rusinis.idē Bal. in auctē.presbyteros. ō epis. ⁊ cleri.⁊ in repetiti.l. pater filiū.ō inoffi.testa. vij.col.⁊ in.l.nam ⁊ his.codē tit.per fundamē ta/que vide per te. Itaq; residet in hoc opinio cōmunis:q; siue ius agendi ad supplemē tum petatur cōditione ex.l.cum sit personalis: durabit.xxx.annis sicut alie personales.l.ij.ō consti.pecu.l.sicut ⁊.l.omnis de prescrip.xxx. anno. siue petatur per petitionē hereditatis. idem erit.l.hereditatis.C.de.peti.here. ¶Et sic scōm oēs si filio appositū sit grauamen circa quantitatē legitime:si filius taceat p lapsum. xxx.annoꝝ:manet firmū grauamen: absq; eo q; filius posset illud postea impugnare.⁊ scōm Bar.etiā minori tempore.s.per lapsum quinquēnij. sed certū est q; grauamē quātitatis ipso iure reijcit:vt dicit tex.in.d.l.scimus.in prin. ⁊ vtrunq; grauamen.s. quantitatis ⁊ alterius oneris/videt parificari ad illud tollendū ipso iure.vt.d.l.scimus.⁊ q̄ potest grauare in quātitate potest grauare in tēpore:scōm Bar.in.l. titio centū.ℌ.titio genero. versi. est videdū.ff. de condi.⁊ demonstra.Sic ergo videt dicendum in alio grauamine apposito filio in legitima:puta q; nō alienet q; veniat ad suum filiū maiorē. vt in principio questionis dixi.si filius per.xxx.annos taceret:maneret firmū grauamen:qō argumentū vehementer vrgere videtur. ¶Cogitabam huic obiectioni posse satisfieri:sic notando differentiā inter grauamen quātitatis:⁊ alia onera/seu grauamina. nam vbi apponitur grauamē in quātitate legitime: puta quia filio relinquitur minus legitima:verum est q; ipso iure fit repletio.vt in.d.l.scim⁹. tamē in effectu impossibile est supplementum fieri/nisi petatur:⁊ sic quo ad essentiā ⁊ effectū acquisitionis:nullo modo potest fieri supplētio nisi petatur. vt in simili dicit tex. in. l. si q̄s ita hereditatē.ff.de condi.insti. Cū ergo actio competens ad supplementū petendū sit personalis:vt ō dictū est.merito si tacet.ita q; nō petat dictum supplementū per. xxx.annos:amplius non auditur: tanq; prescripta actione q̄ sibi ad supplementū cōpetebat. Sed vbi apponitur aliud grauamen:puta cōditionis/vel dilationis: ad illud tollendū non est necesse facere aliquē actū facti: prout in casu superiori. quia ex se removet/⁊ filius absq; aliquo actu consequitur effectū remotionis: puta testator reliquit filio legitimā: ⁊ apponit ei cōditionē/ q; in illa succedat filius suus maior/vel q; non alienet: nam ad hoc vt tale grauamen removeatur: non habet necesse filius aliud petere: neq; aliquē actum facti fac
sessor.cuius contrariū est i
menti. ¶Hec differentia
sed ostendo similem satis a
busdam verbis do. Pau.⁊
nit in.l.filio preterito.ff.de inoff. test.in.ij.col.
in illa.q.quando filius videtur approbare testamentū paternū.inter alia dicit:q; si filius repudiat:approbat idē:si expresse dicat approbo:idē si facit aliquē actū qui stare nō potest: nisi extante testamēto valido:puta accipit legatum in codē sibi factū scienter.l.si pars.in fine.de inoffi.testa.⁊ renunciat iuri dicendi nullum.scōm Bar.in.l.post legatū / circa principium.de his.qui.vt indign.idē si petijt. Subdit ad propositū.q; si nullum istoꝝ fecit:si erat in possessione bonoꝝ:⁊ tunc etiā si per mille annos taceret:non censeretur approbare.argum.l.si is cuius.cū ibi notatis.ff. ex qui.cau. maio.sed si non esset in possessione:tunc si tacuit tanto tempore q; esset exclusus a petitiōe hereditatis:tunc videtur approbare:cū tacite videtur renūciasse hereditatē:⁊ repudiasse eā per glo.in.l.licet.C.de.iure.delibe. ¶Ex predicto ergo hec mihi videtur veritas regulariter concludendo:q; grauamen appositū in legitima:ipso iure reijcitur ⁊ tollitur de medio/ ⁊ habetur p; non apposito/in tantū q; si filius taceat in tota vita sua:nullū actū contradictionis faciens:nihilominus transmittit liberā legitimam ad posteros: grauamine reiecto. qō nō.quia si scis deducere in practica est importantissimū ad maiorātus regni nostri:⁊ ad bona que reperiuntur vinculata ex testamento patris in quo nullus actus expressus consensus reperitur:nisi quatenus filius simpliciter possedit bona:prout sibi a patre relicta sunt:⁊ ista licet non noua:tamen non sic adducta reperies. ¶Hoc limita primo nisi istud esset grauamen quantitatis filio appositū in legitima: puta quia minus legitima filio esset relictum. nam tūc si filius tacuisset:itaq; elaberent. xxx. anni absq; eo q; filius ageret ad supplementū: lapsu tanti tēporis exclusus esset a iure petendi supplementū legitime:⁊ per consequēs maneret firmū grauamen:vt oēs dicunt.in.d.l.si quis filiū.⁊ proxime dixi. ⁊ adhuc minori tēpore secundum opinionē Bart.⁊ sequacium. ¶Scōo limitarē mirabiliter:nisi isti filij ⁊ nepotes/⁊ alij descendentes/istius primi disponentis possedissent p; longū tempus dicta bona/seu loca/observando semper vincula ⁊ onus in dictis locis appositū:co mo

filius sibi preiudicat in legitima: ad eū repellendum a petitione supplemēti: nisi expresse ꝛ specifice renunciet legitime. Nec per talem actum renūciationis ꝛ acceptationis generaliter facte: approbatur grauamē apposituū in legitima. Sed requiriē expressa ꝛ specifica legitime renunciatio. ergo habemus intentū: ꝙ a fortiori per taciturnitatē quā filius facit: nō impugnādo nec allegando cōtra grauamen: nō videtur grauamē sibi appositum approbare. ¶Que inductio videtur mihi ꝙ fortiter vrget. ¶Sexto hoc probatur ex hac.l.ꝛex.l.omnimodo.ꝛ.l.scimus.C.isto.tit.q̄ iura clamāt: vt legitima filio debeatur absq; vllo onere ꝛ grauamine. Sed si per lapsum temporis: filius tacendo approbare videretur grauamē: certe legitima haberet grauamē ꝛ dilationē ipsius extinctiuā. ¶Septimo quia nemo dubitat ꝙ si pater in testamēto reliquisset filio legitimā: ꝛ adiecisset ꝙ vltra certū tempus non posset illam petere: seu sub conditione/ꝙ infra certum tempus non posset impugnare seu contradicere grauamen / seu conditionē in ea insertā: ꝙ talis cōditio ꝛ dilatio tanq; grauamen cōtinens: reiceretur per istū tex.ꝛ simles. ergo si talem cōditionē ꝛ grauamē reiecit hec.l.multo magis debet remoueri grauamē tacitū: qō insurgeret si filius ex eo ꝙ in vita sua non contradiceret/nec impugnaret grauamen: maneret approbatū onus: in sui preiudiciū appositum/ꝛ filioꝝ suorū: ꝛ per consequēs si tale grauamen ex taciturnitate maneret approbatū: reperiretur ꝙ filius haberet minus legitima sua: sed minus non solum dicitur re/sed tēpore. in.ℌ.si minus insti. de actio. ¶Per que teneo ꝙ si filio esset appositū aliquod grauamē in legitima: ꝛ ipse sciens grauamen sibi illatū: tacuit toto tēpore vite sue nihil opponēs/nec allegans/cōtra dictū grauamen: imo simpliciter acceptans atq; possidēs bona sibi relicta a patre: ꝙ transmittit ad filios legitimā liberā: ꝛ sine grauamine: ꝛ omne grauamē sibi insertum: debet reputari tanq; si in testamento appositū non fuisset. vt inquit hec.l. ¶Ad fundamenta contraria respondetur sic. Primo non obstat glo.in.d.l.scimus. quia illa reprobatur per oēs: ꝛ adhuc posset sic intelligi: ꝙ non sit cōtraria huic opinioni. Nam in quantū dicimus ꝙ grauamē tollitur ipso iure vez est: sed in grauamine supplemēti super quo loquitur ibi glo. licet repletio fiat ipso iure: tamen quo ad essentiā ꝛ effectū adquisitionis: de necessario filius debet petere illud quod deest sibi ex sua legitima. Nam impossibile est: ꝙ si ille nō petat sibi detur: quia incōmutabilis adquisitio: nō fit nisi per agnitionē/ꝛ effectualem petitionē. vt in simili dicit tex.in.l.si quis ita hereditatem. ff. de condi. insti. vt dicit Bal. ꝛ idem Salice. in.d.l.scimus. ¶Nec etiam obstat dictum Ange. in.d.l. Pampinianus. ℌ. si conditioni. vbi vult ꝙ si filius tacuisset quinquēnio: ita ꝙ non egisset ad supplementū: ꝙ licet sibi hoc nō preiudicaret si ipse viueret/quin posset agere ad supplementū: tamen heres eius nō admittetur: ad petendū dictū supplementum: nam ista conclusio Ange. reprobatur per oēs moderniores: ꝛ probatur fundamento inconuincibili. nam si ius agendi ad supplemētum non tollitur quinquēnio in persona ipsius filij: ꝛ ipse hoc ius supplementi transmittit libere: etiā si non petat vt dictū est: nō potest hoc ius extingui in persona sui heredis. l. vnica. C. vt actio. ab. here. ꝛ si hoc diceremus qō Ange. fatetur: filius nō transmitteret ius agendi ad supplementū legitime libere: cuius cōtrariū Salice. ꝛ alij firmant: in. d. l. si quis filiū. ꝛ contra Ange. tenet Salice. in. d. l. scimus. in prin. Itē quia ratio qua motus fuit Ange, confunditur euidēter. Ipse enī dicit ꝙ si filius tacuit ꝙ quinquenniū/ꝛ mortuus est: intelligitur tacite renunciasse. secus si viuat. quod nullo modo potest stare: quia si ius agendi ad supplementū durat. xxx. annis/vt oēs fatentur: nō potest dici ꝙ tacite intelligatur renūciasse: per lapsum quinquēnij. vt ipse dicit. ¶Neq; etiam obstat aliud fortissimū argumentū: qō ine multotiēs posuit in conflictu/in hac.q.ꝛ est hoc. nam inter Bar. ex vna parte. Bal. ꝛ sequaces ex alia fuit maxima cōtentio: super iure agēdi ad supplementū quo tēpore tollatur. Nam Bar. in. d. l. si quis filiū: fuit in opiniōe ꝙ tollatur quinquēnio: ꝛ sic refert se consuluisse per illū tex. qui satis vrget ad finē. ibi. [Nisi certa quantitas patri eius minor parte legitima ei relicta est] iuncto fine. ibi. [vel per quinquennium tacuit.] Bal. ibi ꝛ Salice. ꝛ post eos moderniores. illū reprobant: per fundamenta que ibi p eos latius concludentes ꝙ non tollatur quinquēnio. immo. xxx. annis. candē conclusionē contra. Bar. sequitur Ange. in. d. ℌ. si cōditioni. ꝛ in. l. oīmodo. in prin. isto. tit. ꝛ in. l. certi cōditio. in prin. si cer. peta. ꝛ in. l. si cum. ℌ. qui iniuria ff. si qs cautio. ꝛ in. l. si a dño in prin. de peti. here. ꝛ in aucten. de trien. ꝛ semi. in prin. in prin. in quibus locis refert se sic cōsuluisse pluries de facto: cū pluribus docto. Pe-

QVADRAGENA

DE SERMONES

EN LOOR DE LA VIRGEN MARIA, Y DE CHRISTO SEÑOR NVESTRO SV HIIO, CONFORME LOS EVANGELIOS QVE LA IGLESIA CANTA EN SVS FESTIVIDADES, POR EL DISCVRSO DEL ANO.

COMPVESTO POR EL P. M. Fr. IVAN de Zeyta natural de Lisboa, frayle menor, hijo de la Prouincia de los Algarues, y Lector de Prima de Teologia jubilado.

Traduzido de Portugues en Castellano, por el Padre fray Iuan de Nauaez Monge professo de la Orden de san Bernardo, y Lector de casos de conciencia.

Dirigido a la señora doña Mariana de Gueuara Marquesa de Viana.

124.

y del Coll.º de la Comp.ª de Vª de Soria y sus libreria.



Año 1626.

BIBLIOTECA PROVINCIAL SORIA

CON PRIVILEGIO.

En Valladolid, por la viuda de Francisco Fernandez de Cordoua, *Acosta de* Antonio Vazquez de Velasco *Mercader de libros.*



DE SERMONES

EN LOOR DE LA VIRGEN

MARIA, Y DE CHRISTO SENOR NVES-

TRO Y HIJO, CONFORME LOS EVAN-

GELIOS QVE LA IGLESIA CANTA EN

SVS FESTIVIDADES, POR EL

DISCVRSO DEL AÑO.

COMPVESTO POR EL P. M. FR. IVAN

de Zeita natural de la Villa de Pinto, Lector de Prima de la Sa-

grada Theologia en el Convento de Atocha de la Villa de Madrid.

Dirigido a la Señora doña Antonia de Guevara

Madrid, 1615.

TASSA.

YO Francisco de Arrieta Escriuano de Camara del Rey nuestro señor, vno de los que en su Consejo residen, certifico, y doy fè, que auiendose visto por los señores del dicho Real Consejo vn libro intitulado Quadragena de sermones, compuesto por Fr. Iuan de Ceyta de la Orden de los Menores, que con licencia de los dichos señores fue impresso otra vez, tassaron cada pliego del dicho libro a quatro marauedis, el qual parece tiene ciento y veynti quatro pliegos con sus tablas y principio, que al dicho respeto monta quatrocientos y nouenta y seys marauedis, y a este precio y no a mas mandaron se vendiesse cada libro en papel de los que se imprimieren, y que esta tassa se ponga al principio y primer pliego de cada libro, para que se vea el precio a que se ha de vender, y para que dello conste de mandamiento de los dichos señores del Consejo, y de pedimiento de fray Iuan de Nauis de la Orden de san Bernardo, di esta fecha. En Madrid a diez y seys de Iunio de mil y seyscientos y veynte y seys años.

Francisco de Arrieta.

ERRATAS.

FOL. 1. col. 1. lin. 25. donde dize se sue, diga le sue, fol. 3. col. 1. lin. 17. dõde dize, en peccado, diga, empeçando, f. 6. col. 1. lin. 13. donde dize comere, diga, merece, f. 10. col. 2. lin. 8 donde ciẽcia, digase ceniza, f. 11. col. 2. lin. 6. donde dize, que no saben, dig. que no sabe, f. 14. c. 1. li. 42. donde dize liti, diga iti, f. 15. c. 1. lin. penult. ovista posseßiones, dig. ò iusta positiones, f. 16. c. 2. lin. 30 donde dize, diuido, dig. diuino, f. 17. c. 1. lin. 23. dõde dize se peccatis, dig. de peccatis, f. 34. c. 2. lin. vltima, donde dize proporcionar, dig. proporcion, f. 35. c. 2. lin. 41. donde dize oracion, dig. creacion, f. 36. c. 2. lin. 19. donde dize el hijo, dig. el hazer, y lin. 20. dõde dize, pero su Mageßad, dig. pero como su Mageßad, f. 41. c. 2. lin. 45. beßar, dig. bauar, f. 71. c. 2. lin. 26. eipecioßa forma, dig. ipecioßus forma, f. 73 c. 2 lin. 21. didit, dig. vidit, f. 79. c. 2. lin. 33. clarecur, dig. celaretur, y lin. 42. discendet, dig. descendet, f. 98. c. 2. propeßnem, tota, dig. iota, f. 99. colu. 2. lin. 45. iußo, dig. junto f. 103. c. 1 prope fin. contradixißi, dig. contraxißi, f. 134. c. 2. lin. 22. tirgen, dig. virgen f. 144. c. 2. lin. 50. conuertir, dig. conueni, f. 145. c. 2 lin. 29. nirtes, dig. ijtres, f. 147 c. 2 lin. 28. infinito, dig. finito, f. 189. c. 1. lin. 7. turbaris, dig. turturis, f. 190. c. 2. lin. 3. euaßcerur, dig. euaßerat, f. 216 col. 2. lin. 5 al Baptißa, f. 230. col. 1. lin. 5. complaqua. dig. complacuit, f. 277 col. 1. lin. 41. decietorent, dig. decerrarent, f. 285. col. 2 exaltauit, f. 286. c. 2. li. 8. f. 30 c. li 30. S. Marcos, dig. S. Lucas inmini. dig. in duamini, f. 231 co. 1 li 7. donde vngal, diga, vngir, f. 339. col 2. lin. 11 donde dize. verciter f. 365. col. 1. lin. 41. rãtio. dig. natio, f. 368. c. 2. li. 11. leme, dig. remo f. 378. c. 1 prope finem, & fratre, dig. & fratri, f. 388. co. 1. li. 15. verba, dig. verbis, o verbo, f. 404. c. 1. lin. foret, dig. sobet, f. 437. c. 2. l. 19. terculum. dig. ferculum, f. 440 co. 1 li. 30. operis, dig. aperis f. 441 c. 1. li. 28. expietaris, dig. expietatis, dig expietis, y donde dize animæ placulo, dig. piaculo f. 123. col. 1. purgationi, dig. purificationis. Con estas erratas concuerda con su original. En san Pablo de Valladolid a 30. de Mayo de 1626. años.

El Maestro Fr. Rafael Sanchez.

Tiene

Suma del priuilegio.

Tiene priuilegio de ſu Mageſtad el Padre fr. Iuan de Nauays, mõje profeſſo dela orden de ſan Bernardo, para poder imprimir eſte libro intitulado *Quadrageſima de ſermones*, como conſta de ſu original. Su fecha en Madri a 24. dias del mes de Diziembre de 1625. años.

Aprouacion del Conſejo.

POR Mandado de vueſtra Alteza he viſto eſta Quadragena de ſermones, eſcrita en lenguage Portugues por Fr. Iuan de Ceyta Lector de Teologia de Prima jubilado, de la ſerafica Religion de ſan Franciſco, y traduzida en nueſtra lengua Caſtellana por Fr. Iuan de Nauays de la ſagrada religion de ſan Bernardo: y lo que me parece es, que anſi como el famoſo Capitan Vaſco de Gama, Portugues, deſcubrio la India Oriental, y ſus grandes teſoros, y riquezas, deſpues del qual otros famoſos Portugueſes las han traydo a Eſpaña, y enriquezidola con ellas, deſta manera el doctiſſimo Fr. Iuan de Ceyta, deſcubrió y hallò los teſoros, de doctrina, profunda Teologia, y extraordinarios, y agudos penſamientos, de grande prouecho para las animas, los quales otro Portugues nos trae a Caſtilla, enriqueziendola a ella, y a toda Eſpaña, con la fiel, y elegante traduccion, que es Fr. Iuan de Nauays. Es el libro en todo y por todo muy catolico, muy ſanto, y muy deuoto. Acerca del qual aduierto, q̃ por ſer ſu autor tan conſumado Teologo, y auer eſcrito en lengua vulgar, el ſanto Oficio de la general Inquiſicion de Portugal, con el ſanto zelo, y deſſeo que ſiempre tiene, de que todos los fieles ſe aprouechen (haſta los menos ſabios) declaro algunas coſas con pocas palabras, para que todos las entiendan. Y anſi van declaradas en eſta traducion. Libro es digniſſimo de ſalir a luz para g'oria de nueſtro Señor Ieſu Chriſto, y de ſu ſantiſſima Madre. Anſi lo ſiento y firmo. En Madrid en 26. de Octubre de 1625.

El Dotor Paulo de Zamora.

Aproua-

Aprouacion.

POr comiſsion de nueſtro reuerendiſsimo Padre Maeſtro Fr. Valeriano de Eſpinoſa, general reformador de nueſtra ſagrada Ordẽ de Ciſter, vi, y examinè el libro intitulado Quadragena de ſermones, *en las fieſtas de Chriſto nueſtro Remptor, y de la ſereniſſima Reyna de los Angeles, del Padre Fr. Iuan de Ceyta, Portugues, traduzido de ſu lengua en la Caſtellana por el Padre Fr. Iuã de Nauys, monje profeſſo de la dicha Ordem, y lector de caſos de conciencia deſte Monaſterio de Sacramenia, y no hallo en el coſa contra nueſtra ſanta Fè, y buenas coſtumbres, antes por ſer el libro muy docto, y eſtar traduzido con mucha propiedad y rigor, por ſer el autor que le traduxo natural en la lengua Portugueſſa, y muy verſado en la Caſtellana, (en la qual guarda vn eſtilo caſto y agudo) es bien ſalga a luz, y ſe le dè licencia para imprimirle, porque ſerà de muy gran prouecho para toda la republica Chriſtiana, eſpecialmente para perſonos curioſas, y dadas al exercicio del pulpito. Dada en eſte Monaſterio de Sacramenia, a 28. de Iunio de 1625.*

Fr. Bernardo de Villadiego,
Abad de Sacramenia.

Licencia del General.

NOS El Maeſtro Fray Valeriano de Eſpinoſa, General reformador dela Orden de nueſtro Padre ſan Bernardo, en la regular obſeruancia de los Reynos de Eſpaña, y Abad del Real Monaſterio de Nueſtra Señora de Palaçuelos, &c. Por la preſente damos licencia al Padre Fray Iuan de Nauays, para que pueda imprimir la Quadragena de ſermones de Chriſto Nueſtro Señor, y ſu ſacratiſſima Madre, del Padre Fray Iuan de Ceyta, q̃ el ha traduzido de Portugues en Caſtellano, atento que ha ſido aprouada por la perſona a quien por nos fue cometida, auido primero priuilegio del Rey nueſtro Señor para ello, como las pragmaticas deſtos Reynos diſponen. Dada en nueſtro Monaſterio de Sandoual, a quatro de Iulio de 1625.

Por mandado de ſu P. R.

Fr. Valeriano de Eſpinoſa.

Fr. Franciſco de Biuar, ſecretario.

A la señora Doña Mariana de Cueuara Marquesa de Viana.



ENACE oy mas glorioſamente que la Fenix de Arabia, pues logra nueuo ſer en nueſtro Caſtellano idioma ſin perder el primero que le dio Luſitania eſta obra, que traduxo mi cuydado, para que viendo ſus luzes de V. S. de ſu antiguo linage, y virtudes, ſe ofreciesſe voluntariamete a ſus pies, ſolicitando amparo de tanto interes ſuyo. Bien quiſiera yo ſatisfazer parte de las obligaciones en que viuo rendido a V. S. con la preſta memoria deſta dedicacion, pues ſin liſonja puedo aſſegurar tuue en ella antes del primer raſgo de la pluma a V. S. por dueño, y la preuine por glorioſo ramo, a cuya ſombra ambicioſamente creciesſe en ſus logros mi trabajo. Pero ſiento que donde ſolicita deſſahogos el deſſeo cuydadoſo al retorno, halla nueuas priſiones de beneficios que mas apretadamente me ciñan: pues el miſmo honrar la frente deſte libro con los conocidos blaſones de Gueuaras, caſa q̃ por ſu luſtre ha tanto que ceñida de Reales Coronas venera el tiempo a peſar de ſus injuſtas leyes, es premio que excede el ſacrificio que mi cuydado colgò a las aras de la benignidad de V. S. Y aſsi ſolo vn camino deſcubro a mi ſatisfacion reconocerla agradecidamente impoſsible, y ſuplicar a V. S. entretenga el ingenio dado a la contemplacion de coſas celeſtiales en eſſe volumen, donde igualmente compiten lo deuoto y agudo del diſcurſo que con aplauſo tal el atreuimiento maldiciente no deſcogera las alas, y yo aſſegurarè la buena ſuerte de mi libro. Viua V. S. los años que merece la memoria de ſus virtudes

Criado de V. S.

Antonio Vazquez
de Velaſco.

Prolo-

AL LECTOR.

EL natural Portugues, y la aficion Caſtellana me ha obligado a procurar en la traducion de eſte libro intereſſes a Caſtilla, y glorias a Portugal, aprouacio es de eſtimacio, han conducido al Padre Maeſtro fray Iuan de Ceyta, mas las diligencias de los que deſſeoſos le buſcan, y ſus obras compran, que las cenſuras de doctos que para ſu primera impreſſion le calificaron. Y quando el miſmo por ſi ſe grágea aplauſos, y aprouacion. Mi intento es vengar al Autor del agrauio que le haze ſu propria lengua: que ſi bien elegantiſsima en los terminos de propriedad, gallarda en los conceptos de ſus preñeces, ſignificatiua en las cifras de ſus phraſis, y celebrada por lo mucho que comprehẽde en lo conciſo: pero al fin lengua que tan cortos los tiene (vna nacion ſola debũ dò ſerlo de todas) negandoſe a la comunicacion de otras le eſcaſea alabanças merecidas, y debidas glorias. Eſtos intentos mios apreſuraron para la execucion Caſtellanos ingenios de muchos ambicioſos de curioſos eſcriptos, y que ſino emulando a Portugal hombres tales, y tan valientes obras, alomenos para ſatisfacerſe aſi miſmos, y no deberſe los emolumẽtos que deberle en eſte idioma ſe prometen, han ſolicitado en miel breue trabajo de traduzirle, y guſtoſo cuydado de hazerle imprimir. Concuerda con ſu original, y ſuyo es todo, y por todo: el ſe lo dize, y yo confieſſo que quien intenta eſplendores, y noticias al Autor, no querra defraudar le titulos injuſtamente. *Ingenuo pudore, qui ornabat ætatem, quid cuius eſſet ſimpliciter confitebatur.* Dixo elegantemente S. Hieronymo dela modeſtia de Nepoſiano. No entretegi en los diſcurſos parraphos añadidos a los penſamientos (paſsion propria de traduzidores) porque ſino temi la dificultad que es, *facile inuentis addere.* No juzgue los mios por de tan fina tela, y recele lo miſmo que condeno yo en otros cada dia, que a titulo de adornar al Autor, le ſobrecoſen remiendos en ſano, que ſolo ſiruen de obſcurecer las luzes de ſu oro, y ofuſcar el ingenio al Lector, y engendrar dudas en el buen concepto por ſi, ſolo grangeado. Lo que pretendo dixe al principio en breues palabras, y repito en mas que los quilates, y valor q̃ comunicò el cielo a nueſtro doctiſsimo Ceyta, den luz como Portugal a Caſtilla, y ſi le engendrò aquel Reyno, eſte le goze, y eſtime.

Vale.

TABLA

TABLA DE LA ORDEN DE LOS SERMONES POR LOS MESES.

Enero.

1. De la Circuncision del Señor, f. 97.
14. Del nombre de Iesus, fol. 112.
6. De la fiesta de la Epiphania, folio 137.
13. De la octaua de la Epiphania, foli. 150.
5. De la huyda de Egypto, fol. 162.
12. Del niño perdido, fol. 198.

Febrero.

2. Purificacion de nuestra Señora, folio. 123.

Março.

19. San Ioseph esposo de la Virgen, fol. 78.
25. Anunciacion, fol. 23.

Abril.

Nuestra Señora de los Plazeres, fol. 231.

Mayo.

3. Inuencion de la Cruz, fol. 241.
Ascension de Christo, fol. 249. & 259.

Iunio.

Fiesta del Espiritu santo, fol. 284. & 294.
Fiesta de la santissima Trinidad, fol. 329.
Fiestas del santissimo Sacramento, fol. 343. hasta el fin.

Iulio.

2. Visitacion de Nuestra Señora, fol. 210.

Agosto.

5. Nuestra Señora de las Nieues, foli. 304.
6. Transfiguracion de Christo, f. 316
15. Assuncio de Nuestra Señora, f. 272

Septiembre.

8. Natiuidad de Nuestra Señora, folio. 34.

Nouiembre.

21. Presentacion de Nuestra Señora, fol. 187.

Diziembre.

8. Concepcion de Nuestra Señora, fol. 1. & 12.
18. Espectacion de Nuestra Señora, fol. 56.
24. Vigilia de Nauidad, fol. 88.
24. Calenda de Nauidad, fol. 67.
25. Natiuidad de Christo, fol. 46.
28. Muerte de los Inocentes, folio. 175.

SERMON DE LA INMACVLADA CONCEPCION DE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA.

CONFORME AL EVANGELIO que comunmente se canta.

Liber generationis Iesu Christi filij Dauid, filij Abraham.
Matthæi. 1.

LAS Antiguas esperanças del mundo, cuyo hilo no menos vezes quebrado por parecer humano, que ingerido, y atado con promessas diuinas, y para mayor confirmaciõ suya, por el mismo Dios juramẽtado: cũplido al fin en los vltimos, y dichosos tiẽpos del mundo, a pesar de desgracias humanas, y plazer de misericordias diuinas, nos representa el santo Euangelio, principio del libro de san Matheo. En essas ilustres, y passadas generaciones, se vee claro quanto se dilatò este bien: en la variedad de pecados, y pecadores, mudança de estados, y cautiuerios, quanto se temio, y se perdio totalmente la esperança: pero juntando el principio del Euangelio con su fin, se muestra Dios verdadero en la promessa, y desempeñado en la palabra, que si a Dauid, y Abrahã (que son los primeros de la Cronica) se fue el bien de la Encarnacion prometido, y jurado, en el fin della, conuiene a saber en Maria, *De qua natus est Iesus*, se muestra cumplido: y quando la Encarnacion del Verbo diuino fue vniuersal remedio del mundo, librandole (aunque a pesar suyo) del demonio, y la-

uandole del pecado, quedò siendo particular remedio, y bien especial de la Virgen santissima, preseruandola del original, y actual pecado: que bien merecia toda limpieza por gracia, quien auia de concebir, y parir a la limpieza misma por naturaleza: para todo lo qual pidamos fauor al cielo. *Aue Maria.*

La naturaleza humana, y gracia diuina ambas hermanas (pues reconocen por autor, y Padre suyo al mismo Dios, que produxo la vna, y crio la otra) se vnieron, y juntaron en el feliz estado de la inocencia con tan indissoluble nudo en la cabeça del genero humano nuestro padre Adan, que con mucha razon llamaron los Santos a la justicia original, y gracia diuina (que a ella se anexaua) mayorazgo, y herencia de la naturaleza humana: que aunque es verdad, que el don de la gracia justificante, era don sobrenatural, y don de Dios, hazienda finalmẽte suya: con todo esso, assi como los bienes que se heredan, siendo agenos se hazen propios, y sin trabajo, ò grangeria, sino por la sucesion de naturaleza vienen de padres a hijos: assi tambien los bienes de gracia, y justicia original, sin grangearlos, ni merecerlos en esse estado de la inocencia, siendo de Dios, se hazian nuestros, heredãdo de nuestros padres la naturaleza, y gracia juntamẽte: y lo mismo era entonces ser hombre, y hijo de hombre por naturaleza, que ser santo, y Hijo de Dios por

gracia, que tan reciprocas como eſto anda-uan entre ſi la naturaleza humana, y gracia diuina.

En coſa tan cierta, y entre los Doctores ca ſi admitida; parece no ſer neceſſaria otra razon en prueua deſta verdad, mas que el vocablo, y nombre que los miſmos Doctores ſagrados puſieron a eſte bien: llamandole juſticia original, ideſt ſantidad nacida con el miſmo origen, y naturaleza: porque aſsi como el pecado original (que es el del eſtado contrario) q̃iere dezir pecado, que ſe hereda, y transfunde, con el miſmo origen, y nacimiẽto de padres a hijos: aſsi gracia, ò juſticia original era bien de Dios transfundido con la miſma naturaleza, y generacion: dichoſo eſtado por cierto, adonde hermanada la gracia de Dios con la naturaleza del hombre, tanto ſin coſtas propias, ni agenas, nos enriquezia mos de ineſtimables teſoros, quedandonos los habitos de la original juſticia, en titulo de hazienda propia, y rayz, que muy prouable opinion es, que vencida la primera tentacion, quedaramos en poſſeſsion de aquellos bienes, ſiendo confirmados en ellos. Pero no ſe que ſe tienen las grandes honras dadas ſin coſta, ni trabajo: porque aſsi como no cueſtan, no ſe eſtiman, y el que de gracia las alcança, con facilidad las deſecha, y tiene en poco; y eſte es el, *Non intellexit* del Pſal. 48. *Homo cum in honore eſſet non intellexit*, el *non intellexit*, mas quiere dezir, no eſtimo eſſe bien, como explica S. Ireneo, y ſan Aguſtin: y en verdad qué la poca eſtima en que valoreò tã noble eſtado, fue lance de bien mal entendido arrieſgando bienes diuinos por dichos de vna ſerpiente, y comutando dones ſobrenaturales por vna mãçana, trueque que ningun bruto hiziera, *Comparatus eſt iumentis inſipientibus*, razon tuuo por cierto el Pſalmiſta por eſta miſma cauſa en otro lugar, en mandarnos dar aqui auiſo: *Vani filij hominum, mendaces filij hominum in ſtateris*, llamandonos liuianos, mentirosos, y falſos en las valanças, que por quanto nueſtro padre Adan fue tan ruin juez, en exercitar el oficio de fiel, que valoreò, y tuuo en mas vna mançana que bienes eternos, quedaron ſus hijos con la infamia del padre, vanos, y mentirosos en el peſar, trocando de ordinario bienes de mucho peſo, y no menos importancia (quales ſon los de la gracia) por la liuiandad de vn guſto humano perecedero.

Irenæ. lib. 4. cap. 4. Auguſ. de quanti. animæ cap. 8.

Deſatino tan grande, bien pedia grande caſtigo: por lo qual (dize Tertuliano) *Quod in nouo corpore indebitum adhuc pudori erat, protegere feſtinans, ficulneis foliis interim circundat; dehinc eum de originis loco exterminat, (quippe deliquerat) pellitus orbi vt metallo traditur*, aquel *pollitus*, ideſt, *pellibus veſtitus*. Tal fue la confuſion en que deſpues del pecado ſe vio el hombre, que de puro auergonça do, no abriendo aun los ojos que le vieſſen en el mundo ſe cubrio, y de corrido ſe eſcondio. Dios por reo le deſterrò, y veſtido de pieles lo entregò al mundo para cabar en el, como en minas de hierro: *Pellitus orbi vt metallo traditur*, que en nueſtro modo de hablar es lo miſmo que dezir, que en veſtido, y trage de galeote cortada la barba le embiò, y condenò a eternas galeras, y le desheredò Dios del mayorazgo Real, que para ſi le auia dado, y para ſus hijos, y confiſcandole los bienes ſobrenaturales para ſu Real corona, les dexò ſolas las paredes deſiertas de la naturaleza ya ſuya, y maculada con el pecado, quedandole en el blaſon del alma, que ſon ſus potencias (adonde eſtà impreſſa la imagen de Dios) vna ſeñal, por donde ſe conoce ſer traidor, y ingrato a ſu Señor. Y para mayor juſtificacion de Dios mandò hazer vn libro de todo eſto (que para que no tuuieſſe falacia) lo ditô el Eſpiritu ſanto, que ſe llama *Geneſis*, ô *Liber generationis Adam*, adonde ſe eſcriuieſſen por menudo las mercedes recibidas, y ofenſas cometidas, porq̃ quãdo os dixeſſen q̃ borrò Dios al hõbre de los libros de los Caualleros de ſu caſa, con todos ſus deſcendientes, y que diuidiò, y apartò la gracia de la naturaleza, ſupieſſedes tambien el como, y por que.

Pero como la miſeria ſirua de antepariſtha ſis, y de refinar mas la miſericordia, quiſo Dios leuantar al hombre caido, y reduzirle a ſu gracia antigua, mas quiſo fueſſe eſto hecho a partido, y en mayor hõra del hombre: (que por eſto ſe llama la Encarnacion en la diuina Eſcritura pacto) y fue que el hombre dieſſe a Dios ſu naturaleza, y que daria Dios al hombre ſu gracia, ò mas claro, que el hombre dieſſe a Dios lo que no tenia, que era el ſer humano, y que Dios daria à eſſe hombre lo que auia perdido, que fue la gracia diuina: y aſsi ſe trocarian los parenteſcos con gloria mayor ſiempre del hombre. Dios quedando hombre, hijo del hombre: *Filij Dauid, Filij Abraham*, y hermano del hombre: y por el cõtrario por razon de la gracia el hombre hijo de Dios, y hermano ſuyo: y aſsi juntandoſe la propia gracia increada, que es la perſona del Verbo, con la naturaleza humana, ſe boluieſſe a vnir nueſtra naturaleza humana con la gracia criada que auia perdido: tales traças, y trueques bien parecen lances del amor y ſaber de Dios, y ſin duda fue aſsi: y pues auia libros de agrauios, quiſo los huuieſſe tãbien

Ita Bernã. ſer. 1. omnium ſanctorum.

bien de perdones, queriendo que el Espiritu santo, que a Moyses ditò, lo primero ditasse a los Euangelistas, lo segundo, casi por la misma clausula, y traça del otro: *Liber generationis Iesu Christi*, adonde constando del parentesco que Dios con nosotros auia contrahido por naturaleza, se coligiesse lo que cõsigo mismo nos daua por la gracia. Y viendo las miserias a que Dios baxò, coligiessemos las glorias a que los hombres subimos.

Deste breue discurso se colige claramente la conciliacion de los tres Euangelistas, que escriuieron de la generacion temporal de Christo, que aunque fue por diuerso modo, todos tiraron al blanco del misterio, san Matheo en el presente Euangelio, vino baxando en pecado desde Abrahan (a quiẽ primero fue la Encarnacion prometida) hasta dar en Christo, San Lucas por el contrario
Luc. c. 1. *Ioan. c. 1.* començãdo en Christo fue subiẽdo hasta dar en Adan, y en Dios: *Qui fuit Adam, qui fuit Dei.* Y san Iuan por tal modo y inuencion tratò de la generacion eterna, del Verbo, del entendimiento del Padre: *In principio erat Verbum, &c.* que con la temporal que tuuo de la Madre, vinculò, y ligò la espiritual que tuuimos los hombres con el: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Dionos poder para alcançar nosotros a ser hijos, y parientes de Dios: pero pregunto yo, porque medio se hizo esso? Haziendose el pariente nuestro: *Verbum caro factum est*, esto nos resultò, y vino de emparentarse su Magestad con nosotros en la naturaleza: conuiene a saber, emparẽtarnos con el en la gracia, y viene todo a dezir que el baxar Dios hasta el hombre (por el orden de san Matheo) era subir los hombres hasta Dios, por el orden de san Lucas, y que quedar Dios por la generacion temporal pariente nuestro en la carne, era quedar nosotros por la espiritual parientes suyos en el espiritu, conforme al metodo de san Iuan, para tan dichosas traças, y honra del parentesco, es bien se haga vn libro: *Liber generationis, &c.*

Hebr. 2. De aqui entẽdereis aquel modo de hablar tan sucinto de san Pablo: adonde va hablando de como Dios redimirà, y librarà a los hijos de Adan del poder del demonio, y pecado. *Vt per mortem destrueret eum, qui habebat mortis imperium, & liberaret eos, &c.* Y queriendo dezir, que esto fuera priuilegio, y fauor particular solamente a los hombres cõcedido, y no a los Angeles dize assi: *Nusquã Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit.* Dios no se emparentò con los Angeles, sino con los hombres: que modo de hablar es este? Es buena consequencia, y verdadera para prouar que no leuantò Dios a los Angeles, ni los saluò cayendo del cielo (que esse sentido tiene el verbo, *apprehendit*) dezir que no emparentò con ellos, ni tomò su naturaleza? Si, porque como el parentesco de la gracia venia a partido, y true que, con lo de la naturaleza, no tomando naturaleza no daua gracia, por esso los Angeles apostatas quedaron inferiores en el partido, no se soldaran estas quiebras en la gracia, porque no huuo conciertos con la naturaleza, oid con atencion al gran Gregorio. *Hoc profecto dubio fieri debuit quod redemit, vt & perditum Angelum non apprehendendo desereret, & hominem in semetipso apprehendendo repararet.* Lo mismo era no tener mano del Angel que yua precipitado, que de todo punto dexarlo, y lo mismo fue assir al hombre, que repararle: pero como esto fuesse en parentesco de la verdadera naturaleza, inferia bien lo de la gracia: y viene a dezir lo mismo que aquello del Psalmo 79. *Fiat manus tua super virum dexteræ tuæ, & super filium hominis, quem confirmasti tibi.* Aquel a quien vos distes la mano, id est, la gracia, os dio a vos la naturaleza, vos a el *dextera tua*, el a vos, el *filium hominis*, que assi entiende este lugar san Agustin. Al mismo intento explica el melifluo Doctor Bernardo aquella escala de Iacob tan celebre, en cuyos extremos estaua vn hombre, y Dios, porque en el remate que estaua en la tierra dormia Iacob, y en el que tocaua al cielo vigilaua Dios, no parauan dos Angeles en medio, o passos della, porque *ascendentes, & descendentes.* Que es esto santos Angeles? Dios, y el hombre en los extremos, y mayor distancia? Vos en medio sin parar? *Stupent* (dize el Santo) *videntes infra se, quem supra se semper adorant.* Estauan Dios, y el hombre muy distantes, y apartados. Desto se admiran, conuiene a saber, de como se han de ver vnidos, pues siendo el apartamiento, y distancia tan grande, auia de resultar la vnion mas intima de todas las criadas, concurriẽdo en vna misma persona dos naturalezas, diuina, y humana, quedando de Dios, y del hombre vn solo Christo, no fueron los Angeles tã dichosos: y porque en la carne de Iacob estauan mirando la que Dios auia de tomar dèl (y es grado tercero del Euangelio: *Isaac autem genuit Iacob*) admirauanse viendo a Dios tan humilde, que desde su principio auian adorado en magestad infinita, con todo aun no es esto lo que quiero dezir: que si aquella escala cõforme a la mejor interpretacion de los expositores, significaua el cuydado, y particular prouidencia que Dios de Iacob tenia, y para que no temiesse las persecuciones de su hermano

Gregor. lib. 4. mora. c. 10. in fine.

Aug. lib. de dono perseueran. c. 7. Bern. ser. 4. de Aduent.

Esau, porq̃ en el asalto mayor dellas le echaria la escala con que se acogiesse al lugar mas seguro, que el del Cielo, en compañia delos Angeles, y Dios: pero si tan grande refrigerio le prometia, y subian los Angeles, porq̃ no subia tambien con ellos esse hombre? La escala es para el, y quedase? La respuesta es, que sino baxa el q̃ està encima, que es Dios, no puede subir el que està abaxo, que es el hombre: baxe el vno, y subirà el otro, encontramos en el orden de los Euãgelistas; baxò sin duda, siendo cada pariente de esse Euangelio vn passo desta escala, y dando en el vltimo, que fue Maria, y quedando Dios en la tierra, *De qua natus est Iesus.* Luego el hombre puede subir al Cielo. *Qui fuit Adam, qui fuit Dei, ò dedit eis potestatem filios Dei fieri:* por lo qual assentado esse en el libro de su generacion temporal, por nuestro hermano y pariente, quedamos nosotros en el mismo por hijos de Dios, y hermanos suyos, por dadiua liberal, buelta la naturaleza à soldar cõ la gracia, que el pecado tenia disiunctos, y separados con gran quiebra; pero que serà si el mismo pecado que hizo essas quiebras, tomasse Dios por motiuo de soldar, y hazer las pazes: assi fue, la segunda parte lo dize.

SEGVNDA PARTE.

Filij Dauid, filij Abraham.

PRegunta Ruperto Abad qual sea la razõ, porque queriendo Dios tomar carne humana, y vestirse della, fuesse la de Adan, de aquella misma especie y condicion que del tenian sus hijos: *Filij Dauid*, porque para hazerse Dios hombre, bastaua tomar qualquiera naturaleza humana, que el denueuo podia criar, ò distincta en especie de la nuestra, ò de la misma, porque assi como si tomara qualquiera individua naturaleza de Angel, quedaua honrando todas las especies Angelicas (que por esso dizen algunos que puso san Pablo en el lugar arriba, los Angeles en plural, por las muchas naturalezas expecificas, a las quales resultaua honra, y el *Semen Abrahæ*, en singular, por ser la naturaleza humana vna sola especie infima) y assi tomando qualquiera humanidad, ò de la misma, ò de otra especie ennoblecia toda la humana naturaleza. Y para que vsemos del mismo modo con que habla Ruperto, pudiera assi como formò el primer hombre de tierra, y no originado de otro hombre; hazer el Verbo diuino hõbre, y no originado de otro, y fuera hombre como nosotros, aunque no de nosotros. *Poterat quidem de terra, quam sibi assumerat, plasmare nouum hominem, & esset quidem caro, & sanguis, sed non nostra caro, & noster sanguis: homo quidem, sed non proximus nobis, homo planè, sed non filius hominis.* Entonces fuera hombre, pero no hombre nuestro, id est, de nuestra humanidad; fuera compuesto de carne, y sangre: pero no de nuestra carne, ni sangre: y finalmẽte notuuiera cõ nosotros parentesco alguno. Y entõces que se seguia de ai? *Qua propter, nec tam iusta esset causa nostræ redemptionis, quippe cum non eadem expiaret peccatum caro, quæ peccatum admisit.* No seria el pleyto de nuestra redempciõ tan justo, pues no pagaua la misma naturaleza que cometio el delito la pena del, siendo vno el justo, y otro el pecador: pues para que la misma naturaleza que en Adan tuuo culpa, en Christo pagasse la pena, fue de importancia que no echasse mano de naturaleza, sino de aquella propia que de Adan, Abrahan, y Dauid descendia: *Nec tam retiè* (prosigue Ruperto) *nostra reputaretur iustitia, vnius hominis vt pote ignoti, & à genere nostro alieni.* Quedauase con esto guardando mucho mejor los terminos del rigor de justicia, y a nosotros nos quedaua la causa mas honrada. Deaqui se dexa gallardamente entender la razon, porque Christo de ordinario se llamaua *Filius hominis*, termino al herege peligroso, aunque al Catolico bien necessario, no quiso dezir que tuuo por padre el hombre, pero que fuera descendiente (quanto a la substancia corporal) de esse hombre primero, heredando su carne, y no otra estrangera, y peregrina, para que assi mostrasse pagaua en el a Dios la misma naturaleza los insultos, y desatinos, que en otro hombre auia hecho: y que essa misma que en Adan perdio la gracia, en Christo la boluia a cobrar. *Ruper. lib. 3. comm. in Ioan.*

Este punto nos abre con claridad el camino para dar la solucion de aquella question, que en este lugar ha dado en que enterder à tantos: conuiene a saber, porque en el principio del libro tuuo primer lugar Dauid que Abrahan, siendo assi, que en años, y antigue dad se las ganaua Abrahan a Dauid. *Præposterus ordo,* (responde san Geronimo) *sed necessario commutatus.* Orden desordenada, pero desordenada con orden, y particular misterio. Y dexando aora la razon del mismo santo de la repiticion doblada, que es la vida, parece ser la razon à priori, (à mi ver) porque Dios no tomaua qualquiera carne humana, sino de pecadores, naturaleza, que ya à Dios en algun tiempo auia ofendido de aquella misma massa, y condicion, para q̃ en su diui- *Hier. lib. 1. comm. in Matth.*

na

na persona toda limpia, y inocente, pudiesse pagar la antigua deuda, y como Abraham tuuo siempre mas fama de justo que de pecador, precedele Dauid pecador, y cõ mucha razon, porque si la venida de esse mismo Dios a la tierra (por lo menos en carne mortal, y passible) era primera por pecadores que por justos. En el nombre del libro tambien tenia primer lugar el pecador, que pues Dios viene como medico, muestrase primero al enfermo, y como Redentor al cautiuo. Antiguamente allà en los blasones, y titulos de la casa de Dios en las diuinas Escrituras andauan en primer lugar los Santos: *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob*, pero a vos (Dios mio) gracias mil, que despues de hecho hombre, los mayores hidalgos, y caualleros de vuestros libros, no son los que os hizieron muchos seruicios, sino los que contra vos cometieron a rienda suelta muchas ofensas, *Filij Dauid*, quiça es esta la explicacion de aquel tan dificultoso verso del Psalmo 50. adonde Dauid con suspiros sacados de lo intimo de su alma, y coraçon, pide a Dios la Encarnacion, y que la merced que le tiene prometida no se la niegue, como la mayor parte de los Padres lo coligẽ del verso: *Redde mihi lætitiam*, y del otro, *auditui meo dabis gaudium, & lætitiam*: aun estos huessos secos tendrán alegria, y gozo, si mis oidos boluieren a percebir esta promessa. El verso es el 6. deste Psalmo: *Tibi soli peccaui, & malum coram te feci, vt iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris.* Y a mi ver, quiẽ le hizo dificultoso fue, aquella particula *soli*, que si Dauid quiere dezir que solamente cõtra Dios pecò, yo por muy buena cuenta vẽgo a hallar, que pecò contra muchos, pues pecò contra la muger, haziendola tambien caer contra el marido, executãdo en el el rigor de la muerte: contra los mensageros, y criados, haziendoles agentes contra Dios, y su ley: y finalmente contra todo el Reyno, en el vniuersal escandalo que deste hecho resultò, y esto llamays vos *tibi soli*? Yo dixera, *vobis omnibus*. Temo que Dauid quisiesse hablar al modo de palacio (como lo aduirtierõ san Cirilo: Nicetas) porque como ai es poco fauorecida y medra menos la verdad, y tiene mucho mas fauor la lisonja sin comparacion, viendo los cortesanos triste al Rey, vnos hechos medicos, le pretenderian diuertir, otros hechos Teologos de la piedad de Dios, le dirian, que era grande la misericordia, y otros mas libres, y largos en la conciẽcia (que nunca ay falta destos en palacio) le facilitarian el caso de modo, q̃ antes le persuadirian auer sido merced, y fauor, querer vn Rey de Israel poner los ojos en vna muger vassalla suya, a ella llamarian dichosa, a el poderoso, y al pecado niñeria. A estos pronosticò Tertuliano su pena, con aquel celebre dicho. *Hi ergo, & ipsi saluo venia in gehennam demerguntur, dum saluo me tu peccant*. Seguros yrã al infierno, pues pecãcõ tanta seguridad. Parece q̃ boluio el santo Rey sobre si, y viendo como todos facilitauan el caso, pero solo Dios como recto juez dentro de su conciencia se lo pedia, y demandaua. Señor. *Tibi soli peccaui*. Soy Rey, ninguno se me puede oponer, solo de vos no puedo huyr, ni esconderme, vos solo me pedireis cuenta, alabaraos sin duda esta explicaciõ, sino estuuierã estos dos datiuos, *tibi soli*, pidiendo otra bien diferente (q̃ es la de nuestro intẽto) y el Hebreo la explica harto mejor q̃ lee, *solum tibi*, y san Cypriano, *tibi soli delinqui*, no quiere dezir q̃ contra Dios pecò, sino q̃ pecò para Dios, y queda siendo como datiuo de prouecho: que el Prodigo allà quando se arrepintiò dixo, *peccaui in cælum*, y Christo hablando la correcion fraterna, *si peccauerit in te*, mas *peccare aliqui*, tiene emphasis en este lugar, y no piense alguno q̃ es la explicacion violenta, porque demas de tener de su parte graues autores, la fauorece el Apostol S. Pablo, mostrando de la vitima parte deste 2. verso, *vt iustificeris, &c.* como todos los pecados vienẽ a resultar en hõra, y gloria de Dios. Y esto, o castigãdo a los hõbres cõ aspereza, o perdonandoles, mostrãdo su misericordia: y assi por legitima consequencia saca q̃ quiere dezir Dauid: pensarà alguno que seran mis pecados impedimento, para q̃ vos (Dios mio) os vistais de mi carne humana: y engañase sin duda, porq̃ antes esse es el motiuo q̃ os trae mortal, y passible al mundo, y assi, si pequè, para vos peque, para q̃ con esse motiuo cumpliendo vuestras promessas y palabras: *iustificeris in sermonibus tuis*: notad la ilacion del *vt*, quien piensa q̃ pecadores, os hazẽ boluer atras engañasse, porq̃ ellos os hazen venir, y ellos sõ el motiuo de q̃ quedasse verdadero. Tẽgan luego el primer lugar en la Cronica los pecadores: *Filij Dauid*, y el pecado que causò la quiebra, quede por motiuo de las pazes eternas.

Præposterus ordo, sed necessario commutatus: con particular misterio mudado, y sirua esta de segunda razon: es llano q̃ la pena no ha de ser antes de la culpa; pues hasta el mismo Dios q̃ conoce cõ infalibilidad los futuros, no acostumbra de ningun modo dar de antemano el castigo, por la culpa que adelante (conoce) se ha de cometer: notò (a mi ver ga

Exod. 3. *Psalm. 50.* *Ciril. & Nicet. in Psal. 50.* *Tertul. lib. 6. de pœnit.* *Cyprian. ad Nouatian.* *Luc. 15.* *Matth. 18.* *Ita explicat Ber. ser. 2. fauet. Aug. q. 55. in Deuter.* *Orige hom. 1. in Ezech.* *Rupe. lib. 4 de vict. ca. 18. ita expresse explicat.*

llardamente esto mismo Cayetano sobre el cap. 15. *del Genesis*. Adonde haziendo Dios largas promessas a Abrahan de aquella tierra de Canaam, que fue la de Promision, todas fueron de futuro. *Dabo, &c.* Y assi fue, que desde la promessa a la possesion, y entrada de sus descendientes passaron quatrocientos años, y queriendo Dios mostrar la causa porque no se la daua luego (pues no està la liberalidad de Dios sugeta a dilaciones) dize: *Nondum completa sunt iniquitates Amorrhæorũ.* No ha llegado aun la culpa de essos moradores a la medida del castigo q̃ comete, tengo de dar la tierra, desnudandolos a ellos de la possesion, en teniendo que tengã llenas las medidas de la culpa, entonces les darè la pena. Bie veia Dios (dize Cayetano) por la ciencia de los futuros el pecado, y su cumplimiento: pero no castiga por lo q̃ sabe que ha de ser, sino por lo que de facto se comete, y assi espera quatrocientos años, a que preceda la culpa, y que no sea en vẽder, sino quando ya madura, y sazonada: y entonces viene al punto el castigo; y quiere Dios se diga del, que antes dilata los beneficios, que se adelanta en los rigores. solamente los hombres son los que en hazer mal se adelantan a mas correr, pues no sabiendo los futuros, de ordinario su pasion, y enuidia, los haze hazer finezas anticipadas, como se vee claro en los hermanos de Ioseph, que por aquel *Nunquid Rex noster, &c.* Explicacion del sueño, y del futuro contingente, le venden, y destierran de presente. Por lo qual, si el Euangelista dixera primero, *Filij Abraham*, y despues *Filij Dauid*. Representaua al Christo cõ la leña y Cruz a cuesta, (qual otro Isaac, hijo de Abraham) era el castigo primero con el pecado: y mejor representò el hijo de Dauid por el adulterio: de manera que luego mudò los progenitores, y puso en su lugar la culpa cõ la pena: pues por hijo de Dauid trae a cuestas el pecado, que es primero: *Posuit Dominus in eo iniquitates omnium nostrorum.* Y como hijo de Abrahan la leña, y Cruz adonde pagò esse pecado, que es lo segundo. Bien es verdad que estas dos figuras, con ygnea a saber, los dos hijos destos dos padres distã muchissimo a vn de lo figurado, que es Christo, tambien hijo de entrambos: porque el vno dellos de tal manera se dize traer el pecado ageno, que es el original; q̃ con esso se muestra ser formalmente pecador: y el otro lleuando a ombros verdaderos instrumentos de castigo, y muerte, no fue verdadera, mas figuratiuamente castigado: Pero en Christo fue esto por lo contrario, que trayendo a su cuẽta pecados agenos, ni fue, ni le denominaron pecador: pero siendo las culpas agenas, fueron los dolores, y castigos propios. Y es la razon, porq̃ no quiso Dios que huuiesse hõbre puro tan inocente, a quien pecados no cõuiniessen, ni hombre tan misericordioso q̃ de mandado de Dios sin culpa padeciesse por otro: Estos lances guardaua Dios solamente para su hijo, vno en prueua de su inocencia, otro por fineça de su misericordia: y quiza por amor desto embia a dezir a Dauid por Nathan, que no se entristeciesse, que su pecado tenia remedio; pero trasladado: *Dominus quoque transtulit*, id est, con los demas q̃ mi hijo tomaria a su cuenta tambien este: y a Abraham mandò tener la espada, no diesse el golpe. *Ne extendas manum tuam, &c.* porque ni pecados tienen remedio, sino q̃ sean trasladados de los pecadores a Dios, ni el castigo alcança misericordia, y plenaria indulgẽria, sino es de Dios para pecadores: por lo qual al vno *Transtulit*, y al otro *Ne extendas*. En mi hijo se verà esto: a lo qual parece q̃ aludio S. Pablo Hebr. 11. llamando a Isaac hijo recibido en parabola, id est, figura de comedia. *Vnde eum, & in parabolam accepit*: Adonde el que sale a representar, no sube, ni padece los tormentos del figurado. La figura q̃ representa al Rey, no lo es, ni el que significa el hombre muerto a puñaladas, muere a ellas. Y como Isaac en esse monte no salia mas q̃ a representar el passo del Caluario, quando el padre va a leuantar la mano, y el cuchillo le dizen: tened: *Ne extendas*. Esto no va de veras, ni ay para q̃ trateys de passar adelante: las veras deste caso dexa Dios para su hijo, pero quando no llegassen los dos hijos a estas particularidades de nuestro Dios en el ordẽ mudado, representã mucho mejor essos diuinos intentos: por lo qual. *Præposterus ordo, sed necessario commutatus, filij Dauid, &c.*

Concluyamos este punto con otro del Abad Ruperto, el qual dize, q̃ la razon porque el diuino Espiritu luego en la primera villa del Euãgelio, puso estos dos Patriarcas por padres de Christo, separados de la lista ordinaria, q̃ en la Chronica lleuan, fue para mostrar aquellas dos raras, y heroycas virtudes, en q̃ el Padre Eterno mas se señalò en la Encarnacion de su Hijo. Para entendimiento de lo qual se ha de aduertir, q̃ Dauid fue gran perdonador de enemigos: y a Abrahã podemos llamar gran justiciero de amigos. De Dauid consta en los muchos casos q̃ con Saul le sucedieron, en aquel particularmente, adõde pudiendole matar, se contenta cõ mostrarle el pedaço de la ropa que le auia cortado en la cueua: y el mismo Saul con lagrimas, y vozes, conuencido del sucesso, dize: *Iustior tu es,*

Caie. in Genes. c. 15.

Gen. 3.

Hebræ. 11.

Ruper. lib. sup. citato, c. vltim & clarius lib. 4. de vit. c. 27. & vlt.

1. Reg. 24.

es, quam ego, tu enim tribuisti mihi bona, ego autem reddidi tibi mala, &c. De Abrahan lo mueſtra con euidẽcia la inmolaciõ del hijo ſin dezir nada a la madre, ni aũ a los criados q̃ conſigo lleuaua, antes vſando con ellos de cautela les hablò con vn modo paliado, y engañoſo, como dize S. Abroſio, prometiendoles, *Ego, & puer poſtquam adorauerimus reuertemur ad vos.* Porque tan prompto y liberal yua a lo que Dios le embiaua, que a trueque de q̃ no huuieſſe eſtoruos, ni lagrimas lo callò, y eſcondio de todos, ni aun al miſmo hijo le deſcubrio el hecho, pues en la cueſta del monte le preguntaua: *Vbi eſt victima?* Sino quãdo ya mas no pudo, *Cati poſe autem* (dize el Santo) *loquebatur cum ſeruulis, ne cognito negotio, aut impediret aliquis, aut gemitu obſtreperet, aut fletu.* Que la perfeta obediencia, ni vn pequeño ſuſpiro aguarda. E nò ſe atreue el docto Abad a reſoluer qual deſtos dos actos ès mayor, por quanto ambos traen conſigo no pequeña dificultad y reluctancia con la naturaleza: porque perdonar aun enemigo que os quiere beuer la ſangre, y mas aun en la ocaſion en que trae la lança hecha contra vos, mucho pugna con la naturaleza, y matar con manos propias a vn hijo que mas q̃ a vos quereis, y eſtimais, que el hermoſo obediente, y ſobre todo temeroſo de Dios ha menester hazer de la piedad natural, cierto genero de crueldad. Que ſolamente vn precepto de Dios cohoneſta eſſa accion: a mi me parece eſte ſegũdo acto mucho mas (y es ſin duda) dificultoſo que el primero, porq̃ aunque el mal es objeto del odio, aſsi como del amor lo es el bien, con todo eſſo auiendoſe de trocar eſto, conuiene a ſaber executar efeto de amor (qual es el dar vida) con el enemigo, ò exercitar actos de odio (qual es el matar) con el amigo, mas preſto podemos acabar lo primero con noſotros, que executar lo ſegundo. *Ratio docet non multo minoris eſſe meriti peperciſſe inimico propter Deum, quem non peperciſſe vnigenito filio propter Deum,* dize Ruperto. No es de mucho menor, pero no llega. Mas que ſerà quando eſta caridad ſe haga tan perfecta, q̃ pueda en el miſmo ſugeto juntar eſtas dos razones, haziendola vna, porq̃ de la otra, conuiene a ſaber matar vn hijo querido por dar vida a vn enemigo, y venga a ſer el bien del enemigo cauſa del mal del amigo? Perdonar a vn enemigo por amor de Dios, baſta q̃ Dios me lo mande, y matar a vn hijo (tã querido como regalado) por amor de Dios, eſſe miſmo amor lo puede acabar: pero juntar todo eſto, y matar a vn hijo, por librar a vn enemigo, ninguno lo hizo, y matar vn Dios por amor de vn triſte pecador, ſolamente la caridad diuina, tãto mayor q̃ la humana, quãto va de hõbre a Dios, pudo hazer hecho tã celebre: por lo qual como el Padre en la Encarnaciõ del Hijo queria moſtrar el mas alto punto de ſu amor, en eſſos dos progenitores de Chriſto ſu Hijo pueſtos y ſacados fuera del ordẽ de la Cronica, moſtrò tãbien eſtar ſu diuino amor fuera del orden de la naturaleza, tomãdo deſta rara empreſſa en ellos lo ſignificado, y porq̃ yua de menor a mayor, menos era perdonar pecados, q̃ no perdonar al hijo: puſo primero a Dauid perdonador de injurias, y en ſegundo lugar a Abrahan matador de ſu propio hijo, en lo qual ſe ſignificaua haſta donde ſu amor podia llegar, y no paſſar de ai.

Anb. lib. 1. de Abra. c. 8.

Gene. 22.

TERCERA PARTE.

De la preſeruacion y gracia de nueſtra Señora.

NI es bien paſſemos mas adelãte pues yâ los motiuos de la puriſsima Concepciõ de la Virgen nos dan vozes, y mandan detener el paſſo: para lo qual refreſcando la memoria con lo que dexamos dicho atras en la primera parte deſte ſermon, cõſta que la hõra y gloria de nueſtra naturaleza en ſu primer principio, y eſtado, era traer conſigo vinculada la gracia, y en el miſmo inſtante en que eramos concebidos, y hechos hombre, luego tambien quedauamos hijos de Dios: el pecado hizo la quiebra, de lo qual tomando la Mageſtad de Dios motiuo para venir al mundo en carne paſsible, las juntò otra vez, juntandoſe ſu Mageſtad con noſotros, porq̃ tomando nueſtra naturaleza, nos dio en trueque ſu gracia, aora al punto, y como la Virgen ſantiſsima fue la q̃ dio a eſſe Dios nueſtra naturaleza: *De qua natus eſt Ieſus,* del tãbien recibio la merced, y fauor de la gracia: pero no en el modo que noſotros el dia de oy la recibimos, concebidos primero en pecado, y deſpues alcançandola en el Bautiſmo (moſtrando quales nos hizimos primero por la culpa, y quales nos hazia el por ſu ſangre) pero en el modo en q̃ ella anduuiera con la naturaleza ſino pecaramos, en el miſmo inſtante q̃ fue concebida muger, en eſſe miſmo inſtante ſanta: porq̃ aſsi como ella quando dio eſſa naturaleza a Dios, no ſe la dio como las otras madres la dan a ſus hijos, perdiendo la virginidad, y pureza, antes ſe la dio independiente de las reglas, y modo de la naturaleza humana (a quien la Igleſia llamò paſmo de la naturaleza, *Natura mirante,*

pues vio cõcebir, y engendrar quebradas las reglas de su ley) assi tambien el hijo, por los meritos de su passion preuissos, auiẽdole de comutar esse bien de la naturaleza en gracia, conuenia no fuesse por las reglas ordinarias, al passo que Dios santifica los demas, mas por vn modo mas fauorable, viendose la misma gracia engrãdecida de santificar criaturas, sin preceder pecado, y otra vez en el mismo instante junta con la naturaleza.

Es este modo muy mas illustre, y honrado, assi para la redempcion del hijo, como para la dignidad de la madre: demos se lo a la celestial Emperatriz: Quien dira que no es de mayor eficacia la medicina, q̃ ademas de dar salud al enfermo caydo, y recaydo, preserua al sano para que no caya, que aquella que solamẽte sana los males, y no los preserua? Y siẽdo la sangre de Christo nuestro bien, vniuersal medicamẽto de nuestras almas, mayor eficacia se le dà, librando a los caydos, y preseruando que no caygan, que solamente librãdo: pues si tiene virtud para librar, y preseruar, quepanos a nosotros la virtud libratica, y demosle a la madre la preseruatiua, nosotros libres despues de caydos, ella detenida antes que caya esse: porque para que se acrediten mercedes diuinas, no es necessario hazer las forçosamente respetiuas a males. Quiso Tertuliano persuadir (hecho ya Presbytero) a su muger, no tratasse jamas en algun tiẽpo de casarse, mostrãdole ser de valia mayor sin comparacion la castidad, y continencia, que el estado conjugal, y para calificacion de su intento, hechò mano de vnas palabras del Apostol, adonde aconseja, que auiẽdo peligro en la continencia, serà mucho mejor casarse que hazer algun desatino. *Melius est nubere quam vri.* Y ad Chor. 7. haze entonces esta consequencia: *Quale hoc bonũ est, oro, te, quod mali comparatio commendat*: Bueno es casarse, pero de ahi se colige claramente quan flaco bien es, pues se califica cõ el mal: la pureza, y castidad no es assi, que sin dependencia de males, tiene su propio valor: hazer a Christo Redemptor, solamente por respecto a los pecados cometidos, es acreditar beneficios diuinos a cuẽta de males humanos, igual gloria redunda a sus merecimientos sin dependencia de pecados ya incurridos: y pues que el valor de su sangre podia alcançar a todo, porque se auemos de negar esta honra.

Tertul. lib. cõtr. vxor.

Algun motiuo es, prueua de aquesto nos dio el mismo Christo, en aquella fauorosa oracion en la noche de la cena, adonde no hizo tanta mencion de sus meritos, en quanto librauan de culpas incurridas, quanto la hizo dellos, en quanto preseruauã de males, Ioan. 17. *Pater sancte serua eos in nomine tuo quos dedisti mihi, &c.* Y luego abaxo: *Non rogo vt tollas eos de mundo, sed vt serues eos a malo*, porque no se le seguia menos hõra, y gloria por librar, que por preseruar: y pudiẽdo esto ser no solamente en pecados actuales de q̃ Dios a los suyos escogidos muchas vezes preserua, pero aun del original, a quien con mas justo titulo podia exercitar este singular fauor, mejor que en su misma madre? Y pues que en razon de madre fue singular, en razon de madre, digna y limpia era bien lo fuesse.

En el modo de hablar de san Pablo, hallareys de ordinario hazer siempre el campo mas franco, a los bienes, y gracias dada por Christo, que al mal, y pecado causado por Adam, ad Roman. 5. *Non sicut delictum ita, & donum, & vbi abundauit delictum, super abundauit, & gratia, & multo magi abundantia gratiæ, & donationis, &c.* No tuuo tantas fuerças el mal (dize el) en el primero Adam para nos ensuciar, quantas tuuo el bien en Christo para nos limpiar: pues vno por sin era mal del hombre, el otro era bien de Dios. Haze esto dudar a los expositores, por quanto a la primera vista el pecado de Adam estendio mas su jurisdicion en el mundo que la gracia de Christo, pues el pecado como red barredera lleuò, y cogio a todos: y la gracia de Christo no a todos alcança: quanto mayor numero de gentes estaran en el infierno con el pecado original, que el que està en la Iglesia militante, y triumphante sin el? Transfundido vno por la necessidad de la naturaleza, en el qual modo ya oy no veẽ la gracia (que esso, fue priuilegio del estado de la innocencia, como arriba diximos) punto que delgadamente notò san Agustin ponderando vna palabrita del lugar de san Pablo ad Roman. 5. hablando del pecado original, dize: *In omnes homines mors pertransijt, in quo omnes peccauerunt.* Y dize el santo, y clama: *Attendite fratres, & considerate verbum, pertransijt, inde enim est, & parvulus reus.* La desgracia fue, y estuuo en ser pecado que no passa, sino que corre: por lo qual hasta el niño por chico que sea, y aun no ha llegado a poder hazer alguna cosa, ya como reo viene sentenciado, porque sino lo hizo con el acto proprio de su voluntad, traelo consigo de la agena. *Peccatum nondum fecit, sed traxit, etenim illud peccatum non in fonte mansit, sed pertransijt.* Mirad que extension tan grande, que corona tan estendida, que sin acto proprio se os entra por las puertas, y por mas diligencias que hagays, ha de coronar essa macula adonde huuiere naturaleza: no es la gracia assi tan ligera, y corredora.

Aug. serm. 4. de verbis Apostoli.

redora. Pues como ſon verdaderas aquellas proposiciones comparatiuas del Apoſtol? *Non ſicut dilectum, &c.* La comun reſpuesta es, que hablando intenſiuamente, y quanto a la ſuficiencia fue mayor la gracia de Chriſto nueſtro Señor, que el pecado de Adan, porque ſiendo el pecado vno ſolo, con todo eſſo los bienes de la gracia ſon muchos, y muy abundantes: *Ego venio vt vitam habeant, & abundantius habeant*, eſto es, *intenſiue*, pero *extenſiue*?

Ioan. 10.

Reſpondeſe, que aun la gracia y beneficio es mayor, porque puede auer deſcendiente de Adan, a quien ſu mal, y enfermedad no aya llegado, como ſe vio en Chriſto: pero no puede auer deſcendiente de Chriſto a quien algun beneficio del cielo no alcance: añado aora. Mucho mejor ſe realça eſſa gracia de Chriſto, y mueſtra ſu extenſion, ſi tambien el pecado no alcançare a la Virgen, porque Chriſto ſi era deſcendiente de Adan, era ſolamente (como dizen los Teologos) quanto a la ſuſtancia corporea, y no quanto a la razon ſeminal: *Genere non vitio Adæ*, dixo biẽ Tertuliano: y aſsi no era cõprehẽdido en las leyes de la culpa, y en la razon de ſu Concepcion venia deſtas reglas, puro y limpio. La Virgen no, pues fue concebida de padre y madre por la coſtumbre, y modo natural: luego en ella ſe veen los brios del pecado, mas quebrados, y deſtruidos, q̃ ſiẽdo por las reglas generales ſubdita a la ley del pecado, quedò de fuera, mas tambien ſugeta a Chriſto no podia quedar fuera de ſu gracia, y aſsi quedaua el bien de la redempcion con mayor dominio, y mageſtad que el mal del pecado, poniendo vno redemido ſin ſer actual tributario a la culpa, y no poder ſer redimido ſin quedar ſubdito a la diuina gracia, en quien luego podia la redempcion del Hijo moſtrar eſtos primores, mejor que en la Concepcion de ſu Madre? Y adonde aſtaria eſta honra, y priuilegio mas bien empleado que dentro de ſu propia caſa? Dixolo a mi ver diuinamente ſan Fulgencio, aunque a otro propoſito moſtrando los primores de la gracia de Dios ſer mas realçados en los Angeles que en los hombres: el fundamento donde prueua ſu intento, ſus palabras lo dizen. *Vna eſt in vtroque gratia* (habla del Angel y del hombre) *operata in hoc* (entiende el hombre) *vt ſurgeret in illo* (cõuiene a ſaber el Angel) *ne caderet, in illo ne vulneretur, in iſto vt ſanaretur: ab hoc infirmitatẽ repulit, illum infirmare non ſinit: illius eſca, iſtius eſt medicina.* Marauillas grandioſas hizo la gracia en los dos (conuiene a ſaber) en el hombre, y en el Angel: pero mucho mas en el Angel, que en el hombre, porque eſte le leuantò ya caìdo, a aquel detuuo que no cayeſſe, al hombre curole deſpues de herido al Angel para que no recibieſſe herida, &c.

Tertu. lib. de carne Chriſti. c. 16.

S. Fulg. li. 2. ad Traſimum c. 3.

Pues ſi el preſeruar es mejor, y mayor modo de redempcion, no pierde la Virgen el titulo de redimida por ſer preſeruada. Particularmente que yaes de Fè, que la Reyna de los Angeles no tuuo pecado actual alguno, ni mortal, ni venial: y con eſto ſe eſtà que reconoce a Chriſto por ſu verdadero Redemptor en ellos, no librando la caìda, pero preſeruandola no cayeſſe: por el miſmo orden podia ſer en el original: porque aſsi como en el miſmo inſtante en que ella dio ſu conſentimiento ſe vio la naturaleza humana junto a la perſona diuina en el inſtante de la Concepcion temporal del Verbo, aſsi en el miſmo inſtante de la Concepcion de la madre, ſe vieſſen vnidas naturaleza humana, y gracia diuina.

Conc. Trid. ſeſſ. 6. can. 23.

Ademas de ſer honra de la redempcion del hijo eslo ſin duda tambien de la perſona de la madre: porque eſto que es tener pecado, nunca puede ſer bueno, quanto mas tan bueno como no tenerle: de qualquier modo que ſe conſidere: ni vale dezir que pecado ageno, y manado de otro, no ſupone tanta malicia en la propia voluntad, porque a eſſo digo yo, que baſta que enſucie, y quando no arguya propia malicia cauſa por lo menos muy gran deſgracia: y podra la Virgen cõtrayẽdole caer en el dicho de Seneca: *Nulla eſt tam bona fortuna de qua nihil quæri poſsit.* No ay dicha por grande que ſea, adonde no ſe halle quexa: porque alli como el pecado de mi propia voluntad, y libertad no es deſgracia, ſino malicia, aſsi el de la agena, ſino es tan culpable es ſin duda la mayor deſgracia que ſer puede: por tal la juzgan los Teologos tratando de los niños del Limbo, adonde el pecado original los priua de tanto bien, como es el ver a Dios, y para que alguna triſteza grandiſsima no les dè tormento, y caygan en alguna pena de ſentido: le eſconde Dios el conocimiento del ſuyo, y nueſtro eſtado: queriendo que el mal de la ignorancia les ſirua de remedio i los tormentos. Y como la Reyna de los Angeles publique de ſi tener todas las gracias, y dichas por reſpecto de vna ſola que fue ſer Madre de Dios: *Ex hoc Beatam me dicent omnes generationes.* Con traer pecado ageno es cierto fuera la deſgracia mayor que ſer podia.

Conoci-

Conoci yo cierto Cauallero perito en las artes liberales, y dezia de todas ellas sus loores, y alabanças, solamente de la musica de vozes dezia ser arte muy peligrosa, y a que no se podia inclinar, y daua la razon: porque errar vn hombre solo porque se descuydò, ò porque mas no supo, es yerro que cada qual de nosotros sufre, porque a si mismo lo atribuye, pero errar yo porq̃ el otro errò, y sabiẽdo lo que canta desatinar, porque el otro desatina, es terrible desgracia de la musica: pecar, porque yo quise, vaya, a mi se me impute, ya no, y razon de quexa, pero pecar, y desatinar, porque el otro pecò, es dolor intolerable, y quando todos nosotros por la dependencia vamos tan fuera del tono, porque Adan que es maestro de la capilla, y tuuo tã mal oìdo, que se fue a desatinar por la voz de Eua. *Quia obedisti voci vxoris tuæ*, y ella por la de la serpiente, querer que tambien la arpa del Espiritu santo (assi la llamã muchos Padres a la Reyna de los Angeles) estè falsa, y mal, tẽplada fuera terrible desgracia, pues venimos a conceder que podia en esse diuino sugeto la desgracia de ser hija de Adan, mas que la dicha de ser madre de Dios.

1. Reg. 4. A Heli le dieron vnas tristes nueuas, diziendo como auian muerto sus hijos en la guerra y la Arca de Dios cautiua, con las quales cayò de la silla en que estaua con vn parasismo, y muriò: y no parò aqui el efecto que causò esta triste nueua, que tambien a su nuera que andaua preñada le dieron de repente los dolores del parto, no auiendo mas que siete meses que auia concebido, pagando con esto el comun tributo a la muerte: y en el trance de la muerte queriendo ver las amigas y parientas si con otra nueua alegre de parir vn hijo boluia en si: *In ipso momento mortis eius dixerunt ei, quistabant circa illam: ne timeas quia filium peperisti.* La triste madre no pudo con todo esso dixo que el nombre del niño fuesse Ichabod, que como explica Iosepho, quiere dezir desgraciado: *Quæ non respondit, nec animaduertit, & vocauit puerũ Ichabod.* Que culpa tuuo este niño en el sucesso? Ninguna: pues ai estuuo su desgracia, ser otra causa de su daño, y no siendo en autor vino a ser reo: *Ichabod*, y desgraciado, que culpa tuuimos nosotros en lo que Adan quiso hazer? Ninguna de voluntad propia, y con todo se nos transfunde esse pecado, somos desgraciados, pero en tal dicha, y ventura como ser Madre de Dios, mancula de Adan; ni dize con los grandes meritos del hijo, ni con la dignidad de la Madre.

Y para mi es razon eficacissima ver que mas pugna con la dignidad de Madre de Dios la culpa, que la pena, y culpa agena (pues estas no son intrinsecamente malas, como es la culpa, antes pueden ser materia de merecer mas) y con todo se halla que son indecentes en muger que es Madre de Dios penas agenas (como dolores en el parto actos del fomite, resolucion en cencia, que todas manaron de nuestros primeros Padres) y no se halla ser indecente culpa, y nieganse le penas, que no son malas, y hasele de conceder culpa intrinsecamente mala? Por Madre de Dios no es bien, que tenga penas del pecado, y por Madre de Dios es decente que contrayga el pecado? Demos, demos en esse primero instante de su Concepcion hermanada otra vez la naturaleza con la gracia, haziendole el Señor a la Madre merced particular de aquello que en el estado de la inocencia era beneficio comun. Oygamos hablar en esta materia a san Cypriano, ò al que es autor de los sermones de la Natiuidad de Christo nuestro Señor. *Cyprian. Natiuita. Christi.* *Nihil in hac repetit vltio, nec præcedens delectatio aliquam petit pœnarum vsuram, spiritu sancto obũbrante incendium originale extinctum est, ideoque innoxiam affligi non decuit, nec sustinebat iustitia, vt illud vas electionis communibus lacerarctur iniurijs, quoniam plurimum à cæteris differens natura communicabat, non culpa.* Pero veys essa Señora (dize el Santo) sin los trabajos, y contrastes de las penas, que las demas mugeres padecen, aduertid, que no era justicia, que la que no tenia culpa fuesse multada en la pena: y la Virgen nuestra Señora (concluye el) comunicose con nosotros en la naturaleza, pero no el pecado: del original habla como lo dize arriba, *Incendium originale.*

Sobre todo me parece en esta materia vrgente (aunque es solamente moral) la razon de san Bernardo, el qual dize, que pues Dios tenia en si el poder, y eleccion de su Madre, y que su Magestad la haria tal qual mejor le estuuiesse, y mejor le contentasse: luz gue pues qualquiera de nosotros qual haria a su Madre, si de hazerla tuuiesse el poder: *Bern. hum. 2. in missus est.* *Factor hominum, vt homo fieret nascituras de homine, talem sibi ex omnibus debuit eligere, imo, & condere matrem, qualem & se decere sciebat, & sibi nouerat placituram.* Supuesto q̃ Dios no queria ser hõbre de qualquiera modo, pero descendiendo de los mismos hombres, y emparentado con ellos (como vimos en la segunda parte deste sermon) y queria en la tierra tener madre de quien nacer el la eligiera, ò haria tal qual sabia que le

le conuenia, y qual sabia que le contentaria, y hallo y o la eficacia de la razon del santo, en dezir, que no solamente en mano del hijo estaua el escogerla, para q̃ assi le contentara, pero hazerla luego tal q̃ le contentasse, y como madre pecadora no pũede jamas contentar a Dios, diuinamente se figue q̃ la haria tal, que en el mismo instante en q̃ era, en esse mismo le quedasse, y fuesse grata, y el Hijo de Dios contento della. Y pues el santo quiso fundar esto tan solamente en el poder del Hijo y descendencia de Madre, no d'ga alguno es frino lo el modo de arguir por descendencia, pues ella procede de los mas seguros Principes, y Maestros de la Fè, y escuelas, quales son los santos Padres: antes en el cantico de la *Magnificat*, en esto solamente fundò la Reyna de los Angeles el principio de sus fauores, y gracias: *Fecit mihi magna qui potens est.* Aduertid en el dativo, *mihi*, que como fea de prouecho parece dezir lo mismo, que acabamos de dezir: no dize q̃ en ella hiziera el poder del Señor grandes cosas, como fue la Encarnacion obrada en su viẽtre: pero que hiziera grãdezas todas para ella, y el porq̃ desto era, porq̃ podia, podia Dios hazer esto? *Potẽs est*, pues si podia, *fecit mihi*, podia darla gracia en grado mas heroyco que todas las criaturas? Pues *fecit mihi*, podia darla maternidad sin detrimento de su virginidad? *fecit mihi*, podia darla tanta pureza q̃ con volũtad propia jamas cayesse en actual pecado, *fecit mihi*. Tambien podia darle tanta, que no incurriesse en pecado de voluntad agena: pues *fecit mihi qui potens est*. Y aunque no es consequencia necessaria arguir de potencia acto: ideſt, pudo luego, hizolo, con todo esso para tal sugeto como es la Reyna de los Angeles, en aquello q̃ le era tan decente a ella, y en el Hijo resultaua mayor honra, porq̃ no valdra? Pues ni pugna con la Escritura, y reuelacion de Dios, y es muy conforme a la dignidad de tal Madre, y merecimiẽtos del Hijo: *Non mirũ* (dize S. Abrosio) *si Dñs redẽpturus mundũ operationẽ suam inchoauerit à Maria vt per quã salus mundi omnibus parabatur, eadem prima fructũ salutis hauriret ex pignore.* Si ella (dize el Sãto) dio el remedio para los otros, primero le tomaria para si, aq̃lla palabra, *prim*, no dize orden al tiempo, sino a la dignidad y perfeciõ, no quiere dezir q̃ la Virgen fue la primera persona justificada por los merito de Christo Hijo suyo, pero la primera, ideſt, la q̃ tuuo mas dignidad y leuantada redencion, pues siẽdo los demas redimidos despues de caidos, ella a uno primero, y de antemano redimida para que no cayesse.

De aqui se saca claramente la razon, porq̃ en muchos lugares de los Cantares llama a la passion del Hijo: *Myrrha*: y desde nombre llenò muchos de aquellos dulces y amorosos versos, poniendo este nõbre a los labios, manos, y persona de su Esposo: *Fasciculus myrrhæ*. Que no sabẽ la myrrha tener virtud de preseruar los cuerpos de corrupciõ? y porq̃ lo q̃ hazia la mirrha en los cuerpos, le hazia la passion del Hijo en el alma, que era preseruada: la llamò tantas vezes mirrha, y con razõ puso el *mihi* con el *fasciculus*, porque a nosotros no tuuo la sangre de Christo essa eficacia quanto al pecado original.

Finalmente vnò de los grandes loores, y alabanças, que alli le da el Esposo, es llamarla, *Hortus conclusus fons signatus, &c.* Huerta y vergel cerrado, fuente sellada. Si miramos bien al pecado original, hallaremos sin duda, que con mucha propiedad se llama pecado de huerta, y de huerta abierta, puesta a mal recado, porq̃ poniẽdo Dios al primer hõbre en esse jardin terrestre por hortelano, y guarda suya: *Vt operaretur, & custodiret illum.* El lo puso a tan mal recado, que como centinela sin cuydado dexò entrar sierpes, que si el cõ cuydado, y vigilãcia atrancara la puerta del paraysso, y los oydos de su alma, seguro quedara el estado: pero descuydose, y q̃ se sacò de ai? Quedar todo destruido y rematado. Y essa es la razon como notarõ agudamente algunos Santos, porque Christo començò su passion (que era remedio del pecado) por huerto, y acabò en huerto. En el huerto començò a orar, y entrar en lucha, y conflito con la muerte sudando sangre, y la muerte, y sepultura que le dieron, tambien fue en huerto, como consta del cap. 19. de san Iuan. *Erat autem in loco vbi crucifixus est hortus, & in horto monumentum nouum vbi nondum quisquam positus fuerat.* Bien mostrò con claridad correspondencia la paga con la deuda, y la pena con la ofensa, escogiendo lugar para pagar, conforme a aquel en que ella se cometio. *Vt peccatum quod in horto comissum fuerat, in horto deleret*, dize Alcuino: por lo qual llamãdo el Esposo a su Esposa por grande excelencia huerto cerrado, bien daua a entender no admitiria ni contraeria aquel pecado, el qual resultò en el mundo por no se auer cerrado vn huerto, y con esto fuente sellada, porque el particular priuilegio de su gracia la sellò, y particularizò de todos los redimidos, boluiendose a poner la gracia otra vez en vn mismo andar con la naturaleza. De la grande pureza, y impecauilidad vuestra Virgen purissima nos alcançada vuestros seruos la gracia, y preseruacion de los actuales, con la qual merezcamos la gloria. Amẽ.

Cant. 4.

Gene. 2.

Alcun. in Ioan. c. 19

DE

DE LA INMACVLADA CONCEPCION DE LA VIRGEN SANTISSIMA.

CONFORME AL EVANGELIO que en la religion del glorioso Padre san Francisco se canta.

THEMA.

Extollens vocem quædam mulier de turba dixit: Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti. Luc. 11.

LA Materia, y tema deste sermõ nos ofrece a la vista vna muger que a vozes, y gritos boluiendo por la honra de Christo, rõpio en alabanças dela Madre: fue el caso, q̃ echando el Hijo de Dios al demonio fuera del cuerpo de vn hõbre, a quien tenia mudo, y sordo, y (como notaron algunos) ciego, entrò en las lẽguas Farisaicas a recompensar hablando, lo que en el cuerpo de aquel pobre hombre tendria perdido, enmudeciendole. *In Beelzebub Principe dæmoniorum ejicit dæmonia*, dizen, y quando el demonio embistio las infernales lenguas de aquellos, hizo el Espiritu santo otra (harto mejor entrada) en el coraçon, y boca de vna deuota, y santa muger, que con mucha libertad, y espiritu los desmintio, no solamente defendiendo la honra del Hijo: pero sin temor alguno bendiziendo a la Madre que le pariera, y criara.

Este es el Euangelio que la sagrada religiõ del Serafico Padre san Francisco canta en esta festiuidad, por particular priuilegio de los Sumos Põtifices Sixto Quarto, Sixto Quinto, y Paulo Quinto, cõfirmando todos el oficio propio de la Inmaculada Concepcion, compuesto por el Maestro Leonardo de Nogorolis: y viene por cierto el Euangelio muy a nuestro proposito, porque assi como esta pobrecilla muger, sin temor ni miedo de sus aduersarios se leuantò con espiritu y deuocion a defender la honra del Hijo en la persona de la Madre: assi tãbien quãdo mas en el mundo se ventilauan questiones sobre su Inmaculada Concepcion, se leuantò la pobrecilla (aunque en virtudes rica) religion de los Menores a defender la honra de Christo, en la pureza, y limpieza de la Madre: ella fue la primera que clarà, y patentemente en publico auditorio de las escuelas la defendio, explicò, y ilustrò, porq̃ andando ya excitada, y praticada muchos dias antes, entre los Doctores, fue esta sagrada religiõ la primera q̃ les quitò la cobardia: y assi como a esta muger no reprouaron su dicho, antes se confirmaron, como dize san Chrysostomo, y san Buenauentura, *Non fuit hoc responsum* (conuiene a saber el *quinimo*) *repudiantis*. Assi lo q̃ esta sagrada familia tantos años ha publica, y defiẽde, llegãdo a los oidos humanos de los Vicarios de Christo en la tierra, tãto se lo cõfirmaron, q̃ con el oficio, y religion de este nom-

Chrysost. hom. 47. in Matthæi. Bonauent.

nombre dieron particulares indulgencias, fauores, y priuilegios, los Doctores casi todos, los animos, y las letras, y algunas Vniuersidades, obligacion de voto en su defensa: y parece especial marauilla del cielo, lleuar esto el propio estilo, que lleuò la Fè de Dios, pues a cada encontron que le dauan los aduersarios la dexaua Dios mas firme, y mas segura: *Vt fides habendo tentationem, habeat probationem*, dize Tertuliano. Interpretando el santo Ioseph. Gene. 41. aquellos dos tan celebres sueños de Faraon, vno de las vacas, y otro de las espigas; siendo los sueños dos (pues durmiò entre vno, y otro) dize Ioseph que no era mas de vno: *Somnium Regis vnum est*, idest, quanto a lo significado, y porque el repetirse vna vez, y otra, era euidente señal de firmeza le dize el santo Ioseph: *Quod autem vidisti secundo ad eandem rem pertinens somnium firmitatis indicium est.* Dezirse vna cosa muchas vezes por mas encontrones que reciba, mas es confirmarse, y quedar en pie, que derribarse, y perderse, *Firmitatis indicium est*, como claramente lo mostrò el decreto de Paulo Quinto, pedido a instancia de la Magestad de Felipe Tercero, mandando ya dallar en publico, quien (esperamos en Dios) lo vendra a hazer en secreto, pues siendo materia para se poder difinir, harà la Fè hazer (llegando a estos terminos) lo que no puede acabar la deuocion. Del espiritu que la Magestad de Dios comunicò a esta muger reparta con nosotros para acertar a dezir. *Aue Maria.*

Tertul. lib. de præscrip.

PRIMERA PARTE.

Como alabando esta muger a la Reyna de los Angeles, leuantò voz por el vando de los justos, cuyo Capitan es ella.

RVperto Abad en los libros que intitulò *de victoria Verbi Dei*, con vn tan largo, como docto discurso muestra auer vna guerra sin treguas entre los justos, y predestinados hijos de Dios: y entre los malos, y reprouos hijos propios del demonio. Y abreuiando yo este argumento (que el prueua, y prosigue en muchos libros y capitulos) comencose a trabar esta guerra, y a encender este fuego en el paraysso terrenal: porque teniendo el demonio en el cielo armado contra Dios guerra publica, atrayendo a su esquadron muy gran parte de los Angelicos espiritus, quedò vencido, y armando celadas a los primeros padres del genero humano quedò victorioso, por manera que el demonio contra Dios, Dios contra el demonio, este a la muger, la muger al hombre, ambos contra Dios, Dios contra todos, se vinieron a trabar de manera, que la serpiente quedò maldita, la muger sentenciada à dolores, el hombre al trabajo, y ambos pensionarios a la muerte: y en resolucion en polvo y ceniza: y porque esta guerra se auia de yr siempre continuando en el mundo, peleando vnos por la parte de Dios contra el demonio, y serpiente, y es el vando de los escogidos. Otros por la parte de la serpiête cõtra Dios, y es essa infernal canalla: publicò la guerra el mismo Dios, dãdo al esquadron de los justos por Capitan general a vna muger (por la qual es entẽdida la Virgen santissima) y al vando aduersario le señalò por su propio Capitan a la serpiente: *Inimitias ponam inter te* (dize Dios) *& mulierem.* No hablaua con Eua (dize Ruperto) sino con la Virgen, lo qual muestra muy bien el estilo que el mismo Dios lleuò en el hablar: porque assi como hablando con Eua le dize. *Multiplicabo ærumnas tuas, & conceptus tuos, in dolore paries filios tuos, &c.* le pudiera tambien dezir: *Inimitias ponam inter te, & serpentem*: pero hablando con la serpiente, y no hazer caso de la muger que presente esta ua mas que si hablasse de otra muy ausente dezir, *Inter te, & mulierem*, sin duda, *non ad ipsam Æuam, sed ad alteram eiusdem sexus personam, scilicet, Beatam Virginem intendebat ipse, qui loquebatur*, dize el docto Padre. Y no solamente entre los dos, que son los generales de los dos esquadrones: pero entre los hijos y descendientes de cada qual (*semen tuum & semen illius*) se auia de continuar, y prosseguir la batalla, de modo que assi como la especie, y naturaleza comun se va conseruando por los indiuiduos, muriendo vnos, y naciendo otros: assi este odio, y dissension se auia de yr transfundiendo de vnos a otros tirando los malos, y peruersos a la mala casta de donde proceden, que es el demonio, y los Santos, y justos para la Real generacion de donde nacen, que es la Virgen: *Semen tuum semen illius.*

Gene. 3.

Liber. 2. c. 16. de victor.

Præter Ruper. de Virgine intelligunt locũ. Leo Papa, serm. 2. de Natiuita. Aug. lib. 2 de gen. contra Manic. Greg. lib. 1 moral. D. Cypr. & alij.

Viose luego la diferencia destos dos vandos en los primeros dos hijos que Eua parió, Cain y Abel: hermanos en la naturaleza, pero no tales en la gracia: pues el vno tirò luego para la mala casta de donde nacia, *Qui ex maligno erat serpentis*: dixo del san Iuan: y assi tomò las mañas de su padre, siendo embidioso, homicida, proteruo, y infiel a Dios,

Gene. 4. 1. Ioan. c. 3

a Dios,y el ſanto Abel,pueſto en el primer lugar de los eſcogidos: *A ſanguine Abel iuſti Matthæi* 23. por Martyr glorioſo, penſò el demonio leuãtar aqui vandera,y q̃daua Rey (a ſu parecer) de todo porq̃ haziẽdo Cain ciudades,y multiplicãdo eſta infernal canalla,dexaua el cõtrario vãdo de todo pũto deſtruido, pues muriẽdo Abel ſin deſcẽdiẽte alguno,moria tãbien todo el vando de los juſtos ſus aduerſarios:pero Dios a cuya cuenta eſtaua ayudar la parte de los predeſtinados deſcendientes de la muger, quiſo, y permitio que naciеſſe al mundo Seth: *Poſuit mihi Dominus ſemen aliud pro Abel, quem occidit Cain*,dize Eua,el qual fue padre de Enos,adõde boluiendo a reſucitar, y leuantar cabeça la virtud,y ſantidad: *Cœpit inuocare nomen Domini*. Llamando gente,y poniendo publica eſcuela de virtudes,fundada en la oracion enſeñò patentemente la religion y culto del verdadero Dios. Temio el general del infierno,la infanteria q̃ cõ eſtos enſayos le yuã dãdo en la cabeça,y buſcando la mejor traça para no quedar de peor partido,dio ordẽ a lo q̃ ſe ſigue. *Videntes filij Dei, filias hominũ quod eſſent pulchræ acceperunt ſibi vxores, ex omnibus quas elegerant*,por el *Filij Dei*, ſe entiende (no los Angeles como algunos dixeron) pero los Santos,y gẽte bien dotrinada en la Fè,y conocimiẽto de Dios,hijos de Seth,y Enos,por cuya ſanta y buena multiplicion, viẽdo el Demonio q̃ ſe le daua alcance,y diſminuia ſu vando,determinò varajar vnos con otros caſandolos,para q̃ mezclada la gente,y ſoldados de la facion de Dios,y de la muger Capitan, q̃ era general de los eſcogidos con la ſuya,quedaſſe cõ menos acciõ, y poder contra el la virtud,ò quedaſſe todo hecho vn caos,y infernal confuſiõ,y aſsi fue q̃ deſta parentela,y mezcla nacio aquella mõſtruoſa,y agigantada maldad, *Liti ſunt potentes à ſæculo viri famoſi*. Tan ſuelta y deſenfrenada,q̃ teniẽdo apeſiado el mũdo todo,y no menos corrõpido de vicios: *Corrupta eſt terra, &c.* obligò a Dios a hazerſe cabeça,y Capitan de la ſalud,viniendo cõ el diluuio, lauando,y limpiando a poder de agua eſſa inmũdicia ſerpentina,dexando ſolamente guardada en vna arca en Noe,y ſu familia el *ſemẽ* de los ſantos,para deſde aì boluer a multiplicar de nueuo el mũdo. Ni eſto baſtò para hazer que el demonio quedaſſe ſin gente, y ſu vando deſtruido, y acabado, pues ſalidos del arca ſale con ellos vn Chan, y de aì a pocos años ſe junta otra nueua quadrilla,edificadores (contra el cielo) de la torre de Babel, y confuſion que Dios deſterrò del mundo: y deſpues leuantando vn Abraham ſanto,y padre de los creyentes de en medio de la idolatria:quiſo con el hazer gran tercio al eſquadron de los electos, pero el diablo tampoco ſe deſcuyda en fortificar a los ſuyos,por lo qual ſi nace del Iſaac ſanto,tambien Iſmael idolatra,perſeguidor del hijo de la libertad: y ſi de Iſaac va Dios ſacãdo a luz vn Iacob,tambien ſaca el diablo vn Eſau: y finalmente muriendo vnos,y naciendo otros ſe va continuando la guerra, y la proſigue el Abad Ruperto, haſta el fin del mundo, adonde reforçando el enemigo eſta triſte canalla de los reprouos en el Antechriſto, ayudarà Dios al exercito de los eſcogidos, aunque pocos por entonces, y al parecer triſtes, haſta que el miſmo Dios con juyzio y ſentencia final diuida, y a parte cada vando por ſu camino, a los Santos para eſtos eternos aſsientos,y gozos feliciſsimos, *Venite benedicti, &c.* y a los preſcitos para eſſas tã triſtes como infernales mazmorras, apoſentos propios de ſu Capitan. *Ite maledicti in ignem æternum, qui paratus eſt diabolo, & Angelis eius.* Por quanto dando vnos en los otros de muerte, y lleuando en el tiempo que andan en eſta vida eſtocadas mortales, entonces quedaran los juſtos de todo punto curados para ſiempre jamas.

Matth.23. *Gene. 6.* *Matth. 25.*

De todo lo arriba dicho no quiero mas para mi intento, que aduertir, el como cada qual de los vandos tira para ſu Capitan,y acude por ſu parte,porq̃ los malos,y reprouos todo lo quierẽ para el demonio ſupadre, y los juſtos, y predeſtinados todo para la muger, de donde proceden, aſsi lo dixo Chriſto a los Iudios: *Vos ex patre diabolo eſtis, & deſideria patris veſtri vultis facere.* Bien os pareceys a la caſta, bien moſtrays ſer ſemilla del demonio, tirays como las ſemillas para el arbol de donde naceys, y todo quanto el deſſea, voſotros ſin dilacion lo procurays executar. En ninguna parte ſe vee mas clara la prueua deſta verdad; que en el preſente Euangelio, adonde viendo vnos, y otros el inaudito milagro, de ſalir el demonio fuera del cuerpo de vn hombre, los maluados, y ſequaces de la infernal quadrilla, le procuran atribuir a ſu Capitan: *In Beelzebub Principe dæmoniorum eijcit dæmonio.* Pero la muger ſanta, y deuota, a quien la palabra, y obra de Dios entrò el alma tira, y da vozes para ſu vando, y como era deſcendiente de la muger general, que es de los juſtos, para alla quiere vaya la obra, y hecho famoſo: *Beatus venter qui te portauit, &c.*

Ioan.8.

Del

Del qual diſcurſo todo ſe infiere por doctrina, tener poca razon los juſtos de ſe afligir, y entriſtezer, por ver algunas vezes ſus buenas obras mordidas, y ataraçadas, dãdole cada qual de los inuidioſos ſu dentada: porque a demas de ſer regla general hablar cada qual como quien es, y conforme a cuyo vando pertenece, viene a ſeruir eſta murmuracion de vn real ſeguro para refinar virtudes. Quando ſan Pedro entrò en la Corte no le dieron los ſoldados por prueua de ſer Diſcipulo de Chriſto, mas que el modo con que
Matth. 26 hablaua: *Vere & tu exillis es, nam & loquela*
Hiero. &. *tua manifeſtum te facit.* Lo qual aunque ſan
Matth. 26 Geronimo lo atribuye al donayre, y modo
tom. 9. con que los Galileos hablauan por no ſer tã polidos como los Iudios de la Corte (como noſotros, verbi gratia, reſpeto de los Sayagueſes, a los quales el ſonſonete de aquella tierra, arguye notable diſcrimen entre los de la miſma nacion) con todo eſto otros apretando mas el punto, y viendo que no era
Marc. & infalible la conſequencia, por ſer Galileo,
Luc. ſer Diſcipulo del Señor, dizen que la fuerça de la prueua eſtuuo en que ſiendo de nacion Galileo (como dizen los demas Euangeliſtas) y notan cortados en el modo de hablar, como los de la Corte, cõ todo en la modeſtia, y compoſtura tenia, y hazia tan notable diferẽcia a los demas, que moſtraua muy biẽ el ſer Diſcipul de tal Maeſtro, dize biẽ Quintiliano: *Sonis homines vt æra tinnitu agnoſcimus.* Por el hablar conocemos los hombres, aſsi como por el ſonido los metales, que como las vozes ſon ſeñales de los conceptos eſcondidos en el alma, qual es el hablar de afuera, tal es el entender de adentro: eſtos como llenos de inuidia, y conceptos diabolicos, a eſſe miſmo paſſo hablã, *in Beelzebub*, la muger como llena del diuino eſpiritu, *Beatus venter*, habla cada qual en la miſma cauſa, como quien es, y eſte es el primer deſengaño del juſto, y el verſe a vezes en la mejor obra mas atrillado, y mordido, le pue de ſeruir por motiuo de mayor conſolacion; porque como el demonio con el ayre, y ſoplo de la vanagloria apague, y mate las virtudes muy encendidas, y a cuenta de vna liſongilla temporal, y alabança vil: haga fallida, y mal lograda mucha ſantidad, dar à vezes vn juſto en eſtos encuentros de enemigos que murmuren, y talen las buenas obras, es hallar el campo mas franco, y ſeguro para obrar con mayor confiança en hallar quien os alabe, corre rieſgo la virtud, y en hallar quien os murmure ſe aſſegura mejor, pues eſtos antepariſtaſes, *Os iuſta poſſeſsiones*, de cõtrarios, no deſtruyen, antes intẽden, y auiuan las virtudes ſuyas, y ueſtas. San Aguſtin halla, que de las dificultades que el Señor en el *Aug. lib. 1*
ſermon del monte apuntò a los Diſcipulos; *de ſer. Dñi*
que ſu ley auia de tener, no fue tan grande la *in monte c.*
de la perſecucion humana, entendida en el. *12. tom. 4.*
Beati eſtis cum maledixerint vobis homines, & perſecuti vos fuerint, & dixerint omne malum. *Matth. 5.*
Quãto la del aplauſo, y comun alabança, que auia de reſultar de ſu buẽ proceder, y obras: que Chriſto entẽdio en el, *Sic luceat lux veſtra coram hominibus, vt videãt opera veſtra bona.* Mas dificultoſo es (ſin duda) de guardar eſte precepto ſegundo, que el primero del martyrio, porque dar con la virtud en vn *maledixerint*, es hazerla de quilates, que cõmo el trabajo es gran correo, para Dios no ſe yerra ai el lance, pero dar con ella, *coram hominibus vt videant*, va à rieſgo, y peligroſa, y es muy dificultoſo (por no dezir impoſsible moralmente hablando) hazer que no nos alaben a noſotros, ſino que *Glorificent Patrẽ veſtrum qui in cœlis eſt.* Por quanto la vanagloria es hechizeria, y vicio muy pegajoſo, y algo gitano, y à cuenta de vna buena dicha que cõ vna mano os cuenta de q̃ os eſtais ſonriendo, haze con la otra el hurto de mucha importancia: *leuiter volat* (dize della ſan Ber
nardo) *leuiter penetrat, ſed non leue infligit* *Bern. ſer. 6*
vulnus. Entra muy blanda, y ſin ſentirſe, pe- *in Pſal.*
ro quando no os catais, os da, y deſcarga vna *habitat.*
lançada peor que de Moro yzquierdo: mas à lo ſaluo tiene el campo quiẽ da en los dientes del murmurador, que el que el que da en la lengua del peruerſo adulador, pues el primero haze boluer la virtud a Dios, que es el fin verdadero que la cohoneſta, y el ſegundo haze que pare, y haga pie en gloria mundana, que la deſtruye. Quanto masque no ſiẽpre lleuan los murmuradores lo mejor de la fieſta, que Dios a cuya cuẽta eſtà el defender los ſuyos: tampoco los dexa yr ſin ſu ſalſa, quebrandoles muchas vezes los dientes con lo que menos pienſan, *Cito ignominia fit, ſuperbi gloria.* Dixo el otro, lleua muchas vezes *Publius.*
el malo, en lugar de vitor, la vaya que no pẽ ſaua: que es lo miſmo que dezimos, acà vino por lana, y va traſquilado: porque quando faltan letras, y gente de autoridad en ſu defenſa, ſalé Dios con leuantar vna pobre mugercilla que deſmintiendolos a todos en voz alta, y clara los dexa mudos, y corridos, clamando a vozes: *Beatus venter*, eſtos Señor hablan como quien ſon, y tiran a la caſta de donde vienen: yo para la muger que es mi Capitan, y de todos los bienauenturados, &c.

SEGVNDA PARTE

Como quiso la muger hazer participante a la Virgen en las vitorias del Hijo, y como de ai se muestra su Concepcion purissima.

DESTA primera parte consta, y queda de alguna manera prouado, que misterio tuuo esta muger, queriendo defender al Hijo, tratan loores, y alabanças de la Madre, tiraua para su vando. Y si el Apostol dize: 2. Cor. 10. *Qui gloriatur in Domino glorietur*: assi como poniendo Dios de su casa el mayor caudal del obrar meritorio del justo, no es bien defraudarle del loor, y alabança, assi ni mas ni menos poniendo la Virgen santissima muy gran parte del caudal con que Christo alcançaua las vitorias del demonio, no era bien dexar de ser participante de la gloria que de ai le recreçia: por lo qual dà vozes la muger por la parte de la Virgen, y en ella se gloria, como en quiẽdio la humanidad a la Magestad de Dios, mediante la qual se alcançaron las mas celebres, y famosas vitorias de sus enemigos. Dos naturalezas estauan en Christo vnidas a aquella diuina persona, vna diuina, comunicada del Padre por la generacion eterna, otra humana, dada por la Madre en la generacion temporal, por lo qual llamaron los Teologos a las obras de Christo obras Theandricas, ideſt, *Dei viriles*, obras de Dios hombre, y hombre Dios; por quanto entrambas naturalezas que en el estauan concurriã en ellas, teniẽdo alli principal influxa la diuina, y menos principal la humana: por lo qual assi como Christo atribuia las obras miraculosas que hazia al Padre que le diera el ser diuino (pues donde viene el ser, viene sin duda la operacion) assi ni mas ni menos quiso esta muger tambien atribuyrlas a la Madre que le diera el ser humano. Orden fue del cielo (dize Chrisostomo) que Dauid en el desafio del Gigante, desechasse las armas ofrecidas de Saul, porque no se dividiesse la honra de la vitoria en dos, conuiene a saber, en Dauid que peleaua, y en Saul que las prestaua. Por la misma razon queriẽdo Dios assolar la idolatria para plantar su religion, y Fè; guardose de que los soldados cõbatientes fuessen sabios, nobles, o poderosos (dize el Apostol) porq̃ no entrassen 1. Cor. 1. a medias en la gloria miraculosa de su Euangelio, el poder diuino, con el humano. Al mismo proposito quando el Patriarca Abraham llegò vencedor de aquellos quatro poderosos Reyes de Chodorlahomor viniendole a visitar, y darle el parabien de la vitoria el Rey de Sodoma, pidiole por merced le diesse su gente que redimiera del cautiuerio, y que los demas despojos los lleuasse en hora buena: *Da mihi animas cætera tolle tibi*. Esto hazia vn Rey idolatra (y oy venga el dinero, y dexad estar las almas) Abrahan leuantando las manos al cielo, hizo grandes protestas, de que no lleuaria consigo, si quiera vn hilo de la capa, ni vna correa del çapato: *Leuo manum meam ad Dominum meum excelsum, possessorem cœli, & terræ, quod à filio subtegminis, vsque ad corrigeam caligæ, nõ accipiam ex omnibus, quæ tua sunt*. Ya por derecho de la guerra eran de Abrahan: pero, ni aun a si quiso tan solamente el nombre, y aduertid la razon que da, *Ne dicas ego ditaui Abraham*. Quiero que no puedas dezir, con mi hazienda se ha enriquezido Abrahan: que como del verdadero Dios que adoro, espero mercedes sin cuento, no quiero de tu hazienda tan solamente vn hilo, ni vn alfiler, porque no quede despues el beneficio de Dios menoscabado, con la mezcla de tu hazienda: por lo qual si el Verbo diuido aceptò de la Virgen en su vientre purissimo las armas con que salio a campo publico con el demonio, que fue la humanidad, y de su flaqueza, la poderosa flaqueza, con la qual rompiẽdo las puertas del infierno dexò abiertas las del cielo: *Factum ex muliere, vt eos qui sub lege erant redimeret*: y de aquellos despojos que en nosotros imprimiò la misma (que son las penalidades de la vida) hizo en su vientre bendito las ricas prendas merecedoras de la gloria. Licencia larga nos dio, para que cõ esta muger del Euangelio sus vitorias, y proezas las atribuyamos a la madre, entrando a partido quien le dio el ser, con el que con el obrò: assi explican los expositores aquella tan celebre dificultad de Iacob, quando mejorando a Ioseph dixo: *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi in gladio, & arcu*. Siendo assi, que no fue Iacob, sino sus hijos Simeon, y Leui, los que assolaron a Sichem: pero responde Chrysostomo, que atribuye a si la vitoria de los hijos: a la verdad penetrando bien el dicho de la muger, o el origen de dõde le trae (q̃ dixiemos ser del cartel puesto enel paraysso, *Inimicitias ponam, &c.*) Tenemos la misma prueua: porque lo que alli lee nuestra vulgata: *Ipsa conteret caput tuum*, leen otros *ipse*, re-

Chrysost. de prouid. Dei lib. 4. in 5. tom.

Chrysost. hom. 64. in Genes.

tien-

riendolo a Christo: ò *ipsum*, construyendo lo con el semen en el neutro, (que porque los Hebreos carecen de forma neutra, vsan indiferentemente del masculino, ò femenino, vt Psal. 26. *Vnam petij à Domino, hanc requiram ibi vnum, & hoc requiram*) y no tienen repugnancia alguna estas versiones, porque ò digays que el ha de quebrar la cabeça al enemigo, ò que ella, todo viene a dezir lo mismo, porque como las glorias de la madre redundan en el hijo, y las proezas del hijo se atribuyan a la madre: ò digays, *ipse*, ò *ipsa*, ò *ipsum*, no ay repugnancia en el dicho, pues estan indiuisos en las alabanças, y loores la madre con el hijo.

De aqui se nos abre vna ancha, y espaciosa puerta para la fiesta de oy, en cuya confirmacion no quiero mas que al gran padre san Augustin, que con el fundamento arriba dicho en toda materia de pecado exempta, siempre a la Virgen: *Excepta Virgine matre, de qua propter honorem Domini, nullam prorsus cum de peccatis agitur habere volo quæstionem.* Adõde no solamente aduierte el principal intento del gran padre, eximiendo a la Reyna de los Angeles de todo pecado, (aun original) como le conuencen claramente muchos Doctores, viendo que este era el intento del santo Doctor contra Pelagio, pero la razon queda: *Propter honorem Domini.* Andan (parece que dize) tan indiuisos en las honras, y excelencias madre, y hijo, que quando hablaren en pecados, no es mi intento hazer question de la Virgen, por ser menoscabo de la honra del Hijo, disputar, ò dudar de la poca limpieza de la Madre: de modo que assi como la muger del Euangelio piensa que acude bien por el Hijo en alabar a la Madre, assi de la muerte de Agustino el tratar, y disputar del pecado de la Madre, es atrifcar el primor del Hijo. Y no importa tampoco este modo de hablar del santo, que el Concilio Trident. no le siguiesse, diziendo claramente, que no era su intencion en el decreto del pecado original comprahender a la Madre de Dios; dando con esto larga licencia, que podamos dezir, que ni el Espiritu Santo la tuuo en las reglas vniuersales de la Escriptura, pues la misma boca, y pluma que habla en los Profetas, y escriue en los Euangelistas, escriue y declara en los sagrados Concilios. Pero no diuirtiendonos del sentido, en que la muger và hablando; digo: Si la vitoria del Hijo, es trofheo, y vitoria de la Madre, no podia el Hijo ser vencedor contra el pecado, cayendo en el es consequencia de san Pablo cargando la mano en mil epitectos (si ya no los queremos llamar sinonomos) con que deste fundamento declara la inocencia, y impecabilidad de Christo: *Opportebat vt nobis esset Pontifex sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, excelsior Cœlis factus, &c.* Pues no se pueden adgetiuar estas dos cosas, vencer todo pecado, y tenerlo por lo qual si la vitoria del pecado tambien se auia de atribuyr a Maria, auia de quedar sin el. No es mia la razon, es el dicho de Agustino continuado toda via: *Inde* (prosigue el santo) *cum scimus, quod ei plus gratiæ collatũ fuerit ad vincẽdum omni ex parte peccatũ, quæ cõcipere, ac parere meruit eum quẽ constat nullũ habuisse peccatum.* Considerad por vida vuestra bien el modo de hablar del santo: el Hijo (dize) auia de vencer el pecado, y por esso, *constat nullum habuisse peccatum.* La Madre tambien le auia de vencer (pues son las vitorias del Hijo propias de la Madre) y no de qualquiera modo, pero *omni ex parte*: pues tambien por la misma razon no lo auia de tener; y como esso no podia ser por naturaleza, (que esta impecabilidad es propia a Dios) auia de ser por gracia, y assi, *scimus quod ei plus gratiæ collatum fuerit.* En conformidad de lo mismo me parece hablar el mismo santo en otro lugar, adonde à contrario sensu quiere por la pureza de la Madre, colegir la del hijo, como demonstracion: *Quia*, y *à posteriori*: (teniendola colegida arriba *à priori*, pero es lo que digo ser indiuisos en las vitorias) *Quoniam pretium redemptionis nostræ immaculatum esse debuerat, propria Mater Christi electa est, & præomnibus creaturis præelecta, omnibus gratijs fœcunda, omnibus virtutibus ornata, & in vtero matris omni sanctitate repleta: vt de mundissima matre mundissimus nascerentur filius, vt sicut in Cœlo qualis est Pater, talis est Filius, secundum Diuinitatem: sic in terra qualis est Mater, talis esse Filius, secundum humanitatem.* No se contentò el santo con llamarla escogida, *electa*, sino *præelecta*, que parece à nuestro modo de hablar, le daua la Magestad de Dios en su entendimiento diuino, y en su eleccion eterna mil buel tas, mejorandola de estado, a estado. Ni se cõtentò en hazerle aquel largo deposito de virtudes, y gracias de que el Espiritu Santo la enriquecia, pero aun *In vtero matris omni sanctitate repleta.* Y no tuuiera toda suerte de santidad, faltandole la perseuerancia: ni fuera purissima, como el dize, *mundissima mater*, teniendo, y auiendo incurrido. Ni fuera buena prueua colegir la pureza de Dios hombre, por la pureza de la Madre de Dios, quedando ella sin este celestial fauor. Pero que digo? Oygamos las vozes de la muger, y a donde tienen el origen; y veremos a vn

Aug. lib. de Natiu. & grat. c. 39.

Amb. chat. opus, de Immac. Cõcep. 1 p. cap. 5. Suar. tom. 2. de inc. disput. 3. sect. 5.

Conc. Trid. sess. 5.

Aug. serm. de Natiui. Domin. ser. 43. & ser. 20. ad fratres in eremo, similiter est.

mucho mejor el intento. Diximos tenia este su clamar por la otra muger, fundamento, en dar vozes por su vando, y alabar al Capitan de los justos, entendida por la *Mulierem* del Paraysо: y alli publicò Dios guerra sin treguas entre la Virgen su Madre, y la Serpiente. Y si preguntays la causa? es muy facil la respuesta del mismo Genesis, que todo esto fue por el pecado que entonces auia sucedido de la mançana, persuadido del Demonio, instigado, y començado en la muger, y consumado en el hombre: y este pecado en nuestros primeros padres, fue actual, cometido por propia voluntad; en nosotros es original, transfundido por el origen, y concepcion ordinaria: pues si la causa de ser publicada la Reyna de los Angeles por enemiga de la Serpiente, es especialmente aquel pecado por entonces cometido, que en nosotros es el original. Como podia, ni era bien incurriesse en el, quedando vencida, adonde la publican quatro absolutamente por vencedora? Clama luego la muger con mucha razon. *Beatus venter, &c.* Que si la bienauenturança incluye toda suerte de bien, y excluye toda suerte de mal, ni en la Virgen huuo tal mal, qual es el pecado, ni faltò tal bien, qual es la preseruacion.

Ni quiero aya algun escrupuloso que le tenga, ser dogma de fè, q̃ el pecado original no es mas que vno, y las enemistades son muchas. *Inimicitias ponam.* Porque esse mismo pecado, aunque formalmente hablando, y tomado en si, es vno: con todo virtualmente es muchos, pues es cabeça, y fuente de los demas: como el grano de trigo, que siendo en si vno, es muchos en virtud, generando en vna espiga sola gran cantidad dellos. Assi se entiende aquello del Psal. 50. *Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum: & in peccatis concepit me, &c.* El pecado de la concepcion no es mas de vno, y le llama muchos: y assi mismo. *Ecce agnus Dei, ecce quitollit peccata mundi.* Que son las palabras con que el Baptista mostrò al Hijo de Dios: el texto original no tiene, *peccata* en plural, sino *peccatum*, llamãdole ansi por antonomasia al original, pues esse es el peccado del mundo el mas vniuersal, y comun en el, y que Dios por su Encarnacion vino a destruyr mas inmediatamente. Y no ay repugnancia en dezir, *Peccatum*, ò *peccata*, por quanto en los afectos es muchos pecados, siendo en la rayz solo vno: pues assi como el pecado original, siendo vno, se llama muchos por ser principio de los demas, assi porque la Virgen en este tuuo con el demonio oposicion, y enemistad, le llaman siendo vna (id est hecha a vno) muchas. Y si es buena la consequencia, siendo la Virgen enemiga del demonio en el pecado actual, no cayò en el, (como ya lo definiò el santo Concilio Tridentino con la Iglesia comun) porque no serà tambien esta otra cierta, y legitima, siendo ella publica enemiga en el original, no incurrio tambien en el? *Esai. c. 7.*

De aqui se dexa mejor entender aquel lugar, y passo pleyteado, que Esayas dize tuuiera con el Rey Achaz, quando queriendo le assegurar de parte de Dios, de la victoria que contra sus enemigos auia de conseguir, de la qual estaua el harto desconfiado, le dixo, que en prueua de ser verdad lo que le prometia, pidiesse a Dios vn hecho, ò milagro en el Cielo, ò en la tierra, ò en el infierno, semejantes a los q̃ Dios ya en estos lugares tenia hechos. *Pete tibi signum à Domino Deo tuo, siue in profundum inferni, siue in excelsum supra.* El Rey como estaua embeuido, y absorto en sus idolos, de quien esperaua el remedio, por no resultar en deseredito dellos el milagro que el verdadero Dios podia hazer, y no ellos, dize assi. *Non petam, & non tentabo Dominum.* El Profeta entonces, colerico, y lleuado de vna ira, y santo zelo, dixo: *Propter hoc dabit Dominus ipse, vobis signum, ecce Virgo concipiet, & pariet, &c.* De proposito harà Dios aora vna marauilla, epilogo de todas las que prometia, conuiene a saber, que parirà vna Virgen (quedandolo) vn Hijo, que se llamarà Dios con nosotros: pero es de saber como Dios en la Virgen su Madre comprehẽdia todo genero de milagros, ò del infierno, ò del Cielo? Es muy facil la respuesta en el sẽtido q̃ hablamos, fue marauilla para el Cielo llegar a ser vna muger Madre de Dios: fue marauilla para la tierra el modo como sucedio, concibiendo, y pariendo Virgen: *Tu quæ genuisti natura mirante.* Fue marauilla para el mismo infierno el modo con que fue concebida, y engendrada. De manera, que assi como el engendrar, y concebir a la Magestad de Dios actiuamente, causò pasmo y espanto a la naturaleza, como aquella que jamas hasta entonces auia visto verdadera maternidad. *Simul cum Virginitate.* Assi el ser ella concebida, y engendrada *Passiue*, fue, y causò admiracion al infierno, pues nunca vio, ni auia visto concepcion natural y ordinaria, con excepcion del infernal tributo, y captiuerio: y es lo que dixo Iob: *Quis potest facere mundum, de immundo conceptum semine? Non ne tu qui solus es?* Y si quereys destas marauillas (parece dezir el Profeta) saber la causa: toda ella es el Hijo, que siendo el Emanuel, id est, Dios con nosotros *Ita Guarr. Abb. ser. 2. Annuncia.*

sotros auia de ser con modo mas particular con ella; y si comia miel, y manteca para excluyr males, y aprouar bienes, excluyria (sin duda) todo genero de mal, que es el pecado, y le comunicaria sus fauores, y priuilegios especiales, qual es gracia con preseruacion.

TERCERA PARTE.

Como alabando el vientre santissimo de Maria mostrò carecer de las penas, y consequentemente dela culpa original.

COnfiesso muy grandes obligaciones a esta Euangelica muger en sus vozes, porque si en lo que parecia yr mas fuera de camino, nos daua materia tan amplia, (que fue dexando el Hijo, passarse à alabar la Madre, remitiendonos a la fuente de su limpieza) que serà aora en las formales palabras, que por su boca produze el Espiritu Santo? *Beatus venter, &c.* Que quereys dezir predicadora de la santissima Virgen? Lo que vos mismo publicays con la Religion Franciscana, conuiene a saber, que fue la Madre de Dios limpissima, y purissima. Y de donde sacays la prueua desta verdad de llamarse, y ser el vientre bienauenturado? Si, porque adõ delas penas del pecado original mas serefinaron, y entendieron, fue en el cuerpo, y vientre femenil: y con razon, porque como la mançana, que era la materia del pecado, comida por la muger, fue a parar al vientre, bien era, que en la oficina donde se depositò el veneno de la culpa, se sintiessen con mas exceso, y padeciessen los rigores delas penas donde nace, que porque en esse vientre materno nos formamos, y de aí nacimos. Mirad el cordel, y pregon con que salimos. *Alienati sunt peccatores à vulua, erranerunt ab vtero: locuti sunt falsa.* Del original pecado entiende este lugar san Gregorio Niceno, y otros: no es mucho salgan los hombres tan grandes componedores de maldades, del vientre lo traen, y en la leche lo mamaron, y porque esse pecado fue causado de vna Serpiente. *Furor illis secundum similitudinem Serpentis.* Pegoseles la roña del autor de esse pecado: assi en esse lugar se sienten las penas, que *Primo, & per se*, lo son del pecado; porque aquel dolor tan grande del parto, castigo que fue de la culpa original. *In dolore paries filios tuos.* Ay se siente, la corrupcion en gusanos, y la resolucion en cenizas, de ay traen su principio: *Puluuis es, & in puluerem reuerteris*, ò *fomes peccati.* Lo que llamamos acà rebelion dela carne contra el espiritu, que son mortales lançadas, dadas en el alma contra Dios, en el cuerpo, y apetito sensitiuo tienen su origen: quedando con esto de naturaleza tan contrarios a Dios, y su ley, que el mismo san Pablo se llamò (y con mucha propiedad) hombre vendido del pecado: *Venundatum sub peccato.* Y no habla aqui san Pablo del pecado actual, quando vn pecador por su libertad se vende, y haze captiuo del demonio, pero habla de las celadas, que la yesca del pecado en el encendia sin quererlo: asaltos que le daua sin los esperar, ni aun pensar, cogiendole de sobresalto, por la mala inclinacion que en si tenia, como el mismo lo declarò: *Non quod volo bonum, hoc ago, sed quod inhabitat in me peccatum.* No hago el bien que desseo, pero voyme al mal donde mi inclinacion me lleua. La phrasis Castellana lodize muy biẽ, porq̃ quãdo sin saber ni pensar, ni esperar, anda vn hõbre odioso, y perseguido de otros, acosũbra dezir, yo ando aqui vendido. Assi dize san Pablo, ni con la oracion que tengo, y castigos que doy a este potro indomito de mi cuerpo, estoy seguro, y quando menos pienso me tira cozes: y nunca jamas me puedo assegurar, ni fiar del, y me trae como vendido Finalmente la carnal concupiscencia, fuego que es infernal de las almas, en el cuerpo y vientre se enciende, como lo notò por extremo bien san Gregorio: *Quia viris luxuria in lumbis est, fœminis in vmbilico.* Clama la muger: *Beatus venter, &c.* Ningun achaque destos (que son los que mas propiamente llaman los Teologos efectos del original delito) huuo en esse vientre vendito, y sagrado: pues no pario con dolor, ni se resoluio en podricion, y cenizas, ni tuuo carnal delectacion, ni aun minima descomposicio destacarne contra el espiritu, y sino tuuo las penas? La consequẽciaqualquiera sela sacarà: luego, ni culpa q̃ la muger implicitamente parece poner. Y es tanto esto assi, que estas penas miran a la culpa original atrasada, y no al parto futuro, q̃ si vna muger ordinaria por milagro concibiera vn hombre sin mezcla de otro varon, (lo qual a Dios no es imposible) ni por esso dexara de parir con dolor, porque aunq̃ el hijo no incurra en el pecado original (pues no nace por el modo, y razon seminal) con todo esso la madre auia incurrido, y esta pena, conuiene a saber, de dolor en el parto, no

Psal. 57. Nisse. tract. 2. in Psalm. cap. 15. *Genes. 3.* *Roman. 7.* *Greg. hom. 13.* *Ita omnes DD. in mater. de pec. orig.*

mira la pureza, ò maldad del hijo parido, sino a la culpa en que la madre incurrio, por la qual la multaron en el Paraysо: y tambien si vna muger concibiera sin delectacion (lo qual dizen algunos, *Probabiliter*, no repugnar aun *Naturaliter*, por arte del demonio) Esta tal con dolores pariria, quien duda desso? No fue luego la primera causa, y per se de parir la Virgen sin dolor, ser el Hijo que pario Dios: (aunque fue la primera rayz del otro gran priuilegio de donde este mana) pero fue el no auer incurrido en la culpa, a quien dizen orden las penas. Llama luego con mucha razon la muger; el vientre que os traxo Señor, no tuuo las penas que dizen orden a aquella culpa. *Beatus venter*: Luego ni la culpa, pues fuera contra justicia padecer castigos no teniendo pecado.

No es de tan poca eficazia este modo de ilacion, que no vsasse della el grande Agustino en esta misma materia, aunque por diuerso medio: porque dela doctrina deste santo en algunos lugares suyos (especialmente lib. 5. contra Iuliano, y quinze,) andan tan vinculados pecados actuales con el original, como efectos con su causa, que assi como quien no tiene pena no tiene culpa, (pone el santo) por regla infalible, que quien no hizo pecado, no tiene pecado. Quiere dezir, quien con voluntad no hizo algun delito, ni incurrio en el que se hizo con voluntad agena: y no fundò el ingenio del santo padre esto en el ayre, que del Apostol san Pedro en su Canonica lo tomò: adonde queriendo mostrar la total pureza, y impecabilidad de Christo, dize: *Qui peccatum non fecit, nec dolus fuit in ore eius.* De no lo hazer infirió san Pedro que no lo tuuo: y de ay el santo Dotor: *Profecto enim peccatum etiam maior fecisset, si paruulus habuisset: nam propter ea nullus est hominum preter ipsum, qui peccatum non fecerit, grandioris ætatis accessu, quia nullus est, qui peccatum non habuerit infantilis ætatis exortu.* Halla el santo tan reciprocos entre si pecado actual, con el original, que aunque el vno es de propia voluntad, y el otro de agena, quedan como antecedente, y consequente vno del otro; ò como correlatiuos, que a la existencia del vno, collige la del otro: y el quitarse el vno, tambien el otro: ninguno tuuo original, que llegando a edad de adulto no tuuiesse algun actual; y si no tiene actual, ni tuuo original, dize el santo. Y como sea ya de fee que la Señora no tuuo pecado alguno actual, muy bien se collige que tampoco le tuuo original: y en verdad que no parece decente a la piedad diuina, que en lo que pendio de voluntad propia de la Virgen no faltasse ella a Dios en vna minima venialidad, y que en lo que ella pendia solamente de Dios, que era en la preseruacio deste pecado, Dios le faltasse a ella, quedando con esto de mejor partido los Angeles en su creacion: y nuestros primeros padres en su formacion: *Magnum est Angelo, vt minister sit Domini* (dize san Bernardo, cuyo parecer en esta materia haze mucho en nuestro fauor, pues dize que quando la Iglesia, y sede Apostolica le diesse licencia retrataria lo que auia dicho) *Sed Maria subli mius quiddam meruit, vt sit mater: tantoque excellentior Angelis munere singulari, quanto differentius præministris nomen matris accepit.* Muy adelante estaua la Virgen de los Angeles, en dignidad, era decente quedasse atras en la pureza? Pues echa comparacion con Eua, hallo que muchas vezes la Iglesia le llama a la Madre de Dios: *Æuæ ali eius, sumens illud Aue, Gabrielis ore, fundanos in pace, mutans nomen Æuæ.* Nombre que el Paranimpho del Cielo le traxo, pues el *Aue* leydo al reues dize, *Eua.* Por lo qual si Eua a las derechas es vna muger a tuertas, y a çurdas, apetitosa, reuelde a Dios, fermento, y leuadura del primer pecado, &c. quedara siendo Eua al reues, vna muger al derechas, amiga de Dios, querida de Dios, y destruycion de todo pecado. Esta es la Virgen de la boca del Angel, cuyo hablar no era mas que dar vn recado de parte de Dios: *Hic nimirum, quod quassatum fuerat* (dize Bernardo) *non confregit, sed vtilius omnino refecit, vt videlicet nobis nouum formaret Adam ex veteri, Æuam transfunderet in Mariam.* De la masa del hombre viejo hizo vno todo a lo nueuo, que fue Christo, y vna muger antigua, y apetitosa transmutò, y trassegò en Maria, sacandola del pie, y barro de la original inmundicia, y dexandola (aunque hija suya por la generacion) limpissima, y purissima: tal finalmente como la que auia de ser Madre de Dios, y le auia de traer en sus entrañas: y son las palabras siguientes de las vozes de la muger: *Qui te portauit.*

Aug. lib. 5. contra Iul.

1. Pet. c. 2.

Conc. Trid. sess. 6. Can. 23. & conf tans Ec clesiæ traditio.

Bern. ser. 1. Nat. Deip æ, idē Ber. epist. 174. ad canonicos Lugdunenses, vbi tandem cōcludit se Ecclesiæ autho ritati, omnia reserua re paratus indiciū emendare,

Ber. de ver bis Apostol. Exodi. n. 3.

Ya me haze gran dificultad la mala cuenta que Moyses nos dio de la pregunta que el propio se hizo, a cerca de aquella tan rara, como notable marauilla de la çarça: *Vadam, & videbo visionem hanc magnam quare rubus ardeat, & non comburatur.* Deste *quare*, jamas dixo el *quid*, porque hablando le Dios de enmedio de la çarça, de modo se embelesò con el a cerca de la libertad del pueblo, que dexo la pregunta sin respuesta: pero es quento pensar esso, porque por el mismo caso que yua a ver la marauilla, vio

que

que eſtaua Dios en la çarça, y deſde ella le hablaua. Baſtante reſpueſta daua de la pregunta: y quiſo dezir, que ſi andaua el fuego en la çarça, y no ardia, no auia para que cauſaſſe admiracion, pues eſtaua Dios ay que lo podia hazer. Los mas padres que explican eſta figura en ſentido eſpiritual la interpretan de la pureza de la Virgen, entendiendo por la eſpeſura, y integridad de la çarça, ſu virginidad ſacroſanta, y por el fuego, el pecado, que aunque no hablen expreſſamente del original, por lo menos no hablan en contra. Llegar el fuego de la original macula, caſi a apa recerſe en eſta diuina çarça, (pues era en el modo de la generacion a el obnoxia) y no pegar, ni quemar a la Virgen, no buſqueys mas razon que ſolamente: *Qui te portauit.* Eſtaua Dios ay que lo podia hazer: eſta dignidad le acarreò eſſe priuilegio, como todos los demas. Pues como dixo bien ſan Leon Papa ſerm. 2. Natiuit. *Hæc inde purgationem traxit vnde concepit.* A Heber, abuelo que fue de Abrahan; guardò Dios de que entraſſe en compañia de los edificadores de la Torre de Babel: por lo qual perdiendo todos la gracia, y ciencia de la lengua natural (que haſta entonces era vna miſma) en que quedaron multados. Conſeruò eſte la antigua, y del por llamarſe Heber, ſe denominò entonces la lengua Hebrea, a diſtincion de las demas que ya auia. Y ſi preguntays porque Dios le Hizo eſta ſeñalada merced, teniendole de ſu mano para que no ſe hallaſſe en aquella ſoberuia compañia, ſiendo idolatra, y ſu hijo Thare, padre de Abrahan. Reſpõden los expoſitores, que por ſer abuelo de aquel gran Patriarca, que auia de ſer de Dios tan amigo, padre de los creyentes, y adoradores del verdadero Dios, y que hazia linea derecha de la generacion de Chriſto; no quiſo fueſſe a monton con los demas, quien el ſeparaua para linea de ſu generacion. Tuuo Dios reſpeto a vn idolatra tan remoto; apartado progenitor ſuyo, y no lo tendria a la madre inmediata de ſu humano ſer, qual fue la Emperatriz del Cielo? Que os parece a vos que fue aquel pecado del Paraiſo, ſiendo todo el genero humano contenido en Adan, hecho en vna vil compañia contra Dios? Edificadores de la confuſion: *Natura filij iræ*, nos llama ſan Pablo, cuyo architecto fue vna ſerpiente, por cuya traça ſe fue engendrando eſſa infernal Babilonia, pudiẽdo nacer todos nobles ciudadanos de la Geruſalen triumphante, ſi conſeruaramos el eſtado de la inocencia. Como a tales nos condenò Dios a deſtierro, y diuiſion, echandonos fuera del Paraiſo como

Epheſ. 2.

traydores. Solamente la Virgen ſantiſsima, aunque obnoxia por el modo ordinario de ſu Concepcion, (doctrina aſsi como mas antigua mas ſegura) con todo preſerueda, y tenida de la mano para que no entraſſe en eſſa confuſion contra Dios, la que del miſmo Dios auia de ſer tan propia, y digna Madre: por lo qual ella fue la que conſeruò aquel primer eſtado de la inocencia comun a todos, quanto en lo que pertenece al alma, aſsi como Heber la lengua; porque no tuuo el fomite, pues le fue penitus extincto, eſtando en el eſtado de la inocencia, ſolamente preſo con el freno de los habitos de la juſticia original, no tuuo las ignoaancias, y ceguedades en que de ordinario incurrimos, no tuuo la confirmacion en gracia perfectiſsima, tal finalmente: *Qui te portauit.*

Si me es licito (Virgen ſobre todas vendita) añadir en confirmacion de veſtra pureza el cornadillo de vna pequeña razon, acepta ldo, como el de la pobre del Templo, que dio no conforme Dios merecia: pero corfor me ſu poſsibilidad. Y digo aſsi, para tratar intima, y particularmente con Dios, mas importa la pureza, que la ſantidad, (hago diſtincion entre ſer puro, y ſanto, porque aunque de ley ordinaria andan juntos eſtar limpio de pecado mortal, y tener gracia, que es la ſantidad formal: con todo no ſon vna miſma coſa, porque por lo menos los venialeſ muy bien ſe compadecen con la gracia: y ſi Dios criara vn hombre *in puris naturalibus*, fuera puro, pues aun no auia pecado, y no fuera ſanto, *vt ſupponimus*) Eſte principio ſe prueua. Muera vn alma con tanta, ò mayor ſantidad que vn Baptiſta, y lleue ſolamente de impureza vna venialidad. Pregunto, verà a Dios? De ningun modo: al Purgatorio irà primero a purificarſe, y labarſe deſſa macula: que cierta es del Cielo aquella pragmatica. *Nihil coinquinatum intrabit in eam.* Y la otra: *Sine macula enim ſunt ante thronum Dei.* Y ſi por el contrario fuere vno con muy poca ſantidad, pero con pureza perfecta (qual ſale el niño nacido del agua del Bautiſmo) luego verà Dios. Por manera que mas importa para Dios dexarſe ver, y tratar mucha pureza, que mucha ſantidad. Mas importaua luego para muger Madre de Dios (que en ſu vientre le auia de traer nueue meſes, criar en ſus braços, alentar a ſus pechos, &c.) ſer muy pura, que ſer muy ſanta. Pues ſi en la ſantidad, que es de menos importancia, damos a eſta Señora aquellos grados tan heroycos, y leuantodos, que vienen a conceder graues Teologos, exceder

Apoc. 21.
Apoc. 14.

solamente la santidad de la Virgen auia de todos los santos, *non diuisisse*, pero *collocasse sumpta*. La pureza, que es la que mas pondera, le auia de faltar? *Decuit Virginem* (dize bien el gran Anselmo) *ea puritate nitere, qua maior sub Deo nequit intelligi*. Tanta pureza quanta cabe en vna pura criatura era possible. No buscò el santo mucha santidad (no obstante que fue grandissima) pero mucha pureza, porque para el intento de Madre de Dios, era de mas consideracion.

Ansel. lib. de Concep. Virg. c. 18.

Concluyò con aquellos ojos de la Reyl Aguila del Euangelio el gran Euangelista en su Apocalypsi, adonde (boluiendo a la materia del principio deste sermon) vio vna cruel batalla, y guerra no menos sangrienta, entre vn Dragon, y vna muger. Por la qual entiendan los santos tambien a la Reyna de los Angeles. Enemistad es esta antigua, nacida y trayda del Paraysso. Vio estar el Dragon assechando para sorber, y tragar a la madre, y al hijo que auia de parir, que auia de ser Rey del mundo: y para que esta muger no se le escapasse, echò vn rio de agua suzia tras ella: pero cansose en valde, porque a la muger le fueron dadas alas con que volò, y se escapò del peligro. Y despues de todo esto apareció en el Cielo calçada de la Luna, vestida del Sol, tocada de las Estrellas: todo esto (Virgen santissima) fue figura de vuestra gran pureza. Quiso escoger la Serpiente en la red de la original inmundicia, significada en el agua suzia, que de la boca le salia (por lo qual nos mandan labar en otra limpia, con la sangre y meritos de Christo, que es el Bautismo) pero escapastes por el hijo que parissteis. En el rio de el agua tenia puesta la red: *Cadent in retiaculo eius peccatores*: pero caerè yo, y otros conmigo, que vos *singulariter sum ego*, teneys alas para volar, y hareys burla destas armas viles, y flacas. Estas alas son el beneficio de la preseruacion de la culpa, y el de la grande santificacion en el primer instante de vuestra Concepcion. Y para que esto con mas claridad se vea, con todas luzes y antorchas del mundo os pusieron patente en el Cielo, conuiene a saber, Luna, Sol, y Estrellas. *Cuius omnia tam excellenter irradiata nascuntur* (viarè de las palabras del melifluo Doctor Bernardo) *vt nihil in ea non dico tenebrosum, sed obscurum saltem, vel minus lucidum, sed netepidum quidem aliquid, aut non feruentissimum licet suspicari*. Adonde aduierto mas, que de todos los Planetas que el Cielo tiene, solamente en la Luna vemos, y diuissamos maculas, (y son partes mas raras de su cuerpo) pues estas pone la Virgen debaxo de sus pies. Si tratarede de macula en la Reyna de los Angeles, sea para ella las pisar y poner debaxo de los pies, y no para contraerla: *Insipientia verò omnis longe sub pedibus eius est*. Añade el mismo santo. Como puede ser lexos, si las tiene tan cerca como los pies? Dize lindamente el santo, porque en materia de culpa, lo mismo es hollarla, q̃ estar della muy lexos.

Apoc. c. 12

Pſal 140.

Ber. ſer. de Verb. Apo.

Aqui paran aquellos dulces, y amorosos requiebros de los Cantares: entre el esposo, y la querida esposa, Madre, y Hijo, llamandose ambos hermanos en competencia: *Ecce tu pulchra es amica mea*, dize el: y ella: *Ecce tu pulcher es dilecte mi*. Que hermosa, y bella Madre? Que bello, y hermoso Hijo? Vos Hijo mio hermoso criador? Y vos Madre mia hermosa criatura? Vos Hijo vestido de mi naturaleza? Y vos Madre mia de mis fauores, y gracias? Vos (querido mio) bello por quien soys? Y vos esposa mia, por que yo quise? Vos limpio y puro por naturaleza? Y vos Madre por la gracia mia. Disposicion que espera la gloria. Amen.

Cant. 1.

Cant. 1.

DE LA

DE LA CONCEP-CION, O ENCARNACION DEL VERBO DIVINO EN LAS PVRISSIMAS ENTRANAS DE LA REYNA DE LOS ANGELES: ALIAS DE LA FIESTA DE LA ANVNCIACION.

THEMA.

Missus est Angelus Gabriel à Deo, ad Virginem.
Lucæ, 1.

PEDIA EL DIA DE oy vna vniuersal fiesta, y alegria enel pueblo Christiano, con vna muy espiritual deuociõ en las almas, por ser el dia tan estimado de Dios: tan desseado de los Angeles: y con tantas ansias, y lagrimas pedido de los hombres: precediendole suspiros, y desseos, mas de cincomil años. El mismo Dios hablando deste mysterio por el Propheta Aggæo, promete vn grande, y notable regozijo en el mundo, queriendo que hasta las criaturas insensibles sintiessen, y tuviessen vna notable alegria con la venida de Dios a la tierra: *Ecce ego commouebo Cœlos, & mare, & aridã, & aduenient desidaratus cunctis gentibus.* Entendiendo por el desseado, el Verbo Encarnado: y por el mouimiento de los Cielos, tierra, y mar, el vniuersal jubilo, y alegria de todo el mundo, qual sucede en vna casa, quando de muy lexas tierras ha llegado el señor della. A qual de las criaturas intellectuales faltaria gozo, quando las irracionales no cabian de plazer. Mas por caer esta fiesta (como cae) en tiempo de penitencia, no es acompañada de tanta alegria exterior. Al Cielo pluguiera fuera acompañada de la interior del alma, que el santo tiempo causa, que es cierto, se diera Dios de las lagrimas (que son motiuo de la fiesta, y regozijo a los mismos Angeles) por tanto, y mas satisfecho. Para tratar del mysterio pidamos al Cielo la gracia, diziendo, Aue Maria.

Aggæo. 2.

Como tan solamente en las naturalezas intellectuales (quales son la diuina, Angelica, y humana) aya personas; de todas ellas concurrieron alguna, ò algunas, para la hechura del soberano mysterio de la Encarnacion. Dio la naturaleza Angelica vn Angel para nuncio desta embaxada, llamado Gabriel. La diuina dio todas las tres personas, como autores del mysterio. Y por parte de la naturaleza humana, concurriò vna Virgen pura, a quien se traxo la embaxada: (no se podia dexar de hazer en la mente de el Criador, muy gran caudal de persona criada, a quien su Magestad tal embaxada embiaua) pero con este diferimen, que el Angel en el traer de tal nueua, interessa el credito de su Angelica republica. Dios en embiarle los lances de su gran misericordia. La Virgen en aceptar pureza suya, y prouecho nuestro.

(.?.)

PRIMERA PARTE.

Missus est Angelus Gabriel.

YComençando por los intereſſes de los Angeles, dame en que penſar, ver quan mal quiſtos eran de nde el principio los hõbres con ellos, y deſpues como ſe quiſieron congra iar y tratar pazes con eſſos miſmos hombres. Sabian ellos muy bien echarnos fuera del Paray ſo, y defendernos la entrada, jugando montantes de fuego, q̃ ni fue eſſo metaphora, como algunos penſaron, ni qui ſo dezir el Paray ſo debaxo dela Zona Torrida, ni ſignificò el purgatorio, mas fue ſolamẽte aduertir al hombre quanta vigilancia, y cuydado auia de poner en los mandatos de Dios: pues con eſpada y fuego le defendia la puerta vn Cherubin, que el abriera ſin reſiſtencia alguna a la Serpiente. Sabian tambiẽ con eminencia hazer diluuios, y ahogar hõbres, q̃ por miniſterios delos Angeles ſe condenſaron las aguas en las nubes: y como ſi el hombre no fueſſe mas que el blanco adonde Dios diſparaſſe ſus diuinas iras: eran los Angeles los inſtrumentos, y miniſtros que las executauan. Pero a la primer embaxada que huuo de quererſe Dios hazer hombre, embiãdo a caſa del Patriarcha Abraham, aparecieron luego tres, veſtidos al humano vſo, y hechos peregrinos, andan, comen, hablan, y como oluidados de los brios eſpirituales, en q̃ en ſu Republica viuian, aparecen diſfraçados en la pobre natur leza, que en cierto modo aborrecian. Dize Philon, que no fue tan digno de eſpanto, y admiracion el yr como mendigos a comer el pan de Abraham, y como peregrinos canſados a labar los pies a ſu caſa (coſa harto indigna de eſpiritus) como fue llegar ellos a veſtirſe de nueſtra naturaleza, aunque eſto era mas natural, y propio: porque el ſugetarſe a las miſerias humanas, era conſequencia de la naturaleza que repreſentauan: Lo mas de todo fue el aparecerſe en ella: *Prodigio ſimile videtur non eſurientes eſurire viſos, & non edentes edere, verumhæc per conſequentiam ita fieri conueniebat: illud longe maximum fuit, carentes corpore aſſumpſiſſe figuras hominum, in boni viri gratiam.* El cauallero que quiere parecer villano, ò labrador no haze mucho en veſtirſe el capote, y hablar groſſero: lo mas diſicultoſo es ponerſe en el eſtado adonde eſſo es natural, y propio. Por lo qual no me eſpanta tanto (dize Philon) el que los Angeles ſe canſen, y coman, que ſon propiedades humanas: como en que parezcan hombres, y ſe pongan en eſſe andar, y trage; pero hazian todo eſſo *In boni viri gratiam*, por ſe moſtrar congraciados con vn hombre ſanto, deſſeando ya ſu amiſtad, y conuerſacion. Y Tertuliano los llamò: *In carnem humanam ad tempus transfigurabiles, vt videri, & congredi cum hominibus poſſent.* Deſſeauan ya tanto hablar, y conuerſar con los hombres, que para poder hazerlo ſe diſfraçauan. Que es eſto Angeles ſantos? Ayer tan riguroſos, y oy tan amigos? Ayer no nos querias ver, y oy hazeys exceſſos por hablarnos? Dio la razon el gran Gregorio: *Qui Cæli Rex terram noſtræ carnis aſſumpſit, infirmitatem noſtram Angelica celſitudo non deſpicit.* Veys vos eſtas mudanças en los Angeles? Sin duda ſaben de la voluntad del Señor. Adonde pondrà el Rey los ojos, que los priuados luego no den ay por bien empleados ſus ſeruicios? Supieron que ſu Señor ſe auia de hazer hombre, es mucho quieran parecer en figura, lo que ſu Señor ha de ſer por verdad? Ya entre los Angeles ſe daua la librea, y trage, en que de ay a tantos años Dios auia de aparecer veſtido en la verdad de la naturaleza humana, y yrles a ellos tambien en la materia alguna coſa (que es el intento) ellos miſmos lo dan tanto a entender, que no lo pueden encubrir. En la Eſcala de Iacob vereys los dos extremos, Dios, y el hombre bien diſtantes. Dios en lo mas alto de la Eſcala. Y el hombre en lo mas baxo: pero los Angeles no paran, ni deſcanſan, lleuan, y traen nueuas, deſſeando (parece) ver los dos diſtantes vnidos. Y eſte menſagero de el Euangelio, por nombre Gabriel, tenia tan a ſu cuenta eſte negocio, y tan viſto andaua en los puntos del, que ya en el capitulo octauo, y nono de Daniel denunciò al Propheta muy por menudo el tiempo en que Dios auia de Encarnar, dandole en apuntamiento el numero delas Hebdomadas a Zacharias, padre que fue del gran Baptiſta, traxo la nueua, y embaxada de como ſu hijo auia de ſer el Precurſor del myſterio, y porque no dio credito a ſus palabras, le dexò ſin habla. Al ſanto Ioſeph (dize el enamorado de la Virgen, Bernardo) aduirtio no dexaſſe a la Reyna de los Angeles: Y finalmente el le vino a pedir el conſentimiento, y dar el vltimo remate a la obra. Y aunque no faltò quien dudaſſe, ſi fuera ſiempre el miſmo Angel, con todo no ſon ellos tan poco puntuales, que ſea neceſſario ſuplir

Gen. 3.

Gen. 18.

Phylo. lib. de Abrah.

Tert. lib. de carne Chriſt cap. 7.

Greg. hom. 8. in Euang.

Dan. 8. & 9.

Luc. 1.

Ber. hom. 2 miſſus eſt.

plir vnos faltas de otros, y mas en materia para ellos de tanta honra.

Que intereſſan queremos ſaber? Para mi baſtante era dezir, que obedecia a Dios, y ſer en ſus ſieruos, y menſageros: porque no es de tan poca importancia para vna criatura intellectual, y q̃ mucho ſabe de Dios, ſolamente el ſeruirle, que no ſea eſſe el punto de mayor honra a que aſpire. Y dellos dixo Dauid: *Qui facis Angelos tuos, ſpiritus, & miniſtros tuos ignem vrentem.* Quando a eſſos eſpiritus tan nobles, y principales de vueſtra caſa, quereys hazer vn gran fauor, hazeys los Angeles, id eſt, nuncios, mandayslos, y la mayor honra que tienen es, ſer vueſtros miniſtros. Bien lo mueſtra el nombre de que todos ſe intitulan, pues dexan (por lo menos entre noſotros) de ſe nombrar por quien ſon, y ſe nombran todos por el nombre comun de Angeles, que quiere dezir mandados: *Officij vocabulo non naturæ.* Dize Tertuliano, mas quieren el nombre de criados de Dios, que el nombre que poſſeen de la naturaleza. Si los hombres quiſieran aprender dellos eſtos puntos de honra, quanto mas apurada anduuiera, libre de los brios, y confuſion mundana, y ellos quanto mas aprouechados, pues les recrecia el ſer honrados, donde les nacia el ſer ſanto.

Dubitauit. Abul. in c. 13. Iudic. 15. eſſe eũdem Angl. Dice Iren. c. 25. lib. 5. aduerſus hæres. Hier. Dan. 8. Ambroſ. ſer. 65. Ber. q. ſupra, & alij. Pſ. 103 Sequuntur hanc ſentẽtiam Greg. de Valen. in Pſalm. 82. Amb. Chat. Epiſ. de gloria bonor. Angel, Vigueri de init. Theolo. c. 3. Alex. 3. p. q. 2. ar. 3. Guill. Part. libr. de vniuerſ. 1. p. 2. princi. Chart. in 2. Rup. lib. 8. in Ioan. & Iterum? lib. 3. de proceſ. Spiritu ſanct. c. 21. Ber. ſer. 17.

Pero no es eſte ſolamente el interes a que tiran los Angelicos eſpiritus, mas parece que les và a ellos en la materia de lo que noſotros por aora alcançamos. Digo, que ſi no es cierta (es por lo menos muy prouable) la opinion de los que dizen, que los deuates, y contiendas de los Angeles, en que vnos cayeron irreparabiliter, otros quedaron; fue ſobre la Encarnacion de el Verbo diuino con la naturaleza humana, ò queriendo que auiendo Dios de tomar, y vnir a ſi alguna naturaleza, fueſſe la ſuya como mas noble, y principal: ò inuidiando eſte bien a la naturaleza humana, de no querer adorar, y tener ſobre ſi vn hombre tan honrado, que era Dios por naturaleza. Fauorece la opinion ſan Pablo ad Hebræos, 1. adonde tratando de la Concepcion temporal del Verbo diuino, dize ſer eſſa la ſegunda vez, en que el padre le mandara adorar por los Angeles: *Et cum iterum introduxit primogenitum in orbem terrarum, inquit, & adorent eum omnes Angeli eius.* Que llamays Otra vez? Qual fue la primera vez. Si eſta es la primera, en que Dios apareciò Encarnado? Fue, dizen, quando Dios crian-do los Angeles les reuelò el myſterio, y dixo adoraſſen ſu Hijo Dios, y hombre, pues ſe auia de vnir a vna humana naturaleza. Y Luzifer, lleuado de la arrogancia y ſoberuia, (apetito de ſu propia excellencia) tuuo en caſo de menos valer quedarle el hombre ſuperior: por lo qual ſobornando a aquella Angelica quadrilla, perdieron todos los mas el reſpecto a Dios, y a ſu Criador la obediencia. Con eſto parece ſe concordan algunos lugares de la Eſcriptura, porque en vnos ſe llama el pecado del Angel, ſoberuia, y en otros ſe llama inuidia: no tiene contradicion alguna, antes el vno es efecto del otro: porque el pretendiente ſoberbio, y ambicioſo, ſi vee que otro le lleua lo que pretende, y para ſi grangea, luego ſe come de inuidia, y odio. Pretendia el Angel para ſi, fundado en la excellencia de ſu naturaleza, la vnion con la perſona diuina, y q̃ quedaſſe ſu naturaleza mas honrada, pues era mas noble. Veys ay la ſoberuia: y quando viò que el hombre le lleuaua la honra, armaſe contra el. Veys ay la inuidia. El primer homicida le llamò Chriſto por ſan Iuã: *Ille homicida erat ab initio.* Parece q̃ mejor le quadraua llamar le Angelicida, pues tanta hermoſura de Angeles, y Coros Celeſtiales hizo caer: mas porque ſu intento no era mas que para encõtrar al hombre: *Homicida erat ab initio*, ay hazia la punteria. Y S. Irineo, explicando aquello del cap. 13. de ſan Matheo, adonde Chriſto llama al demonio hombre enemigo, dize: *Extunc enim apoſtata eſt Angelus, & inimicus ex quo celauit plaſma Dei, & inimicum illum Deo facere eggreſſus eſt.* Començò a ſer apoſtata dende que començò a encontrar al hombre, y como la apoſtaſia tuuieſſe ſu principio en el Cielo, en el punto en que començò a pecar, ya alla contra el hombre auia tomado ojariza, y dende alla le traya atrabeſſado: no podia ſer q̃ le embidiaſſe la gloria, y bien auenturança, como algunos dizen: porque de eſſe modo tambien ſe podia embaraçar con los otros Angeles ſantos: no la nobleza de la naturaleza humana: *Secundum ſe*, pues la Angelica es mas perfecta y noble. Luego la nobleza de la vnion con la perſona diuina, como honra ſuprema, y eſpecial de nueſtra naturaleza. Finalmente ſan Geronymo: *Omnes diſſentio quæ, & ante mundum, & poſtea eſſe cæpit in mundo, tàm viſibilium, quàm inuiſibilium creaturarum ad nentum Filij Dei pollicebatur.* Todo el guerrear, y pelear de las criaturas, aun antes del mundo (por que prouable es, que antes de la creacion del hõbre, y por el conſiguiente del mũdo, todo perfecto, y acabado, fue la cayda de los Angeles) era ſobre la Encarnaciõ del Verbo, y aquellas diſenſiones nos atronauã

in Cant. Baſil. Conc. de inuid. Nil. ſeno. orat. Chat. c. 6.

Ioan. 8.

Ioan. 8.

Irin. lib. 4. contra hær. cap. 18.

Hier. in epiſt. Pau. ad Epheſ. 1.

los oydos parà aquella grande paz que desta gran guerra nacia.

De lo arriba dicho tenemos luego, que los primeros q̃ nos embargauã, y impedian tan grande bien, y honra como era hazerse Dios hombre, fueron los Angeles, y quando Dios començò a hazer essas publicaciones del casamiento, y bodas de su Hijo con la humanidad, ellos acudieron a impedirlo; nos os parecia esto desgracia de aquella Angela Republica? Por lo qual acudiendo, y boluiendo los Angeles por su honra, querie̅ do recompensar al hombre deste agrauio: *Missus est Angelus*. Si Angeles impidieron esse bien, Angeles lo procuran aora, y negocian. Y si de entre ellos sale quien lo contradezia, de entre ellos salió quien lo solicita, y grangea. Y cõ la Encarnacion, y vniõ del Verbo diuino se da fin à desgracias, no solamente entre el Señor, y sus siervos, pero aun entre las intelectuales criaturas, ligando se en amistad las espirituales con las corporales, hombres, y Angeles, ellos boluiendo por su honra, y nosotros con ellos subiendo a vna particular hidalguia, quedando ellos mas nobles por la naturaleza, y mas honrados nosotros por la gracia.

Bernar. ser. 4. in Nati. Domini.

Conforme a esto pondera el melifluo Bernardo aquel passo de la noche de Nauidad, haziendo mucha fuerça en que los Angeles no hablaron à los pastores mas que en humildades de Dios nacido. *Inuenietis infantem pannis inuolutum, &c.* Y dize el Santo: *Quid est quod sola ab Angelo commendari videtur humilitas, nec tamen sola à pastoribus inuenitur?* Que nouedad es esta, no hablar el Angel a los pastores mas que en la humildad, y trages pobres del niño, y ellos no hallaron esta humildad sola, pero acompañada? (pues con el niño hallaron a Maria, y Ioseph? no es la humildad virtud solitaria, dize el Santo, no ay hallarla sola compañia de otras virtudes trae consigo) y respondiendo al punto, dize: *Forte specialius commendat Angelus humilitatem, quia ruentibus cæteris per superbiam, ipse in humilitate stetisset.* Quedaron los Angeles tan sentidos (digamoslo assi) que de entre ellos saliesse quien por soberuia nos quisiesse hazer mal, que quando nos dieron las nueuas de Dios nacido, luego se les fue la boca a la humildad. Bien està esso, pero que haze para el credito, y honra del Angel la humildad en que Dios estaua? Mostrar (dize el Santo) que tambien el era humilde, pues ninguno alaba tanto de ante mano virtud, sino aquella de que mas se enamora. Bien dicho està, pero que haze, ò que intento tiene para los hombres humildad en los Angeles? Ya estoy en el caso. Todo esto son inuenciones que buscan, quieren recompensarnos lo que en alguna hora nos quitaron. *Cæteris ruentibus per superbiam*, si soberuia los desacreditò con nosotros, viessemos eran amigos del numero de los humildes, que se gloriauan de nuestros bienes, y salua cion de los que querian adorar al hombre Dios, aunque tan humilde: amistad querian con nosotros, y a cuenta de Dios encarnado nos querian mostrar el buen animo que nos tenian. Assi por la Encarnacion nos admitieron a vna ygualdad consigo, queriendo le sucediessemos nosotros en los lugares, y sillas de aquellos proprios que cayeron, y que lleuassemos la hazienda, y bienes de aquellos que nos maltrataron. Sobre todo para q̃ entendiessemos lleuauan muy bien, y festexauan nuestros bienes, y nuestras honras; conuiene a saber, el hazerse Dios hombre, y no Angel (dize el grã Padre san Gregorio) admitieron antes de la Encarnacion la adoracion de los hombres, y despues della la desecharon. *Quid est, quod ante Redemptoris aduentum ab hominibus adorantur Angeli, & tacent: post modum verò adorare refugiunt*, porque de Loth, y de Iosue no desecharon la adoracion. Y del Euangelista san Iuan no la quisieron? *Nisi quod naturam nostram, quam prius despexerant, postquam hanc super se assumptam conspiciunt, sibi postratam videri pertimescunt. Nec iam subse velut infirmam contemnere ausi sunt, quam supra se, videlicet in cœli Rege venerantur*. Mudaron de cortesia los Angeles, no queriendo adoracion de la naturaleza, que montara tanto que con la misma persona de Dios se vniera, el tiempo en q̃ despreciauamos a los hombres: ya ya se passò (parece que dizen) agora andaran los hombres en nuestras manos, y palmas venerados, y honrados. Assi explican algunos el *Angelis suis Deus mandauit*. Y como el bocado de pan que se os cae de la mano, q̃ quãdo le leuantays le poneys sobre los ojos, y besays, porque en essa materia se consagra el cuerpo del Señor. Tambien essa naturaleza que por el bocado de Adan cayò, leuantada despues en la hypostasi diuina aquien se vnio, quedò de los Angeles puesta sobre los ojos, y cabeça. Amigos son ya interessados en nuestras honras, y bienes; y quando por el mysterio no ganen gracia, ni gloria (opinion es de algunos Doctores) que interessaron por lo menos credito de su Republica, y restauracion de la afrenta que sus compañeros nos hizieron.

Greg. homi. 8. in Euan.

Gen. 19. Iosue 5. Apocal. 19.

Psal. 90. Alens. 3. p. q. 12. membr. 2. art. 3. Bonau. in 3 dist. 13. artic. 2. q. 3. Palud. q. 1. art. 3. D. Thom. in 3. dist. 13. q. 2. ar. 2. & Verit. q. 29. art. 4. ad 5. Driodo. tract. 2. de capti. c. 2. p. 3 ars. 5.

Missus est Angelus.

(?)

SEGVN-

SEGVNDA PARTE.

A Deo.

YA Dios q̃ le auia de resultar de tal obra? Respõdo: no mas q̃ actos puros de su misericordia. El era el injuriado, y ofendido, y el quiso ser el autor principal del remedio del ofensor. Que no harà Dios por los amigos, quando tantos excessos hizo por los enemigos? Argumento es este q̃ repite vna, y muchas vezes el Apostol en muchas partes de sus Epistolas, queriendo aduirtiessemos muy de proposito, en el singular, y puro amor que la Magestad de Dios aqui mostrò. Bastaua que fuesse obra de sola la misericordia diuina sin interuenir el otro atributo que de ordinario la acompaña, que es la justicia, para salir obra por todas vias excessiua, y incomprehensible. El obrar de Dios anda tan anejo con todo el ser diuino, que nunca puede hazer vna persona alguna cosa que la otra tambien no haga, como se ve en las operaciones adextra, que los Teologos llamaron indiuisas en la Trinidad; y si dierades en Dios obra, obra q̃ haga vna persona, ò dos sin interuenir todas tres, aueys de hallar ser la obra infinita, incomprehensible, y sobre todo entendimiento leuantada. Tal es la produccion, y generacion del Hijo, adonde el Padre solamente es generante. Tal la produccion del Espiritu santo, adonde el Padre, y el Hijo, como vn principio espiratiuo le produzen. Comunicãdo vnas personas a las otras el infinito pielago de su ser, y perfecciones. Y aun de las obras ad extra, porque la Encarnacion se terminò a vna sola persona, y no a todas tres (pues vna sola termina la dependencia de la humanidad) quedò obra infinita, y la mayor de todo el poder diuino. Lo mismo que ay en el obrar de las personas, ay en el modo de obrar de los atributos. Porque quando la justicia sola sin misericordia obra, grandissimo es el castigo, como se ve en los condenados del infierno, a donde vn solo temporal delleyte, y momentaneo, se castiga por eternidades. Y siendo la Encarnacion hechura de la misericordia, sin interuenir la justicia, tambien echò el resto, y quedò por todos los modos infinita; infinita en el amor con que el Padre dio su Hijo; infinita en la persona q̃ se vistiò de nuestra humanidad; infinita en el merito de essa persona humanada, y infinita en el premio, que con esso nos grangeò.

Licencia os doy hagays examen quanto a este pũto, de las otras mercedes que Dios hizo a sus criaturas; Vendreys a hallar, que como en todas ellas entre a medias la misericordia cõ la justicia no tienen comparacion con la Encarnacion. La predestinacion que de la parte del predestinado no tiene razon de merito, y como dize san Pablo: *Non volentis, neque currentis, sed miserentis est Dei*, es obra de misericordia, y que respecto de Christo, es obra de justicia, por el ganada, y merecida: viene a fundir los efectos de la predestinacion; grandes por cierto, mas finitos, y limitados, finita gracia, y finita gloria. La justificacion del impio, y el primer auxilio, con que Dios habla a vna alma, del mismo modo: pero esto que fue hazerse Dios hombre, como fue obra de puro amor sin respecto alguno a la justicia, dio vna obra por todas las vias que la considerarades infinita. *Viscera misericordiæ Dei nostri*, le llamò Zacharias padre del gran Bautista: y sin duda hablò como quien auia tanto tiempo, que pensaua sin hablar, lo q̃ desta vez auia de dezir. Dios no tiene entrañas sugeto a dõde reside su misericordia, pues es espiritu sin cuerpo: pero vsò de aq̃l modo de hablar metaforico, para mostrar, quan de veras, y de voluntad daua el Hijo: pareciendo en cierto modo se desentrañaua. Y hallando nosotros en las diuinas letras, tambien por metafora, obras de boca, y obras de pecho (como salidas ya mas de adentro) la Encarnacion fue tan de adentro, que parece daua el Hijo, daua sus propias entrañas. Al mundo con la hermosa machina, y ornato del, llamò con razon obra de boca: *Ipse dixit, & facta sunt*. Tampoco costò a Dios; que bastò solamente vn abrir de boca; la hechura, y formacion del hombre, como mas noble, y del mismo Dios mas querido y regalado de adentro folio; conuiene a saber, del pecho de adonde sale el aliento, *Inspiravit in faciem eius, &c.* Regalado del Señor era el sieruo, que a su aliento fue criado. Pero en la Encarnacion passa Dios muy adelante, pues dãdo el mismo Hijo en persona, y queriendo estuuiesse con nosotros por la generacion temporal ad extra, aquel que por la eterna siempre queda ad intra del seno del mismo Padre, *Vnigenitus, qui est in sinu Patris*: fue como desentrañarse el mismo Dios, y no se podia con mejor modo de hablar en carecer su amor: *Per viscera misericordiæ, &c.*

Rom. 9.

Luc. 1.

Psal. 32.

Genes. 1.

1. Ioan. 1.

Y merecio alguno por ventura este beneficio? Por ningun modo; data fue de pura misericordia. Discurrid conmigo los grados por donde Dios fue eximiendo esta merced de toda suerte de merito, y vereys quanto quiso quedasse solamente de puertas a dentro a la misericordia: del modo de ha-

de hablar de la Escritura hallareys vnas vezes no mirar Dios, ni reparar en seruicios, y buenas obras de sus santos, respeto de merecerla. Otras vezes vereys romper Dios por pecados, y ingratitudes que parece la encontrauan. Y finalmente llegò Dios siendo el ofendido a echar mano de los terminos del ofensor, para mostrar mejor los quilates de su amor. Lo vno, y lo otro prueuo.

Rup. lib. 4. de vit. c. 18 El primer modo de hablar, considerò gardamente Ruperto Abad, aduirtiendo que todas las mas mercedes que Dios en el viejo testamento prometia yuan con supoficion, subordinadas à seruicios: *Si timueritis, si ambulaueritis, si feceritis.* Todo eran clausulas de pensiones, mercedes sugetas a seruicios: pero la Encarnacion de ningun modo. Habla muy bien Dauid en lo que diximos: *Pſal. 131.* *Iurauit Dominus Dauid veritatem, & non frustrabitur eum, de fructu ventris tui ponam, &c.* Dela Encarnacion se entiende este lugar conforme la exposicion de los santos, y aun de la misma escritura: y diziendo, que quanto en essa promessa no auia de auer falta, pues Dios la tenia firmada con juramento. En el verso siguiente pone luego las otras mercedes condicionales: *Si custodierint filij eius testamentum meum, & sedebunt super sedem tuam.* Si guardaredes lo q̃ os manda Dios, nadie os despojarà del Reyno, y possession de vuestras haziendas: pero la merced singular de la Encarnaciõ: *Iurauit Dominus*, no ha de faltar, òguardeys, ò no guardeys sus mandamientos. Mas claro a mi ver lo dize el Pſal. 88. *Si derelinquerint filij eius legem meam, & in iudicijs meis nõ ambulauerint, si iustitias meas prophanauerint: & misericordiam autem meam non dispergam ab eo, &c.* Si se desmandaren, ay està el açote, ò vara q̃ los meterà en camino: y ò sean, ò no sean buenos aquella gran misericordia de Christo venturo: *Non dispergam ab eo.* En este mismo sentido explica Ruperto aquel lugar (tan obscuro, como dificultoso) de san Pablo, ad Rom. 4. *Si enim ij, qui ad legem pertinent hæredes sunt, exinanita est fides, obsolita est repromissio.* Quiere dezir, si por amor de la guarda, y obseruancia de la ley, quiso Dios hazer el fauor, y merced de venir al mundo: *Exinanita est fides, &c.* Pues lo que el de gracia auia prometido 430. años antes de la ley, lo daua aora en pago dela obseruancia della: tan lexos estuuo de merecer, que si days meritos, perdio Dios el credito, pues ponia en terminos de merito y justicia, aquello q̃ era pura gracia. Y se lleuò Dios tanto deste punto, y que pensassemos era puro querer, y misericordia suya, q̃ auiendo de Buscar Dios algun motiuo, ò causa para dar el hijo Encarnado, tratò mas de causa q̃ lo encontrasse, cõmo eran pecados, q̃ no de causa q̃ lo mereciesse, como eran seruicios (y es el segundo modo de hablar de la escritura) porq̃ tanto mejor mostraua Dios mouerse solamente de su amor, quanto mas lexos los hombres le ponian para hazerlo. Este es el punto en q̃ mas fuerça haze S. Pablo en todas sus Epistolas: *Ad Rom. 5. Ephe. 2.* *Cum adhuc inimici essemus, natura filij iræ.* Y otros modos de hablar semejantes, adonde muestra quan lexos estuuo la Encarnaciõ de ser merecida, q̃ antes era desmerecida: y rõpiendo Dios, y no reparãdo en las ofensas dio el Hijo hecho hombre. Con este exẽplo mejor se explicarà este punto. Preguntan algunos en razõ de vicio qual sea peor, si el odio, si la inuidia: y resueluen los q̃ bien entiendẽ, q̃ la inuidia, por parecer dentro de la misma voluntad, adõ reside mostruosidad; porq̃ assi como la voluntad no puede amar el mal, tãpoco puede aborrecer el biẽ: para q̃ yo aborrezca vna cosa, primero me ha de parecer la, (como se vee en los condenados del infierno, q̃ aborrecen a Dios siendo infinito bien, porq̃ en quanto justiciero le consideran como malo para ellos, causador del mal, y daño de las penas q̃ reciben) como tãbien para querer, y amar vna mala, primero me ha de parecer buena, (como se vee claro en el otro q̃ escoge el suspẽdio, ò el matarse, porq̃ con esso piensa se libra) Aora al punto. El odio muy gran vicio es, pero enda en las reglas de natũraleza: quiero mal a. N. por algun mal q̃ enel concibo, ò verdadero, ò aparẽte: pero quererle mal por el biẽ q̃ en el veo, es monstruosidad en el mismo orden de los objetos, y potẽcias, y porq̃ la inuida es querer mal al biẽ, es vicio disforme, y irracional. Y por lo contrario, si huuiere virtud q̃ quiera bien a vn malo: virtud mas refinada; porq̃ amar al amigo, q̃ yo como bien considero, es casi natural: pero ver el enemigo capital, y amarle, es casi pelear y hazer resistencia al mismo ordẽ essencial de las cosas: pues ay se esmerò el amor de Dios, y su diuina misericordia, q̃ siendo enemigos desmerecedores de todo el bien, nos amò, y cõ tanto estremo, q̃ nos dio su propio hijo. A algunos pareciò lãce de temor, y adulacion de couarde la q̃ Iacob vsò con Esau su hermano, quãdo viniẽdo con hato y casa mudada de Mesopotania para Chanaam, patria suya, y temiendole terriblemente por la bendiciõ q̃ le auia hurtado, buscò mil remedios para aplacarle, embiandole a visitar delãte, haziẽdole varios y diuersos presentes, y no obstante esto, quando le vio venir con 400. hombres, y salirle al encuentro le temio mucho mas, pero queriendo lleuarlo todo *Gen. 32. & 33.*

do por puntos, y terminos de humildad, antes que llagaſſe a el, le adorò ſiete vezes, *Adorauit ſepties*. Hizole ſiete reuerencias, y acatamientos: y ſobre todo quando vio el hermano tan blando que le echò los braços al cuello, y llorò con el. Lleno de plazer, y gozo dixo Iacob: *Sic vidi faciem tuam quaſi viderim vultum Dei*. Pareciſteſme el miſmo Dios: roſtro de Dios fue el vueſtro para mi. Buen roſtro era, pues el ſuyo para parecerte alde Dios, era vermejo, de mal geſto, hõbre agreſte y fiero, belloſo, y ſaluagino. S. Aguſtin dize, que hablò Iacob al modo gentilico: otros, q̃ hablò como medroſo, que el miedo de ordinario corta largo: pero la mejor ſolucion que dà el Abulenſe, es, que fue como ſi dixera. Teneys razon hermano de matarme por el agrauio de la bendiciõ que os hurtè, y pudiendo; no ſolamente no lo hazeys: pero aun me moſtrays tanto amor, y familiaridad q̃ me abraçays tan tiernamente, pues eſto es preſencia de Dios, lances q̃ ſol. Dios los ſabe hazer: *Sic vidi faciem tuam quaſi viderim vultum Dei*. Pero que comparaciõ puede tener exemplos y lugares al amor de Dios, en el paſſo y lugar en que eſtamos? Solo con perdonarnos Dios las ofenſas cabran todos los encarecimientos, pero perdonar en el modo que lo hizo, dando ſu propio hijo veſtido de la naturaleza del ofenſor: amor fue que no tiene, ni admite exemplo. Data que aſombra, y haze boluer a tras el entendimiento: eſſa me parece la razon porque ſan Pablo ha blãdo deſta materia haze ſiẽpre mucha fuerça en que no midamos el bien que Dios nos hizo por el mal que le hizimos: ò que no ſea el pecado regla de la gracia: *Non ſicut delictum ita & donum*, antes, *vbi abundauit delictum ſuper abundauit, & gratia*, es verdad que llegò el pecado adonde podia. Pero el bien aun ſe las ganò, porque no puede el pecado en razon del mal, llegar adonde la Encarnacion de el hijo de Dios llegò en razon de bien.

Aug. q. 105 in Gen.

Abu. in illũ locum.

Ad Rom. 1.

Finalmente, porque no faltaſſe modo, ni inuencion, porque ſe pudieſſe moſtrar el amor, q̃ no ſe hizieſſe. Llegò Dios, ſiendo el agrauiado y ofendido, y noſotros los ofenſores y culpados, a vſar de terminos demõſtradores de lo contrario deſto. Explicome: Es harta voluntad de querer hazer bien, y particular extremo a que puede llegar el ofendido, mandar tener ſatisfaciones, y cumplimientos con el ofenſor: no ſe puede mas encarecer lo mucho que deſſea ſu amiſtad, y cõuerſacion: y haſta eſto quiſo Dios hazer de ſu parte, para que aſsi nada faltaſſe, y como ſi el tuuieſſe miedo de noſotros, ò tuuieſſe alguna dependencia, mandandonos, y embiandonos a hablar, y rogar. Que mucho que embiaſſe el Angel a pedir a la Virgen en conſentimiento, quando vſò, y no perdonò a todos eſtos terminos? Tenemos vn lugar en Eſayas, adonde a la letra ſe habla de la Encarnacion con el mundo, debaxo de la figura de Hieruſalem: *Conſolamini, conſolamini*, dize el Profeta: *Dicit Dominus Deus veſter*. No dudo tenga mucha razon de doblar la conſolacion, pues la mandaua dar Dios; y aun al intento, como el miſterio incluya vnion de dos naturalezas, humana, y diuina, quiſo doblar la conſolacion en noſotros al modo que el conſolador venia al mundo: *Loquimini ad cor Hieruſalẽ, & aduocate eam*. Llamad acà eſſa Hieruſalem pecadora, ò por mejor dezir, mundo ingrato; habladle al coraçon. Hablar al coraçõ en la phraſi Hebrea, quiere dezir, hablar blando, hablar de amores, dezir caricias, y requiebros, *Aduocate eam*. No la eſcandalizeys, atraelda a vos, hazelda mimos y regalos. Tenemos la miſma phraſi en Oſeas, cap. 2. y en el cap. 34. de el Geneſis, quando el Principe de Sichen deſpues del deſaſtre que tuuo con Dina, hija de Iacob, la vio triſtiſsima, y la quiſo conſolar, adonde nueſtra vulgata dize: *Triſtemque deliniuit blanditijs*. Que la hiziera muchas alagos, dize el Hebreo: *Locutus eſt ad cor puellæ*. Dixola mil ternuras, hizo largas promeſas, y muchas caricias, que no ſe enojaſſe, &c. que en nueſtro Caſtellano viene ha dezir: hablar al ſabor de ſu paladar. Aora bien, quiere Dios dar ſu hijo al mundo, y dize: *Loquimini ad cor? Aduocate?* Quien Señor es aqui el ofendido? Yo, dize Dios. Pues con quien ſe han de tener las ſatisfaciones, y terminos blandos? Conmigo auian de ſer: Mas para moſtrar a eſſe ingrato mundo quãto es el amor con que le amè en eſta obra, yo quiero hazer con el lo que el tenia obligacion a hazer conmigo. Yo quiero romper por todo: yo ſoy el agrauiado: y como ſi el tuuiera por ſu parte la razon, al mundo ſe hagan los regalos, y caricias. Notad las palabras que ſe ſiguen: *Quoniam completa eſt malitia eius, dimiſſa eſt iniquitas illius*. Llegaſte a donde podia ſer en la ofenſa: y llegò Dios a donde podia ſer en la miſericordia. Buena conſequancia por cierto? Acuenta de agrauios, ſobrepujar por encima del blanco los beneficios. Y es el ſentido de lo que adelante ſe ſigue: *Recepit de manu Dei duplicia pro omnibus peccatis ſuis*. En bienes doblados le pagò Dios las ofenſas q̃ le hizierõ. Es lo q̃ arriba deziamos, que no tuuo el pecado tanto en razõ de mal,

Foreq̃ius in Eſai.

Geneſ. 34.

quan-

quanto el beneficio de la Encarnacion en razon de bien! O amor inaudito, y singular. Quanto bien nos enseña este lugar: no digo yo el amar a Dios (que esso es obligacion) pero aprender de Dios el amar al proximo, el amar sin causa, el perdonar injurias: porque buscar para hazer bien, muchas razones, y causas meritorias, es amor flaco, y tibio: y no saber perdonar la injuria de voluntad, cobarde, y para poco. Y piensa el mũdo, que el punto de verdadera honra està en el vengarse, poniendo Dios todo el punto de su honra, y poderes en el perdonar. En el Euãgelio tenemos de alguna manera la prueua de esta verdad. Escoge por Embaxador de esta obra vn Angel, cuyo nombre, y rotulo es Gabriel, id est, *Fortitudo Dei*. En tanto amor de Dios, y tanta blandura suya, parece que no cabe bien el nombre de *Fortitudo*. Esse cupiera bien en la cayda, y ruyna de los Angeles, adonde Dios hizo aquel exemplar castigo, ò en el diluuio, &c. Pero aqui parece cabia mejor el *Medicina Dei*, que es el de Raphael, &c. Bien cabe sin duda, porque Dios jamas quiso los titulos de poderoso, por lo mucho que puede en fuerças; sino por lo mucho que pueden misericordias: y porque esta era la mayor de todas, de ay quiso el blason de su poder, nombre de poderoso, significador de hazer mal, es nombre de hombres. Nombre de poderoso, significador de hazer bien, es solamente de Dios.

TERCERA PARTE.

Ad Virginem.

ENtrar el Angel en casa de la Virgen en forma humana, de manera que ella lo pudiesse ver con los ojos, y hablar: pero en tal estado, que mostrasse ser Angel de Dios, es comun sentido de los padres: y añade el metifluo Doctor, que para que el Angel se pusiesse sensiblemente, y claramẽte de rodillas, postrase delante de la Virgen tomara vn cuerpo fantastico, pues la naturaleza Angelica careciendo de miembros, no pueden los Angeles tener tan claras señales de humildades: por lo qual resuelue el santo, que postrado delante de la celestial Emperatriz, propuso la embaxada, que de parte de la santissima Trinidad traya: *Aue gratia plena, Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus.* Mucho mejor (sin comparacion) me parece este modo de dar, ò traer mensage de rodillas, adonde la Virgen se turba, que con los vuestros, adonde por lo contrario, sino os ponen las rodillas en el suelo os turbays de todo punto, y aun soleys torcer el rostro. Mas dexando esto, entiendo que si en los Angeles cupiera admiracion, y pasmo, este acto de su compañero se le causara, porque començandose todos a aparejar para adorar a Dios, en el punto, y instante en que se auia de hazer hombre (como arriba diximos de san Pablo) prouable es, que vendrian todos en compañia de san Gabriel. Que acto este para que no se alborotassen, y admirassen, y quedaria aquella pobre casa de la Virgen con toda la Curia, y hermosura del Cielo llena. Considerad aora vestirse, y adornarse de entre ellos el Embaxador, de vn cuerpo reluziente, y claro (como dize san Agustin) librea que parecia de Gloria: y entrando en los pobres, y humildes aposentos de la Princesa de el Cielo, postrado a sus pies darle la embaxada, *Aue gratia plena, &c.* No os parece este passo para assombrarse los compañeros? En la primera parte deste sermon mostramos, que despues de auer embaxada de la Encarnacion, quando se quisieron congraciar con nosotros: lo mas que llegaron a hazer, fue vestirse de trage humano, pero siempre guardaron los preuilegios de su nobleza. Quedo muy contenta Agar de ver las espaldas de vn Angel: *Vocauit autem Agar nomen Domini, qui loquebatur ad eam, tu es Deus qui vidisti me, dixit enim profecto vidi posteriora videntis me.* Lo mismo le sucedio a Moyses: *Posteriora mea videbis.* Que conforme a la sentencia mas comun de los Doctores, era vn Angel: brios eran estos aun de su nobleza, y hidalguia: de suerte, que quando mucho vereys las espaldas, que rostro de Angel no se dexa ver assi. Y si en casa de Abrahan huuo hablar de rostro a rostro, tambien huuo ay adorarlos Abrahan, y ser ellos los venerados: pero aora de rostro a rostro con la Virgen, se postra delante de sus ojos el Angel: y dandole de aquel modo la embaxada, no podeys negar ser essa vna honra muy particular nuestra, y rarissima humildad dellos.

Aug. ser. 14 in natali qui est. 18. de temp.

Ber. ser. de ver. Apost.

Pero digamos antes que fue rara excelencia de la santidad de la Virgen, porque el Angel no la adorana aun por la dignidad de Madre de Dios, pues hasta entonces no la tenia, porque dado que algunos dixeron, q̃ en esta palabra: *Dominus tecum*, se consumara el misterio, y ella alcãçara la relaciõ de Madre, consta lo contrario, pues luego a pocas palabras

bras le dize: *Ecce concipies, & paries*, de futuro, que adoraua luego, pues la reconocia por superiora a todos los Ageles? Por cierto no otra cosa sino es la santidad: assi lo dize con todo lo de arriba S. Bernardo: *Iam in eo, quod tam reuerenter, atque officiosissimæ, ab Angelo salutata est, vt iam in regali solio, supra omnes cœlestium ordines regionum, exaltatam cernere videretur; & paulo minus adoraturus fœminam, qui celebrat ab hominibus hactenus æquanimiter adorari, excellentissimum nobis Virginis nostræ meritum, & singularis gratia commendatur.* Ber. vbi supra. Donde yo colijo; si aun antes de ser madre de Dios la reconocē los Angeles por superiora ellos en santidad, despues que ella lo fuesse a que santidad subiria? Esta me parece a mi ser particular grandez, y mas sin encarecimiento dela santidad de la Virgē: porque si antes de Madre de Dios, el Angel la adora por superior a todos los Angeles en santidad: y la salutacion que la dà de parte de la Diuina Trinidad, es ser ya entonces llena de gracia. Despues de Madre de Dios, a que grados de santidad subiria? Es emphatico aquel modo de hablar de los Cantares, que misteriosamente se entiende della: *Soror nostra parvula est, & vbera non habet: quid faciemus sorori nostræ die qua aloquenda est.* Cant.. Nuestra hermanica, aun aora no es madre. Esso quiere dezir: *Parvula est, & vbera non habet.* Y si antes de ser madre ya tiene tanto, en el dia que ella hablare (que fue quando dixo: *Ecce ancilla Domini*: adonde concibiò el Verbo diuino, y quedò Madre de Dios) q̄ la daremos? *Quit faciemus?*

No nos matemos nosotros, ni atreuamos a dezir quanto alcançò de gracia, y santidad, pues ni el mismo Dios lo dixo. Y esto basta en prueua de la honra de la Virgen: que el otro punto q̄ prometimos de su pureza, bien se muestra, pues siendo el Euangelio vna coronica de sus virtudes: (porque vereys la santidad, y su dicha en el recaudo que el Angel la dà, la rara humildad en aquel, *Turbata est.* La prudencia suprema en el *Cogitabat.* El respeto a Dios en el *Fiat.* La humildad tan profunda en el *Ancilla*) con todo, el primer titulo, y renombre con que el Euangelista declara quien es Maria, es, *Ad Virginem*, es virginidad. Y el de que todo el Euangelio està lleno en la platica con el Angel, es sobre aquel: *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco.* Y antes de que se quiten, y asseguren por el Angel en las manos de la diuina potencia los impedimentos que parecen encontrar su pureza, no dio vn si al Angel, ni para Madre de Dios. (Que passo este para se dexar ver el valor que la virginal pureza tiene, pues ni con la dignidad de Madre de Dios quiere se trueque, y como le conocio la Virgen luego el valor, pues con que el Angel la puso en esta altura, no queriendo trocar el ser Virgen con la dignidad tan alta q̄ le ofrecia: y cosa que la Virgē no trueca por la dignidad de Madre de Dios, se pierde en el mundo con tanta facilidad) Y dexando a parte muchas razones con que se prueua, assi la possibilidad, como la conueniencia de la Virginidad de la celestial Maria, basta la que apuntò el antiguo Tertuliano, diziendo: que la virginidad de la madre ahorrarà a los Christianos de auergonçarse hablandoles en Christo: *Non quidem nita genitus est, vt erubescat in filij nomine.* Tert. apolo. cōtra. gent. Dezimos que es hijo de Dios, y de vna muger (habla con los Gentiles) y en el ser hijo de vna muger, mostrò ser hijo de Dios, pues la pureza en que dexaua a la madre, confirmò mas la diuinidad que del Padre tenia, no es como vuestros Dioses, que muestran bien quien son, por los padres de donde proceden. *Non de patris incestu, nec de stupro filiæ, aut coniugis alienæ Deū Patrem passus est squamatum, aut cornutum, aut plumatum amatorē, aut in auro conuersum Danaidis.* Toca en todo fabulas gētilicas: *Iouis ista sunt & numina vestra.* Tales son vuestros Dioses, quales vos que los adorays: *Cæterum Dei filius nullam de impuditia habet matrem, etiam quam videtur habere non nupserat.* Entiende por el matrimonio consumado. Y san Leon Papa, que mal podian nacer desta sienlo virtud tan alta, quien viniendo a la tierra, y naciendo en ella, venia a plantar, y radicar todas de nueuo: S. Leo Pap. ser. 2. Natt. *Noua autem Natiuitate genitus est conceptus â Virgine, natus ex Virgine, sine paternæ carnis concupiscentia, sine maternæ integritatis iniuria, quia futurum hominum saluatorem, satis ortus decebat, qui & in se haberet humanæ substantiæ naturam, & humanæ carnis inquinamenta nesciret.* Y en las quatro complicaciones que san Agustin haze de nacimientos: conuiene a saber, ò nacer sin hombre y muger, como Adan, ò de hombre, y muger, como los ordinarios, ò de hombre sin muger, como Eua, ò de muger sin hō bre, como Christo: este fue mas hōrado que todos, porque ademas de escogerle Dios para si, con este restaurò los otros tres, que el pecado derribò: nueuo modo de generacion se guardaua para el nueuo reparo de toda la naturaleza: *Nouæ nasci debebat* (dize Tertuliano) *Nouæ natiuitatis dedicator.* Aug. ser. 10 de Natiui. Domin. Tert. de In carn. Christ. cap. 17. Por lo que de antemano el Euangelista el primer titulo con que declarò a la Reyna de los Angeles,

fue

fue *Ad Virginem*, para que reparassemos nosotros fuera aquella la virtud singular, y prerrogatiua de su maternidad adjetiuarse con la virginidad, que quien puede en el mismo supuesto diuino juntar Dios y hombre, tambien en el supuesto materno virgen, y madre. Y no fue esso (dize Ruperto) violencia que Dios hizo a la naturaleza, mas honra particular que la dio: *Non dicimus contra naturã, quia non est naturæ iniuria, sed dicimus supra naturam, quia naturæ est gloria.* Quedando vn hombre Dios por naturaleza, y vna muger, concibiendo por modo sobrenatural, madre de Dios natural.

Rup. de vita Christi, lib. 20.

Alcançò la Virgen esto, quando el Verbo Diuino lo otro, que fue en el punto que ella dio su consentimiẽto: pues entõces toda la santissima Trinidad organizò de su purissima sangre el cuerpecito de Christo, y infundiendole juntamente el alma (de cuya vniõ por consequencia infalible resultò la humanidad) se vnio todo al supuesto, ò persona segunda de la santissima Trinidad, quedado con aquel substancial vinculo, y abraço el Verbo Diuino hecho hombre, y el hombre leuantado al ser diuino, y vna muger virgẽ, hecha Madre de Dios. Nunca el mundo vio, ò pudo ver ygual abraço a este, ò en la grandeza, ò en el amor, ò en el poder. En la grandeza no, pues abraçò en vn supuesto las cosas mas remotas que se pueden imaginar, allí juntò la eternidad con el tiempo, la inmensidad con el lugar, la inmutabilidad con la mudança, la gloria con las miserias, y toda la hermosura de Dios con la baxeza humana. Antes el mundo todo se vio leuantado a vn nueuo ser, y honra con Dios: porque aunque sea verdad, que sola la naturaleza humana gozò el bien de la hypostasi diuina, con todo porque en el hombre estan cifradas todas las criaturas, leuantado el a esta suprema dignidad, todas las demas criaturas gozauan de alguna manera la misma honra. Lo qual parece aduirtio san Pablo quando dixo: *Erat Deus in Christo mundum reconcilians sibi.* Estaua Dios en Christo, queriendo bien al mũdo todo. Que abraço seria aquel tan grande, que comprehendiesse al mundo con todos sus entes? Ni tuuo otro ygual en el amor, porque fue este tan estrecho, y intimo abraço, q̃ juntando dos naturalezas, no hizo *simpliciter* dos cosas, sino es vna. Assi quieren los Teologos que se llame Christo, antes *vnum per se*, que dos: adonde vereys poder la muerte diuidir la vnion natural, que tiene parte con parte, id est, alma con cuerpo, y no poder diuidir, y deshazer el abraço y vnion sobrenatural, pues a vn muerta la humanidad, y separada el alma del cuerpo, assi cuerpo, como el alma quedaron al Verbo vnidos, y conjuntos. Tambien no huuo otro ygual en el poder, quedando Dios con vn nueuo ser que de antes no tenia, sin mudança de su persona, y vna naturaleza priuada de su hypostasi, y terminada por la diuina, quedando se la vna a la otra comunicando sus predicados, (que los Teologos llamaron comunicacion de idiogmas) porque de Dios se dize ser flaco, mortal, y hijo de vna muger, propiedades de nuestra naturaleza. Y de esse hombre se dize ser poderoso, inmenso, y hinatural de Dios, propiedades que son de la naturaleza diuina: *Quamuis alia sit* (dize san Leon) *natura, quæ suscipitur, & alia quæ suscipit, in tantam tamen vnitatem conuenit vtriusque diuersitas, vt vnus idemque sit filius, qui se, & secundum quod verus est homo patre dicit minorem, & secundum quod verus est Deus Patri profitetur æqualem.* Mas claro san Bernardo. *Tanta dignatione Deus descendit in limum, tantaque dignitate limus ascendit ad Deum, vt quidquid in eo Deus fecit, limus fecisse credatur, & quidquid limus pertulit, Deus in illo pertulisse dicatur, tàm ineffabile, quàm incomprehensibili sacramento.*

Leo. Papa. serm. 3. nat.

Bern. ser. 4. in virg. nat.

Dize que toda la Trinidad santissima hizo el misterio, porque aunque es verdad que vna sola persona fue hecha hombre, *Passiue*, con todo el hazerla, *Actiue*, todas tres lo hizieron (que es lo que los Teologos llamã encarnacion actiua) con el exemplo de dos personas que visten a otra tercera se declara. Supongamos que vna de las tres ha de ser solamente vestida, y las otras la han de vestir: todas ellas visten, y tambien la vestida, *Actiue*, se viste: aunque sola essa queda vestida: assi la vnion con que aquella humanidad se juntò a la persona del Verbo todas las tres personas la causaron: y tambien la segunda la causò efectiuamente, aunque ella solamente, *Passiue*, quedò la vestida, y ella sola hombre, a lo qual parece aduirtio el Profeta Dauid misteriosamente en el Psal. 66. donde dize: *Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus.* Adonde es de notar, que repitiendo tres vezes el nombre de Dios, por el misterio de la Trinidad en el segundo lugar añadio el *noster*, casi diziendo, que biẽ podrian todas las tres personas hazer el misterio de la Encarnacion: pero q̃ aquella persona segunda auia especialmente de ser nuestra, porque sola ella auia de quedar hombre vestida de nuestra naturaleza, entrando a escote en los trabaxos, y penalidades con nosotros, subiendo a la generacion y nacimiẽto temporal, y tambien a la muerte, como qualquiera

Psal. 66.

quiera de nosotros, de todo lo qual es buen testigo este mismo mes de Março, pues en este proprio mes (y algunos quieren que en el mismo dia) en que se vio concebido por obra del Espiritusanto en el vientre virginal, se vio en los braços de vn madero atrauessado, recibiendo en el vientre purissimo de su Madre la vida, para cõuersar hombres, y perdiendola en vna Cruz para remediarlos. Quiza es esta la explicacion de los Cantares, *Ego flos campi, & lilium conuallium*: Yo soy flor del campo (dize el Esposo herido de amores de nuestras almas) y tambien el lilio de los valles: como es proprio en este mes atauiarse, y vestirse los campos de sus yeruas y tocarse los arboles de sus flores: lo qual põderando Tertuliano, dixo metaphisicamente, andar la tierra de amores con el cielo, por la propriedad natural que los amantes tienẽ de parecerse vnos a otros hermosos: *Sic & terram, si recenseas temporatim vestiri amantẽ.* Y quando la tierra, y el cielo mas se enamorauan: tambien Dios de nuestras almas, porque todo fuesse vna vniuersal alegria, y estuuiessen las mismas criaturas del mundo oliendo, y espirando aquel amor diuino en Dios tan antiguo, en los Profetas tan prometido, y en este mes celebrado: y quando el campo produze con tanta fecundia sus flores en señal de lo mucho que estima, y quiere a Dios (en su modo) entonces salio esta diuina flor que bien nos quiso: *Ego flos campi*: Y con razon, que si essas flores son proprias del campo, engendradas en la tierra por sola la influencia del cielo, sin interuenir humana industria: Bien mostraua nuestro Dios ser su generacion en la tierra, por sola industria, y obra del Espiritusanto: pero siendo flor blanca, en el mismo mes se hizo lilio, *& lilium conuallium*, pues atrauessado en vn madero la blãcura, y hermosura de su rostro, y sagrado cuerpo, se conuirtio en lo açulado de los açotes, y cardenales: que passos estos para darse vn alma por bien cautiua de tal Dios!

Ita Baron. in anot. ad Kalen. 25. Marci. Cant. 2.

Tert. lib. de pallio.

Pero abreuiando las honras, y prouechos que de aqui nos resultan, oyldas con atenciõ de la boca de san Leon Papa: *Per incarnationem Verbi potestas data est, vt de longinquo ad tuũ reuertaris authorem. Liber efficiaris, ex seruus de extraneo prouebaris in filium, vt qui ex corruptibili carne natus es, ex Dei spiritu renascaris, & obtineas per gratiam, quod non habebas per naturam.* estas son las honras: pero quien dira las obligaciones? El mismo santo Pontifice las dize, metiendonos en casa vna terrible obligacion de no pecar. Bastame para el intento aquel lugar de san Pablo, de que haremos argumento: pregunta el: *Quæ vtilitas Circunciſionis?* Que prouecho sacarõ los Iudios de andar errados con la marca de la Circuncision toda la vida? Y dexando à parte el bien que les resultaua, en que los niños se limpiassen del pecado original, dize el Doctor de las gentes: que aun para lo restante de la vida les era prouechosa: *Multum per omnem modum.* Y sabidos que prouechos eran essos? *Quia credita sunt illis eloquia Dei*, acordauaseles esso, que Dios en algun dia les hablò, alomenos à sus progenitores, Abraham, y es imposible, gente que ve, y sabe, recibieron sus padres mercedes, y palabras de Dios, no quede con grande obligacion de seruirle, errada, y cautiua de tal Señor: cotejad pues aora lo que montan, *eloquia Dei*, palabras de Dios, dichas quãdo mucho por vn Angel, al soberano mysterio de la Encarnacion: que tiene que ver todo esso? conuiene à saber, palabras de Angeles, con abraços hipostaticos de Dios con nuestra naturaleza? Y si aquellos solo por tampoco era bien anduuiessen errados, y señalados, nosotros con tan gran beneficio como deuemos andar? *Ingratus est* (dize Seneca) *qui beneficium se accepisse negat, quod accipit, ingratus qui dissimulat, ingratus qui non redit, ingratissimus omniũ fic. c. 1. qui obliuiscitur, hic enim nunquam fieri gratus potest.* Auiendo quatro especie: de ingratos: vnos que niegan el beneficio, otros que lo callan, otros q̃ no le agradecen, otros que se oluidan: estos tengo (dize el Gentil) por peor: por quanto los otros si vinieren à terminos de conocimiento vendran sin duda al agradecimiento: pero aquel con quien puede tan poco la merced recebida, que se oluidò, y la echò al trançado, este peor que todos, pues no da esperanças de gratificacion; en todos los grados hallo la Encarnacion de Dios, hombres ingratos, pues los Iudios la niegan: muchos Hereges la dissimulan, quãtos no la pagan, pero oluidarse de todo punto, viuir como si nunca tuuieramos fè desto, es lo que se puede sentir, honras fueron nuestras, y prouechos, como aprouechados nos mostremos à nuestro Dios agradecidos, y como honrados desseossos de nunca le ofender: que lo vno y lo otro nos redundarà en auentajados grados de gracia al presente, y gloria en lo futuro.

Leon Papa ſerm. 1. Natiui.

Senec. lib. 3. de benef.

Amen.

(?)

DEL NACIMIENTO DE LA VIRGEN SANTISSIMA MARIA.

THEMA.

Liber generationis Ieſu Chriſti: Filij Dauid.
Matthæi. 1.



I Nouedades de bienes pidē nueuas alegrias, y la excelencia, y grāde za dellos, grāde za dellas (pues el objeto, y bien quanto mayor masmueue el animo) no hallo yo dia que el mundo todo pudieſſe antes de llegado deſſear, y deſpues de llegado rogozijar con mayores fieſtas que el de oy, en el qual oluidado el cielo ya de ſus iras, y la tierra de ſus porfias con entrañas de amor, y cō cierto de paz nos dan nacida a la Virgen pura Madre del Señor de la tierra, y del cielo, q̄ ſi es gran bien para vn Reyno darle el Rey el Principe ſu hijo para criarſe en el, pues es cierto que con la naturaleza que va recibiendo de la patria que le cria, ſe le va tambien criando, y creciendo la aficiō a ella. Quan gran merced ſera para el mundo que rerle dar Dios el Hijo para ſu vniuerſal remedio: y aquel que por la generacion eterna tenia el ſer diuino, haziendole pariente nueſtro, concebido, y criado entre los hombres, y para mayor euidencia deſto, dar oy a eſſe mundo la Madre que le ha de parir, y criar? Tres coſas trataremos luego a cerca del Euangelio. La primera, quan decēte fue hazerſe liſta, y libro del parenteſco q̄ Dios con los hombres auia de contraer por el beneficio de ſu Encarnacion ſacroſanta. La ſegunda, como el Verbo diuino hecho hombre, ſe emparentò con todos los hombres, para mejor les aſſegurar los bienes de ſu ſaluacion a cuenta de tenerſe por pariente. La tercera, como eſcogiendo la penitencia para que nazcamos a el por gracia (figurada en ſu primer progenitor que es Dauid.) Eſcogio ſu Mageſtad la inocencia para nacer a noſotros por naturaleza, de la qual doctò la Madre que le engendrò: y con eſto en el vltimo lugar trataremos del alegre nacimiento de la Virgen. Para todo lo qual es excelente medio el fauor del cielo. *Aue Maria.*

Supueſto que como coſa cierta, y ſin duda, que el beneficio de la redencion hizo notables exceſſos, y ventajas al de la creacion (en prueua de lo qual conſideran algunos, quiſiera el miſmo Dios ſe eſcureciеſſe el mūdo todo en ſu muerte, quedando las obras del Criador eſcurecidas por las del Redētor, moſtrando q̄ no teniamos que ver los efetos de naturāleza, adonde ſalian los exceſsiuos de ſu gracia, pues tāto tenian q̄ ver vnos con otros, quāto la luz cō las tinieblas.) Supueſto eſto como digo, eſtà ſola la duda en atinar, y conocer la cauſa deſta mayoridad, y deſigualdad. Eſcuſando varias explicaciones de los Doctores, o por mejor dezir, abreuiandolas, digo, q̄ por todas las partes ſalio la obra de la Encarnacion, y redenciō del mundo, mayor y mas luſtroſa q̄ la de la creacion: porq̄, o cōſidereys, y midais las obras en ſi: o por reſpeto a noſotros que las gozamos, o reſpeto de Dios, q̄ fue dellas el autor, no tiene comparacion en los efectos, eſto que es Dios, criando con aquello que es Dios redimiendo: lo vno y lo otro prueuo.

Las obras en ſi que proporcionan tienen?

Que

Que cõparacion tiene dar vuestra haziẽda,ò daros a vos mismo? Pues lo primero cõprehẽde bienes eternos,lo segũdo nuestro propio ser,y naturaleza:y Dios criado dio su hazienda(digamoslo assi)cõuiene a saber,criaturas de quien eran omnino independente, mas redimiẽdo dio se a si propio,y quãto va de criaturas a Criador,tãto hallareys que va de la creacion a la redencion:q̃ tiene quever vn hombre hecho Dios por semejança,con vn hõbre Dios por naturaleza? Tiene tãta,ò mas diferẽcia,quãta vn hõbre pintado de vn verdadero,pues la semejãça sola de la causa mucho dista de su realidady naturaleza:y siẽdo la semejança de Dios la mas real obra q̃ salio de Dios Criador en el hõbre, fue el mismo Dios por realidad en naturaleza la obra de la Encarnacion. Elegantemente lo dixo S. Leon Papa. *Cum originis humanæ multum dederit* (habla de Dios) *quod nos ad imaginem suam fecit:reparationi nostræ longe amplius tribuit cum seruili formæ ipse se Dominus to apta uit:* y dando la razon mas clara dize. *Quamuis enim ex una eademque pietate sit quidquid creaturæ creator impendit, minus tamen mirũ est hominem ad diuina proficere, quam Deum ad humana descendere.* Auiẽdo de admitir dos vna, ò el hõbre subir, ò Dios baxar,mas era lo segũdo q̃ lo primero:por manera q̃ subio el poder de la creacion a hazer al hõbre vn remedio de Dios,Dios por semejança:y no subio mas:pero subio el poder de la redẽcion hasta hazer a vn hombre Dios por naturaleza:y de ai arriba,no ay mas subir. Parece burleria lo q̃ hizo la creacion echando los ojos a las grandes finezas de la redencion: no merece censura el modo de hablar,porq̃ del mismo vso la sabiduria engendrada,q̃ fue la segun la persona q̃ encarnò. En los Proverbios,adonde hablando de la creacion del mũdo(quando por la identidad del ser,y atributos diuinos,que con el Padre tenia, andaua tãbien con el indiuisa en el obrar. *Quando appendebat fundamenta terræ cum eo erã cuncta componens*, vino a llamar a toda essa obra cosa de burla y chufeta: *Delectabor per singulos dies,ludens coram eo omni tempore, ludens in orbe terrarum.* Andaua con mi Padre produziendo de nada las criaturas, dando a cada qual su ser,y perfeciõ en numero peso,y medida: *Librabat fontes,cuncta componens*: pero todo esto parecia cosa de risa,q̃ lo que yo hazia era de veras, *Deliciæ meæ esse cum filijs hominum*,no tiene cõparacion el salir los hombres de mi por la creacion, con el meterme yo,y quedar cõ ellos por la redenciõ,q̃ de lo primero q̃ daua el hõbre fuera de Dios, como el efecto fuera de su causa eficiente en el segundo vnido,y substancialmente vinculado en la propria naturaleza, y ser diuino.

Ita Aug. de prædistina. sanct. c. 25.

Leo Papa 4 Nat. c. 1.

Prouer. 8.

Comparad ahora las dos obras, respecto de nosotros,y vereys quanto mas deudores quedamos a Dios Redemptor,que a esse mismo como Criador. El Beneficio de criarnos Dios de nada,o del limo de la tierra, y de essas tinieblas del no ser, nos saca a los claros resplandores del ser que nos dio,sino lo merecimos,por lo menos no lo desmerecimos, pues aũ no eramos:y sino teniamos seruicios que alegar tampoco de seruicios para desmerecer:pero el beneficio de redimirnos, ni le merecimos, *imo*, q̃ le desmerecimos por las muchas culpas,y ofensas:y tanto Dios se mostrò mas grandioso, y liberal en la segunda obra que en la primera,quanto ya en essa segũda rompia, por mayores dificultades de ingratitudes,apuntamientos que no quiso dexar san Pablo sin ponerlo en memoria, como cosa que tanto conuenia. *Commendat autem charitatem suam Deus in nobis, quia cum adhuc inimici essemus,&c.* Fue la Encarnaciõ del Hijo de Dios obra,y amor no como quiera,pero obra realzada con nueuos primores, y perfeciones solamente de la grandeza de Dios esperadas,pues siendo enemigos capitales suyos,merecedores de todos los males, y desmerecedores de todos los bienes, cortando el amor diuino por todos estos respetos, nos dio el mayor bien de todos los suyos, q̃ fue el Hijo:por lo qual criarnos sino lo merecimos,no lo desmerecimos: y el redimirnos no solamente lo merecia̅os, pero fue por nuestras culpas,y ofensas desmerecido.

Rom. 5.

Resta ya ver que tãbien de la parte de Dios salio mayor: la prueua desta es mas dificultosa,pero digo. Preguntan los Theologos si nos podia Dios criar por manos agenas,y eleuando con su poder vna criatura hazerla instrumento de la oracion. Responden todos, o la mas comun opinion,que no: por quanto el produzir de nada no caue en los limites, y fuero de ser tan imperfecto como lo criado: preguntã mas, y podianos redimir por otro? Esto si: no fuera la redempcion tan copiosa, y de tan gran valor: pero pudiera Dios acetar los meritos,y obras de qualquiera criatura justa,y santa,y dandose con esto por satisfecho se aorrara de todos los trabajos que padecio en nuestra naturaleza. Pues veys ay el diferimen, y diferencia mayor de criarnos, a redimirnos:porque supuesto que nos queria y auia de criar, de fuerça auia de ser por si mismo,pues otro que el no podia; y el redimirnos pudiera hazerlo por otro,y escusarse del trabajo: pero para euidencia del mayor amor con que lo hazia,no quiso sino efectuar

Ita D. Tho. 1. p. q. 45. art. 5. cum Thom. Sco tus in 4. dist in. 7. q. 1. §. ideo dici cum discipo

la por si propio, y aquela quien deuiamos el ser menor de nuestra naturaleza, deuiessemos tambien el mayor de la gracia, por lo qual si en esta obra crecen tanto en nosotros las oblicaciones para con Dios, no era bien faltasse vn libro destos apuntamientos, y vn memorial destas obras en que se escriuiessen grandezas de Dios para con los hõbres, y obligaciones de hombres para con Dios: *Liber generationis Iesu Christi.*

Chrisſ. hom. 1. in Matth. tom. 5.

Bien es verdad que si Chrysostomo dize, que la razon de querer Dios se hiziessen libros de sus obras, y misterios, fue por falta de otros mas importantes, y a Dios mas aceptos, que auian de ser nuestros coraçones, adonde sus beneficios anduuiesse tan decorados, y sabidos que se escusassen cartapacios, y libros exteriores (q̃ si se cõseruò el amor, y memoria de Dios en los primeros santos del mundo, Abel, Noe, Abrahan, Isaac, y Iacob, escusando escrituras pintadas, y muertas, adonde estauan las memorias viuas, por lo qual ni Moyses primer escriptor canonico vsò de escripturas, sino despues que el pueblo pecò, temiendo q̃ en començãdo los vicios a echar rayzes en el alma, borrassen de todo pũto las memorias de Dios, y sus beneficios. Ni Christo dio a sus Apostoles cosa alguna por escrito: pero por su boca los enseñò, y quando partio para el cielo prometio el Espiritu santo por su Maestro, y repetidor de oìdo: *Ille vos docebit omnia, & suggeret,* casi suponiẽdo q̃ erã escusadas letras muertas de fuera, adonde deuiã estar las memorias tan viuas dẽtro del alma, y parece ser lo literal deaquel lugar de Ieremias hablando el mismo Dios de la ley de gracia. *Dabo leges meas in mente eorũ, & in corde eorum præscribam eas, & erunt omnes docibiles Dei.* Vendra tiempo en que para mis preceptos y amor escusarè papeles, y librerias, siendo las potencias del alma las paginas adonde mi amor se sepa, y con eficacia se sienta: pero el temerse pudiesse mas cõ los hõbres su maldad propia, q̃ la bondad diuina, hizo inuẽtar los sagrados libros, pues era muy cierto q̃ borrandose poco a poco los originales internos del coraçon adonde la licion era pratica, y operatiua, auia de ser necessario echar mano de los externos, para q̃ de todo punto no perdiessemos las memorias a Dios deuidas: y como la obra de Dios Encarnado a fin de redimir el mundo, fuesse la mayor en dignidad, y amor, que la charidad, y poder diuino hizo adextra, no era biẽ quedasse, o por las malas voluntades de los hombres oluidada, o por los malos entendimientos con las heregias vencida: y assi quãdo faltasse el traslado interno de nuestro coraçon no faltasse el interno del Espiritusanto que lo suplieſſe: *Adoro scripturæ plenitudinẽ, quæ mihi, & factorem manifestat, & facta*, dize Tertuliano.

Ioan. 14.

Hier. c. 31.

Tert. lib. cõtr. contra. Hermog. Rup. de vita. lib. 3. c. 4. 12. 13. 14. quanuis alij aliter sentiant. Exod. 14.

Y si es verdadera la opinion de Ruperto Abad, que el primer autor, y inuentor de las letras fue Dios (pues la primera escriptura q̃ el mundo tuuo, dizen fueron las tablas del Decalago escriptas con su dedo) quiso Dios en el primer libro que hizo despues de la idolatria, y de tener experimentada la ingratitud de los hombres dexarles alli escritas las reglas de como queria que ellos le amassen. *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo*, &c. *Non iurabis, non sepultum facies*, &c. En este libro de su generacion, dexò en memoria el como el nos amara, pero con esta diferencia, q̃ el como le auiamos de amar, no lo quiso fiar de alguno, el hijo las reglas, y ellas dito, y escriuio con su mano: Pero su Magestad nos amò, fio de los hombres: (con assistẽcia todauia, y impulso del Espiritusanto, para no herrar, lo que basta para ser la escriptura canonica) casi diziendo el, como el hombre me aya de amar, yo lo digo, y para mas firmeza suya se lo escriuo, el como yo le amè, digalo, y escriualo el: porque vn amor flaco qual es el suyo, menester ha que Dios lo mande, Dios lo diga, y lo escriua, pero vn amor excessiuo qual es el mio, a el se lo dexo que lo escriua, y note: esto quiere dezir: *Euãgelium secundum Matthæum, o secundum Marcum*: Finezas de Dios escriptas por manos de hombres, y en este libro de la generacion, y Encarnacion del Verbo, tenemos adonde subio nuestra naturaleza por la vnion con la persona diuina, pues siendo Christo hombre, y Dios, se declara a donde Dios baxò, y adõde subio el hõbre: En los pecados, pecadores q̃ aì vienen numerados lo poco q̃a Dios merecieramos: Y en fin el tomar carne humana para con ella redimirnos el como por si, y no por otro nos quisiera saluar.

SEGVNDA PARTE.

Filij Dauid, filij Abraham.

TEnemos ya el primer punto, conuiene a saber quan decente fue auer este libro: vamos al segundo. Christo Señor nuestro en quanto Dios, no tiene con alguno parentesco, pero en quanto hombre emparentò cõ toda suerte de gente que el mundo podia tener: Digo que en quanto Dios no tiene parẽtesco alguno; porque aunque tenga padre, como verdadero hijo engendrado de su diuina

uina essencia: con todo no se llaman parientes, assi porque el parentesco, ademas de le auer, sino entre carne, y sangre (de que Dios, y los Angeles carecen) es necessario que los que se denominan parientes, sean en todo distintos, porque la misma causa no se puede llamar parienta de si misma: y como el padre, y el hijo sean el mismo Dios, pues tienen la misma essencia, y naturaleza diuina comun, aunque tengan real distincion en las personas no basta para llamarse parientes, pues no lo admiten en la naturaleza: assi que es verdadero hijo produzido de verdaderissima generacion, mas no pariente, pues es el mismo numero ser con el padre: pero en quãto hombre, vestido ya de nuestra carne, y sangre, causa admiracion ver la variedad, y multitud de gente con quien se ligò, y emparentò, con razon se dixo a Abrahan por causa de Christo: *In semine tuo benedicentur omnes gentes*, lugar que san Pablo entendio de Christo, porque aqui le hallareys emparentado con el Iudio, y con el Gentil. Con el Iudio pues los mas del Euangelio lo son, claro està. Con el Gentil bien claro se dexa ver en Ruth, Moabitas, y Raab, Cananea mesonera de Ierico (cuya casa en la entrada de Iosue quedò sola en pie assolandose todas las demas, y ella por el beneficio de acoger los exploradores del exercito Hebreo, casò con Salmon hombre noble, y principal del Real Tribu de Iuda, quedando vna muger tan publica por vna sola virtud en que se esmerò, merecedora de casar con vn Principe, como bien lo notò el autor de la obra imperfeta) hallareys tambien a Christo, y su Madre emparentados con Reyes ilustres, y tambien cõ humildes pastores, y oficiales carpinteros, vnos y otros vereys relatados en la Cronica: tambien con Sacerdotes, y legos, pues la Virgen algun parentesco tuuo con el Tribu de Leui que era el Sacerdotal: con hidalgos Fariseos, y con peones gente plebeya, y bien ordinaria. Finalmente la inocẽcia mas clara que las estrellas, mas bella que el Sol, y mas leuantada que la Angelica, de la Virgen santissima, de mezcla con incestos, adulterios, y torpezas humanas, viniendo la Madre purissima nacida de abuelos, y mugeres publicas: parece andaua Dios buscando de proposito quanta inuencion de gente, y estados della podia hallar, para todos a cuenta de parientes meter en casa al hijo, y tomarlos el a la suya. Y sin duda assi fue, emparentose con todos, porque a todos queria redimir, y saluar y de todos los estados de gente tomò la sangre, porque por todos los estados de gente la quiso el derramar.

Ita Doctores in 4. dist. 40. vbi D. Tho. q. vnica, art. 1. Scot. q. vnica.

1. Reg. 16.

Ruth. 4.

Con esto se dexa aclarar aquel lugar difi-

cultoso del Apostol san Pablo ad Hebræos septimo, adonde tratando del Sacerdote Melchisedech, dize parecerse mucho con Christo, porque ni tuuiera padre, ni madre, ni pariente: *Melchisedech sine patre, sine matre, sine genealogia, neque principium, neque finem dierum habens, per omnia autem assimilatur filio Dei.* Lugar en que algunos se cansaron harto: porque dos cosas hazen en el muy gran dificultad. La primera como puede ser, que Melchisedech no tuuiesse padre, ni madre, pues era hombre: y su generacion no fue como la de Adan, produzido inmediatamente por Dios sin padre, ni madre, y no faltaron Hereges, que dixeron ser Angel en figura de hombre, y otros que fuera la tercera persona de la Trinidad, que es el Espiritu santo, y assi explicauan el no tener padre: pues en la Trinidad santissima solamente el hijo es engendrado: ni madre, pues las produciones diuinas carecen de esse principio, ni genealogia, principio de dias, ni fin: pues siendo Dios era eterno a parte *ante*, y aparte *post*. Lo qual defiende *acriter*, el autor de las questiones del nueuo y viejo Testamento, debaxo del nombre de san Agustin *Tomo quarto operum Augustini*: pero bien se dexa ver no ser el libro de san Agustin, pues essa opinion la censura el santo, y cuenta por yerro en otros lugares: y consta claramente de la sagrada Escritura ser verdadero hombre Rey de Salen, que despues se llamò Gerusalen. La segunda, como puede ser que por esse respecto se pareciesse con Christo, pues Christo en quanto hombre tiene tan gran genealogia como aqui vemos, y dezimos, dexando varias soluciones de Doctores. La comun respuesta de Lyra, Abulense, y muchos Rabinos, es, que Melchisedech era Sem hijo de Noe, à quien fuera dada, y trasladada la primogenitura, y Sacerdocio que en aquella ley estauan vinculados, pues si tuuo padre, y madre, como dize el Apostol san Pablo: *Sine patre, &c.* responden: que debaxo deste nombre Melchisedech, no se le cuenta en la Escritura progenie alguna, ni quando nacio, ni quando murio, esto quiere dezir: *Neque initium, neque finem dierum habens.* Tuuo padre, y tuuo madre principio, y fin de su vida, pero esto fue debaxo del otro nombre, Sem, que en quanto se nombrò por el nombre Real, y mas excelente de Melchisedech, parecio en la Escritura como cosa nueua, sin padre, sin madre, sin conocersele principio, *id est*,

Ad Hebr. 7

quando nacio, ni fin, *id eſt*, quando murio. Es reſpueſta comun (aunque no de todos recebida, quanto a la primera parte: porque prouable es ſer Gentil de nacion, y Chananeo, como le llamò Ioſepho, *Chananæorum Dynaſta.*) Pero vamos al intento: y que quiere dezir Melchiſedech, debaxo del qual nombre no conoce pariente? id eſt, *Rex iuſtitiæ*, quiere dezir Rey de iuſticia: bien dicho eſtà (porque la verdad que ſea, para ſer Rey de juſticia, y que la guardeys rectamente, no aueys de conocer pariente, ni tener reſpecto a padre, ò madre, para quitarles la hazienda, y dignidad a quien la merece, y darſela a ellos: que juſticia emparentada no ſirue.) Pero en quanto Sem ya conoce parientes, ya tiene genealogia. Y que quiere dezir Sem? *Mitis*, blando, ò como dize el bienauenturado ſan Geronymo, y otros, es lo miſmo que *nominatus, ſeu cognitus*, el nombrado, y afamado. Veys aî ya clara la ſemejança que el Apoſtol ſan Pablo le halla, para compararle, y aſſimilarle con Chriſto. Melchiſedech en quanto Rey de juſticia riguroſo, no haze caſo de parientes, y con eſſo, *Aſſimilatus filio Dei*, porque el miſmo Chriſto en quanto Dios ſolamente puesto en la Mageſtad de la diuina naturaleza, no tiene parenteſco con alguno, y en eſſe eſtado mas preſto daria con noſotros en el infierno, que leuantarnos à las riquezas de ſu gloria, como hizo con los Angeles: pero debaxo del nombre Sem benigno, y manſo conocido ya, y afamado, por la comunicacion de la naturaleza humana de que ſe viſtio, ya tiene parientes, y eſſos no pocos, ſino toda la ſuerte de los que en el mundo podia auer, para redimirlos a todos, y aprouechar.

Ita interpretantur Ioſeph. & Philo. & Patres communiter ex nominis ipſius Ethymologia.

Ita explicat D. Hieronim. in expli. Hebra.

Iacob. 1.

Por ventura mirò eſte penſamiento el Apoſtol Santiago en ſu Canonica, quando llamò a Chriſto Verbo, ò Dios ingerido, para ſaluarnos a todos: *Suſcipite inſitum Verbum, quod poteſt ſaluare animas veſtras*, y tiene propriedad el modo de hablar, antes los Theologos hallan que con eſta vnion del ingerto de vn arbol a otro, tiene la Encarnacion gran comparacion, y ſemejança. Los ingertos han de ſer arboles de varia eſpecie, y caſta, ingeridos en vn miſmo tronco, vno dellos peregrino, y otro natural: como en el almendro, el de la mançana: en el naranjo, la cidra: y aſsi acontecio en la Encarnacion, porque en vn miſmo ſupueſto, y perſona diuina vereys dos naturalezas, vna diuina, y otra humana, la humana peregrina, y foraſtera, la diuina propia, y natural, y aſsi como en el miſmo arbol ingerto veys diuerſidad de frutos muy diferentes, pues por la vna parte veys cidras, y por la otra limones, y por la otra naranjas, y todo en vn miſmo arbol, originados (con todo) de diferente caſta que en eſſe arbol ſe vne, aſsi en Chriſto vereys obras diuinas, y marauillo ſas, como de Dios, y obras humanas, y flacas, como de hombre, correſpondiente cada qual al ſer de donde nacia: pero en lo que mas reparo es, que por el ingerto en que el Verbo diuino quedaua ſubſiſtente en la naturaleza humana, le ponen entonces el poder de la ſaluacion: *Quod poteſt ſaluare*, y en verdad aſsi era, porque como nueſtro remedio eſtaua en la vnion de eſſe Verbo con nueſtra naturaleza, faltando el ingerto, faltaua el fruto todo, por lo qual fue ſacado de todo el arbol de la naturaleza humana, para que teniendo todo hombre parenteſco con eſſe Verbo, tuuieſſe tambien el remedio. Aſsi entiendo el modo de hablar de ſan Leon Papa, diziendo, que Chriſto tuuiera en ſi todos los hombres: *Omnia ſer. 4. Nat. c. 5.* *Leo Papa* *implens, omnia continens.* Por parenteſco deuia dezir, pues toda la ſuerte, y condicion de hombre hallarà en Chriſto relacion de parenteſco: y es la ſraſi bien conforme a otra del Apoſtol ſan Pablo, que en muchos lugares, comparando el bien de Chriſto nueſtro Señor con el mal de Adan, dize, que aſsi como todos eſtauan en Adan para morir, aſsi todos en Chriſto para viuir: *Sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Chriſto omnes viuificabuntur.* Y ſabido el como eſtauamos todos en Adan, era por parenteſco, hechos, todos en vn cuerpo, conſpirando en aquella voluntad, y deſobediencia: eſtaremos luego todos en Chriſto para là vida, por el miſmo temor de parenteſco, ſiendo aquella carne, y ſangre q̃ al Verbo diuino inmediata mẽte ſe vnio, ſangre de todos, para derramarſe por todos. Y no podia el remedio de nueſtra ſaluacion quedar mas ſobre ſeguro, q̃ ſundandoſe en parenteſco, pues por ſer Dios ya nueſtra carne, y nueſtra ſangre pediriamos ſeguros, y viuiriamos confiados. Deſte motiuo echò mano Laban para agaſajar, y recoger en ſu caſa a Iacob ſu ſobrino. *Os meum es, & caro mea*, Finalmente eres mi ſangre, no es bien que te deſampare: y al intento nueſtro deuia de hablar el Apoſtol ſan Pablo ad Hebræos 2. *Qui enim ſanctificat, & ſanctificatur ex vno omnes.* Quien del ſantificador que es Dios, ha de alcançar gracia, ha de ſer ſu pariente, ha de deſcender de donde el deſcien

1. Cor. 15. Rom. 5. 1. Tim. 2. & alibi.

Gene. 19. 2. Reg. 19. Idem habetur. 1. Para. 11

Doctores Theologi in materia de Incarnat.

de

de, que es de Adan: esto quiere dezir, *Ex vno omnes*. Y para dar a entender el Apostol la confiança larga, que con esto se nos metia en casa añade: *Propter quod non confunditur fratres eos vocare dicens, &c.* Por lo lo qual no se deshonra siendo Señor y Dios, llamar a todos los hombres hermanos, de todos quiso la sangre, y hermandad, de ser pariente de todos se precia: *Non confunditur*. No se le ponen las mexillas coloradas de la sangre que trae del Gentil, ni del parentesco con la mesonera. *Non confunditur*, tanto se honra de los parientes carpinteros como de los Reyes de Isral: solo el mũdo despues q̃ ha dado en hidalgo postizo dio en estas verguenças, y desprecios pensando es ignominia tener parientes pobres, y grande honra verlos andar en coches, y caballos: estimando mas el valor de la sangre por los caballos, y caballerizas que por las virtudes, y santidad.

TERCERA PARTE.

Filij Dauid.

VIsto esto en comun, y descendiendo à algun pariente en particular es digno de ponderacion ser el primero que se nombra en esta Cronica pecador, *Filij Dauid*, por que aunque sea verdad que Dios para todos venia, y a nadie desechaua, no se puede negar tener la limpieza, y pureza, mayor entrada con el, como consta de toda la sagrada Escritura, y siendo esto assi, el progenitor de quien primero se haze hijo es Dauid pecador, queriendo que luego de rostro en contrassemos en el libro y tumbo de su hidalguia con vn pariente manchado en su vida, trayendo en el blason, y escudo de sus armas vna señal atrauesada significadora de como es traydor, y falsario a la corona, y casa Real de Dios: qual sea essa señal, el Euangelio lo dize: *Dauid autem genuit Salomonem ex ea quæ fuit Uriæ*. Dauid huuo a Salomon de aquella que fue de Vrias: seame licito mostrar primero el modo del pecado de Dauid, y como aqui se cuenta, y luego passaremos al intento.

Ex ea quæ fuit Uriæ. Salomon hijo legitimo fue auido de legitimo matrimonio, pues quando Dauid le huuo de Bersabe, y a Vrias su primer marido era muerto, y ella recibida por el Rey por su propia y legitima muger, y pudiendo el Euangelista con mas facilidad dezir: *Dauid autem genuit Salomonẽ de Bersabe*. Con todo para venir a descubrir la culpa de Dauid, vsò antes de circunloquio, y rodeo. *Genuit Salomonem ex ea quæ fuit Uriæ*, quiso dezir, aunque Salomon fue hijo legitimo de padre, y madre, con todo esso aduertid, q̃ algun tiempo huuo en q̃ Dauid tratò con esta muger, quando ella no era suya, pero agena, muger en fin de otro hombre vassallo suyo, que se llamaua Vrias: y en este rodeo le descubren todo el hilo: porque en venir alli la denunciacion, la muger con el marido por testigos le publicaron los dos graues pecados en que el Rey cayò conuiene a saber el adulterio antiguo, no siendo la muger suya, y el homicidio del marido: pues con inuencion, y treta mandò a Ioab que pusiesse a Vrias en la vanguardia, y primeros encuentros del exercito adonde murió. Assi en el libro de los Reyes adonde se le haze la Cronica Real de su vida dize: *Non declinauit Dauid neque ad dexteram, neque ad sinistram excepto sermone Uriæ Hethæi*. Fue Dauid vn Rey santo, y temeroso de Dios, nunca torcio el camino de la virtud, excepto solamente el desastre con Vrias, el qual lugar aunque algunos Santos le quisieron entender absolutamente assi como suena, y que quitado aquel pecado no tuuiera Dauid otro, con todo esso, Caietano, y el abulense le entienden respectiuamente, ideſt: fue pecado, que cotejado con los otros solamente este merecio el nombre de famoso, fueron los demas niñerias en su comparacion. 3. Reg. cap. 15. *Ita Augu. & Ambr.* *Caiet. & Amb. in 3. Reg. 15.*

Y del rodeo con que el Espiritu santo le fue a descubrir la culpa, se colige el como Dios muestra quan entero, y recto es en el proceder de justicia, y poco exceptador de personas, pues ni le valio ser Rey ni santo, ni tan regalado, y cortado a la medida del coraçon de Dios, para que le dissimulara su pecado. Y aunque no es intento de Dios desonrar con la pena lo que acreditò con el perdon, quiso con todo dexar aì esse traslado mostrãdo a los medrosos, y couardes el perdon de pecadores tan grandes, y a los grandes, y confiados memoria de que ningun pecado dissimula, ni encubre: y que si importa el ser Rey es, para que todos os callen, y dissimulen vuestras culpas en la tierra, todo esso importa nada para con el Rey del cielo: *Deus in omnia sufficit* (dize Tertuliano) *nihil in conspectu eius remotum, dissimulator, & præuaricator perspicatiæ suæ non est*. No piense alguno que se puede esconder alguna cosa a los ojos de Dios, por lo qual no ha de dissimular, y passar por alto con lo indecente, y mal he- *Tertũ. lib. de pœnit.*

cho, si hizistes mal, importã poco respetos, como tãbien en sus ojos echar capas en el tiẽ po de mayor afliccio̅, y necessidad de su pue blo, sacò a Moyses para libertador del, mãdã dole dexar el oficio de pastor, y entregãdole largas prouisiones, y poderes para cõbatir el proteruo, y barbaro animo del Rey Faraon, y quãdo Moyses yua ya cõ casa, y familia mu dada para Egipto hecho embaxador, en el ca mino le quiso matar, arremetiẽdo a el vn An gel, y sabido porq̃, fue por no auer circunci dado vno de los dos hijos q̃ tenia de Sefora, recorrio ella industriada en el caso con mu cha priessa a vna piedra aguda, y circuncido el hijo, librãdo de camino al marido de la prie to, y diziẽdole: *Sponsus sanguinũ tu mihi es*, ca ro me cuesta el casarme cõtigo, pues todo ha de ser a costa de sangre de mis hijos. Deuia de ser, q̃ como la muger era Etiopiza, y Gentil, no era aficionada al sacramẽto de la circunci sio̅, y pareciale crueldad lastimar al tierno, ni ño cõ la herida, y teniẽdo ya Moyses el pri mer hijo circũcidado: a ruegos della dissimu lò cõ el segũdo, lo qual Dios no sufriẽdo mã dauale matar por vn Angel, y si pregũtaredes porq̃ no les hizo Dios essas amenazas, y te mores quãdo estaua en casa de su suegro Ie pte, sino en el camino quãdo ya venia cõ au toridad de embaxada, y perlacia, hecho otro casi Dios de Faraõ? Respõdese, q̃ fue para mo strar q̃ ni en el ser grã Principe, y señor, y aũ elegido por el mismo Dios cõ poder sobre los elementos, y estrellas, le auia de valer, para Dios le dexar de castigar, si se opusiesse a su ley, y volũtad, no muestra Dios la ira y brio q̃ tiene, solo cõ pastores, y gente humilde: cõ Reyes, y Vicedioses quebrarà, y hara dellos pedaços, si se encõtrarè, y opusierẽ a sus pre ceptos, y ley diuina. Si Iechonias fuere desse Dios tan priuado, q̃ le trayga como anillo en el dedo, ni esso le valdra para dexar Dios de castigarle, y echarle de si, y con los Reyes es necessario mostrarse Dios mas riguroso, por q̃ a cuenta de la mala costumbre q̃ tienen de que todos hagan su voluntad, no piensen q̃ tambien Dios va por esse camino: pongale aĩ en essa Cronica lo q̃ hizo, el ruin termino q̃ vsò, y la traycion que cometio, y sepan todos que Dios no teme Reyes, antes le deuen te mer a el.

Exod. 4.

Ita explicat Rup. Lyra & Caieta.

Hiere. 22.

Y porque mejor veays no era el intento de Dios aqui deshonrar: bolued a dar vna buelta a las palabra, *Ex ea quæ fuit Vriæ*, y quien es ella, ò como es su gracia? No tiene nombre essa muger? Si, nombre tenia, llamauase Bersabe: pero aqui escondẽsele, y dizese por circuloquios, à Dauid cargaron la mano en todas las circunstancias de la culpa por pecar de malicia, y traycion, a ella encubrensele el nombre por pecar de fla queza: (que en fin animo tan flaco como el de vna muger combatido de ojos tan fuer tes como los de vn Rey de Israel, muy pro uable tenia la caida) y assi a ella encubre sele el nombre que nunca Dios acostumbra descubrir culpas para afrentar pecadores. Esta razon dan algunos de auerse dormido san Iuan en la cena, y dizen que la causa fue, porque como Christo nuestro Señor auia dado señales del traydor por circuloquios: *Qui intingit mecum manum, &c.* Y ellos no caian en quien era: desseoso san Pedro de conocerle, dio de ojo a san Iuan (que es taua mas cerca del Señor) que se lo pregun tasse: fue forçoso el descubrirselo Christo a el Secretario. Pero en hazerle se dormies se luego sobre el pecho, le enseñò el mo do como auia de proceder en saber peca dos agenos, casi diziendo: aqui concurren dos cosas, ò no dezir a mi Secretario lo que me pregunta: ò descubrirle vn pecado, cuya persona no es aun conocida, direle el se creto, y correspondere a lo que le quiero: pero dormirà luego sobre mi pecho, y en señarlehe como se han de tratar honras age nas supistes la falta de vuestro proximo, y de vn condiscipulo vuestro? Alto sueño profundo sobre esso, vn secreto muy gran de, vn callar, vn dormir sin recordar, no aya mas hablar, ni preguntar, que ya duer me a quien se dixo, y quien lo sabe. Y esto sea en mi pecho adonde estauan por cien cia los pecados de todo el mundo, y la ca ridad los tenia ai puestos, no para descu brirlos, pero para remediarlos.

Quando Ioseph se quiso dar a cono cer con sus hermanos ay duda entre los ex positores que fin tuuo para echar fuera a todos los Gitanos que estauan en la sala, si era porque no se supiesse, luego se su po todo: *Auditumque est, & celebri fer mone vulgatum in aula Regis, venerunt fra tres Ioseph.* Y con todo esso queriendo se el Santo Virrey descubrir (pues el co raçon y los ojos le saltauan) *Præcepit vn egrederentur cuncti foras, & nullus inte resset alienus cognitione mutuæ.* No lo hi zo (dize Filon) por deshonrarse de sus hermanos a cuenta de pobres labra dores hechos arrieros, como alguno po dria pensar: mas hizolo, porque co mo era forçoso descubriendoseles mani festar el pecado, y infamia de la venta que contra el auian hecho; no quiso que el dese cto q̃ hasta entonces entre ellos era oculto, lo supiesse otro. Todos fuera desocupẽ la sala:

Gene. 45.

Phil. lib. de Ioseph.

Ac

Ac ne fratibus (dize Philon) *propter veterem iniuriam euenerit aliquod dedecus, noluit primæ agnitioni, quem quam Ægyptiorum interesse.* Purgoles el pecado con tretas, y disimulaciones que hizo, y procurò quanto pudo euitar la afrenta. Y aun pondera Philon: Que quando de la primera vez medrosos, no se atreuieron a llegar a Ioseph diziendo solamente ser su hermano: *Ego sum frater vester*, el santo los llamarà mas cerca, *Accedite ad me*, y entonces al oydo, y en voz mas baxa añadio: *Quem vendidistis in Ægyptum*, el *frater vester*, va en voz y tono mas alto. Mas la infamia que de aì os puede resultar, que es el *Quem vendidistis*, yrà en tono mas baxo. Son excelentes musicos, y bien entonados los santos en materia de honras, y de afrentas. Saben tomar el tono mas alto, y mas baxo a su tiempo, si descubren personas callan los pecados, si dizen los pecados, encubren los pecadores. Por lo qual si aqui pone en publico los pecados de Dauid, fue porque auiendolos ya llorado no le hazian daño, ni causauan afrenta, mas quando por pecar de malicia la assientan con mas rigor la mano, a la muger por flaca aun le callan el nombre. Este modo de tratar honras de proximos, solamente se halla en los libros de la hidalguia de Christo, y en las Coronicas de Dios, que en vuestros cartapacios y traslados hallareys mas presto dientes que la corten, que ojos que la respecten. Son los mundanos muy desentonados, no aciertan a tomar el tono desta materia, y assi escandalizan los oydos de los demas, porque descubren peccados, y no callan los pecadores.

Vamos aora al intento de donde nos diuertimos. No sufro que tan gran traydor ponga Dios por principio de su genologia, y descendencia, y mucho menos se nombre primero que Abraham: porque si atendemos a la dignidad, mayor era la de Abraham, que la de Dauid: que Abraham era Sacerdote (por tal le tienen todos los padres, explicando el sacrificio de Isaac su hijo) y Dauid Rey, y fue siempre de mas consideracion la dignidad de Sacerdote, que la Real. Si miramos a la priuança, mas priuado, parece fue de Dios Abraham, que Dauid; pues a el fueron hechas las primeras promessas del Messias, dado primero el Sacramento de la Circuncision, mas amplas, y fauorables parece tener las mercedes, pues atiueque de diez justos perdonaua Dios a cinco ciudades, y a Dauid no quiso perdonar por mas santos que alegasse. Y recopilando todo esto, en la dignidad, en la priuança, en la edad, y en la santidad, precedia Abraham a Dauid, y con todo en la Coronica del Espiritu santo va esto al contrario. *Filij Dauid, filij Abraham.*

Dexadas muchas y varias soluciones q̃ ay acerca deste lugar, yo me doy por satisfecho de la que es mas comun en esta materia, conuiene a saber, fueron fauores hechos a la virtud de la penitencia, a quien el cielo quiso siempre dar muy principal lugar, ò por serle mas rentosa, y fecunda que la innocencia, ò por realçar mas los actos de la misericordia diuina. La innocencia, y penitencia tienen ambas por oficio justificar los sugetos a donde residen, y moran; pero con esta diferencia, que la innocencia por no ver ofensas, tiene como Rachel los ojos, y rostro hermoso. La penitencia, porque de contino las llora contra Dios cometidas, tiene los siempre humedos, y tristes como Lia: pero tambien la innocencia queda como Rachel esteril, y madre de pocos hijos (pues no reconoce en la tierra mas q̃ a Christo, y a la Reyna de los Angeles) y la penitencia como Lia fecunda madre de muchos, llenando de santos esse cielo impireo. Y parece que estas dos virtudes hizieron reparticion entre si, tomando la innocencia possession en el cielo de los Angeles, y la penitencia en la tierra de los hombres, reparando esta segunda con lagrimas, la quiebra, y daño que la primera recibio en los espiritus, llenandole las sillas, que quedaron de vazio. Y como esta virtud era de mas renta para el cielo, en el libro de la generacion de Dios hombre, lleua primero en licencias, y es puesto en primer lugar el penitente Dauid.

Yo bien confiesso que no pudiera la penitencia tener tanta virtud, que pudiera lleuar hombres al cielo, si la innocencia no tuuiera tanta humildad, que quisiera, para q̃ esso tuuiera efecto besar a la tierra (pues de los meritos de Dios hombre inocẽte, y de todo punto impecable, recibio la penitencia esse valor) pero tampoco se puede negar, que y gualmẽte en el mismo Dios encarnado cobrò la penitẽcia fuerças, preciãdose tãto de no tener pecados propios como inocente, como de hazer obras penales, y de tramar lagrimas por los agenos como penitente. Si la inocẽcia durara en aquel feliz estado que en el parayso le dieron: bien creo yo escusaran los hombres los dolores, y lagrimas, que la penitencia les acarreò, y metio en casa, y tambien la carne passible subdita a do-

lores de que Dios se vistio para redimirlos, por lo qual si el Hijo de Dios encarnara, (como yo tengo por mas prouable) precediera Abraham por su dignidad, y antiguedad a Dauid, pues no auiendo pecado corria todo el mismo orden, y conformidad. Mas supuesto se trocò, y mudò todo por el pecado, tambien acà se trocò el orden en el parentesco. No era ya la innocencia significada en Abrahan, virtud que nos seruia, pero la penitencia significada en Dauid, a essa dando el primer lugar, sino en dignidad, por lo menos en la necessidad, y Dios que venia como medico, no buscaua la naturaleza entera, y sana qual la innocencia la dexaua, pero cayda, y con achaques, que eran los materiales de la penitencia, para que sin mas costas que las proprias que el pecado en ella hizo la diesse perfectissimamente curada, y sana. Esto mismo parece que quiso dezir el Apostol san Pablo en aquel tan celebrado dicho suyo: *De peccato damnauit peccatum*, id est, con los proprios efectos del pecado que el en nosotros causò, y produxo, Christo le destruyò dando el mismo pecado armas contra si. Por que siendo el de tan mal contento, que no se contentò con los males de la culpa que causò, pero aun con los de la pena que añadio (como son enfermedades, dolores, hambres, lagrimas, y muerte) tomò Dios en si estos segundos, para destruyr lo primero. Diestro auia de ser el medico, que con los mismos efectos de la enfermedad curasse; conuiene a saber, el que con el mismo dolor de cabeça curasse la jaqueca, y con el frio, y calentura alternada, sin mas costa de votica, y medicamentos echasse fuera la terciana. Pues Dios de los mismos efectos del pecado, que fueron las penas, nos curò del. Por lo qual si los dolores, lagrimas, y las demas obras penales eran remedio para el cielo, supuesto el estado de la culpa. Decête era que en el libro de nuestra cura, y remedio viessemos luego en el primer capitulo, y aphorismo, vn enfermo curado con esta receta; conuiene a saber Dauid, y en fin el del Euãgelio el medico que lo dio la virtud. El medicamento para que le aceptassemos, y el medico para que se lo agradeciessemos. Y quando penseys que a cuenta de la enfermedad, y cayda perdeys el lugar, perded cuydado, que antes para con Dios le tendreys primero, con tanto que os cureys como Dauid. Reparan algunos expositores en las ropas, y vestidos conque el padre del Prodigo le quiso vestir, quando arrepentido el hijo de las desobediencias cometidas, le vino a buscar. *Citò, profert stolam primam.* Alto apriessa sin tardança alguna (dize el padre a los criados) traedme vna ropa, esto quiere dezir *stolam*, para cubrir mi hijo. Que querria dezir el *primam*? ropa primera, tiene mas dificultad, algunos dizen significar vna ropa nueua, y no trayda: otros dizen significar el vestido del Mayorazgo, por sacarse del principio de la pieza a donde se texia el paño mas fino, y costoso, y de ai adelante para los demas hijos. Pues pregunto yo, para vn hijo desobediente, y mal criado, no bastara por entre tanto vna capa vieja, ò vn capote raydo, sino que por fuerça auia de ser nueuo, y aun no qualquiera, sino es el mismo del mayorazgo? Sin duda quiso dezir, que los pecadores arrepentidos quedauan del mismo Dios tan animosos, y regalados, como si fuessen sus Mayorazgos, y entre los hijos los primeros. En el Euangelio le veys adonde es preferido Dauid teniendo el primer lugar, y Abraham el segundo: que como en estos se estienden mas los lances de la misericordia diuina, redunda su conuersion en mayor credito de Dios que los justifica. *Sacratissimam ingrediens patriam* (dize el gran padre san Agustin) *secum latronem intriduxit, non conculcans paradisum illius operum pietate, sed honorans, neque confundens latronis introitu, sed illustrans.* En la mayor Magestad con que tomò possessiõ del cielo, lleuò por compañero vn ladron, dexando la de los santos mas calificados que pudiera admitir. Quien vio jamas Rey honrado cõ ladrones publicos? (quiza algunos le acompañan los lados mas encubiertos) y quien jamas entrò de Magestad en possessiõ de Reyno, con tan vil, y infame Secretario? Pero si la Magestad del Rey, consiste en la obstentacion de su poder, no se mostrò esse Dios tan magnifico en la pureza, y impecabilidad de los Angeles, como en la justificacion del pecador arrepentido, pues da a entender en la conuersion deste, ser vn Dios tan poderoso, que voluntades tan torzidas, haze con tanta perfeccion derechas, y sugetos tan infames, merecedores de su Reyno. *Non conculcans, sed honorans, neque confundens, sed illustrans.* No veys como la oueja perdida està por tal, con mil ventajas, y excessos mucho mas que las halladas, ò por mejor dezir, las no perdidas. Por perderse van en busca della, y dexan las demas, y por andar perdida le haze el pastor tales regales, que la pone en los braços, y luego en sus ombros, anden las demas por su pie, esta perdida, y hallada queda en

Rom. 8.

Luc. 15.

Aug. ser. 1. de Cruce, & latrone.

los

los braços de Dios ſu verdadero paſtor: que mucho que Dauid alcance, y tenga en la Cronica, y Eſcritura de Dios lugar tã hõrado, quãdo los aſsi perdidos, y hallados le poſſeen en el miſmo Dios, a quien da los braços para leuantarlos, y los ombros les ofrece para ſuſtentarlos, no pierde lugar de honra quien con Dios la tiene tan ſobrada.

Caiet. in c. 21. Ioan. Ioan. vlt. Hallo yo mucha gracia en el Cardenal Caietano, conſiderando el punto en que el Euangeliſta ſan Iuan hiziera mencion de ſus priuanças, y priuilegios para con Chriſto, que fue quando Chriſto llamò a ſan Pedro en ſecreto, y ſe paſſeò con el en la playa, profetizandole ſu muerte, &c. Fue el caſo, que andando ſan Pedro ſolo con Chriſto, mirò atras, *Conuerſus Petrus*, el miſmo ſan Iuan dize, que *Vidit illum diſcipulum*, y tratando de ſus priuilegios, *Quem diligebat Ieſus, qui & recubuit in cœna ſuper pectus eius, & dixit: Domine quis eſt qui tradet te.* Pregunta aora el doctiſsimo Cardenal: Euangeliſta ſanto, a que propoſito quando Pedro priuatanto con Chriſto, que es llamado para paſſearſe a ſolas con el, en ſecreto: alegays vos vueſtras priuanças, y dezis que entonces Pedro puſiera en vos los ojos, y preguntara à Chriſto por vos. *Hic autem quid?* Por ventura por venir vos entonces de tras de Pedro, y de Chriſto teneys embidia al nueuo priuado, y Secretario? Y alegays de vueſtro derecho, diziendo que ſoys vos el *Quem diligebat Ieſus, qui & recubuit, & dixit: Domine, &c.* No ſon embidias, no, que los fauores del cielo ſon penſionarios a la caridad, y no ay animos embidioſos, como los del mundo. Sabeys porque lo hizo? Para que ſe vieſſe mejor, quan en encogido para con eſſe miſmo Dios era ſan Pedro antes de auerle ofendido, y quan confiado quedò deſpues de arrepentido, porque antes que Pedro fuera penitente no tenia confiança para preguntar a Chriſto ſecretos, y en la noche de la cena diome de ojo (parece que dize el Euangeliſta) que lo ſupieſſe, y preguntaſſe, yo lo hize aſsi, que eſtaua reclinado en el pecho del Señor, pero agora deſpues de pecar, deſpues que ha llorado, quedò tan priuado de Dios, que ya me dexa atras, y de mi propio le haze ya preguntas con confiança, *Hic autem quid?* Pondrelas palabras de Caietano, aunque largas. *Ieſus eſt tot priuilegijs beneuolentiæ, familiaritatis, ac fiducia indicijs, ad ſignificandum in qualem gradum, poſt Chriſti negationem aſcitis fuerat, vt ſcilicet ipſe Petres interroget pro Ioanne tam delecto, tam domeſtico ipſi Ieſu: qui Petrus antequam negaret, interpellebat Ioannem, vt interrogaret Ieſum: vt intelligamus in magis internam amicitiam Dei adſcribi, quondeque homines poſt crimina, quam ante habuerant.* Eſpantoſas, y admirables confianças que Dios dio a la penitencia, ella tiene el mejor veſtido de Dios, el mejor ſitio en Dios, las confianças mas largas, y al intento, el lugar primero. *Filij Dauid.*

Del nacimiento de la Virgen.

TODOS eſtos bienes, y prouechos tuuieron por eleccion del cielo el origen, y principio en vos Virgen ſantiſsima, como en Madre verdadera del miſmo Dios, porque aſsi como el pecado del mundo en Eua muger tuuo principio, y en el hombre Adã ſu conſumacion, y complemento: aſsi en vos tomò, y tuuo principio nueſtro remedio, y en Chriſto vueſtro Hijo ſu integridad, y perfecciõ. Deſte modo hablã los ſantos de la Virgen como ſan Aguſtin. *Antrix peccati: Æua, Antrix meriti Maria*, y ſan Ambroſio: *Dominus redenturus mundum, operationem ſuam inchoauit à Maria.* El bien de todo el mundo quiſo el cielo que della començaſſe. Y el melifluo Doctor, que en piedad (de la Virgen) y deuocion ſe adelantò a todos, la llama, *Antrix gratiæ, genitrix vitæ, mater ſalutis*, y en el miſmo lugar quiſo eſte ſanto Doctor, que todo quanto el mundo tiene, eſtè ya con los ojos fixos, y vozes claras, agradeciendo a la Madre de Dios todo quanto de bien tiene en ſi, y eſpera tener. *Per te Virgo ſancta cœlum impletum eſt, infernus euacuatus eſt, inſtauratæ ruinæ cœleſtis Hieruſalem, miſeris ſpectantibus perditæ vitæ data.* Aun quiere el miſmo Santo ampliar mas, y eſtender en el miſmo lugar, haſta la ſantiſsima Trinidad, las excelencias de la Virgen, pues recibiendo por ella todas las criaturas, conforme ſu capacidad, ò neceſsidad. Dios por ſu infinita perfecciõ, y independencia, no puede recebir dellas mas que honra, y gloria (que es denominacion mere extrinſeca, y de razõ) y con todo de la ſereniſsima Virgen recibio el verdadero ſer humano. Ved quãto ſe leuantò? *Omnibus miſericordiæ ſinum aperuit, vt de plenitudine eius accipiant vniuerſi, captiuus redemptionẽ, æger curationem, triſti conſolationem, peccator veniam, iuſtus gratiam, Angelus lætitiam.* Y porque ni aun el miſmo Dios quede de fuera por las mercedes, y fauores que hizo a la Madre. *Denique tota Trinitas gloriam, perſona filiæ carnis humanæ ſubſtantiam, vt non ſit qui ſe abſcondat à calore eius.*

Aug. ſer. de Aſſump. Ambr. in Luc.

Ber. ſer. 98.

Deſte

Deſte tan amplo, y vniuerſal prouecho, ſe colige bien quan vniuerſal alegria eſtà pidiendo al mundo todo, ſu ſantiſsima Natiuidad, y quan de veras pueden las criaturas vnas a otras darſe los parabienes, y a Dios las gracias: *Natiuitas tua Dei Genitrix virgo gaudium annuntiauit vniuerſo mundo*, le canta con mucha razon la Igleſia. Hallò ſan Aguſtin muy gran miſterio en la pelea que Eſau, y Iacob tuuieron dentro del vientre de ſu madre al nacer, porque a demas de las ordinarias inquietudes que trauaron, en quanto ſe formaron en el vientre, que no poco moleſtaron a la ſanta madre Rebeca, naciendo Eſau delante, le aſsio ſu hermano Iacob de los pies, y le quiſo detener, de donde le reſultò el nombre de ſupplantator. Los expoſitores mas literales deſte lugar dizen, que el intento de Iacob fuera quererle impedir la primogenitura, por impedirle juntamente el mayorazgo (que deſde el vientre de la madre trae nueſtra naturaleza la embidia, que por no dar la mano a otro le aſiremos de los pies, y armaremos celadas aun a los propios hermanos.) Pero ſan Aguſtin interpretando el lugar mas eſpiritualmente atribuye el hecho a zelo de la honra de Dios, de que ya el ſanto Iacob venia armado deſde el vientre de ſu madre contra vn hermano reprouo, y enemigo de Dios futuro: (y eſte ſentido del ſanto padre fauorece muchiſsimo el oraculo diuino conſultado por la madre, la qual amedrentada de los buelcos que los hijos en el vientre dauan, ſoſſegò Dios con dezirle. *Duæ gentes ſunt in vtero tuo, & duo populi de ventre tuo diuidentur, populusq; populũ ſuperabit, & maior ſeruiet minori.* Dos linages de gente diferente traes en tu vientre, vno bueno, y predeſtinada, otro precito, y maligno: y eſtos nunca tienen paz, ni admiten treguas antes viuen en continua batalla, y diſenſion (aſsi que armado de vn ſanto furor quiſo el predeſtinado hermano detener al reprouo, porque fue tan grande el dolor que ya tenia de que Dios tuuieſſe en el mundo vn enemigo, que deſſeo que no naciеſſe, y le aſsiò de los pies para dexarle dentro del vientre de la madre, no como en caſa de vida, ſino como en ſepultura de muerte, caſi diziendo: Maluado, que vas a ver la luz del cielo, auiendo tu alma de morir en tinieblas? A que vas a ver el mundo, ſi has de ſer vn mundano, ò vagabundo? Quedate antes aqui muerto que no allà contra Dios viuo? Tan pernicioſo es el parto, y nacimiento de vn reprouo, pero quando deſſa miſma linea de Iacob nace oy del mundo la alegria, y la gloria del cielo, el fin del pecado, y el orden de toda la vida eſpiritual (palabras ſon de ſan Geronimo) en hora buena ſea tal nacimiento, y bien llegada ſea a la tierra la Virgen ſantiſsima.

Aug. lib. 12 de ciuit. c. 25. & ſerm. 78. de tẽpo.

Gene. 25.

Hieron. in ſerm. de Aſſump.

Muchos Santos explicando la lucha que el miſmo Iacob tuuo con el Angel (que ellos hallan ſer figura de la Encarnacion) repararon mas que de paſſo en el dicho del Angel, y replica de Iacob. *Dimitte me aurora eſt.* Dexame ya que ſe llega la mañana, da vozes el Angel, ò Dios por el: andays Señor huydo por ventura, y no quereys parecer de dia, deueys algo a la juſticia? Pues la porfia de Iacob no dexa tambien de tener ſu ephaſi. *Non dimittam te niſi benedixeris mihi.* En bendiziendole dize: *Emarcuit nervus Iacob, & claudicabat de vno pede.* Que traça de bendicion es eſta, dexar vn hombre coxo, y de vn pie eſtropeado? Todo tiene ſu eſpiritual ſentido. San Geronimo interpretò el lugar de Dios encarnado, porque Dios, y el hombre ſe auian de juntar con vinculo tan eſtrecho, que jamas ſe auian de poder diuidir. *Tenes in lucta tua hominem infirmum, ſed hic tibi homo verus Deus eſt, non enim adoptionis benedictionibus benedici te poſtulas Patriarcha, ſed veris.* Por lo qual dize Dios: Dexame, que aun no es llegado el tiempo de la ſuprema vniõ de la perſona diuina contigo, ò con tu naturaleza, no es eſta la aurora cuya luz, y rayos, yo quiero ſer viſto en la tierra, otra ſerà mas bella, y hermoſa (dize el Angelico Doctor) en cuyo vientre me harè viſible y conuerſable, y para certificarle del tiempo quando eſſo auia de ſer, *Emarcuit nervus Iacob.* Y eſſa fue la bendicion, conforme explica Ruperto, entonces veras eſſe Dios nacido, y eſta promeſſa de tu bendicion cumplida, quando ceſſare la generacion de tus hijos, y los Reyes de Iuda tus deſcendientes ſe acabaren, eſto quiere dezir: *Emarcuit nervus Iacob*, ideſt, la ſuceſsion, y caſta Real tuya, y bien conforme a eſto fue la otra bendicion que el miſmo Iacob echò al Tribu de Iuda, *De non auferetur ſceptrum, &c.* Y aſsi fue que quando acabaron los Reyes de Iſrael, y el cetro en aquel pueblo, entonces nacio la ſantiſsima Virgen Maria, y aparecio la clara aurora, a cuya luz deſpues aparecio el diuino Sol de juſticia: aſsi lo vemos tambien en el Euangelio adonde acabada ya la linea de los Reyes, y dando ya la ſangre Real, y cetro de Dauid en la pobre azuela de vn carpintero, entonces nos da a la Virgen: *Virum Mariæ de qua natus eſt Ieſus.*

Oleaſter. Tho. Anglicus in Gen.

Hyla. lib. 5 de Trinit.

Thom. Anglicus.

Ruper. de gloria Trinita.

Con-

Concluyamos con otro misterioso nacimiento que se vio en otra parieta de la Reyna de los Angeles, que fue Thamar (pues estos Patriarcas assi como fueron progenitores, assi tambien figuras de Christo, y de su Madre santissima) concibio Thamar aũque de incesto dos hijos, vno por nombre Zaram, otro Phares: como consta del Genesis, y nuestro Euangelista lo dize bien claro, *Iudas autem genuit Phares, & Zaram de Thamar.* Gene. 33. Tabiẽ estos dos en el vientre materno contendian sobre el nacer primero, y Zaram echò fuera vna mano q̃ la comadre diuisò cõ vn liston encarnado por tener ya algun derecho a la primogenitura: y no fue assi, que recogiendola otra vez dio lugar a Phares su hermano del qual desciende la Virgen, y Christo nuestro bien, el qual lugar considerando san Irineo, san Chrysostomo, y Teodoreto, dizen significar Zaram el pueblo Gentilico, y Phares el Iudaico, dio lugar el primero que tenia ya la mano fuera, casi diziendo, yo tenia la delantera, y por el consiguiente la honra de la primogenitura tomada, pero ya que no he de ser tan dichoso, que de mi, sino de ti ha de nacer la Madre de Dios, y su Hijo, yo te doy toda la honra, y quede yo sin ella en hora buena, ya yo me doy por contento que los meritos de su sangre (señalados, y significados en el encarnado liston) me alcancen, y marquen como suyo toda la demas honra y reuerencia sea para ti, que son los jages de tu buena suerte: del qual discurso infiero yo, el auer de nacer Dios del tan remotamẽte, es causa de se le cõceder, y dar toda la honra, y cortesia, y hallaua ser todo deuido a la persona de quien Dios auia de nacer, que honras pues, y alabãças merecerà el nacimiento de aquella, de la qual Dios inmediatamente auia de nacer? *Etiam si* (clama el gran Geronimo) *omnium nostrum membra verterentur in linguas, eam laudare sufficeret nullus.* Iræn. lib. 4. aduersus hæres. c. 42. Chrysost. hom. 62. in Gen. Dame licẽcia el diuino Bernardo para dezir, que solamẽte aquel en el nacimiento, y fiestas de la Virgen no se alegre, a quiẽ ella inuocada, no fue de prouecho, tan ampla quiere que sea nuestra confiança en ella: *Solus ille ò Virgo beata tuas laudes silcat, qui te fideliter inuocatam sensserit vnquã in suis necessitatibus sibi defuisse*, y añade, *Quid mirum si inuocata adest, quæ etiam non inuocata præsto est.* Vos Virgen santissima nacida oy en la tierra nos hazeys nacer en el cielo, y recibiẽdo de acà la naturaleza nos impetrad de vuestro Hijo la gracia disposicion de la gloria. Amen.

(·.·)

DEL NACIMIENTO TEMPORAL DE CHRISTO EN LA TIERRA.

CONFORME AL EVANGELIO de san Iuan. cap. 1.

THEMA.

In principio erat Verbum, & Verbum caro factum est.

DE tres nacimientos de Christo nuestro bien haze mencion el santo Euangelio: en memoria de los quales se dizen las tres Missas este dia. El primero es la generacion eterna en que el Verbo diuino como verdadero Hijo nace del Padre, Dios de Dios, luz de luz, Dios verdadero de Dios verdadero: de la qual generacion trata el Euangelio en su principio. *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum.* Y por ser esta generacion muy obscura a nuestro entendimiento se dize la primera Missa en lo mas alto, ó mas obscuro de la noche. El segundo nacimiento es la generacion temporal en q̃ concebido, y engẽdrado en el vientre purissimo de Maria Virgẽ, esse mismo Verbo, ò Hijo de Dios nacio temporalmente como hombre hijo de su madre, la qual se comprehende en aquellas breues palabras dignas de tanta adoracion, y reuerencia *Verbum caro factum est.* Y porque con este nacimiẽto de Christo nos quedarõ los misterios de la Fè algũ tãto mas claros, y conocidos, se dize la segunda Missa, al salir del Alua quando ya vencidas las tinieblas comiença a rayar, y leuantar cabeça en el Oriente la luz de la mañana. Estas dos generaciones dichas, son generaciones passiuas en que Christo, o como Dios, o como hombre es engendrado, en la otra tercera es el, el generante, pues por sus meritos nos engendra por la gracia actiue, en hijos adoptiuos de Dios: la qual san Iuan explica en aquellas palabras: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri:* y porque de aqui nos redunda la gracia, y la gloria, adonde por la vision clara de Dios, nos quedarà todo patente, y claro. Se dize la tercera Missa en lo mas alto y claro del dia. Para tratar de lo presupuesto tenemos necessidad del fauor del cielo, digamos. *Aue Maria.*

Como S. Iuan fuesse el vltimo de los Euãgelistas que escriuio, y ya el demonio comẽçasse en su tiempo a hazer de las suyas, sembrando en el cãpo de la Iglesia la zizaña de las heregias: suele necessario al amado discipulo meterse como Aguila Real en estas nues tan espesas, y entrar por essos rayos de la luz inacessible del Hijo de Dios. Escriuia (dizen graues autores) contra Zerintho, y Ebion, que a cuenta de las humildades a que Dios por nosotros se humillara, le negauan la diuinidad. No quiso el Euangelista sagrado quedassemos frios por el mal entender, a donde todos nuestros coraçones se deuian abrasar, y para que no nos embaraçassemos con los excessos del diuino amor, ligados en los de la humildad de nuestro Dios Niño,

nos

nos preuino de ante mano, tratando de su generacion eterna, mostrandonos a si primero quien era, para que despues mejor conociessemos, qual por nosotros se auia hecho.

Los demas Euangelistas le relataron, encerrado por nueue meses dentro de las Angustias del vientre de vna donzella, y podiamos pensar no estaua en todo lugar, quien en tan estrecho lugar cabia, en ellos auiamos leido nacer por la generacion temporal, y finita, y podiamos entender ser su persona como qualquiera de nosotros, temporal, y no eterno: Auiamos le visto con vna sustancia, y ser de niño, encogido todo en vnos pobres pañales, y podiamos dezir se mediria todo por las reglas de quantidad de mas, y menos: y viendole empañado y reclinado en vn pesebre, tributario al frio, y lagrimas infantiles: primeros correos de nuestra miserable vida, podiamos dudar de su inmutabilidad, y Magestad: pues antes que nos baxe a lo infimo, os antecedente, de donde todas estas consequencias se infirian, que es al *caro factum est*, nos leuanta primero a las grandezas, y eternidades de la generacion diuina, en el *In principio erat Verbum, &c.* para que conociendo bien quien es esse Dios en si, viessemos primero, que lo que el hizo liberalmente por amor de nosotros, nos obligaua a seruirle, y amarle necessariamente, pues tanto mas deudores quedauamos a esto, por obligacion, quanto menos deudor nos era el por su querer.

PRIMERA PARTE.

De la primera generacion que es la eterna: *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum.*

TAN obscuras son estas palabras, quanto y no menos lo es la misma generacion diuina de que tratan: pero con essa obscuridad traen tanta Magestad, que enamorados de los mismos vocablos, o terminos de hablar, los traduxeron, y escriuieron en sus libros, los Platonicos gentiles (testigo el grã Basilio, san Cirilo Alexandrino, y san Agustin, y otros) sabiendo tan poco lo que querian dezir, quan poco supieron de la Fè que las declara.

Basil. initio Euãg. Ioã. Cyril. lib. 8. contra Iulian. Aug. lib. 7. conf. cap. 9.

Pero para mas clara noticia desto, explicaremos primero (lo que la materia predicable sufre) que misterio tenga llamarse la segũda persona de la santissima Trinidad, Verbo, ideat, palabra. Para explicacion de lo qual supongo tener la segunda persona diuinados nombres propios (digo propios) porque apropiados tiene muchos mas) llamase Hijo de Dios, y llamase Verbo de Dios, ò Verbo diuino: Hijo de Dios le llama, porq̃ es engẽdrado del Padre, y su produciõ es generacion (lo q̃ no tiene el Espiritu santo, por la qual razõ no es el Espiritu santo Hijo) y llamase Verbo, ideſt, palabra: y del primer nombre ay muchos lugares en la diuina Escritura, assi del viejo como del nueuo testamento, del segundo nombre no tanto, ni tã clara como en san Iuan. Aqui se fundò san Anselmo para dezir q̃ no tenian escusa alguna los Iudios (aun antes de venir el Hijo de Dios al mundo) si negassen auer por lo menos dos personas, *in diuinis*, que son Padre, y Hijo, y es bien conforme el parecer del Santo, a lo que Christo por su propia boca dixo, quando replicandole los Iudios sobre llamarse Christo Hijo de Dios, los embiò a estudiar. *Scrutamini scripturas, ipse perhibent testimonium de me.* Adonde da a entender, que en el mismo testamento viejo teniã bien conocida esta verdad: y fino, que quiso dezir Dauid en el Psalmo 2. *Dominus dixit ad me; filius meus es tu ego hodie genuite?* El Señor me dixo a mi: Tu eres mi hijo, yo te engendrè oy: lugar que assi los Apostoles interpretes de la Escritura, como el mismo Christo autor della, lo entendio de si: y el *hodie* muestra bien, que no se podia esto entender de Dauid, y el *dixit*, dexalde estar, que a su tiempo le cogerè: y que quiso dezir en el Psalmo 109. *Tecum principium in die virtutis tuæ, & ex vtero ante luciferum genui te?* El qual Psalmo habla del mismo Messias, conforme todos los Rabinos, y conforme a la verdad de la Fè. Como lo dixo Christo por san Matheo: por lo qual, si ay en Dios generaciõ, y ser engendrado, ha de auer hijo, porque todo el hijo es engendrado, y si ay hijo, tambiẽ ay padre (pues no ay padre sin hijo, *Nec è contra*) luego por lo menos, ay dos, porque la misma causa no se engendra a si misma, sino otra distinta de si, no pueden ser dos en la naturaleza diuina, porque entonces huuiera dos Dioses, y muchos Dioses contra la misma Escritura, y Fè reuelada: luego otro en la persona, y el mismo en la naturaleza, y assi siendo distinto el Padre del hijo, son vno solo en el ser de Dios: Padre Dios, y Hijo Dios.

Anselm. in suo monologio.

Ioan. c. 5.

Psal. 2.

Acto. 13. Hebr. 1. Hebr. 1. Hebr. 5. Matth. 22. Luc. 20.

O for-

O formad esta razon de otra manera, supuesto el principio de Fè que tomamos, el Padre no engendra al hijo que es propio hijo de otro ser, y naturaleza, de lo que el, sino del mismo ser. El leon no engendra tigre, sino leon, ni el tigre hombre, sino otro tigre, ni el hombre aguila, sino otro hombre, pues si Dios engendra por verdadera generaciõ, y tiene verdadero hijo como la Fe le llama, no puede dexar de ser Dios, y lo que mas es, el mismo Dios como el Padre: porque en buena razon a vn natural cabe, que no ha Dios de carecer en si de la perfeciõque dio a sus criaturas, por lo qual si el engendrado del leon, es leon, y el engendrado del hombre, es otro hombre, heredado cada qual de su padre, aquel ser en el modo posible (porque no es el mismo ser numerico: pero expecifico) tambien el engendrado de Dios, ha de ser Dios. No puede ser otro Dios quanto a la diuinidad (porque entonces huuiera muchos Dioses contra la Fè, y Escritura) luego otro en la persona, y el mismo en la naturaleza, y assi el hijo es otra persona del Padre, y el mismo Dios cõ el: el qual articulo de Fè lo dixo Christo en vna palabra: *Ego & Pater vnũ sumus*. Yo, y el Padre somos vna misma cosa, quiẽ dize, yo y el Padre dos señala: dos eran en las persoas, *vnum* sumos, vna misma cosa en la essencia, veys la igualdad del Hijo cõ el Padre? *Ioan. 10.*

Esto mismo dize san Iuã, *In principio erat Verbum, &c.* aunque lo dize por modo mas alto, y diuino: para entendimiento de lo qual aduertid, que esta voz, *Verbum*, quiere dezir en su primer origen aquella palabra interna que nuestro entendimiento dentro de si forma, y engendra, que por otro nombre llamamos concepto, ò imagen expressa de la cosa que consideramos, como quando consideramos dentro en nuestro entendimiento, Roma, alli formamos vna semejança de aquella ciudad, en que se nos està representando, y mostrando con casas, torres, y baluartes, y sus edificios, assi como quando la vemos. Esta semejança adonde esto se nos representa llamamos verbo, o palabra: porque està el entendimiento casi como dentro de si hablando, y platicando: y por acomodacion de la palabra interna del entendimiento, llamamos a las que exprimimos con la boca, y cõ que hablamos vnos con otros verbos: sacamos luego de aqui aquello que el entendimiento produze y engendra se llama verbo, aora subiendo con esto al intento de san Iuan, digo, que del testamento viejo sabiamos que Dios tenia hijo, mas no sabiamos por donde le engendraua, esto dize san Iuan, engendra le por el entendimiento, y esso porque? Por q̃ es verbo: porque el verbo solamẽte del entendimiẽto nace, assi q̃ entẽdiẽdose Dios a si mismo, y hablãdo de si, la palabra q̃ produxo fue esse verbo, y esse mismo verbo de Dios, es Hijo de Dios: Hijo en quãto tiene la misma naturaleza semejante con su padre que le engendrò: Verbo en quanto nacio del mismo entendimiento que le produxo. Fue luego lo mismo en Dios engendrar, que hablar, y lo mismo hablar, que engendrar: Y assi engendrando hablò, y hablando engendrò, y cumpliendo los terminos hablando tuuo hijo, y engendrando tuuo palabra. Boluamos con esto al lugar que arriba dexamos, y vereys como queda claro: *Dominus dixit ad me filius meus, &c.* el *dixit*, es el, *genuit*, lo mismo fue dezirlo, que generarle: dixolo, y fue su palabra, generole y fue su Hijo: y porque eran de personas relatiuas vso del, *ad*, no, *mihi*, sino, *ad me*: gallardamente hablò Tertuliano: *Hunc ex Deo prolatum didicimus, & prolatione generatum, & idcirco filium Dei.* El Dios que adoramos, y que dezimos auer generado el Padre, tuuo la generacion no carnal (qual vosotros Gentiles pẽsais) pero mas diuina fue, y leuantada, fue generado, hablado, y su generacion, prolacion: y assi Hijo, y Verbo. *Tertuli. in Apolog.*

Con esto se da a entender aquello del Psalmo, *Semel locutus est Deus; duo hæc audiui, quia potestas Dei est, & tibi Domine misericordia.* Vna sola vez hablò Dios: quantas vezes auemos leìdo en la Escritura, que hablò Dios? Muchas, pero no hablò destas hablas: esso fueron hablas de afuera, hablando vocalmente por los Profetas: *Multi fariam multisque modis olium Deus loquens.* El hablar de adentro, ò *ad intra, semel*, vna sola vez: vna sola fue la palabra, como vno solo su Hijo: pues si fue el hablar vno solo, y vno solo el Verbo, como oyò dos cosas del? *Duo hæc audiui*: conuiene a saber que en Dios auia poder, *quia potestas Dei est*, y misericordia? Es la causa que en esse Verbo diuino encarnado se auia de juntar todo el poder del Padre, y la mayor misericordia de Dios, que fue hazerle hombre, por lo qual siendo esse Verbo hõbre percibio Dauid del las mayores dos grandezas de Dios: pero no es aun tiempo de llegar al *Verbum caro*, que ay aun mas que oyr al Euangelista sagrado en las grandezas del Verbo de Dios. *Psal. 61. Hebr. 1.*

De ser Verbo, hemos colegido de adonde manò su procession; que fue del entendimiento paterno. Aora cõsiderad las grandezas que luego publica del, que ya diximos. La primera que es distinto del Padre en la per-

La primera que es distincto del Padre en la persona, pero el mismo en la naturaleza: esto dizen aquellas palabras: *Verbum erat apud Deum.* Este Verbo estaua en Dios, ideſt este mismo Hijo estaua en el Padre, si vno estaua en el otro, dos eran ellos, porque se dize nadie (hablando propriamente) estar en si mismo, sino en otro distincto de si; mas porque de ai no coligiessemos que por ser otro en la persona, era otro Dios en la naturaleza, dize luego. *Et Deus erat Verbum.* El Verbo estaua en Dios, y era el mismo Dios con aquel con quien estaua, que era el Padre, y dixo esto el Santo, para nos declarar la grande (no solo) vnion, mas vnidad de generacion diuina, porque acà el Hijo no està en el Padre, ni el Padre en el Hijo, antes cada vno va por su parte, y en este misterio por la vnidad de la naturaleza, el Verbo en Dios, y Dios en el Verbo: *Verbum apud Deum, &* *Ioan. 10.* *Deus erat Verbum*, lo que mas claro despues dixo el mismo Verbo por su boca, *Ego in Patre & Pater in me est*: porque assi como el entendimiento jamas està sin cõcepto ò Verbo, ni el Verbo sin entendimiento, assi ni el Hijo de Dios, sin el Padre Dios, adõde hallais al vno hallais al otro, pues siẽdo indiuisos en la naturaleza, tambiẽ en la presencia, è inmensidad. Oid aquel gran Teologo, y Padre de la Iglesia Gregorio Nazianzeno. *Greg. Nazian. orot. 4. de Theo.* *Verbum appellamus filium Dei, quia ita se habebat ad Patrem, vt Verbum ad mentem, non modo propter generationem passionis expertem, sed etiam propter coniunctionem ipsius cum Patre.* De donde llamaron los Teologos generacion *ad intra*, dentro del mismo Dios. *Verbum erat apud Deũ, & Deus, &c.* Porque de manera le engendrò el Padre, que teniendo el mismo ser no lo pudo diuidir de si.

Visto hemos ya por donde el Hijo de Dios nacia del Padre, conuiene a saber por el entendimiento, vimos tambien quien es, conuiene a saber, distinto en la persona, y el mismo Dios en la naturaleza. Veamos agora la intima comunicacion, y interna de vno en otro, esto pertenece al ser intrinseco: mirad agora las perfeciones y atributos diuinos que de esse mismo Hijo de Dios dize el Euangelista.

Primeramente en llamarle Verbo, le da el mismo saber con el Padre Dios que le engendrò: de donde vino essa misma persona a llamarse sabiduria diuina, ò sabiduria del Padre, y es la razon, porque es Hijo del entendimiento, por el produzido, y engendrado: los hijos acà en las criaturas, verdaderos hijos son, pero ninguno dellos es hijo del entendimiento de su Padre, y assi vereys ser los padres muy agudos, y prudentes, y salir los hijos ignorantes (que en verdad parece desgria de la naturaleza dexar vn padre a su hijo heredero de Reynos, dà Monarquias, de hazienda de minas, de oro, de plata, y no le poder dexar en herencia las letras, ò sabiduria) pero es la razon, porque son hijos de carne y sangre, essa los engendra, y produze, y assi es si el padre es enfermo, y indispuesto comunica al hijo la misma indisposicion, si fue etico, sale el hijo etico, si mal inclinado, el hijo mal inclinado: hijo del entendimiento solo el de Dios, y assi quanto saber tenia el Padre todo se lo dio, y comunicò a su Verbo. Demas desto muestra su inmensidad en las mismas palabras, porque si el Verbo està en el Padre, y adonde està el Padre, està el Verbo, esse Padre Dios està en todo lugar, por su essencia, presencia, y omnipotencia, pues ai està tambien su Verbo, ò hijo, pues es Dios con el, no tiene lugar cierto, y determinado aquello que en todo lugar cabe, ò por mejor dezir todo el lugar ocupa, y como Dios estè ya en todo lugar, y esse Verbo sea Dios en todo lugar està.

Lo tercero mostrò su eternidad, en aquella palabra, *erat*, que conforme notãron los santos Padres, esse *erat*, no tiene fin, ni principio: no dize, es porque esso fuera començar, no dize fue, porque ya tuuiera fin, no dize sera porque esso fuera aun no auer sido, sino dize, *erat*, ideſt en el principio ya, *erat*, y conforme san Hilario quiere dezir discurrid por vuestro entendimiento, qualquiera tiempo, ò real, ò imaginario, y echad por donde quisieredes, ya esse Verbo, *erat* tomad el principio del mundo quando las criaturas començaron, el no començò, porque ya era, bolued atras mil años imaginados, ya *erat*, andad mas ya, *erat*, mas, *erat* finalmente no tiene principio, luego es eterno, *Transeunt* (dize el Santo) *Tempora transeunt sæcula tolluntur æta es, pone aliquod quod voles huic opinioni principium, non tenes tempore, erat enim.* Porque conforme todos los santos nuestro Euangelista arguya, contra los hereges Zerintho, y Ebion, que se leuantaron en el tiempo del mismo san Iuan que dezian auer tenido principio el Hijo de Dios, para destruyrlos el santo, y mostrar que esse Verbo era eterno como el entedimiento de donde procedia, cargò la mano en el *erat*, que era el termino que le determinaua la eternidad, y assi le puso quatro vezes. *In principio erat, & Verbum erat, &* *D. Hilar. 2 de Trinitat.*

Deus erat, hoc erat in principio. Para dar a entender que de qualquier modo que imagineys esse Verbo no tenia fin ni principio por q̃ ya *erat*, si le imaginays en principio de tiẽpo, ya, *erat*: si le cõsiderays en su propia persõna, en la qual está dẽtro del Padre, ya, *erat*: *Verbũ erat apud Deũ.* Si le considerays en la propia naturaleza, y ser diuino, *Deus erat*, esse Verbo era Dios: finalmente lleualde a qualquiera principio q̃ quisieredes: no tuuo principio. Visto el ser, el saber, y el durar q̃ son sus perfecciones internas, mirad agora el poder deste mismo Hijo de Dios, por el orden *ad extra*, ò a sus criaturas, *Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil.* No hizo, ò criò cosa el Padre, cuyo concreador, ò juntamente Criador con el no fuesse esse mismo Verbo diuino, que fue lo que dixo el mismo Christo, *Pater operatur, & ego operor*, y quiere dezir, no le dio el ser diminuto, diosele todo entero, y perfecto, comunicandole en essa generacion, ò hablar eterno todo su ser diuino, todo su saber, toda su inmensidad, toda su eternidad: y finalmente todo su poder, y omnipotencia: basta esto en materia tan leuantada y obscura.

SEGVNDA PARTE.

Verbum caro factum est. De la segunda generacion temporal.

COMO sera proprio de quien viene con los ojos del Sol, si da en sombra no ver cosa, ò como es cierto que al que mira de muy alto, a lo muy profundo quitarasele la lũbre de los ojos: huyera sin duda de qualesquiera, sino fuera la lumbre tan segura como lo es la de la Fè, que tambien cõmo es obscura, bien nos dexarà ver en las tinieblas de la media noche, a nuestro diuino Sol nacido: *Verbum caro factum est & habitabit in nobis.* Esse, cuyas grandezas oystes, y que de altas no entendistes, se hizo niño, se hizo pequeño, y se vino a morar cõ nosotros: ò nouedad sobre todas las nouedades! grandeza sobre todas las grandezas! pues adonde se mostrò mas pequeño, se publicò esse Dios por mas grande: vniendo, y vinculando las mayores grandezas de su ser diuino con las mayores baxezas de mi ser humano. Quan bien dixo el Poeta, mi niño y mi Dios: *Non bene conueniunt, nec in vna sede morantur maiestas & amor.* Mageſtad, y amor no se compadecen juntos, brio, y bien querer, no ay adjetiuarlos, que viene a dezir Dios, y carne, *Verbum caro?* Toda la gloria, y toda la miseria? Que viene a dezir eternidad, y tiempo, *erat*, y *est?* Como se puede ligar, no tener principio, y començar? Hazerlo todo, y ser hecho: *Factum est?* Como se puede juntar ser palabra, y no hablar? Como se puede adjectiuar con empañaros, y embolueros en pobres pañales, no caber en lugar? Que quiere dezir estar en el pecho infinito del Padre con el vientre estrecho de la Madre? Como se puede entender poder lo todo, y estar flaco? Ser Señor del cielo, y nacer en vn pesebre? Siendo luz, y estar en tinieblas? Y abrasando los Serafines, tiritar de frio? O extremos repugnantes, q̃ el amor diuino hizo cõformes? O imposibles solo a quiẽ tanto me quiso, y amò posibles! dixo bien Tertuliano respondiendo a vn argumento, y tacha que los Gentiles ponian a nuestra ley, conuiene a saber, que dauamos credito a cosas que no entendiamos; y dezia mos hiziera nuestro Dios por nosotros, lo que ni aun Rey ordinario estuuiera medianamente bien (esso dize Tertuliano) es el mayor argumento de la pureza, y certidumbre de mi Fè, *Deum æstimari facit, dum æstimari non capit* El no poderle yo entender, ni comprehender me haze a mi creer que es el quien es, porque a poderle penetrar y comprehender, fuera marca de mi entendimiento, y a no hazer por mi lo que hizo, no le quedara esta voluntad tan obligada, y veys aì el Dios que tengo, que considerando su Mageſtad me dexò atonito, y considerando su humildad me dexa cautiuo, sino alcanço lo que es en su ser, no puedo dexar de amarle por lo que hizo: *Ita eum vis magnitudinis, & notam hominibus fecit, & ignotum.* Su grandeza le cubrio, y descubrio: cubrio en quanto no le alcanço, descubrio en quanto tambien no le alcanço: porque de no conocerle, y de no alcançarle, viene a alcançar quien el era, y assi en el propio desconocimiento le conoci, y donde se me escondio, se me aclarò: no entiendo lo mucho q̃ es en quanto Verbo, ni entiendo lo poco que se hizo en quanto hombre, y en este no entender, entiendo que es mi Dios, pues solo en pecho de Dios cupiera quererme, y amarme tanto. *Tertu. apologet. contra gentes.*

No nos apartemos de las palabras de nuestro Euãgelista, pues tanto le deuemos. Cotejad estas con las de arriba, y vereys la distancia que ay de vnas a otras: vimos esse Verbo puesto en la mente del Padre, Dios como el:

el: inmenſo, y infinito, miralde en los braços de la Madre Niño, y pequeñuelo: *Verbum caro.* Viſteysle hazer todo lo criado,
Exod. 32. *Omnia per ipſum facta ſunt, &c.* Agora le veys a el ſer hecho, *Factum eſt*: Dios hecho, quien jamas lo vio, quien lo imaginò, ni pudo? Burlan los Santos, y hazē moſa, de aquel diſparate de los hijos de Iſrael, y bien parecia ſer deſpues de comida quando fueron a Aaron diez, *Fac nobis Deos.* Dioſes q̄ ſe hazē, negros Dioſes? Hasta en eſſo ſon los apetitos humanos tan deſreglados, y torcidos, que ni Dioſes quieren, ſino a ſu modo, y hechura. Parecio entonces deſatino de hombres, y oy fue la mayor miſericordia de Dios: *Verbum caro factum eſt*, y ſan Pablo. *Factus eſt*
Rom. 1. *ex ſemine Dauid ſecundum carnem*, y la Igleſia, *Et homo factus eſt*, viſtes el, *erat*, que no tenia fin ni principio, y agora, *eſt*, ya es: comiēça deſde agora el primero, ò ſegundo dia de
Cant. 8. ſu nacimiento: viſteyslo incluſo allà en eſſe cielo de Dios, en la generacion, *ad intra*, ſin ſalir fuera: agora *habitabit in nobis*, ya engendrado *ad dextera*, acà fuera, cumplidos aquellos anſioſos deſſeos de la eſpoſa. *Quis mihi det te fratrem meum ſuggentem vbera matris meæ, vt inueniam te foris, &c.* Acà fuera os quiſiera yo hermoſura del Padre eterno (dize la deuota eſpoſa) por mi calle, allà en en eſſa generacion, *ad intra*, ſoys muy Señor, yo quiſieraos mi hermano. *Quis mihi det te fratrem meum*, allà ſuſtentays vos todo lo criado, yo quiſieraos, *Suggentem vbera*, ſuſtentado y criado a los pechos de vna donzella. Oy lo alcança, ya le cogio morador con noſotros, vezino de nueſtra aldea, veſtido de nueſtro pobre ſayal, tributario y pechero a las miſerias de nueſtra naturaleza, ſuſpirando, y llorando como niño temblando como flaco, embuelto en vnos pobres pañales: en vnas pajas reclinado en vn peſebre como deſamparado. A eſte propoſito deuia de ſer aquel alboroto tan grande que la miſma eſpoſa en los Cantares hizo, corriendo, dando vozes, y llamando a las damas de Ieruſalen, a que viniеſſen a ver la nueua corona, y librea con que de nueuo ſalia el Rey Salomō: *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem veſtrum Salomonem in diademate quo coronauit eum mater ſua, &c.* No les pide le vean con la corona que le puſo el Padre en el ſer diuino y eterno; que para eſſa nos combidò en la gloria, ſino en la que le puſo la Madre en el ſer humano, y temporal: y parece que deshaziendoſe la eſpoſa toda en amores, eſtaua excitando a las demas le alabaſſen ſu Niño. No veys que facciones tan bellas y hermoſas? El roſtro y figura humana, junto a la imagen de la ſubſtancia diuina? No veys los ojos tan lindos aun no abiertos no viendo, ſiendo ojos de aquel q̄ todo lo vee, a cuyo ſolo peſtañear tiemblan las columnas del mundo? Veys los braçuelos tiernos, ſiendo la fortaleza encarnada? Veys el cuerpezillo de vn niño en flaqueza humana, ſiendo vn Gigante, y Sanſon en fuerça diuina? Mirad las lagrimillas, y lloros a cuyo ſon ſe deshazen en muſica eſſos cantores, ò coros Angelicos: deſocupando los cielos. lagrimas que aunque ſon aguas de dos pequeñuelos rios poderoſas ſon (mi Dios) para ahogar los mares de mis culpas. O Sanſon diuino, q̄an rendido, y manſo te veo en el regazo de tu Dalida, embuelto en pobres pañales de ſus manos: no cortadas, pero encubiertas las fuerças agigantadas de Dios, ya le teneys fuera, eſpoſa ſanta, produzido por accion, *ad extra*, y agora bien contento en el *inueniam te foris, & deoſculer te.*

Si en grandes humildades ſe puſo el Hijo de Dios, no fueron menores los trabajos, en que puſo a la madre para nacer: pues haziendola ſubir con ſu eſpoſo Ioſeph a Bethlem, y conocido por reuelacion del cielo el tiempo del parto ſer llegado, anduuo con ſu eſpoſo, corriendo los meſones de Bethlem, y no hallando lugar adonde poderſe recoger ſe fue al peſebre de la miſma caſa, y lugar en que ſe recogian los brutos animales, y puеſta alli la Virgen en oracion profundiſſima, alegre por la obediencia, que a Dios guardaua, abſorta, con todo viendo el deſamparo que Dios para ſi eſcogia, pario ſin dolor alguno el Verbo diuino hecho hombre, dexandole el clauſtro de ſu virginal pureza, no diſminuido, mas conſagrado: y que la Reyna de los Angeles con el ſanto Ioſeph no pudieſſe hazer otra coſa en la eleccion de la caſa, lo da claro a entender a ſan Lucas, diziendo: Parirà la Virgen al Niño Dios, y lo puſiera en vn peſebre. *Quia non erat ei locus in diuerſorio.* Porque no tenia lugar en los apoſentos ordinarios, adonde ſe recogieſſe: y la razon deſto (dizen algunos) fue por ſer mucha la gente, y eſtar todo ya ocupado: y otros dizen, que por ſer la Virgen pobre, y no tener con que pagar la poſſada: y no falta Doctor graue que le parezca mas cierto tuuiera lugar baſtante primero (pues fue algunos dias antes de parir) como conſta del Texto) mas como era pobre, y eſtaua recogida de limoſna, la echaron fuera para recoger otra gente mas rica y que dieſſe mas ganancia, proprio interes del mundo.

Fue Sara a peregrinar con ſu marido *Gene.* 12.

Gene.20. Abrahan vna vez a Egipto, y otra vez del Conualle de Mambre a Gerara, y assi con el Rey Faraon en vna parte, como con Abimelech en otra: allò alojamiento, y mas en palacio (que los que viuen destos mensajes con los Reyes, les lleuaron luego y dieron nueuas de como auia llegado vna muger hermosa a la tierra) y no solamente la muger fue regalada, pero aun Abrahan por amor della no le faltò regalo (este hazer bien a maridos no es de ordinario buen credito de las mugeres) y de entrambas partes le sucedió bien, y tuuo buena suerte (dexando Dios en ambos lugares no sin pena los apetitos de los Reyes:) valgame Dios, halla Sara por hermosa tanto agasajo, y cumplimiento de cortesanos, y la Reyna de los Angeles con tanto extremo de hermosura tanto desampara? Que, ò no tiene lugar, ò la echã fuera por ser pobre? La respuesta me parece sin duda el llenar Sara conſigo hermosura de la tierra, tan enlazadora de almas, y estragadora de bolsas, y la Virgen tenerla del cielo, de que pocos se enamoran, assi a Sara dio al Rey Abimelech, *Mille argenteos*, diziendole, *hoc erit tibi in velamen oculorum*, lo qual explicã do Guillelmo amero (es el lugar en las versiones bien obscuro) dize, quisiera dezir: Doy os esto para que compreys velos, y mãtos para cubrir el rostro, y no seays cõ el descubierto, ocasion de ruina a los que os vieren. Pero quando Virgen pura por la hermosura mal conocida no os estimen en la tierra, estimola quien bien la conocia en el cielo: pues en el pobre pesebre os vistes rodeada de Angeles, que luego en naciendo Christo de vuestro purissimo vientre le cogieron en el ayre, y adorandole juntamente, y os le entregaron en los braços: aunque otros quieren que antes cayera el niño Dios en la tierra (rara humildad) y que de alli le leuantara la Virgen, adorara, y despues le emboluiera en los pañales. No falta quien diga auer visto en este acto la Virgen a la diuina essencia, quedãdo *per modum transeuntis*, biẽ auenturada, viendo y gozando al niño su verdadero Hijo, no solo en quanto hombre, pero aun en quanto Dios, porque si era como fue verdadera Madre de Dios, bien era le viesse en ambas naturalezas diuina, y humana: y si assi es, a mi me parece, fue particular merced hecha de industria, que la Madre gozasse essa sobrenatural alegria, porque a no suspenderle Dios con el objeto beatifico, el entendimiento, y voluntad, no se en que rios de lagrimas se deshiziera la Virgen, viendose tan pobre Madre con tan rico Hijo: mas suspendiendole Dios con la vision clara de si mismo, la tristeza y ilustrada la celestial Emperatriz en el rapto, y extasi cogio el Niño, *Et pannis eum inuoluit*, embolui ole en pobres pañales, y reclinole en vn pesebre: y en estos conocimientos hallo q̃ aquel que en quanto Dios tiene por assiento y morada el infinito, y eterno seno del Padre, estaua muy bien aposentado en vn pesebre sobre vnas pajas, acompañado de dos animales.

Por vida vuestra que os acordeys del dicho de Tertuliano, que a donde Dios mostrò quien era, fue en yo no le entender: yo me acuerdo lo que acontecio a vn Senador Romano con otro, ambos hombres grauissimos, y de mucha autoridad. Tenia vno dellos vn hijo niño, y por el amor que le tenia, viẽdole andar solo, corriendo en vn cauallo de caña, para le dar mas gusto, pusose el padre en otro cauallo de caña a holgarse y correr con el niño: llegò el otro Senador a visitarle, y entrando en el patio, viendole con aquellas barbas venerables, y toga tan autorizada en aquella postura, y gesto, parose espantado, y assombrado, el padre del niño le respondio: Señor, callad, y tened esto en secreto hasta que tengays vn hijo: queriendole dezir, no sabeys quantas son las finezas del amor, solo lo sabe aquel que lo experimenta, y quando tuuieredes hijo como yo, entonces me dareys la respuesta. Quien entrò en el principio deste Euangelio, y vio la Magestad del Verbo diuino, la grandeza de su ser, la perfeccion de sus atributos, y entrando agora en el pesebre le viere deste modo, calle hasta que sepa el quanto, y como Dios nos ama, ya lo se Señor, ya lo entiendo, y selo, y entiendolo, porque no lo se, ni lo puedo acabar de entender, *Vis magnitudinis eum fecit nutum, & ignosum.*

De Agozilao refert hanc historiam. Eras. lib. 1. apoph.

Aduirtio muy bien el Abulense fuera costumbre de los Reyes de Ierusalen vngirse siempre y leuantarse por Reyes en algun lugar nombrado y celebre fuera de la ciudad, de donde le lleuauan en procesion y clamores para el trono, y silla Real: y assi escogiã alguna fuente, o pie de algun arbol grande, y nombrado adonde esto se ordenaua, fu Abimelech hijo de Gedeon vngido en Rey junto al querco famosissimo de Sichem: y Salomon fue leuantado en Gihon (q̃ era vna fuente muy nombrada junto a vn mõte que estaua cerca de Ierusalem) y Adonias tambien se hizo leuantar en la fuente Rogel, que algunos dizen ser la misma con la de arriba. Da la causa desto el Obispo, diziendo, que querian con la ceremonia significarle al Principe, y pronosticarle prosperos

Abul. q. 36 in 3. Reg. c. 1.

Iudi. 9. & 3. Reg. 1.

sucessos

ſuceſſos en ſu Reynado, conuiene a ſaber mercedes perpetuas y continuas al pueblo, aſsi como la fuente perpetuamente echa de ſi agua, amparo y proteccion para ſus vaſſallos, aſsi como el arbol ampara, y refreſca a los que a el ſe recogen: y ſi a vos Principe de las eternidades auemos por el lugar en que naceys leuantar figura, y pronoſticar con la Fè de futuro, bien ſe dexa ver del lugar en que naceys, como ſerà vueſtro Imperio y Reynado patente, y comun a todos, qual lo es el menſon, y lugar comun a todos los caminantes, y el campo libre a todos los mortales: florecera ſin duda vueſtro Reyno con la pobreza, lagrimas, y deſamparo, y con eſto pondra debaxo de los pies los Emperadores, y Monarchas de la tierra, aſſolarà la idolatria, y rendirà a los pies de vueſtro Euangelio las mas leuantadas ceruices del mundo.

TERCERA PARTE.

De la tercera generacion por gracia.

COMO lo auemos dicho con ſan Iuan, ſe pueden tambien juntar (no ſin propoſito) las humildades de Dios nacido, que en los demas Euangelios leemos. Aduertid lo que dize el Angel a los paſtores, conforme ſan Lucas, que por el texto de ſan Iuã mejor explicareys: *Inuenietis infantem inuolutum, poſitum in præſepio. Infans*, es lo miſmo que *non fans*, Niño que no habla, traed agora con cuydado a la memoria las palabras de ſan Iuan, como ſe llama el Niño? Verbo: *In principio erat Verbum.* Y pues es la miſma palabra y habla de Dios con que el Padre eternamente hablò como hallò ſan Lucas, que no hablaua, *infantem*? Pero como en vos Dios mio ſe trueca todo para que yo me mude: veniſme a buſcar para que os halle, nueuo para que me contentaſſedes (que todo lo nueuo aplace) Niño para que os amaſſe, llorando para que yo llore en la media noche, para que mejor os oyga, temblando para que yo no tiemble: Infante, y no hablando ſiendo Verbo, para que yo os hable. Quiẽ me diera Dios de mi alma lleuar eſtas nueuas a nueſtro padre Adan, deſſeos grandiſsimos que ſan Bernardo tuuo, *Ecce infans, & ſi ne voce, nam vagientis vox magis miſeranda quam timenda.* Porque le vimos en el paraiſo eſcondido de vos, y pregũtamos le el porque dize: *Audiui vocẽ tuam, & timui eo quod nudus eſſem.* Buenas nueuas padre Adan, ya eſte Dios es el deſnudo para cubrirte, y mas deſto ya no habla, para que tu deſechando el miedo hablarle puedas.

D. Bern. in ſer. 1. feſti.

Inuenietis infantẽ. Hallareysle, hallaremosle? Bendito ſeays vos Señor mio, eſtauades allà metido en el ſeno del Padre. *Verbum erat apud Deum*, quien podria yr a buſcar el ſeno de Dios? Y deſpues q̃ el hombre os perdio por vna triſte mançana, anduuo por eſpacio de cinco mil años, y mas por hallaros, ſin jamas poder hallaros, y vnos ſe fueron a adorar el Sol, y otros la Luna, &c. que facil coſa es perder a Dios (que vna mançana le haze deſaparecer, y que no le halle) y que dificultoſo es de hallar, que finalmente ſi el propio no ſe quiſiera deſcubrir, y darſe por hallado de nueſtras almas, quien pudiera dar con el? Haſta el Profeta Dauid ſe quexaua quando dezia: *Fuerunt mihi lachrimæ meæ panes die ac nocte, dum dicitur mihi quotidie, vbi eſt Deus tuus?* *Pſal. 41.* El idolatra moſtraua con el dedo al Dios que adoraua, vno moſtraua el Sol, el otro la Luna, &c. Y ſolamente yo no lo podia hazer, porque no no le veia: pero agora mirad lo que en el otro Euangelio dize en a los paſtores: *Tranſeamus uſque ad Bethlem, & videamus hoc Verbũ quod factum eſt, &c. Videamus hoc Verbum?* Mirad paſtores lo que dezis? a no ſer ya alũbrados por los Angeles le llamaramos dicho de paſtores: pero ya ſon Teologos, ya ſe hizo viſible, *videamus*, ya hecho aquel que todo lo hizo, *quod factum eſt*, porque no le pudieramos ver ſi el no ſe moſtrara, *Et oſtendit nobis.*

Ber. ſermõ huius feſti.

Pannis inuolutum. Aqui ſe admirò el deuoto Bernardo, y con razon, ſeñal es eſta para que Dios ſe conozca? Nueſtra Filoſofia enſeña, que por las perfecciones de las criaturas ſe puede deſcubrir, y conocer el Criador, y eſſo miſmo dixo ſan Pablo: *Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt intellecta conſpicientur.* *Rom. 1.* Pero agora conoceſe Dios por las miſerias? Si os dieran por conocimiento del Sol, eſtar embuelto en vnos pobres pañales, y recogido todo en el ſeno de vna donzella, no fuera coſa de riſa? Pues ſiendo trecientas y ſeſenta y ſeys vezes mayor que la tierra, y agua, no podia caber en lugar tan pequeño, pero que tiene que ver el Sol con Dios, vna criatura con el Criador, vn finito con vn infinito? Mas quanto mas digno de admiracion es, que eſſa inſignia es propia de pecador, y no de la pureza de Dios: porque el veſtido fue ſanbenito de la culpa, que en pena del peca-

do se hechò nuestro primer padre en el Paraysò, y nuestro Dios en saliendo de las entrañas de la Madre viene ya con la insignia del delicto que a su cuenta toma, y hallo yo mucho que considerar en el trueque de los vestidos, hecho entre Adam primero, y Adan segundo, porque el primero vistiose de ojas de higuera, y Dios le vistio a el de los pellexos de vn cordero muerto, queriendole dar a entender, que el remedio de su culpa, solo en Dios muerto hecho cordero estaua. Y el segundo vistiose de paño que es insignia de la culpa, ò como dize Tertuliano, es insignia de la muerte del alma: *Quasi ad pompam funeris constituta.* De modo, que el primer Adam andaua ya vestido, y aforrado de remedio, y el segundo salio luego vestido del achaque de la ofensa, a cuyos ombros el hombre la auia echado: vno caliente abrigado, y consolado con Dios muerto, otro temblando, y llorando con Adam viuo. En el primer fue misericordia mereciendo justicia: en el segundo echaua ya mano del la justicia, siendo la misma inocencia, que diferente librea y estado este, del que cantò de vos san Iuan en el seno del Padre.

Tertulia. de habit. muli.

Positum in præsepio Acabemos con las señales: y acaba esta de hazer atonitos (por no dezir sin discurso) a todos los entendimientos criados (digo atonitos) pues ya yo hoi dezir a Dauid, y con mucha razon: *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.* Y agora danos por señales de Dios el desamparo: mas como es cierto no querer nuestro Dios nacido, os ocupeys con los ojos mas que en el, no teneys que mirar en la casa adonde nace vn Rey del Cielo: mucho que considerar en el nacido: a el dad los ojos juntamente con el coraçon. Philon queriendo dar la razon, porque Dios mandò, que no huuiesse al rededor del Templo, y lugares sagrados arboledas, ni verduras de bosques, &c. (como consta del Deut. *Subuertite omnia loca in quibus gentes quas possessuri estis colucrunt Deos suos super montes excelsos, ac colles, & subter omnem lignum frondosum, vos autem non ita facietis Domino Deo vestro.* Dize que la razon desto era, porque la Religion, y culto de Dios por si tenia toda la Magestad, y hermosura, y no tenia mas que ver, ni desear, el que esto bien consideraua, y assi quien auia de tratar de Dios, no tenia para que distraer los sentidos, sino emplearlos todos en el: nuestro Dios nacido, escusa lugar adornado, y artesones dorados en el: escusa tambien vestidos de preciosos, porque en esto es lo menos que tiene que ver: en si Niño arrebata los ojos de los espiritus Angelicos. A quien no enamora la pureza de la madre. La belleza de Dios tamañito, que si en el Psalmo la dà a conocer Dauid por la grandeza: *Magnus Dominus & laudabilis nimis.* Agora dize el melifluo Doctor se ha de trocar mejor esto, y hemos de dezir: *Paruus Dominus, sed amabilis nimis.* En essa humildad vuestra, en las lagrimas de essos ojos, y vagitos infantiles assi tenemos infinito que ver y considerar, no ay para que nos distrayamos en otra cosa alguna: *Positum in præsepio,* mas como escogio apropòsito la casa quien de todos sus actos tuuo eleccion. San Cyrillo, y san Gregorio, conuienen entrambos en el dar desta razon: porque como Dios venia en busca del hombre, y el hombre por el pecado estaua hecho bruto: *Cum in honore esset comparatus est iumentis, &c.* A donde le auia de buscar, sino en el lugar de los brutos, que ere el pesebre y caualleriza: *Reperit etiam hominem factum bestialem in omnia,* (dize Cyrillo) *Et ideò in præsepio loco pabuli ponitur, vt vitam bestialem mutante, ad consonam homini producatur scientiam.* Adonde notad de passo, que quando Dios nace, es entre brutos, quando muere es entre hõbres, quando resucita, y sube a los Cielos, va entre Angeles, para mostrarnos quales nos hallara, quales nos dexara, quales nos lleuara: hallonos brutos, dexonos hombres, lleuonos hechos otros Angeles.

Phil. in lib. de Monar.

Deut. 12. Psal. 47.

Con este pensamiento acabo de entẽder las vltimas palabras de nuestro Thema: *Vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à Patre.* Del hecho hombre, vimos las glorias, y magestades, tales quales eran decentes a hijo de tal Padre, esso fue lo que nos rẽto su generacion diuina, y temporal, hazernos a nosotros hijos de Dios. Ahi en essas miserias, en essos pañales, en essos desamparos, &c. Mostraste ser hijo de vuestro Padre Eterno: quien puede trocar miserias con gloria sino Dios: *Vidimus gloriam eius.* Hazer de gloria miseria, es propio de los hombres, que todo lo estragan: pero hazer de la miseria gloria, esso es del poder de vn hijo que lo es de Dios, que lo puede reparar, hazer de hombre bruto, es poder de hombre. Libertad de su aluedrio para el mal, como acontecio a Nabucho: pero puedele de bruto ygualar con los Angeles solo Dios, esse desamparo (Dios mio) es amparo mio, essa necesidad mi remedio, essos lloros gala para mi, y purpura, essas lagrimas mi gloria

gloria, esse temblar mi confiança? *Propterte ergo infirmitas in se potentia in se potentia, propter te inopia in se opulentia.* Dize san Ambroño, essa pobreza imitada enriqueze los cielos con tantos Religiosos que por exemplo de estos pobres pañales estimaron mas vn habito pobre, y remendado, todas las galas, y ornatos de la tierra: essa virginidad hizo consagrar a Dios tantas virgenes, haziendo en vuestras manos entrega de sus almas, y delante vuestros ojos entrega de sus cuerpos: esse desamparo hizo poblar los desiertos, essas lagrimas derramadas, tantos penitentes, essa sangre tantos Martyres, no estimando mas la vida que para darla por vuestro amor. O glorias de vn Niño Hijo de Dios! O grandezas, solo a vuestro poder reseruadas! fue esso llegada, y nacimiento del Sol, que con el rebienta el campo con mil flores, esta fue la generacion tercera que manò de la vuestra primera, y segunda, hazernos a todos hijos de Dios, haziendoos vos hijo del hombre, sacando de las entras de mis miserias, la mayor riqueza, y derecho de vuestra gloria. *Exultet sanctus* (dize san Leon) *quia appropinquat ad palmam: gaudeat peccator qui inuitatur ad veniã.* Mas ay què me desdora todo esto otra clausula del mismo Euangelio: *In propria venit, & sui eum non receperunt*: vino para los suyos, y los de su casa, y ellos no le quisierõ: que ingratitud! que desgracia! que tiranía! que crueldad! y que nos enuerguence Isaias con aquellas palabras tan sentidas: *Cognouit vos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui, Israel autem me non cognouit, & populus meus non intellexit.* Conocen los brutos sin conocimiento, y no cae en esto el hombre con entendimiento: viene Dios a hazer de los brutos Angeles, y que con todo esso se queden aun brutos, y que queriendo Dios tomar possession de las almas, no halle mas que vida de brutos, y sino adonde esta la pobreza quando veo tantas galas, adonde los silicios quando veo tanto regalo? Adonde las pajas pobres, quando se trata de tantas camas blandas? Adonde la obediencia, donde no veo sino proprias voluntades? Adonde està el caminar adelante, con tanto quedar atras? Pues, *Infantilia membra non silent, in omnibus mundi iudicium arguitur*, dize san Bernardo. Vos Niño mio que nacido eternalmente del entendimiento del Padre, naciste tambien temporalmente del vientre de la Madre, causado en nuestras almas vn nueuo nacimiento de vos mismo, para que nacidos tambien temporalmente en vuestra gracia, nazcamos eternalmente en vuestra gloria. Amen.

D. Ambr. li. 2. in Luc.

Isa. c. 1.

Leo Papa ser. 1. de natiui. Christi

DE LA FESTIVIDAD DE LA EXPECTACION QVE COMVNMENTE SE LLAMA DE LA O.

THEMA.

Ecce concipies in vtero, & paries filium. Lucæ, 1.

DE Tres principios salio el dia de oy en la Iglesia celebre, y particularmente en nuestra España muy mas alegre y festiuo. El primero, del misterio sacrosanto de la Encarnacion del Hijo de Dios en quanto al cumplimiento del tiempo, teniendo ya aquel cuerpecito andados los nueue meses que para su formacion, y organizacion, eran necessarios en las virginales entrañas de su Madre, y en esto se distingue esta festiuidad de la otra de la Encarnacion en Março, pues en ella festejamos la hora, ò instante, en que el Verbo diuino primero se vistio de nuestra humanidad (que fue cõforme a la opinion mas prouable quando la Reyna de los Angeles dio el cõsentimiẽto) y en esta de oy celebramos el discurso del tiẽpo en q̃ despues de encarnado en el viẽtre purissimo perficionò el tierno cuerpecito, sazonado, y apto para poder nacer: por lo qual queda esta, siẽdo como vispera del nacimiẽto del Hijo de Dios: y aũq̃ algunos medicos cõtiẽden, q̃ el tiẽpo perfectissimo de la formacion del cuerpo en el viẽtre de la Madre, para poder nacer es el espacio de diez meses (a los quales parece fauorecer Salomon, *Decem*
Sap. 7. *mensium tempore*) y dizẽ otros q̃ estos meses son lunares, y no solares, y assi viene a ser vn parecer mismo: lo cierto es lo que dixo Sofronio Patriarca: *Vtero virgineo deportatus tẽpus expectabit legitimi puerperij*: no obstante q̃ Pedro Bongo dize: *Posse & debere dici Christum natum post decem conceptionis menses, scilicet post nouem completos & quinque dies decimi qui intercedunt à vigesimoquinto Martij, vsque ad vigesimumquintum Decembris.*

El segundo titulo de donde viene este dia aun mas festiuo y celebre, es por razon de la pureza y virginidad de la Virgen en la obra deste misterio, pues de modo fue Madre verdadera concibiendo, y pariendo, que quedò Virgen, dexando Dios en su concepcion y parto la virginidad, no diminuida, pero deificada, frasi y modo de hablar de la Iglesia en vna colleta: *Qui matris integritatem non minuit, sed sacrauit.* Y porque en tiempo de san Ilefonso Arçobispo de Toledo se leuantò de nueuo en nuestra España la heregia de Carpocrates, y Zerintho (que estos fueron los primeros hereges q̃ en la Iglesia se publicaron por enemigos de la pureza de la Reyna de los Angeles, conforme los refiere san Irineo, san Epifanio, y Tertuliano, y despues la leuantò en otro articulo el herege Iouiniano, diziendo que concibio Virgen, pero que no pario, teste August. y en este sentido se encendio en España, por el trabajo que el santo Arçobispo tuuo de apagar este fuego: pagandole, y agradeciendole con el premio que con sus propias manos le dio, pues desde el cielo le traxo vna casulla para dezir Missa, quedò este dia festiuo y celebre.

Iræn. li. 11. aduersus hæreses c. 27. & 28. Epiph. lib. 1 contra hæreses c. 27. & 28. Tertu. lib de præscrip. c. 48. Aug. lib. de hæresibus, c. 28.

El tercero titulo son las lagrimas y suspiros de los Santos con que a Dios pidieron la venida de su Hijo a la tierra, significadas todas en aquellos, ò es, ò en aquellos aes tan senti-

ſentidos que en eſtos ocho dias canta la Igleſia haziendo particulares muſicas, y villancicos de aes,y ſuſpiros de los ſantos, y con mucha razon,porque ſi no merecieron que Dios encarnaſſe, merecieron por lo menos que no ſe dilataſſe,y ſino alcançaron la obra en ſi,por ſer tan grande,que no le llega merecimiẽto criado,merecierõ por lo menos la breuedad,y prieſſa della. Y deſte tercer titulo ſe vino a llamar eſta fieſta de la O,ò de la Expectacion,ideſt de la Eſperança.

Aſsi que a tres coſas nos obligamos en el ſermon preſente. La primera a tratar del verdadero y perfectiſsimo ſer humano que la Virgen puriſsima dio como verdadera Madre a Dios,y el della tomò como verdadero Hijo,ſeparando el tiempo natural de nueue meſes para nacer. La ſegunda, como guardando vnas reglas no quiſo eſtar por otras, ſiendo concibido y nacido,quedando ſu Madre Virgen. En la tercera, trataremos de las anſias,deſſeos,y ſuſpiros con que del mundo fue el Verbo diuino eſperado que ſon las diſpoſiciones previas, con que eſperamos la Natiuidad de Chriſto nueſtro bien en nueſtras almas. Pidamos al cielo ſauor y gracia. *Aue Maria*

PRIMERA PARTE.

Ecce concipies in vtero, & paries. Como Chriſto quiſo eſtar por algunas reglas de la naturaleza en ſu concepcion.

POR tal eſtilo,y orden traçò Dios la Encarnacion del Verbo diuino ſu Hijo,y la vnion de las dos naturalezas en vna perſona, que ni la gloria y mageſtad de la naturaleza diuina obſcurecio,ò conſumio la flaqueza, y poquedad de la humana: ni la natraleza humana flaca y apocada deſdorò,y diminuyò a la mageſtad,y grandeza de la diuina. La experiẽcia nos mueſtra,que quando vna cauſa muy grande ſe junta a otra pequeña, de manera la abſorue,y apoca, que no la da lugar para ſer,o parecer. Si junto a vna hoguera muy grande puſieredes vna candela pequeña,ni alumbra,ni parece,como tampoco las eſtrellas con la preſencia del Sol, que todas parece que huyen,ò ſe eſconden,no dando lugar la grandeza de la luz,y claridad de eſſe plata a ſe diuiſar la pequeña luz de los demas planetas. Haſta la tierra,y agua,con todo ha viſta de la grandeza deſſas eſferas, y globos celeſtes,no montan,ni parecen tanto que ſi deſde los cielos ſuperiores os puſieſſedes a mirar la tierra,ò no la veriades,o os pareceria vn punto,que en eſſa conſideracion hazen los Matematicos ſus demonſtraciones,y les ſalen certiſsimas: y con todo eſſo vniendo,y juntando Dios tan grande naturaleza,como la diuina, con otra tan pequeña como la humana, ni las imperfecciones de la humana deſdoraron la diuina: *Nec imperfectiorem naturam* (dize ſan Leon) *conſumpſit glorificatio, nec ſuperiorem minuit aſſumptio.* A la viſta de eſſa ſupre ma grandeza,y mageſtad de la perſona del Verbo eſtaua la natureleza humana,moſtrãdo ſus propriedades,ſus miſerias, y ſus flaquezas: y no abſoruia eſſa luz infinita a la poquedad del ſer humano: porque junto a la inmutabilidad diuina ſe diuiſauan muy bien las mudanças humanas, andando canſandoſe,viuiendo,y muriendo: y con la eternidad de vna naturaleza increada,ſe moſtraua,y parecia la temporalidad de la criada,con ſu gloria infinita,la triſteza finita, con ſu hartura nueſtra hambre, con ſu viuir por eſſencia, nueſtro morir,y acabar de neceſsidad. Agora por lo cõtrario,ni tampoco eſſas miſerias y faltas humanas,deſdoraron, o impidieron las hermoſuras diuinas,tan eterno,tan inmẽſo,tan infinito,tan omnipotente,y tan ſabio quedò Dios ſiendo hombre como antes que lo fueſſe,como gallardamente lo dixo Tertuliano: *Non poteſt dicere* (arguye contra Marcio) *ſi natus fuiſſet, & hominem vere induiſſet, Deus eſſe deſiſſet, amittens quod erat, dum aſſumit quod nõ erat: periculum enim ſtatus ſui Dei nullum eſt.* Porque eſſa naturaleza humana que en las virginales entrañas vnio a ſi, aunque de algun modo encubrio a nueſtros ojos las grandezas de Dios, con todo no las impidio,ò diminuyo, por lo qual con las poquedades y flaquezas nueſtras ſe dexaron ver en el miſmo Chriſto las infinitas grandezas ſuyas. *Humana prouehens* (dize ſan Leõ Papa) *diuina non minuens: exinanitio enim illa, qua ſe inuiſibilis ſimpliciter præbuit inclinatio fuit miſerationis, non defectio poteſtatis.*

Leo Papa ſer. Natiui.

Tertu. li. de carne Chriſti, c. 3.

Leo Papa ſer. 3. Nat:

Y el fin de todo eſto no fue otro, como bien dixo ſan Cirilo, ſino ſolo moſtrar el miſmo Dios quanto eſtimaua eſſa naturaleza, que de noſotros tomò, quanto en la cabeça, y ſobre ſus ojos traxera ſiempre el vil barro que le dimos, y de q̃ le veſtimos: queriendo que eſſa nada de nueſtra natura-

leza fuesse aun en el tan estimada, como los muchos, y altos quilates de su ser diuino: por lo qual si tomando Dios carne humana impidiera essa naturaleza en sus acciones, y passiones con la gloria, y hermosura infinita de su persona, podiamos dezir, que se hiziera hombre para nos aniquilar, y abatir a nuestra naturaleza, que en comparacion suya, ni luzia, ni montaua. Y si la dexara luzir, y parecer de todo punto, demanera que no se entendiesse estar ahi tambiẽ otro ser diuino, sino todo humano, no la daua entonces honra alguna: pues no mostraua estar mas leuantada a mayor ser, y honra que antes tenia, ò tuuiera en otro qualquier hombre puro. Por lo qual por tal orden, y estilo se hizo por obra del Espiritu santo esta vnion, que no se perjudicase al ser, ni se perjudicase a la honra. Si todo en Christo fuera diuino, y no mostrara el humano, conuiene a saber hambre, sed, lagrimas, cansacio, vida, y muerte: podiamos entender no era verdadero hombre de la misma especie, y naturaleza nuestra, ò que nos aniquilara la naturaleza por ser flaca, y si todo fuera humano, y nada diuino, podiamos pensar era como qualquiera otro hombre, y que no tenia honra alguna particular: demanera, q̃ luego quiso honrar el ser que de nosotros recibiò, y tomò, que mostrãdo ser verdadero hombre, y no santastico, juntamente mostrò le tenia en si en supremo honrado.

Esta fue la lastima, y dolor de que tanto se sintio. Sã Gregorio Papa explicando aquel lugar del Apostol: *Prædicamus Christũ crucifixum, Iudæis quidẽ scandalum, gentibus autẽ stultitiam.* Basta que se escandalizò, y hizo burla el mundo de aquello con que mas se auia de honrar, y preciar. Hazerse Dios hõbre, mortal, pasible: honra fue tan grande de la naturaleza humana, que mayor no podia ser de potencia absoluta de Dios: pues no podia el hombre llegar a mayor estado que a ser Dios por naturaleza, porque assi como a Dios no conuenia baxar a mas baxo que hazerse pequeño, hambriento, triste, lloroso, viuo, y muerto (que son las diminuciones mas baxas de la naturaleza humana) assi mismo poquedades no podian subir mas alto, que a hazerse diuinas. Escãdalizose el mundo, haziendo mofa de oyr dezir, que Dios naciera, viuiera, y muriera, echando pullas a la mayor honra que Dios podia dar a sus miserias: *Stultũ quippe hominibus visum est, vt pro hominibus auctor vitæ moreretur, & in de contra eum homo scandalum sumpsit, vnde ei ampliùs debitor fieri debuit: nam tãto Deus ab hominibus dignius honorandus est, quanto pro hominibus, & indigna suscepit.* En essa conformidad arguye san Agustin contra algunos infieles, a quien faltando la lumbre de la fè (que le aclarasse estas traças, y regalos de Dios vsados con nosotros) le hazia tambien falta a la estima, y reputacion, en que auian de tener los mysterios de Dios encarnado. Dezis (dezian ellos) que estuuo recluso nueue meses dentro del vientre de vna muger, y que de ahi naciò. Digo que si, pero por esso perdio por ventura la pureza de su ser, la grandeza de su persona, la magestad, y gloria Eterna, quedando temporalmente Hijo de vna Virgen. No, porque si, *Solis radius cloacarum sordes siccare nouit, eis inquinari non nouit, quanto magis splendor lucis æternæ quocumque radianerit mundare potest, & ipse pollui non potest.* Si la belleza del Sol no pierde la gallardia, y hermosura, aunque passe por lugares inmundos, Dios porque perdera la belleza por auerse juntado a las passiones de la humanidad. Y con la vnion que della en si hizo, la quedò honrando tanto, que de vn lance dexò vna muger hecha Madre de Dios, y aun hombre hecho hijo de Dios: deificando, y santificando nuestra concepcion, y nacimiento, a quien Chrysostomo llamò: *Primordium natiuitatis nostræ.* Porque como el pecado lo manchò, y coinquino todo, conuiene a saber, naturaleza, cuerpo, alma, muerte, vida, concepcion, y nacimiento: vniendo Dios en si essa misma natureleza, y subiendo estas passiones, todo lo santificò, y limpiò, almas, cuerpos, vidas, muertes, concepciones, y nacimientos.

Gregor. sup. Matt. c. 11

Auguſt. lib. quinq, hære.

Chryſ. hom. ſup. miſſus eſt.

Ya somos entrados enel mysterio de oy, de Dios encarnado en el vientre de la Virgen: Crecido aquel cuerpecito diuino, por espacio de nueue meses en visperas de su nacimiento temporal en la tierra, como qualquiera otro. Bien podia Dios hazer, ò crear vna naturaleza humana perfectissima, y viendola luego al Verbo diuino quedar perfectissimo hombre en su grandeza, y perfeccion, como hizo a nuestro padre Adam, cuyo primero dia de su vida correspondio en nosotros en treynta y tres años de edad, ò tambien pudiera Dios en el instante que la Virgen consintiò en la peticion, y embaxada del Angel tomar la naturaleza humana que della tomò, y luego nacer, y no esperar como otro qualquiera hombre el espacio de nueue meses: pero si naciera antes del tiempo completo, y natural, prejudicara al ser: y si todo fuera orden natural, y no fuera concebido, y parido de madre virgen,

per-

perjudicaua a la honrà:porque ayr todo por milagro era aſſombrar vna humanidad criada empatandole todas ſus acciones, y ſu orden,ayr todo por eſte orden, era yr todo en el andar ordinario de la naturaleza, por lo qual concebiendoſe por regla milagroſa ſe va perficionando por la natural,y no eſperãdo el termino de quarenta dias para ſe le infũdir el alma en el cuerpo,eſpera el termino de nueue meſes para ſalir con el cuerpo crecido,y ſazonado:quiere q̃ abulte,y crezca el vientre de la madre por no le perjudicar la maternidad,y penetra el viẽtre ſagrado al nacer por no romper el claustro virginal de ſu pureza:todo eſto eran ordenes de Dios para poder adjetiuar la verdad del ſer humano, con la honra que recibia del ſer diuino.

Elegantemente hablò en eſta mataria Tertuliano,arguyendo a vnos hereges, que negauan en Chriſto verdadera carne,y ſe la cõcedian ſolamente fantaſtica,y aparente. A-ueys de hazer (dize Tertuliano) tantos extremos por parecer aquello que no queria ſer? Los Angeles que en cuerpos faſtanticos entraron en caſa de Abrahan, conſeruaron la apariencia por eſpacio de vna comida,y aì a poco tiempo dieron a entender que no eran lo que parecian. Y el Angel ſan Raphael hecho camarada del moço Tobias, al fin de la jornada ſe vino a declarar, que ni comia,ni beuia,ni verdaderamente exercitaua las acciones corporales que en el veian,pues era eſpiritu vno de los ſiete aſsiſtentes en el tribunal de Dios(que ſolo gente deſta calidad, conuiene a ſaber Angelica es limpia de todo genero de engaños, pues ni aun lo que es mere paſsiuo,que vos concebis del,y el no haze:quiere os q̃de,y de todo punto le uantado el rebozo)pero el Hijo de Dios hizo tantos extremos por parecer hombre, hombre,que no podia dexar de ſerlo. *Si enim naſciſe Deus noluiſſe nec hominẽ ſe videri præſtituiſſet,itaque quod noluiſſet eſſet,nec videri omnino voluiſſet.* Y dando la cauſa dize: *Omnis enim rei diplicentis, etiam opinio reprobatur.* Ninguno de propoſito quiere parecer aquello que huye de ſer:ni haze que otro le tenga en cuenta de aquello que el no deſſea, ni quiere:y aunque para el mundo mas importa muchas vezes la opinion que la verdad (pues el otro quiere parecer hidalgo, y aun no es ſi quiera vn triſte eſcudero, el otro mucho cuello por de fuera,y por dentro no trae camiſa, mucha librea, y mucho coche, y el comer delgado:mucho paño fino, raſo, y ruido de ſeda,y el ſuſtento ninguno) con todo eſſo jamas ninguno quiſo parecer aquello que de todo punto aborrecia ſer:deſſeara alguno ſer hidalgo,rico,y ſeñor, y porq̃ no llegan los reditos de la haziẽda q̃ ſon pocos, ſuple con las apariencias:pero q̃ el aborrezca lo que quiere parecer,ni al triſte hipocrita guſano de polilla de la ſantidad, le viene a la imaginacion. A q̃ propoſito auia de andar Dios nueue meſes dentro de vn vientre,haziẽdole entumecer, y abultar,ſiendo aq̃llo acreo,y fãtaſtico? A q̃ fin dexarſe embolucr en los pañales infantiles,crecer,llorar, huyr de la ira y eſpada de Herodes,quãdo alli cortaua ſolamente en ayre? A q̃ intento tãto trabajo de vida,ſudores,lagrimas, muerte,y ſepultura,y todo nada? Trabaja el mundo mucho no le lleguẽ cõ las manos a palpar ſus põpas,quãdo ſon aparentes,y no verdaderas:no guſtamucho el otro tenidopor hidalgo de ſolar,deſcubrais el ſolar de los çapatos q̃ ſu padre hazia:ni el q̃ con pura inuencion ſuſtẽta la limpieza de ſu generaciõ,permite,ni quiere metais mucho la mano en la maſa; y veais a dar con los defetos de la baſtardia,&c. Tãpoco quiere el põpoſo, y vano q̃ no tiene q̃ comer,veais las metafiſicas cõ q̃ viue,y gaſtaloq̃ no tiene,para daros la comida, y yr cõ los demas al juego:argumẽtos ſõ morales,pero en materia del mũdo biẽ foçoſos. Y el Hijo de Dios de aì os haze libre de ſu generaciõ q̃ la vieſſedes,y cõſideraſſedes,las baſtardias de ſus progenitores, los inſultos de vnos,y las inſolencias de otros:dexò ver y conſiderar las lagrimas,y flaquezas,haſta dezir metieſſen biẽ la mano en aquella carne ſacroſanta. *Palpate,& videte quia ſpiritus carnẽ,& oſſa non habet,ſicut me videtis habere.* Con tãto extremo de querer parecer (dize Tertuliano) no ſe puede conſiderar,no querer ſer. *Nihil intereſt quid ſit,aut quale ſit, cum nõ ſit eſſe præſumitur.* *Luc.24.* *Tertu. vbi ſupro.*

Y porque ſon las palabras ſiguientes del miſmo Tertuliano elegantiſsimas, y tocan bien el punto que tenemos entre manos las quiero proponer al lector,para que las conſidere ſolamente: deuia ſer el herege muy melindroſo,y de caſta de vnos que todo les aborrece,y da en roſtro. y entendiendo que quedaua Dios mas honrado dandole cuerpo ſolamente fantaſtico,por no le hazer ſubdito,a algunas reglas generales de la naturaleza,ſiendo el cuerpo verdadero: pide le diga que mal,ò que indecencia hallaua en el modo de la concepcion humana, para hazer la de Dios indigna. Empecemos (dize Tertuliano) por la oficina adonde ſe engendra vna criatura que es el vientre de la madre: *Deſcribi vterum de die in diem in ſoles, centem, grauem, onxium, nexum.* Son las coſas a que las madres quedan ſugetas, andando

pre-

preñadas,y trayendo el feto en el vientre cõ figo atado: alentandole con su sangre, &c. *Totum incertum libidinibus fastigijs, & gulæ*, por quanto las mugeres en este tiempo comẽ mal,y desean mucho qualquiera cosa que se les antoja:lo que no podia auer en la serenissima Reyna de los Angeles, mas arguye con el herege para le concluyr con mas facilidad: *Inuehere iam ipsum mulieris enitentis pudorem, vel pro periculo honorandum, vel pro natura religiosum.* Tienes mas que dezir? Y para que yo por ti lo diga todo. *Horrores vtique, & infantem cum suis impedimentis perfusum, vtique & oblitum, idest.* embuelto en las parias, *De dignaberis quod pannis dirigitur, quod vinctionibus formatu, quod blanditijs deri detur.* Que le embuelven, que le arrollan, que le halagan,y hazen las madres con ellos mil risas,y caricias y concluye, *Hanc venerationem naturæ despuis, & quoda odo natus es?* Desprecias esto,y tu como naciste? Deuias de nacer allà por otros modos mas acaualleros, por algunas inuenciones que nadie viò,ni imaginò. *Odisti nascentem hominem, & quomodo diligis aliquem.* Como amas à alguno si todos fueron por este camino? *Sed vide si tibi displices, antialiter natus es.* Por lo qual resta,que,o te aborrezcas a ti mismo,ò digas que no fuiste concebidoy engendrado como los demas.

Y como nuestro Dios mostrasse al hombre las finezas y altos qũilates de su amor. *Propter eum descendit, propter eum prædicauit, propter eum omni se humiliate deiecit vsque in mortem, & mortem crucis. Amauit vtique quẽ magno pretio redemit.* Quien llegò a hazer estas hũildades en su persona (grandezas por cierto de su amor) no llegaria tambien a andar nueue meses encerrado en el vienrte de la Madre? amando juntamente algunos modos de la naturaleza que venia a redimir. *Amauit etiam cum homine natiuitatem, etiam carnem eius.* Y porque el amor si es perfecto, no solo se conforma con la cosa amada en la sustancia,mas aun la remeda muchas vezes,y toma los modos de que vsa, assi Dios amando con tantos encarecimientos nuestra naturaleza hasta los mismos modos quiso tomar della. *Nihil amari potest sine eo per quod est id quod est.* Queriendose registrar por algunas reglas naturales,aunque para dexarla honrada y sublimada, no se quiso ligar a todas como en la segunda parte veremos.

SEGVNDA PARTE.

Spiritus sanctus superueniet in te. Como no quiso estar por otras reglas,siendo concebido,y engendrado de madre Virgen.

GVardò la natural regla,y orden del tiempo por no perjudicar al ser, y no quiso ser concebido,ò nacido por el ordẽ natural, sino por la miraculosa de Madre Virgẽ, por no perjudicar a Maria,pues era bien gozasse priuilegios diuinos la naturaleza que con Dios tenia tan intima vnion.

Tomemos esta hõra de mas atras, y luego yremos al pũto de la virginidad de la Emperatriz del cielo,q̃ es el intẽto desta segũda parte. Haze dudar a algunos Padres,a q̃ fin mandò Dios delãte vn Angel a la Virgẽ santissima esperar,y pedia su cõsentimiẽto, y siẽdo Dios en sus grãdezas Señor tã absoluto,y supremo,q̃(como dizè Isaias) nadie le puede pregũtar porq̃ es,parece quiso hazer en cierto modo dependẽte a la santissima Trinidad toda, del querer de su criatura,y haziendo nos el merced tan grãde,quiso en cierto modo le hiziessemos nosotros merced de aceptarla. Pero respõdẽ S. Fulgencio,y S. Pedro Chrisologo ser assi mas decente, para q̃ por los mismos passos por dõ de nuestra naturaleza fue perdiẽdo la hõra,y cayẽdo, por essos propios se fuesse leuãtãdo,y restaurãdo,por lo qual si vn Angel malo,entrãdo en el paraysso, y el cõsẽtimiẽto de vna muger fuerõ los causadores de la caida,y ignominia tã grãde: el otro Angel bueno,y el cõsentimiẽto santo,y prudẽte de otra muger,fuessen los primeros motiuos de nuestra restauracio tã hõrada, *vt homo*(dize Chrisologo) *cursibus eisdẽ quibus dilapsus fuerat ad mortem, redire ad vitam.* Y Beda en vna homilia aprouechãdo este mismo pensamiẽto le llama, *Aptũ humanæ restaurationis principiũ, vt Angelus à Deo mitteretur ad Virginẽ partu consecrãdã diuino, quia prima perditionis humanæ fuit causa, cũ serpẽt à diabolo mittebatur ad mulierẽ specie superbiæ decipiẽdã.* Adõde de camino aduierto aprẽdamos de Dios a saber satisfazer hõras, pareceme bien, q̃ si solo por el mẽsage y page embiastes, por el solo tẽgays la satisfacciõ, pero si injuriastes porvos mismo,id vos, si vos leuãtastes el testimonio,desdezios vos del,y no por el cõfessor, si quitastes la hazienda,boluelda,importa mucho para ser buena la recompensa,

Isa.40.

D Fulg. ser mo. de duplici Christi natiui.

S.Petrus Chriso. ser. 42.

Beda hom. quadã sup. c.1. Lucæ.

in

yr *curſibus eiſdem*, como lo hizo Dios en eſta materia en que eſtamos.

No falta quien aduierta que cauſa auria para que el demonio queriendo hablar cõ Eua tomaſſe trage de ſerpiente, y no humano: porq̃ para hablar con voz humana mas apto medio era, cuerpo humano, que no ſerpentino. Ruperto dize, q̃ fue para mejor engañar, porque hablando con la muger, como qualquiera otra perſona humana, no hiziera tanto caſo de lo que le perſuadia: pero viendo hablar vna ſierpe, entendio ſer aquello alguna coſa diuina, algun numen, o diuinidad eſcondida, &c. Y mucha deſta gente conocer a Eua en el mundo por hija ſuya, que ſi le quiere hablar, o perſuadir alguna coſa vna criatura racional no le dará oydos, y ſi viniera alguna ſierpe, o ſaluag que ſe lo diga, luego lo cree. Otros dizen fue eſto orden de Dios de no querer, que aquella naturaleza, que el auia de honrar en ſu perſona, apareciеſſe en ſugeto tã infame como el demonio, ni aun por apariencias, y modo ſantaſtico, y aſsi el demonio auiendo de aparecer en forma viſible, fueſſe ſerpentina, y no humana: Dedonde viene que los Angeles ſantos, leemos en la diuina eſcritura, muchas vezes aparecierõ en trages humanos, como Abraham, y a Loth, &c. Del demonio jamas hemos leydo, ni ay lugar expreſſo en la ſagrada eſcritura, porque aun la tentacion del diſierto no nos conſta como fue, ſi hablaua el tentador como Angel, ſi como hombre en trage humano. Tanto ſe lleuaua Dios dela hõra en nueſtra naturaleza, y tãto ſe lleuò de los puntos della, que ni aun por apariẽcias la quiſo ver ſino en gente honrada, y de ſu caſa: antes auiendo criado eſſa multitud de criaturas corporea, è incorporeas, le vemos tan ocupado con el hombre, que parece le lleua los penſamientos, y los conſejos, o obrando, o hablando, todo fue ceremonias de honra, y Mageſtad para eſſa naturaleza: Mirad aquel baſſo pueſto en las diuinas manos: *Fecit Deus hominẽ de limo terræ*. Que criatura vemos aya Dios tomado en ſus manos, por la qual cauſa dize Theodoreto, no le alabarà de bueno, como hizo a las de mas, porque baſtaua en ſu abono, tomarle Dios en ſus manos. *Id circo Adam quẽ ſuis veluti manibus conformauit nihil opus fuit his verbis*. El barro pueſto en las manos ſiempre ſe pega: pronoſticò que eſſa naturaleza ſe auia de pegar y vnir por vniõ perſonal a Dios ſolo en el ſe barro reſpira, ſolo eſſe auia de andar participando ſiempre de ſu reſpiraciõ, ſola eſſa naturaleza era ſu regalada: dandole no el *fiat* de los demas, que es vna voz formada en el ayre, ſino *inſpirauit*, de ſus entrañas.

Geneſ. 2. Theodo. qq. in Gen.

Theo. in Ge. q. 19. & 20.

Ponderaſtes las obras y ceremonias? Ponderat el hablar. *Faciamus hominem ad immaginẽ, & ſimilitudinẽ noſtrã*. En la hechura del hõbre ſe nõbra en plural *faciamus*: haſta entonces tenia moſtrado ſer vno: *Dixit Deus, dixitque Deus, & vidit Deus*. Entonces ſe muestra ſer trino, y muchos en perſonas, miſterio tan abſcondito, y leuantado a todo entendimiento criado: argumento eficaciſsimo que a eſſe hõbre auia de deſcubrir todos ſus miſterios, y aſsi como para el no auia de auer en Dios coſa q̃ no le dieſſe, aſsi no auia de auer coſa q̃ le eſcondieſſe, antes ay quien diga q̃ eſte *Faciamus ad imaginẽ*, fue deſcubrir Dios luego la honra ſuprema, y infinita a q̃ le auia de leuantar, vniendole en la perſona del Verbo, porq̃ aquel *ad*, no dize tanto reſpeto a cauſa exemplar: quanto a cauſa final, ideſt, hagamos el hõbre, no a la imagen, ſino para la imagen y ſemejança nueſtra. Y para que ſe entienda biẽ eſto, preſuponiendo primero, vna concluſiõ de todos los Theologos, y en la Fè certiſsima, conuiene a ſaber, que de las tres perſonas de la ſantiſsima Trinidad, ſolo el Hijo ſe llama imagen del Padre, y ſemejança ſuya. *Qui cum ſit imago, & figura ſubſtantiæ eius*: Y aſsi ſu proceſſion es generacion, y ſolo el es Hijo: porq̃ de la eſſencia, y naturaleza de ſu proceſsiõ, es ſemejante, o verdadera ſemejãça de el Padre, no aſsi el Eſpiritu ſanto, q̃ ni es hijo, ni es imagen, aũq̃ ſea el miſmo Dios. Pues dezir Dios hagamos al hõbre para nueſtra imagẽ y ſemejança, quiſo dezir, hagamos eſſe hombre para vnirle, y juntarle, con aquella perſona que es imagen, ideſt, como el Verbo diuino: notable honra, notable dignidad. Da a entender la explicacion Theodoreto, *vbi ſupra*, diziendo q̃ eſte *faciamus* era, y auia ſido vn pregon de la Encarnacion: *Cum Deus præuideret à principio fore, vt vnigenitus humanam ſubiret conditionẽ, acceptã de virgine carne, ita ſibi corpus ferruminãs atque conſtringens, vt vna Dei, & hominis perſona intelligeretur*. En la palabra, *hominem*, y en la palabra *imaginem*, entendia los dos extremos de la vnion. Mas claro aun, y mas breue lo dize S. Seueriano, que hablando de la Encarnacion, ſobre aquello de Eſaias: *Puer natus eſt nobis, &c.* Dize eſtas palabras. *Ad quem reſpexiſſe videtur cum dicit, faciamus hominem ad imaginem, &c.*

Heb. 1.

Seueria. citatus in catena. Gen. c.

Por lo qual cõcluyamos, ſi Dios tãto de antemano quiſo honrar eſſa naturaleza, y le quiſo tener tanto decoro, y reſpeto, q̃ en el obrar en el hablar, todo era dar a entender la dignidad, y honra de ſu Aſſumpcion, y para quitarle vn opprobrio antiguo, quiſo que por los miſmos paſſos, por donde eſſa naturaleza cayò, ſe boluieſſe a leuantar, embiando Angel, eſperando conſentimiento: deſoues deſſa naturaleza recibida, porque no la honraria en todo, dexando quanto en

ella

ella ay consagrado, y deificado: conuiene a saber cuerpo y alma, principio y fin. Y hasta el mismo modo de la generacion, por espacio de nueue meses, naturalizando la gracia (digamoslo assi) y sobrenaturalizando la naturaleza, como parece ponderò san Ambrosio, y san Agustin. Por lo qual ni era decente fuesse todo a lo diuino, ni conuenia fuesse todo a lo humano. Espera los nueue meses para honrar el modo de la cõcepciõ natural, y nace de Madre Virgen para mostrar el sobrenatural, trayendo ya desde la creacion hõrada la naturaleza en lo menos, que en la Encarnacion: ya de acabar de honrar en lo mas: muy a proposito desto habla Garricõ Abad: *Vsque adeo vniuersas infirmitates carnis quibus ob culpam humana subiacet natura, absque culpa tamen dignatio suscepit diuina: vt nec infantiæ refugeret iniurias, nec alia quam communis habet conditio sortiri vellet exordia.* Y porque no era bien fuesse todo assi, añade: *Excepto sanè, quod per Spiritum sanctũ immaculatus, nascens de immaculata vitia nostræ originis emendabat, atque secundæ natiuitatis nobis sacramenta dedicabat.* Por lo qual no ay para que cansarnos en mostrar la possibilidad de la virginidad de la Reyna de los Angeles: porque si qualquiera de nosotros mirare con atencion el hijo que nace, no se espantara del estado en que queda la madre. El Hijo no solo era hõbre, era hombre, y era Dios: pues si Dios puede juntar cosas tã distãs en vna persona como hõbre, y Dios, porq̃ no juntara en otra persona cosas tan disparatas como Madre y Virgen. Es menos lo vno q̃ lo otro? Antes mas. Pues puede lo mas, no podra lo menos? Por lo qual bastará solamente prouar la conueniencia, y digo assi.

Abm. li. de incarn. Aug. epist. ad Volusiã.

El misterio de la Encarnacion, assi como fue la mayor obra de todas, assi parece lo guardò Dios todo para ella, su ser, su conocimiento, porq̃ en las demas obras, y cosas q̃ Dios produxo, parece q̃ repartio la muestra de sus perfeciones: vnas mostrarõ su saber, otras su poder, otras su misericordia, y otras su justicia. La creaciõ del mũdo muestra el ser poderoso, sacãdo del destierro de nada las criaturas, el gouierno, y ordẽ cõ q̃ estas criaturas en el mũdo estã dispuestas, y ordenadas, dã a entẽder su saber, entre el fuego, y agua metido el ayre, como quiẽ estaua apartando aq̃llos dos cõtrarios no se llegassen entre tierrra y ayre, el agua, &c. Biẽ muestrã estas disposiciones la diuina sabiduria, y supremo gouierno de Dios. Aquel no faltar la hormiga de la tierra, biẽ declara su prouidẽcia. La gloria de los Sãtos, bien muestra su misericordia: las penas de los cõdenados su justicia: por manera q̃ cada orden de cosas parece tener por rotulo vn atributo, pero la obra de la Encarnacion fue epilogo de todos ellos, q̃ assi como Dios comunicaua aqui su propio ser diuino, increado, y infinito, assi en este comunicò a la vista de la hermosura y magestad de todos sus atributos, y perfeciones, su misericordia, y amor en vnirse en tã estrecha, y intima vniõ cõ nosotros sus enemigos, y ofensores: su justicia en q̃ aquella propia naturaleza q̃ a Dios tenia ofendido le pagasse, satisfaziendo tãto, o mas en la recõpensa, quãto tenia de deuda en la ofensa: su poder infinito en priuar vna naturaleza de su propia personalidad, y juntar la a vna persona diuina: su liberalidad en nõ dar ya solamẽte sus dones, si no a si propio, su sabiduria en q̃ las mismas obras que hasseh theandricas, q̃ quiere dezir diuinas y humanas, correspõdientes al ser diuino, y humano q̃ en la misma persona se juntarõn. Y si Dios mostrò en esta obra el caudal y resto de sus atributos, la pureza, y limpieza, q̃ es la gãja de q̃ Dios mas propiamẽte se viste, auia de falta? Antes la omnipotencia de Dios, su misericordia, su justicia, su liberalidad son atributos respetiuos, y q̃ dizẽ ordẽ a sus criaturas, porq̃ Dios en si no puede produzir nada (no hablo de las produciones, *ad intra*, q̃ essas no son comunes a todas las tres personas) sino en nosotros, cõsigo mismo no puede vsar de misericordia, ni justicia, ni de prouidẽcia, ni de liberalidad: solamente la limpieza y hermosura dizẽ ordẽ al mismo ser diuino. Pues mostrando Dios en la obra todos los demas atributos q̃ son para nosotros: solamente aq̃l que era mas propio suyo, le auia de faltar?.

Las circũstacias todas desta embaxada estã brotãdo pureza: quiẽ embia la embaxada es Dios purissimo por naturaleza, y essencia: quiẽ lleua la embaxadà es vn Angel del ordẽ Serafico, adõde la limpieza y pureza mas se leuãta, la ciudad tiene nõbre de pureza, pues Nazareth quiere dezir flor: el hijo q̃ auia de nacer era la misma limpieza y santidad: *Quod enim ex te nascetur sanctũ vocabitur filius Dei.* No era bien q̃ adonde todo yua tan apurado quedasse sola la madre de mal partido, y peor suerte. *Spiritus sanctus superueniet in te, &c.*

Antes si quisieredes reparar cõ cuydado en estas palabras dichas por la boca del Angel, y dadas por Dios a la Virgẽ, aueys de hallar, auer sido, dichas essas mismas ya por el Espiritu Santo en la boca y pluma de vn Profeta. Y aduirtio esto muy biẽ S. Ambrosio, q̃ el Angel en este passo quisiera relatar a la Virgen la profecia de Isaias capitulo septimo, adõde el Profeta dize: *Propter hoc dabit Dominus ipse vobis signum, ecce virgo concipiet,*

Ambro. in Lucam lib. 2.

accipiet, & pariet filiũ, & vocabitur nomen eius Emanuel, &c. Hara Dios vn portentoſo milagro, y marauilla rara. Conuiene a ſaber, vna Virgen concibiria, y parira. Algunos Rabinos, que tambien quiſieron con los hereges negar la pureza de la Reyna de los Angeles en eſte myſterio, y teniendo por impoſsible vna muger poder concebir, y parir quedando virgen, dixeron, que o la palabra, virgen, ſe auia de borrar, o ſe auia de entender, no con reduplicacion en el ſentido, que llamamos cõpoſito, id eſt, concebira, y parira en quanto virgen, mas en el ſentido diuiſo, vna muger virgen, id eſt, de antes virgen concibira, y parira, pero perdiendo la virginidad: pero holgarame de preguntar a eſtos necios, que milagro era luego aquel que Dios promete por coſa nueua, y inſolita: *Dabit Dominus ipſe vobis ſignum.* Concebir, y parir perdiendo la virginidad anadie cauſò admiracion haſta agora. Fuera eſta de ſer marauilla, pero poder adminiſtrar todo eſſo con ſuma pureza, y obſeruancia del clauſtro virginal. Eſte fue el, *Signum*, el milagro nunca viſto, ni oydo como bien aduirtio Tertuliano: *Perſtruxit enim fidem incredibili rei dicendo, quod ſignum eſſet futurum, ſignum autem à Deo niſi nouitas aliqua monſtruoſa fuiſſet, ſignum non videretur.* Antes el Hebreo deſte lugar hablando de la Virgen, habla en ella luego, con raro eſpanto: porque en lugar de *Virgo*, tiene *Alma*, que quiere dezir, donzella recogida, y no ſolo dize, *Alma*, ſino: *Vã Alma, id eſt, illa virgo, ecce illa virgo concipiet, & pariet id eſt.* Aquella ſola, que falio con tanta excelencia, y dignidad, que con ſaluar ſu pureza alcançò tener Hijo Dios. Pero vamos al intento, el Angel por las miſmas palabras por donde el Profeta tratò de la virginidad de Maria, por las propias le anunciò el myſterio encubriẽdole ſolo vna, que fue eſte nombre Virgen, *Virgo* dize el Profeta: *Ecce Virgo concipiet*, y el Angel, *Ecce concipies*, el Profeta, *Et pariet filium*, y el Angel, *Et paries filium*: El Profeta, *Et vocabitur nomen eius Emanuel*, y el Angel, *Et vocabis nomen eius Ieſum*, que es lo miſmo. Y quiſo el Angel dar a entender a la Emperatriz del Cielo, que aquella Virgen por excelencia tan dichoſa, que merecio tanto prouecho junto con tanta honra, era ella. Bien eſta, mas porque le encubriò aquella palabra del Profeta mas eſſencial? Cõuiene a ſaber la palabra, Virgen? Reſpondo, porque preguntido la Señora, y poniendo el impedimento y dificultad de voto que a Dios tenia hecho de ſu virginidad, ſe moſtraſe mas claramente el cumplimiento de la profecia, y firmeça deſu virginidad, porque callando el Angel, el nombre Virgen, y Maria reparando mas en ello, y haziendo en eſſo toda la fuerça ſe quitò entonces la dificultad remitida a la diuina omnipotencia a quien todo le es poſsible, y la Virgen cõſintio, y aun quãdo conſintio fue apartido, y a cautela: *Ecce ancilla Domini.* Eſclaua ſoy, haga el Señor de mi lo que quiſiere, q̃ los eſclauos no tienẽ querer reſpeto deſu Señor: *Fiat mihi.* Mas ſolo en eſto me queda la eleccion de la condicion, que ſea: *Secundum Verbum tuum*, que ſe haga en mi el myſterio con condicion, que ha de ſer aſsi como vos lo prometiſteys. De modo que ſino huuiere de ſer anſi por obra del Eſpiritu ſanto, &c. no cõſiento. Y fue neceſſario todo eſto para q̃ vieramos quã verdadero era el myſterio, en que tantos ſe auian de embaraçar, que oy crehemos, y confeſſamos. *Attende mundæ virginis vocem, partum nunciauit Angelus, ipſa vero virginitati immittur.* Greg. Niſe. Dize S. Gregorio Niſeno. Agora boluamos, por lo que deuemos a la Virgen, a aquella palabrita, *Ba Alma*, ò *Ecce illa virgo*, que tiene particular myſterio, veis aquella Virgen por excelencia, aquella que aſsi como no huuo otra que ſubieſſe a ſer Madre de Dios, ſino ella ſola, aſsi no huuo otra q̃ ſubieſſe a ſer Madre, Virgen, ſino ella ſola: *Ecce illa virgo.*

Antes quiſiera que notarades otro myſterio aun mas particular, q̃ fue Dios tan zeloſo (digamoslo aſsi) deſte priuilegio dado a ſu ſantiſsima Madre, q̃ no quiſo que las figuras que la repreſentaſſen fueſſen virgines, ſino eſteriles, ſufrio Dios, q̃ ſu muerte fueſſe figurada por muertes de animales. Su perſona por otros hõbres, y fueron vnos ſiendo hõbres puros, figura de Chriſto, q̃ era hombre y Dios verdadero: pero que huuieſſe alguno que matẽ la maternidad, y virginidad figuraſſe a la madre, nadie? Dioſe por figura, y por exẽplo la eſterilidad de Sara, y por prueua la de ſanta Iſabel madre del Baptiſta: *Ecce Eliſabet cognata tua, &c. Et hic menſis eſt ſextus ille quæ vocatur ſterilis.* Luc 1. Porque halla en las figuras, y repreſentatiuos, zelò Dios el milagro, y pureza de la Madre. Y q̃ quedaſſe en ella de tal modo primera que no tuuieſſe ſegunda: *Nec primam ſimilem viſa eſt, nec habere ſequentem.* Razon, q̃ agudamente apunto S. Chryſoſtomo, *Vt*, dize el Santo: *Ex mirabili partu ſterilium fœminarum iam tunc præfiguretur ac muniretur fides partu virginis.* Chryſ. ho. 4. in Gen. Venia el edificio de la virginidad pueſto en los cimientos, y impoſsibilidad natural de la eſterilidad. Antes ay quien nota fuerõ tantos los reſpetos de Dios en eſſe punto, q̃ no quiſo que en eſta vida ſe vſaſſe de otro milagro ſemejante pudiendo ſer. Declarome, el cuerpo glorioſo puede paſſar por otro cuerpo ſin hazerle leſiõ alguna, ni rõperle, dexãdole tã ſolido, y intacto como de

antes

antes estaua: y esto por beneficio de vn dote que los Teologos llaman de subtilidad, porque queda subtil y espiritual, y assi puede penetrar essa pared sin diuidirla, dexando la tan cerrada como agora está, digo pues. *Matth.27.* Quando Christo resucitò conforme a la mas prouable opinion, resucitaron a la vida inmortal con el muchos cuerpos glorioſos. *Multa corpora ſanctorum qui dormierant ſurrexerunt.* Y con todo aduirtio el mismo Euangelista que les abrieron primero las sepulturas: *Monumento aperta ſunt.* Pues pregunto, porque les mandan leuantar las lapidas? Si ellos resucitan glorioſos en los cuerpos, no pueden penetrar y salir fuera, quedando las sepulturas cerradas? Si bien puedē: pero quiso el Señor por decoro y respecto de la Madre, por quanto el saliera della por verdadero nacimiento temporal dexandola intacta, y illesa, no huuiesse otro que vsasse deste milagro acà en la tierra: mas que el, para que en esto fuesse ella vna sola, *Ba alma*, y que esse mismo Dios que por prueua de su diuinidad, y magestad glorioſa salio del sepulcro estando cerrado (que es otro nacimiento) esse solo saliesse del vientre de la Virgen sin lesion del claustro virginal, quedandole su virginal pureza, con esso no diminuta mas consagrada: a lo que deuia mirar el grā Agustino epist. 3. ad Volusianum, quando da a Christo estos dos milagros por singulares, y para si reseruados. *Ipſa Dei virtus, per inuiolata matris virginea viſcera membra infantis eduxit, quæ poſtea per clauſa oſtia membra iuuenis introduxit:* O Virgen pura, y sobre todas bēdita, en ti sola pasma la naturaleza, y se jacta la gracia, ò por mejor dezir se naturaliza la gracia, y sobrenaturaliza la naturaleza.

Surrexiſſe ad vitam immortalem, præter receptiores credit Orig. lib. 6. 1 ad Dom. c. 1. Epiph. hæreſ. 75. Clem. Alexand. lib. 6. ſtrom. Inſt. q. 85. & alij

Aug. epiſt 3. ad Volusianum.

Aora no os espantareys de otra razō mas de la que ya tenemos dada arriba, que algunos apuntan para que la Virgen hablando, y consintiendo primero en las palabras del Angel concibiesse, y esto parece lo quiso Dios ordenar deste modo, para que hasta en este punto quedara la generacion de Christo temporal semejante, ò muy parecida con la generacion eterna, y que en el modo con que la Madre le concebia se asemejasse a aquel modo inefable con que el Padre primera persona de la Trinidad le generaua. Preguntad a los Teologos como se llama la segunda persona de la santissima Trinidad, diran que tiene dos nombres propios, porque se llama Hijo, y tābiē Verbo, ò palabra: Hijo, porque es de la misma sustancia, y essencia del Padre, procediendo semejante a el. Verbo, porque el modo con que el Padre le engendrò fue hablando: assi llamamos a la generacion eterna diccion, y a aquel engendrar, dezir: *Dñus dixit ad me, filius meus es tu, ego hodie genuite.* Y està claro, porq echar palabras por la boca, es dezir, ò hablar, a lo que parece aludio la misma Sabiduria diuina: *Ego ex ore Altiſsimi prodiui.* Sali por la boca del Altissimo: de donde vereys, que el entendimiento del Padre, que es por donde el Hijo procede, ya se llama entendimiento, y tal vez se llama vientre. *Ex vtero ante luciferum genuite:* y otras vezes se llama boca. Entendimiento en quanto el Padre por el entiende, vientre en quanto por el, o en el engendra al Hijo. Boca, en quanto el modo de generar, es dezir, y el engendrado, que es su Hijo es su palabra. Assi lo dixo por excelencia Tertuliano en Apologetico contra gentes. *Hunc ex Deo prolatum didicimus, & prolatione generatum.* Sabemos que este Verbo diuino fue hablado, y que esse hablar, fue su generacion. Nu puede la concepcion temporal ser semejante de todo punto a la eterna, mas fue en cierto modo semedādola: por lo qual assi como el Padre hablando, y diziendo engendra al hijo de su propia sustancia: assi la Virgen: *Dixit autem Maria*, en el punto en que hablò, quedo engendrado por obra del Espiritu santo a Dios en quanto hōbre. Y assi como a la generacion del Hijo se presupone en el Padre el conocimiento todo de su diuina essencia comprehensiuo, assi en la Reyna de los Angeles se presupuso el conocimiento raro de su mucha humildad, en que toda se conocio por esclaua de esse Dios. Veys como ni la magestad de la persona encarnada absoruiò y consumiò el pobre caudal de nuestra naturaleza? Ni las flaquezas de nuestra naturaleza desdoraron, ò desgraciaron a la magestad diuina? Sino que vna, y otra se correspondieron. Resta pues veamos aora los sentimientos, y desseos que deste misterio tuuieron los santos antiguos que es el tercer punto desta festiuidad.

Pſal. 2.

Eccleſ. 24.

Pſal. 119.

Tertu. Apolog. cotra gentes.

TERCERA PARTE.

FVeron estos desseos tan grandes en essos Padres, y Patriarcas antiguos que se vino a llamar Christo en la sagrada Escritura, no, solo el desseado. *Deſideratus cunctis gentibus* pero el mismo desseo: *Deſiderium collium æternorum*, & Geneſis vltimo: *Expectatio gētium.* Los nombres abstractos tienen vn espiritu en el significar mayor, aunque los cōcretos, y son muy ordinarios para encarecimiento

Ægg. 2. Genc. vlt.

mientos: al que es muy sabio, llamamos la misma sabiduria, y al muy santo la misma santidad, &c. Y para el Espiritu Santo encarecer los grandes desseos que huuo de la venida del hijo de Dios al mundo, dixo era el mismo desseo, y esperança del. El modo de hablar desos antiguos Patriarchas, y Profetas nos prueua bien este punto; porque tanto lleuan los ojos en este bien, que no auia hablar, ò tratar de libertador de algun captiuerio, que luego no se les fuesse la boca al Mesias, como quien en essas figuras como en espejos estauan viendo adonde el alma se les yua. Quien mucho ama y desea vna cosa, aunque le hableys de otras, siempre està con el pensamiento en la suya, y de qualquiera ocasion haze y busca proposito para hablar en ella: como lo aduirtiò el melifluo Doctor san Bernardo, sermo. 67. in Cant. *Non attendit, quo ordine, qualege, quane serie, seu paritate verborum ebulliat, interdum, nec verba requirit, &c.* En el cap. 4. del Exodo haze Dios eleccion de Moyses para yr à librar el pueblo captiuo. Y el dize a Dios: *Obsecro Domine mitte quem missurus es*, que cõforme a los mas doctos Padres fue pedir la venida del Mesias. Mandadnos Señor, y embiad esse que ha de dar a las almas verdadera libertad: por lo qual no tuuo razon Agustino Eugubino, de dezir era esta explicacion extorsion de el lugar; siendo este hablar de los hombres al Mesias muy ordinario.

Ber. ser. 67. in Cant.

Iacob viendo que del Tribu de Dan auia de salir vn valiente y esforçado Hebreo, que contra sus enemigos alcançaria por fuerças inauditas muchas vitorias. Por Sanson lo dezia (como se comprehende en aquellas palabras: *Fiat Dan coluber in via, serpes in semita, &c.*) viendo quan a tras quedauan estas proezas, de las que nuestro Dios venido a la tierra auia de hazer: dexando yr los ojos tras el saca vn suspiro de lo mas retirado del alma: *Salutare tuum expectabo Domine.* Parece sin proposito el modo de hablar, pero tiene mucho espiritu, casi diziendo, del Tribu de Dan saldra vn prodigioso y valiente Capitan, que lo arruynarà todo de vna inuestidura, caualio, y caualiero: pero atengome yo a las vitorias que el Mesias de Dios ha de alcançar, por essas espero Señor: *Salutare tuum expectabo Domine.*

Esayas hablando de la libertad que Achaz Rey de Iuda auia de alcançar de los Reyes de Siria, y de Israel, se le và la boca al *Ecce Virgo concipiet, & pariet.* Y Daniel tratando de la libertad del pueblo del captiuerio de Babilonia, respondenle dandole relacion de la venida del Mesias: *Septuaginta hebdomadæ abbreuiatæ sunt.* Por lo qual por antonomasia le llamò la venida del Hijo de Dios, el bien embiado: *Missio*, y el *missus donec veniat, qui mittendus est, & mitte quem missurus es, emitte agnum Domine.* Hasta su sacrificio se llama missa, no puede vna muger estar con mas suspiros y desseos, esperãdo por la nueua del marido que tiene ausente, de lo que ellos por esse bien.

Esai. c. 7.

Danic. c. 9.

En los Profetas todo viene acompañado de ansias, y suspiros: *Vtinam disrumperes Cœlos* (dize Esayas) *& descenderes.* Oxala rompierades ya (Dios mio) essos Cielos, y vinierades, como si dixesse: hasta el baxar por el camino ordinario de los Cielos, parece que os haze tardar, para que no os detengays romped por el medio: y es muy propio esto en quien los desseos estan muy feruorosos. Pues como dixo bien Seneca: *In desiderio etiam celeritas mora est.* Para el que desea hasta la misma priessa le parece tardança. Otros explican el *Disrumperes*, como a quien no se le dà nada de todo lo demas, sino de aquello solo, id est venid vos. Y passe todo por donde passare, aunque se hagan los Cielos pedaços, y todo se acabe, no os detengays Señor. Otros quieren interpretar esto mas poeticamente, porque es muy propio de vn animo desseoso, todo lo que vee pensar que tambien padece su passion, y le haze della participante. Assi Moyses pidiò a los Cielos le oyessen: y Christo que quando la gente viua no diesse vozes, las piedras de la pared lo harian. Es encarecimiento de vn animo ansioso, y desseoso de alguna cosa: y parece que el santo Esayas queria dezir, de que siruen Señor essos Cielos enteros, quando el mundo todo de desseos vuestros se haze pedaços: *Vtinam disrumperes Cœlos.* Y sin duda esta passion del alma, que llamamos desseos (que en la lengua Portuguesa se dize Saudades) terriblemente enternece, porque como dexa el coraçon enmedio de tristeza y alegria: triste por el bien que le falta, alegre por la esperança que del tiene, rebienta y muere. Del mismo modo de hablar vsa Dios por el Profeta Aggeo, cap. 2. *Ecce ego commouebo Cœlos, & terram, &c. & veniet desideratus cunctis gentibus.* Con mouimientos del Cielo, y de la tierra promete la venida del Hijo, era sin duda gozo y alegria vniuersal de todo el mundo, pues era prouecho de todo el. El Profeta Ioel, cap. 3. quiere para esta venida los montes y peñascos derretidos en miel y manteca: mantenimiento de Dios niño: *Stillabunt montes dulcedinem, & colles fluent lac, & mel.* David

ofrecio a Dios Niño el batir, y dar con las palmas vna en otra, que de ordinario las madres hazen a los hijos en señal de alegria: *Flumina plaudent manibus, simul montes exultabunt à conspectu Domini, quoniam venit.* Venid Señor, que hasta las criaturas insensibles sentiran este bien. La esposa le desseaua pendiente de los braços de su madre, mamando con los labios sacrosantos aquel nectar suauissimo de que el Cielo le llenò los pechos: *Vbere de Cœlo pleno.* (Assi lo dize ella) *quis mihi det te fratrem meum suggentem vbera matris meæ, vt inueniam te foris, & deosculer.* Quien me diera Dios mio cogeros acà fuera; bien veo que el Padre os engendrò, y produxo por la generacion eternа: pero esso fue *ad intra*, metido allà en esse seno del Padre, adonde nadie llega, ni os conoce: *Foris*, os quisiera yo acà por mi calle, produzido por la generacion temporal, adonde yo hermosura mia os pudiera dar mil osculos, y gozaros.

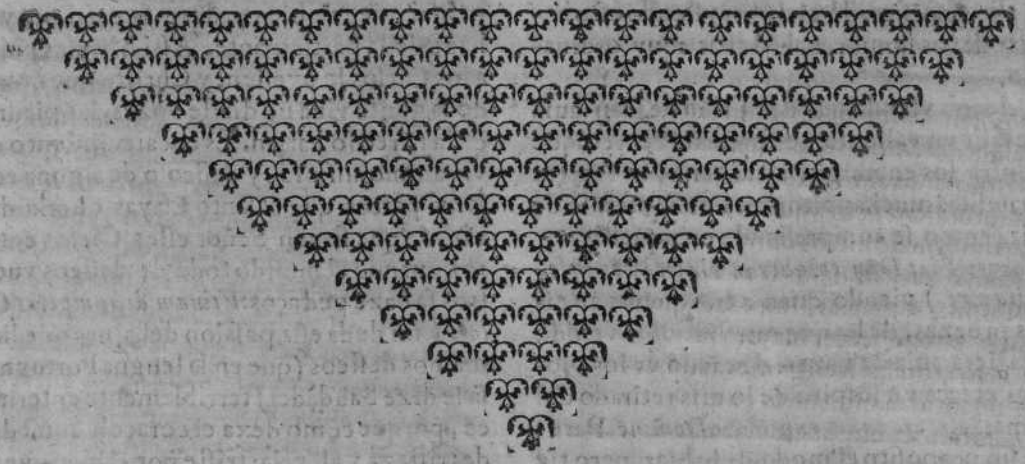
Pſal. 97.

Cant. 8.

Auguſt. q. 61. in Geneſ. Lira in loca. Gene.

Esta fue la razon, conforme san Agustin, y muchos de los Padres, porque aquellos santos antiguos con tanto extremo pedian su sepultura en la tierra de Chanaam, que era la de Promission, adonde Dios auia de nacer. No le auia ydo a Iacob muy mal en Egypto, antes ahi solamente descansò a la vista de el hijo Ioseph, Virrey de aquella tierra: que toda la demas vida fue como el dize, vida de peregrino, porque de casa de su madre huyò para Laban, de ahi a Socoth, Sichem, Bethlem, Ephrata, y Ebrò, solo en Egypto descansò diez y siete años: *Vt constat Geneſis* 47. Y con todo miradas las ansias con que pide la translacion de sus hueſſos: *Si inueni gratiam inconſpectu tuo, pone manum tuam ſub fæmore meo, & facies mihi miſericordiam, & veritatem, vt non ſepelias me in Egypto, ſed dormiam cum Patribus meis, & auferas me de terra hac, &c.* Lo mismo hizo Ioseph su hijo con sus hermanos, Genes. 50. *Asportate oſſa mea vobiſcum de loco iſto.* No coma esta tierra mis hueſſos: *Vbi ergo* (dize san Agustin) *ſepelienda erant cadauera Prophetarum, niſi in ea terra vbi ille Crucifixus eſt, cuius ſanguine facta eſt remiſſio peccatorum.* Quando no le pudieron alcançar a ver acà; a la tierra le fueron a esperar muertos, &c.

vli Abulē. Rupert. in Gen. c. 21.



SER-

SERMON EN LA NOCHE DE LA VIGILIA DE NAVIDAD, EXHORTATORIO A LOS RELIgiosos, que comunmente en la Religion del Serafico Padre se llama de la Kalenda.

Ex verbis Kalendæ.

Iesus Christus æternus Deus, æternique Patris Filius in Bethlem Iudæ nascitur ex Maria Virgine factus homo.

Aug. in Ps. 47.

VErdadero es aquel dicho de S. Agustin: *Gratias agere Deo possumus, referre non possumus.* Podemos agradecer a Dios las mercedes pero no hazerselas, ò dar; la causa de lo primero es, la dependencia que tenemos del, y la de lo segundo la independẽcia q̃ el de nosotros tiene. Siendo su Encarnaciõ y corporal nacimiento en el mundo, vno de los raros beneficios, que la misericordia diuina para con nosotros obrò, no teniendo los animos deuotos delos santos, q̃ ofrecer a esse Dios, mas q̃ gracias, limpiando y preparando (para esto se hazer mejor) sus conciencias: procuraron las Religiones q̃ son las escuelas de la santidad, esmerarse en ellas, queriendo los hombres en cõpetencia con los Angeles dar musicas a su Dios niño, buscando por todos los medios nueua pureza, y nueuo espiritu para le agasaxar y recibir nacido. Nuestra Religiõ como mas Angelica, pues tiene el Padre Serafico, desde esta noche comiẽça ya a aparejarse para la siguiente, disponiẽdo con la solẽnidad de la Kalenda, y exortando con sermon a los Religiosos, al aferuorado espiritu, q̃ el deuoto Bernardo llama con razõ, lo mejor de la fiesta. Y si es verdadero el dicho de Seneca: *Qui grate beneficium accepit primam eius pensionem soluit.* Paga la primera pension, quien recibe agradeciendo: paguemosla nosotros primero a Dios desde aora agradeciẽdo: y para saberlo hazer biẽ, necessario es conocerse, y para conocerse, dezirse lo q̃ sin fauor del Cielo no puede ser. *Aue Maria.*

Bern. ser. 1. omniũ sanctor.

Los mas expositores q̃ tratarõ aquel raro milagro q̃ el Profeta Eliseo hizo, resucitãdo el niño hijo de la viuda Sunamitis: aduirtieron fuera aquel milagroso acto, figura bien clara del mysterio de la Encarnacion, y reparacion del genero humano. Fue el caso, q̃ enternecido el Profeta de las lagrimas y orfandad de la deuota viuda: pues no tenia otro hijo mas q̃ aquel, que por milagro, y oraciones del mismo Eliseo auia alcançado del Cielo, y tan en agraz se lo auia Dios quitado para si: mandò a su moço Giezi le fuesse a restituyr la vida, dãdole por instrumento desto su vaculo (porq̃ quiere Dios tanto a sus santos que quãdo el mundo no guarda decoro a sus personas, respeta Dios hasta las ropas q̃ visten, y hasta vn pedaço de palo q̃ en la mano traen) fue el moço obedeciẽdo al mãdamiẽto del amo, pero aplicãdo el vaculo al niño muerto, ni viuiò, ni diò señales de vida, de dõde triste y confuso se boluiò cõ las nueuas de lo q̃ passaua al santo Profeta. Aduirtamos de camino lo q̃ algunos doctos interpretes deste lugar notaron, conuiene a saber, quan estimada es de los santos la virtud de la humildad, y quanto estudian sobre ella, q̃ por quanto el santo Eliseo veya le podria recrecer, y redundar alguna alabãça a su persona, si fues-

4. Reg. 4.

ſe a reſucitar el niño, quiſo antes embiar el moço: porque como ni era tan ſanto que del ſe pudieſſe eſperar milagro, ni el palo era por ſi capaz de tal virtud quedaria alli ſolamẽte Dios alabado, y glorificado, y el con eſta traça huyendo con el cuerpo la vanidad deſtruydora de lo mejor de la ſantidad. Mas como el grangear glorias para Dios ſea andar con el eſta materia a vſura, (pues las buelue dobladas de lo que ſe las dieron) quiſo quedaſſe ſu Profeta acreditado, y le beſaſſemos los pies: y aſsi impidiendo el milagro en el moço, fue forçoſo yr Eliſeo en perſona, el qual ygualandoſe con el niño, y conmenſurando la cantidad de ſu cuerpo con la del pequeño niño (y fue otro nueuo milagro) le dio viuo a ſu madre: *Et incubuit ſuper puerum, poſuitque os ſuum ſuper os eius, & oculos ſuos ſuper oculos eius, & manus ſuas ſuper manus eius, & incurauit ſe ſuper eum, & calefacta eſt caro pueri.*

Eſto es lo que ay quanto a lo literal de la hiſtoria: en lo eſpiritual della repararon mucho los Doctores ſagrados, viendo era vn claro dibuxo de el myſterio de la Encarnacion; y la verdad que ſea bien conueniente era, que obra tan grande, y tan milagroſa, como era Dios hazerſe hombre, y toda la mageſtad diuina juntarſe a vna tan pequeña naturaleza como la nueſtra, tuuieſſe por figura otra obra rara, y milagroſa, y aſsi vn menor milagro fueſſe retrato de otro mayor, repreſentando el niño muerto, qual nueſtra naturaleza por el pecado eſtaua, y el Profeta que ſobre el, y con el ſe yguala a Dios, que a ella ſe vniò y juntò. Y aſsi como embiando el Profeta otro que el no fueſſe, no tuuo el niño muerto vida, y fue neceſſario yr el propio Eliſeo en perſona. Aſsi el embiar Dios a ſus Profetas, y antiguos libertadores al mundo, no fue de efecto alguno, era neceſſario que el miſmo Dios en perſona viniеſſe; allanando a Moyſes con vaculo, ò vara, y con poder ſobre los elementos, reſcatando el pueblo del captiuerio que padecia, pero bien vio el no era marca de tan grande impreſſa, pues dize a Dios: *Mitte quẽ miſſurus es.* Embiad Señor quien ha de ſer libertador verdadero. Y quien auia de ſer lo dixo bien claro el otro Profeta: *Deus ipſe veniet, & ſaluabit nos, tunc aperientur oculi, &c.* Tiene emphaſi el pronombre, *ipſe*, como ſi dixera, no ha de ſer otro por el, ſino el en perſona, porque el ſolo puede dar perfecta vida a la naturaleza por el pecado muerta: *Saluabit nos.* El ſolo le puede hazer abrir los ojos para ver a Dios: *Tunc aperientur oculi*, y los oydos para oyr, y creer: *Et aures ſurdorum patebunt, &c.*

Exod. 3. & 4.

Eſai. 35.

Por lo qual queriendo Dios en el antiguo milagro moſtrar el modo, como nos auia de leuantar caydos, y reſtituyr a la vida de la gracia que auiamos perdido, quiere que la ſubſtancia tan grande como la del cuerpo de el Profeta ſe conmenſure con la del niño, pudiendo en cierto modo dezir, que en la breuedad del cuerpo del niño ſe puſiera toda la cantidad del Profeta, que fue milagro inaudito, y nunca viſto: porque tambien toda la inmenſidad de Dios ſe auia de vnir, y juntar con lo limitado, y humilde de nueſtra naturaleza, y deſſe modo auia de alcançar vida. *Ieſus Chriſtus æternus Deus æternique Patris Filius.* Bien mueſtran eſtas palabras todo el diuino ſer: *In Bethlem Iudæ naſcitur ex Maria Virgine, factus homo.* Bien mueſtran el ſer humano, por la tal vnion ya viuo, y leuantado a la gracia. Es verdad, que no perdio el Verbo diuino la inmenſidad de ſu ſer por auer juntadoſe a la humanidad: pero con eſſo eſtà que es verdad dezir, que todo el inmenſo del ſer diuino, eſtaua dentro de aquel pequeño ſer humano. Y añado mas, que aunque ſea verdad, que ſola vna perſona diuina fue la que ſe vnio a nueſtra humanidad, y eſſa fue la que *primo, & immediate* ſe viſtio de nueſtra naturaleza, y mediante la perſona ſe dize Encarnar Dios, nacer Dios, morir Dios, &c. (y es lo que aqui ſe dize, *æternus Deus*, q̃ es la naturaleza diuina, *æternique Patris Filius*, y es la perſona del Hijo) con todo eſſo con tanta largueça ſe abraçò Dios con eſſe ſer mortal, que de noſotros tomò, que con razon dixo ſan Pablo: *In Chriſto habitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter.* Eſtaua en aquel cuerpo tan pequeño (aſsi ſe ha de explicar el *corporaliter*, ſegun la mente de los ſantos) toda la plenitud, y mageſtad de Dios. Quiẽ viera todo el mar Occeano cõ toda ſu largueza y latitud, metido en vna concha, tenia menos de que eſpantarſe, que de verato do Dios vnido a los tiernos, y infantiles miẽbros de vn niño: Antes ſi huuieramos de lleuar eſto por el rigor Teologico, como todas las perſonas diuinas por la identidad de el ſer lo ſe pueden diuidir, y adonde eſtà la vna, eſtan todas; vnida ſola la perſona del Hijo con la humanidad, tenia ay conſigo en aquella breuedad, y eſtrechura infantil toda la ſantiſsima Trinidad, como expreſſamente lo dixo ſan Baſilio, y ſan Chriſoſtomo, explicando el otro lugar de S. Pablo: *Deus erat in Chriſto mundum reconcilians ſibi.* San Chriſoſtomo, ſan Ambroſio, ſan Aguſtin, y otros.

Aug. epiſ. 57. Athan. de Incarn. contra Apollin. Iuſtin. mar. in epiſ. fidei.

Baſ. epi. 43 Chriſ. hom. 12. in c. 5. 2. epiſt. ad Corin. Ciri. ex Gene. ad Valeria. & libro. 2. in Ioa. cap. 3. Amb. 2. ad Coriuth. 5. Aug. in ſer. de temp. do man. 3. aduentas.

A eſte ſentido acomodan algunos aquello del Pſalm. 17. *Inclinauit cælos, & deſcendit,*

dir,& caligo ſub pedibus eius. Adonde tratarſe de la Encarnacion, y venida de el Hijo de Dios a la tierra, lo mueſtra el verſo ſiguiẽte: *Et aſcendit ſuper Cherubi, & volauit, &c.* Hablando en lo primero, haſta donde Dios baxara: y en lo ſegundo, haſta donde Dios ſubiera: y llamole inclinar de los Cielos. Grã bien deuian de deſſear los Cielos a la tierra, pues ya ſe le inclinauan como aficionados. Si ya eſto no fue la adoracion, que todos los Angeles hizieron a nueſtro Dios Encarnado inclinandoſele, id eſt, proſtrandoſe delante del en el vientre Virginal, y en el pobre peſebre. Pero no es eſte aun el ſentido que algunos de los Padres intentan, que no le entienden tanto de los Angeles, como deia propia diuinidad del Hijo de Dios. Euſebio dize; *Non vnum, ſed omnes ait Cœlos inclinatos ad humilitatem celſitudinis Dei, & diuinitatis exinanitionem.* No ſolo los Cielos todos ſe quiſieron deſafir, y venir tras Dios viniendo a la tierra (hechas como dize la Igleſia de miel, y manteca, que tan blandos ſe moſtraron con la blandura de Dios niño: *Meliſſui factiſunt Cœli*) pero aun el miſmo Dios inclinò, y echò en ella todo ſu ſer diuino. El modo de hablar en nueſtro Caſtellano por el inclinar de los Cielos, dize, traſtornò los Cielos: tomando la metaphora del vaſo, que quando ſe buelue boca a baxo echa, y derrama todo el licor que en ſi tiene, no le quedando coſa alguna; aſsi Dios baxò a nueſtra naturaleza, y depoſitò en ella toda la inmenſidad, y mageſtad diuina.

Euſ. in locũ Pſal. 17.

De Incarn. intelligunt locũ Chriſ. orati. 4. de Aſcen. Ciri. Cathe. 12. Amb. apol. de Dauid, cap. 12.

Y quiça es eſte el ſentido (como quiere Garrico Abad) de aquello del Apoſtol: *Semetipſum exinaniuit formã ſerui accipiens.* Adonde el Griego por el *exinaniuit* lee, *euacuauit.* Y mas claro Tertuliano, *exhauſit.* Agotoſe Dios todo, id eſt, dio todo quanto en ſi tenia, no le quedando de ſu ſer coſa q̃ en aquella humanidad no eſtuuieſſe: *Ita funditus Deus in hominẽ effuſſus eſt, vt eum ſemetipſum exinaniſſe, cõfiteatur fides Apoſtoli.* Dize Garrico: lo qual confirmã las palabras del tema: *Æternus Deus æterniq; Patris Filius.* Por lo qual viniendo Dios todo, y *per concomitantiã*, todo quanto es Dios a eſta nueſtra humanidad; y ella toda entera, cuerpo, alma, ſangre, y mas humores vnida a Dios: ſe dexò biẽ ver quã perfectamẽte nos amò, pues ni quedò coſa alguna de noſotros q̃ a ſi no vnieſſe, ni quedò alguna coſa de ſi, q̃ a noſotros no dieſſe: *Integra igitur* (dize S. Leon Papa) *veri hominis, perfectaq; natura, verus natus eſt Deus, totus in noſtris, & totius in ſuis.*

Garr. ſer. 2. de Nat. Domini, ad Philip. 2. Tert. lib. 5. cõtra Mat. cap. 20.

Leo. ſer. 3. Natiuit.

De lo arriba dicho (religioſos Padres) ſaq̃mos por doctrina, q̃ ſi en nueſtro amor Dios todo, y quanto ay en Dios ſe nos comunicò, bien pide tal amor q̃ todos noſotros, y todo quanto ay en noſotros ſe le ha de entregar, y comunicar, la qual doctrina particularmẽte vale en los religioſos, pues por lo que a Dios prometimos, ſomos todos ſuyos, y en nada nueſtros. Eſta diferencia conocio bien el Apoſtol, llamando al eſtado del caſado eſtado de gente a medias, y al de la virginidad, eſtado de gente entera, y toda del Cielo: *Qui ſine vxore eſt ſolicitus eſt, quæ Domini ſunt, & quo modo placeat Deo, qui autẽ cum vxore eſt, ſollicitus eſt, quæ ſunt mundi, quomodo placeat vxori, & diuiſus eſt.* En el, *Diuiſus eſt*, bien mueſtra ſer el caſado gẽte de a medias, la mitad de Dios, y la otra mitad de la grangeria del mũdo, q̃ le lleua dos cuydados para ſuſtentaciõ de ſu caſa, pero el religioſo, *Qui ſine vxore eſt*, de Dios es todo, en eſſo traen los ojos, y los penſamientos: *Sollicitus eſt quæ Domini ſunt, quomodo placeat Deo.* Y aſsi ſi huuieſſemos de mirar en los votos q̃ a Dios prometimos, hallaremos mas claro el deſengaño, porq̃ renunciando por el voto de la pobreza los bienes externos, como hazienda, mayorazgos, herencias, &c. y por el de la caſtidad las delicias, y regalos del cuerpo: y por el de la obediencia la voluntad, y libertad del alma, vendremos muy facilmente a concluyr, q̃ es lo miſmo religioſo, q̃ vn hõbre q̃ de fuera, y de adentro del cuerpo, y del alma, todo es no ſuyo, y todo es de Dios, a quiẽ de todo punto ſe conſagrò. Eſte punto me parece a mi notò biẽ Teodoreto, dãdo la razon porq̃ el ſacrificio q̃ ſe hazia por el ſacerdote, mãdaua Dios fueſſe ſolocauſto, como conſta del cap. 6. del Leuitico: *Omne ſacrificiũ ſacerdotũ igne cõſumetur, nec quiſquã comedat ex eo* (diferia el olocauſto de los otros ſacrificios en q̃ ſe quemaua todo entero, los otros no, pues ſacauã parte para Dios, y parte para el ſacerdote, como en la hoſtia pacifica: y algunas vezes tãbien para el ſeglar, como era en el ſacrificio *pro peccato*) y ſabido porq̃, el ſacrificio del ſacerdote ſe auia de reſoluer todo en humo para Dios, era dize Teodoreto: *Vt integritatẽ ſacri hominis inſinuaret, qui non aliqua ex parte, ſed totus ſe Deo offerre debet.* Seruian los miſmos actos ſacrificatiuos ceremoniales cõ todas las ceremonias, de vnos retratos doctrinales, adonde cada qual veya ſu obligacion: El ſeglar en le deſquartizar la res, y parte yr à Dios, parte a el, queriendole dezir, tenia el amor y vida partida, y q̃ era vn hõbre de a medias: pero quien trataua tan intima, y familiarmente con Dios como el ſacerdote, todo el ſacrificio entero ſe reſuelua para Dios, porque tambien el todo en Dios ha de parar,

1. Cor. 7.

Ita Hier. cõtra Ioun. & Theo. in eundem locum.

Theo. in leuitic. c. 6.

hasta los humos de nuestros pensamientos, y pretensiones, no han de coger otro camino, sino el del Cielo: y quando queramos ser tanto, ò quanto, ha de ser para mas seruir à Dios.

De lo qual se colige, que qualquiera cosa que en nosotros aya fuera desto, aunque sea vn minimo pensamiẽto, es hurto que a Dios hazemos, y nosotros quedamos vnos ladrones conocidos, dando contra voluntad del dueño (que es Dios) aquello que no es nuestro, sino suyo. Assi lo dixo expresamente san

Hie. in Matth. lib. 4. Geronymo: *Latro est, & domum Dei conuertit in spelũcam latronum, qui lucra de religione sectatur, cuiusque cius non tam cultus Dei, quam negociationis occasio est.* Hasta el ser santo, ò afectar la santidad, y no por amor de Dios, si no por grangear otros intentos, llama el santo ladronicio, y a los Conuentos, adonde mucha gente desta viue, cuebas de ladrones, haziendo de lo que es solo de Dios, mercancia para el mundo.

Gen. 40. Algunos expositores se embaraçaron con aquel ruego que Ioseph estando preso, hizo al copero de Faraon, al qual pronosticãdo su libertad, y restitucion al oficio, por modo de

Gen. 47. albricias le pidiò: *Memento mei dum bene tibi fuerit, & quia furtim sublatus sum.* Vine aqui robado, hurtaronme mi propia persona. Esto es lo que haze duda, por quanto el que a Egypto le auia trayda, le tenia cõprado por su dinero: porq veynte dineros pusieron de cõtado los Ismaelitas en las manos de sus hermanos. Compraron os a vos, y dezis que os hurtaron? Si, q̃ como Ioseph no era suyo, ni de sus hermanos, sino de su padre, pues aun era hijo de familias, assi los que le vendierõ, como los que le compraron le hurtarõ, vnos hurtando, y vendiendo lo que no era suyo, otros comprando lo que era hurtado, q̃ tambiẽ es especie de hurto! O si acabassemos de entender los que a Dios nos consagramos, que siendo no nuestros, ni del mundo, sino suyos, no podemos hazer de nosotros otra cosa: y que assi el dar al mundo, no digo yo las personas, pero aun los pensamientos, es ro-

Philip. 2. bo que a Dios hazemos; restitucion q̃ le debemos, obligaciõ en que le estamos. Lo qual me parece confirma aquel lugar de san Pablo, adonde tratando dela diuinidad de Christo, dize: *Nõ rapinam arbitratus est esse se æqualẽ Deo.* No hizo hurto, ni robò la honra del padre, en se hazer y gual a el. Es el hijo *In diuinis* todo de su padre, assi en la essẽcia, pues se la comunicò por la generacion eterna, como en la persona, q̃ por essa misma generacion se produxo Por lo qual viniendo al mũdo (dize el Apostol) y tomãdo forma de siervo ningun agrauio hizo al padre, en hazerse y gual con el, pues era Dios como el, o el mismo Dios con el. Algunos santos queriendo mostrar bien la fuerça desta razon, dizen pusiera el Apostel el vigor della, en los milagros y mas obras q̃ Christo hizo en su vida, en las quales mostrãdo el ser diuino q̃ tenia, siempre las referia, y dedicaua al Padre, como a fuente de dõde recibiera el ser, y poder para hazerlas: y assi no tomaua nada para si, por que ademas de hazerlo todo conforme a la voluntad del Padre, todo al Padre, lo referia. Si atribuyera la hõra destas milagrosas obras a otro, ò las vsurpara para si, de manera q̃ negasse de donde le manaua esse poder, hazia rapina, era honra q̃ quitaua, mas como era todo en el ser q̃ tenia de su padre, en todo le deferia, para allà tiraua para donde era: por lo qual si somos de Dios, para el ha de yr y caminar todo, el rezar, el orar, el predicar, el andar, el pensar, &c. aliàs seremos vnos rapinãtes y ladrones de la hazienda diuina, acordados, q̃ si todo quanto ay en Dios nos dio, y todo quante huuo en nosotros (q̃ fuesse assumpsible) en si tomò, no quedemos en la entrega que a Dios de nosotros hazemos, de medias, pues el estado religioso es de gente, que toda entera a Dios se dedica, y consagra.

In Bethlem Iudæ nascitur.

YA Dios tiene patria de donde sea natural: *Sonuit* (dize el melifluo Doctor Bernardo) *vox lætitiæ in terra nostra, vox exultationis, & salutis in tabernaculis peccatorum.* Algunas buenas nueuas auian de venir tambien algun dia por nuestra casa, ni siempre con pecadores se auian de tomar ojarizas. Nace Dios mañana en Bethlem! O nacimiento sobre la naturaleza, y tanto de honra suya! O nueuas alegres embiadas a la tierra por la misericordia diuina. Confessò de si san Bernardo en los sermones que haze de estas palabras, que el intitula *De pronuntiatione*, que no las podia oyr sin que el coraçon se le deshiziesse en gozo, y alegria, y le faltasse en el cuerpo de plazer: y assi le llama: *Breue verbum, de verbo abbreuiato, sed Cæleſti suauitate refertum.* Confessando luego parecer flaqueza suya, pero que no tenia culpa el, pues la mucha suauidad causada de Dios niño, produzido en aquella hora de el vientre Virginal, (que las palabras le mostrauan) le eran de tanta alegria, y gozo: *Laborat affec-*

Bern. ser. 1. Virg. nati. & serm. 6. quos vocat de pronunt.

tio

tio (dize el ſanto) *melliſluæ dulcedinis copiam latius effandere geſtiens, nec inueniens verba.* Quiero dezir lo mucho que ſiento con eſtas palabras: (nace mi Dios en Bethlem) y nunca paſſo: ſelo ſentir, pues el coraçon ſe me haze de cera, y no lo ſe dezir. Sin duda que dixo bien Plutarcho: *Nouum inditium habemus, cum rem aliquam ſæpius contemplamur.* Tenemos por naturaleza, quanto mas penſamos en la coſa, ſalir a cada paſſo con vn parecer de nueuo: y los ſantos tienen por condicion, quanto mas contemplan vno de los myſterios de nueſtro Dios, ſalir con vn nueuo eſpiritu, y a cada lance mas abraſſados; tal ſe ſentia el ſanto, y tal ſe ſentirà el religioſo coraçon, que quiſiere cõ la conſideracion yr la noche que viene a ver nacer el diuino Sol entre las pajas del peſebre.

Serm. 1.

In Bethlem Iudæ naſcitur. Apuntan los Logicos ſeys, ò ſiete ſeñales de diſtincion delos indiuiduos vnos con otros, que ellos acoſtũbran comprehender en aquel verſo.

Dialecticis ſũ Prophir. c. de ſpecie. *Forma, figura, locus, nomen, prolis, patria tẽpus.*

La primera ſeñal por donde ſe conocen ſer diſtintos, es por la diuerſa forma y figura, pues es vn milagro de naturaleza ver pintar tantos roſtros, cada qual diferente vno de otro, con tan diuerſas facciones. El lugar tambien los mueſtra diſtintos, pues ni el vno puede eſtar en muchos, (naturalmente) ni muchos en vno. Tambien ſe diferencian por los nombres, pues cada qual toma el ſuyo: por los padres que los engendran, por la patria de donde ſon naturales: y finalmente por el tiempo, pues vnos nacen primero, y poſtrero otros: Y aunque muchas de eſtas propiedades puedan conuenir ygualmente a algunos, pues pueden nacer en vn miſmo punto, en vna miſma patria, de los miſmos padres, &c. Todas juntas de ningun modo, (dizen los Dialecticos) a ellos dexemos la defenſa de ſu doctrina. Quien penſaria q̃ podia Dios entrar con noſotros en eſtas menudencias, y venir a las reglas indiuiduales de ſus criaturas? Quien imaginaria podia la imagen del Eterno Padre eſtampar en ſi parecer, y phiſonomia humana, y la ſemejança de Dios increada, ſponer en ſi miſmo las verdaderas facciones de niño, por donde conuiniendo con los demas hombres en las razones comunes, ſe diſtinguieſſe tambien dellos por las particulares? A que penſamiento pudo ya mas llegar, a dar a Dios lugar, nombre, madre, patria, y tiempo? Y todo hallamos que ya tiene: la forma, y figura humana, mueſtran las palabras: *Factus homo.* El lugar dirà mañana ſan Lucas: *Reclinauit eum in præſepio.* El nombre nos darà el octauo dia de ſu Nacimento, que tambien nos mueſtrã las palabras del tema: *Ieſus Chriſtus Æternus Deus.* Los Progenitores, es de vna naturaleza: *Æterne Patris.* El de la otra: *Ex Maria Virgine.* La patria: *In Bethlem Iudæ naſcitur.* El tiempo dirà el ſabio: *Dum medium ſilentium tenerent omnia, &c.* Quien penſara auia de hazer el amor de los hombres tales finezas en el miſmo Dios? Metiendole con noſotros en las propiedades de los demas hombres de tal ſuerte, que no digo yo todas juntas, pero qualquiera dellas (excepto vna, ò dos) le haze de todas notablemente diſtinto. Y ſino diga alguno, qual por puro deſamparo llegò a nacer en vn peſebre? Quien teniendo dominio de todo, hizo eleccion de Madre tan pobre? Quien ſiendo ſeñor de ſu nacimiento, le ordenò en tal tiempo, y deſabrigo? Mas quando Dios mio la diſtincion del lugar os humille tanto, la forma, y figura dà mate a todos los hijos de los hombres: *Speciоſa ſe forma præ filijs hominum.* Pues arreuata los ojos de los Angelos, ſi ninguno nacio en tiempo tã riguroſo, como en las entras del inuierno, tan deſamparado? Ninguno con tanta pobreza, qual mueſtra vn pobre peſebre, mas ninguno con tanta Mageſtad, que trayga para feſtejar ſu nacimiento del miſmo Cielo los muſicos? Finalmente, ò conſideraysy las propiedades indiuiduales en lo baxo, ò en lo alto, ninguna dellas tuuo Chriſto tan comũ con los demas hombres, como la patria, y el tiempo, porque en las que dizen humildad, nadie la tuuo tan grande, y en las que dizen, mageſtad, ninguno ſe le yguala: y aſsi no era neceſſaria la colleccion de todas, para conuenir a ſolo Chriſto: por lo qual tuuo razon el Doctor melifluo, hallando ygual cõſigo en la condicion de la patria, alegrarſe con los exceſſos que dize: *Vox lætitiæ, & exultationis.*

Luc. 2.

Sapien. 18.

Pſal. 44.

Con la condiciõ de la patria veremos por aora las otras dos del lugar, y tiempo. Eſcogiò para la gloria de ſu nacimiento aquella pequeña ciudad, por ſer Real de Dauid, ſita en el Tribu de Iuda, a quien ya mucho tiempo atras ſe dauan los parabienes con eſtos miſmos titulos; *Tu Bethlem terra Iudæ, &c.* Pero tuuo eſta ciudad dos nombres (ò por mejor dezir) Sinonomas, llamoſe *Ephrata*, que como explica ſan Geronymo, es lo miſmo que frutifera, tierra fertil: y llamoſe Bethlem, que quiere dezir, *Domus pannis*, y es caſi lo miſmo. Lira

Hier. in traditionibus Hebr. in Geneſ. c. 35.

figuiendo a Rabbi Salemon, dize, que primero fe llamò *Ephrata*, tomando el nombre de la muger de Saleb, aſsi llamada. 1. Paralipom. 2. y deſpues deſto ſe llamò Bethlem, quando auiendo aquella vniuerſal eſterilidad en el tiẽpo de Elimach, marido de Neomi: y en el tiempo de Ruth, vuo por alli grã cofecha de trigo, y por hazerſe alli vn grande granero del, le quedara entõces el domus panis, ò Bethlem. Lo qual conſiderando ſan Gregorio, dixo: Fuera eſto ya profecia de lo futuro: *Bethlem quippe domus panis interpretatur: ipſe nanque eſt qui ait, ego ſum panis viuus, qui de Cælo deſcendi, &c.* Tomaua el nombre de la hartura del verdadero pan del Cielo, q̃ alli auia de nacer. Entra con todo eſſo vna duda aqui, con la circunſtancia del lugar. El pã es mantenimiento de hombre, y no de brutos. Y ſi Bethlem era caſa de pan, por el diuino que en el auia de nacer; a que propoſito ſe pone en el peſebre, adonde no ſe pone ſino manjar de brutos? Ni pan humano, y ordinario eſtaua bien ay, quanto mas el diuino. La comun reſpueſta es, que el hombre eſtaua por el pecado hecho bruto, y aſsi Dios q̃ en ſu buſca venia, fuele a buſcar al lugar que le conuenia. Padece con todo eſſo eſta ſolucion vna inſtancia: y es, que ſi para moſtrar al hõbre qual el pecado le hiziera. Viene Dios a nacer en peſebre, a que propoſito ſe le pone debaxo del nombre de pã, comer propio de hombres: moſtrandole en el peſebre que es bruto, y monſtrandole en darſele oy, que es pã diuino. Que es hombre? Si por cierto, porq̃ le dio a entender juntamẽte vieſſe adõde eſtaua de mejor partido; ſi cõ el demonio, y pecado, q̃ le tratauã como bruto, dãdole peſebre, ſi con el, que aun entonces le trataua como hombre, dandoſele con apellido de pan, y pan diuino.

Greg. hom. 8.

Penſamiento es eſte de que Dios notablemente ſe paga, y dà traça como ſe ordenen las coſas de manera, que venga el hombre a abrir los ojos, y a caer en la cuenta, viendo quan diferente eſtado, y tratamiento tiene con Dios que dexa, que con el demonio, y apetito ſuyo, que ſigue. Muy bien nos prouaua eſte lugar lo del prodigo, a quien el pecado tenia hecho, no ſolamente porquerizo, pero cochino, y ſin comer: y la obediencia del padre le viſtiò de nueuo, le dio vanquete, confeſſando el miſmo era mejos aun el partido de los criados de Dios, que de los ſeñores del mundo. Lo qual comprehendiò bien Tertuliano en aquellas breues palabras: *Prodigum filium patientia patris, & recipit, & veſtit, & paſcit, & apud impatientiam irati fratris excuſat.* Pero en las lecciones de la noche que viene, tenemos otra prueua biẽ clara: alli dà Eſays por inſignias al demonio, yugo, vara, y ceptro: *Iugum oneris eius, & virgam humeri eius, & ſceptrum exactoris eius tu Superaſti, ſicut in die Madiam, &c.* Con el yugo trabaxan los bueyes, y con la vara açotan y hazen caminar las caualgaduras: Eſte es el tratamiento con que el demonio hecho labrador, y arriero gouierna los ſuyos; (que no en valde tambien ſe pinta de ordinario el niño nacido entre buey, y mula, en quien cae la juriſdicion del yugo, y vara,) y le ſe ſeñala tambien ceptro: bien mueſtra ſuego ſer tyranyco, el nbre de *Exactor*, por la violencia y fuerça que haze en las almas. Eſte es el tratamiento que tienen las almas fuera de Dios. Mas para que vieſſemos quan diferente es lo que Dios les dà eſtando en ſu poder. Añade: *Paruulus enim natus eſt nobis, & filius datus eſt nobis, cuius eſt imperium ſuper humerũ eius.* Dionos el Cielo vn Rey, cuyos vaſſallos ſon del tã queridos, q̃ los trae no menos q̃ ſobre ſus ombros: *Cuius imperiũ ſuper humerũ eius.* Cõſideremos quãto và de ponernos vn yugo muy peſado, a eſſo que es ponernos Dios ſobre ſus ombros: hallaremos que tanto và de el eſtado del pecado, al de la gracia: *Laborem inquiſitionis patientiæ ſuſcipit, & humeris inſuper aduehit, baiulus patiens peccatricem derelictam.* Dize Tertuliano por la oueja perdida. Mirad adonde parò la triſte que ſe perdiò: pecò por ſeguir al demonio, apartandoſe del reuaño, y gouierno de las compañeras, y el aun la deſamparò en los mõtes, y breñas: dexandola a los lobos, y a las picadas de los cueruos. Tiene myſterio, y eſpiritu, el: *Peccatricem derelictam*, pecar por amor del demonio, y el aun dexar el alma que le ſeguia: quanto mejor tratamiento hallò en Dios ſu paſtor? El la buſca, el la halla, el la coge en los braços, el la pone en ſus ombros.

Esai. c. 9.

Tertul. vbi ſupr.

Tert. lib. de patient.

Quien entenderà eſſo bien Dios de mi alma (pues ella para vos criada, y vos para ella mañana nacido) q̃ quando el pecado me ata al peſebre, como bruto, vos hermoſura del Cielo nacido en Bethlen, caſa de pan, moſtrays aun tratarme como hombre, ofreciendoos pan diuino, para que os comieſſe, y lograſſe, y vieſſe con quien me hallaua mejor, ſi con vos, ſi con mi pecado. Teodoreto pregunta para que hiziera Dios el Paraiſo, ſi el hombre para quien le hizo le auia de lograr tan poco, y Dios le auia de echar fuera, y ſobre todo le auia de poner guarda para nunca mas entrar por el. Y reſponde, que no quedarà aun la echura, y freſcura del ocioſa, no teniẽdo quiẽ la lograſſe, porq̃ ſi deſpues del pecado no ſiruio d̃ regalo al hõbre, ſiruio d̃ cre-

Theodor. q. 24. in Rea

credito a Dios, para q̃ en el estado q̃ el hõbre tenia, y a la vista del q̃ perdiera, viesse quien le hazia mejor acogida, si Dios regalandole en el jardin, y comer del parayso, si el pecado poniẽdole vn zamarro, cõ vn açadõ acuestas *Quia prælinatis diuinis largitionibus, postmodum homo peccatum magis exhorresceret cuius culpa, tot tantisque bonis spoliaretur*. Diole a prouar los bienes del parayso, para que despues mejor los conociesse: que como el bien no se conoce, sino despues de perdido, supiesse bien qual estuuiera, y qual estaua. Por essa misma razon (dize el mismo Tertuliano) traslado Dios a Enoch viuo del mundo, dexando a esse mismo mundo suspenso, y con discursos de otra vida mejorada, para donde Dios combidaua a los suyos: porque como Abel santo era ya muerto a las manos del maligno hermano, sin que por ser santo, y inocente, el mundo le viesse mejorado, antes de peor partido, pensaria facilmente era mejor ser insolente, y pecador, que manso, y virtuoso: pues para que tal no imagine, arrebata a Enoch santo; *Vt qualibet pietatis amator, secum ratiocinaretur, non esse Abel apud Deum in honoratum*, para que jamas piense que haze mejor tratamiento el demonio, que Dios a los suyos.

Y a este mismo punto nos va lleuando a la explicacion del tiempo en que nuestro Dios nacio. Porque assi como los Astrologos obseruan la hora planetaria, y signo en q̃ cada qual nace, para dende ai hazer sus juyzios (de ordinario tan errados) al futuro; assi nosotros por el juyzio de la fee mas cierto, del tiempo en q̃ nuestro Dios salio del vientre de su Madre, pronosticaremos el bien q̃ nos ha de venir. Por lo menos san Gregorio explicando aquello del primer capitulo de Iob: *Quadam autem die*, &c. aduirtio q̃ fuera mal pronostico de Iudas, y del rico glotonazo sucederles los pecado; de noche. *Non rediturus aduenias Iudas* (dize el Santo) *quod ad traditionis perfidiam pertinet, nocte, exisse perhibetur, dicente Ioanne (erat autem nox) & iniquo diuitι dicitur (hac nocte repeten ab animam tuam) anima quippe, quæ ad tenebras ducitur non in die, repeti, sed in nocte memoratur.* Son muy desastrados los pecados de la noche, quando este tiempo es por la misma Escritura diuina obseruado. *Hinc est* (prosigue el santo) *quod Salomon, qui sapientiam nõ perseueraturus acceperat, in somnis hanc, & nocte accepisse describitur.* La misma figura casi leuantò a estos pecadores Eucherio, y el Abad Ruperto. Y san Ambrosio aduirtio, que el blasonar de san Pedro fuera de noche, pronostico de mayor cayda, y que su confession fuera de dia, argumento de perseuerancia. *Negauit in nocte, confitetur in die.* Y los mas de los Expositores aduirtieron fuera el pecado de nuestro primer padre despues de medio dia (como lo coligen de las palabras *de ambulans ad auram post meridiem*, y de la muerte de Christo en la Cruz, que fue a la hora de Nona, tres despues de medio dia) quando ya declina el Sol, la luz desfallece, y las sombras se alexan, pues todo lo que era biẽ por aquel pecado desfallecia, y perdia el ser, pero naciendo el Hijo de Dios à la hora de media noche, termino vltimo de las tinieblas y principios de la luz, haziẽdo aũ de lo mas profundo de la noche claro dia, y alegrando la con musicas de Angeles, que pronosticare Señor? Sino que las tinieblas de mis pecados conuertireys en la luz de vuestra gracia, cabiendome el partido de los de Neptalim: tan festejado por el Profeta arriba. *Populus qui ambulabat, in tenebris didit lucem magnã: habitantibus in regione vmbræ mortis, lux orta est eis.* Y el que estaua como bruto a vn pesebre, comerè como hombre pan diuino, o pan del cielo, con el qual podre entrar a cõuersar con los Angeles: A la letra me parece lo dize el gran Gregorio haziendo caso de la letra que ellos en la dichosa noche de mañana cantan: en la qual dando a Dios las gracias, luego hazen mencion de los hombres, tratandolos ya como compañeros: *Hymnum dicunt, & deuicta praua victoriæ discordia, nos quos dudum despexerant, ciues agnoscunt, consono ore prædicantes, Gloria in excelsis, &c. ac si dicant quasà vobis malitia disiunxerat, iam nunc in terra bonitas nata coniungat.* Todos somos hermanos, (dizen los Angeles) que quien nacio para vosotros os haze tanto sitbir.

Esai. c. 9.

Greg. li. 27 Moral.

Greg. lib. 2. moral. c. 2.

Ioan. 13. Luc. 12.

Eucher. & Rupert. lib. 5. de Nati. c. 2. Ambr. in Luc. c. 22

Y si a todos en general cabe esta doctrina, que desgracia tan grande serà para el religioso, que teniendo el oficio de Angel (en el leuantar, y cantar a Dios en la media noche; en el voto de la pobreza, que es vna nueua abstraccion de materia, en la castidad, y pureza (quedarse como bruto, atado aun al pesebre de su apetito, y voluntad propria, teniẽdo tan cerca, o por mejor dezir, tan de casa el pan del cielo nacido: Esse punto serà el q̃ harà mas rebentar en lagrimas al Niño Dios; porque como Christo fue Señor de todas sus acciones, y tan perfecto tenia el entendimiẽto en el punto en que nacio, como en la hedad en que murio, es mas claro que no le mouerà tanto a suspiros, y lagrimas el mal tratamiento del frio, como el ruyn, y peor termino de vn pecador ingrato: y especialmẽte siẽdo del numero de los mas obligados, quales

son los Religiosos. Y la prueua deste passo me la dà otro q̃ acontecio al mismo Christo con aquellas dos hermanas Marta, y Maria. La primera de las quales mostrò el defeto de su fè, quando viniendo a recibir a Christo le dize: *Domine si fuisses hic frater meus non fuisset mortuus.* Como si ignorara la diuinidad del Señor, cuyo ser inmenso està en todo lugar. Y enmendada por el creyò, quietose, y fuesse para su casa, ella en casa: saliò la otra hermana con el mismo razonamiento: *Domine si fuisses hic, &c.* Lo qual viendo Christo: *Infremuit spiritu, & turbauit semetipsum.* Enojose, mudo el color, y en fin. *Lachrimatus est.* Llorò, que sera esto? El mismo defeto halla en Marta, que en Maria, ya Marta reprehende, y con Maria llora? Si, y con razon: porque significando Marta la vida actiua propria del seglar, toda ocupada en grangerias de tierra, casa, y familia, no es mucho tenga defetos que enmendar, y no sabia tanto de Dios: pero que esse mismo defeto se halle en Maria, cuya ocupacion no es otra mas, que tratar de los pies del Señor, oyrle a cada passo, recibir del internas consolaciones, y extasis, es ya culpa muy graue, y que no se sufre, enojaraseel Señor, y llegara a llorar: que se halle en el seglar la ambicion, la propriedad, el rancor, y el poco espiritu, materia es de reprehention, mas con esso passa, parece que tiene algun modo de escusa, mas quien viue como Maria cada hora a los pies del Señor, oyendole en el choro, en el dormitorio, en el claustro, en el refetorio, tener los mismos defetos, y estar ahi las pasiones humanas tan vivas? Es doblar al Niño Dios las lagrimas, y luego en la primera hora que nace acomularle sentimientos. Oygamos (Religiosos Padres) a san Leon Papa hablar desta materia, queriendo que con Dios Niño, no aya cosa que no mude estado, el mal en bien, el bien en mejor: *Reddit in innocentiam iniquitas, & in nouitatem vetustas, in adoptionem veniunt alieni, & in hæreditatem ingrediuntur extranei, de impijs iusti, de auaris benigni, de incontinentibus casti, de terrenis incipiunt esse cælestes.* Lo mismo es (dize el Santo) nacer Dios, que venir vna nouedad de virtudes por los coraçones Catholicos, la maldad se trueca en inocencia, las vejez, en mocedad, los forasteros ya son hijos, los estraños herederos, &c. Todo con Dios Niño se renuncia: pues lo mismo es (concluye el Santo) nacer en el pesebre, q̃ entrarsenos en las almas: *Ita se nobis, nosque inseruit sibi, vt Dei ad humana descensio, fieret hominis ad diuina profectio.* Y quando los estrangeros mejoran, los naturales, y los mas regalados de Dios han de empeorar.

Ioan. 11.

Leo. ser. 7 Natiu. c. 2.

Leo. Pa. vbi sup.

Ex Maria Virgine.

LLama el diuino Bernardo: *O Natiuitas illibata sanctitate, honorabilis mundo, amabilis hominibus collati magnitudine beneficij, &c. O partus sine dolore, solus nesciens pudoris, corruptionis ignarus, non referans, sed consecrans virginalis vteri templum.* Quando nuestro Dios no tuuiera otra señal de distincion mas que esta (que los Logicos llaman Proles) harto por ella sola se distinguia de todos los hijos de los hombres. Por esso san Gregorio Niseno, dize tener la Esposa mucha razon llamando a Christo hermoso, y escogido a las mil marauillas: *Electus ex millibus.* Por quanto solo el dexaua la madre en su pureza, que los demas hombres como viuoras nascen de las madres, despedaçandolas, y poniendolas en lo vltimo de la vida: y no se a qual de los dos queda mejor la razon de quexa, si a las madres de los hijos, pues las ponen en tal trance, si los hijos de las madres, pues les comunican por la generacion ordinaria, el pecado con que salen luego del mismo Dios enemigos. Razon que mouio el mismo san Bernardo llamando a los padres: *Priùs interemptores, quam parentes.* Primero homicidas que padres, dando el cuerpo viuo, y el alma muerta: pero en este parto sagrado cessaron las quexas en la madre, y en el hijo por la virginidad, por que como la madre concibiò virgen, sin industria humana, solamente por obra del Espiritusanto, haziendo la virginidad cessar la razon seminal, hizo quebrantar el hilo al pecado en Christo, y saliendo Christo de la Madre sin perjuyzio del claustro virginal, impidio a la misma virginidad el dolor. De manera, que en el hijo hizo la virginidad cessar el pecado, y en la madre las penas del: que no hara ya la virginidad, quando tales proezas, tiene debaxo de su poder. *Nobilitas fuit Christi nascenti in virginitate patientis, nobilitas parientis in diuinitate nascentis.* Dize san Agustin, son reciprocas las honras del hijo naciendo, y de la madre pariendo: pues es mageſtad del hijo nacer de madre virgen, y gloria de la madre parir hijo Dios.

Bern. ser. de Pronunt.

Bern. ser. de Natiuit.

S. Agu. sup. Ioan.

Desgracia fue sin duda de la hermosura de Rachel morir del parto de su hijo Benjamin, que ella antes quisò nombrar Benoni, hijo de su dolor, pues le costò tanto, y el mayor de todos qual fue el de la muerte, y por cogerle

Gen. 35.

cogerle los dolores del parto fuera de pobla-
do, allí murio, y se quedò cerca de Bethlen
sepultada. Bien pudiera Iacob dar mas qua-
tro passos, y sepultarla dentro de la ciudad,
pues no dista su sepultura de poblado mas
que vn tiro de piedra: Si hemos de dar cre-
dito a Bocardo en su descripcion: pero no
llegue a entrar en Bethlen hermosura, que
el hijo en naciendo de la madre con tanto
dolor rompe, y mata, quede fuera sepulta-
da, como corrida, a la vista de la dicha, y her-
mosura de Maria, que pariendo vn hijo in-
menso por la diuinidad dexaua su virgini-
dad consagrada eximiendola de toda suerte
de dolor en su parto: Y que este passo ten-
ga para el sentido en que le consideramos
alguna probabilidad, lo colixo de san Gero
nymo, que dize, que aquella torre de Aden
adonde Iacob quiso tomar el enojo, y mo-
rar, quebrando el hilo de la derrota que lle-
uaua, que la escritura llama, *Turris gregis*,
fue adonde el Angel despues aparecio a los
Pastores la noche de Nauidad, trayendo ya
el nombre el mysterio delo futuro: *Quodam vaticinio Pastores Dominicæ Natiuitatis conscios ante significans.* Como si dixera Iacob:
ya que mi bella, y querida Rachel, queda
atras como criada, vn tiro de piedra vene-
rando el singular, y dichoso parto de su se-
ñora, y como enuergonçada, no quiere en-
trar muerta del parto, adonde el de vuestra
madre (Dios mio) ha de ser del mundo vi-
da. No perdamos a essa quenta todo, quie-
ro yo tomar possession por mi, y por ella,
del lugar adonde los Angeles han de publi-
car las alegres nueuas del otro diuino parto
al mundo, y de tanto bien pedirle las albri-
cias: entraré si quiera participando en el biẽ
futuro, adonde recibi el mal passado.

Bocard. descript. terræ sanctæ 1. p. cap. 7. n. 56. quidquid contradica Oleaster. c. 35.

Hier. in traditio. Hebr. in Gen. 35. Idem Hier. lib. de Locis Hebr. vbi ait. distare hanc turrim à Bethlem per mille passus.

Aquel lugar del Psalmo 71. *Descendet sicut pluuia in vellus.* Entendio san Ambro-
sio con muchos Padres del nacimiento de
Christo, hallando tener mucha propriedad
el dar la lluuia, en lana, para significar su na
cimiento: assi porque no hizo estruendo,
ni ruydo, como los nacimientos de los Re-
yes, y señores de la tierra, como tambien,
porque parece milagro de la naturaleza, en-
trar el agua por vn vellocino de lana, sin
romper, ò despedaçar, y quedã dos cuerpos
como penetrandose, sin ocupar mayor lugar
el vellocino moxado, y empapado en agua
de lo que ocupaua enjuto, y es exẽplo muy
acomodado de la naturaleza para explicar
este de la gracia: por quanto, de manera sa-
liò el cuerpo del Cordero de Dios, vestido
de la lana de nuestra humanidad del vientre
virginal de su santissima Madre, que sin le-
sion alguna de su pureza saliò fuera: halla-
dose dos cuerpos en vn lugar (que los Teo-
logos llaman penetracion) conuiene a saber
el cuerpo del hijo, con el vientre de la ma-
dre. Y san Pedro Chrysologo: *Vellus cum sit de corpore nescit corporis passiones, sic virginitas cum sit in carne, vitia carnis ignorat.* Si ya no fue otro el intẽto del Espiritu santo,
queriendo con el exemplo dicho mostrar la
abundancia de gracia, y Espiritu de Dios, de
que la Virgen estaua llena: porque assi co-
mo el vellocino de lana se empapa enel agua
que le cae absoluiendo todo el humor, que
puede, assi la Reyna de los Angeles se absor
uio en la abundancia, y lluuia de la diuina
gracia, por la rara obediencia, y por el fer-
uor dela oracion grandissima que se arreba-
to en el pesebre, viendo el desamparo, que
Dios para si escogia, y llegarse la hora en que
le auia de produzir al mundo. Y si es verda-
dera la opinion de Theologos doctissimos,
que viò la Reyna de los Angeles en este ac-
to la diuina essencia: En el cuerpo, y en el
alma, y en todas sus potencias se viò la Vir-
gen santissima llena, y absorta de Dios. To
do lo de arriba lo dà a entender san Ambro-
sio diziendo assi: *Rectè ergo Maria velleri cõparatur, quæ ita concepit Dominũ, vt toto cũ hauiret corpore, nec eius discissuram corporis pateretur, sed esset mollis ad obsequium, solida ad sanctimoniam.* Y añade mas: *Vellus quippè Maria est, siquidem de molli sinu eius agnus egressus est, qui & ipse matris lanitium, hoc est carnem gestans molli vellere cunctorum opperit vulnera populorum.*

Chrysost. ser. 143.

Ambros. ser. 13. Natiuit. Epiph. hæres. 74. Ephrem ser. de Beat. virg. Bern. 30. super salue.

Bien muestra el lugar quanto importa
para Dios nacer en nuestras almas la pureza,
y dexarnos penetrar con la blandura del co
raçon de lluuia de la diuina gracia, que los
cielos destilaron en el alma, que con Espiri-
tu de Dios quisiere festexar su nacimiento.
Baste en prueua suya el nombre que le pu-
so san Cypriano, llamando a la pureza, la
gala, y hermosura de la misma gracia. En-
tendia yo que la gracia diuina por si era tan
hermosa, que nadie a ella, y ella a todo po-
dia prestar hermosura. Y san Cypriano ha-
lla, que essa misma gracia se compone, y
adorna con la pureza, y virginidad: queda
con ella mas ayrosa, y bien parecida. *Flos est*, dize el por la virginidad, *Ecclesiastici germinis.* Es la flor de la gente Eclesiastica:
Decus atque ornamentum gratia spiritualis. Y
sobre todo: *Illustrior portio gregis Christi.* Es el mas honrado tercio de
todos los redimi-
dos.

Cypr. in lib. de Virg.

Factus

Factus homo.

EN naturaleza, forma, y figura de hombre: diganos esto el diuino espiritu de vn san Bernardo: *Quanti te fecit Deus, ex his quæ prote factus est agnosce.* Lo mucho que Dios hizo por ti considera (ò pecador) por lo mucho que de si hizo: si quieres ver (parece dezir el Santo) quanto valor tienes para con Dios no mires a ti, mira a el, y por lo que en el vieres, que hizo de si, diuisaras bien lo mucho que quiso hazer de ti, que si obras son amores (como dize san Gregorio: *Probatio dilectionis exhibitio est operis*) Assi como no conuenia a Dios hazer de si menos, assi ni de ti podia hazer mas.

Ber. ser. 12. in cant.

Greg. ho. 30 in Euang.

Dixo muy bien Platon, que el amor para mostrarse, traya todo su caudal metido en dos modos de obras: vnas que en si ponia, otras que ponia en la cosa amada (que nosotros diremos mas claro, que todo el hazer del amor es, ò sobrando, ò padeziendo) y que era gracia valorear el amor quando daua, cotejandole consigo mismo quando padecia: por quanto dando al otro todo era bienes, y padeciendo, ò tomando para si, de ordinario eran males. Y entonces, los bienes ser queridos, la misma razon, y difinicion del, bien lo esta diziendo: *Bonum est quod omnia appetunt.* Ser los males queridos parece violencia de la naturaleza, y venir a ser el amor tan inquieto (digamos lo assi) que amando bienes en otro, haga (por amor de esse tal) para si eleccion de males, es lo mas a que puede llegar: por esta regla valoreo la diuina escritura el amor de Iacob con Rachel, y Christo Esposo de nuestras almas no peso los quilates del amor por el dar, sino por el padecer: *Maiorem hac dilectionem nemò habet, vt animam suam ponat quis.* Antes por obligar este Señor en el Cielo mas las voluntades, que en la vision clara, y amor de su essencia se abrassan, quiso con los dotes glorioso del cuerpo, y alma (que son las nuestras del paño de que nos ha de vestir) lleuar abiertas las heridas en su cuerpo, porque aunque en cierto modo desdezian las señales del estado glorioso que tenia, hazian con todo esso mucho para el amor que pretendia. Y quiza en este fundamento estriuaron graues Theologos para conceder en los cuerpos de los Martyres, despues de la Resurreccion señales de las heridas: *In signum victoriæ, & trophei* (dizen ellos) no de los tyranos que se las dieron (porque estos bien pueden ser rabiarian mucho mas si la gloria de todo punto las matara, q̃ viendo las aun abiertas, y los Santos de sus manos señalados) pero en señal de la victoria del amor para con Dios, que tanto mas se gloria, y contenta, y quanto mayores muestras puede dar de lo que padece.

Ioan. 15.

Por ambos titulos podiamos discurrir las obligaciones en que a nuestro Dios quedamos, pues lo mucho que nos diò, no tiene quento: pero como mas obligue el amor sufriendo, quedando, echò el Santo mano de lo que hizo Dios en si, o padecio para que coligieramos lo que a nosotros nos queria: *Quantite fecit, ex his quæ prote factus est agnosce:* No podia Dios leuantar mas al hõbre dando, ni abatirse el a menos sufriendo: *Quanto mihi vilior, tanto mihi clarior.* Prosigue: essas pajas (Dios mio) saetas son de vuestro amor, que me atrauiessan el alma: esse desamparo, y pobreza, clauo con que me señalasteys, y me dare a conocer por vuestro: las lagrimas de essos diuinos ojos prendas ricas de mi alma: y de cada suspiro, y vagito de vos Niño, arranca el coraçon deste triste, y viejo Adan; la vileza finalmente en que os pusistes, fue la mayor prueua del altura en que me quisisteys poner.

Es mucho de considerar, ver que buscando todos los atributos en Dios ocasiones en que descubriesse, todos emprendieron cosas grandes, y materias de magestad, sola la caridad, y amor buscò las mas baxas del mundo para esmerarse ahi. El poder fue abuscar el nada para la creacion, en que corre aquella distancia infinita de los terminos, para la qual se requiere tambien potencia infinita. La sabiduria entendio en el adereço, y composicion de las criaturas, situadas por tanto orden y concierto, quanto la Filosofia no puede acabar de penetrar. Alla se fue la justicia al lugar mas oculto del mundo, a mostrar su rigor, que es en el centro de la tierra, en la eternidad de las penas: pero la misericordia, y amor de Dios echò mano de la mayor humildad, pobreza, y desamparo que se podia imaginar. Y aun con este discrimẽ que los demas atributos tienen su exercicio en las criaturas, y no en Dios, porque el no podia executar en si actos de su poder, de saber, o de justicia: pero la misericordia que le puso el caudal en la miseria, executose en el proprio Dios: *Pro his qui prote factus est.*

Los mas de los Santos, que interpretan aquel lugar de san Mateo, adonde el Señor trata de los Angeles Custodios: *Angeli eorum, &c.* No acaban de encarecer el mucho

Matth. 18.

cho amor que Dios mostrò a los hombres, prouado por cierto modo de abatimiento, que en este acto hizo en los Angeles: *Magna dignitas animarum.* Clama san Geronymo, porque no podia el Rey querer mas a vn hombre peon, que mandar a vn Duque, ò grande de su Reyno le siruiesse de guarda, y compañia, adonde el abatimiento del grãde exageraua el amor del pequeño. Por lo qual siendo los Angeles de todas las criaturas. Los nobles, y grandes mandarlos Dios ser guarda, y ministros de los hombres: *Omnes sũt administratorij spiritus, &c.* Fue por el amor que les tenia, en la mayor altura que podia ser. Pero que haze este modo de arguyr para el mysterio que tenemos entre manos. Que viene a dezir vn Angel cõ vn *Æternus Deus, æternique Patris Filius.* Quãto mas que el Angel si se abatio en el oficio, no se abatio en la persona: pero Dios hecho niño, la persona diuina hecha hombre: *Ex Maria Virginæ factus homo.* Llorando embuelto en pobres pañales, reclinado en vn pesebre, fue abatirse Dios tanto que mas a baxo no conuenia: *Parum erat, vt fieret minor Angelis conditione mortalis naturæ nisi, & hominibus minor fieret ætate imbecillis infantiæ.* Dize Garrico Abad, abaxo se puso de los hombres, siendo niño, quien se quiso poner abaxo de los Angeles haziendose hombre.

Hebr. 1.

Gerr. ser. 1. Nati.

Bien se (Dios mio) son todos estos lances de confiança, para que os ame, y me llegue a vos, como bien lo pondera el mismo desto Padre: *Puerum se maluit exhibere, magisque amabilis, quam terribilis apparere, vt quia saluare veniebat, & non iudicare, præferret interim, vnde prouocaret amorem differret vnde incutere posset timorem.* A mi me admira el modo de hablar de la escritura en la lucha de Iacob, con el Angel, quando veò vn Angel tan flaco, que no puede derribar a vn hombre en vna noche toda: *Qui cum videret, quod eum superare non posset, tetigit nervum fœmoris eius, &c.* Valgame Dios, tan flacos son algunos Angeles? Respõde a esta dificultad el Abulẽse, y Thomas Angelico, que aquel: *Non posset.* No ha de ser de veras, ha de ser como de burlas, id est hazia el Angel que no podia, mostrarse flaco: *fingebat se non posse.* Y la razon: *Quo magis animus, & audacia creseceret Iacob tanquã potenti resistere Angelo Dei.* Fingiose flaco, para alentar, y esforçar a otro flaco, con su flaqueza fingida hazia el Angel confiado al hombre, y valiente. Pero fue esto fingimiento en el Angel, que assi en la propria sustancia como en la agena aparente que tomaua podia mas que Iacob, (en vos hermosura del Cielo nacida la noche que viene) fue de veras, pues siendo la infinita virtud, y ser del Padre, os hizisteys niño, tierno, y flaco: suspirando, temblando, y llorando, toda era quereros de veras en flaquecer, para poderme a lentar a mi. Estas almas alentad, regid con vuestro espiritu, santificad con vuestra gracia disposicion de la gloria, Amen.

Ger. vbi su.

Gen. 32.

Abulens. & Thom. Angel. in Gen. 32.

(·.·)

DE

DE LOS CASTOS DESPOSORIOS DE LA VIRGEN, Y DE LAS ALABANZAS DE S. IOSEPH SV ESPOSO.

THEMA.

Cum esset desponsata Mater Iesu Maria, Ioseph. Matthæi, 1.

DESPVES DE los carorze años, ò corriendo en ellos la vida de la serenissima Reyna de los Angeles, siendo ya muertos sus padres Ioachin, y Anna, conforme la opinion de san Gregorio Niseno, y otros Padres, fue por consejo de los Sacerdotes del Templo, entregada a Ioseph, por Esposa suya, quedando aqui muy verdadero el dicho de Seneca: *Alia fœlicitate ad tuendam fœlicitatem opus est.* Tiene necessidad vna felicidad para su guarda de otra felicidad: porque siendo el por la santidad, y virtud de que estaua ya dotado, del numero de los dichosos, para la poder mejor guardar, y conseruar se le añadiò esta otra, de se desposar con la Virgen: *Cum esset desponsata, &c.* Esto le diò por compañeros, y consejeros Angeles, que hasta durmiendo le auisauan con tanta familiaridad, y ordinaria conuersacion, que si el Euangelista S. Iuan se embaraço recordado con vno, imaginando ser señor, san Ioseph, durmiendo los reconocia por esclauos. No era mucho tuuiesse a su mando los pages, quando tenia tambien al Señor, y a la Reyna dellos. A ella pidamos la gracia para tratar de su sagrado Esposo. *Aue Maria.*

Greg. Nisc. cum patrib. ifra citãdis.

Ser la Virgen santissima no solo desposada: pero verdaderamente casada con el santo Ioseph, por verdadero, y valido matrimonio, aunque libre, y exempto de todo carnal conocimiento (que llamamos hablãdo con terminos Theologicos, matrimonio rato, no consumado) y assi no solo merecen ambos el nombre de Esposo, y Esposa: pero de marido, y muger; es cosa tã cierta entre los Santos, y entre los Doctores Escolasticos, que la contraria opinion, que esto pretendio negar (que fue de Graciano, y de Medina) se tiene comunmente por temeraria, y poco segura.

Gratia. 27. q. 2. cã. quod antẽ, & can. institutum. Michael de Medina lib. 5. de Sacrorum hom. cõtinent. c. 62.

Es verdad, que muchos Santos se abstienen de vsar destos nombres, marido, y muger: como san Geronymo, que le llama: *Nutritium, & non maritum.* Y san Pedro Chrysologo: *Maritus solo nomine, conscientia sponsus.* Y san Bernardo: *Virum Mariæ nominat, quia homo virtutis erat, non quod maritus.* San Epiphanio, que la llama a la Virgen: *Desponsata, & nupta:* Y san Hylario: *Mater Christi erat, non vsor Ioseph.* Y san Gregorio Niseno, dize: *Sponsalia non est egressa.* No porque el llamarse (como digo) marido, y muger tenga peligro en la Catholica doctrina: pero para yr siempre cautelandonos, y robórando en la virginidad de la celestial Maria, como luego diremos.

Hier. Matt. 1. Chrisolo. serm. 175. Ber. hom. 2. in missus est Epipha. ser. 78. Hilar. can. 1. in Matt. Nis. in die Nata. Domini.

Y que huuiesse entre los dos verdadero matrimonio se prueua por el comun modo

modo de hablar de los Euangeliſtas, llaman do a Ioſeph: *Vir eius*. Y la Maria: *Coniux*. Como ſe habla en el preſente Euangelio, ò, *vxor*, como la llama ſan Lucas capit. 2. Los quales nombres mueſtran bien no ſo-
Ita Aguſt. lib. de nupt. & concupi. cap. 11. lo ſer deſpoſſorio, ſino caſſamiento. Pues aquella clauſula: *Antequam conuenirent*, muy bien expecifica no el vſo (como impiamente dixo Heluidio) pero la poteſtad conjugal, quanto al vinculo del matrimonio.

Y ſi queremos apretar aun mas eſto hallaremos ſer doctrina caſi de todos los Santos: porque la razon que dà Origines. San Baſilio, ſan Geronymo, ſan Chryſoſto-
Orig. ho. 1. in diuerſ. Baſil. ho. de hom. Chriſti Gene. Hier. in c. 1. Mat. Chriſ. ho. 4. in Mat. imperfe. ho. 1. in Matt. Ambro. lib. de inſtit. v. g. c. 6. & li. 2. in Luc. Ber. hom. 2. in miſſus eſt Rup. lib. 11 de vit. c. 19. mo, ſan Abroſio, ſan Bernardo, Ruperto, y otros, para que Dios quiſieſſe, y aun particularmente ordenaſſe, que la madre (auiendo de ſer ſiempre Virgen) fueſſe deſpoſada, fue por a horrarla de la infamia de la culpa, y aſsi de la macula de la generacion. Son extremadas las palabras de ſan Ambroſio, que dizen, querer Dios antes cortar por el ſer, que por la honra, eſcogiendo por mejor partido ſiendo Hijo de Dios, ſer tenido por hijo de vn pobre oficial (pero quedando limpio) que a cuenta de quien era poner en pleyto, y duda ſoſpechoſa por entonces ſu honra, y ſu ſantiſsima Madre: *Maluit Dominus aliquos de ſuo ortu, quam de matris pudore dubitare, nec puduit ortus ſui fidem matris iniurijs aſtruendam.* En el qual moſtrò bien claro el Señor quanta mas honra es la generacion de los que proceden de padre, y madre limpios, aunque oficiales, aunque pobres, que la de los que proceden de generacion menos cabada, aunque iluſtre, antes hijo de vn Carpintero, honrado, que de ſangre iluſtre con deshonra: pues ni ſer hijo de Dios por entonces quiſo ſe penſaſſe del, exponiendo la madre a dichos del mundo, antes que eſſo ſalieſſe prouado. Eſta razon dió Theodoreto, preguntando qual fueſſe la
Theo. in cã. in Gen. cauſa para que hizieſſe tanta fuerça la diuina Eſcritura, trayendonos a la memoria Sara la ſegunda vez que peregrinò, y fue a dar en caſa del Rey Abimelech, no fuera del conocida. Geneſ. 20. Siendo aſsi, que quando fue la primera vez a Egypto a caſa del Rey Pharaon, corriendo el mismo peligro no ſe dize claramente: ſolo dize, que entrò por la caſa del Rey vn famoſo caſtigo, de donde todos infieren la honra con que de ahi ſaliò Sara, aunque peſe al Rey: pero en eſſa primera peregrinacion, no ſe dize tan claramente, como en la ſegunda: *Abimelech vero non tetigerat eam.* Y reſponde: *Sara per id temporis parturà erat Iſaac.* Eſtaua muy cerca el nacimiento de Iſaac, y era muy bien conſtaſſe, ò no quedaſſe en duda la limpieça de ſu generacion. *Ne igitur ſuſpectum illud ſemen eſſet, ibi ſcriptum eſt ſeruatam fuiſſe eam à Deo, nè ab Abimelech pollueretur.* Pues pregunto, quando quedaſſe eſſe eſcrupulo, no quedaua tenido en quenta de hijo de Rey? Si quedaua, pero era mejor ſer hijo de Abraham marido legitimo, aunque entonces pobre, y peregrino, que ſer lo del Rey Abimalech quedando baſtardo: no os alabeys, los que traeys vueſtra generacion tanto en los ojos, haziendo las madres ruynes mugeres a cuenta de vna hidalguia poſtiza. Que mejor es padre Carpintero, y madre honrada, que padre iluſtre con deshonrada madre: *Sola apud Deũ libertas eſt, non ſeruire peccatis, ſumma apud Deum nobilitas eſt, clarum eſſe virtutibus*, dize ſan Geronymo. *Hie. in Epi. ad celant.*

Agora al intento. Si Chriſto nueſtro bien por no poner en duda ſu honra, y de ſu madre, quiſo ſer tenido por hijo de Ioſeph, como ſe hazia eſto bien, ſiendo ſolo deſpoſados, y no caſſados. Y ſi es valida, la otra razon que ſan Ignacio apunta ſan Geronymo (y parecio bien a Origines, ſan Ambroſio, Chryſotomo, Damaſceno, y ſan Bernardo) conuiene a ſaber que la Virgen ſe deſpoſò con Ioſeph: *Vt partus eius claretur diabolo dùm eum putat non de virgine, ſed de vxore generatum.* Para que el demonio no dieſſe alcance al myſterio, bien ſe colige auer ſido ya la Vigen caſada por verdadero matrimonio: pues no lo ſiendo le quedaua el campo mas franco ſupueſta ſu virtud, para ſoſpechar el myſterio, y de las ſoſpechas dar en el caſo. Al qual ſentido acomodan algunos Padres aquello del Pſalmo 71. *Diſcendet ſicut pluuia in vellus.* Como ſi viniera el Hijo de Dios al mundo muy a lo callado, como lluuia queda en lana, encubriendo dizen al demonio la Mageſtad de quien era, para que todo ſe hizieſſe con mas ſuauidad. *Hie. vbi ſu. Orig. vbi ſu. & hom. 6. in Luc. Ambr. ſup. Chryſo. vbi ſup. Damaſc. lib. 4. de fide c. 15 Ber. vbi ſu. diſplicuit tamen Scoto in 4. diſt. 30 q. 2. §. hic ſunt Abulẽ. alij.*

Y quando los Santos arriba citados, ſe abſtienen del nombre de muger, y marido, y antes vſan de los nombres, Eſpoſo, y Epſoſa. No es porque tuuieſſen duda, en lo que dezimos, ſino porque como muchos hereges, tomaron ocaſion del caſamiento de la Virgen para contradezir ſu virginidad, y pureza (penſando ſer el matrimonio conſumado), no paſſando los terminos del matrimonio rato) quiſieron los Santos en el modo de hablar

yr con vn poco de tiento, que auiendo de vſar de nombres, ò que defraudaſſen de algun modo en la virginidad, q̃ defrauda ſe en el caſamiento, quiſieron antes vſar de los ſegundos, por ſaluar ſiempre aquella virtud de la virginidad, moſtrando haſta en el modo de hab'ar no prejudicara el eſtado de caſada al eſtado de Virgen pura: y aſsi el modo de hablar ordinario entre los Catholicos vſando del nombre Eſpoſo, y Eſpoſa, a eſte fin mira, y queriendo en eſte hablar diminuto aſſegurar lo otro: y noſotros lo haremos tambien anſi, guardando la coſtumbre, y modo de hablar de todos.

Tertu. li. de pajsio. Todo con el tiempo ſe muda, dize el antiguo Tertuliano, y el mundo en todo la tiene: *Mundus omnis, & diuerſitatibus corporatus, & vicibus temporatus.* Como el mundo ſea todo a vezes, ò de reueſſes, no ay mas que a guardar tiempo, haſta el hablar aſsi, ò aſsi tiene ſu tiempo, ſino cupiere la phraſi oy, mañana tendra lugar, pues haſta las virtudes ſon al tiempo tributarias (dixo el otro Gentil:) *Multam refert in quæ cuiuſcumque tempora virtus inciderit.* Porque las que en vn tiempo priuan, y ſon de eſtima, en otro ya no valen tanto, ya en otro andan por los ſuelos: hoy valen, y valdran los eſforçados, mañana los que bien dançan, que no en balde dixo Phylon, que todo andaua en rueda: *Totus orbis habitatilis more nauis, ſuſque deque iactatur alternis fluctibus: nunc ſecundis ventis, nunc aduerſis vitur: nam verbum diuinum chorias in orbem ducit, quod vulgus hominum fortunam nominat, &c.* En el tiempo que la Virgen viuia en la tierra, y antes de Chriſto Doctor (quiero dezir que ſalieſſe en publico a enſeñar) ſeria peligroſo imaginarſe della, no era caſada, ni ſer Ioſeph ſu verdadero marido, y ella ſu legitima muger, pues ha no ſer aſsi, quien la vieſſe con el Niño Dios en los braços, y no ſabia el myſterio, y quando ſe ſupò el myſterio, para mejor defenſa ſuya contra los enemigos de la fé, quiſieron los Santos Padres vſar antes de vocablos eſcaſos, y cortes al matrimonio, por dexar ſin ſoſpecha en todo el rigor, y fuerça los de la virginidad. Pero ya oy bien radicada la fé, ni pugna el dezir fue caſada con ſu virginidad, ni dezir que fue Virgen puriſsima con ſu caſamiento.

Plinius Iunior.

Philo. lib. de diuina inm

De lo arriba dicho quiero ſe note, quan gran merced nos hizo la Mageſtad de Dios aun en eſto, queriendo que ſu Madre recibieſſe tambien el eſtado conjugal, que pues era forma, y exemplo de todas las virtudes (como dize ſan Ambroſio) fueſſe tambien honra, y reforma de todos los eſtados. Fue hija de familias los tres años de creacion que eſtuuo en caſa de ſus padres: tuuo el eſtado de Religioſa los onze que gaſto en el recogimiento del Templo, y voto de virginidad, que primero que todas hizo a Dios, experimentò el eſtado de huerfana, por muerte de ſus padres, quedando el cuydado della a los Sacerdotes del Templo, que la deſpoſaron con ſan Ioſeph, como lo dize ſan Gregorio Niſeno, y otros Padres. Tuuo el eſtado de donzella por el tiempo que le durò la vida, y no le faltò el de caſada, como conſta del Euangelio. Quedò viuda por la muerte de Ioſeph, y aun de todo deſamparada al pie de la Cruz, y fue nobiliſsima del eſtado, y ſangre Real de los Reyes de Iſrael, y tambien en nobleciò el eſtado mechanico, ſiendo muger de vn oficial Carpintero. No puede vna muger regularmente hablando experimentar mas variedad de eſtados, que en todos ellos no halle que ver, y que imitar en la ſereniſsima Reyna de los Angeles.

Amb. lib. 2. de Virgi.

Greg. Niſe. in die Nat. Chriſti.

Damaſ. li. 4 de fid. c. 15. Niſeph. li. 1 c. 7. Andr. Creteſ. orat. de dormit. Mar. virg. Metaphraſ. ora. de cõpt. virg.

La razon que apuntan algunos para querer la Mageſtad de Dios, que el Tabernaculo tuvieſſe tanta inuencion de cortina, (pues demas de las ricas de oro, y ſeda le mandò Dios hazer otras de pelos de cabra, y pieles de animales) fue dizen, no ſolo para ſeruirle de reparo contra las injurias del tiempo, como tambien para Dios fraquear, y facilitar las eſperanças de todo ſu pueblo. Porque como para ſer hechura ſe juntaſſen todos, y cada qual dieſſe lo que queria conforme ſu poſsibilidad, el no tener el pobre coſa que poder ofrecer, y con que ſeruir al Tabernaculo quedaua con la confiança muy corta, y con la eſperança notablemente atraſſada: por lo qual ordenò ſe dieſſen pelos de cabras, y otras coſas de poco valor, porque al que mas no tenia, eſto baſtaua, en cuya hechura, y texedura (como dize el Abulenſe) ſe ocupauan las mugeres mas pobres, queriendo con eſto, que no ſolo la gente mas rica, y graue, pero aun la mas pobre hilandera quando ſe fueſſe a encomendar a Dios, corrieſſen ſus eſperanças yguales parexas con los ricos y poderoſos, viendo que tanto ſe honraua Dios con los brocados, y ſedas que eſtos dieron, como con los pelos, y texeduras, que los mas humildes adminiſtraron.

Si en el Tabernaculo material quiſo Dios guardar eſte orden para alentar las confian-

ças. En el Tabernaculo Diuino, adon de el con mas particularidad auia de assistir, que era la santissima Virgen, quiso se guardasse la misma, juntandose todos los estados, quiso que todos se honrassen en la persona de su Madre, y assi cada qual dellos tuuiesse en la Virgen consolacion, y exẽplo, las donzellas, viendola donzella, las casadas las casada, las hijas de familias del mismo modo, las huerfanas viendola desamparada, las viudas viuda, las religiosas viendola a Dios consagrada. Y para que nadie desconfiasse: las nobles la cõsiderassen nobilissima, y las mas humildes, muger de vn pobre carpintero. Y si todo estado con ello se honraua, cada qual tambien della aprendiesse, la donzella recogimiẽto y pureza, la casada los amorosos respetos, y obediencia a su marido: la hija de familias la paternal obediencia, la religiosa el espiritu, y contemplacion: la viuda quietud, y reposo; finalmente la noble la verdadera nobleza de las obras, y la gente plebeya, acontentarse con su estado, *Cum esset desponsata.*

Primera alabança del glorioso san Ioseph.

§ YPorque lo que pertenece a la pureza de la esclarecida Esposa se dira en el sermõ siguiente, de lo dicho se coligen con bien clara consequencia, las especiales alabanças de tan dichoso Esposo. La primera es ser casado con tal muger, que Dios para su Madre escogio. *Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph*, que como esta alabança era el origen de donde nacian todas las demas, en esta quiso el Espiritu santo diessemos luego de ojos, llamando a la Madre de Iesus Esposa de san Ioseph.

Y para considerar esto bien: supongo que en el casamiẽto para ser acertado, ha de auer igualdad, y semejança entre los dos: (por igualdad entiendo la natural, de sangre, y bienes de fortuna: por semejança entiendo las mismas costumbres, y condiciõ) porque como lo mas importante para moderar las molestias tan de puertas adentro, como las de los casados, sea el amor mutuo, en faltando la igualdad, y semejança, falta el fundamento de donde esse amor procede, y resulta. Y es muy cierto el dicho del Filosofo Aureolo, que el casamiento entre desiguales era leuadura de desprecio, y enemistades, por quanto siendo el vno mas noble, y mas rico, no es marido, ni muger, sino Señor, ò Señora, y tener las costumbres encontradas es no viuir jamas con gusto. Por falta de la primera condicion, fue muy mal casado Dauid con Michol, porque engreida ella por hija de Rey, despreciaua a Dauid, y no menos que tratarle de bobo (y tal vez le diria tambien el villano jamas harto de migas, que a estas bocas de rexalgar nunca les faltan adagios con que despreciar) por defecto de la segunda tuuo Moyses trabajo del peligro en que se vio, por no circuncidar el hijo: Iob el terrible conflicto de la tentacion con la muger, y el impedimento dirimente que los Teologos llaman, *Cultus disparitas*, aqui se funda, entendiendo no poderse adjetiuar dos en vna carne, que tanta diuision traen en el espiritu: *Coniugum dissensio totius domus est perturbatio*. Procopio notò mas que agudamente que para el casamiento del paraiso ser bien ordenado, presupusiera Dios la igualdad de los primeros padres, sacando vno de otro, y tambien la semejança infundiendo a cada qual los mismos dotes de la inocencia, y gracia, y quando de vno hizo dos, por la creacion, boluiolos a reduzir en vno por el matrimonio. *Ex vno fingit duos, vt vnum iterum ex duobus constituat inuicem copulatis per matrimonium.* Y esta quiere san Ambrosio sea la razon, porque Sara, siendo muger flaca, anduuiesse con todo esso peregrinando con Abrahan, y en tantas calamidades, quantas el passò, y en quantos caminos hizo. *Offendit plerumque virum, si se vxor nobiliorem nouerit, Sara non facultatibus ditior non genere splendidior erat, ideo virum imparem non putabat, ideo quasi parem gratiam diligebat.* Amauale tanto, que nunca jamas del se apartò, hecha tambien peregrina, y compañera leal de sus trabajos, y la causa de tanto amor fue la igualdad en todo. Y a mi me parece encarecio este punto todo lo de potencia el Profeta Malachias, llamando a la muger el residuo del espiritu del hombre. *Hæc particeps tua, & vxor fœderis tui nonne vnus fecit virumque & residuum spiritus eius est?* Lo qual aunque algunos dizen, querer dezir el Profeta, que el vno, y el otro fueron inspirados por Dios, quedando la muger (hecha despues del hombre) siendo aun porcion, ò efecto del diuino aliento, con todo esso otros refieren esto al hombre, como, llamando a la muger residuo del espiritu de su marido, ideſt, lo que sobrò de su alma, y vida: que sobra le era tambien (en quanto indiuiduo particular) la costilla de donde sacaron la muger.

Aug. Psal. 33.

Procop. in Gene.

Amb. lib. 2 de Abrah.

Refert Brus. lib. 6. 22.

Y mas claro lo dize el mismo Profeta, auisando, que de ningun modo aceptassen los hombres muger estrangera, y desigual en la virtud: *Custodite spiritum.* Guardad biẽ vuestro aliento, vuestra vida, y coraçon, no le deys a quien quiere: como si dixera, por el mismo caso que aceptays muger, aceptays quien se ha de hazer participante de vuestra vida, y ser.

Digo agora, ay mejor casamentero que Dios: instituydor del mismo matrimonio, en quanto contracto natural, en la ley de naturaleza, y autor del, en quanto sacramento en la ley de gracia. Y si algun Sacramento podemos dezir que hizo mas de proposito, fue este, pues era el estado que dauaa vna muger q̃ auia escogido por madre suya, siendo el primero del Parayso ordenado para multiplicaciõ de la naturaleza, y este subordinado al orden de la gracia: por lo qual si el Santo Esposo auia de quedar para bien casado, en cierto modo de ygualdad con la Esposa, considerad los superiores, y leuantados grados de gracia, a que la Virgen subiò, y de ahi colegireys los que el Esposo tendria. Buscole Dios la ygualdad en la sangre, siendo el santo Ioseph de la Real casa de Dauid: *Ioseph fili Dauid.* De donde tambien descendia la serenissima Reyna de los Angeles su Madre: por la qual razon dizen comunmẽte los interprẽtes se sacò la genealogia de la Virgen por la de Ioseph en el orden de san Matheo, pues eran del mismo Tribu de Iuda, y aun de la misma casa de Dauid, tambiẽ le auria de buscar algun modo de ygualdad en la santidad, y costumbres, por lo qual si es verdadera la opinion de Theologos grauissimos, de que la Virgen excediò en santidad a la santidad de todos los Santos, no solo: *Diuisiue*, quiero dezir, tomando cada qual por si solo, pero: *Collectiue*, puesta toda junta de vna parte: Mirad a que alteza de santidad subiria el Esposo, q̃ auia de tener alguna semejança en esto con su Esposa. El Euangelio le llama justo: *Ioseph autem cum esset iustus.* Aun en el estado de los mayores zelos, y trabaxos que tuuo: en el qual apellido san Chrysotomo con Origenes entẽdiò toda la suerte de virtudes: *Iustũ hic in omnibus virtuosum dicit, est enim vniuersalis virtus.* Es nombre este comprehensiuo de todas las virtudes, y siendo extensiue adornado de todas, tambien pienso las tendria intesiue en heroyco grado, y muy leuantado, porque Esposo merecedor de tal muger todo parece que pide para parecetsele.

Chrysot. ho. 4. in Matt. Orig. hom. virg. Nati.

Quanto mas, que esta diferencia entre otras tiene este casamiento de los ordinarios, que en estos podreys hallar buen marido mas no hazerle: y assi dixo Democrito, que los Padres que dieron, y acertaron con buena genealogia, los que acertaron con mala perdieron tambien la hija: pero Dios que era Autor deste, no solo le buscaria santo, y tan santo, mas aun quando le faltase le daria la santidad: *Os coniugium verum, & sanctum.* (Clama Ruperto:) *Os coniugium cœleste, non terrenum, coniugati namque sunt in eo quod vna fides, & vnus spiritus erat in eis: Sola illic defuit carnis corruptio.* Aqui todo era vno (dize el docto Padre) vna fẽ, y vn espiritu: y assi como en la nobleza de la sangre erã yguales, assi tambien en la nobleza del Espiritu, cuya cõcordia los hazia en todo vna cosa: y considere qualquiera de nosotros, qual auia de ser el santo Esposo para poderse llamar la Virgen conforme al Profeta Malachias, el residuo, y sobra del espiritu de Ioseph. Vna porcion de su alma, de su vida, y de su aliento. *Vultis vno verbo virum describam.* Dize Nacianceno: *Vir illius, neque enim suo quid amplius dicere necesse sit.*

Refert. sto. ser. 68.

Rup. lib. 1. de glo. & hon. filij ho.

Nacia. oratio. 15.

Segunda alabança.

DEsta primera se infiere por clara consequencia la segunda, que es llamarse, y ser tenido comunmente por Padre de Christo, pues de ser casado con la Virgen, pensò el mundo era el su Padre, assi lo dizẽ todos los Euangistas. En san Matheo *Nonnè hic est fabri filius.* Dezian sus vezinos, y naturales, embidiandole la doctrina, y espiritu con que hablaua. En san Marcos esta la misma phrasi: *Nonnè hic est faber, filius Mariæ, &c.* Y S. Lucas: *Vt putabatur Ioseph filius.* Y S. Iuan: *Nonnè hic est filius Ioseph.* Y no me aueys de negar que tenga particular mysterio, y consideraciõ, quérer el Espiritu santo que todos los quatro Euangelistas hiziessen mencion de la reputacion en que el mundo tenia a nuestro Santo, como excelencia particular que se le daua, y que no era bien se encubriesse.

Matt. 13.

Marci. 3.

Luc. 3.

Ioan. 6.

Mas porque me podeys respõder a esto, se le daua este nõbre, quiẽ no sabia del mysterio, que era el vulgo, aun no vale esta ocasiõ, ni diminuye la excelente prerrogatiua del Santo: porque tãbien el ser tenido por Messias era opinion vulgar, que corria del Baptista, siendo oy vno de los grandes argumentos de su santidad: pero con esta diferencia, que el pensarse tal del Baptista, fue cosa que podemos dezir, no intentò Dios de proposito, el vulgo se engañò, pero

el

el pensarse de Ioseph ser padre de Christo, fue muy de veras intentado por Dios, no en quãto engaño (que en esse sentido no lo puede Dios hazer, aunque era engaño: *Acceptum, & non datum*, que no repugna) pero en quanto era guarda de la honra de la Madre, y del Hijo, como arriba deziamos. Veys que honra de Padre. Pues el mismo titulo se le da a fin de defender honras de Dios, queriendo que el pensamiento de imaginarse era padre, sirviesse contra otro pensamiento de imaginarse ser mal nacido. Y lo que adelante hizo la omnipotencia Diuina, mostrando cuyo Hijo era Christo, hizo a san Ioseph con el titulo de Padre mostrando lo que Christo de antes no tenia: pugnaron los milagros por la honra positiua de Christo, que era ser Hijo de Dios, y el titulo de Padre en Ioseph por la negatiua, que no era Hijo espurio, ni la Madre poco cuerda, y honesta. De qualquiera manera sirven los Santos a Dios, hasta con las dignidades solo titulares, le defienden, quando los impios con todo le ofenden.

Suficientissimo era esto para no hazerse poco caso del titulo de Padre, aunque dado por los ignorantes: pero q̃ seria, si hallassemos, que el que diò el titulo sabia el mysterio. El mismo Espiritusanto hablando por la boca de la Virgen santissima Esposa suya, le nõbrò por Padre de Christo: *Fili quid fecisti nobis sic? Ego es Pater tuus dolentes quærebamus te.* Luc. 1. Y hablando el mismo Espiritusanto en las plumas de los Euangelistas, quiso que tambien rogasse esse nõbre por escrito: *Cum inducerent puerum Iesum parentes eius, &c.* Y en otro lugar: *Erat pater, & mater eius mirantes super ijs quæ dicebantur, &c.* En lo que parece quiso el Espiritusanto dezia de nueuo, que no era el nombre de llamarse Padre de Christo, mandado solamente de la opinion de los ignorantes del mysterio, pues el proprio Autor de la Encarnacion que era el, se lo concedia, en que parece diò a entender, que si Dios escogiera Padre en la tierra, assi como escogiò Madre, nadie mejor le merecia, ò sin duda ninguno lo fuera, sino es el Santo, aquien el tanto de ante mano diera para esto su voto, en el nombre que le concediera. Y no me podreys negar q̃ con esto se descubra vna extraordinaria santidad en el alma de Ioseph.

Preguntan los Theologos si mereciò la Virgen santissima por la grande pureza, y santidad de que estaua llena ser Madre de Dios. Responden que no, por lo menos hablando de condigno, por quanto, assi la obra de la Encarnacion, como la dignidad de Madre de Dios son cosas q̃ andan fuera del derecho del merito de la gracia creada, porq̃ como el merecer se ordene solo a mas gracia, y mas gloria, queda fuera deste orden cosa q̃ no sea esto. Pero dizen mas, que supuesto que Dios queria tomar carne humana, y tener Madre, merecia la Virgen serlo, y no quedar de fuera, dandose esto a otra por la grande y rara santidad suya, mayor que de otra qualquiera pura criatura, a la que los Theologos llamaron merito de congruo: y assi se explican, y concuerdan los Padres vnos con otros, afirmando vnos que fue pura gracia, y beneficio dado del Cielo a la Virgen ser ella Madre de Dios, y diziendo otros, que ella lo merecia por la singular santidad que tenia. Si huuieramos de tener atencion a la obra en si, abstrayendo de toda suposicion, gracia, y merced, fue fuera de todo merecimiento: *Quærant alij meritum*, dize san Bernardo: *Nos muenire gratiam studiamus.* *Bern. ser. de Nat. Mari.* Pero si huuieramos de hablar con suposicion, supuesto que Dios queria tomar Madre, ella lo merecia, y era bien lo fuesse: *Sanctissima puritas*, dize Anselmo: *Et purissima sanctitas post eam omnis creaturæ puritatem, & sanctitatem transcendens, incomparabili sublimitate hoc promeruit, vt reparatrix perditi orbis plenissime fieret.* *Anselm. de laud. virg. cap. 8.* Assi que si Dios no quisiera Madre, aun no tenia la Virgen razon de quexa, pues era pura gracia, y merced que Dios no tenia obligacion de dar, pero escogiendola, y queriendola, y a la rara santidad de aquel sugeto la estaua en alguna manera pidiendo. Por el mismo modo quiero philosophar en dignidad del titulo de Padre de Christo, que se diò a Ioseph. No escogio Christo Padre en la tierra, queriendo (como dize Tertuliano) dar a conocer el del cielo, y a nadie hizo injuria, pues es merced para la qual no ay en las criaturas merecimiento: pero digo, q̃ si Dios le quisiera escoger, en nadie mostrò el Espiritusanto estar tanta cõgruencia, y partes requisitas como en el diuino Ioseph: y assi en llamarle tã a boca llena con nõbre de Padre, fue para mostrar quã grãde fue su santidad, id est, santidad merecedora de ser Padre de Dios si en la tierra le huuiera, porq̃ assi como santidad de Madre de Dios, es dezir la mayor q̃ puede ser, assi santidad de Padre de Dios en la tierra, es lo mas q̃ puede ser. Por lo qual esse titulo de aPdre dexado por el Espiritusanto, es como si dixera: el no ser padre de Dios, no fue por faltar le la cõgruẽcia, porq̃ Dios de padre en la tierra no hazia eleccion, y alcanço yo la prueua deste modo de filosophar de vnas palabras *Tertu. li. de carn. Christi.*

de ſan Iuan de Damaſceno, el qual conſiderando que del titulo de Eſpoſo de la Virgen, nacia al ſanto llamarſe Padre de Chriſto, y que en eſta paternidad ſe incluya alguna gran coſa, dize le fuera eſto dado: *Singulari Dei dono, & per diſpenſationem omni ſermone præſtantiorem*, que mas tenia eſto que dezir de lo que penſauamos, ò mas que penſar delo que podiamos dezir.

Dama. ora. 3. de natit. Virginis.

Quanto mas que ſan Aguſtin quiere que ſea el titulo de Padre de Chriſto en algun modo verdadero en el ſanto. *Neque enim* (dize el) *propterea non erat appellandus Ioſeph Pater Chriſti, quia illum non genuerat, quando quidem rectè potuit eſſe pater eius, quem non ex ſua coniuge procreatum aliunde adoptaſſet.* No ſe le ha de negar el nombre de Padre, à cuenta de no le auer engendrado, pues pudiendole prohijar engendrado de otra muger, le podia conuenir el nombre de Padre legal, quando no fueſſe natural, y en eſte ſentido lleualo con mucha propiedad. Y tiene eſte lugar de ſan Aguſtin mucho que conſiderar, porque ſi la prohijacion, como dizen los Teologos: *Eſt acceptatio creaturæ extraneæ ad hæreditatem.* Aceptar el hijo que no es vueſtro para que os herede, aſsi lo moſtrò hazer ſan Ioſeph a Chriſto quanto en las obras, y cuydado que del tuuo, pues ganandole con el ſudor de ſus manos de comer, y de veſtir: le quadrò bien el nombre que le da ſan Bernardo, llamandole reſpecto de Dios, *Suæ matris ſolatium, ſuæ carnis nutritium.* Conſolacion de la madre, y criador de la carne del hijo: que quando la Virgen quedò con el titulo de Madre, por engendrar aquel ſacroſanto cuerpo, de ſu puriſsima ſangre, bien podra el ſanto alcançar algun derecho al titulo de Padre, por le alentar, dandole de comer de ſu propio ſudor, pues la nutricion en buena Filoſofia es parte de generacion. Y eſtando en eſto digo, que la mayor excelencia, y poteſtad a que los hombres pueden ſubir, es la que notò ſan Iuan: *Dedit eis poteſtatem filios Dei fieri*, ſer hijos adoptiuos de Dios, *Non ex ſanguinibus.* Y nueſtro ſanto llegò a que Dios fueſſe como hijo adoptiuo ſuyo, por manera que llegaron los ſantos en la gloria quando mucho haſta llamar a Dios, Padre, y nueſtro ſanto llegarà a llamarle hijo, y mas con algun reſpecto al *ſanguinibus*, pues le ganò y adminiſtrò el comer, donde eſſa ſangre por la accion de la facultad nutritiua ſe haze. Pero no es eſto aun lo que ſan Aguſtin quiſo dezir, porque aquellas palabras, *Quem non ex ſua iconiuge*, dan a entender, que aun el glorioſo ſanto tenia otro eſpecial titulo reſpecto de Chriſto, por donde podia llamar ſu Padre, porque ſi ſiendo el hijo de qualquiera otra muger que al ſanto no le pertenecieſſe, le podia prohijar, y caberle el nombre de Padre, ſiẽdo Chriſto hijo de vna muger que era ſuya, en quiẽ el por el matrimonio tenia poder, como lo dize ſan Pablo. *Mulier ſui corporis poteſtatem non habet, ſed vir*, conſequentemente tenia eſpecial derecho al fruto della, como el dueño a los frutos que de ſu arbol nacen, y quedaua Chriſto ſiendo eſpecialmente ſuyo, por lo qual el melifluo Bernardo dize le quadra muy bien a Ioſeph la entrega que la Eſcritura notò hiziera el amo de Egypto al otro Ioſeph Patriarca: *Conſtituit eum Dominum domus ſuæ, & principem omnis poſſeſſionis ſuæ.* Pues dandole la Virgen ſantiſsima por ſu muger, y teniendo ella a Dios por Hijo, le hiziera entrega, ò le diera poſſeſsion todo el bien que tenia de Dios. Aun el otro Ioſeph quitò del libro la muger, *Præter te quæ vxor illius es.* Pero ni eſta podia el ſanto quitar, pues ſiendo ſu verdadera muger como deziamos, tenia verdadera poteſtad cõjugal, que ſan Geronimo mas claramente llamò, *licentia maritalis.*

Aug. lib. 2. de conſen. Euang. c. 2 quod idem ait Rup. cõmen. in Ioã. lib. 2. c. 2.

Ber. hom. 3 circa finem

1. Cor. 7.

Ber. vbi ſupra.

Pſa. 104.

Hier. lib. 1. commen. in Matth.

Ya aureis viſto en los dos caſados la liga que hizieron los bienes de la virginidad, con los del matrimonio ſin prejudicar el vno al otro eſtado. El bien del matrimonio es la fecundidad de los hijos, el mal es el cuydado dellos, por quanto para ampararlos, y dotarlos, es neceſſario engolfarſe los padres en los tratos del mundo, perdiendo mucho del caudal para el alma, y que ſan Pablo llama, *diuiſus eſt*, por la qual razon hablando de los caſados, y doliendoſe dellos el miſmo Apoſtol dize: *Tribulationem tamen carnis habebunt huiuſmodi, ego autem vobis parco.* Lo qual explicando ſan Geronimo, y otros Padres, dizen entenderſe por la tribulacion de la carne, las guerras y deſconſolaciones ordinarias, a quien los caſados pagan penſion, no teniendo vna buena comida, que no tengan vna mala cena (lo qual largamente el miſmo ſanto Padre cuenta en el libro contra Iouiniano, citando los de Teophraſto) y hallò el ſanto mucho entretenimiento en el letrero de cierta ſepultura, en la qual enterrados marido y muger, dezia: *Hoſpes, miraculum hic vir, & vxor non litigant*, gran milagro es por la muerte no pelear, y el Rey Alfonſo de Caſtilla dezia, que entonces eſtarian los caſados en paz, y quando el marido fueſſe ſordo, y la muger ciega, porque los hombres por lo que oyen ſon muy colericos, y repentinos, las mugeres por lo que veẽ muy zeloſas, y ſoſpechoſas.

1. Cor. 7.

Hier. lib. cõtra Iouin. lib. 1. Ambro. de Virgin. & commen. in Paul. Tert. de pudicit. c. 16.

Refert Eraſ. lib. 8. apophthegm.

Y aſsi

Y aſsi aquel *vobis parco*, de ſan Pablo a los caſados quiere dezir, tengo laſtima de voſotros, de manera que teniendo el matrimonio por bien, y alegria la fecundidad, y por mal, la diuiſion, por el contrario la virginidad, tiene por bien la entereza, quedando vn animo deſocupado para darſe todo a Dios, y por mal la eſterilidad. Hallareys en eſte caſamiento celeſtial, el bien de entrambos los eſtados, ſin hallar los males dellos, porque la virginidad y pureza del Eſpoſo, y Eſpoſa no es eſteril, antes tienen vn Hijo de Dios, y al matrimonio no los diuide, ni diſtrae de Dios, antes cada vez mas los junta, porque como podia diuidir el diuino Ioſeph el coraçon y aficion de Dios con la grangeria de la tierra, quando todo eſto era para le ſuſtentar, y alentar? y quedaua ſiendo la miſma vida actiua vna cõtinua contemplacion, en eſte ſentido explica Ruperto Abad, aquello de los Cantares. *Dilectus meus candidus, & rubicundus, qui paſcitur inter lilia.* Entendiendo por los lirios q̃ viſte el cielo de blancura los dos caſados virgines, Maria y Ioſeph, entre los quales el Eſpoſo ſe apacentaua, comunicando los extaſis de la vida inmortal, a aquellos de quien recibia el comer, y ſuſtento de la vida mortal, teniendo igual vnion con el lo que ſe contemplaua (oficio de la virginidad) como lo que ſe trabajaua (oficio del matrimonio.) Dixo aora el miſmo Abad, y conſiderò muy biẽ q̃ el matrimonio da a Dios los ſantos muchos en cantidad, y la virginidad ſe los da grandes en calidad, ſacando Dios del caſamiento la extenſion de ſus ſantos, por la multiplicacion de los indiuiduos, y del celibato la intenſion dellos por la pureza de la virginidad. Aqui ſe dio todo, porque en grandeza facò la virginidad Hijo de Dios, y en numero facò caſi todos los ſantos de la gloria, pues Chriſto era la rayz de todos ellos. O virginidad celeſte, ò caſamiento diuino. *Vbi eſt interpres Angelus diſpenſatio caſtitas, donatio virtus, index conſcientia, cauſa Deus, conceptio integritas, virginitas partus Virgo mater*, dize ſan Leon Papa. Caſamiento virgineo, virginidad caſada, adonde el Angel es interprete, quien los diſpenſa la caſtidad, quien los dota la virtud, quien los juzga la conciencia, la cauſa Dios la concepcion es entereza, es parto, es virginidad, y la Madre es Virgen, y pudiera tambien añadir el Eſpoſo: pues es comun de todos los ſantos, deſpues que la Virgen entrò en poder de Ioſeph hizo el tambien voto de virginidad, que eſte eſtado ſolo con otro igual haze pareja, como el diamante que ſolamente con otro ſe labra, y perficiona.

Cant. 5. Rup. in Cã.

Rup. tõm. in Ioan. li. 2. c. 1.

Leo Papa ſer. 4. quatuor temporum.

Tercera Alabança.

DE lo arriba dicho podemos colegir algunos particulares priuilegios, de que nueſtro ſanto auia de ſer dotado: dexo las virtudes que en el Euangelio reſplandecen que ſon muchas, que el trabajo, y trance en que ſe vio, hizo parecer eſtando de antes encubiertas: porque tratò ſolamente de las que ſe anexan al deſpoſorio, ò caſamiento con la Virgen.

Por auer de cohabitar tanto de puertas adẽtro, con la pureza del mundo, creen algunos Doctores, ſer ſantificado en el vientre de ſu Madre, como el Baptiſta, aſsi lo cree Iuan Gerſon, y Iacobo Chriſtopolitano, y otros, y que le fuera conſtriñido el fomes, y ardor de la concupiſcencia, y aunque no tengamos deſte priuilegio lugar euidente en la Eſcritura (como tampoco tenemos de muchos de la Virgen ſantiſsima) con todo eſſo baſta llamarle, *Virum Mariæ*, para que eſſa razon, y dicho no ſea violento, porque ſi es baſtante llamar la diuina Eſcritura a la Virgen Madre de Ieſu, para ſe le conceder en buena razon tanto, porque no baſtara llamarſe marido de la miſma pureza, para ſe le conceder eſto? Y hallan los Doctores arriba dichos, que no era de menos importancia el eſtado de ſan Ioſeph para concederle el priuilegio, que el de Ieremias, y el del Baptiſta. Si ſantos que han de predicar al mundo ſantidad, extirpar vicios, plantar virtudes, no han de ſer ſantos a lo moderno, y al vſo, ni hechos de ayer: y es neceſſario que traygan la ſantidad muy de atras, no menos que deſde el viẽtre de ſu Madre: ſanto que auia de ſer tenido por Padre de Dios, tutor de ſu Hijo, guarda de la virginidad de la ſereniſsima Virgen, cohabitando con ella tanto de puerta adẽtro, como marido con ſu muger, que pureza, y ſantidad pedia? Mas que ſeguridad en la caſtidad? Pero quando no ſe lo concedamos, por lo menos no me podreys negar la Teologia comun, conuiene a ſaber, que en los grandes Santos por los habitos intenſos de la gracia, y demas virtudes ſe diminuye poco a poco el fomes, aunque del todo no ſe acabe, y eſte ſanto viuia con la Virgen ſantiſsima, cuya hermoſura dize el bienauenturado ſan Ambroſio tenia eſpecial gracia de encender caſtos deſſeos: *Ego Mater pulchræ dilectionis*, el amor caſto, y hermoſo yo le pari, dize ella: y viuia con

Gerſon ſer. de natiuit. B. Mariæ Iacobus Chriſtop. ſer. per Magnificat.

Chriſto Niño, cuyos abraços, y oſculos en el cuerpo deſte ſanto harian notables efectos. Ruperto, compara a los dos Maria, y Ioſeph con los Cherubines, y a Ieſus con el propiciatorio, adonde los Cherubines mirandoſe vno a otro, parece ſe abraſauan en amor de Dios en competencia, moſtrando en la figura (dize Ruperto) qual es Maria, y Ioſeph, ſolamente con la viſta del Verbo encarnado ſe encendian, porque teniendo en medio de ſi aquel propiſiatorio ſacroſanto, adonde Dios con tan eſpecial modo aſsiſtia que haria el Eſpoſo, y Eſpoſa, mirando en en el, y en ſi ſino abraſarſe? Quantas vezes pararia la azuela del ſanto, a viſta de la gloria y mageſtad del Niño? Quantas vezes veria toda la curia del cielo en ſu pobre tienda? De que ſeruiria el comer, ſino de apacentar el alma? De que el durmir ſino de extaſis? Quantas vezes limpiando el ſanto las lagrimas del Niño Dios, haria caudaloſos rios de las de ſus ojos? Quantas vezes ſe le dormiria en los braços? Quantas le calentaria en ſu pecho, junto a ſu roſtro, y ojos? y braços, ojos, pecho, y roſtro, adonde Dios anduuo tanto tiempo, que ojos, que pecho, que roſtro, y que braços ſerian? Baſtò ſolamente vn cordon de ſan Antonio para dar a vn nouicio caſtidad? Que no haria la propia humanidad del Verbo diuino tan intimamente tratado?

Rup. in c. 1 Math. li. 2.

A mi me parece q̃ tiene el ſanto muy grandes cimientos, para poderle traçar largo el edificio de ſu ſantidad, porque aunque la vida deſte ſanto no fueſſe tan larga como quiere ſan Epifanio, y otros que le hazen de ochenta años quando caſò con la Virgen (porque deſte modo no podia ſer tenido por Padre de Chriſto, ni el parto ſer eſcondido al demonio, y lo mas cierto es eſtar en edad perfecta para poder con el trabajo de la peregrinacion, &c.) con todo eſtos años de vida que logrò en preſencia de Chriſto, y de la Virgen, (pues conforme a la opinion mas prouable murio a los treynta años de la edad de Chriſto, quando el Señor para moſtrar que era verdadero Hijo de Dios, començò a hazer milagros, y por conſiguiente fue decente no parecer ſan Ioſeph) notablemente aumentaria ſu gracia y ſantidad: no veo yo ſanto con tan grandes motiuos como eſte.

Epiph. hareſis 78. Abulen. in c. 7. Iſai. & Niceph. lib. 1. hiſt.

Los Teologos tienen por coſa cierta, q̃ ninguno de los ſantos viadores, ideſt, los q̃ andã en eſta vida, ſe iguala en el acto de amor de Dios con qualquiera ſanto comprehenſor del cielo, por grande que ſea el ſanto viador, y por minimo que ſea el comprehenſor: de manera que tomando el amor del niño, que bautizado luego muere, y vee a Dios, y comparado con el amor del gran Baptiſta, ò qualquiera Apoſtol eſtando en la tierra, mucho mayor es el amor del Niño en el cielo, que el del gran Baptiſta en la tierra: porque aunque (dizen ellos el habito de la gracia, y caridad en el viador pue de ſer mayor, y mas intenſo con toda la preſencia del objeto, haze mas intenſo el acto, excita mas la potencia, y aſsi haze el amor actual mas feruoroſo, y mas perfecto. Quiça lo dixo Chriſto a la letra, quando diziendo del Baptiſta. *Inter natos mulierem, & non ſurrexit maior Ioanne Baptiſta*, añadio, *& qui maior eſt in regno cœlorum maior eſt illo*, que es la expoſicion mas literal y mas comun, de lo qual infiero, que ſi la preſencia ſolamente de Dios importa mas para la ſantidad actual, que toda la intenſion habitual por grande que ſea, nueſtro ſanto gozô treynta años a Chriſto preſente, y de puertas adentro, y aſsi ſerian aquellos actos de amor de Dios mas feruoroſos, y intenſos, que en otro qual quiera ſanto, y por eſte reſpecto como era viador, y eſtaua en eſtado de merecer intenderia los habitos de la gracia, y caridad, en muy grandes grados, y aumentos.

Math. 11.

Demas deſto no podemos negar, que las obras quanto mas inmediatamente miran a Dios, ſon mas perfectas, y meritorias, como tambien las virtudes de donde las tales obras dimanan. fundamento es, del qual los Teologos infieren ſer las virtudes Teologales mas perfectas, porque mas inmediatamente miran a Dios que es objecto ſuyo que las otras que no le miran ſino mediãte, y aſsi la limoſna que days a pobre Dios la acepta, y recibe a ſu cuenta, *Quod vni ex minimis meis feciſtis, mihi feciſtis.* Pero no podreys negar, que ſi eſſa limoſna fuera hecha inmediate a Dios, quedaria aun mas meritoria. Por lo qual los demas ſantos merecieron, y aumentaron ſu ſantidad para con Dios, *Mediante aliquo*, y eſte inmediatamente, *Vnicus & ſingularis Chriſte nutritius*, le llama Ruperto amo de Chriſto vnico, y ſingular, amando, y alentando al Criador de todo. *Natus enim pupillus in hoc ſæculo*, proſigue, *abſq; carnali patre Dominus, illo beato viro pro patre in omnibus viſas eſt.* Y aſsi comparando todos los parientes que Chriſto tuuo con la eſcala de Iacob, dize ſer ſan Ioſeph la vltima grada en quien ya el miſmo Dios ſe recoſtaua, porque mas intima, y inmediatamente que todos obraua para Dios. *Et illa generationis ſcala eidem ſancto Ioſeph, omnis humanæ opis, indiga humanitatis eius natura, tãquam gradui ſupremo innixa eſt.*

Rup. commen. in Ioã nem lib. 2.

Tam-

Tambien los demas ſantos, aũque muchas de ſus obras referiã a Dios, algunas no podia ſer, porq̃, o en el trabajar, ò en el hablar, ò en el dormir, auia de auer muchas indiferẽtes, pues parece moralmente coſa impoſsible en la vida humana nó ſe diuertir muchas vezes el penſamiẽto, en eſte ſanto nó, pues todo el obrar de ſu vida todos los treynta años de Chriſto ſe ſubordinaua a la ſagrada Eſpoſa, y al Hijo de Dios.

Y para que toquemos bien las ayudas extrinſecas, ſi es verdad, como lo es, que vno de los medios mas eficaces para ſer ſanto, y gran de ſanto, es la interſsion de la Virgen, no veò yo que ſanto por los meritos, y oracion dela Reyna de los Angeles pudieſſe mas crecer en ſantidad, pues ſiendo ſu marido auia de ſer della mas amado, y querido: y queriendole bienes deveras quales auian de ſer, ſino los del cielo? Siendo todos los de la tierra de tã poco valor, y conſideracion.

Murio en el primer año de la predicacion de Chriſtò caminando hecho primero que el Baptiſta Precurſor delos padres del Limbo, adonde fue a eſperar la redencion del mundo, y como el otro Ioſeph Patriarca, que pueſto en la carcel ganò las albricias del eſtado priſtino, a q̃ ſu compañero auia de boluer: ganò eſte ſanto las de la gloria, adonde todos aquellos Padres auian de ſubir.

Es muy prouable, que reſucitò à la vida inmortal en cuerpo, y en alma cõ aquellos que Chriſto reſucitò conſigo, y el dezirſe eſto de ſan Ioſeph, tiene muy gran fundamento: porque como algunos de los que reſucitarõ fueron teſtigoe ſer el verdadero Meſsias, y dieron deſto auiſo à ſus amigos, y conocidos en Ieruſalen (como lo dize ſan Matheo: *Multa corpora ſanctorum qui dormierant, ſurrexerunt, & exeuntes de monumentis poſt reſurrectionem eius venerunt in ſanctam ciuitatem, & apparuerunt multis.*) Claro eſtà que no ſerian ſolamente los reſucitados de aquellos ſantos muy antiguos, que ya nó eran conocidos, pero ſerian eſtos que lleuaron las nueuas de los modernos, y en buena razon cabe ſer ſan Ioſeph vno dellos, que teniendo parientes, y conocidos aun en la tierra, les contaria mas eficazmente lo ſucedido, y confirmaria en la Fè de Chriſto reſucitado. Viua en gloria eterna cuerpo, y alma de vn ſanto, que en alma y cuerpo ſiruio ſiempre a Dios, y a ſu Madre bendita. Y ſi el Euangeliſta en el cielo tiene autoridad para llamar a a la Virgẽ ſagrada Madre, tieñela nueſtro ſanto para llamar a Dios Hijo ſuyo: *Tanto melius Angelis effectus, quanto excellentius præillis nomen hæreditauit.* De lo mucho que tuuo de Dios, alcance a ſus deuotos gracia, cierta prẽda de la gloria.

Amen.

Matth. 27.

DE LAS DESCONFIANZAS QVE EL SANTO IOSEPH ESPOSO DE LA VIRGEN, TVVO ACERCA DE SV PVREZA: Y COMO POR REVELACION DEL CIELO LE FVE CONFIRMADA.

En la vigilia de Nauidad.

THEMA.

Ioseph autem vir eius cum esset iustus, & nollet eam traducere voluit occulte dimittere eam. Matth.

SI el embeleso, y duda en que se vio san Ioseph con la preñez de su Esposa, no fuera ordenado por el cielo, a fin de confirmar su pureza, mas francamente os alabarà el dicho de Socrates, que preguntado por cierto mancebo si se casaria, ò nò, respondio, *Vtrum que feceris pœnitebit*, qualquiera estado tiene su quexa, mas como dudas en los Santos de ordinario siruan de apurar verdades (como se vio en Sara, en Zacharias, y en santo Tomas, y otros, quedando en la primera confirmado el nacimento de Isaac, en la segunda la concepcion del Baptista, en la tercera el articulo de la resurreccion del Señor) siruio la perplexidad, y neutralidad en que se vio el santo Esposo, causada por el juyzio q̃ echò de la lealtad, y castidad de su Esposa, de radicarle mas en la pureza, y virginidad, con que auia concebido: y quando el cielo le acudio para quitarle, y sossegarle a nosotros no desampare para saberlo dezir, impetrando de la misma Virgen la gracia. *Aue Maria.*

Considero yo en este Euangelio dos coraçones muy cõformes, con los entendimientos, y discursos no menos encontrados, porq̃ siẽdo los dos Ioseph, y Maria retratos de toda santidad, y temor de Dios, cõ todo saltean do el coraçõ del Esposo (cõ la euidencia del viẽtre đ la Virgẽ q̃ ya abultelua) los zelos, se vio metido en vna terrible tẽpestad de pẽsamiẽtos, y como nauio q̃ cõtra el agua y furia de los viẽtos arrãca todas las ancoras, y no sabeis qual le acuda, ò detenga, se vio el santo Esposo en tãto aprieto, q̃ no se resoluiẽdo en lo q̃ haria, determinò de apartarse, *Voluit occulte dimittere eã*, yendose, y dexãdola, hasta q̃ el cielo acudio: pero en tãta tribulaciõ y tormẽta q̃ la Virgẽ vio cõtra su honra y credito peligrar el Esposo, yendose a hazer pedaços en el bãco, y baxos de sus sentidos, quedò su entẽdimiẽto muy quieto y seguro echada la ancora de las confiãças en Dios, q̃ en el oportuno tiempo le acudio.

PRIMERA PARTE.

Inuenta est in vtero habens.

QVanto al primer pũto dize el melifluo Bernardo ser costumbre entre los Hebreos en el dia en q̃ se desposauã por palabras de futuro entregar luego la esposa a su esposo, y el la tenia en casa por dilãcia de tres, ò quatro meses hecho custodio de su virginidad, hasta q̃ llegado el dia de las bodas cõsumauã el matrimonio. (Sãta era la costũbre, si assi era, pero anduuo biẽ no caer en nuestros tiẽpos, adõde de todo pũto se perdiera, pues tienẽ los desposados de oy por pũta de hõra efetuar primero desco̅ciertos de su apetito, que *Bern. ser. 2. sup. missus est.*

q̃ cõdiciones, y conciertos de la ley de Dios) por lo qual recibiẽdo Ioseph a la sacratissima Virgẽ del tẽplo por manos de Zacarias padre del Baptista (pues erã ya muertos, ya S. Ana, y Ioachin sus padres) en este tiẽpo intermedio antes del dia de las bodas, esso quiere dezir, *Antequam conuenirent*, parecio el vientre de la Virgen, y el viendo claramente estaua preñada, y no sabiendo el misterio vacilò. *Luc. 1.*

No se cõtentã y aquietan los expositores cõ esta explicacion de S Bernardo: por quanto no ay lugar en la sagrada Escritura, que prueue bien esta costumbre de los Hebreos, en que el discurso del santo se funda, por tanto los mas de los Padres, y expositores dizen, que quando el Angel san Gabriel lleuò a la Virgen la embaxada, ya ella estaua desposada con san Ioseph, que assi lo dize san Lucas: *Missus est Angelus Gabriel ad Virginem desponsatam viro, &c.* Y como la celestial Maria recibio del Angel por señal de poder parir siendo Virgen, el poder tambien vna esteril, y vieja concebir, fuesse luego a las montañas a visitar a S. Isabel, (q̃ assi lo dize tambien lo mismo san Lucas, y lo explican las concordias) y como con ella estuuiesse por tiempo de tres meses, que es el tiempo bastante para que se eche de ver la preñez, quando ya boluio començó el Esposo a ver con los ojos: *Inuenta est.* Lo que mal imaginò con el pensamiento, y con la Virgen anduuo fuera de casa, aun esso le siruiria de motiuo, para que mas se le entendiessen las sospechas es el discurso de san Chrysostomo, y comun de los Santos, y expositores en este lugar. *Chryso. in Matt & est cõmu. solut.*

Veys entrados los cielos, y el fundamento dellos, pero entrados: *Humano more loquendo.* Con razon, porque aunque es verdad, que muchas vezes el entendimiento gouernado por los sentidos yerra, como se vee en el alchimia juzgado por oro, en el remo metido en el agua q̃ le juzgamos por quebrado, en el cuello de la Paloma, y aues adonde se ven mil diferencias de colores, no lo siendo alguna, en el fregar de los ojos que parecen como candelas, y no ay tal, con todo esso estan vehemente la prueua de la vista en ciertas cosas, que hablando regular, y ordinariamente, no se puede imputar a culpa el juyzio errado y falso q̃ de ahi nace. *Gen. 18.*

Que culpa dereys a Abrahan en mandar lauar los pies a los Angeles por cansados, siendo assi que eran espiritus con cuerpos fantasticos, que culpa a Thobias en mandar poner la mesa al Angel san Rafael, y ofrecerle parte del dinero que le auia cobrado: viendole en el cuerpo assumpto andar, y hablar, sentarse, y leuantarse, propriedades del predicamento, *Scitus.* Que solo comprehenden cuerpos? Que culpa dareys al infiel, si entregandole vna Hostia consagrada, juzgasse ser pan. Ninguna, porque no sabe el mysterio. Que culpa a vn desposado que veya con los ojos a la Esposa preñada, y no sabia el mysterio. Quando el otro Ioseph Virrey de Egypto mandò meter el vasso en el costal de Benjamin, y dieron los malsines en los hermanos: llamandolos ladrones, y prendiendolos, &c. Los pobres hombres como estauan inocentes hablaron libres, y con confiança: *Quare sic loquitur Dominus noster, vt serui tui tantum flagitij commisserint, pecuniam quam inuenimus in sumitate saccorum reportauimus ad te de terra Chanaam, quomodo consequens est vt furati simus, &c.* Si nosotros tuuieramos las manos largas, auia razon de sospecha: pero quien hallando dineros en los costales tuuo tan buena conciencia, que os le boluia a traer: *Quomodo consequens est.* Que nos arguyays de ladrones. Y como la inocencia sea confiada, ea dizen ellos: *Apud quemcunque fuerit inuentum, quod quaeris moriatur.* Somos contentos, y venimos de muy buena gana en que el que tuuiere el vasso, y hizo el hurto lo pague: pero quando desatados los costales vieron con los ojos que el vasso yua en el costal de Benjamin, quedaron atordidos, y no tuuieron que responder: y quando fueron apreguntas delante de Ioseph: *Cur sic agere voluistis:* Esta es la paga que days a quien bien os haze, el los: *Quid respondebimus Domino meo, vel quid loquemur, aut iuste poterimus ostendere.* Lo que nos han leuantado esta prouado con los ojos, que podemos contra esso alegar, que nos valga, ò importe. Y el caso no era assi, pues no tenian hurtado tal vasso: pero contra la euidencia de los ojos no a razon que buena sea. Preguntaron a cierto Filosopho, q̃ distancia auia de la mentira, a la verdad. Respondio? la misma que ya de las orejas a los ojos, porque mucho se dize, y mucho se oye, y todo mentira, y falsedad: pero lo que se vee no es assi. De lo primero dixo bien Tertulliano arguyendo a los Gentiles de la mala fama que entre ellos tenian los Christianos: pensando que solo esto bastaua para que sin otra prueua los condenassen: Pregunta como llamays a essa fama: *Fama malam* (dize el Poeta: *Quo non aliud velocius vllum* No ay mal que con mas veloz buelo camine que la fama) *Cur fama malum.* (dize Tertuliano) *Quia* *Gen. 44.* *Tertul. Apolo. contrag̃tes.*

velox

velox, quia index, an quia plurimum mendax. Porque la llamò, mal, andar mucho, ò por mucho mentir: *Quam nec tunc quidem cum aliquid veram affert, ſine mendacij vitio eſt, detrahens, adijciens demutans de veritate.* Haſta quando habla verdad viene con ſoſpechas, ò porque añade, o porq̃ diminuye, ò porq̃ muda la verdad: pero a lo q̃ ſe vee con los ojos no ay que poner eſſos impedimentos. Por eſto ſanto Tomas diminuyò el merito en el ver, y lo añadio en que no veia. *Quia vidiſti me Thoma, &c.* Porque el ver haze tan eficaz la prueua, y caid: re que quita lo dificultoſo haſta la miſma Fè para mercer: porque como vna de las cabeças por donde el merito ſe aumenta, es por la dificultad, poca, ò mucha, tiene a que reſiſtir en el acto de creer, quien al objeto de la Fè llegò a alcãçar con los ojos: igual partido es del, *Beati qui non viderunt, & crediderunt*, pues ſe le queda ſiempre en pie lo dificultoſo con quien ha de pelear. Vio y certificoſe Ioſeph de la preñez de la Virgen: eſto quiere dezir el *inuenta eſt*: y a prueua tan eficaz no ay que poner culpa. Y llegamos ya a ver zelos falſos, y con razon: paſsion tan vehemente, que el Eſpiritu ſanto la comparò con el infierno: *Fortis eſt vt mors dilectio dura ſicut infernus æmulatio*, por no hallar peor coſa en el mundo le dio el infierno por comparacion: y yo dixera fuera la cauſa, por auer echado eſta paſsion mucha gente en el infierno: que aſsi como el eſtado virginal tiene ſus deſcontentos contra la infidelidad de la carne, aſsi los caſados contra la infidelidad mutua, y viuir eſto es viuir en el infierno.

Ioan. 20.

Cant. 8.

Num. c. 5.

Eſta dizen los interpretes de la ſagrada Eſcritura auer ſido la cauſa, porque Dios en el capitulo quinto de los Numeros hizo, ò (por mejor dezir) permitio aquella ley, y ceremonia tan contraria a las ordinarias, en fauor de los maridos zeloſos: que ſi por ventura tenian ſoſpechas de poca fidelidad de ſus mugeres, les daua licencia para que con vna beuida que la Eſcritura apunta, hecha por el Sacerdote, para que deſcubrieſſen la verdad: y es notable el modo del ſacrificio que en eſte acto mandaua ofrecer, porque ſiendo aſsi q̃ repudiaua Dios de los ſacrificios la harina de cebada (pues auiendo de ſer harina, auia de ſer de trigo por ſer mas pura) en eſta ceremonia la admitia, da la razon el Abulenſe, que eſta como ſea manjar ordinario de brutos, queria Dios ſiruieſſe entonces a fin de apurar el pecado brutal, y deſcompueſto del adulterio, tambien le prohibia el oleo, y encienſo, contra la ley de las demas oblationes que ſe hazian de harina (*vt conſtat Leuit. cap. 2. & Num. 15.*) porque el oleo ſiendo por la blandura figura de la miſericordia, y el incienſo por el olor de la buena fama, ni alli ſe trataua de miſericordia, pues ſe apuraua el delito para caſtigarſe, ni de la buena fama, antes del mal concepto que el marido tenia de la muger: tambien ſe hazia en vn vaſo de barro, ſiendo las demas hechas en vaſos de oro, con vn puñado de poluo echado dentro todo vileza y coſa baxa) dize el Abulenſe) por que todo lo deſta materia lo es, y la pobre muger deſtocada, y con la cabeça deſcubierta eſtaua delante de Dios, en ſeñal de que a el nada ſe le eſconde (dize Teodoreto) beuia alli cierta agua maldita por el Sacerdote, y teniendo culpa entumecia poco a poco el vientre: y no la teniendo quedaua inoxia (riguroſa y terrible ceremonia) en ſugetos y materia de tanta flaqueza) pero conuiene los Doctores ſer eſto permiſion, y no precepto para ſoſsiego de la paſsion tan terrible como el zelotypia, a que llamamos zelos: porque ſiendo los Hebreos de ſu naturaleza muy inclinados a quitarſe la vida en le dãdo zelos de ſu muger, lo harian aſsi, y Dios para diuertir los, dexoles aquel orden, queriendo que aun la mudança en las ceremonias les hizeſſe aſco haſta quietarſe.

Abulẽſ. in Num. c. 5.

Theod. in locũ Num.

Y eſto parece quiſo Dios dezir quando apuntando la cauſa de que fueſſe harina de cebada ſin oleo, incienſo, en vaſo de barro, con vn puñado de poluos dentro, dize: *Quia ſacrificium zelotypiæ eſt, & oblatio in veſtigãs adulterium.* Van las ceremonias todas al reues, porque tambien la paſsion de los zelos buelue y traſtorna de todo pũto vn hombre no es eſſo coſa que me pertenezca, para ſoſſegaros lo permiſo.

Quando caſtigado Abimelech por auer prendido, y cogido a Sara muger de Abrahan, y mas ſin culpa, le dize Dios, la dieſſe a ſu marido, tienen gracia las palabras con que ſe lo dize, conforme a la interpretacion de algunos: *Redde viro vxorem ſuam* (dize Dios al Rey) *& ipſe orabit pro te, quia Propheta eſt.* El ſentido llano de aquella particula cauſal, *quia*, quiere dezir, da la muger a ſu marido q̃ el delante de mi intercedera por ti, pues es ſanto: otros quieren que antes ſe conſtruya el, *quia*, con el, *redde*, ideſt, de la muger a cuya es, y ſi temes que tendra paſsion de zelos, por eſtar en tu poder, y hurtarſela, no te canſes que el ſabe bien lo que paſſa, *quia Propheta eſt*, de manera que a no le dezir Dios, que Abrahan era Profeta no ſe quietara Abimelech, y tuuiera miedo de que Abrahan ſe la boluiera, deſechandola de ſi, por quanto viuir con muger de quien ſe tiene ſoſpechas, ò

Gene. 12.

es

es viuir en el infierno, o es menester que os dè Dios vn espiritu de profecia que os desengañe. En estos conflictos se vio el santo Esposo, y no se atreuiendo a sufrir tal passiõ, pues aun el cielo la encubria, traçò lo que en la materia haria.

Aqui se leuanta otro peor ruido, y en verdad si esto se huuiera de hazer por vuestro consejo, ya la espada estaua en la mano, el puñal aparejado, la hora y tiempo dispuesto, las circunstancias consideradas, las cuentas hechas, y como acà dezis, vuestra honra sacada en limpio, y mostrad el ser muy hombres, y puntuales: pero dadme licẽcia, es discurso de gente mundana, mas cautiua de la locura colerica, q̃ de la libertad racional: porq̃ metido vn hõbre en manos de furor, y colera, q̃ puede hazer q̃ sea acertado? Preguntad a Catõ el viejo q̃ cosa era ira, respondio, *breuis insanio*, locura de poco tiẽpo, no auiendo mas discrimen de vn loco a vn colerico q̃ la duracion, y como en estos trances andais colericos, luego los efectos son de locos: miraldo en Iudas con su nuera Tamar, que en viendola
Gene. 38. preñada, y le fueron a dezir lo q̃ passaua, dixo el de repente, *Comburatur*, quemenla: mas blando, *Prope est vt libenter damnet qui cito*. Voluntad tiene de condenar quien de repẽte da la sentencia, dize Seneca. Y ella embiandole la prenda del anillo y baculo, que el le tenia dado para prueua de su consentimiento callò, y tapò la boca, diziendo: *Iustior me est*, mucha mas justicia, y razon tiene ella q̃ yo: yd de espacio, q̃ ni por apresurados mejorados. Assi lo hizo el santo: sossegò, esperò, durmiò, pues el Angel en sueños le aparecio q̃ tambien alabo mucho el otro dicho de Seneca. *Non sentire mala sua, non est hominis, nõ ferre non est viri*. No sentiros, y no llagaros vn dolor, y trabajo, y vn punto de honra, es no ser hombre, y no esperar, y ponerle el pecho, no es ser varon: es muy sentẽcioso este dicho, *homo*, y *vir*, significan lo mismo, pero no son sinonomos, porq̃ *homo latius patet*, ay hombre flaco, y valiente, *vir*, dõde viene *virtus*, es solo el esforçado y poderoso, de gran persona, y gran coraçon, por lo qual no sentir males, no se puede esperar de vna flaca naturaleza como de hombre, pero no esperarlos y sufrir, es de cobarde y para poco. Yo no digo q̃ vosotros esper eis en semejantes desastres por reuelaciones del cielo, que quando ellos acontecen, no es la forma que acõtecio a la Virgen, no digo q̃ seais como Vrias, que veia muy bien los regalos, fauores, y cũplimientos nueuos del Rey Dauid, y no salia de Palacio, q̃ no fuesse luego tras el el cibo regio, pero nũca atino de dõde salia aq̃llos nueuos fauores. Y esta materia es de mucho valor, y cõsideracion, pues toca en honra, y infamia, q̃ por esso dixo el otro, q̃ la muger mas se auia de escoger cõ los oidos, q̃ cõ los ojos, queriendo dezir q̃ no se auia de hazer tanto caso de la hermosura q̃ cõ los ojos se vee, como de la buena fama, q̃ se precibe con los oidos: pero yo digo aora q̃ pueda mas siempre la deliberacion, y la razon q̃ los actos repentinos, y ciegos de colera q̃ dezis os ciegan, y si dezis q̃ no podeis: esso (dize Seneca) es de flacos y para poco. *Nõ est viri*, no es de valiẽtes, y hõrados: pues cosa tan preciosa como la hõra, no se apura cõ cosa tan desatinada como es la furia. Esperò, pensò, el santo, y sobre todo durmiò, y de espacio deliberando en lo q̃ auia de hazer discurrio. Si doy cuẽta desto, (parece dezir) a alguno, deshonrome, si quiero guardar el rigor de la ley, y acusarla, hà de apedrearla por adultera, y hagole esse mal. Si muero juntamente con ella parece q̃ consiẽto en el adulterio, resuelvome, quiero yrme por esse mundo adelante: todo esto dizen aquellas palabras: *Ioseph autẽ cum esset iustus, & nollet eam traducere, voluit occulte dimittere eam*. Y hallò ser consejo mas acertado no deshõrar, ni infamar q̃ otro qualquier modo de vengãça, cortese por donde se cortare, saluese siẽpre la honra de mi Esposa, y pues yo solo lo se, mejor es echarle tierra, y porq̃ tengo obligacion tãbien al credito y fama de mi persona, la qual no saluo pareciendo delante quiẽ me conoce, pues buẽ remedio, ireme, y desaparecere de aqui, y hecha la ausencia q̃da todo remediado, *Volnit occulte dimittere eã*. Ya veys cõ quanta razõ le antepuso el Euangelista el nõbre de justo, porq̃ dar tal traça, y en tal materia, declinãdo siẽpre a la parte mas essencial, y demas importãcia, q̃ era saluar la hõra, solo los santos lo saben hazer, y estos son sus pũtos de hõra, y estos los verdaderos, de q̃ yo me holgara aprẽdierades los q̃ la pretendeis enseñar.

San Leon Papa ponderò excelentemente aquella perplexidad de hablar de Christo en la cena sobre la traycion de Iudas: adõde no queriẽdo el Señor descubrir al traydor, sino solo diziendo en general, *Vnus vestrum me traditurus est*. Atordidos y elados quedã todos con el bocado en la boca, *Nunquid ego? nunquid ego?* Quien sera este maldito? Quiẽ sera tã desuenturado? Y muy grande deuia de ser el pleyto, pues S. Pedro llegò a pedir a S. Iuan se lo preguntasse a Christo, y Christo quãdo mucho cõ vnos lexos. *Qui intingit mecum manum in paropside, &c.* en el plato ha metido la mano conmigo. Señor, porq̃ no lo dizes? *Vt melius corrigeret pœnitudo quẽ nulla deformas-*

Eras. 6. Apolog.

Leo ser. de pass.

sset

set abiectio. Dize el santo: para qué aceptasse mejor el arrepentimiento, quien aun no tenia perdida la honra: porq̃ si vna alma se viene a desbaratar en forma q̃ pierda el buẽ credito, y viua de tanto se me dà, no repara en todo lo demas. Que no perderà vna muger despues de perdido el credito, y fama? Freno sin duda de los vicios, y espuela para virtudes. En q̃ la podeys herir, y hazer q̃ se sienta quando esso no la lastima? Y porq̃ la Virgen no perdiesse los fueros, y juros de la virtud: *Noluit eam traducere*, no la quiso publicar. Y aprendieron los santos estò de Christo, y en especial tratando de las honras de mugeres, q̃ aun en materia de tanta consideracion, como era la saluacion, guardaua todo lo posible la honra de la persona: y en tãto extremo, q̃ auiendo de ser de dos, vna, ò poner a riesgo su propio credito, ò poner a peligro el credito dellas: queria antes cortar por si, q̃ poner en dichos la fama dellas. El lugar de la Samaritana lo prueua excelentemẽte, no sabiã los discipulos de la vida desta muger: *Quinq; enim viros habuisti, & hunc quẽ habens non est tuus.* Embialos el Señor a buscar de comer, y para q̃ se viesse q̃ no era su intento comer, sino apartarlos, y desasirios de la conuersacion: despues le pidieron q̃ comiesse, respondiò: *Meus cibus est, &c.* No os embie a buscar de comer para lo q̃ pensays, otro fue mi intẽto. Y quando trayendo la comida vieron los discipulos q̃ estaua hablando con la muger solo: *Admirati sunt, quod cum muliere loquebatur.* Quedaron atonitos de verle en coloquio solo con vna muger: y como estos espãtos de ordinario acarrean vn susurro, y rumorcillo de bien parece, mal parece, no tocarian los discipulos el punto, y le desmenuzarian por minutos, hasta que la conuersion de la muger los desengañasse: Pero en el intẽto de Christo mirad el discurso, auiendo de ser de dos vna, q̃ ò aueys de dezir de mi q̃ hablo solo, ò oyr su vida della, y tenerla en mala opinion; antes vaya lo primero, y repareſſe lo segundo. Mas para q̃ mas? En el Euangelio tenemos prueua en las primeras palabras: *Cum esset desponsata.* Si Dios escogia madre Virgen con prouada pureza, y confirmada antes del parto, en el parto, y despues de el parto. A q̃ proposito la casaua? Responden todos los santos (como ya diximos en el sermon passado) q̃ fue por acudir a la honra de la misma Virgen: porq̃ si naciera de madre no casada (el q̃ no sabia del mysterio) pẽsaria era mala muger. Pero aqui pullula, y nace ya otra dificultad, porq̃ si socorria su honra, prejudicauase la de Christo, q̃ siẽdo Hijo de Dios, y no teniendo padre en la tierra, pẽsando era la madre casada hazianle a el hijo de Ioseph: y assi fue: *Vt putabatur filius Ioseph.* Responden todos; es assi: quiso Dios cortar por su hõra, *ad tempus*, por saluar siempre la hõra de su Madre como muger: *Tolerabilius* (dize san Bernardo) *verò, atq; honestius fuit, in putari ad tẽpus Christum de coniugio fuisse natum, quã de fornicatione.* Auiendo de cortar por vna de dos, ò por la honra propia de que se pensasse: *Ad tempus*, era hijo de hombre, ò por la honra de la Madre, imaginando ser descompuesta; reparese la hõra de la Madre, que es muger, y ahi se acuda q̃ esta otra tiempo tiene para se le acudir despues.

Ioan. 4. *Ber. hom. 2. in Missus est.*

Bien conforme a esto dà la razon san Ambrosio, porq̃ Dios permitio fuesse Naboth à apedreado por vn testimonio falso, dexandole morir tã injustamente a pura pedrada, y no a Susanna. Fue el caso, q̃ tenia Naboth vna viña junto del Palacio del Rey Achab, y queria hazer el Rey alli vn jardin para su recreacion: pidiole le diesse la viña, que el le daria otra mejor, y si no se contentaua con esto se la vendiesse por el mayor precio y valia q̃ quisiesse (aun en aquellos tiẽpos el pedir de los Reyes, solamente era pedir: Vosotros aora dezis, q̃ es lo mismo pedir los Reyes, q̃ mandar de poder absoluto. Yo digo, q̃ es querer le dar todo, ò sea contra Dios, y contra razon, ò no) Escusose Naboth: *Propitius sit mihi Dominus ne dem hæreditatem patrum meorũ tibi.* Mejor lo hará Dios, Señor, essa viña que pedis son bienes y hazienda de mayorazgo, herẽcia de mis passados, hõra de su casa: perdonadme q̃ no puedo. Fuesse el Rey a su casa tã triste, como melancolico, y no menos disgustado. Echose en la cama enfermo, (y aunq̃ no lo estaua, hizo q̃ lo parecia) no quiso comer, ni menos mostrar la cara alegre a persona de su casa. Mirad por vida vuestra adõde trayra el punto de la hõra, atado solamẽte en el apetito (q̃ quando otro malno tuuierã los Grãdes, este lo es harto: pues cõforme S. Gregorio: *Cui cupiditas dominari dicitur, subiectus malis omnibus demonstratur.*) Finalmẽte fino os comen todo quanto teneys, de tristeza no comen nada. Dioſe cuenta de la disposiciõ del Rey a Iezabel su muger: preguntole (con el cuydado q̃ suele vna muger (la causa de su indisposicion, y dandosela: bien està, dixo ella ironicamente: *Grandis authoritatis es, & bene Regis Regnum Israel, surge & comede panem, &c.* Muger soy yo, y pienso salir con ello, y hazer de manera q̃ sea la viña vuestra: (muger auia ella de ser, juraralo yo) Escriue ciertas cartas a los nobles, y señalados de la Corte, y sellalas con el sello Real, en las quales les dize, q̃ como vieren ocasion, (ò sino que

Ambr. libr. de Susann.

3. Reg. 21.

buſ-

la buſquen) dieſſen dos teſtigos falſos contra Naboth, los quales dixeſſen, q̃ era traidor a Dios, y a la corona Real, y le apedreaſſen, q̃ importaua aſsi a ſu Real ſeruicio: en el ayre hizieron y cũplieron ellos el mandato, y intento ſuyo (q̃ ſi los apetitos de los Reyes no tuuierã tantos liſongeros y deſalmados, bien puede ſer le hizierã mas de los beneficios en ſaber eſcuſarlos de tener mas cuentas q̃ dar a Dios, y ellos ſer mejores Reyes) vamos al pũto. Murió Naboth, &c. entra S. Ambroſio: dexo Dios morir a Naboth hõbre: (aunq̃ luego Dios embio al Palacio a notificar el caſo por el Profeta Iſaias) y con todo eſſo Suſana muger no quiere Dios q̃ muera, leuantando Dios el eſpiritu de Daniel, yendo ya en el camino para dõde auia de ſer apedreada, cõuence el niño los viejos, y deſcubreſe la traiciõ. Y reſponde, q̃ como Naboth era hõbre, ſufre Dios q̃ pierda la hõra por traydor, pero Suſana era muger, y como hõra mas vidriada acuſada en aquel crimen de adultera, con tanto oprobrio de ſus parientes no ſufrio, ni permitio ſe hizieſſe eſſe caſtigo injuſto.

Deſtos brios de Dios aprẽdierõ los ſantos y el Eſpoſo de la Virgen q̃ era juſto, el qual vacilando, y tratãdo rẽmedio, rõpio por qualquiera traça y modo de q̃ podra reſultar perjuyzio a la hõra de ſu Eſpoſa, y porq̃ ſolo vn remedio acomodado le quedaua, q̃ era dexarla: *Voluit occulte demittere eam: volens* (dize S. Auguſtin) *pro eſſe peccanti non punire peccãtẽ.* Y el deuoto Bernardo haze mucho caſo deſta palabra, *occulte*, muy a lo callado ſin q̃ nadie lo ſupieſſe, jũtaua y cõponia ſu hatillo, y ſus herramiẽtas para yr a ganar ſu vida a otra parte: porq̃ a ſaber alguno q̃ ſe queria yr, y dexar la Eſpoſa, *Diuortij cauſa inquireretur oxi geretur ratio*: veniaa dar en el miſmo abſurdo q̃ pretẽdia euitar, q̃ los necios todo quãto hazẽ en mil dias lo echan a rodar en vna hora: y lo q̃ cõponẽ cõ la cabeça lo deshazẽ cõ los pies, el ſanto todo lo mirò, y a todo tuuo atencion, aunq̃ perturbado: del qual caſo me parece a mi ſe muestra euidentemẽte el mucho amor q̃ tenia a la Reyna de los Angeles, porq̃ tanta inuencion, y diſcurſo con tanta turbacion, ſolo el amor lo ſabe hazer.

Aug. ſer. 16 Bern. hum. ſup. miſſus eſt.

SEGVNDA PARTE.

Hæc autem eo cogitante.

QVal eſtaria aquella ſantiſsima alma de la Virgen en eſte trance, voſotros lo juzgad: pero yo lo digo, q̃ es la ſegũda parte del ſermon) penſareis q̃ muy perturbada y anguſtiada, los ojos hinchados, y llenos de muchas y copioſas lagrimas, viẽdoſe lastimada en la honra, deſacreditada cõ el Eſpoſo, y ſobre todo a pique de perderle. Aſsi lo dizẽ algunos expoſitores. Y q̃ hizo la Virgen tanta, y tan feruoroſa oracion al cielo, haſta q̃ Dios embiò al Angel a reuelar al Eſpoſo el miſterio, y ſe quietò) q̃ Dios no excluye haſta en lo q̃ tiene predeſtinado, los medios con q̃ ſe puede hazer) y ſi preguntaredes a eſtos autores porq̃ ella no ſe lo dezia, y reuelaua, haziẽdole ſabidor de lo q̃ paſſaua? Reſpõdẽ, y biẽ: Primeramente, porq̃ no tuuiera tanto credito, q̃ como era tenida por culpada, quedaua enella muy dudoſa la eſcuſa: y el amor tãto tiene de cõfiado en el biẽ, quãto de deſcõfiado en el mal, y ſoſpecha q̃ del ſe puede tener. El otro Patriarcha Ioſeph tãto quãto queria del Rey Faraon tãto tenia, antes el era el q̃ mãdaua, y gouernaua, el hazia, y deshazia, y no tenia nadie q̃ tratar cõ el Rey, cõ todo eſſo quãdo fue q̃ quiſo yr a ſepultar, ò lleuar los hueſſos de de ſu padre a la tierra de Chanaam, mirad las bueltas q̃ dio, y los fauores que metio al Rey para que le dexaſſe yr. *Expectẽ o plantu locutus eſt Ioſeph ad familiã Pharaonis, ſi inueni gratiã loquimini in auribus Pharaonis, eo quod pater meus adiurauerit me, &c.* Pues meteis fauores quãdo vos lo mãdais todo? Si, porq̃ como era natural de Chanaam adõde el padre ſe yua à enterrar, y de diferente religiõ, de la de Egipto: pẽſarian q̃ eſtaua ya en Egipto por fuerça, y q̃ tomaua aquel achaque para de todo pũto ſe apartar, y yr, por lo qual pide q̃ cuenten el caſo a Faraon, y le digan como aquello era teſtamẽto q̃ el padre hizo, que no deſconfiaſſe q̃ el bolueria. Al paſſo q̃ es cõfiado el amor en el bien, a eſſe miſmo es deſcõfiado en las ſoſpechas de mal q̃ del ſe puede tener. Mucho queria la Virgen a ſu Eſpoſo, largas cõfiãças tendrian, mas como el eſtaua con las ſoſpechas de mal, el miſmo amor la encogia, y detenia, quãto mas q̃ no dezia cõ la rara humildad de la Madre de Dios cõtar el miſterio, no cabe en la boca de vn humilde vna palabra q̃ ſuene a altiuez, y mageſtad, y para dezir al Eſpoſo, quietaos, y ſoſſegaos, yo ſoy Madre de Dios, vino aqui vn Angel, y me dio eſta embaxada de parte del cielo, y en prueua mi prima S. Y ſabel que fue a viſitar, &c. no quadraua, ni venia bien: Madre de Dios eſclauahecha, y no le podia ſalir por la boca, ſino el ſer eſclaua de eſſe Dios. *Reſpexit humilitatem ancillæ ſuæ.* Por lo qual auiendo de perder: ò vn lance de humildad con Dios, ò vno de honra y credito con ſu Eſpoſo, antes eſte ſegundo, que primero (tan de veras ſe entrega vna alma ſanta a Dios) el Eſpoſo aſido y aferrado con la honra de ſu querida, y ella con la humildad de ſu Dios: reſtaua luego ſolo que à

Luc. 1.

puras

puras lagrimas, y oraciones al cielo, la Virgẽ pidiesse quietud y reuelacion del misterio, quedando en igual, ò mayor tribulacion por las sospechas de su Esposo, que en el entendimiento de Ioseph yua de tormenta, por lo que con los ojos veia en su Esposa.

Voyme con todo esso cõ el parecer de otros q̃ dizẽ que no tuuo la Virgẽ turbacion alguna de lo q̃ veia luchar en el coraçõ de Ioseph: cõfiaua en q̃ el cielo acudiria a tiẽpo al credito de su persona, y a la quietud de su Esposo. No dudo de q̃ haria la Virgiẽ oracio a Dios muy feruorosa por aquella intencion, pues era esse el mas ordinario exercicio suyo: pero esto de manera y sin turbaciõ, ni inquietud de aquella alma santissima, porq̃ la cõfiança y seguridad q̃ en el cielo tenia no daua lugar a poder desconfiar, ni turbarse, en muchos mayores cõflictos q̃ estos se vio la santissima Virgẽ, quãdo ofreciẽdo al Niño Dios en el Tẽplo, le profetizò el viejo Simeõ aq̃lla penetrãte espada q̃ le auiade enclauar èl alma, y en ella no hizo mudãça alguna como ai se vio: y al pie de la Cruz adõde esto se cũpliò: el temor y desconfiança es madre de essas alteraciones, ninguna destas cabia en la Reyna de los Angeles: ni el ver se dilataua la reuelaciõ del cielo la hazia desconfiar, porq̃ quiẽ bien conoce el ordẽ de Dios no le quiere registrar el tiẽpo, assi como sabe el como, assi sabe tãbiẽ el quãdo ha de acudir. *Qui crediderit* (dize Isaias) *non festinet*, quiẽ tuuiere en Dios Fè y cõfiança no se apresure, y no quiera q̃ luego, luego, a su querer se haga lo q̃ pide: no se le vẽga el coraçõ a la boca (como solemos dezir) q̃ la mas segura y meritoria esperãça es la q̃ haze y cria canas, assi la llamò el Apostol. *Expectatio longanimis*. Garrico Abad notò muy biẽ en este pũto la cõdiciõ de Dios, porq̃ algunas vezes, *longanimiter se mandat expectari*, nos dilata las esperãças, *alibi se cito venturũ esse promittit*, otras vezes parece viene antes de tiempo. El primer modo vsa cõ sus cõfiados, el segundo cõ los descuydados: *In altero nimirũ sustinentiã informans, in altero pusillanimes confortans, imparatos terrens, & pigros excitans*. En las tardanças experimẽta y rãdica las cõfianças, y en la priessa despierta a los descuydados, de manera q̃ el tardar es para los cuydadosos, y el venir tẽprano para los descuydados. La Virgẽ santissima por cõfiada espera, y nũca halla q̃ tarda: fiada en esto dize biẽ la S. Iudith: *Posuistis vos tẽpus misericordiæ Domini, & in arbitriũ vestrũ diem constituistis ei?* Quereis dar ordẽ, y señalar tiẽpo a quiẽ gouierna todo el tiẽpo, y quereis dar traças a quiẽ sabe los futuros? Aquello del Psalmo. *Te decet hymnus Deus in Sion*, lee S. Geronimo, *Te decet silẽtiũ laus in Sion*. Esse coraçõ callado, y sufrido es himno para Dios, es loor y alabãça suya: por quãto supone en el q̃ calla, y no rebiẽta en el vna grãde cõfiança. Hallo yo muchagracia en S. Bernardo, ponderãdo agudamẽte aquel callar de la Madalena cõtinuo, todos a murmurar della, y ella a callar, el Fariseo, ò q̃ buena pieça nos entrò por la puerta adentro: *Si, sciret quæ, & qualis est mulier quæ tãgit eum*. Los discipulos la llaman estragada, y perdida en la vnciõ del vnguento: *Vt quid perditio ista vnguenti*, hasta la hermana Marta la notò de ociosa. *Domine non est tibi cura, &c.* Y ella callar sin turbacion ni mudança alguna. Y llama S. Bernardo a esto prerrogatiuo, idest, particular excelencia, *Vide prærogatiuam Mariæ, vbique tacet & pro eo Christus loquitur*. Y porq̃ prerogatiua? de tãta estima es ser callada? dixerà yo que para muger no era poco, ni pequeña: mas quiere dezir, ver vna criatura q̃ sospechã y dizẽ mal della, y en materia pesada, no hablar, ni mostrãr alteraciõ ni turbaciõ alguna, no puede ser, sino por tener larga cõfiãça en Dios, y estar muy sobre seguro, q el acudirà, y como esta seguridad supõga vna estrecha amistad, de vna alma para cõ el, prerrogatiua es sin duda: no auia essa de faltar a la Virgen, que como Madre de Dios sabia mas del cielo, por lo qual cõ todas las sospechos se quietò, esperò, y confiò.

Bern. ser. 3. assump.

Luc. 7.

Matth. 26. Luc. 10.

Isa. 28.

Rom. 8.

Garric. ser. 1. de aduen su.

Iudi. c. 8.

Psal. 54.

Todos los expositores del Genesis se admirã de sufrirle el coraçõ a Ioseph Virrey de Egipto estar veynte y tres años ausente del padre, y sabiẽdo cõ certeza acabar cõsigo, ni por escrito, ni por palabra darle cuenta de como era viuo, y no era tã lexos de Egipto a la tierra de Canaam q̃ no se hallassen cada dia portadores, porq̃ arrieros, y mercaderes le lleuarõ, q̃ tratauã en estoraque, y incienso, &c. Y respõdẽ, q̃ como sabia muy biẽ por reuelaciõ del cielo, q̃ le auiãde adorar los hermanos, no quiso tomar en la boca la materia, por no impedir el orden de Dios, pues era cierto, q̃ dando relaciõ de si al padre auia luego de pretẽder remediarle, y sacarle de Egipto adõde estaua vẽdido: descubriasse tãbien el odio y mẽtira de los hermanos: y assi impediasele el reynado, y la venida de todos en cũplimiento de la profecia: por lo qual supuesto q̃ Dios tiene el negocio a su cuenta, ni por señas hablaremos en esto, viuiendo la Virgen, en esta confiança llegò quando fue tiempo el mensagero del cielo en sueños, y dixo.

(∴)

TER-

TERCERA PARTE.

Ioseph filij Dauid noli timere. &c.

EN sueños le quietò, y hizo q̃ descansasse, ò compensandole esto en el sueño q̃ dormiria biẽ cãsado en estos dias, y quãdo las potẽcias de su alma andauã en aq̃lla indeterminacion tã perplexas, de tal modo le hablò el Angel al entendimiẽto, q̃ sin replica a q̃ auia sido sueño, sino reuelaciõ: descãsò aq̃l S. Ioseph de la agonia en que se vio: *Noli timere accipere Mariã coniugẽ tuã* (le dize) y dãdole la causa, *Quod enim in ea natũ est de Spiritu sancto est.* A mi parecer este fue aũ el mas penoso cõbate de todos los passados, porq̃ no me atreuo a determinar en q̃ estado cõsidere al Esposo santo despues de desengañado por el cielo, y certificado en el misterio: sietole en este passo terriblemẽte perplexo, porq̃ hallãdo ser el vientre virginal de su Esposa la oficina adonde la eternidad sacrosanta obrò la Encarnacion del Verbo diuino, vistiẽdo essa persona de carne humana, y q̃ en tal obra echaria el tã diuersos juyzios, y pensando q̃ la muger con quiẽ estaua desposado era Madre d̃ Dios, tãto masalta, y pura q̃ todos los Serafines, quãto mas alta dignidad al cãçò q̃ todos ellos, y q̃ de quiẽ Dios hazia tãto caso le huuiesse passado por la imaginaciõ poder acusarla, y hazerla apedrear, escogiendo la parte mas pia se resoluiera en dexarla, rebẽtaria de dolor el santo, y mas en materia de juyzios, y sospechas, q̃ es el pecado muy agenoẽ animos cãdidos, y santos, y assi me parece se deue explicar el dicho del Angel, *Noli timere accipere Mariã cõiugẽ tuã*, el *timere*, tiene ensasis, pareceõ descubriẽdo el Angel el misterio al santo, le sintio tã ansioso, q̃ fue necessario dezirle, no temiesse de recibir la Virgen por Esposa, no tanto por la nueua dignidad q̃ se le descubria en tener por Esposa vna muger Madre de Dios, quanto por el mal tratamiento q̃ en su pensamiento dio a tan pura criatura: y a no assegurarle el Angel quedara siẽpre assombrado, y atonito. De manera, q̃ al principio el mal concepto que formò de la Virgen le hizo vacilar y temer, y al fin el desengaño del cielo le haze temblar, a lo qual acudiendo el Angel dize: *Noli timere.*

No dudo que quando ya despirto leuantasse los ojos a aquel rostro tan graue, y diuino, q̃ la mano del Espiritu santo con particular curiosidad dibuxò, como retrato, y original por donde al viuo se auiade trasladar la hermosura del Verbo diuino en quanto hõbre, lleno de verguença, y cõfusiõ se acobardasse, pero ayudado del amor santo, y de Esposo q̃ es muy confiado cõ el orden q̃ el cielo le auia dado, se resolueria a romper estas, y otras dificultades: y assi arrodillado ante la Virgẽ, bañado en lagrimas, y sacando de lo mas intimo del coraçon mil suspiros, le diria. Querida Esposa, y Señora mia, a quien la voluntad diuina eligio sobre todas las criaturas por la mas dichosa, y vẽturosa, haziẽdoos del Espiritu santo graciosa, Esposa, y del propio Verbo diuino Madre verdadera. Bien se quã pura de pecado, y llena de gracia anda essa santissima alma, y quanto mayor la alcançò esse cuerpo y vientre sagrado, pues siendo la primera vn remedo del ser diuino, sue la segunda el mismo Dios en persona que el mora: y quando yo sui del cielo tan regalado, y priuado q̃ en mi poder y manos entregò tesoros tan ricos, sue por mi poco entender tan desgraciado (confiesso mi culpa Esposa mia) que vine a pensar y imaginar mal, de la q̃ es fuente de todo bien. Del tẽplo os aceptè Virgen por mi Esposa, y aunque de mi no merecida, bastaua recibiros de la mano, y casa de Dios, para poder conmigo mas el cõcepto de vuestra santidad, y proceder, que la vista destos engañosos ojos: mas pues ellos tienen la culpa viendo, paguen aora la pena llorando, satisfagan, siendo fuentes, lo mal que hizieron siendo ojos: perdonadme Madre de Dios los pensamientos, y intẽtos q̃ tuue tan errado: sue si el otro Ioseph en Egipto, a quiẽ las desgracias hizieron Rey, vio por las culpas a el cometidas, arrodillados sus hermanos, y bañados en lagrimas a sus pies: aora se boluio esto de modo, q̃ yo otro Ioseph, a quien las diuinas gracias hizieron tã dichoso se vee como reo culpado, y como tal postrado a vuestros pies, y del Señor que en esse sacrosanto vientre traeis: el sue dichoso, yo mucho mas que el: pero el inocente, yo traidor: y como tal merecedor deste nombre.

No sufriria la blandura de la Virgẽ ser su Esposo en esta materia muy largo, porq̃ si aũ los animos ofendidos, y agrauiados, se enternecen cõ el arrepentimiento del ofensor, q̃ haria el coraçõ de la Esposa, q̃ veia el de su Esposo sin culpa? Pero recõpensandole las lagrimas que le veria caer de los ojos con otras mas preciosas q̃ de los suyos, como al jofar destilaria, se aumẽtaria entre los dos casados, aquel santo y casto amor mutuo quedando la Virgen mas amada, y venerada, y el Esposo de le tribulacion con mas credito: pues no siruio el sucesso mas que de descubrir al mundo qual Esposo Dios escogiera para su Madre.

Acà acostũbramos dezir, que el oficio y dignidad descubrir quiẽ es cada vno, y en la casa de Dios esto haze la tribulacion, grande apuradora de las santidades encubiertas. Si Dios no pusiera a Abrahan en los trances, y combates de la muerte de su hijo, no conocieramos la resolucion de aquella voluntad tan determinada a seruir a Dios, y es el sentido de aquel. *Nunc cognoui quod timeas Dominum.* Si no pusiera a Iob en el vlti-

vltimo hilo de su vida, y desamparo, no supiera mos los quilates tan realçados de aquella alma tan paciente. A Tobias su ceguedad, a Dauid la persecuciõ, a Susana el testimonio de los viejos: al casto Ioseph las exorbitancias de su ama. Cõ razon llamò S. Pablo a los Santos buen olor: *Bonus odor Christi sumus.* Anda el cortesano trasa. *Cor.* 2. cendiendo de almizcle, y el afeminado a sus olores preciosos, pero los santos olemos a Christo, y a Dios, el qual en la tribulacion dio mayores muestras de virtud: muestra el olor suauissimo la cazuela, y pastilla, no en el frio, ò metida en caxa, pero en las brasas, adonde se deshaze y derrite. No era bien que tal tesoro como la Virgẽ depositasse Dios en cofre de poco precio, seguras guardas auiade tener la llaue de tal santidad, y no podia mostrar mejor esto q̃ el sucesso passado, adonde con tanta tormenta visteis el querer siẽpre acertar en la santidad, y no apartarse del credito de su Esposa, y quien tanto le guardaua la honra, pensando le tenia ofendido, como lo haria despues de descubierto el misterio?

Mas se podria radicar mejor en el animo, y fè de los creyentes el articulo de fè de la virginidad de Maria, sino con vn encuentro tangrãde, y testigo tan casero, y euidente, de que aqui tam*Isai.* 7. bien vsa el Euangelista. *Hoc autem totum factũ est, vt impleretur quod dictum est per Isaiam Prophetam, ecce virgo concipiet, & pariet, &c.* Y biẽ tenia ella mostrado este punto, quando con el Angel lo disputò con tanto examẽ de palabras, que hasta que le dio palabra de que seria por obra del Espiritu santo, no la dio ella en el cõsentimiento de ser Madre de Dios. Y estando en esta materia los testimonios tan claros, fue este del Euangelio, el q̃ a los demas echò el sello, por q̃ vista la Virgen por los ojos estar preñada, y puestas las dudas del Esposo en resolucion de dexarla, le confirmò el cielo su pureza, con sentencia tan clara y euidente, *Quod enim in ea natum est de Spiritu sancto est.*

Gustareis notablemẽte de cìral regalado de *Ber. hom. 2 in missus.* Maria Bernardo hablar en esto, cotejãdo la duda de Ioseph con la de S. Tomas en el articulo de la Resurreccion. *Sicut ergo Thomas dubitãdo, palpando constantissimus factus est Dominicæ confessor resurrectionis: ita & Ioseph Mariam sibi desponsando, cuiusque conuersationem in tempore custodiæ studiosissimus comprouando, factus est pudicitiæ fidelissimus testis.* Bien confiessa el santo, que mejor, y mas seguro es el testimonio del Profeta que la experiencia del Esposo, y del discipulo, pues por lo primero habla Dios q̃ no puede engañar: en lo segundo obran los sentidos de vn hombre tributario a mil engaños: mas para animos baxos con quien montan mas las experiencias que la certeza de la fe, y de las ciencias, mas presto los mueue y lleua al assento de la fè los sucessos de las dudas resueltas con incredulos, y la facilidad con que creen las dificultades de la misma fè los entendimientos de los mas perfetos creyentes, *Factus est per contrarium* (dize el santo) *vt vnde me uebatur suspitio firma fit certitudo.* Cierren y callen la boca los hereges tontos, pues no podian ellos menearse mas en los misterios de Dios, de lo que el permitio dudassen por flaqueza sus amigos, y de donde estos dudaron se le metio en casa la certidumbre.

Veis aqui la razon porque la Iglesia ordenò se cantasse este Euãgelio la vigilia de Nauidad: porq̃ auiendo de creer esta noche que viene, el Nacimiẽto temporal de nuestro Dios, lleuasse mos de camino vn testigo tan autentico de la virginidad de su Madre. *Sine virili semine* (dize S. Leon Papa) *æditus est Christus ex Virgine, & cum in omnibus matribus non fiat sine peccati sorde conceptio, hæc inde purgationem traxit vnde cõcepit.* De los partos suceden y prouienen a las madres mil desgracias, pero a la Virgen toda la pureza, y entereza le nacio de donde concibio y pariò, *Nam competebat* (dize Tertuliano) *ex semine humano Dei filio nasci, si totus esset filius hominis non esset, & Dei filius, nihilque haberet amplius Salomone, & amplius Iona.* Si todo entero fuera Christo nacido de padre, y madre en la tierra, corria mucho riesgo el credito de ser Hijo de Dios, porq̃ teniẽdo padre y madre en la tierra, no se leyua a buscar otra generaciõ mas, pero teniendola solo de muger madre, bien colegia el entendimiento aqui el milagro, y luego se incitaua a buscar el padre, pues no tenia mas que madre: aquellas vltimas palabras de Tertuliano, *Nihilque haberet, &c.* aluden a aquel lu*Matth.* 12. gar de san Matheo en que Christo hablando de si dixo: *Ecce plusquam Salomon hic.* Ser el mas q̃ Salomon, y mas que Ionas, ò otro qualquiera hombre, pues era Hijo de Dios, y el mismo Dios con el. Y si Christo tuuiera en la tierra padre, y madre, nadie le juzgara por Hijo de Dios, teniẽdo acà toda la generacion entera de madre y padre: y assi no pareciera ser mas que Salomon. Lleuais luego de aqui los casados dotrina como aueis de tratar la honra de vuestras mugeres, los zelosos como aueis de deliberar, y discurrir en semejantes conflictos, los inocẽtes como aueis de estar seguros y confiados en Dios. Los deuotos y puros, la rara limpieza de la Esposa sagrada, q̃e auemos de procurar imitar, y todos los fieles el misterio de la noche siguiente, quiera el cielo, que con el deuido espiritu se ordene todo a la gracia y gloria,

Amen.

(.·.)

DE

DE LOS LEGALES PRECEPTOS QVE CVMPLIERON EL HIIO, Y MADRE DE DIOS, CIRCVNcidandoſe el vno, y purificandoſe la otra.

De la Circunciſion del Niño Dios a los ocho dias de ſu Nacimiento.

Poſtquam conſummati ſunt dies octo, vt circunciderẽtur puer, vocatum eſt nomen eius Ieſus.
Lucæ. 1.

BEndito y alabado ſea Dios por tantas quantas nouedades hizo en el nueſtro amor: por eterno carece, ſu ſer de tiempo, y por ſer vno ſolo, ò infito, carece de nombre, aſsi lo reſponde aquel inſigne martyr llamado Attalo, el qual preguntado de el Tyrano, que nombre tenia Dios, dize: *Qui plures ſunt, nominibus diſcernuntur; qui autem vnus eſt non indiget nomine.* Los Dioſes falſos que adoras tienen neceſsidad de nombres, que como ſon muchos diſtingueſe por ellos: pero el Dios verdadero que yo adoro, ſiendo vno ſolo, eſcuſa y no tiene neceſsidad de nombre, pues por ſi miſmo eſtà diſtinto de todas ſus criaturas. Aſsi que ni tiempo, ni nombre conuiene a Dios, ſiendo la razon deſto ſu eternidad, y vnidad, atributos de ſu eſſencia infinita. Pero hecho ya hombre indiuiduo de la eſpecie humana, en que verdaderamente conuiene con noſotros, y nacido temporalmente. Mirad la mudança que trae conſigo, ya ſe menſura por el tiempo, y ya ſe le cuentan los dias: ocho ſon de ſu era, y nacimiento: *Poſtquam conſummati ſunt dies octo.* Y ya para diſtincion de los demas hombres tiene nombre: *Vocatus eſt nomen eius Ieſus.* Nouedades ſon de ſu miſericordia, en la entrada de Añonueuo, pidiendo tambien en noſotros vidas, y almas nueuas. Y para dezirlo dè nueua gracia, de que tenemos neceſsidad. *Aue Maria.*

Refert Euſ. lib. 6. Eccl. hiſt. c. 3.

Por ſer el Euangelio breue y ſucinto, no dexa de tener dificultades, y a buelta dellas ſus myſterios. Tres ſon las principales que en el aduerti, y notè. La primera, como ſe hã de entender las palabras: *Conſummati ſunt dies octo.* Que parece quierendezir, perfectos, y acabados los ocho dias, ſiendo aſsi que baſtauan ſer començados. La ſegunda, que razon auria para no dezir el Euangeliſta claramente, que Chriſto ſe Circuncidara, pues ſolamente dize, q̃ ſe cumpliera el tiẽpo apto para la Circunciſion: *Poſtquã conſummati ſunt dies octo, vt Circunciderẽtur puer.* La tercera, que no dize que le puſieron el nombre ſantiſsimo de Ieſus, ſino que ſe lo llamaron: *Vocatum eſt nomen eius Ieſus.* Y ran las reſpueſtas de las dificultades acompañadas con ſus concep tos.

PRIMERA PARTE.

Primera dificultad.

Postquam consummati sunt dies octo.

Gen. 17. PAra que mejor se vea la primera dificultad, suppongo cõ todos los expositores del cap. 17. del Gen. no ser necessarios los ocho dias completos, para q̃ el niño Hebreo recibiesse el Sacramento de la Circuncision, bastaua q̃ entrasse en el octauo dia, por se le aplicar esse remedio contra el pecado original, y numerarse en el pueblo de Dios, assi como oy en la ley de gracia, no es menester tener los ocho dias cumplidos, basta ser començados para q̃ el niño riciba el Baptismo. En esta forma entiendẽ todas las palabras del precepto, Gen. 17. *Infans octo dierum circuncidetur in vobis.* El niño de ocho dias sea circuncidado, no antes desse tiempo, porq̃ quedaua el Sacramẽto inualido (cõforme a la mas comun opiniõ de los doctores) ni se dilata mas, por ser remedio del alma. Bien se mostraua en el apuntar del tiẽpo, ser esse lance de la diuina prouidencia, pues tenia atenciõ al mejor modo con q̃ se podia hazer: respetãdo el remedio del alma y aũ la capacidad del cuerpo; porq̃ antes de los ocho dias corria la criatura peligro por la ternura, y enfermedad de la carne, y mas le seruiria la ceremonia de quitarle la vida q̃ de remediarsela. Despues delos ochõ dias tãbiẽ seria mas costoso, pues creciendo, y haziendose el cuerpo mas solido, auia de lleuar mayor cuchillada, y padecer mayor dolor. Por lo qual de suerte cõpuso Dios el cũplimiento desta ley, quanto a la circunstancia del tiempo, q̃ siendo remedio del alma, no fuesse notable detrimento del cuerpo. Cortese en el cuerpo por remediar el alma, q̃ es lo principal, y remediesse el alma, sin que de todo se arriesgue, y perezca el cuerpo: y todo esto queda bien en el octauo dia. Por esso digo, que bien parecen estos remedios dados por la mano de Dios, como tã excelente medico, q̃ los que corren en el mũdo, son remedios de mata sanos, y si os acudẽ a vna cosa, destruyen otra, y quitãdo vn mal introduziendo otro mayor: de suerte que si aueys de medicinar al alma, aueys de rebentar, y restallar por el cuerpo: y si quisieredes huyr el trabajo del cuerpo, es bien cierto aueys de cortar por el alma: *Lucrum sine damno alterius fieri non potest*, dize Seneca: No sabe el mundo dar ganancias sin notables perdidas. Y por ser el precio de la Circuncision en los paruulos dificultoso, quedaua por la espera del tiempo mas blando, y facil para la obseruancia del, y assi libres ya del peligro en el dia septimo, que conforme Plutarcho era dia peligrosissimo en los niños, entrando en el octauo, los mandaua Dios marcar, y señalar por suyos, y darles el nombre.

Plutar. in proble sur. q. Roman. 102.

No eran luego necessarios ocho dias cõpletos, y acabados, pues desse modo (como aduirtiõ Cayetano) se daria la circuncision al nono, y no al octauo dia: ademas que en las materias fauorables el principio del tiempo, se reputa de ordinario por tiempo perfecto, no auiẽdo clausula expressa en contrario (como vemos en las ordenes, adonde en vn dia q̃ entre el clerigo en los veynte y cinco años se reputa en, *simpliciter*, por de veynte y cinco) por lo qual assignando Dios a los niños el octauo dia de su nacimiento, para recibir el Sacramento, bastaua entrar en los ocho, y no era necessario ser completos, y consumados. Con particular cuydado llamè a la Circuncision materia fauorable, porq̃ aunque incluya algun rigor en el golpe, con todo esso quedar el niño limpio de la original culpa, hijo adoptiuo de Dios, señalado por oueja de su reuaño, y anunciado en su pueblo, y como si con la gracia fuera algo, y sin ella nada: darle entonces el nombre? Fauer grande y notable era. Por lo qual no siendo necessario que los ocho dias fuessen completos: lo contrario parece dezir el Euangelista en Christo: *Postquam consummati sunt dies octo, vt circuncideretur, &c.* Despues de acabados los ocho dias.

Cai. in c. 1. Luc.

Dos respuestas se ofrecen a esta duda. La primera, diziẽdo no ser necessario q̃ Christo estuuiesse tan regulado por los apizes de el tiẽpo dela ley, q̃ no pudiesse passar vn dia, como tambien en la obseruancia de la ceremonia legal del Cordero Pascual, q̃ mandando Dios le comiessen en pie con las faldas en cinta, y vaculo en las manos, Christo le comio sentado, ò recostado, como se colige de los Euangelistas. Por lo qual siendo Dios, y aun el mismo legislador, no quedaua obligado al precepto. Pero no cabe bien la respuesta quando el mismo Señor para exẽplo nuestro se quiso mostrar tan puntual, que dixo: *Non veni soluere legem, sed adimplere.* Y luego: *Tota vnum, aut vnus apex non præteribit a lege, donec omnia fiant.* Ni vn tilde, ò como se dexarà de guardar, y por el consiguiente guardaria la ley en el fuero y costumbre en q̃ andaua en el pueblo Hebreo, sin querer en esto mostrar singularidad, porq̃ assi como diminuye la autoridad de las leyes, no guardar las todos, assi no es seguro quando se guardã po-

Heb. Stãtes comedere dicitur Exod. 12. & docet Greg. Nis. lib. de vita Moys. y Phil. lib. de sacrif. Cain. Christo verò sedẽtẽ cenasse agnum legalẽ colligitur Ioan. 13. ex illis verbis surgit cena, imo Math. Marc. & Luc. dicũt Discipulos recubuisse.

Ita D. Tho. 3. p. q. 70. art. 3. sequitus Hugon. lib. 1. de Sacram. p. 12 c. 2. & idẽ D. Tho. in 4. dist. 1. q. 2. artic. 3. Palu. ibid. arti. 2. post 1. concl. n. 13. quãuis Mag. ibid. dicat in casu mort. potuisse circũcid. præueniri.

tenet Varo. in annalib. anno. 34. Ambr. in c. 15. Luc. Chrysost.

ponerle nueuas costumbres, pues como dize Tertuliano, solamente nouedad en el biẽ, es notable perjuyzio suyo, y mal se puede librar de soberuia el que aun en la humildad no quiere yr por el camino de los demas.

Gom. 64. in Ioan. Tert. de præscrip. c. 3. 2.

Mejor respuesta fuera otra (y es la segunda) q̃ esta ley para Christo fuera toda penal, y odiosa, siendo para los otros niños fauorable, por lo qual de diferente manera la cũplò Christo, q̃ los otros: porq̃ como no tenia pecado original de q̃ limpiarse, ni era hijo adoptiuo, sino natural de Dios, ni el Sacramẽto le podia dar gracia, pues tuuo toda la summa posible desde el instante de su Concepciõ, ni librar del pecado q̃ no podia tener, y assi no tenian lugar en el niño Dios los fauores q̃ por la ley cabiã en los demas: y assi la quedò la recepcion de la ceremonia toda riguorosa, lleuando solamente la herida, y dolor sin prouecho alguno, y como los fauores se han de ampliar, y las leyes odiosas, y penales restringir, las palabras q̃ dizen: *Infans octo dierũ.* Expliquense fauorablemente, y para esto basta que entre el niño Hebreo en los ocho dias: pero en Christo lleuese el dia en todo rigor hasta la vltima hora, adonde entonces entra bien el *consummati*, id est, de todo punto completos, y acabados.

Pero no ay para q̃ dezir esto: y digo q̃ quiso el Hijo de Dios q̃ tãbien en el se interpretase la ley por termino fauorable, y q̃ se reputase el llegar a los ocho dias, como si los tuuiera perfectos, (q̃ es la comun respuesta de los Dotores en este lugar) porq̃ aunque sea verdad, q̃ quanto para la persona de Christo mas parecia rigor, q̃ fauor el dar de la sangre, y derramarla: con todo esso fue tan grãde el gusto q̃ tuuo de darla en remedio y prouecho del mũdo, q̃ hallò ser fauor que se le hazia el derramarla, porq̃ quãdo en si no interesse el bien de la gracia, y el remedio del pecado, bastaua q̃ le interessemos nosotros, para llamar al tiempo empeçado perfecto, y acabado.

Bien (me parece a mi) se prouarà este punto, si mostraremos el notable gusto con que nuestro Dios declarò dar la vida y sangre en nuestro remedio: porque como el mayor fauor q̃ a alguno se puede hazer; es dexarle hazer aquello q̃ le dà gusto, por el mismo medio, por donde a nuestro Dios se prueua la alegria de la efusion de su sangre, se demuestra el fauor q̃ en esso recibia del Cielo, es la interpretaciõ fauorable de los dias tenidos, y auidos por consumados, siendo solamente començados.

Psal. 39. Hebr. 10.

Essa misma alegria de dar la vida, y derramar sangre, explicarõ diuinamẽte vnos siete versos del Psal. 39. adonde se introduze cõforme la explicaciõ de san Pablo, el Hijo hablando con el Padre: y aun añade el mismo Apostol, q̃ los dixera el Verbo diuino: *Ingrediens in mundũ.* En el instante de su Encarnaciõ, ò Concepciõ. Bien dignos de notar hã de ser, pues erá las primeras palabras, que la palabra increada de Dios hecho hõbre dezia: *Sacrificiũ, & obligationẽ noluisti, aures autẽ perfecisti mihi*: ò como lee san Pablo: *Corpus autem adaptasti mihi, holocaustũ pro peccato non postulasti: tunc dixi, ecce venio in capite libri scriptum est de me, vt facerẽ voluntatem tuam: Deus meus voluit, & legẽ tuam in medio cordis mei. Annuntiaui iustitiam tuam in Ecclesia magna: Ecce labia mea non prohibebo, Domine tu scisti iustitiam tuam, &c. Tu autem Domine ne longe facias miserationes tuas a me: misericordia tua, & veritas tua semper suscepernnt me.* Quien no vee la particular alegria de q̃ aquella alma santissima se estaua bañando, quando consideraua su cuerpo metido en otro baño de sangre, por las almas derramado; y como quien tenia nueuos sobresaltos de gusto, y no queria perder lance en la materia: en viendo al Padre descontento de los sacrificios de la ley vieja: *Sacrificium & oblationem noluisti.* Se ofrece a si propio, mostrando el cuerpo tambien entallado, y tan lindamente hecho para los açotes, y Cruz, como si solo para esso fuera formado. Esso quiere dezir en la version de san Pablo, conforme los setenta: *Corpus autem adaptasti mihi.* No os ha de desconsentir Padre mio (parece q̃ dize) el cuerpo, del qual ha de salir essa redempcion. Mirad que hermoso que es, y para lo que quereys acomodad? y renunciando vos los antiguos sacrificios: *Holocaustum pro peccato non postulasti.* No se dilatò cosa ninguna de remedio de los pecados, porque renunciados ellos, y luego yo ofrecido: *Tunc dixi ecce venio.* A este lugar quiero echeys mano de la aduertencia de san Pablo, que dixo, dixera el Señor estas palabras: *Ingrediens in mundum.* Porque siendo esto en el instante de su concepciõ todo fue junsto el dizir y el hazer. Pues en diziendo el *Ecce venio*, se cubrio la misma persona de el Verbo de la humanidad sagrada, confirmando la verdad del dicho, con la rara humildad del hecho. Y como si se le huuiesse de huyr este bien de las manos: muestra que no perdia ocasion, ni erraua lance, y como si el Padre si interesasse mucho, andaua de la persona, del cuerpo, de la vida, y de su sangre, haziendo al Padre ofrecimientos, y como pidiendo lo aceptasse. Pero no pareys ahi, considerad los versos q̃ van adelante, todos se resuelue en alegar al Padre fiernos, como quien por si tenia el derecho, y justicia para la obra: *In capite libri scriptum*

Eadem lectionẽ habet Psal. Rom. & Ambr.

Scot. in 3. dist. 7. q. 3. Alex. 3. p. q. 2. memb. 13. & alij.

Basil. hom. 1 Chrys. Theo. Euthim. & alij Ianſen. in Pſal.

eſt deme vt facerem voluntatem tuam. O per el libro ſe entienda el orden de la predeſtinacion, adonde el Hijo de Dios Encarnado eſtaua pueſto por cabeça, y principio de todos los ſantos, como quieren algunos Teologos: O ſe entienda la miſma diuina Eſcriptura, eſpecialmente del Geneſis, como quieren muchos padres, ò el Deuteronomio, como quiere Ianſenio, ò el Pentatheuco, como quieren algunos modernos. Parece queria el Hijo obligar al Padre por la eſcriptura que tenia echa por mano del Eſpiritu Santo; y para que no quedaſſe lugar de que alguno pudieſſe penſar, que deſpues de auer dado la palabra, ſe arrepentia, dize: *Deus meus volui.* Yo eſtuue por el concierto, y por las condiciones de la Redempcion, por muy riguroſas que a alguno le parezcan; y aun aora eſtoy por ellas: *Et legem tuam in medio cordis mei.* O como bueluen otros: *In meo viſcerum meorum*: dando al rigor, y crueldad de los tormentos la blandura del coraçon. Y para que a eſta buena voluntad que tenia ſe juntaſſen obras, comiença el Hijo a alegar ſeruicios, y las partes q̃ tenia neceſſarias para el oficio de Saluador del mundo: *Annunciaui iuſtitiam tuam in Eccleſia magna.* Fuy gran predicador de vueſtras marauillas (Padre eterno) y aun aora lo ſerè: *Ecce labia mea, non prohibebo.* Y bien ſabeys vos ſer eſto aſſi. *Domine tu ſciſtit.* Y parece como recelandoſe de que eſto ſe variaſſe, ò el Cielo dieſſe otro orden, ſin que derramaſſe la ſangre que con tanto guſto tenia, ofrecida al padre en el vltimo verſo que citamos, pide nueua confirmacion de todo eſto, poniendole nombre de mercedes, y miſericordias vſadas con el: *Tu autem Domine ne longe facias miſeraciones tuas à me.* No merezco (Padre mio) que me negueys eſte bien. No ſe yo con que palabras ſe pudieron mas encarecer los feruoroſos deſſeos que Chriſto moſtrò de redimirnos, que las dichas, ni que mas pudiera hazer vn grande agente en ſu negocio, de lo que el Hijo mueſtra hazer (haziendo de los futuros preteritos) en nueſtra ſaluacion. Por lo qual ſi como fauor, y grande beneficio lo impetraua y pedia al padre, viendo oy en ſi executado en la ſangre que derrama con termino fauorable, ſe le compute, ſiendo los dias començados por conſumados.

Ponderò gallardamente ſan Ambroſio aquel verſo del Pſalmo. 61. adonde hablando Chriſto de la ſangre, que era precio de nueſtras almas dize: *Verum tamen precium meum cogitauerunt repellere, cucurri inſtit.* Mis enemigos me querian agotar la ſangre toda, y no podian ellos andar tan apreſurados en hazerlo, quanto yo lo anduue en darla: porque ellos penſaron ſolamente, y yo *Cucurri*, 61. *quã de* yua ya por la poſta, *& inſiti*, como quien no podia eſperar deſſeos tan feruoroſos. Mirad ſi era aſsi, pues oy la comiença a derramar, y en el huerto en quanto los Iudios eſtuuieron quietos, tambien el Señor: pero enmudeciendoſe ellos allà adonde eſtauan para prenderle, començò la ſangre en el huerto a correr. Que es eſto? Por mas apreſurados que ellos anden a ſacarſela, mas diligente an dara eſſa ſangre en correr.

Amb. in Pſ. plicant Caſiod. & Bru no Cartux. Clar. idem Ambr. Sup. deſide, cap. 6. Anold. Abb. tract. de 7. de ver bis.

Quiça admitirà eſta explicacion aquel modo de hablar del Diſcipulo querido en el Apocalypſi, hablando de la ſangre del Cordero, a quien dà por oficio de albar, ò blanquear las eſtolas de los predeſtinados. *Lauerunt ſtolas ſuas, & de albauerunt eas in ſanguine agni.* Si la ſangre es colorada, y por eſſo rubricò las ropas de Chriſto: *Quare rubrum eſt veſtimentum tuum?* Le preguntaron los Angeles por Eſays. Como blanquea las eſtolas de los ſantos? Porque quando queramos explicar el lugar de los efectos que eſſa ſangre hizo, que fue hazer hermoſos, claros, y reſplandecientes los cuerpos glorioſos, el miſmo efecto tambien hizo en el cuerpo del Señor; pues para la librea de la Gloria de Chriſto hallas los Angeles ſer colorada: y para la Gloria de los ſantos halla ſan Iuan ſer blanca? Si, y quiere dezir que no ſe derramara de tambuena voluntad para el intereſſe propio del cuerpo del Señor, quanto para el prouecho de las almas de ſus ſantos. Dos modos de ſangre conoce la Filoſofia, ò Medicina, vno colorado, que ſe deſtribuye por las venas, y no ſale dellas, ſino con violencia y fuerça: otro blanco como la leche, que la miſma naturaleza tiene ya elaborado, y trabajado para mantenimiẽto de los niños, qual ſe vee en los pechos de las mãdres, y eſte ſale con ſuauidad, y aun rebienta ſino ſale. Pues llamaſe la ſangre deſſe Corderito diuino blanca, para noſotros; y para el miſmo Chriſto colorada, porque para los intereſſes propios de ſu cuerpo̅, parece ſalio con violencia, y para el remedio de nueſtras almas, con notable ſuauidad. Y ſi tãto amor mueſtra en dar la ſangre, fauor es, q̃ ſe le haze. Vaya nora buena, el *conſummati*, ſiendo ſolo principio, y comienço de los dias, que tambien el prometiò en prueua de ſu muerte eſtar tres dias con tres noches debaxo de la tierra: *Sicut fuit Ionas in ventre cete tribus diebus, & tribus noctibus, ita erit filius hominis in corde terræ.* Pero porq̃ el reſucitar a nueua vida era aliuio delas eſperãças delos ſuyos, y el vltimo ſello

Matth. 12.

del

del bien de el mundo, tan fauorablemente quiso que los interpretassemos, tomando parte de los dias, y de las noches por dias enteros: vaya assi el *consummati*. Dia perfecto por parte de vn dia; que si en la resurreccion era gloria suya, por mayor fauor tiene lo que es prouecho nuestro en la sangre que oy derrama.

Y quando aun le querays ver hablar en la materia como interessado: discurrid conmigo los lugares que se siguen. Apenas le haze el santo Esayas nacido, quando a los ombros le pone el imperio de todo el mundo con su nombre bendito. *Esai.9.* *Paruulus natus est nobis, & filius datus est nobis, cuius imperium super humerum eius, & vocabitur nomen eius admirabilis, &c.* Si en la naturaleza humana en q̃ nacia hombre, era paruulo, ò pequeñuelo, no dexaua por esso la data de ser grãde pues en la naturaleza diuina era, *filius*, Hijo de Dios, y gual con el Padre. En naciendo viene con el Imperio acuestas: grãdes ombros sin duda para tan gran peso. A los niños quando pequeños, y de poco tiempo nacidos, por dix, y ornato le ponen las madres vna figura de açabache contra el mal de el ojo, pendiente del ombro: y para que no lloren, y callen, variedad de curiosidades, y dixes, para que assi le entretengan. Y a nuestro Dios niño le pone luego el santo Esayas por dix, y entretenimiento el Imperio de las almas, ganadas con su sangre: higas para quien le ojeare, que serà el demonio, pues yo a vuestros ombros (Dios mio) siendo la oueja perdida quedò ganado. Estando aun dentro del vientre de la madre, *Gen.38.* echò Zaran, hijo de Thamar, la manecilla fuera, pelean lo cõ el hermano Phares. Y la comadre, pensando tenia ya mas derecho a la primogenitura, le puso por diuisa vn liston encarnado: *S.Cir.Ale. in Gen.38.* *Vnus protulit manum, in qua obstetrix ligauit coccinum.* Por el qual san Cirilo entendio vna prenda de la passion y sangre de Christo: *Isid.in quadam epistol. &c.* *Coccinum verò sanctissimum Christi sanguinem significat.* Y san Ysidoro: *Natiuitatem, & passionem Domini in carne prænunciauit.* Dandose (assi en la profecia, como en la figura) a entender, que no se podian sossegar los vagitos, y lagrimas infantiles de nuestro Dios nacido, sino con insignia de sangre derramada, y que quando de essos diuinos ojos (bien mio) cayessen las lagrimas como hilo de perlas, os daria (a nuestro modo de hablar) para entreteneros mis pecados pagados con vuestra sangre, que harto tendriades que hazer con ellos. Y en este passo llamaria, y clamaria por vos, (como hazen a los niños para despertarlos) acordandoos que erades Iesus: *Vocabitur nomen eius admirabilis.*

Y aunque por el modo dicho se muestra bien claro el intento que pretendemos, conuiene a saber, la gran alegria con que el Señor daua su sangre. Boluamos con todo a reparar en el modo de hablar del Profeta, pues llama al dar de la sangre, imperio del niño Dios, en el qual traya su nombre estampado, como en blason Real. Yo pecador quedaua en sus espaldas ganado, y el conmigo hecho hombre gran Emperador. No era menos dar la sangre, que ganar Imperios. Mirad si la podia dar con priessa, y con voluntad, y si le podiamos contar los dias fauorablemente? Parece, q̃ estaua hablando Esayas con el Euangelista san Iuan, pues viendole el primero con el Imperio acuestas, el otro le vio en el Apocalipsi, con el rotulo de absoluto Emperador, estampado en el lugar de la Circuncision: *Apoc.19.* *Et in fæmore eius scriptum Rex Regum, & dominus dominantium.* Quien viò rotulo tan baxo escrito? Parece q̃ sobre la cabeça estaua bien, que assi se escriuio en la Cruz: ò por lo menos se pone en los ombros, adonde Esayas le puso el Imperio: Pero *in fæmore scriptum.* Mas q̃ mucho? Bien podrà yr hasta los pies, y ahi estara muy biẽ puesta, que ahi le publicaron por tal los Reyes Oriẽtales, hechos tributarios a sus plantas: porque solo el es hidalgo entero de pies a cabeça. Las hidalguias del mundo si le cabaredes al pie, ò aueys de descubrir la bastardia, ò la generacion menoscabada: y apocos lances, como dize san Chrisostomo: *Chrisost. hom. 19. in c.17. Matth.* *Inuenies multos agatones, forsam, aut caupones fuisse.* Solo à Christo en qualquiera parte cabia biẽ el *Rex Regum, & dominus dominantium, &c.* Pero boluiendo al punto, vio el santo Euangelista escrito a baxo lo que despues la mano de Pilatos trasladò arriba: porq̃ como era lo mismo derramar sangre, que ganar Imperios, y dar tinta con q̃ se le auia de escriuir el nõbre de Emperador, mejor que con letras de oro? adonde la comiença a derramar se le comiença a escriuir, y publicar: Y si esso eran entrega de Imperios nueua possessiõ que de las almas tomaua, como Criador, y Redemptor dellas: fauor parecia, y como tal los dias començados se explican por consumados.

Finalmente, santo Thomas aduirtio bien, auer essa diferencia entre los nombres dados por Dios, y los impuestos por los hombres: que los hombres los dan conforme a los respetos que tienen, y Dios por la merced que con ellos haze. Conforme sus essencias, y naturalezas dizen muchos, que nombrò Adan las cosas: *Omne quod* *D. Tho. 3. p.q.37.art. 2.* *Gen.2.*

nocauit Adam ipſum eſt nomen eius. Y conforme al parenteſco queriã poner nõbre al Bap-
Luc.1. tiſta: *Nomine patris ſui Zachariam.* Alegando que para el nombre de Iuan: *Nemo eſt in cognatione tua, qui vocetur hoc nomine.* Cõforme a los caſos ſucedidos llamò Ioſeph a ſu primer hijo Manaſſes: *Obliuiſci me fecit Deus, &c.* Y a Eſau ſe le puſo eſſe nõbre, id eſt, Ruſo, por nacer rubio, &c. Pero Dios todos los nombres que dà ſignificã merced, que haze a quien los pone. (mas como es cierto que ſolo el es liberal, y magnifico, no dãdo titulos vazios, que los Reyes de la tierra ſon largos de palabras, y cortos de manos: dã titulos ſin rentas, honras de nombres, y en fin de layre todo quanto quiſieredes, y de tierra, ni vn ſo-
Gen. 17. lo palmo) Abrahan, id eſt, *pater excelſus*, deſpues Abrahan, padre de muchas gẽtes. *Iſaac*, id eſt, riſa, y alegria, porque en el (como en cabeça de mayorazgo) ſe contenia el nacimiento del Meſias. A Iacob ſe le dà nombre
Gen. 32. de Iſrael, id eſt, *Videns Deum*, o *fortis cum Deo*, por la merced q̃ en la lucha le hizo. Al
Luc.1. Baptiſta, *Ioannes*; porque le llenò de ſu gracia dentro del vientre de ſu madre. A Simõ
Matth.16. dà nombre de Pedro, por la firmeza de la fè, que en el plantaua: *ſuper hanc petram ædificabo.* Por lo qual dando el Cielo el dia de oy à Chriſto nombre de Saluador, que ya el Angel le auia traydo, como quien de ante mano lo anunciaua: alguna gran merced, y fauor ſuponia en Chriſto: no vemos otra ſino el derramar de la ſangre, como que le queda ua el derecho de Señor, y Saluador del mundo: luego como ſauorable cuentenſe los dias empeçados por completos, y conſumados.

Pluguiera a eſſe miſmo Señor, y a los meritos de ſu ſangre, que aſsi como el hallò ſer fauor particular derramarla oy, aſsi lo tuuieramos por tal, el aprouecharnos della, y que en remuneracion de darla el en principio de año, le ofrecieramos vn principio de buena vida, y nueua conuerſion; circuncidando, y
Cipr. in ſer. de ratione veræ Circũciſi. cortando pecados del alma, como fruto de vn Dios Circuncidado en el cuerpo. San Ciprian vino a dezir, que la razõ de inſtituyr Dios eſta ley de la Circunciſion, en los parbulos fue querer que de antemano le pagaſſen de algun modo con la propia ſangre, la que el miſmo Dios por ellos de futuro auia de derramar: pues el quedar limpios de peca do original, era fruto de la ſangre diuina, aceptaſſen eſte beneficio con penſion de darle tambien en ofrenda la ſnya propia: *Iuſſa eſt pars illa circuncidi, & in paruulis amputari, vt proprij primitia, ei qui totum ſanguinem ſuum oblaturus erat, offerrent: & communis ſingulorum ſacrificia, ſingulare præcederet holocauſtum.* Dauale el prouecho con alguna carga: de lo qual ſe dexa bien veer el lance de nueſtra ingratitud en la ley de gracia, que dan donos el Señor aun la ſangre ſin eſſas penſiones, no queriendo ya que la derramemos, ſino que nos aprouechemos de la ſuya derramada. Con todo eſſo mirad quantos en el principio del nueuo año ſe eſtaran con los pecados viejos, defraudando a Dios deſte fruto, y aſsi de tan auentajado prouecho, quan pocos aura, que dexando de mudar la vida en eſte año, interpreten el tiempo (pues es prouecho ſuyo) fauorablemente? Y dilatando la penitencia, y arrepentimiento del año paſſado para eſte, pienſen que ya el tiempo es completo, y conſumado, pues el año es començado. Quan cierto ſerà, que antes querran dexar paſſar el año todo, cayendo en aquel abſurdo, que gallardamente ex-
Ber. in Pſa. quihabitat. plicò ſan Bernardo ſobre aquello del Pſalmo: *In circuitu impij ambulant.* A donde ſe dize andar el pecador a bueltas: *Proficiſcitur quidem, ſed proficit nihil.* Parte y camina con los deſſeos, y nunca llega, porque pone ſiempre los pies en los primeros paſſos, como haze el animal que anda al rededor. Mouamonos ſiquiera en la ocaſion de vn Dios, por nueſtro amor herido. El dicho de ſan Aguſtin: *Nimis durus eſt animus, qui ſi dilectionem nollit impendere, nollit rependere.* No ſe puede llamar hombre, ſino piedra, el que quando no ame, por lo menos no pague el amor, id eſt, ſino dà amor de gracia, a lo menos no lo pague por deuda. De gracia lo dio quien a ſi propio ſe dio oy haze ocho dias, nacido en vn peſebre, y en el dia preſente circuncidado, y quando ya no le amemos por quien es, ſea por lo que le deuemos.

SEGVNDA PARTE.

Segunda a dificultad.

Vt circuncideretur.

LA ſegunda dificultad eſtà en la palabra, *Vt circuncideretur puer*, por quãto el Euãgeliſta no dize claramente, que el niño ſe circuncidò, ſino que llegado el tiempo para ſer circũcidado le llamarõ por nõbre Ieſus. Quiza vio el Euãgeliſta ſer la humildad del acto tã rara, q̃ no atreuiendoſe a detenerſe, lo emboluiò, y contò por palabras tan ſucintas, q̃ mas

mas parece nos quiso dexar suspensos, que quietos y sossegados: yo entiendo q̃ suspensos nos queria, y admirados en la rara humildad de nuestro Dios; por lo qual guardò tal orden, q̃ en no dezir claramente q̃ se circuncidò, no negò en el niño la circuncisiõ: antes declarò la ley a q̃ subiò, y la rara humildad a q̃ baxò. Pareciole q̃ humildad tan grande no tenia equivalentes palabras para explicarse: *Fieri potest* (dezia Ciceron) *vt quis recte sentiat, & id quod sentit polite loqui non possit.* Sabemos la causa muy bien dentro del concepto, y muchas vezes no la podemos explicar por palabras: y aquel huyr el cuerpo para dezir q̃ Dios se circuncidara, fue darnos a tender lo mucho q̃ en la materia hizo: *Vim rebus aliquando ipsa verborũ humilitas affert.* Dize Quintiliano, muchas vezes dezir poco, os dà mas en q̃ entender: y en resolucion piẽso, q̃ en tocar el punto de passo, no quiso lo fuessemos nosotros, antes reparasemos mucho en que el de proposito se detuuo poco.

Ambro. ser mon. 15. in Psal. 118. Hier. tom. 9. sup. Mat. 27.

Bien me acuerdo yo que san Ambrosio, y san Geronymo explicando aquello de san Mateo, cap. 27. quando el Señor estando ya en la Cruz, le dauan vaya los que passauan por el camino: *Et prætereuntes blasfemabant eum.* Bien parece (dizen los santos) yuan de corrida; y de passo, con los pies del cuerpo, y con la consideracion del alma, que ha de tenerse, y penetrar de espacio las virtudes, y rara paciencia de esse Dios que ahi moria, quedaran todos como el Centurion, aprouechandose a si en la confession de quien Christo era: *Non stabant quasi constantes, sed transibant quasi mobiles.* Parad voes, que yo fiador, que en lugar de vayas y pullas echadas por la boca, echeys lagrimas de los ojos, y las burlas se os truequen en adoraciones. No son los mysterios de Christo para lleuarse de corrida, y mucho menos este para considerarse de passo. Inuencion fue del Euangelista callarlo, para que nos detuuiessemos, y viendo que no se atreuia a dezirlo, tratassemos nosotros de considerarlo.

Y lo q̃ mi flaco entendimiento considera en este lugar es, mostrar el Euangelista la repugnancia q̃ el Sacramẽto de la Circuncisiõ emboluia en Christo, por ser medicamẽto, y remedio del pecado, el qual de todo punto le repugnaua, y no podia estar en el, y por cõsiguiente, la rara humildad a q̃ Dios baxò. *Ad quid* (dize el melifluo Doctor) *tibi Circumcisio necessaria, qui peccatum non commisisti, nec cõtraxisti?* Ay pecados q̃ se hazen con voluntad propia, y son todos los actuales; y ay otro q̃ no se haze, pero contrahese por voluntad agena, y es el original. Christo ni le hizo, ni le cõtraxo: *Quod ipse non feceris ætas manifestat* (dize el santo) *quod non contraxeris, multo certius probat, & Patris diuinitas, & Matris integritas.* Apunta el santo con especial aduertencia los dos fundamentos bien solidos, de donde los Teologos prueuan no poder auer en Christo pecado original, conuiene a saber, ò porq̃ repugnaua por la naturaleza de Dios, la qual Christo tenia comunicada del Padre, ò por el modo sobrenatural con q̃ en quanto hõbre fue concebido de la Madre. Lo qual es tanto assi, q̃ si Christo fuera concebido y engendrado por el modo natural, ordinario, como los demas hombres, no podia aũ tener pecado siendo Dios; y si fuera solo hõbre siendo engendrado por el modo sobrenatural, tãpoco podia incurrir en el. La razon de lo primero es (conforme a la opinion mas comun) la vnion suprema de la persona diuina con la naturaleza humana, pues no solo la terminò: pero aun la santificò con aquella suprema y infinita gracia. Y tanta vnion con Dios, qual hizo la Encarnacion no admite apartamiento del mismo Dios, q̃ es lo q̃ causa el pecado: pues quedara juntamente vnido, y apartado, *quod implicat.* La razon de lo segundo es, por q̃ el pecado original no se contrahe sino por la concepcion natural y ordinaria, deriuandose del padre natural, como principal generante, del qual careciò Christo en quanto hõbre. Por lo qual siendo Dios no bastaua el modo natural de la concepciõ, (si le huuiera) para infundirselo: y siendo solamente hõbre, el sobrenatural de su concepcion le hazia libre, y exempto: y concurriẽdo en Christo estas dos razones juntas, *Patris diuinitas, & Matris integritas*, bien se dexan ver las dos distancias tan grandes q̃ tenia del pecado. Y con todo dize el mismo santo: *Ipse peccati remediũ, & verecundũ pupiter, & austerũ sine vlla necessitate suscepit.* Tiene emphasis en llamarle *verecundũ*, no por la parte adõde se daua, sino porq̃ para vn niño Hijo de Dios, era la mayor afrenta q̃ podia ser, marca, y sello de pecador, y como tal parece lo callò el Euangelista, como ya notamos. Y si los lances de la humildad tanto mas suben, quanto mas desdizẽ de la dignidad de la persona, no alcanço yo a ver en toda la vida de Christo cosa mas indigna del, q̃ la presente, porq̃ a q̃ mas podia Dios baxar, q̃ a parecer lo q̃ no podia ser? Y tomar semejãça de cosa q̃ mas implicaua cõ su naturaleza? Aduirtio biẽ S. Pablo: *Deus Filiũ suum mittens in similitudinem carnis peccati.* Embiò Dios su Hijo al mũdo, en la mayor humildad q̃ podia ser, q̃ era la semejãça del pecador: no fue tãta humildad hazerse hõbre, padecer, dexarse afrentar,

Bern. ser. 1. circumcisionis.

Magist. in 3. dist. 12. D. Thom. ibi l. q. 2. ar. 1. Bonaventu ra art. 2. q. 1. Alex. 3. p. q. 12. mẽbr. 1. art. 2. & alij.

Videtur do cere Deon. Alex. Epis. to. Iont. haterminò: moçat. Nacian. o rat. 36. Ori gen. lib. 2. Periarch. c. 6. Ciril. A lex. lib. ad uers. Anntrop. c. 22. Aug. lib. 2. de peccat. Merit. c. 11 Ambr. lib. de incarnat. cap. 7.

y finalmente dexarse morir en vna Cruz, quanto me parece a mi el Circuncidarsẽ, porque confessãda la naturaleza mortal, y humana que de nosotros tenia, todo lo dẽmas eran actos, y propiedades q̃ la consiguen; la Circuncision por aquel respecto que dize al pecado, de quien era remedio, emboluia en Christo mayor indignidad.

Para cuya mayor euidencia quiero se ponderemas de espacio el punto que arriba tocamos. Muchas cosas ay q̃ repugnan a Dios en su propia naturaleza diuina, que se compadecẽ muy bien con el en la naturaleza estrãgera, y humana: Por ser infinito le repugna el termino, ò limite: por inmutable no puede tener mudança, ò careciẽdo de perfeccion antigua, ò recibiẽdo alguna de nueuo: por ser eterno no puede tener principio, ni fin, por inmenso, no puede tener lugar determinado: por ser omnipotente, no puede auer en el flaqueza, por ser summa sabiduria, no cabe en el ignorancia, y finalmente por ser summa bondad, no puede auer en el malicia. Todas estas cosas que le repugnan en la propia naturaleza diuina, se adjetiuaron con el en la naturaleza humana; Sola la vltima, que es el pecado, ni de vn modo, ni de otro puede con Dios hazer pareja. Assi, q̃ en la misma persona diuina por razon de las dos naturalezas, y comunicacion de los Idiogmas, hallareys infinidad, con termino: inmensidad, con lugar, abraçada la omnipotencia con la flaqueza: y la inmutabilidad, con la mudança: la eternidad, hermanada con el tiempo: la sabiduria, con la ignorancia: (por lo menos experimental, que en Christo podia auer) pero jamas se puede juntar su bondad cõ la malicia, y culpa. Delgadamente me parece lo dixo el Profeta Rey: *Quoniam non Deus volens iniquitatem tu es.* *Psal. 5.* Aquella negacion, *non*, en la propiedad de hablar auia de yr delante, y no quedar atras: y parece auia de dezir: *Quoniã Deus non volens iniquitatem, ò nolens iniquitatem tu es.* *Dial. 1. lib. per hirmen. c. 3. de ver. vtrũ, verb. infinitũ positũ, in enũtia. manet infinit.* Apartando el nombre de Dios del *non*, y no comprehendiendole, pues conforme a la regla de los Logicos, la negacion negante, por la naturaleza malignante q̃ tiene, todo quanto halla delante destruye, y niega: y hablãdo cõ Dios no se le podia dezir, *Tu es non Deus*: Pero ahi està el mysterio. Hallò David q̃ repugnaua con Dios tanto el pecado, q̃ deste antecedente, *Volens iniquitatem*, se seguia muy bien, *Ergo non Deus*, no repugnò à Dios muerte, miseria, ò flaqueza, Idiogmas de mi naturaleza mortal: repugnole de todo pũto la malicia, q̃ es la quiebra de la amistad cõ Dios, pues por el mismo caso q̃ admitiera pecado, perdiera el ser diuino, *non Deus*. Punto es este, q̃ bien considerado nos deuia acarrear vn miedo terrible para no ofender a Dios, pues vna culpa mortal contra el, en las criaturas viene a costar la perdida de la gracia; y en el (si se diera) le hiziera perder la naturaleza. Y despues del Profeta mostrar la contradicio̅ del pecado con Dios, và respondiendo a las preguntas, q̃ en la misma materia le podian hazer. Y diria alguno: Si Dios no puede ensi admitir pecado, consentirale cerca desi? Responde el Profeta: *Neq; habitabit iuxta te malignus.* Pero sino le admite cerca desi, por lo menos le admitirà lexos, adonde le alcance cõ la vista: pero *neq; permanebunt iniusti ante oculos tuos.* Y para dezirlo todo en vna palabra: *Odisti omnes qui operantur iniquitatẽ perdes omnes, &c.* Espantosos son los hodios, q̃ ay entre Dios y el pecado, y assi dize san Bernardo le hiziera Dios grã fuerça al destruyrle, y infamarle solo en no le admitir, pues hõrando en su diuina persona, las miserias, y penalidades de la vida (pues son sus efectos) le dexò a el defuera, como infame, aceptando los hijos, y desechãdo el padre: *Grandis enim peccato facta es violentia, & re vera expugnatum esse cognoscitur, quando naturã quam je totum infecisse, & occupasse gloriabatur, ab eo penitus alienа in Christo inuenta est.* *Bern. ser. 1. in die Nat.* Que deshõra tan grande, q̃ pueda toda suerte de criatura, ò sea positiua, ò negatiua, subir a la vnion con Dios, y solo el pecado se quede defuera como espurio, y infame.

De lo dicho queda claro quanta distancia ay entre estos dos extremos Dios, y el pecado: mayor sin cõparacion q̃ entre Dios, y todas las demas cosas criadas, pues todas ellas se puedẽ vnir cõ el, y solo el pecado no; por lo qual quando Dios no puede dar tan baxa cayda qual es ser pecador (q̃ es cayda infame) vino por lo menos a parecerlo, sellãdose oy con el sello y remedio de la culpa, como si fuera pecador: ser mortal, sudar, padecer, morir, ya dixe que erã consequentes a la naturaleza humana, y son cosas indiferentes, y communes a buenos, y malos, (tanto alcança la hambre, y lagrimas al santo, quãto al pecador, y tanto cursa el trabaxo en casa del muy temeroso de Dios, quanto en la del q̃ nunca del se acuerda) pero remedio del pecado a donde cabia, sino en el pecador: tal clauo en quien sino en el captiuo? Por lo qual recibiendo el Señor la ceremonia de oy, baxò al punto mas humilde q̃ podia ser, pues tomò el parecer de la cosa q̃ mayor oposicio̅, y implicacio̅ tiene con su naturaleza, q̃ es el pecado.

Direys, que no parece tan grande la humildad, como la hago, porque en fin todo esto fue apariencia, y no verdad: y mayor humíl-

dad

dad es ſentir, y padecer vna pena por verdad, que vna culpa por apariencia. Reſpondo, no es por cierto, y digo aunque mayor humildad, fue en Dios ſolo el parecer de la culpa, que el verdadero ſer de la pena, porque las miſerias nunca dexaron de moſtrar quien el era, y las apariencias del pecado moſtrauan lo que no era, ni podia ſer, tan malignãte es la naturaleza del pecado, q̃ ſolo vn olor phantaſtico del, deſacredita mas que todo el ſer, y contra peſo delas miſerias. Aſsi lo daua a entender Berſabe madre de Salomon, quando temiendo que Adonias le leuaſſe el Reyno a Salomon ſu hijo, perſuadio a Dauid ſu marido miraſſe lo que hazia, porque a quedar Salomon priuado del Reyno, quedaria ella, y el hijo tenidos por malos y pecadores: *Et erit cum dormierit Dominus meus Rex, erimus ego, & filius meus peccatores.* No temia la ſanta muger la verdad del pecado paſſado, pues eſſe ya eſtaua perdonado (que Dauid la conſolò deſpues de auer hecho entrambos larga penitencia) temio ſolamente del la apariencia, y penſarſe que el no tener Salomon el Reyno, ſeria la memoria del pecado paſſado, lo qual mejor dixo la lecion Tigurina: *Futurum eſt vt ego, & filius meus peccatores reputemur.* No reparò en que quedando ſin Reyno quedaria pobre (que no es pequeño verdugo la pobreza en gente noble) ni que la deſpreciarian (que no era pequeña laſtima para vna Reyna) mas que ſolo pareceria quien ya auia ſido. Y Chriſto Señor nueſtro no reſpondiò en toda ſu vida a agrauios bien paſſados que le hizieron, y no dexo ſin reſpueſta el conuerſar, y comer con los pecadores de donde ſus enemigos collegian ſe parecia a ellos, y ſobre todo nunca el cielo acudio por la honra de Chriſto ſudado, ſediento, canſado, y atribulado, y acudio en el jordan por el viendole baptizar, que era figura de pecador, porque no corria peligro la honra de Dios en el ſer de las miſerias, y corria muy grande ſolo en la apariencia, y figura de la culpa. Acudio en la Cruz quando le viò morir, no tanto por la muerte, quanto por el modo entre ladrones: *Cum iniquis reputatus eſt.* Ser tenido como malo, y pecador, lo que tambien ſan Pablo diò a entender no tanto bien el punto en que eſtaua la humildad: *Obediens vſque ad mortem, mortem autem crucis.* En el *Autem*, nota no eſtar la humildad del Hijo de Dios ſolo en morir (propriedad de vna naturaleza mortal) ſino morir como pecador, y tenido por inſolente, y ſi yo en el ſello de la Circunciſion el Cielo no hizo lo miſmo que en el baptiſmo, y muerte: fue porque dexando aun el Padre al Hijo entregado en medio de eſſas apariencias tan indignas del fueſſe aun mayor la humildad desfauorecida del todo de la mageſtad a el deuida.

3. *Reg.* 1.

2. *Reg.* 12.

Luc. 7.

Luc. 9.

Eſai. 53.

Y ſi me preguntays el porque deſta tan rara humildad. Eſta la reſpueſta en la mano: Tertuliano apunta vna, explicando, aquel *Similitudinem carnis peccati*, de San Pablo, *Voluit Deus peccati carnem ſimili ſubſtantia redimere, ideſt carnea, quæ peccatrici carni ſimilis eſſet, cam peccatrix ipſa non eſſet, nã & hæc erit ei virtus in ſubſtantia pari perficere ſalutem.* Si fuera la humildad de Chriſto pecadora, no pudiera ſer inſtrumento de la Redempcion, y ſi le faltara la ſemejança del pecado, penſaramos era otra muy diferente de la nueſtra: pero porque eſte lugar de Tertuliano parece habla de las miſerias, digo que fue decente baxar Chriſto al mas infimo grado de la humildad que ſer podia, que era parecer pecador: porque pagaua cõ eſſo el pecado de la mayor ſoberuia del hõbre, qual era querer parecer Dios, no podia el hombre por la arrogancia ſubir mas arriba, que parecerſe con Dios: *Eritis ſicut dij*, y no podia Dios baxar mas abaxo, que parecer pecador: por lo qual corriendo entrambos de eſtremo a eſtremo, que ſon Dios y el pecado: Adan corriò de hombre a querer parecer Dios, y Dios no ſolo a parecer, y ſer hombre, pero oy mas baxa, pues baxa haſta parecer pecador. Adan fue mayor la baxa de la humildad, que el ſubir de la ſoberuia: pero a tan gran ſoberuia correſpondo a bien tan rara humildad: ſer de miſeria, y apariencia de pecado. Mirad ſi tuuo myſterio el callar del Euangeliſta, el hablar tan ſucinto, y no atreuerſe a dezir, que el Niño ſe circuncidara, ſino: *Vt circumcideretur.*

Tertu. lib. 5 contr. Mar. cap. 14.

Gen. 2.

Gen. 25.

Dos puntos bien llenos de doctrina ſe ſacan de lo dicho. El primero es quan al reues de Dios andamos los hijos de Adan, porque Dios recibiò el pecado en la apariencia, y las miſerias verdaderamente, y noſotros admitiremos vna multitud de pecados verdaderos, atrueque de no ſufrir vna apariencia de miſeria, y trabaxo: de manera, que apariencias de penas, y trabaxos, no verdaderos, ſino imaginados, remediamos con pecar muy de veras. Quando Eſau viño de caſa, y viò las lantexas del hermano Iacob a coger, pidiò con encarecimiento le dieſſe dellas: *Da mihi de coctione hac ruſa.* Y reſpondiendo el hermano que ſi haria, pero con vna condicion, que le auia de dar la

primogenitura: aceptò Esau el partido con mucha facilidad, siendo tan fuera de razon: dando por razon: *En morior, quid mihi prodeunt primogenita mea.* Para que quiero honras, si he de morir de hambre? Adonde notã to los los Expositores no auer sido necessidad verdadera, sino aparente, pues siendo la casa de Isaac su padre tan proueyda, es cierto auria que comer para sustentarse, y mas que siendo el tan diestro caçador no le faltaria la paloma Torcaz, el conejo, &c. para poder mejor passar: pero ò el venir hambriento, como de ordinario suelen los caçadores, y no le acudiendo luego con el sustento, le pareciò que ya se moria, y acabaua: ò el ser golosso le hizo no querer otra comida: por lo qual, al parecer y vista de la miseria fingida: admitiò la verdad de la culpa, y simonia, vendiendo la dignidad sacerdotal. De que cassa venimos los hijos de Adan para no estimar mucho mas vna leue pena, que vna pesada culpa. Notolo diuinamente el melifluo Doctor en el desatino de nuestro primer padre, que por complazer a su muger comio del arbol vedado, pero quando viò a Dios hecho juez, y pidiendo cuenta: echò la culpa a la muger, *Mulier quam dedisti mihi sociam.* Pudiera dezir (dize el santo) *mulier seducta est.* Y fuera buena la escusa, (que assi lo dixo san Pablo) *infirmior est, mea est iniquitas.* Ella es flaca, y soy yo el que tengo la culpa: pero el todo lo trocò. Y clama el santo: *Ob peruersitas, pœnam pro ea susceipere refugis, & culpam admittere non recusasti?* Desastrada eleccion, que se me ta en la culpa por amor de la muger, y sin amor alguno de la, huye con el cuerpo la pena: *Quomodo prob dolor omnia confudisti permiciole misericors, vbi seuerus esse debuerat, & pernicioſus crudelis vbi misericordiam impendere oportebat. Nan deliquere propter illam nullo modo, satisfacere verò pro ea libenti animo debuisti.* Adondò deuieras ser seuero, que es en la culpa, fuiste blando: y adonde deuieras ser blando, que era en la pena, fuyste riguroso. Todo lo trocaste, todo lo peruertiste, misericordioso, cruel, y riguroso, injusto. De donde infiere el santo por doctrina bien importante: *Vt nunquam proprer alium homo pecat, quod est iniustitiæ, & libenter aliena peccata portet, quod est misericordia.* Como lo hizo el dia de oy nuestro Dios. Con lagrimas de sangre se auia de llorar, por ser como son tantos los que con Esau temen las miserias pintadas, y tan pocos los que temen los verdaderos pecados: todo es huyr como hijos de Adan la pena, y admitir como desatinados la culpa. Aũ està por hacer el desamparo en la donzella, quando ya se repara con el desatino de perder su honestidad, no assoma aun la pobreza, quando ya se echa la mano al hurto, no se imagina la enfermedad, quando si se hazia alguna penitencia se leuanta mano della: todo es cortar por Dios, por no cortar por nosotros: no temiendo monstruos de culpas, y de vna sombra de miseria nos assombramos: no es assi nuestro Dios, las miserias de verdad, y la culpa por apariencia.

Ber. ser. 1. omnium sanctor. Gen. 3

1. Tim. 2.

Lo segundo es, que con ser Dios la misma pureza, y santidad increada, y con todo pareciendo oy pecador, enseñò a sus santos como auian de ser vnos, y parecer otros: ser santos, y mostrarse por defuera pecadores: porque assi como el ser pecador, y parecer santo cõpone el vicio de la hypocresia, cuchillo de todas las virtudes: assi el ser santo, y parecer pecador haze la virtud dela humildad, lugar natural donde todas se conseruan. Contenta mas a Dios el que de si se descontenta, y le dà en rostro el que de si se satisfaze, y tanto mas adelante và vn alma ganando tierra enla virtud, quanto mas atras piensa queda en ella. Aquello de los Cantares: *Nigra sum, sed formosa filiæ Hierusalem, ideo dilexit me Rex & introduxit, &c.* Parece doctrina de vna alma bien instituyda en estas materias, enseñãdo a otras como se han de adereçar, y componer para parecer bien a los ojos de Dios: por ser negra, y a mi parecer sea, a los ojos de Dios quede muy hermosa, tanto que me regalo con sus fauores particulares: porq̃ tanto a mas andar va Dios fauoreciendo a vna alma, quanto ella por mas indigna se tiene de ellos. Bien conocidos son en la Filosofia los Anteparisthases, que es la justa posicion de los contrarios, como es lo caliente junto al frio, ò el frio junto a lo caliente: adonde la experiencia nos enseña, que por la vezindad que vno tiene de otro, queda cada qual mas fuerte para poder resistir a su contrario. El suelo de la caldera llena de agua, que està hirviendo, està frio, siendo alli la parte por donde el fuego la acomete, porque queriendo la agua resistir al fuego, alli junta la frialdad, cõ que se defiende del. La agua en el Verano (*cæteris paribus*) està mas fria en la fuente, y en el Inuierno mas calien, porque como el ayre ambiante en el Inuierno està frio, y en el Verano caliente, sirue vn contrario de despertar al otro. Son muy seguros los santos cõ vn ambiante, ò cerco de pecador, en que se tengan, porque assi como el hypocrita la santidad que le cerca por defuera, le refina mas la maldad de adentro, assi al justo y santo las apariencias de pecador que trae delante de sus ojos, le asseguran, y auiuan mas los lances de la santidad.

Cant. 1.

Los

Los mas de los Santos expositores del
Agu.ser.36 de Verb.Do mi.& hom. 44.& lib.2 de pecator. meriti.& remiss.Gre.ho. 7. in Esech. Ber.ser.3.de Annūt.Am bro.ser.3.in Psal.118.
capit.18. de san Lucas, adonde se nos cuenta la historia, ò parabola del Phariseo, aduirtieron, que en ninguna de las virtudes que el Phariseo lleuaua, y alegò delante de Dios fue mentiroso, hablaua finalmente con Dios, que ni puede engañar, ni ser engañado, y con todo solo el tenerse por Santo, fue fuego de alquitran que se las bolo todas: ay verdades que se ffren (dize S. Ambrosio) hechas, y ni a Dios se sufren dichas: *Non mentiebatur Pharisæus imò vera dicebat, sed omnis qui se axaltat, etiam si vera dicat, offendit.* Santo ninguno lo es sino Dios, y pecador nadie lo es de Dios, sino de si: por lo qual ser Santo, y tenerse por pecador, siempre embuelue, y incluye verdad por orden a lo que tenemos, y no ternemos por tales siempre huele a mentira, y trae consigo mucho de presumpcion, que destruye, y daña: y dà san Ambrosio por mas seguro para el Cielo vn pecador que se conoce por tal, que vn justo, que no se tiene por pecador: *Docuit etiam si cætera habeat, quod magis superbus offendat, quam humilis, qui nulla virtutum dotè subnixus sit.* A las vezes es mejor no tener virtud de adonde os podays asir q̄ tener alguna con que yo perdays, como en las tempestades del mar, que al que anda mas desamparado, mas presto le acudis, que al que veys asido a alguna tabla, y que con ella anda, y mientras el mas desamparado se salua, se va el confiado afondo. Lo mismo casi dize san Chrysostomo resoluiendose en que mejor fue el partido del Publicano siendo malo, tenerse por tal, que el del Phariseo, no siendo malo, tenerse por Santo: A vno de los quales las palabras con el animo contrito le saluaron, dexando en blanco al otro el gruesso caudal de las buenas obras que tenia hecho: *Alter namque iustitiam, ieiunium, & decimas proposuit suas, alter verba duntaxat reddidit.* Dize el mismo Chrysostomo, mirad lo que va a dezir a hazer, y la distancia de justo a pecador, y con todo el que obra, y alega seruicios va condenado, y el que en si conoce ofensas va perdonado, y no solamente justo sino justificado: *Descendit hic iustificatus*, que es quando se muestra tener de su parte mucha razon: bien enseño la materia deste modo de conseruar virtudes nuestro Dios, que siendo el la misma santidad increada, admitio por defuera las apariencias de pecador: *Vt circuncideretur.*

Chryf.hom. de publi.& Phariseo.

Chrysol.ho. sup.& incōprehensibil. Dei natura.

(•.•)

TERCERA PARTE

Tercera dificultad.

Vocatum est nomen eius Iesus.

ES la tercera dificultad, no dezis el Euangelista que le pusieron nombre de Iesus, sino que se lo llamaron: *Vocatum est.* Pero la dificultad desto explicò el Euangelista en las palabras siguientes: *Quod vocatum est ab Angelo prius quam in vtero conciperetur.* Aun antes de ser el concebido, ò nacido, ya el nōbre de Saluador que auia de tener se sabia,

El Angel se lo llamò primero, y como mensagero del Tribunal diuino desde halla lo traxo, por lo qual la diuina Trinidad se lo puso, el Angel le reuelo, la Virgen, y Ioseph se lo llaman, y no repareys en que antes de ser Christo ya tenia el nombre: *Priùs quam in vtero conciperetur.* Porque si antes de ser Christo, ya por los meritos preuisos saluaua, que mucho que tambien antes de ser tuuiesse ya el nombre de Saluador? No anduuo el nombre tan apresurado, que al mismo passo no anduuiesse lo significado del, desde el principio del mundo huuo Santos saluos, porque tambien desde esse tiempo ay: *Agnus occisus ab origine mundi.* *Apoc.5.* *Præteritis temporibus fuit impensum* (dize san Leon Papa) *Quod in vltima mundi ætate est gestū: Verbi incarnatio hæc contulit facienda, quæ facta, & sacramentum salutis humanæ, in nulla vnquam antiquitate cessauit.* *Leon.ser.3. de Nat.c.3.* Dieron muy de antemano la paga, por los seruicios futuros, ya en los meritos del hijo venturo santificaua Dios de presente en la ley antigua.

Y que galan trage, y disfraz? en figura de pecador hazer justos, y santificar nuestras almas en el disfraz de la Circuncision: Quien viera a Iacob vestido con las pieles estar hurtando todo el mayorazgo, y herencia de su padre Isaac, ser vno, y parecer otro: *Ego sum Esau primogenitus tuus.* Quanto mas ay que ver en el Niño Dios (en quien conforme Agustino) la figura se cumpliò, vestido con con el traxe de nuestra naturaleza, y el dia de oy con la diuisa, y señal de pecado en la Circuncision, empeçar a ganar *Gen.27.*

nar al padre el numero sin cuento de sus predestinados: *Benedicti Patris mei.* Y con el traje de pecador diuertirle los ojos del pecado: *Per hædmas pelles peccata, per eum vero, qui eis se operuit ille significatus est, qui non sua, sed aliena peccata portauit.* No faltan doctos que digan, que aquel clamor de la sangre de Abel, no tanto pedia vengança de la vida q̃ al santo le auian quitado, quãto los hijos descendientes q̃ le impidierõ, pues viuiẽdo los podrà engẽdrar y tener: yassi clamaua por el fruto q̃ con la muerte le impidieron, como arbol que cortandole quando puede dar fruto, le defraudan de los frutos q̃ pudiera produzir. Mejor clama dize san Pablo la sangre de Christo: *Melius clamat quam sanguinis Abel*: porque da vozes, no por los hijos q̃ le han de impedir, sino por los hijos de Dios, q̃ en virtud dessa sangre se hã de engẽdrar. Por lo menos si el clamar es merecer, mayores, y mejores clamores daua, pues mucho mas merecia. Dizelo elegantemẽte Agustino: *Quæritis quid emerit.* Andays cuydadosos en saber la compra que hizo con esse caudal: *Videte quid dederit, & inuenietis quid emerit. Sanguis Christi precium est: tanti quid valet? Quid nisi totus orbis, quid nisi omnes gẽtes?* Era sangre que por la vnion que tenia cõ el Verbo, (como lo dixo el Papa Clemente VI.) tenia valor infinito, no os espante que compre tanto, porque mucho mas valia: muy mayor fue aun el precio que la compra: comprò el mundo todo, y con el todas las gentes. Tenia el nombre mucho antes, porque tambiẽ lo significado desse nombre, que es saluar, ha mucho tiempo y siglos que corria. Pudiera comprar infinitos mundos, y infinitas gentes, porque para todo tenia caudal sobrado. Bien nos da a entender esto el modo de hablar de la Sagrada Escritura, llamandonos de ordinario redimidos por la sangre del Señor, que en nuestro Castellano es lo mismo que recomprados. Es verdad que muchas vezes vsa de el vocablo sencillo, comprados: *Empti enim estis precio magno. Hi empti sunt de terra.* Pero lo mas ordinario es, *Redẽptio*, modo de hablar mas que comun en las epistolas de los Apostoles Pedro, y Pablo: cuya causa parece ser, porque siendo qualquiera acto de la vida de Christo en el precio harto bastante para saluar todo el mundo, dando su diuina Magestad muchos dellos, daua muchos precios, y assi dio muy dobladas las pagas, por lo qual no solamente nos comprò, pero nos recomprò: tomando la metafora de vna cosa que estando bien pagada en cierto precio, se diessen otros muchos precios por ella, ò infinitos, no solo la llamarian os com-

Hebr. 12.

Aug. in Ps. 65.

Pap. Clem. VI. in extr. Vnigent.

1. *Corin.* 6.

Apoca. 14.

prada, pero recomprada con el precio mas subido que ella valia.

Bien creo yo Dios de mi alma, que sufficientissimamente quedaua cada qual de nosotros cõprado, con las las lagrimas de essos diuinos ojos derramadas en estos ocho dias, q̃ nũca el Cielo criò tã ricas perlas, ò prẽdas tanto valor con sus influencias, como ahi las hizo luego dar con tanta facilidad el amor diuino: bastantemente quedaua amparado cõ el desamparo del pesebre: harto abrigado cõ el frio, que cortaua por vuestro santissimo, y tierno cuerpo: Pero si qualquiera dessos actos bastaua y sobraua para comprarme, quisistes añadir el dia de oy sangre para recomprarme, para que acuenta de lo mucho que distes, viesse yo biẽ quãto os deuia. Cordero diuino, que marcado oy con esse cauterio, poneys clauo en esta alma por vuestra esclaua. Cordero que en si toma pecados para quitar los del mundo, tanto al contrario del primer hombre, que esse los quitaua de si para ponerlos en otro: y para que yo sepa que los tomays a vuestra cuenta, recibis señal de pecador: y para que mejor conozca que los quitays, tomays nombre de Saluador: y para que no aya en vos Dios mio cosa que para mi no sea de prouecho (dize el Angelico Doctor) si soys Cordero, la lana fina con q̃ se cubrirà este viejo Adan desnudo, serà el raro exemplo de vuestra humildad: de essa vuestra pielezilla oy ya començada a cortar, hare yo calçado para estas pasiones sueltas de mi apetito, y vuña carne comere a mi mesa en el Altar que os leuantarà la Fè, y vuestra sangre serà el precio mio, y mi valia: assi que en vos lo tendre todo, valia, comer, vestido, y calçado, y deste modo seguro entrare en el Cielo, que ya me pretendeys abrir.

Y para que nada falte, hasta el nombre santissimo de Iesus con que oy os nombran, mas es para mi que para vos: pues la essencia del, que es su significado, a mi dize orden, y a mi el prouecho: *Totus mihi* (dize Bernardo) *& totus in meus vsus expensus.* Para mi me lediò el Cielo, y todo el se gastò en mi, pues para mi naciò, para mi viuiò, y para mi muriò. Que mucho luego que quien para mi ordenò todo su ser, y todas sus obras, ordenasse tambien para mi su nombre: el Padre se lo puso, y a mi me dio licencia para que se lo llamasse. Considerad los nombres que tenia quando era suyo, ò de su Padre, del qual por la generacion eterna recibio todo el ser diuino. Llamauase Hijo, llamauase Verbo, y llamauase Imagen. Hijo relatiuo a su Padre de donde procede. Verbo, respetando al entendimiento de donde nace. Imagen, respe-

Ber. ser. 2. Circumcis.

tan-

tando la ſemejança que trae del miſmo Padre, cuyo viuo, y con ſuſtancial retrato es. todo de ſu Padre en el ſer, todo de ſu Padre en nombrarſe: pero deſpues que el Padre nos le dió, y le hizo nueſtro, tambien quiſo ſe nombraſe relatiuo a noſotros: *Vocabis nomen eius Ieſum.* Luc.1. Dize el Angel a la Virgen, y dando la razon: *Ipſe enim ſaluum faciet populum ſuum, à peccatis eorum.* Eſai.7. Es de ſu pueblo, y de ſus fieles: y es tanto aſsi, que teniendo Chriſto Señor nueſtro aun en quãto hombre tres nombres, vno proprio y incomunicable ſignificador de aquella ſingular vnion de la naturaleza diuina con la humana, que es Emanuel, ideſt: *Deus nobiſcum*: Y los otros dos que ſon Chriſto, Ieſus ambos dados a los otros (pues los Reyes, y Sacerdotes ſe llamauan Chriſtos, ideſt vngidos, y Ieſus Naue, y Ieſus Sirach, tuuieron el de Ieſus) no quiſo vſar del primero, ſiendole muy proprio porque era ſuyo, y queria el nombre nueſtro: ni del ſegundo, que era nombre Real, y de dignidad, y tomò el tercero, que mas de notaua, el remedio de nueſtras neceſsidades, y achaques.

Pero hallo yo eſta diferencia, que del ſegundo que es Chriſto, nombre Real, y de Mageſtad intitulo a ſus fieles, pues de Chriſto: *Chriſtiani*, y del nombre trabajoſo, y que traya aſsi anexa grande obligacion ſe intitulò a ſi miſmo, dando a entender que era vn Señor, que los trabajos tomaua para ſi, y guardaua para los ſuyos las glorias. Bien al contrario de los Señores temporales de eſte tiempo, que guardan para ſi todas las Mageſtades, y cargan en los ſuyos todo el peſo, y trabajo: y grangeando para ſi el deſcanſo, hechan en los ſubditos los peligros, no auiẽdo riesgo de trabajo a que no pongan ſus vaſſallos, den eſtos la ſangre, y ellos lleuen el nombre honroſo. Nueſtro Dios dà la ſangre, y a noſotros la honra, y el nombre, y titulo honroſo, y ſi toma nombre, es el que dize, y ſignifica trabajos. Gloria era de los Reyes hazer muchas Ciudades y darles de ſi miſmos el nombre, como de Alexandro Alexandria, de Ceſar Ceſarea, de Conſtantino Conſtantinopla, &c. Fue gloria de nueſtro Dios, no ſolo la ciudad de ſu Igleſia: pero tambien todos los moradores della, tomar del el apellido, y denominacion: dandonos de Chriſto el, *Chriſtiani*, Cant.1. que es el nombre, y de Ieſus la obra, que es la ſaluacion. Quiça es mas literal a eſte intento el llamar la Eſpoſa al nombre de ſu Eſpoſo oleo efuſo, ideſt, el nombre que ſignifica vncion (que es el de Chriſto) eſſe derramareys en todo el Chriſtianiſsimo, pues tomaron del vueſtros vaſſallos el apellido ſignificado con el glorioſo.

Hazen mucho caſo algunos Santos de la bendicion del Tribu de Iuda (en el qual fue preſentado Chriſto bien claramente:) *Iuda te laudabunt fratres tui.* A donde lee el Hebreo: *Iuda tu diceris Iuda.* Porque como el nombre Iudas es lo miſmo que *Laus, ò confeſsio.* Quiere dezir el miſmo nombre es alabança tuya, en el nombre tienes lo que yo agora te puedo dezir, y en lugar del: *Te laudabunt fratres tui.* Lee el Parafraſte Caldeo: *In te confitebuntur fratres tui.* Haſta tus propios hermanos tendran en ti nombre, y alabança, ideſt, daras les nombre de que ſe precien mucho: y fue porque de Iudas ſe llamaron, *Iudæi*, pero ellos te adoraran, y ſeruiran: *Ad prædã aſcendiſti fili mi, requieſcens accubuiſti vt leo, & quaſi Leæna quis ſuſcitabit eum, ideſt.* Deſpues que el Leon echare mano a la preſa, quien ſe atreuera a quitar le la de ſu poder. A quien mejor quadran eſtas propriedades que a vueſtro ſantiſsimo nõbre? El en ſi es la miſma alabança vueſtra, del nõbre de Chriſto dexaſtes nõbrados todos vueſtros hermanos, y del de Ieſus a todos redimidos, y quando en eſſa Cruz, como Leon echaredes mano de eſtas almas, quien os la podra quitar. *Nemò rapiet eas de manu mea.* Ioan.10. Pero quedando a vueſtros hijos queridos el nombre honroſo, a vos os quedara el trabaxoſo con obligacion de redimirnos, dando la propia vida, y para que yo vieſſe quan biẽ cũplis eſta obligacion le mãdaſtes eſcribolar eſcrito en vna tabla en lo mas alto de la Cruz, para que leyendo en lo alto el nombre de Saluador, vieſſe luego en lo bajo en la vida que diſteys, y ſangre que derremaſteys, cumplido lo ſignificado del, y quedaſſedes vos muerto, ſiendo la conſtruccion del nombre eſcrito, y aſsi nos a horaſteys delos trabajos que a noſotros nos dan los Señores de la tierra, cuyos titulos, y blaſones, ſi los vemos, y oymos, auemos de yr a buſcar el porque dellos, a las torres de los tumbos, y a las Chronicas, diſtando a vezes tanto el nombre de lo ſignificado, quanto ellos de ſus antepaſſados, que le ganaron por ſus hechos, ni eſſe trabajo nos diſteys, ſiendo vos en la Cruz el correlatiuo de nombre de Saluador.

Por ventura fue eſta la razon, porque Ioſeph dandole en Egypto el titulo, y nombre de Saluador, q̃ en la lengua Egypcia, dize, Pſaphnaph, juramentò ſus hermanos q̃ de ningun modo dexaſſen ſus hueſſos en aquella tierra: *Cumque adiuraſſet eos, atque dixiſſet, Deus viſitabit vos, aſportate oſſa mea vobiſcum*

biſcum de loco iſto. Antes le traxeſſen a tierra de Chanaam: y fue ſepultado en Sichem como conſta del miſmo lugar del Geneſis 50. adonde deſpues muchos años el Saluador del mundo, conuirtiò aquella celebre pecadora llamada Samaritana, a quien no parecera eſto ingratitud, dexar el Santo la tierra q̃ tanto le honrò, que le hizo Rey, y apellidò por Saluador. Pero a quien no parecera rara virtud, como quien dize, no coma mis hueſſos tierra, que tan varato me diò nombre tan coſtoſo, preſeruar de hombre no es baſtante caudal para tanta hõra: yo moſtrare, y enſeñare a eſſe mundo a quien de derecho quadra eſſe apellido, mandando ſepultar mis hueſſos a los pies de aquel q̃ cõ ſu ſangre me ha de redimir, ya que yo no le pueda adorar ſera dicha mia muy grande que ſean piſſados con ſus plantas diuinas, el qual a coſta de ſu ſudor, y canſancio, libra pecadores de pecados (como ſera la Samaritana en mi Sichem) eſſe es el Saluador, y yo antes ſoy por el redimido, y Saluado: halla me ſepultad q̃ halla le tengo de yr a eſperar, como hizo mi padre Iacob, quando muriendo en las manos del deſſeo deſte Señor eſpirò diziendo: *Saluare tuum expectabo Domine.* Y no haze contra eſto lo que alguno podra dezir, conuiene a ſaber que el miſmo Ioſeph ſe dexò primero adorar y venerar de los hermanos, y de todo Egypto, cumpliendoſe la profecia de ſus myſterioſos ſueños de las hazes de trigo, y del ſol, luna, y onze eſtrellas, porque bien puede ſer q̃ no ſe dexò adorar de eſſe modo, y intitular Saluador del mundo, ſino en quanto era figura del verdadero Saluador, q̃ en eſſe paſſo repreſentaua: aſsi como el q̃ en la comedia repreſenta la perſona del Rey, ſe dexa adorar, no en ſu perſona, ſino en lo repreſentatiuo; haze: y porque no le parezca a alguno eſto imaginaciõ mia, le acuerdo, q̃ S. Aguſtin halla terrible dificultad en la explicaciõ y cumplimiento deſte lugar, y dize, q̃ como puede ſer que el ſol, luna, y las onze eſtrellas le adoraſſen (entendiendo por el Sol el padre, por la Luna la Madre: *Nunc ego, & mater tua adorabimus te ſuper terrã.* Y por las onze Eſtrellas los hermanos, como el miſmo Padre lo explicò) ſiendo aſsi que la madre Rachel murio del parto de Benjamin, q̃ era vno de los hermanos, mucho antes que Iacob entraſſe en Egypto. Viendoſe pues el gran Padre S. Aguſtin atajado en eſta dificultad recurriò al ſentido miſtico, y dize: *Niſi in aliquo miſterio dictum hoc accipiatur, quomodo poteſt intelligi de matre Ioſeph, quæ iam mortua erat. In Chriſti ergo perſona facile intelligi poteſt, etiã de mortuis, iuſta illud quod dicit Apoſtolus, qui a donauit illi nomen, &c.* Fue tomando poſſeſsion de ante mano de la adoracion de los viuos, y citando para ella tambien a los muertos, con titulo de Saluador, para deſpues le dexar, y dar al verdadero humillandoſe a ſus pies.

Gen. 49.

Agu. q. 123 in Gene.

Gen. 37.

Soltò Ruperto tambien eſta dificultad por el miſmo modo, el qual trayendo primero algunas ſoluciones, y viendo q̃ ninguna ſatisfacia, recurre al myſtico ſentido diziendo: *Quod ſi capiam litera hæc in parte videtur infirma, firmiter ſciendum eſt, quod in ſta ſpiritualem ſenſum, veritas iuſtius ſomnij in Chriſto eſt perfecta, quem adorant cuncta cœleſtia, & vniuerſa terreſtria, maiora, & menora, &c.* Debaxo del nombre ſantiſsimo de Ieſu, ſepultadme luego en la tierra adonde no en figura, pero en verdad ſe conozca el verdadero Saluador, que yo muerto voy a eſperar, ya q̃ viuo no le puede poſſeer: y aſsi como el q̃ en auſencia repreſenta al Rey es adorado, y venerado como ſu propria perſona: pero en preſencia antes el es el que adora, y venera. Aſsi Ioſeph en quanto repreſentaua a Chriſto dexaſſe adorar de Egypto cõ titulo de Saluador, y muerto ſuele a buſcar, y quiſo ſer el adorador.

Rup. li. 8. in Gene. c. 22.

En quãto a los deſſeos, y anſias con q̃ trataua del verdadero Meſsias, y Saluador del mundo, deuio de aprender eſta doctrina de ſu padre Iacob, pues caſi andaua ſiempre cõ eſte nõbre en la boca, y con el parecer que acabo la vida en los braços de la eſperança: *Salutate tuum expectabo Domine.* Dize el, las quales palabras eſtan inſertas en la bendicion del Tribu de Dan, en cuya explicaciõ ay muy gran variedad de pareceres. Conuienen todos, que la bendicion que alli ſe diò a aquel hijo llamado Dan, conforme a la letra ſe dize por Sãſon, q̃ procedio de aquel Tribu: *Dan iudicabit populum ſuum.* Y que en Sanſon ſe cumpliò, como cõſta del libro de los Iuezes: por el ſe dize tambien, el: *Coluber in via, cerraſtes in ſemita.* Porque fue temeroſo a los Philiſteos, y enemigos del pueblo Hebreo: *Momordi vngulam æque,* ſe dize por la aſtucia, y fuerça que auia de tener, lo qual ſe cumpliò quãdo derribò las columnas, y templo. Y eſtando Iacob hablãdo con Dan, ò Sanſon, diuirtiendoſe de lo que dezia, interrumpe la platica, y dize: *Saluare tuum expectabo Domine.* Por vueſtro Ieſus eſpero yo: porque el Hebreo en lugar del: *Saluare*, pone, *Salutem tuam.* Y la Paraphraſis Chaldayca, *Redemptionem*, otro mas claro: *Saluatorem.* El propoſito que lleuan eſtas palabras con las de arriba varian

Gen. 49.

Iudic. 16.

Oleaster in Gen. 49. rian los interpretes. Oleaster dize, que fue esto hablar de vn viejo que se cansa, y dequãdo en quando en medio de la platica dà vn suspiro, que no tiene conexion con lo que dize, pero muestra la fatiga de su hablar, (como a nosotros nos acontece, que contando alguna historia, y cansando en medio della, acostumbrauan dezir: Iesus me valga: con vn affecto que muestra la afliccion del alma) assi Iacob diziendo la profecia de esse Tribu, parece que cãsandose, dio vn suspiro por el bien que el Cielo nos dio el dia de oy. Y si es assi, bien mostrauan lo mucho que de coraçon esperuan esse bien, pues antes de ser, ya por su nombre clamauan, y cansados a el se acogian: los que quieren atar la sentencia, dizen, que yua el santo hablando de la fortaleza de Sanson, y como auia de ser valiente y gran guerrero: acordandose quanto mayor auia de ser la fortaleza de Dios hecho hõbre, arrancò vn suspiro de lo mas intimo del coraçon, diziendo: *Salutare tuum expectabo Domine.* Como si dixera: estos no sabẽ librar a vnos sin matar a otros: y si destruyen pecados, tãbien destruyen los pecadores. Atẽgome yo a vuestra Redempcion, y Saluacion, (mi buen Iesu en quien espero) q̃ matays pecados, y days vida a los pecadores: solo a vos quadra bien el nombre de salud, y a la verdad assi es.

Que mucho que a nosotros los Christianos nos sea este nombre tan suaue, y dulce, quando ya tan de antemano era el descanso de los suspiros de los santos antiguos? Oyd las ternuras de san Agustin: *Dulcissime; benignissime, amantissime, desideratissime, amabilissime, pulcherrime; infunde, obsecro, multitudinem dulcedinis tuæ, pectori meo: vt nihil terrenum, nihil carnali desiderem, sed te solum amem.* *Aug. lib. 3. medit. c. 39* Señor este coraçon, y esta alma sola para vos, y para que estè marcada por vuestra: *Scribe digito tuo in pectore meo dulcem memoriam tui melliflui nominis, nulla vnquam obliuione delendum.* La memoria de este santissimo nombre sea el sello con que se conozca ser toda, y siempre esta alma vuestra. Sin duda que no se puede echar este nõbre por la boca, sin que a vn coraçon blando le tire saetas: ponderò muy bien san Gregorio que fue inuencion de los Angeles, sabiendo muy bien a quien buscaua la Madalena, para mas la encender en el amor de el Señor, como disposicion para que el mas presto apareciesse: preguntarle por el nombre, *Quem quæris?* Porque traya en si tan anexa la suauidad, y dulçura, que era imposible nombrarle en la voz, sin que doblasse el amor en el coraçon: *Interrogatur causa doloris, vt augeatur desiderium quærentis, quatenus cum nominaret, quem quæreret, in amore eius ardentius æstuaret,* porque lo mismo es percibir lo que el nombre significa, que arder en viuas llamas de vn Dios que tanto hizo. *S. Greg. in hom. Maria stabat ad monum.*

Ademas de la dulçura, y sagrado adonde de ordinario nos acogemos en las tribulaciones, quando con la boca Christiana dezimos: Iesus me valga, Iesus me salue, mucho mas importa que en la boca del Hebreo, el *in monte Dominus videbit.* San Geronymo dize, que quando los Hebreos se veyan en alguna tribulacion grande, y repentina, dezian con eficazia, y deuocion estas palabras al Cielo, y con ellas impetrauan el auxilio de Dios: y aprendieron esto de la afliccion en que se vio Abrahan con el hijo en lo alto del monte Moria, y parece que ya en el tiempo de Moyses andauan estas palabras en adagio, pues dize: *Vnde vsque hodie dicitur, in monte Dominus videbit.* En el monte verà el Señor. Ellos lo pusieron de futuro, y nosotros de presente, porque el santissimo nombre de Iesus, que es el blanco adonde Dios pone los ojos, en el Monte Caluario se enarbolò, y siendo rotulo de vn Dios què por mi daua ya la vida, clamauan ellos de futuro, nosotros de presente. Ellos, Dios me verà, y valdrà: yo Christiano, Iesus me valga: en ti diuino nombre como en compendio tengo abreuiado todo mi remedio: los penitentes se aprouechan de ti para el perdon de las culpas: *Filioli remittuntur vobis peccata propter nomen eius.* Los flacos, y apocados en el hallan muy cierta proteccion contra los enemigos visibles, è inuisibles: *Protegam eum, quoniam cognouit nomen meum.* Los desconfiados vn fauor, y muy cierto para el Cielo: *Si quid petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis.* Los predicadores aqui tuuieron cierto el poder de las obras milagrosas: *In nomine meo dæmonia eijcient, &c.* Los enfermos en virtud deste nombre alcançaron salud: *In nomine Iesu Christi surge & ambula.* Finalmente no podia el pecado transfundir en nosotros mas miserias que de todas ellas no sea el nombre certissima medicina: *Oh anima mea* (clama san Bernardo) *habes electuarium reconditum in vasculo nominis huius quod est Iesus.* Que buenos años para ti alma desconsolada: podras obligar a Dios por el nombre a que te valga, a que te acuda, y a que te salue, pues se llama Saluador: el confiste en la final gracia, que es muy cierto vinculo de la Gloria.

Ps. 90. 1. Ioan. 2. Marc. vlt. Ioan. 4. Act. 3. Ber. in Can.

Amen.

(?)

DE LA MISMA FIESTA, SERMON VNDECIMO.

A los catorze de Enero, fiesta propria de la Orden del Seraphico Padre.

Vocabis nomen eius Ieſum. Lucæ, 1.

VIEN bien ſabe el grande peſſo de trabajos que el glorioſo Sã Bernardino tuuo acerca de la veneracion, y reuerencia deuida al ſantiſsimo nombre de Ieſus. Bien conocera con quanta razon cupo a la Religion ſagrada del Seraphico Padre la inſtitucion deſta, concedida con el oficio proprio a los catorze de Enero. Tenia el Santo la deuocion de eſte ſantiſsimo nombre muy caſſera, porque ya vna tia ſuya de ſanta vida, monja Tercera de la Orden de ſan Aguſtin (que deſſeo eſtrañamente fueſſe Frayle de aquella Religion tã iluſtre de los Hermitaños) y tenia grãdiſsima deuociõ a eſte nõbre, y en ſu pronunciaciõ ſentia aquella dulçura, de q̃ daua ſẽ aquel particular mimoſo, y regalado del Señor, y de ſu ſantiſsima Madre Bernardo, quando dize: *Nomen Ieſus mel in ore melos in aure, iubilus in corde.* Por lo qual trayendo ya por la generacion la deuocion muy natiua, fue tambien tomar el nombre Bernardino, diminutiuo, y dominatiuo de ſan Bernardo, otro eſpecialiſsimo deuoto deſte nombre, como claramente vera el que fuere leydo en ſus obras: cuyo eſpiritu, y hablar parecia bien de vn Nardo flagrantiſſimo, y de vn Seraphin abraſſado. En el fin de ſus ſermones acoſtumbraua el deuoto Bernardino moſtrar aquel nombre eſcrito, cõ letras de oro, en vna tabla liſa, cercado en la circũferẽcia de reſplãdores, y rayos de Sol (de aqui naciò la pintura ordinaria q̃ oy vemos) y le hazia adorar, y venerar de los oyentes, como nõbre, que: *Non eſt aliud ſub cœlo datum hominibus, in quo oporteat nos ſaluos fieri.* Acuſaronle ſus Emulos delante del Papa Martino Quinto, haſta llamarle de herege: oydas pues las razones de parte a parte, ſaliò el Santo con vitoria, y honra de la batalla, hecho predicador Apoſtolico, y qual otro Apoſtol experimentando: *Quanta oporteat pronomine meo pati.* Augmentandoſe cada vez mas la deuocion, y reuerencia deſte ſantiſsimo nombre en el pueblo Chriſtiano, de donde quien tanto ſe precia deſte nombre aſsi bocal, como eſcrito, bien es reconozca eſta ſagrada Religion por autora, y defenſora del, y por quanto el Santo era tambien deuotiſsimo de nueſtra Señora, de alli naciò en el Reyno de Aragon intitularſe los Conuentos Franciſcanos, nueſtra Señora de Ieſus: el qual apellido tambien cupo en Portugal al Monaſterio de Xabregas cabeça de la ſanta Prouincia del Algarue, en el año del Señor de mil quatrocientos cinquenta y nueue, cuyos principios, y fundacion dela ſantidad conocio biẽ el mundo. Trataremos de la ſangre que el Señor diò en la Circunciſion para dar virtud a ſu nombre, para lo qual tenemos neceſsidad de la gracia: *Aue Maria.*

La ſangre de Chriſto Señor nueſtro deſtruyò vnas coſas, y viuificò otras, deſtruyò, y inualido las leyes antiguas, y ceremo-

Chron. Ord. S. Franciſ. 3. p. lib. 1. c. 6. & 11.

Ber. ſer. 15. in canti.

Surius vel potius Iaco. Moſſander. tom. 7.

De origin. Seraph. Religion. 3. p. verb. Prouin. Algar.

remonias mosaycas, dexando en su lugar los nueuos sacramentos de su ley, dandoles virtud con su sangre. Destruyò el Reyno del pecado dandonos remedio contra el, dexandonos assi la puerta del cielo abierta. A estos principios parece q̃ se reduze todo el peso de la redencio̅, y eficacia de su muerte, y assi entiendo q̃ la sangre q̃ Christo nuestro bie̅ derramò en la circuncision, fue por tres causas. La primera, para mostrar como en el auia de acabar esse sacramento, dexādonos otro mas facil, q̃ era el del Bautismo. La segunda para dar fin a los pecados: q̃ con essa sangre labaua, y purificaua. La tercera, para dar particular virtud, y eficacia a su santissimo nōbre q̃ por las obras de la redencion, y saluacion ya dichas, con mucha razon le conuenia. Destos tres puntos trataremos.

PRIMERA PARTE
Como Christo en virtud de su sangre acabò la circuncision.

Filon li. de circun. & Ioseph. lib. 2. antiq. D. Tho. 1. 2 q. 102. art. 5. ad 1. Aug. lib. 8. ciuit. Dei.

VEremos mucho mejor el primer punto, si consideramos las causas de institucio̅ deste sacramento en la ley vieja. Seys razones apuntò Filò. en las quales muestra su prouecho, y la defie̅de de los maldizientes q̃ la desacreditauan por rigurosa, y no parecio mal a S. Tomas el dezir q̃ hizo Dios cō essa cuchillada quitar del mūdo ò por lo menos de su pueblo vna brutal costūbre, vsada en ciertas fiestas Gentilicas, de q̃ haze menciō S. Agustin en los libros de la ciudad de Dios y aun la misma Escritura diuina, dando con esto muchas alabanças al Rey Asa por atajar de todo punto tan grande y deshonesta insolencia, q̃ como peste se auia en el pueblo de Dios tambien pegado quien lo quisiere saber lea el tercer libro de los Reyes, y el segundo Paralipom. que lo declara.

3. Reg. 15. 2. Para. 15

Chryso. homil. 39. in Gen. Theod. q. 7 Ioseph. lib. 3. antiq.

Las razones mas comunes entre los santos Padres son tres. La primera es de S. Chrisostomo, Teodoreto, y otros muchos: q̃ dize̅ fue marca cō q̃ Dios quisò distinguir su pueblo fiel, de la mas gente idolatra y mundana como ouejas pertenecientes a su rebaño: y assi les seruia esta señal de mostrarle, q̃ era gente cautiua, y por beneficios recibidos ya marcada, de vn Dios verdadero: por lo qual assi como el clauo impresso en el cuerpo del esclauo, muestra tener cuyo, y no ser suyo, y por el le puede su señor buscar adonde quiera q̃ huya: assi este pueblo quedaua por tan propio de Dios, que quando se quisiera huir y apartar de su ley, y culto de los idolatras, le podian yr a buscar y prender, obligandole a viuir debaxo del yugo de la ley de su Señor, confirma esta razon el Apostol san Pablo: *Testificor omni homini circundanti se: quia debitor est vniuersæ legis faciendæ.* Y se preciauan tanto los Hebreos desde cautiuerio, que la mayor infamia que a qualquiera dellos se le podia hazer, era llamarle incircunciso, como entre nosotros lo es el llamar Moro, ò Iudio. Son buenas las palabras del Hebreo Iosepho arriba citado: *Voluit Deus corpora illa hac nota insigniri gentem nostram, quo scilicet manifesto secerneretur, & segregaretur, à cæteris gentibus, scilicet, nec cum illis permixta, & confusa flagitiosos quoque eorum mores, fœda instituta iniquas leges, impias superstitiones, prauæmulatione sequi vellet.* Y san Chrisostomo la llamò oluido para el mal, y memorias para el bien, no atadas ni puestas en el dedo, sino impressas en la carne, para jamas apartarse. Teodoreto aduirtio, q̃ por quanto la conuersacion cō varias gentes, es gran trabucadora de costūbres, y auia Dios dicho a Abrahan q̃ auian de estar sus descēdientes quatro ciētos años cautiuos, entre gēte estrangera, y que por esso le dio la circūcisiō, *Pietati tō seruandæ velut custodiam quandam*: de la qual razon infiere, que por esso cessò el rito de la circuncision los quarenta años que anduuieron por el desierto, porque como andauan solos, y sin compañia de gentes, y costumbres pegajosas, no peligrauàn, como quando acompañados, y por lo contrario en llegando a la tierra prometida, por las fronteras que le quedaron, mandò Iosue circuncidar a todos los que no lo estauan: fue el cuydado que Dios de aquella gente tuuo, y lo que pretendia, y queria que del se tuuiesse, si ya en tāto refrescar d̃ memoria, no fue la causa, por conocer Dios la ingratitud de los sugetos, y rebeldes voluntades con quien trataua, que assi lo dizen muchos de los Padres.

Gala. 1.

Ioseph. lib. 3. antiq.

Christo. vbi supra.

Theod. vbi sup. & D. Hier. lib. 9 in epist. ad Galat.

Iosue. c. 10.

Mas porque vna memoria de Dios es disposicion para nueuos beneficios, no queria el Señor hiziessen los Hebreos en si, y su carne gastos, sin que esso les resultasse en grandes aprouechamientos de espiritu. Por lo qual caben ya muy bien aqui las otras razones de la circuncision, que es ser dada como sacramento de aquella ley, en remedio del pecado original, como lo coligen los santos y Doctores Escolasticos de las palabras, Genesis 17. *Masculus cuius præputij caro circuncisa non fuerit, delebitur anima illa de populo suo quia pactum meum irritum fecit.* Y ademas de esto seruia de memoria para lo que auia de suceder, conuiene a saber, que al Hijo de Dios auia de tomar carne dellos, que essa fue

Caiet. in ca. 17. Gene. Aug. tract. 45. in Ioan.

la razon como gallardamente aduirtio Caietano, y S. Agustin, porque en aquella parte de la generacio carnal, y no en otra ninguna del cuerpo los mandò señalar. De manera q̃ la circucision era señal con q̃ los Hebreos, como gente particular de la casa de Dios se distinguia de la demas: y era demonstratiua, y representatiua de la gracia, y remission del original: y era tambien pronostico, y prefiguratiuo del Messias venturo, descendiente de su generacion: tantos prouechos juntos supo Dios amontonar en vna tan pequeña costa y gasto. Pero bien parece esto traças del Rey del cielo, el qual lo dispone de manera q̃ no ay dispẽdio en la carne por pequeño q̃ sea, que no aya sobradas ganancias en el espiritu, al contrario de los Reyes de la tierra, los quales mandã sacar la sangre, y cortar por la carne, y no se yo si porventura por el alma, y conciencia, y todo serà costas, y gastos, y ningunos los prouechos que os resultaran de ai: Dios aun quando quiso criar a Eua de Adan: *Tulit vnam de costis eius, & replenit carnem pro ea*: facole los hueſſos, y diole en lugar dellos carne, pero acà quitaranos la carne, y aun los hueſſos sin daros de nueuo alguna.

Gene. 1.

Supuesto esto, mas que claro se vee ya, q̃ topando la circuncision con Christo acabaua en el por todos los titulos, porque supuesto (como principio de fè) que Dios embiaua su Hijo al mundo para redimirle todo con su sangre: para que era señal distinctiua de vnos hombres a otros, quando Dios sin distincion alguna los admitia a todos para el grande caudal de sus meritos, para su fè y gracia? Vio en el cielo el Euangelista en su Apocalipsi quatro puertas abiertas, correspondientes a las quatro partes del mundo, porque Dios no quiso que su vnigenito Hijo en la Cruz abriesse las puertas del cielo para vnos, y las cerrasse a otros: y assi a todo el mundo, y a todas las gentes las franqueò, y hizo patentes, y quando como dize san Pablo, *Non est distinctio Iudæi, & Græci, nam ipse Dominus est omnium, &c.* Y assi sino ay distincion, tampoco es bien aya señal distintiua, si todas las ouejas son de vn mismo rebaño, y todo el rebaño de vn mismo dueño: y si todas se ordenã para vn mismo aprisco guiadas con las Cruz de vn mismo pastor: *Vnum ouile, & vnus pastor*, adonde todo es vnidad, de que sirue distincion? Si la hazienda es toda de vn mismo dueño, de que prouecho es que estè marcada? Clama san Chrisostomo.

Apoca. 21

Rom. 1.

Ioan. 1.

Chrysostom. hom. 39. in Gen.

Mucho menos puede valer la circuncision en el segundo titulo, que era ser remedio del pecado original: porque supuesto q̃ Dios viniendo al mundo ofrecia su sangre en remedio de mis pecados, de que prouecho, o valia era mi sangre? adonde interuiene valor y precio de sangre diuina para limpiar pecados, de que puede seruir el valor de la humana? Hasta de los Martyres dize san Iuan en su Apocalipsi. *Lauerunt stolas suas in sanguine agni*: no fuera mejor dezir, *In sanguine suo*. Pues la derramaron, y en ella rubricaron sus cuerpos? No, que la suya propia como era humana no tenia valor para los limpiar, y de albar: solamente la sangre del cordero de Dios le podia dar limpieza, no se haga luego mencion de la humana sangre a vista de la diuina. Costoso sacramento fue al Niño heredero en quanto no tuuo a Dios presente: pero alcançandole quedò muy barato al N. ño Christo, auiendo tanta diferencia de costes, y gastos de vno, a otro: quanto va de sangre, a agua, mucho cuesta la sangre, y muy poco la agua: essa diferencia tuuo la ley de Moyses, de la de Christo, que pra darnos a entender, quan facil nos quedaua el remedio con su presencia, lo qual si en ella era muy costoso, instituyò en el agua el sacramento, cuyo anteceſſor antiguamento se auia instituydo en sangre: el mismo Señor en la Cruz parece lo da a entẽder despues de muerto (adonde tambien murieron los viejos sacramentos) porque abierto con la lança el sagrado costado. *Exiuit sanguis & aqua*: pero con este diferimen: que la sangre era la vltima que en el cuerpo tenia, y el agua era la primera que de humano cuerpo manaua: acabaua sin duda la sangre, y començaua el agua: quiero dezir, el sacramento de la sangre, y en el agua el sacrosanto Bautismo: cuyo indeleble caracter, y marca, se imprime en el alma redimida con la sangre de Christo nuestro Señor: assi consideròestepunto Tertuliano, *Hos duos Baptismos de vulnere profesi lateris emisit*. Y por que el agua no tenia poder para llegar a limpiar y marcar almas, vino acompañada con la sangre de donde recibiesse virtud. Pues el tercer significado de la circuncision, es llano que espira de todo punto en Christo: porque siẽdo el lo significado, y lo prometido en ella, causa ella ya pues era la señal de la promessa, como se puede adjetivar, esperar, y estar en possesiò? ser ya cũplida la promessa, y obligar ella toda via? Aun dura en las nubes el arco celeste señal cõ que Dios promete que no ha de anegar el mundo con aguas, porque aun dura el mũdo y las aguas, y pueden durar los temores en los hombres:

Ioan. 19.

Tertu. de baptis. c. 26.

aca-

acabado el mundo, y libres los hõbres de temores, de q̃ seruira esse arco, ò lo significado por el? De q̃ sirue la escritura de la deuda despues de hecha la paga, y de que sirue la traça despues de hecho el edificio? Si Dios por essa señal se obligaua a dar el Hijo, desconfiete de su carne, dado de q̃ sirue mas la escritura q̃ para rõperse, y de todo pũto borrarse? Ya el pacto y concierto con Abrahan, Gen. 17. está derogdo, porq̃ está ya la promessa ya cumplida: *Ideo debuit circuncidi* (dize Augustino) *vt ipse probaretur esse, qui promissus Abrahæ fuit, ita vt de cætero circuncisio cessaret impleta promissione.*

Ita Dion. c. 5. de Eccles. Ierar. Aug. lib. 4. noui testa. q. 22.

Ni pongais por objeciõ el dicho de Christo: *Non veni soluere legẽ, sed adimplere*, porq̃ ademas de q̃ esto se ha de entẽder de los preceptos del Decalogo, y no de los legales. Hablando aun destos responde Origenes, *Soluit adimplendo*, lo mismo fue cũplir essos legales q̃ acabarlos. Ay cosas q̃ entonces decimos estar perfetas quando ellas acabã, que nuestro Castellano llama acabadas: lo qual vale particularmẽte en cosas sucessiuas, y q̃ no permanecen, la calificacion (dize el Filosofo) entonces está perfeta, quãdo está ya el calor en sumo grado, y ella ya no es: el caminante entonces dize, q̃ tiene perfeta, y cũplida la jornada quãdo se le acaba el camino: el nauegante entõces perficionò la nauegaciõ, quando descansa en el puerto: y el mercenario entonces cũplio el tiẽpo quando acabò: los sacramentos de la ley vieja como no erã permanentes, todos veniã buscando su termino, dando en el, entonces estauan perfetos quãdo acabados: por esso les mãdauã comer el cordero con mucha priessa caminando cõ faldas en cinta, y baculos en las manos, como diziendo, no pareis en este, yd en busca del otro: aq̃l correr de sangre a los niños era yr en busca de la del Hijo de Dios, q̃ derramada en remedio esperauã: ai llegò esta ley a ser perfeta y acabada. Dixolo mas que humanamente S. Agustin, *lib. contra Faustum: Sacramenta legis veteris sunt ablata, quia impleto: & alio sunt instituta virtute maiora: vtilitate meliora, actu faciliora, numero pauciora*, dize el santo en estas palabras todo lo q̃ nosotros arriba, no era biẽ fuessen las mismas señales, y los mismos sacramẽtos de Dios vẽturo, y de Dios ya venido, pues vnos eran de espera, y otros de possession, *Eadem res* (dize el mismo santo) *aliter annuntiatur facienda, aliter facta*, otros nos dexò de menor costa y gasto, y de mucho mas prouecho.

Origen. in Matth. & Aug. lib. 19. contra Faustũ ca. 13.

Matth. 5.

Aug. li. 19. c. 11. to. 6. & epist. 118. c. 10. & idem dicit in Psal. 77. in prin. Aug. li. 19 contra Faustum.

Como es propio de vn Principe despues de leuantado por Rey querer reformar los edificios q̃ sus passados hizierõ, las obras antiguas traçadas a lo mosayco q̃ siẽpre sõ mas costosas, mas obscuras, y mas cortas, ensanchanlas edificando a lo Romano q̃ es mas fácil, mas luzido, polido, y mas claro, y dexãdo en la obra los mismos fundamentos rasga ventanas, haze puertas mas patentes, y anchas las casas, mas alegres, y mas vistosas, a lo mosayco sin duda estaua la ley antigua, edificado todo, ya pretado todo sombras, todo obscuro, y sobre todo costoso: en los mismos fundamẽtos q̃ fueron los mandamientos de la ley de Dios: edificò el Principe Hijo de Dios a lo Romano, cõuiene a saber Iglesia Romana, y Catolica: mirad lo angosto de lo mosayco en la circuncisiõ, adõde solamente los varones podian recibir el sacramẽto, mirad la anchura del Bautismo, q̃ es puerta ãlos sacramẽtos, como quedò rasgada, y ancha para todos: *Qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit.* Mirad la fẽ de la Trinidad, q̃ es la primera vetana por dõde entra la luz en el alma, explicita y clara, q̃ tan a escuras, y implicita andaua en essa antigua ley, assi q̃ cõ Dios muerto murierõ los antiguos sacramentos, y los nueuos, muerto el viuierõ, por esso el bautismo se llama renasciencia: *Nisi quis renatus fuerit*, significado (como aora deziamos) en el agua q̃ salio del costado, adonde Dios moria en su sangre, nacia yo en su agua: adonde el daua la vida, la tenia yo segura, y la circuncision quando mucho podia cortar en el hõbre viejo, y el bautismo le da nueuo nueuamente renascido como lo dize Christo, y largamente lo explica S. Agustin.

Mar. vlt.

Ioan. 3.

Aug. lib. 1. contra 2. epist. Pelag.

Por lo qual es ilacion y conclusion casi de todos los padres q̃ Christo se dexò circuncidar, para q̃ cõ hõra muriesse, y acabasse esse sacramento: bien veo q̃ essos legales no acabaron quãto a la virtud, sino en la muerte de Christo: pero recebirlos Christo en vida, fue casi hazer de si candela, y luz, para q̃ con esta candela en la mano espirassen quando el espirasse. Oid con atencion al diuino Agustino: *Dominus quidem suscepit circuncisionem, ablaturus ipse circuncisionẽ: suscepit vmbrã daturus lucem: suscepit figurã impleturus veritatem.* En las manos de la sombra se ponia la luz, y en los braços de la figura se depositò la verdad: ya yua faltando, con essa candela y luz, hasta que de todo punto espiró. En representando la figura, y representante su dicho se recoge: porq̃ ya no sirue, y siẽdo essa ley de figuras casi como comedia, acabò: *Finis legis Christus.* Mas q̃ mayor hõra para essa ley que tenerla Dios consigo a la cabecera, ò para mejor dezir a vn hecho subdito suyo: *Factum est lege?* Adõde podia ella yr q̃ mas valiesse? Adõde mãdar q̃ mas hõrada quedasse?

Augu. ser. 23.

Rom. 10.

se? Adõde acabar q̃ mejor acabasse? *Ideo ipse circunciſus eſt* (dize Euſebio Emiſſeno) *vt legẽ impleret, & bonã eſſe oſtenderet.* Diole crédito cõ ſu preſencia: lo miſmo caſi dize S. Ciprian: *Ne antiqua religio prorſus reproba videretur, inſe voluit circunciſionis optari ſignaculũ.* Porq̃ no quedaſſe eſſa ley deſacreditada le dio tan ſoberana hõra. Claro eſtà q̃ a los corridos muchas vezes es neceſſario hazer mayores regalos q̃ a los mas obligados y queridos: mas lo eran de Chriſto los ſacramentos de la ley de gracia, y ninguno dellos recibio en ſi: (uno ſolo la Euchariſtia por mageſtad de ſi propio ſacramentado) y las ceremonias de la ley vieja todas las cũplio cõ mucha pũtualidad: *Iota vnũ, aut vnus apex non præteribit, &c.* Eſta de oy, celebrò las fieſtas, ſubio a Ieruſalen, halloſe en las inſignias, comio el cordero, y todo eſto eran regalos de la ley q̃ ſe podia correr, y auergonçar: *Vt confirmaret circunciſionem inſte in ſeruiſſe vſque ad ſuum aduentum*, dize ſan Epifanio.

Euſe. Emiſ. hom. in octau. nata. Domini.

Matth. 5.

Epiph. contra hæreſ. 3.

Por lo qual ſepultada ya la circunciſion, lo miſmo es el dia de oy recibirla el Hebreo q̃ querer dar vida a vn muerto, y ſiẽdo aſsi q̃ no es ſolamẽte muerta, ſino ya mortifera, es pretẽder cõ vn graue pecado hazer a Dios vn grã ſeruicio: *Si circuncidamini* (dize S. Pablo) *Chriſtus vobis nihil proderit*, y con razõ, porq̃ lo miſmo es guardar eſſa ceremonia, q̃ dar en vna heregia, *ſcilicet*, Chriſto eſtà por venir, y no ſeruira eſſa ſeñal en el Hebreo mas q̃ de ſer Iudio de ſeñal, por tal recibido, y reprouado de los creyẽtes y verdaderos hijos de Abrahã en el eſpiritu de quien el ſe aparta. Ya fue antiguamẽte eſſe ſacramento, ſello de la fẽ y ſantidad deſſe Patriarca (como dize S. Pablo (*Sinaculũ iuſtitiæ fidei.* Y oy ſiruira al Hebreo de ſellarle, y teſtificarle el yerro, y cõtumacia en q̃ viue, heregia cõ ſello pueſto, paſſada por la Chancilleria de ſu Sinagoga Satanica, que eſperando por el q̃ el mũdo tanto tiẽpo ha q̃ goza: da de roſtro en aq̃l abſurdo ridiculo, ò ſi quiſieredes bien digno de llorarſe, q̃ les notò S. Aguſtin. *Ecce ipſi Phariſæi legebant, & in eo quod legebant, Chriſtũ ſonabant, venturũ ſperabant, & præſentem non agnoſcebant.* Publicauanle por venir y teniale delante los ojos, ya Dios le tenia dado, y ellos aun le pediã, y mas ciegos q̃ los que eſtan en la aldea y no veen las caſas.

Rom. 4.

Aug. tract. 45. in Ioã.

Conſiderãdo Tomas Anglico la lucha de Iacob cõ el Angel, de dõde quedò eſtropeado, y coxo, dize q̃ ſignificò eſto lo q̃ a la ley, y ſacramentos Iudaicos auia de acõtecer en las luchas y contiẽdas con Chriſto, q̃ el dize ſer ſignificado en el Angel (y parece tomò eſto de S. Aguſtin, *Quod caro Iudæorum, & carnalis ſenſus legis, & litteræ per luctã ſeu pugnant Chriſti cum ijs erat reſoluendus, & exiccãdus, ex quo claudicare ceſsit Iudaiſmus, qu a vna eius pars iuit ſurſum, ad Chriſtum, & eſt benedicta à Deo, altera vero iuit deorſum, & ideo ab humore gratiæ exiccata.* Por lo qual lo miſmo es el dia de oy ſu Sinagoga cõ tales eſperanças, q̃ vna enfermeria de coxos ſin mulete de la cruz de Chriſto, de q̃ ſe ayudẽ, y quãto mas luchan, y porfian, tanto mas coxean: *Qua propter* (añade el Doctor) *viri filij Iſrael non comedunt neruum carnalis literæ, & intelligentiæ quæ occidit.*

Thom. Angli. in Gen.

Aug. lib. 16. de ciui. c. 39.

Ygual fuera echar mano de la otra circunciſion q̃ Moyſes les enſeñò en el Deut. *Circũcidite præputiũ cordis veſtri, & ceruicẽ veſtrã, ne induretis amplius.* Porq̃ eſta va remedãdo la circunciſiõ Chriſtiana, q̃ Chriſto dexo a ſu Igleſia en lugar de la primera, como cõpañera de ſu Euangelio, y reformadora de ſu ley: cortadora en el apetito, matadora del hõbre viejo, viuificadora del nueuo, biẽ le conocio las faciones y cõdiciones S. Pablo, *Circunciſi eſtis, circunciſione nõ manu facta in expoliatione corporis carnis, ſed circunſione Chriſti conſepulti ei in baptiſmo.* Adõde el ſãto Apoſtol breuemẽte nos enſeña la diferencia q̃ ay entre la circũciſion Iudaica antigua, y la circunciſiõ Chriſtiana, y verdadera. Aq̃lla (dize el ſanto) haziaſe en la carne: *In expoliatione corporis carnis*, eſtà en el eſpiritu, la antigua ſehazia cõ piedra, y hierro, la nueua cõ entendimiento y volũtad, *non manu facta*, la primera era hecha por otro, eſta nos la mãda Dios hazer por noſotros miſmos: la de la ley vieja ſe hazia vna vez en la vida, y la de la ley de gracia cada dia, y cada hora: finalmẽte la otra cortaua vna ſola parte del cuerpo, y eſta corta todo el hõbre viejo interior, no es parcial ſino total, no ſolo hiere, pero mata y ſepulta, *Conſepulti ei ceſſauit* (dize Ambroſio) *Circunciſio partis vbi refulſit circũciſio vniuerſitatis.* Quiẽ viera en el principio del año vna vida Chriſtiana, aſsi empeçada, y en premio de vn Dios acuchillado, vn hõbre viejo todo muerto y enterrado, pues biẽ cierto es q̃ no ſirue en el Chriſtiano cortar a medias en el apetito, ſino matar de todo pũto los vicios, no aueis de tirar a herir, ſino a matar: q̃ importa q̃ deis vna cuchillada en la vida vieja, ſino la acabaſtes? De q̃ os ſirue el arrepẽtimiento, ſino dexais la ocaſion? Para q̃ os confeſſais, ſi ſe os queda en lo interior del coraçon el propoſito de pecar? Para q̃ pedis perdõ al proximo agrauiado, ſi ſe queda aũ el odio viuo, no matais, quãdo mucho acuchillais, y S. Pablo no pide tan flaca vengança de enemigo tã in ſolẽte, ſino muerte y ſepultura? *Conſepultis.*

Deute. 10. & 30.

Coloſ. 2.

Amb. lib. 1 Abrah. c. 4

SE-

SEGVNDA PARTE.

De la eficacia de la ſangre de Chriſto contra los vicios.

QVien deſte modo ſe quiſieſſe ſepultar, quan hermoſo y alegre le parecia el nõbre de Saluador, quan prouechoſa la ſangre de nueſtro Dios Niño, yo aſſegurara biẽ los penſamientos deſta alma con tal palabra, y con tal obra: la palabra, el nombre, y la obra, la ſangre, y quando deſta conſideracion ſe quiera ayudar para cortar, y ſepultar vicios, deue conſiderar, y aduertir que ſiete vezes ſe cree auer derramado ſu ſangre nueſtro Dios contra los ſiete pecados capitales: algunas de las quales conſtan del Euangelio, y otras de la mente de los ſantos. La primera en la circunciſion contra el vicio de la luxuria (aduirtio ſan Aguſtin) la ſegunda en la oracion del huerto, contra la gula, que eſſa oppoſicion eſtà moſtrando el haſtio que el Saluador alli tuuo, *Cœpit pauere, & tædere.* La tercera, quando le açotaron contra la inuidia, pues el miſmo Pilatos, *Sciens quia per inuidiam tradidiſſent eum*, penſò con los açotes ablandar la embidia Pariſaica. La quarta quando le coronaron de eſpinas contra la ſoberuia, como ſe mueſtra mas en la cabeça, deaì ſe quiſo ſangrar tomando las eſpinas por inſtrumento. La quinta en las manos cõtra la auaricia. La ſexta en los pies cõtra la pereza, cuya explicaciõ eſtà clara. La ſeptima en el coſtado contra la ira, que ſi eſta (como dize el Filoſofo) ſe cauſa de la ſangre que eſtà hirujendo junto del coraçon, haſta eſſa ſangre muerta quiſo dar, para que ni aun la cauſa de donde procedia la ira le quedaſſe, y quien de ſi ſacaua la cauſa bien lexos de ſi queria ſu efecto: y biẽ era q̃ la vltima ſangre contra la ira ſe moſtraſſe, para mejor moſtrar quien contra ella la derramaua, porque ſi eſta era el amor diuino, como podia caber en el miſmo coraçon de Dios tanto amor de pecadores, y alguna ira contra ellos? Pero la primera q̃ derramò con mucha raz õ contra la ſenſualidad, porque aſsi como eſta es principio de los demas vicios, y amor propio, aſsi la primera ſangre encontraſſe el primer vicio, y la vltima ſu efecto mas deſenfrenado. Que reformacion eſta para ti anima mia: que ſi con la primera ſangre de tu Dios empeçaràs a cortar en el amor propio, como es cierto que en la vltima tendras las puertas abiertas, entrando en el coraçon diuino, alcãçando de aì cumplidamente la ſaluacion que oy con el nombre de Saluador ſe comiença hazer en ti?

Aug. cont. Fauſt. c. 3.

Mar. 14. Matth. 27. Mar. 15.

Hallò el Filoſofo que la ſangre era el amigo mas leal que el hombre tenia, por quanto naturalmente corre, y acude en las mayores neceſsidades, ſi el coraçon teme, y enflaquezze con el temor, luego va la ſangre a conſortarle deſamparando el roſtro, como ſe mueſtra en lo palido del: ſi el roſtro padece verguença dexa la ſangre el coraçon, y va a cubrirle, ſi days vna caida, y padece detrimento alguna parte, alli acude luego con mucha prieſſa a conſortar eſſa parte leſſa, es amigo ſin engaño, porque lo es en las neceſsidades. Por mayor amigo nueſtro, y de mayor importancia, quiere el Señor ſea ſu ſangre de nueſtras almas, que aun de ſu propio cuerpo, pues dexaua a eſte por acudir a ellas. Quien jamas vio rebentar la ſangre fuera del cuerpo con el temor, como ſe vio en el huerto? Sin duda bien veia que era mayor la neceſsidad que tenia mi alma della que el cuerpo adonde eſtaua, y aſsi acudio como amigo nueſtro adonde la neceſsidad pedia. Por lo qual el derramarſe oy tan preſto a los ocho dias de ſu Nacimiento, ſin duda es venir en buſca mia, q̃ quiẽ tãto me amaua no ſufria dilacion, y mi neceſsidad le llama: eſpantauaſe allà Pilatos, *Quod tan cito moreretur.* Si ſupieras la neceſsidad que ay de eſſa muerte no te eſpantaràs de que tan preſto ſe apreſure el Señor a dar la vida.

Matth. 27. Mar. 25.

Ninguno ſe igualò con el en el amor, y nadie tan poco en ſu propriedad qual es la diligencia, por lo qual ſi en darme la ſangre tenia obligaciõ eſta alma amarle, en la prieſſa con q̃ la daua tenia exemplo para no dilatar eſſe amor. Todos ſon exẽplos cõtra mi vida, y cõtra mis tibios deſſeos. Pero quiẽ podra (hermoſura del cielo) ni dar alcãce a vueſtro amor, ni igualarſe con vueſtras diligencias? Quando Dios mandò a Abrahan que ſacrificaſſe ſu hijo, moſtrò el ſanto Patriarca notable diligencia, y promptitud en que luego (pues era de noche) ſe leuantò, y con paſſo veloz caminaua: *De nocte cõſurgens ſtatuit &c.* pero con todo en el camino gaſtò tres dias, ſiẽdo la jornada deſde ſu caſa al monte de vno ſolo. *Die autem tertio, &c.* Porq̃ aunq̃ S. Geronimo diga q̃ habitaua entonces en Gerarſis, de donde al monte Moria ay camino de tres dias, mas cierta es la opinion del Abulẽſe, el qual dize q̃ moraua en Berſabe (pues para aì boluio como cõſta del Geneſis) y de Berſabe al monte no ay camino mas q̃ de vn dia. Pero como el coraçõ del padre

Gene. 22. Hieron. in tradit. Hebr. in Gene. 22. Abulſen. in c. 22. Gen.

yua enternecido con la muerte del hijo, por mas que el amor de Dios le apreſuraua y hazia prõpto, el amor paternal le detenia. No ay amor en la tierra que no de cinco de corto: ſolo en vos (Principe del cielo) no ſufria el amor tardança: luego la miſma en nacimiento vos os reclinò en el peſebre, ſiendo aſsi q̃ para madre blanda mejor parecia ſuſtentaros en ſus braços, y abrigaros en ſus pechos, pero la que ſabia era voluntad, y guſto vueſtro padecer, deſde luego os deſamparò, y echò de ſi: lo miſmo mueſtra la prieſſa con q̃ médai, i. ſangre que corre en buſca de mi alma.

Ita refert Auguan. exmagiſtro de proprietatibus rerum.

Parece milagro lo que graues autores cuentan del aue llamada Charadreo, que da ſalud, y vida a los que padecen mal de teriçia ſolo con la viſta: ſi han de viuir, miralos y con la miſma viſta lleua muchas vezes, y llama a ſi la enfermedad del enfermo, y por el muere, dexandole ſano. O Redemptor de mi alma: a quien con mas verdad conuiene eſta propriedad que a vos, adonde el amor diuino quiſo que de tal modo me puſieſſedes los ojos, que tomando en vos todas las enfermedades de mis pecados quedaſſe yo ſano, y vos enfermo, moſtrandoſe en el acto quanto me amauades, pues trasladaua el amor de mi en vos mis males, y de vos en mi vueſtros bienes. En el qual punto admirado ſan Bernardo no ſe ſabe determinar a qual de los dos de la palma, ſi a la humildad de Dios que tanto baxò, ſi a la honra del hombre que tanto ſubio. *Mira quærentis Dei dignatio, magna dignitas hominis quæſiti, in qua ſi gloriari voluerit non erit inſipiens, non quod aliquid videatur à ſe ipſo, ſed quod tanti eum fecerit ipſe.* Si no vale el hombre mucho por ſi, vale por lo mucho que Dios por el hizo, no podia ya valer muy poco, aqui el por quien Dios encarnaua, y daua ſu ſangre.

Ber. ſer. 1. de Adñetu

Hebr. 13. Es intrincado el modo con que hablò ſan Pablo en alabança de la hoſpitalidad. *Hoſpitalitatem* (dize el) *nolite obliuiſci per hãc enim latuerunt quidam Angelis hoſpitio receptis.* Alude el Apoſtol al c. 18. del Geneſis, quando Abrahan grande agaſajador de peregrinos, mereciò recoger tres Angel en trage humano disfraçados. Y aunq̃ es duda biẽ reñida entre los Padres Griegos, ſi los conocio por Angeles, ò no, con todo eſſo por la comida que les puſo delante, y lauatorio que les ofrecio, ſe haze prouable que imaginò por entonces que eran hombres, de manera que los Angeles por disfraçados en los cuerpos fantaſticos erã los encubiertos, y ſan Pablo dize, que los agaſajadores eran los que lo eſtauan: porque no dize, *Latuerunt Angeli*, ſino *latuerunt quidam, ideſt.* Los hombres *Angelis hoſpitio receptis.* La duda en el ſentido literal ſe ſuelta con mucha facilidad, diziẽdo ſer eſto phraſi Griega, porque lo que a mi ſe me encubre, ſe dize en Griego que yo me encubrò a ello: pero qual es el q̃ ſiendo perito en la lengua Griega ignore que de entrambas maneras es el modo ordinario de hablar entre los Griegos. Tiene particular myſterio el vſar mas de aquel modo: *Latuerunt quidam*, que de otro. *Latuerunt Angeli.* Y reſpondo, que no quiere ſan Pablo, que los Angeles ſean los encubiertos, y amadores de Dios, porque haſta entonces auiendo Abraham exercitado eſſa virtud, eſtaua aun encubierto, ideſt. No ſabia el modo exceſsiuo, con que Dios eſtimauavn caritatiuo: pero quando le embia los Angeles por hueſpedes, para honrar a ſu caſa, entõces deſcubrio los quilates de eſſa virtud, y el valos en q̃ la eſtimaua? aſsi que haſta entõces: *Latuerunt*, pero en el: *Angelis hoſpitio receptis.* Se deſcubrieron: A eſte andar parece que fue el amor de nueſtro Dios en los extremos que hizo por noſotros, parece que haſta agora, ideſt, antes de tomar carne humana, era el, el eſcondido, el, el encubierto: pero de entrambas maneras lo podemos dezir, tambien noſotros eramos, y con los extremos delo q̃ haze por noſotros, naciendo, y muriendo, moſtrò los altos quilates de lo que valiamos: *Mira quærentis Dei dignatio, magna dignitas hominis ſic quæſiti.*

Y el fin que Dios tuuo en leuantar al hõbre con honras tan particulares, fue el ver ſe podia con eſſo refrenar el hombre para no pecar: todo ſe ordena, a que con el valor de ſu ſangre, y de lo mucho que medio, me ſepa yo eſtimar para nunca le ofender. *Animi magni ex magnis honoribus ſiunt.* Dixo el otro, grandes y leuantados animos cria la honra. Y es cierto, q̃ tiene ella de ordinario muy buena mano para eſto, porque ya ſe viò de paſtores, y ruſticos labradores hazer Reyes, y Emperadores magnificos, tan apurados en las partes neceſſarias, para el gouierno del Imperio, quanto lo pueden exercitar los mas ſuperiores, maeſtros de grandes Principes. El otro que ayer era nada, y que ſubiò: ſino tiene la ignorancia, y ruſticaez demaſiadamẽte tenaz en dos dias, tiene mas tiento, mas capacidad, y prudencia, y a dos por tres os parece ya otro: muy buenos entendimiẽtos ſe pierden en el mundo por no tener donde moſtrarſe, y dar a entender lo mucho para que ſon, y valẽ. Otros totalmente en cogiendoſe de ombros eſcondenlos natiuos eſpiritus con la mucha miſe-

Litu Liu.

ria

ria que los abate, y encubre, pero si en algun tiẽ po llegan a desechar de si essa miseria, y se ponẽ en otro andar con vn pequito de honra, tambiẽ crian brio, y saben desechar vilezas, que de antes por ventura admitian. Fue el fin de la Encarnacion (dize san Leon Papa) el querer Dios assolar, y destruyr el pecado no solo por el valor, y precio de la sangre de Dios, pero tambien por los puntos de honra, que Dios al hombre le metia en casa, porque auiendo el hombre de cooperar cõ el en su remedio, pusiesse Dios el caudal de la gracia, y auxilios como misericordioso, y el hõbre hiziesse ya en esso como honrado: porque viendose con tan grande honra, y estrecha vnion cõ Dios: qual es la de la Encarnaciõ, y despues viendo el grande y excessiuo precio en q̃ le ponia, quales eran los meritos de su sangre, cobrasse con la honra en que se veia vnos buenos brios, y presuncion santa, para no abatirse a tan gran vileza, qual es el pecado. Este fue el vltimo remedio (segun el mismo santo) que Christo vsõ con Iudas la noche de la cena: porq̃ quando con el no bastaron ruegos, ni blanduras, ni amenazas, ni todos los demas remedios de quãtos el Señor cõ el vsõ, y hizo: quiso ver si por el brio de la honra repudiaua la vileza de la vẽta, diole su cuerpo consagrado, hizole sacerdote, y aun conforme a la opinion de los que dizẽ que los Apostoles fueron luego alli ordenados de Obispos) le dio la dignidad Episcopal, mirando si viendose con tanta honra dexaua el trato infame. Con lagrimas de sangre podimos llorar el ver que sobran honras, y faltan animos, y no es solo Iudas el que cae en este absurdo teniendo antes puestos los puntos de la honra en pecar, auiendo de ser al contrario.

Leo. Papa ser. de passione 3.

Ita credit auctor qq. vet. ac noui test. q. 43. apud Auz. & Salmer. tract. 38. in Act. Apost. & verũ hoc posito, vbi ei tai alios Teodore. q. 89. Gene. Gen. 30.

Poderosa por cierto era la consideracion de la sangre de Dios derramada en nuestro rescate y beneficio, para poner linderos, y termino a las ofensas suyas. No puede Teodoreto acabar de persuadirse, de que quando Rachel hurtò los idolos a su padre Laban, y los lleuò consigo, oliesse aquello a Gentilidad, y tuuiesse algun resaulo de idolatria, como lo piensan muchos padres, y expositores, dãdo por razon, que como del verdadero Dios auia ya recebido mercedes (como fue parir siendo esteril. Gen. 13. *Recordatus est Deus Rachelis, & exaudiuit eam, & aperuit vulnam eius*) no se podia imaginar della tal aleuosia: *Quomodo igitur mulier in Deum affectu prædita*, id est obligada, *idolis quinouissunt Dij inseruire potuisset?* Pero que beneficio era aquel, y que beneficio este? Y como quiere nuestra ingratitud no valga la consequẽcia en essa forma de arguir, siendo ella formal: y materialmente tan valida. Valgame Dios, no se puede imaginar de vna muger que recibio de Dios vn tan pequeño beneficio q̃ idolatrasse, y puedese pensar de vna alma por quien Dios derramò su sangre, y q̃ le ofenda? No quisiera yo mas de fruto en esta materia, q̃ la memoria deste argumẽto, cuya fuerça deuia biẽ de penetrar S. Pablo quando dixo: *Christus Christi veget nos*, conuencenos, y cõcluyenos el grãde amor de nuestro Dios: y paraque de todo quedasse mas larga y segura la confiança: junto con la sangre que derrama oygo ya el nombre de Iesus que es mi Saluador.

TERCERA PARTE.

De la eficacia y virtud que la sangre de Christo dio a su nombre.

SOberano nõbre, y excelente nombre, pues auiẽdo recibido la virtud en la sangre de Dios no podia dexar de tenerla en si muy grande. En su sangre recibieron los sacramentos virtud de limpiar y purificar las almas: y no falta quiẽ diga q̃ hasta las formas sacramẽtales) q̃ sõ proposiciones vocales) llegã a aquella fisica eleuaciõ de la gracia, y siẽdo Dios el autor principal della, son las vozes sacramentales, los instrumentos, quiẽ tanta virtud puede dar a las vozes de los sacramentos, mucha sin duda daria tambien a la voz de su nombre pronunciada.

Y anduuo la virtud en el nombre tan vinculada a la sangre q̃ quanto mas sangre nuestro Dios fue derramando, tãto mayor virtud se fue en el nombre descubriendo: enseñados de los Angeles los pastores: llegarõ solos al pesebre, y guiados de vna estrella vinierõ los Reyes del Oriente, y auiẽdo tãta diferẽcia de dotrina de la de los vnos a la de los otros, quãta va de estrellas a Angeles: los pastores quãdo mucho: *Cognouerũt de verbo vitæ*, sin dezirnos mas, y los Reyes pusierõ a riesgo sus personas y credito cõ Herodes, y despues entrando en la pobre casa, *Procidentes adorauerũt, & apertis thesauris, &c.* Mostrad aq̃l animo reuerencial cõ q̃ al niño Dios se ofreciã. No falta quiẽ desta diferẽcia quiera dar la causa, diziendo, q̃ por quanto los pastores fueron luego en la misma noche llamados, quãdo aũ nuestro Dios no auia dado sangre, fue la adoraciõ pequeña, de animo pastoril finalmente: pero porq̃ quando ya llegarõ los Reyes, tenia dadas las primicias della en el cuchillo de la circunciſiõ, y recibido el nõbre de Iesus, merecio ya en el hecho vnos lexos de hõbres martyres en los desseos, y riesgos a q̃ se pusierõ: y en la suprema adoraciõ de Rey tributario todo el Oriẽte a sus pies, fauorece el pẽsamiẽto aq̃l rotulo del Apocalip. escrito en el lugar de la circũciſiõ: *In femore eius scriptum Rex Regũ, & Dñs Dominantiũ*: adõde parece q̃ se dize auer sido lo mismo el golpe q̃ se dio en la carne, q̃ darle a conocer por Emperador del mundo. Notad como crecia con la virtud de la sangre la excelẽcia en el nõbre? Ya casi venian los Reyes leyẽdo parte del rotulo de la Cauz, a

Luc. 2.

Matt. 2.

Apoc. 19.

donde el Padre le publicaua por vniuersal Redentor del mũdo, *O Rex Iudæorũ*, de los Magos fue la segũda parte del rotulo de Pilatos, y sino hizierõ mẽcion de la primera parte, fue profecia y misterio: dando a entender que no acabaria en alguna hora Iudea de leer, y oir esse nõbre, con respeto, y mucho menos se aprouecharia de lo significado del, y pues se auia đ desechar, y replicar sobre el *Rex Iudæorum*, no oyesse el otro nombre de la saluacion, casi diziendo, ya que no quereys dar a Dios la honra de Rey vuestro, tãpoco lograreys el prouecho de Saluador. Oygamos esto de la boca del grã Padre S. Agustin: *Magi ex gentibus erant, ipse etiã Pilatus ex gentibus, illi stellã viderunt in cœlo, ille titulũ fixit in ligno vtrique tamen, non regẽ gentiũ sed Iudæorum, vel quærebant, vel agnocebant, Iudæi verò ipse neque stellã secuti sunt, nec titulo consenserunt.* Estauan hablados los Magos con Herodes en el firmar del Reyno a Christo, negarõ los proteruos el Reyno, y el Señor el nombre a muchos que fue la saluacion.

Aug. ser. 20. de tẽp.

La segunda vez que consta, q̃ el Señor derramò la sangre, fue en el huerto que dio tanta virtud al nõbre, q̃ hizo prostrar, y dar en tierra solo cõ la voz a vn exercito armado: *Quem quæritis.* Pregũta el Saluador, y ellos: *Iesum Nazarenum.* No sabeys la virtud, q̃ esse nõbre en si contiene: pues es la misma q̃ la del nombre de Dios, pero a vuestra costa lo experimẽtareys: *Ego sũ*, y luego, *Ceciderunt retrorsum.* Para atras boluereys en todo, pues no os quereys aprouechar del: q̃ este nõbre, assi como a los Santos, y desseosos de la saluacion es suaue, assi a los malos, y proteruos, es terrible: *Sanctũ & terribile nomẽ eius.* Y no quiere Dios se tome en la boca, sino para intentos sanos y buenos. En los actos Apostolicos se cuẽta lo q acontecio a ciertos ensalmadores, exorcistas con vnos demonios q̃ quisieron echar fuera de algunos cuerpos por virtud del nõbre: *Tentauerunt autẽ quidã de quibusdã Iudæis exorcistis inuocare super eos qui habebant spiritus malos, nomen Domini Iesu dicentes: adiuro vos per Iesum quem Paulus prædicat.* El intento destos fue conforme S. Cypriano, y S. Chrysostomo, mirar a dos fines. El primero era si el nõbre no obrasse, lo que ellos queriã: mostrar como la doctrina de Paulo era falsa, y por esso deziã: *Quẽ Paulus prædicat.* Saliendose ellos fuera. Lo segundo si la virtud del nõbre obrasse, y no pudiessen por esta via salir con su intento, ganar a cuenta del nõbre sus dineros, y salir famosos ensalmadores, intentan do proueer la bolsa, y no dilatar la fé, mirad como les fue con el partido: *Respondens autẽ spiritus nequã dixit eis, Iesum noui, & Paulũ, scio vos autẽ qui estis.* Bien conozco la virtud de esse nombre, y de quien le predica, pero tãbiẽ os conozco a vosotros, y el intẽto q̃ teneys, pagareys el atre

Ioan. 18.

Psal. 110.

Acto. 19. Cipri. ser. de Bapt. Chrisost. in Acta.

uimiento: *Et insiliens in eos homo qui habebat dæmonium pessimum, & dominatus amborum inualuit contra eos, ita vt nudi, & vulnerati effugerent de domo illa.* Desnudos, y llenos de cozes, y puñadas los embiò llenos de cõfusion, hasta el mismo demonio llega a defender el respeto q̃ a este diuino nõbre se deue tener, y como se ha de tomar en la boca: es verdad que para mostrar el Señor que el nombre en si tiene virtud, acostũbraua Dios muchas vezes solo por inuocaciõ suya obrar, y hazer milagros, aunque los ministros fuesen malos, y peruersos: assi como tambiẽ en los sacramentos la malicia del ministro no impide la santidad de sacramento, por lo qual los discipulos aduirtieron a Christo: *Vidimus quendam in nomine tuo dæmonia eijcientem.* No siendo discipulo de Christo, pero esto encarece mas la virtud que el nombre en si tiene, y el dicho q̃ poco ha diximos el respeto q̃ Dios quiere se le tenga, pues quando falten hombres que lo hagan los demonios tendran cuydado.

La tercera efusiõ de la sangre fue en la Cruz, adonde le recrecio al nombre tanta virtud quanta S. Pablo cuenta a los Philip. 3. *Dedit illi nomen quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur, cœlestium, terrestrum, & infernorum, & omnes lingua confiteatur, &c.* Tan hermanado andaua el nombre con la sangre, que en quanto Christo no hizo completa t da la redencion del mundo, parece que tuuo el nombre de prestado, y no de todo punto dado, *vocatum est*, no nos dize mas el Euangelio, *Quod vocatũ est ab Angelo*: pero en la Cruz adonde la sangre fue con la vida, entonces se lo dieron en propiedad. *Dedit illi nomen.* San Dionysio tiene para si que al santo Iob no le fue dado el nombre (que el dize significar paciencia: y san Cipriano quiere dezir el carissimo de Dios) sino despues de auer prouado mano con el demonio, y quedar señor del campo, y conculcadas todas aquellas turbas de tentaciones, y trabajos que contra el hizieron monipodio: no quiere dezir el santo que antes desto caresciesse Iob del nombre, pero quiere dezir, que con especial titulo parece que quedò el nombre en aquel fuerte Athleta, su significador de paciencia, ya experimentada por obra, *Vt id iam fuerit quod antea vocatũ est, aut vero vocatũ sit quod quidem fuit*, fue despues lo que antes le llamauan, ò le llamauã ya lo que despues auia de ser. Por el mismo modo quiere san Pablo que fuesse el nombre de Iesu en Christo, entõces dado en la Cruz, y por especial razõ merecido, y ganado, oy solamẽte llamado fiẽdo despues en la Cruz lo q̃ đantes le llamarõ, ò llamandole ya lo q̃ despues auia de ser. Y con esto recrecio tanta virtud en el nõbre, q̃ en el cielo, tierra y infierno, hizo postrar las rodillas de todos. Postrẽse todos a vn nõbre, q̃ significa la

Phiitp. 3.

Luc. 1. Dion. in Iob Ciprian. li cõt. Iudæo.

salua-

ſaluacion de todos, y aora lleue la poteſtad judiciaria, y ſuprema quãdo tãbiẽ cõ el dio la vida. Andaua de antes el nõbre en la boca de los Angeles (q̃ Angel deuia ſer en la vida el q̃ en la boca le huuiera de tomar) *Vocatũ eſt ab Angelo*, pero dada la vida y la ſangre, *omnis lingua*, es obſcuro aq̃l lugar del Exodo hablãdo Dios cõ Moyſen, *Ego Deus qui apparui Abrahã, Iſaac, & Iacob, & nomẽ meũ Adonai, nõ indicaui eis.* En lugar del Adonai, tiene el Hebreo el nõbre ineſable, Iehouah, y la razõ de la dificultad es, porq̃ en el c. 15. del Gen. quãdo Dios le aparecio a Abrahã le dixo, *Ego Dñs qui eduxi te de Vr Caldeorũ*, y en el Hebreo en lugar del *Dominue*, eſtà el miſmo nõbre Iehouah. Pues ſi Dios tenia ya dicho y deſcubierto ſu nõbre a Abrahan, como dize en el Exodo, q̃ no ſe lo auia deſcubierto? Reſpõde Rabi Salomõ (y aprueua la reſpueſta Sixto Senẽſe en ſu Biblioteca ſanta) q̃ aq̃l nombre Iehouah, ſignifica la verdad, y cõſtãcia en las promeſſas, y por quãto Dios aũ no tenia dado a los Hebreos lo q̃ les auia prometido, hallaua q̃ aũ no les auia manifeſtado el nõbre, y aſsi dize en el Exodo, aora q̃ yo comiẽço por obra, aora conocereis mi palabra, y mi nõbre, aora me nõbrareis, y dize biẽ la explicaciõ cõ la puntualidad de Dios, q̃ ſiẽpre buſca obras correſpõdientes a los nõbres, aſsi en el cielo los tres Angeles a los quales ſolos de cierto ſabemos los nõbres, (q̃ ſon Michael, Gabriel, y Rafael) los oficios y obras ſe los dierõ, y no reſpetos, priuãças, ò fauores, como acõtece en la tierra. Halla Dios q̃ no ſe ſabe nada de ſu nõbre, en quãto no eſtà de por medio la obra. Aſsi Chriſto en quãto la obra de la redẽcion no fue cõpleta, parece q̃ anda ua eſcõdido el nõbre, y en boca de pocos, y aun el parecer q̃ tambien lo tenia de preſtado, eſperò moſtrar quiẽ era, y lo q̃ nos amaua, y entonces aparecio el nõbre en boca de todos, *omnis lingua*, y el lleno de propiedad, *dedit illi nomen.*

Exod. 6.

Sixtus Sen. lib. 2. Bibli.

Si deſta manera ſe dieſſẽ los titulos y blaſones en la tierra a coſta de ſangre y lãçadas, y ſi tuuieſſen los nõbres correſpondẽcia con las obras, ſeria ſin duda eſſa tierra vn remedo del cielo (pero como bien dize el melifluo Doctor) todos ſon hombres vacios, grandes rodilladas en el ſuelo, y en las vozes grandes poteſtades, en los titulos, y blaſones, grãdes dragones, tigres, y ſierpes, y leones a la puerta, y grandes gallinas los moradores de dẽtro. Tertuliano guſtò mucho del nõbre de camaleõ, q̃ en la cõpoſtura del nõbre pone miedo, pues parece vna junta de camello, cõ leon, de los quales vnos dellos es animal grandiſsimo, y el otro muy feroz: *Chamaleontẽ qui audieris haud ante ignarus, iã timebis aliquid amplius cũ leonẽ.* Y quando veys lo ſignificado por el nõbre q̃ es vn animal pequeño, y deſpicable, parece burla, y todo nada, vna hoja le cubre todo: *Vt cũ offenderis apud vineã ferme ſub pãpino totũ ridebis illico audaciã, & Græciã nominis, quippe nec ſuccus eſt corpori, qui minutioribus multo licet.* Ver los dones, y ver las ſeñorias, y excelẽcias de la tierra, aq̃llas iluſtriſsimas, y excelentiſsimas, y reuerẽdiſsimas, tãta paja dẽ vozes, y los ſugetos quales en la vida? quales en las obras? *Ridebis illico*, tẽdreis miedo quãdo los nõbres, y a eſtos triſtes vna breuey corta mortaja los cubre de pies a cabeça. Y en quatro letras de q̃ ſe compone ſu nõbre, cõprehẽdio Chriſto los infinitos meritos de ſu ſangre, de manera q̃ para nõbrar quiẽ es baſtavn nõbre de quatro letras, y para dezirnos lo q̃ hizo no baſtan los libros de todo el mũdo, como lo dize S. Iuã, dando con eſto fin a ſu Euãgelio, y eſtos camaleones de la tierra no los podemos cacabar de nõbrar, y lo q̃ hazen de biẽ en toda la vida, vna hoja verde lo puede cubrir: llenos de nõbres, vacios de obras, y cõ razõ camaleones, pues eſte *Oſcitans veſcitur, folicans ruminat, de ventre cibus*, dize Tertuliano. Comẽ voſtezando: hazen grãdes pãperas, y barriga, y todo ayre. Allà lo ſabreis en vueſtras pompas, y honras, aparatos, y mageſtades, y todo ayre.

Ioan. vlt.

Tertuli. qu ſup.

A vueſtro nõbre ſantiſsimo me atẽgo yo (mi Ieſus, y Señor hermoſo) q̃ ſi en vueſtra humanidad depoſitaſtes toda la inmẽſidad diuina, en el nõbre tãbiẽ abreuiaſteis todo el biẽ q̃ me adquiriſteis, y es lo miſmo verle, q̃ acordarnos de la obligaciõ en q̃ os quedamos, deſcubriẽdoſe a el los oidos, las cabeças, y poſtrados a ſu ſignifica do las rodillas. Quãdo el Patriarca Ioſeph trata ua de remediar a Egipto lleuado en vna carroça alta, fue nõbrado Abrech, en lugar de aquello q̃ nueſtra vulgata dize, *Vt omnes genu flecterent*, a la qual voz no dã los expoſitores la total ſignificaciõ, porq̃ vnos ſacãdola de la paraphraſis Caldaiça dizẽ q̃ quiere dezir, *Pater Regis*, por quãto al miſmo Rey le acõſejò, acudiò, y gouerno, otros como S. Geronimo, cõ quiẽ cõcuerda el Targũ Ieroſolymitano, *Pater tener*, padre niño por ſer moço. Otros como Oleaſter, dizen q̃ es voz de futuro del verbo Barach q̃ quiere dezir, *Benedicite*, alabad todos eſte mãcebo, ò como explicã otros, *Genu flectite*, adoralde. Como es propio d quiẽ biẽ conoce las obligaciones q̃ tiene, no pod der dar cõ el nõbre q̃ las declare, ò como es cierto en vno repreſentarſele todas, no acabã cõ corteſias q̃ deuen hazer a Ioſeph, porq̃ ni con las obligaciones q̃ el nõbre les repreſenta. Es Señor de los Reyes dizen vnos, y ſiẽdo tã moço dizen otros, alabalde, y enſalçalde, dize vn coro, adoralde cõ lo rodilla en el ſuelo, dize otro, todo eſpoco para las obligaciones q̃ el nõbre eſtà pidiẽdo. Mejor quadra eſto a vueſtro nõbre, y a vos Dios mio herido, q̃ a Ioſeph, en eſſa cuchillada que el amoroſo dio, os entregò el ſer Padre, ò Rey de Reyes, ſiendo aun Niño de ocho dias, ò de catõr

Gene. 41.

Hieron. in trat. Hebr. ad c. 41. Geneſ. Oleaſt. in Gen. 41

Tert. lib. de pallio.

ze, nõ aura alabanças nueſtras que le ygualen, ni adoracion digna de ſu ſignificado. En eſſas eternidades de la predeſtinacion de los Sãtos duraran las vozes, y ſignificaciones deſte nombre bendito, en las bocas glorioſas de vueſtros eſcogidos andara frequentado, adonde con la ſuauidad del guſto que Dios les ha de poner en la potencia gaſtotiua, no ſera de menos ſuauidad el nombre ſantiſsimo de Ieſus por ſus inſtrumentos pronunciado. Siempre ſeran pocas las alabanças por muchas que ſean, y pequeñas las adoraciones, por grandes que las hagamos. Son dignos de notar los encarecimientos con que el Angel quiſo dar a Iacob el nombre de Iſrael: *Ideſt videns Deum.* Y la verdad que ſea nombre tan honrado bien era que conſtaſe mucho: porque ſi quiſieſſemos diſcurrir en eſte lugar conforme Cayetano cõſta del cap. 32. del Geneſis, que luchando Iacob con el Angel, en el fin de la lucha le dixo: *Non vocaberis vltra Iacob, ſed Iſrael erit nomen tuum.* Por lo qual ay duda, y no pequeña, en qual lugar deſtos le ſueſſe dado el nombre. La reſpueſta comun es, que de la primera vez le fue prometido: y en la ſegunda dado, y es de S. Geronymo, como a S. Pedro Ioã. 1 *Tu vocaberis Cephas.* Nombre de Pedro prometido, y pueſto Math, 16. *Ego dico tibi quia tu es Petrus.* En confirmaciõ deſto añade Cayetano, que el Hebreo en el primer lugar no dize aſſertiuamente: *Iſrael erit nomen tuum*, ſino por interrogante: *Non vocaberis Iacob, quod ſe Iſrael.* No has de tener nombre tan baxo, como, *Suplantator.* Que ſera, ideſt, que me daras, en que obligacion me que daras ſi te diere nombre de hombre que vee a Dios: no hallaua el Angel coſa equiualente, con la merced y beneficio del nombre: *Pronuntiatur nomen iſtud imponendum ipſi, non quidem aſſertius, ſed cum ambiquitate quadam tanti nominis, ſpes datur admirationem ingerendo quod ſi Iſrael.* Pero que importaua tener Iacob nombre de hombre que vee a Dios, y apretando la coſa no verle: pues aquello no era viſion de la eſſencia diuina la qual lograron los redimidos por Chriſto, era ſolamente vn fauor, q̃ en ſu nombre por vn criado ſuyo Dios le embiaua a hazer, y con todo tanto encarecimiento, tanto eſpanto, tanto pedir de partes en el ſugeto para lograrle. Sin tanta admiracion os dan a vos Dios mio vueſtro nombre ſantiſsimo, mas amplo q̃ el de Iſrael: pues en el ſe incluye toda la hermoſura de los Santos, todo el orden de la predeſtinacion, y ſus efectos, pero la cauſa es, por que days la ſangre que vale infinitos mundos, y infinitos predeſtinados: y aſsi no ay cauſa de admiracion que lleueys nombre tan grande ſin admiracion, pueſto que diſteys por el mucho mas vale. Admira ſolamente lo poco que del me ſe aprouechar: pues teniendo vos nõbre de Saluador, y dãdo vueſtra ſangre en precio mio, hago yo por mis pecados, q̃ no valga nada fruſtrãdo lo mucho q̃ os hize de coſta Mas ſi el nõbre os obligò a cũplir cõlo ſignificado, dãdo cõ eſſo la vida, hazed vos Señor cõmigo q̃ os pague lo mucho q̃ deuo, q̃ para todo es poderoſa eſſa diuina ſangre, y eſſe nõbre bẽdito: q̃ quãdo le leo en lo alto de la Cruz, y os veo luego debaxo del cõ la cabeça inclinada, los ojos cerrados, y coraçõ y braços abiertos: piẽſo, y tẽgo por cierto que todas ſon frãcas eſperanças: y de vos no deſcõfie, porq̃ ſi tuuiere miedo el nõbre de Saluador me aſſegura, ſi me acobardan pecados, no los vereis, q̃ teneis cerrados los ojos, y para lleuarme en los braços caminando a vos eſtais con ellos abiertos.

Caie. in Gene. c. 35. Hier. in aa dit. Heb. in hunc locum Ioon. 1. Mat. 16.

Y cõ eſto acabe de entẽder la dificultad q̃ en eſte rotulo de la Cruz mi poco ſaber deſcubrio, pero de vueſtro amor enſeñado. Porq̃ los Euangeliſtas dizẽ, q̃ aſi ſe eſcriuio la cauſa de vuestra muerte, *Cauſam ipſius ſcriptã Ieſus Nazarenus, &c.* Y es aſsi, q̃ a los q̃ padeciã mueurte les ponã arriba la cauſa della: q̃ entre noſotros es el pregõ, yo en eſte rotulo no veo cauſa, ò razõ porq̃ moris, Biẽ porfiauã los enemigos, q̃ no yua el titulo biẽ, *Noli ſcribere Rex Iudæorũ*, pero q̃ ſe añadieſſe vna particula cauſal, *Quia ſe fecit.* No digais q̃ es Rey, ſino q̃ muere: porq̃ ſe hazia Rey: y cõ todo eſſo Pilatos, *Quod ſcripſi, ſcripſi*, põderãdo eſto Ruperto, dize, *Ideo Pilatus quod ſcripſit, ſcripſit, quia Dñs quod dixit, dixit*, no eſcriuio el mas cõ la pluma: de lo q̃ el Eſpiritu ſanto le dito cõ la boca: pero q̃da en pie la reſpueſta de la dificultad: q̃ no auiẽdo alli palabra alguna q̃ denote cauſa: cõ todo eſſo la hallã los Euãgeliſtas ai, porq̃ S. Mateo dize, *Cauſã ipſius ſcriptã*, y S. Marcos. *Et erat titulus cauſa eius ſcriptũ Rex Iudæorũ*, ſin duda eſtà ai la cauſa porq̃ muere: no era la cauſa el hazerſe Rey, porq̃ ya lo era, q̃ por eſſo Pilatos no admite diſtincion: ni mas declaraciõ en ſu eſcritura del *Rex Iudæorũ* ni erã las cauſas de ſu muerte los falſos teſtimonios q̃ le leuãtauã, moria ſin duda porq̃ era Ieſus. Eſte nõbre es la cauſal d̃ ſu muerte, ideſt tenia acueſtas por el nõbre q̃ le dierõ la obligaciõ de dar la vida, diola. Quereis ſaber quiẽ la cauſò, *Cauſã ipſius ſcriptã Ieſus Nazarenus*, es ſer Ieſus, o Saluador le cauſaua la muerte de Cruz. Y ſi eſta es ſola la cauſa, no ſerã cortas en vos: ſino muy largas mis eſperanças, pues me ſaluais, no por lo q̃ en mi, ſino por lo q̃ en vos teneis. En reſoluciõ, podemos cõ ſeguridad dezir lo q̃ Dauid *Secũdũ nomẽ tuũ Deus, ſic & laus tua.* Cõforme el nõbre ſerã vueſtras alabanças, no ſe acabaran jamas los loores, porque no ſe acabarà de dezir lo mucho q̃ ſignificò el nombre. Eſte hizo de las injurias, honras, *Digni habiti ſunt pronomine Ieſu contumeliam pati.* De los denueſtos, glorias, *Si exprobamini in nomine eius beati.* De los enemigos de la fẽ hizo creyentes, ya eſtos ſantos con la gracia, y ſobre todo conſumados en la gloria. Amen.

Matt. 27.

Ruper.

Matth. 27. Mar. 15.

Pſal. 47.

DE

DE LA FESTIVIDAD DE LA PVRIFICACION DE LA VIRGEN SANTISSIMA.

Postquam impleti sunt dies purgationis Mariæ secundum legem Moysi, &c. Luc. 2.



Plinio. in proœmio li. 7. Arist. 7. de natura anima c. 10 Auize. c. 21 Rauit. lib. c. 87.

ON particular gozo, y alegria me parece que entrā el dia de oy la Madre y Hijo de Dios en el Tēplo a hazer ofrenda al Padre eterno, Plinio, Aristoteles, y el medico Auizena notaron, que acudiendo las lagrimas a los niños luego en naciendo, no comiençan a reirse, y dar mueſtras de alegria, ſino de los quarenta dias adelante: *Risus ille præcox, & cellerrimus ante quadrageſimum diem nulli datur*, dize Plinio: a lo qual deuia de arguir Virgilio quando dixo: *Incipe parue puer riſu cognoſcere matrem*. Y aſsi ſe tuuo por mal pronoſtico de la futura maldad en Soraſthes ver que luego en naciēdo ſe comēçò a reir, como aduirtio Rauicio, por lo qual ſiendo oy el quadrageſimo dia del Nacimiento de nueſtro Dios niño, lugar auia, que pues llorò en naciendo. *Vagit infans inter artta, conditus præſepia.* Dieſſe oy que es el quadrageſimo dia de ſu Nacimiento, ſeñales de alegria, y aquel que por conocimiento diuino, y beatifico lo penetraua todo: empeçaſſe oy con la experiencia del conocimiento a conocer la madre que le pario, y el templo adonde el Padre ſe adoraua. Y quando no hagais caſo deſta alegria infantil, por lo menos como ſu alma ſantiſsima de Chriſto fueſſe deſde el inſtante de ſu concepciō bienauēturada: no me podreis negar que le recrecio nueuo gozo acidental de verſe oy colgado del cuello de la Madre, y en los braços de Simeon ofreciendo por ſi miſmo lo que en los de la Cruz, auia de ofrecer por el remedio de todo el mundo. La Virgen ſu Madre es cierto que tambien participaria deſtos gozos, pues haziendo la voluntad del Hijo, hazia tambien la del Padre en el cumplimiento de las leyes que guardō: para cuya explicacion tenemos neceſsidad de la gracia. *Ane Maria.*

Aunque comunmente ſe dize, que la ſereniſsima Reyna de los Angeles guardò dos actos de dos preceptos, contenidos en la ley de Moyſen, con todo eſſo conſiderandolo bien, hallo que fueron tres como lo digo en tres partes del ſermon.

PRIMERA PARTE

Explicacion de la primera ley.

Poſtquam impleti ſunt dies purificationis Mariæ ſecundum legem, &c.

EStaua la primera ley expreſſa en el cap. 12. del Leuitico, adonde Moyſen por mandado de Dios la publicò al pueblo por eſtas palabras: *Mulier ſi ſuſcepto ſemine peperit maſculum, immunda erit ſeptē diebus, iuſta dies ſeparationis menſtruæ, & die octauo circumcideretur infantulus, ipſa vero triginta tribus diebus manebit in ſanguine purificatsonis ſuæ, &c.* La muger que pariere hijo, tengaſſe por inmunda los ſiete dias primeros, y en el dia

octauo

octauo aplicandole el remedio de la Circuncision al Hijo, ella se quedaua purificando mas otros treynta y tres dias. Del Texto desta ley consta, que numero de los dias de la Purificacion, en que la muger no podia entrar en el Templo, eran quarenta, pues los siete primeros con treynta y tres mas, hazen quarenta. Pero diuidiò Dios los primeros siete de los treynta y tres, porque en essos queria Dios se touiesse la muger por mas inmunda, y asquerosa, que en los otros siguientes, esso quieren dezir aquellas palabras que el legislador añade: *Immunda erit septem diebus, iuxta dies separationis menstruæ*, ideſt, tenga de los siete dias primeros despues del parto por tan inmunda, como quando padece los achaques mẽstruoso, de que se habla abaxo en el capitulo 15. vers. 6. en los quales dias no solo ella, pero todo lo demas que tocaua quedaua inmundo. En los treynta y tres dias siguientes, no era el rigor tan grande, porque aunque le estaua prohibida la entrada en el Templo, y el contrato de alguna cosa sagrada, con todo las demas cosas en que ponia las manos, no quedauan tan coinquinadas, y tenidas por inmundas, como en los primeros siete dias, y los treynta y tres siguintes los començaua a contar desde el dia octauo, que era el de la Circuncision del Niño inclusiue, porque de otro modo serian entonces los dias de la Purificacion quarenta, y vno y no quarenta.

Ita Caiet. in Leui. olect. ibi cum d. Aug. q. 40. in Leui.

Esta era la ley que Dios auia dado, quando el parto era de varon, que quando era de hija se doblaua todo este tiempo, pues en lugar de los primeros siete estaua catorze, y en lugar de los treynta y tres estaua sesenta y seys: de manera pariendo hija auia de estar ochenta dias sin entrar en el Tẽplo incapaz de tocar cosas sagradas, &c.

Y si preguntays la causa, y razon destas leyes à prima facie tan rigurosas: Respondo, que no es otra cosa, sino ascos que Dios tiene al pecado, y a lo que a nosotros nos da tanto gusto y contento, no puede Dios mirar aunque este de muchos dias limpio: *Mundi sunt oculi tui, nè videas malum, & aspicere ad iniquitatem non poteris.* Dize del Sophonias: Tiene los ojos tan hermosos que no solamente puede mirar el pecado, pero ni aun cosa que lo represente. Y porque conforme a la opinion de los Medicos el hijo se anima, y forma dentro del vientre de la madre en el espacio de quarenta dias, y la hembra ochenta. Y conforme los Theologos en la animacion del fetu resulta entonces el pecado original, principio, y rayz de todos los demas: mandaua la ley, q̃ la madre quedasse como irregular, y incapaz de ver, y hablar con Dios en su casa, por otros tantos dias, quantos ella en lã casa de su vientre texia la generacion de la criatura, de dõde le manaua el pecado. Seruia esto para que todos los hijos de Adan llorassemos los males de nuestros primeros padres, y clamassemos, por el beneficio de la redencion: *Omnes peccauerunt, & egent gloria Dei ò gratia Dei*, como leen otros, el conocimiẽto del pecado, y los ascos que Dios le hazia, nos despertaua a pedir el remedio.

Sopho. 1.

Galen. li. 1. de semine. c. 4. Auice. tra. 1c. 2. ex Hypocrat.

Rom. 3. Gratiam legit Hiero. li. 6. in Isa. Croman. in Matt. c. 5. Aug. lib. 2. Rup. de gloria Trinit. in Leuit. c. 15.

Ni pièse alguno que era el castigo desproporcionado, porque en la hembra era al doble que en el varon. Que a esto responde muy bien Ruperto, que por quanto de esse primer pecado fue la muger la primera causa, quedò tambien mas punida, y castigada. *Et rectè quidẽ tã scripta, quã naturalis lex fœminam plusquam masculum, in hac ratione grauat; quia videlicet in assensu peccati, reptili illi vasculo diaboli vnde venenum immunditiæ nostræ primum ille sibe lauit, propior fœmina a sletit quam vir: nam non per virum mulier, sed per mulierem vir diaboli mendacio pollutus est. Rectè igitur in fœmina, & fluxus à natura, & ex lege purificationis duplicata est mora.*

Que no estè la Reyna de los Angeles cõprehendida en esta ley, todo el discurso de arriba lo muestra: no hago caso de aquellas palabras, *Si susceperit semine*, de donde los Doctores comunmente la quieren eximir, pues no concibia por orden natural: por quanto en el Hebreo (como aduirtio Caietano) no son las palabras tã emphaticas como en nuestra vulgata, pues en el es lo mismo *susceperit semine*, que entre nosotros, *Mulier si habuerit prolem*: pero siendo el concebir y parir de la Virgen vna consagracion de su pureza, como lo dize la Iglesia tomandolo de san Bernardo, san Agustin, y Chrysologo: *Qui matris integritatem non minuit sed sacrauit*, y quedando del parto tan pura y bella, quanto lo queda la estrella retocada de los rayos del Sol, ò el mismo Sol en la hermosura que de si echa, que assi la comparò Isaias: *Donec egrediatur vt splendor iustus eius, & saluator eius vt lampas accendatur.* O qual se muestra el alegre Irio en vna mañana de rozio de aquel alboſar celeste, que de essa semejança echò mano tambien el mismo Profeta: *Rorate cœli desuper, & nubes pluant, &c.* O qual la tierna varilla del arbol adornada de la flor que la viste: que tambien le parecio a proposito al mismo Isaias, *Egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius, &c.* Y sobre todo pariendo por obra del Espiritu santo,

Caie. in illũ Leuit. locũ Oleast. ibi & aliqui moderni.

Ber. Aug. ser. 15. de tẽporc. Chryso. ser. 142. nocentes virgini. Deiparæ post partum auctam non imminutam Isai. 62. Isa. 43.

Isa. 11.

la

la miſma limpieça del mundo, que del auia de quitar los pecados, que podia auer aqui, adonde la ley de gente inmunda la comprehendieſſe. A eſtos quatro modos de hablar arriba dichos, de la limpieça, y pureza del parto de la Virgen correſponden en la diuina eſcritura quatro figuras celebres, y milagroſas, aduertidas con cuydado del diuino Bernardo: porque a la ſemejança del parto con la luz correſponde en el libro de Ezechiel aquella milagroſa puerta, que el llama puerta del Sol, y Oriental, por la qual eſtando cerrado (lo qual repite tres vezes, por la virginidad antes del parto, en el parto, y deſpues del parto) dize que ſaliò Dios. A la comparacion del rozio correſponde en el libro de los Iuezes, el que cayò en el vellocino de Gedeon, en ſeñal de la vitoria contra los Madianitas: al modo de hablar de la flor, con el arbol tiene ſemejança en el libro de los numeros la vara de Aaron, florecida de repente, ſiendo ſeca. Y a la ſemejança que ſolo por obra del Eſpiritu ſanto fuera concebido aquel que auia de deſtruyr los pecados del mundo, tenemos en el libro de Daniel, la piedra ſin manos cortada del alto monte quedando en la eſtatua de la ydolatria la conſumio. Eſtas ſon las palabras de ſan Bernardo: *Hanc ſacerdotalis virga dùm ſine radice floruit, hanc Gedeonis vellus, dùm in medio ſiccæ aræ maduit: hanc Ezechielis viſione Orientalis porta, quæ nulli vnquam potuit, præſignauit, hanc denique præceteris.* Por lo qual ſiendo el parto de la Virgen en el modo de hablar de la eſcritura tan puro, que ley de la miſma eſcritura le podia comprehender. No tuuo los achaques, y ſangre del puerperio, ni las demas deſgracias que ſe padecen en los partos ordinarios, por lo qual quando el: *Suſcepto ſemine*, no la excluya de la obligacion de la ley, no me podreys negar que la excluye el: *Separationis meſtrua*, que no tuuo, y el: *Sanguine puerperij*. De que quedò libre por mas que diga Cayetano, Eraſmo, y el Abulenſe.

Bern. ſer. de verbis Apo.

Ezech. 44.

Iudi. c. 6.

Num. 17.

Dan. 2.

Pues ſi dezimos las razones, y cauſa deſta primera ley, muy mas claro veremos la ſereniſsima Señora eſtar exempta della, por que ſi la cauſa de ſer condenada la madre en quarenta dias, era porque en otros tantos ſe hazia la formacion, y informacion del feto con la reſultancia del pecado, quien no vee quan lexos deſto eſtuuo la Virgen, pues no en quarenta dias, mas en vn breue tiempo, ò inſtante (conforme a la doctrina de los Theologos aduertida de ſan Baſilio) por obra de Eſpiritu ſanto, ſe organizò el cuerpo de Chriſto: y eſte tan lexos de contraer pecado, quanto Dios diſta del: por lo qual ni las palabras de la ley que Moyſes promulgò, ni las cauſas, y fin della la comprehendieron, con todo eſſo con mucha puntualidad: *Poſtquam impleti ſunt dies purgationis Mariæ, ſecundum legem Moyſi.* Cumpliò la ſantiſsima Virgen la ley.

Ita Docto. Scholaſt. cõ tra Abulẽ. in c. 12. Le uit. Luc. 2. Eraſ. y Caie. 3. p. q. 36. ar. 6. qui pu tant falſo virginẽ legi purificat ſu

Alaban mucho (y con ſobrada razon) los Santos eſte acto en la Madre de Dios, conſiderando vnos con la dignidad de madre, ſu profundiſsima humildad, otros la obediencia prompta a Dios, y a ſu ley: yo hallo que todo ſe dize conſiderando, que no quiſo la Virgen, ſiendo priuilegiada vſar de priuilegios en materia de ley, y obediencia a Dios, porque los priuilegios, y exempciones pueden ſer muy buenos en el gouierno politico, y comun de la Republica (y aun ſon ahi a vezes perjudiciales) pero en la ley de Dios no ay para que vſar dellos. Y la razon deſto es, porque aſsi como el hazer la voluntad de Dios, quando no obliga, ni manda es euidente ſeñal de buen ſieruo, aſsi al contrario el quererſe eximir della, el buſcar eſcuſas para no guardarla, quando eſtà de por medio, es mueſtra de voluntad forçada, y auieſſa. De muchos priuilegios ſin ſer lo eſtà lleno el mundo, y veo al demonio introduzir eſto, de manera, que de las exempciones en las leyes de Dios ſe haze razon de eſtado, auiendo de ſer al contrario, que noſotros deuiamos hazer eſtados de razon en el cumplimiento de ſu ley. Si quando los otros ayunan en la Quareſma, no come el Señor de titulo carne, pienſa que ya perdiò la honra, y eſtado, y ſi quando los otros oyen Miſſa en los Templo conſagrados a Dios, el cauallero no tiene oratorio particular donde oyrla deſpues de medio dia: ya no ſera lo que piẽſa, y aſsi como en la vida ordinaria inuentã modos como ſe diferencien de los demas, aſsi en la obſeruancia de las leyes de Dios, y ſu Igleſia, quieren ſingularidades, como ſi Dios huuiera hecho vna ley para vnos, y otra para otros. La que ſe precia de dama, y ſeñora, no ſe ha de confeſſar en el lugar de las otras, ni comulgar con ellas, ò como ellas, y como ſi los pecados tambiem por ſer ſuyos fueſſen priuilegiados, todo lo quieren con diſtincion de la demas gente, y haſta el miſmo Sacramento comun a todos, quieren que vaya a ellas por modo particular. Si viene el dia de fieſta ſolemne, como Nauidad, y Paſquas, en eſſe tal dia no vſan de los afeytes, y galàs en que ydolatran por todo el año, ſolo porque la gente comun por la alegria de la fieſta ſe limpia;

biaciuſſe ob puerperia, ſecundinas. Baſi. ho. 5 de human. Chriſt. gen. fuiſſe ſang. delatum, ad vterũ in vl. inſtanti prò lationis verborum. Docet Mag. in 3. diſt. 2. q. 3. Almai. ibi q. 1. con cluſ. 1. q. 4. ar. 2. per motum tamen fuiſſe delatum ac proinde in tempore putat Scotus in 3 diſt. 2. q. 3. & diſt. 4. q. 1.

limpia, y compone, y como si Dios naciera, ò resucitarà en vn dia para vnos, y en otro para otros escogen otro dia de fiesta, al modo, y Pharisayco, cuyo punto de honra era la diuision, y distincion de la demas gente.

Y lo que peor es que piensa el otro poco temeroso de Dios, que suelta bien este argumento, dando en respuesta, que assi se vsa y acostumbra en el mundo: porque yo no se que vso puede auer razonable contra la ley de Dios, que antes no sea abuso, y insolencia, y que por tal deue ser reputada del animo Christiano, y antes deue ser reputada, que a cuenta de ser acepta, autorizada, y recibida: por lo qual es risa dezir, que es costumbre, siendo cosa cierta ser esto poca voluntad que tenemos a la ley de Dios, pues la costumbre no tiene fuerça, sino en la aceptacion del que quiere estar por ella.

Santa era la costumbre que auia de nocasarse las hijas menores, sin que primero se amparassen las mayores, como lo dixo Laban a Iacob: pero como Iacob le seruia bien y la hazienda se le augmentaua a ojos vistos quedando el interessado en que le siruiesse mas, metiole en casa a Lia a escondidas (poniendola apeligro de quedar deshonrada, si Iacob no la quisiesse, pues el premio de la soldada era Rachel) quando viò Iacob por la mañana el engaño quexose; Responde Laban, que era costumbre de la tierra. No era la costumbre con engaños, y con tanto riesgo del alma, assi de Lia, que no era su muger, como de Iacob, q̃ no la aceptaua por tal, mas como la voluntad de Laban lleuaua el ojo puesto en el interes, y a echar fuera de casa la hija lagañosa, pallio todos sus desatinos con la costumbre, assi me parecen los de este mundo, tomamos la costumbre por sagrado, no de la necessidad, sino de la mala voluntad, con q̃ obedecemos a la ley de Dios. Alegamos costũbres para tener priuilegios, y quando la misma Imperatriz del Cielo esta por palabras expressas de la ley priuilegiada, y mas en materia de tanta hõra como su virginidad, quiere estar por la ley, y guardarla como qualquiera otra muger.

Al contrario lo hizo el santo Moysen, como se cuenta en el Exodo delante del Rey Faraon, adonde el no querer estar por la costumbre de Egypto, fue el argumento mas eficaz q̃ le puso para q̃ diesse libertad al pueblo. Porq̃ diziendole el Rey, q̃ les daua licencia para q̃ dentro de sus tierras sacrificassen al Dios de Israel. Replicò Moysen: *Non potestita fieri, abominationes enim Ægyptiorum immolabimus Domino Deo nostro.* No puede ser: porque los Egypcios sacrificauan a sus dioses animales inmundos (porque ellos sacrificauan el ganso a Ceres, y el labanco a Venus, el jumento a Priapo, y el perro a Diana) no deuemos nosotros de yr a sacrificar a nuestro Dios las inmundicias, y locuras de los Gitanos. Dize Moysen, nuestra religion no se regula por vuestras costumbres suyas, y sacrificios torpes. Pues para sacrificar los animales limpios de que nuestro Dios se satisface, como son ouejas, vacas, como los Egypcios los adoran por dioses, si vieren que matamos estos animales nos tiraron piedras. *Quod si mactauerimus ea quæ colunt Ægyptij coram eis, lapidibus nos abruent.* Por lo qual lo acertado es salir fuera desta tierra. Que argumento este tan bueno, y eficaz para vna alma Christiana, y obediẽte a Dios, y a su ley: porq̃ si el mundo quiere que os reguleys por sus costumbres, opuestos a la obediẽcia de Dios, sabelde respõder, y dezir: *Abominationes Ægyptiorũ immolabimus Deo nostro.* Con esto auia de parecer yo delante de mi Dios: quando los demas mortifican su carne con el ayuno, yo comiendo carne, quando los demas ganan el Iubileo, yo en la mesa del juego. No voy yo halla cõ esso. Y si no os atreueis a esperar, y sufrir las vayas, y pedradas que os pueden tirar cõtra la vrbanidad, y cortesia corriente, en que el mundo idolatra contra Dios: Salid fuera dexad la conuersacion, no la trateys, q̃ mucho mejor es a cuenta de no tratarla, y tratar con Dios, q̃ a cuenta de regalaros por sus costũbres perder el mundo, y perder a Dios.

Exod. 8.

En este passo leuantan los expositores otra duda, q̃ nos puede seruir para el intento, cõuiene a saber como ya sabia Moysen, que Dios no queria para sus sacrificios, sino ciertos animales, siendo assi que esto fue mucho despues promulgado: *Numerorum cap.* 18. y en el cap. 7. de Hieremias se dize mas claro: *Non locutus sum patribus vestris, & non præcepi eis in die qua eduxi eos de terra Ægypti, de verbo holocausto matum, & victimarũ, &c.* De donde supo luego Moysen, la particularidad, y elecion de los animales. Algunos dizen, que por reuelacion: pero no consta de tal reuelacion. Otros que lo supo por el sacrificio que Abrahan, Genesis 25. hizo matando vna vaca, carnero, y cabra: pero ahi no excluya Dios el lechon, &c. Lo cierto es, que parece que adiuinan los Santos en el hazer de la voluntad de Dios, con tanta puntualidad la guardan, q̃ aun no tienen ley, y ya saben lo que Dios quiere, y quando las mismas leyes no se entiẽden con ellos, quieren por amor de Dios estar por ellas, como

lo

lo haze la purissima Virgē, y quando se entiēden las cūplen cō todo rigor, y puntualidad. Venga qualquier tribulacion, y necessidad, la ley de Dios se ha de cumplir.

En el c. de S. Mateo ay acerca desto vn lugar muy a proposito. Trata allí el Señor de las señales del dia del juyzio, y su tribulaciō figurada en la tribulacion de Ierusalen, aduirtiendo, que el que se quisiere poner en seguro, no trate de boluer a buscar la capa, ò ropilla que se le oluidare, &c. y añade: *Orate autem ne fiat fuga vestra in hyemē, aut Sabbatho.* Rogad a Dios no cayga esta persecuciō en Inuierno, ò en Sabado, ideſt, dia de fiesta. Y en el Inuierno, porq̄? Porque con los lodos, arroyos, y malos caminos no podreis andar y huir con toda ligereza. Y en el Sabado, que era el dia santo, porque no? Porque como en esse dia no era licito andar mas que cierto termino pequeño (*Sabbathi habens iter*) cogerosha la tribulacion en el camino. Pues Señor, y en vn aprieto tan grande adonde solo el huir es remedio, quereys que se esté por los limites del camino del Sabado, y que adonde se cumpliere el termino es licito, allí se pare, y no se dé mas passo adelante? Si, que quien en la ley de Dios se ha de mostrar obseruante, antes ha de esperar rayos del cielo, y caer en las manos de la tribulacion, que dar vn passo adelante fuera de la ley. Y son los santos en esto tan puntuales, que muchas vezes por serlo tanto (dadme licencia para dezirlo assi) en cumplir lo que Dios manda, admiten algunas impertinencias, y por passar adelāte en lo q̄ Dios por vna parte manda, les sucede por inaduertencia dar vn encontron a lo que les manda por otra. En prueua desto haze al proposito lo que le sucedio a Abrahan, quando le mandaron matar el hijo, supongamos con Cano, san Ambrosio, y otros que mintio, *Leuiter*, quando dixo a los moços: *Expectati hic cum asino ego & puer reuertemur.* Pues pensando que el hijo auia de quedar muerto, y quemado en el monte mal cabia el dezir, *Ego & puer reuertemur.*

Matth. 24.

Gene. 22. Cano. lib. de locis. Amb. lib. 1 de Abrah. cap. 8.

Ni obsta que diga san Pablo del que yua con los ojos en la resurrecciō, y que yua atenido a q̄ el poder diuino podia soltar la palabra: porque aunque assi sea, quien te dixo Abrahan que auia de ser la resurreccion del hijo tan apresurada, que pudiesse luego venir viuo del monte? Pregunta aora san Ambrosio, quien le obligaua al Patriarca a echar por la boca essa palabra a sus criados? Responde, porque como veian que yua el padre con el fuego, y espada en la mano, y no leuaua cordero, ò animal que pudiesse ser materia de sacrificio, quedaua la sospecha en la mano, de q̄ el hijo seria el muerto, y entonces, ò le impedirian el sacrificarle, ò le detendrian, ò le llorarian siendo vnico heredero de aquella casa, y porque ni aun esto quiso ver contra el mandamiento de Dios quisolos antes assegurar con vna mentira leue, *Ego & puer reuertemur*: yo no alabo el mentir, pero no podreis dexar de alabar la puntualidad en la ley, y precepto de Dios: *Prophetabat quod ignorabat* (dize el santo) ha blaua verdad, mas no la sabia: *Ipse solus disponebat redire immolato filio, sed Dominus per os eius locutus est quod parabat: captiose autem loquebatur cum seruulis ne cognito negotio, aut impediret aliquis, aut gemitu obstreperet, aut fletu.* Hasta el sentimiento natural quiso euitar, no buscaua achaques para no cumplir lo que Dios mandaua, pudiendo Abrahan en la materia alegar muchos, y aun dan de mano los santos a los priuilegios quando pueden vsar dellos, indispuestos, y enfermos ayunan, trabajando, y cansados no pierden punto en las obligaciones de Dios, y de su ley, contra los achaques buscan razones, y no razones para ellos, pues es muy cierto, q̄ assi como son razones de achaques para huir de la ley de Dios, assi son razones muy achacosas, y enfermas, efetos finalmente de voluntad, y entendimiento enfadado, y lleno de hastio del cielo.

Rom. 4.

Y no solo tiene esta doctrina lugar en materia obligatoria, y de precepto, pero aun en materia de consejo, pues es bien cierto q̄ la obseruancia de las virtudes se pone a qualquiera riesgo, quando quiere tomar nueuos antojos, y dexar el camino Real, adonde lo tiene todo lo mas seguro: rara humildad la dela Madre de Dios, que siendo ella singular en el parir, y en la obseruancia de la ley, como cada qual admite lo comun, y dexa lo singular: quien viera de todo punto desarraigadas del mundo las singularidades tan perniciosas al bien viuir.

Alaban mucho algunos santos la respuesta que san Pedro dio a Christo, quando preguntado del, *Diligisme plus his?* El respondio al *diligis*, y no respondio al *plus*: *Tu scis Domine quia amote.* No os preguntan esto Apostol santo? Sino si amays mas que los otros, ideſt, con diferente y singular amor. Pues yo (dize el santo) respondo esto otro, y en boca Apostolica ha de caber, soy mas que los otros? Mas letrado? Mas santo? Basta dezir que amo mas que los otros, no digo porq̄ hasta en la virtud vn mas y vna diferencia es muy dañosa, y el no yr con los demas prejudicial, no podreis negar

Ioan. 19.

que

que implicitamente alabò el Señor la respuesta, pues quando le preguntò quiso el *plus*, diziendo: *Simon Petre diligisme.* De manera, que aueys de ser de la propria boca de Dios mas, pero no os aueys de tener por tal, por quanto la singularidad por andar sola, y desacompañada anda poco segura.

Con el mismo fundamento le reprehendio, y no alabo Origenes el no querer, ni consentir le lauasse Christo los pies la noche de la Cena, pareciendo por otra parte temor reuerencial, y cortes que mostraua al Señor, el qu. Christo reprehendio asperamente: *Non habebis partem mecum.* Porque ni cortesias, ni reuerencias singulares quiere admetir, admiti el lauatorio quando los demas, y no queraystorcer fiado en vuestro parecer, que de ordinario es gran criador de vicios, que con su pertinacia trae como imbidioso, y sino reparad lo que descubrio Origenes en el lugar: *Non tantum Iesum arguit in conuenienter lauantem, sed etiam condiscipulos indecenter pedes porrigentes.* Por quanto es muy proprio en estos opinantes coserse tanto con su parecer proprio, que el de los demas lo tienen por hierro, y el suyo por acertado. La razon de permitir Dios cayesse el mismo san Pedro en aquella noche, no solo vna vez, sino tres, fue por no querer yr por el camino de los demas: porque no importò tampoco el huyr todos por entonces, que no importasse su saluacion temporal, lo qual mostrò bien san Iuan interpretando assi el dicho de Christo, pues dize, que en el huyr estuuo la saluacion de todos: *Vt impleretur quod dictum est à domino, non perdidi ex eis quemquam.* El huyr ellos fue ocasion para que se saluaran: quien pensaria tal, y que muchas vezes se hierra la saluacion claramente en aquello que de vuestro parecer proprio el seguir a Dios, como tambien si acierta en lo que, *A prima facit*, parece mayor desuio. San Pedro, ò por querer ser puntual por auer dado la palabra, o por querer mostrar mas corage, dexose yr tras el algo apartado: *Sequebatur eum à longe.* Ni aun de lexos quiere Dios singularidades, entrò, negò, cayò, no vna vez, sino tres: quiẽ os manda a vos quando los demas huyen que daros. Y quando importa huyr seguir: y pues quereys aun en materia de virtud ser singular, de contado lo pagareys cayendo. De esta manera haze largos discursos, y sanos consejos el gran Geronymo escriuiendo al monge Rustico, diziendole, que no fuesse todo meterse entre las breñas, y apartarse, y pensar que a cuenta de la soledad tiene la virtud mas cassera, y mas perfecta. Mejor es dize el Santo la virtud de la comunidad: *In solitudine citò sub repit superbia, dormit quando voluerit, facit quod voluerit.* El andar solo muchas vezes haze a la virtud inuencionera, como registrador por el amor proprio: mejor es lo comun, adonde auiendo menos de nuestra voluntad, ay participacion mayor de la diuina: *Tu autem qui in communitate vinis, non facies quod vis commedes quod inberis, subijcieris cui non vis.* No prometio la Magestad de Dios su assistencia, y fauor a donde vno solo quissesse orar, o hazer otro qualquiera particular exercicio, sino adonde estuuiessen dos, o tres: *Vbi duo vel tres congregati fuerint in nomine meo, in medio eorum ego sum.* Porque no pensasse alguno que tenia el Cielo mas seguro apartandose de los demas, sino por lo que con ellos conuiene, ni Christo quiso ser singular en el ayuno, dize san Chrysostomo, sino como los demas, Moyses, y Elias guardò el ayuno de quarenta dias, ni eligio vida tan singular como era la persona, por lo qual ni la madre quiso singularidades, y priuilegios, antes como otra qualquiera muger cumpliò la ley siendo exempta della.

Orig. ho. 32 in Ioan.

Ioan. 13.

Ioan. 19.

Hier. ad Rustic. monac.

Chrys. hom. 13. in Mat.

Para que del todo quede este punto vniuersal, digo, que aun en las honras y credito honesto de la tierra no lo quiso particular, sino como los demas: en prueua de lo qual bueluo a repetir vn lugar, que ya toque en otra parte, aunque en diuerso sentido, conuiene a saber qual sea la razon, porque eligiendo Dios para Madre suya, vna Virgen, quiso que fuesse desposada, siendo el casamiento en los ojos del mundo detrimento de la virginidad, y responden todos que fue por acudir a la honra comun, assi de la Madre como del Hijo, pues quien no conocia su virginidad sacrosanta, pensaria que ella pariera, de pecado, y que era ruyn muger, y Christo Hijo de fornicacion: *Quare desponsata, cum esset virgo electa,* , pregunta el deuoto Bernardo: *Dicam quod mihi, imò quod ante me patribus visum fuit.* Y tener razon, porque en esta conuienen todos bastan por agora, los que en la margen se citan: y responde el Santo: *Tolerabilius vero, atque honestius fuit putari ad tempus Christum de coniugio fuisse natum, quam de fornicatione.* Mucho mejor fue que el juzgasse que Christo era hijo de Ioseph, que no que huuiesse sospecha de que el era nacido de matrimonio ilegitimo con injuria de su nacimiento, y de la Madre que le pariera.

Ber. hom. 2. super missus est. Ign. ep. ad Philade. Orig. ho. 1. in diuersos. Hila. can. 1 in Matth. Chrys. ho. 4 Basil. de human. Christ. gener. Ambr. lib. 2. in Luc. Theo. Matt. 1. & alij.

Pero reparemos en esta solucion, y contra ella para mayor claridad arguyos assi. Si esta razon defiende a la Madre, de la afrenta del pecado, que della se pudiera presumir

no

no siendo casada, y al hijo de la infamia de mal nacido: con todo esso ofende (y lo notò el mismo Bernardo) el priuilegio de la virginidad en vno, y la filiacion diuina en otro, pues siendo la Virgen casada, y Christo tenido por hijo de Ioseph, en ella prejudicaua la pureza virginal, y en la generacion eterna, es verdad que defendia a vno, pero ofendia a otro, y de mayor consideracion; luego no parecia causa bastante para defender la honra el casarse: pero la verdad es, la que apuntan los santos; porque ser la madre tenida por muger honrada, y Christo en reputacion de bien nacido, es hõra ordinaria en el mũdo, con la qual se viue ordinariamẽte: y el ser ella Virgẽ, y Christo conocido por Hijo de Dios, es punto de honra singular, y propio. Tratemos luego de la honra comun, y ordinaria con los demas, que tiempo vendrà en que podamos acudir y reparar la propia. De donde se colige, que si hasta en los puntos de honra, puso Dios en primer lugar los comunes, y aquellos por donde los demas caminan, tambien en la virtud, es muy acertado no querer ser singular, el camino ordinario por ser mas seguido, es el mas seguro: assi lo hizo la purissima Virgen, y esto en quãto a la primera ley.

SEGVNDA PARTE, Explicase la segunda ley.

Quia omne masculum adaperiens vuluam, &c.

LA segunda ley: que la Virgen santissima guardò està en el c. 13. del Exodo, à
Exod. 13. donde Dios en memoria de aquella particular merced que hizo a los Hebreos en librar los de los Egypcios, cõ muerte de todos los primogenitos, pidio q̃ todos los primogenitos q̃ nacieſſen de entre los Hebreos, assi de hõbres, como de animales se los ofreciessen a el. Las palabras de la ley son estas: *Sanctifica mihi omne primogenitũ, quod aperit vuluã, in filijs Israel, tàm de hominibus, quàm de iumẽtis, mea enim sunt omnia.* Y con mucha razon diò la causa de pedir esto; porque a no ser todo suyo, y a no tener el dominio absoluto sobre todas las cosas, a caso no pareciera la peticiõ tributaria, tan hermosa y exempta. Vean los Reyes y señores del mundo quando pidẽ, el como pidẽ, ò mandan, q̃ fino ay razon muy forçosa, no pueden tomar, assi como no pueden dezir: *Mea sunt omnia.* Esta ley aunque fue promulgada en el mismo dia que los Israelitas salieron de Egypto, segun lo prueua el Abulẽse: con todo esso no los obligò, sino despues de entrados en la tierra de Promission, como luego abaxo lo explicò Moysen, *Cumque introduxerit te Dominus in terram Chananæi, separabis omne primogenitum, quod aperit vuluam Domino, & quod est primitiuum in pecoribus tuis.* *Abulens. in cap. 13. Exod.*

En esta ley la primera cosa que yo noto es de Ruperto, conuiene a saber, que la ley de arriba comprehendia todos los partos de las mugeres, y esta segunda trata solamente de el primer parto, y particularmente siendo de hijo: esso quiere dezir: *Omne primogenitum quod aperit vuluam*: lo qual nuestro Euãgelista dize mas claro: *Omne masculum adaperiens vuluam sanctum Domino vocabitur*: en el *adaperiens vuluam*, se mostraua que auia de ser el primer parto, en el *Omne primogenitum* ò masculino, que auia de ser hijo varon, y no hembra: de manera que faltando qualquiera destas dos condiciones, no obligaua la ley a que el hijo fuesse consagrado a Dios. La segunda aduertencia es de Cayetano, el qual dize, que no era necessario que el hijo fuesse primogenito, respecto de entrãbos padres, que bastaua lo fuesse respecto de la madre, de suerte que si vna muger casasse muchas vezes, y del primer marido huuiesse ya parido, aunque el primer hijo que pariesse de el segundo era respecto del su primogenito, no lo era respecto de la madre, pues no era esse el *adaperiens vuluam*, y por el contrario teniẽdo vn hombre muchas mugeres (lo qual se permitio en esta antigua ley) todos quantos hijos varones, todas ellas del primer parto pariessen, tantos auian de ser ofrecidos a Dios, y assi aunq̃ vno solo era el primogenito para la herencia, muchos lo podian ser para la santificacion, y si acontecia a vna muger parir del primer parto dos, el que primero salia era el *adapariens vuluam*, y esse se ofrecia, y quedaua diputado para el seruicio de Dios, como si acà dixeramos hazerle clerigo, ò frayle, a esto llama la Escriptura santificacion: *Sanctificabis*, ò *sanctum Domino*. Y era bien (dize Ruperto) *Vt pro quorum liberatione illa corporaliter primogenita cæsa sunt, ab eis liberatori suo, deberetur omne primogenitum.* Disputar aora si los primogenitos de Egypto que el Angel malo, en defensa y libramiento de los Hebreos, lo eran solamente respecto de las madres, ò de los padres, ò de entrambos, para concordar la ley con lo sucedido no sirue aqui, basta que Dios que era el legislador por el orden dicho lo mandasse assi. *Cai. in locũ exod. supr. citat.* *Rup. lib. de Glor. Trin. in hunc Exodi locum.* *Rup. in locum exod. in libr. de Glor. Trin.*

Y porque parecia cosa algo pessada el tomar

mar Dios para si los primogenitos todos, quedando los Padres defraudados del amor con que grangean las herencias para sus mayorazgos (pues los Sacerdotes, y los que pertenecian al Templo no tenian tierras, ni bienes particulares) tratò Dios de moderar esta ley, diputando para si, y su Templo solos los del Tribu de Leui, y sus descendientes, y dexando a los Padres los primogenitos: pero con condicon que no dexarian las madres de hazer la ceremonia, y acabados los quarenta dias de su purificacion lleuarian a ofrecer el Niño al Templo, reconociendo ser de Dios: pero que ahi le podrian comprar, ò redemir, por cinco siclos (cierta cantidad de dinero) el qual se daua a los ministros del Templo para su sustento, que es lo mismo que entre nosotros se vsa quando se baptiza algun niño ofrecer algun dinero con la vela de limosna (de camino notemos que suaue es Dios en sus leyes, que poco amigo es de sosacar por la sangre, y sustancia de su pueblo, pues siendo la ley tan justa, por ser Señor absoluto: *Mea sunt omnia*, con todo esso la quiso moderar, y afloxar del rigor primero) y aunque como ya dixe no obligò, sino despues de la entrada, y possession de la tierra prometida, con todo esso vn exemplo della mandò el Señor hazer por Moysen en el monte Synai, como consta del cap. 3. de los Numeros, adonde computados los Primogenitos, con los Leuitas se hallo exceder el numero de los Primogenitos en docientos y setenta y tres, porque de Leuitas se hallaron 22000. y de Primogenitos 22273. por estos que sobraron, por los quales no huuo Leuitas que poder dar, mandò Dios dar cinco siclos por cada vno la qual ley dela paga, y siclos, despues se ratificò, num. 18. porque no queriendo ya Dios ya comutar vnos por otros, por tener tomado para si, y su ministerio el Tribu de Leui, mando redimir los Primogenitos, quedando el dinero para el sustento de los Sacerdotes, y despues de la entrada, y possession de la tierra prometida, corriò siempre esta costumbre, y obseruancia de ley.

Num. 13.

Num. 3.

Syclus stat. & argent. eiusdẽ pretij ac ponderis fuerũt. Ita Ribera in c. Iulio Romano, ò vn real de plata Español: 3. Osc. Iosp. y assi cinco siclos que era el precio de los Primogenitos, venia a hazer veynte reales.

scribit tales fuisse syclos apud Hebr.

quales sunt

Solo restaua aqui saber, quanto era vn siclo, a lo qual respondo bruemente con Ioseph, y san Geronymo, que cada siclo tenia peso de quatro dragmas aticas, y cada dragma atica es del mismo peso, y precio que vn Leuitico, ò vn real de plata Español: y assi cinco siclos que era el precio de los Primogenitos, venia a hazer veynte reales.

Desta ley tambien estaua exempta la Virgen, porque aunque Christo fue su primogenito, quien no vee aquella palabra: *Aperit vulnam.* Que esta exceptando a aquella vnica y singular madre, que pario sin corrupcion de su claustro virginal (porque aquellas palabras desta ley tan emphaticas, es tan en el Hebreo, como en nuestra vulgata, significando en ambas el modo ordinario de nacer que Christo no tuuo) la exempcion de la ley bien la muestra la singularidad del parto, que en el Psalmo 21. se atribuye todo a Dios: *Tu es qui extraxisti me de ventre* (dize el Hijo al Padre:) *Spes mea ab vberibus matris meæ, in te proiectus sum ex vtero.* Por vuestra diuina virtud sali yo del vientre de mi Madre, y desde que empece a mamar, empece a confiar) esto quiere dezir el, *Spes mea*, porque en Christo por razon de la bienauenturança, no huuo esperança: *Proprie dicta.* Ponderò muy bien entre los Padres, la fuerça deste veeso Tertuliano, conociendo del la verdadera maternidad de la Virgen, y su virginidad singular: porq̃ como podia Christo mostrar mejor que tenia cuerpo verdadero, y no fantastico, organizado en el vientre materno, sino mostrãdo en la Madre la fecundidad de los pechos donde se criaua: y en el vientre la vnion, y formacion, pues estuuo en el: *Quid auellitur* (lee el en lugar del: *Extraxisti, auulsisti*) *nisi quod inhæret, quod infixum, inexum est ei, aquo vt auferatur, auellitur, si non adhæsit vtero, quomodo auulsus est.* Y porque esto no perjudicasse a la virginidad de la Madre, q̃ siẽdo criatura no le podia parir por modo milagroso, y sobre uatural, atribuye a la virtud diuina del Padre el sacarle a luz, y salir del vientre de la Madre: pues como dize san Leon Papa: *Merito virgineæ integritati nihil corruptionis intulit partus salutis, quia custodia fuit pudoris ædito veritatis.* El parir la Virgen, y della nacer Dios mas era ponar nueuas guardas a la virginidad, que perderla: por lo qual si naciera como los demas hõbres, que particular, ò singular merced tenia ahi q̃ agradecer al Padre. Y si no abriò el vientre, antes le dexò mas sagrado, y deificado, fuera de la ley estaua la Madre, como tambien el Hijo, y con todo esso: *Tulerunt eum in Ierusalem, vt sisterent eum Domino sicut scriptum est in lege Domini, &c.* Por lo qual no ay duda q̃ la Virgen, y S. Ioseph en cumplimiento desta ley dieron los cinco siclos, ò veynte reales a los Sacerdotes del Templo en Redempcion de Christo.

apud Græc. terra dagmi attici.

D. Hier. de tradi. Heb. in cap. 24. Gen. Syclũ habere põd. vnciæ dest, drægmarum cum tamen idẽ dixisset quod Ioseph. inc. 45. Ezechi. leg. Benedic. Pererĩ to. 2. in Gen. c. 20. & tom. 3. c. 23. Psal. 21. Tertul. li. de carne Christi c. 20.

Leon. Pab: ser. 2. Nat. c. 2.

Caute legẽ. sunt Patres qui dicunt Christũ matris vulnam aperuisse. Orig. ho. 4 in Luc. Epyph hær. 74. Amb. in c. 2 Luc.

Venturoso dinero, y dichosa compra, no tiene menos de alegre esta, q̃ de infame, y triste la venta de Iudas. Bendito podeys llamar el dinero q̃ compra a Dios, como tambien maldito el porque se vende: porque la com-

cõpra y venta (en el sentido que vamos hablando) en esto difieren, q̃ el que compra haze la cosa suya, y adquiere dominio en ella, y el que vende por el contrario enagena la cosa de si, y haze q̃ sea de otro: por lo qual quãdo compramos a Dios (en la forma licita en que esto se puede hazer) como hizo la Virgen, queda Dios por especial modo y titulo siendo nuestro, pero quãdo le vendemos, es quererle del todo enagenar de nosotros. En confirmacion de lo qual notò bien Origines el contrato q̃ los Iudios hizierõ cõ Iudas en la compra de Christo; q̃ aunq̃ de entrambas partes fue iniqua, y simoniaca, assi en la vẽta del discipulo, como en la compra de los ministros de satanas; con todo esso si en mal se puede hallar bien, aun de muy mas auentajado partido quedaron los q̃ le cõpraron, q̃ el Apostol q̃ le vendiò; porq̃ este como desatinado, parece q̃ totalmẽte enagenò de si qualquiera derecho q̃ tenia en la sangre del Hijo de Dios para ser redimido con ella; y los Iudios le adquirieron de nueuo ganando en el nueua possession, (aunq̃ procurada con mal termino) por lo qual al autor de la venta no quiso Dios q̃ aprouechasse essa sangre, aũ en el tiempo q̃ estaua franqueãdo las puertas del Cielo, y hizo por los homicidas oracion, y à muchos aprouechò. A lo qual aludio san Leon Papa, diziẽdo auer sido Iudas mas desuenturado en la vẽta, q̃ los Iudios en la compra, pues estos cõprarõ con algun prouecho, vsando Dios su malicia para bien dellos: y Iudas lo vendiò toda en perdicion suya. *Ad omnium redẽptionẽ vtebatur malitia persequẽtiũ, vt in mortis eius Sacramẽto, etiãm interfectores sui posset salui esse, si crederet: vnde sceleſtior omnibus Iuda, & infœlicior ſtetiſti, &c.*

Orig. tract. 31. in Mat.

Leo Papa, ſerm. 3. de Paſs.

Dichoso el dinero q̃ licitamẽte compra a Dios, maldito y desuenturado el q̃ le vẽde, la limosna q̃ days al pobre, el dote para el casamiento de la donzella, el amparo del huerfano, el socorro de la viuda llamo yo dinero q̃ cõpra a Dios. Pero el q̃ se dà, y recibe en la limosna, en la vsura, enel desatino q̃ se intenta con el sobornò, y finalmẽte la ambiciõ, es dinero q̃ vende a Dios: y es harto de llorar por q̃ son pocos los q̃ compran, y son sin numero los q̃ venden. Ay mucha variedad entre los interpretes de la diuina Escriptura sobre el precio en q̃ fue Ioseph de sus hermanos vendido, y de los Ismaelitas comprado, porq̃ los codices Hebreos, Caldeos, y Latinos mas correctos ponẽ veynte dineros: pero otros ponen veynte y cinco, y otros treynta, como lo aduirtiò san Agustin, y primero q̃ el san Ambrosio. Y notan entrambos padres la desuentura de los q̃ vendieron, y la suerte de los q̃ compron, por quanto aquellos desmembraron de si a su hermano como infames, y estos adquirieron vn hõbre su Saluador, y de todo Egypto; y lo mismo fue cõprarle q̃ meter en su casa su saluacion tẽporal, y de todo el Reyno; por mas bien afortunado tendreys el dinero q̃ antes compra la eterna, grangeando conel metal de la tierra glorias del Cielo: y por mas infame si con lo que vale, se enagena a Dios: y con mucha razon hallò san Ambrosio ser los mercaderes que compraron a Ioseph, mercaderes de olores: *Vendiderunt negotiatoribus boni odoris*, dize san Ambrosio: *Emerunt a proditoribus.* Porque los que compran a Dios huelen a Cielo, y tratan en olores de virtudes: pero los q̃ le venden en la ambicion, en el soborno, &c. huelen a traydores. Y notaron estos dos padres, y dizen tener particular mysterio la variedad del precio de Ioseph apuntado en la Escriptura, por q̃ significando este precio (dizen) los actos de las virtudes que empleamos en la compra de Dios: *Spiritualiter ſignificatur* (dize Agustino) *quod Chriſtus non æqualiter omnibus credendus, aut diligendus eſſet.* Biẽ mostraua auer de tener diuerso precio, y valia en sus santos: vnos dando por el la haziẽda, y todos los bienes extrinsecos: otros la hõra, en las injurias y denuestos: otros no se auian de contentar con menos q̃ dar la vida, dando los cuerpos a los tyranos, y otros entregando a Dios sus propias almas, y libertad de la propia voluntad, como los religiosos: *Alibi viginti quinq; aureis, alibi triginta inuenimus emptum Ioſeph* (dize S. Ambrosio) *nõ enim omnibus vna æſtimatione prænalet Chriſtus, ſed alijs minus, alijs amplius. Fides crementis incrementũ eſt mercis. Religioſiori perfectior eſt Deus. Peccatori pretioſior Redẽptor. Pluris & illi valet, qui plus habet gratiæ. Cui multa donata ſunt pluris valet, quippe cui plus remiſſũ eſt, plus diligit.* La Virgen Reyna y Señora de todo el mũdo, cõprò oy a su Dios niño en el Tẽplo, porq̃ auiẽdo dado el mejor precio por el, en las raras virtudes de humildad, y amor de Dios, añadio aũ el precio legal, dãdo los veynte reales q̃ era la tassa de la ley, ò lo q̃ montauan los cinco siclos.

de Ioſeph, ca. 3. Aug. ſerm. 81. de temp.

Luc. 7. de Magdal.

Cen. 37.

Ambr. lib.

De dõde se colige q̃ perdeis el mejor caudal y ganãcia q̃ vuestro dinero tiene, enquãto no entrays cõ el a cõprar a Dios, como lo hizo la Virgẽ, porq̃ la verdad q̃ sea este lãces el mejor q̃ todos quantos os pueden suceder en la casa del cãbio, pues por especial titulo, es tener por vuestro al mismo Dios. Despreciauã, y teniã en tiẽpo de Tertuliano los Gentiles a los Christianos por gẽte inutil, y de poco valor, diziẽdo q̃ no erã mercader, ni sabiã auẽturar las haziẽdas, y guardarlas para

po que mas valiessen, como hazen los que estudian en semejantes latrocinios, y que assi tenian caudal para acudir a vna necessidad comun de la republica. De lo qual haziendo burla Tertuliano dize. Tanto caso hazen del trato, quales son las sosas que en el endan, pues siendo viles y baxos en si, no merecen en la estimacion de vn Christiano, mayor valor: *Thura plane non eminus, si Arabiæ quæruntur* (por no sacarle sus especies aromaticas) *sciant plane Sabbæi, pluris, & carioris suas merces Christianis sepeliendis profligari, quam Dijs fumigandis.* No empleamos tan mal nuestro dinero, aunque poco, que compremos los olores de Arabia para gastarlos tan mal como incensar, y perfumar idolos, antes los gastaremos en los carneros, y sepulturas de nuestros martyres, que está muy puesto en razon, que vayan trascendiendo con olor a la sepultura, quien tan precioso lo tuuo en la vida: *Non sufficimus hominibus, & Dijs vestris mendicantibus opem ferre, ne putamus alijs quam petentibus impertiendum.* Confessamos, *libenter*, que no tenemos caudal para acudir a tantas demandas, como son las de vuestros Dioses, y de los hombres oficiales de la republica que nos pelan. Pero aduertid que nuestro dinero no se emplea tan mal que repare insolencias de Dioses mentirosos, empleasse en remediar pobres por donde se grangea el verdadero Dios. Gran consolacion es esta para los ricos, y para su dinero (que por otra parte tan dificultosa les haze la saluacion) meterle al propio Dios en casa, y poderle comprar con el, como haze oy la Virgen en el templo: pero yo tengo por mas cierto el nombre que les puso el Filosofo Diogenes, llamandoles, *Arbores natæ in præcipitijs.* Arboles nacidos en despeñaderos, duraznos nacidos en paredes altas, ò higueras nacidas en torres de campanarios viejos, que en semejantes lugares ningun fruto dello se goza, porque ò se lo comen los grajos, ò tordos, ò se desperdician cayendose. Gastaron con truhanes, simples quanto tenian, y con quien les parla, y cuenta patrañas, y aun lo que no tenian: con perros de caça las rentas: en sedas, y inuenciones los mayorazgos, todo se lo comen cueruos, y grajos, ò se le desperdicia: y pudiendo grangear a Dios de entre las manos se le escapa. Dichosos cinco sicios, y benditos veynte reales, que redimiendo al Hijo de Dios en el templo, le hizieron nuestro, para que en la demanda de la redencion quedasse de nuestra parte, como cosa nuestra, dado por el Padre quando nacio, y comprado oy por la Madre que le ofrecio. Assi entiendo las palabras, *Vt sisterent eum Domino.* El verbo, *Sisto,* parece que está diziendo lo mismo que parecer delante de alguno con confiança, como quien no teme la causa, ni el pleyto. Por esso dixo Seneca, que bien ponderada la cosa, mucho mas pesado es recibir de gracia, que comprar por dinero, porque el que recibe la merced queda obligado al bienhechor, y el que compra no: quedays muy contentos y hablays con libertad quando dezis, cos tome mi dinero, mejor q̃ diziendo, dieronmelo. Essa fue la razõ porq̃ Abrahan no quiso de gracia la sepultura, q̃ con tantos, y tan honrosos cumplimientos le dauan graciosamente los hijos de Her, sino lleuarla por justo precio, y con escrituras echas de parte a parte: para poder de alli adelante hablar con libertad, viendo que no auia recibido de gracia, sino por justo precio, (hable poco quien acostumbra a recibir de gracia, que estas gracias son tapador de boca) y como Christo por el titulo del Nacimiento boluia a quedar del Padre, aunque nos le dio por la Encarnacion boluiendo por nuestro dinero a quedar nuestro, podiamos pleytear con el Cielo cõ mucha libertad, y el entrar en la demanda con confiança, *Vt sisterent.* Pero quan diferentes lances de compras y ventas nos muestra esta ceremonia de oy, entre Dios y los hombres. Porq̃ dos vezes q̃ los hombres compraron a Dios fue por precio muy baxo, y varato: y vna vez q̃ Dios cõprò a los hombres, fue por precio muy subido, y caro, y no tã poco caro, q̃ no fuesse el mayor q̃ podia ser. *Empti enim estis precio magno.* La primera hizo oy la sereniſsima Reyna de los Angeles, la qual por ordẽ del Cielo estaua tassada en cinco sicios. La segũda hizierõ los Fariseos rematadacn treynta dineros: no se quiere dar mas caro: y cõ todo esso dà el infinito valor de su sangre quãdo nos cõpra. Hizose varato a si, valiẽdo mucho, y nos hizo caros a nosotros no valiẽ do nada: quien duda q̃ anda por aqui el amor diuino, q̃ es notable tratante, pues quanto humilla, y facilita al amãte, tanto quiere dificultar y engrãdecer la cosa amada esse Dios por q̃ amaua, permitio valorearle en tan poco, y nosotros q̃ eramos los amados, no en poco, sino en infinito. El amor q̃ abatio al pastor para q̃ pusiesse en sus ombros la oueja, leuantò essa misma oueja a los braços y ombros de su pastor, porq̃ este como amaua, a todo se humillaua y abatia, y aquella como amada, a todo se leuantaua. La obra de la Encarnacion se llamò por excelencia obra de amor: *Sic Deus dilexit, &c.* porque ademas de vnirse con tan estrecho vinculo, Dios amãte con el

Sene. de be neffic.

Gen. 23.

1. Cor. 6.

Ioan. 3.

el hombre amado, q̃ vinieron a ser vna sola persona, siendo dos las naturalezas. Vereys al amante Dios abatido a los idiogmas y achaques humanos, y el hombre amado leuantido a los poderes, y predicados diuinos: *Tota est in maiestate humilitas, tota in humilitate maiestas*: dize san Leon Papa. Por lo qual para darse Dios a si halla precio y muy baxo, y para posseernos a nosotros, no se contenta sino con precio infinito: y sin duda quiso dezir, q̃ ni dexaria de ser nuestro, aun q̃ valia mucho, pues se daua por poco, ni dexariamos de ser suyos, aun q̃ no valiamos nada, pues nos cõprauа por mucho. Mal aya el pecador q̃ esto trueca, y contra el orden del Cielo quiere variar los precios, haziendo caro a Dios, y a si varato: piensa q̃ no podrà alcançar a Dios, siẽdo assi q̃ se le dà por vna lagrima, y a si se vẽde por qualquiera niñeria, costando precio infinito. Facil, y varato es Dios en darse, pluguiera a su diuina Magestad fueramos nosotros caros en vendernos.

TERCERA PARTE.

De la tercera ley, y ofrenda de la Virgen.

Et vt darent hostiam, secundũ quod dictum est in lege Domini, par turturum. &c.

Esta ley està en el cap. 12. del Leuitico, a donde se contiene la primera, y por vẽtura por esso no se distingue de la otra comũmẽte: pero q̃ aya de auer algun modo de distincion se prueua. Porq̃ la primera prohibia y era prohibitiua, de q̃ la muger entrasse en el tẽplo, y tocasse cosa sagrada; y esta manda, y es preceptiua de q̃ el tenerse, y auerse cumplidamente por purificada dependiesse dela aprouacion del sacerdote, y assi auia de lleuar para este efecto por ofrẽda al templo vn cordero de vn año, para q̃ todo fuesse quemado, (que era el sacrificio de olocausto) cõ vn palomino, ò tortola, de q̃ se hazia a Dios otro sacrificio, q̃ era por el pecado. Oygamos las palabras de la ley: *Cumque expleti fuerint dies purgationis suæ.* Veys ahi la primera ley que prohibe la entrada enel templo, &c. *Prosilio, siue pro filia deferet agnum anniculum.* Entra la tercera: *In holocaustum, & pullum columbæ, siue turturem, pro peccato, ad ostium tabernaculi testimonij, & tradet sacerdoti, qui offeret illa coram domino, & orabit pro ea, & sic mundabitur a profluuio sanguinis sui.* Esta ley se entendia, assi en los hijos varones, como en las hẽbras, como claramente se vee en las palabras del texto: y no mandaua Dios dar el cordero con la tortola en ofrenda, por el niño, ò niña q̃ nacia, sino por limpieza, y purificion de la madre, como lo dizen las vltimas palabras, y lo nota Ruperto: *Nõ pro redẽptione partus, sed pro emundatione parientis.* Y porq̃ vn cordero podria hazer mucho gasto, y para gente pobre era demasiado, moderò Dios la ley: *Quod si nõ inuenerit manus eius, ne potuerit offerre agnũ, sumet duos turtures, aut duos pullos columbarũ.* No pudiẽdo dar cordero, dè entonces por el vna tortola, ò vn palomino, q̃ con el otro q̃ se ofrecia por el pecado hazian dos. *Rup. in Leuit.*

Rupert. in Luc. 6. 15.

Tãbien esta ley tiene alguna cosa q̃ aduertir, consideracion es del Abbad Ruperto, cõuiene a saber, q̃ castigando Dios desigualmente en el tiẽpo de la purificacion a la madre por el parto del hijo, ò hija, cõ todo esso el remedio era ygual. Tuuo la muger mas culpa q̃ el hõbre, tenga mas castigo, pero por q̃ el mismo remedio auia de ser para vno, q̃ para otro, manda dar la misma oferta, significando en el cordero, ò palomino del olocausto, el verdadero Cordero, y Señor, con cuya sangre ofrecida se aura de remediar, y en el otro por el pecado, el dolor, penitẽcia, y cooperacion q̃ cada qual de nosotros auia tambien de hazer de su parte en llegando a vso de razõ: *Recte igitur in fœmina, & fluxus a natura, & ex lege purificationis duplicata est mera; veruntamẽ in remedio gratiæ purificationi, nulla est distãtia, ibi enim, vt inquit Apostolus, non est masculus, nec̃ fœmina.* Y san Bruno aquel gran Patriarca de la Cartuxa notò, q̃ en el segundo numero de los dias, en que Dios mãdaua purificar a la madre por el parto del hijo, q̃ era a los treynta y tres despues de la circuncision los distinguiera, *notanter*, de los primeros, por quanto en ellos estaua figurado el tiempo de la purificacion de los pecados, pues començando Christo a limpiar el mundo cõ su nacimiẽto, y venida a la tierra, no acabò essa purificaciõ sino en los treynta y tres años cõpletos de su edad, ofrecido en el fin dellos como cordero, q̃ quitara los pecados del mũdo, correspodiendo cada dia de la muger, a cada año dela vida de Christo. Todo esto erã despertadores de la fè del Mesias Vẽturo, en quiẽ solo teniã remedio los passados, los presentes, y futuros: *Omnis prorsus antiquitas colentium Deum verum, omnis numerus apud sæcula priora sanctorum sacra fide vixit, & placuit, & neque Patriarchis, neque Prophetis, neque cui quam omnino sanctorum, nisi in redemptione Christi salus, & iustificatio fuit*, dize san Leon.

D. Bru. ser. de Purific.

Leo Pap. serm. 1. de Pas.

Que no comprehenda esta ley a la serenissima

sima Virgen, mueſtranlo las vltimas palabras, porque como podia caber el, *Sic mundabitur a profluuio ſanguinis ſui*, quando el parto fue tan hermoſo y reſplandeciente, quanto lo es la roſa quando brota, y ſale con aquella hermoſura encarnada del roſal que la produze: *Spiritu Sancto fœcundata* (dize el miſmo ſan Leon Papa) *nouum florem carnis humanæ, vtero quidem materno, ſed partu eſt enixa virgineo.* Echad los ojos a aquel que le dio la fecundidad, que fue el Eſpiritu Santo, y luego vereys quál deuia de ſer la limpieza, ò mirad al poder del hijo, y luego vereys qual de xaria la madre: y con todo eſſo cumpliò la celeſtial Maria el precepto legal, y como pobre lleuò dos tortolas, ò palominos, y con eſto ſe dio por purificada.

Leo Pap. ſer. 4. in Natiuit. Domini.

Aqui viene bien el dicho de ſan Aguſtin de la humildad, llamandola virtud, de la qual jamas el alma ſe deue dar por ſatisfecha. *Nouam tibi ad capeſſendam, & obtinendam veritatis viam, inuenies, quam quæ moſtrata eſt ab illo, qui greſſuum noſtrorum, tanquam Deus vidit infirmitatem.* No ay camino mas corto, y ſeguro para el Cielo, que aquel por donde nos encaminò quien tambien lo ſabia, que era Dios. Y eſte camino (dize el ſanto) es el de la humildad. Y ſi me preguntays ſi ay otro, digo que la humildad, y mas humildad, y todo humildad; y fuera de aqui no me hableys en mas caminos del Cielo, ni me los pidays, porque no los ay: *Ea autem* (id eſt via) *prima eſt humilitas, ſecunda humilitas, tertia humilitas, & quoties hoc interrogas dicerem, alludens dicto cuiuſdam petentis a quodam Philoſopho, quod eſſet melius in Rhetorica reſpondit, prima eloquentia, ſecunda eloquentia, tertia eloquentia.* Quien viere oy a la Madre de Dios priuilegiada por los terminos de las miſmas leyes, cumplirlas con tanta humildad todas ſin faltar ninguna, y ſiendo ſuficiente la obſeruancia de vn precepto, no quiere ſino guardarlos todos tres. Bien le podiamos dezir con ſan Aguſtin: *Prima humilitas, ſecunda humilitas, tertia humilitas.* O ſantiſsima, y puriſsima alma, jamas de humildad contenta! Con ella contentaſte a Dios, y della nunca te contentaſte. Dexad, dexad los brios, y entonos de la vida, los que eſto oys, y conſiderays, porque mal puede pretender y alcançar vn eſtrangero la honra, por el medio que la perdio el natural. Quiero dezir, mal pueden los hombres ganar el Cielo, ſin humildad, quando la ſoberbia hizo a los Angeles naturales del Cielo apoſtatas del. Bien ſabia la Emperatriz del Cielo quanto priuaua la humildad con Dios, pues quanto mas vna alma parece que encoge los ombros, tanto mas Dios le abre los braços. Notò muy bien Filon, aduirtiendo la razon de confiança que Abraham tuuo para hablar, y aun en cierto modo de mandar a Dios, Geneſ. 18. *Quia ſemel cœpi loquar ad Dominum meum, cum ſim puluis & cinis.* Tengo confiança para poder hablaros Señor, porque en mi opinion ſoy nonada. En verdad que parece la razon auieſa, que antes por ſer algo, y perſona a quien era deuido reſpecto, tendria entrada con Dios, que deſta manera la tienen los priuados con los Reyes. Pero no priuan con Dios los q̃ ſoys, ò quereys ſer, ſino los que no ſoys, ni quereys ſer, quanto menos ſaeredes, mas vezes hablareys con Dios, y aun tendreys libertad para replicarle: *Abſit a te, vt hanc rem facias.* Con eſpecial mimo y regalo trataria oy el Hijo a la Madre, viendola metida en los actos de las humildades dichas.

Aug. epiſt. ad Dioſcor.

Philo. libr. quis rerum diuin. ſit hæres.

Concluyamos con la duda que aqui algunos mueuen, conuiene a ſaber, porque no ofreciò la Virgen Cordero, y tortola, como rica, ſino dos tortolas, yendo con la moderacion de la ley, hecha para los pobres. La raçon de dudar es, porque aunque la ſereniſsima Virgen era pobre, con todo eſſo dinero deuia de tener de el reſiduo de las ofertas de los Magos, por donde podia pagar los cinco ſiclos, de que ya hablamos, y comprar vn Cordero para ofrecer con el Dios Niño. No faltan doctos que digan auer ya diſtribuydo la Virgen ſantiſsima entre los pobres todo quanto los Magos la dieron, porque el dinero detiene ſe poco en las manos de los ſantos, al contrario de lo mucho que ſe detiene en las bolſas, y eſcritorios de los ricos. Porque quando mas no ſea, que los cuydados y moleſtias que en caſa les mete, hallan que es menos mal no tenerlos, que tenerlos con tal contrapeſo. Aſsi lo hizo el Poeta Anacheronte, quando recibiendo del Policrate tyrano vna gran ſuma de dinero, y no durmiẽdo deſcanſado dos noches enteras, ſiendo aſsi q̃ de antes con ſu pobreza dormia con guſto y ſin cuydado, ſe los boluio a dar, diziendo: q̃ mucha mayor merced le haria en boluerſelos a tomar, q̃ la primera q̃ le hizo en darſelos. Y no en valde le llamò Chriſto eſpinas; porquãto en el cuydado de buſcarlas, en el trabajo de cõſeruarlas, en el empleo para multiplicarlas, en todo punçan: y como los ſantos quieren mas, y eſtiman los cuydados para el Cielo, no los quieren traer ligados a los cetraderos de la bolſa, ni jũtos cõ las llaues del eſcritorio. Por eſſo Diogenes llamò a la pobreza virtud q̃ por ſi ſe aprẽde, por quãto para ſer rico

Refert Bru. lib. 5. c. 17.

Refert Stob. ſer. 43.

rico auey s menester muchos documentos, saber bien engañar, mentir, y hurtar, &c. La pobreça por si se dexa alcançar, sin ser menester mas artes, que la simplicidad, y vida candida: por lo qual es gran fundamento para la santidad, abstrayendo vna alma de pensamientos, y cuydados para hazer con ellos enmalco en Dios. Por esto mismo echaría luego de si la Virgen, y repartiria a los pobres el dinero, y oro de los Magos, y assi en mi opinion solos los pobres son liberales, y limosneros, pues dan como el que no repara en lo que dà, ò antes que lo dè no lo llora.

Pero dado caso que la sacratissima Virgen quisiesse por orden del niño hazer del dinero prouidencia, y guardarlo para las necesidades futuras de que se remediaua a si, y a Christo, digo que no era bien hiziesse la ofrenda sino conforme su estado, pues era muy gran desproporcion ygualarse con las grandes señoras de la tierra, la que era conocida y tenida por muger de vn pobre carpintero. Y lo contrario desto es lo que destruye, y echa por puertas a la mas de la gente de nuestra republica, pues los pequeños se ponen en el andar de los grandes, estos en el de los mayores, y los mayores en el de los supremos, y assi con tanto desorden se dà con todo al trabes, no pagando a los criados, con trayendo incorportables deudas, y empeñando los mayorazgos. Ni para si propio quiere Dios que hagays gastos desproporcionados de lo que podeys: y si teneys mas quatro maraue dis que Dios os metio en casa, guardaldos, dexaldos estar, que podreys tener necesidades futuras, y correspondeds solamente al estado deuido a vuestra persona. En la ley segunda de que arriba hizimos mencion teniamos alguna prueua desto. Mandaua Dios redimir al hijo mayorazgo, siendo primogenito y pagar dinero en el templo, y los otros no: y aunque esto era en memoria de la muerte de los primogenitos de Egypto, tãbien era en memoria del libramiento de los padres Hebreos, en los quales tan deudores quedauan los hijos segundos, como los primeros: pero no quiere Dios que paguen los segundos, pudiendose tambien dezir por ellos, el *mea sunt omnia*, por quanto estos vitian de alimentos, que los hermanos mayorazgos les dauan. Solos los primogenitos, que todo lo tienen sobrado, (Deuter. 21. *Dabit pater primogenito suo, de his, quæ habuerit cuncta duplicia*) essos despues tienen de adonde puedan dar: ni a Dios hagays grandezas empatadas con imposibilidades.

Deut. 12.

1. *Para. 22* Fue de cõsideraciõ para la materia el dicho del Rey Dauid andando metido en la fabrica, y preparaciones para el templo de Dios: *Ego in paupertate mea præparaui impensas domus Domini.* Quiso hazerle aquella Real obra, y sumptuoso edificio del templo, q̃ su hijo Salomon puso en execucion, y porque no se puede hazer sin auchar, guardar, y registrar mucho; fue necessario al Rey ahorrar de pajes, tener menos mesa, menos regalos, y gastos, y assi siendo Rey viuia con regla, gastando solo lo necessario, y excluyẽdo lo superfluo. Esso llama el, *In paupertate mea.* Lo qual dixo mejor la version regia, *in afflictione mea.* Por quãto para vn Rey el no hazer muchas vezes la merced, ni mostrar la grandeza del animo en vn lãce de liberalidad, es viuir con afliccion; pudiera cargar la mano en los tributos, pues tenia buena escusa, q̃ era obra pia y santa, escusa todo esto: pero ni templos quiere Dios para si, hechos con la sangre de el pueblo, mucho mas se juntó con guardar mucho; lo demas puso el hijo, y assi se hizo el templo. Sino podeys, no hagays. A este dicho del santo Rey añadirè yo otro de vn Rey de Portugal, a mi ver muy cortesano, y bien apropiado. Viò el andar a cierto caualiero pobre, y poner coche (cosa que entonces no se acostumbraua, inuencion mas para mugeres, que para hombres, que pues ellas han de andar, y estar solamente en casa, no pudiendo ser, es bien anden las casas con ellas. Y va esto tan adelante, que de antes bastauan dos caualios para vn coche, despues no quisieron sino quatro, y aora nueuamente seys. Valgame Dios, tanta bestia a tirar de vn hombre solo) y con esto tomò pajes, sacò libreas, hizo gastos, mayores parecen de lo que la renta puede alcançar. Viole passar el Rey con aquel aparato y estruendo de bestias. Quien es aquel; preguntò? Señor, N. le respondieron. Dixo por el el Rey. N. tomò el punto muy alto, y es fuerça que se desenga ñe. Tomò el prudente Rey la metafora de los musicos, que si los mandan cantar mas alto de lo q̃ sus vozes llegan, ò desafinan de todo pũto, y rebientan, ò dã cõ el fasistol en el suelo. Si mandays a vn tenor cantar tiple, como no llega, violenta las fuerças y rebientanle las venas en la garganta, y como la voz sale tan constreñida, de ahi a poco buelue a lo natural, y a lo que puede. Si no llegays a coche, y a pajes, y a libreas, para que os meteys en esso? que ò os esgañareys con hambre, ò os desasinareys con trapaças. Y quiera Dios no quedeys ronco del todo, y que ni al estado natural podays boluer, como sucede a muchos. La santissima Maria no tuuo necessidad de entrar en el templo con carneros de-

lante, pregon de rica, aunque tuuiesse con que poder comprallos, conformò la dadiua con el estado que tenia, y en el numero de las pobres, como esposa de oficial pobre, hizo a Dios su ofrenda.

Quanto mas que si lleuays esto algun tanto al sentido mistico, tambien dio como rica, ofreciendo a Dios el Cordero sin mazilla Christo su hijo, cuya oferta, siendo a los ojos del Padre tan graciosa y aceta, escusaua todos los demas olocaustos figuratiuos. Antes eleuado el santo Simeon en la vista desse diuino Cordero, bañado en las lagrimas que la alegria de su alma le hazia derramar, pidio aquella señalada merced: *Nunc dimittis seruũ tuum.* Diziendo le dexasse, no de su amor y gracia, (que desta antes la muerte acarrea à los justos confirmacion) sino de la vida que posseya: hallando ser harto dichoso remate de vna vida mortal, ver con sus ojos al eterno Dios. Y si al morir llama dexar y librar, en buena consequencia se infiere, que el viuir es andar cautiuo, y como en prisiones. Hallaron los mundanos ser este modo de hablar barbario, ò muy grande solecismo, por quanto tienẽ el viuir por libertad, y el morir por cautiuerio: pero habla bien el santo viejo, como aquel que traya la vida registrada por el Espiritu Santo: *Responsum acceperat à Spiritu Sancto.* Porque para vna alma temerosa de Dios como era la suya, el viuir en el cuerpo, es lo mismo que andar en vn continuo recelo, y sobresalto, como gente cautiua; por quanto en el estado de viado puede el justo perder en vn momento el caudal que hizo para el Cielo en muchos años, y assi de tal suerte ha de huyr los asaltos del enemigo, que ha de traer de ordinario la barba sobre el ombro, viendo quan facilmente puede perder la gracia, que con tanto trabajo grangeò. Pero en muriendo el justo, es lo mismo que tenerlo todo seguro, y entonces descansa, entonces le dexan: *Letabuntur in te, sicut exultant victores capta præda quando diuidunt spolia.* Esai.c.4. Dize Esayas de los santos que acabaron la vida, comparandolos en quanto viuen a los soldados puestos en campaña, en vispera de trabajar la batalla, y ronper los esquadrones, adonde el temor, el rebato, el velar, el despertar, el estar a punto, el acometer, la neutralidad, y indiferencia de la victoria los tiene con sobresalto, suspensos, y agonizados: pero quando ya vencido el enemigo, sentados sobre el artilleria, corren el campo, comen, y se tienden. Otros andan viendo los lugares, y reparten los despojos. Buena vida. Llegue Cordero diuino (parece que dize el santo viejo) y esperança de el mundo a veros, y gozaros, anduue yo en estas esperanças como hombre preso, y cautiuo, haziendo por donde no desmereciesse lo prometido, andaua como en guerra. Dexadme aora Señor en paz gozar de vna vida sin sobresaltos, que quien hasta aqui viuio de esperanças, y las vio cumplidas en los ojos corporeos, aun yra al Limbo a continuarlas, esperando por vos Redentor de las almas, para que abriendo el Cielo con los meritos de vuestra passion y muerte, me de a los ojos del espiritu la clara vista, y amor de vuestra essencia, causada en la gracia cõsumada, que es la Gloria.

Amen.

(?)

DE

DE LA ADORACION QVE LOS SANTOS REYES HIZIERON A CHRISTO, Y DE LA PERsecucion que vn mal Rey le hizo.

De la festiuidad de la Epiphania.

Cum natus esset Iesus in Bethlem Iudæ in diebus Herodis Regis: ecce Magi ab oriente venerunt, &c.
Matth. 2.



DELANTE Van las grãdezas de nuestro Dios Niño, pues al passo que los dias se le multiplican crecen ellas, y se multiplican en saliendo al punto de su Nacimiento adorado delos Angeles: despues de los Pastores, oy de los Reyes, y en el dia de su presentacion de los sacerdotes, que pues el para todos los estados de gente nacia, a todos quiso descubrirse en el principio de su vida. Parece que oy se cumplio la parabola que Christo predicò, de la muger que perdiò la joya, y andando muy solicita en busca suya encendio vna candela, y reboluiendo la casa la hallò entre la vasura: *Congratulamini mihi*, dize a sus vezinas muy contenta, *quia inueni dragmam quam perdideram*: que siẽpre los gustos comunicados se aumentan. Mucho tiempo auia que la gentilidad figurada en esta muger, tenia perdido a Dios, y el precio excelente de su fẽ, y reboluiendo el mundo para encontrar con el, fue a dar en mil idolatrias, adorando palos, piedras, Sol, Luna, y Estrellas: pero encendiendole oy el Cielo la candela, con su luz encontrò a Dios entre las pajas de vn pesebre. Saliò mas contenta con el *Inuenerunt puerum*, que la otra con el *Inueni dragmam*: dando de hallazgo, y albricias lo q̃ en los cofres traya: *Apertis thesauris suis, &c.* El propio Dios me quisò dar a mi la alegria doblada, pues teniendo respeto a este dia en varios aniuersarios le hizo mas celebre, conuirtiendo la agua en vino, y bautizandose en el Iordan. Y añade Beda, que en este dia se hiziera el vanquete de los panes, y peces en el desierto, dando en dos milagros de estos particular gusto a los cõuidados: y en el otro abriendo el Cielo para sus almas. Las otras fiestas tienen dia, y para la que oy nos cabe tenemos tãbien necesidad de la luz del Cielo. Aue Maria.

Luc. 13.

Tres suertes de Reyes nos refiere el santo Euangelio, con tanta diferencia todos en el estado Real, quan encontrados en la calidad y condicion de las personas. En la primera parte entra vn Rey tyrano, y Mago, que es Herodes, a quien el Euangelio, no vna, sino tres vezes apellida cõ titulo de Rey: *In diebus Herodis Regis, audiens autẽ Herodes Rex, qui cum audissent Regem.* En la segunda entran los tres santos Reyes, a quien el Sagrado Euangelio quiso antes dar titulo de Magos, id est Sabios, que Reyes: *Ecce Magi ab oriente, & clam vocatis Magis.* No obstante que la mas prouable opinion contra Iansenio, afirma que lo eran. En la tercera entra nuestro Dios Niño, Rey de los Reyes, y señor de los señores: assi pregonado oy en la Metropolitana de Iudea, con el pregon Real de la boca de los Reyes: *Vbi est qui natus est*

Corn. Iansẽ in c. 2. nonum suæ concordiæ, cui fauet Hier. in Dan. 2.

Rex Iudæorum, cuius stellam vidimus Adonde esta aquel que quando nacio, ya nacio Rey, o porque lo era en la naturaleza diuina, o porque tambien en la naturaleza diuina, y humana, le conuenia el Imperio, y Monarchia del mundo, con dominio en las estrellas. En estas tres suertes de Reyes, como ya dixe, vemos en el Euangelio, tanto desvarimen, y diferencia en las obras, quanto va de vn Rey cyrano, y malo enemigo de la virtud, y de Dios, qual es el primero, avn Rey sabio, y santo, y alumbrado por Dios, quales son los segundos. Y destos que son criaturas puras, al mismo Criador, y Señor, que es el tercero nuestro Dios nacido. Y porque en el discurso del sermon se echaron de ver bien estos tres presupuestos, lo que mas me llenò la consideracion, fue ver al primer Rey, que es Herodes en las mayores ganancias mas perdido con toda su Republica. A los segundos, que son los Reyes, en los mayores riesgos mas seguros. Al tercero, que es nuestro Dios nacido de treze dias, en la mayor pobreza, y humildad, mas autoriçado, y glorioso.

PRIMERA PARTA,

Del primer Rey.

Plutar. in Apolog.

QVanto al primer punto, bien dixo, el que dixo, que era desgracia de la buena ventura, caer en los malos sugetos: *Felicitas si alium complexa, virum insanire facit, in sanum turpia perpetrare.* Si la ventura cae en manos de vn necio, hazele loco, y despues de dar en loco, se haze torpissimo: por lo qual haziendo la dicha mala eleccion de las personas, o las haze perder el entendimiento, o la buena voluntad: Desdicha es de la dicha, y desgracia de la misma gracia ser hermosa, y parir monstruos. No vi yo Rey mas dichoso que Herodes, ni corte con mejor ventura que la suya, y no vi Rey mas desatinado, y perdido que el, ni Republica con tanto consejo mas mal aconsejada que ella: porque aquellas palabras principio del Enangelio: *Cum natus esset Iesus in Bethlem Iudæ in diebus Herodis.* Dien muestran que en el lugar y tiempo fue el mas venturoso Rey de el mũdo, naciendo dentro de su Reyno, dos leguas de su Corte (tantas haze Cayetano de Hierusalen a Bethelem) el Hijo de Dios, y pudiendo lograr este bien otro qualquier Rey sucessor suyo, alcançole el en sus dias.

Caie. in c. 2 Matth.

Bien se yo que el intento del Euangelista, fue mostrar en essas palabras la verdad de las promesas de Dios: pues teniendo dado en señal, que el tiempo en que auia de venir a la tierra, seria quãdo faltase Rey natural. Genesis 49. lo qual el Euangelista dà bien a entender haziendo a Herodes Rey primero estrangero, que los Iudios tuuieron, pues era de nacion Idumeo, y se llamò Herodes Ascalonita hijo de Antipacio, y tenia a puros sobornos alcançado del Emperador Augusto el Reyno de Iudea, sobre que derramò harta sangre, y cortò muchas cabeças de la mas ilustre nobleça Hebrea. Pero no obstante el primer intento del Espiritusanto ser este, de camino nos quiso mostrar quan perra iniqua eleccion tenia vn malo, y quan incurable es vna conciencia, despues que a la virtud pierde el respeto, y a Dios el temor: pues quanto mas, y mejores ocasiones tiene de su bien, tanto mas en peora, y desatina. Embidio el mundo todo a Bethlen la gloria que alcanço, y al Rey la rica mina del Cielo, patente, y descubierta en su tierra, aun si en el Cielo cupiera embidia, pienso trocara de buena gana la grandeça de sus orbes, por la humildad de la casilla, y sus estrellas por las pobres pajas del pesebre: *O Bethlem parua*, clama el melifluo Bernardo: *Sed iam magnificata à Domino, magnificauit te, qui factus est in te paruus ex magno.* La mayor grandeça que Dios hizo, fue hazerse pequeño (contra las grandezas del mundo, que consisten en hazerse los hombres de pequeños grandes) pero quedaste Bethlem con Dios pequeñuelo tan en grandecida: *Quæ tibi cunctas, si audeat, non inuideat: beatam te dicent omnes generationes, vbique gloriosa dicentur de te ciuitas Dei, quia homo natus est in ea, & ipse fundauit eam.* Y sin duda a este intento deuia de echar los ojos el Euangelista, quando trasladando el lugar de Micheas, que los Oydores, y Letrados de Herodes citan, le añade la negacion, *Nequaquam*, que el original no tiene, porque este en el Hebreo dize assi: *Tu Bethlẽ terra Ephrata, minimus es, vt sis in milibus Iudæ ex te mihi egredietur qui sit dominator in Israel.* Tu Bethlen eres vn lugarejo pequeño, cotejado con las demas ciudades del Reyno de Iuda, &c. Y lo que el Propheta concede, niega el Euangelista, diziendo: *Tu Bethlem terra Iuda nequaquam minima es.* Que parecen cotraditorios. San Geronymo responde que el Euangelista citara el lugar no como Micheas auia dicho, sino como lo alegaron a Herodes sus Letrados, por lo qual no ay contradicion alguna. Pero la comun exposicion es, que el mismo Espiritusanto, que gouier-

Gen. 49.

Ita Ioseph. lib. 17. antiqui.

Ber. serm. 2 in Vigi. Natiuit.

Micheæ. c. 5.

no

nò la pluma del Profeta, dirigiò tambien la del Euangeliſta, y que en eſte no ſe tuuo atẽcion tanto a las palabras, quanto al ſentido de las que alla el Eſpiritu Santo en Micheas ya intentaua (por la qual razon llamò Tertuliano a la Eſcritura del Teſtamẽto nueuo: *Supplementum Teſtamenti veteris*, por quãto muchas vezes ſuple lo que allà parece faltar, ò en la palabra, ò en el ſentido, &c.) Aſsi que ſi conſideramos la poblacion de Bethlen, bien dize el Profeta, *minimus es*: que de ciudad Real que era, por la auſencia de los Reyes de Iſrael, ſe hizo como aldea. Pero ſi miramos a la dicha, y gloria que recibia de ſer patria natural del miſmo Dios. Bien dize el Euangeliſta: *Nequaquam minima es*. Y el miſmo hablar del Profeta implicitamente contiene el ſentido del Euangeliſta: porque quiẽ dize, es pequeño, porque de ti ſaldrà la grandeza del mundo: antes parece querer dezir, no es pequeño, que eſſa fuerça tiene la proposicion cauſal que ſe le ſigue: *Quaſi dicat*, aunque ſeas en ti lugar humilde, con todo mirando al bien que poſſees, no mereces eſſe nombre.

Tertu. libr. cont. Hermog. c. 20.

Por lo qual ſi ſolo el nacer Dios en aquella ciudad la haze tan honrada, y iluſtre, que no le cabe en la boca al Euangeliſta darle el nombre de pequeña, deſconformandoſe de las palabras del Profeta (aunque no del ſentido) ſiendo aſsi, q̃ las paredes y ſitio a quien dan eſtas glorias ſon incapazes de los bienes del Cielo. No parecia mas conforme a razõ llamar a Herodes el mas dichoſo de todos los Reyes, ya que no en grandeza, y extenſion de ſu Corona, por lo menos en la gloria y intenſion de ſu Reynado? Quiſo Iacob en Egypto perder el tumulo coſtoſo, que el hijo ahi gran ſeñor le podia hazer: y el miſmo Ioſeph con tantos años de Virrey, quiſo perder la Real pompa en la ſepultura de Alabaſtro, oro, ò plata en que depoſitarian ſus hueſſos (que como era Virrey bien quiſto, y ſoñaua con acudir a las neceſsidades de el pueblo, quando muriò alcançaria todo eſto mejor que ſi fuera natural) y con todo eſto la memoria futura en aquel Reyno, y ſe mãdò trasladar a la tierra de Chanaam, teniendo por mas acertada honra ſer piſſado de eſſe Dios, que en ella auia de nacer, pues no le podia lograr viuo, que adorado en tumulos Reales de Egypto: y quando Herodes coge eſte bien en ſu Reyno, y en ſus dias: *In Bethlem, in diebus Herodis Regis*. Mirad que, y como reſponde: *Turbatus eſt, & omnis Hieroſolima cum illo*. Sin duda es verdadero el dicho de Plutarco: dicha en manos de necios, que los haze locos: *Inſanire facit*. Y deſpues de eſtar del todo locos: *Turpia perpetrare*. En ambos obſurdos cayò el triſte. El primero, ſignifica bien el *Turbatus eſt*. El ſegundo, la muerte de los niños, que no tenian culpa. Y porque en los deſatinos no fueſſe ſolo, amplioſe tãto la locura, pues toda la demas Corte *Cum illo*. Veys aqui el origen, de donde nace de ordinario la perdida de Reynos, y Monarchias enteras: errando la cabeça, quiere tãbien yr con ella todo el cuerpo. El Rey *Turbatus eſt*, y luego halla arremedados: *Omnis Hieroſolima cum illo*. Quiere encontrar las leyes, *cum illo*, no le faltan conſegeros: quiere torcer la juſticia, *cum illo*, ſe dexan yr los letrados: quiere imponer tributos, *cum illo*, no falta quien le dè arbitrios: quiere dançar, *cum illo*, no falta quien le tañia: y finalmẽte le quiere matar, haſta ahi no ha de yr ſin compañia, como aconteciò al Rey Saul: *Arripuit Saul gladium, & irruit ſuper eum, quod videns armiger eius irruit ipſe etiam ſuper gladium ſuum*. Valgame Dios, que muſica tan ſeguida, y tan arremedada: mas ay que mal ſonante muchas vezes a las orejas de la ley de Dios, y de la razon. Eſta dà Ioſepho, para que Ioſeph Patriarcha, tan encarecidamente auiſaſſe a los hermanos, dixeſſen al Rey Pharaon, que eran paſtores, y que nunca ſupieron otro oficio: *Viri paſtores fumus ab infantia noſtra, vſque in præſens*. Porque como Pharaon, obligado del buen termino de Ioſeph, deſſeaua ſeruirſe dellos, metidos los hermanos en las contingencias, ò por mejor dezir, peligros de palacio, era muy cierta la cayda en la inocencia: porque ſi hablays cortesmente, deſdeñays, y grangeays odios: ſino hablays, os llaman necio: ſi paſſeays, poneys a rieſgo el alma: ſino paſſeays, el credito: ſi prentendeys, gaſtays: ſino prẽtendeys, no teneys que comer: ſi priuays, no os priuareys de inuidias: ſino priuays, de deſprecios: ſino contentays al Rey, no valeys nada: ſi le contentays, deſcontentays a Dios. Pues mejor es (dize Ioſepho) lidiar con ganado, que cõ palacio: antes paſtor que corteſano. Ya ſi Pharaon diera en guſtar de los hermanos de Ioſeph, que duda ay, ſino que ſaldrian a pocos lances como el idolatras, y mas refinados Gentiles que el Rey Gentil, porque para ſubir, y deſpues de ſubidos, conſeruarſe: es grã negocio el *cum illo*. Bien deuia eſtar en eſtos lances aquel prudente, y autorizado viejo, por nombre Barcelao, como bien lo mueſtra el paſſo que le aconteciò con Dauid yendoſe a jurar, y leuantar por Rey a Geruſalẽ. Salio el viejo al camino a darle los parabienes de ſu Reynado, y pazifica poſſeſsion; y como auia acudido a Dauid en algunos apre-

1. Reg. 31.

Ioſph. lib. 1. antiqui.

Gen. 46.

1. Reg. 1.

tos

tos, quisole el Rey remunerar, y dixole: *Veni mecum vt refrigeſcas ſecurus in Hieruſalem.* Acudiſtes me en la guerra, aun no faltan vandos, veniosos agora conmigo a la Corte, ahi tendreys casa, y seguridad. A lo qual el viejo: *Octogenarius ſum hodie, nunquid vigeſit ſenſus mei, ad diſcernendum ſuaue, aut amarum, aut delectare poteſt ſeruum tuum cibus, & potus: vel audire poſſum vltra vocem cantorum, atque cantatricum, quare ſeruus tuus ſit oneri Domino meo Regi.* Han ya passado Señor por mi muchos veranos, hize ya ochenta de edad, no me ayudan los dientes para comer, ni yo ya de la vida tengo gusto alguno, acuestome con las gallinas, en anocheciendo quierome recoger, y no siruen ya para mi musicas, ni reales saraos, para que quereys Señor lleuar con vos vn cepo de vn viejo, que mas os puede seruir de peso, que de regalo, y alliuio; tratare solamente de la sepultura, pues tengo ya los pies en ella: *Obſecro, vt reuertatur ſeruus tuus, & moriar in ciuitate mea, & ſepeliar in ſepulchrum patris mei.* Desengañado deuia de estar el viejo, y resuelto, por quanto ay otros de tanta, ò mas edad que el, y despues que entran en priuança, y gouierno, no ay desasirlos, porque sino pueden andar, hazen andas, ò litera, y si no tienen dientes para comer, hazen pistos, si no duermen a prima noche, duermen hasta medio dia, y no le hableys en sepultura, sino en galerias: y si aun la naturaleza los blanquea, aunque la pese, bien ayan los peines de plomo, que de cisnes que son los buelue cueruos, y (llorar se puede porque tanto nos sacan los ojos) las vltimas palabras del viejo son de mas ponderacion al intento: *Quare ſeruus tuus ſit oneri Domino meo Regi.* Para que Señor es cargaros de mi? Pregunto, no pudiera el viejo estarse en su aposento, y gozãdo los priuilegios de viejo (que son muchos) venir vna hora a la Corte, para el consejo de guerra, ò de paz, &c. Y Dauid estuuierase en hora buena con sus musicas, y desenfados? Hablò sin duda como experimentado, y hallò que no gustando de lo que el Rey gustaua, le era ya pesado, y le desgustaria: *Cum illo.* Es el caso, que los Reyes no quieren quien estado en casa, tenga delante de los ojos sie pre la sepultura, pues estos tienen la voluntad regiſtrada por la razon, y ley de Dios, que ellos quieren antes se regiſtre por su gusto y apetito.

Al son desto deuia de andar los Cortesanos de Pharaon, quando Abraham temiò tanto su muerte en la entrada de Egypto con Sara su muger, pidiendole encubriesse el nombre de muger, y se nombrasse por hermana: *Dic obſecro, quod ſoror mea ſis, & bene ſit mihi propter te.* (En lo qual conforme san Agustin no huuo mentira, porque ademas de que el estado matrimonial dà estas licencias, era ella su sobrina, y estos en la Phrasi de la escritura de ordinario se llaman hermanos) no era bien entrada Sara con Abrahan, quando en el ayre sabia ya el Rey de la muger, y su hermosura: *Viderunt Ægyptij mulierem quod eſſet pulchra nimis, & nunciauerunt Principes Pharaonis, & laudauerunt eam apud illum.* Y por quitarnos de quentas: *Sublata eſt mulier in domum Pharaonis.* Que nueuas de Santo le lleuauan los deuotos? que consejo de Estado y buen gouierno? que buena oracion le enseñauan? veianle tener gusto de aquello, entonces: *Cum illo,* y repara el mismo Santo de donde hazia Abrahan la consequencia, que le mataria a el: *Interficient me, & te reſeruabunt.* Con mucho fundamento (dize el Santo,) porque si el Rey por ventura reparase en que la muger era casada, no faltaria quien por dar le gusto haria luego volar al marido, que estas son las doctrinas que ellos de coran, y muy bien saben. Pero buen flagelo metieron en casa al pobre Rey, y gustos bien aguados: pues acudio Dios luego, y assi le costo mucho de la salud, y de la hazienda, que en esto quiere Dios muchas vezes vengan a parar semejantes arbitrios, y que se paguen con arrepentimientos del alma: costas del cuerpo, y de la bolsa.

Aguſt. lib. 16. decimit. c. 19.

Lo sobredicho vale quando los vassallos se tañen por los Reyes: *Cum illo*, mas si boluieredes esto, que los Reyes se tañen por los vassallos: *Cum illis*, y que no tenga el Rey libertad para querer sino lo que ellos quieren, y ande al paladar dellos? Es el mayor absurdo que puede ser. Y en este caso quadra bien el dicho de Terliano arguyẽdo a los Gentiles con los dioses de palo q̃ adorauan. Dauan vozes los Gentiles contra los Christianos que escarnecian de sus dioses: Respondian los Christianos, que hazian muy bien, pues eran dioses de palo y de piedra. Poneſe Tertuliano de por medio: yo quiero decidir el pleyto, y dize a los Gẽtiles: Para nosotros quereys que sean verdaderos, para vosotros quereys que sean estatuas de palo: ponelos en altares, y nichos, y andas, enramaylos, perfumaylos, y adoraylos, paraque nosotros los adoremos, y como viene algun sacrificio de prouecho, y ofrenda pingue, si cogeys la res gorda, y buena, days a los dioses los huessos, y vosotros

ſotros os lleuays la carne: para pedir y robar es Dios poderoſo, y para robarſelo voſotros todo ſin ſaberlo el, es Dios de palo: *Cum de decima Herculis, nec tertiam partem in aram eius imponitis.* Y hazeys bien: *Laudo diligentiam, quod deperdito aliquid eripitis.* Porque ya que el diablo lo ha de lleuar todo en las manos de los Dioſes, y todo lo ha de deſperdiciar, aprouecharos de alguna coſa: y en la materia que tratamos, todo el diablo lo lleua en las manos de los miniſtros, que para grangearlo, y juntarlo hazẽ en el Rey todo el poder, Mageſtad, prouiſiones, &c. y para robarle ſin que el ſepa le hazen hombro de palo.

Eſai. 9. Tiene q̃ conſiderar aquella gemina repẽticion del lugar de Eſayas: *Et ſuſcitabit Dauid germem iuſtum, regnabit Rex, & ſapiens erit, & facit iudicium, & iuſtitiam in terra.* En el ſentido eſpiritual habla de Chriſto Meſias, deſcendiente (quanto a la carne) de Dauid, y en lo literal del Rey Salomon, cuya ſabiduria en el gouierno de ſus Reynos y ſeñorios fue extremada, en quanto no dio entrada a vicios. En lo q̃ yo mas reparo, es en el *Regnabit Rex*: Reynarà Rey. No eſtà tan claro como penſays. Bien veo yo q̃ la ſolucion comun es ſer eſto la figura q̃ los Griegos llamã pleonaſmos, q̃ es lo miſmo que redundancia, y ſobra de palabras, muy ordinaria en la lengua Hebrea: como *Cantica canticorũ: veniens veniet: euntes ibant, venientes venient, &c.* Pero no ſin myſterio, baſta que ſea hablar, y eſcriuir de Dios, adonde ni falta palabra, ni ſobra. *Regnabit Rex.* No eſtà tan claro como imaginays, que ſi Reyna, ha de ſer Rey, y ſi es Rey, ha de Reynar: porque quando el vaſſallo y priuado lo haze, y manda todo, y el Rey nada, el Rey es Rey, pero no Reyna, y el que Reyna no es Rey, que vaſſallo es, y ſubdito ſuyo, y el Reyna. Y para dar el Profeta a entender que tenia el hijo heredero de Dauid corage, y eſpiritu, para por ſi, y no por otro, diſponer, y ordenar el bien de ſu Corona y pueblos, ni dar por conſejos, y voluntad de priuados q̃ le inclinaſſen a ſu apetito, dize, que ſiendo Rey Reynarà, y no otro por el: y entonces *Sapiens erit*, que a no hazer lo aſsi, no le quadrara el nombre. Y los incõuenientes q̃ aqui ſe incluyen, vienen de ſer los vaſſallos ſeñores, y los Reyes vaſſallos.

1. Reg. 29. Todos los Expoſitores tienen a mal el termino que el Rey Achis vſò con el Rey Dauid, quando por las perſecuciones de Saul, queriendo valerſe del, ſe moſtrò el Rey tan coſido con el parecer de los priuados, que cortò por la virtud, por la honra, y aun por la fidelidad, que es bien la aya entre perſonas Reales. Fue el caſo, que los Filiſteos oyeron dezir de Dauid loores, alabandole de esfosçado, y fue aquella letra que en tal hora ſele cantò: *Saul percuſſit mille, ſed Dauid decemmilia.* Y no pudiendo los Corteſanos ſufrir anduuieſſe en la Corte hõbre que en las armas, y esfuerço les hizieſſe ſombra, perſuadieron al Rey le mandaſſe ſalir della, deſpues de auerle recogido, y conſeguido ſu amparo, aſsi lo hizo: *Rectus eſto, & bonus in conſpectu meo.* Tal ſea mi alma como vos me pareceys (dize el Rey Achis) *ſed ſatrapis nõ places, vade ergo in pace, & non offendas oculos ſatraparũ.* Parecẽ hechos de alcorça, haſta el mirar les cauſa enfado, y da quebranto, no parezcays mas delante dellos. Pobre del Rey, que ha de andar tan ligado, ó maniatado al parecer de los ſuyos, que no ha de ſer ſeñor de recoger vna perſona; ni hazer vna coſa contra ſu voluntad de ellos. Aun Herodes no eſtaua en eſte eſtado, antes tiene para ſi el Cardenal Cayetano que auria en Geruſalen muchos temeroſos de Dios, y deſſeoſos de que ſe efetuaſſe, y paraſſe en bien aquella nueua: mas como eſtos eran pocos, en comparacion de los que eſtauan *cum illo.* Callaron, y para donde el Rey ſe inclinò fueron todos, *Omnis Hieroſolima.* Y en la materia ſe moſtrò tan abſoluto, que quando tratò de tomar reſolucion en lo que auia de hazer: *Clam vocatis Magis*, hablando con los Magos en ſecreto les diò liſta de lo que tenia en ſu voluntad.

Aqui le hallo yo aun mas loco: *Inſanire facit*, porque quando de ſus conſejeros no ſupieſſe que el Meſias de aquel pueblo eſperado, auia de ſer el miſmo Dios (lo qual claramente conſta de las profecias del Teſtamento viejo, y aun del miſm Micheas, cuyo lugar citan: pues las palabras que ſe ſiguen dizen: *Et egreſſus eius ab initio à diebus æternitatis.* Las ſalidas y nacimientos de eſſe Meſias, que en Bethlẽ ha de nacer, ſon del principio y de los dias de la eternidad: quiere dezir, tiene dos nacimiẽtos, porque el *egreſſus* eſtà en plural, q̃ otros mas claro leen, *egreſſiones eius.* Vna tiene principio, que es la temporal, otra es de los dias de la eternidad, y es la generacion, y proceſsion eterna) dado, como digo, que no ſupieſſe eſto, por lo menos ya le conſtaua de la relacion de los Magos, era tan poderoſo, que tenia mando, y dominio en las eſtrellas, al qual ningun Rey ſubio. Por lo qual meteſele en cabeça, que podia con ſu ſecreto y traça, por la callada coger, y auer a las manos el nueuo Rey: mayor necedad y diſparate fue, que el en que dierõ los de la torre de Babel, penſando ſe podian hazer fuertes contra Dios, porque eſtos ſo-

la

la mente leuauan el desinio al diluuio, y Herodes queria hazer a Dios ciego, y ignorante de sus traças.

Dixo bien Seneca, que el peor estado a que pueden llegar desconciertos, es quando los vicios se mudan, y trasiegan vnos en otros. *Inter cætera mala illud peßimum, quod vitia ipsa mutamus.* Si el inclinado a desenfadarse, muda aquello en taureria el mercader se haze trapacero: el escriuano que ha de dar fee, dà en ser falsario: el juez en ladron: el lasciuo en adultero: son estos crecimientos de calenturas de vicios, que dàn de ordinario en vn parasismo terrible; las esperanças y nueuas del Mesias venido, conuierte Herodes en turbacion: luego en consejo, adonde todos van con el. Y de ahì a poco en çorro, y tretista: *Clam vocatis Magis diligenter, &c.* y de ahi a poco en hipocrita, y santo, *Vt & ego veniens adorem:* vosotros vereys venir esto a parar en alguna exorbitante furia: porque dicha en manos de necio hazele loco, y despues, *turpia perpetrare. Oh calliditas ficta* (exclama san Fulgencio) *oh crudelitas impia, oh nequitia fraudulenta; sanguis innocentium quem crudeliter effudisti, atteßatur quid de hoc puero voluisti.* Por mas reboços que eches a tus marañas, has de venir a hazer dellas feria franca.

D. Ful. ser. 3. Epiph.

Aun san Pedro Chrisologo quiere, que adonde Herodes pensò que armaua mejor el lazo le descubriò, y adonde imaginò que vendia a los Magos con astucia, diò con la lengua en los dientes: porque esta proposicion: *Cum inueneritis renunciate mihi*, haze dos sentidos por la equiuocacion que tiene: porque ò quiere dezir boluedme con la respuesta del verbo, *renuntio*: ò quiere dezir, echadme fuera, ò dadme de mano. Prueua el santo este segundo sentido en los exorcismos que hazen a los niños en el bautismo, pues preguntandole, *Renuntias diabolo, & pompis eius?* Y responde, *renuntio*, ò *abrenuntio*, y estos santos Reyes como yuan con la nueua candela del Cielo, a protestar la fee de Dios al pesebre (el qual en este mismo dia consagrò el agua de el bautismo para Sacramento futuro) assi lo renunciaron como a demonio, ò ministro suyo: *Responso accepto ne redirent, &c.* Por lo qual no engaña a los Magos, engañase assi, que estos son los precances de la maldad darse muchas vezes en la cabeça a si misma. A si propio queda mentiroso, y sin auer falacia de parte de los Reyes le renunciaron. Y si el entendio el recado en el primer sentido (esse es Dios que a los astutos y prudentes quebranta la castaña en la boca) *Molas leonum confringit:*) tomò el Cielo por los santos Reyes en el segundo, por lo qual sinque ellos le quebrassen la promesa y palabra, le cumplieron su mandato, *Renuntiate mihi.*

Pet. Chrys. inq. od. ser. huius festi.

Terribles son, dize Tertuliano, los impetus naturales (digamoslo assi) de la verdad, por mas que contra ella os querays armar de inuenciones, y marañas, allà se dexa venir essa lumbre natural del entendimiento, cõ vn oluido, que por mas ventanas, y puertas que le cerreys, siempre le ha de aparecer la luz. Prueua el esto en los Gentiles, adoradores de muchos dioses, y acerrimos defensores de su multitud contra los Christianos: y con todo (dize el) quando esse entendimiento habla por el natural impetu, y sin deliberacion, no dezis: los dioses me valgan, sino Dios me valga; quando os veys en algun peligro, Dios me acuda: quando en vna injusticia, Dios lo sabe: *Oh teßimoniam animæ naturaliter Chriſtianæ!* Exclama Tertuliano: O alma que sin fee, y sin doctrina de Dios, hablas naturalmente como Christiana: vasete la boca a la verdad sin querer: assi aconteciò a Herodes, *renuntiate mihi*; dadme de mano. Y aconteciò casi lo mismo en las otras palabras, que se siguen: *Vt & ego veniens adorem eum.* Andad para que yo, viniendo le adore, quien no vee la impropiedad deste hablar? porque el no podia adorar a Christo viniendo, sino yendo: *Ite*, dize el a los Magos. Y en buen modo de hablar auia de dezir: *Vt & nos euntes*, ò *vt & ego euns*, ò *eundo*, y no *veniens*. Pero ahì està la gracia toda, que bien monstraua que no le queria adorar, ni seguir, ni juntarse al Saluador de el mundo, sino apartarse; y quando pensaua que mentia, la boca se le yba a la verdad. Semejante sucesso pondero yo en el mondo con que la muger de Putiphar hizo quexa de el casto Ioseph, a los hombres y criados de casa, antes que la hiziesse al marido, para despues justificar mas su causa con el: que por mas que estudiò la razon, y supliò con lagrimas, como era mentira, no pudo dexar de trabarsele la lengua (muy necessario es que los mentirosos tengan buena memoria) *Cumque ego fucelamassem* (dize muy çorra) *& audisset vocem meam, reliquit pallium quod tenebam, & fugit foras.* Para la escusa ser buena, no auia de dezir: *Pallium quod tenebam*, sino *quod tenebat.* Porque dezir, dexome en las manos la capa de que yo estaua asida, era dar a entender que ella le solicitaua, y le tiraua de ella: y a la verdad assi era, y assi passaua, y adonde qui-

Tertu. apolog. contra gent.

Gen. 39.

quiſo leuantar el teſtimonio dio con la lengua en los dientes. Y eſto enmendò ella en la quexa que hizo al marido: *Cumque audiſſet me clamare, reliquit pallium quod tenebat, & aufugit.* Porque ſi de hecho y de propoſito no os poneys a mentir, la verdad ſiempre dà ſeñal de ſi. Veys aqui los abſurdos en que dierõ las venturas y dichas de Herodes: dexemosle harto de titulos de Rey; pero cõ el labio de necio, y furioſo: dicha mal empleada. Y veamos la ſegũda ſuerte de Reyes.

SEGVNDA PARTE

De la ſegunda ſuerte de Reyes, que ſon los Magos.

Corn. Ianſ. cap. 9. concord.

ESTos ſon los tres que el Oriente embia a reconocer por verdadero Rey del mundo, al infante hijo de Dios. De que fueſſen Reyes dudaron algunos Expoſitores, por quanto el Euangelio nòles dà nõbre ſino de Magos: en el qual fundamento aſtriuando el Obiſpo Ianſenio, como ya diximos, dize, q̃ no callaria eſto el Euangeliſta, ſiendo punto tan importante para autorizar, y engrandecer la infancia del Saluador. Pero que ſean Reyes muestranlo los teſoros, de que el Euangelio haze mencion: La pintura tan antigua de la Igleſia: las autoridades de la Eſcritura del Teſtamento viejo, que la Igleſia aplica a eſta fieſta: *Reges Arabum, & Sabà,* Eſayas: *Surge illuminare &c. Ambulabunt gentes in lumine tuo, & Reges in ſplẽdore ortus tui.* El porque callò el Euangeliſta el nombre de Reyes, abaxo lo diremos. Tambien el nombre de Magos oliò mal a algunos ſantos, teniendolos por hechiceros, y idolatras encantadores, deſcendientes, y diſcipulos de Balã, famoſo en el oficio, como conſta del libro de los numeros: por cuya tradicion auian ſabido, que en el nacimiento de nueſtro Soldiuino, ſaldria tambien vna nueua eſtrella, antes en eſſe ſentido quieren algunos explicar la profecia del miſmo Balam: *Oricretur ſtella ex Iacob, &c.* San Chriſoſtomo con algunos de los ſantos citados en la margen inclinan a dezir, que por quanto conſultando eſtos Reyes ſus idolos, y no les reſpondian los demonios que en ellos hablauan, entendieron que ſu Imperio ſe les yua acabando, pues tomaua poſſeſsiõ del mundo el verdadero autor del, (confieſſan q̃ los propios demonios les hizieron ſemejante a la que ſe cuenta en el cap. 8. de ſan Matth. *Ieſu filij Dei, cur veniſti ante tempus torquere nos*) y q̃ viendo la nueua eſtrella, y mouidos por impulſo del Cielo, vinieron los hechizeros hechizados de nueſtro Dios niño, los encantadores encãtados, y los idolatras hecho religioſos, preguntãdo a vozes claras: *Vbi eſt qui natus eſt, &c. & venimus adorare eum.* En el *Natus*, le reconocen por hõbre y gual a ſi miſmos: en el *Adorare*, por Dios y Rey ſupremo. Con todo q̃ no ſean hechizeros, ni magicos (tomado eſte nõbre en mala parte) ſino ſabios y grandes aſtrologos, es ya opinion, y explicacion corriente, porq̃ aquello que los Indios llaman en ſu lẽgua gymnoſophiſtas, los Griegos Filoſofos, los Hebreos Profetas, los Latinos, *Sapientes*, llaman los Perſas, y Caldeos, Magos, ſacando que los Profetas eran ſabios por lumbre ſobrenatural, y infuſa, los Magos por la acquiſita y natural. Y no falta quien diga, q̃ ni por vna coſa, ni otra ſe llama Magos, ſino de Magog, ò Magodia, region de Arabia, en q̃ habitauan, y aſsi era nombre apelatiuo de la patria, como de Portugal, Portugueſes, de Caſtilla, Caſtellanos, de Italia, Italianos: del qual parecer es el doctiſsima Cardenal Baronio ſiguiendo a ſan Epyphanio, y el Cardenal Cayetano los haze deſcendientes por lo menos en la doctrina de la fee del ſanto Iob, que fue principe tambien, y Rey entre los orientales, como conſta de ſu primer capitulo.

Ita credit Anſelmus Mat. 2. Leo Pap. ſer. 4. de Epipha. Cyp. ſer. de ſtella & Magis.

Card. Baro. inſuisanne. tom. 1. Epiph. in compend. doctr. quod habetur l. 3. aduerſ. hæreſ. in fine. Cai. in cap. 2. Matt.

De qualquier modo que ſea, bien los veys en los mayores peligros mas ſeguros: pues entrando en la Metropolitana de Iudea, Corte de vn Rey ambicioſo, y tyrano, preguntan con oſſadia: *Vbi eſt qui natus eſt Rex*, pudiendo con mucha razon recelar la tyrania de Herodes. Pero fianſe en que quien tenia poder para traerlos, le tendria tambien para librarlos. En eſſe ſentido pretende ſan Aguſtin librar a Abrahan de mentira, quando mandando a los criados quedar al pie de el monte con la caualgadura, les dixo: *Expectate hìc cum aſſino, ego & puer poſtquam adorauerimus reuertemur ad vos.* Que llamays *ego & puer*. Si Dios os le manda hazer ceniça, como ha de boluer el hijo con vos? Es peligro, y trance en que Dios me mete, no puede tener mal fin; mandamele matar, y con todo en el eſtan hechas las promeſas. Eſto como ſe podrà adjetiuar? El caſo es: el q̃ le manda quitar la vida ſe la puede dar, Dios me mete en peligro, dexadme hablar cõfiado: aguardad aqui que ambos auemos de boluer: porq̃ Dios no es trapaçero como los hombres, que os ponen en los peligros, y ſe quedan a fuera. En ſuma quiſo el autor de la ſabidu-

Pſal. 71. Eſai. c. 70.

Ita credit Iuſti. mart. in dial. contra Triph. Ignat. mar. in epiſt. ad Ephe. Orig. lib. 1. cõtra Celſ. Baſ. orat. de humi. Chriſti. generat. Aug. ſer. 2. de Epihha.

ria hazer Chronica de la vida de Iacob, y en el fin de eſte lugar eſtà la prueua de lo que queremos dezir. Comiença aſsi: *Hæc (id eſt ſapientia) profugum iræ fratris inſtum deduxit per vias rectas.* Y fue quando Iacob por conſejo de ſu madre Rebeca ſe auſentò de la caſa de ſu padre por cauſa del odio de ſu hermano Eſau; y dize que le lleuò Dios por camino derecho, por quanto parece que no torcio del camino real, a cuenta de penſar le podia el hermano ſeguir, y con facilidad matarle, pues yua ſolo, no tiene que temer quien và a cuenta de Dios: *Oſtendit illi regnum Dei:* fue quando vio la eſcala, ſubiendo, y baxando Angeles, con la preſencia de Dios en ella. Y a eſto llamò Reyno de Dios, por quanto aqui ſe moſtrò el cuydado que el tiene de noſotros, en acudir cõ ſus miniſtros (que ſon los Angeles) vnos a lleuar, y preſentar nueſtras peticiones, y oraciones, ſon los q̃ ſuben: otros a darnoslas deſpachadas, y concertadas ſin coſtas, ni gaſtos, ò enfados de procuradores: ſon los q̃ baxan. Y juraralo yo q̃ ſolo eſto es gouierno del Reyno de Dios, à donde aſsiſtiendo el con ſu preſencia, los correos y miniſtros no deſcanſan, q̃ los gouiernos del Reyno de la tierra lleuan bien diferente norte deſte: *Dedit illi ſcientiam Sanctorum.* Dizelo, porq̃ en toda la vida el ſanto Iacob quiſo negociar cõtra ſu alma, ni cõtra la ley de Dios, y llamaſe eſto letras, y ſaber deſantos, porq̃ eſtos ſaben grãgear, y procurar el biẽ de la vida, ſin poner a rieſgo el del alma; q̃ los ſabios de la tierra todos ſe fundan en equiuocaciones, y ſalacias contra razõ, y juſticia: *Honeſtauit illũ in laboribus.* En lugar del *honeſtauit*, tiene el Texto Griego *ditauit*, y es mas claro para el intẽto, aunq̃ del primer modo mas myſterioſo: y dize eſto, aludiẽdo al largo tiẽpo, y mucho diſpendio de trabajo q̃ Iacob tuuo en caſa de Laban, ſu tio, por quãto le hizo mil trapaças, y raterias; y finalmente viniendo a concierto de que los corderos manchados fueſſen ſuyos (por induſtria de las varas populeas) le fue Dios a ojos viſtos enriqueziendo, y engrandeciendo. Y digo que tiene myſterio el *ditauit*, del Griego, eſtar en nueſtra verſiõ, *honeſtauit in laboribus, id eſt*, hizolos licitos, honeſtos, y bien ganados: por quanto muy pocos hurtan, q̃ les ſea honeſto, y licito como a Iacob, q̃ como lidiaua con amo villano, y trapaçero, fuele neceſſario vſar de ſu habilidad, para recadar lo q̃ le deuia de ſu ſoldada, que de otro modo no podia: y vſò de las varas q̃ vna vez ponia, y otra vez quitaua, conforme el amo le mudaua el partido: y porq̃ eſte modo de cobrar ſecreto, y a calladas es peligroſo, y de ordinario ſe pega a las manos ſi la conciencia no anda de por medio, fue neceſſario diſculpar el modo con que Iacob enriquezio, que es el *ditauit* con el *honeſtauit*, del interpretes. Vamos adelante: *Compleuit labores illius*, quãdo le dio a ſu querida Rachel en caſamiẽto, y deſpues ſegura morada en la tiera de Chanaã, patria ſuya. Cõcluye el ſabio la vida de Iacob, diziẽdo: *Infraude circunuenientiũ, adfuit illi, cuſtodiuit eum ab inimicis, & à ſeductoribus tutauit illum.* Por mas cancanillas q̃ los inuidioſos le armauan para derribarle, Dios le daua fuerças para tenerſe: es gracia penſar que a quien anda debaxo del amparo de Dios, le puede la induſtria humana empecer: ſeguro, y muy libre ſe ofrecia en los peligros, por q̃ tenia a Dios q̃ le libraua. Y eſtos ſantos con mucho mayor oſſadia, y ſeguridad publican el nueuo Rey, porque quien le daua conocimiẽto para preguntar, le daua vn real ſeguro para no temer. Importan poco tretas, toman otro camino, y le dexan como tonto, y el ſanto Ioſeph tãbien auiſado en ſueños pone el niño con la madre en cobro; y todo paſſa en ſueños, porque durmiendo ſaben los que eſtan a cuenta de Dios mas, que los tyranos deſpiertos. *Pſal.* 138.

Con la ſeguridad en la voluntad conſideremos la q̃ tray a la fe en ſus entendimiẽtos: *Vbi eſt qui natus eſt Rex Iudæorum?* Pregunto: ſi venian en buſca de Dios (como lo moſtraron en la ſuprema adoracion de latria, que le hizieron, y en las ofertas q̃ le ofrecieron) a que propoſito *vbi eſt? vbique eſt*, quiſo antes dezir el otro Rey en ſu Pſalmo: *Si aſcendero in Cœlũ tu illic es, ſi deſcendero in infernũ adeſ, &c.* Aunq̃ huyendo del, y no buſcandole; pero para el propoſito tanto monta; q̃ con mucha razon llamarõ algunos padres a la inmẽſidad de Dios, liga de dos atributos principales ſuyos, conuien a ſaber, juſticia, y miſericordia, porq̃ aſsi como no puede auer lugar, adonde ofendido ſe le pueda el reo eſcapar, aſsi no le puede auer adõde reconciliado no ſe pueda hallar. Pero no ſe embaraçan los entendimientos de los ſantos Reyes con tan flaco argumento como eſte; q̃ quien por el pregunta nacido *qui natus eſt*, tãbien puede preguntar *vbi eſt?* Pues es coſa certiſsima, q̃ por donde a Dios le puede conuertir el nacimiẽto temporal en el mundo, le puede conuenir el propio lugar en el: porq̃ ſi lo primero no repugnò con ſu eternidad, ni lo ſegundo cõ ſu inmenſidad. Efectos fueron nueuos de ſu grande amor: no buſcan a Dios por lo que le conuiene de neceſsidad, porque no es materia adonde quepan agradecimientos: ſino por lo que ya le conuiene de voluntad, a don

donde el ya dexa preſſas de amor todas las nueſtras: ſer Dios infinito, inmenſo, eterno, y poderoſo, no puede dexar de ſer predicados, ſon propios de ſu eſſencia, q̃ a faltarle faltaria el ſer, y q̃ tẽgo yo aí q̃ agradecer? Pero el hazerſe en la naturaleza humana finito limitado, tẽporal, y flaco, contingencias, fueron q̃ neceſsitan voluntades a amarle. *Quod cumque Deo indignum eſt, mihi expedit*, dize Tertuliano bien al propoſito: lo de menos valor en Dios, fue lo que mas me importò: por lo qual no preguntan por el Meſſias Rey de los Iudios, en el termino en que para con Dios no caben en los hombres deudas y obligaciones, q̃ es en ſu inmenſidad, y ſer diuino, mas por el termino en que naciẽdo el en la tierra, los deſnaturaliza de las ſuyas, y endo ya deſde aora de vencida el amor de Dios ſobre la naturaleza. Ya ya nueſtro Dios tiene, *vbi*, ya entra con noſotros en los predicamentos, en el de ſuſtancia quedando como verdadero hõbre comprehendido debaxo de la miſma eſpecie infima, en el de cãtidad llamandole pequeño, *Inuenietis infantem*, en el de calidad conuiniendo tãbien cõ noſotros en las paſsiones naturales, en la forma, y en la figura, y demas accidentes humanos: en el de relacion, llamandoſe ya, y ſiẽdo hijo de muger: *Cum Maria matre eius*, en el de accion, y paſsion, en el *qui natus eſt*, en el predicamẽto, *quando*, contandole ya los dias de ſu vida, pues el primero de Enero hazia bezo: *Poſtquam conſumati ſunt dies octo*, y oy treze en el predicamento, *ſcius*, eſtando reclinado en vn peſebre, *Reclinauit eum in præſepio*, en el predicamento, *habitus*, veſtido de los pobres pañales: *Pannis eũ inuolvit*, por lo qual ſi los Euãgeliſtas le dã los mas predicamentos adonde ya entra, q̃ mucho q̃ los ſantos Reyes le den el *vbi*, pues le buſcan. Lo qual todo S. Pablo cõprehendio en aquellas breues palabras ad Philip. 2. *Qui cum in forma Dei eſſet, &c.* ideſt, eſtando por ſu inmenſidad fuera de los limites de ſus criaturas, pues tenia la miſma igualdad en la naturaleza con el eterno Padre: *Semetipſum exinanivit*, veis aí la ſuſtancia, y cantidad, *formam ſerui accipiens*, veis aí la calidad, *in ſimilitudinẽ hominum*, la relacion, *Factus*, el de la paſsiõ, q̃ preſupone el de la accion, *Et habitu inuentus vt homo*, van los demas, pues en el *inuẽtus*, va el lugar y ſitio en q̃ le hallauan reclinado, quando ſe canſaua, recoſtado quãdo comia &c. va tambien la duracion de la vida, &c.

Tertu. lib. de carne Chriſti.

Luc. 2.

Solo la conſideraciõ deſto baſtaua para eſcuſar el tercer punto, cõuiene a ſaber, q̃ en la mayor pobreza: moſtrò nueſtro Dios mayor mageſtad, porq̃ yo no ſe lo eſpecial, que eſto tiene en la liga de las dos naturalezas, diuina y humana, en la miſma perſona diuina, que aun la vnion de la miſeria y poquedad nueſtra, con la grandeza de Dios, eſtà moſtrando al entendimiẽto vnos lexos, ò (por mejor dezir vnos cercos de ſu grandeza y mageſtad, q̃ ſolo ſe dexã conocer de quiẽ los puede hazer: quiẽ jamas vio el mayor mal de pena, hecho el mayor biẽ de gloria? Quiẽ imaginò podia auer pobreza infinitamente rico? Triſteza cauſadora de eterna alegria? Hãbre infinitamente harta? Cãſancio pueſto en el eterno deſcanſo? Y muerte rayz de vida? Suponen eſtas predicaciones ſupremo poder, y gloria en quiẽ las haze. Y ſi boluieredes eſto haziẽdo eſtos y diogmas de otro modo comunicados eſpantan. Quien vio la eſſencial alegria triſte? Quiẽ penſò poder ſer la miſma riqueza pobre, la hartura habrienta, el eterno deſcanſo canſar, y la ſuprema, y eſſencial vida morir? Modos de hablar ſon q̃ aſſombran, pero todos en buena Teologia verdaderos. La qual conſideraciõ eſpantò tanto al Cardenal Caietano, q̃ vino a dezir, q̃ el no ſabia entender, ni alcançar quales fueron las eſtimaciones en q̃ Dios conſigo puſo nueſtra naturaleza, pues ſiendo aſsi, q̃ la mayor vnion de todas es la de las tres perſonas en vna naturaleza diuina en el miſterio de la Trinidad, *Hi tres vnum ſunt*, como todos cõfieſſan, con todo nunca vna perſona ſe puede afirmar de la otra, pues es heretico dezir el Padre es Hijo, &c. Y no teniendo tanta vnion a las dos naturalezas en vna perſona del Verbo, quanta tienen las tres perſonas en la naturaleza diuina, es verdadera la mutua predicaciõ de vna, la otra, pues verdaderamente dezimos Dios es hõbre, y por lo contrario, eſte hombre es Dios: tan intimo fue el abraço, y tan particular el regalo con q̃ Dios tratò el vil barro de nueſtra humanidad: ved aora la confiança cõ que los Reyes preguntan por el lugar adonde Dios nacia, *Vbi eſt?* Pues quien puede adjetiuar la comunicacion de las grandezas de Dios, con poquedades humanas, podia cõ ſu inmenſidad admitir bien la pregunta del lugar propio: pareceos q̃ conſidera bien el entendimiento del Rey Herodes en tanta dicha con el entendimiento de vn Rey, aunq̃ negro, y en la fè bozal, ſaliendo del primer lanze el mayor Teologo del mundo?

Caye. in 3. p. q. 2. ar. 6.

Preſtaua dezir aora lo que arriba prometimos, conuiene a ſaber, porque no los llamò el Euangeliſta Reyes, ſino Magos, ideſt, ſabios, pudiendo ſeruir el nombre de Reyes poderoſos para autorizar el acto adõde nueſtro Dios Niño era jurado: pero en el tercero punto ſe dirà mejor.

TERCEA PARTE.

Del tercer Rey ſupremo de todos los Reyes. Chriſto Niño por tal adorado, &c.

DIgo q̃ tuuo particular eſpiritu el Euangeliſta callando el nõbre de Reyes a eſtos ſantos, dãdole el de Magos, ò ſabios, por q̃ aſsi autorizauan mas ſus propias, y Reales perſonas, y tãbiẽ engrãdecia el acto, y Real ceremonia de la adoracion de Chriſto cõtra Ianſenio: por el miſmo fundamẽto ſuyo. Por q̃ parece redũdar en mayor gloria a Chriſto ſer buſcado, y venerado de ſabios q̃ de Reyes: porq̃ quanto el nõbre de Rey es nõbre de poder y fuerça, y el de ſabio es apellido, y perfeciõ de entẽdimiẽto, y el hõbre no ſe hõra tãto por lo mucho q̃ puede, quãto por lo q̃ entiẽde: en el poder cõuiene cõ los brutos, y es dellos excedido, en el entẽder ſe diſtingue dellos, y excede a todas las criaturas corporeas, por lo qual no quedan mas acreditados los tres Principes del Oriẽte cõ el nõbre de Reyes q̃ cõ el de Magos. Los Lacedemonios no eſtimauã tãto los ſoldados valiẽtes quãto los aſtutos, porq̃ el lãce de valentia es ordinario a vna neruoſa y robuſta cõplexiõ del cuerpo, y la aſtucia al buẽ diſcurſo en el entẽdimiẽto, adorarõ ſabios a vn Dios niño, parece q̃ eſtà mejor q̃ ſi dixera adorarõle Reyes, q̃ eſtos como de ordinario es gẽte apetitoſa gouernada por ſu antojo, pueden errar, mas dezir adorarõle ſabios, era ya tapar la boca a pẽſar ſe hazian tales extremos ſin fundamento, quales eran venir de lo mas remoto del mundo, a buſcar vn niño en vn peſebre.

Bien es verdad q̃ el mũdo no entiẽde eſto aſsi, ò haze q̃ no lo entiẽde, guardando mayor decoro al q̃ mas puede, q̃ al q̃ mas entiẽde, porq̃ como la codicia y interes lo tẽga todo trocado, mas eſtimamos el parecer de aq̃l q̃ nos puede aprouechar, q̃ el de aquel q̃ mejor lo ſabe entender, como hizierõ los Satrapas, yendoſe todos con el deſatino de Herodes: pero ello no es aſsi, mas honrado eſtà el peſebre cõ los ſabios ricos de entendimiẽto, q̃ con Reyes llenos de teſores, lo qual tanto es aſsi, q̃ la ſabiduria hazia de eſtima los poderes, y riquezas, y no es cõtra las riquezas el ſaber, porq̃ claro eſtà q̃ no fuerã de cõſideraciõ las ofertas externas para el niño, ſi el entẽdimiẽto de adentro, no creyera, y retuuiera lo ſignificado dellas, moſtrando en el oro ſer Dios, en la myrra hõbre, y en el inciẽſo ſacerdote ſupremo, actos todos de fè, y religion manifeſtados externamẽte en las obligaciones. El oro no tiene de ſi virtud para ſignificar a Dios, como ni la myrra para ſignificar al hõbre, quien le daua eſſa relacion de ſigno era la ſe del entendimiento de los ſantos, q̃ los hazia ſignificar eſto: tanto tuuierõ luego de eſtima los poderes, y riquezas de los Reyes, quãto la ſabiduria les daua, y no mas, no los acredita, pues el mucho poder, y reynado, ſino el ſaber ſupremo. Magos los dexad llamar, y dexad hartar a Herodes de titulo de Rey, que el ſe quedarà con eſſe poder como necio, y los ſantos Monarcas lo harán como ſabios.

Digo mas q̃ callò el Euangeliſta tambiẽ el nõbre de Reyes autorizando cõ eſto al niño q̃ leuantauan por Rey de Reyes, y Señor de Señores: porq̃ adonde eſtà lo mayor ceſſe lo menor por la regla del derecho, delante del Prelado ninguno ſe llama padre, y delante del Rey ninguno ſe llama ſeñor, y de aqui viene aquella ceremonia q̃ el ſumo Pontifice en ciertos actos no haze inclinacion a las imagenes, mas q̃ a la Cruz, y al ſantiſsimo Sacramento, porq̃ como repreſente a Chriſto, cuyo Vicario es en la tierra, quedanle aũ en eſte ſentido los demas ſantos como inferiores, y es coſtũbre de Corte (razõ q̃ llamã de eſtado) quando el Alcalde de Corte ha de hablar al Rey, pone la vara a vn rincon, y aũ ſi alguno anda en chinelas acoſtũbra deſcalcarlas, porq̃ no es bien aparezca leuãtado, y empiñado delante de quien es inferior y ſubdito. Y como el Euangeliſta mueſtre a nueſtro Dios Niño en eſte acto jurado, y adorado por Dios, y Rey ſupremo del mũdo, ya calla, y eſcõde a los adoradores el titulo de Reyes eſtãdole mejor el de vaſſallos, y ſieruos, eſcõdele los cetros y coronas, deſcubreles las rodillas, y roſtros poſtrados por tierra, llamẽſe ſabios en buen hora, q̃ quiẽ a Dios buſca nũca puede perder eſſe nombre, pero no ſe llamen Reyes, adonde eſtà aquel q̃e por antonomaſia, y nacimiẽto traia el imperio, y reynado del mundo. *Vbi eſt qui natus eſt Rex.*

Pẽſarà alguno q̃ no ſe puſo el dia de oy nueſtro Dios niño galã, cõ particular gracia y hermoſura, q̃ por no tener mas q̃ treze dias de edad, dexò de moſtrar el brio y feueridad de Rey, atemorizò cõ la viſta los embaxadores del mundo, y dãdo de roſtro, y ojos en el (tal fue ſu mageſtad, y grandeza) los poſtrò ſin mas dilacion a ſus pies, *Procidentes adorauerunt.* Dexemos ya el temor interno, y reuerencial, acarreado de la fè de que venian llenos, tratemos del aparato Real externo, con que ſe moſtrò, venerando tambien a los ojos de a fuera (coronoſe el Niño de nueua corona, tuuo en la mano vn nueuo cetro, y veſtido de particular gala, y biza rria ſe aſſentò en vn trono de mageſtad eſperando

rando los embaxadores Oriẽtales. Qual fue la corona? me preguntais: Digo que la eſtrella que al Oriente embiò, la qual llegando al lugar del peſebre baxò tanto, q̃ dio noticia de la caſa, y del Niño: *& ſque dum veniens ſtaret ſupra vbi erat puer*, pareceos ay nouedad en hazer de la eſtrella, y ſus rayos corona del niño. No veys q̃ ya la madre fue viſta en el cielo coronada de doze eſtrellas? Pues quando la Madre ſe corona con doze, es mucho q̃ el Hijo ſe adorne con vna, q̃ para eſte miniſterio ſolo hiz? Porque ſi la diuiſa por don de ſe conocen los Reyes es la corona, por la eſtrella le diuiſan los Magos, y entienden eſtar alli el Dios que buſcan, y en la verdad ellos aſsi lo vienen diziendo deſde el Oriente: *Vbi eſt qui natus eſt Rex.* Adonde eſtà aquel q̃ quando nacio, ya nacio Señor, y nacio Rey: y de adonde coligen ellos q̃ lo es? Mirad la ſeñal que dan: *Vidimus enim ſtellã eius in Oriente*, ſu eſtrella nos dize q̃ lo es, vimosle la inſignia Real, y celeſte que le mueſtra, nueuo modo de coronacion. Yo lo confieſſo, mas pareceos aſsi, porque tambien jamas viſteis jurar, ni leuantar Rey del cielo, quando mucho vereys coronar Rey de la tierra, cuya juriſdion, y poder no paſſa de eſſe infinito elemento. Y aſsi ſe coronan cõ oro, que es el metal mejor que la tierra cria, y ſi ellos miraran bien quãto mas generoſos los hizo Dios por ſer hõbres, retratados a ſu imagen y ſemejança, vallos, y ſieruos ſuyos, que por los reynados que tienen, verian quan indigna era la honra que dan al oro, poniendo le ſobre ſus cabeças: hallò Dios ſer tan grande la dignad del hombre, q̃ todo ſe lo puſo debaxo de los pies, *Omnia ſubiecisti ſub pedibus eius*, y lo que Dios hallò que ſolo ſeruia para los pies, puſo el hõbre ſobre ſu cabeça. Si vieſſedes algun galan quitarſe del pie el çapto, y venir muy contento con el ponien dole por gorra en la cabeça, os burlaredes del, cuya cauſa es porq̃ no fue el çapato hecho para la cabeça, ſino para el pie: aſsi al propoſito, al hõbre ſolo el cielo, y ſus bienes le ſon ſuperiores, los demas muy inferiores, y quando por vaſſallo de Dios los piſa cõ los pies, por ſeñor de la tierra los venera, y pone ſobre la cabeça. Pero dexemoslos coronar como quiſieren, bien mueſtran quan tributarios ſon al oro, y quan eſtrecha, y corta es ſu juriſdicion, que no paſſa de la tierra: la madre, y el Hijo de Dios tienen eſtrellas por corona, vna por ſer Reyna, otro porque era Rey del cielo.

Pſal. 8.

Y que cetro penſays pongo yo en aquellas manos infantiles? no de plata, ni de criſtal, ni de palo, ò otro material de poco precio, denotadores tambien del poco poder de quiẽ manda: doyle por cetro los coraçones de los Reyes, eſſos ſon los q̃ nueſtro Niño tiene en la mano: nueua ſeñal de imperio es eſta, pero bien antigua en Dios, q̃ eſſa diuiſa le dio Salomon de ſu imperio. *Cor Regis in manu Domini, ad quocũque voluerit inclinabit illud.* Los Leyes del mũdo haran del oro, ò palo dorado lo q̃ quiſieren, pero Dios haze eſſo de los coraçones de los mas eſſentos y poderoſos Reyes, ſobre ſu libre aluedrio tiene mando, y imperio. Palpitando eſtaua el coraçon del Rey Herodes, y todo ſobreſaltado, tẽblaua del niño reclinado en las pajas, quando en el mayor deſamparo haze tẽblar al mayor poder, q̃ harà en el poder judiciario en las nubes del cielo? *Cuius times infantiã naſcentis, magis deberes timere omnipotẽtiam iudicantis*, dize S. Gregorio: y a eſtos tres Reyes traia como, y quando queria preſos de ſu fè y amor, q̃ como el reynado, y imperio del Hijo de Dios auia de ſer por juſticia ſobre los iniquos, y por amor gracia ſuya en los buenos, y juſtos, ya en el coraçõ de Herodes eſtaua dominado por temor, y en las voluntades deſtos Monarcas por gracia, y amor, aueis viſto tal imperio, y dominio como eſte?

Prou. 21.

Greg. hom. 10.

Y de q̃ brocado, ò tela ſe viſtio, y adereçò el nueuo Rey? No quiſiera yo mas telas q̃ los pobres pañales en q̃ la madre le emboluiò, porq̃ eſſa pobreza diuina me enternece, y arrebata el alma, y me le haze parecer Rey ſobre todos los Reyes, ya me ayudo a la conſideracion el Cardenal Caietano notãdo muy biẽ la diferencia que el Señor puſo en las bienauenturanças, dando a todas las demas el premio de futuro, y a la primera (que era la pobreza de eſpiritu) dandole el Reyno del cielo de preſente: las demas van por *poſsidebunt, conſolabuntur, ſaturabuntur, Deum videbunt*, &c. pero pobreza acepta por amor de Dios, *Ipſorum eſt regnum*, ya ſon Reyes, y ſeñores del cielo, y no igualò Dios con la pobreza mas que el martyrio, que tambien tiene el miſmo modo de hablar: *Beati qui perſecutionem patiuntur propter iuſtitiam, quoniam ipſorum eſt regnum cœlorum.* Vna bienauenturança deſtas dexa la vida, que es el martyrio, la otra el con que ella paſſa, que es la pobreza, como no era deciente a quien daua por Dios la vida dilatarle el premio, aſsi no era bien a quien por amor de Dios viuia deſamparado, negarle en el cielo el ſeñorio, ſañores ſon ſin duda de los Angeles, y de las eſtrellas, los que por amor de Dios dexan bienes de la tierra. Y quando Dios entrega eſte dominio a los

Caic. in c. 5. Matth.

ſiernos, como le negaria al hijo niño? Mas porque nueſtro punto va a buſcar mageſtad externa, viſta por los ojos, otro ſera el brocado de que ſe viſte el nueuo Rey. Muchos doctos dizẽ ſer eſte el dote de nueua luz corporal, y reſplandor glorioſo manando de ſu cuerpo qual en el Tabor ¦ deſpidio de ſi quãdo otra vez le publicaron por vniuerſal Señor, y Redentor del mundo, es pia la conſideracion, y no improuable por la ſemejança que vn acto tiene con el otro en la adoracion, y publicacion del reynado del Hijo de Dios, y en eſſe ſentido quieren ſe interprete el primer verſo del Pſalmo .92. *Dominus regnauit decorem indutus eſt.* El dia que el Señor ſe moſtrò Rey, reynando en el Gentil, y tomando poſſeſsion contra la idolatria, en eſſe ſeviſsio de gala, y librea del cielo, la qual ſabemos bien q̃ es luz, ¦ dote eſclarecido en los cuerpos glorioſos, ¦ deuido al de Chriſto, ſi para padecer por noſotros, y conuerlar no le reprimiera. Ya no me negareys externa grandeza, y ſenſible mageſtad en el Hijo de Dios, porq̃ a la luz del cuerpo de Chriſto en el Tabor eſſe nombre le puſo S. Pedro. *Speculatores facti illius magnitudinis, &c.* Y en eſſa librea apa recerà veſtido con todos ſus corteſanos en el dia de mayor mageſtad ſuya, que ſerà en el del juyzio. A los Reyes de la tierra dio Chriſto auiſo y matraca en el veſtir, pues por mas adereços y afeytes, ¦ de que ſe adornan les da mate, ya parece mas gallardo qualquiera lirio, ò flor del campo: *Neque Salomon in omni gloria ſua*: pero con eſta librea del cielo nadie puede competir.

Pſal.92.

2. *Epiſto. can.c.2.*

Matth.6. Luc.16.

Tenemosle veſtido, veamosle ſentado, en q̃ trono me preguntais? Reſpondo q̃ en los braços, y regazo de ſu Madre. Otrono ſacro ſanto, y diuino, muy mas rico q̃ el del rico Salomon: que ſi nueſtro Dios en quanto hõbre ſe ſiẽta a la mano derecha del Padre en el cielo ¦ denotandoſe en eſto la ſingular gloria q̃ tiene, aſsienteſſe tãbien en la tierra en los braços y regazo de la Madre, ſignificãdo en eſſo la mayor mageſtad q̃ en ella adquirio. Eſta fue la promeſſa hecha a Dauid, quando jurandole Dios el Meſsias por Hijo ſuyo, ſe lo da tãbiẽ heredero de ſu Real trono, *De fructu ventris tui ponam ſuper ſedem tuam*, el *tui*, y el *tuam* ſignifican lo miſmo, porq̃ Dauid ſiendo hompre no auia de parir, dezianlo por la Virgen, deſcẽdiente de ſu ſangre y Real caſa, y de Chriſto no leemos auerſe ſentado en trono, ò ſilla material de Dauid, y no ay duda de q̃ ſe ſẽtò niño en los braços, y regazo de ſu Madre, ella fue el trono de Dauid, y del Eſpiritu ſanto, y el Meſsias el entronizado, y aſſentado en el, y quando eſto no baſte, yo ſe q̃ es fraſi bien comun en la Eſcritura dezirſe de los Reyes de Iſrael q̃ ſe ſentaron en el trono del Señor. *Sedit Salomõ ſuper ſoliũ Domini*, y en el Paralip. dize Dauid, *Elegit Salomonẽ filiũ ſuũ, vt ſederet in tro no Regni Dñi.* Lo qual interpretando los expoſitores dizen, q̃ como Dios tenia particular cuydado de aquel Reyno en darle Rey, y elegirle, era el trono ſuyo, ¦ ideſt data q̃ el daua. Otros dizen q̃ como Dios auia tẽporalmẽte de deſcender dellos, todo aq̃llo erã dignidades referidas al Meſsias: de qualquiera modo que el hablar de la Eſcritura ſe interprete nos queda lo q̃ dixeremos muy fauorable, porq̃ en la primera explicaciõ de quiẽ tuuo Dios mas eſpecial cuydado q̃ de aquella criatura que auia de ſer Madre ſuya, y de quien procedio tomando carne humana como verdadero hijo, ſino della? Baſtan eſtas razones para llamarſe el reynado de Iſrael trono del Señor, y no baſtaràn para llamarſe la Madre trono del niño Dios?

Pſal.131. Ita Iræn. lib.3.c.27. Theodo. in dailo. dial. 1. Tertu. li. 3. contra Marc.c.20. Auguſt. in Pſal.131.

1. Paral.29

En eſta mageſtad inſolita y nunca eſperò el nueuo Rey los embaxadores Gẽtiles, los quales ¦ dãdo de ojos en aq̃lla belleza del cielo. *Inuenerũt puerũ cũ Maria matre eius*, ſin mas duda, ò dilaciõ, *Procidentes adoranerũt.* Lauados los cõfidero en lagrimas cõ mil ſuſpiros y ſolloços arrãcados del alma, q̃ la alegria del coraçõ les hazia echar. Beda en ſus colectaneas nos dio mas por menudo relaciõ deſtos ſantos, diziẽdo ſer vno dellos ya viejo y de vna barba venerable y larga, y el nõbre Melchor. El ſegũdo mãcebo ſin barba rubicũdo de roſtro por nõbre Gaſpar. El tercero negro ya en perfeta edad, q̃ Beda llama *integre barbatus*, por nõbre Baltaſar, lo q̃ al niño Dios dexarõ, no lo dize el Euangeliſta, pero de la profunda adoraciõ q̃ todos hizierõ, junto cõ el miſterio de las ofrendas entiẽdo yo ſu grãde fè y religion, y dotrinados por ella, muy acertados ſerian los cõceptos, muy miſteriоſas las palabras: Por bienauenturado, y mil vezes dichoſo me tengo (diria el viejo) pues os mereciver hermoſura del cielo baxada a noſotros, dichoſa vejez mia, gozãdoos a vos Niño, en cuya tierna humanidad ſedepoſitò por amor ¶ los hõbres toda la inmẽſidad diuina. Miradme Criador y Redẽtor mio cõ los ojos de vueſtra blãdura y piedad, y los caminos q̃ por veros anduue, ſeã figura del camino del cielo, q̃ cõvueſtra luz me moſtreis, en eſte fue guia la eſtrella, en eſſe otro ſereis vos Sol diuino, y pues ſoys el ſupremo Señor aqui os doy parias en el ſupremo metal de la tierra, q̃ es el oro, y porq̃ os veo, y creò tãbiẽ hõbre, veis aqui inciẽſo, y eſpecies aromaticas, mas porq̃ hombre y Dios aueys

Beda in col lect. paulo poſt principium.

de

de morir por saluarme: y estos pequeñuelos, y tiernos pies, y manos auemos de ver por nuestros pecados enclauados en vna Cruz para vuestra sepultura, veys aquí mirra. El Gaspar mas mancebo diria. Criador del mundo: delante cuyo rostro se postran los mas leuantados Monarcas de esse cielo Empireo, y en cuya vista se beatifican essos Serafines supremos, aceptado por tributario, y rendido al yugo, y obediencia de vuestra fè, este Rey cautiuo vuestro, dadme essos pies Principe de las eternidades, yo os doy a ellos este coraçon, y alma que para vos criastes, y que a la tierra veniste a buscar: y porque luego os comience a reconocer sugecion, veys aquí oro, conociendoos por mi Rey, y Señor (cada qual dio todas tres ofrendas conforme a la mas prouable opinion, por la fè que en ellas todas confessauan (ofrezcoos incienso, conociendoos por sacerdote supremo, y myrrha, porque aueys de ser muerto, y sepultado por mi. No seria de menos espiritu, y discurso la platica del santo negro: Dios mio, y hermosura de mi alma, cuya fè, y gloria admite a todos los que a ella se sugetan sin aceptacion de personas, no me desecheys de vuestros fauores, y regalos por ser negro: que si este color manò en el mundo por reueldia, y descortesia del hijo al padre, la luz de mi alma procuro yo subdito, y postrado a vuestros pies sacrosantos, en la mayor obediencia que este coraçon puede, y quando la desobediencia nos hizo negros en Cham: la obediencia nos hará muy hermosos en vos Dios de Dios, lumbre de lumbre, Dios verdadero de Dios verdadero. Y pues days a las estrellas luz, y a la nieue blancura: dadla a esta alma querida vuestra. Soy primicias de mi gente, que aunque bozal, y barbara la sabiduria de vuestra fè la hará muy ladina. Y pues por titulo de la creacion soy vuestro, que en mi hizistes como Dios, veys aquí oro, y porque no me hará asco el ser negro, para dexar de entrar en el numero de los comprados, y redimidos con vuestra preciosissima sangre, y cuerpo ofrecido en sacrificio, veys aquí incienso: y porq̃ se de cierto que en comprarme no como negro, sino como santo: dareis la vida, veis aquí mirrha, que quiẽ por tres titulos es cautiuo vuestro, con tres ofertas es bien los reconozca todos.

Glorioſos y dichoſos Monarcas, a quiẽ hizo sabios y bienauenturados no el ser Reyes: pero el ser vassallos de su Dios, y si le dieron riquezas, muchas mas y mejores lleuaron. *Proprium est Regum ditare, & non ditescere*, dize Plutarco: Los Reyes no se enriquezen a si mismos: pero enriquezen a otros, ideſt, no es bien que sean ricos, pero que los hagan: si dexaron rico con sus tesoros a nuestro niño mejor los enriqueciò el de dones sobrenaturales del cielo: fè, esperança, gracia en esta vida, y en la otra de gloria.

Amen.

DE LA MISMA FIESTA DE LA EPIFANIA.

Et ecce ſtella quam viderant in Oriente, antecedebat eos: vſque dum veniens ſtaret ſupra vbi erat puer.
Matth. 2.



VY vrbano y corteſano ſe moſtrò nueſtro Dios nacido en los apa recimientos que de ſi hizo: no obſtãte que en la ciudad en que nacio por la auſencia de los Reyes andaua ya en predicamento de aldea como lo dize el Profeta Micheas en el lugar que el Euangeliſta cita. *Et tu Bethlem terra Ephrata, minimus es.* Aſsi eſtà en el original, no obſtante que el Euangeliſta, atendiendo mas al intento del Eſpiritu ſanto, lee el miſmo lugar: *Ne quaquam minima es:* pero yendo la ciudad ya de caìda del numero de las de la Corte, y el lugar en q̃ el niño Dios nace ſer lugar de brutos: biẽ moſtrò luego ſer ſabiduria del Padre, diſtinguiẽdo perſonas de perſonas, tratando en ſu adoracion, y reconocimiento cada qual conforme ſu eſtado, y autoridad: a los paſtores mandò llamar por vn page ſuyo, Angel menſagero, y ordinario. *Angelus ad paſtores ait annuntio vobis gaudium magnum.* A los Reyes del Oriente como gente mas graue, y que auia de hablar en Cortes: embiò page no ſolitario, pero con antorcha encendida delante que los guiaſſe, y alumbraſſe, conuiene a ſaber, nueua eſtrella que criò, de tan excelente luz que quiere la Igleſia la tuuieſſe en ſu proporcion mayor que el Sol: *Cum ſtella quæ Solis rotam vincit decore ac lumine.* Y ſan Chryſoſtomo dize, que fue de tan excelente pauilo que dentro de ſi traìa vn niño muy reſplandeciente figurado, y ſiendo aſsi, que a los paſtores ſe les dio el recado a media noche, hallò que bien ſeruidos eſtauan en darles ſolamente las nueuas con las ſeñales, hazenlo ellos buſcar por ſi: *Natus eſt vobis hodie Saluator mundi in ciuitate Dauid, & hoc erit vobis ſignum, &c.* Pero no aſsi a los Reyes, traelos el Angel hecho page de hacha todo el camino haſta meterlos en la Metropolitana de Iudea, y en quanto el Rey Herodes llama a Cortes, apagò el blandon celeſte: y quando deſpedidos de la Corte, ſe quiſieron boluer a poner en camino, tuuo cuydado de encenderle otra vez haſta poner los en el peſebre, ſacro palacio del nueuo Rey. *Vſque dum veniens ſtaret ſupra vbi erat puer:* tan ſeruidos quiſo que vinieſſen: finalmente, porque en materia de corteſia nada faltaſſe en que no ſe moſtraſſe muy puntual, paſtores, y Reyes ſi los embia a llamar, con todo al ſacerdote Simeon, por viejo, por ſanto, y por ſacerdote le va el a buſcar en perſona, venerando el eſtado ſacerdotal, como eſpecial miniſterio de ſu Padre, y vna edad anciana y antigua en el ſeruicio de Dios. Bien ſe colige de aqui que no repugna con el eſtado de ſanto la corteſia, y reuerencia deuida a cada qual, del modo del agaſajo de los ſantos Reyes nos cabe tratar, para lo qual pidamos a la Vigen Señora fauor. *Aue Maria.*

Luc. 2.

Eccleſ. in hym. huius feſti Leo Papa ſer. 1. & 3. de Epiph. Igna. epiſt. 14 ad Philadel. Chriſo. hom. in Matt.

Ya que la eſtrella fue guiada deſtos ſantos Reyes primeros peregrinos de la ley de gracia, pues con tanto feruor partieron de ſus Reynos, y ſeñorios en buſca de Dios: tomemos la noſotros tambien por guia, deſte ſermon, que pues es luz del cielo no conſintirà vamos deſcaminados. Tres eſtados, ò tres eſtancias, y modos de jornada le conſidero yo. La primera, quando apareciendo

en

en el Oriente en las tierras deſtos tres ſeño res(q̃ fue conforme la comun opinion la miſ ma noche,y hora en que el Sol diuino de las virginales entrañas ſalio hecho luz del mũ do,que pues era eſtrella de aquel Sol,entõ ces apareciò allà quando el acà apareciò,y los traxo,y guio haſta la Corte de los Iudios, y ai deſpareciò como bien ſe colige del Euã gelio.El ſegundo eſtado conſidero, quando ya deſpachados del Rey Herodes, con prouiſiones,y orden de lo que auian de hazer ſe les boluio aparecer hecha otra vez guia para el peſebre:coſa que les dio gran guſto, y alegria.*Videntes autem stellam gauisi sunt gaudio magno valde.*El tercero y vltimo quã do baxando ſobre el lugar ſe detuuo,y no ſe meneò mas,moſtrando eſtar alli el fin de ſu jornada: *Vsque dum veniens staret supra vbi erat puer.*

PRIMERA PARTE.

Et ecce ſtella quam viderant.

Abulen. in c.2.Matth

YQuanto al primero punto, del pretende el Abulenſe moſtrar quanto mejor tratò y cõ quanto mas decoro reſpetò el cielo a eſ tos ſantos Reyes en la guia q̃ les hizo con la eſtrella de lo q̃ a los Iſraelitas ſus regalados y queridos en la guia q̃ les hizo con la colũ na de fuego,quando los traxo de Egipto pa ra la tierra prometida. A vnos tratò como Principes,q̃ eran ſabios,y gente de reſpeto, de donde le auia de proceder el Chriſtianiſ mo mas voluntario y noble,a los otros como ſieruos proteruos,y cõtumaces,y como gẽte en ſu ſeruicio forçada. La eſtrella,y la colũ na de fuego en eſto conuenian, q̃ ambas erã mouidas por ſu Angel para gouierno de la gẽte q̃ a ſu cuenta caminaua, pero cõ eſta di ferẽcia, q̃ a demas de ſer mas noble la luz de la eſtrella,mas hermoſa,y a los ojos mas ale gre(aunq̃ fueſſe como cometa) y la del fue go no tener eſto(y era ya para aquella gente muy mal pronoſtico)meterlos Dios en ca mino cõ fuego) la eſtrella eſtaua en cierto modo al mando y querer de los Magos, y la columna no eſtaua el querer, y beneplacito de los Hebreos, antes *econtra* ellos al manda do de la colũna. La razon y la prueua es clara: porque como los Iſraelitas caminauã por deſiertos,y eſpeſuras muy cerradas, y dellos no ſabidas ni conocidas,la colũna de fuego les moſtraua por donde auian de yr,y por dõ de auian de caminar, quando auian de mar char,y adonde ſe auiã de aloxar:por lo cual parandoſe la columna,ſe parauan, mouiẽdo ſe ſe mouian(pues al pie del monte Sinay eſ tuuieron caſi vn año, d ndo Dios la ley a Moyſes,y fabricando alli el Tabernaculo)y *Exod.19.* tãbien como eran tãtos,pues ademas del pue blo menudo,eran ſ. y ſcientos mil de apie co mo conſta del Exodo,no auria quien pudieſ ſe componerlos,porq̃ vnos queriã caminar, *Exod.12.* otros deſcanſar,vnos yr de priſſa,otros de eſ pacio,y para euitar pleytos la columna por orden de Dios les hazia la ſeñal,ò para andar ò para deſcanſar. No va aſsi la eſtrella con los Reyes, que como eran tres,y bien auenidos, pues todos yuan a adorar,y no ha ſer adora dos(que a ſer eſto ſegundo ay duda ſi ſe cõ pondrian)y caminauan por tierras conoci das,quando ellos parauan,y deſcanſauan, en tonces paraua la eſtrella:y quando ſe boluiã a ſubir en ſus dromedarios,y camellos, cami nauaella acomodãdoſe aſu andar,y derrota,y eſtos q̃ de primario intento yuã para la Corte como lo dize el Euangeliſta. *Magi ab Oriente venerunt Hieroſolymam*: no yuan como los Iſraelitas con la columna,pues eſtos no ſa bian que camino lleuauan para la tierra de Promiſſion:aſsi que hechos en cierto modo los Gentiles ſeñores de la eſtrella, aunque guiados por ella,dieron conſigo en la Corte de Herodes,y en la ciudad cabeça del Rey no,y alli da el page del cielo vn ſoplo a la candela,ò le hurta el fuego:por lo qual pen ſando los ſantos Reyes que era alli el fin de la jornada,empieçan a preguntar, *Vbi eſt qui natus eſt.&c.*

Y fue eſto (dizen los ſantos)tener Dios vn cũplimiento muy honrado y juſtificado cõ aquel pueblo de donde nacio:porq̃ ſupue ſto que las promeſſas del Meſsias a el fuero hechas,y aun para mayor firmeza ſuya jura das,y ſobre todo ſellatas con el ſacramẽto de la circũciſiõ,no quiſo Dios le quedaſſe algu na razõ de quexa, en q̃ los deſnudaua de ſu poſſeſsion y derecho,dando el conocimimiẽ to,y adoracion de ſi primero al eſtrario Gen til,q̃ al hijo legitimo q̃ era el Hebreo,ſacan do el pan de la boca de los hijos para darlo a los perros:hablò con eſte modo:porq̃ aſsi ha blò el Señor a la Cananea Gentil,pidiendole ſalud para ſu hija: *Non eſt bonum ſumere panẽ filiorũ & mittere canibus*, los milagros, y *Matth.15.* doctrina preſencial mia es el pan de aqueſtos, no es biẽ lo quite a los hijos para darlo a los perros:aſsi porque es el animal mas herido,y apaſsado q̃ todos,ſiendo el mas leal:ya grade cido a ſu ſeñor. De Cham hijo de Noe, y de Chanaam ſu nieto procedio mucha parte de la barbara Gentilidad,y idolatria,trayendo

aun en los nombres propios paternos el nõbre de canes, q̃ Chriſto en el Euãgelio les puſo, y quãdo embiò a Moyſes a Egipto a librar ſu pueblo, q̃ en poder del Gentil rebentaua con trabajo, no le diò otra eſpada, ni armas, mas q̃ vna vara, ò pedaço de palo como contra perros, cõ que en el proteruo Gentil dieſſe muchos golpes en las terribles miſerias, y plagas, que alli multiplicò: y por ſu Capitan Ioſue con poder, y dominio ſobre el Sol los mandò echar fuera de ſu tierra, q̃ era Chanaã, metiendo en poſſeſsion a los hijos, y con tratarle Dios tan mal, a la minima ſeñal que el cielo le diò corriò al Señor humillãdo la cerviz a los pies de ſu dotrina, y Euangelio. Biẽ es verdad, q̃ eſto (aſsi como todo lo demas) ya ſe trocò, quedando ellos los perros, noſotros los ſeñores, pero eſte era ſi antiguo derecho, y priuilegio dela nobleza Iudaica, yr el Gẽtil tras el como perro tras ſu amo, y quãdo mucho de las migajas, y ſobras ſuyas ſuſtẽtarſe el, como la Cananea reſpõdio a Chriſto: y Dios que nunca encontrò, antes cõſeruò priuilegios honrados, trayendo deſde el Oriente a los Reyes Gentiles, los manda regiſtrar dando cuenta de los fauores del cielo primero a la Corte Iudaica, y deſpertandolos con eſto de camino, para que acudan como naturales, y gente q̃ eſtà en poſſeſsion a ſu haziẽda propia, pues ſolamẽte a las nueuas de ſus venturas corren ya los eſtrangeros.

In li. Ioſue per totum.

Al buen termino que Dios con ellos vſa, conſiderad lo q̃ ellos vſan con Dios: *Turbatus eſt, & omnis Hieroſolyma cum illo*, es la primera deſcorteſia, *Congregans omnes Principes Sacerdotum, & Scribas populi*, es la ſegunda, y finalmente, *Clam vocatis Magis, &c.* es la tercera, hierros todos enhilados en vna deſatinada ambicion dize bien Quintiliano. *Bonarũ etiam rerum ſollicita expectatio eſt.* Ay cierta caſta de gente a quien haſta las coſas buenas ſon trabajoſas, y le dã mucho en q̃ pẽſar: aſsi es muy mala ſeñal el peſar dellas, ſi al enfermo lo que le auia de alegrar le entriſtece, graue es la enfermedad, ſi la muger quando le dan nueuas q̃ viene el marido de las Indias ſe malencoliza, no deue ſer mucha la fidelidad, llegar la muerte vltimo fin de los trabajos, y antes q̃ ella vẽga eſtar el pecador de miedo muerto! llamar Dios a Adan, y huyr el! preguntar a Cain de que anda tan ſañudo, y reſponde el con libertad, mala ſeñala-pellidar en la Metropoli de Iudea ſu propio Rey, *Rex Iudæorum*, tã deſſeado: y eſperado, quanto lo mueſtran eſſas oes, ò eſſes aes de los ſantos Patriarcas, y nueuas tan buenas, tener por reſpueſta: *Turbatus eſt, & omnis Hieroſolyma cum illo?* Mala ſeñal, y por peor tẽ go meter eſte negocio a conſejo, llamando Iuſticias, Letrados, y Gouernadores del pueblo, y conſultar ſobre la materia, por quanto las conſultas y pareceres ſon muy acertados para materias dudoſas, q̃ tienen *pro* y *contra*: pero muy errados para coſas, que, ò la ley de Dios, ò la razõ tiene aueriguadas. Cõſultar ſi es bien que ſe dẽ el oficio a eſte, ò a aquel, q̃ lo harà mejor, examinando la capacidad del ſugeto es buen conſejo: pero conſtando ya que lo adminiſtra biẽ, y le merece, de que ſirue conſultarlo mas, de que ſeruicio es meterlo a parereces humanos? Lo dudoſo cõ la diſputa ſe aclara, pero lo claro ſe cõfunde, y lo miſmo es poner la virtud en pareceres, que ponerle dilacion con demãdas, y reſpueſtas: y no querer eſtar por ella: pues lo miſmo viene a ſer muchas vezes virtud, y juſticia que virtud dudoſa.

Quintilia.

Gene. 3.

Gene. 4.

Tertuliano en ſu apologetico aduirtiò muy biẽ q̃ hizo Pilatos fuerça al Emperador Tiberio para q̃ enumeraſſe a Chriſto en el catalogo de los dioſes, obligado de las muchas, y marauillоſas obras q̃ en ſu tiẽpo auia viſto y oìdo de Chriſto: por lo qual llama a Pilatos: *Pilatus iã pro ſua cõſcientia Chriſtianus*, pero q̃ fue particular prouidẽcia del cielo q̃ eſto no tuuieſſe efeto, porq̃ no era autoridad de la perſona de Chriſto, ſer aprouado por Dios verdadero por votos de hõbres, q̃ tantos falſos tenian admitidos, ò no quedaſſe expueſto a duda lo q̃ Dios por tãtos milagros tenia moſtrado por cierto, pues fiẽdo ya el articulo de fẽ, *euidenter*, creyble, cõ prueuas diuinas era boluerle atras en certeza de parecer humanas. Del miſmo diſcurſo vſò S. Bernardo para no venir a diſputar con el herege Abaylardo ſu contemporaneo en materias de fẽ, dando por razon q̃ lo que Dios tenia con tãtos milagros aueriguado, no conuenia ponerlo en parecer de hõbres. *Abnui* (dize el ſanto) *quia iudicaui indignam rationem fidei, humanis committi ratiunculis agitandam, quã tam certa ac ſtabili veritate conſtat eſſe ſubnixam.* Coſas tan ciertas ponerlas en votos, es quererlas poner en duda, y por cõſiguiente deſautorizarlas, y infirmarles: de donde no eſtoy muy bien con los deſpachos de ciertos conſejos, adonde lo dudoſo ſe manda como cierto (auiendo mucha duda, ſi puede ſer, o no en cõciẽcia) y lo cierto ſe pone en votos como dudoſo, y eſto es querer hazer tiẽpo, y dilatar cõ excepciõ, y impedimẽtos la virtud como ſe acoſtũbra a hazer en los pleytos por no perderſe la poſſeſsion. Por lo qual lo miſmo fue poner Herodes eſte negocio en cõſejo, q̃ queriẽdo dar vn modo de ſatisfaciõ a la juſticia, quererla encontrar mas

Tertu. apolo. contra gent.

Ber. epiſto. 189.

a ſu

a su saluo, porq̃ como nunca falte algũ temeroso de Dios, a quiẽ semejãtes resoluciones parezcan mal, lo mismo fue jũtar tribunal, y letrados, q̃ tener para adelãte escusa, si le quisiessen arguir diziendo, que lo auia mecido en votos, y que assi se lo aconsejaron, ò que no lo aduirtieron.

Ya si los cõsejeros, y ministros de su cõsejo y cõsistorio fuessen de vnos q̃ ganan nõbre de buenos ministros, y zelosos del bien del Rey, por encõtrar a la razõ, y justicia, la obediẽcia de la Iglesia, y ley de Dios? Aì os digo yo, q̃ tenia Herodes cũplidos sus intẽtos en la forma q̃ desseaua, y mal aya el diablo, porq̃ tãto caso se haze destos, q̃ de ordinario comen del zelo, y tãpoco de aq̃llos a quiẽ el zelo come. Vsõ de la frasi, y modo de hablar de Hugo, q̃ explicando aq̃llo del Psalmo: *Zelus domus tuæ comedit me.* Hizo dos distinciones de zelosos, vnos q̃ los come, y roe el zelo, y desseo del biẽ comũ, como a Christo ver las metas llenas de dinero en el tẽplo, &c. Y estos son muy pocos: otros q̃ comen del zelo, y se hinchen como colmenas, y estos son ladrones hõrados de las republicas, cõ tãtas casas, quintas, galerias, coches, y rentas: y los Reyes lo pagã, y aũ se lo agradecẽ. Bien deuia de estar en el caso el Rey Faraõ, quando con tanta instancia pidio al santo Ioseph, q̃ ya q̃ tenia hermanos los mandasse venir a Egipto, ofreciendoles carros, y carroças para traer el ajuar, y vituallas de casa, &c. y les ofrecio el mas pingue sitio de todo su Reyno, para morada cõ muchos priuilegios, &c. Faltaua por ventura a Faraon gente en el Reyno? O ministros en la Corte? Biẽ puede ser q̃ si hablamos de ministros buenos faltassen, porq̃ como ya muchos que zelan la hazienda de los Reyes para meter ellos mejor la mano, y viuen, y comẽ del zelo del oficio, todo viene a ser lo mismo, quitando a vnos para hẽchirse otros. Mas como Faraon tenia en Ioseph experimẽtado su prouecho, y interes, como remedio de su pueblo, quiso tãbien seruirse de los hermanos, por quanto sabriã remediar a vno sin destruir a otro. Ademas q̃ ya tenia experimentado ser hõbres de conciencia, y temerosos de Dios, porq̃ quando hallaron el dinero en los costales le boluierõ a traer, queriendolo dar a su dueño si a caso por yerro se lo auia dexado, y quando los arguyeron de ladrones, y poco agradecidos se deshazian de dolor, y pesadũbre. Gẽte desta suerte (dize Faraõ) quiero para mi seruicio, a estos darè coches, y darè tierras en mi Reyno, q̃ gente q̃ tiene coches, y tierras sin darselo el Rey, y no los come el zelo, ni los haze leuantar mas temprano de la cama, antes ellos comen, y engordan del, y mucha desta hallaran los Reyes en sus republicas. Siendo Alfonso Rey de Aragon muy moço, huuo entre los Catalanes consejo de q̃ le diessen siete hombres por adiuntos temerosos de Dios, desseosos de la justicia, y bien del Reyno, exemptos de ambicion, y mando, cõ cuyo parecer el Rey pudiesse lleuar el peso de su reynado, a lo qual respõdio el Rey, aũq̃ moço: Dadme vosotros, no digo yo siete: sino vno solo cõ essas partes, y desde luego le entrego yo el gouierno todo: aduirtiẽdo quãraros son los que se hallan desta calidad.

Pſal. 68. Iaon. 2. Rom. 15.

Hugo in Pſa. 68. conſonat Aug. trac. 10. in Ioan. Greg. lib. 8 epiſt. & ho mil. 12. in Ezech. Gen. 45.

Refert Pan. lib. 2. de reb. geſt. Alph.

Prouey do estaua el tribunal de Herodes de gente, pues tenia Principes, de sacerdotes no pudiendo ser mas q̃ vno solo, y auia muchos Escriuas, y gente docta, pero como el Rey queria saber del Messias por cũplimiento, ò (q̃ es lo mas cierto) para matarle, hallò luego la respuesta, que el lugar era en Bethlen, pero no huuo vno que le dixesse lo que para su saluacion, y bien de todo el Reyno importaua, y todas estas letras, y consejos son aun peores q̃ los q̃ san Pablo compara a las cãpanas, pues ni van para Dios, ni a ellamã. Halló mucho que ponderar Ruperto Abad que en aquella sabiduria de Salomon, por la qual el hizo tantos extremos, quantos sabemos de la diuina Escritura de preces, de sacrificios, &c. y estando durmiendo soñò que se le aparecia Dios, diziendole, que pidiesse lo que quisiesse, y el (3. Reg. 3. & 2. Paralipom. 1.) sabiduria Señor, para poder gouernar vuestro pueblo, alabole Dios mucho el lance, por no tratar de riquezas, de dias de vida, de corona mas estendida, &c. Y con todo halla aunaqui Ruperto mucho que desechar, y no lo puede tragar, tacaño le llama, y apocado hasta en el pedir, porque metiendole Dios en las manos el escoge, y eleccion, en quanto no pidio a Dios para si, no pidio nada: *Tamen in eo reprehenſibilis eſt quod data ſibi optione, tam prima ad dandũ largitate, Domini bonum illud quod verum, & ſummum eſt non poſtulauit.* No es esto lo q̃ quiero dezir, sino que nota el q̃ de todos los santos a quien Dios enseñò, y reuelò sus misterios en sueños, de ninguno se dize en la Escritura q̃ soñasse sino solo Salomon, tenemos la prueua en Adã, en Abrahã, en Iacob, en entrambos Iosephos, el Patriarca de Egipto, y el Esposo de la Virgen, los quales durmiendo aprendieron, y jamas se dize que soñaron, porque Dios de manera enseña el entẽdimiẽto durmidos los sentidos, q̃ quãdo estos santos despertauan, bien veian que no eran sueños, sino claras reuelaciones del Cielo, solo Salomon enseñado por Dios, quã

1. Cor. 13. Voluit æs ſonans, aut cimbal. Sap. 3. & 3 Reg. 3.

Gen. 2. Gen. 15. Gen. 32. Gen. 37. Matth. 1.

do deſperto imaginò que auia ſoñado, 3. Reg. 3. *Euigilauit Salomon, & intellexit quod eſſet ſomnium.*

3. Reg. 3.

Tuuo por coſa de ſueño toda la ciencia q̃ Dios le infundiò. Bien viò ſin duda alguna q̃ ſabia, pues diſputò cõ todos los ſcientificos en todas las ciencias: pero fue bien q̃ aſsi lo imaginaſſe, dize Ruperto, porque toda aquella ciencia, no ſe dirigiò a ſaluar el alma, ni al gouierno de lo q̃ importaua al pueblo en la ley de Dios, fue todo ſueño, todo nada: y aſsi fuera verdadera vna gloſa de vn Rabbino, q̃ Salomon deſpertando entendiò lo que queria dezir el cantar de las aues, y ladrar de los perros: bien moſtraua quã ſueño era, pues ſabia mucho de lo q̃ no importaua, y nada de lo que conuenia: Tribunal adõde ſe diſputa, porque razon el amarillo, ò azul, es intencion, y ſignificatiuo de zelos: y parece todo el bien comun, es el ſaber de Salomon, entender bien del ladrar de los perros, y de lo que importa no ſaber nada. Llegado el nueuo Rey Meſsias (daſe repique en el Tribunal de Herodes) adonde ha de nacer? en Bethlem, veys aqui libros, textos infalibles (porque eſte era el oficio de los Eſcribas) el como ſe ha de adorar, y agaſaxar no ay quien lo tome en la boca, niay quien ſe acuerde de eſſo: ya ſe vee mejor qual ſea la razon, porq̃ Dios les mandò a pagar la candela, ò eſcõder la eſtrella, fue moſtrarles el eſtado en q̃ los auia d̃ dexar, obſcuros, y en tinieblas

Y para echar el ſello a todo, Herodes muy a eſcõdidas: *Illã vocatis Magis diligenter didicit ab eis.* Coſtũbre es de los Reyes muchas vezes hablar primero cõ los Embaxadores en ſecreto, para informarſe mejor del fin a que vienẽ: y deſpues en publico, por no errar reſpondiẽdo de repẽte, ò mudar deſpues el pareçer: pues como dixo biẽ Seneca: *Ad neminẽ venit ante bona mẽs, quã mala.* Ninguno a cierta primero q̃ yerre: pero deſpues de auer pueſto la embaxada en publicos es querer errar el Rey de pẽſado: *Nihil veritas erubeſcit* (dize el antiguo Tertuliano:) *Niſi ſolũ modo abſcõdit.* Corrẽſe los vicios ſi los ponẽ a la verguẽça, y enuerguençaſſe la verdad ſi la tratan a eſcondidas: y dixolo, porq̃ los hereges Valẽtinos cõtra quien el diſputaua cada dia veniã cõ vna nueua inuẽcion de dioſes, vnos q̃ manifeſtauan al pueblo cõ grandes Mageſtades, y marauillas diuinas: pero otros cõ tanta torpeça, y debil caudal de poderſe imaginar q̃ le eran, q̃ el remedio de la falſedad, y mẽtira, era hablar en ellos en ſecreto, y al oydo, y q̃ deſcubrian aquello en gran ſecreto, por mucho fauor, y amiſtad, y entonces los pintauã cõ grandes cabelleras, y maſcaras, vnos medios hombres, y medios toros, y deſpues de auer burlado Tertuliano mucho deſtas inuenciones, diziendo, q̃ con aquello que ellos adoravan metian las amas miedo a los niños quando llorauan ò no querian dormir: *Nonne tale aliquid dabitur te infantia inter ſemiui dificultates antricula, audiſſe.* Eſtos ſon vueſtros dioſes (dize el) los cocos de los niños, pero paſſando al intento agora los poneys en publico, y luego diuinidades de ſecreto, ſeñal es de alguna grande maraña, y ambrolia. *Amantiſſio ad occultũ retorquere, de limine fidem offendere eſt.* Es dar de buena entrada boſetadas a la verdad, dexaysla caer por entre los dientes: hablaſſeys en publico, y agora en ſecreto: y d, ſabed, y mirad, que ninguno ſepa eſſo, que importa mucho: *Clam vocatis magis.* Mẽtira es, y traycion. El efeto lo moſtrò mas q̃ biẽ: pero no ſe engañaua Dios, que antes que eſſo paſſaſſe les mãda eſcõder la luz moſtrando con el exterior, qual tenian ellos el interior.

Seneca.

Tertul. lib. con Valẽti. c. 3.

Y con eſto entẽdereys aquel modo de hablar del ſanto viejo Simeon, quando teniendo al Niño Dios en los braços, le llamò lumbre de los Gentiles, y gloria de los Iudios: *Lumen ad reuelationem gentium, & gloriam plebis tuæ Iſrael.* Es para ellos gloria: porque bien ſe pueden ellos gloriar, q̃ de ſu ſangre la tomò Dios para ſi: y con ellos ſe aparentò (grande gloria parẽteſco con Dios en la carne) pero lo peor, es que el parenteſco con Dios en Eſpiritu ſe lo cogiò el Gẽtil, y quedandoſe ellos blaſonando de ſu Hidalguia, les lleue el Gentil el prouecho: *Lumen ad reuelationẽ gentium.* Bien ſe echa de ver en la eſtrella, pues eſta ſe apagò en Iudea, y adõde el Gẽtil anda alas claras, queda el Hebro a eſcuras: tẽgo yo por laſtima particular para ellos aquella profecia de ſu padre Iacob: *Non auferetur ſceptrum de Iuda, & dux de fœmore eius, donec veniat qui mittẽdus eſt, & ipſe erit expectatio gentiũ.* Que grã hõra cõtienẽ eſtas palabras, ſi los hijos las cũplieran, y q̃ grã dolor no meterſele en caſa vna imbidia: porq̃ que mayor biẽ para todo aquel pueblo, q̃ no quitarle Dios el cetro, ſino para mejor le aſegurar, y mejorar en manos del Meſsias: adõde podia yr el q̃ mas valieſſe: pero q̃ dolor tã grãde ſer el Meſsias ſuyo, y los bienes del de otro: *Ipſe erit expectatio gentiũ*, tomarà del Iudio la ſangre, y lograrã los Gẽtiles las eſperãças. Los Iudios lleuarã la gloria, y el cetro, y el Gẽtil la luz cõ la eſperãça, y en la verdad, por no querer dexar el cetro aquiẽ conuenia perderan el cetro, y la gloria, quedãdo ſiempre el Gentil con lo que tenia, y no perdiendo la eſperança de lo que Dios le ofrecia.

Luc. 1.

Gen. 49.

SEGVN-

SEGVNDA PARTA,

Antecedebat eos.

SAlenſe los Santos Reyes con eſte deſpacho, y deſconſolados en parte de quan ſorda hallaron la materia en la Corte, guyados con todo por el texto que les alegaron los Letrados, ſe ſalen del conſejo de Herodes, y fuera de la ciudad, les manda Dios encender otra vez la antorcha que los alumbraua: *Qui cum audiſſent Regem abierunt, & ecce ſtella quam viderant in oriente antecedebat eos.* De que tuuieron muy gran plazer, viendo que no los deſamparaua Dios en las eſperanças, y intentos tan prolongados, lo qual el Euangeliſta explicò con aquellos vocablos tan encarecidos: *Videntes autem ſtellam, gauiſi ſunt gaudio magno valde.* Porque aſsi como verſe vna alma deſamparada de Dios es el objecto mas triſte que puede ſer, aſsi el verſe del fauorecida, ò por lo menos no deſamparada, es alegria en el grado adõde puede llegar.

Con todo eſſo me dà que penſar eſte ſegundo aparecimiento de la eſtrella, porque por muy cierta guia que ella fueſſe, gouernada por el Angel, que le aſsiſtia, con todo eſſo era mas cierto el lugar del Propheta, que los Letrados alegaron a Herodes, de que el nacimiento del Meſsias auia de ſer en Bethlen. La razon es clara, porque aquel dicho era del Eſpiritu ſanto, y eſcritura de vn Propheta por donde el hablò, el otro era criatura: aſsi la eſtrella como el Angel, y a la criatura no repugna la fallacia, y en Dios es de todo impoſsible, mejor y mas ſegura guia era el texto del Propheta, que la eſtrella, haze a eſte propoſito aquello de Chriſto que dixo a los Iudios en comparacion del gran Baptiſta: *Ego habeo teſtimonium maius Ioanne.* Veys quanta pureza, y verdad fue la del Bautiſta? Pues aun tengo mejor teſtimonio que el de mi abono: *Opera enim quæ dedit Pater, vt perficiam, ea ipſa opera teſtimonium perhibent de me.* Cotexado lo que yo hago en prueua de mi diuinidad, con lo que ſan Iuan dixo, mas infalible teſtimonio es el obrar mio, que ſu dezir. Como aſsi? no fue el el embiado de Dios: *In teſtimonium, vt teſtimonium perhiberet de lumine, vt omnes crederent per illum?* Si, pero a el no le implica por ſer criatura el mentir, y engañar ami por Criador de todo: es clara repugnancia, y eſſa deue de ſer la razon, porque en la parabola del Rico quando pedia licencia a Abrahan, para venir a predicar a los viuos. Le reſpondieron: *Moyſen habent, & Prophetas habent.* No ay para que, halla tienen Prophetas, y Predicadores, por los quales habla Dios, y replicando el Rico: *Non Pater Abraham, ſed ſi quis ex mortuis ierit ad eos pœnitentiam agent.* Es muy gran coſa hablar vn muerto a vn viuo, deſengañale, finalmente de la otra vida, y replicanle: *Si Moyſen, & Prophetas non audiant, neque ſi quis ex mortuis reſurrexerit credent.* Porque como Dios habla por los Prophetas que halla tiene, mas ciertos ſon que los maſcarones del infierno: pues mañana podeys dezir, es dicho de vn condenado, que puede mentir, y no podeys dezir miente, Moyſes, ò el Propheta, por cuya boca hablò Dios: ſoſſegaos Rico, dexaos eſtar, harto mayor credulidad tiene la doctrina que alli ſe les predica, como lo nota ſan Chryſoſtomo.

Por lo qual ſiendo el lugar de Micheas tan cierto, y ſeguro mandarles Dios con todo eſſo encender la guia que trayan, es fuer te caſo: direys que yuan mas ſeguros cõ dos luzes, vna prophetica, otra cenſible viſta por ojos. No yuan por cierto, que las verdades naturales no añaden infalibilidad, y ſeguridad a la virtud de la fe, no eſtaua mas ſeguro, y cierto el Euangeliſta al pie de la Cruz, por ver con los ojos a Chriſto crucificado, que los que oy le creemos, y no le vimos, y en reſolucion como Dios es tan amigo de dar lo neceſſario, quanto en uegar lo ſuperfluo: parece eſcuſada la guia ſegunda de la eſtrella de Hieruſalem para Bethlem, teniendo el texto del Propheta ya en las manos.

Yo me doy por ſatisfecho con la ſiguiẽte reſpueſta. Bien confieſſo yo todo lo arriba dicho: mas ſeguro ſin duda es Dios hablando, que todas ſus criaturas, mas como aquel texto auia paſſado por mano de Bachilleres, y Letrados apaſsionados por la voluntad del Rey, no eſtauan con ſu reſolucion los ſantos Reyes en la jornada, aun muy ſeguros: por lo qual en ſu fauor ſe enciende la hacha, dadle la guia antigua del Cielo. El miſmo lugar de la eſcritura paſſa por manos del herege, del Doctor Catholico particular, y del Sumo Pontifice cabeça de la Igleſia, ò del Concilio ſagrado, y Igleſia junta. En lo primero haze parir vn herror, monſtruoſidad en la fé, como vn hombre con ſiete dedos en la mano, ò dos cabeças en el cuerpo: en el ſegundo engendra mil

Ioan. 5.

Ioan. 1.

Luc. 16.

Chryſ. to. 2. conclu. 4. de Lazaro.

mil opiniones: en lo tercero otra verdad infalible, y certissima: porque buelue a passar por las manos del Espiritu santo, que hablando primero le explicò lo vltimo: por lo qual si de la misma verdad de Dios, el entendimiento desseoso de acertar, desapassionado, coligiendo su opinion, habla con miedo, (pues el que opina siempre es. *Cum formidine partis oppositæ*) y el apassionado colige vn error, ò heregia conforme la passion de lavoluntad le inclina estando los mas timoratos letrados de Herodes naturales, y la mayor parte dellos turbados con la voluntad del Rey, que seguridad podran los Reyes sacar de la resolucion sobre el Texto.

No faltan doctos que digan que fue castigo particular el que Iacob dio al Tribu de Simeon, y Leui por el caso de Dina, en diuidirlos por los demas Tribus hechos maestros de niños con escuela y classe para enseñarlos. Hechos tambien bachilleres, procuradores, y letrados del pueblo, y es el sentido de aquellas palabras: *Dispertiam eos in Israel*: al qual pensamiento fauorece mucho el Thargum Ierosolimitano, que dize: *Diuidã ergo Tribum Simeonis, & Leui, vt sint Scribæ, & Doctores legis in Synagogâ.* De manera que fue lo mismo ser letrados, y consejeros, que traer la soga a la garganta, y argolla en el pie por delito: lo qual confirma bien quando bẽ dizie do Moyses los demas Tribus, dixo, esse sin bendicion: y que delito (preguntareis) era ser consejeros y agentes? Respondo: No hablar jamas cierto: porque a esta parte aconsejauan, y dezian tener justicia, y a la contraria lleuauan tambien sus dineros, por esta alegan razones, y por la contraria tambien. Los textos lo pagan a quien tuercen los sentidos, por lo qual gente cuyos padres fueron trampossos, y estando ya los con ciertos hechos leuantaron el pleyto, y con ciertos de paz: yo le doy en castigo la variedad de su hablar, y saber: *Diuidam eius in Iacob, & dispergam in Israel.* Con esso sustentarán demandas, y pleytos vnos contra otros, teniendo de cada parte sus letrados, y procuradores. Cierto era el texto de Micheas, pero dudoso en boca de los Escriuas que le torcerian, por lo qual no quiere Dios aun con esta perplexidad lleuar los santos Reyes, bueluele a dar la primer guia, que bastantemente era segura.

Pues si añadieredes a esto ver ellos al Rey turbado, apassionado, y del todo vandeado a la parte de su ambicion, al os digo yo, que hazen las letras finezas, y a todos los mandamientos de Dios: hallan solucion, conforme el Rey quiere, como se vio en la scisma de Inglaterra, y otros: y entonces quedando vna ambicion con espaldas fauorecidas en letras, no ay que cansar: todos callan, y todos se meten en concha. Esta parece ser la razon porque al rico Auariento no dieron licencia para venir a dezir vna verdad a sus hermanos alegando causas tan razonables en la materia, y con todo al Rey Saul por orden de la hechizera Phytonisa haze Dios aparecer el alma verdadera del difunto, y santo Samuel (opinion muy mas cierta que la contraria.) Valgame Dios a vn rico que del infierno quiere venir a dezir vna verdad por medios tan licitos, no quiere Dios dar licencia, y aun Saul que consulta hechizeras si?

Ita credit Lyra, Aulẽsis, & Caiet. in c. 25. 1. Reg. & D. Tho. 1. p. q. 89. art. 8. ad 2. Quod inuocatus est ab Augustin. lib. de cura pro mortuis agẽda c. 15.

La respuesta es, que como los hermanos del rico era gente mas comun con quien todos se atreuian, no faltaria quien les dixesse verdades, y diesse desengaños, aunque contra su gusto, y voluntad: pero a vn Rey apassionado a quien todos temen, quien se la dira, sino fuere vn muerto, que no tenga ya vida que perder, ni hazienda que le confisquẽ, mirad si era la materia pesada: pues el alma de Samuel que le vngiò en vida, le desengañò: *Faciet tibi Dominus sicut locutus est in manu mea: eras tu, & filij tui mecum eritis*, ideſt, moriràs infamemente muerte desastrada, acà nos veremos todos mañana en esta otra vida. 1. Reg. 28.

Ni hazè contra esto dezir consultò primero Saul los Sacerdotes y Profetas, y que no le quiso responder por ellos, y entonces como desesperado se fue a consultar a la Phytonisa: porque esso no es para el intento de lo que quiero prouar: pues la razon de no le hablar Dios por los Profetas, y sacerdotes fue, porque, ò auia de hazer burla de la respuesta sino le saliesse como queria, (y Dios es muy registrado, y no gasta palabras suyas con quien ha de hazer poco caso dellas) ò lo que era mas cierto, mataria a los Profetas denunciadores de la verdad, por lo qual para escusar pleytos vaya a dezirla quien ya no tiene del dependencia alguna.

Los ratones hizieron entresi vna grãde, y a su parecer vtil consulta (fabula es, pero doctrinal) pretendiendo poner remedio a la persecucion que los gatos hazian: pues rara vezes se les escapauan de las vñas, y dando cada qual su parecer, acordaron que se echasse vn gran cencerro al cuello de los gatos, y con esto no los cogerian descuydados, pues al sonido del cencerro se pondrian en cobro, y esconderían. Contentos todos con la traça que parecia buena, respondio vno al parecer mas autorizado, y viejo, y cual ha de ser el primero de la compañia que se atre-

ua

uia a echar esse cencerro? Aqui callaron, y pasmaron todos. Quantas cosas dezimos por acà fuera, bien haze el Rey, mal haze, todo se pierde, y perece, esto no puede ser en conciencia, es tyrania, es ladronicio, y son tantos los consejos, y clamores, que nos atruenan, y muchos dellos (sino son todos) muy justos: pero auiendo tantos que hablan de a fuera, no ay vno que se lo llegue a dezir: todos tienen miedo, y recelan, y si Dios no traxere del infierno alguno que se lo diga, aca todos callan, como en el consejo, y Tribunal de Herodes, adonde no se dixo mas que el Mesias auia de nacer en Bethelen, callando las razones de su adoracion, y recibimiento, y el Rey conforme su pasion, a solas con ellos se resoluiò: *Clã vocatis magis, &c.* Y para que concluyamos esto bien mostrò la dificultad en esta materia aquel gran priuado, gran Propheta, gran Santo, de otro Rey Santo Natan priuado de Dauid, Rey santo, y priuado santo: *Rara habis in cælo.* El Rey era Profeta, y aũ tenia necesidad de otro, porque mas veen quatro ojos que dos, y es galante el dicho de Plutarco: *Necessaria est omnibus alcina prudencia.* No ay ninguno tan preuisto que no aya menester consejo de otro, era tan particular suyo, que no le dexaua vna hora de su lado, en el palacio viuia con el, y moraua como se colige 2. *Reg.* 3. *& 1. Paralipom.* 22. 3. *Reg.* 1. Y assi no se tiene por tan prouable lo que dize san Epifanio del, conuiene a saber, que viuia en Gabath, y que de quando en quando venia a la Corte, priuado santo, y Profeta, no es bien se aparte del lado del Rey, y ademas de la familiaridad, y creacion, eran tan particulares amigos, que formò Natan particular quexa del Rey, por no darle quenta como trataua de leuantar por Rey a Salomon, y de no darle quenta de sus negocios, veys tanta amistad, tanta confiança: pues vna vez que sintio al Rey apassionado, no se atreuio a encontrarle, ni hablarle, y quando Dios le obligò que le fue a reprehender, y abrir los ojos, lleuò estudiada la parabola: y si el Rey primero no se condenara en la sentencia disfraçada en tercera persona, el no se atreuia: y es necessario que estudieys, y trasnocheys como lo aueys de dezir, y si primero el no abriere camino, aun os boluereys atras. Finalmente ahi esta la autoridad de Micheas, que ha de nacer en Bethlen: pero ni aun assi va segura, pues reboçada, temerosa, no explicada, pues llamando al Mesias: *Dominator in Israel*, no se atreuio ninguno a dezir, Señor esto son promessas de Dios, contra quien no valen traças humanas, callan todos: por lo qual no yendo seguros los Reyes gouernados por textos de Letrados varios, y apassionados, vandeados a la voluntad del Rey, trata Dios de darles guia segura, con que aca ben su jornada: *Ecce stella quam viderant in Oriente antecedebat eos.*

2. Reg. 3. & 1. Paralipom. 22. 3. Reg. 1.

TERCERA PARTE.

Vsque dum veniens staret supra vbi erat puer.

ESta fue la vltima estancia, y reposo de la estrella. El Abulense aduirtio bien, baxara mucho de arriba hasta casi la pobre casila del Niño Dios, y su Madre. Fundase en que si la estrella esta muy alta, no se diuisa mas esta parte que aquella: y assi auia de baxar tanto, que ellos diuisassen sin duda cõ la señal que ella les hazia el lugar del pesebre: y en dãdo en la casilla desamparada parò, no diò mas passò: y todo en vn punto (hermosura del Cielo) parò, de ahi adelante no huuo passar, porque a la vista de Dios hecho hombre, quien podra yr adelante? Vos (Dios mio) fuisteys el Alpha, y Omega de todas las cosas, principio, y fin dellas, de vos nacieron, y en vos acabaran. Si preguntaredes a San Pablo, qual fue el fin de la fabrica de la naturaleza, y de todo este mundo con sus criaturas, dira que Dios hecho hombre: *In ipso condita sunt vniuersa.* Y assi vn Niño Dios con el mundo en la mano, es el mundo puesto en su centro, y su paradero. Todo el orden de los predestinados en el comiẽça, y en el acaba, como en su remate y fin: el es el primero de la cabecera: *In capite libri*, como hijo mayorazgo, el fin de todos essos Santos, pues como criados de esse gran Señor, fueron aceptos para seruirse dellos, y pagarles con la racion doblada, quiero dezir, gloria del alma, y del cuerpo, en las rentas, y encomiendas eternas de la gloria, todo mayorazgo de su hijo hombre. La honra toda en el parò, porque dando Dios a sus criaturas particulares instintos, y mouimientos, las veo honrar tanto, que en el hombre criatura racional las veo incluyr todas: haziendo del como cifra de todas ellas: y como todo el mundo este cifrado en el hombre, le tantando lo Dios por la Encarnacion al ser diuino, de la

Abulen. in Matth.

Apoc. 1. Coloss. 1.

vnion

vnion perſonal con el verbo, no podian las criaturas ſubir a mayor honrar, por la qual razon llamò Eſaias a la Encarnacion del Verbo diuino: *Conſummationē, & abbreuiationem.* Perfeccion ſuprema de todo abreuiada, el hombre fue el mundo todo abreuiado, y en el ſubiò el mundo con todos ſus entes al ſer racional, y grado intelectual: pero como tenia eſſe hombre, aun mas a que ſubir, que era la vnion con Dios, ſubiendo el hombre, ſubian ellas todas, y de ahi no podian paſſar, como lo dixo bien ſan Iuan Damaſeno: *Cum paruus mundus homo ſit vt qui eſſentiæ omnis tùm in aſpectum cadentis, tum oculorum a cum fugientis nodum, ac vinculum in ſe ipſo ferat benigna rerum omnium creatoris voluntas hoc tulit, vt in vnigenito, ac conſubſtantiali filio ſuo diuinitatis, ac humanitatis, ac per eam conditarum omnium rerum connexio fieret, vt ſit Deus omnia in omnibus.* Las prophecias todas, y los Prophetas pararon en eſte Dios hecho hombre: *Lex, & Prophetæ vſque ad Ioannem.* Porque como deſpues de Iuan venia el Verbo Dios. Iuan fue el termino incluſiue de todos los Profetas: pararon tambien, y ſe cumplieron todas las diuinas eſcrituras, eſtas como eſcritos, y las profecias, como vozes de aquel Verbo. Finalmente Iacob profetizando ſu venida a la tierra, le llamò el termino de todas las coſas, porque aquello que nueſtra vulgata dize: *Donec veniret deſiderium collium æternum* leen los Hebreos, y Pagnino: *Donec veniret terminus*, ideſt, aquel Dios adonde las obras humanas, y diuinas, naturales, y ſobrenaturales, van a parar, por lo qual la eſtrella en el Niño, porque en el paro todo.

Eſa.c.1.

Dama.ora. de Tranſig.

Gen.49.

Al parar de la eſtrella entendieron los Santos Magos eſtar alli el teſoro del Cielo eſcondido, y el bien de ſus almas que buſcauan, llenos de gozo ſe apearon, y ſuſpenſos por ventura a la primer viſta, de la rara pobreça de la caſa, que la eſtrella les moſtraua, entraron: *Intrantes domum*, y como la caſa no tenia en que ſe ocupaſſen ſus ojos mas que en la Madre, y en el Dios Niño, que en los braços tenia donde de repente con la viſta en aquella Mageſtad de roſtro, y reuerencial hermoſura que el Eſpiritu ſanto con ſu induſtria, y particular mano diſpuſo: *Ipſi videntes ſic admiratiſunt conturbati ſunt commotiſunt, tremor apprendis eos.* Y echando las reales purpuras por el ſuelo, inclinados todos a las tiernas plantas del Principe de las eternidades, hechos ſus coraçones fuentes, y los ojos canales con largos ſuſpiros de ſus almas le adoraron: *Procidentes adorauerunt.*

Pſal.47.

No acaban los Santos de exagerar la fee que en eſte paſſo moſtraron eſtos dichoſos Monarchas, y con razon, porque muchos Padres interpretes del cap. 26. de ſan Matheo, adonde ſe trata de la gloria del Thabor, dizen que la cauſa, porque el Señor lleuò aquellos tres Diſcipulos Pedro, Iuan, y Diego, al monte hechos teſtigos oculares de ſu gloria, fue: porque como auian de ver el deſamparo, la triſtezr, el pauor, y melancolia del huerto, quiſo dexar primero aquellos ojos llenos de gloria para ahorrarlos del eſcandalo en el tiẽpo futuro de la paſſion. No fiò Dios ſu humildad, y deſamparo de qualeſquiera ojos, haſta los de los miſmos Diſcipulos halla que no eſtan ſeguros metidos de repente en flaquezas de Dios humanado, y fortificalos primero con preuenciones de glorias. Y con todo fiò tanto de los ojos deſtos Gentiles, y antiguos idolatras, que de la primera viſta ſufrieden en el Niño, pobre, deſamparado, ſin peligro de dudas, ò rieſgo de ſu fee glorioſa. Eſpãtoſa fee tan radicada en el entendimiento gentilico quan poco en el Hebreo. Ya veo que quieren los Reyes aſsi; poſtrados, moſtrar que las mayores glorias de los Reyes, y ſeñores del mundo es ſer vaſſallos del Niño, y por ventura en nõbre de todos los Reyes Chriſtianos ſus deſcendientes en la fee, juran al Niño por ſu Rey: porque de ſemejante argumento vſò ſan Pablo para prouar que eran todos los deſcendientes de Abrahan ſubditos al ſacerdocio del Gentil Melchiſedech, porque quando conſiderò a Abrahan de rodillas delante el Sacerdote ofreciendole dadiuas, y primicias, de ahi coligiò que todos los que de Abrahan procedian quedaron dezmados en ſus lomos: y aſsi todos los Reyes que proceden de la fee deſtos, alli quedaron ſubditos, y a los pies del Niño tributarios. Paremos aqui, y dexemos quedar los ſantos Reyes en eſſa forma, no pudiendo leuantar el roſtro del ſuelo, ò quando mucho no pudiendole deſenclauar de los pies tiernos que adoran. Y digo que aunque fue rara ſu fee, no teniendo reſpeto a los impedimentos, y eſtoruos en que ſe podian embaraçar: a mi me parece que fue la viſta de la Madre, y del Niño, ò baſtante, ò muy gran parte de prueua, para quitar todo el embaraço, duda del peſebre: no alega el Euangeliſta otra mas que: *Intrantes domum inuenerunt puerum cum Maria Matre eius*, y como efeto deſta cauſa pone el, *Procidentes.*

Ita Chryſ. in locũ Ma. citatũ Theoph. Euthy. Rumigius Chriſtianys Drugmarus & alij.

Hebr.7.

Gen.14.

Refert hæc dicta Laertius li. 1. c. 1. Stob. ſer. 63. Bruſ. lib. 2. c. 44

Llamò

Llamò Platon a la hermoſura el principado de la naturaleza, y carneades Reyno ſin guardas. Y Socrates tirania de poco tiẽpo. Ariſtoteles carta de recomendacion, el qual preguntando porque noſotros nos aficionauamos mas a las coſas hermoſas, dixo q̃ era pregunta de ciego, q̃ aun Iacob naturalmente le roba los ojos la hermoſura de Rachel, y a Holofernes, y ſus Capitanes la belleza de Iudith: al Principe de Sichen el roſtro de Dina, a los corteſanos de Egipto el de Sara. Y ſi en la hermoſura natural vemos eſte imperio, aquella ſobre natural mas eficacia tendria para enamorar del cielo, como traslado que era de original tan hermoſo. Es menos poderoſo el ſentido del taſto, q̃ el dela viſta? Antes menos ſubtil, y penetrante, mas material, y groſſero, y con todo eſſo por el ſacò ſanto Tomas vn articulo de fè tan alto, como *Dominus meus, & Deus meus*, pudo la mano hazer al entendimiento percebir a Dios, y derribò al diſcipulo incredulo a los pies del Maeſtro amoroſo, y no podrian los ojos cõpaſsiuos de los Reyes ſolo por la hermoſura atinar con el bien que buſcauan? Mas como es cierto que ni ſola la mano de Tomas anduuo por aì, ni ſolos los ojos de los Reyes atinarian, mano de Dios fue la que meneò eſſa mano, y los ojos de Dios eſſos ojos Reales: violes el niño para que le vieſſen, mouiolos para que ſe mouieſſen: y aquel Dios que no ha meneſter tiempo para mudar criaturas iluſtrandole los coraçones los haze poſtrar,

Y ſino quereys q̃ ſea ſuficiente la hermoſura externa para tanta fè, a mi parecer baſtaua ſolo para entender quien eran la Madre, y el Niño ver el deſamparo con q̃ eſtaua: mirad quando en contra le dexa diſcurrir eſte punto de la prudencia humana, y de lo arriba dicho, pues qualquiera entendimiento regulado por las coſtumbres del mundo titubiaria y bolueria atras, quando perſando auia hallado el teſoro del mũdo moſtrado por la eſtrella dieſſe de ojos en las ruinas de la caſa, enel deſamparo de la Madre, y pobreza del Niño. En cuya prueua no quiero mas q̃ me digais q̃ tentacion ſea aquella de q̃ ſan Pablo ſe quexa ad Galatas 4. alabando mucho a los de Galacia de no le perjudicar la fè: *Tentationem veſtram, quæ erat in carne mea non reſpuiſtis, ſed ſicut Angelum Dei ſuſcepiſtis me.* La mas comun explicaciõ es de ſan Geronimo, que dize tener ſan Pablo grandiſsimos dolores de cabeça (lo qual ſan Geronimo entiende tambien por el *Angelus Sathanæ*) llamale tẽtacion para los de Galacia, porque ver a vn hõbre q̃ por la obſeruancia de la fè, y ley de Chriſto les prometia tantos bienes y tan ſeguros, quanto lo ſon los de la otra vida, y cõ todo ſer el tan flaco, q̃ cada hora le veian por por aì echado con el dolor de la jaqueca, cõ razõ parecia tentaciõ armada contra la fè q̃ predicaua. Venir deſde el Oriente a buſcar con tanto contento a vn Dios verdadero, y Señor de todo, y dar de ojos en vn peſebre lleno de pajas, y quãdo mucho ver a vn niño tierno embuelto en pobres pañales: q̃ tẽtaciõ os parece podia hazer al humano juyzio? Y con todo aun digo, que puesto eſte deſamparo en vn entendimiento prudente, iluſtrado ya de la fe, como le traian eſtos ſantos Reyes era argumento bien eficaz para perſuadirſe a que era el Niño Dios.

Hier. in locum Pauli ad Gala. 4.

Y para prueua deſto ſupongo, q̃ toda la grãdeza, y mageſtad de los Principes de la tierra, y de todas las demas criaturas, es mageſtad de preſtado, y no la tiene de ſi, ſino por ayuda, y ſufragios vnas de las otras: y faltando las criaturas vnas a otras, les falta toda la mageſtad, y poder: ſial hombre le faltare el oro, y plata, le falta el poder que con el grangea, y ſi al oro le faltare el hombre, le falta la valia, y eſtimacion ordinaria, y aun la hermoſura: por lo qual oro, ſin hombre no monta, hombre ſin oro no vale, dezid a algun Monarca del mundo, que mueſtre ſer quien es ſin palacios Reales, ſin vaſſallos, ſin Caualleros, ſin riquezas, y q̃ puesto en el andar de otro qualquiera hõbre ſin eſtas ayudas de coſta, mueſtre ſer grã ſeñor. Burlareis del, y no diuiſareis diferencia alguna, q̃ ſi al Rey le faltara la Corte, faltale la nobleza, ſi le faltare el Capitan, y los ſoldados, le falta el poder de guerra en la tierra: ſino tuuiere armadas, el poder en el mar: ſi le faltaren letrados, tambien le faltaria el conſejo: ſi le faltare la ſeda y galas: tãbien le falta la mageſtad, y ſi le faltare el dinero le faltarà todo: ſon las mageſtades del mundo todas mendigas, poſtizas, y dependientes. *Nemo enim non eget eo de cuius vtitur, nemo non ſubijcitur ei cuius eget, vt poſsit vti ſi, & nemo de alieno vtendo non maior eſt eo de cuius vtitur*, dixo agudamente el antiguo Tertuliano: no ay ſeñor q̃ no ſea ſeruo, antes quanto mas le crece el dominio: tanto mas ſe le aumenta la ſubjecion, pues es ſorero, y penſionario a las demas criaturas de quien el aumento de eſſe dominio depende: lo qual es tanto aſsi, que ſan Chryſoſtomo pregunta como podria vno de aquellos tres Angeles que entraron en caſa de Abrahã repreſentar alli perſona mas principal: y ſeñoril (pues Abraham agaſajando a todos tres, dirigia la platica vno como à perſona de mas autoridad entre ellos) y reſponde, que, ò era mas hermoſo, y bien entallado

Tertu. lib. contra Hieron. c. 8.

Chryſoſt. in Gen. 17.

llado en el cuerpo fantastico que tomò, ò en el modo de andar, y proceder, los demas se le humillauan como criados, y le dauan la mano. Hasta en los Angeles no ay hazer Magestad sin dependencia de otros, y para vno dellos mostrarse mayor tiene necessidad de q̃ el otro se haga, y muestre menor: *Psal. 15.* solo Dios muestra ser quien es por la independencia: *Deus meus es tu, quia bonorũ meorũ non eges.* Le cantò cõ mucha razõ el otro Rey: porque sin Letrados es sabio, sin experiencia, prudente, sin dineros, y perlas, *Greg. li. 24 mor. in illud Iob. 34 quem constituit alienum, &c.* es rico, sin aderentes hermoso, sin soldados, dara batallas, sin capitanes, alcança victorias, sin ayuda ninguna, es poderoso, sin auer menester criaturas, criarà infinitos mundos, y sin tener necessidad de consejo, de a fuera las gouernara todas: y quien para hazerlas excuso ayudas, tambien las escusa para gouernarlas: bien lo dixo el gran Gregorio: *Per se quippe mundum regit, quem per se condidit, nec eget alienis adiutorijs ad regendum, qui non eguit ad faciendum, solus igitur presens est in regimine, qui solus author fuit in creatione.*

Por lo qual entrando los Reyes en el pesebre, y dando de ojos en el Niño, pendiente de los braços, y cuello de la Madre, y viendole sin criatura que le hiziesse compañia: antes en el mayor desamparo dellas, hazer temblar a Herodes: mouer Cortes cõ todas sus letras, gouernar estrellas, y hazer alli humillar las ceruices de los mas leuantados Monarchas? Esto es propriedad, y Imperio de Dios, coligen por consequencia infalible: por lo qual luego sin dilacion: *Procidentes adorauerunt.*

No penseys que si enflaquece la eficacia desta razon, diziendo: que aunque el imperio de Dios sea, *Omnino*, independiente: con todo esso despues que tomò carne humana, no quiso vsar del, poniendose en el mismo andar con nosotros, mostrandose subdito, y no Señor absoluto: no vale como digo esta objecion, por quanto a los actos en que esse mismo Verbo Diuino encarnado quiso mostrar Magestad, la exemptò toda de aderentes extrinsecos de criaturas: por inducion lo prouaremos. Dixò primeramente la gloria del monte Thabor, que san Pedro llamò grandeza de esse Dios: *2. Petr. 5. Ioan. 1.* *Speculatores facti illius magnitudinis, &c.* Y san Iuan gloria de Hijo de tal Padre: *Vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à Patre.* Adonde la espessura, y monte alto, remoto de la conuersacion, le obscuridad de la noche en que se vistio de aquella librea tan estraña, de que los ojos humanos quedaron atonitos, mostraua lo que dezimos: mirad la Magestad, y poder del dia de Ramos, que Rey llegò (me dezid) a dominar voluntades, con imperio en el libre albedrio, dando tambien entendimiento (dominios son q̃ no caben en tan flaco poder como en el de la naturaleza) y a vnos hazia arrodillar delante de si, y a otros cantar con palmas, y ramos los viuas, y a los niños abriò las bocas, *Osanna, &c.* Raro triunfo de Dios, y muy bien sabeys quan independiente fue de aparatos de criaturas, pues la caualgadura era la mas humilde, y aun en pelo, que de sus vestiduras le hizieron los Discipulos algun modo de asiento, y lo que podia hazer mas aparato mandò poner de baxo de los pies del jumento en que yua. Considerad la Magestad del Sacramento del Altar, adonde no ay cosa por minima, que no sea vn espanto del orden de la naturaleza, hechura todo de su omnipotencia: y ahi tan sin dependencia de las criaturas, que aquellas dos substancias de pan, y vino perecen de todo punto: assi en la forma como en la materia, no quedando mas que los acidentes por registros a nuestros ojos a su sacramental presencia. En el Cielo Empireo, sala Real de todos sus Cortesanos, y Bienauenturados, se dà en la mayor Magestad que puede ser, y conforme la opinion mas prouable de los Theologos quedan todos puestos en espacio imaginario con los pies en la superficie conuexa del Cielo supremo: adonde ya no ay criatura alguna, y en el puro nada esta Dios, beatificando espiritus, y arrebatando voluntades: por lo qual quien con los Infantiles, y tiernos miembros, con aquellas lagrimillas de niño, en el desamparo de todas las criaturas, mueue, y rinde coraçones a sus pies, Magestad era sin duda de Dios.

Y con esto entiendo agora bien el espiritu que tuuo el Euangelista en dezir de los santos Reyes: *Apertis thesauris suis*, que quiere dezir, *Suis*, suyos: quien duda que en la humildad de vn pesebre auiendo tesoros, no podrian ser del Niño (que a lleuarlos consigo, no le faltaria lugar adonde nacer) y que de fuerça auian de ser de los Reyes: Entiendo que el llamarle, *Suis*, fue querer mostrar el Euangelista la diuersidad de la Magestad del Niño, de la Magestad de los Reyes, porque estos para mostrar que eran señores tenian necessidad de traer tesoros, por lo qual son suyos: ideò, han los menester para mostrar quien son: mas el Niño Dios sin tesoros, ni aderentes mostraua la Diuini-

uinidadq̃ baxò del tierno cuerpecito estaua.

Y si pensays que hazen algo contra esto las ofertas de oro, incienso, y mirrha que nuestro Dios de ellos recibe, deuiades aduertir lo que tantas vezes se repite del Psalm. 71. *Adorabunt de ipso semper*, que llamays *adorabũt de ipso*? ideſt del mismo Dios, sacan lo quedã al mismo Dios: si le adoraran con dadiuas, todo esso les dio el primero, y assi los seruicio que los Reyes hazẽ al Niño, sõ mercedes que el Niño les hizo primero a ellos: la qual doctrina no solo aqui, pero en todos los demas seruicios que à Dios hazemos cõtra pues el seruirle, o es merced que el primero me hizo originada en su auxilio, mandado de su gracia, y fauor, y con su misma hazienda dada de gracia, tengo derecho de justicia a la otra que el comprò por su dinero, y ahi se muestran otros lances de charidad diuina, que para dar gusto a los Reyes seruos, se hizo el supremo Rey necesitado: q̃riendo assi que tuuiessen entrada, y confiança con Dios, dadiuas, y ofertas de hombres: lo qual no podia ser si la misma essencial riqueza no se pusiera en estado de miseria, y la misma abundancia del cielo necesitada; que buen Rey este para seruirle, quedandole aun de lo suyo, y no de lo mio, muestra tener necesidad de sus criaturas, para que pueda tener lugar mi gusto, y confiança, dedonde si en la independencia de las criaturas mostrò el lance de la Magestad diuina, en recibir ofertas dadas por criados como necesitado, mostrò quanto estimaua sus seruicios.

Psalm. 71.

Y porque no queda lugar de ampliar mas esta materia, apuntarè solamente el intento de las ofrẽdas: las quales comũmẽte se explican ser significado en el oro el estado real, en el inciẽso el sacerdotal, y en la mirrha el mortal, y a este tercero que es de la muerte, vã los otros dos de Reyes, y Sacerdotes a parar; y ahi todo, adonde notò de camino, que siẽdo Dios quien es, quiso ser adorado como hombre, y los hombres siendo nada, quieren ser adorados como Dios. La sobredicha explicacion es comun entre los Santos: solo Bernardo las quiso lleuar, y explicar por otro camino, diziendo que los Rezes qurieron remediar al Niño de aquello que entonces tenia mas necesidad (condicion propria de la limosna meritoria, y bien hecha) vieronle con los pañales pobres, que la Madre santissima le podia grangear, y para proueerse de algunos pañales mas para adelante le dieron oro, vieronle en el lugar del pesebre, los quales lugares de ordinario son inmundos, y poco curiosos, y y olorosos para q̃ la Virgen pudiesse regalar, y perfumar a su Niño, le ofrecẽ inciẽso, y olores; y cõtra el frio, y poco abrigo dla casilla mal reparada, la mirrha q̃dize el mismo Santo ser calida, y fomentar, y corroborar los miembros del cuerpo flacos.

der. serm. 2 Be Epipha.

Qual destas tres cosas fuesse mas acepta a nuestro Dios, no lo dizen los Santos; ni yo lo afirmo, pero si en misterios de Dios ay poder para agradecimiento nuestro philophar, dixera yo que la oferta de la mirrha estimara el mas, y la escritura diuina, que hasta en las virgulas tiene misterio, no sin el la deuia poner en el vltimo lugar, adonde de ordinario son colocadas las cosas mas dignas: *Aurum, thus, & mirrham*: porq̃ como el morir fue el extremo del amor en Dios, mas deuia de estimar lo que esto le significaua, que era la mirrha, que no el Reynado, y sacerdocio que el tenia como de su cosecha, a ella se le yrian los otros, y las infantiles manos de que la Esposa en sus Cantares las vio llenas por tantas vezes. *Manus eius plenæ mirrha probatissima: & manus eius stillauerunt mirrham.* Y assi no tocando el Señor en su vida (que sepamos) oro o olores, quiso q̃ de la mirrha le inchiesse el cuerpo ya frio depuesto de la Cruz, dexando con aquel contacto aquella oferta mas sagrada, y como mas acepta, mas llegada a si: antes quando la Madalena empleò en la cabeça del Señor la oferta del olor *Nardi pistici prætiosi*, que el discipulo traydor queria comutar en oro (que siempre estos q̃ commutan mucho, huelen a ladrones, y traydores) *Vt quid perditio hæc, poterat enim vnguentum istud venundari plusquam trecentis denarijs.* El Señor escusò el gasto, y excesso cõ lo significado de la otra ofrenda: conuiene a saber su muerte, y sepultura. *Ad sepeliendũ me fecit.*

Cant. 5.

Ioan. 12.

Mas quando (hermoso Niño mio) esta os sea mas acepta por embolver el acto mas dificultoso q̃ vuestra charidad en prouecho mio ordenaua: quedame a mi pobre pecador mas facil la segunda ofrenda, que es el incienso de que os harè sacrificio de la suauidad: el oro es diuisa de Rey, por quanto fuera de ser el mejor, y mas prouechoso de todos los metales, el lo manda, y puede todo: pero que hallaran en el incienso para ser diuisa, y hieroglifico de la diuinidad? (pues como dizen muchos de los Padres, no solo el sacerdocio, pero la diuinidad se significaua en el) algunos dizen, que por quanto el incienso solamente se quemaua en el sacrificio, y el sacrificio solo a Dios se puede ofrecer (pues es acto de adoracion suprema de la tria) quedaua el incienso significado solo a Dios, numen supremo de todo: Entiendo sin duda que por quanto el incienso pissado, y quemado en el

sacrificio muestra vn coraçõ contrito, y en el amor de Dios abrasado, Dios que solo de corazones se paga, quiso por este respecto incorporar por particular diuisa de su ser y magestad: solamente vna voluntad, y coraçon abrasado de Dios: es a la letra por donde el mejor se conoce: tomen los Reyes por insignia el oro, que Dios antes quiere mi coraçõ, quando Dios mio, y mi Señor no tenga oro para remediaros, mas alta, y grata confesion harè de vos en arrempetirme, yo os doy este coraçon y alma en ofrenda, la qual illustrandola de vuestra luz y gracia, premialda con vuestra gloria. Amen.

DE LA HVYDA DEL NIÑO DIOS CON SV MADRE SANTISSIMA PARA EGYPTO.

Accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Ægyptum, Matth. 5.

Esai.57. CON mucha razon llamò el Espiritu Santo al coraçõ de vn malo mar alborotado, ò por mejor dezir, mar de tormenta desecha: *Impij autem tanquam mare feruens*, porque assi como este en las olas que leuanta, y en aquellos soberuios montes de agua que parece hecha al Cielo, sobre nauios, y a nadie quiere tener sobre si jugando a la pelota, con las mas pesadas, y arrogantes naues que la industria humana fabrica: todo lo inquieta, y altera, queriendo con su furia tragar las costas, y en ellas bomitando como borracho, quanto tiene recibido en las entrañas: haze encender los furoles, y aun de sexos con aquel ronco son despuierta los moradores: assi vn malo poderoso, y rabioso, es vna vniuersal inquietud de todos. Quien vio a Herodes con toda su Corte el dia que a Hierusalen aportaron los Magos, guiados de la nueua estrella, bien juzgaria en el *Turbatus est*, quanto se le reboluia el estomago, y començaua a leuantar las arenas, y a encrespar las ondas espoleado de los vientos tepestuosos de su ambicion. Veysle oy ya con sus intentos descubiertos de no sufrir a alguno sobre si, aunque sea Messias dado por el Cielo. Luego vomitara la furia en la muerte de los Inocentes, como adelante veremos, aora haze ya encender furoles en el Cielo, con sus auisos despierta a Ioseph, que estaua bien lexos desso a que ponga el niño, y su madre en cobro, por la grande tormenta que se espera. Nosotros para yr claros trataremos tres puntos. El primero, quan poco tienen de estimables los males del mundo, por la subordinacion que dizen a los males. El segundo, como los malos, echando mano de los bienes empeoran. El tercero, como los buenos abraçandose con los males mejoran: para lo qual pidamos el fauor del Cielo.

PRIMERA PARTE.

Surge accipe puerum, &c. & fuge.

QVien hiziesse caso de los bienes de la tierra? Y quien se atuuiesse a las esperanças del buen rostro que el mundo le hará? Quan presto experimentarà el desengaño; pues tan presto dan buelta sus glorias, y buelueu las espaldas, y parece q̃ no siruen los bienes de la vida gustados mas q̃ de reforçar los malos sus sucessores, pues es binn claro, q̃ estos presentes crecẽ al doble, a la vista de los otros passados: Estaua Hieremias en el verdadero conocimiento quando dixo: *Diẽ hominis non desideraui.* En nuestra phrasi Castellana quando queremos dezir a vno que se holgò, y entretuuo bien, dezimos: buen dia os aueys lleuado: ninguna inuidia tengo yo a estos buenos dias de los hõbres, dize Hieremias, basta que no tenga de dura mas q̃ vn solo dia, desocupãdo luego el lugar a los mas caseros, q̃ son los males. Quien vio la gloria del pesebre, hecha la noche del inuierno vn claro dia, passada toda con musicas de Angeles, y adoraciõ de pastores; q̃ embiò la magestad de los embaxadores Orietales, arrastrãdo purpuras cõ los ricos presentes de q̃ hizierõ ofrẽda. Quien considerò la entrada del templo con tanta fiesta de vna muger profetisa, y de *Hier.17.*

y de vn hombre sacerdote, no pudiendose desasir del Dios Niño, sin que alli a sus pies dexasse la vida, y oy le ve con sobresaltos de la madre, y de su esposo, y porque no sea sentido mandado salir de noche, y recogiendo el pobre hatillo de la madre, y del hijo ponerlos en seguro, y huyendo a la espada de Herodes yr a conocer tierras agenas! Que dirà? Y como le parecerà bien el dicho de Hieremias, que tiene poco que dessear glorias del mundo, pues hasta con Dios descubre su hilaça. No en valde los santos Reyes con el oro, y incienso que le presentaron, metieron tambien la mirrha, dando a entender, que assi Reynados, como sacerdocios (entrambas suprema dignidades en la tierra) significadas en las dos primeras ofrendas, yuan à parar a la tercera, y se mirrhauan, y acabauan, particularmente en el mundo, cuyo designio es con el tiempo dar fin a todo.

Aquel lugar del cap. 47. del Genes. adonde se trata de lo que hizo Iacob estando casi a la muerte, adõde nuestra vulgata dize: *Adorauit Israel Deum cõuersus ad lectuli caput*, lee la version Griega: *Adorauit Israel supra summitatem virgæ eius*: la qual version aprueua en parte tambien san Pablo, diziendo: *Adorauit fastigium virgæ eius*. Y la Griega retiene san Agustin, san Chrisostomo, y Teodoreto, no obstante que otros leen, *virgæ suæ*: Lo literal desto esplicò mejor que todos el mismo Teodoreto, diziendo, que hizo Iacob reuerencia al hijo Ioseph, recostandose en el mismo cetro, y diuisa, q̃ como Virrey traya, porque como estaua (assi de la vejez, como de la cama) quebrantado, no se pudo tener en pie, por lo qual sentado en la orilla della, y recostado por flaqueza, como en bordõ al mismo cetro del hijo: le hablò de Dios, de su muerte, y pidio la mudança de sus huessos. Galan arrimo para tal ceremonia, sino le queremos llamar pulpito para desengaños. Recuestase en el Cetro Real, y alli trata del fin de la vida, queriendo dezir, hijo, no recostar, ò fiar tanto del Cetro, que os oluideys del fin en que todo acaba, porque aunq̃ con el poder, y riqueza que el Cetro trae cõsigo, parezca vn firme arrimo para la vida: esso serà hasta la muerte, que como señora absoluta, hasta a los Reyes manda leuantar, dexar el Cetro, Reynados, y aun a si propios. Andaua ya la muerte en los alcances a Christo, ya le començaua a desnudar de los Reynados, y de las glorias, y aun del proprio ser humano, si el Cielo no le pusiera en saluo.

Hebr. 11. *Aug. quæst.* 162. *in Gen. S. Chryso. hom.* 66. *in Gen. Theo. q.* 108.

August. in psal. 99.

Y sufriràse aunque las dignidades de el mundo acabaran con este fin, id est, con la muerte, que pues lo es de las personas, q̃ mucho lo sea tambien de las dignidades personales, si ya el mismo mundo no anduuiera tã agudo en quitarlas con breuedad, y dexar a los mas confiados a buenas noches. San Agustin sobre los psalmos, a este proposito explica aquella parabola de Christo, Matt. 24. en la qual tratando el señor de la eleccion que en todo el estado se haze de vnos, quedando otros: dize el mismo señor assi: *Tunc duo erũt in agro, & vnus assumetur, & alter relinquetur: & duo erunt in lecto: vnus assumetur, & alter relinquetur.* Por los dos del campo entiende el santo los grangeadores mas quietos, y sossegados de la vida, que viuen vida rustica, ò pastoril. Por los de la cama entiende los que tienen aun mas sossiego, y reposo, como es el dela vida contemplatiua, y religiosa: y clama el santo: *Non vos seducat fratres*: que en todas partes ay vn pedaço de mal camino, y no ay fiar aun del que come, y beue con vosotros, y goza el mismo lecho: pero por las dos molideras, ò mugeres con las muelas en las manos, entiẽde el santo padre, las dignidades, y oficios de la tierra, por mas leuantados q̃ sea; y pregũta, por q̃ los cõpararia el Señor a las mugeres? responde, por la flaqueza y poca duda q̃ consigo tienen en: *Et quare in molendino?* Y porque a las muelas de la tahona? *Quia diuisæ in sæculo, circuitu rerum temporalium, reuoluuntur, & quasi ad molam continentur.* Porque bienes de la tierra son como trabajos de tahona, andar siempre con estar alli atados, y a pie quedo: cansar, matar, y moler, y sobre todo andar al rededor. Oy de rico no sabeys lo que teneys, y mañana de pobre sabeys que no teneys nada: Oy regoldays de harto, y mañana sollocays de hambriento: O y entre Reyes adorado Rey, mañana entre Gitanos: Oy buscado con perfumes, y oro, diziendo viua, viua, mañana con espada, mata, mata. Por ventura serà esta la razon, porque todos los quarenta dias, hasta la ceremonia de la purificacion no quiso nuestro Dios mudar casa, y en el mismo pesebre, y pajas aguardò todas las visitas, y honras de el mundo, mostrando en esto que tanto caso se podria hazer dellas, como retaços de paja que desaparecen con el viento, y con qualquiera fuego se consumen. Deste pensamiẽto se ayudò en su vida Romulo, no queriendo que el estandarte Real con que salia a la guerra fuesse otro mas que vn haz de paja leuantado en vna hasta de palo, (aqui aludiò Ouidio en los Fastos: *Portica suspensos portabat longa manipulos*,) porque cautiuandole los enemigos, y gloriandose con la presa, no parasse toda su jatancia mas que en hazes de paja: y por esso

Ouid. 3. Fast.

tãbien el ſanto Ioſeph en los ſueños en q̃ ſe le reuelaua ſu futura adoraciõ, y proſperidad Real, era el repreſentatiuo hazes de paja de
Geneſ. 37. trigo, mas leuantado: *Vidi per ſomnium quaſi conſurgere manipulum meum, & ſtare, veſtroſque manipulos circunſtantes adorare manipulũ meum.* Porque a la verdad ſolo eſto montan, y valen ſeñorios de la tierra, bien conſiderados, paja mas a menos leuantada; ſiẽdole muy propio el no ſer, y muy violento el durar.

En eſta variedad, y alternatiua quiſo tambien andar nueſtro Dios, y entrar con noſotros como buen compañero al eſcote de los trabajos, que pues ſe ſugetaua a las flaquezas de nueſtra naturaleza, tambien quiſo andar a guiſa del mundo, y experimentar ſus falacias. Lo que ſolo puede cauſar péna, es el auer començado eſto en el tan preſto, pues ſiẽdo a los niños la edad infantil vn puro dixe, y regalo, a el no le ſupo el mũdo dar mas, que quererle quitar luego la vida, ponerle en huyda, y conocer Gitanos, perdiendo ya el bien de la patria. A mi ſe me acuerda fingir los poetas, que el Dios Cupido tuuo vn hermano por nombre Antheros, tambien amor, porque como el Cupido era niño, teniẽdo otro de ſu ygual y naturaleza, andando, y holgando ſe con el, aſsi ſe criaſſe, y creciеſſe; dando en la fabula a entender, que el amor ſolo con otro amor crece, y entonces và adelante, quãdo halla en retorno otro amor mutuo, de que ſolo ſe dà por pagado. Eſta creacion era mucho mas deuida a nueſtro Dios niño, y al amor con que del Cielo nos vino a buſcar a la tierra: pero fue tan al reues, que en lugar de amor le dà luego el mundo entrañable odio, buſcandole entre tantos niños, para que en ninguno ſe le eſcapaſſe: a la viſta del odio humano (hermoſura del Cielo (ha de crecer eſſe amor diuino; y teniendo por compañer s eſtos coraçones de hierro, ſe harà eſſe diuino mas blando q̃ la miel, y la manteca, que Eſayas ſeñalo por ſuſtento de vueſtra edad infantil: *Butyrũ, & mel comedet.* Bien es verdad que ſolo nueſtro Dios nacido para morir, y en el ſolo quedò eſte dicho verdadero: porque aũque todos los hombres ſeamos mortales, con todo el morir noſotros, no fue el fin para que nacimos: a caſo nos acarreò eſſe mal el pecado, que ſe introduxo con la naturaleza como la naue, que yendo para la India abrió, ò dió a coſta con el temporal, ò negligẽcia del Piloto, no era eſſe ſu propio fin, a caſo ſe ſucedio. Pero vos Dios mio, como deſde el Cielo traxiſteys por fin, pagar pecados con la muerte de vueſtro cuerpo, (muertes de nueſtras almas) fue la muerte el fin de vueſtra venida, y el parque de vueſtro nacimiento. Porque ò ſea verdadera la opinion de ſanto Tomas, que no auiendo pecados, no nacierays, porque no moriades; ò la de Eſcoto, que nacierades, pero que no murierades. En vna y otra eſtà que el fin de nacer en carne mortal fue, (ya viſto el pecado) querer el morir. Y aſsi la eſtrella que en el nacimiento de nueſtro Niño apareciò a los Magos, ſiendo eſpecie de cometa, mas pronoſticaua en ſu nacimiento muerte de ſu Rey, que vida. Los Magos en la mirrha eſto confieſſan: y en la Sagra Eſcritura ſe llama: *Agnus occiſſus ab origine mundi*, como que mas le miraua el mundo muerto que viuo.

D. Tho. 3. p. q. 1. art. 3 & diſp. Sco. in 3. diſt. 7. q. 3. §. Sed hic ſunt, & diſt. 19. q. vnica. §. in iſta. q. & in re portatis eadem diſt. 7. q. 4. §. 3. declarat. Apoc. 13.

Pero fue rara crueldad lo q̃ auia de ſer en edad perfecta de hombre, querer el mundo fueſſe en los tiernos años del niño. Ya hermoſo Abel teneys con vos el fratricida Cain que os quite la vida; y vos diuino Iſaac el Idolatra Iſmael que os laſtime: Ya el blando Iacob tiene a Eſau que le amenaze: y para el caſto Ioſeph ſe crian los hermanos que le pretendan matar, empozar, y vender, finalmente ya al tierno corderillo le pone el lobo en huyda, y para eſtos malos hados os dio el Cielo la tierra, y os pariò vueſtra santiſsima Madre. Bien os quadra aqui la bendiciõ que Iacob echò a ſu querido Ioſeph, chronica breue de ſu vida: *Filius accreſcens Ioſeph, filius accreſcens, & decorus aſpectu, filiæ diſcurrerunt per murum, ſed exaſperauerunt eum, & iurgati ſunt, inuiderunt que illi tementes iacula, &c.* De Chriſto lo explican eſpiritualmẽte muchos padres. Hijo de bendicion le llamò, creciendo de bien en mejor, como ſe viò en toda ſu vida: hermoſo a las mil maranillas, y tanto que lleuaua tras ſi los ojos de las damas mas gallardas de ſu tiempo: (lo qual Ruperto entendiò a la tetra por la muger de Putifar) pero tan embidiado, y perſeguido, que todos le deſſeauan la muerte, por no conſentir en ſus maldades: (lo qual ſe dize por los hermanos, y por el ama, pues los primeros los acuſo al padre, y de la ſegunda huyò en cuerpo dexando la capa) quanto mejor os quadra a vos el dicho q̃ a otro ninguno Dios mio: de bien en mejor auiades ydo, pues ſubiſteys de la noticia paſtoril, al conocimiento real, conociendo os vnos, y adorando os otros: y deſtos a los Sacerdotes, y Profetas, poniendo en las miſmas eſtrellas vueſtro Imperio con la nueua q̃ al Oriente embiaſteys: *Filius accreſcens*: tan hermoſo, y bello, *decorus aſpectu*, q̃ veſtido aun al deſden de la humana probreza arrebataſteys para vos los ojos Angelicos, no hartãdoſe eſſas damas de la celeſtial Corte de veros: q̃ eſto quiſo dezir S. Pedro en el *Inquem deſiderãt Angeli proſpicere.*

Geneſ. 49. Rupert. de glori. Trin. 1. Petr. 1. Ioan. 1.

Y el

Y el mismo Señor: *Amen dico vobis videbitis Cœlum apertum, & Angelos descendentes, & ascendentes supra filium hominis.* Pero siendo vuestra hermosura, y noticia el blanco de muchas inuidias, lo mismo fue apellidar essas glorias, y alabanças en el mundo, que ponerse los mundanos a matar contra vos Señor de todos: *Inuiderantque illi tenentes iacula:* que trando el hilo a vuestro conocimiento, quedan adelante yua, pretendiendo no solo poner debaxo del celemin, pero aun pretendiendo apagar toda la luz del mundo, haziendo los lobos de Gerusalen, arrinconar, y huyr el pastor, que el Cielo con tanto regozijo embiò a las ouejas de Israel: *Quam magnus mixantium, tam magnus inuidentium populus est,* dize Seneca: quanto en el mundo alcançays de alabança, tanto cobrays de inuidia, y odio, y no puede dar el mundo vna buena comida, que luego no dè mala cena: *Surge & accipipe, & fuge.*

Tertuli. de pall.

Este es el, y estas son las firmezas de su gloria, bien conocidas de Tertuliano, quando viendo todos sus cuerpos andar en puras mudanças, dize, que tenia por capa vna remendería, de variedades, y que el paño de que se vestia era de vezes: *Certe habitum vertere, totius naturæ solemne munus est, fungitur, & ipse mundus,* id est, porque no nos quexemos: las mudanças que haze en nosotros, haze primero en si: *Neque enim mundus, si nõ vt mundus, proinde diuersa in vnum ex demutatione diuersa sunt.* Quiere dezir, por andar limpio se muda, y no quiere traer siempre vn habito; porque si siempre fuera inuierno, quien sufriera los barros, y si siempre verano, quiẽ sufriera las inmundicias, faltando el agua de el Cielo que las labasse? Porlo qual de limpio y galante, dà el mundo en vario: pero en esto es con nosotros mo a trero, q̃ mudãdose para limpiarse, muchas vezes nos muda para ensuziarnos, quitãdonos el credito, y dando nos vaya derribados: *Denique diuersitatis discordiam vices faderant, ita mutando erit mundus omnis, qui & diuersitatibus, corporatus, & vicibus temperatus.* Dize esto contra Anaximandro, y otros, que dezian auia muchos mundos. Si los ay, no lo disputo: pero se que si los huuiera, qualesquiera que fuetan, tendrian por libre la mudança, y con las vezes se cubririan, y este nuestro como tal, la mas cierta verdad que tiene, es ser mentiroso, y la mayor firmeza suya es la variedad, la mayor lealtad es la traycion, y el mayor desengaño que del tenemos, es ser hecho en vn puro engaño, y hasta el mismo Dios le supo las mañas, pues las experimentò a su costa: *Fuge, &c.*

SEGVNDA PARTE.

Futurum est enim vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.

PEro dandose en el tanto bienes como males (ò muchos mas males, que destos nunca ay mal año) los malos por no perder la possession de la buena vida, se abraçan muy de proposito con sus bienes, y a los buenos no les cabe en partido sino males: pero con este discrimen, que los malos con los bienes ciegan el entendimiento, y assi pierdẽ la saluacion dando en locos, y los justos por traer las orejas baxas, en sessudos, y prudentes: porque los bienes de la fortuna sean indiferentes al buen, ò mal vso que les podemos dar: contrahidos a la mala inclinacion de los pecadores insolentes, los haze mas poderosos, y exorbitãtes, y glorioſos en la malicia, porque son poderosos en la maldad, como dixo Dauid. *Psalm. 51.*

Tert. apolo. cõtra Gent.

Por esto dezia Tertuliano, que la razon porque los tyranos, y monarcas del mundo no dauan orejas a la fee, y ley de los Christianos, no era por falta de argumentos, y milagros, con que se podian persuadir a la verdad della, (pues estos la hizieron euidentemente creyble, como lo resueluen los Teologos) pero era el grande poder que tenian los Gentiles, y el poco que tenian los Christianos: de donde llamando a Pilatos que condenò a Christo, Christiano en la conciencia, dize que no fue con la fee mas adelante, embaraçado con el poder mundano, porque conuẽcido Pilatos con la doctrina, y milagros del Señor, los relatò al Emperador Tiberio, para enumerarle con los dioses: pero que esto no tuuiesse efeto fue orden del Cielo, porq̃ no entrasse en el canon de los dioses falsos la diuinidad del verdadero. Oygamos a Tertuliano, q̃ es el lugar en el harto obscuro: *Pilatus, & ipse iam pro sua conscientia Christianus, Cæsari tunc Tiberio nuntiauit.* Quedole siempre a Pilatos remordiendo la conciencia de lo q̃ hizo, y quiso en cierto modo desdezirse, acreditando a Christo con Tiberio (y son muy ciertos estos lances en gente soberuia, que despues que os quitan la honra, y vida, y hazen de vos quanto quieren, y piensan que pagan con llamaros despues buẽ hõbre) *sed & Cæsares credidissent super Christo.* Prosigue Tertuliano: *Si aut Cæsares non essent sæculo necessarij, aut si Christiani potuissent esse Cæsares.* Pero ni Pilatos se conuirtiò con tanto remordimiento de conciencia, ni el Empera

dor con la larga informacion de su Virrey, porq̃ es necessario para el mundo auer Cesfares, y los Christianos no lo son. Quiere dezir (a mi ver) el poder que los monarchas, y grandes señores tienen los haze sustentar el mundo, porque a faltar el fausto que traen, la soberuia tan absoluta, y disoluta deque vsan, los vestidos, los aparatos, &c. No auria mas mundo, cuyo ser es vna pura vanidad; y assi esto los ocupa, y entretiene demanera, que no les dà lugar a mirar lo que mas importa; que es su saluacion, y creer en Christo. Y tãbien nosotros los Christianos podemos poco, que a poder nosotros hazer costas en el Christianismo, y que el leuantara cabeça en algun poder temporal, los monarchas le baxarian la ceruiz: pero ni por el andar ellos con ventaja, andan mejorados, ni nosotros de peor partido, porque el andar nosotros cabizbaxos nos conserua la humildad, fundamento de la santidad: el andar ellos tan poderosos, esso es lo que les haze mal: *Fortuna non est in felicitatis effectrix, nisi improbitatis præsidio*, dixo el otro. Bienes de la tierra no son dañosos, y perniciosos, sino se juntan a las malas naturalezas. Por lo qual juntandose con la tirania, y crueldad de Herodes el poder de Rey, y dio en tanto desatino que come niños, y nuestro Dios desterrado, y peregrino en Egypto le dexò hecho vn quadro, y imagen del Cielo. *Quintil.*

Oygamos aora al Angel: *Futurũ est enim, &c.* Veys a qui descubierta la adoracion que prometio de hazer el niño, cuyo besar de mano era querer cortarsela, juntamente con la vida, porque pensando que Christo era Rey temporal, y assi le quitasse el Reyno, quiso antes que echasse mas rayzes, y cobrasse poder entre los Iudios matarle, para que assi mas a su saluo, y desensadado lograsse el Reynado que tenia: por lo qual no teniendo a vn tomada resolucion, porque esperaua la respuesta de los Magos, passaria este tiempo cõ mil imaginaciones, y no haria mas que echar cuentas, y reboluiendo pensamientos, y traças, no le sabria la comida, ni el dormir, y el Cielo ya tiene el punto certissimo: *Futurum est enim, &c.* en lo que ha de ser.

Y antes q̃ entremos mas en el punto principal; tengo lastima de vosotros, (los q̃ soys poderosos y grandes) quan cansados, y trabaxados lograys muchas vezes los oficios, y quan agrios comeys vuestros dulces vocados: porque para alcançarlos, todos son gastos, y afliciones del cuerpo, y del alma; para conseruarlos, ya auidos, todo sobresaltos, y luchas, y quanto se engaña el mundo con vosotros, pensando lograys en la tierra la bienauenturança, trayendo antes vn infierno de inquietudes acuestas. Alla tuuo por paradoxo aquel dicho del Filosofo Bias: *Nullus in mundo est status desiderabilior*, que no tenia el mundo estado, que fuesse vno mejor que otro: lo mismo era ser rico que pobre peon, que noble, subdito, que perlado, vassallo, q̃ Rey, &c. Echadas bien las cuentas dio con la verdad. Porque no ay estado, que si le considerardes los bienes, y los descontentos no los halleys todos por vna hilera, y ellos puestos en valança, no esten todos en ygual fiel, cayendo ygual parte de biẽ, y mal al pobre, peon, subdito, y vassallo, quanto cabe de mal y bien al rico, al pobre, al perlado, y al Rey: no tiene el pobre los ducados con que remediarse,) y esse es el mal) pero tampoco tiene el cuydado de grangearlos, y guardarlos, (y esse es el bien) no tiene q̃ comer: pero nunca le falta gana: al rico todo le sobra: pero todo le causa astio: el señor, y el grande tendran muchos estofados, muchas martas en el inuierno contra el frio, pero qualquier ayre le derriba, el pobre anda roto, y con los pechos al frio, pero no ay tabardillo que entre con el: el rico tendrà cama dorada, con mas, y mas cortinas, y pabellones, pero todo es abrir la boca, y contar las horas de la noche, el pobre ahi se arroxa por essos cimenterios, y en las piedras frias le toma, y ronca a sueño suelto: no tiene el hambriento que comer, pero anda sano; tiene el rico llenos los graneros, pero la gota le lastima. El peon no serà conocido como el noble, y yrà a la carcel por la deuda, y no aura alguazilejo, ò corchete que con el no se embarace: pero tampoco le inquietan de donde ha de salir la librea para los criados, el coche para andar: la seda y trage para vestirse: finalmente el vassallo andarà hecho Camaleon para contentar al Rey, y estè hecho pedaços en gouernar el Reyno, y despachar los vassallos, conseruar la Corona, refrenar el enemigo que le dà asalto cada dia: buscar exercitos, hazer armadas: pesse qualquiera de nosotros el cargo que tiene entre manos, y hallarà el dicho del Filosofo verdadero, pues adonde pensamos que ay mas descanso, ahi corre mas riesgo la vida. No se si lo dixo a la letra el Espiritu Santo en el Ecclesiastico, adonde amontonado casi todos los estados de la vida, desde el mas triste, al mas gallardo, y polido, dize assi: *Dies finitionis eorum, à residente super sedem gloriosam, vsque ad humiliatum in terra, & cinere: ab eo qui vtitur hiacinto, & portat coronam, vsque ad eum qui operitur ligno crudo*: Todos han de morir. Quiere dezir, el fin de la vida *Brũ. lib. 3. c. 3.* *Eccles. 40.*

ato-

a todos es ygual; y la vida y trato della tambien: *Furor, zelus, tumultus, fluctuatio, & timor mortis, iracundia perseverans, & contentio, in tempore refectionis in cubili, somnus noctis immutat scientiam eius.* Y guales en la muerte, y yguales todos en los trabajos de la vida, pues no ay bien alguno, que no tenga su contrapeso de mal: *Erras si putas* (dize el prudente Seneca) *animosius diuites detrimenta ferre.* Es yerro pensar, que por tener los ricos hecho pie en los bienes dela fortuna, sufriran mejor los trabajos de la vida, tambien ay ahi sus disgustos, y assi alabò el dicho de Bias: *Non minus molestum esse caluis, quam comatis pilos velli,* que no siente menos arrancarsele vn cabello el cabelludo, que el caluo: quiere dezir, que no siente mas los trabajos el pobre, y que no tiene donde poner el pie, q̃el mas leuantado del mundo: *Vtrisque enim pecunia sua adhæsit, nec sine sensu auelli potest.* Porque en su proporcion tanto siente el rico los millones de ducados, quanto el pobre sus dos maraue dis, por lo qual si el mundo mostrò a Christo quan traydor y vario es, tambien mostrò quan trabajoso, y pensionario acostumbra ser a los mas poderosos, cayendosele en casa a Herodes la multitud de peligros que arriba contò el Espiritu Santo: y yerra quien piensa que en la vida le ha de huyr cõ el cuerpo. Assi explica san Agustin aquella dificultad, que dio a muchos en que entender de la mudança del nombre de Iacob en Israel. *Nequaquam vocaberis vltra Iacob, sed Israel erit nomen tuum.* En sentido analogico la explicò el santo. Iacob quiere dezir, *Supplantator,* hombre luchador, y q̃a puro sudor quiere ganar el premio, pues dize Dios, entõces perderas el nombre de trabajador, y fatigado cõ la vida y bienes del mundo, quãdo fueres *Israel,* id est, *videns Deũ,* queriẽdo dezir q̃ solo en la gloria como en palenq̃ ha de estar seguro de trabajos y fatigas, y ver los peligros de la vida, en q̃ andan los q̃ en ella viuẽ, como en la plaça expuestos aq̃ los coxa el toro, y les dè diuersos golpes y cornadas.

Sene. lib. 1. de tranqui. vitæ. cap. 8

Gene. 35.

Aug. lib. 4. in Gene. q. 114.

Para Egypto yua nuestro Dios cõ artas lagrimas de la madre, y del esposo, pero tãbiẽ el triste de Herodes tenia hartos trabajos a cuestas, con quantos cuydados lucharia estos dias, receloso de perder el Reyno, que con tanta ambicion, y dadiuas auia grangeado? Que de recados auria embiado a Bethlẽ, a saber de los Magos, y del Niño? *Improbitas ex se ipsa sibi supplicium struit.* Dize Quintiliano, la maldad es verdugo de si misma: el sẽsual trata de sus torpezas, y a los dos dias se come todo de sarna, y ha menester sudores. El soberuio tiene necesidad de andar siempre armado, y con cautela: El triste del ambicioso dà en pensatiuo, cada vicio trae consigo el potro, adonde dà tratos a los vicios. Mirad qual andaria en este tiempo Herodes, y que poco le sabria la comida, y quan peor dormiria: y quando vio el pleyto mal parado, mirad que bien empleò el poder, y el bien de su Reynado? En matar todos los niños: burlando tanto el Cielo de sus pensamientos, que en todo le està delante: *Futurum est enim, &c.* Sabiendo mas del, de lo q̃ el mismo por entõces sabia de si. Aora al punto.

Iuzgue qualquiera de vosotros aora quan to mejor le fuera a Herodes faltarle el poder, y bienes de fortuna, (en que el mundo por ventura le aclamaria por dichoso) pues con esto se hizo tantas vezes tirano, y cruel homicida, quantos martires glorioso hizo bautizar en su sangre: desatinã sin duda a los malos los bienes dando en furiosos, y mejor les fuera no posseerlos. Assi explica Philo Hebreo la bendicion q̃ Isaac mouido delas lagrimas de Esau le echò: *In gladio viues, & fratri tuo seruies.* Days por bendicion a vn hõbre ser esclauo de otro? Si: *Seruitutẽ arbitratus rem esse insipienti vtilissimã, ne si suo relinqueretur arbitrio, in omnẽ prolaberetur licẽtiã.* Bienes q̃ se le haze al malo quitarle la libertad y poder, porq̃ con el junto cõ su pessima naturaleza no se desmande: y andando atrayllado harà menos desatinos: *At vero sub imperio melioris viuens, per eius curã emẽdatis moribus in melius etiã ipse proficeret.* Lo mismo dize en el libro de nobilitate llamãdo a esto misericordia, y piedad q̃ los padres cõ Esau vsarõ mouidos de cõpassion: *Alterã vero filium miserati,* entienden por Esau, *Hoc effecere beneficiũ vt fratri eum subijcerent, ratifore per vtile, si homo nequã suæ potestati, & arbitrio non reliqueretur.* Dieronle tutor como a huerfano, y señor como a esclauo; q̃a darle poder, y libertad fuera echarle a perder, poniendo la espada en manos de vn furioso. Aprouò el dicho de Philon san Ambrosio, diziendo no auer quedado de peor partido, supuesto que malo, quedando subdito, y debaxo de otro poder: *Neq; enim mens sancti Patriarchæ fuit, vt filiũ suũ de generi conditioni seruitutis addi ceret sed vtriq; consuluit, &c.* En la misma cõformidad habla san Basilio diziendo, que lo mismo fue darle señor, que dar al coche, y caballos, cochero que las gouierne (peor es q̃ vn caballo desbocado vn necio poderoso) y a vna naue meterle dentro Piloto, para no hazerse pedaços: *Vt dum potentioris regimine gubernatur, similis sit curruit, qui aurigam recipit, aut naui quæ nauclerum habet clauo assistentem.* Por lo qual los que os-

Phil. in lib. quod omnis probus sit liber.

Amb. lib. 1 de Iacob, & vita beata, cap. 3.

Basi. lib. de Ipir. Sanct. cap. 20.

deſſeays ſaluar, deuiades pedir a Dios con mucho tiento los bienes de la tierra, eſcarmẽtados, en que como niños lloreys muchas veces por el el cuchillo con que os aueys de arrancar los ojos del alma. Al rico auariento ſepultado en el infierno, dandole los cargos de ſus penas, no le dizen mas que: *Fili recepiſti bona in vita tua, & Lazarus ſimiliter mala.* Tubiſte muchos bienes en la vida. Y que mal era (me podeys dezir) auer tenido bienes para darle eſſo por cargo? Fue remoquete, y modo de hablar emphatico, dizen los ſantos, porque como los malos cõ los bienes de la vida le hagan inſolentes, lo miſmo fue dezirle: *Recepiſti bona*, que *comiſiſti omnia crimina.* Porque ſi tienen poder matan, ſi riquezas, ſon crueles, ſi tienen q̃ comer dan en ſenſuales, &c. Y aſsi como a Lazaro en los males de la vida, le aſſeguran el Cielo: aſsi al rico le leen la cartilla con que ſe echò en el infiernos. Eſſa fue la ſolucion con que el antiguo Tertuliano ſe reparò de las vayas que ſe dauan, quando de Gentil hecho Chriſtiano, quiſo juntamente mudar de traje, y trayẽdo de antes vna toga Senatoria muy larga (como hombre principal, y republico que era) eſcogio con el Chriſtianiſmo vna capa llana y honeſta con que ſe cubrio. Tal hiziſte? Comiençan luego a darle vayas: *A toga, ad pallium?* Bien medraſte por cierto (que deſuenturado mundo es eſte vueſtro, que haſta con la capa, y capote ſe os quiere atreuer, y ſi la mejorays, os llama ladron: ſi ya no es tan buena, dize que ſoys vn perdido y eſtragado: y el deſde afuera os quiere gouernar adentro) ſobre lo qual hizo Tertuliano el primer libro que anda en ſus obras, que es *De pallio*, y a la verdad q̃ ſea ſobre vn dicho deſtos del mundo, podeys hazer libros enteros: y entre muchas reſpueſtas q̃ alli trae, vna es, que mejor es cõ la pobreça, y meterſe en vn rincõ aſſegurar el alma, que con grandes togas, riquezas, y poder en la republica traer arraſtrãdo vn infierno. *Qui l te prius in toga ſentias, in lutũ ne, an onuſtũ, habere veſtẽ, an baiulare?* Qual es mejor andar ſuficiẽtemẽte cubierto, ò cõ muchas varas de paño de cargado? Traygo capa para cubrirme, ò para no poder menearme? Y no lo dize tanto por el peſo del paño, quanto por el mal paſo de las conciencias, q̃ debaxo del andauan: *Non milito, nõ iudico, non regno ſeceſſi de populo.* Ya ſoy no nada, yo os dexo vueſtros poderes, y honras, cõ todos ſus valandranes, y mirando a la pobre, y humilde capa dize della: *Grande palij beneficium, ſub cuius recogitatu improbi mores, vel erubeſcunt.* Quando alguno ſe enuerguença ſe cubre, y la capa Chriſtiana es tal, que cubiertos con ella los vicios, aun eſtan enuergonçados, pues ſolo el penſar que trayo eſta capa me mete de todo punto de adentro: eſtoy peor de capa, que de toga? Antes con eſta pobreza, buena conciencia, q̃ por ſuſtentar creditos, y poderes mundanos perderme de todo punto, y en fin dando los parabienes a la capa concluye: *Gaude felix palliũ, & exulta, melior iam te phyloſophia dignata eſt, ex quo Chriſtianum veſtire cœpiſti.*

Luc. 16.

Quanto mejor le fuera a Herodes vna capa pobre que vna purpura? Quanto demas cõſideracion le fuera traer en la mano vn palo, que vn Cetro Real? Quanto mas le rentara andar ſolo que mal acompañado: pues con el poder, con el mando, con la libertad, y con las riquezas ſe ſepultò en el infierno, y ſino las tuuiera, acaſo fuera de otro parecer, y euitara ſu condenacion, y aſsi que aſsi montaron tan poco ſus traças, y conſejos, que quedando con el infame nombre de ſer el primer tyrano que enſangrentò la eſpada en cuerpos de niños martires contra Chriſto, dando le ſobre el hecho vayas en la Corte, no alcãçò coſa de lo que pretendia, pues eſtando el Cielo tan adelante del en conocimiento de lo futuro, dà auiſo aque ſe ponga la madre, y niño en cobro. *Futurum eſt enim, vt Herodes quærat puerum.* Cauſa admiracion la mucha diligencia que hizo Iſaac para no engañarſe, y dar la bendicion a Eſau ſu primogenito, y no a Iacob. Conſiderò muy bien Teodoreto del miſmo texto de la eſcritura las diligencias. *Quis es tu fili mi?* Y luego: *Quomodo tam cito inuenire potuiſti?* Y aun mas: *Accede ad me vt tangam te, & probem vtrum ſis filius meus Eſau an non?* y aun no contento con eſto: *Vox quidẽ, vox Iacob eſt, &c.* Y para mejor ſe ratificar: *Tu eſt filius meus Eſau?* Y con tanto examen, y tanta diligencia le dio la bendicion a Iacob: que no os canſeys en yr contra Dios, que de entre las manos, y vueſtras diligencias aueys de quedar engañados, y hazer lo que el quiere, como ſe viò en Herodes.

Ita enarrat Macrob. citatus à Banio tom. 1. annal. anno 1. Chriſti.

Theod. q. 77.

TERCERA PARTE.

Qui conſurgens accepit puerũ, & matrem eius nocte, & ſeceſſit in Ægyptum, &c.

HEcho con mucho ſilencio el pobre fardel, empañado el niño, y recogidos ſus pañales con lo demas q̃ auria en la caſa q̃ con como-

comodidad ſe pudieſſe lleuar, y preparada (como ſe cree) vna humilde caualgadura para alliuio de la tierna donzella, con el Hijo Dios en los braços, y pechos: empeçaron a caminar dexando poco a poco la ingrata Iudea, lleuando en los ojos los largos Orientes que diuiſauan a Egypto. Bien pienſo que la noche pareceria pequeña, por larga que fueſſe, deſſeoſos de apartarſe ſin que nadie con la luz del dia los vieſſe, y bañada la ſantiſsima Virgen de mil lagrimas, con los ſollozos del ſanto Eſpoſo caminarian gran pedaço ſin hablar, temeroſos por ventura de ſer oydos, y quando los dos coraçones ſe hallan tan afligidos, y ſentidos, dormiria el Niño abrigado en los pechos de ſu ſantiſsima Madre.

Que es eſto Dios de mi alma: que ſe han hecho aquellos ſeſenta valientes armados, guardas todos del lecho de Salomon: *Omnes tenentes gladios, vniuſcuiuſque enſis ſuper fæmur ſuum.* Porque quando durmiere ſea ſin ſobreſalto: *Propter timores nocturnos.* Y quando en eſſe diuino coraçon no tengan lugar los ſobreſaltos, porque la clara ciencia de vueſtro entendimiento, conoce lo preſente, y diuiſo lo futuro aun durmiendo, por la independencia de los fantaſmas: Tienele en el coraçon de la Madre; y en el de ſan Ioſeph Eſpoſo ſuyo, a quien vos ſiendo del miſmo Padre, el Verbo, ò palabra, no hablays, adonde eſta la guarda que vueſtro padre Dauid traya para que no ſe deſmandaſſen los atreuidos, ni puſieſſen mano en la perſona Real, pues quando ſe viò atribulado con las perſecuciones de Abſalon, ſe valiò de aquella eſquadra de valeroſos ſoldados, que ſe llama en la eſcritura: *Cerethi, & Phelecti*, ideſt, *Interfectores*, que tomò por ſu guarda, y defenſa. Y quando (hermoſura del Cielo) halleys que deſdize de la blandura de vueſtro amor el ſon de las armas, y armados, no ſoys vos el Sanſon diuino q̃ no teme los exercitos enteros de los Philiſteos, y ſolo con la viſta de ſu perſona haze temblar juntos todos ſus enemigos: y quando digays, que en el cuello, y braços de vueſtra Madre encubriſteys con la Humanidad la infinita fortaleza diuina, qual otro Sanſon dexo del todo lo que tenia en el regazo, y manos de ſu Dalida: por lo menos no hareys con vos lo que con vueſtro amigo Iacob hiziſteys, el qual quando (por el deſaſtre de Dina ſu hija, y deſatino de los dos hijos con los Sichimitas) le fue neceſſario mudar caſa, temiendoſe que los circunuezinos de Sichem dieſſen en el, y le maltrataſſen en el camino: los henchiſteys de tanto pauor, y miedo, que ninguno ſe atreuiò contra Iacob, y el con toda ſu familia muy a ſu ſaluo ſe recogio en Bethelē: *Cumque profecti eſſent terror Dei peruaſit omnes per circuitum ciuitatis, & non auſæ perſequi recedentes.* Era a caſo de menos conſideracion la entrada de vueſtro pueblo en la tierra de Chanaam, de lo que lo es eſta ſalida vueſtra de ella, confeſſo la meſonera Raab a las eſpias que Ioſue embiò era tan grande el miedo en los moradores, por ſaber que Dios fauorecia eſſe pueblo, que: *Irruit in nos terror veſter, & elanguerunt omnes habitatores terræ.* Y d Dios mio por lo menos de eſpacio, librad de ſobreſaltos a la madre que os pariò, y al Eſpoſo que a ſu quenta os acogiò. Pero coger el hatillo muy apriesſa, y en lo alto de la noche, ſin hablar apariente, ni vezino, deſaparecer de repente, para que ni aya nueuas de vos, por donde Hero les pueda ſeguir el alcance, parece demaſsiado miedo, y indecente al Hijo de Dios.

Cant. 3.

2. Reg. 15.

Gen. 35.

Ioſue. c. 2.

Mas como es cierto ſer los juyzios humanos muy bajos en comparacion de los diuinos. Los mas de los Padres aduierten, que eſcoger el Señor hecho hombre tal modo de vida que ſi en la humildad parecia agena de quien era, por lo menos era muy acomodado a quien eramos noſotros, y a lo que auiamos meneſter, porque como el Hijo de Dios venia por reformador de la vida, que el pecado tenia relaxada, para ſer el, el original que ſe auia de imitar, y noſotros los traslados, no auia de eſcoger vna manera de vida, metida toda en vn puro milagro, adonde quedaua incapaz de imitarſe: pero auia de ponerſe en vn andar llano adonde todos le pudieſſemos alcançar, y ſeguir: aſsi interpretan algunos doctos aquel lugar de ſan Pablo: *Qui cum in forma Dei eſſet, non rapinã arbitratus eſt eſſe ſe æqualem Deo, ſed ſemetipſum exinaniuit formam ſerui accipiens in ſimilitudinem hominum factus, &c.* Por eſta ſemejança humana, que el Apoſtol dize, que el Hijo de Dios tomò, no entienden ſemejança paſsiua, como ſi Chriſto quedaſſe ſemejante a los hombres, porque eſto (dizen ellos harto quedaua atras dicho en el: *Formam ſerui accipiens.* Pero entienden ſemejança actiua, al modo de cauſa exemplar para fin de ſer imitada de alguno, como ſi el Apoſtol dixera, eſtaua en forma de Dios; en vna ſuprema Mageſtad, y luz inacceſsible, adonde ſolo el ſe y gualaua al Padre como con ſubſtancial: humilloſe, y abatioſe hecho verdadero hombre, eſſo dize el: *Formam ſerui accipiens.* Y de eſſe modo ſe

Philipp. 2.

puſo en tal eſtado y andar, que mirādole los hombre le pudieron de algun modo remedar y ſeguir: *In ſimilitudinem hominum, id eſt ab homiuibus immitabilem.* Y eſta fue la otra fineza de amor de nueſtro Dios, cortar tanto por la Mageſtad deuida a ſu perſona, para quedar ſu vida, ſiendo eſpejo de la nueſtra, y vna continua conſolacion en los trabajos; aſsi que el Niño Dios aqui no habla, y auiendoſe como ſi fuera otro niño ſin vſo de razon, y conocimiento, auiendo en el dos entēdimientos, diuino, y humano, y cada qual dellos lleno de ciencia, con que haſta los minimos penſamientos humanos deſcubria: antes con la alteracion y miedo de la madre, y deleſpoſo q̄ no quiſo impedir, ſe bañaria todo en lagrimas, y ſollocos, (ricas prendas de aquellos diuinos ojos) y dexaria a la madre en medio de dos tribulaciones, vna en ayudar al eſpoſo, ſolicito en ponerlo todo en cobro, y guarda, otra de calentarle a el en los braços y pechos, que es el refugio de los niños: *Quanto pro me vilior, tanto mihi chrarior.* Clama ſan Bernardo. Eſtos, como oluidos de mi Dios ſon para mi vnas ſaetas de amor o ſas memorias. Por lo qual ſi como Salomon anduuiera acompañado, ò como Dauid guardado, ò con las fuerças de Sanſon, amarrara à Herodes: ò ſi como en el tiempo de Iacob, y Ioſue los amedrentara, perdian ſus amigos el mejor, y mayor exemplo de caudal que ay para el Cielo, que es el ſufrimiento, cuya materia es la perſecucion, ò tribulacion: porque como los bienes de la vida no llegan a los juſtos ſino muy por medida, en los males della ſufridos hazē los ſantos muy larga alforja, y ahi tienē muy cierta la mina adonde ſe enriquezen: que conſolacion que daua al pequeño, que no tiene fuerças para reſiſtir a vn grande. Si Chriſto matara a Herodes, ò a fuerça de braço le reprimiera, ò cō miedo de todo le ſugetara? Que conſolaciō hallaria el deſterrado, quando no vieſſe a ſu Dios tābien deſterrado? Que aliuio el fugitiuo quādo viera a Dios jamas auer huido? Que conſolacion los martires eſcondidos por las cuebas y lugares ocultos, aguardando coyūtura para ſalir, ſino vieran a ſu Dios, que tambien la aguardaua? Dexandoles con eſto exēplo, que quando no puede aprouechar, lo bueno es huyr y aguardar otra ocaſion. Aſsi que huyr el niño con tanto diſpendio, hazia mas nueſtro negocio que el ſuyo, dexandonos como Capitan, el como ſe auian de auer los ſoldados, y ſufriendo los trabajos por la forma y modo que noſotros los ſufrimos. Eſto es el *Inſimilitudinem hominum factus.* No echar mano del ſaber que tenia, ni del poder con que podia hazer burla de Herodes, ſino auerſe en el conflicto, como qualquiera de noſotros ſe pudiera auer, porq̄ a huyr el con el cuerpo los trabajos, por lo que conocia; ò reprimirlos en quien ſe los podia cauſar, por lo que podia, quedauamos noſotros ſin exemplo, y conſolacion, viendo que no haziamos otro tanto, por faltarnos el ſaber, y poder: y ſino me engaño entiendo dize eſſo miſmo ſan Ambroſio, hablando dela trayciō de Iudas, que ſabiendola Chriſto muy bien, ſufriola, como ſino la ſupiera: ſon las palabras del ſanto: *Suſceperat hominis infirmitatem* (habla de el Hijo de Dios) *& ideo neque has partes recuſauerat infirmitatis humanæ: voluit deſeri voluit prodi, voluit ab Apoſtolo tradi, vt tu ſi a ſocio deſertus, ſi a ſocio proditus fueris, noderate feras tuum erraſſe iudicium, periſſe beneficium.* Sufriò que le hizieſſen tantas traycionesy engaños ſabiendolos, quantos nos hazen a noſotros que no ſomos ſabidores de ellos: perſiguieronle, vendieronle, negaronle, dexaronle, &c. porque quando nos hizieſſen a noſotros otro tanto tuuieſſemos paciēcia, viendo que ſufria Dios de propoſito, y con cierta ciencia antecedente, aquello que noſotros padecemos a caſo; y aſsi ſufrio ſabiendo, lo que noſotros no ſufriamos ſi lo ſupieramos: mas porque los trabajos nos cogē a traycion, y dan en noſotros de repente, cogiendonos deſcuydados, el lo ſufriò, y eſperò como ſi dello no fuera ſabidor. Y hallo yo muy grande eſpiritu en aquellas palabras de el ſanto: *Moderate feras tuum erraſſe iudicū, &c.* Que mucho es (quiere dezir) que vn hōbre q̄ no es Profeta, ni adiuino, yerre en la elecion de vn amigo, que pienſa ſerà fiel, quando a Dios que todo lo ſabia, y conocia, le ſaliò el amigo de que hizo eleccion traydor, y infame, trampoſo? Haſta en eſto dize el ſanto, quiſo Dios conformarſe con noſotros, y hazer eleccion ſabiendo, como la hazemos noſotros no ſabiendo nada, para conſolacion de los yerros que no alcançamos, y de los beneficios que muchas vezes echamos por el ſuelo. Demanera, que el no hablar el niño Dios, el dexar entrar el miedo en el coraçon de la madre, los deſconſuelos en que vio andar el eſpoſo, y leuantarſe denoche con tanto ſilencio, ſin dezir a nadie nada, el trabajo de las jornadas, el partirſe todos a tierras eſtrañas, fue querer padecer los trabajos en la forma y modo que noſotros los padecemos, porque aſsi ſiendo (por el conocimiento, y poder para euitarlos) en el mas peſados, quedaſſen los nueſtros en noſotros con ſu exēplo mas aliuiados, y haſta en eſto quiſo ſer mas nueſtro que ſuyo.

Bern. ſerm. 1. Natiuit.

Pero

Pero quando (Dios mio, y amor mio) corteys tanto por vos, para consolarme a mi: tambien pienso que no dexareys de enxugar las lagrimas de vuestra querida Madre, y su Esposo: porque no puedo yo imaginar, que quando en alguna solana, ò alegre prado, quisiessen descansar, y cada qual os tomasse en sus braços, que le negariades la hermosura oculta de esse rostro, la gracia de essos diuinos ojos, la risa, y alegria de essos labios, y boca sacrosanta, y aunque quemado del ayre de las sierras, y campos (ya como desterrado, y peregrino) nueua consolacion, y alegria procederia de esse diuino rostro desconocido del sol, al de vuestra Madre, que puesto en el mismo estado con tanta alegria, y placer celebrò la Esposa en su nombre en los Cantares: *Nolite considerare quod fulca sim, quia decorauit me sol.* Cant. 1. Tampoco puedo pensar que faltarian en estas jornadas visitas de los Angeles, que viniendo a daros la bien venida, y llegada, traerian como ministros lo necessario para los tres caminantes: porque, eran demas consideracion las peregrinaciones de Iacob que las del Hijo de Dios, y de aquel sabemos que quando yua de Mesopotania ya rico, con familia para la tierra de Chanaam, yua en su compañia Angeles, los quales auisaron a Laban que no le tocasse, ò hablasse alguna mala palabra: *Caue ne loquaris quidquam aspere contra Iacob.* Gen. 31. Y quando ya tomaua la jornada del monte Halaad para adelãte, le salió otra legion al encuentro que el llamò: *Castra Dei.* Los Hebreos explicando este lugar, dizen que fueron diuersos exercitos de Angeles, vnos que vinieron con Iacob de Mesopotania hasta alli acompañandole, y defendiendole de Laban: otros que a el vinieron entrado en la tierra de Palestina, y le vinieron a dar la bien venida ofreciendosele por guardas para que su hermano Esau no le hiziesse mal: lo qual Dios hizo alli para mostrar quan guardado venia a cuenta suya. Hizo el Cielo tanto fauor al siruo, y dexaria de hazerlo al Señor: Bien se que no tenia el Niño Dios necessidad de Angeles de guarda, antes el es la guarda dellos, mas para mostrar a su querida Madre, y al santo Ioseph su tutor, quan seguros podian caminar tomandolos el Cielo a su cargo, encompetencia le saldrian a los caminos los Angeles, dando al Niño la bien venida, y asseguRuper. li. 8 in Gen. c. 2. rando a la Madre con su Esposo, que no temiessen a Herodes que les quedaua a las espaldas, ni la idolatria de Egypto que tenian delante. Antes Ruperto Abad considerando el lugar arriba de Iacob con los Angeles, aduirtio que con particular mysterio mudò la escriptura el modo de hablar: porque no dixo como de antes, que Iacob auia visto Angeles, sino: *Fuerunt ei obuiam Angeli Dei.* Salierõle al encuentro: *Id enim sonat*, dize Ruperto: *Quasi quodam insigne victoris, & emeriti viri, cui pro gloria triumphi pompa cælestis obuiam procedens festina exceptione lætum præbuerit obsequium.* Mas era esto los viuas que se dauan al vencedor, que ofrecimientos de guarda para la victoria (yua Iacob medroso huyendo de su hermano Esau receloso glorias, y triumphos, de vencedor eran estas huydas vuestras (mi Dios) retiradas eran que hazia el temeroso leon del Tribu de Iuda, para despues en campo abierto dexar nuestra Ierusalem prostrado el mundo, muerte, y demonio. Mirad si entraua vencedor el Niño huyendo, pues a la entrada de Egypto, diò luego muestras de su gran poder contra el infierno: a la entrada de la ciudad llamada Hermopolis (dize Sozomeno) en vn arbol llamado Persis (dan a entender ser durazno) altissimo en sus ramos se viò todo humillado, y cosido con el suelo, dando con esto la buena llegada al Niño, reconociendole por autor, y criador suyo. Antes añade, que el arbol por su grandeza, y hermosura era venerado de los Egypcios, y en el adorauan a los demonios, que consultados alli les respondian: por lo qual humillandose todo el arbol a Christo, bien mostrauan los moradores infernales, qual era el poder del que huya: y los mas de los Padres explicando aquello de Esaias: *Ecce Dominus ascendet super nubem leuem, & ingredietur Ægyptum, & commouebuntur simulachra Ægyptia facie eius, &c.* Esai. 19. Dizen se cumpliò a la letra en esta entrada de Christo, ò desocupando los lugares que tenian en esta Euseb. lib. 6 de demõstr. tuas, templos, arboles, y otros lugares de Egypto, como lo dize Eusebio sin hablar mas, ò cayendo tambien, y haziendose pedaços las proprias estatuas, como lo dize san Athanasio, y Origenes: ò por lo menos cayendo todas las que estauan en vn templo, adondè entrò el Saluador: el qual templo dize, que viò con sus ojos cierto Padre del libro: *Vitas Patrum.* Que se tiene por cuagrio, y quando el infierno tiene miedo de Dios, vencedor va, y no vencido: pero estos son los hombres, que teniendo el infierno miedo de Dios, haze Dios que tiene miedo dellos.

Sozom. hist. lib. 5. c. 21. & refert Niceph. lib. 12 c. 1.

c. 20. Athan. lib. de Incarna. Verbo. Orig. ho. 3. in diuers.

Agora vean los justos, y amigos de Dios de quanto mejor partido estan con los ma-

les,

les, y trabajos de la vida, q̃ con sus bienes, y quanto mas seguro les queda el Cielo con aquello q̃ el mũdo mas aborrece, pues en ellos hizo Christo desde su niñez el empleo para la gloria, y en el destierro quedò con fama, del mismo infierno adorado; y aun hizo del mismo Egypto vn nueuo Cielo en la tierra. Es gracia pensar alguno que los reditos y prouechos que los santos sacan de los trabajos son personales. Quiero dezir, vtiles a sus personas, son vniuersales, medran tanto, que no solo para si, mas para todos son de prouecho. Provò este punto san Chrisostomo en la jornada que Abrahan hizo por mandado de Dios para Egypto (adonde dexaremos a nuestro Dios) con achaque de la hambre: *Præualuerat enim fames in terrâ.* Llamo achaques, porque la intencion de Dios fue querer lleuar al santo Patriarca a aquellas partes, para que remediandose del mal año, dexassen en Egypto introduzido el culto del verdadero Dios contra la idolatria: *Dispensabat Deus, vt Abraham, non tantum Palæstinorum Doctor esset, sed etiam lucem doctrinæ, ac virtutis suæ impertiret Ægyptijs, qua si enim luminare quodam, eum qui in terra Chaldæorum delituerat, illinc euocauit; vt eos qui in tenebris errorum sedebant oblata veritatis luce illuminaret.* Lo mismo fue entrar Abraham peregrinando en Egypto, que entrarle vna luz eficacissima, que corriendo el nublado de la idolatria le alumbrasse en el conocimiento de Dios. Es verdad que de ahi salio rico, auiendo entrado con vn palo en la mano, pero tambien quedaron los Egypcios dotrinados en el culto, y adoracion de Dios, echandoles los demonios fuera de la tierra, y no podia lleuar mas prouecho para si de los trabajos, q̃ no dexasse mucho mas para los otros. Y Philon Hebreo, hablando aun mas ampliamente, dize, que no llegan tantos, ni alcançan los Planetas del Cielo, que son las causas vniuersales del mundo con sus influẽcias, quanto muchas vezes vn justo con su dotrina: *Compertum est ad familias, ciuitatis, regiones, nationes, atque etiam potentissimos terrarum tractus ex vnius viri probitate, non nunquam magna prouenisse commoda, amplissimasque fœlicitates.* Es bien de todos el bien de solo vn justo: adonde entra, entra el bien de vna casa llena, todos tienen que interessar, que ver, y que aprender. Y assi no me espanto que el mismo Philon llamasse a la carcel, adonde fue puesto el santo Ioseph cõ grillos: *Humiliauerunt in compedibus pedes eius.* Aula, y escuela de virtudes, deuiendo antes llamarle cueua de ladrones, y facinerosos: *Non parum carcere inclusis profuit: de inceps enim locus ille, non tam carcer, quam disciplinæ mediatorum fuit.* Porque estas ganancias, y censos saben infundir los trabajos de los Santos, el de alli sale para Virrey, los encarcelados salen buenos, y aprouechados, y todo Egypto remediado: y assi se resuelue en llamar a qualquiera Santo: *Fulchrum, & firmamentum generis humani.* Poste, y columna de todo el mundo. Y ya veys quanto los malos empeoran con los bienes, y quanto son los males mejoran los buenos.

Phil. lib. de migr. Abr.

Psal. 140.

Phil. lib. de Ioseph.

Conuertid agora esta dotrina, y pratica a nuestro Dios peregrino, y hallareys con quanta mas propriedad le quadra: porque si es verdadera en los sieruos, quanto mejor lo sera en el Señor. De quanto mayor prouecho seria la entrada del Niño en Egypto, que lo fue la de Abrahan, y Ioseph, cada qual destos fue vna nueua luz, que le naciò, vna resplandeciente estrella que le alũbrò: pero el entrarle el Niño Dios, fue entrarle el Diuino Sol, a cuya luz conmouida la idolatria, ò dando con figo en tierra, mostrò ser aquel el Dios, cuyo culto, y adoracion le auia Abrahan, y Ioseph enseñado, y siendo ellos los sieruos aquel era el Señor. A la letra lo dize san Leon Papa, fuesse para Egypto, dize: *Repetens scilicet Hæbreæ gentis cunabula antiqua: & veri Ioseph Principatum maioris prouidentiæ potestate disponens, vt illũ diriorem omni inedia famem, qua Ægyptiorũ mentes veritatis inopia laborabant, veniens de cælo panis vitæ, & cibus rationis auferret, nec sin illa regione pararetur singularis Hostiæ sacramentum, in qua primum occisione agni, salutiferum crucis signum, & Pascha Domini fuerat præformatum.* Palabras todas dignas de ponderacion. Esta vuestra peregrinaciõ (hermosura del Cielo) os rentarà el no contarse de vos aquella tan pequeña letra: *Notus in Iudæa Deus*, sino la otra tan ampla en la significacion: *Dominabitur à mari vsque ad mare, & a flumine vsque ad terminos orbis terrarum.* Conocido, y adorado del vil Gitano, barbaro idolatra, continuandose en Egypto la adoracion que la imbidia hizo interrumpir en Ierusalem, y quando estos trabajos os sean a vos de ganancia, a Egypto quanto le importaran. Lo mismo sera poner vos los pies en essa tierra, que prepararla para vn nueuo cielo, cuyos desiertos, y solitarios paramos se vendran a llenar de infinitos santos compitiendo la esterilidad de sus espesuras y montes, con los mas leuantados choros de los Angeles: pudolo dezir Iacob de si, y no lo podreys dezir de ves: *Benedixit tibi Deus.* Dize el a su tio, y suegro Laban: *Ad introi-*

Leon. ser. 3. Epipha.

Psal. 45.

Psal. 71.

tum

tum meum. Lo qual buelue el Hebreo: *Ad pedem meum*, y Pagnino: *Ad ingressum pedis mei.* Lo mismo fue poner yo los pies en vuestra casa, que crecer en hazienda, y leuantar vos cabeça a ojos viños, toda la buena ventura, os entrò conmigo en casa: lo mismo confessò Putifar desu esclauo Ioseph. Pues es verdad esto en los siervos, sera encarecimiẽto en vos Señor, y Dios mio, solo el leuantar de braços de Moyses era de tanta importancia al pueblo, que en esso solo consistia la seguridad de la victoria, importando poco la fuerça de arma, y animos que peleauan: y porque Moyses se cansaua le fue necessario a Aaron, y Hur hazer vnos pilares de piedras para sustentarle los braços, y no faltaria en el coraçõ del santo Moyses aspiritu en el pedir: pero quiso Dios, q̃ viessemos, q̃ de los justos aũ el meneo, y señal externo es de mucha importancia. Y quando esto vale en Moyses, quanto mas valdria en la Virgen, y en el Esposo, y en el Niño: esse mirar de ojos, este tocar la tierra, y labar en las aguas, &c. Le daria ya notable virtud contra el demonio, y futuras victorias contra los vicios, tomando de essa tierra possessiõ las virtudes, y santidad. En essas bellas plãtas corriendo el suelo gẽtil co, y vuestra santissima Madre enclauar aquellos graues, y piadosos ojos en essos anchurosos paramos, parece que a millones le traeria del Cielo las gracias, y le lloueria sus bienes a montones, conuertido el Egypto con la presencia de los tres en vn nueuo Paraysso: y la matuxia (assi dizen que se llamò el lugar en que la Virgen habitò) vn Cielo Empireo: porque assi como los pecados, y pecadores afean, y desmedran la tierra en que viuen, assi los justos la hazen alegre, y apacible.

Baron. to. 1 ann. 1. Christi.

Las tierras de Sodoma, y Gomorrha, antes de ser por los pecados subuertidas, con aquel exemplar castigo del Cielo, eran tan frescas, y deleytosas, que al parecer de Moyses podian competir con el Paraysso terrenal: *Eleuatis itaque oculis Loth vidit omnem circa regionem Iordanis, quæ vniuersa irrigabatur, antequam subuerteret Dominus Sodomã, & Gomorrham, sicut paradisus Domini, & sicut Ægyptus venientibus in segor.* Pero los pecados de los moradores las hizieron tales, que quedaron con el humo, y mal olor del açufre pestilenciales, viuo retrato del infierno, en la pena, pues lo eran ya de antes en la culpa: *Terram frutiferam in salsuginem à malitia inhabitantium in ea.* La llamò Dauid, a las huertas frescuissimas, y jardines se le conuirtieron en Salmuera, siendo desto causa la malicia de los moradores, que todo lo esteriliza, y pone de lodo. Tambien las aguas del diluuio que los pecados del mundo traxeron del Cielo, desnataron toda la tierra, y de camino deshizieron el orden, y frescura del primer jardin, que Dios para recreacion del hombre plantò con su mano, y quando el pecado lo deshaze, y acaba todo hasta la misma naturaleza, que no hara ayroso, y gallardo la gracia? Que alegre quedaria Egypto con toda la hermosura del mundo en si, que alegres sus aguas adonde la Reyna de los Angeles labò la pureza del mundo.

Gen. 3.

Psal. 106.

Brocardo en la discrecion de la tierra Santa dà fee, y haze mencion de vna fuentecilla, en que la santissima Virgen labò muchas vezes al Niño, y sus pañales, y de vna piedra en que los solia poner a secar: (entrambos lugares venerados de los Sarracenos con lampara de ordinario encendida) y porque el agua desta fuente no bastaua para regar vna huerta que junto a ella se hizo, cabaron los Moros muy alto, cuya agua tirauan quatro bueyes, y mesclandola con el agua de la fuente del Niño hazia fructificar muchissimo la huerta, ademas de las enfermedades que sanaua.

Brocar. p. 2 c. 4. terræ Sãctæ.

Hazen los Theologos question, preguntando que tierra seria aquella, que Dios en criando el Sol en el quarto dia del mundo, le tendria luego en Zenith, y en lo mas perfecto, y leuantado punto de su luz: porque puesto el sol en el Cielo, respecto de alguna tierra, auia de ser aquella hora la de medio dia, assi como respecto de otra region la primera hora de la mañana, y respecto de otra la segunda (siendo como es cosa certissima q̃ vna misma hora respecto de vnos, es todas las veynte y quatro horas respecto de todos) y respõden q̃ respecto de la region de Palestina, tierra adonde Dios auia de nacer, hizo luego el medio dia: porque no auiendo tanta razon para las demas, como para esta, lo mejor del mundo, assi del Cielo, como de la tierra, alli venia a responder, por la otra correspondẽcia de que su Señor auia de nacer alli, y obrar los mysterios de nuestra Redencion. Si ya tanto de ante mano la naturaleza se componia para mostrarse mas hermosa, y polida, adonde esperaua por su Criador, quan alegre, y vfano me dezid, que daria Egypto, viendo que agasaxaua a Dios como estrangero, a quien Palestina desechaua por natural. Pero dexando las contemplaciones de la naturaleza, mas recrean al entendimiento las de la gracia: que multitud de Santos os parece saliò de los mõtes

Leg. Baro. anno primo Christi to. 1

espessos

esperos de Egypto, todos frutos cogidos para el Cielo, que nuestro peregrino Dios sembrò en essa tierra, en los dos años que en ella estuuo, como quiere san Epiphanio: ò tres, como dize Eusebio: ò cinco, como parecio al Obispo Iansenio: ò siete, segun Origenes, Anselmo, santo Tomas, y otros muchos: ò nueue, segun el parecer del Cardenal Baronio. Mirad los Paulos, los Antonios, los Macarios, los Victores, los Victorinos, los Marcos, los Marcianos, los Paphnucios, los Theodoros, los Onuphrios, los Licariones, los Nicardos, los Iulianos, los cinco mil Martyres, todos en el Cielo glorioso; tantos finalmente en numero, quanto tiene su manto de Estrellas. Cumplida aquí por verdad la bendicion, q̃ enfigura ecl. ò Isaac à Iacob su hijo, quãdo profetizãdole la multitud inumerable de hijos q̃ del auian de descẽder, le llamò hermosura de casa llena, ò olor decã po vestido de varias flores, y lleno de todas: *Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* Lo qual explicãdo san Gregorio de Christo, cuya entrada en qualquiera parte del mundo estaua trascendiẽdo a todo olor de virtud y sãtidad. Dize assi: *Quia igitur gẽtilis populus ad fidẽ perductus, per electos suos in vniuerso mundo, virtutibus redolet, recte dicitur odor filij mei, sicut odor agri pleni.* Lo mismo fue tomar Christo possesion de Egypto, que amanecer en el mundo tanta variedad de santos, quanta de flores, rebientan en vn campo grande, con la fresca aluorada de Abril. Y si quereys veer los sentidos, y semejanças de todas las flores, aplicadas a todos los hombres santos, mucho mejor de lo que vosotros lo hazeys a vuestros lasciuos amores. Leed el santo Pontifice, *vbi supra*, adonde dà la flor de la vba a los predicadores santos: *Qui inebriant mentes audientium.* La flor de la oliua a los caritatiuos: *Quia suaue est opus misericordiæ.* Las rosas dà a los Martyres, rubricados en su sangre: *Mira nanque est fragrantia quæ redolet in cruore martyrum.* Las açuzenas a las virgines, *Quia candida vita carnis est de incorruptione virginitatis.* Dà las violetas a los humildes: *Quia ex desiderio loca ima tenentes se per humilitatem à terra in altum non subleuant, & cœlestis regni purpuram in mente seruant, &c.* Si Christo figurado en Iacob, era no ramillete, (que este no engendra las flores, antes las marchita) sino campo que las produze, *cui benedixit Dominus.* Entrado el en Egypto, ahi las dexò sembradas, comunicandole en este tiempo de su peregrinacion el humor celeste, cõ que fecundandose aquella tierra, se sucesse continuando en el Abril de la gracia, aquel vergel del Cielo.

Epiph. lib. 1. Patriar. c. 22. quod repetit hæres. 59. Niceph. lib. 1. hist. cap. 14 Ians. c. 21. concord. Ba Con. tom. 1. anno. 1. abristi.

Greg. hom 6. in Ezec

Quan poco rentan los bienes del mundo à los mundanos, tanto demas son sus males prouechosos a los justos, pues teniendo en ellos lo material de su perfeccion se esmeran en la gracia, y despues quedan consumados en la gloria. *Amen.*

DE

DE LA MVERTE DE LOS SANTOS INOCENTES.

Tunc Herodes videns quod illusus esset à Magis, iratus est valde, & mittens occidit omnes pueros, &c.

Mat. 2.

COmo son ciertos, delãte los que padecen que la humana justicia tiene condenados a muerte, y rlos niños pidiendo a Dios tantas vezes misericordia, quantas el pregonero denuncia la pena, y culpa del delinquente. Tenemos oy los gritos de los niños de Bethlen, y su comarca con las tristes, y clamorosas vozes de su madre Rachel: *Ploratus, & vlulatus Rachel plorans filios suos.* Y a su tiempo veremos el justicatio nuestro Dios niño: pues lo mismo fue nacer, y apatecer en el mundo, que arrastrar vanderas, y echar pregones de su muerte.

Y fueron aũ en estos pequeñuelos señales mas claras de morir Christo, de lo q̃ lo son los nuestros de la muerte del Reo, que acompañan, por quanto los nuestros solo con las vozes dizen lo que estos callando, y derraman do sangre dixeron: *Non loquendo, sed moriendo confessi sunt.* Dize dellos la Iglesia. Y aun que por aora mueren los niños, y el justiciado se escapa huyendo a Egypto, por valerle en el tribunal del Cielo la menor edad; con todo ciertos son los pregones que se dan de su muerte, y todos son justicias en el hijo, y señor Dios misericordia para los hombres. Para caminar con la misma costumbre que hasta aqui, tres puntos nos ofrece el santo Euangelio en el hecho que cuenta del Rey Herodes con estos niños. El primero, el como los malos siempre llenan en la cabeça, viniendoles a ellos lo que ellos quieren, y hazen que venga a los otros. El segundo, como metiendo gran caudal, nunca alcãçã el fin q̃ pretenden. El tercero, como Dios para mayor cõfusion suya, de los mismos medios q̃ ponẽ dà los fines glorioso: para todo nos es necessidad de la gracia del Cielo, *Aue maria.*

In quadam collecta Missæ.

En poca restitucion de fama estoy a los malos, en los tres pũtos que propuse, pues ellos los firmarõ todos tres de su mano en el libro de la sabiduria hablando de la gẽte con quiẽ de ordinario toman ojariza para morder, y lastimar, que son los santos: *Nos insensati vitam illorum æstimabamus insanam, & finem illorum sine honore: ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter sanctos sors illorum est.* Nosotros necios, y mentecatos (dizen ellos) teniamos por locura la vida de los buenos, id est, lo que nosotros pensauamos de los demas, esso nos cayò en casa, q̃ es ser vnos grãdes tontos. Veys aqui firmado el primer punto, aunque tarde confessado, por quanto no ay persuadirlos a que todo lo que es ofender a Dios es locura, y desatino. El segundo punto confiessan tambien, tomando por dessenfado perseguir los santos, como si fuessen algunos ganapanes, ò truhanes, y para esto haziã entre si liga, y monipodio, como a tras en el mismo libro de la sabiduria queda dicho, pero confiessan que les aprouechò poco: *Ecce quomodo computati sunt, &c.* Diziãdo tambien los glorioso fines en que Dios quiso rematar la vida de sus queridos, traçada por los medios con q̃ la queriã consumir. *Et inter sanctos, &c.* Porque como bien aduirtio san Agustin, si el mal de los mundanos metido en las manos del poder diuino no bro-

Anguſ. lib. 18. de ciui. c. 49. & lib. de correct. & grat. c. 7

brotara bienes a millares, es la bõdad de Dios tan grande, que nunca permitiera males: *Si Deus non eſſet adeo potens, vt ex malis eliceret bona, eſt adeo bonus, vt nunquam permiteret mala.* Aſsi que el conſentir Dios males en el mundo, ſue para tener mas franco el campo para poder hazer bien. Por lo qual de los miſmos terminos con que los hermanos de Ioſeph le quieren acabar, y conſumir, eſtà Dios no ſolo confundiendolos a ellos, pero aun leuantando al miſmo mancebo al Reynado de Egypto: *Cogitaſtis de me malum*, les dize quando ſe les deſcubrio, pero a Dios gracias tan excelente artifice en el bien, que *vertit illud in bonum*. Eſto dizen algunos que quiere dezir aquel ſieruo en la parabola de los talentos, que dando cuenta al amo de no emplear el dinero que le auia entregado, *metis* (dize el) *vbi non ſeminaſti*. Cogeys ſeñor fruto, y meteys la hoz a donde no ſembraſteys: Como aſsi? Porque en la verdad Dios no ſiembra males de pecados, y ofenſas ſuyas, y con todo eſſo muchas vezes dellos ſaca auentajados frutos, y prouechos.

Teniendo luego de lo arriba dicho que à los malos ſe les cae en caſa de ordinario el mal que a otro pretenden hazer, y les quedan los fines fruſtrados no los alcançando; ſiruiendo antes los medios a Dios para otros fines bien diferentes q̃ de alli ſaca; fue Herodes el exẽplo en quien todo ſe declarò, porq̃ aſsi como pretendiò engañar a los Magos, con titulo de adoracion que al niño queria hazer, le engañan a el, no boluiendo con la reſpueſta. Intenta por todas vias que no ſe le eſcape Chriſto, y para eſto mete tan gran caudal de ſoldados, y gente para paſſar a cuchillo todos quantos niños huuieſſe en Bethlem, y toda ſu comarca; y quedoſe en blanco, pues ya el niño por orden del Cielo eſtaua pueſto en ſaluo en Egypto. Y de tan inſolente, y exorbitante traça con que ſe infamò en la vida, hizo Dios a todos eſtos ſus naturales, y compatriotas, martyres glorioſos en la muerte. Veamos eſto.

PRIMERA PARTE.

Videns quod illuſus eſſet a Magis iratus eſt valde.

MVchas diligẽcias tendria el impio Rey hechas para ſaber del caſo, y con gran cuydado eſperaria la reſpueſta de los Magos, metido en vn gran laberinto de penſamientos: pero aſsi como malicioſamente los engañò, diziendo boluieſſen por alli deſpues de auer adorado al niño, que el tambien queria yr a hazer la adoracion, aſsi le engañan, y no bueluen: por lo qual eſperò haſta que deſeſperò. Y eſte fue el paſſo que mas le encendio en ira: *Videns quod illuſus eſſet a Magis iratus eſt valde.* Pero no tuuo razon Herodes: porque no tratando a vn de el reuite que ſu malicia mereciò: que coſa mas facil de engañar que vn Rey? Que como todo le ha de yr regiſtrado por otro, y el no puede aueriguar nada por ſi, que de informaciones falſas le llegaran a las manos con titulo de verdadera? Que de deſpachos le haran hazer, tan contrarios de lo que el hiziera ſi lo ſupiera? Quantos miniſtaos le mentiran? Y como los liſongeros ſon los mas circunſtantes del palacio, andan los Reyes ſiempre vendidos. Aſsi dixo Flauio Vopiſco, que lo oyera al Emperador Diocleciano ſu prdre. Chriſto nunca fue mas burlado que quando le viſtieron de Rey con la purpura, y cetro en la mano, queriendo por ventura dezir, que ſolo eſſe eſtado es el de mayores engaños, y burlas. Quantos quando vieron a Nabuchodonoſor en eſtatua, hecho hombre de metal, pondrian las rodillas en el ſuelo, y le adorarian? Pero quantos mas deſpues viendole en ſemejança de bruto, burlarian del? Y deſpues le perſuadirian que le auian acompañado ſin apartarſe de ſu lado? Pero que el no daua fee de ello, y le querian hazer mas bruto quando eſtaua ſano, que quando por el ſuelo comia heno. Por lo qual como todo el trato, y meneo de los Reyes ſe regiſtre por los teſtigos falibles de ſus vaſſallos, quedan muy penſionarios a engaños. Contrario es el fundamento en que eſtriuan los Teologos, para dar al Sumo Pontifice, como paſtor, y maeſtro de la Igleſia, aquella verdad infalible, de no poder errar, ni en propoſicion de fee, ni en materia de buenas coſtumbres, ni en canonizacion de ſantos: porque aunque las informaciones de los milagros, ſe hagan por induſtria, y diligencia humana, y por conſiguiente puedan ſer falſas, con todo eſſo en el dar del parecer tiene aſsiſtẽcia del Eſpiritu Santo, que no le dexa errar, que ſi todo fuera humano, y le faltara eſto, engañaraſe ſin duda, y pudiera engañar. A los Reyes falta eſta diuina aſsiſtencia, y aſsi eſtriuando todos en teſtimonios falibles, cometeran tantos yerros, quantos ſus miniſtros quiſieren. El punto eſtà en que ſean los miſte-

Refert Bru. lib. 3. c. 13.

Marc. 15.

miniſtros tales, que ſe puedan los Reyes fiar dellos, y ni aun aſsi los aſſegurò: porque haſta el ſanto Ioſeph quando quiſo que el Rey Faraon no ſe ſiruieſſe de ſus hermanos, que el Rey queria tener conſigo en palacio, buſco orden como diuertirle de ſu voluntad. Aſsi ſe interpreta aquello del Geneſis obſcura en la explicacion: *Extremos quoque fratrum ſuorum quinque viros conſtituit coram Rege.* Quiſo el Rey ver el talle, buena preſencia, y el hablar de los mancebos, deſſeando ſeruirſe dellos en palacio, y oficios publicos, y Ioſeph le preſentò los mas groſſeros y toſcos: eſto quiere deziralli, *extremos*, porque aunque Cayetano dize, que *extremos*, ſignifica los primeros de cada vna muger de Iacob, que como eran quatro, dos criadas, y dos amas, quiſo de todos con Iudas hazer ofrenda, como de los primeros hijos, y mas bien diſpueſtos, con todo como la palabra *extremòs*, pueda ſignificar, ô los primeros, ô los vltimos, tienen los Hebreos con Oleaſtro por opinion que fueron los vltimos hijos, los mas mal entallados, y para poco: porque como el ſanto Ioſeph deſſeaua fuera de la vida de palacio, por andar en el la vida muy a rieſgo, juntamente la inocencia y virtud, y los pretendia para paſtores en la tierra de Geſſem, no preſentò al Rey los mas polidos, ſino los mas ruſticos, y groſſeros: y aſsi los deſechò el Rey, y tuuo por eſcuſados penſando que todos eran aſsi, y aunque el modo fue ſanto, por lo menos no ſaliò el Rey con la ſuya, ſino el vaſſallo.

Cayet. in Geneſ. ſecutus Lyr. & Abul.

Oleaſt. in Geneſ. 47.

Pero ſiendo eſta doctrina comun a todos los Reyes, fue *pena peccati*, de vn Rey malo engañarle, pues engañò: yo no ſe que razon tenia el para enojarſe, reniendole el engaño: y deſta ſuerte de gente ay mucha en la plaça del mundo: y ſoys vos vn trapacero, y quereys que los otros ſean muy puntuales? Hazeys burla de todos, y no quereys la hagan de vos? Motejays, y murmurays de la vida de los demas, y quereys que ellos no hablen? Mentis en la adoracion, y enojays ſos quando no os cumplen la palabra? Quiere Faraon ſer homicida de la ſangre de los niños Hebreos? Sufra que las aguas del Nilo ſe le conuiertan en ſangre, apuntamiento es de ſan Aguſtin: *Iuſto Dei iudicio factum eſt, vt de illo fluuio ſanguinem biberent, in quo infantium Hebræorum ſanguinem fuderant.* Quiere ahogar a los niños en el Nilo? Pues ſufre que le ahoguen todo ſu exercito en el mar? Quiere que con el trabajo de los adobes, y ſin paga alguna ſe canſen los Hebreos de Sol a Sol? Sufra que le tomen todas las joyas, y ſe paguen de ſus jornales. Porque no querra Nabucho haziendo de los vaſſallos brutos, y que le adoren a el hecho de metal, ò de palo en vna eſtatua, que le hagan a el beſtia comiendo heno? Mirad las metracas que le da Iſaias. *Væ qui prædaris, nonne & ipſe prædabaris, & qui ſpernis, nonne & ipſe ſperneris? Cum conſumaueris deprædationem, deprædaberis, cum fatigatus deſieris contemneris.* La çancadilla q̃ armaſte a los demas, te armaran a ti, y aſsi como hiziſte te haràn, y quando ya de enfadado dexares los engaños, y enredos, entonces por los miſmos terminos començaran a entender contigo. Llama à eſto el glorioſo ſan Ambroſio pena de talion, que por la callada, y a ſordas executa la naturaleza, porque aſsi como ella tiene aquellos ſus dos preceptos naturales, ninguno publicados, y de todos ſabidos: *Quod tibi fieri non vis, &c. & quod tibi fieri vis*, que ella, y Dios ſu autor quieren ſe guarde con puntualidad: aſsi a los quebrantadores dellos caſtiga con pena correſpondiente a la ley, conuiene a ſaber, que el mal que otro hizieſſe te hagan a ti, y el bien que quitaſte te quiten, y de ordinario ſin ſaber como, ni de donde os entra eſta juſticia, y ley por la puerta. *Nonne dixi vobis nolite peccare in puerum?* Dize Ruben a ſus hermanos, quando los viò enfadados con Benjamin, mandando que vinieſſe, y el otro pueſto en renes: *En ſanguis eius exquiritur.* Veys! no os dezia yo no hizieſſemos mal, porque lo miſmo nos auia de venir? no falta quien diga, que por eſſo le dieron a Iacob a Lia en lugar de Rachel, engañandole, porque el tambien engañò a ſu padre haziendoſe Eſau: y quan ſu tio, y ſuegro Laban da en trapacero, y no le quiere pagar ſu ſoldada, da Iacob en inuencionero, y por donde pienſa ahorrar la hazienda, quebrantado los conciertos, *Mutauit mercedem meam decem vicibus.* Se reuira Iacob por mas mañoſo. Al Rey Adonibezeth preſo por los Hebreos le cortaron los extremos de los pies, y manos: y pareciendo demaſida crueldad hecha en vn hombre Rey confeſsò el: *Septuaginta Reges amputatis manuum, ac pedum ſummitatibus colligebant ſub menſa mea ciborum reliquias ſicut feci, ita reddidit mihi Deus.* Aſsi como hize me hizieron: y quando Iezabel manda apedrear a Naboth, muere

Aug. tract. de cõueniẽ. vt dã. in plaga 10.

Amb. lib. de Ioſeph.

Gen. 24.

Gen. 31.

Gen. 28.

Gen. 30.

Lib. Iudi. ca. 1.

ella precipitada, dexando su cuerpo por las calles. Poco sabia Herodes destas penas del talion, quando engañando a los Magos, se enoja, porque le engañan, y no le bueluen la respuesta: *Quam quisque pessime fecit*, dize el otro, *quam maximè tutus esse debet*, eche bien la cuenta, quien hizo mal, y guardese, porque tanto le le ha de venir como al otro hizo, pues hasta el que con espada mata, serà muerto con ella, queriendo Dios en estos penales reuites despertar la memoria, de la culpa que cometimos, siruiendo la pena (que recibimos en la misma moneda del mal que hizimos) de penitencia para la primera culpa que cometimos, pero en todo desatina Herodes, y pudiendo pensar que andaua ya por aqui quien le adiuinaua los pensamientos: da encolerico, y furioso, dando con la cabeça por las paredes, porque le engañaron: *Iratus est valde*. Antes pudiera quietarse, porque ademas de ser los engaños muy ordinarios en los Reyes, y el tenerlo ya merecido a los Magos, como dximos, que hombre ay en el mundo por gran Monarca que sea en el poder, ò muy aguila en el entender, que pueda huir con el cuerpo, ò atinar con el entendimiento en todo. Esta fue vna de las questiones que el Portugues, y Papa san Damaso en la epistola ciento y veynte y quatro, propuso el glorioso san Geronimo, que en su tiempo florecia, conuiene a saber como se engañò Isaac con la persona de Iacob disfraçada en Esau, siendo assi que era Profeta? Y bien lo mostrò con el mismo hijo. Al qual respondio el mismo luego en la epistola ciento y veynte y cinco subsequente, como Doctor, y como cortesano, diziendo: *Nullum hominem excepto eo, qui ob nostram salutem carnem est dignatus assumere, plenam habuisse scientia, & certissimam veritatem.* Solo vn entendimiento humano huuo en el mundo, que lo supiesse todo, y a quien los hombres no pudieron engañar, este fue el de Christo hombre) *Notanter* habla el santo de Christo hombre, porque hablando de su entendimiento en quanto Dios no tenia que dudar) pero, ò por la ciencia beatifica, que su entendimiento humano tenia, por la qual *in verbo*, conocia todo quanto fue, es, y ha de ser (no disputo si alcança Christo, todo quanto Dios alcãça, *scientia visionis*, ò por la ciencia infusa, por donde lo conocia todo, *in proprio genere*, hasta penetrar los mas ocultos pensamientos de las criaturas, solo este hombre lo supo todo, y solo con este nadie se puede burlar: todos los demas tienen el saber, aunque dado por el cielo muy limitado, y si alcançan vnas cosas, ignoran otras, pues como dize el Apostol (es prueua que trae el mismo santo) *ex parte cognoscimus, & ex parte prophetamus.* Assi el profetizar como el saber va a poquitos, y a pedaços, nadie lo sabe, ni adiuina tado, sino parte. Daniel, y Zacharias pedian explicaciõ de aquello propio que veian la cosa, y no la entendian: y en esta doctrina siendo san Gregorio aquella su distincion de tres castas de Profetas, vnos solo de lo presente, como el Baptista, y su madre: otros solo de lo passado, como Moyses, otros de lo futuro, como el Euangelista, ni todo se sabe aun con el don de la profecia: y habia muy gallardamente el santo Pontifice, considerando a Iacob hecho Esau en los braços de su padre Isaac: *Filium non cognoscit, & tamen quæ in futuro ei ventura erant videt.* Està Isaac viendo lo que le ha de suceder al hijo adelante, y no vee que le està engañando, y vendiendo de presente: que no se haga tan agudo el letrado, el consejero, el hidalgo, el grande, y el Rey, que delante de los ojos le pueden engañar. *Stultitiam nemo fugit*, dize el otro Gentil con mucha verdad: que en nuestro Castellano es lo mismo que dezir, ninguno ay por auisado, y discreto que sea, que alguna vez no roze las conteras, ò recoja vna necedad, quanto mas vna ignorancia inculpable. Por lo qual que rebiente Herodes de colera por ser engañado, fue entender, y saber poco de la dignidad Real, mucho menos de la ley de la naturaleza, que acostumbra a pagar en la misma moneda: sobre todo tenerse en su estimacion por mas que hombre, pues ninguno excepto puede euitar falacias, y engaños.

3. *Reg.* 21.

Quintilia. Matth. 26. *& Apoca.* 13. *in operibus.*

D. Hieron. infra citãd.

Hiero. epistol. 24. *&* 25.

Greg. hom. 6 *in Ezech.*

Sueto.

SEGVNDA PARTE.

Et mittens, occidit omnes pueros qui erant in Bethlem, &c.

QVan bien comparò el Profeta Isaias, las traças de los malos al artificio de las telas- *Isai.* 59.

telarañas, *Telas aranеæ texuerunt.* Eſtas tienen gran fatiga en fabricar la tela, porque del veneno de las entrañas adminiſtran la materia, de donde deſpues con aquel mouimiento continuo de pies, y manos, la eſtan enſanchando, y hilando hechas juntamente hiläderas, y texedoras, y deſpues fabricadoras, porque de la tela hazen la caſa en que viuen, cubil de donde matan la caça, y ſagrado adonde ſe defienden. Y notan algunos curioſos de la naturaleza, q̃ algunas dellas en la primera vrdidura echan quatro hilos, como fundamento de toda la tela, y cada qual deſtos van deſpues texiendo, y llenando de otros veynte, y aſsi ſe compone aquella ſu tela, y caſa de ochenta hilos, lo qual es todo para que nada ſe le eſcape, porque a ſer menor el eſpacio de la tela, no tiene diſtancia, y fuga ſuficiente para con fuerça embeſtir con la priſſa: y a ſer mayor le quedara mas que andar, y errara el lance. Pobre de la araña quanto orden, y quanto trabajo! y con vn ſoplo de ayre, allà va quanto auia hilado. Que de hilos echaria el triſte de Herodes hecho veneno, colgado como araña del de ſu ambicion! El primero de la vrdidura ya le vio cortado, pues dexando yr los Magos, pareciendole diſſimulaua mejor el caſo, hizo cuenta que de la informacion que le traxeſſen a la buelta, tomaria reſolucio: pero *illiuſſus à Magis*, echaria otro, y mandaria preguntar, y hazer diligente peſquiſa en el meſon, en cuyo peſebre la Virgen pariò, y eſtuuo los quarenta dias en los montes a los paſtores, en el Templo a los miniſtros, en Bethlem a los ciudadanos, y diziendole por ventura adonde eſtuuo la Virgen, y anduuo, con el Niño y Eſpoſo: y no ſabiendo ninguno darle cuenta para donde auia ydo (pues como diximos, el ſanto Ioſeph de noche, ſin dar cuenta a nadie, lo puſo todo en cobro) quedaria aun mas ſuſpenſo, y mas rabioſo, como ſea cierto aquel dicho de Seneca, *Cui nihil conſtat, nihil diu placet.* Quien en nada tine deſcanſo, nadie le contenta, andaria tan rabioſo como tonto. Echaria otro, y valiendoſe de los mas amigos, y que menos le contradixeſſen el apetito, pediria conſejo a todos de como podria auer a las manos a Chriſto (porque de la reſpueſta ſegunda, ò auiſo que el Angel dio a ſan Ioſeph en Egipto, *Mortui ſunt enim, qui quærebant animam pueri?* Conſta no ſer ſolo Herodes el que andaua en eſta dança, ſino muchos con el) en el tomar del conſejo auria tantos pareceres, que imagino ſe echaria ahi los ochenta hilos de que ſe cubre la tela y auiendo en la materia mucho eſtudio, y diuerſos pareceres, ſalio por reſolucion, que mandados primero reconocer, y poner en liſta quantos niños auia en Bethlen, y ſu contorno, de dos años abaxo, (por ſe auer gaſtado caſi tanto deſde la informacion de los Magos, haſta entonces, ò ſe quiere mejor aſſegurar en la materia, como lo aduirtio Beda Matth. 2. ò eſtar ocupado en otros coſas, como lo dize Eucherio, y interuenir tiempo en la reſolucion, deſta) los mandò a todos paſſar a cuchillo porque deſta traça, dizen ellos no puede Chriſto eſcapar: pero cuytados! *Telas aranеæ texuerunt*, que viene a dezir, y todo nada.

Y en verdad, que ſe ſufre vna necedad hecha, ò dicha de repente, pero vna boberia eſtudiada que nombre merece? Vn deſatino conſultado por eſpacio de dos años, y al cabo dellos ſalir en que mueran todos los niños ſin quedar vno, que le llamareys? Hizierõ bien en callarle, por ſer ya el ſilencio gran ſagrado, y capa de ignorantes, y corre ya ha dias con el porte de ſecreto los deſatinos de los medicos, matanos, con las exorbitancias de los necios, dichoſos los vnos, porque echan tierra ſobre los yerros, y dichoſos los otros por la capa del ſilencio con que ſe cubren. Habla agudamente caſi en ſemejante materia el antiguo Tertuliano denoſtando a los hereges Valentinos de muy ſoſpechoſos, por ſer muy callados, la doctrina que enſeñays es tal como vueſtra vida, pues hablays como necios, y callays como cuerdos, ſolo el ſilencio os conſeruò, dize el *Merito tantummodo prudentes, qui talia neque facile producunt, neque exerte defendunt, ſed neque omnes quos edocent per docent. Vtique aſtute vt pudenda, cæterum inhumane ſi honeſta.* Y dize, porque tenian eſtos hereges, ciertos diſcipulos que traian con ſus yerros embeleſados, a los quales no enſeñauan del todo, ſino a medias, eſto quiere dezir, *Neque quos edocent, per docent*, y todo eſto era pura inuencion, porque ſabiendolo los diſcipulos todo, y dando en manos de los Catolicos, les moſtrauan al ojo la falſedad de los yerros, que aprendian, y por eſſo no los enſeñauan del todo, porque quando ſe vieſſen apretados con los argumentos de los fieles, les quedaſſe lugar de eſcuſa, diziendo, que era aun diſcipulos que fueſſen a hablar con los Maeſtros, que ellos les reſponderian: y ſi vamos a hablar con los Maeſtros (dize Tertuliano) ſaben hazer de de lo diſſimulado, callan, y oyen con el ojo

Tert. lib cõ tra Valent. c. 3.

ſobre el ombro, como que eſtan con mil reſpueſtas para los argumentos, eſtando los triſtes concluydos. En lo que me reſueluo es que ſi la dotrina de vueſtra eſcuela es buena, ſoys crueles en eſconderla, y no publicarla, y ſi es torpe, y ſuzia, como lo es, ſoys muy cuerdos en callarla. *Vtique aſtute vt pudenda, cæterum inhumane ſi honeſta.* No tienen muchas vezes mas de prudencia los malos en ſus conſejos, que de coſer la boca, y como eſta traça eſtudiada, y conſultada por Herodes, y ſus ſequazes era tan exorbitante, hizieron bien que callaron: *Vtique aſtute vt pudenda*: queriendo por complazer a vn tirano cortar por el bien del Reyno, paſſando a cuchillo todos los inocentes del.

Rup. lib. 2. de glor. & honr. filij homin. Oſe. 11.

Cõ eſto entiendo la mucha razon que tuuo Ruperto Abad interpretando aquel lugar citado por ſan Matheo del Profeta Oſeas, *Ex Ægypto vocaui filium meum*: entiendo por Egipto a Ieruſalen, no porque lo fueſſe (que antes Chriſto huyò della para Egypto) ſino porque en los deſatinos, y crueldades eſtaua otro Egipto eſculpido. Y para fundar el eſto mejor aduierte que el Euangeliſta no puſo eſta profecia quando Chriſto boluio de Egipto para Iudea, (que entonces venia biẽ) ſino quando Chriſto huyò de Ieruſalen, ô Bethlen para Egipto. Pues como llamò Dios luego al Hijo deſde Egipto, pues entonces le metio en el ſacandole de Iudea? Sin duda (reſponde el doto Padre) llamoſe Ieruſalem adonde Chriſto huia, Egipto, yendo Dios a buſcar aora refugio a los antiguos enimigos de ſu pueblo. Y no os eſpante el termino (añade Ruperto) porque en el cap. 11. del Apocalypſi hallareys por el miſmo termino nombrada a Ieruſalen, por la cruel muerte que auia de dar a los Martyres, como tambien lo aduirtio Tertuliano.

Tertu. lib. contra Iudæos.

Et corpora eorũ ponent in platea ciuitatis magnæ, quæ vocatur Sodoma, & Ægyptus, vbi Dominus eorum crucifixus eſt. Eſtas vltimas palabras mueſtran a la letra hablar de Ieruſalen, perdiendo el nombre de paz, y blandura, y ganando por los pecados, e inſolencias el nombre de las ciudades mas perdidas. Y de Ieruſalen hablando Dios por Hieremias le da en roſtro con el parecerſe tanto a Egipto: *Et quid tibi vis in via Ægypti, vt bibas aquam turbidam*, que ſemejanças ſon eſtas con los Gitanos? Viuir en Ieruſalen, y obrar de renegado? Y la razon que da para que aqui ſe nombre Ieruſalen por Egipto, es que como Herodes matò los niños todos para a bueltas deſto lleuar a Chriſto, aſſemejoſe con Faraon Rey de Egipto, que mandò tambien matar todos los niños de los Hebreos adonde Chriſto auia denacer. *Igitur non abſurdum imo rationabile eſt, ſi dicas tunc ex Ægypto vocatum eſſe filium iſtum, quando fugit Ioſeph puerũ deferens, & id circo Euãgeliſtam rectè, non tunc quando reuerſus eſt in terram Iſrael, ſed tunc quando receſſit in Ægyptum: dixiſſe adimpletum hoc propheticum: ex Ægypo vocaui filium meum, vt ſit ſenſus, de manu Herodis eripui eum, & de manu omnium qui quærebant animam eius qui vere Ægyptij ſunt.* Exod. 1.

Ademas deſta hallo yo otra muy grande ſemejança para eſtar Ieruſalen hecha otro Egypto: porque ver los conſejos que los corteſanos de Faraon le dauan en la oposicion de Moyſes, y ver los que van en Ieruſalen, es todo ſacado al natural: empieça Moyſes a apretar a Egipto con plagas, y en lugar de tratar los conſejeros de remedio, por hazer la voluntad al barbaro Rey, las añaden tambien. Hãze ſierpes Moyſes, y ellos tambien, conuierte el agua en ſangre, y ellos la que quedò, ò ſe ſacò de nueuo, no quedando remedio alguno: haze Moyſes ranas, tambien ellos, y pereciendo infinita multitud de gente, ſiempre tomauan conſejo para mas perdida del Reyno: deſtos conſejeros hallaran los Reyes a cada rincon, y quando fue la quarta plaga de los cinifes, no quiſo Dios que paſſaſſen los Magos adelante, como bien aduirtio Theodoreto, *Magorum illorum facultatem cohibuit*. Dexando ſolo a Moyſes el poder libre, y compadeciendoſe del triſte Reyno: porque como Moyſes podia quitar los males, que en juſto caſtigo ſuyo merecia el Reyno: dio Dios a entender que ſolo aquel podia ſeruir de conſejero en la Corte, que auiendo males podia dar conſejo, y tenia poder para quitarlos. Y quiſo Dios entonces que haſta los propios Magos llegaſſen las plagas ſiguientes, heridos de mortales picaduras: porque experimentaſſen en ſi los males que a yudauan a hazer a otros (quiere Dios muchas vezes que los que lleuays arbitrios, y nueuos tributos, no tengays vn pan que comer, ni vna capa que veſtir, y que experimenteys a vueſtra coſta tambien los males que cauſays) por lo qual Reyno adonde los conſejos, y conſejeros ſon para ſu propia deſtruycion, y de donde ſalen tales diſparates eſtudiados muy de propoſito, no es Reyno Iudaico adõde Dios es adorado, y conocido, es otro Egipto de barbaros, y inſolentes. Sobre todo mirad como le ſue del partido a Faraõ en quererſelas tener tieſſas a Dios, *Theod. q. 13 in Exod.*

Card. Baro. ann. Chriſti 8. tom. 1.

Dios, y vereys tãbien el fin q̃ Heredes lleuarà, y como ſe parece vn Reyno a otro? Y el vn Rey, al otro Rey: pues Faraon muriendo ahogado, Herodes aun peor ſuerte le cabe, pues lleno de vna rabia infernal, y de guſanos que ya en vida le comian, metio por ſi miſmo vn cuchillo, que pidio para mondar vn pero, que en prouar fuerças con Dios, nadie lleua buen partido. Conſiderolo muy bien el miſmo Theodoreto en el coxear de Iacob deſpues de la lucha con Dios, ò con el Angel: daſe el Angel por vencido. *Dimitteme, &c.* y con todo queda el vencedor tan mal tratado? Reſponde: *Ne Iacob de robore nimium placens ſuperbiret*, dize que fue eſto para que no penſaſſe nadie, que auiendolas con Dios auia de lleuar la mejar parte, dexan a Iacob ſeñalado, y coxo. Pues aqui no yua el a encontrarſe con Dios por mal, por bien, y por regalo fue la lucha, y el aſirſe entrambos: pero ni aun aſi ſufre Dios vengays vſano: y ſi quando os tomays con Dios por bien, trabeys los pies quebrados, ſi os tomaredes por mal, qual traereys la cabeça? Deſto nos dixera Herodes mucho, preguntado con los necios en el infierno, mas porque lo auemos aun con en el en vida, quedarà como araña con gran orden, y medida de hilos, todo para caçar a Chriſto, y con mucho muera, muera, y todo nada de lo que pretendia. *Nihil hac tua molitione profici* (dize ſan Leon Papa) *nihil peragi*, tanto caudal metido, y todo ſe queda en blanco.

Leo ſer. 1. Epiphan.

Dexo ya el temor tan mal fundado del impio Rey, y imaginando le quitaria el Meſſias el reynado, quando de qualquiera letrado de ſu Reyno podia ſaber muy bien no intentaua reynar en la tierra, quiẽ venia a dar, y ofrecer el Reyno de los cielos, adonde admite tantos Reyes conſigo glorioſos, quantos por las lagrimas, y pureza de alma le quieren ſeguir: y poca, ò ninguna vexacion queria hazer a ſu Reyno, quien en la tierra ſiendo Rey ſe hazia ya vaſſallo, y en el cielo adonde todos ſon vaſſallos, los haze Reyes, y ſi ſe apreſuraua en matarle, atajando con eſto la fuerça y copia de gente, y armas, que con la edad podia grangear, juntando gran eſquadron de Iudios con que le deſpojaſſe del Reyno; engaño fue ſin diſculpa, pues de eſſas eſcrituras que cada dia leian ſus ſatrapas, conſtaua que la guerra del Meſſias auia de ſer contra los vicios, y ambicion de la tierra, dando fin con ſu doctrina, y exemplo a los pecados. Su potentado y gloria auia de ſer en las almas, con eſperanças de bienes eternos, conquiſtando los coraçones de ſus creyentes, con aquella eſpada de hermoſura y gallardia, que pueſta en los tiros de la verdad, y manſedumbre, le puſo ſu Padre Dauid en la cinta armandole con eſto Cauallero: *Accingere gladio tuo, & opera tua, &c*, dixo muy bien Tertuliano, arguyendo contra los Iudios, que dezian, que no aceptauan a Chriſto por Meſsias, por quanto adõde Iſaias le hazia nacido de madre Virgen: *Ecce Virgo concipiet*, le publicaua tãbien por valeroſo ſoldado, aſſolando a Damaſco, con toda la Gentilidad, y ſacando de Samaria grãdes deſpojos y riquezas, lo qual jamas hizo Chriſto. Bien parece eſto letras Iudaicas todas intereſſadas, metidas ſolamente en la letra muerta, dexando el eſpiritu, a quien S. Pablo llama alma de eſſa letra: no veys (dize Tertuliano) q̃ adonde el Profeta le publica por valiẽte guerrero, le eſtã cõſiderãdo primero niño jugueteando en el regazo de ſu Madre, enſeñandole a llamar Padre, Padre? *Antequam puer ſciat vocare patrem, & matrẽ, auferetur fortitudo Damaſci, &c.* En que caualllo ſe podia poner vn niño de teta? q̃ adarga podia embraçar? que lança podia blandear? que eſpada podia empuñar? que enemigo combatir? Las armas de la inocẽcia era eſto, con q̃ del regazo, y braços de la Madre eſtaua tirando lanças al infierno, con la humildad, aſſolando la ſoberuia, con los pobres pañales el mundano fauſto, con las lagrimas, los deleytes de la tierra, con la hambre, y neceſsidad, ſus arrogancias y gulas, ſon blãdas, y muy a propoſito las palabras de Tertuliano: en la edad dizen que el Profeta le hizo ſoldado, bien muestra que no podia con grandes vozes llamar gente: *Sed vagitu ad arma eſſet conuocaturus infans*, pero ſolo con los gemidos de niño, conuocar para la penitencia, *Et ſignum belli, non tuba, ſed daturus crepitaculo*. Los atambores que auia de mandar corter a, y pifanos que auia de tocar, ſeria quando mucho vn ſiluato que las madres ponen en las manos a los niños para acallarlos: *Nec ex equo, aut muro, ſed de nutricis, & gerulæ ſuæ dorſo, hoſtem diſſignaturus, atque ita Damaſcum, & Samariam ſubacturus.* La muralla donde apareciendo auia de dar vozes, y gritos contra el infierno, auian de ſer los braços, y regaço de ſu Madre, de cuyos ombros colgado, moſtraria el mundo por enemigo: y la pureza (a quien echaua los braços) por inſignia, y troſeo de ſu reynado. Eſtas eran las armas de prueua, y los tiros de bateria con que auia de deſtruir mundo, carne y diablo.

Tertu. lib. cont. Iudæ.

Iſai. c. 7.

Ita explicat Rhonanus crepitaculo

Por lo qual en todo hecho Herodes las tra:as erradas, y la mucha ambicion que en nada admite partido le cegò de todo punto, y llegò a tal eſtado, que ſi damos credito a graues Hiſtoriadores, deſpues del eſtrago q̃ hizo en los niños, matò tambien la gente mas noble del pueblo Iudaico, paſſando a cuchillo cerca de ſeys mil Phariſeos, flor de la ſangre Hebrea, por no quererle nueuamente jurar por Rey, y ratificandoſe en ſu obediencia, y en la del Emperador. Tanto temor le metieron en caſa las nueuas de vn niño nacido. Y para lleuarlo todo haſta el fin no perdonò al Baptiſta, q̃ haſta eſſe mandò matar: no porque fueſſe comprehendido en la liſta con los niños de Bethlẽ, pues la caſa de ſus padres era en Hebeon, ciudad Sacerdotal, ſita en las montañas de Iuda, mas por que las obras milagroſas de ſu nacimiento le engendraron algunas ſoſpechas de que ſeria el Meſias, y ſe quiſo aſſegurar de todo. Y por quanto ſu Madre huyò con el, para el deſierto (adõde ella de ahi a pocos dias murió, y el ſe criò por miniſterio de los Angeles) acometieron al Padre Zacharias que ſeruia en el Templo, que dieſſe cuenta del hijo, y por no le deſcubrir le mataron alli. Y eſte Zacharias cree el Cardenal Baronio, q̃ es aquel de quien Chriſto habla en el Euangelio: *Quem occidiſtis inter Templũ, & altare*. De cuya ſangre quedaron por muy largo tiẽpo ſeñaladas las paredes, tanto como eſto es la ambicion deſatinada, y como ſea cierto el dicho de Plutarco: *Non ex incerto omnia maiora territis oſtentat*, Que ſiempre parece mayor de lo que es la coſa de noche a los medroſos (qualquiera ſombra parece al medroſo vn hombre con ſu papahigo emboçado) al miſmo Herodes ambicioſo, todo le parecio nocibo, y contrario, y que qualquiera le quitaria el Reyno: pero ya no me eſpanto del, que como eſtrangero, y deſalmado perdia el reſpeto a las diuinas letras, y a la Religion de Dios el decoro, de la miſma Iudea nos cabe con razon el admirarnos, por lo q̃ tiene de traydora: porque imaginãdole agora Rey temporal, y gran Señor, le pretendiò matar: y por no verle deſpues rico, y poderoſo con pompa, y fauſto mundano le hizo dar la vida en vna Cruz. Y en eſto ſe pudiera dar Herodes por ſeguro, pues de futuro diò la miſma Iudea a Chriſto, mas infame muerte entre ladrones de la q̃ el pretendia dar entre Inocentes.

Phil. lib. de tẽp. Euſe. in chro. Ioſph. de antiqui. lib. 17. c. 3.

Baron. ann. 1. Chriſ. to. 1. Ex Niceph. lib. 1. hiſto. c. 14. & ait expreſſe Petrus Arch iepi. Ale. & mar. cõ. 3. de pœnit. Plutarc.

Pero boluiendo otravez al intento deſte punto, para que en todo fueſſe dando con la cabeça en las paredes, dize ſan Leon Papa, q̃ le quedò a cueſtas la culpa de la muerte de Chriſto, no le quedando el guſto de matarle: *Cur quod alieni futurum eſt operis tui vis eſſe criminis, & non habiturus effectum ſceleris in ſolum te reatum præcipitas voluntatis.* Lo que otro ha de hazer, quieres tu pagar? Otro le ha de dar la muerte, y tu quieres ſer el homicida? Y habla el ſanto Pontifice bien Theologicamente, porque como la malicia de las acciones humanas, no eſta tanto en los actos externos, como en los internos de la voluntad, valo el querer matar para incurrir en la malicia por entero faltandole el guſto de ponerle en execucion. Los Theologos que conſideraron la lançada q̃ el ſoldado diò en Chriſto muerto, la tienen por vno de los graues pecados que alli ſe cometieron, no por el efecto, pues no matò, ſino por el intento del odio, queriendo de vna enueſtidura lleuar la vida de Dios en la punta de vn lança. Y eſta es otra caſta de pecadores necios al doble, pues deſſeando hazer mal, y no pudiẽdo, pagan con vn infierno, vnos deſſeos ſin propoſito.

Finalmente (para que concluyamos el pũto) quedaria muy contento quando ſe le entraſſen por la puerta los verdugos canſados de embotar las eſpadas en ſangre de Niños: viendo que ninguno de tantos Inocentes, quantos auian numerado, y pueſtos en liſta les eſcapò: ſe darian los parabienes los conſejeros, de quan buena auia ſido la traça, y como ya p dia el Rey dormir deſcanſadamente. No aduirtiendo, dize ſan Leon Papa, q̃ agora tiene el pleyto mas mal parado, pues lo miſmo fue derramar en Bethlẽ la ſangre de tantos Inocentes, q̃ atronar al mundo todo con las nueuas de la venida del Meſias a la tierra: que aun no ſe ſabia tanto, porq̃ como el crimen fue atroz, y vna coſa inaudita, y rara, deſpierta naturalmente los hombres (como dize el Philoſopho) a ſaber la cauſa quien oya tal crueldad, y luego el por que della, venia a conocer lo que aun no ſabia, que era ſer Dios llegado al mundo, y aſsi por donde pretendiò ocultar el Niño a la fama, le publicò, y a clarò: *Volens primordia ſuſpecti ſibi Regis extinguere, huic diſpenſationi neſciens ſeruiebat, & dum atroci intentus facinori ignotum, ſibi puerum indiſcreta, infantiam cæde perſequitur, annuntiatum cælitus dominatoris ortum, inſigni vbique fama loquerctur, quam promptionem faciebat cruentiſſimi perſecutoris impietas.* Pregunta Theodoreto, viſta la priſſa con que los Hebreos ſe ſalieron de Egypto, pues ni para pan cocido tuuieron lugar, y lleuaron a cueſtas la harina: quien les diò armas, pues en paſſando el mar, tuuieron guerras publicas, cõtra Amalech,

2. Epiph. Leo. pa. ſer.

Theo. q. 33. ſup. Exod.

lech, &c. Y reſponde, que las tomaron de los cuerpos muertos, que echò la playa, quãdo paſſan ſõ Pharaon con todo ſu exercito cõtra ellos: los ahogò Dios en medio del mar: De manera, que no ſolo no matò el Rey tyrano al pueblo de Dios: pero aun le dio armas, y les fue nueua fuerça, contra los enemigos futuros: que eſtos ſon los fines que Dios ſaca de las traças tyranicas delos malos, no ſolo no os hazen mal: pero aun os dan de nueuo virtud, y fuerça para adelante, quiere Herodes matar a Chriſto, y no ſolo no le mata, ſino que aun dexa la memoria de ſu venida, mucho mas radicada en la ſangre de los Inocentes, que derrama. Como es cierto que hecha malas cuentas quien quiere eſcupir al cielo: pues ademas de caerle en el roſtro, va tan lexos de lo que pretende, que de los miſmos medios por donde intenta ſalir con vna coſa, ſaca Dios la contraria ſuya: hazeys mal para deshonrar, y para eſto days memoriales, y el acuſado ſale cõ mas credito, &c. Y ſiruen vueſtras traças de hazer Dios ſu negocio: *Inde voluntatem Dei peragunt*, dize ſan Gregorio: *Vnde hanc immutare contendunt; & omnipotentis Dei consilia dum reſiſtere nituntur, obſequuntur* Y ſan Aguſtin, *ſermon. de Innocenti. Prophanus hoſtis beatis parvulis nunquam prodeſſe potuiſſet obſequio quantum profuit odio.* Quedarà la ſangre de eſſos corderos derramada, ſiendo letras que a teſtiguen a ſu paſtor, q aun no habla, y ya mueſtra ſer llegado, pues ya guia para el paſto, y a priſco del cielo, el grande rebaño de corderos de Bethlen, y ſu contorno: *Qui voluntate natus eſt, arbitrij ſui poteſtate moritur.* Deſengañate Herodes (dize ſan Leon) que nacio, porque quiſo, morira quando quiſiere: y como eſto no ſe regula por tu Tribunal, ſino por el del cielo: *Ante condendũ eſt Euangeliũ, ante prædicãdũ Dei regnũ, &c.* Aun ay mucho que dezir, y que hazer: por lo qual con tanto conſejo, tanto eſtudio, tanto ſecreto, y tanto matar: *Telas araneæ texuerunt.*

Gregor. lib. Moral.

Leon. ſer. 1. Epiph.

TERCERA PARTE

Noluit conſolari quia nõ ſunt.

YA el fin del ſegundo punto nos trajo al tercero, pues adonde Herodes imaginò perdia la perſona, y nõbre de Chriſto, le publicò mas, ſacando Dios el fin contrario del ſuyo, de los miſmos hilos q el echò. Pero porque ademas del nombre de Chriſto, en la muerte deſtos ganado, intereſſaron ellos la palma del martyrio, quedãdo vencedores del tirano, y eſte fue el fin glorioſo deſtos niños: biẽ es expliquemos de camino, q̃ quiere dezir aqui las triſtes lamentaciones de Rachel, llorãdolos, y lamentandolos, q̃ parece q̃ no vienen a propoſito con la gloria, a que con Chriſto glorioſo ſubieron, y los ſolẽniza la Igleſia. Antes ſan Aguſtin dize, tenia mas razon de feſtejar los muertos q̃ los viuos. *Digne natalẽ illorum colimus, quos beatus æternæ vitæ mundus edidit quã quos mundo maternorũ viſerũ partus effudit, ſi quidẽ ante vitæ perpetuæ adepti ſunt dignitatẽ quã vſum præſentis accipierent.* Y noſotros no hemos de penſar aqui que Rachel ſe pareciò a algunas mugeres de nueſtras Chriſtianas, q̃ creyendo certiſsimamente tienen los niños (que baptizados ſe les murieron) en la gloria, los lloran, como ſi les cayera alguna muerte infeliz: porque ademas de no ſeruir eſſo para la profecia de Hieremias mucho menos al intento del Euangeliſta que le cita, como coſa en que Rachel parece tener mucha razõ.

Aug. ſer. 3. de Innocen.

Y para inteligencia deſto ſupongo, q̃ eſta profecia de Hieremias ſe dize por los Iudios q̃ auian de yr cautiuos del Tribu de Iuda, y Benjamin para Babylonia, y intentãdo el Eſpiritu ſanto entrãbos ſentidos, por los hõbres lo declarò Hieremias, y por los Inocentes niños el Euangeliſta: por q̃ aſsi en los vnos como en los otros padecierõ aquellos dos Tribus notable perdida tẽporal: y por q̃ a Rachel por ſer madre de Benjamin, le pertenecia ſu Tribu, ſe introduze ella lamentãdo, y llorando eſtas notables perdidas de ſus deſcẽdientes, vſando de aquella figura q̃ los Bethoricos llamã, Metonymia, entẽdiendo por la perſona el lugar, y por la ciudad el Reyno: y ſi a alguno le hiziere dificultad, q̃ los niños muertos eran de Bethlen, y ſu comarca, q̃ eſtaua cita en el Tribu de Iuda, y no de Benjamin: y por conſiguiente auiẽdoſe de introduzir alguno llorando, auia de ſer Lia madre de Iuda, y no Rachel madre de Benjamin. Reſponde ſan Geronymo, que el Tribu de Iuda, y Benjamin eſtauã de manera q̃ quedaua el vno ſiendo raya del otro, y conſequentemente cree que lleuaron muchos niños Benjaminitas, de lo qual infiere pertenecer el llanto igualmẽte a entrabas, mas como Rachel quedò ſepultada cerca de Bethlen, y los hijos que mas cueſtan, ſe ſienten mas y ella murio de parto de Benjamin, a ella conuenian con mas propriedad las lagrimas, como a aquella que tenia experimentado a ſu coſta lo que cueſtan los hijos.

Hier. Mat. 2. & Beda. Lom. innat. SS. Innocẽ.

Añaden otros, que quisiera el Euangelista, y el Propheta con este modo de hablar encarecer la lamentable, y lastimosa tragedia del caso, pues hasta los muertos haria enternecer quantimas a los viuos. Y por quanto Rachel estaua cerca de Bethlen sepultada, adonde andauan las espadas desnudas, y las madres huyendo, y lamentandose: quiso dezir, fue tal el espectaculo que Rachel que alli estaua muerta haria sentimiento. Otra duda tiene el mismo texto, que quiere dezir alli Ramà. S. Geronymo, y Beda, y otros dizen ser esse nombre apelatiuo, y no proprio, y que significa lo mismo, que *In excelso*, y viene a dezir, fue el alarido, llorò tan grande, que llegò a loa llo, y dezimos nosotros, llegó al Cielo: sonò muy lexos, espantò el mundo. Algunos quieren que sea antes nombre proprio de vna ciudad assi llamada, y bien conocida en las sagradas letras, Iosue 18. Iudic 45. y 19. 3. Regum. 15. Sita en el Tribu de Benjamin cerca de Gabaon, y porque de aqui tambien lleuaron muchos niños, hasta alli cupo el llanto. Otra tan grande el alarido en Bethlen, que en Ramà se oya por encarecimiento, y algunos quieren que por propriedad, y realidad. S. Iustino martyr entendió por Ramà otra ciudad de Arabia, bien lexos de Ierusalen, y de Bethlen, y no es aun de todo punto improbable la exposiciõ, porque viene a dezir, que fue tan atroz el hecho, que hasta Ramà ciudad de Arabia tan distante de las de Iudea, sonò el caso, y no solo a Ramà, pero hasta Roma llegò, adonde dexò a todos admirados.

Ita Remig. in Matc. 2. Hier. Mat. 2. Bc. in ho. SS. Innocẽ. Chryso. ho. 2 in Matth.

La otra preposicion: *Noluit consolari, quia non sunt.* No esta en el Hebreo, sino en los setenta Interpretes, que en el Hebreo esta en singular: *Quia non est.* Pero siguiendo la version de los setenta, el lugar se interpreta comunmente, de no admitir Rachel consolacion, por quanto el mal que lloraua no tenia remedio, y los que miran al intento en que les dixo Hieremias, dizen, que por quãto aquellos dos Tribus yuan cautiuos para Babylonia con tanto aprobrio de la nobleza Iudaica, quedando muchos dellos muertos, y los demas destruydos, y del mismo modo estos niños todos muertos, llorò Rachel la perdida, como quien en lo temporal no tenia reparo. Los que quieren lleuar el punto lo espiritual, y a la gloria del martyrio dizen, que el: *Noluit consolari*, fue lo mismo que aquien le daua el pesame de los hijos muertos, y le lleuaua consolacion, dezia, que no la queria, ni la auia menester, antes hallaua la vida de los suyos por bien ampleada, siendo dada por Christo. Assi interpreta el lugar en entrambos sentidos san Geronymo: *Non recepit consolationem secundum duplicem intelligentiam, siue quod eos in æternum mortuos æstimaret, siue quod consolari se nollet de his quos sciret esse victuros.* Beda va casi por el mismo camino, diziendo, que tuuo mucha razon de llorar, viendo el mal recibimiento, que Iuda haziaa su Mesias, mandandole luego passar a cuchillo: pero que el desechar la consolacion fue, porque ella no estaua triste del glorioso fin, en que parò essa muerte: *Quod Rachel plorasse dicitur, significat Ecclesiam plorare quidem sanctorum de hoc sæculo ablationem, sed non ita velle consolari, vt qui sæculum morte vicerunt, rursus ad sæculi certamina secum toleranda redeant, quia nimirum non sunt vltra reuocandi in mundum, de cuius cõmunis semel euaserunt ad Christum coronandi.* Y san Hylario muy claramente: *Consolatio rei amissæ erat præstanda non auctæ.* Desechò el consolarse, porque no perdia, antes ganaua estos: *In æternitatis enim profectum per martyrij gloriam efferebantur.* Y assi interpreta el Santo el, *Ploratus, & vlulatus*, no que cayesse en los niños: *Non idcircò quia peremptos dolebat audiri*, sino en los moradores, que auiendo de ser hermanos eran homicidas: *Sed quia ab his perimebantur, quos filios retinere voluisset occisorum gloria* (dize san Chrysostomo) *Repudium consolationi indicit, pugnant enim in matre affectus, & fides, humanitas cum deuotione concertat.* Llora como flaca, alegrasse como fiel. Sobre todos mè pareciò elegantissimo S. Agustin que dize, q̃ antes llora Rachel de cierto modo de imbidia, de la dicha, y ventura dela hermana, porque como los niños erã de Bethlẽ, que estaua en el Tribu de Iuda, cuya madre fue Lia, viendo Rachel tan grãn ventura como era el ver que su hermana tenia martyres que dar a Dios, y ella no (assi interpreta el, *Non sunt*,) pues no llegò la espada tanto al Tribu de Benjamin, como al de Iuda, de imbidia, y cierto modo de rabia se deshazia con lagrimas, y no auia consolarla, dize el Sãto assi: *Tunc ergo Rachel cæpit filios plangere, quãdo filios sororis suæ, in tali causa vidit occisso, vt æternæ vitæ hæredes existerent, cui enim aliquid aduersum euenerit ex fœlicitate alterius, in fausta sua misere luget.* Quien vee a otro dichoso, y assi mismo desgraciado se deshaze de pesar: tanta es la gloria de padecer por Christo, q̃ halla q̃ el no auer llegado la espada de Herodes a hazer martyres a sus hijos, en su Tribu, es desgracia suya, y ventura en su hermana, y por esso llora.

Hiero. Matth. 2.

Bed. vbi su. & Ralan. eisdem ver.

Hylar. can. 1. in Matt.

Chrys. apud lipom. in feto SS. Inno.

Augst. de qq. nouis, & veteris test. tom. 4. c. 62

Dicho-

Dichosos niños, y cien mil vezes dichosos, a quien no siruiò para mas el natural de la vida, que para ganar el sobrenatural de la otra, siendo autenticos testigos de la venida del Hijo de Dios a la tierra, y vn claro dibuxo de su vida, y muerte: predicadores de sangre, y no de vozes los llamò san Leon Papa: *Leo Papa ser. 2. Epiphan.* *Ille potuerunt pro eo mori, quam nondum poterant confiteri*, aludiendo al *non loquendo, sed moriendo*, de la Iglesia. Rebaños de corderos degollados, y muertos por su pastor le llamò Prudencio en el hymno de que vsa la Iglesia, *Grex immolatorum tener*, y el mismo san Leon Papa los haze martyres de anillo, como entre nosotros los Obispos, que alcançado luego en la muerte la dignidad de martyres esperan la entrada y possession de su pastor para la renta de la gloria eterna, a la qual tenia ya derecho. *Leo Papa ser. 1. Epip.* *Quos Rex impius eximit mũdo, Christus inserit cœlo, & quibus nondum sanguinis sui, impendit redemptionem, iam martyrij tribuit dignitatem.* Antes añade, que por esso fue Christo en vida muy aficionado a los niños, como consta de muchos lugares del Euangelio (en especial del cap. 18. de san Matheo, adonde mostrò las mercedes que les hazian los Angeles, y las penas que merecia quiẽ los agrauiaua) por ser los niños los primeros testigos de su muerte, y inocencia, que aora con sangre, y dia de Ramos con vozes, y palmas apellidaron. *Leo ser. 2. vbi sup.* *Leo ser. 3. Epiph.* El mismo santo los llama corderos Paschales de la ley de gracia, porque siendo los de la ley vieja pronostico de Christo venturo, fueron estos demostratiuos del ya venido. San Chrysostomo haze a Christo en este hecho Capitan de infanteria, el qual aun huyendo y dexando solos los soldados alcançò ilustre vitoria de Herodes. *Chrysost. citatus apud Lip. tom. 2. ser. 31. in fest. SS. Innocen.* *Probat nouos exercitus Christus, rudes milites designat, legiones lactentes victoria perpetrata coronat.* Con soldados visoños, y mamones dexò destruydo al enemigo, quedando el esquadron fuerte sin fuerças, vencedor sin pelea, glorioso sin batalla. *Fiũt pro Christo victores, qui ætate fuerant coæquales, fiunt infantes sine certamine fortes, sine pugna victores, norunt vincere, qui pugna non norunt.* Si Christo muerto por desseos lleuaua de antemano el cielo de martyres, Christo muerto en realidad que santo produciria? Con mucha razon halla Beda ser Bethlen dibuxo por donde podiamos ya traçar a la futura Iglesia los Inocentes sus hijos, y moradores para la muerte, paradero de sus vidas. *Beda hom. SS. Innocẽ.* San Agustin llamò a estos niños las prendas que Christo embiò al cielo, para obligar al Padre al amor, y fundacion de la Iglesia, pues auiendo de antemano tanto dar de vidas, por su amor, mucho mas creceria adelante. *Aug. ser. 1. de Innocẽ. q. 8. d. sanctis.* *Pignora sunt, non credita, sed creata: non posita, sed exposita.* San Chrysostomo les llama los primeros sobornos con que Christo quiso sobornar al cielo, pues auiẽdo los Magos ofrecido a Christo la myrra (q̃ diximos ser la mas estimada ofrenda) señal de su glorioso muerte, quiso tambien de los mismos reditos, ò en la misma moneda combidar al Padre, casi diziendo, que vn combidado cõbidaua a otro, *Noua xenia, patri primitias fructuum exhibet genitori.* *Chrysost. vbi supra.*

Y para que concluyamos lo mucho que dizen los santos: notò san Gregorio, que todos los santos del viejo testamento, fueron figuras de Christo, y sus pregoneros, porque era muy decente mostrar en si mucho antes por representacion adonde les llegaua todo el bien por verdad. *Gregor. in præfat. in Iob. c. 6.* *Nullus iustus fuit, qui non eius nuntius per figuram extiterit, dignum quippe erat vt in semetipsis bonum omnes ostenderẽt, de quo & omnes boni essent, & quod prodesse omnibus scirent.* Cada qual (quiere dezir) siendo figura de Christo mostraua de donde le auia de venir el bien, pero mostrando esto algunos con menos detrimento suyo, tãto mejores retratos fueron estos niños de Christo, quanto mas claramente estamparon en si, la muerte, y sangre del Redentor. Ioseph llegò a figurar la venta, Dauid en su hijo Absalon, la falsa amistad, Amos la bofetada, el carnero de Abrahan las espinas, y su hijo Isaac, el madero de la Cruz: pero estos a dar la vida bañados en su propia sangre, y como en cada qual dellos en la intencio de Herodes matauã a Christo. Dichosos y mil vezes dichosos martyres, q̃ya no solo son (como otros) martyres en Christo, sino Christo martyr, en cada qual dellos. Esto dize el Angel en el auiso que da a Ioseph: *Futurum est enim, vt Herodes quærat puerum, ad perdendum eum.* En los niños le buscò, y ai le quiso matar: y assi me parece se puede tambien entender, el *Lauerunt stolas suas in sanguine agni*, del Apocalipsi, que la Iglesia atribuye a estos niños: lauaron sus cuerpos en la sangre del cordero: en la suya propia dixera yo, pues en ella salieron bautizados. No: que como Herodes no buscaua su sangre de proposito, sino la de Christo, no fueron tanto en sus propias personas y sangre, quanto en la sangre que en ellos se buscaua, que era la del Señor: y assi ellos lauados en Christo, y Christo buscado en ellos, *ad inuicem*, se honraron, y apellidando ellos la muerte del Señor, y Christo dandole a ellos la vida eterna.

Finalmente, los mas de los santos con la Iglesia llama flores de los martyres: *Salucte*

flores martyrum. Y el melifluo Bernardo explica destos aquellos amorosos requiebros, con que el Esposo en los Cantares combida a la Esposa para la alegria del cãpo, diziẽdo: *Iã hyems transijt, imber abijt, & recessit, flores apparuerũt in terra nostra, tẽpus putationis aduenit, vox turturis audita est in terra nostra, ficus protulit grossos suos, vineæ florẽtes dederũt odorem suum.* Muchas cosas junta aqui el Esposo en vn mismo tiempo de la primauera, que se hazen en varios, porque el poder de los arboles, y viñas, no es junto con el florecer dellas, sino mucho antes, ni echar de la higuera sus higos primeros, que son las brebas, viene tan temprano como la voz de la tortola, y el Esposo parece que se lo quiere mostrar a la Esposa todo junto: inuierno passado, flores abiertas, poda hecha, tortola cantando, brebas, y viña oliendo. Dexando el rigor de la letra, que no es muy obscuro, y tratando del espiritu cõ q̃ esto se dezia, dize el docto Bernardo, que todo el bien, ò dicha de esto, estuuo en aquella palabra que el Esposo echò por la boca: *Terra nostra*, hazerle Dios natural nuestro, y quedarle la tierra comun con nosotros, porque lo mismo fue venir el y nacer en la tierra, que ausentarse de su Iglesia el yelo, y frio del inuierno, començando luego la primauera de los santos. Ya tenemos flores en estos martyres inocẽtes, primer argumento de la abundancia y frutos suauissimos de su diuina sangre, y luego tras esto vereys entrar la tortola gimiendo, y como sintiendo las ausencias del esposo: por lo qual Gregorio Nisseno entendio el gran Baptista Capitan de los penitentes, el qual en las riberas del Iordan enseñò siendo el puro a sentir a los pecadores las ausencias de su Dios. Iunto a esto entra la poda consequente a los gemidos, de la tortala, pues no tiraua a otro fin la predicacion del santo Precursor, sino a cortar vicios, y a podar las superfluidades de la vida, estendida aquella cepa diuina de Christo Hijo de Dios en vna Cruz, no huuo sino cortar, por essos cuerpos de los martyres, sino fue podar antes essas varas para salir el fruto, como lo dize san Iustino Martyr: *Quanto magis in nos sæuitur, tanto plures pietatem profitemur, haud secus quam si quis vitem putatione prouocet ad vbertatẽ.* Siguiose trasesto la higuera cõ sus brebas por la qual entiẽdẽ muchos Padres la aspereza, y tardãça de la Sinagoga, pero cõ la venida del Espiritu santo dio de antemano los Apostoles sagrados, y algunos discipulos a la Iglesia, reseruados los demas frutos para el fin del verano, allà en la otoñada de la fè, adonde esperamos muchos, y muy tẽpranos: y concluyendo: *Vineæ florẽtes dederũt adorẽ ſũt*, entẽdiẽdo por ellas los demas santos, que con la pureza, y olor de su santidad estan de continuo trascendiendo a los desseosos della. fue todo esto pronostico de la grande, y varia multitud de santos, que Dios con su venida a la tierra auia de produzir, Penitentes, Martyres, Confessores, Apostoles, Virgenes siruiendo estos niños como de primeras flores de todo este fruto: pero con este discrimen que dè las flores por el orden de la naturaleza se va engendrãdo, y perficionando el fruto, y aqui en el ordẽ de la gracia va al contrario, que del fruto de Christo se hizierõ estas flores, pues de los meritos de su sangre preuissos alcançaròn el bien de su martyrio: *Illi omnes pueri inaniter morerentur* (dize san Fulgencio) *nisi huius sanguine saluarentur.* Èllos q̃ fueron las primicias de los santos, nos alcancen a nosotros (si quiera) ser el diezmo dellos, para que alcançando la gracia, podemos ganar la gloria. Amen.

Ber. ser. in vigil. nat.

Greg. Nis. orat. 5. in Cant.

Iustin. apol. 2.

Fulg. ser. 3.

DE

DE LA PRESENTACION DE VIRGEN SANTISSIMA EN EL TEMPLO.

Extollens vocem quedam mulier de turba dixit illi: Beatus venter, &c. Luc. 11.



Entremos sin duda propicio al cielo, pues ya de la tierra como de nuestro pobre aldea recibe presentes, y ofertas. Quedando en Egipto Simeon cautiuo, y en renenes cõ partido, y palabra dada entre los hermanos, y Ioseph, de no soltarle, sino con la vista, y presencia del hermoso Benjamin, queriendo Iacob padre de todos que esto tuuiesse prospero sucesso, mandò a los hijos que aparejassen algunos presentes: *De optimis terræ fructibus*, de las mejores frutas de la tierra, que el Hebreo llama *de laudibus terræ*. Alabanças de la tierra: por quanto lo mejor siempre es mas estimado, y alabado. Cautiuos quedamos todos por la culpa antigua de nuestros primeros padres, sin otro remedio alguno, mas que la presencia, y muerte del Hijo de Dios encarnado, y para que este negocio vẽga a surtir efeto, se presenta oy á Dios en el Templo, la mejor cosa que hasta aora pudoen nuestra tierra auer, que fue la Virgen santissima niña de tres años. Sin dudá *de laudibus terræ*, lo mejor que teniamos, que por tal la aclama y pregona la muger en el Euangelio: pero con esta diferencia, que Iacob fiando poco de los presentes que los hijos llenauan al hermano les dize: *Ite adversum, Deus autem meus faciat vobis illum placabilem*, porque parece que aun no auia llegado la costumbre, que oy es tan ordinaria en el mundo, que las dadiuas quebrantan penas, pues le pedia a Dios metiesse ai la mano: pero con la ofrenda que oy hazemos: segura tẽdremos en Dios la misericordia, pues tanto le contentò, que la escogio por madre suya. Este punto aclama la muger del Euangelio apellidando á la serenissima Virgen por dichosa, en parir, y criar a Dios cuyas vozes aunque a los oidos Farisaicos mal aceptas, fueron a los Catolicos muy agradables: para yo las boluer a dezir, y para vosotros oirlas: tenemos necesidad de la gracia. *Aue Maria.*

Gen. 43.

Vio bien la importancia de los gritos, y vozes desta muger Euangelica el venerable Beda, pues dize que con è las quebranto los dientes a los perros que mordian de presente, y ya de antemano hizo callar a otros que le auian de ladrar de futuro. *Magnæ denotationis, & fidei hæc mulier ostenditur, quæ Pharisæis Dominum tentantibus, simul & blasphemantibus eius incarnationem, tãta fiducia consistetur, vt & præsentium proteruorum calumniam.* Estos eran los q̃ mordian: *Et futurorum confundat hæreticorum perfidiam.* Y estos los que auian de ladrar á la verdadera maternidad de la Virgen. Vnos y otros se confundiran con los gritos, y vozes de la muger, que boluiendo por la honra del Hijo en la pureza de la Madre contra los primeros: apellidò la verdadera maternidad de la Virgen en el Hijo, contra los segundos.

Beda in Luc. lib. 4. c. 29.

(.·.)

PRI-

PRIMERA PARTE.

Extollens vocem, &c.

BIEN quadra aqui el sentido de aquellos dos versos del Psalmo 36. adonde el Espiritu santo alaba la seguridad del hablar del justo: *Os iusti (dize el) meditabitur sapientiam, & lingua eius loquetur iudicium, lex Dei eius in corde ipsius, & nō supplantabuntur gressus eius.* Que quiere dezir, siēpre el justo hablarà sobre seguro, nadie le yrà a la mano, ni le podra armar tretas, serà muy libre en el dezir: sabido el porque, es por el buen arrimo y concierto, con que andan en el estas tres cosas, conuiene a saber, la ley de Dios en el coraçon: boca en el entendimiento, y lengua en el seso: *Os iusti meditabitur, &c.* Los necios todo esto peruierten, y truecan, porque en el coraçon ponen su passion, ò aficion, y la boca y lengua no van al entendimiento, y razon, antes al contrario, el entendimiento, y seso se le viene todo a la lengua: quiero dezir todo quanto piensan, y imaginan lo dizen: y es la lengua el registro de su poco entēder: por lo qual os desmienten: pero al justo, *Non supplantabuntur gressus eius.* Arrinconarà a todos, que como siempre procede ajustado con la ley de Dios: habla por el entendimiento, y la misma boca que habla la palabra: parece el entendimiento que la examina: *Os iusti meditabitur*, y su lengua parece el mismo juyzio y razon: *Lingua eius loquetur iudicium.* Quien vio jamas la boca meditar, que es el oficio del entendimiēto? Pero quiē vio entendimientos de leguas, quales son los de los santos, y por ventura es esta la razon: y porque el Espiritu santo dia de Pentecostes cayò en lenguas de fuego sobre las cabeças de los Apostoles: queriendo dezir, q̄ la gente Apostolica tiene la lengua en la cabeça, teniendo la diabolica la cabeça en la lēgua: *Stultus valde est*, (dize el gran Agustin) *qui non prius verbum ducit ad linguam rationis, quam educat ad linguam oris.* Necio es el que no lleua primero la palabra a la lengua de la razon, que a la de la boca. Quando la razon tenga lengua segun el parecer de san Agustin, porque no tendra la lengua razon? Y assi: *Os iusti meditabitur, qualis est homo in mente, talis eum verbositas depingit in ore.* Es denecios tener todo el entēder en el hablar, como de prudentes tener el hablar preso en el entender. En conformidad de lo qual va el santo en esse lugar apuntando los defetos de la lengua conforme las edades (que tambien esta parece que muda la complexion) y dize, *Inflammant nobilitas linguæ*: siempre es fuego el mucho da a la lengua: *In adolescencia ad iocosa, in virili virtute ad fraudulenta, in senili ad detractoria*, la lengua en el mancebo toda es hecha de burlas, en los hombres perfetos todo es tretas, y engaños, y en los viejos todo es murmurar. Pero todo esto son entendimientos que se vienen a la lengua, q̄ la lengua que se va al entendimiento, viene tan mesurada: y comedida: quanto libre y sin miedo: *Non supplantabuntur*, porque, *os iusti meditabitur, &c.* El caso del Euangelio lo muestra bien claro, porque estando todas las letras, y nobleza Farisaica, en el mayor odio y blasfemias cōtra Christo, entēdiēdo como hablauan, ciegos los animos de su irracional passion, los abatio vna mugercilla, enmudeciendo todos: porque hablando conforme a la razon, y gran concepto q̄ de los milagros, y dotrina de Christo auia concebido, le siruio la boca de entendimiento, y la lengua era el mismo juyzio, por lo qual ninguno le fue a la mano: porque *non supplantabuntur gressus eius*, y assi libremente, *Extollens vocem.*

De lo qual parece se infiere quan libre, y poderosa es la virtud, aun en sugetos que son para poco, y quan apocada es la maldad, aun en sugetos que son para mucho: pues vna mugercilla de nenada con dos vozes, *Mulier quædam de turba*, arrincona, y haze callar a la soberuia, y odio mas leuantado de los principales de Iudea, sin q̄ le vayan a la mano, ò hagā resistencia. Por arto valientes, y esforçados nos muestra la diuina Escritura a los hermanos de Ioseph, pues dos dellos llamados Simeō, y Leui, arremetieron a la ciudad de los Sichimitas, y toda la passaron a cuchillo: pero quando en Egipto delante de Ioseph su hermano fueron acossados, tan para poco se mostraron, acordados de la culpa antigua, o de la reciente que les leuātauan, que ni aun dar razon de si sabian, y se ofrecian a la seruidumbre perpetua, tan acobardados traen consigo los espiritus el hazer mal. Quātas vezes prometeria Dios a Iacob que auia de ser su protetor, y amparo? Pues quādo huyò de su hermano para Mesopotamia le hizo desto vna promessa: quando boluiò a cabo de veynte años, otra, apareciendole en su defensa vn exercito de Angeles, que el llamò *castra Dei*, y con todo esso embiò delante mil recados y cumplimientos al hermano, diuidiò la hazienda, hizo sus presentes, y aun dize, *vade eum timeo*: y quando del todo se encontrò con el de rostro, a rostro, *Adoranit*

Psal. 36.

Aug. ser. ad fratres in Erem.

Gen. 34.

Gen. 34.

Gen. 32.

Gen. 32. & 33.

rauit septies, le hizo siete cortesias muy profundas, y despues viendo que el hermano echandole los braços al cuello llorò con el, y le mostrò señales de amistad, y aun se le ofrecio para yrle acompañando, y en su guarda, ò embiarla gente con el, Iacob de puro miedo lo desechò todo, y en resolucion prometiendole Iacob de buscarle, y yr a tomar casa cerca de la suya, el miedo le hizo quebrantar la palabra, y se fue a viuir otra parte. Valgame Dios tanta cobardia. Si quereys saber la causa? Auiale hurtado la bendicion, y como pensaua que Esau tenia razon de quexa contra el, todo era encoger se de ombros, y acuytarse, y aun ni las seguridades diuinas le podian hazer libre. Pero mirad agora: *A contracio sensu*, que partido tenia el mismo Iacob con todos los circunuezinos de la ciudad de Sichem, despues que sus hijos hizieron aquel insulto tan grande como fue destruyr la ciudad: pues excitando los animos, y odios de los moradores de los arrabales los pusieron a pique de vengarse de la afrenta, y con todo esso leuantò Iacob casa, y cabaña con toda su familia, y enterrando muy de espacio los idolos (que por ventura auia traydo del saco de la ciudad) fue tan grande el pauor, y miedo, que faltò a todos, que ninguno se atreuiò contra el. Es verdad que Iacob mandò primero labar, y purificar los cuerpos, y ropas, mostrando en el esto la pureza de la virtud, que en los animos les desseaua, y limpios fueron tan a su saluo que ninguno les acometiò. Son terribles las valentias de la razon, y de la virtud aun en sugetos muy flacos. Assi interpretan algunos aquel lugar bien dificultoso de la bendicion de Ioseph: *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi in gladio, & arcu meo.* Quien hizo el lugar mas obscuro es aquel: *Gladio, & arcu.* Porque no se sabe adonde Iacob metiesse mano a la espada, ò vsasse de arco. Los sesenta Interpretes conforme dize san Geronymo: *Do tibi Sichimã præcipuam super fratres tuos, quam accepi de manibus Amorrhæorum.* Piensan muchos que le diò aqui ademas de las partijas, el sitio, y lugar de Sichem (cerca del qual mucho despues conuirtio Christo la Samaritana conforme lo dize san Iuan: *Iuxta prædiũ quod dedit Iacob, Ioseph filio suo.* Pero Cayetano dudò de que fuesse este el lugar de que se habla en el Genesis, porque no ay texto en la escritura, adonde se diga, que Iacob arrancò espada, ò peleò: y por lo consiguiente se atreue a afirmar que muchas cosas de los Patriarchas se callaron: y haze para esto, que los Sichimitas no eran Amorrheos, sino Heueos, Genesis 34. Finalmente los que en Sichem vsaron de espada fueron dos hijos suyos Simeon, y Leui, como arriba diximos, y no vale. Que espada es luego aquella con que Iacob se alaba que hizo grandezas en los Amorrheos. Dexando muchas exposiciones que se dan a este lugar, la que haze mas a nuestro proposito es la de algunos, entendiendo por el, *Gladio & arcu*, el poder que Dios diò al mismo Iacob, para que los circunuezinos no le hiziessen mal, antes se arrinconassen todos de miedo, porque como el santo Iacob estaua inocente en el desatino de los hijos, y por otra parte tenia la razõ por si, porque la injuria de Dina su hija en el redundò: hallò que teniendo razon, y no teniendo culpa, tenia espada de ventaja, y fuerças mayores que todo el mundo: y assi a todos assombraria, y vondria pauor, aunque le quedaua muy desigual en las fuerças y multidud. No parece de menos espiritu la muger dando vozes, porquãto vio las sin razones cõ que a Christo llamauan endemoniado, leuantandose en medio del auditorio, vso de la lengua (espada propria de mugeres) y como tenia sobrada razõ en lo que dezia, aunque era el sugeto tan flaco acobardo toda la soberuia Pharisayca: *Præsentium proteruorum calumniam confudit.* Y si a esto añadieredes, el ser criada, ò por ventura esclaua de santa Marta: vereys quanto mas libre, y exempta es la virtud (priuilegios, y libertades de que el a vsa adonde quiera que esta. Dize san Ambrosio: pues aun en gente esclaua no dexa de mostrarlos, como lo muestra tambien en el Casto y santo Ioseph, diziendo, que se puede cautiuar la persona, pero no el animo, ni la virtud: *Vt discernent etiam in vltima conditione, posse mores esse superiores, nè vllam statum immunem esse virtutis, si animus cuiusque cognoscat, carnem seruituti subditam esse, non mentem, multosque esse seruos Domini liberiores: seruile enim est omne peccatum libera innocentia.*

Gen.35.

Gen.48.

Hier.in traditio.Hæb. in Gen.

Ioan.4.

Itainterpretatur auth. hist. Scholasticæ c.101.

Ambr.li.de Ioseph.c.4.

De lo arriba dicho colijo con quanta razon se puede dezir, que tanta, ò mayor alabança recibiò la virtud de la constancia del sugeto flaco de la muger en que se hallò, cuãta recibio la muger de la virtud que en si tenia: De manera, que la muger mereciò alabança por hallarse en ella la virtud de la constancia, yo digo, que la constancia merecio alabança por hallarse en la muger. Y no es cosa nueua, que assi como las virtudes hazen honrados, y dignos los sugetos en

que

que se hallan, assi tambien por el contrario, los sugetos acreditan y hazē de mayor estima las virtudes, humildad en vn pobre, es cosa muy ordinaria, pero en gente rica, y es de mayor alabança (del sugeto redunda a la virtud el credito) el sufrir injurias vn hombre ordinario no espanta, pero en vn Rey ya le haze sacado, y trasladado por el coraçō de Dios (que esta alabāça se dio al santo Rey Dauid) el que se tiene por peregrino en la
Eccle. 31. tierra, traer la conciencia limpia, y segura cosa es muy comun: pero vn ambicioso della, no tener pecados. *Quis est hic, & laudabimus eum, fecit enim mirabilia?* Muchos santos ay en la Escritura, a los quales no se le conoce padre, ni madre, como a los tres niños del horno, el santo Elias, y otros, y es cierto que no nos espanta esto, ni haze tanto estruēdo,
Heb. 7. pero Melchisedech, vn hombre Rey, y primer Sacerdote del sacrificio cruento, viene con espantos, y admiraciones del Apostol: *Sine patre, sine matre, sine genealogia, &c.* hechō vn retrato del Hijo de Dios. *Assimilatus filio Dei.* Por lo qual si las virtudes hazen de valor a los sugetos, tambien estos ponen en mayor valor las virtudes. Quien ay que no sepa que ellas se refinan, assi en sus habitos, como en el merito, por la dificultad q̄ vencē? Y quiē ay q̄ ignore q̄ lo arduo, y encōtrones que ellas vencen no les prouiene solamente de la maldad del vicio opuesto, sino tambiē del sugeto adonde cobra mas fuerças: y dandole muchas vezes el sugeto la dificultad, le da la materia de mayor valor.

Por lo qual si en esse auditorio acudiera por la honra de Christo vn Nicodemus hōbre noble, y principal, no auia que espantar, pues tenia essa constancia espaldas en las letras y nobleza, partes en el mundo respetadas: pero en vna muger, *mulier*, y esta no conocida, *quæ eam* y ni āun de las autorizadas, y graues, sino *de turba*, de allà del pueblo comun, con tanto esfuerço y libertad, que acuda por Christo contra todos, virtud fue tan acreditada por la muger: quāto la muger por la virtud. La primera vez que se llamò en la Escritura Abrahan con titulo de Hebreo, fue en el cap. 14 del Genesis (auiendose nombrado otras muchas vezes solo con el nombre de Abram, ò Abrahan) y dio le la Escritura el sobrenombre quando los quatro Reyes Elamitas conspiraron contra los cinco Sodomitas, y siendo assi, que a estos los haze la Escritura agigantados, y de grandes fuerças, cō todo esso los quatro Reyes Elamitas en el valle de las Salinas los rompieron: y destruyeron, lleuando tambien a Loth sobrino de Abrahan cautiuo con toda su familia que viuia en Sodoma: despues de hecho todo este estrago, dize la Escritura sagrada: *Ecce vnus qui euaserat nuntiauit Abraham Hebræo.* Escapose vn soldado del exercito vencido, y dio nueuas a Abrahan Hebreo, de lo que passaua: el qual juntando vnos pocos de hombres de casa dio en los Reyes vencedores, y los destruyò. Todo el punto de la duda està, en que quiere dezir Hebreo, y a que proposito dieron este sobrenombre a Abrahan en esta ocasion? Dexadas varias respuestas: no es improuable, antes por ventura mas cierta la respuesta de los que dizen que la etimologia, Hebreo, nace del verbo Habar, que es lo mismo que *transiit*, y que el llamarse Abrahan Hebreo, es como si dixeramos, *transitor*, hombre passagero, y peregrino, porque fue el primero que de aquella gente que de Mesopotamia passado el rio Eufrates, vino a viuir a la tierra de Chanaan. Fauorece mucho esta respuesta la version de los Setenta, que en lugar del Hebreo lee en Griego, *transfluuialis*: la qual lecion tambien siguio san Agustin, san Chrysostomo, y otros muchos Padres, de los quales Ruperto Abad da la razō de todo. Llamose (dize el doto Padre) en la ocasiō de la vitoria q̄ alcançò de los vēcedores Abrahā Hebreo, y entōces adquerido el apellido de passagero, y peregrino, para acreditarse cō esto su fortaleza, y valētia, pues vn hōbre hueſped, y passagero en aq̄lla tierra cō pocos hombres, y estos de su casa, ideſt, no acostumbrados a la malicia, destruyò quatro Reyes poderosos: que ademas de que tenian destruydos cinco Reyes agigātados, era quā do la vitoria los tenia hechos otro tanto mas valientes: *Videlicet* (dize Ruperto) *quo vehementius commendaretur magnitudo virtutis eius, & rei ab eo gestæ, quod scilicet transitor, id est peregrinus, & aduena Deo protegente rem fecerit, quam quinque Regis indignæ facere nō potuerunt, & de victoribus quatuor Regibus vnam vltionem, & plenam reportauit victoriā.* Hallò primero la Escritura el poder de la persona llamandole Hebreo para realzar despues mas su fortaleza: porque aunque la virtud del animo, y valentia era credito dela persona de Abrahan, tambien el poco poder de la persona redundò en credito de su fortaleza. Por lo qual, *magnæ deuotionis, & fidei hæc mulier ostenditur* Ser el sugeto flaco haze su deuocion, y fe, que sea grande, y su fortaleza de estima y gran valor: pues siendo *mulier quædam, y de turba*, circunstancias todas de animo muy flaco: venciò esta agigantada soberuia de letrados, y nobles en la ocasion de mayor odio, y blasfemias contra Christo, *Extollens vocem.*

Aug. q. 25. in Gen. Chrys. hom. 33. Origen. Deod. Theodor. Ruper. lib. 5. c. 11

Do-

Ariſto. in problem. ſect. 27. prob. 9.

Doliaſe ſin duda de ver maltratada la honra de Dios, y por eſto hablò: diò vozes, y gritos. Ariſtoteles en ſus problemas pregunta que razon aura, para que ſiẽdo el dolor, miedo dos paſsiones, ò flaquezas de nueſtro coraçon, tengan los efetos muy encontrados: porque los que ſe duelen no ſe pueden tener ſin que den vozes, y gritos, y los que tienẽ miedo no pueden hablar, quedando como embazados. Dize el que es la cauſa, porque en el dolor ſe multiplican los eſpiritus vitales, y animales, y con ellos el calor, que con la prouidencia de la naturaleza, viene a acudir a la parte leſa, y aſsi eſtendidos por el cuerpo, como ſon muy calidos, y ſutiles, no ſe puede vn hombre tener ſin que los exale por la voz, porque ellos miſmos mueuẽ los inſtrumentos con que ſe forman: en el miedo va eſto al contrario, como los eſpiritus todos ſe van a recoger al coraçon, que eſtà ſuſpenſo en el mal que teme, dexa deſamparadas todas las demas partes, y frios los inſtrumẽtos de la voz, no puede el medroſo hablar. Si la razõ es buena, ò no, examinelo otro: lo cierto es, que el que tiene dolor es el que habla, y da vozes, y el que tiene miedo calla.

Y de lo dicho colijo yo que muy poca gẽte deue de ſer la que ſe duele de la honra de Dios, y bien comun, porque ay muy poca gente que por eſſo hable, ò dè vozes. Ya Dios por Ezechiel la mandaua ſeñalar parece que por poca: *Signa Thau litera ſuper frontes gementium, & flentium, ſuper cunctis abominationibus, quæ fiunt in medio eius.* Gente que gima, y ſe duela del mal que ſe haze, y del bien que ſe dexa, es tan poca q̃ la podeys contar, ò buſcar cõ candela, y aſsi me parece que el andar por nueſtras republicas tãta inuenciõ de males, ò por mejor dezir tãto mal de inuenciõ, acõpañado cõ tanto ſilencio, y ſufrimiẽto, la cauſa es ſer el miedo mucho, y poco el dolor: no os duele nada, y de todo teneys miedo: y entõces como al miedo todo ſe le mete en la cabeça, y ſe le haze creyble (*credulus eſt timor*, dize Seneca) q̃da el zelo, cõlos eſpiritus acobardados, y el que deuiera romper en gritos, y vozes, y para, y ſe termina en ſer mudo. Fue mal condenado en cierto tribunal vn Ciudadano de Macedonia llamado Macheta, a quien los juezes, ò por dadiuas, ò por aficion, ò por mal informados, robada la juſticia tanto clamò, haſta que el Rey Filipo de Macedonia (padre del grande Alexandro) le fue forçoſo el darle audiẽcia, mas por eſtar el Rey traſnochado, y dormitãdo oyò mal el derecho que el reo alegaua, y por parecerle mas ſeguro confirmò la ſentẽcia de ſus Oydores. Clamò mas, y apelò aun del miſmo Rey el hombre (porque como biẽ dixo Tito Liuio: *Vltimæ miſeriæ, dant animũ libere loquendi*: el no tener ya que perder da libertad para hablar) ayrado el Rey del caſo, porque el apelar dellos es dar a entẽder que tienen ſuperior que los mande, para quien apelas, le pregunto: Para ti miſmo (dixo el Macheta) quando recordares: el Rey deſpertando, y examinando la cauſa, y viendo que el reo tenia juſticia, por no prejudicar la auoridad Real dexò aun eſtar la ſentencia como ſe eſtaua: pero pagole con dinero, por dormir aquello en q̃ el reo eſtaua condenado, y abſoluiole acrecentandole en honra. El clamar eſte hizo deſpertar al Rey, y mirar por ſu juſticia, q̃ a no dar vozes y ua ya la injuſticia, y robo por lo callado, a quẽta de darſe el Rey por ſatisfecho de ſus Oydores (que no ay tanto que fiar de tribunales, y conſejos a donde ay juſticia de hõbres, y no ay hõbres de juſticia: que importa tener cõſejeros ſino ay que conſejo? Y que importan gouierno quando todos ſe deſgouierna?) Y entonces como no ay quien dè vozes, o hable, por q̃ a nadie duele, y todos tienen miedo, no ſirue de mas el ſilencio q̃ de dar paſſaportes a inſultos para venir mas ſeguros. Es cierto que me direys que todos, ò caſi todos dan vozes y gimen: aſsi lo digo yo tambiẽ, pero cada qual lo que ſe le haze, y no lo que haze: y ay en eſto mucha diferencia, porq̃ como cada vno ſe duele de lo ſuyo, y ninguno de lo comun, no ay oir mas vozes q̃ las particulares, auiendo de auer tambien quien las dè por todos, y ſe duela en comun de ſus males. Preguntaro al Filoſoſo Salon que remedio auia para no cometerſe delito alguno en los pueblos, y reſpondio. *Si tam indignarẽtur illi quibus non eſt facta iniuria, quam quibus facta.* Si igualmente ſe encolerizaſſen los no agraviados, como los agraviados, ò por mejor dezir, ſi mejor, ò igualmente ſe doliera del mal quiẽ ſolo le vee, como el que le padece, porq̃ entonces dando todos tras la maldad, la arrincoparian: y lo que peor es, q̃ aunque hableys, y deys vozes no ay oidos que os oyan, porque duermen, ò quieren dormir de todo punto, mucha inuenciõ de pecados vemos cada dia, vnos, porque ſe callan, y ſufren: otros porq̃ aunque ſe aclamen todos dormitan, otros duermen del todo, y ſi huuiera de deſpertar quien pagaſſe a dinero como hizo Filipo (lo que a eſta cuenta ſe eſcapa, no baſtaria lo que ſe quita a muchos para poder pagar a otros.

Ezech. 9.

Ita refert Stob. ſerm. 41.

Y no es eſto aun a mi ver lo que mas ſe puede ſentir, ſino que entre tantos ſeñores, letrados, y nobles que en eſte auditorio ſe hallaron, no huuo vno que, ò con promeſſas, ò ame-

amenazas tapasse la boca a la muger en el zelo de la honra de Dios, y oy de entrambas maneras quieren enmudecer la gente, a cuya cuenta sino està enmendarlo por obra, està por lo menos aclamarlo por palabras, y llamò a esto el peor estado de todos, porque no viene a montar en menos el hazer callar las bocas de los predicadores, q̃ en autorizar, y hazer venerar vicios, y desistimar virtudes.

Tertu. lib. dolat. Reprehende Tertuliano asperamente los Christianos oficiales, q̃ hazian imagines de Dioses, q̃ los idolatras adorauan, y respondiẽdole q̃ su intento era ganar su vida por su oficio, y no grangear idolatrias, replica el: *Imo tu colis, qui facis vt coli possint*, mas los adorays vosotros q̃ los hazeys, pues cõ la hechura soys causa de que muchos los adorẽ, y idolatren, y hablando con los carpinteros, y canteros, q̃ hazian el altar, fabricauan el nicho, y lugar adõde los idolos se autorizauan dize: *Maior huiusmodi opera est, quod non effigiem confert, sed auctoritatem.* Por peor tengo aun essa obra q̃ las otras, porque el escultor quando mucho abre el rostro, y figura del idolo, q̃ estando en casa trae arrastrado por el suelo, pero vosotros ganaysles la autoridad y grangeaysles la reuerencia en lo q̃ hazeys. Lo qual aplicando al intento digo, q̃ quiere que passe el mal, y prohibir que no les ladrẽ y aun muerden a los q̃ tienen obligacion, me parece peor que todõ, porque aunque podeys dezir, q̃ no es vuestro intento aprouarlo, pero querer passar la vida en vuestra quietud con todo, *eo ipso*, que lo callays, *facis vt coli possint*: ya si el mal es alabado y agradecido, ò adulado en vez de ser reprehendido: *Non effigiem confer, sed auctoritatem*: hazeis que quiten el sombrero al viuo que merecia le metiessen debaxo de los pies. Quanto mejor fue el lance desta pobre muger Euangelica, a quien doliendo la honra del Señor, acudio con vozes: y no temiendo a los grandes del auditorio defendio al Hijo en la pureza de la madre: *Beatus venter qui te portauit.* Si la Madre por traeros en su vientre, fue bienauenturada, quanto mas lo sereys vos que anduuisteys en el.

SEGVNDA PARTE.

Ita refert Tertu. li. de carne Christi & sæpe. Iustinus Marty. apolog. 2. VEncidos y confundidos los Fariseos presentes, resta aora la segunda vitoria contra los hereges futuros: *Futurorum confundat hæreticorum perfidiam.* Porque assi los que negaron a Christo verdadero cuerpo, como fue Marcio los Manicẽos, y Presciliani tas, *Teste Tertuliano, & Augustino*, diziendo, que lo tuuo santastico, como los que dixeron que tuuo cuerpo verdadero, pero de otra especie que el nuestro, como lo dixo el herege Apeles, *Apud August. hæres* 23. ò cuerpo celeste como Valentino, *teste Tertul. & August.* o cuerpo diuino hecho de la misma sustancia de Dios, como lo dixo Apolinario, *testes Iustino martyre*, assi estos digo como los que claramente negaron a la sereniss ima Reyna de los Angeles la verdadera maternidad de madre de Dios, como fue notorio (lo qual consta del Cõcilio Ephesino Cassiano, y Teofilato) todos estos quedaron confundidos con la voz desta muger. Porq̃ como bien arguye Tertuliano, si el cuerpo de Christo fuera fantastico, ò de otra especie, consequentemente la Virgen verdaderamen no le engendrara de su sangre (que es fundamento de su maternidad) a que proposito se dexaria andar Dios en el vientre nueue meses, abultando poco a poco el vientre de la Virgen (de donde nacieron al Esposo las sospechas, que despues confirmaron su virginidad) y despues pariẽdole en el desamparo del pesebre, &c. y a que proposito maria en sus sagrados pechos el licor dado por el cielo, si todo esso era aparente, y no verdadero, ò de otra casta y especie, y no de la nuestra? A que proposito verdaderos pechos en madre que no pariò, ò si pariò fue en fantasma, *Cæterũ quæ vbera matrit suæ nominant? sine dubio quæ hausit* (dize Tertuliano cõsiderãdo estas vozes) *respondeant obstetrices, medici, & phsici, de vberũ natura, an aliter manere soleant sine vulnæ genit alis passione? Pendentibus exinde venis sentinã illã materni sanguinis in mãmillã, & ipsa translatione de coquentibus in materiã lastis lætiorẽ.* Euidẽtissimo argumẽto irrefragable testimonio de la verdadera Madre, son los pechos secũdos destinados por la naturaleza para se criar a ellos, quiẽ dẽtro del viẽtre se engẽdrò lo qual es tãto assi, q̃ quãdo Sara de edad nouẽta años pario, tãto caso se hizo en la Escritura del parto esteril y milagroso, quãto de los pechos cõ q̃ vna muger tã vieja estaua dãdo de mamar a vna criatura, sin duda por ser euidente argumento de la maternidad en ella. *Quis auditurus credet Abrahã* (dize ella) *quod Sara lactaret filiũ quẽ peperit ei iã seni.* Y tiene mayor misterio el Hebreo deste lugar, q̃ dize en plural, *Quod Sara lactaret filios*, si el era solo, vn hijo y dado por milagro, como dize en plural, *filios?* Respõde Caietano (y dexemos nosotros nugas Rabinicas) q̃ quiso dezir q̃ era tãta la copia de leche, q̃ podia en los pechos criar, no solo vno, sino muchos hijos. Y notò sobre el mismo lugar S. Chrysostomo, q̃ con mucha razõ hizo Sara mas caso de los pechos a que criaua

Chrysost. & alij Tertu. lib. de præs. & Aug, hæres. 11.

Iustii. apol. 2. ad finẽ.

Cosian. lib. 1. & 2. de Incarnat. Theoph. Ioan. 9. & refert Cacuy nyss. li. 3. de B. Virg. c. 22.

Tertu. lib. de carne Christi.

Gene. 21.

criaua Isaac, que del mismo parto milagroso, porque en esso mostraua sin engaño alguno auer parido, y ser verdadera madre: por quanto aun el hijo podia tomar por fraude, como hazia vna de aquellas que pleytearon delante de Salomon, y podia dezir ser su madre, no lo siendo, ò siendolo poderle negar, como hazen muchas: pero negar verdadera maternidad cõ la fecundidad en los pechos, no puede ser: es la natural consequencia de la generacion, por lo qual la muger no se cõtentò con el *Beatus venter*, siendo esto *à priori*, sino con el *Vbera quæ suxisti*, que aunque *à posteriori*, es señal infalible, como si dixera: anduuisteys en el vientre para criarse, sin duda, y formar esse cuerpo en cãtidad perfecta para nacer: y porque nadie pudiesse por la virginidad negar a essa virgen la maternidad, *vbera suxisti*, tuuo pechos, y vos (hermosura del Cielo) mamasteys en ellos. Espantoso credito de la maternidad de Maria, tã respetada, y estimada del mismo Christo, q̃ me atreuo a dezir, q̃ no sintio tanto el Señor q̃ le negassen la diuinidad del Padre, quãto la humanidad q̃ recibio de la madre. Los Arrianos negaron la consubstancialidad del Hijo con el Padre, quedãdo la identidad numerica en el ser diuino. Y los Pelagianos negarõ la identidad especifica del mismo hijo cõ la madre, (dãdo a Christo cuerpo fantastico) vnos le diminuyeron en el ser de Dios, otros en el ser de hõbre: tan Hereges fuerõ los vnos, cõmo los otros: pero si en materia de negar a Dios la verdad, ay mayor, ò menor agrauio, tẽgo por mayor para esse Dios el q̃ le hizieron los Pelagianos, q̃ el q̃ le hizieron los Arrianos: porq̃ si la misericordia en Dios es todo el pũdonor de su hõra, y mas se precia de misericordioso, q̃ de poderoso: los Arrianos negarõle lo mucho q̃ podia, diminuyẽdole en el ser diuino, y los Pelagianos lo mucho que nos amò, defraudãdole en el ser humano. Y añade mas, q̃ si es verdadero el comun axioma, cõuiene a saber, q̃ mas amamos aquello q̃ mas nos cuesta, el mostrar Christo q̃ era Dios no le costò trabajo, pues eran los milagros pruebas del ser diuino, actos de la omnipotẽcia diuina, à quien esto no es saborioso, y el mostrar ser verdadero hõbre costole todos los cãsancios, sudores, hãbres, trabajos, y muerte, y sangre de vn Dios encarnado: por lo qual mas parece sintio lo q̃ se le negaua por parte de la madre por flaco, q̃ lo q̃ por parte del Padre, siẽdo poderoso. Dize biẽ el mismo Tertuliano, q̃ los Hereges q̃ cõ tã rezios argumẽtos negarõ a Christo verdadero cuerpo como el nuestro, ademas de dar vn rasguño en toda la diuina escritura, no pretẽdian mas de escusar a los Iudios de pecado, en la muerte de Christo, porq̃ si el cuerpo era fantastico, y no verdadero, tãbiẽ la muerte seria fantastica, y mẽtirosa: *Scelestissime hominũ* (habla cõ Marcio) *qui interemptores excusat Dei, nihil enim ab eis vere passus est Christus, si nihil vere passus. Parce vnicæ spei totius orbis quæ destruis necessarium decus fidei.* *Tert. lib. de carne Christ. cap. 5.*

Antes se mostrò la sabiduria diuina tan puntual en esta materia, que juntandose en la Virgen lo natural perteneciente a la razõ de madre, y lo sobrenatural, y miraculoso perteneciente a la dignidad del hijo, por tal orden se traçò vna, y otra cosa, que nunca lo sobrenatural, y miraculoso decente al hijo, prejudicò lo natural importante para el ser de madre. Yo tengo por enfaticas y misteriosas las palabras con que el Angel san Gabriel le explicò la maternidad que auia de tener: pues le dixo: *Quod enim ex te nascetur sanctum, vocabitur filius Dei.* Si auia de nacer de ella parece que era modo de hablar mas propios diziendo: *Quod enim ex te nascetur sanctũ, vocabitur filius tuus*, y no dezir *filius Dei*. Pero ahi se mostrò hablar como Angel, por que dize lo mismo que nosotros dezimos, y mucho mas de lo que pensamos. Claro està q̃ si nacio della, auia de ser su hijo: quien duda desta proposicion? Mas no està claro q̃ porq̃ naciadella auia de ser hijo de Dios: esso le puso de nueuo; mostrandole la alteza de la nueua maternidad q̃ te ofrecia, en la dignidad del hijo que le prometia. Pero no es esto solo lo que quierè dezir el Angel: muestrale que en la concepcion, y parto ha de auer milagros, y poderes de vn hombre hijo de Dios, pero no que le prejudiquen a ella el ser madre, sino que le honren, y ennoblezcan la maternidad. Es hijo de Dios, poderoso, pero no repugnarà, ni contradirà el ser hijo vuestro: *Concipies in vtero, paries, & ex te nascetur*, todo propiedades de madre. Harà milagros como Dios, pero *nascetur ex te*: con el poder que tiene como Dios, no defraudarà la honra de que seays madre suya. Assi entiendo tambien el dicho de san Iuan Damasceno, quando dize, que la Virgen: *Nouum Adamum peperit, sic nimirum vt consueto modo pareret, cæterum supra naturæ ordinem gigneret*: aquel *consueto modo pareret*, no quiere dezir que la Virgen pario en el modo que las otras mugeres, pues dize luego: *Supra naturæ ordinem gigneret*: sino que en esto que fue para lo essencial de madre, guardò Dios todas las leyes de la naturaleza, y llevò la madre por el modo que a las demas, para que quedasse tan verdadera madre de Dios, quãto las demas lo

Luc. 1.

Damasc. ser. 2. nati. Deiparæ.

ſon de ſus hijos hombres. Declarome; de eſſencia de la madre es, que de ſu ſangre, y ſubſtancia adminiſtre la materia para formarſe el cuerpo del hijo; pero no es de eſſencia de la madre que haga eſto por induſtria de varon, pues ſe ſalua bien (aun en razon natural) la eſſencia de lo primero, ſin el concurſo de lo ſegundo, aunque no ſe haga naturalmente. Dio pues el Cielo a la celeſtial Maria lo primero para ſiluarle la maternidad, y en eſſo no quiſo hazer milagro, pero no admitio cõcurſo de hõbre en lo ſegundo, para moſtrar ſer Hijo de Dios: *Si veritatem quæris humanæ naturæ* (dize ſan Leon Papa) *cognoſce materiam*, conuiene a ſaber, la ſangre virginal de que fue hecho: *Si rationem ſcrutaris originis, virtutem confitere diuinam.* Es de eſſencia de la madre, que ella en eſſa ſangre por la virtud natural generatiua in prima las calidades neceſſarias para alterar la materia y deſcinda parte de ſu ſubſtancia para formarſe el cuerpo del hijo: pero no es de eſſencia de la madre hazer eſto metida en los ardores de la concupiſcencia. Tuuo la Virgen lo primero, por lo que pertenecia al ſer madre, y librola el Eſpiritu Santo de lo ſegundo, por lo que pertenecia al hijo: ſerà de eſſencia de la madre concebir en el lugar deſtinado para la generacion que es el vientre, y criar el hijo: pero no es de eſſencia de la madre hazer eſto en quarenta dias, haziendo paſſar la materia primero por las formas de Embrion animal, &c. Tuuo la Virgen lo primero (que fue bien grande deſatino el de vn Herege Italiano, citado por Cayetano, que dize, auer la Virgen concebido en el coraçon, y no en el vientre) y no tuuo lo ſegundo, pues en el vltimo inſtante que dio el conſentimiento, ſe organizò, y hizo todo el cuerpo perfecto, y ſe le infundio el alma, y reſultando la humanidad, ſe vnio todo a la perſona del Verbo: (mirad que los milagros van ſaluando todos a la maternidad) ſerà de eſſencia de la madre con verdadero, y actiuo impulſo echar fuera el hijo que tiene concebido, pero no es de eſſencia de madre hazer eſto con perdida y detrimento de ſu virginidad, concurrio la Virgen en lo primero, y por virtud diuina conſeruò lo ſegundo. Por lo qual tomò ſolamente el Eſpiritu Santo a ſu cuenta hazer milagro en aquello que no enconcraſſe, ò diminuyeſſe la maternidad; *Non hic cogitatur parentis conditio* (q̃ es criatura) *ſed naſcentis arbitriũ, qui ſic homo natus eſt, vt volebat, & poterat*, dize ſan Leon Papa, pero eſſe que lo pudo y quiſo, por tal orden lo traçò, que quedando honrado con el nacimiento de hijo de Dios, nò le quitò a ella la dignidad de madre.

Leo. ſer. 2. urtiuit.

Cai. in 3, p. notat cõtra Leone X. fuiſſe damnatum hunc errorem.

Leo Papa vbi ſup.

La muger que alumbrada por el Eſpiritu Santo conocio bien eſto, recorrio con las vozes, y clamores a los principios, de donde euidentemente ſe mueſtra la maternidad de la Virgen, que fue el vientre, adonde como en lugar natural concibio a Dios hombre, de ſu propia ſubſtancia, y fueron los ſagrados pechos, adonde deſpues de parir ſe hizo a todos patente, y eficaz argumento, de que le engendraria. Bien confundidos dexò los Hereges que lo negauan: *Futurorum confundat Hæreticorum perfidiam*: Bien merecia tan alta dignidad, altas vozes, y vnos viuas, muy viuos, como lo hizo tambien ſu prima ſanta Iſabel: por ſer la mas alta prerrogatiua a que ſubio pura criatura. Philon en el libro de *Gigantibus*, ademas dela ſignificacion que las diuinas letras dan al nombre de Abrahan, que es *Pater multarum gentium*, Geneſ. 27. hallò el otra que dize querer ſignificar *Pater electus vocis*, porque ſiendo el nombre antiguo Abram, lo miſmo que *Pater excelſus*, por la particula, *Ham*, añadida, dize que viene a dezir, *Pater vociferationis*, padre aclamado con grandes vozes y gritos. Y quien no que reys que grite y de vozes (dize Philon) a la viſta de vna ventura tan grande, qual es la de vn hombre que Dios nombra por ſu particular amigo, y ſe haze particular amparo ſuyo? Quanto mas razon tuuiera Philon cõ el dicho, ſi conſiderara la dicha de Abrahan, por intitularſe padre del miſmo Dios. Y ſi eſto baſta para ſer aclamado por dichoſo, y excitar las vozes, y loores de ſu pueblo, y deſcendientes, mirad ſi tenia razon ſobrada la muger, viendo tanta ventura en otra, que ſubio a ſer inmediata madre de Dios, engendrandole en el vientre, y criandole a los pechos de leuantar la voz, y dar grandes gritos, nombrandòla por dichoſa, y bienauenturada? Pues eſta miſma dignidad excitò el mundo todo a vozes, y loores de la miſma ſeñora, conforme ella lo profetizò en ſu cantico: *Ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.*

Phyl. libr. de Gigant.

Idem repetit libr. de Abraham.

Luc. 1.

Verdad es que bien parece eſto dicha del Cielo, porque ademas de no merecer la Virgen como luego diremos (en q̃ ſe vee mejor la razon dela buena ventura, q̃ eſta entra por caſa ſin ſe pretender) carecio de los ſino, ſino q̃ tienen las dichas de la tierra. Bien dixo Seneca: *Nulla eſt tam bona fortuna de qua nihil quæri poſſit.* No ay buena ventura de q̃ no tẽgamos alguna quexa: deſpachã os cõ hõra, pero deſpidiendo os de la Corte, alcãçays lo q̃ pretẽdeys, pero allà ſe os queda quãto teniades

des en los ſobornos, dan os el titulo, pero con condiciones que os deſguſtan; Ileuays el Obiſpado, &c. pero cargado con penſiones, &c. Sola la dicha de madre de Dios, fue dicha ſin quexa, y por eſto apellida con el vocablo de bienauenturança, adõde todo es bien, y ningun mal.

Baſil. in homil. de humana Chriſti generat. Hieron. in epiſt. ad Euſtochium. Aug. de nat. & gra. c. 36. Damian. ſer. 7. de natiuit. Greg. in 1. Reg. c. 1. Bern. ſer. 1. Natiuit.

Y aunque conforme a la mente de muchos padres, ſan Baſilio, Ambroſio, Hieronimo, Aguſtino, y otros mereció la Virgen la dignidad de madre de Dios, con todo eſſo, eſte merecer, quando mucho fue de congruo, y no quita la razon de buena dicha, como ella miſma lo confeſsò en la *Magnificat*, atribuyendo eſſe bien no a ſus meritos, ſino a la diuina miſericordia: *Ipſum Deum hominem factum* (dize ſan Fulgencio lib. *de in carn.* cap. 7.) *& concipere, & parere, non humanis meritis, ſed concepti naſcentiſque, ex ea ſummi Dei dignatione promerunt.* Galantemente a mi ver lo dixo el Eſpoſo *Cant. 7.* quando comparò el vientre de la Virgen ya abultando, y moſtrando ſer verdadera madre, al monton de trigo cercado de lirios: *Venter tuus ſicut acervus tritici vallatus lilijs.* La cerca que le puſo fue la dicha que le conocio: porque de los lirios dize el Señor, Matth. 6. & Luc. 12. *Neque nent, neque ſerunt, neque ſolicita ſunt & tamen Deus illa veſtit.* Sin trabajo, ò merito ſuyo parecen tan gallardos y hermoſos, que dan mate y vaya a las galas de los Reyes poderoſos: y para darſe a entender, que para veſtir Dios a ſu madre de tanta belleza y hermoſura, no fueron meritos ſuyos de condigno, ſino vẽtura que Dios le otorgò, diole por empreſſa de el vientre oficina de la generaciõ, y maternidad, la cerca de los lirios, queriendo dezir, que ni ella procurò, ò mereciò la maternidad diuina: Y quando quitamos por el ocio de los lirios, entender la virginidad (pues aſsi como eſtos nacen ſin induſtria, y trabajo humano, antes la tierra cõ la influencia del Cielo los engendra: *Neque nent, neque ſerunt, &c.* Y aſsi Chriſto fue concebido, y engendrado de la Virgen) mucho mejor tenemos el intento, pues ſe adjetiuò en ella la maternidad ſin detrimento de la virginidad, quedando dicha, ſin quexa, y dos honras vinculadas, y no merecidas: *Beatus venter*, ſin duda.

(.?.)

TERCERA PARTE.

De la preſentacion de la Virgen.

DE lo arriba dicho ſe dexa bien ver quan gracioſa, y agradable pareceria oy al Cielo la preſentacion, que juntamente con ſus padres hizo de ſi a Dios la ſereniſsima Virgen en el Templo: entregandoſe ella por eſclaua a aquel que deſde ſu eternidad la tenia ya aceptada, y eſcogida por hija, madre, y eſpoſa.

Y porque no huieſſe en ſugeto que auia de ſer madre de Dios, coſa que no ſueſſe diuina, tres circunſtancias concurrieron en eſta preſentacion, dignas de tal Señora. La primera, que en la edad de tres años ſe conſagrò a Dios, quedando luego en el Templo, deſnaturalizada de los padres. La ſegunda, que viuio ahi como religioſa onze años. La tercera, que ahi hizo voto de virginidad a Dios, ſiendo la primera que a Dios prometio por eſte modo. Lo vno, y lo otro prueuo.

Que fueſſe de edad de tres años ofrecida en el Templo, y preſentada a Dios, es comũ dicho de los ſantos: El mas antiguo que ſe halla es Fuodio, Obiſpo Antiocheno, ſuceſſor de los Apoſtoles; Si habia verdad Nicephoro, que dize auer leydo vn fragmento deſte ſanto, adonde ſe contienen de la Virgen eſtas palabras: *Trimula cum eſſet*, id eſt, de tres años, *in templum præſentata ibi in Sanctis Sanctorum traduxit annos vndecim, deinde vero Sacerdotum manibus Ioſeph ad cuſtodiam eſt tradita, apud quem cum menſes peregiſſet quatuor ab Angelo lætum illud accepit nuntium; peperit autem huius mundi lucem agens annos quindecim, 25. die menſis Decembris.* Lo miſmo acerca de los tres años dizen ſan Gregorio Niceno, ſan Iuan Damaſceno, y otros que cita Baronio en ſus Annales. Es la edad de tres años, en la qual conforme los medicos ſe han de deſterrar los niños de la leche de las madres: porque alactarſe mas quedan floxos, y con mil achaques de la humedad q̃ de la leche reſulta en la cabeça: y aũ q̃ algunos antes quieren q̃ ſe aya de hazer la ablactacion en los dos años, cõ todo eſſo de los dos corriẽdo para los tres, ò haſta ellos es lo mas propio, como lo prueua Lira en Samuel, y el Abulẽſe, y Lipomano, contra otros en Iſaac, cuyas ablactaciones fueron celebres, y eſtando por la coſtumbre lo de-

Nicephor. li. 1. hiſt. c. 3. Greg. Nyſ. orat. de humana Chriſti natiuit. Damaſ. de fide orthod. cap. 13. ita Franc. Vaſ. c. 83. de ſacra philoſophia.

uia dezir la madre de los ilustres Machabeos: *Fili mi miserere mei, quæ te in vtero nouem mensibus portaui, & lac triennio dedi.* Por lo qual ablactada la Virgen de los pechos de su madre, y tomando solamente de la vida lo que no se podia escusar sin interrupcion alguna de las niñerias de la vida se consagrò luego a Dios, y presentò; Dichosa alma que entre lo necessario de la vida, y lo importante de la gracia, no aguardò por interstlicios, y solo el tiempo que mamò conociò padres, aparejandose tanto de antemano en la pureza del cuerpo, y del alma, para criar, y lastar como verdadera madre, el Hijo de Dios.

Cen. 44. Es elegante (aunque obscura) la explicacion de la bendicion que Iacob echò à su hijo Neptalim, de quien dize: *Neptalim cervus emissus, dans eloquia pulchritudinis.* Seras hijo mio Neptalim, como vn venado arrojado, dando siempre palabras de hermosura: Los setenta aclarando mas lo obscuro desto, leen: *Neptalim virgultum resolutum, dans in generatione pulchritudinem,* llamandole arbol apresurado, y de frutos hermosissimos. Concuerda assi san Ambrosio, que lee: *Vitis remissa dans in germine decorem.* El porque desto dizen los interpretes, que es porque la tierra que le cayò por distribucion a aquel Tribu era por muy fertil, tan temprana, y apresurada en dar los frutos, que la comparò con la ligereza de los venados en el correr, pues quando aun en las demas partes estauan muy verdes, en la suerte de Neptalim ya estauan cogidos, y porque en viendo la primera fruta de qualquiera casta, todos damos gracias a Dios, y le alabamos con alegria, y los sacerdotes con los que estauan el Templo lo hazian, particularmente con las primicias que de alli les leuauan, añadiò: *Dans, ò dare faciens eloquia pulchritudinis.* Que siempre haria dezir palabras muy agradables: y en la verdad el Paraphraste Caldeo fauorece mucho la interpretacion, pues dize assi: *Neptalim in terra bona cadet sors eius, & possessio eius fructifera, laudabũt, & benedicẽt super eos.* Quadra el dicho mucho mejor en la serenissima Virgẽ, presentada oy, y cogida para Dios tan presto, porque las demas niñas aun estan muy de espacio, criadas al regalo de sus padres, como fruta para Dios tardia, vinò ella tan temprana, y de prissa que en edad de tres años, ya para Dios ofrecida: y qual seria el que viendola subir por si sola las quinze gradas (dando la prontitud de la voluntad a los tiernos pies fuerça para poderlo hazer) no diesse a Dios mil gracias, y alabanças, quadrandole mucho mejor el *dans eloquia pulchritudinis:* Y si aquella tierra se llamò cõforme la otra version, vara pequeña, pero de fruto hermosissimo. Quien en la humildad mas pequeña vara que ella de Iesse: *Virga de radice Iesse,* cuyo fruto siendo Dios, fue toda la hermosura del Cielo: *Et flos de radice, &c.*

Baro. in suis apparat. Ioseph. lib. 8. antiq. c. 20. Presentada la recibieron los sacerdotes, y dieron morada en el Templo, en la qual religiosa vida gastò onze años, hasta que de catorze la entregaron a Ioseph su esposo: Assi lo dizen muchos de los padres citados por el Cardenal Baronio, el qual trae de Iosepho q̃ auia en el Tẽplo como dormitorios vnos sobre otros, como es cantidad de nouẽta celdas, como clausura q̃ en ellas recogiã las mugeres q̃ se queriã dar a Dios: como se prueua en Ana profetisa, Luc. 2. y cõsta del Exo. 38. tuuo luego la Virgẽ su primera vida de religiosa: y biẽ era q̃ este modo de vida contẽplatiua, por ser mas perfecto, y puro, fuesse honrado de aquella q̃ al mundo auia de dar toda la pureza. Angelical vida llaman los santos al celibato: y mas que de Angeles le llamò san Geronimo, porque estando vna alma ligada a sus sentidos, viuir apartada dellos, más haze que los Angeles, que viuen horros de essas pensiones. El mundo de acà fuera, es lugar lleno de almas cautiuas en cuerpos seño res: pero la religiõ por el contrario, es lugar de almas señoras, y cuerpos cautiuos. Porque lo cierto es, que en el mundo el alma es del cuerpo, y sus sentidos, y en la religiõ el cuerpo, y sentidos son del alma: cõ el a vã, y vienẽ a su mandado y sientẽ: esto quiere dezir clausura, velo en los ojos: silencio boca, &c. No vean los ojos nada acà fuera, no oy q̃ ver: el hablar sea cõ Dios, vida final en ẽte de la libertad del alma, aũq̃ sea cautiuerio del cuerpo cõ mortificaciõ de los santos. Quã biẽ entẽdiò y estimò el biẽ della el grã padre discipulo de otro tan grãde (S. Bernardo digo) quãdo hablãdo cõ los cuydados del Cielo los llamaua, y prouocaua para Dios en la religiõ: *Cogitationes, lachymæ, suspiria, & omnia mitiora mea, venite ascẽdamus ad montẽ Domini.* Y porq̃ les son de grã cõtrapeso otros cõpañeros, q̃ son los cuydados de la tierra, dexãdolos q̃dar les dezia: *Curæ, solicitudines, anxietates, expectate hic cũ corpore isto donec reuertamur.* Vengan con el alma las lagrimas, y suspiros a hazer a mi Dios sacrificio, y vosotros cuydados de la tiera esperad a qui cõ el cuerpo. Alude el santo al sacrificio de Abrahan, quãdo el piadoso padre llenando el santo Isaac su hijo con el fuego, leña, y cuchillo, intentò en lo alto del monte sacrificarle: dexando al pie del los criados con la caualgadura,

por-

porque no le fueſſen a la mano para executar el mandato de Dios; y haze el ſanto de la alma el hijo libre, de los ſuſpiros, y lagrimas la leña, y del amor de Dios el fuego en que ſe ha de abraſar: pero de los ſentidos, y cuydados de la tierra, y de el cuerpo haze criados y ſieruos: y eſto es viuir en orden, y ordenado, que alma mande, y el cuerpo obedezca. Y moralizando aun el ſanto el miſmo paſſo dize: aſsi como Abrahan boluio a los criados; aſsi ſin duda la alma ſeñora boluerà en buſca de los ſentidos ſus ſieruos: *Expectate hic donec ego, & puer reuertamur*. Eſperen ellos, y no ſe aflijan, que la buelta ſerà en la Reſurreccion glorioſa, a donde boluiendoſe a juntar todos, aura paz, y gran concordia, ſin recelo de que vnos prejudiquen, y hagan impedimento a otros, pero entretanto que llega el dia: *Expectate hic*. Dexad yr la alma a Dios, y eſperad voſotros, ò quando del todo no pueda ſer por la compañia en la vida ſer muy eſtrecha, venid vos cuerpo con el alma, y no vaya ella con vos. Diuinamente lo declarò el miſmo ſanto en el paſſo del paralitico, adonde el Señor le mandò lleuar la cama acueſtas: en quanto enfermo el lecho te tenia a ti, y el carro te lleuaua: aora ſano y bueno no te lleua el a ti, ſino lleuale tu a el: *Tolle grabatum tuum, &c.* El alma enferma allà ſe eſtà en ſu pecado, y en ſus apetitos, y para donde las ruedas corren va ella, que no ſe ſabe menear de otro modo: pero eſſa alma ſana, ella lleua el lecho, y cuerpo para donde quiere, por lo qual grande hoſpital, y enfermeria es el mundo de enfermos de eſta ſuerte. Y plegue a Dios que no ſean muchos los incurables, y que toda la vida tenga el cuerpo dominio en el alma, antes que el alma en el cuerpo, pero la religion es en ſus nouiciados caſas de conualecientes, de gente que poco a poco ſe va curando, haſta que de el todo en mueſtras de que eſtà ſana el alma lleua para donde quiere al cuerpo. Eſto ſe gana en la vida religioſa, y aunque en la Virgen ſantiſsima no huuo en eſta materia que medicinar, pues no padeciò la rebelion, y deſorden de el cuerpo con el alma, con todo eſſo eſcogio por orden de el Cielo, como mejor la vida contemplatiua, porque es toda de la alma: entregando luego tambien a Dios el cuerpo como cautiuo ſuyo.

Ioan. 5.

Eſto prueua la vltima circunſtancia que yo conſidero, que fue el voto de la viginidad que hizo, para mi tengo que fue en el Templo. Que la ſereniſsima Reyna de los Angeles hizieſſe voto de virginidad, es coſa comun entre los Padres, y Doctores eſcolaſticos, y lo prueuan de el dicho de la Virgen al Angel: *Quomodo fiet iſtud, quoniam virum non cognoſco.* Pues aqui no queda bien alegar acto, ſino impotencia, y eſta no natural, ſino moral, no de ley, ni de precepto, luego de voto.

Solo eſtà la duda en ſi fue el voto hecho aqui en el Templo deſpues de preſentada, ò deſpues de ſalirſe del, quando la entregaron por eſpoſa a ſan Ioſeph. A ſanto Tomas le parece mejor dezir, que hizo el voto juntamente con el ſanto eſpoſo, y por conſiguiente, deſpues de entregada a el, que fue deſpues de auer dexado el Templo. A Eſcoto con otros muchos le parece lo contrario. Que la Virgen hizo voto eſtando aun en el templo, y parece ſer ſentimiento de ſan Aguſtin, libro de *ſancta virginitate cap.* 4. adonde dize de la Virgen: *Deſponſata eſt viro juſto, non violenter ablaturo, ſed potius contra violentos cuſtodituro, quod illa iam nouerat*. Fue deſpoſada con vn tal varon, que mas fueſſe guarda que detrimento de la virginidad, que ya tenia prometida a Dios: por lo qual ſi ya la tenia prometida quando ſe deſpoſò, antes de los deſpoſorios fue, y conſequentemente en el Templo, porque deſde el Templo dizen los ſantos que inmediatamente fue entregada al eſpoſo: Tambien parece que lo dize Abdias, Obiſpo de Babilonia, en la vida de ſan Bartolome, afirmando, que mucho antes que ſe deſpoſaſſe hizo voto. Y Ruperto Abad lib. 3. in Cant. *Quia votũ egregiũ Deo prima vouiſti, votum ſcilicet virginitatis: attamen ſponſi nomen amiſiſti: deſponſari viro non renuiſti.* Queriẽdo dezir, aunque teniades hecho voto, cõ todo eſſo no cõtradixiſteys el caſamiẽto, pues era ordenado, no para detrimẽto, ſino para cuſtodia de vueſtra pureza: adõde ſupone q̃ tenia ya hecho el voto, y era bien q̃ dexaſſe la Virgẽ, la vida religioſo q̃ primero ſiguio, hõrada cõ eſte acto tã iluſtre, y a Dios tã aceto, q̃ auia de q̃dar por original de tãtos treslados, y nueua inuẽciõ de Angeles en la tierra: enq̃ año de ſu vida lo hizo no cõſta: algunos Teologos afirmã q̃ fue luego en llegãdo a vſo de razõ, otros q̃ en la edad en q̃ podia deliberar del eſtado: a noſotros nos baſta q̃ fueſſe en el Tẽplo, como efecto y conſequẽcia de ſu graciоſa preſentacion, quedando en ella mejor cumplida la alauança que el miſmo Dios por Oſeas cap. 9. dà a los primeros progenitores del Iudayco pueblo, llamandoles vuas halladas en cierna, y breuas, que por ſer los primeros higos ſon mas aceptos, y parecen mas ſabroſos: *Quaſi botrum in deſerto inueni Iſrael,*

Ita Gregor. Nyſ. orat. in ſanctam Chriſti natiuitatem. Aug. lib. de ſancta virginit. ca. 4. Bed. Luc. 1 & in hom. 4. tẽp. Ber. hom. 4. ſuper miſſus eſt. Ex Scho laſt. D. Tho ma q. 28. arti. 4. Sco. in 4. diſt. 30. q. 2. §. de 2. art. & diſcip. Vouiſſe Virginẽ an tequã ſponſaretur cum Scot. arbitrãtur Gab. in ſupplem. in 4. diſt. 3. q. 2. arti. 2. concord. 6. & 7. Bonauent. art. 1. n. 3. Orich. ar. 2. q. 2. in ſol. 31. Aug. q. vnic. art. 4. Palud. q. 2. art. 2. conc. 2. Almain. q. 2. ad 1. Et alij multi.

& vestitum in sicu præcocem vidi Patris eorum. Lo qual san Cyrilo Alexan. lib. 3. contra Iulian. Apostat. entiende del Patriarca Abrahan, pues del medio de la idolatria le sacò Dios, como si de entre espinas, y jaras sacara vn racimo de vuas dulcissimas, ò cogiera como breua de la aspereza gentilica. Quanto mejor quadra a la Virgen la alauança, sacada oy del trafago del mundo, y siendo la primera que en el voto de la virginidad llevò la ventaja, y en la verdad si la fruta que llaman breuas, es mas alegre aun por ser mẽsagera de la abundancia que tras ella se sigue, como lo dize el mismo santo: *Nam sicut præcox fructus specimen est quodãm, & promissio aliorum fructum, qui deinde producendi sunt, ita vocationem hanc sortitus est Abraam, quia vestigia eius subsecutæ erant gentes, quæ tunc ad veri Dei cognitionem maturæ non erant.* Virgen pura en la consagracion que de vos hizisteys a Dios, y en el voto de la virginidad que le prometisteys, fuysteys là que primero llevasteys la palma, siruiendo tambien de señal de mucha fruta de esta casta, que el Cielo auia de coger de las religiones de la tierra, ofrecidas como particular, y sabroso presente al gran Rey: *Adducentur Regi virgines post eam: Afferẽtur in lætitia, & exultatione*: ni podia virginidad tan grande quedar esteril, dando, y criando (como lo aclama la muger) por fruto al propio, que por voluntad suya, y intercesion vuestra nos dè la gracia, prenda de la Gloria. *Amen.* Psal. 44.

DEL NIÑO PERDIDO.

Cum factus esset Iesus annorum duodecim remansit puer Iesus in Hierusalem, & non cognouerunt parentes eius, &c.

Luc. 2.

DE toda la infancia de Christo (despues de su nacimiento, adoracion, y peregrinaciõ) no tenemos otro acto en los Euãgelistas que sepamos, mas que este del perdido, a los doze años de su edad, q̃ san Lucas cuenta. Para explicacion de lo qual auemos de notar, que era obligacion aparecer en Hierusalen tres vezes en el año, y ofrecerse cada qual a Dios en el Temple, conuiene à saber, por la fiesta de la Pascua, por la de Pentecostes, y por la de los Tabernaculos, como consta del Exod. Cumplia el santo Ioseph esta ley, como quien tan obseruante era de las de Dios: y aunque aqui no haze el Euangelista mencion mas que de la fiesta de la Pascua: *Et ibant parentes eius per singulos annos in Hierusalem in die festo Paschæ.* Con todo esso quãto a san Ioseph no excluya las otras dos, porque aunque esta ley no obligaua a las mugeres, pero no lo prohibia a las que por su deuocion querian yr: la Virgen por mostrar deuocion à las cosas diuinas, tenia mas aficiõ a acõpañar el esposo en la de la Pascua, y para mostrar recogimiento escusaua las otras dos, yendo a ellas entonces san Ioseph solo: y porque en esta en q̃ el niño se perdio y uan entrambos padres, vno por obligacion, otro por deuocion, hizo solo della el Euangelista mencion, no negando que san Ioseph fuesse a las demas. Verdad es que Hugo, y Lira dizen, que los que viuian lexos no estauã obligados a la ley, y que solamente por la Pascua auia obligacion de parecer en el Tẽplo: por lo qual viuiendo san Ioseph en Galilea, distante de Hierusalẽ, solo estaua obligado para aquella fiesta, y que por esso el Euangelista solamente della hizo mencion: de qualquiera modo q̃ se diga, queda suelta la dificultad.

Exod. 25. & 34.

Hug. & Ly in c. 2. Luc

Por opinion comun (dize san Buenauentura) se tiene que yuan las mugeres por si solas sin hombres, y los hõbres por si solos sin mugeres (alaboos el modo del romage por honesto, y cõpuesto mal parecido con los de nuestros tiẽpos) y los niños de poca edad podian yr cõ los hõbres, ò cõ las mugeres. Esta fue la causa del embelesso en q̃ la Virgẽ, y el san-

Bonau. ser. huius festi. Secutus Beda, Lyrã, & alios, quos quamuis nõ approbat Mald. profert tamen Baron.

ſanto Eſpoſo ſe vieron, porque deſapareciendo el Niño al fin de los ſiete dias de los aſmos (que eſta era la fieſta de la Paſqua, y eſto quiere dezir el Euangeliſta: *Conſummatiſque diebus remanſit puer Ieſus in Hieruſalem*) ò por el mucho tropel de gente que ſe lo eſcondiò con facilidad de los ojos, o porque el impidio las eſpecies viſuales, como algunas vezes hizo en la vida, y penſando cada qual que el otro le lleuaua conſigo en compañia no le echaron menos, ſino quando andaua la jornada del primer dia, preguntando por el Niño (por ventura para darle de comer, y agaſajarle) le hallaron menos, y boluiendo a andar el camino le buſcauan entre los parientes, y amigos que, ò venia atras recogiendoſe tambien para ſus caſas, ò viuian en Ieruſalen. Al tercer dia, con artas lagrimas de la madre, y del querido Eſpoſo, le hallaron en el Templo entre los doctores, adonde moſtrando el reſpeto deuido al padre natural, que era Dios, lo guardò tambien al padre legal Ioſeph, y a ſu propria madre viniẽdoſe con ellos para caſa, obedeciendoles en todo. Eſtas ſon las dificultades mas principales para explicacion de la letra, para la del eſpiritu, pidamosle al Cielo por medio de la miſma Señora, *Aue Maria.*

Bien mueſtra el caſo de la perdida del Niño, que relatamos del ſanto Euangelio, quan facil es Dios en perderſe, y quan caro muchas vezes en hallarſe. Perdioſe por vn deſcuydo: *Non cognouerunt.* Buſcoſe con gran cuydado: *Reuerſi ſunt in Hieruſalem, & requirebant eum, &c.* Halloſe con dolores, y lagrimas: *Ego & pater tuus dolentes quærebamus.*

PRIMERA PARTE

Como Dios ſe pierde.

Et non cognouerunt parentes eius, exitimantes illum eſſe in comitatu.

Y Quanto al primer punto bien nos mueſtra el ſanto Euangelio, no ſer neceſſario para perder a Dios grandes pecados, baſtan deſcuydos, y inaduertencias ſignificadas en aquel: *Non cognouerunt*, para muchas vezes hallarnos ſin el, ni la Virgen, ni el Eſpoſo ſagrado dauan al Niño mal tratamiento (como hazen algunos padres a ſus hijos) para eſconderſeles, y apartar de ſu compañia, y con todo eſſo por ſola vna inaduertẽcia tan leue, y inculpable, qual nos declara aquella propoſicion negatiua: *Non cognouerunt.* Eſcuſada aun con la otra poſitiua: *Exiſtimantes illum eſſe in comitatu.* Baſtò para perder de viſta, llenando tres dias de tormento, y deſconſuelo. Y mas ſies verdad (lo que ya aduertimos) que Chriſto ſe eſcondiò impidiendo las eſpecies viſoales, para no ſer viſto. Bien ſemoſtrò no ſer la perdida culpable en la Virgen, ò en el Eſpoſo, pues andando tanto en las niñas de los ojos de entrambos, el proprio fue el autor de no ſer viſto, y con todo él no procurar por el, y el atenerſe vno a cuenta de otro, fue la cauſa de la perdida, y del dolor que les ſobreuino.

De lo qual ſe infiere querer nueſtro Dios, que velemos mucho para que no ſe nos eſcape de la viſta, y ojos del alma, los que no le queremos perder, que entendamos que con qualquiera deſcuydo nueſtro ya el ſe queda atras, y qualquiera inaduertencia nos le aduierte. Yo no digo, que podra eſto acontecer ſin culpa (como acontecio a la Virgen, y a ſu Eſpoſo) ni quiero dezir, que las culpas leues, que les ſon las veniales hagan perder a Dios, y ſu gracia: pues tan grande mal, no puede nacer de otro tan leue, ſolo digo que baſtan eſſas inconſideraciones, y deſcuydos para nos le auſentar, en los fauores, y regalos que acoſtumbra a dar a ſus queridos, y quando no le hagan perder de todo punto, diſponen por lo menos para eſſo. Vno: *Non cognouerunt.* No eſtar bien en la coſa, ò vna confiança mucha vezes de que le tenemos ſeguro: *Exiſtimantes illum eſſe incõmitatu*, le haze deſparecer.

Eſta deue de ſer la razon, porque con tanto encarecimiento la diuina eſcritura alaba el temor de Dios en los juſtos, y lo encomienda a los que lo pretenden ſer, porque es virtud impoſsible con el deſcuydo, pudiendo qualquiera de las otras admitirle. Quien jamas viò el temeroſo deſcuydado, y vn receloſo oluidado? Ya hemos viſto humildes, abſtinentes, caſtos, charitatiuos, deſcuydados: pero receloſos ninguno. No ſe puede adjectiuar rezeloſo, y deſcuydado. Aun el Propheta Eſayas queriendo encarecer la promptitud, con que la alma ſantiſsima de Chriſto eſtaua ſubdita al Padre, no pudiendo admitir inconſideracion alguna en ſus preceptos, y ley, la fue llenar de temor de Dios: *Repleuit cum timoris Domini.* Como guarda mayor de los otros ſeys dones del

Espiritu santo, y siendo los demas dones prueua de q̃ Christo no podia pecar de malicioso, el donde temor mostraua, q̃ ni lo podia hazer por inconsiderado. Assi explicò el lugar el Abad Ruperto; distribuyẽdo a cada don su oficio, y dando el temor al de centinela, y ronda del exercito de las virtudes. Tiene mucho q̃ considerar aquel consejo de Dauid en el Psalmo 2. *Seruite Domino in timore & exultate ei cum tremore.* Adõde quiere dezir, q̃ siruamos a Dios con voluntad, cõbuẽ rostro, y q̃ le alabemos baylando el agua delante, esso quiere dezir: *Seruite, & exultate.* No forçados, y violentos: y q̃ junto con esso vamos temiendo, y tẽblando: *In timore, cũ tremore.* Que hablar es este? (dize el gran Agustino) quien viò nunca hazer el seruicio alegremente, temiendo? ò quiẽ viò jamas baylar tẽblando? pues vno es acto de confiado, y otro de rezeloso. Bien dado està el consejo dize el santo Padre; q̃ quien sabe quan delicado es Dios en perderse, bien entiende quãto le importa el rezelar: andad baylando delante de Dios, y estad perdido de miedo, que ai no se pierde el, porq̃ como descuydos muy parientes de la confiança (el *non cognouerũt*, con el *existimantes*) le hagan perder de vista, el temor, y el tẽblar, os le põdra en los ojos. Deste consejo de Dauid dizen los interpretes, que sacò S. Pablo el que dio a los de Efeso, a los quales despues de alabarlos dize: *Cum timore, & tremore, vestram salutem operamini.* Si teneys vosotros a Dios, no le perdays, trabaxad por conseruarle, y el mejor termino con q̃ podeys hazer esto, es no dando treguas al descuydo; temed, y tẽblad, que si el temor es rezelo del mal futuro, harto mal es para vna alma, ver q̃ le puede perder. No os descuydeys, quiere dezir, no confieys: pues el no pensar del Euangelio: *Non cognouerunt.* Y el pensar de la confiança: *Existimantes*, fue causa del, *Remansit.* Este puede ser el sentido de aquel verso del Psalmo 88. adonde hablando espiritualmente del justo se dize, q̃ Dios diò por baluarte, y sagrado el tener miedo: *Posuisti firmamentũ eius formidinẽ*, ò como lee S. Geronymo: *Posuisti munitiones eius pauorẽ.* De miedo le hizisteys Señor su palenq̃, y mayor seguro: y en la verdad assi es, porque en la guerra corporal, aunq̃ vale mucho tener animo, y los cobardes son los destruydos, en la espiritual va esto por otros terminos, los mas timidos, y rezelosos son los mas valientes, y los que mejor se oponẽ a los encuẽtros, porq̃ como el demonio, no acometè el desafio cõ fuerças de vẽtaja (pues *Non patietur Dominus tentari vltra id quod potestis*) de ordinario es cõ mañas, espera el descuydo, la ocasiõ, la confiança, y el pensarq̃ teneys allà a Dios en vuestra cõpañia, os le haze desaparecer, y en estos lãces no prende el al temeroso, q̃ como abre los ojos, y anda de auiso, presẽte celada, y en el yr poniẽdo los pies tiene miedo, va andando mas a su saluo. Cõsejo de guerra, y de gẽte biẽ experimẽtada, fue el q̃ diò el Tribu de Dan a los demas capitanes, asegurãdoles la vitoria, por tomar al enemigo descuydado, y cõfiado: *Vidimus terrã valde opulentã possidemus eã, nullus erit labor.* No tendremos trabajo ninguno, y el porq̃: *Intrabimus ad securos*, porq̃ cõfiados, y descuydados, estã vẽcidos. Si la confiança es madre de descuydos, el temor lo sera de cuydados, no cõfieys en q̃ teneys a Dios tã cerca como en la Iglesia, en el amigo virtuoso, ni cõfie el Religioso, q̃ le tiene en el claustro, en el choro, y en el dormitorio, y en la comunidad, porq̃ si este: *Existimantes*, estar en la cõpañia, dà entrada al *Non cognouerũt*, atras q̃da *Remãsit an Hierusalẽ.* Los animales de Ezechiel (dibujo de los mas justos, y amigos de Dios) ygualmente tenian ojos para adelãte, y para atras; *Plena oculis ante, & retro.* Porq̃ tã neteessario es para vna alma, ver para dõde a de yr, como ver para dõde ha de boluer, muchas vezes se os queda Dios atras, y no siẽpre va adelãte, quãdo pẽsays q̃ le seguis atras le dexais, y es necessario boluer a la humildad, al desprecio, al principio finalmẽte de la vida espiritual para dar cõel. Y si los animales estã todos llenos de ojos, viene esso a querer dezir q̃lo acertado es no descuydar, antes es necessario tener ojos en todo, en los pies para ver el como, y por dõde andamos, en las manos para ver lo q̃ hazemos, en los pechos para ver lo q̃ pẽsamos, en el coraçõ para ver lo q̃ amamos, y hasta ojos en los ojos para ver lo q̃ miramos: porq̃ como por qualquiera parte puede colar vn *Non cognouerunt*, vn descuydo, por qualquiera tambien puede entrar la perdida de Dios. Aunq̃ (como diximos arriba, no hazen perder a Dios descuydos leues, cõ todo esso es dicho de los mas experimẽtados en la materia, q̃ disponẽ para ello. Aduirtio muy biẽ Origenes, cõsiderãdo la fuerça de aquellas palabras de Christo: *Venit enim Princeps huius mũdi, & in me nõ habet quidquã.* En el qual lugar quiso Dios mostrar q̃ no tenia pecado alguno, grãde, ni pequeño, y pregunta Origenes, pues tãbiẽ por no tener pecado venial, dezia, q̃ no tenia el demonio nada en el? Si, muy bien se sigue luego, q̃ quien le tuuiere no se horrara de q̃ el demonio tẽga en el algun derecho? Assi es por cierto: *Quia etiã quæ delictorũ reputata sunt minima, dæmonib⁹ adaptatur.* Va aparejãdo, la possada para el demonio, quiẽ cae en las culpas pequeñas, no porq̃ ya este en possessiõ, sino porq̃ se

Ruper.

Psalm. 2.

Agu. de Sancta Virgi. c. 38. & ser. 2 de verbis Apost.

Ephes. 2. ita Chrisо. ibid.

Psal. 88.

Hier. versi.

Orig. in Ioã. super illud ego dæmon. non habeo.

seleva preparãdo la entrada, y acomodãdo el sugeto para la grande perdida. El niño que se os mestio en casa, embiado por el ladron ladino, para que de noche le abra la puerta, y os robe mas a susaluo: es toda la causa de la perdida, no porque el haga el hurto, sino por que dispone para ello, tanto mas peligroso, quanto del menos por ser niño tal se pensaua: la mentirilla jocosa que os parece que no importa, de quien os fiays por ser redicula, abre muchas vezes la puerta a testimonios falsos, la palabra ociosa, y menos honesta en la donzella, el mirar porque dize, que es viua, el villete que aceptò por reyr vn dia, son las zorras pequeñas de los Cantares, que destruyen la viña: cuya naturaleza conocio biẽ san Bernardo: *Vulpes tam pusilla atque subtilis est, vt facile humanos frustretur obtutus.* La zorra toda se cose con el suelo, y tan agachada anda que no se vee, ni se diuisa. Figura de los pecadillos leues de que no hazeys caso. Pero oyd lo que se sigue: *Et nescio qua arte fingendi omnia sua confundit vestigia callidissimũ animal, vt neque qua vel intret, vel exeat, non facile queat ab homine deprehendi.* De manera entra y sale, q̃ nole podeis hallar el rastro: *Cũque patear opus non apparet auctor.* Hallays el alma destruyda, y todo salteado, y no sabeys de donde nacio. La perdida de Dauid empeçò por el mirar, y las negaciones de Pedro en el entrar de Palacio por solo ver: *Vt videret finem:* quien pensarà que no quiere el pecado, mas solo vn para ver, en que para esto, auia de parar en renegar, y aun en perjuros. Y si los ojos de Dios no le acudieran apriessa (dize Ambrosio) ya el presuntuoso luchador se tenia lleuado tres caydas. De quan pequeña centella se leuantò tan grande incendio. Quantos pecados grauissimos empieçan solamente en para ver, y acaban en mucho para llorar. La alma de Samuel, desde el Limbo adonde estaua vino a denunciar a Saul el castigo que Dios le queria dar, y dandole los cargos de todas sus culpas en vna breue lista se las comprehendio: *Eo quod non feceris iram eius contra Amalech.* Porque fuyste misericordioso, adonde elte mandaua ser seuero: mucho peores cosas tenia Saul, porq̃ respecto de tener muertos setẽta sacerdotes reuestidos, y destruyda la inocẽte ciudad de Noue, parecia esto niñeria: lance finalmente de vna piedad indiscreta; mas porq̃ de alli se le començò a abrir la puerta para pecados, no se le pone en la lista la grauedad de las culpas, sino el principio dellas, desde alli començò a perder el respeto a Dios, desde alli le hazẽ los cargos. No me digays (dize Tertuliano) q̃ son niñerias cosas, cuyo fin no es otro sino perdida de Dios, por muy leues q̃ sean, q̃ no son sino muy pesadas: y dixolo por q̃ auiendo muchos Christianos, q̃ yuan a ver los espetaculos, ò comedias gentilicas, se escusauan de culpa, diziendo q̃ tenian ojos, y q̃ querian ver, retenta en el animo la fee, y obediencia de Dios: *Nihil obstrepere religione in animo & conscientia, solatia extrinsecus oculorum, vel aurium; nec Deum offendi oblectatione hominis, &c.* De lo qual riendose Tertuliano dize: *Quam sapiens argumentatrix ignorantia humana sibi videtur: præsertim cum aliquid huiusmodi de gaudijs, & fructibus sæculi metuit amittere?* Que gran vachillera es la ignorancia humana para sus gustos, y apetitos? quantas razones sabe dar, y quantas escusas sabe buscar? Dize q̃ ya q̃ Dios lo auia criado todo para el hombre, que todo lo auia de ver, y de todo se auiá de aprouechar, y q̃ esto era dar gusto al criador: no mirando que ay mucho de quien lo criò, a quien lo traçò, id est, de Dios al demonio: *Non solum respiciendum est à quo omnia sunt instituta, sed à quo conuersata: ita enim apparebit cuius vi sint instituta, si appareat cuius non sint.* Bien veo yo (dize el antiguo Padre) que crio Dios los ojos, y q̃ criò la hermosura: pero tambien se qué no criò la hermosura para enredar los ojos del alma cõ los recados q̃ le lleuan los del cuerpo, esta apẽdice fue del demonio, mala glosa metida en aql texto tan claro. Tãbien Dios criò los hõbres, y el yerro; pero no hizo espada del para matar hombres: criò yeruas, y Angeles, pero no mandò coger semilla de heno por la mañana al rõper del alua, para hechizos, y pactos cõ el demonio; en las entrañas de la tierra criò el oro, y plata, en las del mar el aljofar: en los arboles el cedro, y euano precioso, y en las bocas de los Elefante el marfil: pero no mandò hazer desto Idolos para ser como dioses adorados. *Multum interest inter corruptellam, & integritatem, quia multum interest inter institutorem, & interpollatorem.* Mucho va del vso al abuso, del andar en que Dios puso las cosas, al estado que el demonio le da: no me digays que son demasiados escrupulos querer prohibir esto: *Facit enim ad Originis maculam, ne bonum existimes, quod initium à malo accepit.* No puede ser bueno aquello que començò en mal.

Y porq̃ cõcluyamos esto, y veamos quan conforme a la voluntad de Dios es euitar no solo lo malo, aunque leue, pero lo indiferente, que ni es bueno, ni malo, quãdo puede venir a redundar en perder a Dios. Reparemos en aquellas menudencias con q̃ Dios en los Numeros se puso con los Nazarenos. Eran estos los religiosos de aquel tiempo, y

Cant. 2. Bernar. ser. 66. in cant.

1. Reg. 28.

Tert. de expectaculis.

Num. 6.

teniales Dios mandado, por ser gente a el consagrada, que no beuiessen vino, este era el mandato, y precepto principal. Reparad aora en las menudencias que Dios jũta al precepto: *Acetum ex vino, & ex qualibet alia potione, & quidquid ex vua exprimitur non bibent.* Son las cosas consequentes al vino exprimido: no comeran arrope, ni beueran agua pie, ni aun vinagre, cõ que se come vna lechuga en el verano: esto quiere dezir: *Ex qualibet alia potione*, y el *quidquid ex vua. &c.* Valgame Dios quanta aduertencia? Pues aduertid otras. Aqui prohibio las consequentes al vino, aora prohibe las antecedentes; *Vuas recentes, siccasque non comedent*, ni coman vuas, ni passas: y para dezillo en vna palabra: *Quidquid ex vinea esse potest ab vua passa, vsque ad acinum non comedent.* Cosa que sea de viña, hasta el mas pequeño grano de passa, y hasta el mismo oruxo no comeran. Para que tanta prohibicion en tanto antecedente, y consequente? Responde el Abulense, solo para la obseruancia de no beuer vino: porque en no euitar el oruxo se viene a la passa, desta a la vua, de la vua al razimo, deste al vino, del vino al pecado, y no hazen pequeño mal las cosas pequeñas, en quanto disponen para las grandes. Por esso tambien auia precepto expresso, que en la fiesta de la Pascua, y siete dias de los azimos, no huuiesse en casa leuadura lo substancial del precepto era no comer pã fermentado, sino azimo; mas porque el tenerle en casa podia nacer de ahî el comerle, echese fuera de casa, porque no ay para que admitir aquello que pueda parar en perdida de Dios.

Abul. in c. 6. Num.

SEGVNDA PARTE.

Como se busca a Dios.

Requirebant eum inter cognatos & notos: & non inuenientes reuersi sunt in Hierusalem, &c.

AViendo andado la primera jornada, quãdo ya tarde el esposo queria saber como venia su querida esposa, y tratar por ventura de procurarla lo importante para su regalo, y descanso: preguntaronse vno a otro por el niño, pues lo era de sus ojos; y viendo que no venia en compañia de ninguno de los dos, que sobresaltos tan grandes saltearian aquellos dos coraçones? Y como sea muy cierto aquello de Seneca, que *curæ leues loquuntur, ingentes stupent*, que vn pequeño dolor tiene boca, y sabe hablar, pero vn sobresalto grande es mudo, pues enmudece de todo punto. Atonitos, y frios se quedarõ mirando vno a otro, como los dos Cherubines del antiguo propiciatorio, (con ellos los compara el Abad Ruperto) pero aora mas admirados sin el. Confidero yo que quedaria la hermosura de aquel diuino rostro de la Virgen cubierta del velo palido, de que naturaleza cubre los tristes, lleuandoles la sangre al coraçon, adonde por amor natural, y gratuyto traya a su Dios niño estampado: y que daria tal del repentino, y nueuo sobresalto, qual la belleza del alua, con la escura sombra de la tierra que le cubre, y eclipsa los rayos del Sol. Mas como seria cierto pulsando y rebentando el coraçõ con el sucesso, abrirse de ahî a poco tiempo vn caudaloso rio de lagrimas en sus ojos, que embueltos con mil suspiros de su inocente alma arrancaria? El *dolentes*, que despues dixo, lo està desde aora mostrando bien. Y como tambien sea muy natural en semejantes actos vna desconfiança, y el querer a puras imaginaciones encontrar con la cosa: rebentaria de dolor el coraçon del santo esposo, imaginando qual seria la razon de la perdida: si seria por ventura el descuydarse el de todo, pues siendo hombre le conuenia traer el niño con mayor cuydado? O si seria el no tratarle con tanto decoro, y respeto, qual a su diuina persona era deuido, y que el Señor descontento desu proceder se ausentaria? Luego pensaria si le podria tratar con amor mas intenso, ganar de comer con mayores seruicios, y con mayor blandura conuersar, y agasajar? Y como a vna imaginacion amorosa, puesta en terminos de desconfiança, todo lo que se le representa parezca creyble, pues como dize el poeta, los amantes traen el color del cuerpo, y el entendimiento del alma muy inquietos: *Nec mens mihi, nec color, certa sede manent.* Imputaria la culpa a sus pensamientos, ojos, y manos, pues no tenia de preterito hecho aq̃llo q̃ le parecia ser la causa de presente. Y como sea muy cierta aq̃lla sentencia de Seneca: *In vno luctu nouus oritur*: vn mal es vispera de otro, atormẽtãdole la perdida, denueuo le afligiria mas el acertar con la causa de ella. Mirarianse los dos queridos, y en competencia de vnos y otros ojos harian las lagrimas su corriente salada, teniendo el dolor tan intenso clauados los dos coraçones tan blandos: *Amor* (dize san Bernardo) *nec*

Rup. in Cã.

Horat. lib. 1.

ver-

verba requirit, interdum nec voces vllas; solus ad hoc contentus suspirijs. El amor no sabe mu-
Ber. ser. 67. in cant. chas vezes hablar, folloçar, y suspirar, si. Si se tendria, ò llamaria el esposo de poco venturoso, y por el conflicto desgraciado: digalo quien llegare a entender la grandeza dela perdida, y quien supiere quan propio es de vn gran dolor no hallar equiualentes palabras por donde se manifieste: *Dificile est magno dolori paria verba inuenisse.* Dize el mismo Seneca, lo qual mejor conoció san Ambrosio, llamando al amor impaciente, y que quando se ponia en este estado no daua tanto por los terminos de la razon, quanto por
Amb. ser. de Assumpti. la perdida que sentia: *Impatiens amor ignorat iudicium, & ratione multoties caret, nescit modum, nec aliud cogitare potest, quam quod diligit. Amor non recipit de impossibilitate solatium, nec ex dificultate remedium, nec consilio temperatur, nec pudore frænatur, nec rationi*
Ber. ser. 79. in cant. *subijcitur.* Del mismo modo habla san Bernardo: *Confundis ordinẽ, dissimulas vsum, modum ignoras, totum quod oportunitatis, quod rationis, quod pudoris, quod consilij, iudicij ve esse videtur.* Yo no quiero dezir, que descompõdria la vehemencia del dolor la armonia de aquella alma santissima de la Virgen, ò que admitiria cosa que pudiesse encontrar la claridad de su entendimiento por minima que fuesse, pues todas sus passiones fueron muy reguladas por la recta razon, no pudiendo aun el apetito inferior peruertir el juyzio, ò escurecello, cuyo contrario se vee en nosotros: pero quiero dezir solamente, que a demas de no tener esto repugnancia en el esposo (pues no tenia los priuilegios de la pureza, y santidad tan amplios como la esposa) todo parece que puede admitir, y tiene escusa en vn coraçon sentido, y enterado de vn gran dolor, y como al de la Virgen se juntaua el amor natural de madre, con el gratuyto de santa, la grandeza del amor hazia mayor
Ambros. el dolor, pues como dize el mismo san Ambrosio: *Gratia vehementior est ad diligendum quam natura.*

Mas porque es propiedad bien conocida en el no quietar: *Nunquam amor Dei est otiosus, operatur enim magna, si est: si autem operari renuerit amor non est.* Dize san Gregorio;
Greg. in ho. no le quedando mas de consolacion, que la posibilidad de hallarle, ò por lo menos inuestigarle; corrieron a los amigos y parientes preguntando por el niño: *Requirebant eum inter cognatos, & notos.* Y seria lo mismo no hallarle, que enclauarse en los dos coraçones afligidos nueuas saetas! A cada qual de los amigos y parientes, que preguntando por la perdida, no le supiessen dar nueuas della, daria la Madre con el Esposo nueuos rios de lagrimas, quedandoles en los coraçones otros tantos de sentimientos. Sola la imaginacion de que fuesse hurtada deshazia a vna Magdalena en ellas, y cada qual que preguntaua, doblaua en el coraçon los dolores, quanto mas la certeza de que era perdido. Habla muy bien en la materia san Ambrosio explicando aquellas tan sentidas lagrimas de los ojos de Dauid en la ausencia, y perdida de su Dios: *Defecerunt oculi mei in eloquium tuum, &c.* y dize el Santo assi: *Quidquid est desiderabile si non contingat desideranti, deficit in illud, & quasi ipsam deponitanimam qui desiderat.* La ausencia de
Ambrosi. in Psalm. 118. ser. 11. la cosa que mucho se ama, basta para enfermar vn coraçon, y en la blandura mayor del amor haze estallir vn alma: *Itaque quanto longius est illud quod desideratur, tanto magis deficit qui desiderat.* Corren parejas la ausencia del objecto amado con los dolores del amante, quanto mas la cosa amada se alexa, tanto mas el coraçon amoroso desfallece; san Gregorio, dize, que las saetas del amor diuino son insensibles en la causa, y muy sensibles en los efectos: *Amoris sui spiculis mentes Deus insensibiliter percutit, nox-*
Greg. lib. 6. moral. c. 14 *que eas sensibiles per ardorem charitas reddit.* No veys como, y quando Dios dispara las saetas arboladas en vn regalado suyo: por los efectos lo conoceys, porque el coraçon del asaeteado assi, no sabe prouar gustos de la tierra, solamente le veys suspirar por el Cielo. El cuerpo no apetece el comer, y muchas vezes contra la gracedad natural le vemos subir por los ayres: los ojos de los Santos como los de los demas, no saben ver, saben llorar, y como dize el mismo santo: *Vinificatur ex vulnere.* Adonde el santo tiene la llaga ahi tiene la vida, y de donde se duele de ahi viue: pero esto es en quanto no pierde a Dios, antes le va en el alcance, haziendo de la misma llaga medicina, que a pensar que le puede perder rebataria de dolor. Quales andarian estos dos coraçones esta noche, sin dormir, de pariente en pariente, haziendo informaciones, digalo el amor, que quanto mas se tardauan en las respuestas de q̃ no sabian del, tanto mas desfallecian aquellas dos almas benditas, y en los efectos de su dolor manifestauan la grandeza del amor de que procedian.

Y porque con esto nos enseñò la serenissima Reyna de los Angeles con su Esposo, como le buscaua Dios: queda de aduertencia para nosotros que los santos no conferuan mejor la santidad a cuenta de la exempcion, ni dexan de conocer parientes, ò te-

nes

ner amigos, y conocidos, antes se puede hõrar, y preciar dellos, con condicion que seã ellos tales, que se pueda preguntar, y dar razon de Dios entre ellos, como aqui hizo la Virgen en el, *Requirebant eum inter cognatos, & notos.* Porque Christo Señor nuestro no mandò encontrar el parentesco de la carne, y sangre, sino en quanto podia encontrar el del Espiritu, que quando se puede ayudar el vno al otro, tanto mas es de estimar quanto Dios, y su gracia nos quedan entonces mas de casa. Esse es el sentido de la respuesta que el mismo Señor hallado en el Templo diò a la quexa, que la Madre le hizo: *Nesciebatis quia in his quæ sunt Patris mei oportet me esse.* Quexaysos de trataros tan mal, siendo vna persona Madre, y otra tenida en cuenta de padre, que os canse en andar tres dias en busca mia por parientes, &c. No os cansarades en buscarme, si luego entendiaredes que soy mas cierto en el parentesco del Espiritu (que es la voluntad de mi Padre) de lo que lo soy en el del cuerpo, y sangre. Pero preguntara yo, si assi es como se vino el Señor con ellos dexando las disputas, &c. Y quando a ellos subdito, y obediente: *Et erat subditus illis.* Sin duda para mostrar que no se podian dexar, ni despreciar parientes, cuyo cuydado es tratar de buscar a Dios, antes honraria tanto esse parentesco, que dexaria el otro del espiritu, adonde veya vno con otro ligado (como era en la Madre, y en el Esposo) ya este como mas domestico, y mas de puertas adentro le reconocia sugecion, y obediencia. Muy bien ponderò san Chrysostomo, el porque Christo se mostrò tan exemplo, quando estando predicando Matth. 12. le interrumpieron el sermon con el, *Ecce mater tua, & fratres tui foris stãt quærentes, &c.* Y el como desconociendolos: *Quæ est mater mea.* No fue, porque se despreciasse siendo Hijo de Dios de la Madre pobre que le engendrò, y pariò: sino porque: *Dum Christus persuaderet populo quod esset filius Dei, diabolus procurauit aduentum matris, vt turbæ videntes parentes carnales, diuinitatis eius obscuraret naturam.* Queria el enemigo obscurecer el parentesco diuino, con el humano, y quando esto assi corre, ha se de cortar en este, por saluar el otro: pero quando *Mutuo*, se encadenan, y el parentesco de la carne nos puede grangear el del espiritu, tan lexos de la santidad esta desconocer parientes, y amigos, que antes se precia dellos: la celestial Maria en su Cantico, se honrò mucho de sus antepassados: *Sicut locutus est ad patres nostros, Abraham & semini eius.* Thobias con esse argumento procurava tener mano en la virtud: *Filij sancto rum sumus.* Ya Dauid le fue de mucho prouecho tener por amigo a Nathan, y san Ambrosio dize, que sin esto no se puede passar la vida: *Solatium huius vitæ est, vt habeas cui pectus tuum aperias, cui arcana communices, cui secreta tui pectoris committas, vt colloces tibi fidelem virum, qui in prosperis gratuletur tibi, in tristibus compatiatur, in persecutionibus adhortetur.* Parece que no viuis, si quando os sucede bien no teneys quien os diga, huelgome, y os de vn parabien: y quando mal no hallays quien os dè los pessames, quando temeys, no teneys quien os aconseje, &c. Es verdad (dize el Santo) *Facilis vox, & communis, tuus sum totus, sed pauco rum est effectus.* No ay cosa mas ordinaria en el mundo, que cumplimientos de vuestro soy, muchos lo dizen, mas pocos lo hazen, trae el mundo mucha palabrada de amor en la casa delantera, quedandole en el secreto del coraçon mucha falsedad: pero quando la amistad, y parentesco es verdadero fundado en amor, y virtud quererlo quitar es pareceros bien q̃ no aya en el mundo luz (dize el mismo santo:) *Solem e mundo tollunt, qui tollunt amicitiam.* Finalmente sean los parientes, y conocidos tales, que se pueda hallar Dios entre ellos, yo os doy licencia que os honreys dellos, y los tengays en mucha cuenta.

Thobi. Luc. 2.

Amb. de of fic. lib. 3.

Amb. de amic. c. 7.

Chryso. inc. 12. Matth.

Pero en otro andar tiene la ignorancia mundana, puesta la honra de los parentescos, porque mas ama, y venera vn pariente rico, y honrado por los fueros del mismo mundo, por muy mal hombre que sea, que al pobre, y desconocido por muy virtuoso que parezca. De los pomposos, y grãdes señores trae siempre la boca llena, aunque desconozcan a Dios, de los honestos, y santos no haze caso, pudiendole ser de mucho prouecho para el alma: como los hermanos de Ioseph, que en quanto le conocieron zeloso de su saluacion, y remedio (pues los acusaua al padre; *De crimine pessimo*) no le acertaron con el nombre de hermano, y le pusieron por mal nombre el soñador: *Ecce somniator venit*, y desconociendole por hermano, le venden como esclauo: pero quando le vieron Rey, y gran Señor en Egypto, venerado de todos, y que andaua en coche, entonces no se hartauan de *Frater noster*, es nuestro hermano, es mi pariente, &c. Replicauan los Gentiles a Tertuliano (quando los arguya de la falsedad de los dioses que adorauan) con la adoracion que los Christianos tambien hazian

a la

a la Cruz siendo de palo. Poca sangre me saca essa objeccion (dezia el) porque los Christianos bien mostramos que no veneramos la materia en que essa Cruz se forma, pues o la hallemos hecha de oro, ò de carbon en vna pared y gual reuerencia le damos, sea tosca, sea labrada tan venerada es assi como assi, luego no adoramos el palo, ni la piedra, ni el oro, en que ella se esculpe, luego otra cosa respectamos ahi, y es lo que ella representa (que por el hablar Theologico, viene a dezir no ser adoracion absoluta, sino respectiue sin peligro de adolatria) pero vos que si veys el idolo tosco, y grosero hazeys burla del, y le trayes de las orejas, y si le veys esso fado en oro, luego le poneys la rodilla en el suelo, bien mostrays que veneravs el oro, y besays la mano al ornato, y pompa con que le veys en el Altar: *Inclinas cruces auri fis consecrare*. Palo sin oro no os parece bien: y con el es vuestro Dios. Assi podemos dezir por la Phrasi, ò modo de hablar que oy corre en el mundo, el pariente que veys tosco (quiere dezir sin encomienda, sin dote, y que quando va por la calle no haze mucho ruydo de dauallos) dezis que no vale nada, aunque os represente a Dios, y sepa dar cuenta del, mas esotro fado, el soberuio, el dorado, el idolo que veys venerar, esse es vuestro Dios, y muchas vezes es vn pedaço de palo bien podrido por adentro (el agua con que se cura lo diga) por mas galas que heche por de fuera. *Tertulia. in Apolo.*

Ay variedad de pareceres entre los Padres sobre aquel lugar de san Pablo ad Romanos 9. adonde tratando de la generacion de Isaac, y Ismael, entrambos medio hermanos, y luego abaxo trata de otros dos hermanos enteros, Iacob, y Esau diziendo: *Non solum autem illa, sed & Rebecca ex vno concubitu habens Isaac patris nostri, cum enim nondum nati fuissent, aut aliquid boni, aut male egissent, non ex operibus, sed ex vocante.* Qual fuesse el intento del Apostol en tratar de los descendientes mas nobles del pueblo Iudaico por aquel estilo varian los Santos como digo. San Geronymo bien largamente pretende desatar el sentido del lugar con san Agustin, y dizen, que pretendió el Apostol quitar vna necedad que auia en su tiempo acerca de las hydalguias, y nobleza, llamandose los Iudios assi de nobles, y a los Gentiles de villanos (no se si se lo perdonarian los ruynes) assi querian los Hebreos atribuyrselo todo, ser ellos los nobles, venerados, y acatados, y que los demas fuessen criados, &c. Y san Pablo por todas vias los pretendia obuiar, a que no les enassen tanto la boca de hydalgos, ni se preciassen tanto de Principes, por quanto la verdadera nobleza, consiste solamente en la eleccion de Dios, y su gracia: comiença el Apostol por la cabeça: dezis que soys hijo de Abrahan, por Isaac sabijo, tambien los Gentiles diràn lo mismo, pues descienden de Ismael, que fue el otro hijo. Mas por que me replicareys (parece que dize el Apostol) que Ismiel era de Agar esclaua, y Isaac de Sara libre (y que no eran los Gentiles tan honrados como vosotros por parte de padre, y madre) o que Abrahan quando tuuo a Ismael, era aun incircunciso, *Contra:* descendeys de otros dos mas inmediatos conviene a saber, Iacob, y Esau nacidos del mismo padre, y madre, y aun del mismo vientre, y parto, descendientes los Iudios de Iacob, y mucha parte del Gentil Idumeo de Esau: por lo qual echada bien la cuenta, tan honrados son los Gentiles, como los Iudios en la sangre, del mismo padre, y madre, y aun del mismo parto. Adonde estan luego essas vuestras hydalguias con que sopeays a los demas, y los quereys assombrar? Y concluye, toda la nobleza no consiste mas que Iacob, *O lexit, &c.* Ser voto por eleccion de Dios santo, y por esso electo en progenitor del Mesias, fuera desto no ay de que jactaros, ni preciaros, fuera de la santidad no ay hydalguia: por lo qual conoced parientes, y honrados dellos, no por los fueros del mundo, sino por los de la virtud: conoced a aquellos que conocen a Dios, no a los que le desconocen como lo hizo la Virgen *Requirebant eum, &c.* Mas porque ni ahi le hallaron: *Reuersi sunt in Hierusalem.* Boluieron a Ierusalem, y la verdad (que sea esse es el mas seguro, y a cierto camino para buscar a Dios, y dar buelta a la vida, a la aficion, al estado, a la costumbre: porque si el estado que teneys haze que le perdays, importa mucho ahi el boluer: pues es cosa cierta que gracia, y pecado, Dios, y el demonio no pueden estar juntos, de vno se ha de hazer el apartamiento, y para hallar a Dios empeçad a apartaros de aquello adonde le perdisteys, ò adonde le veys perdido. En las diuinas letras se llama la justificacion del pecador: *Conuersio*, conuersion, que en nuestro Castellano quiere dezir buelta, y mudança de mouimiento (aun los Logicos a la mudança de la proposicion, quando lo que era predicado se muda en sugeto: *Et è contra.* Llaman conuersion) y sacada la metaphora del sitio de las cosas, ò mouimiento mudado, se llama la justificacion *Hier. epist. 150. ad eluidiam in resp. ad. q. 10. Aug. lib ad simp. q. 2.*

ciõ, y el hallar à Dios buelta, dando a entender, que no se pueden juntar, estar en pecado, y hallar a Dios, antes si auemos de perseuerar en el mismo exemplo de la doctrina Philosofica sabemos, que el mouimiento se haze siempre entre dos terminos opuestos, vno es el lugar de donde nos apartamos, que llaman los Philosophos termino, *à quo*, otro el lugar para donde vamos, que llaman termino, *ad quem*, y llaman a estos terminos ò extremos, o puestos, porq̃ nunca quien se mueue puede comunicar entrambos, pues es fuerça, quanto mas participa de vno, tanto mas se aparta del otro. Por este exemplo corporal, y palpable nos quiso Dios declarar nuestra espiritual justificaciõ, mostrandonos ser mudança, y buelta, y no poder estar vn termino que es el pecado, cõ el otro que es Dios, de fuerça se ha de apartar del vno, y quanto mas nos allegaremos a Dios, tanto mas lexos se nos deue quedar el pecado, el qual no vale para mas, que para ser termino, *à quo*, extremo de apartamiẽto, y jamas termino para quien vays, pues en el primer sentido es hallar a Dios, y en el segundo es perderle de proposito.

Hasta en esto no quieren los pecadores estar, y quieren por su mal entender ser inuentores de nueuas implicaciones, y repugnancias, desseando hallar, y tener cõsigo a Dios: pero no dexando el estado del pecado, que le dita su apetito, y siendo assi, que graues Theologos tienen para si, que ni de potencia absoluta de Dios se puede adjectiuar en vn mismo sugeto, gracia, y pecado (de lo qual no disputamos agora) el lo quiere hazer en si todo posible, desseando hallar a Dios, pero no quiere dexar el pecado. En el capitulo 9. de Esaias (adonde se trata a la letra del Tribu de Zabulõ, Naptalim, y Azer) *Esai. 9.* se dize: *Populus qui ambulabat in tenebris, vidit lucem magnam, habitantibus in regioni vmbræ mortis, lux orta est eis.* En el qual lugar se le profetiza el principio de la predicacion, y doctrina de Christo, que por aquella parte començò, como lo aduirtio san Matheo en *Matt. 4.* el capitulo 4. de su Euangelio, acomodando y citando el mismo lugar de Esayas: *Vt ad impleretur quod dictum est per Esaiam Profetam, &c.* Pero es de aduertir, que el Profeta hablò con terminos de mouimiento: *Ambulabat.* Y el Euangelista, con terminos de quietud. *Populus qui sedebat in tenebris, vidit lucem magnam, & sedentibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis.* Pues pregunto yo, es lo mismo andar que estar quedo? En la materia que hablamos no tiene repugnancia, porque como el pecador quiera, y desse alguna vez yr a Dios, pero no quiera dexar el pecado, lo mismo es esse mouerse, que no mouerse: por lo qual no tiene implicacion el *Ambulantibus*, con el *Sedentibus*, pues en quanto no dexa el mal termino, que es el pecado, no se menea para Dios, y todo su andar es estar de assiento. Con esta solucion satisfaze Ruperto Abad, al porque Dios no perdonò a Saul amonestado por Samuel, y perdonò a Dauid aduertido por Nathan, en trãbos Reyes, entrambos pecaron, entrãbos fuerõ aduertidos por predicadores, entrabos pidieron perdon, y entrambos aun vsarõ de las mismas palabras (pues el *Peccaui* de Dauid, primero fue dicho por Saul 1. Reg. 15.) Y cõ todo esso Dauid sale perdonado, y Saul obstinado. Mirad vosotros (dize Ruperto) para el restante de las palabras del arrepentimiento, y luego vereys la diuersidad de los coraçones. Saul queria tener a Dios de su parte, y no caer de su gracia: pero no queria soltar la aficion que tenia, el respeto mundano, los lances de la soberuia, y su ambiciõ: *Peccaui, veruntamen honora me, coram senioribus populi.* Y vos quereys a Dios, y vuestro apetito? Pues no puede ser, dad buelta, soltad los respetos como haze el santo Dauid, y desse modo hallareys a Dios. Habla muy bien en esto Tertuliano en el libro *De pœnitentia*, aduirtiendo que entre los dos extremos no ay medio, y que no piense nadie satisfazer a Dios con desseos, estando en el pecado radicado. *Aiunt quidã* (dize le) *Satis Deũ habere, si corde, & animo suspiciatur, licet acta minus fiat.* El termino, *Suspiciatur*, tiene emphasis, piensan algunos (quiere dezir) que satisfazen a Dios dandole vn suspiro, ò quando respiran llamandole Dios de su alma, y que con esto le hazen la boca buena, como acà dezimos, estando la mala vida de por medio. A lo qual respondo: *Hoc est salua castitate matrimonium violare, salua pietate parenti venenum temperare* Viene a ser lo mismo que desseando guardar lealtad al marido, ser la muger adultera, y honrando a vuestro padre darle ponçoña: por lo qual tambien Dios con mucha piedad os echara en el infierno: *Sic ergo & ipsi saluæ venia in gehennam detrudentur, dum saluo metu peccant.* Porque si con muchos desseos de seruir a Dios le ofendistes, tãbien el con mucha cortesia os darà el castigo.

Ruper. de vi ctoria Verbi Dei lib. 4. c. 16.

1. Reg. 15.

Tertul. lib. de pœnit.

Es luego el vltimo remedio el *Reuersi sunt*, dar buelta a la vida para poder hallar a Dios.

TER-

TERCERA PARTE.

Como ſe halla Dios, y ſe conſerua.

Et factum eſt poſt triduum inuenerunt illum in Templo, &c.

NO auiendo repoſado la ſagrada Eſpoſa, ni el Eſpoſo la primera noche que le hallaron menos, andando de pariente en pariẽte a ſaber del niño, como fue de dia boluieron a dar buelta para Hieruſalem, y como huuieſſen andado jornada de vn dia, como lo dize el Euangeliſta: *Venerunt iter diei*, todo el, ò la mayor parte gaſtaron en deshazerle; y bien pienſo yo le desharian mas aprieſſa de lo que le anduuieron, porque ademas de el amor, y dolor los hazer madrugar mas, ſin alguna tardança harian luego diligencia, y con eſte ſe deuen contar mas otros dos dias, y en la mañana del tercero (hora mas ordinaria en el Templo para las diſputas) le hallaron: por lo qual ſe han de contar aqui los dias ſinedoches, como en la Reſurreccion, por quanto Dios no ſufre traer mucho tiempo vna alma deſſeoſa de ſi arraſtrada.

Nueuamente me bueluen a enternecer las lagrimas, y anſias de la Virgen, quando aun en los dos dias ſiguientes no hallaſſe a ſu niño en Hieruſalem: pues como arriba deziamos de ſan Ambroſio, dolores, y aflicciones en braços de ſu eſperança, y poſsibilidad del remedio, toman pie, toman aliento: pero metidas en deſconfianças, y yendoſele dificultando el remedio, no ay ſino acabarſe, y conſumirſe vn coraçon. Dixolo muy bien, como quien tambien lo ſentia, aquel grande enamorado de Dios ſan Bernardo, explicando los amoroſos accidentes de la Eſpoſa en los Cantares: *Fulcite me floribus, ſtipate me malis, quia amore langueo.* Adonde dize el ſanto no ay que culpar a vn amante del Cielo, ſuſpira, llora, rebienta, y muere, porque nadie ſabe quanto diſguſto cueſta vna auſencia de Dios, ſino quien llegò a prouar, y guſtar la ſuauidad de vna preſencia ſuya. *Subſtractio rei quam amas, augmentatio deſiderij eſt, & quod ardentius deſideras, cares, egregius.* Quitarſeos de delante de los ojos a quien amays, es doblar el amor, y dolor en el coraçon: y viene el ſanto a dezir, que llega a eſtado vna alma, que ſe viene a hazer moleſta, rabioſa, mala de ſeruir, peor de contentar, y todo le cauſa haſtio, en quanto Dios ſe le dilata, y tarda: *Tædium quoddam in patientis deſiderij quo neceſſe eſt affici mentem vehemẽter amantis abſente quem amat.* Como ſeria cierto querer los parientes, y conocidos de la Virgen moderarle las lagrimas, y euitar los ſuſpiros, diuertir los penſamientos, embiar vnos, llegar otros, ſin admitir conſolacion, que ſolo en ſu Dios niño la tenia toda. *Stupore perfunditur anima*, (dize Ricardo de ſan Victor) *ſubſtracta illa dulcedine.* Quien ſupo a que Dios ſabia, en faltandole eſta dulçura paſma: *Inde miſera, vnde beata efficitur.* Y llega a eſtado, que adonde ſe le cauſaua la vida, ſe le viene a vrdir la muerte. *Nam quo gratiora fuerat experta, eo moleſtius fert ea ſibi eſſe ſubtracta.* Conſidere aora qualquiera de noſotros, quantas conſideraciones, y extaſis del Cielo tendrian los dos caſados en los doze años de el niño ya experimentados, y de ahi colixa el grado a que llegaria el dolor de auerle perdido.

Dexemos por vn rato a la madre embuelta en las lagrimas, y ſuſpiros que enternecerian a las piedras, y vamos a nueſtro perdido, que es muy cierto lo es de nueſtras almas. Algunos quieren ſaber en que ſe ocupò el niño los tres dias que ſe auſentò de la madre, de que ſe ſuſtentò, y adonde durmio? Porque ſi ſe valiera de los parientes de Ioſeph, y de la Virgen, ſe eſtuſaua andar tanto tiempo en buſca ſuya. Y ſino auemos de conceder milagro, es ponderacion de ſan Buenauentura que pidio limoſna por amor de Dios, y que de ahi comio, y durmiò en algun ciminterio, ò caſilla adonde acomodadamente pudieſſe agaſajar qualquiera pobrede por amor de Dios. No ſe ſi quiſo tambien la gloria de los Angeles experimentar quanto eſpiritu tiene el pedir por Dios, y el ſauor que tenia el pan dado por ſu amor. Digo experimentar, porque como ſolamente en eſte modo de conocimiento experimental pudieſſe caber en Chriſto ignorancia, ſolo en eſſe modo quiſo el tomar el ſabor al amor de Dios en la limoſna. Dichoſa y bienauenturada pobreça; cien mil vezes alegre la eſpiritual mendiguez, honrada en la diuina perſona, teniendo ya eſpaldas contra los Hereges en el miſmo hijo de Dios. Bien lo deuia de ſaber el Seraphico Padre, quando el amor de Dios pronunciado por la boca en la limoſ-

Ber. ſer. 51. Cant.

Ricar. de ſan Vict. lib. de gradib. humil. c. 2.

Bonau. inde quinq. feſt.

limosna, le combidaua al banquete, y manjares del cielo, y a prouar el manna, escondido, que Dios comunica a sus regalados, sacando de la manga en la messa de los Cardenales, y señores los pedacitos de pan, que el tenia por regalo, grangeando por amor de Dios.

No se yo agora deliberar qual de los dos se enternecio mas, si la madre cõ suspiros buscando el niño, si el Niño Dios buscando el amor de Dios, en los pedacitos de pan pedidos de puerta en puerta. este era sin duda el mas firme fundamento en que Christo edificaua su Iglesia, pobreza de Espiritu, y con esta doctrinò los primeros Architectos della, y la verdad que sea como la ley de Christo aspire a reconciliar animos, y pacificar voluntades diferentes en vna religion, y obediencia de Dios, el mejor medio para alcançarse esto era la pobreza de espiritu consagrada en la propria persona diuina, por quanto la experiencia nos ha mostrado ser la riqueza grande trabucadora de animos, y verdugo de la concordia. San Ambrosio ponderando aquellas riñas que tuuieron los pastores de Abrahan, y su sobrino Loth sobre la tierra, y campos en que auian de pastar los ganados: pues dize la escriptura, que no cabian: *Nec poterat eos capere terra, vt habitarent simul.* Dize ser ya esto efecto arrastrado, y antiguo que traen las riquezas, no caber, ni auer tierra que pueda con los ricos: *Sæculare vitium, vt diuites terra non capiat, nihil enim satis est diuitum cupiditati, quanto ditior quis fuerit, tanto auidior ad possidendum est, extendere agri terminos cupit, & vicino excludere.* Cada qual de los ricos determina echar fuera el otro para caber el, pues de puro codiciosos no se hartan: por lo qual si riñeron los pastores, y se quebraron las cabeças, las riquezas de los amos lo causò, y para tener paz se diuidieron. Aristoteles es testigo que los mas de los desidios, y guerras ciuiles tienen su origen en las riquezas, como se mostrò bien en el Imperio Romano, pues en quanto los Romanos se contentaron con mediana fortuna, dominaron el mundo, y quando enriquecieron con la sugecion de tanta Prouincia se destruyeron. Entonces como auia Dios de conciliar animos, y voluntades de sus creyentes con aquello que los diuide, y aparta? como podian dominar la idolatria, y derribar la ambicion con aquello que mas se conserua? como se podian querer bien con aquello que les causa mayor odio? La piedra que Daniel vió caer del monte, y dar en la estatua compuesta de oro, y plata, &c. Con mucha propriedad hallò que no traya manos: *Abscisus est lapis sine manibus.* Siendo cosa escusada a nuestro parecer tal aduertencia: porque quien viò jamas piedra con manibus, para aduertir que la que caya del monte venia sin ellas? Y en verdad que no se si diga, que para oro, y plata hasta en las piedras parece que hallays manos, y que tambien se le pegan: pero aquella que significaua a Christo, como auia de confundir la idolatria, significada en la estatua, y poblar el mundo todo, la mejor condicion, y traça con que venia para poderlo executar, fue auiendo de destruyr la soberuia, y arrogancia, no tener manos para riquezas, mal podia arraygarse la fee en el mundo de buelta con cosa tan su contraria. Finalmente el hijo perdido andaua ya enseñando como auia de ganar el mundo, y muchas almas, y la madre llorando como le auiamos de ganar a el perdido.

Gen.12.

Amb.lib.1. de Abra.c.3

Arist.lib.5. politic.

En esto paran las disimulaciones de nuestro Dios niño, en esto van a dar sus perdidas, conuiene a saber en ganancias nuestras. Bien veya Christo las ansias de la madre, y los dolores del amoroso Esposo: pero el disimular eran los efectos de su amor, que como grande inuencionero en todo haze su negocio. Estando comiendo le entrò (dize san Bernardo) la pecadora de fama, y como los pecados la encogian, y cuitauan, pusosele a las espaldas: *Stans retro*, hizo q̃ no la veya, y fue comiendo, y la Magdalena llorando, mas como veya? Dize el santo, y ella por quererle despertar: *Tangit pedes mundi, atque mundantis inmunda, & vestigijs creatoris mulier criminosa procumbit.* Tocole los pies: *Dissimulat pietas tangentis officium, & obsequiorum instantiam remuneratorius ille maiestatis oculus fœlici de dignatione non inspicit.* Ella a llorar, y el Señor a callar, hasta lauarle los pies con lagrimas, que como del coraçon, y ojos salian calientes, mas despertauan el tacto a ser sentidas, aun el Señor disimula, ella va adelante, y limpia cõ los cabellos, y besaselos, esperando el perdon assi da a ellos. Y llama el santo a esto: *Fœlici de dignatione.* Desprecio que el Señor le hazia para mayor prouecho suyo, juraraloyo, porque no caben en Dios desprecios de sus almas, y disimulaciones, sino para mayor ventura suya. Y en este passo comunica a assomar, y aparecer en el entendimiento del Pharisco cierta sospecha: *Hic si sicut, &c.* Assi por esso esperaua: *Inuectiuam retinet præparatam, donec Mariæ sacrificium in holocaustum per transeat.* Espe-

Bern.ser.de Magest.

ra

ra tiempo hasta que la penitente se entregue toda, y porque queria pagar la comida corporal al Fariseo, y la espiritual de la santa, dexò el medico con la disimulacion descubrir la llaga, y entonces medicando a vno, y acreditando la otra, hizo de vn camino dos mandados, sacando de vn lance muchos pro-
Psal. 110. uechos, y esse el sentido de aquel verso, *Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius.* Dios no tiene mas de vna voluntad, y el acto de essa potencia es vno. Como obra luego con intento, y designio a muchas voluntades? Quiere dezir, que de vna misma obra saca muchos prouechos, honra a vnos, enmienda otros, castiga a otros, alumbra a quellos, &c. Lleua de vn lance tanto prouecho, que bien parece ser traça del endimiento diuino, intentando muchos fines, y muchos prouechos, y de vna sola vez obra lo que de otras muchas se pudiera hazer. San
Hieron. in Psal. Geronimo buelue: *Exquirenda in omnes voluntates eorum.* Y quiere dezir, si los hombres quisieren bien considerar, todo quanto quisieren hallaràn en qualquiera obra del Señor, hallaràn la prudencia, sabiduria, misericordia, la justicia, &c. Tendran tanto que ver, tanto que ponderar, que jamas lo acabaràn de dezir. Pierdese por tres dias, y gana descubrirse en la madre, y en el santo Ioseph el feruoroso amor con que le tratauan, la estima en que le tenian, en su pobreza muestra la nuestra Euangelica, fundamento de todas las religiones del Christianismo, en las disputas entre los Doctores, la sabiduria de su entendimiento, dexando los ya en los doze años emplaçados para los vltimos de su vida, en la respuesta que dio a la Madre, el como se auia de anteponer Dios a todo, en el venirse con ellos, y ser subdito, la reuerencia, y decoro que se debe a los padres, bien se dexa ver que sus obras traen muchos prouechos: *Exquisita in omnes voluntates eius.*

Hallaronse finalmente en el Templo entre los Doctores, veys ai adonde es Dios muy cierto, conuiene a saber, en el Templo, en la Iglesia, y entre Doctores, no se halla Dios fuera de la Iglesia, lugar santo, y propio de su especial assistencia, ai le hallareys en los Sacramentos, y en los confessores, y predicadores, por quien el habla, ai os pregunta, y ai os responde, por lo qual aduirtieron bien algunos, que no sufriera el cielo que el Templo de Ierusalem se destruyesse (acabando todos sus sacrificios luego en la muerte del Señor, y formalmente despues del Euangelio suficientemente ai publicado, que fue el dia de Pentecostes) sino despues de la Ascension del Señor por distàcia de quarenta años, quando ya por industria, y predicaciò de los Apostoles huuiesse otros leuantados, adonde Dios fuesse honrado, y venerado: tan cierto quiere el Señor ser en los Templos, y que ai le busqueys. Ai! se disputa de su ley, se declaran las dudas de la conciencia, se reciben los dogmas de la Fè, ai le buscad, que ai le hallareys en las manos, y boca de sus ministros. San Buenauentura, que hasta en el lugar mas escondido adonde Christo nue-
Bona. ser. 6 in natiuit. Domini. stro Redentor anduuo, que fue en el vientre de su Madre, hallado de toda suerte de gente. Fue hallado de vn hombre perfecto como fue Ioseph, *Inuenta est in vtero, &c.* Fue hallado del Baptista niño, y de Ysabel su madre muger, assi de hombres, muger, y niños. No se niega Dios a quien le busca, si en el lugar mas escòdido se dexò hallar de todos, andando ya patente, como se esconderia.

Lo que solamente importa es buscarle como lo haze la purissima Maria, *Dolentes quærebamus*, con el coraçon, y (supuesto que le perdistes) con dolor y lagrimas, porq̃ a ojos desde modo el no huye, antes es muy cierto venirse con ellos. En este sentido le parecie-
Cant. 7. rõ a el en los Cantares muy hermosos los de su Esposa, dãdose por enamorado dellos. *Oculi tui sicut piscinæ in Esebon*, es explicaciõ de
Rup. in Cãtic. Cant. lib. 6. Ruperto Abad. Esebon (como el explica) quiere dezir, *Cingulum mœroris*, quando vna alma se vee toda ceñida, y atraueçada de dolor, por lo qual denota gran compuncion. Y para verse mejor la propiedad de esto aduierte mas, que Esebon fue vna ciudad del Rey Seõ Amorrheo, la qual (despues de vencido el, y muerto) fue dada en possession al Tribu de Ruben. Y tomada possessiõ: Axa hija de Caleph tomando la bendicion de su padre le dio quexa, que la tierra que le auia dado en dote era por falta de agua muy seca, y entonces le concedio, *Irriguum superius, & irriguum inferius*: dos piscinas, ò presas de agua, vna mas baxa, otra mas
Constat ex lib. Iosue 15. & ex lib. Iud. 1. alta. Lo qual interpretando Ruperto misticamente, dize: *Irriguum superius accipit anima cum se in lachrymis cælestis regni desiderio afflgit.* Quando el alma llora solo por la ofensa que contra Dios cometio, y precisamente por su amor recibe, sin duda el raudal de agua de mas importancia, y prouecho, pues estas son lagrimas de coraçon contrito, y por la perdida de Dios compungido: *Irriguum vero inferius quando infernisupplicia pertimescens flet.* Pero el raudal de menos prouecho. Es quando llora,

y se arrepiente por amor del castigo de sus culpas. Entrambas presas de agua parecen biẽ en los ojos de la Esposa de Dios: *Oculi tui sicut piscinæ in Esebon.* Por quanto la atriciõ junta con la confesion haze hallar a Dios. La primera mejor, pero la segunda no es mala. Y assi concluye el docto Padre) Esebon fue el primer sitio de la tierra de Promissiõ, assi las lagrimas, y dolor con que Dios se busca: *Principium quoddam æternæ dulcedinis, & æternæ hæreditatis.* Estas consuela Dios, no solamẽte hallandose, peroaũ y ẽdose con vos, y quedandoos en cierto modo subdito, porque que pretenderà, y querrà de Dios vna alma assi herida que Dios no le conceda? En este estado le da la luz de su sẽ, sus auxilios, sus fauores, su gracia, y su gloria. Amen.

DE LA VISITACION QVE LA VIRGEN HIZO A SV PARIENTA SANTA YSABEL.

Exurgens Maria abijt in montana cum festinatione in domum Zachariæ, & visitauit Elisabeth.

Lucæ. 1.

NI la visita que hizo la serenissima Reyna de los Angeles a su parienta santa Ysabel fue el dia de oy, ni la celebraciõ desta fiesta es muy antigua en la Iglesia. Lo primero es cierto, porque conforme a la explicacion de los Padres en este cap. de san Lucas (que luego con la embaxada del Angel, y consentimiẽto de la Virgen tratò desta visita) no tardò mucho que en recibiendo la Virgen santissima la dignidad de Madre de Dios, fuesse a visitar su parienta santa Ysabel (lo qual aduirtio biẽ el Doctor Serafico, y es comun de los santos, y consta del orden y narraciõ del Euãgelio) a demas de que todos hazen la santificacion del Baptista al sexto mes de su concepcion, y esse tiempo fue el mismo que el Angel señalò a la Virgen estando aun en Nazareth en su casa, *Hic mensis est sextus illis quæ vocatur sterilis*, y como la santificacion se hizo en esta visita, bien se sigue, que entre el ser madre de Dios, y la visita de santa Ysabel no interuino mucho tiempo. Y consequentemente como la Virgen recibio la dignidad de Madre de Dios en veynte y cinco de Março, ò dentro del mismo mes, ò quando mucho en la entrada de Abril se hizo esta visita, no auiendo de Nazareth a las montañas de Iudea mas de treynta leguas (como lo dize Antonio de Aranda) por lo qual fue esta visita en el mes de Março, ò en la entrada de Abril: y della no hazia especial fiesta la Iglesia, mas por vna terrible scisma que se leuantò para quietud de la qual se pidio a Dios socorro mediante la Reyna de los Angeles, fue instituyda esta fiesta por el Papa Vrbano Sexto, y confirmada por el Papa Bonifacio IX. en la Era de 1389. como lo aduirtio el Cardenal Baronio: tuuo efecto la peticiõ, y que se pediria a la Madre de Dios, que siẽdo desta calidad no se alcance. Al presente tenemos necessidad de la gracia. *Ane Maria.*

D. Bona.

Arand. in prolog. itinerarij terræ sanctæ.

Baro. in an not. Kalendæ die 20. Iulij.

Muy amable es sin duda el estado de la virtud y santidad, por mas q̃ los estragados del mundo le querian desacreditar. En breue lo diffiniò muy bien Seneca diziendo: *Virtus nec satietatem habet, nec pœnitentiam.* La virtud es vna cosa que ni causa hastio, ni arrepentimiento, porque siendo todas las demas cosas del mundo tributarias a estos dos achaques, conuiene a saber, ò causar hastio, ò aborreceros, sola la virtud, y santidad

Sene. in prouerb.

tidad viue exempta dellos, porque ni por mucha que ſea os enfada, ni por mucho que la exerciteys os aborrece. Y conſiderado biẽ el Euangelio, tres propiedades della reſplandecen en el, por cuyo reſpeto ſolamente nos podra quedar muy caſera, y familiar. La primera, hazernos mudar la vida ſin detrimento ſuyo. La ſegunda, ſer muy cortes ſin perjuzio del proximo. La tercera, ſer muy alegre, y regozijada ſin rieſgo de ofenſas contra Dios.

PRIMERA PARTE

Exurgens Maria abijt, &c.

LA primera propiedad mueſtra biẽ aquella palabra *Exurgens*, la qual pareciendo a la primera viſta ſuperflua (pues eſtà claro q̃ no auia la Virgen de andar el camino ſin mouerſe, ò leuantarſe del lugar donde eſtaua) viene a dezir la mudança que la Virgen ſantiſsima hizo en el modo de la vida, pero no en la virtud, y ſantidad: porque (como nota Dioniſio Cartuxano, y otros) eſte leuantarſe la Virgen, refiereſe a la oracion en que de ordinario ſe ocupaua, viuiendo en la quietud, y repoſo de la vida contemplatiua, y el *Exurgens*, viene a querer dezir, que con el oficio, y dignidad de Madre de Dios, que entonces del cielo auia recibido, mudò el modo de vida, de contemplatiua, en actiua, perdiendo la quietud y repoſo, en que deſde niña fue criada, comutando el deſcanſo, en trabajo, el recogimiento, en ſalidas fuera, y la grauedad de vna tierna y delicada donzella, en caminar apreſurada. Y aunque no da poca pena a vna alma acoſtumbrada a los regalos del cielo grangeados por la contemplacion, diuertirſe con ocupaciones y trafagos de la tierra (penſiones que ſon de la vida actiua, y quexa que la eſpoſa hizo de ſus hermanos, y eſcuſa que juntamente dio para que no la ocupaſſen, de perderſele la viña, haziendola guarda della: diziẽdo, que eſtaua acoſtumbrada al recogimiento de las damas, y no a ſer guarda, ni tener cuydados: *Filij matris meæ pugnauerunt contra me, poſuerunt me cuſtodem in vineis, vineam meam non cuſtodiui.*) Con todo eſſo, con el oficio, y dignidad de Madre de Dios, ſupo la ſereniſsima Maria por la neceſsidad hazer mudança en el modo de la vida, pero no en la virtud, porque de manera compuſo eſto, que guardando ſiempre los terminos de humildad (que no dexò con la honra) y perdiendo la quietud que dexò por el oficio, exercitò los actos de caridad deuidos a la obligacion de quien ya era, yendo de vna para otra virtud, o del modo de vna para el de la otra. Bien mueſtra eſte lugar quan forçoſo es, con el cargo que os dieron, y el oficio que de nueuo teneys mudar muchas vezes el modo de vida que tenia des, y tambien mueſtra que ſea la mudança en el modo, y no ſea la ſuſtancia de la virtud, y ley de Dios. Eſta es la reſolucion de las almas temeroſas de ſu Mageſtad, mudar con los oficios el modo, perdiendiendo la quietud, y repoſo que de antes tenian, por acudir al de la nueua obligacion que le imponen: pero haziendo mudança en el, no la hazen en la eſſencia, y ſuſtancia del temor, y ſeruicio de Dios. A muchos hizo gran dificultad aquel llorar de Chriſto ſobre la ciudad de Ieruſalen en aquella ocaſion, pues conſta del cap. 19. de ſan Lucas, ſer la mas alegre, y regozijada que el Señor en ſu vida tuuo, que fue quando con las propias capas, y veſtidos, los Hebreos le alcatifaron las calles, y dieron los viuas y parabienes, apellidandole por Señor del cielo, y de la tierra: *Benedictus qui venit Rex in nomine Domini, pax in cœlo, & gloria in excelſis*, y el entrò triunfando por las puertas de ſu ciudad. En eſta ocaſiõ comẽçò Chriſto a llorar cõ palabras en eſte poco ſentido tan ſentidas. *Quia ſi cognouiſſes, & tu, &c.* Pues Señor aora ſe os acuerda el llorar? Quantas vezes aureys ſubido eſſa cueſta, y ſe emplearon eſſos diuinos ojos en eſſa ciudad?) que eſſo ſolo baſtò para llamarla ſanta) en otra ocaſion feruian las lagrimas, no en eſta? No eſtays bien en el caſo, bien es verdad que muchas vezes anduuo Chriſto eſſe camino, y ſubio eſſa cueſta, pero nunca apellidado, y leuantado por Rey como aora, por lo qual quando de nueuo le dan el oficio de Rey, a cuya cuẽta eſtà mirar los bienes, y males de los vaſſallos, ya el tambi en ſabe tener ſentimientos: mudò el modo quando le dauan el oficio, de antes no los lloraua, no lo tenia de obligacion, pero aora que le han de hazer Rey, quiſo acudirle a los males, y porque vio que no tenian remedio por culpa de los moradores, diole por lo menos ſuſpiros, y lagrimas ſignificadoras de los males que le tenia, y de los bienes que le deſſeaua. Veole la mudança en los ſentimientos, con el oficio, por lo qual bien eſtà que antes de tener el oficio, viuays en vueſtro contento y regalo licito, y que no ſepays, ni os duelan tantos males agenos. Pero en teniendole, lo

Dioni. Cartux. in hũc Ioan.

Luc. 19.

Cant. 1.

acertado es, no quietar, no dormir, no descãsar, saber andar, y muchas vezes con priessa, como lo haze la celestial Emperatriz, y quãdo no lo sepays remedir, sabeldo por lo menos sentir. Los mas de los Padres que consideraron de espacio la oracion de Christo en el huerto la noche de su passion, repararon mucho, en que el Señor interrumpio la oracion tres vezes, viniendo a los Discipulos, y san Hilario haze mucho caso de que hallando a todos tres durmiendo, reprehendio a vno solo, que fue san Pedro. *Venit ad Discipulos suos, & inuenit eos dormientes, & dixit Petro: Sic? non potuistis, &c.* Mirad dizen los santos, quanto puede la obligacion de Maestro con Christo, que por quanto los Discipules estauan afligidos, con la tribulacion de la passion, que luego se le figuia afligidos: corta el Señor el hilo al gusto de la oracion, y dexando el regalo en q̃ aquella santissima alma se exercitaua, dexa a Dios por acudir a los hombres: assi importa muchas vezes a quien tiene por obligacion tratar, y assistir por otro. Aunque no es esto dexar a Dios, es buscarle, por otra inuenciõ, porque el que tiene a su cargo mirar por la necessidad agena, reparar el afligido, acudir al enfermo, &c. El perder por amor de Dios al mismo Dios, es grangearle, por otro modo, dexandose con los ojos, y buscandole con las manos (es explicacion de aquel verso, *Dum exquisiui manibus meis*) ni siempre Dios se busca, y halla cõ los ojos, muchas vezes dais en el cõ las manos, quiero dezir, no siẽpre los ojos de la vida cõtẽplatiua siruen, muchas vezes las manos, y obras de la vida actiua son mas seguras. Y qual os parece ser la causa, porq̃ durmiendo todos, va la reprehẽsion derecha a S. Pedro. Que por mas viejo tenia mas disculpa en el sueño? S. Hilario dize, q̃ prometio mas q̃ los otros, y assi tenia obligacion de hazer, y vigilar mas: y q̃ por esto el Señor le reprehendio en especial, por quanto es mostruosidad desdezir la obra del Christiano de la palabra q̃ tiene dada: pero en esso se conformaua aun S. Pedro con los cũplimiento del mundo, adõde los q̃ mas hablan, y blasonan, mas duermen, y mas se burlan. La mas comun respuesta es, q̃ por quanto S. Pedro era ya publicado pastor de la Iglesia. *Tibi dabo claues, &c.* hallaua Christo ser digno de reprehension en el, el dormir y descansar, y assi con el habla, *Simon dormis?* Y aũ està la reprehension mas emphatica en san Matheo, porq̃ dize. *Sic? Non potuistis vna hora vigilare mecum?* Quedas en lugar mio cõ el cargo de las almas: y no quieres el cargo del oficio, que es perder el descanso, y quebrantar el sueño? *Sic?* Esto se sufre: el *Sic* tiene cierto modo de estrañar el caso: como si dixesse, buena gracia es essa, quereis tener el oficio, y quereis dormir como antes? No ha de ser assi, lo q̃ importa es leuantar, perder la quietud y reposo, y muchas vezes la grauedad, y autoridad, y cõ priessa como lo haze la Virgẽ, *Cũ festinatione*, porq̃ la verdadera autoridad no cõsiste en mesurar los passos, sino en conformarlos con la voluntad de Dios.

Matt. 26. Marc. 14.

Hil. can. 3 in Matth.

Pero poco deuen de estar en el, los que con los oficios que de nueuo alcançan, ò no mudan la vida, en el descanso, y regalos con q̃ quieren ser tratados, ò auiendo de mudar alguna cosa, quieren antes mudar la fustãcia, q̃ el modo de la virtud, hechos de hum il des soberuios, de corderos lobos, mudãdo de Dios para el demonio, y no de Dios para Dios. Si de antes durmian, aora quieren mucho mas, si de antes jugauan, aora lo hazẽ mejor, y si de antes tenian regalos, aora son mas precioso s, y mas regalados, teniendo los oficios por refrigerio, y no por cargos que les ponen a cuestas. El Rey Alfonso de Aragon llamò a los oficios publicas piedras de afilar, queriendo dezir: que los hombres no dan bien a conocer sus naturalezas, y condiciones, sino en los cargos que les dan, como el cuchillo muestra el filo en la muela adonde le afilan: yo pienso que tuuo gracia el sapientissimo Rey en el dicho: p. rque ay vnas piedras que bastan a dar el filo con vn poco de agua, y otras no, sino que estẽ muy bien vntadas, como las delas nauajas en azeyte, otras que se dan el filo a secas, vienen tan rabiosos, y afilados, q̃ lleuã cuero, y cabello: assi en los oficios ay varios modos de afilar: porq̃ para algunos basta la buena voluntad: otros han menester las manos muy bien vntadas para ablandarse, y para no lastimaros: otros si van a secas desatinan, y tienen puesto esto en tributo, que ai tienen puesta la vida, y la vida jocunda, y no auiendo de ser assi antes perderla, y consumirla en la administracion dellos.

Narrat Pa nor. lib. 3.

De ningun santo del testamẽto viejo vereys tan por menudo contada la edad, como del santo Ioseph Virrey, y procurador general de Egypto: pues quenta la sagrada Escritura los años que tenia quando le començaron a perseguir sus hermanos, que eran diez y seys: despues quando fue sacado de la carcel que era de treynta, lleuando de trabajos y angustias catorze: y porque quando murio era de ciento y diez, *Erat autem Ioseph centum & decem annis.* (Lo qual consta de la sagrada Escritura) figuese que tuuo de descanso ochenta años, y

Gen. 37. Gen. 41. Gen. 50.

por

por conſiguiente excedio en mucho el tiẽpo de ſu quietud, y honra, al de ſus cõtraſtes, y trabajos, y con todo eſſo ſiendo el mas moço de todos ſus hermanos (excepto Bẽjamin) viuio menos q̃ todos ellos: *Probatur*, porque ademas de que la eſcritura a ninguno de los hermanos hizo muerto, antes de morir el, cõſta q̃ eſtando propinquo a la muerte los llamò a todos, y los juramentò, pidiendoles la traslacion de ſus hueſſos de Egipto para la tierra de Promiſsion. Vn hombre Virrey proueedor mayor de todo el Reyno, por cuyas manos paſſaua todo, y todo lo mandaua, y conſequentemente parece auia de ſer mas regalado, y ſobre todo bien quiſto, viuio menos q̃ todos ſus hermanos paſtores, y trabajadores? Si, porq̃ tenia mas trabajo (dize vn moderno bien dõcto) q̃ como tomò el cargo con las cargas y enfados que trae conſigo, ſoñaua de noche lo que auia de hazer de dia, y de dia daua orden como ſe auian de paſſar catorze años, ſiete de abũdancia, y ſiete de eſterilidad, en recoger, guardar y diſtribuir trigo para vn Reyno todo, cobrar el dinero, y como fiel vaſſallo, y temeroſo de Dios, de modo ſeruia al Rey, q̃ no diſguſtaſſe a Dios, al pueblo q̃ no diſguſtaſſe al Rey, y a eſte que acudieſſe al pueblo, y eſto era coſa de tanta conſideracion que en eſſo ſe le abreuio la vida, y aſsi dexò el oficio bien acreditado, dando a entẽder, que no ſe ha de tomar para dormir, y deſcanſar, ſino para canſarſe haſta morir: y aun mas breuemente. Sus hermanos como hombres particulares allà ſe andauan cõ ſus ganados en ſu Geſſem, ſi tuuieſſẽ vna hora de trabajo, muchas tendriã de deſcanſo, ſi vn dia les comieſſe el lobo vn carnero, y los dexaſſe murmurando, otro dia comerian ellos el cabrito muy a ſu guſto, ſino durmieſſen de noche dormirian de dia, y con los cuydados limitados ampliauan la vida: pero quiẽ auia de dar cuenta de ſi, y auia de dar cuenta de todo vn Reyno, que deſcãſo podia tener, q̃ no fueſſe todo vn puro canſancio? Si muchos aprendieran de Ioſeph a adminiſtrar los oficios, bien puede ſer ſe le aparecieran las canas mas preſto, y ſe euitariã injuſticias, y cõ eſſo las quexas vniuerſales: pero lo cierto es que queremos los oficios para la vida, y no la vida para los oficios, y quando (como arriba deziamos) ayan de hazer mudança en el eſtado por el partido de la virtud para la virtud, y de Dios para Dios, pero de mal en peor, imitando en eſto a Saul, que ſiendo antes de electo por Rey vn hombre ſanto, ſalio con la mucha ambicion, y ſoberuia vn endemoniado, y era neceſſario tañerle y cantarle para tenerle quieto (y plegue a Dios que delante de otros tales como eſte baſte andarle tañendo, y baylando para no perſeguiros) ſolo gente de la caſa de Dios ſabe mudar la vida obligada del oficio: pero no dexar la virtud, ni a Dios en qualquiera modo que le conſideremos.

Y la madre de Dios ſe moſtrò aun en eſto mas puntual, porque ſi era humilde antes de la dignidad, mucho mas lo moſtrò Deſpues de alcançada, yendo ella a viſitar, y no eſperando viſitas, ſi eſtaua llena de caridad, mas llena quedò deſpues, pues los lances della bien lo mueſtran en el deſcanſo que dexa el camino que haze, y la prieſſa que lleua: alguna coſa deſtas deuia de querer dezir en el Apocalypſi aquella viſion de la muger celeſte, cuyo veſtido ſiendo el miſmo Sol, y texido el tocado de doze eſtrellas, con todo eſſo era la grandeza de la marauilla (aſsi entiẽdo el *ſignum magnum*, en que eſtando las eſtrellas tan cerca del Sol ſe diuiſaſſen. La experiencia nos mueſtra, que naciendo el, y leuantando ſu cabeça en el Orizonte, todas las demas eſtrellas ſe eſconden, ſiendo para nueſtra viſta ſu nacer, la muerte dellas, y con todo eſſo en el modo de veſtir de la muger, tã cerca del Sol, no deſaparecen las eſtrellas: pues ſe diuiſan. El deuoto Bernardo hablãdo miſticamente entendio por las eſtrellas los priuilegios, y excelencias del cielo, de que la Reyna de los Angeles mas ſe adornò, y coronò, y por el Sol de que ſe viſtio, entẽdio el miſmo Verbo diuino que en ſu ſacroſanto vientre encarnò: aunque el ſe viſtio de ella en la naturaleza: pero ella ſe viſtio del en los replandores de la gracia, y el no deſaparecer las eſtrellas a la viſta del Sol, dioſe a entender, que tan lexos eſtuuo de que con la dignidad de Madre de Dios, ſe eſcureciеſſen las virtudes en la Señora, que antes a la viſta y luz de eſſe Sol, le quedarõ mas hermoſas, y realzadas. El exẽplo lo declara todo, vna de aq̃llas eſtrellas ſignifica la virginidad, y ſingular pureza de Maria (ſegun la mente del miſmo ſanto) pues pregunto a viſta de eſſe Sol q̃ ella pariò, encubrioſe, y deſaparecio ſu virginidad? Antes ſe realçò mas: *Matris integritatem non minuit, ſed ſacrauit.* No deſaparece luego, aun aparece mas la tal eſtrella a viſta de eſſe Sol, otra eſtrella denota la ſingular, y ſobrenatural gracia de que aq̃lla alma ſantiſsima eſtaua llena, como lo dize el Angel, *Aue gratia plena*: por ventura deſaparecio eſſa gracia a viſta del Sol que ella viſtio? Antes quedò con mas gracia. Aſsi es en la caridad, y en las demas virtudes: no encubre luego el Sol el tocado, antes le deſcubra mas, y hermoſea, y como vna de las eſtrellas en que

Ber. ſer. de verb. Apoc

todo el tocado se remata, y prende es la humildad (por esso llamada guarda de las damas, ò de las virtudes del palacio celestial) no perdio con el oficio de Madre de Dios sus exercicios, antes constituyda en esta sobera na dignidad, a quien estauã deuidas todas las visitas, ella se leuanta, pierde su quietud, va, apresura el passo, y entra en casa de Zacharias: *Vt iam tunc posset dicere mater matri*, id est, la Virgen a Ysabel: *Quod tanto post filio dixit filius*, idest (Christo a san Iuan) *sine modo sic enim decet nos implere omnem iustitiam*, dize san Bernardo: entendiendo por toda la santidad la humildad, adonde todas las virtudes se ligan, y asseguran: por lo qual si muda con el oficio los descansos de la vida, no muda el ser y sustancia de la virtud.

Ber. ser. 1. nat. Mariæ

SEGVNDA PARTE.

Vnde hoc mihi, vt veniant mater Domini mei ad me?

LA segunda propriedad que arriba notamos, es ser la virtud muy cortes sin detrimento, antes con aprouechamiento de las partes, bien se q̃ tenemos en este punto muy gran pleyto con el mundo: pero muestralo primeramente el Euangelio, notando el modo con que la Virgen entrò, y el con que santa Ysabel la recibiò, y agasajò. No sabemos de cierto las palabras con que la Virgen (entre los mutuos abraços con que a la parienta) saludò, aunque sabemos auer sido tan diuinas, y operatiuas en los efectos, que hizierõ hablar dentro del vientre a vna criatura, en nueuas alegrias, y santificandose el hijo se lle nò del Espiritu santo la madre: *Elisabeth repleta Spiritu sancto exclamauit*. Por la grandeza de los efetos, filosofad la de la causa, y en las vozes, que de contenta leuantò santa Ysabel con la visita, vereys luego los raros loores, y alabanças, con que recibe entre sus braços a la Virgen: *Benedicta tu in mulieribus*: ò mas q̃ todas las mugeres dichosa! y tras essa alabança tan rara y verdadera: mirad los cumplimientos tan breues, y tan biẽ dichos: *Vnde hoc mihi, vt veniat mater Domini mei ad me?* Y considerad luego los prouechos. *Ecce enim vt facta est vox salutationis tuæ in auribus meis, exultauit infans, &c.* Y direys que es la santidad muy sobre si, y infamaysla de tosca, y poco polida, y que no sabe tener ni hazer cumplimientos: no sabra ella engañar, como lo haze la vrbanidad mundana, haziendo de los cumplimientos, cumplidas mentiras, pero ademas de ser muy mirada en guardar respetos, conforme cada qual merece con toda la verdad posible, la aueis de hallar bien hablada, y cortesana, y sobremanera aprouechadora.

Los Theologos difinieron la virtud llamandola conformidad a la recta razon, y ley de Dios, como tambiẽ el pecado descõformidad de la razon, &c. por lo qual si la virtud toda va conforme a la razon, ò es la misma conformidad con ella, yo no se que tachas le podeys poner, aun en el hablar, y tratar: pues es vna pura regla, y continencia de la razon: y que bienes podeys hallar en la malicia, siendo vn total encuentro con el buen entendimiento, y discursõ. Pero para que de dentro del mismo Euangelio tomemos la cõfirmacion deste punto: considerad de passo el modo cõ que el Euãgelista trata del asseo, y orden que tenia la casa en que la Virgen santissima entrò. La casa (dize el) era de Zacharias, *In domum Zachariæ*. Y la visita fue hecha a Ysabel, *Et visitauit Elisabeth*, de manera que el dueño de la casa era el marido (pues es bien que como cabeça, y principal sea el el señor, y del se denomine, aunque estuuiesse como tonto sin hablar, ni oir) pero la visita se dirigio a la muger, porque quando esto se tuerça, que la casa es de muger, y la visita de hombre, y si aun alguna vez entontecieren los maridos para que ni oygan, ni hablen: ò del todo no entiendan no os alabo las visitas, porque no han de santificar criaturas, ni llenar de Espiritu santo a las visitadas. Y si alguno quisiere reparar en q̃ por lo menos no parece termino muy cortes, siendo la casa de Zacharias Sacerdote, santo, y viejo (que tres propriedades para credito de la casa?) no hazer la Virgen caso del, y ser toda la cortesia con santa Ysabel: digo, que ademas de que no constarnos del Euangelio esso, se deuia notar que estaua Zacharias mudo, y sordo para no quedar muy decente a la Virgen el detenerse con el, porque los sordos no entienden sino por señas, y assi lo hazian a Zacharias, *Innuebant patri eius*, y como el hablar por señas no sea distincto, y claro, antes *vt in plurimum*, poco seguro de muger a hombre, no conueniaa la singular virtud de vna donzella Madre de Dios hablar de essa manera (O si las que se precian de donzellas y recogidas quisierã estar por la seguridad desta doctrina, quanto mas adelante estuuiera la pureza Christiana, y los padres y parientes horros de ensa-dos

Luc. 1.

Tertu. lib. de velandis virgin.

dos.) Por quanto la donzella Christiana, como bien dize Tertuliano, ha de ser tal, que *Quicumque malos cogitatus ipsa seueritate frangat.* Tenga tal termino, que ni de ver ella, o ser vista se pueda presumir mal, o de quebranto a los malos pensamientos. Vamos al punto. Aueys visto orden de conuersacion mas puntual, mas mirada, mas regulada, o mas circunspecta, y fuera de sospechas que esta? Anda por ventura el mundo en sus impertinencias mas pũtual de lo que la virtud, en lo que conuiene a la recta razon? Por lo qual *de primo ad vltimum*, me aueys de cõceder, que de los santos podeys aprender cortesias, y honras, porque solamente estos la saben guardar assi en las obras, como en las palabras, sin detrimento de la virtud.

Tert. lib. de velãdis virgin.

Vereys a todos los Theologos con vna materia entera de la adoracion, diuidiẽdo los modos de cortesia que se ha de hazer a Dios, y a sus santos, en latria, dulia, y perdulia. La primera mayor que todas, deuida solamente a Dios. La segunda menor que todas, con que se respetan los santos ordinarios: La tercera, ni tan grande como la primera, ni tan pequeña como la segunda, atribuyda a particulares santos, por particular titulo de santidad, como a la Virgen santissima por Madre de Dios. Y quien tanto y tan de veras trata de cortesias, mejor las deue saber que los maestros de cerimonias de vuestro mundo, que adora a Dios, y a sus santos igualmente con vna rodilla acõpañada de vn almoadilla, o guante, para que no le haga mal el poluo. Y respecta de ordinario mucho mas los sujetos donde halla oro, y plata, que adonde halla mas de Dios, y como si fuesse mas digno de adoracion vn pedaço de metal criado en la tierra, que voluntades consagradas a Dios por las virtudes. Pero dexadas las contingencias, vamos al hablar polido, y cortesano, que es la piedra del toque de la buena crianca: que pues santa Ysabel agasaxa, y recibe a la Virgen con palabras tã blãdas, y cortesanas como las del *Vnde hoc mihi* camino no sabre, para que veamos como la santidad las tiene.

DD. Theolo. in mat. de incarna.

Philon tratando la historia del cap. 17. del Genesis, quando los tres Angeles disfraçados visitaron a Abraham, haze mucha ponderacion en que siendo tres, sea el hablar, y respõder en singular, como vno: *Dixitq; Dominus, locutus est Dominus: si inueni gratiam in oculis tuis, &c.* Y dize que ahi se echa de ver como el hablar de los de la casa de Dios, es polido, y concertado, porque a hablar todos juntos fuera confusion, y ni Abraham pudiera responder, ni ellos hablar, y assi los dos dieron la mano a vno como a mas principal, y deste modo quedo mas facil la respuesta. *Omnes enim simul, qui minime decorum fuisset, ciuilius autem erat vnius verbis cæteros annuere:* S. Agustin hizo mucho caudal de las palabras que la Virgen dixo quando hablo de si, y su Esposo hallando al Niño en el templo, adonde dize le notaua el modo tan cortes, y bien mirado: porque acostumbrays dezir, que quãdo nõ brays otro con vos, no os aueys de poner en primer lugar (excepto si soys Rey o Prelado) y por ser la Virgen subdita de san Ioseph, no dize (nota el santo) *Ego & pater tuus*, poniendose a si en primer lugar, sino: *Pater tuus, & ego, dolentes, &c.* Mirad dize el santo, el hablar tan mesurado, y cortes: *Christum peperat, Angelus ad eam venerat, & dixerat ei, Ecce concipies, &c. meruerat parere filium Altissimi, & erat humillima, nec se marito in ordine nominis præferebat, vt diceret, ego & pater tuus, sed pater tuus, inquit, & ego.*

Philo. lib. de Abrah.

Gen. 17.

Aug. serm. quod. de Christ. par.

Y guardando la virtud esta vrbanidad enel hablar, y por estilo tal, mide tambien las palabras, quedando las alabanças ajustadas a los merecimientos de cada qual, se libra de las adulaciones, y engaños en que andan estudiando los mentirosos del mundo. Por esto, (como arriba notamos con san Hilatio) Christo reprehendio en el huerto a Pedro dormido, porque no es termino de honra Christiana, hablar mucho, y hazer poco. No excedio santa Ysabel, ni lisongeò en los abraços, y señales de beneuolencia, quando recibiendo a la Virgen la publicò por la mas dichosa de todas las mugeres, ni ay que tachar el encarecimiento, y espanto de que vsò, quando llena del Espiritusanto dixo, que no sabia de dõde le auia venido tan grãn bien como era honrar aquella casa la presencia de la Madre de Dios. *Vnde hoc mihi, &c.* Fue todo verdad, y con la rara santidad se guardò entre las dos todo el termino de cortesia, y buena crianca.

Alla se detuuo Abraham en cumplimientos con los hijos de Her, Genesis 25. quando con palabras tan comedidas, pidio para Sara su mũger ya difunta la honra de la sepultura, alegando ser estrangero, merecedor de algun fauor en los naturales: y ellos con grandes cortesias le dixeron. *Princeps Dei es apud nos.* Soys tenido en cuenta de gran Señor. *In electis sepulchris nostris, sepeli mortuum tuum.* Tomad, y escoged la mejor sepultura que hallarades. Y despues de auer tratado del precio, y ellos desecharonlo dando se lo todo de gracia, y Abraham insistia en la compra: despues de todo esto como digo, se despidieron con grandes cumplimientos: por ventura por ser santos pierden los hombres, el entendimiento, o le apuran? pierden el guardar respeto a quien se dize? o los procuran?

Antes con que el mundo no haze otra cosa mas que inuentar modos de cortesias, y con que los poderosos, de contino estudian las materias de los blasones, titulos, y nombres, se vienen a hallar muchas vezes vnos con otros tan descorteses, q̃ del todo se viene a perder la cortesia, comutandose las honras en oprobios, bien agenos de animos nobles, y Christianos. Haze burla Tertuliano de la inuencion de los hereges Valentinos, cuya ocupacion no era otra sino distinguir sus dioses, vnos en mayores, otros en menores, dezian que vnos eran mas antiguos, otros mas ilustres, a vnos nombr uan por comparatiuos, a otros por superlatiuos: *Quantas supernitates supernitatum, quantas sublimitates sublimitatum in habitaculum Dei sui, cũinsque suspenderint, extulerint, expanderint nimium est.* Y conforme a esto tambien les dauan el Cielo varios, y diuersos lugares, poniendo vnos arriba, otros abaxo, vnos en tronos, y doseles: otros ya con menos aparato en sillas de respaldar: otros por mas desdichados en sillas rasas: de lo qual burlandose Tertuliano dize: *Meritorium factus est mundus, insulam siliculam credas, tanta tabulata cælorum nescio vbi.* Hazen meson del cielo, con diuersidad de aposentos, no se adonde fueron a hallar tanto tablado? aquellas palabras: *Insulam siliculam*, cree el Escoliastes de Tertuliano Pamelio, que significa alguna casa de plazer en Roma, ó en Cartago, que por ser de madera, y puesta en el agua, la llama Isla. Y dando al fin su parecer dize: *Nescio eruditum an numerum turbam.* No se como he de llamar a estas vuestras honras, mas parecen diuisas de pecados, que honras de virtudes. No se si se va pareciendo mucho con esto lo que oy passa en el mundo, y sus cortesias: si assi es otro lo juzgue, que lo que a nosotros nos pertenece es que sola la santidad es cortes de veras.

Tertul. lib. cõtr. Valẽt. c. 5. & 7.

Pretended entrar mas por la tierra adentro, y tomad vna materia de consideracion, y vuestra honra metedla en las manos de la santidad, aueys de venir a hallar, que la trata con toda puntualidad huyendo el cuerpo a lo que os puede lastimar, y publicando lo que os puede acreditar, haze la cortesia del mundo esto à Passo que elegantemente consideró Ruperto Abad en Christo con los Phariseos. Picauanse ellos de Hidalgos, y limpios en la generacion, y muy confiados altercauan algunas materias concernientes a esto con Christo (Ioan. 8.) y pensando que por Hidalgos alegauan derecho para todo, dizen: *Semen Abrahæ sumus*, y luego abaxo: *Ex fornicatione non sumus nati.* En este segundo punto mintieron, porque la principal nobleza del pueblo Iudayco, descendiò de Iudas hijo de Iacob, de cuyo Tribu fueron los mas de los Reyes, y Caualleros de Israel, y esse de vn incestuoso ayuntamiento con su nuera Themar, engendrò a Phares, y a Zaram, del qual Phares hijo de incesto procedió la mejor nobleza del pueblo Israelitico. Pero Christo q̃ en la materia los pudo lastimar (y aun sin quedarles razon de quexa, pues ellos leuãtarõ la liebre) les dió en respuesta: *Scio quia filij Abrahæ estis.* Y la otra parte calló guardando por tal ordẽ los terminos la virtud q̃ ni encontrò la verdad diziẽdo, que assi era como ellos lo dezian, pues mentian, ni los quiso lastimar en la honra, descubrien doles el hilo de la generacion de q̃ se preciauan Este modo de hablar, y tratar, llamara yo cortesano el vso de la vrbanidad del cielo, adonde se dan alabanças, y callan faltas, que lo que corre en la tierra, tãto le llamays galante y polido, quanto mas corta, y en suela, preciandose comunmente los mas criticos, de cortar mas, y hontar menos: *Differti esse malunt, quam boni.* (Dize dellos Quintiliano, antes quieren perder vn lance de virtud por callados, que el de vna chufeta galante por parecer discretos. Y estos deuian de ser penitenciados al doblè, como lo hizo Isocrates Orador, y vendo a rendera su escuela vn mancebo llamado Cracon, a quien pidiò doblado estipendio que a los demas, lo vno por enseñarle a hablar bien, lo otro por quitarle el hablar mal, por quanto dando en galantes, y cortesanos, hablan lo que no deuen, y callan lo que importa.

Ruper. li. 1. de gloria in hon. filij huius.

Gen. 38.

Narra. Sto. ser. 33.

No fue assi la serenissima Reyna de los Angeles con santa Isabel, ni santa Isabel con ella, vna hablando, y saludando como instrumento del Verbo Diuino ya encarnado, santifica al baptisma, y llena a la Madre del Espiritusanto, y la madre del Baptista, dando los deuidos loores, y parabienes a la Madre de Dios, hazela romper en loores diuinos, dando del todo las gracias al Cielo en el cantico de la, *Magnificat*: *non satis dominatur oratio, quæ tantum aures volat.* Dixo el otro: poca fuerça tiene la predicaciõ q̃ no passa de las orejas, queriẽdo dezir, q̃ para bien sera de penetrar el alma, y mouer el affecto: las oraciones, y sermones de los Retoricos del mũdo, no passan de ahi quãdo os alabã, y alancean el coraçõ, quãdo os vituperã: pero el hablar de Dios, si es en materia

Quintil.

de

de afrentas, ni a los oydos llega, y ſi es en materia de prouecho, y ſaluacion vueſtra, quiere que haſta el niño (que eſtà conforme Ariſtoteles dentrò del vientre de la madre durmiendo) alcance: *Ecce enim vt facta eſt vox ſalutationis tuæ in auribus meis, exultauit infans &c.*

Ariſt. 5. de gener. ani.

No es pequeña alabança de la Virgen, ver qual quedò, deſpues de ſer Madre de Dios, pues haſta de las palabras que dezia (que entre noſotros ſon de tan poco valor) hizo el Verbo Diuino inſtrumento, mediante el qual limpiò de pecado, y ſantificò vna alma, y llenò de Eſpiritu ſanto otra, dando ſemejante virtud a las vozes de ſu Madre, qual es la que dà a las formas de los Sacramentos, las quales, ò como inſtrumentos phiſicos eleuados, ò como inſtrumentos morales pròduzen la formal ſantidad en las almas: por la qual razon llamò ſan Pablo hablando del baptiſmo, a la materia proxima lauacro, y a la forma palabra de vida: *Mundans eam (ideſt) Eccleſiam lauacro aquæ, in verbo vitæ.* Dudan muchos, porque bendixo Dios el ſeptimo dia, no bendiciendo eſpecialmente a los demas: *Benedixit que Deus die ſeptimo.* Theodoreto hallò que ſe reſpondia bien a la dificultad diziendo, que por quanto no huuo hecha alguna obra en eſſe dia, fue neceſſario ſuplir con vna buena palabra la falta de la obra: *Ne infructuoſus, & ſupernacaneus quodam modo videretur, vt potè qui nullum Dei opus exteriſſet.* Tan malas ſoſpechas dà de ſi el ocio: pero haze mas a nueſtro intẽto la explicaciõ de S. Gennadio, que dize, que quiſo Dios bendezirlo, no haziendo en el obra alguna, para moſtrar, que baſtaua ſer dia ſuyo, y que el para ſi eſcogia para haſta en el nada, qual es el ocio priuacion de la obra ſer bendito, y ſanto. Si eſto vale en el dia, porque no valdra mucho mejor en la Madre de Dios? Criatura que Dios tan particularmente para ſi eſcogia, no ſolo en las obras, pero aun en lo menos que en ella podia auer, como eran las palabras, era bendita, haſta el no obrar era coſa produ&ctilde;tiua de ſantidad, baſtaua hablar: *Benedicta tu in mulieribus.* Y todo bendita, en las obras, y en las palabras: *Ecce enim vt facta eſt vox ſalutationis tuæ, &c.*

Epheſ. 5.

Gene. 1.

Theod. qq. in Gen.

Genna. citatus in cat. pp. Grec.

Gen. 12. 18 & 21. Act. 3. Galat. 3. Epheſ. 1.

Y es de notar el modo con que la diuina eſcritura habla en eſto, porque llamando a todos los hõbres bienauenturados en Chriſto conforme a aquello: *In ſemine tuo benedicẽtur omnes gentes.* Y cõforme a aquello otro: *In quo omnis benedictio, & benedixit nos in ipſo.* Y no a Chriſto en ellas, en la Virgen habla al contrario, pues no dizen que las mugeres fueron benditas en ella, ſino antes ella bendita en ellas, ò entre ellas. La razon del diſcrimen entiendo que es, porque noſotros no teniamos que dar a Chriſto, por cuya razon le reſultaſſe a el la bendicion, y ſe pudieſſe dezir que quedaua bendito en noſotros: el a noſotros ſi, pues nueſtra naturaleza en el fue honrada, y ſantificada. Y las mugeres tuuieron en ſi que dar a la Virgen, q̃ fue el concebir, y parir, de donde le reſultò todo el fauor, y gracia eſpiritual. Por lo qual noſotros benditos en Chriſto, y honrados: pero la Madre honrada, y bendita en las mugeres.

TERCERA PARTE.

Exultauit infans in gaudio.

BOlued a repetir el dicho de Seneca que tocamos al principio: *Virtus nec ſatietatem habet nec pœnitentiam.* Es coſa que ni por mucha cauſa aſſio, ni por muy exercitada cauſa arrepentimiento, como los puede cauſar, ſi ſola la ſantidad es la que viue alegre? Los clamores, y feſtas que ay en caſa de ſanta Yſabel lo dizen: porque en entrando la celeſtial Maria, y entre los caſtos abraços ſaludando a la parienta preñada de ſeys meſes, el niño baylа, la madre prorumpe en alabanças de la Virgen hecha nueua profecia, y para que todo vaya mas ſeguro, atribuyendo todo a Dios, la Virgen ſantiſſima entona el cantico de: *Magnificat anima mea Dominum, &c.* Llamòla ſan Iuan Damaſceno Arpa del Eſpiritu ſanto, y en eſte paſſo le acomoda la virtud de la Arpa de Dauid, que tañida hechaua fuera los demonios, porque tambien del Baptiſta hechò la poſſeſsion, que el demonio tenia en el por el pecado. Y no me podeys negar la vniuerſal alegria, porque huuo baylar, tañer, y cantar: baylò el niño como lo teſtifica la madre: *Exultauit infans in gaudio, &c.* Y ò llamareys a aquellas alabanças dadas por la boca de Iſabel a la ſereniſſima Virgen, ſino tocar las cuerdas, y armonia de aquel inſtrumento ſagrado? Y que ſera el cantico del *Magnificat*, que Maria aqui cõpuſo, ſino vna muſica perfectiſſima del cielo, que ella ſola podia dezir ſeguida allà en el cielo de las Virgines q̃ ſiguen al cordero, cuya letra por ſer nueua, ſolas ellas la ſabẽ dezir, y ſiendo tanto, y tan vniuerſal el contento, bien ſe ſigue que

Dama. ora. de natiuit. Virg.

Apoca. ſup. & 14.

sola la santidad haze la vida alegre, y contenta sin perjuyzios de ofensas de Dios.

Y como no quereys que ande alegre aquel en cuya casa Dios entra? Viua en las melancolias, y ceño de Cain el pecador, que echando a Dios de si, desecha toda la alegria que puede tener: viuan en sobresaltos el Rey Baltasar, y sus sequazes, que profanò su alma, y fue a Dios descortes: pero aquel que le posee, y goza, y a quien el visita, que
2. Cor. 6. mal puede tener, ò que bien le puede faltar? *Quasi tristes, semper autem gaudentes*, dixo san Pablo de los santos: queriendo dezir no os andaran baylando delante, porque los santos se precian de sesudos, y andan modestos, y compuestos, sin risas, y gestos liuianos, de que los mundanos se precian, y por esso parecen tristes: pero dentro en el alma, traen infinitos plazeres, porque alla posseẽ a su Dios que se los comunica. Y hablando en esta materia aun mas moralmente digo, que tuuo mucha razon aquel antiguo Epicureo (inuentor de regalos humanos, en los quales puso toda la bienauenturança) quando dixo que no se podian lograr aun los bienes de la tierra, sino a bueltas con la virtud, y que ni aun de los vicios se podia tener gusto, sino con algun olor, ò con la virtud. Este aunque le pese fue a dar cõ lo que dezimos, y que no ay alegria, sino por orden a la santidad. Y negando la iumortalidad del alma, el premio del cielo, el eterno castigo del infierno, y sobre todo la prouidencia diuina: andando buscando gustos, y passatiempos, y el mejor medio que para esto hallò, fue abraçarse con algunas apariencias, y oluidos de la virtud: (llamole oluidos, porque en tales como estos andan las virtudes *de per accidens*, seruidoras de sus vicios) para que os sepa bien la comida, dezia el, importa mucho vn poco de hambre, veysle ai da con la virtud de la abstinencia. Y para beuer con mas regalo, vn poco de sed. Y para estar sanos, es necessario andar de dieta algunos dias, veysle ai a bueltas con la virtud del ayuno. Al sensual importa el moderarse, porq̃ no dè en etico: yeste es acto de templança. Al colerico le importa el reprimirse porque no le den en la cabeça, acto de prudẽcia. Tiene necesidad el prodigo de templar la mano, para tener que dar, acto de prouidencia. Al perezoso le conuiene andar, porque no entorpezca. Deue cessar el jugador para poder dormir, y no enfermar con los vahidos de cabeça. Finalmente no hallaua regalo, ni vida humana buena, sin alguna virtud. Y si os parece que esto va fuera de razon, filosofad ora por los actos contrarios, si el gloton no tuuiere templança, y registro con la boca, no se llena a dos dias de humores, y de gota, que no puede dar passo? Y es le necessario hazer fuentes en el cuerpo para poder viuir? Y el destemplado en el beuer, no se llama de higado en el rostro, y manos? El desuenturado sensual lleno de miseria no anda como forçado de galera comiendo vizcocho, y beuiendo agua de palo, cozida, priuandose de la fruta en su tiempo, peleando con las medicinas? Y llamareys a esto buena vida? Llamarè yo solamente buena vida, y alegre, a la que goza la santidad, que como lo haze todo regulado cõ los documẽtos del cielo, ella sola la sabe gozar en la alma, y en el cuerpo, y ella sola puede baylar, y cãtar, porque goza a Dios, que es la suma alegria, y harta prueua es no tener el vicio su opuesto plazer ni gusto, sino con mil rodeos.

Pero quiero aun apretar mas esto, y digo, que ni aun la vida mundana desnuda, y desasida del laberinto de los vicios puede alcançar la alegria, sino llenando por bordon a la virtud, notolo san Agustin hablando desta materia breuemente. *Sunt duo tortores animæ, non simul torquentes, sed cruciatum alternantes, timor, & dolor.* No teneys que cansaros, no ay que tratar, dos son los verdugos de la vida que os dan trato de cuerda, no juntos sino alternatiuos, ò temor, ò dolor, porque si lo que teneys es bueno, hallays por compañero al temor, si es malo sucede el dolor: *Quando tibi bene est times: quando male dolet:* y no ay estado en la vida, aun en lo que es licito, que pueda colar la maleza a vno destos sobresaltos. Quanto le atormentarà al mercader el nauio que espera? Si llegarà? Si vendra? Si darà en los enemigos? Y quando llega lo que sucederà? Finalmente son todos los bienes pensionarios al temor: porque sino los teneys, los esperays, si los teneys temeys el perderlos: si son males, dolor, si son bienes del cielo, son descansados, y alegres, porque los tales como no os los pueden dar los hombres, tampo los pueden quitar: que es vna de las bienauenturanças, y dichas que yo les hallo notada por san Agustin: *Quæ nec dari possunt ab hominibus nec auferri.* *Aug. de Verbi Domin. ser. 42*

Aug. lib. 1. de ser. Domini in mort. c. 10. tom. 4.

En el cap. 17. del Genesis està vn lugar bien dificultoso, cuya explicaciõ sirue a este intento: renouò Dios las promessas que tenia hechas a Abrahan de darle hijo: en gratificacion de la merced dize la Escritura: *Cecidit Abraham in faciem suam, & risit in corde suo dicens: putasne centenario nascetur filius, & Sara nonagenaria pariet, dixitque ad Deum, vtinam Ismael viuat coram te.* *Gen. 17.*

Aquel

Aquel, *Riſit*, con lo demas que ſe ſigue, no denota deſconfiança en Abrahan, que aſsi lo defiende S Pablo diziendo del: *Et non infirmatus eſt in fide, nec conſideranit corpus ſuum emortuum, cum fere centum eſſet annorum.* Rom. 4. Tantos ténia quando eſto ſucedio Gen. 17. *In repromiſsione etiam Dei non hæſitauit diffidentia, ſed confortatus ex fide, &c.* Por lo qual ſan Ambroſio, ſan Aguſtin, y Ruperto, conuiénen que el *Riſit*, *non incredulitatis, ſed exultationis inditium fuit.* Eran bienes de Dios, a los quales, no ay tenerſe con riſa, y alegria, cayò de alegria dize Ruper: *Ita cecidit in faciem vt rideret, ita riſit, vt in faciem caderet.* Y no es riſa a ſecas para contemporizar: alla dentrò del coraçon ſe alegrā los Santos, y de ahi vinò a poner el nōbre de riſo al hijo, q̄ eſſo quiere dezir Iſaac: y concluye Ruperto: *Quo nomine rectè ſeminis Abrahæ, quod eſt Chriſtus, fœlix Natiuitas ſignificatur, qui Vniuerſitati ſanctorum, quorum ex carne vera caro, & verus ipſe homo eſt, ſempiterni riſus, & interminabilis gaudij cauſa eſt: quod gaudium vnus ſanctorum præguſtauit clauſus adhuc in vtero matris ſuæ.* Ambr. li. 1. de Abrah. c. 4. Aguſt. lib. 16. de ciuit. c. 16. Ruper. li. 5 in 53. Gen.

Ya a mi me hizo dificultad la reſpueſta cō que el Angel quiſo ſoſſegar a Ioſeph de los temores, y ſobreſaltos que tuuo, quando viò el vientre virginal de Maria, que abultaua, no ſabiendo aun el myſterio: porque en el puntó que ſe reſoluiò (mouido de ſoſpechas) a dexarla, acudiò el Angel: *Ioſeph fili Dauid noli timere accipere Mariam coniugem tuam, quod enim in ea natum eſt, de Spiritu ſancto eſt:* Que llamays *Noli timere*? Ocaſion es eſta, ò coſas ſe han paſſado, para que eſte ſanto no tiemble de pies, y manos, deziſtes que la que recibiò por Eſpoſa es Madre de Dios, y que el que trae en el vientre es Hijo de Dios, eſt gendrado en quanto hombre por obra del Eſpiritu ſanto: y de tal pureza vino el a ſoſpechar mal, como podra agora mirar eſſa Señora que no ſe aſſombre? Y *noli timere*, le dezis? Si, que como era bien del Cielo, no quiſo Dios que le logralſe Ioſeph con los ſobreſaltos qué traen conſigo los de la tierra, tributarios al temor, ò dolor, y como las ſoſpechas fueron inculpables, pues no tenia noticia del myſterio: *Noli timere.* Alegrémente, y con el coraçon contento recibe a Maria tu Eſpoſa: por lo qual no ay que eſpantar de la Vniuerſal alegria que deſta viſita reſulta, de Chriſto en ſu Madre, deſta en los oydos de Iſabel, y deſta en el Niño Iuan, y dando buelta de Iuan reſulta otra vez en la Madre, y de la Madre otra vez en la Virgen, y de la Virgen en Dios en la *Magnificat*, andando el plazer bolteando, y por circulo, haſta venir a parar en ſu cauſa final que es Dios, adonde ſolamente las alegrias ſon ſeguras. Matth. 2.

Y eſta es otra propriedad de los bienes del Cielo, por opoſiciō a los de la tierra ademas de los prouechos que trae al alma, crecen con la comunicacion, libres de la vileza de la ambicion, de la lança del odio, y de los infernales ojos de la imbidia, ſe comunican a todos, y con la comunicacion ſe augmentan. En el capitulo 9. de ſan Matheo eſta vn lugar muy a propoſito deſto, en vn milagro que Chriſto hizo con vn Paralitico, al qual viendo Chriſto todo tullido dixo: *Confide mihi fili, remittuntur tibi peccata tua* Comiencen los Iudios: *Hic blaſphemat.* Penſando que falſamente ſe hazia Dios. Y el ſeñor queriendo prouar eſto miſmo con milagro dize: *Quod eſt facilius dicere, remittuntur tibi peccata tua, an dicere tolle grauatum tuum? Vt ergo ſciatis, quia filius hominis poteſtatem habet dixit paralitico, tolle, &c.* Y aſsi le embiò delante de ſi ſanò con la cama a cueſtas, en prueua de que podia perdonar pecados. Pero no es eſto aun lo que quiero dezir, mas que comiençan los circunſtantes a dar gracias a Dios diziendo: *Quia talem poteſtatem dedit hominibus.* Por dar tal poder a los hombres. Como los hombres? mueſtra el poder vn hōbre ſolo, en prueua de ſer Hijo de Dios, y ellos ponen en plural *Hominibus?* Si que como eran bienes del Cielo, fauores para las almas, no le auia de tener Chriſto en ſi ſolo en las claues lo auia de comunicar a los Sacerdotes. Vno le tenia, y dan gracias por muchos: y para que eſto ſe concluya cō vna alabança de la Virgen conſiderò ſan Bernardo el modo de hablar el Angel con ella, porque llamandola al principio: *Gratia plena*, adelante le dize luego: *Ne timeas inueniſti gratiam.* Y dize el ſanto? *Quid plena eſt gratia, & gratiam adhuc inuenit?* Aun no ſe contenta con eſtar llena, pues aun buſca mas gracia: y reſponde: *Digna prorſus inuenire quod quærit, cui propria non ſufficit plenitudo, nec ſuo poteſt eſſe contenta bono, petit ſuper effluētiam ad ſalutem vniuerſitatis.* Tenia para ſi, buſcaua para los demas bienes del Cielo, q̄ a todos alcançan, los ambicioſos eſtan llenos, y aun buſcan mas, y mas, y todo para ſi: la Virgen ſi buſcaua era para noſotros, porque quien tiene a Dios deſſea que todos le tengan: deſta abundancia (Virgen ſantiſſima) nos alcance parte, que ſiendo de la gracia tendra correſpondencia en la gloria, Amen. Beru. ſer. de Nati. Virg.

DEL

DEL BAPTISMO QVE CHRISTO RECIBIO DE SAN IVAN.

En el dia octauo de la Epifania.

Vidit Ioannes Ieſum venientem ad ſe, & ait: Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi, &c.
Ioan. 1.

HAVE Tan celebre para nueſtro Dios Niño el dia en que ſe manifeſtò a los ſantos Magos, y dexò beſar ſus tiernas plantas de los tres Orientales Monarcas, que eſſe miſmo dia (pero en diuerſos aniuerſarios) quiſo quedaſſe señalado, y afamado con otros dos actos, y milagros famoſos, abriendo en vno los cielos, quando ſe bautizò, y en otro conuirtiendo la agua en vino, moſtrando tener imperio en los elementos, y criaturas inferiores, y en las ſuperiores: honrando (dizè ſan Bernardo) el ſer humano, que manifeſtò en el peſebre, con dos prueuas del ſer diuino, q̃ debaxo de ſer humano eſcondio. Dixera yo que juntando todos eſtos tres aparecimientos, moſtro el ſer Dios por penſamiento, palabra, y obra. Porque quien vio vn niño hazer poſtrar delante de ſi Monarcas en el deſamparo del peſebre, bien entiende, que en el penſamiento de quien le adora es conocido por Dios, y quien vee raſgarſe los cielos, y romper la voz de vna nube: *Hic eſt filius meus dilectus.* Bien conoce que por palabra mueſtra ſer Hijo de Dios, y quien le conſidera conuirtiendo la agua en vino, bien alcança q̃ lo manifeſtò por obra. Pero para dezirlo todo yo doy ſe de otra conſideracion, y es que no ſolamente intentò el Señor con los dos milagros vltimos honrar el primer aparecimiento hecho de ſu Epifania, ſino honrar tambien los dos ſantos mas regalados y queridos ſuyos, quales eran el Baptiſta, y el Euangeliſta, eligiendo en el Bautiſmo al primero por padrino, y tomando en las bodas de Canà al Euangeliſta por ahijado (ſi es verdadera la opinion de los q̃ dizen que fue el alli el nouio) y con razon: porq̃ ſi por eſtos dos ſantos auia de ſer Chriſto mas conocido y publicado, conuiene a ſaber en las vozes del Baptiſta, y en la pluma del Euangeliſta, quedaſſen tambien los milagros que el Señor tomò por prueua de ſu manifeſtacion, ſiendo inſtrumento de la manifeſtacion, y primeras excelencias de los dos. El milagro de la Epifania, y el de las bodas tienen ſu dia, oy nos cabe el del Baptiſmo del Señor, y las grandezas que ai ocurrierõ de ſu Baptiſta, y pues nos moſtrò la primera vez los cielos abiertos, no los hallaremos cerrados para la gracia. *Ane Maria.*

Communis eſt ſententia omnium patrum, vt teſtatur D. Bern. ſer. 1. de Epiph. & probat Eccleſ. in primo reſpõ. 1. noct. in die Epipha.

Conſidero yo en la letra del ſanto Euangelio los lances tan honrados que ſe saben, *aduertem*, guardar Dios, y ſus ſantos, porque Dios acoſtumbra con premios, y con honra, a agradecer, y acreditar los ſeruicios de ſus amigos, y los ſantos acoſtumbran grangear toda la honra que pueden para ſu Dios. El primer punto ſe prueua de las primeras palabras del ſanto Euangelio, quando el gran Baptiſta leuantando los ojos viò a Chriſto que le venia a buſcar. *Vidit Ioannes Ieſum venientem ad ſe.* Porque que mayor

mayor honra, y credito para vn santo, que yrle Dios a buscar? El segundo se prueua bien de q̃ quãdo le vio boluio a desechar el credito en que el mundo le tenia, mostrando qual era el Señor que auian de seguir, y adorar, y de donde le auia de manar todo su remedio, y saluacion: *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.*

PRIMERA PARTE.

Vidit Ioannes Iesum venientem ad se.

Y Para verse mejor el primer punto, auemos de echar mano de dos palabritas q̃ atras quedan en el mismo texto q̃ dizen, *Altera die, idest*, el dia siguiẽte, *Vidit Ioannes Iesum venientem ad se*, lo qual mas claro dize el texto Griego, *Postero die*, el dia despues: las quales como digan orden al dia passado, nos excitan a q̃ sepamos lo q̃ se hizo en el, para conocer mejor lo q̃ passò en el siguiẽte. Y fue q̃ en el dia atras auia el Baptista dado aq̃l irrefragable testimonio de Christo, quando desengañando a los embaxadores Fariseos, q̃ le fueron a ofrecer el ser Mesias con el *nõ sum, non sum*, los embiò con la ofrenda al Señor merecedor della, protestando en si por aquella tan rara humildad, *Cuius non sum dignus corrigiam, &c.* Y porque lance tan honrado, y raro en el sieruo no era bien quedasse sin premio en el Señor: *Altera die vidit Ioannes, &c.* El dia siguiẽte le vino Christo a buscar, pagandole con la visita particular, el extraordinario seruicio que el dia de antes le auia hecho. Hasta Dios va a ver, y buscar a quien le supo honrar: que lugar este para encomendar el agradecimiento.

De lo qual se infiere quan sobre seguro siruen los santos a Dios, pues ademas de no perder punto en remunerarlos en el cielo, los quiere tambien honrar, y acreditar en la tierra, y ya ensancha mas el *Qui honorificauerit me coram hominibus, honorificabo eum coram Patre meo.* Que assi lee el texto Griego, el *confessus*, de nuestra vulgata, pues tomando a su cuenta la otra vida, los quiere aun dexar honrados en esta. Por lo qual los que somos desseosos de honra, bien podemos tener por cierto que el mejor medio con que para nosotros se grangea, es buscarla para Dios. Mucho desto deuia de querer dezir Dios en aquellos titulos del a prouision con que despachò su Capitan Moyses para librar el pueblo: *Deus Patris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob.* Tomò los blasones, y titulos ilustres de los vassallos que le siruieron. No se si quiso en el hecho mostrar quan honrado era, ò si intentò antes mostrar quanto honraua a los suyos. Si el Rey dexando el tuson, y blasones de sus antecessores, ò de su corona, y poderio le quisiesse antes honrar con el nombre de los vassallos que le seruian, mas parece que redundaua el titulo en honra de los vassallos, que en credito del Rey, pues eran tan honrados que el Rey se honraua de ellos. Y honra Dios tanto a los suyos, que dellos quiere ser honrado. Y apretando la dificultad Moyses por los poderes que Dios le auia dado: *Si dixerint mihi quod nomen eius, quid dicam eis?* Responde Dios: *Ego sum qui sum, qui est misit me ad vos.* Y porque parece no preciarse tanto del poder que tiene de su essencia: pone al blason del poder, y ser otra vez la adicion: *Hæc dices filij Israel, Dominus Deus Patrum vestrorum, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob.* Di, q̃ quien te embia es quien es, y luego añadiràs que es Dios de Abrahan, Dios de Isaac, y Dios de Iacob, queriendo dezir. Di que su ser anda anexo con la honra que sabe dar a sus Padres: pues tanto se precia de poder mucho, quãto se honra de honrar a los suyos. Y Christo Señor nuestro haze aũ esse lugar mas celebre, prouando con el la resurreccion de los muertos, como nos lo cuentan los Euangelistas. Porque repitiendo contra los Saduceos, que negauan la resurreccion, esta autoridad, infirio: *Non est Deus mortuorum, sed viuentium.* Adonde mostrò la inmortalidad de las almas, pues siendo verdaderamente aquellos tres Patriarcas muertos, quanto a los cuerpos, estauan viuos quanto al espiritu, y aunque no se muestra tan claramente la fuerça deste argumẽto, basta para ser eficaz, q̃ el fundamento por donde los Saduceos negauan la resurrecion de los santos, era negar la inmortalidad de las almas, como consta del cap. 23. de los Actos. *Saducæi negant resurrectionem, neque Angelum, neque spiritum confiteri tur.* Y prouando Christo auer almas viuas, mostraua no auer imposibilidad en la resurreccion: dẽominando el todo por la parte. S. Ireneo, y S. Chrysostomo, quierẽ interpretar el lugar cõ toda propiedad, y dizẽ q̃ quiere dezir Christo, q̃ trataua Dios de manera los santos, q̃ aunque para el mundo estauan muertos, para el premio, y para la memoria de sus nombres estauan viuos para Dios: no pierden honra hasta el fin del mũdo aquellos

Exod. 3.

Matth. 22. Mar. 12. Luc. 20.

Matth. 10. Mar. 8. Luc. 12.

Ita Hier. & Caiet. interpretãtes hunc locũ.

Iræn. lib. 4 c. 11. Chrys. in c. 22. Matth.

que

que en ſu vida ſupieron honrar a Dios. Y como aquellos tres Patriarchas ſiempre cortaron por ſi por obedecer a Dios, traxolos Dios ſiempre en los mayores titulos, de ſu ſer, y honra.

4. Reg. 4. En el quarto libro de los Reyes eſta otro lugar (aunque ya arriba tocado) que nos puede ſeruir al intento. Muriò el hijo de aquella viuda Sunamitis, el qual el ſanto Eliſeo auia alcançado con preces, yoraciones para ſu madre, pues era eſteril, y no teniendo la pobre viuda de quien ſe valer, ſino del miſmo ſanto, fue con mucha prieſſa en buſca ſuya al monte Carmelo, y dandole cuenta, con mil ſuſpiros, y lagrimas de la muerte del hijo, embiò el ſanto Eliſeo a ſu moço Gieſsi con ſu baculo, para que le aplicaſſe al niño. Aſsi lo hizo, pero no viuio, ni reſucitò haſta que el miſmo Eliſeo echandoſe ſobre el niño le dio viuo a ſu madre. Lo que en eſte paſſo mas entretiene el entendimiento a los interpretes, es dar la cauſa porque viniẽdo el tras el moço (pues no le quiſo ſoltar la viuda haſta q̃ viniеſſe le embiò cõ el baculo delante a hazer el milagro, pues ponia el moço a peligro de algun deſcredito, y aſsi como aſsi venia el? Y que razõ huuo para no q̃rer Dios obrar el milagro por el baculo aplicado, ſiendo aſsi que muchas vezes hizo milagros por la aplicacion de las ropas, ò reliquias de qualquiera ſanto. Los que mejor ponderan el intento deſte lugar dizen, que intentò el ſanto Eliſeo en el hecho que ſe atribuyeſſe toda la honra y gloria del milagro a Dios, y no a el, por lo qual embiò el moço delante, y el no quiſo yr luego, porque como el moço no era tan ſanto que le reſucitaſſe a el la alabança, ni el vaculo era capaz de gracias, no quedaua lugar de darſe las gracias a otro mas q̃ a Dios. Aſsi? Y vos Eliſeo ſabeis perder, y quereis cortar por las alabãças que os pueden dar, por atribuirlas todas a Dios, pues eſſa es la razon porque no ſe hizo el milagro en el contacto del vaculo, impidiole Dios, y quiere que vos vays en perſona, y q̃ quedeys el honrado, y acreditado, y el mundo todo que ſupiere del caſo os beſe los pies, pues adonde los ſantos ſaben perder, los quiere Dios con auentajadas honras acreditar, el *Non ſum non ſum*, merece el *vidit Ieſum venientem ad ſe*.

Dan. c. 3. En ſu palacio traia el profano Rey Nabucodonoſor tres niños hechos moços de camara, a los quales mandaua criar con regalo, y manjares de palacio, penſando que aſsi eſtarian mas gordos, mas hermoſos, y gentileshombres. Deſecharon los niños los platos del comer Gentilico, guardando la ley del Señor, que lo prohibia, y criãdoſe cõ legumbres (comer de pobres) aparecierõ ſus roſtros hermoſiſsimos no es eſte aun el punto. Mandaſe adorar Nabucodonoſor en la eſtatua de ſeſenta codos en alto (valgame Dios vn hombre de palo de ſeſenta codos para repreſentar vn hombre de dos que deſcompueſta y necia es la ſoberuia, y quan ſin medida ſe quiere medir!) hizo bien que fue en palo, ò metal, porque harto hombres de palo ſon los que deſte modo ſe quieren ver adorados. Los niños como ſe preciauan de adoradores del verdadero Dios, hizieron burla de la eſtatua del Rey, y aun de todos ſus hornos ardientes, y para que de todo punto fueſſe el lance conforme a la exempcion de la ſantidad, dizen: *Deus noſter quem colimus poteſt eripere nos, de camino ignis ardentis, & de manibus tuis, ò Rex liberare: quod ſi noluerit notũ ſit tibi, quia Deos tuos non colimus, & ſtatuam auream quam erexiſti non adoramus.* Mirad que lance eſte de ſieruos para ſu ſeñor. Mas puede nueſtro Dios de lo que pienſas, del fuego, y de tus manos nos puede librar con muchiſsima facilidad: y quãdo no nos quiera hazer eſſa merced, ſabe de cierto, que antes queremos ſer quemados que idolatras. Ni porque Dios dexaſſe de acudirles, y ſalir en ſu fauor, y libramiento, boluieron los niños atras, tan deliberados eſtauan en no ofender le. Y quando los echaron en el fuego, ademas de que parece recibian vna particular freſcura paſſeando por el, hechos Poetas, y muſicos de alabanças diuinas, vio el ſoberuio Rey con los tres mancebos otro parecido todo al Hijo de Dios. *Ecce ego video quatuor viros ſolutos, & ambulantes in medio ignis, & nihil corruptionis eſt in eis, & ſpecies quarti ſimilis filio Dei.* No eran los ſeruicios para que Dios los dexaſſe ſin honra, y aunque los ſantos, y interpretes hazen queſtion de donde le vino al Rey idolatra conocer que Dios tenia Hijo, ò que faciones podian ſer las ſuyas, ſin queſtion, ò duda nos conſta a noſotros, que con ſu preſencia quiſo Dios acreditar tan calificados ſeruicios, y algunos doctos y curioſos de la lengua Hebrea aduirtieron, que quando el Rey aceptò a Daniel (que era vno de los tres, y el que relata la hiſtoria) por ſu page de camara, y le mudò el nombre en Baltaſar, le profetizò la diferencia que ay entre los ſeruicios hechos al Rey del cielo, y Reyes de la tierra. Eſto miſmo Baltaſar, que en latin, *portans angũſtiam*, ò *afflicto*, vinole a dezir muy de antemano que los ſeruicios, y fauores, ni mercedes de los Reyes paran de ordinario en afliciones, y angũſtias, pues le metio en el fuego y lago de los

los seños: pero ya que assi profetizaua de los Reyes de la tierra, viesse con ojos el termino, y diferencia que guarda el Rey del cielo, queriẽdo no solo librar, pero aũ cõ su presencia honrar y dignificar los meritos de sus santos, *Si exprobramini in nomine Christi* (dize el gran Pastor a los Martyres) *beati eritis quoniam quidquid est honoris, gloriæ, & virtutis Dei super vos requiescet.* Es gracia pensar que perdeys honra, porque el mundo os la quita, y os desecha por amor de Christo, meterà Dios todo el caudal, y todo su credito, porque vos salgays con ella. *Quidquid honoris, gloriæ, & virtutis Dei*, nuestra fra si dize, hade poner a riesgo por vos, hazienda, honra, y persona. Y quando el Baptista con tanta eficacia, y desengaño la dexa toda a Christo, *Non sum non sum.* El propio en persona, le le viene a ofrecer, y le viene a buscar, quedandole por honra, y excelencia extraordinaria ser santo buscado de Dios.

1. Pet. c. 4.

Ita Lyra in hunc locum

Y al sexto mes de su concepcion, quando en el vientre de su madre fue santificado, alcançò esta prerogatiua, le fue Dios a buscar a el, pero entonces fue para hazerle santo, y ahora para dexarle sobre todo los honrado, si ya no quereys dezir para Dios otra vez se honrar, y acreditar con el, abaxo lo diremos. Bien me acuerdo que Dios quando niño fue a buscar al viejo Simeon al Templo: y bien puede ser, que fue por ser el primer defensor de la honra, y virginidad de su Madre santissima. Porque si habla verdad Egesipo, y Nicephoro siendo este Simeon Rabino, ò Maestro entre los Iudios, pareciendole tener vna grande imposibilidad aquel lugar de Isaias que dize: *Ecce Virgo concipiet, & pariet.* Mandò borrar la palabra Virgen, ò quitar la letra gutural, ch, de la palabra Hebrea, Chalma, adonde se ratifica la virginidad de la Reyna de los Angeles: pero boluiendola milagrosamente a hallar escrita, la boluiò a mãdar borrar, y boluiẽdo a hallarla, insistiò tercera vez, y sucedio lo mismo, pidio a Dios le diesse conocimiẽto del misterio, y auiẽdo le sido reuelado, qdò el primer publico defensor de la virginidad de la Madre de Dios, y assi se ha de interpretar (dize Egesipo aq̃llo de san Lucas: *Responsum acceperat à Spiritu sancto non visurum se, &c.* Porque quien dize que alcançò respuesta, supone auer preguntado, essa fue la que el hizo mouido del sucesso que contamos. Por lo qual en paga de la honra de la Madre, le fue a buscar el hijo. *Accepit cum in ulnas suas.* Pero quando quereys apretar esto mucho mas, hallareys que no le fue el Señor a buscar de proposito, antes por el contrario el ilustrado por el Espiritu santo le vino a esperar al Templo. *Venit in spiritu in Templo.* Porque cumplidos los quarenta dias de la ceremonia legal, el niño vino con la madre a ser ofrecido en el: y ai se encontrò con el, siendo el primer intento el cumplimiento de la ley, ademas de no ser aun tiempo en que Christo tuuiesse necesidad de honra y credito, pues toda su infancia (excepto la perdida) hasta los treynta años se callò. Pero al gran Baptista el mismo Dios le busca de proposito, y en tiempo que ya le conuenia mostrar la honra de su persona, y antes que lo pusiesse por obra, quiso que del Baptista començasse por palabra: por lo qual Dios le honra, buscandole, y el honra, y acredita a Christo señalandole, *Ecce, &c.*

Egepp. de suppleмen. Euang. veritatis, & narrat partim. Nicep. lib. 1. hist. c. 12. quam uis multi de hac re dubitent.

Luc. 2.

Aqui està la respuesta de aquella pregunta, que primero leuantaron los Iudios, conuiene a saber, que causa auia para que el Baptista no hiziesse ningun milagro: *Ioannes quidem fecit signum nullum.* Y digo que aqui se contiene la respuesta desta duda: porque los milagros, ò son ordenados para prouecho, y confirmacion de la fè que se ha de propagar ò para credito personal de quien la predica, pues es cierto que los milagros que Dios obrò por sus santos, ò fue para mostrar ser verdadero lo que dezian, ò fue para mostrar al mismo modo quien ellos eran, de entrambos modos escusò el Baptista estos adherentes para su credito: porque ni para persuadir que el Baptismo que administraua era santo, y dado por Dios, tuuo necesidad de milagro, porq̃ bastò su persona, y hazerlo: el (rara santidad:) ni para mostrar al mundo quien el era, tampoco fue necessario obra milagrosa, tales rayzes tenia su santidad echadas en los animos de todos. Y digo mas, que a los santos importa hazer milagros para mostrar que tienen a Dios de su mano, pero quando el mismo Dios se entrega todo en las manos del Baptista, de que importancia son milagros? Los demas buscan a Dios, pero Dios a el. Theodoreto considerò bien la causa porque Dios abonando con particular alabança las criaturas, que yua produziendo en la creacion del mundo al hombre hechura particular suya, le dexò sin abono. Dize el que era escusado en el hombre esse fauor, pues bastaua para credito suyo estar en las manos de Dios, y ser del fauorecido con su aliento. *Id circo Adam quem suis veluti manibus conformasset, nihil necesse fuit his verbis.* Bien escusa dichos, y testimonios de bueno, el que estuuo entregado, y puesto en las manos de Dios. Pero quanto mas credito fuera para esse barro, si Dios entregara a el? Y assi auia

Thod. qq. in Gen.

auia de ser despues por la vnion hipostatica, pues en la naturaleza humana se depositò por vnion personal la diuina. Los demas santos tienen necessidad para abono de su santidad, de ayudas extrinsecas, y milagrosas, y es necessario que Dios diga con los milagros que son buenos y santos. pero santo que todo estuuo en las manos de Dios: *Etenim manus Domini.* Yo y todo Dios, con toda su hõra, y credito puesto en vn dedo de su mano, *Ecce agnus Dei*, biẽ escusaua otros abonos, ò demonstraciones milagrosas.

Luc. 1.

SEGVNDA PARTE.

Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi: hic est. &c.

EN el señalar que haze san Iuan a Christo, se muestra ya que si el Señor le vino a buscar, honrandole con tã extraordinario modo, tambien le vino a buscar, para por el quedar conocido, señalado, y acreditado, por lo qual vino tambien a recebir del credito, y honra. No en valde dixo Dios por Dauid hablando deste santo: *Parani lucerna Christo meo*, hize vna candela que diesse luz a mi Hijo: assi entendio el lugar san Cirilo Alexandrino: Euthimio, y san Cirilo Hierosolymitano: san Agustin, Prospero, y otros muchos: y es sin nomo este con el otro apellido que el mismo Christo le dio, Ioan. 1. *Erat lucerna lucens, & ardens*, como bien lo notò Tertuliano. Quien vio (dize san Ambrosio) candela alumbrar al Sol, y no desaparecer a su vista? Es verdad dize el santo Padre, que despues que este Sol diuino con el calor de sus rayos començò a deshazer el inuierno en que el mundo estaua, y con la hermosura de su luz en la doctrina, y obras milagrosas a aclarar los hombres, començò tambien la candelilla desaparecer conforme el mismo lo dize. *Illum oportet crescere, me autẽ minus?* Pero en quanto huuo obscuridad, el Baptista dio luz al Sol, quiero dezia, diole a conocer al mundo. *Ecce agnus Dei.* Y Hugo notando vna antigua ceremonia que en su tiempo se vsaua en la Iglesia, que era encenderse vn cirio antes del Euangelio, dize que significaua aquel cirio encendido el gran Baptista, de cuya vida, y predicacion el mũdo començò a recebir conocimiento del verdadero Dios. Al qual sentido acomoda tãbiẽ san Pedro Crysologo la parabola de la muger, que auiendo perdido la joya, encendio vna candela, Luc. 15. con cuya luz buscando toda la casa, la hallò, y descubrio en lo mas oculto della: entendiendo por la muger la Iglesia, por la candela al Baptista, y por la joya de precio, a Dios, que por sus pecados el mundo auia perdido.

Pſal. 131. Cyril. Alexan. lib. 1. in Ioan. Euthim. in Pſal. 131. Cyril. item Hieroſoly. cant. 10. Aug. in Pſa. citatur etiã Hylar. & D. Proſp. Tertul. lib. contra Iudæ. c. 9. Amb. ſer. 16

Hugo in Iob c. 38.

Cryſ. ſer. 169.

Y en el testimonio q̃ aquí buelue a repetir san Iuan, bien considerado, no solo acredita a Christo, diziendo quien es, pero aun se buelue a despedir de todo el credito, y hõra que el mundo le daua a el, atribuyendolo a quien de buena razon era deuido: y es como si dixera: Ayer me veniste a pregũtar si era yo el Mesias, dixeos que no: preguntastesme porque bautizaua, y dixeos que era mas que en agua, preparandoos para quien lo auia de hazer en el Espiritu santo, y os dixe que estaua entre vosotros, y q̃ era mayor q̃ yo, y tan grãde, que no digno yo de seruirle de criado para descalçarle, lo que os dixe de palabra, os muestro aora con el dedo. *Ecce agnus Dei*, veys aqui el cordero de Dios, cuya inmolacion, y sacrificio es el vnico remedio del mundo, y no los que cada dia sacrificais en el Templo: *Ecce qui tolit peccata mũdi.* Veys aqui el q̃ bautiza, quitando pecados del mundo, yo no tengo essa virtud. Boluiendo a repetir todo el testimonio que auia dado dize: *Hic est de quo dixi, post me venit vir, qui ante me (id est maior me) factus est, quia prior me erat, &c.* Dichoso santo, cuyo ser, y cuyo no ser se ordenò todo a la honra, y gloria de Dios. Ya el Euangelista en el principio de su Euangelio, dize q̃ no nacio el Baptista para otro fin, mas que para dar su testimonio del Hijo de Dios. *Fuit homo missus à Deo, cui nomen erat Ioannes, hic venit in testimonii, vt testimonium perhiberet de lumine.* Pero en esso mostrò quan calificado era en la santidad, y en la verdad su persona. Porque santo de cuyo hablar, y atestiguar auia de depẽder el credito de Dios, juzgad vosotros qual auia de ser, y qual Dios le haria, y lo cierto es, que quanto mas dezia de Christo mas descubria los particulares de humildad, y santidad que en su alma residia: y dando honra a Christo, mostraua juntamente quanta el tenia.

Vox (ante) non denotat prioritatem tẽporis, ſed dignitatis cõtra Arrianos, qui ex hoc loco probãt Filiũ eſſe creaturam.

De la diuina Escritura consta que quando el pueblo queria saber alguna duda de Dios, mandaua al sacerdote que le consultasse, el qual vestido de Pontifical con aquel paño de palmo en quadro, que se llamaua super humeral, bordado con doze piedras preciosas, recibia de Dios la respuesta. A esso alude

Exod. 28.

alude aquello de Dauid dicho al Sacerdote
1.Reg. 23. & 30. Abiatan: *Applic Ephod*, id eſt, viſtete, y ve a ſaber de Dios lo que pregunto. Y no falta quien diga que tambien reuelaua Dios las preguntas por el reſplandor de vna de las piedras precioſas, que el Sacerdote en los ombros tenia. El autor deſto es Ioſepho
Ioſeph, lib. 3. antiqui. Iudai. lib. 3. *Antiquitatum Iudaicarum*, diziendo que las piedras eran Sardonicas: *Ex lapidibus* (dize el) *quos Pontifex in humeris geſtabat, micabat (quoties litatum eſſet) is qui dextrum humerum occupabat, tantumque fulgorem emittebat, vt procul etiam intuentibus inſpiceretur, idque præter naturam ſuam, & conſuetudinem.* El qual modo de oraculo
Lege benedic. Perei. 4. tom. in Gen. c. 25. dize el miſmo autor, ceſsò dozientos años antes de aquel tiempo que el eſcriuia eſto, y que por eſto el Sacerdote tenia eſcrito en las piedras: *Vrin, Thumin, id eſt, iudicium, & veritas.* Porque en el reſplandor dellas ſe juzgauan los pareceres, y determinaciones diuinas con certeça. Pero quanto mas fuera de ver ſi conſultado el oraculo; la piedra a cuenta de obſcurecerſe, y eclipſarſe a ſi quedaſſe con mayor reſplandor, y hermoſura? Pues eſta tuuo el Bautiſta, a quien con razon podemos llamar el oraculo diuino, pues Dios hablaua por el, y en las dudas, y contiendas, el era el deſengaño: a el concurria toda ſuerte de gentes, en las riberas del Iordan, en el deſierto a el yuan a conſultar ſobre el Meſsiado; notables reſplandores echaua de ſu ſantidad al mundo, en las reſpueſtas que daua. Pero aun mucho mayores quando aſsi propio ſe obſcurecia: por eclipſarſe ſe hazia mas hermoſo, y entonces dio mayor luz quando mas eſcondio ſus rayos. Aquel *non ſum*, *non ſum*, de ayer, aquel, *ecce agnus Dei*, *ecce qui tollit peccata mundi*, de oy, lo mueſtra bien. Y quando le querays poner el nombre de la piedra Sacerdotal, que es *veritas*, acordaos que ya eſſe hombre le dio el Profeta Rey en el Pſal. 34. *Veritas de terra orto eſt, & iuſtitia de cœlo proſpexit*, entendiendo por el
Ita Greano minus citatus apud Aug. fauet Caietan. & Hieron. *veritas*, el Bautiſta, y por la *iuſtitia*, la perſona diuina encarnada, de quien era precurſor: ſignificando en la verdad ſer nacida de la tierra, ſer el puro hombre, y en el mirar la juſticia del Cielo ſer Chriſto Dios verdadero: y bien le quadra el nombre, pues tenia por oficio, como lo dize el otro Iuan: *Vt omnes crederent per illum.* Ser el el inſtrumento de la fee de Chriſto, no tiene la fee coſa mas intima, y eſſencial que la verdad, y quando ſan Iuan tenia por oficio hazer que el mundo creyeſſe, mirad ſi le conuenia el apellido.

Por lo qual el nos enſeñò a ſer honrados; conuiene a ſaber, en dar honra, y dezir alabanças de otros; y los que quiſieremos ſer honrados al vſo del Cielo, dar en todo la honra a Dios; porque jamas tendremos la propia mas ſegura, ſino quando grangearemos la diuina. Notò muy bien Cayetano el modo con que el antiguo Melchiſedech vino a recibir, y dar las gracias a Abrahan victorioſo de los Reyes: *Benedictus Abraham Deo excelſo qui creauit cœlum, & terram*: No le dize bien te haga Dios, (Patriarcha ſoberano) que tan gran victoria alcançaſte: ſino puſo a Dios en datiuo como de prouecho: bienauenturado ſeas para el grande Dios de el Cielo, y de la tierra: queriendole dezir de camino, jamas puedes tener tu gloria, y dicha tan ſegura, como quando eſto ſe refiriere a Dios: y porque no quedaſſe alguna duda, poniendole delante el ſacrificio de pan, y vino (acto de la virtud de la religion, con que Dios es adorado por autor ſupremo de todas las coſas) le dize: *Et benedictus Deus excelſus, qui pro te gente hoſtes in manibus tuis ſunt.* Porque es muy propio de vn hombre que ſalio tan ayroſo de vna batalla, y con tanto credito de vn peligro tan grande, darle todos los vinas, y leuantandole en el ayre, y eſſe muchas vezes le mete en caſa el de la vana gloria, (parece que dize Melchiſedech) no vas tu aſsi Abrahan: *Benedictus Abraham*, dichoſo ſeas, viuas millares de años, mas *Deo excelſo, qui creauit Cœlum & terram*, todo para Dios, *& benedictus Deus excelſus.* Lleues tu el trabajo, y Dios la alabança, y loor: *Chreſcit oratio*, Dize el Cardena, van las gracias de bien en mejor. *Incipiens a benedictione Abraæ, & proficiſciens ad benedictionem Dei.*

Caiet. in c. 14. Gen.

Va la deprecatiua bien principiada, mas mucho mejor acabada, por quanto el atribuyr a Dios la honra de todo, es como ſobornarle para intereſſes futuros. Y quando queramos ver la certidumbre del dicho de nueſtro Bautiſta, oygamos a ſan Pablo al fin de el capitulo primero de la primera carta *Ad Corinthios*, adonde moſtrando como todos los bienes de el mundo manaron de Chriſto: pone por conſequencia vn lugar de Hieremias, adonde ſe dize, que nadie tiene razon de querer para ſi alabanças, antes las deue dar todas a Dios, como a fuente de donde manaron: *Factus eſt nobis ſapientia a Deo, & iuſtitia, & ſantificatio, & redemptio.* Chriſto fue el autor de todos nueſtros bienes, pues (como explica ſan Ambroſio) *ſiue quod redempti ſumus, ſiue quod ſanctifica-*
1. Corin.

Quod repetit 2. Cor. 11.

ti, ſiue quod iuſtificati, ſiue quod ſapientes totum hoc beneficium Dei eſt per Chriſtum. O os conſiderareys doctos, y letrados, ò juſtos, y ſantos, ò redimidos de el cautiuerio infernal, todo fue data, y beneficio de Dios por Chriſto. Preſupueſto eſto pone el Apoſtol la concluſion: *Vt quemadmodum ſcriptum eſt qui gloriatur in Domino glorietur.* Y es el lugar que cita del capitulo nono de Hieremias, adonde comiença. *Non glorietur ſapiens in ſapientia ſua, & qua ego ſum Dominus qui facio, &c.* Si todo procede, y mana de Dios, el es aquien ſe deuen las gracias dize Hieremias: y ſi todo por Chriſto, añade el Apoſtol, a el los animos, las gracias, y los parabienes: *Vbi nam quæſo vera prudentia* (clama el deuoto Bernardo) *niſi in Chriſti doctrina; vnde vera iuſtitia, niſi de Chriſti miſericordia, vbi vera temperantia, niſi in Chriſti vita? Vbi vera fortitudo, niſi in Chriſti paſſione? In caſſum proinde quis laborat in acquiſitione virtutum, ſi aliunde eas perandas putat, quam a Domino virtutum, &c.* Conoce todas eſtas excelencias en Chriſto el Bautiſta, aquien llama Cordero de Dios, por razon de ſu muerte, y glorioſa Paſsion, y con ella nos auia de redimir, y juſtificar, y ſantificar, limpiandonos de los pecados, lo qual todo comprehende en el *Qui tollit peccata mundi*, moſtrando ſu humanidad, y diuinidad. Por lo qual no quiere en ſi alabança, ni gloria alguna, todas las deſecha, dexando que los animos, y voluntades vayan todas a parar en aquel Señor, que era autor de toda la gracia: *Ecce agnus Dei, &c. Hic eſt de quo dixi, &c.* Glorioſo ſanto, cuya vida no fue otra coſa mas que vna grangeria de coraçones humanos para el Verbo diuino, quedando ya cumplida la alabança que el Angel os dio en vueſtro nacimiento: *Conuertet corda Patrum in filios*; el qual lugar tomò el Angel de la profecia de Malachias, queriendo dezir, que por quanto los antiguos Patriarchas, que eran los padres, ſolo en el Verbo diuino Encarnado tenian los ojos, ſolo por el ſuſpirauan, ſolo con los deſſeos del morian; y los hijos que eran los Iudios, a quien Chriſto predicò le deſecharon, haziendo poco caſo del, (por lo qual quedarian los hijos odioſos a los antiguos Padres, viendo que dauan de mano al que ellos mas eſtimauã) en viniendo el Bautiſta al mundo, haziendo que adorando los hijos a Chriſto, y recibiendolo por Redentor de las almas, quedaſſen los coraçones de los Padres antiguos, reconciliados otra vez con los de los hijos: Aſsi interpretan el lugar ſan Geronimo, ſan Aguſtin, Beda, y otros. Quien no vee el dedo con que ſeñalà ſer vna vniuerſal guia, por la qual encamina los coraçones al Cordero diuino; y parece que eſtà ingeriendo los animos de los Padres antiguos en los hijos modernos? Y ſi tuuo eſpiritu ſan Pablo endezir que Chriſto fue hecho hombre para ſu padre, lo qual mueſtra bien el datiuo *ei* de el capitulo primero ad Romanos. *Qui factus eſt ei ex ſemine Dauid ſecundum carnem:* (no obſtante que el Texto Griego carece de el) porque todo lo que Chriſto grangeaua de honra, de alabança, de amor, en los hombres, era para el Padre; y aſsi le podiamos llamar vn Dios hechohombre, que naciò, viuiò, murio, y reſucitò todo para ſu Padre. Al Bautiſta glorioſo podiamos llamar ſanto todo para el hijo, para el naciò, para el viuiò, para el bautizò, para el predicò, para el murio, *Faſtus eſt ei*, pues no queriendo para ſi honra alguna, moſtrò adonde a todos deſſeaua emplear: *Ecce agnus Dei, &c.*

Hieem. 9.

Ber. ſer. 22. 22. in Can.

Luc. 1. Malach. 4.

Hier. Malach. 4. Aug. lib. 2. de ciuit. c. 29.

Roman. 9.

TERCERA PARTE.

Qui miſit me baptizare in aqua, ille mihi dixit, ſuper quem videris ſpiritum deſcendentem. &c.

ADelante paſſa el teſtimonio del ſanto, porque deſpues de relatar las grandezas, y excelencias de Chriſto, dize que no le conocia, quanto de viſta (lo qual dize para moſtrar quanto era ſu teſtimonio ſin ſoſpecha) pero que le conociera por modo mas alto, y ſoberano, conuiene a ſaber, por reuelacion diuina que Dios le hizo, dandole por ſeñal, que ſobre quien vieſſe baxar el Eſpiritu Santo, eſſe era ſu verdadero hijo: *Et ego vidi, & teſtimonium perhibui, quia hic eſt filius Dei.* Y aſsi nos remite el miſmo ſanto al capitulo tercero de ſan Mateo, adonde mas por extenſo ſe cuentan las coſas que ſucedieron en el bautiſmo que Chriſto recibio de de ſan Iuan (que el Euangeliſta no refirio aqui por quanto eſtauan ya dichas) y y el Bautiſta las recopiló en el teſtimonio.

Y de

Y desse mismo lugar nos consta, que a los treynta años de la edad de Christo, quando ya el diuino sol queria mostrar la belleza, y hermosura de su persona, y esparcir la luz de su doctrina en el mundo, andando san Iuan en las riberas del Iordan, disponiendo los coraçones humanos para esse bien, le fue el Señor a ver con el. *Tunc venit Iesus à Galilæa in Iordanem ad Ioannem, vt baptizaretur ab eo*, para ser bautizado del. El Señor del sieruo, el criador de la criatura, el verbo de la voz, el sol de la estrella, y la lumbre increada, y infinita, de vna candela: por lo qual no me espanto de lo que se sigue.

Ioannes autem prohibebat eum dicens; ego à te debeo baptizari, & tu venis ad me. Quando el Bautista vio vna humildad tan rara en Dios, queriala impedir, y estorbar, diziendo que auiendo de ser, antes a el le estaua bien ser bautizado de Christo, y no a Christo del: Y considero yo al Bautista con mucha mas razon assombrado, que al Principe de los Apostoles en el labatorio de los pies. Y doy la razon, porque labar Dios actiuamente, es oficio propio suyo, anexo a su autoridad, y poder, pues solo el puede labar almas, y limpiar afecciones, pero labado Dios *Passiue*, es parecer que tiene pecado auiendo repugnancia manifiesta en Dios. De lo qual infiere san Pablo, que en el sacerdocio de Christo no fue necessario hazer sacrificio por si, sino por los hombres, por quanto el ofrecer por si mostraua tener pecado de que limpiarse, y el ofrecer por los demas los pecados de que les limpiaua, que era oficio propio suyo. *Talis enim decebat, vt nobis esset Pontifex sanctus, innocens, impollutus, segregatus a peccatoribus, qui non habet necessitatem quotidie, quemadmodum sacerdotes, prius pro suis delictis hostias offerre, deinde pro populi.* Por lo qual no dize Christo al Bautista, lo que a Pedro: *Quod ego facio, tu nescis modo, scies autem postea.* Por lo qual san Pedro pensando ser indignidad en Christo labar afecciones, quedo para adelante sabedor de lo que aquello era, y lo que montaua, pues no pueden nuestras almas tener parte con Dios, sino siendo limpias por el: *Vere enim nisi Christus omnes electos lauisset à peccatis eorum in sanguine suo, nec Petrus, nec quisquam cæterorum partem habuisset cum illo*, dize Ruperto Abad. Pero labarse Dios era cosa tan indecente, que a la admiracion de el Bautista respondio el Señor bien diferentemente.

Heb.7.

Rup.in Ioa.

Sine modo; sic enim decet nos implere omnem iustitiam. Dexa por aora essas admiraciones, y espantos, porque la causa de querer yo ser bautizado de ti, es para que perficionemos, y llenemos las medidas a toda la santidad, solo Christo en este lugar no hablò como Señor supremo, a quien es propio el hablar en plural, nos, sino como obediente, y humilde, assi como el acto lo mostraua: aquel nos, comprehende a el, y a san Iuan: y biene a querer dezir, que entrambos a dos auian de dexar honrada toda suerte de santidad, y la auian de poner en su perfeccion. De lo qual se colige de camino, que es el gran Bautista vn Epilogo, abreuiatura, de toda la santidad; pudiendo en cierto modo llamarse cosmographo de ella, porque assi como se llamò el hombre abreuiatura del mundo, porque abreuiò Dios en el todas las criaturas que criò, y se vino à llamar en el Euangelio: *Omni creaturæ prædicatæ Euangelium.* Entendiendo por toda criatura solamente el hombre. Assi en el Bautista epilogò Dios toda la santidad, y juntò en aquel vnico sugeto, todo quanto por los demas tenia produzido, pudiendose llamar tambien el solo todos los santos. Porque quien con Christo auia de dar perfeccion a toda la santidad, toda la auia de tener. Y aun del dicho se colige mas, que no solo muestra el Señor la santidad de el Bautista, mas parece que quiere dezir, que fue honra de toda ella. Porque assi como es modo de hablar bien ordinario de todos los santos, que el recibir Christo los Sacramentos de la ley vieja, fue abonarlos, y acreditarlos, (assi explican el *non veni soluere, sed adimplere*) assi aquel *decet nos implere omnem iustitiam*, fue honrar la persona de Christo, con la de san Iuan todas las virtudes, deificandolas Christo en su diuina persona, y honrandolas, y autorizandolas tambien san Iuan con la suya. Y què mucho que autorizasse virtudes creadas, quien tuuo virtud, y poder de autorizar la propia santidad increada, que fue Christo.

Ita D. Gre. hom. in Ascens. Dom.

Y quando querays llevar la respuesta de Christo a sentido mas blando, entendiendo con muchos padres, por el *Omnem iustitiam*: todos los grados de humildad, viene a ser lo mismo el dicho de Christo, que dezir a san Iuan, que no tuuiese el bautizarle, porque le conuenia a el obedeciendo, y a Christo humillandose correr toda suerte, y partes de la virtud de la humildad. Las quales explicò muy bien san Bernardo en este lugar: porque el primer grado de humildad es, *subdere se maiori, & non præferre se æquali.* Obe-

Ber. ser. 12. 3. & 4. Epiphan.

Ber. ſer. 4. Epiph. cu- ius titulus eſt de circũ cis. Baptiſ. & verb. Do mini.

decer al mayor, y no auentatajarſe al yguał. Eſta ſe llama ſuficiente para vno hallarſe humilde, obedecer al ſuperior, y no tenerſe en mas que ſus yguales, porque tenerſe en mas de los que le ſon menores, no prejudica la humildad. El ſegundo grado es *Subdere ſe æquali, & non præferre ſe minori*, ſugetarſe al ygual, y no preferirſe al menor: Eſta humildad es ya muy perfeta. Por quanto el reconocer ſugecion al ygual, es abatirme ami del punto en que tenia ygual accion para mandar como el. El tercero es, *Subdere ſe minori*: humillarſe al que es menor; de aqui no puede paſſar la humildad. Chriſto en quanto hombre, ſiendo menor que el Padre a el ſe humillò, pidio, orò, y obedeciò, deificando la humildad de la primera eſpecie. En la ſegunda no le cupo lugar, porque Chriſto no tuuo ygual a quien pudieſſe obedecer, pues no le teniendo en quanto hombre, y teniendo al Padre por ygual en quanto Dios, ni al Padre obedecio en quanto Dios, ni a hombre alguno, porque ninguno ſe le ygualaua: pero como en la opinion del mundo el Bautiſta era Meſias, bautizandoſe oy el Señor de ſu mano, le podemos de algun modo reduzir a eſta ſegunda eſpecie, ſugetandoſe al ygual, que ſino lo era en la verdad, eralo en la opinion. En la tercera entrò el Señor obedeciendo a la ſereniſsima Virgen madre ſuya, y a Ioſeph ſu tutor: *Et erat ſubditus illis*, y en el bautiſmo de oy a ſan Iuan, que ſiendo en la verdad mucho menor que el, fue por el bautizado: *Magna vtrimque humilitas* (dize ſan Bernardo) *ſed nulla comparatio, quomodo enim non humiliaretur homo, coram humili Dei?* Adonde el ſanto enſeña a los Religioſos ſufran bien humillar la cabeça, y ſer mandados del que (conſiderados los meritos) le queda muy inferior: porque ſi Dios lo hizo aſsi en el bautiſmo, deificando toda ſuerte de humildad, fue para conſolacion ſuya quando ſe vieſſe que obedecia a quien era menos que el, pues exercita en ſi vn acto, que el miſmo hijo de Dios en ſi conſagrò, y ſantificò.

Bern. ſer. 1. Epiph.

Bern. ſer. 1. Epiph. Ambro. lib. 1. in Luc. Aug. ſer. 36. de tẽp. Grego. Nazi. orat. de Chriſ. na tuit. Tert. lib. de bap- tiſmate.

Eſta ſue la razon que el Señor dio al gran baptiſta de la rara humildad en que le vio. Los ſantos añadieron otras, deſcubriendo en eſta humildad del hijo de Dios la dignidad de ſu perſona. San Ambroſio ſan Aguſtin, ſan Bernardo, y el antiguo Tertuliano dizen, que Chriſto no fue bautizado, por quererſe labar a ſi, ſino por querer labar, y ſantificar las aguas para noſotroe: *Ioannes* (dize Bernardo) *baptizauit agnum Dei, & aquas lauit, nos ablutiſumus non ille, quia nobis lauandis aquæ cognoſcuntur ablutæ.* Y ſan Ambroſio: *Baptizatus eſt Dominus, non mundari volens, ſed mundare aquas.* San Aguſtin: *In Baptiſmo Chriſti, non tam lauit, quam lota eſt vnda, purgantur potius fluenta, quam purgant.* Porque fue Dios poco a poco leuantando cada vez eſſe elemento a vna dignidad, y ſer mayor; porque en la creacion le dio virtud de produzir coſas viuas, como peces, y aues: En la ley de naturaleza le hizo inſtrumento de ahogar pecadores, como ſe viò en el diluuio. En la ley eſcrita le dio virtud de limpiar ciertas irregularidades, y indignidades legales. Deſpues de curar enfermedades de el cuerpo, aſsiſtiendole vn Angel, como ſe viò en la piſcina: y en el principio de la ley de gracia, para diſponer para el perdon de las culpas en las manos del Bautiſta: y en la ley de gracia, para dar gracia, y ſer la primera puerta de el Cielo, medicinar almas, ahogar pecados, y dar vida a pecadores. La primera virtud fue natural: la ſegunda moral: la tercera legal: la quarta milagroſa: la quinta en la diſpoſicion ſobrenatural: la ſexta Sacramental. Dio Dios la primera al agua, la ſegunda tiene ella de ſi miſma, la tercera le diò la ley, la quarta vn Angel, (en el modo que podia ſer) la quinta ſan Iuan por mandado de Dios, la ſexta y vltima, Chriſto. Pues para eſſo entró en el agua, para ſantificarlas, y labar con ſu contacto diuino, dexandolas ya de preſente emplaçadas para el miniſterio futuro. Y aſsi como (dize Ruperto Abad) el ſumo Sacerdote Aaron, antes de veſtirſe de Pontifical, hecho publico mediador entre Dios, y los hombres, ſe labò en el agua, aſsi Chriſto antes de començar a publicarſe por vnico Redentor del mundo, ſe bautizò, no para labarſe, ſino para moſtrar la primera puerta de el labatorio de las almas, que adelante auia de hazer.

En conformidad de eſto ſe explica bien vn punto dificultoſo, que ſan Mateo, y ſan Marcos puſieron, aduirtiendo entrambos, que bautizado el Señor: *Confeſtim aſcendit de aqua.* Luego, luego ſe ſalio del agua: y ſino deuemos penſar, que el aduerbio *Confeſtim*, fue ſin conſideracion, y pues es eſcritura de Dios, bien deuemos penſar tiene particular miſterio. Eſto deſcubrio Enthimio, notando la diferencia que ahi ſe moſtraua de bautizarſe Chriſto, a bautizarſe los demas hombres, porque era coſtumbre de ſan Iuan en metiendolos en el agua detenerlos, poniendoles la mano ſobre la cabeça, haſta que alli confeſſauan

Euthym. in c. 3. Matt.

ſus

ſus pecados, (todo eſto era preludio a los dos Sacramentos, de Bautiſmo, y Penitencia) y aſsi era el Bautiſmo de ſan Iuan tardio, y eſpacioſo, en quanto embolùia el conocimiento, y confeſsion de las propias culpas. Pero Chriſto como no tenia pecado alguno: *Confeſtim, ò ſtatim aſcendit de aqua.* No tuuo para que detenerſe. Luego mas era eſſo limpiarſe las aguas, que limpiarſe con ellas.

Ecce aperti ſunt Cœli. Mueſtra los efectos particulares del Bautiſmo de Chriſto, loqual no alcançaua el de ſan Iuan, pues eſte quando mucho llegò a poner los ombros en el cielo, pero a no abrirle. Eſto hizo el de Chriſto, ſue lo que dize el Señor por el Bautiſta. *A diebus Ioannis regnum Cœlorum vim patitur.* Deſde el Bautiſta acà ſe haze fuerça al Cielo, pero el abrirle ſerà mio. Aſsi dize muy bien Tertuliano, hablando del Bautiſmo de ſan Iuan: *Diuinum quidem eum baptiſmum fuiſſe, mandatu tamen non poteſtate; nihil enim Cœleſte præſtabat, ſed Cœleſtibus præminiſtrabat, pœnitentiæ ſcilicet præpoſitus.* No abria el Cielo, pero juntaua lo material con que ſe auia de abrir, a fuego, y agua ſe publicaua la batalla: Iuan tratò del agua, Chriſto de ponerle el fuego, y la virtud: *Ille baptizabit vos Spiritu Sancto, & igne.* Porque no era bien (dize el miſmo Tertuliano) *Id quod Dominus nondum conferebat, ſeruus vtiq; præſtaret.* Que dieſſe el ſieruo la gracia, que el Señor aun no daua: *Agebatur itaque baptiſmus pœnitentiæ, quaſi candidatus remiſſionis, & ſanctificationis in Chriſto ſubſecutæ, ſiquidè pœnitentia antecedit, remiſſio ſuſequitur, & hoc eſt viam præparare. Qui autem præparat, nondum ipſe eſt qui perficit, ſed alij perficiendum procurat.* Todo era andar en viſperas del Reyno del Cielo, ocupadas las almas todas, y coraçones, en la ſaluacion ſubſequente; eſtauã ya caſi pululando los Sacramentos, y las verdaderas medicinas del Cielo: mas porque eſſa virtud le auia de dar ſolamente la ſangre del Cordero: *Aperti ſunt Cœli*, quando Chriſto ſe bautiza.

Tertul. lib. de baptiſ. cap. 10.

Et vidi Spiritum Sanctum ſicut columbam, Eſta es la ſeñal que ſan Iuan dà en el Euangelio, por donde conocio al Señor. Y quien ignora que es la paloma figura de la inocencia? Conforme el dicho de Chriſto: *Et ſimplices ſicut columbæ.* Y nota Ruperto, que no ſe lee baxar el Eſpiritu Santo, en eſta figura, ſino ſobre Chriſto, y S Iuã q̃riẽdo en ella mo ſtrar la inocẽcia delos ſugetos, pues en Elias aparecio en carro de fuego, en Eſaias en braſa viua, ſacada cõ tenaza del fuego del altar: enlos Apoſtoles en lenguas del. Eſtos teniã neceſsidad de fuego, que les quemaſſe algunas imperfecciones, y a los Apoſtoles para purificarlos del todo, para que aſsi fueſſen dignos maeſtros de la Igleſia, cuya gala, y hermoſura es la pureza, por lo qual dia de Pentecoſtes fueron los Apoſtoles confirmados en gracia, con la diuina aſsiſtencia, y proteccion para no pecar adelante, por lo menos mortalmente. Pero Chriſto, y Iuan otra figura pedian al Eſpiritu Santo, figura toda de inocencia, pues vno era la miſma ſantidad diuina, y encreada: y el otro tenia la confirmacion en gracia, y plenitud del Eſpiritu Santo: *Adhuc ex vtero matris ſuæ.* Caya en buen hora en figura de fuego ſobre Helias, y Eſayas, lleuando, y arrebatando al vno, y purificando al otro; caya en eſta figura en el collegio Apoſtolico, calentando los coraçones frios, y dando vida a las lenguas que haſta entonces no ſabian hablar del Cielo. Pero en Chriſto, y Iuan que eran harto puros, vno por naturaleza, y otro por gracia, otra figura piden. *Quia diuina natura ſatis per ſemetipſum feruida erat, porro noſtra per ſemetipſum tepida, imo & nimis frigida eſt.* Si el Bautiſta ya deſde el vientre de ſu madre venia: *Lucerna lucens, & ardens*, que neceſsidad tenia de fuego la antorcha ardiente? Eſta figura pide coraçones frios, y elados, en quien deue hazer nueuos efectos, eſta otra es demonſtradora de inocencia y pureza.

Luc. 1.

Rup. lib. 5. de glor. & honor. filij hominis in c. 3. Matt. & lib. 3. in Ioan.

Et vox Patris intonuit, hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Ninguno à mi ver explicò mejor el eſpiritu de eſtas palabras que Ruperto Abad, diziendo que dellas ſe moſtraua la identidad, ò conſubſtancialidad del Hijo con el Padre, porque no dize: eſte es mi amado Hijo, que mucho me contentò, ſino dize eſte es mi amado Hijo, en quien yo de mi me contentè: *Mihi bene complacui.* Nueuo modo de hablar: porque quien dize jamas que ſe contenta de ſi en otra coſa, quitado ſi la otra coſa era la miſma que el propio, porque viendoſe a ſi miſmo en ella, entonces podia dezir, que de ſi miſmo ſe contentaua en ella. No ay exemplo deſto en las criaturas, porque no ay vna que ſea vna miſma coſa en la naturaleza cõ la otra, pues admiten real diſtincion las naturalezas indiuiduas, ſolo el eſpejo nos aclara algo deſto, adonde la imagen que de noſotros miſmos vemos, nos repreſenta a noſotros propios, y podemos dezir, que en ella nos contentamos de noſotros miſmos: y aun el exemplo es defetuoſo, como claramẽte lo verà el que lo conſiderare. Mas porque el Hijo tenia el miſmo numero ſer del Padre, pues era el miſmo Dios, y era imagen ſuya: no dize el padre que ſe contentò del,

Rup. lib. 2 in Ioan.

ſino que ſe contento de ſi proprio en el. Dizen aſsi las palabras de Ruperto: *Et quidem placebant Deo cuncta quæ fecerat, quia erant valde bona, ſed nuſquam in illis ſibi placuiſſe inuenitur: in hoc autem vno ſibi complacuit.* Ninguna criatura podia ſer yguál con Dios, ò tener el ſer diuino, mas porque el hijo lo tenia, en el de mi miſmo (dize el padre) me contentè.

De ſan Iuan no tenemos en eſtas palabras que dezir, pues el en ellas no tenia entrada alguna, que el Padre ſolo vn hijo tiene, y vnico de ſu eſſencia: pero tenemos mucho en las otras conq̃ eſtas ſe declarã, que ſon el *vox Patris intonuit*: la voz del Padre entonò. Y pregunto, q̃ coſa es entonar? Es quando vna voz ſe yguala, y afina cõ otra: porque yendo mas alta, ò mas baxa deſentona, y deſafina: Entonò pues la voz del Padre. Cõ que otra voz me preguntareys? Reſpondo, que con el Bautiſta, que de naturaleza, y oficio tenia ſer voz del Verbo. Y quãdo querays cotexar el *Hic eſt filius meus dilectus*, con el *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi*, hallareys que eſtan tan entonados, y vniſonos, que ni el Padre con ſer Dios dize mas, ni Iuan con ſer hõbre dize menos. Oygamoslos: Iuan, *Ecce*, el Padre, *Hic*, (entrambos demonſtratiuos) *Agnus Dei*, cordero de Dios: y el Padre, *Filius meus*. Otra vez, *Ecce qui*, dize ſan Iuan, y el Padre, *In quo*. San Iuan, *Tollit peccata mundi*, y el Padre, *Mihi bene placui*. Pues mal pudiera el quitar pecados del mũdo ſino fuera Dios, y a los ojos del Padre infinitamente grato. Ya deſto miſmo auia hablado el Pſalmiſta en el pſalmo 28. conforme ſan Baſilio: *Vox Domini ſuper aquas: Deus maieſtatis intonuit.* Entiende el ſanto por la voz del Señor el gran Bautiſta, y al *Deus maieſtatis intonuit*. La voz del Padre, que con ſan Iuan afinò, y entonò: y quando querays ſaber quãta gloria redundò al Bautiſta de Dios, ſiendo oyente deſtas palabras: aduertid lo que bien notò Ruperto ſobre ſan Iuan, que quando Chriſto ſe publicò deſpues de la muerte de ſan Iuan a los Iudios por hijo de quiẽ era yguál con Dios ſu Padre, diziendo: *Ego & Pater vnum ſumus.* Y los Iudios arremetierõ a el, vna vez con piedras, y otra con rabia para prenderle. No tuuo el Señor otra conſolacion del caſo, ni otro ſagrado mayor que recogerſe adonde ſan Iuan ſolia andar: *Abijt iterum trans Iordanem, vbi erat Ioannes Baptizans, & manſit illic*, como quien dize: Digo que ſoy hijo de Dios, y no me days credito: voyme adonde andaua mi Bautiſta, que ſi el fuera viuo, el os hiziera creer, pues tãtas vezes dixo de mi con voz, lo que yo aora por palabra: mas quando el eſtè muerto, para eſte teſtimonio, para conſolacion mia me acojo al miſmo lugar: porq̃ las piedras, las aguas, y el Iordan aun parece que eſtan viuos, y hablando en eſto: aun las criaturas ſin ſentido, adonde ſan Iuan andaua, parece que eſtan teſtiguando: *Hic eſt filius meus dilectus.* Que coraçon humano no creera el notable, y eſpantoſo ſagrado de la honra de Dios, pues aun muerto era ſu aſilo, y amparo. Canten en buen hora los Angeles a los aldeanos de Iudea la Gloria, y los Seraphines de Ezechiel canten los *Sanctus, ſanctus, ſanctus*, que el Bautiſta tiene a ſu cuenta el *Agnus*, teniendo por cantor ſegundo cõſigo el Padre, que con el entona. Concluyamos.

Reſultò deſte baptiſmo a nueſtro ſanto el ſobre nombre de Baptiſta, auiendole dado ya en la otra viſita que Dios le hizo el nombre de gracia, que es Iuan, y ſiendo aſſi, que tenia el ſanto nueue priuilegios contados por ſan Bernardo, de los quales ſe pudo intitular, no quiſo tomar el ſobre nombre ſino del baptiſmo, y Chriſto, aſsi le puſo el nombre, y ſobre nombre, *Ioannes Baptiſta.* Mas porque veays ſi tuuo razon de gloriarſe del ſobre nombre, aduertid que en eſte baptiſmo quedò el ſobrenombre tan honrado, que con razon podeys llamar a las tres perſonas de la ſantiſsima Trinidad, que en el aſsiſtieron Baptiſtas. Chriſto que es la ſegunda perſona bien la mueſtra, pues ſe batiza con el baptiſmo de ſan Iuan: y de las otras dos perſonas digalo ſan Aguſtin, el qual dize, que aſsi las nubes, como las aues nacieron del agua: las aues conſta del primero del Geneſis: las nubes en buena philoſophia ſon vapores leuantados del agua, y condenſados en la region del ayre, que en ella por la lluuia ſe bueluen a reſoluer: pues para que el Padre ſe moſtraſſe tambien Baptiſta, rompe ſu voz de entra vna nube hecha de agua, y el Eſpiritu ſanto toma figura de aue, que del agua manò.

Baſil. in Pſal. 28.

Rupert. in c. 10. Ioan.

Aguſt. li. 2. de ago. Chriſtiano.

Santo de Dios glorioſo, que ſino ſuyſteys Dios, lo pareciſteys, ſino fuiſteys Chriſto, le ſeñalaſteys: ſino fuiſteys tenido por Meſias, no lo quiſiſtyes, ſino perdonaſteys pecados, hiziſtes los confeſſar, ſino fuyſtes autor de los Sacramentos, fuiſteys lo del preuio Sacramental, ſino diſteys gracia, diſpuſiſtes preuiamente para ella, eſſa nos alcançad de Dios para que tengamos derecho a la gloria,

Amen.

DE

DE LOS GOZOS DE LA VIRGEN SANTISSIMA EN LA RESVRRECCION DE CHRISTO.

Stabat iuxta crucem Iesu Maria mater eius.
Ioann. 19.



LENOS De alegria, y gozos quiere ſan Iuan en ſu Apocalipſi que eſten aquellos que tienen parte en la primera Reſurrecciõ: *Beati qui habent partẽ in Reſurrectione prima.* O por la Reſurrecion primera ſe entendia el eſtado de la gracia, como quiere ſan Aguſtin, a la qual ſe leuantan los pecadores de la muerte de la culpa: ò ſe entienda la reſurreccion y gloria del alma que por ſer, aſsi en la dignidad, como en el tiempo, primero que la del cuerpo, ſe llama por excelencia *prima*. O ſe entienda la Reſurreccion glorioſa de Chriſto, que por alcançarla primero que todos los ſantos, y ſer el exemplar de la nueſtra, ſe llama primera de todas: bienauenturados, y dichoſos ſe puedẽ llamar los que en ella tienen parte. Y quadran eſtos gozos, hablando en comun, a todos los ſantos, por ſer los que tienen parte en todas las tres eſpecies de reſurreccion: pero quadran con mucha mayor, y eſpecial razon a la Virgen, no ſolo por quedar ella tãbien intereſſada en ellas (excepta la primera) ſino poderſe llamar de algun modo autora de todas ellas: pues ſiendo verdadera madre de Dios, no ſolo alcançò eſtas ganãcias, mas puſo el caudal de las coſtas, con que todas ſe adminiſtraron, y fue mas participante de los trabajos de la cruz con que ſe ganaron. Al pie della nos la manda el Euangeliſta conſiderar, para tratar de ſus gozos; lo qual no puede ſer ſin fauor ſuyo. *Aue Maria.*

Apoc. 10.

Aug. libr. 20. de ciui. cap. 6.

Como ſea muy facil el conocimiento de las coſas por las otras ſus contrarias, conforme la regla de Filoſofia natural: *Contrariorũ eadem eſt diſciplina.* Y por la regla de la Filoſofia Chriſtiana, la cruz, y los trabajos ſufridos por amor de Dios, ſean la medida de la gloria, y gozos verdaderos: no tuuo la Igleſia mejor modo para moſtrarnos los gozos, y placeres de la ſantiſsima Maria, ſino poniendola en los trabajos, y dolores de la cruz, y paſſados; que della tambien explican algunos aquel verſo de Dauid, que eſſo quiere dezir: *Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, conſolationes tuæ lætificauerunt animam meam.* Los dolores fueron mios, y las conſolaciones (Señor) fueron vueſtras, y por la medida de vnos, ſe ſacaran las otras: por lo qual ſiendo tres los titulos por donde ſe engrandecen los ſentimientos que la Virgen ſantiſsima tuuo al pie de la cruz; tambiẽ ſon tres las cabeças de donde ſe le ampliaron las glorias, y los gozos en la Reſurreccion de Chriſto. El primero es la intenſion, y calidad de lo que padecio, que fue *crucem*, dolores de cruz. El ſegundo, el ſujeto en que padeciò, que fue en el alma. El tercero, el modo como padecio, que eſtando. *ſtabat.*

PRIMERA PARTE.

YDexada a parte la extenſion de los tormẽtos, que la ſereniſsima ſeñora recibia en el alma, tantos en numero, quantos el hijo recibia en el cuerpo; ſolamente hago caſo de la intenſion dellos; pues parece que no huuo martir en el mundo q̃ con ella pudieſſe competir. La grandeza del dolor por vna de dos

partes de prueua, conuiene a ſaber, ò de la parte del objeto. Quiero dezir, de la grandeza del bien que ſe pierde, (pues tanto es mayor el dolor, quanto el bien que perdemos es de mayor valia, y eſtima) ò de parte de la potencia. Quiero dezir, del amor, y aficion que tenemos a la coſa (pues tanto mas ſentimos, quanto mas amamos.) Por razon de la primera condiciõ, es mayor el dolor que los condenados tienen en el infierno, que quantos en el mudo ay, porque el bien que perdieron es el mayor de todos los bienes; que deſte titulo prueuan los Teologos ſer la pena, que llaman de daño, mayor pena ſin comparacion, que toda la pena de ſentido, pues por la primera ſe pierde a Dios, que es bien infinito, y por la ſegunda, bien finito, y limitado. Y aſsi no os engañeys, ſi en eſta vida perdiendo a Dios por el pecado, no lo ſentis, que no es por ſer la perdida, y conſequẽtemente el mal pequeño, ſino porq̃ no lo entendeys, q̃ en la otra vida quãdo deſſo alcãçaredes mejor conocimiẽto, entõces loſabreys y rabiareys. A la letra lo dize el Pſalmiſta: *Peccator videbit, & iraſcetur, dentibus ſuis fremet, & tabeſcet deſiderium peccatorum peribit.* El pecador aora como no vee, anda contento, y no ay melancolia q̃ le entriſtezca, mas tiempo vendrà en que verà, *videbit*, y rabiarà: *iraſcetur, dentibus ſuis fremet, &c.* Porque no es tan pequeña perdida perder a Dios, que tenga otra ygual.

Paſ. 111.

Por cauſa de la ſegunda condiciõ fue muy grande el dolor que tuuo Iacob de la fingida muerte de de Ioſeph, quando (teniendole vẽdido los hermanos para Egypto) le llorò la muerte con lagrimas ſin ceſſar. Eſto quiſo el dezir a los hijos: *Deſcendam in infernum lugens.* Deuian ellos de querer conſolarle, diziendo como traydores, que otros hijos tenia, y que no ſe acabaua en aquel ſu generacion, y dezia el, que aun deſpues de muerto le auia de llorar, y ſentir: y quando querays ſaber la cauſa de tanto dolor, fue el grande amor que le tenia: *Iſrael autem diligebat Ioſeph, eo quod in ſenetute genuiſſet eum.* Por la miſma cauſa Dauid a ſu Abſalon, queriendo con el, ò dar, ò trocar la vida: *Quis mihi det, vt ego moriar pro te:* no porque ſe perdieſſe mucho en vn hijo rebelde, y deſobediente, ſino porque le amaua mucho. Y aquel retrato, y viua imagen de la paciencia Iob contodos los contraſtes demas nueuas pudo, cõuiene a ſaber, pudo cõ la perdida de las caſas, del ganado de las tierras, pero con la perdida de los hijos rebentaua el alma de dolor: *Scidit veſtimenta ſua.* Las demas coſas como no las amaua, no las ſentia, pero hijos de amor, cauſaronle intolerable dolor.

Geneſ. 37.

Iacob. c. 1.

Y ſi entrambos eſtos titulos ſe juntaſſen, conuiene a ſaber perdida de grande bien junta con mucho amor haran vna paſsion terrible, y dolor intenſiſsimo, por lo qual quando al ſacerdote Heli le dieron nueuas de como auian muerto los hijos en la guerra, y el arca de el Señor cautiua, (concurriendo en la perdida del arca la grandeza de el bien, y en la muerte de los hijos la de el amor) fue tambien grande el ſobreſalto, y ſentimiento de el coraçõ del viejo, quedandole vn terrible deſmayo, como de poplexia, cayò de la ſilla repentinamẽte muerto. Verdad ſea, que las circunſtancias de eſta muerte moralizò bien el Abad Ruperto, diziendo, que pues no merecia ſilla de gouierno, (fue el ſacerdote relaxado en el) cayeſſe della, y porque nada de el ſeruicio de Dios yua adelãte cayeſſe el para atras: y pues tenia tan poco ſentido en lo que conuenia, fueſſe mortal la poplexia que Galeno difinio, *priuatio ſenſus, & motus.* Pero con eſſo eſtà, que ſi ſe juntan las dos cabeças de la intenſion de el dolor, no ay ſino morir, y acabar.

1. Reg. 4.

Rup. lib. 4. de Vic. ver. cap. 10.

Gal. ad Aphori. Hyp. lib. 2. aphoriſ. 42.

Preſupueſto eſto ya veys la grandeza, y intenſion de los dolores, y martirio de la celeſtial Maria al pie de la Cruz, concurriendo en aquella vnica, y ſagrada alma entrambas las cauſas de ſu grandeza, de donde algunos cõtẽplatiuos coligen ſer mayor el dolor, que el de todos los martires, porque ſi miramos a la perdida, perdio el mayor bien que podia ſer, qual era el hijo: ſi conſideramos el amor, amaua mas que todas las criaturas. San Iuan no dize claramente lo que la Virgen padecio, mas ſolamente dize, que *Stabat iuxta crucem Ieſu Maria mater eius.* Pero baſtaua llamarla madre, para dezir, y declarar bien la perdida, y el amor, y conſequentemente el dolor que en eſſe lugar padecia. Aſsi entendio eſtas palabras Guarrico Abad: *Plane mater quæ nec in terreri mortis filium deſerebat quomodo enim morte terreri poterat, cuius charitas fortis vt mors, imo potius quam mors erat: plane iuxta crucem ſtabat, cuius mentem dolor crucis crucifixebat, ſuamque ipſius animam tam multiplex pertranſibat gladius quantis confoſſum, corpus filij cernebat vulneribus: merito igitur ibi mater agnita eſt.* En el dolor, y el amor moſtraua ſer madre, y en la perdida, y amor ſe le declaraua el dolor: porque como la perdida que ſe perdio, fue caſi infinita, no tuuo el Euangeliſta terminos por donde explicarſe: ſolamente dixo que era Madre, y baſtaua eſto para dezir todo: y ſien

Guarr. ſer. 3. de Aſſumpt.

y ſiendo Madre de Dios, perdiendo tal Hijo conſiderad la grandeza de la perdida. La abreys oydo dezir, que ſiendo aſsi que Dios puede mejorar, y leuantar a mayor perfeccion todas las coſas (pues puede hazer otro, y otro mundo, y mundos mas bellos) ſolamente tres coſas hizo Dios, y leuantò a tan alta perfecion, que no pueden ſubir mas, reſpecto de cierta infinidad, a que dizen orden.

No puede auer mejor premio, *Obiectiue*, que el que Dios dà a ſus eſcogidos en el Cielo: pues es la viſion, y amor de la Diuina eſſencia, y naturaleza: ni puede auer mayor, ni mejor dignidad, que la de la vnion hypoſtatica, adonde vn hombre ſubiò a ſer Dios por naturaleza, ni puede auer mayor dignidad en vna pura criatura, que ſubir a ſer Madre de Dios: y aſsi ni puede auer mejor paga que Dios, ni mejor hijo que Hijo de Dios, ni mejor madre que Madre de Dios. Viſten eſtas dignidades vn ſer infinito, de donde no ay paſſar: pues aſsi como a vn bienauenturado no le podra Dios dar mayor perdida que la gloria, priuando le de ſu amor, y clara viſion (que es lo que arriba llamamos pena de daño) aſsi ni a la humanidad de Chriſto ſe le podia dar mayor perdida que de ſunirla, y ſepararla de la perſona del Verbo, y a la Reyna de los Angeles, no le podia venir mayor perdida, que venir a perder la relacion de Madre de Dios, lo qual por la muerte del Hijo perdio al pie de la Cruz.

A eſto parece que tirauan aquellas vozes de la humanidad ſantiſsima de Chriſto: *Heli, heli lamaſabatani Deus meus, &c.* No eran quexas del Hijo para el Padre, pues ſiendo entrambos el miſmo Dios, no ſe podian apartar: pero eran quexas, y ſentimientos de la humanidad, para la diuinidad, dentro del miſmo Chriſto, como ſi dixeſſe la humanidad: Dios mio, a cuya diuina perſona deſde el inſtante de mi concepcion fuy vnida (priuada de mi propria, y natural perſonalidad) en el mas eſtrecho, y ſubſtancial vinculo que podia ſer, del qual me reſultò el mas ſubido grado de honra, que la abſoluta potencia vueſtra, me podia dar: *Vt quid dereliquiſti me?* Para que me dexays agora? Pues por la muerte, perdiendo el ſer proprio, quedò tambien perdiendo la honra que tenia. Aſsi explica eſte lugar ſan Epiphanio, diziendo: *A perſona humanæ naturæ vox ad propriam deitatẽ ſuam dicebat, Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquiſti me?* Aquellas palabras: *A perſona naturæ humanæ.* Quieren dezir, de la miſma naturaleza humana perſonalizada en el Verbo, ſalir la tal quexa, por quanto en Chriſto conforme la fee, no huuo perſona humana, aunque la miſma Diuina hecha la Encarnacion quedò humana conforme la doctrina de los Theologos.

Matth. 27. Mar. 15.

Epiph. hær. 69. ſanct. Hieron. in Pſal. 21.

Y eſſa miſma es la explicacion de aquel otro lugar, quando Chriſto entrò en el Tẽplo, y diò con el açote a los que alli eſtauan contratando: *Soluite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud.* Y dize ſan Iuan que lo dezia: *De templo corporis ſui.* Del templo, y cuerpo viuo, por quanto ſin duda aquella humanidad del Señor era templo adõde mas Dios fue venerado, y con mayor religion, y adoracion que en otro alguno, pues por mayor vnion de gracia, por mayor de gloria, y vltimamente por vnion perſonal. Y que quiere dezir: *Soluite*, ideſt, deſſatalde? Porque por la muerte, que le auian de cauſar, ſe auia de deshazer aquel ñudo tã eſtrecho entre las dos naturalezas, humana, y diuina, aunque no ſe deshizo de las partes de eſſa humanidad, que ſiempre quedaron vnidas: pues, *Quod ſemel aſſumpſit nunquam dimiſit.* Por lo qual aſsi como en la humanidad de Chriſto, fue aquella la mayor perdida que podia ſer, aſsi en el ſugeto virginal, el dexar la Virgen de ſer Madre de Dios, fue la mayor perdida que podia alcançar en eſſa Cruz: de dõde, aſsi como el Hijo dexò de ſer quanto a la naturaleza humana que de ella auia tomado aq̃llos tres dias, aſsi tãbien dexò de ſer Madre de tal hijo por eſſe tiẽpo: pues el fundamento de la relacion de filiacion temporal en Chriſto ſe fundaua en el ſer humano, que por la muerte acabaua, y por conſiguente en ella la maternidad. Por ventura es eſta la razon de que Chriſto no la llamaſſe madre ſino, *Mulier*, porque perdia por entonces la relacion de madre para con el, aſsi como el ſer humano que della recibio.

Ioan. 2.

Viſtes la perdida, ya quanto por eſſa rãzon podia llegar eſte dolor: pues de parte del amor que la Virgen tenia, no podia ſer menor el dolor: porque en ella concurrio amor natural de Madre, y ſobre natural de ſanta, y juſta: y aſsi junto el amor natural con el gratuito, quedaua mas intenſo, porque aſsi como la gracia no deſtruye la naturaleza, antes la ayuda, y leuanta: aſsi el amor ſobre natural, y gratuito con que la Virgen amaua, y queria a Dios como juſta, no deſtruya el natural con que amaua como verdadera Madre: de donde ſe colige que ſi fue mayor el amor, fue mayor el dolor, en los demas Martyres concurria ſolo el a-

mor ſobre natural, con que por no perder a Dios perdian la vida, haziendo violencia al amor natural con que ſe amauan: pero en la Virgen juntaronſe entrambos con marauillosa concordia para laſtimarla mas: quiça puede ſer eſſe el ſentido de aquella profecia de Simeon: *Tuam ipſius animam pertranſibit gladius.* Vna aguda eſpada del miſmo penetrarà vueſtra alma: no era el alma de la Virgen la miſma con la de Chriſto, bien diſtinctas eran, pero tanto era el amor con que el alma de la Virgen eſtaua junta, al alma, y vida de Chriſto por amor natural, y gratuito, que eran (como dezis acà) vna alma en dos cuerpos, que ſi ſan Iuan dize, que quien ama a Dios ſe haze con el vn eſpiritu: *Vnus ſpiritus cum eo eſt.* Quien mas que la puriſsima Virgen, y quien con mas razon que ella? No tuuo terminos mas encarecidos Iudas hermano de Ioſeph Patriarcha, y Virrey de Egypto con que encarecer al miſmo Ioſeph el grande amor que el padre tenia a Benjamin, que diziendole: *Cuius anima illius ex huius anima pendeat; viderique cum non eſſe nobiſcum morietur.* Es tanto el amor que el padre le tiene, que ſino le viere de ſus ojos, no le coſtara menos que la vida: pende la vida del padre, de la del hijo: pero mucho menos encarece Iudas el amor de Iacob para con ſu hijo, de lo que Simeon el amor de la Virgen para con Chriſto, haziendo de dos almas vna ſolamente. Padeciò luego la Virgen mas que todos los Santos, y Martyres, porque perdiò mas, y amò mas.

Deſte dolor tan grande colegid agora el gozo y conſolacion ſoberana de que ſu alma ſe llenaria en la gloria, y Mageſtad de la reſureccion de ſu hijo, porque la perdida de la relacion de madre ſe boluiò a reſtaurar, boluiendo a nueua vida la humanidad ſagrada: y ſi el bien quãdo ſe pierde cauſa dolor, quando ſe buelue a hallar (no digo yo aun doblado, pero en el miſmo eſtado que de antes) cauſa, y dà doblados plazeres, y gozos: teſtigo puede ſer aquella muger de la parabola Euangelica en la perdida de ſu dragma, cuyo encender de candela, y reboluer de caſa moſtraua bien las anſias, y dolor de la perdida: mas quando deſpues la hallò, tanto fue el gozo que no cabia con el, quiſo que haſta las amigas, y vezinas la feſtexaſſen: *Congratulamini mihi.* (dize ella) &c. Quando a Iacob le dixeron, que era muerto ſu hijo Ioſeph, fueron tan grandes los ſentimientos que hizo, q̃ no admitia conſolacion, por amarle muchiſsimo: pero quãdo le dieron nueuas que era viuo, y con, ven taxas notables, pues era ſeñor de Egypto: *Reuixit ſpiritus eius,* baſtò la perdida imaginada de vn hijo para ſepultar viuo a vn padre, ſi quando le dieron nueuas que era viuo: *Reuixit.* Reuiuiò, parece que de antes eſtaua muerto: y boluiò el viejo a nueua vida, a nueuo aliento, y ſer, es proprio del bien qnando le pierde ſentirſe, pero quando ſe buelue a cobrar dàr doblados contentos.

Por aqui podemos diſcurrir en alguna manera los plazeres, y gozos de que ſe llenaria aquel coraçon de la ſereniſsima Reyna de los Angeles, quando boluieſſe a ver con ſus ojos reſtituyda por la diuina omnipotencia la perdida que cauſò el odio humano, viua otra vez aquella humanidad ſantiſsima, que ella en ſus entrañas por obra del Eſpiritu ſanto engendrò, y rehunida a la dignidad hypoſtatica de la perſona del Verbo, boluiendo a reſultar en Chriſto la relacion de filiacion temporal, y a la Virgen la dignidad de madre de Dios. Y ſi dà nueuos gozos a quien ama, los augmentos de bienes en la coſa amada: grandiſsimos deuian de ſer los de la puriſsima Maria, viendo la humanidad que de ſu vientre ſaliò flaca, y mortal, ſalir del vientre de la tierra mejorada, pueſta en los dotes de la mortalidad, y vida glorioſa. Viò tambien a Chriſto con autoridad judiciaria ſupremo Rey, y Señor del mundo, adorado de todas las Monarchias celeſtes, terreſtres, y infernales: los cielos abiertos, las almas todas redimidas, y muchas dellas pueſtas ya en poſſeſsion: y como todo eſto redundaua en gloria de la madre, mirad que gozos ſe le multiplicauan, y acrecentauan. Dichoſa perdida con tan doblada ganancia, y no tenia por menores los gozos del bien que de aqui reſultaua al mundo todo, que de loque redundaua en ſu propria perſona: porque ſi le cauſaua notable plazer, y gozo particular ſuyo, ver el hijo reſucitado, exceſsiuo tambien le cauſaua, verle reſucitar con el general, y vniverſal prouecho del mundo, y ſiendo vna coſa gozo de ſu perſona, era la otra gozo de ſu caridad.

Ay que notar en el lugar que arriba tocamos de Iacob, quando le dixeron los hijos que ſu hermano Ioſeph era viuo, y el padre dudaua: *Quaſi de graui ſomno euigilans, tamen non credebat eis.* Eſtaua le tambien que no lo creya, y por mas que los hijos ſe canſaron en contar, y mas contar, el orden, y el como les ſucediera el caſo, no auia lleuar al padre al firme aſenſo de la hiſtoria, pero quando viò los intereſes, y gozos grandes

des de q̃ los hijos venian llenos, pues le trayã diez caualduras gacargadas cõ hato, dinero, y riquezas de Egypto, coches, y carroças: *Cũq; vidiſſet plauſtra, & vniuerſa quæ miſerunt reuixit ſpiritus eius.* Entonces abrio el ojo, y dixo: *Sufficit mihi ſi adhuc Ioſeph viuit*, id eſt, no ſe pienſe de mi que con los intereſſes, y dadiuas que vi me alegrè, que en lo que mi alma reparò, no fue ſino en quanto eſto me deſengañò, y certificò en la vida de mi hijo. Y hizo bien de tomar la ſalua, y de explicarſe, por no parecerſe a los plazeres de eſtos nueſtros tiempos, los quales como traygan el origen en los intereſſes propios dirian. Vengan carroças, y venga dinero, los hijos ſi murieren, ahì eſtan otros; aſsi que el intereſſes no alegrò a Iacob, ſino en quanto le hizo cierto de la vida del hijo. Pero la cauſa deſto es, porque los intereſſes de la tierra de tal modo ſe vnen con ſus dueños, que ſolo ellos ſon rentoſos, y prouechoſos: pero los del Cielo no alegran menos por ſer propios, que por ſer comunes. Y en los plazeres de la Virgen todo lo huuo: diole gozo la glorioſa vida del hijo, y muy grande alegria el interes del mundo redimido: no reparò menos en vno que en otro, por lo qual ſi en quanto madre intereſſaua ſu dignidad, y bien particular, tambien con eſſo ſe intereſſaua el biẽ vniuerſal. Y ſi moſtraua Iacob no ſer motiuo de ſu alegria los preſentes, quanto eſtimaua ſolamente la vida del hijo: moſtrò la ſereniſsima Reyna de los Angeles en la vida del hijo, y interes de ſu reſurreccion el amor q̃ a el tenia, y la caridad que nos tenia a noſotros.

Algunos curioſos quieren dezir, que ſupo la Virgen la hora de ſu gozo, y contento primero, que todas las criaturas, yaun los miſmos Angeles, por la ſangre que de Chriſto Señor nueſtro le quedò en la toca, y ropas: porque como toda la ſangre del Señor, ò la mayor parte della (por eſtar vnida al Verbo, y ſer de la entereza de la naturaleza humana) ſe boluieſſe otra vez a reunir al cuerpo viuo, podia la Virgen colegir la hora, y monmeto en que ſe boluia a hazer aquel inſolito milagro de la Reſurrecciõ del Hijo, y reunion de la naturaleza humana en el Verbo, por las gotas de la ſangre, que quedando ſele en las tocas, y ropas de nueuo las vio quitadas. El qual modo de dezir, eſpecialmente vale en la mente de aquellos que ſanto Tomas admiten que no quedaron acà en la tierra reliquias algunas de la ſangre del Señor, ſino que las que ſe mueſtran manaron de vn Cruzifixo en cierta ciudad, &c. aunque eſto parece menos prouable.

SEGVNDA PARTE.

LA ſegunda coſa particular en el martirio de la Virgen, es que fue martir en el alma, como lo dize el viejo Simeon: *Tuam ipſius animam, &c.* Quien vio jamas almas martires, ni eſpiritus atormentados con dolores? Que entre los teologos es coſa que les da mucho q̃ hazer en explicar el como puede el fuego del Purgatorio, ò del infierno, cauſar aquella calidad atormentatiua con dolores en las almas: y muchos no hallando capacidad en eſto lo negaron, y dixeron, que el tormento ſolamente era para detencion, y recluſion en aquel lugar. Pero halloſe para la Virgen eſta inuenciõ de dolor, para denominarla martir en el alma: de modo que los otros martires ganaron, y confirmaron la corona de ſu martirio, con los tormẽtos que padecieron en el cuerpo, y la puriſsima Virgen con los que padecio en el alma.

D. Tho. 3. p. q. 14. art. 2. ad 3. & quodlibeto, n. art. 1. Refert Athanaſ. hiſt. in compendio Beritho, cõprobant, 7i ſynod. generalis.

Y para que tomemos eſto bien de rayz; digo, que con mucha razon no quiſo Dios que aquel cuerpo ſagrado, de donde el tomò carne humana, fueſſe el ſugento de los tormentos, porque ademas de deuer Dios mas a eſſe cuerpo de la Virgen, que al alma, (pues al alma todo el bien que tenia ſe lo dio Dios, y Dios todo el ſer humano que tuuo fue de ſu vientre y cuerpo) huuo razon particular: y fue, que eſſe cuerpo ſagrado de la Virgẽ fue el primer lugar adonde ſe vio la eſſencia diuina claramente, de modo que aquello de q̃ ſirue el Cielo Empireo a los hombres, y Angeles, ſiruio el cuerpo de la Virgẽ para Chriſto, pues ſu alma ſantiſsima fue bienauenturada deſde el inſtante de ſu concepcion en el vientre, y ahi vio luego claramente a Dios. Por lo qual el lugar adonde Dios tuuo el primer regalo, y mayor que podia ſer, no era bien ſufrieſſe ſer deſtruydo con dolores, y martirios; antes ſea martir el alma, q̃ ſi Dios en el Cielo no tiene eſpiritus martires, quiſo que en eſſo ſu madre ſola lo fueſſe: por la qual razon dio el Cielo tal orden al martirio de la celeſtial Maria, que no la defraudando en el merito diputado al martirio con los principales ſanto del Cielo, le guardò el decoro deuido a vn ſugeto, y perſona que era Madre de Dios, no queriedo qne manos de tiranos ſe empleaſſen en ella, ſino ſolo las del amor.

Pero preguntareyſme como podia eſto ſer, que la Virgen ſe diga, y llame martir en el alma? Por ventura padecio el alma ſola, la qual

qual estando en el cuerpo lo tiene todo comun con el? Tanto que hasta el entender ha de ser dependiente del cuerpo: y siendo la operacion intelectiua, *pure* espiritual, no se puede exercitar sin dependencia de los fantasmas, y sentidos: pues cierto el Axioma de Aristoteles: *Nihil est in intellectu quin prius fuerit in sensu.* Respondo, que no se llama la Virgen martir en el alma, porque solamente padeciesse en la alma pura, sin interuenir ahi el modo, ò operacion del cuerpo, sino porque lo que le causaua el dolor, y sentimiento en alma, fueron todo operaciones, y actos de la misma alma. Explicome: A la musica buena llamays manjar del alma, y a vn sermon tambien. Pues pregunto, no le oys con los oydos? Si, mas porque esse oyr es vna operacion del alma, aunque executada mediante vn organo corporeo, y con esso se recrea el alma, se llama manjar suyo: y porque el donde se originaron los dolores a la Virgen santissima, fuerõ las operaciones de su misma alma (que fue de lo que vio hazer a Christo y del amor que le tenia) en quanto las operaciones del alma fueron causadoras del martirio, y dolor, se llamò martir del alma, ò martir de las operaciones della. Esto se dexa mejor entender por la diferencia de los demas martires, que aesos atormentolos el no ver, ni entender, sino el yerro, y instrumento de a fuera: los instrumentos de la Virgen fueron los actos de la misma alma, que fue lo que viò, lo que oyò, lo que entendiò, y lo que amò. San Ambrosio explicando aquel lugar del sacrificio que Dios mandò hazer a Abrahan de su hijo Isaac: *Tolle filiũ tuum quem diligis*: dize que no era aqui vno solo el martir, dos subian la cuesta, y monte: vno, que lo auia de ser en el cuerpo, que era Isaac: otro, que lo auia de ser, ò ya lo era en el alma, que fue Abrahan. Por esso le dixeron, *quem diligis*, porque esse era el tirano que afligia al padre, siendo el cuchillo el que daua en el hijo.

Arist. in li. de anim.

Amb. lib. 1 do Abrahã c. 8.

Y assi se resuelue el padre, que lo que mas le cortò al santo Abrahan, y le entrò en el coraçon fue el *Pater mi*, de Isaac: quando no sabiendo qual auia de ser la materia del sacrificio le preguntaua por ella: *Pater mi, ecce ignis, & ligna, vbi est victima holocausti?* No ay esperar vna palabra blãda, y amorosa en vna ocasion, el amor le cortaua y deshazia: *Pulsatur* (dize Ambrosio) *pietatis vocabulis, patris affectus*, no dà por los pies el odio con su aspereza, al martirio que muchas vezes causa el amor con su blandura. *Quam impossibile est vt ferire possit, cuius se vulneri subijcere optaret: nomine vitæ solent operari gratiam, non ministerium nescis.* Y zenò Obispo Venorense citado en la Cetena de Lipomano in Genesis, no sabe discernir qual de los dos era mayor martir, si el padre viendo, y oyendo, si el hijo padeciendo. *Oh nouum spectaculum vere Deo dignum, in quo diffinire difficile est vtrum sit patiẽtior sacerdos, an victima?* Y por ventura fue esta la razon, porque Christo no la nombrasse Madre, sino muger, por no herir mas con la blandura del nombre, a quien veya estar arto afligida, y herida en los tormentos de la Cruz. Veys aqui el martirio del alma, de que la Virgen se denominò especial, y illustre martir.

Zenus Epis. Verõ. apud Lypom. in cãt. in Gen.

Del qual lugar, y explicacion se coligen los gozos que la sacratissima Virgen tãbiẽ alcançò en el alma misma, porque si en el alma padeciò, en el alma se alegrò: *Secundũ multitudinem dolorum meorum, in corde meo consolationes tuæ lætificauerũt animam meam*: reparad adonde señala el matryrio, conuiene a saber en el coraçon causado del amor, *in cor de meo.* Y las alegrias, y gozos en el alma: *Animam meam.* Y assi graues autores tienen para si, que no solo viò la Virgen con los ojos del cuerpo a Christo, y su humanidad resuscitaua, y glorioso, sino que viò tãbien aquel supuesto diuino, y eterno, conuiene a saber el Verbo, y Hijo de Dios, adõde ella estaua vnida, y junta: y como Dios solamente se logre, y vea con el alma: en el alma quedò la Virgen alegre, y contenta: por lo que gozò en esta vida: *Per modum trã seuntis.* Aquello que los bienauenturados gozan en la otra por eternidades, y parece esto mas cierto en este acto que en los demas: porque muchos Doctores dizen, y quieren que la Virgen quando el Verbo Eterno encarnò en su vientre virginal, viesse la Diuina essencia por breue tiempo, y tambien quãdo le pariò: fundados en vna congruencia, q̃ si los sieruos la vieron, como fue Moyses, y san Pablo: tãbien la Madre, y que pues lo era de Dios, no solo le auia de ver, y conocer en quanto hombre, pero aun en quanto Dios: pero lo cierto es, que ni Moyses viò a Dios, ni san Pablo, y Scoto in 3. tiene para si, que ninguno de los puros hombres, ni aun la Virgen viò la Diuina essencia antes que Christo muriesse, pues lo mismo era acabar Dios en el mundo por muerte que començar Dios a ser visto claramente por gloria. Dexaua Dios esse bien solo para con el, como premio infinito honrar la muerte, y merito infinito de su Hijo. Lo qual si es assi, ni la Virgen en el dia de la Encarnacion alcançò este bien, ni en el dia de su parto sacrosanto: pero en la Resurrecion, ya

Scot. negat Virg. vidisse diuinam essentiã ante mortem Christi.

no

no corre la misma duda, porque como Christo auia ya espirada en la Cruz, y cumplido todo para abrirse el cielo a los hombres, no auia ya impedimento para la Virgen santissima: por lo qual creo que tuuo su alma santissima los mayores gozos que en la vida tuuo, pues alcançò, y gozò los mayores bienes que se pueden dar, ni imaginar. Acomodale a ella Galatino aquello de Esaias: *Galatin. li. de arcanis.* *Gaudens gaudebo in Deo, & exultabo id Deo Iesu meo, quia induit me vestimentis salutis, & chlamide iustitia circundedit me, & sicut sponsam decorauit monilibus suis.* Son los plazeres doblados, por terminos, y modos de hablar doblados: *Gaudens gaudebo, & exultabo.* No cabia en el coraçon el gozo, ni en la boca cabian los vocablos para significarlo: *Iesu meo*, con mucha razõ dize suyo: porque de manera lo fue por el cuerpo, y sangre que della tomò, que solo fue suyo. En las generaciones ordinarias vemos que el padre tiene vna parte con el hijo, y la madre otra: pero la Virgen siendo sola, todo fue suyo: *Iesu meo.* Y agora dize que la adorna de todas las joyas, y hermosuras como madre, como hija, como esposa, sin duda aquellos dotes de que vió el cuerpo de Christo adornado, joyas eran que adornauan, y alegrauan el alma de la madre, y de los que Dios adornò, y vistió el hijo en el estado de la inmortalidad.

Y bien mostrò la misma Virgen en el dicho, que solo en Dios son los gozos seguros, y verdaderas, solamente en el se puede doblar el termino, y modo de hablar: *Gaudens gaudebo.* Solo en el *Exultabo*, pues los gozos de la vida fuera de Dios, ademas de ser muy aguados, no merecen el nõbre: *Dixi ego in corde* (dize el Ecclesiastico) *Vadam, & affluar delitijs, & fluar bonis. Resum reputaui errorem, & gaudio dixi quid frustra deciperis.* Yua de proposito a saber, y experimentar a que sabian los passatiempos de la vida, a penas los auia tenido, quando ya me enfadauan; y fue me necessario asiendo dellos, y desemboçandolos dezirles: *Quid frustra deciperis.* Para que es engañar tanto? Quien se lo pudiera assi dezir, ò qual de vosotros le quitò el rebozo, que no los tuuiesse en la misma cuenta de falsarios, y traydores? Quando Iosue estaua al pie del monte, oyò grande rumor en el exercito, que andaua idolatrando, y adorando el nueuo dios Becerro, y de fundicion (que desuentura de Dios, bestia, y de metal?) Y el mismo rumor oyò Moyses, que baxaua del, de hablar con Dios. El Capitan Iosue como era soldado, y guerrero a costũbrado a las caxas, y alaridos de gente, tuuolo por repique de guerra, y algun aprieto en que el exercito se veya. Moyses le dize, que se sossiegue que eran bayles, y danças de los que andauan holgando, ò idolatrando. Ninguno se engañò, porque vno hablò lo que era de presente, el otro en lo que auia de venir a parar aquello de futuro: Regozijos son (dize Moyses) fuera de Dios, poniendo en lugar suyo vn idolo: pues tribulacion es grande, y repique de guerra (dize Iosue) confusion, y amargura que en esse paran gozos, fuera ò contra Dios.

Tuuolos la Virgen muy grandes, y con terminos encarecidos, pero todos: *In Deo Iesu meo.* Ella se pinta hallà en los cantares en tercera persona, que es en la Esposa interlocutora de aquellos amorosos versos, y en el capitulo 8. se muestra como Reyna, y gran Señora: *Delitijs affluens.* Llena de todo gozo, y plazer: pero mirad si tenia buẽ arrimò? *Innixa supra dilectum suum.* Recostada en Dios su querido: juraraloyo que auian de ser bien verdaderos. Aunque san Geronymo, que hasta en el salir Christo del sepulchro, redundasse en nueuo gozo de la misma Virgen, por quanto saliendo el Señor al mundo, cerrado, y illeso el sepulchro, sirviò de eficazissimo argumento, y prueua de su virginidad: porque quien puede sin romper la piedra salir a segunda vida, bien podia sin detrimento, y lesion del claustro virginal salir a la primera: y quedò siendo el modo de la Resureccion del Hijo, testimonio autentico de la virginidad de la Madre. Assi lo notaron muchos Padres con el mismo san Geronymo, conuiene a saber san Ambrosio, san Agustin, san Gregorio, san Procol Obispo, san Leon Papa. Bastan las palabras de san Pedro Chrysologo: *Qui ingreditur, & egreditur, & introitus sui & exitus nulla vestigia relinquit: diuinus habitator est, non humanus, &c.*

Amb. li. de instit. c. 7. Agu. epi. 3 quæ est ad Volus. Gre. hom. 26. in Euang. Pro cul in ho. de Christi nat. quæ est in concil. Epheſ. to. 6 c. 7. Leon. Pap. ſer. 2. natiu. Petr. Chriſol. ſer. 142.

TERCERA PARTE.

REsta ya la tercera parte, que es ver la cõstancia con que la Virgen padeciò, y el gozo que de ahi le podia resultar. No hizo extremos, ni tuuo desmayos, ni accidentes: *Stabat.* Dio fee de todo, mejor aun que el Euangelista, que tan por menudo nos contò la esponja empapada en vinagre, que a los

a los Iudios se les oluidaua, y por el *Sitio* de Christo despertaron: la sangre, y agua, que del costado abierto de Christo despues de muerto corriò: y como la Virgen santissima auia de ser maestra de los Apostoles, conueniale ser muy claro testigo de todo. Ademas de que los excessos en esta materia arguyen pusilanimidad, y no constancia, y fortaleza. Menos santidad que ella tuuo Abrahan, y tuuo tanta firmeza en conformarse con Dios, que por sus manos cortò la leña, atò el hijo, pusole sobre el altar, metio mano a la espada, y yua con grande brio a hazer el golpe, con tanto corage, y fortaleza, que no saben los santos como no se le entomecian las manos. Direys era muger, *Mulier*: pero que muger? Adonde obrò mas la gracia, que la naturaleza, y si tenia la fortaleza de los martires, no auia de tener desmayos, y flaquezas mugeriles, que en tal sugeto no seruian.

Stabat atrauessada, y traspassada de dolores, no cayò, ni desmayò, en pie los esperò todos: bien confiesso yo que no tenia la Virgen el animo qual fingen los Stoycos, compuesto mas de insensibilidad, que de razon: blando, y suaue era quando perdio el niño Dios, y le hallò en el Templo, confiessa de si el gran dolor en el *Dolentes quærebamus te*. Y con todo esso el no dar vn gemido al pie de la Cruz, ni vn suspiro, es muestra de grandissima fortaleza: monstruo y prodigio de vna naturaleza mortal le llamò el Philosopho Tauro, *apud Gellium*. Pues los muy afligidos no son tan culpados quando aun del mismo Dios se quexan; allà lo dixo el Poeta de cierta madre.

Taur. apud Gell.

Virgil. eglog. 6.

Cum complexa sui corpus miserabile nati,
Atque Deos, atque astra vocat crudelia mater.

Y en el 2. de los Eneidos.

Quem non accusaui amens, hominumque, Deumque.

Con la grandeza del dolor quien huuo que se me escapasse de quexa; bien es verdad que quexandose de Dios haze bien de hazer la salua en llamarse amante, y sin seso, porque nunca contra Dios milita por nuestra parte la razon; pero todas las sinrazones tienen alguna disculpa en la grandeza del dolor en que se fundan. Teniendole la Virgen tan grande, que como aguda espada le cortaua el alma, con todo esso *Stabat*. San Chrisostomo aduirtio, que quiso Christo primero en los conflictos que tuuo con la muerte temer, *cæpit pauere*, pero no desmayar: dando sangre en lugar de amarillez, se echò bien de ver la fortaleza que tenia, y tanto fue el brio con que se leuantò, confortado de la oracion, que sin mas açotes, ni tormentos queria echar fuera la sangre: y porque mas viessemos la claridad de aquel entendimiento aun en quanto hombre; metido con las agonias de la muerte, mirad de quanto dà fee espirando: del ladron que pide: de los enemigos que le matan: de la hiel que le falta para beuer, que para acordarla dixò *Stio*, dan fee los ojos acabando, del discipulo, y de la madre querida: *Cum vidisset ergo. Tu autem* (dize Chrisostomo) *considera quomodo omnia sine aliqua perturbatione transegit, matrem discipulo commendauit, prophetias implenit, latroni spem bonam dedit, qui antequam crucifixeretur sudauit, perturbatus est, timuit.* Al que visteys perturbado, mirad como muere distinto y claro: el que temiendo, mirad el esfuerço. Deste bien participò mucho la madre, que como tenia firmes, y intensos los habitos de la fee, que gouernauan aquel entendimiento, no pudieron tanto los dolores para hazerle que hiziesse extremos, y causar desmayos, quanto la fee para prometerle esperanças, y tener mano al pie de la cruz, *stabat*, sin duda.

Chrysost. hom. 84. in Ioan.

Y tan alto fue siempre el conocimiento del entendimiento de la Virgen, que no leemos que ella assistiesse a los milagros, y obras heroycas de Christo: como ni estuuo en el Thabor, ni en la resurreccion de Lazaro, ni a los milagros de los panes, y peces, &c. solamente estuuo en la cena aun quando Christo no auia obrado alguno. Y era la causa, porque como todos essos milagros eran ordenados para mostrar que era Dios; la Virgen estaua tan en esso, que escusaua assistir a las obrar para creer: y en la cena, no auiendo Christo obrado alguno, ella lo pidio; mirad si le pediria, sino tuuiera bien conocido quanto era el poder de aquel que ella pariò. Y ami me haze mayor prueua que todo aquello de san Lucas cap. 2. que quando la Virgen oya alguna cosa grande del niño Dios, guardaua aquella palabra, y confiriala en su coraçon: *Maria autem conseruabat omnia verba hæc, conferens in corde suo.* Y que quiere dezir, *conferens*: conferialas, cotejaualas: quando cotejays vna cosa con otra, es que la lleuays al original, y exemplar para ver si dize bien, y se parece con el. Sin duda tenia la Virgin dentro de aquella alma santissima ciencia infundida de fee, y todos los misterios de Christo, y quando acà fuera oya algun misterio, yua dentro

Ita explicat Euthy. Theoph. in hunc locũ, & Bernar. ser. Apoca.

dentro al coraçon, y entendimiento acotexarlo, y conferirlo con la certidumbre del original, como regla mas infalible la de su entendimiento, que la experimental, y quien este tan alto conocimienro tenia, y tan cierta estaua en los merecimientos de Christo, no auia que tener desmayos, sino vna extremada fortaleza.

Por lo qual, *Stabat*, parece que esta diziendo, estaua ella al pie de essa Cruz, como Madre de aquel Hijo ofreciendo tambien al Cielo los meritos de aquella Passion, y muerte, que pues era verdadero sacrificio, no solo el Sacerdote oferente, pero todos con el le pueden ofrecer: no la arrebataua tanto el dolor de la muerte del Hijo, en quanto causada del odio humano, y pecado, quanto la arrebataua el fruto della en quanto a Dios infinitamente acepta, y agradable, por lo qual en el proprio oficio en que el Señor como Redemptor estaua ocupado, ella tambien de su parte, *Stabat*, es de san Ambrosio: *Pijs expectabat oculis filij vulnera, quia expectabat non impij oris mortem, sed in mundi salutem, aut fortasse quia cognouerat, per filij mortem mundi redemptionem.* El qual lance parece que fue el vltimo que pudo poner el sello a las virtudes de la celeste Maria, y dar su santidad por consumada, pues contra el amor natural quiso antes la voluntad de Dios. *Amb. in ep.*

Ocho vezes leemos en la sagrada Escriptura que hablò Dios a Abrahan, la primera Genesis 12. *Egredere de terra tua.* La segunda en el mismo capitulo, quando entrò en la de Canaam, la tercera, quando de Egypto boluiò para Canaam con Loth su sobrino, Genesis 13. La quarta, quando Dios le prometiò la prosperidad tanta en numero, como las estrellas del cielo, Genesis 15. La quinta, quando le mandò, y ordenò la Circuncision, Genesis 17. La sexta, quando viò los tres Angeles, que en nõbre de Dios le prometieron el hijo, Genesis 18. La septima, quando le mandaron echar a Ismael fuera de casa, Genesis 28. La octaua, y vltima quando Dios le mandò sacrificar el hijo, y el lo hizo con voluntad prompta, Genesis 22. Y assi cessaron los colloquios de Dios con Abrahan. Pues agora (dize san Ambrosio) quando haze mayores finezas le dexa Dios de hablar? Agora cessan los mimos, y regalos? Si, por que santidad de hombre tan segura, y tan grande, q̃ cortando por toda suerte de amor natural, y aun licito, no se le oye vn ay, ni vn suspiro, señal de vn dolor, y sentimiento, originado del natural amor, sino todo solamente aspira al precepto, y voluntad de Dios es santidad prouada, no ay para que tener mas cumplimientos con el amigo sin duda de veras: *Tentatur vt fortis*, (dize san Ambrosio:) *Incitatur vt fidelis, tentatur vt iustus.* Quando aqui no se echò de ver nada de amor proprio, sino todo de Dios es jubilar en la santidad, animo a Dios muy de veras consagrado. En los demas actos de la vida de Christo vimos a la Virgen con las virtudes en grado heroyco: pero no dexaria la naturaleza de acudir al sentimiento, y pagar en los ojos, el natural tributo, como en el desamparo, y poco abrigo del pesebre, en la persecucion de Herodes, en la perdida del Templo: pero aqui quando mas la naturaleza podia tirar por los dolores, y angustias, *Stabat*, toda eleuada en la voluntad Diuina, que se complacia en la muerte del Hijo echaua en este passo el Hijo vn sello a la Redempcion, y otro a la virtud de su Madre: *Vbi maximè.* (dize Guarrico:) *Probata est, & matris ad filium sincera charitas, & filij de matre vera humanitas.* *Amb. li. 1. de Abrah. hom. c. 2.* *Guar. ser. 3 Assumpt.*

Que alcançaria la Virgen por este permanecer al pie de la Cruz, que plazer, y gloria le redundaria para si? Respondo, no solo la soberana, y alta predestinacion con que fue redimida, adonde se incluyen los bienes de su gracia, y gloria ganados por los meritos de la Cruz, pero redundole otra nueua maternidad estendida, y propagada a todos los hijos de la Iglesia, significada en aquellas palabras: *Mulier ecce filius tuus.* Christo Señor nuestro por los meritos de su Passion ganaua gloria accidental de su cuerpo, y la Exaltacion de su nombre, quiero dezir quedar conocido, adorado, y venerado en todo el mundo, que es lo que dize san Pablo: *Propter quod & Deus exaltauit illum, &c.* Pues assi la Madre alcançò ser venerada, conocida, y nombrada por Madre de Dios, y tambien por Madre de todos los hombres, su nombre tambien sobre todos los nombres. Consuela me santissima Virgen, que el nombre que al pie desta Cruz os dan por glorioso, y magestad: es de madre nuestra: *Mulier ecce filius tuus.* Y quando perdia el Hijo Dios, adquiria por hijos a todos nosotros: y no sin particular mysterio del cielo, porque tambien quando Dios perdio el hijo en el modo que podia ser, nos adquirio a nosotros por sus hijos adoptiuos: ya sabeys que quando a vn hombre le falta hijo natual, y proprio, puede prohijar, y recebir por hijo aun estraño, para ser heredero de *Philip. 2.*

aquella

aquella hazienda: *Adoptio* (dizen los juristas, y Teologos) *est acceptio creaturæ extraneæ ad hæreditatem.* Prohijar es aceptar vna criatura estraña, id est, que no es hijo natural, para la herencia: porque si ay hijo natural, y propio, cessa la prohijacion, y como Dios tenia mucha hazienda que dar, que eran los bienes de su gloria, quando perdio el hijo natural heredero dellos por derecho en la cruz, entonces nos prohijò a todos, y somos sus sucessores en la herencia: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Y dio el hijo muerto infinitos hijos viuos: assi lo hizo Dios tambien con la Virgen, quando perdio su hijo natural en la cruz, entonces prohijò hijos estrangeros: *Mulier ecce filius tuus.* Para que quedassemos hijos adoptiuos de Dios por parte de padre, y madre: que assi como el Cielo junta en Christo dos filiaciones naturales, pues era hijo datural de Dios, por parte del Padre Dios, y hijo natural de Madre por parte de la Virgen Madre: quedassemos nosotros tãbiẽ hijos adoptiuos en la misma gracia, y fauor del Cielo por parte de Padre, y Madre: y destas obligaciones echa mano la Iglesia quando queriendo obligar a la Virgen, le acuerda: *Monstrate esse matrem.*

Aora entendereys bien aquel enigma que trae Ezechiel de aquella Aguila de grandes alas, que fue al monte Libano, y sacò con el pico la medula del cedro, y la fue a poner en tierra de estrangeros. Entiendese a la letra el lugar de Nabuchodonosor quando entrò en Hierusalen con grandes alas, y mangas de soldados, y le lleuò lo mejor de aquel pueblo cautiuo para Babilonia, &c. Pero entendieron algunos contemplatiuos espiritualmente este lugar de la Virgen santissima, que subiendo a esse Libano de la Trinidad le sacò la medula, que fue el Verbo Eterno, de dentro del Seno del Padre, y Encarnado le puso, y dio en tierra de estrangeros, que somos nosotros: pero haze dificultad la grandeza de las alas: *Aquila magnarum alarum.* Para que son alas extraordinarias, y tan grandes? Aristotiles aduirtiò bien, que las alas no las dio la naturaleza a las aues solo para bolar, sino tambien para amparo de los hijos, de las hembras, como se vee en la gallina, y en otras aues mas terrestres. Daua Ezechiel a nuestra diuina aguila las alas muy grandes, porque como la santissima Virgen en estos dolores de la cruz auia de adquirir por gozos ser madre de muchos hijos, necessario le era amparar, y ayudar a muchos, y para cubrir a todos, *magnarum alarum.* Resta solamente que si ella ganò de premio, y gozo ser madre nuestra, tẽgamos nosotros respecto a ser hijos. Quiero dezir: hagamos nosotros como hijos, que es mas que cierto harà ella como madre. En el mismo Euangelio tenemos la prueua: *Ex illa hora accepit eã discipulus in suam.* Dize san Iuan. Luego la recibio por su madre; y porque no dize que la madre le recibio a el por suyo? *Accepit eum mater in suum?* Respondo, porque de parte de la Virgen no ay duda de aceptarnos ella, solamente la puede auer de la nuestra. Por lo qual se dize de ahi *Accepit eam.* Recibiendola por madre, y ella lo harà como tal, alcançandonos de su hijo lo mas importante para los nueuos hijos, que es la gracia y gloria.

Amen.

DE

DE LA INVEN-CION DE LA SANTA CRVZ.

Sicut Moyſes exaltauit ſerpentem in deſerto: ita exaltari oportet filium hominis, &c.
Ioan. 3.

VE Coſtumbre de todas las gentes no ſolo venerar, y honrar a los hombres famoſos en alguna materia, leuantandoles imagenes, y haziendo memoria dellos en retratos: ſino aun honrar, y venerar los inſtrumentos con que hazian ſus proezas. Aſsi leemos de Dauid, que quedò no ſolo aclamado de la vitoria que alcançò de Golias cãtandole las damas de Ieruſalẽ aquella letra: *Saul percuſsit mille, ſed Dauid de cem millia.* Però aun el alfange con que le cortò la cabeça, embuelto en vn blanco lienço mandò guardar, y venerar en el Templo. El pueblo Iudaico no ſolo honrò a ſu Profeta Moyſes, ſino tambien la vara con que hizo aquellos prodigios. Y deſpues venerò tãto la ſerpiente que ſe leuantò en el deſierto, que por euitarſe la idolatria fue neceſſario deshazerla. Por lo qual ſino ſolamente los agentes principales, ſino aun los inſtrumentales ſon reſpetados, y venerados, bien era que no ſolo Chriſto, como autor de nueſtra ſaluacion, y remedio, pero aun ſu Cruz como inſtrumento fueſſe de noſotros acatada, y venerada.

En eſta verdad conſpiran todos los Concilios, Padres, y buena razon. La letra del Euangelio es clara: para el intento tenemos neceſsidad de la gracia. *Aue Maria.*

Queriendo el Apoſtol ſan Pablo breue-
1. Cor. 1. mente ſeñalar los eficaces remedios de nueſtra ſaluacion que començando en Dios viuo, ſe acabaron en Dios muerto, dize de Chriſto: *Factus eſt nobis ſapientia à Deo, & iuſtitia, & ſanctificatio, & redemptio.* Parece que quiſo el Apoſtol hazer comparacion de los males cauſados del primer Adan, y de los bienes manados del ſegundo, y viene a querer dezir: que no auia en noſotros tantos males para penar, quantos bienes Dios puſo en el Hijo para remediarnos, porque como todos nueſtros males, y achaques ſe reduzgã a tres cabeças, conuiene a ſaber, la ignorancia en el entendimiento, la malicia en la voluntad, de donde reſulta el duro cautiuerio del demonio, el qual por el pecado nos entregamos: contra todos eſtos venenos hizo Dios de ſu Hijo triaca, y para todas eſtas enfermedades hizo medicina del. *Factus eſt*, porque contra la ignorancia, *factus eſt ſapientia à Deo*, contra la malicia deprauada de la voluntad, *factus eſt iuſtitia & ſanctificatio*, contra el cautiuerio y ſeruidumbre del demonio, *factus eſt redemptio*, aſsi que quedando noſotros por el pecado ſiendo vn epilogo de males, quedò Dios por la Encarnacion ſiendo vn contrapueſto contra todos ellos, no pudiendo el pecado cauſar en el hombre mas miſerias, que en Chriſto el cielo no preparaſſe mayores medicamentos. Eſſo parece que quiſo dezir el miſmo Señor en el fin del Euangelio, quãdo comparandoſe aſi propio crucificado cõ la ſerpiente de Moyſes dize: *Oportet* fue neceſſario, que el cielo me puſieſſe en eſſe eſtado para remedio del mundo. *Vt omnis qui credit in ipſum non pereat, ſed habeat vitam æternam*, el *credit*, es remedio contra la ignorancia, el *vitam æternam*, que es la gracia, reme-

dio contra la malicia: el, *Non pereat*, que es el, *Redẽptio*, remedio contra el cautiuerio. Assi que quanto de mal tuuo el pecado para darnos pena, tanto tuuo Christo de bienes para curarnos.

Al tenor desta verdad, trauan platica, y excitan disputa los dos Letrados graues, y autorizados que en este Euangelio se encuẽtran, vno arguyendo, y otro respondiendo: vno dellos por nombre Nicodemus, hõbre grane y noble: *Princeps Iudæorũ*, y docto tãbien, q̃ por tal le nõbrò Christo: *Magister in Israel*, el otro el propio Christo sabiduria del Padre, en quien el Doctor de la ley reconoce tantas ventajas, que captandole la benenolencia dize: *Scimus quia a Deo venisti Magister*. Señor yo soy maestro de la ley, mas por agora quiero ser vuestro Discipulo, porque nuestra ciencia, y letras son adquiridas con mucho trabajo, y poco prouecho, y si acertamos vna verdad, errамos mil: pero la ciencia que os haze maestro, es ciencia infundida, y dada por Dios: *A Deo venisti magister*. Bien lo prueuan vuestras obras, q̃ doctrina prouada con ellas, no ay q̃ impugnar en ella, toda se ha de seguir: *Nemo potest facere signa quæ tu facis, nisi, &c.* Podemos sin duda alabar; y agradecer al Letrado el buen termino, y comedimiẽto, por que raras vezes se hallan letras, y humildad, todos piensan que pueden enseñar, y ningu no que puede aprender, todos que puedẽ dar consejo, raro el que le quiere toman. Y finalmente parece particular merced del cielo reconocer vn Letrado en otro ventajas en la ciencia. Assi entiendo aquel lugar de Sãtiago en su Canonica cap. 1. *Omne donum perfectum de sursum est, descendens à patre luminum.* Todo lo que es bueno en la tierra, es merced del cielo, fauor que dà, y haze el Padre de las lumbres. Bien pudiera el Apostol Santo en este passo llamar antes a Dios Padre de misericordias, como la llamò san Pablo, y parecia modo mas ptopio de hablar, por ser los fauores de Dios, efectos de su biẽ querer, y misericordias, y no de las lumbres con que dà luz a las criaturas. Tuuo particular mysterio el dezirlo, assi el Apostol: porque supuesto que Dios concediò a vn hõbre, buenas partes, como ser honrado, virtuoso, habil, letrado, y santo que son sus dones: necessario es dar Dios luz, y lũbre a los demas para conocerlo: porque andan tan encontrados, buenas partes en vnos, con la imbidia en otros, q̃ si Dios dando a vno el don, no diere al otro lumbre con q̃ se le aclare el entendimiento, para conocerlo, viene a ser estimado en poco. Y con razon puso hombres en plural, poniendo el *Donum*, en singular, porque quien recibe esse don de Dios, ha menester vna luz en su entendimiẽto para conocerse, y no en soberuecerse, y quiẽ lo vee de afuera ha menester otro, para no le encontrar. Conociò en Christo Nicodemus la ciencia del cielo, y al letrado Christo muchas ventajas sobre si, assi en lo especulatiuo, como en lo pratico, quiero dezir en el entender, y en el obrar: *Nemo enim potest facere signa quæ tu facis.* Ni enuergoçnandose por viejo, ni deshonrandose por Maestro, pues como dize san Agustin: *Ad discẽdũ, quod opus est, nulla ætas sera videri potest: quod & si senex magis decet docere, quam discere, magis tamen decet discere, quam ignorare.* Lo mismo casi dize san Gregorio Niziance no in Apologia. Y tãto era esso mas de agradecer en Nicodemus, quanto la gente de la escuela de donde procedia era mas arrogante, y sobre si, pues era de los Phariseos: *Homo quidam ex Pharisæis.* Gente cuyo nombre mismo significa diuision, y apartamiento de los demas, hõbres muy singulares, y opinatiuos: porque gẽte de esta estofa, radicada en su parecer, con humos de que ella solamẽte sabe, y a cierta; es muy dura de sugetarse a la verdad, y doctrina agena, aunque en ella vea milagros, y q̃ anda Dios por alli. Razon que agudamente a puntò Tertuliano para no cansarse con hereges amarrados, y de proposito assidos a sus yerros: pues el fin dessus disputas y cõsejos, no era saber, sino porfiar: *Nihil profecit cõgressio scripturarũ, nisi planè vt stomachi quis iniat euersionẽ, aut cerebri.* De porfiar cõ ellos no os queda mas de prouecho, q̃ò deliquios en el estomago, ò vaydos de cabeça, y como estã tenaces hã de hazer la suya a ojos cerrados, y essa hade valer: *Et tu quidẽ nihil perdes, nisi vocẽ incõtentione, & nihil cõsequeris, nisi vilim de blasphematione.* Por quanto es muy ordinario acedos, y agrios los animos, y fuera de caridad, venia despues en el fin a mucho mas.

Iacob. c. 1.

August. in ep. ad Hier.

Tert. lib. de præscr. cõtr. Hæres.

Pero como Nicodemus lleuaua diferentes intentos, todo lo de su seta quiso conuerten bienes, dize el Abad Ruperto: *Sed ab illis iste diuisus.* Idest, apartandose de los que tenian por honra no yr con los demas: *Vni adhæsit, & vni verbo Dei se conuinxit* Lo qual le vino a montar tanto, q̃ quando los demas de su misma faccion, y escuela buscaron de noche a Christo para prenderle, este de noche le busca para aprender del: *Illi hora sua male vti sunt.* (Acude al dicho de Christo en la Pasion:) *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum hic doctrinæ aptum nocturni silentij benè captauit otium.* Escogiò el tiempo en que

Rupert. in hunc locum Ioan.

Luc. 22.

quepor la quietud mejor ſe aprẽde,q̃ es el de la noche

La veys enel captar de la beneuolecia,y hazer de corteſia, vn Maeſtro a otro, q̃ ſe dà a Chriſto el primer titulo de ſan Pablo,que es la ſabiduria: *Scimus quia a Deo veniſti Magiſter*, y eſto preſupueſto entra el ſegundo titulo,porque la materia ſobre que diſputarõ es: *Iuſtitia, & ſanctificatio.* Conuiene a ſaber por donde ſe ha de hazer vn hõbre ſanto, y Hijo de Dios por gracia: y qual es la primera puerta por donde ſe auia de entrar en el cielo. Y ſi es de alabar la humanidad del letrado,no es menos de eſtimar la materia que pregunta:por quanto las letras,y letrados de oy ſe canſan en diſputar,y buſcar lo q̃ no importa, y dexã lo que mas conuiene al alma. Cuyas letras ſan Bernardo llama con mucha propriedad,ò curioſidad, ò vanidad, ò torpe ganancia: *Sunt quiſcire volunt eo tantum fine vt ſciant*, Ay algunos q̃ ſaben ſolo por querer ſaber: *Turpis curioſitas eſt.* Curioſidad ſin ſabor, y guſto. Otros, *Scire volunt, vt ſciantur ipſi*, ideſt,aprenden para ſer conocidos,y nõbrarſe por grandes letrados, y ſciẽtificos: *Turpis vanitas eſt.* Vanidad torpe. Otros, *Scire volunt, vt ſcientiam ſuam vendant.* Hazenſe letrados,ſolo por tener que comer, ò procurando, ò aconſejando, ò juzgando, ò aun para obiſpar, y valer: *Turpis quæſtio eſt.* Otros finalmente: *Scire deſiderant vt ædificẽt & charitas eſt, & item ſunt qui ſcire volunt vt ædificentur, & prudentia eſt.* Otros aprenden para ſaluarſe a ſi, y eſto es bueno,ò para ſaluar a otros,y eſto es lance de caridad. Eſtos dos vltimos, dize el ſanto aciertan al blãco de la ciencia Chriſtiana,y verdadera,que no conſiſte tanto en ſaber,como en obrar,no en lo curioſo ſino en lo importãte. Por lo menos Chriſto nueſtro bien Maeſtro verdadero de nueſtras almas cõſultado en pregũtas curioſas,y eſpeculatiuas, ſiẽpre las ſubordinaua alo q̃ cõuenia,dando a entẽder q̃ importaua poco el ſaber,que tenia por fin el ſaber: *Domine ſi pauci ſunt.* Preguntan los Diſcipulos: *Qui ſaluantur.* Es mayor el numero delos reprobos, q̃ el de los predeſtinados? Y el Señor que viò q̃ eſto no les importaua,reſpõde lo que ſe ſigue: *Contendite intrare per anguſtã portã.* Trabaxad,y hazed fuerça, y porfiad a entrar por vna puerta muy angoſta, en llamarla puerta angoſta, reſpõde a lo que ellos querian,pero en la palabra *Contendite*, a lo q̃ les importaua. Otra vez deſpues de reſucitado: *Domine ſi in tẽpore hoc reſtitues regnũ Iſrael?* Si veremos aun por nueſtros ojos, y en nueſtros tiẽpos,libres los Iſraelitas de la ſugecio, y Imperio Gẽtilico, y nueſtro Reyno Hebreo libre de tributos? Chriſto q̃ veya ſer eſto mas lance de Corteſanos, y Ciudadanos de la tierra q̃ del cielo: dexad eſſo (les dize) *Non eſt veſtrũ noſſe tẽpora vel momenta quæ pater poſuit in ſua poteſtate*, hablemos de lo q̃ conuiene. *Accipietis virtutem ſuperuenientis Spiritus ſancti in vos, & eritis mihi teſtes, &c.* Que grandes batallas, y diſputas huuo entre los Iudios Cafarnaitas ſobre el miſterio deſu cuerpo, y ſangre, dado a comer al mundo. *Litigabant ergo Iudæi ad inuicem dicentes, quomodo poteſt?* Como puede ſer? Y el Señor reſponde: *Amen dico vobis, niſi manducaueritis carnem filij hominis, & biberitis eius ſanguinẽ non habebitis vitam in vobis.* Que no preguntan ni dan vozes ſobre eſſo: ſino *quomodo poteſt?* Pues yo no reſpõdo ſino a eſto otro, tratar como puede ſer, es curioſidad: tratar de recibirle es importante, *non habebitis vitam.*

A la curioſidad llamò Tertuliano ſoborno de las heregias, *Ipſa denique hæreſes à Philoſophia ſubornantur*, por quanto auiendoſe de repartir la doctrina de la fẽ, en ſaber, y obrar, los curioſos la reduzen ſolo al ſaber, y eſpecular, y en el nimio examen eſpeculatiuo, adonde ſe les deſmaya el entendimiento, pierden el ſentido llano, y comun, y tras eſto el bien obrar, que es el fin del ſaber, y aſsi llama a la dialectica de Ariſtoteles pura confuſion de entendimientos, pues todo ſe le yua en vnas gitanerias, y juegos de manos de ſoſiſmas haziendo, y deshaziendo, diziendo, y deſdiziendo, teniendo por oficio armar tretas a los entendimientos, y con falacias hazer los dar de ojos, y al cabo de todo no ſaber nada. *Ob miſerum Ariſtotelem, qui illis dialecticã inſtituit, artificem inſtruendi, & deſtruendi, verſipellem in ſententij coactam, in conjecturis duram, in argumentis operariam contentionẽ, moleſtam etiam ſibi ipſi, omnia retractantem, nequid omnino tractauerit.* Tratandolo todo, y finalmente no ſabeys para que ſirue, ni q̃ monta todo aquello. A lo importante ſe quiſo yr el letrado de la ley con Chriſto, y preguntandole por el camino de la ſaluacion, dieron en la primera puerta que es el baptiſmo.

Explica Chriſto el punto. *Niſi quis renatus fuerit denuo non poteſt, &c.* Deſſeas ſaber vna materia bien dificultoſa, y que ſe adquiere cõ mucha facilidad, q̃ es como podra vn hõbre ſaluarſe, pues digote, que ha de nacer de nueuo, porque ſi ha de ſer nueuo hijo, neceſsidad tiene de nueua generacion, ſegun buena filoſofia. En la primera propoſicion queda el letrado de la ley paſmado: y no entendiendo el punto de la dificultad, que le pareciò obſcuro, arguye: *Quomodo poteſt homo naſci, cum ſit ſenex nunquid, &c.* Antes (dize el Abad

Ber. ſup. Cãtic. ſer. 6.

Tert. lib. de præſer. hær.

Luc. 13.

Actor. 1.

Ioan. 6.

Ruper. in hunc locũ. Ruperto) porque es viejo, por esso importò que se hiziesse nueuo, *Imo quia senex, quia vetus homo est*, porque por mas niño, y moço q̃ nazca, siempre viene con el hombre viejo a cuestas, hijo de Adan, hijo de carne, y pecado, necessario es para hazerle nueuo hõbre hijo adotiuo de Dios, no nascido de carne, y sangre. *Non ex sanguinibus neque ex voluntate carnis, sed ex Deo*: que entre otra vez, en vna nueua fragua adõde se engendre, y renazca, que si del primer parto de la madre nace hombre, hijo de hombre, del segundo parto del espiritu nace Dios, o Hijo de Dios por gracia la fragua donde se ha de hazer esto, ha de ser *aqua & Spiritu sancto*, de essa manera se haze el segundo punto, *Iustitia, & sanctificatio.*

Ioan. 1.

Aun el letrado viejo, y de la ley vieja ni entiende, da san Agustin la causa: *Non nouerat iste nisi vnam nativitatem ex Adam, & Euæ, ex Deo & Ecclesia nondum nouerat.* Por lo qual explicandole Christo les señala los materiales de donde resulta, que es *aqua*, y el autor de la obra que es, *& Spiritu sancto.* Dize S. Gregorio Nizeno, que con mucha propiedad señalò Christo instituydor de los sacramentos estas dos cosas para nuestra saluaciõ, y justificacion, conuiene a saber agua, y Espiritu santo, porque assi como el hombre se cõpone de dos partes, y de dos materiales, vno baxo, y vil, que es la tierra, otro noble y generoso, que es el alma, vno visible, qual es el cuerpo, otro inuisible qual es el espiritu, assi tambien en la nueua regeneracion en que sube a ser hijo de Dios era bien se compusiesse de otras dos semejantes, vna baxa, y natural que es el agua, otra alta, y sobrenatural, que es el Espiritu santo, vna visible, con la qual se laua por de fuera, otra inuisible, con que se purifica por de dentro, y de vna y otra queda vn nueuo hombre, nueuo hijo de Dios por gracia, y adopcion. Añadid a esto lo que gallardamente aduirtio S. Chrysostomo, que siendo el hombre vn cuerpo mixto, compuesto de todos los quatro elementos, tierra, agua, ayre, y fuego: de dos contrarios le compuso Dios miraculosamente en el ser de la naturaleza, y de los otros dos contrarios le acabò de hazer, y engendrar, en el ser de la gracia. No se os acuerda que quando Dios quiso hazer al hombre tomò el barro en las manos, y soplando en el, y echando vn poco de ayre: *Inspiraut in faciem eius spiraculum vitæ, & facta est homo in animam viuentem.* Tierra, y ayre hizieron al hombre viuo, y dio Dios tanta fuerça, y vigor a esse su espiraculo, que produxo vna criatura tan noble: faltauan los otros dos elementos contrarios, agua, y fuego, por lo qual enfriado se el hombre por el pecado, dio tal dignidad a la agua, que juntandole el fuego del Espiritu santo le lleuassen mas arriba, que fue a ser hijo de los cielos, el material de la tierra juntò el Espiritu, y ayre diuino le hizo hombre viuo de carne: pero junto al elemento del agua el Espiritu santo le hizo hombre viuo por gracia: hijo de Dios por adopcion. Y assi en el bautismo sepultarnos en el agua dize el Abad Ruperto, no es otra cosa, sino sepultar, y ahogar en esse elemento al hombre viejo segun san Pablo: *Consepulti estis in baptismo*, y leuantando otra vez la cabeça subir al marauilloso y nueuo ser de la gracia.

Aug. tract 11. in Ioan

Greg. Nizenor. de S. Baptis.

Chrysost. de incomprehẽsis Dei.

Cen.

Rup. de gloria & honilij homin.

SEGVNDA PARTE.

NO quietãdose aun con la explicacion de la dificultad el nueuo discipulo Teologo, y Maestro viejo en la ley, y boluiẽdo a reparar en el *Quomodo possit hæc fieri?* Le llamò Christo falido letrado: *Tu es magister in Israel, & hæc ignoras?* Por lo qual le fue necessario explicar de donde le vendria al agua essa fuerça de dar gracia, y de justificar, q̃ sera por el tercero titulo que san Pablo diò a Christo, que es, *Redemptio*, puesto, y leuãtado en vna Cruz: *Sicut Moyses exaltauit serpentẽ in deserto*, quiso dezir: Preguntas como se pueda esto hazer, y como el elemento del agua suba a tan altos quilates, que haga a vn hõbre hijo de Dios, pues essa fuerça no la tendra ella de si, pero leuantado yo en vna Cruz, y hecho redencion del mundo, le darè essa eficacia, y virtud: que siendo vn elemento vil, venga a ser vn sacramento diuino. Bien lo mostrò el mismo Christo quando abierto el costado echò agua y sangre: no agua sola, sino vna cosa, y otra (dize el Abad Ruperto) porque ella por si sola no podia lauar mas que inmũdicias del cuerpo, y para que pudiesse lauar tambien las del alma, a lo que sus fuerças no llegauan, se juntaron sangre, para que essa le diesse la virtud que le faltaua. *Id circo nec salus sanguis, nec sola de latere saluatoris aqua manauit, quia ordo nostræ salutis virumque poposcit: aqua quæ corporales tantum lauare sordes poterat, sanguini qui est nostræ redemptionis prætium sociata est, & ex eius societate virtutẽ sumpsit ad abluendas inuisibiles peccatores sordes.* Allà dizen los Filosofos que no puede el sentasma: que es el corporal produzir especie, ò cosa espiritual, para lo qual le dan vn entendimiento agente espiritual, y noble, que le eleue,

Rup. lib. 3. in Ioan.

eleue,y con el llegue à produzir el efeto espiritual. No podra el agua por si sola llegar a hazer tã noble efeto en vna alma,como era causarle la gracia,y hazerle hija de Dios,por lo qual le juntaron quien le eleuasse para poder hazer esso:essa fue la sangre de Christo, que pues *Dilexit nos,& lauit nos à peccatis nostris in sanguine suo*. Tenia su sangre fuerça para lauarnos , y para poder el agua participar essa virtud en sacramento. *Sanguine sociata est.*

Fue la medicina q̃ acà se suele aceptar en los males contagiosos, y pegadizos , en los quales para deseçar humores malos es buen remedio el agua del palo. Mal pegajoso,ycõtagioso fue el de nuestro padre Adan, pues todos sus hijos venimos con esse mal del pecado,y assi receptandose en varias leyes muchos remedios,qual fue en la ley de la naturaleza,*Fides parentum*:despues la circuncision con todo esso,*Nemo potest introire*,dize Christo,no entrauan en possession de la gloria,recepta Christo oy el agua del palo de su cruz, assi:pues letrado en la ley,*Ne mireris* , veys aqui el A,B,C.de la ley de gracia: todo esso podra ser,y todos los bienes resultarán en mi Iglesia de mi Cruz:*Sicut Moyses exaltauit serpentem,&c.* Lo qual es tanto assi , q̃ en la propia ley vieja jamas el agua sintio en si virtud,sino quando le pusieron , ò juntaron el toque del palo. Y dexando las aguas de Marah,las del mar Bermejo, las del Iordan, en las quales todas solo con el toque del palo de Moyses se hizieron estupendos milagros:bien se os acordara del passo que sucedio al pueblo siquioso ,quando en el desierto pereciendo de sed,se fue quexoso a Moyses a importunarle,y arguirle, yendo Moyses a consultar a Dios,le mandò:*Loquere ad petrã, & illa dabit aquas.* Señor hablar a las piedras? Y dudando Moyses(por la qual duda fue biẽ castigado)dize la sagrada Escritura,*Percussit bis silicem*,explica el lugar el Obispo san Seuerino,y dize que al primer golpe no salio agua,sino al segundo:la razon fue porque el segundo golpe atrauessado con el primero, hizo la figura de la cruz,y la piedra sintiendo la virtud del palo,y señal de la cruz,brotò luego vn caudoloso , y manantial rio de agua:añadid a esto la explicacion de san Pablo:*Bibebant autem de spirituali consequente eos petra,petra autem erat Christus.* Y vereys lo q̃ oy dize a Nicodemus que esta agua tendria virtud por salir de la piedra Christo,idest herido y golpeado en la Cruz. Por lo qual *Ne mireris*,que ya que eres letrado de la ley:cõ exẽplo de la ley que professas te lo quiere prouar:tuuo virtud vna serpiente leuantada en alto para sanar los mordidos de las serpiẽtes, como tienes entu ley? Y no tendre yo virtud leuantado en vna Cruz de sanar a los que en mi creen? Y no tendra virtud essa agua para lauar la mordedura de la serpiente primera? Tuuo virtud la sombra,no la tẽdra la luz? Tuuola la figura , no la tendra lo figurado? Como agudamente prosigue Chrysostomo. Pues si quieres saber como soy *sapientia*,aprẽde,y cree,si como se da la justificacion,y santidad entiende que la primera puerta es el agua:y el como podra ser,es hecho yo redencion del mũdo q̃ serà leuantado en mi Cruz.

S. Seuerin. citatus inca ten. Patr. Græco-

1.Cor. 10.

TERCERA PARTE.

ANtes en essa Cruz(Señor)fuistes todo, ai,sabiduria,ai justicia, ai santidad del mundo todo,y ai redenciõ del: veamos estos tres puntos en alabança de la Cruz breuemẽte. Iamas Christo se mostrò tan sabio como en su Cruz,y nũca el mundo tuuo sabiduria sino despues que venerò la Cruz . Ponderа Origenes(y del parece que tomò la explicacion san Agustin,*ser.86. de tempore*) aquel punto de Dios con Moyses,que no queriendo aceptar el oficio de embaxador,le assegurò con la vara que le dio obradora de tantos prodigios:y mandandole la echasse de la mano se le conuirtio en serpiente. Bien se sabe que la serpiente es señal de la sabiduria , los Gentiles la dedicaron a la diosa Palas maestra de la sabiduria,y Christo Redentor nuestro. *Estote prudentes sicut serpentes*,pues escusarse Moyses con Dios de insuficiente para el oficio por no ser letrado,y Dios assegurarle solo con la vara : quiso dezir , que la Cruz de Christo a los mas idiotas haria mas letrados, en prueua de lo qual se le conuertia en serpiẽte señal de sabiduria. Y Christo en la Cruz se compara a la serpiente. Es verdad dize Orígenes que era necessario echarla Moyses de la mano para tomar figura de sabiduria, pues en su mano no tenia otra mas q̃ de palo, porq̃ Christo crucificado puesto en la mano,y entendimiento del pueblo Iudaico,no le sabia estimar,a la Cruz tuuieron por palo,y a Christo crucificado por escandalo: *Prædicamus Christum crucifixum,&c.* Pero fuera de ai:*Nobis autem eredemtibus Dei virtus, & sapientia.* Ai tenemos todas nuestras letras, y toda nuestra Teologia Es a proposito para en prueua desto la explicacion que da san Ambrosio: aquella respuesta del letrero de la Cruz, que mandò escriuir Pilatos,y replicãdole los Iudios,

Aug.ser.de paraſc.

Orig.hom.9 in Num. Aug. serm. 86.de tẽpo.

Matth. 10.

1.Cor.1.

Amb.in ora tio.de vita & virtui Theod.

dos, *Noli scribere Rex Iudæorum*. Andad dize el) *quod scripsi, scripsi*, quiso dezir dize Ambrosio: los bienes y gloria de essa Cruz, las marauillas que ella ha de obrar, y lo que por ella se ha de hazer, aí en esse breue rotulo las escriui, pero no lo escriui para vosotro, que no lo sabeys leer ni venerar, para otro los escriui, que leyendole por de fuera, y creyendo con fé viua, y verdádera lo que dẽtro en el se encierra con essas breues letras quedarà letrado, y mas sabio que todos los del mundo. *Quod scripsi non tibi, sed alijs scripsi: ea scripsi, quæ ætas futura cognosceret, non vobis scripsi, sed posteritati.* No soys vosotros los letrados desta catedra, por lo qual, *Scripsi*, pero *non tibi*, pueblo Iudaico, *Sed alijs scripsi*. Sã Geronimo, san Hilario, y san Leon Papa hazen mucho caso de aquella mudãça de la Cruz de Christo trasladada de los ombros de Christo, a los de vn Simon Syrineo peregrino, y Gentil, fue el caso (conforme a la explicacion de todos los santos sobre este lugar) que como Christo Señor nuestro yua cãsado de lo que toda la noche auia padecido, y la Cruz era muy grande (pues tenia quinze pies de largo) y el camino largo, porque no se les muriesse en el camino, y pudiessen sus enemigos executar su dañada voluntad, quisierõ aliuiar a Christo, y por fuerça de justicia, esto quiere dezir, *Angariauerunt*, cogieron aquel hombre Gentil, y estrangero de nacion, que passaua por el camino, *prætereuntem quempiam, &c.* que la lleuasse, y porque no la lleuaua vno de los Iudios? Responden porque como era instrumento de ignominia pensauan que tocandola quedauan irregulares, y inmundos: por lo qual alquilan por justicia vn peregrino Gentil, que se la lleue. San Hilario dize: ya en esto dauan a entender q̃ la gloria de la Cruz de Christo no era para los Iudios, que la desecharon, y della se despreciaron, sino para los Gentiles a quien la entregauan: *Indignus Iudæus erat Christi crucem ferre, quia fidei gentium erat relictum crucem accipere, & compati.* Y san Leon Papa: *Vt aliter ista præsignaretur gentium fides, quibus crux Christi non confusio erat futura, sed gloria.* Quitartela de tus ombros, y pusistela en los nuestros, porque en essa Cruz auia de hallar la Gentilidad toda su gloria: y aí auia Christo de hallar muchos seguidores della q̃ la lleuassen. Adonde el Hebreo se da por desonrado, queda el Gentil glorioso, adonde el de ouro agudo queda necio, queda el estrangero letrado. Notolo mas que bien Rupert Abad en aquella mudança de braços q̃ hizo Iacob, quando echando la bendicion a sus dos nietos, hijos de Ioseph, que se llamauan Ephrain, y Manasses, poniendo el padre a Manasses por ser mas viejo al lado derecho, y a Ephrain por mas moço al siniestro: trocò los braços el buen viejo, quedandole la mano derecha sobre Ephrain menor, y la yzquierda sobre el mayor: y pensando el hijo Ioseph que erraua el padre por no verle quiso mudar, y descruzar los braços: y respondio el padre, *Scio fili mi, scio*, biẽ se lo que hago hijo, dexame hazer. Y dexando de notar aqui algunas cosas, lo que importa para el intento es, que Ephrain fue el Tribu adonde primero pululò la idolatria en los Reyes de Israel, y con todo esso siendo este el idolatra lleua el braço derecho, y principal de la Cruz en señal, dize Ruperto, que lo mejor de la Cruz de Christo, no lleuaua el Hebreo tan religioso, y obseruante de su Moyses, sino el Gentil, y idolatra, y poa mas que alegueys, q̃ el es mas viejo, *Scio fili mi, scio*. Biẽ sabia Dios q̃ era essa la catedra de la sabiduria para nosotros, quãdo para ellos sera escãdalo, y madero adõde auiã de tropeçar, *Propheta erat* (dize Ruperto) *& prophetico spiritu sciebat, quod per crucem componenda erat benedictio, quam venturus legislator daret, nam qui de Christo prædixerat, lauabit in vino stolam suam, & in sanguine vuæ pallium suum, non poterat nescire quali torculari vua illa esset promenda, & vinum foret exprimendum.* Quien supo el como Christo auia de hazer la vendimia, tãbien supo como Profeta, qual auia de ser el lagar adonde esse diuino razimo se auia de exprimir, y abaxo: *Manuum possessione crucem Christi præsignare sciuit, per quam vtique Iudaico populo sinister præferendus erat iunior populus Gentilis.* Y san Isidoro: *Cancellatis manibus misterium crucis præfigurans, translata in Ephrain dextera sua, & sinistra in Manasse, futurum Iudæis scandalum, Christiani vero futuram gloriam præsignauit.*

Hier. epist. ad Galat. *Hil. can. 35 in Matth.* *Leo ser. 8. de passio.* *Hila. vbi supra.* *Leo Papa vbi supra.* *Rup. lib. in Gene. c. 4.* *Gen. 48.*

Pues si mirays al segundo punto que es, *Iustitia, & sanctificatio*: de donde resultaron, y nacieron todos los justos, y todos los santos, fino de la Cruz de Christo? Origenes la compara con la vara de Aaron, que siẽdo vn palo seco de que no se podia esperar fruto, le dio muy hermoso. Penso la ignorancia mundana que en el madero seco, y en Dios muerto en el se acabaua su vida: y su gloria, y del resucitò toda la hermosura de los santos. *Nulla silua talem profert frondem, florem, germine*, dize la Iglesia de la Cruz: de esse tronco seco rebentaron las purpureas rosas de los Martyres, que rubricando sus estolas en su sangre, y del cordero, llenarian essas sillas celestiales. De aí salieron los amarillos penitentes, que mortificando su carne a vista desta Cruz, se

Orig. hom. 9. in Num.

la

la daran en la Resurrecion mas bella que las estrellas. De ahi nacieron aquellos blancos lirios, y hermosas azucenas de las Virgines, que compitiendo con los choros Angelicos en pureza, se juntan a sus eternos assientos. De ahi finalmente esse numero sin numero de Santos, de que san Iuan en su Apocalypsi habla: *Post hæc vidi turbam, quam dinumerare nemò poterat, &c.* Y todos ellos con vna Cruz en la frente: *Signati in frontibus suis.* Que como fruto de aquel arbol venian remedando en las facciones, la raiz de donde nacieron. S. Ambrosio explicando aquel lugar: *Egreditur virga de radice Iesse, & flos, &c.* Le entiende de la misma Cruz de Christo, a la qual llama arbol florido, y hablando del proprio Christo puesto en ella dize: *In illo patibulo Crucis nec cõtritus emarcuit, nec vulsus euanuit, sed illa lanceæ punctione succisus sacro speciosior fusi cruoris colore vernauit.* Engañase Señor quien mirandoos a vos crucificado, y vee el cuerpo muerto ahi, piensa que ahi parasteys, quiẽ viendo essa sagrada carne seca que ahi acabò, quien viendo esse madero seco, piensa que en esso se resoluio, la primera flor que diò fuisteys vos: que esto quiere dezir: *Iesus Nazarenus*, idest florido: y para que luego se viessen marauillas de vuestra Cruz, el ladron hecho santo va tras vos; y tras el, como dize san Chrysostomo: *Infiniti martyrum populi occisi malentes mori, quam regnare.* Por lo qual dize san Ambrosio, que fue lo mismo predicarse la Cruz de Christo, que llamarla barca para el cielo. Embarcose el primer hombre en el madero: pero hizo tan desastrado viage, que dio a costa. Embarcado estaua en este madero Christo, y el ladron quiso tambien ser marinero, y pidiendole que le lleuase, prometiole que tendrian la marca de rosas: *Hodie mecum eris in paradiso.* Y con el toda essa infinidad de Santos.

Apoc. 7.

Amb. li. de Espiritu san cto c. 5.

Chrys. hom. cui titul. de mõstr. quod Christus.

Aqui quadra lo que nota san Agustin acerca de este lugar: *Sicut Moyses exaltauit serpentem*, Preguntando si fue essa serpiente figura de Christo, y de su Cruz, para que la mandò hazer de metal, y de bronce? Responde, porque el bronce suena mucho, de ahi se hazen las campanas con que llaman, lo mismo era auer Cruz que llamar para el cielo: y la fee de essa Cruz auia de ser bronce, tan fuerte, que por mas que la quisiessen quebrantar, y sepultar entonces sonaria, y se fructificaria mas: *Nec propter illud serpens æneus factus erat, nisi vt permansuræ passionis Domini fidem significaret.* Dixo muy biẽ Tertuliano, que quando Dios por el pecado dexò espinas en los gustos de la vida, coronandose dellas en la Cruz, las quitaria de la cosa que mas duele, y mas punge, qual es la muerte en sus Martyres: *Absulit autẽ virtus crucis omnes oculeos, mortis in Dominici capitis tolerantia abtundens.* Por lo qual significando la muerte sin las espinas, blanda, quedaua la fee muy fuerte, pues no teniendo los enemigos de la Cruz otro tormento contra ella, no tenia con que poderla quitar del mundo. Los Martyres glorioſos la mostraron ser de bronce. No quiero yr mas lexos abuscar la prueua, pues la tenemos tan buena en el Euangelio. Este Nicodemus Letrado, y hombre graue, teniendo fee de que Christo era Dios, como oy confesso: *Nemo potest facere signa quæ tu facis, &c.* Con todo esso por amor de los Iudios no se atreuiò a conuersar claramente con Christo: allà esperaua al secreto, y obscuro de la noche, llamalde vosotros a esta fee sria, y aun a obscuras: pero muere Christo en la Cruz, y en el mayor fuego del odio Pharisayco: *Audacter introiuit ad Pilatum, & petijt corpus Iesu.* Pues agora si *Audacter*, en el mayor odio, y de antes: *Discipulus occultus.* Finezas eran ya de la Cruz, dize Augustino, y essa fee que antes parecia ser de cera, veysla ya hecha de bronce.

Ambro. ser. de Cruce.

Aug. in exposi. epis. ad Galatas.

Tertu. li. de coron. mili.

Pues el vltimo titulo que es, *Redemptio.* Quien no le vee? Fue la Cruz de Christo el banco adonde si pagò el dinero, y precio cõ que nos compraron, que assi le llaman los Santos, es la llaue con que se nos abriò la puerta del cielo: que assi la llamò Esaias: *Dabo clauem Dauid super humerum eius.* Que si de antes tuuo el cielo cerraduras de hierro, poniendo Dios ahi vn Cherubin que impidiesse la entrada con el montante de fuego, la Cruz fue la llaue que le abriò, y es el cetro que le metiò en las manos a Christo, quãdo le coronaron por Rey, y Señor del mundo: assi lo dize Esaias: *Factus est Principatus.* Es el pendon, y estandarte enerbolado en las altas almenas del mundo, en señal de victoria, que assi le llama la Iglesia: *Vexilla Regis prodeunt, fulget crucis mysterium, &c.* Es el escudo, y blason de la sangre Real de Dios, y la vara de su Chancilleria, con que ha de juzgar viuos, y muertos: *Hoc signum crucis erit in cælo, &c.* Fue la orca donde colgaron al demonio, y la muerte: que assi explican los Santos: *Sicut Moyses exaltauit serpentem.* Y para que abreuiemos, fue el instrumento con que pensando el mundo, diablo, carne, infierno, y todos los enemigos de Christo que le venian, quedaron vencidos. No dexeys de juntar a esto vna consideracion de Beda, que no haze poco al proposi-

Esai. 22.

Esai. 9. & ita loquitur Aug. ser. 71 de tempore. Tertul. li. cõtra Iudæos c. 10.

Beda de locis sanctis.

posito si fuera cierta. Tiene esse Padre por opinion, que la Cruz de Christo fue hecha de tres inuenciones de madera, conforme a aquellas tres castas della, con que el dia de Ramos se cree que agasajaron a Christo en la entrada de la santa Ciudad, conuiene a saber, palma, cypres, ò cedro, (es el cypres especie de cedro) y oliua: y dize el santo que el leño derecho fue de cypres, el atrauesado fue de palma, y el rotulo de la Cruz fue de oliua, si es assi: mirad el misterio. Pensaron los enemigos de Christo que le vencian, y acabauã, y luctianle la palma en las manos (conforme aquello *cornua in manibus eius.*) Pensauan q̃ le acabauan la fama, y borrauan a Christo crucificado de la memoria de los hombres, y poniale en cedro, que significa eternidad sin corrupcion (sentencia digna, cedro ideſt digna de eterna memoria) pensauan que en el rotulo de la Cruz estaua la justicia hecha, y declarada, y poniale en oliua, que significa misericordia, *notanter*, dixe si es assi, porque muchos creen que la Cruz fue hecha de espino: lo cierto es lo que dize Chrysostomo de la Cruz: *Decuit splendorem crucis obcæcare infideles, & illuminare credentes.* Ciega, y haze tẽblar a los demonios, y alumbra a los creyentes, tan honrada quedò por el contracto de los diuinos miembros, que como dize san Agustin: *Honorata est, & finita est, in pœnâ:* (pues ya no es instrumento de muerte) *manet in gloria, â locis supplicionm fecit transitũ ad frontes Imperatorum, qui tantum honorem dedit pœnis suis, quid cõferet fidelibus suis?* Ella honrò, y leuantò a Christo, y Christo a ella, por lo qual aquella misma adoracion de latria, que se da al Señor, le deue a su Cruz por su respeto: adoraciõ digo respectiua: assi alaba mucho san Ambrosio lo que hizo Elena madre de Constantino, que hallãdo la Cruz y clauos de Christo, vn clauo le puso en el freno, otro en la corona Imperial, en el freno, porque de ahi adelante se auia de refrenar la soberuia de los Reyes, y Emperadores: *In chamo, & fræno maxillas eorum constringendo:* en la corona Imperial, porque *Ferro pedum eius Reges inclinantur, Reges adorant:* mas los auia de coronar la fè, que el oro, y plata de los pueblos sugetos.

Chry. hom. 3. de Cruce

Aug. conc. 2. in Ps. 56.

Ambros. de vita Theodosij.

Assi aconseja el santo, que para nuestras necesidades y tẽtaciones la auemos de traer siẽpre delãte de los ojos: teme el perro el palo cõ q̃ le apalearon, y el demonio la Cruz cõ q̃ le vencierõ, aquello del Psalmo: *Benedictus Dominus Deus meus, qui docet manus meas ad prælium, & digitos meos ad bellum.* Explica S. Basilio de la señal santa de la Cruz, porque nosotros no vemos la guerra, aunque cõ los dedos se pelea: pero en la guerra espiritual en q̃ entramos a reñir con el demonio, los dedos son los que lo hazẽ por la señal, &c. El Antechristo mas ha de temer la santa señal de la Cruz, que todos los demas instrumentos de la ley Euangelica: en esse sentido explica Sã Ephren Syro aquel lugar del Apocalypsi: *Et facict pusillos, & magnos diuites: & pauperes, & liberos, & seruos habere characterem in dextera manu sua, aut in frontibus suis, & nequis possit emere, & vẽdere, nisi qui habet characterẽ.* Que põdra el Antechristo a los hõbres en tal aprieto, q̃ por quanto cõ la mano hazẽ la señal de la Cruz en la frente, los mandarà errar con su yerro, en mano y frente, y que solo estos assi señalados, puedan vender, y cõprar: y a estos puedan dar lo necessario para la vida. El clauo serà el saluo conduto para el trato de la vida: todo esto assi (dize el santo) *Vt facultas sit hominis se signandi signo Christi, neque uersus in fronte vllatenus tremendum sanctumque Domini nomen imprimere queat, neque etiam gloriosam atque formidabilem salutoris crucem insculpere.* Todo para impedir que se haga la señal de la Cruz en las frentes de los Catolicos, queriendo que los que se precian de esclauos, poniendo cada dia en la frente con la libertad de la mano derecha el clauo del Señor, queden por sus esclauos con su caracter: y que a quenta de lo necessario para el cuerpo, se abstengan de la señal de la vida. Pero quando por la Cruz, y quien en ella muriò se dieron con tanta gloria tantas vidas, al fin del mundo se daran las mismas, pues de essa Cruz ganamos todos vida, no la perdamos, della tuuimos la gracia, y della tendremos la gloria.

Psal. 143.

Ephren. tract. de cõ sum. sæcul.

Amen.

DE

DE LA GLORIOSA ASCENSION DEL SEÑOR A LOS CIELOS.

Dominus quidem Iesus postquam locutus est eis assumptus est in cœlum, & sedet à dextris Dei.
Marc. vlt.



CABADOS Los quarenta dias, ſuficiente eſpacio para moſtrar Chriſto ſu glorioſa Reſurreccion, embiò los diſcipulos aun medroſos del odio Fariſaico, al monte Oliuete (como ſe colige de las vltimas palabras del Euangelio de ſan Lucas) y delante de ſus ojos, como de teſtigos de viſta que auian de ſer deſpues a los creyentes, ſe leuantò en los ayres, y ſubio al cielo. Luc. vlt. Eſte es el articulo de Fè, que oy creemos, y celebramos, el qual mas por extenſo quenta ſan Lucas en los Actos de los Apoſtoles, haziendo mencion de la bendicion que el Señor echò en ſu deſpedida, deſde la nube en que deſapareciò: de los Angeles que deſpues deſto hablaron a los Diſcipulos: y de lo que de ai adelante ſe ſiguio. El Thema de ſan Marcos, aunque breue da baſtantiſsima relacion de la fieſta, para cuya explicacion tenemos neceſsidad de la gracia. *Aue Maria.*

En eſta tan dolorosa deſpedida que el Señor oy haze de la tierra para los cielos, moſtrò tres coſas (que las palabras del Thema contienen en ſi) la primera el mucho prouecho que de ahi nos reſultaua, lo qual yo conſidero en las palabras: *Dominus quidem Iesus*: la ſegunda el mucho amor, aſsi particular, como vniuerſal, q̃ en eſta deſpedida moſtraua: *Postquam locutus est eis*: la tercera la grande honra a q̃ oy en los miſmos cielos conſigo nos leuantaua, *Assumptus est in cœlũ, & sedet a dextris Dei.* Aſsi que biẽ podemos ſeguramente dezir, que nos cabe oy honra, y prouecho juntos, y aun ſobre eſto raro amor de nueſtro Dios: pero bien pareciа eſto deſpedidas ſuyas, que a ſer del mundo os faltaria lo primero (que el no lo da ſino a gente de cuerpo preſente) faltariaos el amor, pues en las auſencias es coſtumbre ſuya el perderle, tambien la honra, pues en ellas acoſtumbra a quitarla, ò maltratarla.

PRIMERA PARTE.

Dominus quidem Iesus.

EL primer punto entiendo yo que eſtà ſignificado en el nueuo modo de hablar del Euangeliſta, intitulando a Chriſto nueſtro Señor con dos: *Dominus Iesus*: Don Ieſus, ò el Señor Ieſus. Llamo a eſto nueuo modo de hablar, porque aunque ſea verdad que algunas vezes en ſu vida mortal, ſe intitulò Chriſto con el nombre de Señor, y ſufriò que aſsi ſe lo llamaſſen, con todo eſſo no lo quiſo abſoluto (que ſeñor abſoluto, ni Chriſto en la tierra lo quiſo) ſino con dependencia, y mezcla con otro que le moderaſſe la altiuez: el lo dixo a los Diſcipulos la noche de la Cena: *Vos vocatis me Magister, & Domine, & bene dicitis, sum etenim.* Llamaiſme Ioan. 13.

maiſme Maeſtro, y Señor, y dezis bien, porque Señor ſolo no lo quiſe yo ſer: la relacion de amor de Maeſtro para diſcipulo, mo derò la de Señor para ſieruos: antes luego abaxò: *Iam non dicam vos ſeruos*, y por conſiguiente ni yo ſeñor: pues quitado vn relatiuo ſe quita el otro: tãpoco caſo haze de la ſeñoria. Tã bien Santo Tomas acudio al *Dominus*, pero
Ioan. 20. junto con eſſo al *Deus meus*, y de muchos lugares del Euangelio q̃ mueſtran eſta verdad hallo yo de mucha cõſideraciõ lo q̃ le acon-
Ioan. c. 19. teciò a la Magdalena con el en el huerto, quãdo llorandole auſente del ſepulcro, deſpues de hablar cõ los Angeles, boluiẽdo el roſtro la ſanta, y penſando q̃ era el hortelano le dize: *Domine ſi tu ſuſtuliſti, &c.* Pero dandoſe a conocer el miſmo Chriſto en nõbrarla por ſu nõbre, Maria, ella buelta toda al Señor, dexa el nõbre primero de *Domine*, y dize, *Rabbi*, Maeſtro mio. Pues ſanta glorioſa, quãdo no le conoceis entonces Señor, y quando le conoceis Maeſtro? Si: porque no eſtimò eſſe Dios tãto el poder q̃ tenia en mi como Señor, quãto el prouecho, y luz q̃ daua a mi alma como Maeſtro. Mãdar hõbres, qualquiera lo haze, pero enſeñarlos biẽ ſolo Dios: *Magiſter*. Los hortelanos en ſus huertas tãbien ſon ſeñores, y quieren los trateis como a los Reyes en ſus palacios, pero Dios adõde quiera q̃ os oia, ò vos a el, antes Maeſtro mas mira mi prouecho, q̃ ſu honra. Supueſto eſto ya veys la dificultad con que el Euangeliſta parece nos embaraça en el *Dominus quidem Ieſus*: el Señor Ieſus, y el *quidem*, eſtà aun enfatico, ideſt, de verdad Señor: que parece reparando el Euangeliſta en que alguno ſe eſpantaria, de ſalir el con eſſe nueuo modo de dezir, bueluele à ratificar, *Dominus quidẽ*, como diziendo: Señor le llamo, porque de verdad lo era.

Pero diſcurriendo, y penetrando bien el punto vendreis a hallar lo q̃ os dezia, que ai eſtaua ſignificado nueſtro prouecho, por quãto el poder en Dios es cierto modo correlatiuo al interes de ſu criatura. Pregunta ya a qualquier niño, ſi fue Dios ſiempre Dios? Ni el lo duda, porque la lumbre natural del entendimiẽto dita ſer eterno, y ſin principio, y pregunta al Teologo, ſi fue Dios ſiẽpre Señor, diraos q̃ no? Porq̃ el ſer Dios fue *ab æterno*, y el ſer Señor fue *extempore*, deſpues que tuuo criaturas a quien mandar, como tambien *ab æterno* fue, Dios, pero no *ab æterno* Criador, ſino deſpues q̃ crio, por lo qual para ſer Señor fue neceſſario primero hazer criaturas a quien pudieſſe mandar como a interiores (adonde notado de paſſo, q̃ ſi Dios para alcançar titulo de Señor, fue neceſſario criar, obrar, hazer, mirad que violentos, y fuera de orden van los titulos de la tierra, pues reſulta mas aprieſſa por deshazer, que por hazer) y quando querays ſaber mas de eſſe Teologo, q̃renta eſſe titulo de Señor, y Dios, ſi alguna riqueza por ventura? algun ſoborno? algunos eſtados? alguna hermoſura, alguna entidad, ò ſer de nueuo le venga, y ſiga? Reſponderà q̃ no, pues q̃ coſa es en Dios (direis) ſer Señor? Es mera relacion de razon, vn reſpeto imaginado con que le concibiò como relatiuo por domin'io a las coſas criadas: quien lleua ai el interes? Lleualo la criatura, pues della ſe quiere llamar Señor, Criador, Gouernador, tiene ella el ſer que le dio, con la perfecion natural: tan neceſſario para conſeruarſe, y ſuſtentarſe: y de llamarſe el Redentor, tiene eſſa criatura los dones ſobrenaturales de la fe, y gracia: y de querer el intitularſe glorificador, le acrece al hombre el bien ſupremo de la gloria, a que aſpira. Por lo qual titulos en Dios ſon prouechos de las criaturas: a el no le acrece nada, y a noſotros intereſſes ſin quẽto. No ſon eſtos titulos como los de la tierra, de las naturaleza de las ſanguijuelas chupando los ſeñores a los ſieruos, los Reyes a los vaſſallos, los Grandes a los pequeños: bien parecen titulos diuinos, dignidades del Rey del cielo, adonde toda la ganancia es del ſieruo, y el ſeñor no intereſſa coſa alguna.

Ya eſte fundamento Teologico nos moſtraua ancho camino para el *Dominus Ieſus* de nueſtro Euangeliſta, porque llamarſe eſſe Dios el dia de oy, y Señor tan abſoluto, es muy claro argumento, de quan grande deue de ſer el interes que en eſta Aſcenſion auemos de tener, pero antes que vamos allà, põderemos la primera vez que en la Eſcritura le halla Dios con titulo de Señor, que fue en la creacion del hõbre, al ſexto dia del mũdo, pues formado el y la muger: *Fecit igitur Dominus Deus*: biẽ pudiera tomar el titulo al primer dia, pues ya tenia, cielo, y tierra, y agua criados cõ eſſe brocado de la luz: y no quiſo ſino quando tuuo al hombre: porque? Porq̃ como todas las demas criaturas no eran capazes de hazerles bien, ni mejorarlas, ſino con el, y perfecion que entonces alcançaron con eſſe ſe quedaron, y ſolo al hombre podia, y auia de hazer mas, y mas: aiquiſo el titulo de Señor, adonde tenia criatura capaz de mas intereſſes: como ſi dixera, en el hombre quiero el nombre de Señor, porque como eſte ſea todo rentoſo a la criatura: no le quiero reſpeto de las otras, q̃ no ſe puẽ mejorar, ſino reſpeto de quien yo puedo hazer mas biẽ. Dixolo a mi ver por elegãtes palabras el antiguo Tertuliano, añadiendo a eſto *Tertu. lib. contra Her mog.*

a eſte aun otro punto mas. Dios (dize el) ſiẽpre fue Dios, pero no ſiempre Señor: *At vbi vniuerſa perfecit ipſumq;, vel maximè hominem, quĩ próprie Dominum intellecturus erat, Dominus etiam cognominatur: ac exinde Dominus, q̃i retro Deus tantum, ex quo habuit cuius eſſet.* No quiſo Dios titulo de Señor, ſino deſpues que tuuo cuyo: ideſt el propio de quiẽ fueſſe. Aſsi entiendo eſte lugar, porque no quiere dezir Tertuliano, q̃ entonces començò a ſer Señor deſpues que tuuo criaturas de quien fueſſe Señor, ſino deſpues q̃ tuuo vna criatura, de quien el miſmo Dios auia de ſer, *Ex quo habuit cuius eſſet.* Direis q̃ parece eſto, eſtà dicho al reues, porq̃ antes el hõbre que era ſieruo, auia de ſer de Dios, q̃ era Señor, q̃ no Dios Señor del hombre, q̃ era el ſieruo, pues ai eſtà el miſterio, y penſamiento mas leuantado, q̃ como el Señorio en Dios era todo interes de la criatura, haſta en ſer el miſmo Dios en perſona del hõbre ſue el fundamento del ſeñorio diuino, no fue Dios ſeñor, por q̃ yo lo fueſſe de intereſſe, ſino porq̃ el propio lo fue para mi, y fue aſsi ſin duda, que el miſmo Dios q̃ oy llama el Euãgeliſta Señor, fue nueſtro, y para noſotros ſu Nacimiento, la vida, ſu muerte, ſus meritos, y ſu ſangre: y finalmente es vn Dios que en tanto es mas ſeñor en quanto es mas mio, y no es ſolamẽte Señor, porq̃ yo ſoy ſuyo caſi, yo le dè hazienda, ò interes, ſino es Señor, porque el propio entrò en el numero de mi ganancia.

Aora mirad ſi tiene eſpiritu y fuerça el *Dominus quidem Ieſus*, del Euangeliſta, para prouarnos el intento, y con eſto ſe os aclarará otro paſſo bien obſcuro de Chriſto en el ſermon del mandato, quando deſpidiendoſe de los Diſcipulos, y dandoles la razon porq̃ ſe deuian alegrar, dize: *Si diligeritis me, gauderetis vtique, quia vado ad Patrẽ, quia Pater maior me eſt.* Eſtas vltimas palabras ſon las dificultoſas: Si me animaredes (dize el Señor) os alegraria mi partida, pues voy al Padre, q̃ el Padre es mayor q̃ yo (hablaua de ſi en quãto hõbre, pues en eſſe ſentido era el Padre mayor) pero veamos la fuerça deſta razon: Holgaos, porq̃ voy para otro q̃ es mayor q̃ yo? Antes eſſo los puede de nueuo entriſtecer, porq̃ ſi Chriſto fuera para donde el auia de ſer el mayor, y mayor Señor, podian ya a cuenta de la mayoridad, y mejoria de Chriſto moderar las lagrimas, y conſolar ſus ſentimientos, como haze el padre quando vee mejorar el hijo: la muger al eſpoſo, y el amigo al otro. Pero yendo a Reyno donde auia de ſer menor: q̃ ilacion, y conſequẽcia de alegria es eſta? muy buena ſin duda, porq̃ como el poder en el padre, era el interes de Chriſto en quanto hõbre (por la regla general, que el ſeñorio en Dios es el interes de los ſuyos) queriendo moſtrar a ſus diſpulos q̃ tenian razon de conſiderarſe, y alegrarſe con ſus bienes: pues alcançaua muchos en partirſe: dize, que el padre puede mas que el: y tiene aun mas q̃ dar, ſu poder es toda mi ganancia. Por lo qual leuantarſe oy el Señor en la Mageſtad, y gloria de ſu Aſcenſion, con el nueuo titulo de Señor, fue querer dezir el Euangeliſta que lo lleuaſſemos bien, y nos conſolaſſemos, los q̃ a la primera viſta podiamos quedar triſtes con ſu auſencia, pues era lo miſmo entrar como Señor en eſſos cielos, que meternos a noſotros todos en poſſeſsion dellos, participantes en la herencia de la gloria, y bienes infinitos de la eſſencia diuina. *Dominus noſter Ieſus Chriſtus dum naturam humanam ſyderibus importauit, credentibus cœlũ patere poſſe monſtrauit: dum vincentem in cœleſtibus elenauit, victoriam mortis quo ſequamur oſtendit*, dize ſan Aguſtin, no fue eſto tanto apartarſe de noſotros, como fue el moſtrarnos el camino como guia para donde auiamos de yr, no fue auſentarſe, fue tomar por noſotros la poſſeſsion, y abriendo las puertas del cielo, y poniendo los pies ſobre las eſtrellas: fue la ceremonia de que vſan los poſſeedores, moſtrando ſer ſuya la coſa adonde exercitan aquello. *Aug. ſer. de Aſcen.*

En el Pſalmo veynte y tres tenemos dicho alguna coſa conforme la mente de los ſantos, y expoſitores que deſta fieſta lo explican, comiença el principio del Pſalmo bien conforme al punto en que eſtamos: *Domini eſt terra, & plenitudo eius orbis terrarum, &c.* Y porque era poco moſtrarſe Chriſto Señor de la tierra, y ſu redondez, donde tambien de algun modo parece que lleuaua el dominio de los hombres, ſino ſeñor de los ayres, de los cielos, y eſtrellas, adonde ellos no llegan con ſu poteſtad: parece que quedò Dauid ſuſpenſo, preguntando quien ſeria eſſe: *Quis aſcendit in montem Domini, aut quis ſtabit in loco ſancto eius?* Quien podra ſubir de aqui arriba? Quien podra poner los pies en el monte alto del Señor? (Figura era eſto, y deſſeos de la gloria) *Innocens manibus, &c.* Dize el, quien ha de tener tanta virtud, muy gran limpieza ha de poſſeer: y ocurriendole en eſte paſſo la Mageſtad del Hijo de Dios, que como ſupremo Señor auia de dar combate a eſſos cielos el dia de ſu Aſcenſion, ſubiendo por eſſos Aſtros aereos, comiença a clamar, ò a introduzir vnos Angeles dãdo vozes a otros Angeles. *Attollite portas principes veſtras, & eleua-*

Pſal. 23. De Aſcen. Chriſti explicant hãc Pſal. Iuſtinus contra Triphon. Atha. q. 1. & 2. contra Arrianos. Nazia. ora. 2. de Paſch. Orig. tract. 15. in Mat. Tert. in Sapia. Amb. de inſtitu. virg. c. 5. Hier. epiſt. 142. Aug. ſer. 278. de temp.

Aufertepor tas legii cla rins. Tertu. vbi ſup. & d. Cypri. cõtra Iuda c. 29.

cleuamini portæ æternales, & introibit Rex glo riæ. Arrancad y quitad las puertas de eſſe cielo, ò Principes que en el habitays, no baſta que ſe abran, ſino queſe arranquen? Por fuerça han de ſalir de los quicio? La caſa en quãto tiene puertas, aunque abiertas, puedeſe cerrar, pero ſi ſe las arrancaredes de ningun modo. Cerroſe el cielo de manera por el pecado, que nadie le podia abrir, pero abrioſe el cielo de manera, que nadie ya le puede cerrar. Las puertas erán eternas, que el pecado le echò eſſos tan fuertes candados. Pero los meritos de Chriſto mas poderoſos, que no ſolo lo quebrò, pero aun como vn otro Sanſon las ſacò de los quicios, y lleuò conſigo, dexando eſta ciudad del Cielo patente, y ſin ellas: (albricias pecadoras, que ya el cielo no tiene puertas, ya no ſe puede cerrar) los Angeles admirados de que huuieſſe quiẽ eſto pudieſſe hazer preguntã: *Quis eſt iſte Rex gloriæ.* Ay alguno q̃ pueda mandar acà? Y reſponden los otros ſi, que el q̃ va es gran Señor, puede mucho: *Dominus fortis, & potens, Dominus fortis in prælio.* Solo del mucho poder ſe hizieron mencion, y eſto por dos vezes: *Dominus fortis, & Dominus virtutum*, es el *Dominus* de nueſtro Euangelio.

Pero paremos aqui: parece que ſe oluidò Dauid con Chriſto de ſus primeros deſſeos: porq̃ deſſeando hallar quien pudieſſe ſubir: *Quis aſcendet in montẽ Domini &c.* No ſe acordò mas q̃ de Chriſto, y ay parò moſtrãdo ſu Imperio, y Señorio: pero no eſtays biẽ enel intẽto, para q̃ lo auia de dezir? No baſtaua q̃ Chriſto fueſſe allà, para quedar el camino Real, y biẽ ſeguido? No baſtaua quitarle las puertas, para no temer ſe boluieſſen a cerrar? No baſtaua entrar el cõ titulo de Señor, y poderoſo para quedar noſotros intereſſados? Dicho ſolo q̃ Chriſto entraua no tenia ya lugar, el *Quis aſcẽdet, aut quis ſtabit*, pues todos podiamos yr. Dichoſo titulo de Señor para ſus ſieruos, dichoſa Mageſtad para ſus creyẽtes. Ay deſto en el Euangelio otra confirmaciõ: vſa el Señor de ſupremo poder de excelẽcia, q̃ tenia, y deſpacha los Apoſtoles por el mundo: *Euntes in vniuerſum mundũ prædicate, &c.* Y dize, q̃ aquellos q̃ entraren en el gremio de la Igleſia, y dieron obediẽcia a la fee: *Qui crediderit, & baptizatus, fuerit, ſaluus erit.* Quiẽ a ſi ſe rindiere, no ha de pagar tributo, ni alcauala, no ſoy Señor para pedirles, ſino Señor para darles: *Saluus erit.* El prouecho es todo ſuyo, y aun los anexes de eſſa ſeruidũbre es q̃ todos ſerà ſeñores: *Signa autem eos qui crediderint hæc ſequẽtur, in nomine meo demonia eiiciẽtur.* Que todo viene a dezir, por ſieruos mios, ſeran de todo el mundo ſeñores, con poder ſobre demonios, y ſobre las virtudes naturales de las coſas.

Rentoſo ſin duda nos es el titulo de Señor en nueſtro Dios, por eſſo deuiamos querer fueſſe ſiẽpre el el Señor, y noſotros ſiempre ſieruos, quãto mas q̃ ſi miramos a la venida del Eſpiritu ſanto, q̃ el Señor deſpues de ſubir embiò: quiẽ dudarà entonces de q̃ ſon todas las ganancias nueſtras, ſuyas las honras, y nueſtros los intereſſes, y para q̃ cõcluyamos eſte punto digo, q̃ mas eſtimado fue aun de Chriſto el *Dominus*, q̃ le diò el Euangeliſta en la reparaciõ del hõbre, que el *Dominus*, q̃ le diò Moyſes en la creaciõ del miſmo, *Dominus Ieſus.* Es mas eſtimado aun del miſmo Dios, q̃ el *Dominus Deus*, porq̃ aunque acà, y allà el prouecho es todo nueſtro, y ninguno de Dios: cõ todo eſſo las coſtas fueron muy diferẽtes, en vna, y otra parte: porque el ſer Dios Señor de eſſa criatura, quãdo la criò, no le coſtò coſa alguna: y el ſer Señor de eſſa criatura quãdo la redimiò, le coſtò ſu ſãgre, y ſu vida: ya ſabeys que las coſas quãto mas cueſtã, tãto mas ſe eſtimã. Argumento es cõ q̃ el Filoſofo en el primero de ſu Metaphiſica prouò q̃ los ojos erã mas queridos, ſiendo aſsi que para la vida no ſon mas neceſſarios: mas importa para la vida el ſentido del guſto, y el del tacto, q̃ el de la viſta, ſin ojos viueſe: ſin tacto, ò guſto no puede ſer, porq̃ ò ſe metera el animal por eſpadas ſin ſentir, ò comera ponçoña ſin amargarle, y de qualquier modo perdera la vida: y cõ todo eſſo el ver es mas q̃rido, y eſtimado: entre muchas razones q̃ alli apunta, la vna es, porque el ver nos rẽta coſa q̃ nos cueſta: por quanto auiendo dos ſentidos en noſotros por donde nos entra la ciencia: ò por los oydos, ò por los ojos: para aprender mejor es el oydo (*Senſus diſciplinæ*, le llamò el miſmo Ariſtoteles) pero para inuẽtar, mejor es el ojo, ſi he de ſaber por lo q̃ el otro medize, el oydo ſirue, ſi he de ſaber por lo q̃ yo inuento, y me cueſta, los ojos me importan, y como lo q̃ aprendo me cueſta poco, q̃ antes coſtò al maeſtro que me enſeña, y lo q̃ yo inuento me cueſta mucho, quedãdo todos los ſentidos ſiẽdo los ojos los mas queridos. Y aſsi entiendo q̃ quando la hermoſa Rachel poniẽdo nõbre al hijo que la matò Benoni, q̃ el padre boluiò en Benjamin, ò fueron ſinonomos, ò el vno fue declaraciõ del otro: porque no podia ella moſtrar mejor querer mucho al hijo, ſino diziẽdo q̃ le coſtò mucho: *Fili doloris.* El padre le declara el penſamiẽto: *Filius dexteræ* Por lo qual eſta miſma diferencia hallò yo entre Señor Dios, y Señor Ieſus: el Señor primero hizo pero no coſtò, el ſegũdo hizo, y coſtò mucho

Ariſtot. 1. Metaph.

ſera

serà señoria mas querida, titulo mas amado, amonos como a los ojos, y quisonos como a la vida, pues la dio en nuestro rescate, y remedio, vaya nora buena titulo honrado en mi Dios, pues ai tengo yo todos mis interesses, que soy su criatura.

SEGVNDA PARTE.

Postquam locutus est eis.

YA hemos visto los interesses, veamos el amor, *Postquam, &c.* (Despues que les hablò) no se fue sin hablarles, coraçones ay q̃ no pueden esperar vna despedida, y assi se vã sin hablar, quebrantados, de la ausencia futura, sentida yà de presente. Otros se oluidan tã tanto, q̃ no se les acuerda de despedirse, ni daros el quedad en buen hora, entrambos modos son defectuosos, vno es flaqueza de coraçon que ama mucho, el otro señal de coraçon que ama poco. De entrãbos estos extremos huyò Christo, no se oluidò de los suyos, reprehendiolos, doctrinolos, aconsejolos, y tuuo tambien coraçon para despedirse, y echarles su bendicion: *Eleuatis manibus benedixit eis*, y en este hablar que se quenta, mostrò el amor particular que a cada qual tenia, y tambien el vniuersal, que tenia al mundo todo en procurarle su saluacion. El particular mostrò el Señor en la reprehensiõ que les dio, *Exprobrauit incredulitatem eorum, & duritiam cordis.* Y el vniuersal del mundo, en embiarle predicadores, para doctrinarle, y alumbrarle: *Euntes in vniuersum mundũ prædicate Euãgelium omni creaturæ.* Esto viene a dezir el *locutus est eis*, porque en esto consta del Euangelio que les hablò.

Luc. in Act cap. 1.

Mas como es cierto que os aueys de embaraçar en la primera parte deste dicho, adõde llamè particular amor, q̃ el Señor mostrò a los discipulos el reprehenderlos, assi lo llamò, assi es, porq̃ ademas de q̃ la correcciõ fraterna es efeto de caridad, y amor de Dios: y Christo Señor nuestro le llama lucro, ò ganãcia del hermano: *Lucratus es fratem tuũ.* Hallò esse mismo Christo, q̃ estauamos tambiẽ obligados a amar a quien nos diesse vna reprehensiõ, q̃ no valoreò en menos la duda, q̃ en darle el alma, y el coraçon. Mirad si mueue a amor a quien quedays en deuda de retribucion en la misma moneda. Reprehendisteme del mal que hize esta alma, y este coraçõ deuo, prueuasse esto por el nombre que el Señor puso a la reprehension dada cõ amor, y caridad: pues le llamò, *Correptio*, que viene a ser lo mismo que, *Correctio*, aunque del primer modo tiene mas emphasis: *Si peccauerit in te frater tuus, corripe inter te, & ipsum solum*: el *Corripere*, idest, castigar, ò enmendar es compuesto de *Cor cordis*, y del verbo, *Rapio rapis*, idest arrebatarle aquel coraçon: queriẽdo el Señor dezir en esto, que la reprehension dada con caridad, era robadora de coraçones, pues quien cõ amor me reprehẽde bien me desea, y no mal. Ay desto vn lugar celebre, q̃ por acontecer a los dos Principes de la Iglesia S. Pedro, y S. Pablo, y por ser notado de aquel grã Pastor, y Prelado de ella S. Gregorio: merecia ser la doctrina del mejor recibida, de lo q̃ quiere el mundo lo seã las reprehẽsiones: hallò S. Pablo a S. Pedro algun tãto descuydado en Antiochia, en dexar guardar algunas ceremonias de la ley vieja, cõ la ley de Christo (estãdo yatodo esto derogado, y la ley del Señor bastantemente promulgada en aquellas partes) y por este descuydo llenado el Apostol del grã zelo de la ley de Dios, reprehẽdiò al Vicario de Christo, y muy asperamente, conforme el mismo S. Pablo lo dize: *In faciẽ ei restiti, quia reprehensibilis erat.* Cara, a cara le dixe que hazia mal. Pensareys q̃ le quedò al Principe de los Apostoles algun modo de rancor, y disgusto por la dignidad, mirad el modo como hablò del en su Canonica: *Charissimus frater noster Paulus secundum datam sibi sapitiam scripsit nobis.* Nuestro hermano, y muy querido Paulo, y dize el santo Pontifice, que lo hizo de proposito san Pedro, para mostrar que no merecia menos la reprehension que le diò de palabra, sino grandes amores de su coraçon: y quando el gran Pablo en sus Epistolas hizo mencion por escripto de la reprehension q̃ diò a S. Pedro: tãbien S. Pablo en su Canonica le quiso agradecer por escrito la merced que le hizo, mostrando el animo con que la recibiò, y la quenta en que por esso le tenia: *Charissimus noster frater Paulus.* Dizen assi las palabras de san Gregorio: *Amicus ergo virtutis laudauit, etiã quod reprehensus est, atque ei ad hoc ipsum placuit, quia in his non placuerat, quia aliter quam debuerat sensit.* Casi como si dixera San Pedro: pareciseisme bien hermano Pablo, por pareceros yo mal, lo que en mi os desagradò, me contentò, y obligò mas de vos. Pero esto con razon parecian ojos Apostolicos doctrinados de la boca del Señor: *Quatenus qui erat primus in Apostolatus culmine, esset etiam primus in humilitatem.* Siendo el primero en la dignidad, lo fue tambien en la humildad: no desdorò la despedida

Matth. 18.

Greg. hom. 18. in Ezechi.

Galat. 2.

2. Petr. 3.

del

del Señor de la tierra, el yr acompañada de reprehenſiones, en quien las merecia, antes ſiendo eſtos actos de amor pertenecian mucho mejor para alli, porque la reprehen-
2.*Timo.*4. ſion ſiempre tiene ſu vez, y tiempo: *Oportune, importune, argue, obſecra, increſpa*, dize ſan Pablo: porque como ſiempre tengamos obligacion de ſer buenos, ò por lo menos de no ſer malos, faltando eſto, la reprehenſion ſiempre tiene lugar.

Y con aquella caridad con que les eſtrañò los defectos proprios, les encomendò las almas, y el remedio dellas, como es la predicacion y ſacramentos, *Euntes in mundum vniuerſum, &c.* Mirad los lances de aquel coraçon diuino abraſado de amor humano, pues derribados los Apoſtoles, y diſpulos a ſus pies, bañados, en los ſuſpiros, y lagrimas que la auſencia del Maeſtro les cauſaua, ſuſpenſos todos en la viſta de aquellas ſagradas llagas, como en letras autenticas de lo que nos queria, les encomienda el remedio de nueſtra ſaluacion: queriendo abarcar el mundo todo en ſu Fè, y amor: *Euntes in mundum vniuerſum*, ſino quiſiere Iudea los meritos, y frutos de mi ſangre, dadlos, y dezidlos a todo el mundo: no queden ſin prouecho los muchos, porque no le quieren los pocos. Dixo bien Seneca, apuntando ciertas coſtumbres de la gente del mundo, que preciandoſe de honrada, y cortes da en muchos lances, muchos cincos
Sene. ad Po lic. c. 29. de corto: *Iniquus eſt qui muneris ſui arbitrium, danti non relinquit.* No ſabe dar aquel q̃ quando os dio, os puſo condiciones en la dadiua, y que no hizieſſedes della lo que quiſieſſedes: (pues eſto es querer el auntener algũ dominio en ella, y no darosla del todo) *Auidus eſt qui non lucri loco habet, quod accepit, ſed damni quod reddidit*, y es codicioſo el que no pienſa que fue ganancia lo que recibiò, ſino a quenta del mal que hizo, ò podia hazer, y aſsi no lo tiene por merced, ſino por dadiua, exemplo: Ofreceos el otro ſu preſente, y con eſſo ſu buena voluntad, tomar aquello en lugar de deuda, y penſar que os deue el otro mucho mas, por alguna dependencia que tiene de vos, y no aceptarlo por titulo de beneficio es (dize Seneca) de ambicioſo y mal acondicionado, pues penſays que todo ſe os deue, *Ingratus eſt, qui iniuriam vocat finem voluptatis*, es ingrato a Dios el que haze mal por ſu guſto, y no tiene otro fin quando ſe alegra, ſino dexar alguno laſtimado: *Stultus qui nullum fructum putat eſſe bonorum, niſi preſentem, qui nõ, & in præteritis acquieſcit.* Eſte vltimo nos ſirue: y es de todo punto ignorante aquel que quando haze bien, pienſa que lo pierde del todo, por ofrecerte y darle a ingratos, porque quando le pierde en eſſos, en otros que lo vieron ſe aprouecha: es verdad que en el ingrato no ſe aumenta el beneficio, pero el otro que lo vee, lo eſtà notando, alabando lo bien hecho, y vituperando al mal agradecido. Eſta fue la razon porque Chriſto jamas por ingratitud dexò de hazer bien, porque quando los beneficios en eſſos ſugetos ſe perdian, en otros frutificauan, no fue de ganancia a Iudas el lauarle los pies, y matò de amores eſſe lauatorio y humildad a quien la conſiderò No aprouechò la paſsion, y meritos de mi ſangre (parece dezia Chriſto) a quien yo preſencialmente los ofreci, alto: *In vniuerſum mundum prædicate Euangelium omni criaturæ*: no quede alguno de fuera, que quiẽ le abriò el cielo, por abrirſe en la Cruz, dentro del le deſſea ver: *Omni criaturæ* (dize Caietano) y no *omni peccatori*, porque no ſe te acuerdan ya pecados, pero acuerdaſele que ſomos ſus criaturas, juntando con eſto tres titulos con que nos dexò de ſu amor cautiuos, crionos, por eſſo *omni criaturæ*: redimionos, *prædicate Euangelium*, ideſt, dezidle lo que tengo hecho, y glorificonos, y endo oy a tomar poſſeſsion de los cielos.

Y con razon llamè a eſte lance de amor diuino, porque no cabia tan eſtendido, y largo amor, que quiſieſſe hazer bien a todo el mundo, y a todas las criaturas en coraçon humano, lance era de coraçon diuino. Quando Dauid quiſo eſtender la corona Real de Iudea, y ampliar ſu Reynado, començò a paſſar a cuchillo muchas tierras, y pueblos, ofreciendoles primero el perdon, y vidas ſi ſe quiſieſſen reduzir, y para eſto dize la ſagrada Eſcritura que lleuaua dos ſogas, ò dos cordeles, *Duos funiculos*, vno dellos era ſeñal de perdon, otro de ven- 2.*Reg.*8.
gança: *Percuſsit Dauid Philiſtim, &c. & percuſsit Moab, & menſus eſt eos funiculo cœquans terræ: menſus eſt autem duos funiculos, vnum ad occidendum, & alterum ad viuificandum.* Seruian eſtos cordeles a nueſtro modo de hablar de lo que ſiruen acà aquello con que ſe miden las leguas, y yua Dauid aſſolando la idolatria, paſſando a cuchillo a vnos, y perdonando a otros, y por aquellas medidas ofrecia, ò paz, ò guerra. Bien parecia eſto miſericordia de hombre, pueſta en cordel taſſada, y limitada por vna medida, no pudiendo aun deſtruir pecados, ſin que de camino lleuaſſe los pecadores: pero la de nueſtro Dios, *In vniuerſum mundum*, no tiene medida, ni termino, deſtruye pecados cõ los ſacramentos, y dexa

ſaluos

saluos los pecadores: *Qui crediderit, & baptizatus fuerit, saluus erit*, y quando *non crediderit condemnabitur*: pero suya es la culpa, y mia la misericordia. Dezid a toda criatura, que tiene vn Dios, que por su amor vino a la tierra, nacio, murio, y resuscitò: y por su amor se buelue al cielo: dezidle que tiene vn Dios tan amigo suyo que quando vosotros en nõbre suyo le tomays possessiõ de las almas, va el en propia persona a tomar possessiõ de las glorias. Dezidle que me acepte a mi por su Dios, pues yo en todo lo fui: q̃ bien lo dize san Bernardo. *Iacens in præsepio, in virginali gremio cubans* (las niñerias de Dios) *in monte prædicans, in oratione pernoctans* (ocupaciones de Dios ya hombre) *in cruce pendens, in morte pallens* (flaquezas que tomò de mi) *liber inter mortuos, & in inferno imperans, tertia die resurgens* (poderes que de si mismo tenia) *Apostolis loca clauorum, vt victoriæ signa demonstrans, nouissime coram eis cœli secreta conscendens* (blasones y magestades de si propio glorioso) *quidquid horum cogito, Deum cogito, & per omnia est Deus meus*: ò poderes, ò flaquezas, que en vos Señor considero, todo pone clauos en esta vuestra alma. Id, y dezid esto al mundo, y quedad en buena hora, *Assumptus est*, comiença a leuantarse.

Bern. ser. 1. nar. Mariæ

No se que coraçon se podria tener aquel quedad en buen hora de Christo. *Inhumanitas est* (dize Seneca) *non commoueri ad primam familiarium diuisionẽm.* La primera diuision y apartamiento de los amigos no cuesta menos que el apartamiento de las almas. Otra despedida echò san Pablo por la boca a los de Epheso, despidiendose dellos, y como era grande el amor que le tenian, produxo lagrimas, y sollocos sin quento, en vna ribera del mar, no se pudiendo apartar los ojos, y braços, de quien el coraçon no sufria apartamiento: *Magnus autem fletus factus est omnium, & procumbentes super collum Pauli osculabantur eum dolentes maximè in verbo quod dixerat, quoniam amplius faciem eius non essent visuri.* Bastò el amor de san Pablo para bastar estos sentimientos, y no bastaria el de Christo para causar otros mayores? San Bernardino de Sena tiene para si, que los abraçò Christo nuestro bien a todos vno por vno, comunicandoles aun en aquellos oscules y abraços nueuo amor, y mas intensos sentimientos suyos: lo qual particularmente se deuia echar de ver en la Virgen santissima cuyo amor para con Christo era tan grãde como de tan grande santa, y de tan santa Madre. Pues Doctores graues dizen, que de puros desseos del cielo murio. Y si aquella humanidad sagrada era el instrumento por donde la diuinidad obraua, no dudo que tomando el Señor qualquiera de aquellos sus queridos en los braços, y en el rostro, le pegasse nueuos ardores, y amores de si mismo. Contemplatiuos ay que dizen, que la razon porque el Señor quiso recibir la llaga del costado para la parte derecha (siendo assi que el amor, y coraçon mas tira para la yzquierda) fue porque le sirviesse aquella llaga como de oficina, y aljaua adonde pudiesse el amor diuino hazer, y tirar saetas derechas a los coraçones humanos: porque como los que se abraçan mudan los sitios, y quedan opuestos pues la parte yzquierda de vno queda vnida a la derecha del otro, de fuerça abraçandonos con Christo, quedaua la parte de nuestro coraçõ, que es la yzquierda, sobre su lado derecho, y para que el Señor con el tocar dessa llaga pudiesse hazer en nosotros, lo que hizo en la mano de vn discipulo incredulo, quiso antes abrir en el lado derecho la fuente de su amor, que en el yzquierdo, para de alli venir por linea recta a buscar nuestro coraçon: por lo qual tomando en los braços qualquiera de aquellos Apostoles, y apretando el diuino Pastor en el amoroso seno qualquiera de sus ouejas, las dexaua de nueuos amores heridas. No sirviendo los ojos ya mas que de llorar, y los coraçones de suspirar: que si tuuo razon la Esposa en el capitulo quinto de sus Cantares llamando a vna despedida de su Esposo, nueuo derritir del almas: *Anima mea liquefacta est, vt dilectus locutus est.* No le queria ella abrir, y el dixo que se yua, con quanta mas razon lo dirian, y sentirian los desconsolados discipulos en tan larga ausencia?

Sene. epist. 99.

Y en la verdad fue bien que en aquel monte pagassen los hombres a Dios las ausencias que el alli sintio ya de los hombres, porque quando el Señor alli oro, y sudò sangre, tantos fueron los sentimientos que de sus Discipulos lleuaua, que (ademas de dezir el Euangelista san Lucas: *Auulsus est ab eis quantum iactus lapidis, &c.* Fue apartandose dellos, queriendo dezir, apartado vn tiro de piedra, casi como si le quitassen la vida) sabemos muy bien que dexò el Señor el regalo, y quietud de la oracion, por tres vezes, no se le aquietando el coraçon, para ver y acudir a los hombres: pues aora que Christo nuestro Señor estaua en el estado glorioso, y libre de essos dolores, paguen los hombres en el mismo monte a Dios consentimientos, los que el ya por ellos padecio.

Luc. 22.

Yo

Yo no ſabre aora aueriguar qual deſtas co ſas ſe pueda con mas verdad verificar, ſi que daua acà en la tierra al Señor el coraçõ, pues noſotros quedauamos en ella, ò ſi queria lleuar los nueſtros conſigo para el cielo, pues el yua para allà: bien moſtrò que quedaua, pues ſe dexò realmente en el ſacramento del Altar para remediar ſentimientos, marauilla de ſu omnipotencia, y deſpues de eſtar en el cielo, embiò ſu propio amor a la tierra, q̃es el Eſpiritu ſanto, y bien ſe ſabe q̃ adonde va el amor, va tãbiẽ quiẽ ama, acà parece q̃ queda ua, y parece q̃ acà ſe venia, ya ſe vio Chriſto eſtãdo en el cielo, baxar a la tierra, y nũca ſe vio quando eſtaua en la tierra ſubir al cielo. Pero ſacanos deſta duda el Apoſtol S. Pablo, que no quiere que ſea eſto aſsi, ſino que lleuaſſe el Señor conſigo nueſtras voluntades, y coraçones, y que no tratemos de dexarnos quedar acà abaxo, ſupueſto q̃ tenemos a nueſtro Dios allà arriba: *Si conſurrexiſtis cum Chriſto, quæ ſurſum ſunt quærite, vbi Chriſtus eſt in dextera Dei ſedens, quæ ſurſum ſunt ſapite*. Es notable el agrauio que ya a los bienes del cielo ſe haze, querer en ſu competencia poner los ojos en otros deſpues que Chriſto allà ſubio. Mudò Dios el nombre a Iacob deſpues que luchò con el Angel, y dize que ſe llame Iſrael, *ideſt videns Deum, non vltra vocaberis Iacob, ſed Iſrael erit nomen tuum*. Y el muchas mas vezes ſe llamaua Iacob que Iſrael, aſsi en la Eſcritura, como fuera della: pero reſponden los expoſitores q̃ no ſe ha de eſtar tanto por el nombre, como por lo ſignificado, ideſt hombre que anduuo en braços de Dios, ha de perder el nombre, y deſſeos de la tierra (ſignificada en el nombre de Iacob, id eſt, *ſupplantator*) del cielo ſolamente ha de tratar: *Iſrael erit nomen tuum*: aſsi el que ſe vee oy en el regalo de los braços del Señor, no tiene ya que ſaber el nombre de la tierra, y ſus coſas, las del cielo ſolamẽte ha de traer no el alma y ſentido. Los mas de los Doctores que miſticamente explican aquella viſion de Ezechiel de los quatro animales, o del animal de quatro roſtros, dizen que ſe entiende de los principales miſterios de la vida de Chriſto: tuuo roſtro de hombre en la Encarnacion: ſalio con roſtro de vitulo en la paſſion, tirando por el arado de ſu Cruz, ſiendo en ella ſacrificado, fue leon en ſu reſurreciõ, dando nueua, y glorioſa vida a ſu cuerpo muerto, por la virtud y fortaleza de la diuinidad, y fue aguila en ſu Aſcenſion, ſubiendo por eſſos ayres haſta aſſentarſe a la dieſtra del Padre. Pero ſi repararedes bien la propiedad del valor del aguila, aduertida por Moyſes en ſu cantico, hallareys que no haze eſſas ſalidas a viſta de los hijos, ſino para enſeñarlos, y lleuar conſigo: *Sicut aquila prouocãs ad volandum pullos ſuos, & ſuper eos volitans, &c.* Cant. Moy. Y eſſe es el intento del Señor: dexarnos lo que mereciò como hombre, lo que padeciò como victima, y ſacrificio, para que echando los ojos en la virtud grande de ſus meritos, que todos ſe ordenan a la gloria reſurreccion nueſtra, nos vamos con los coraçones volando tras el.

Coloſ. 3.

Gen. 32.

No os embarace el quedarſe acà el Señor preſente en el ſacramento, que por eſſo ſe quedò por modo eſpiritual, y inuiſible, y intractable a los ſentidos, cubierto de peregrinos accidentes, para darnos a entender que no era el eſtado de acà abaxo tiempo de detencion, y de conuerſacion, pero que ſolamẽte venia rebozado en buſca nueſtra: encendiendo en nueſtras almas mas hambre, y deſſeos, para buſcarle con mas feruor, cõforme aquello: *Qui edunt me adhuc eſurient*. Comer a Dios para tener del mas hambre, gozarle para deſſearle mas. *Occultat ſe Deus vt auidius quæratur*, dize ſan Bernardo, eſcondeſe para encender deſſeos en quien le buſca. Conſiderad bien la inuencion, acaban de todo punto las ſuſtancias de pan y vino, y ſe dexaa ſi propio cubierto, dando a entender, que todo lo que tiene de la tierra ya para noſotros no ſirue, pues todo enagenado, no ay en que poner los ojos, que todo ſe reduze a nada: ſolo a el hemos de leuantar los coraçones, y penſamientos: *Quæ ſurſum ſunt*, por lo qual en figura deſte ſacramento mandaua Dios a los Hebreos comer el cordero Paſqual, con las faldas pueſtas en cinta, baculos en las manos, y en pie muy a prieſſa, queriendo dezir en la figura, que ni aun con los amores de Dios en la tierra nos auiamos de detener, pero todo acorrer, a gran prieſſa, como gẽte que caminaua para otra parte, y que eſſe comer no le ſeruia mas que de viatico, ideſt, comer de camino (y aſsi ſe llama el ſacramento del Altar) por lo qual ſi era comer de alforja, no quiere Dios acà la detencion, con el quiere que vamos al cielo. Mucho menos os puede embaraçar el embiar ſu propio amor, y venir ſe el con el: *Ad eũ veniemus*, porq̃ por eſſo le embiò en figura de fuego, a quiẽ es mas propio el ſubir q̃ el baxar: fuego en la tierra es violẽcia, en el cielo ſi, porq̃ ſomos peſſados para poder ſubir embio el fuego para leuantarnos. Finalmente ſan Bernardo conſiderando bien el ſentido de las primeras palabras del Pater noſter, dize, que no nos queda razon ya oy, ſino de hazer del cielo depoſitos de nueſtros penſamientos, y tenerle por patria, quedãdonos la vida, y tierra como hoſpedage

pedage, y morada de eſtrangeros: *Pater noſter qui es in Cœlis*, allà tengo mi Padre; dize el ſanto: *Fidelis oratio, cuius ipſa primordia, & diuinæ adoptionis, & terrenæ peregrinationis admoncant.* Oracion mas que ſanta: cuyas primeras palabras me acuerdan quien ſoy, y adonde eſtoy: Soy hijo de Dios, pues le llamo Padre, y eſtoy deſterrado, pues le tengo a el en el Cielo, y eſtoy yo en la tierra; Y eſto para que nos lo dize Chriſto aſsi? *Vt hoc ſcientes quod quandiu non ſumus in Cœlo, peregrinamur a Domino, gemamus apud nos metipſos, adoptionem filiorum eſpectantes, præſentiam vtique patris.* De manera que no ha de ſer la cauſa de las lagrimas, y deſſeos, el yrſe el, ſino el no yr con el noſotros.

Ber. ſer. 1. in nat. Vir.

TERCERA PARTE.

Aſſumptus eſt, & ſedet à dextris Dei.

Matth. 27. Surrexiſſe ad vitã immortalẽ credit Orig. ad Rom. 1. & tract. 35. in Matt. Epiphan. hær. 75. Grego. Nyſſ. in lib. de cognit. Dei. Amb. Pſ. 1. ad fin.

LEuantandoſe el Señor de la tierra por la virtud que ſu diuinidad comunicò a la humanidad (q̃por eſſo vſaron los Euangeliſtas de verbos paſsiuos: *Ferebatur, aſſumptus eſt, eleuatus eſt, &c.* No que con eſto ſe niegue la propia virtud que el nombre Aſcenſion incluye, por donde ſe diſtingue la Aſſumpcion) ſe tiene por muy cierto le acompañarian las almas de los ſantos Padres, y aun ſi es verdadera la opinion de los que dizen que reſucitaron muchos cuerpos a vida inmortal, yrian en compañia ſuya, pues ſiendo los primeros fructos del arbol de ſu Cruz, lo lleuaria de preſente al padre començando deſde oy a entregarle los que le diò, haſta que del todo entregue, como dize ſan Pablo el mundo, y Reyno en ſus manos.

Opinion es comun, y antigua, que Chriſto ſubiò para la parte del Oriente, para la qual queda el monte Oliuete reſpecto de Hieruſalen: pero boluiendo el roſtro para el Occidente: aſsi interpretan, y concilian juntamente algunos Doctores aquello del Pſalmo 67. adonde en el verſo quinto ſe dize, que el Señor ſubirà para el Occidente: *Interfacite ei, qui aſcendit ſuper Occaſum Dominus nomen illi.* Y en el verſo 34 ſe dize, que ſubirà para el Oriente: *Qui aſcendit ſuper Cœlum Cœli ad Orientem*: no tiene contradiciõ, porque el monte Oliuete quedaua oriental a Hieruſalen, del qual ſubia el Señor (de hai creen algunos que viene la coſtumbre de orar para eſſa parte) pero boluiò, y moſtrò el roſtro al Occidente, y no ſin miſterio; porque ſe pienſa le quedaua el Parayſo Terrenal para eſſa parte; y no faltan curioſos que notan, que quando Chriſto eſtuuo en la Cruz quedaua en el Caluario con las eſpaldas al Occidente, pero quando ſubiò al Cielo boluiole el roſtro, queriendo (parece) dezir a los hombres, que dexar el a las eſpaldas el pecado que en el Parayſo ſe cometiò, ò de tomarle en ſus eſpaldas, les naciò quedar de todo punto en paz, y amiſtad con Dios, pues ya para la parte adonde le ofendieron boluia el roſtro. Pecados en las eſpaldas, para no acordarſe, y pecados en el roſtro para no oluidarſe; y el que por eſſe pecado quedò excomulgado, y pueſto de participantes con Dios, quedaua el dia de oy con tantà confiança, que dexandole en la Cruz borradas las letras de ſu condenacion, le moſtraua el roſtro, y llagas, teſtigos autenticos de ſu indulgencia, y perdon: Habla ſan Pablo por eſte termino: *Donauit nobis omnia delicta, delens quod aduerſus nos erat, Chirographum decreti, quod & ipſum tulit, de medio affigens illud cruci.* Y para quedar el perdon mas autentico, y perpetuo, en el propio cuerpo le eſtampa ron, en aquellas cinco llagas precioſas, como cinco ſellos pendientes de la diuina indulgencia: *Tanta auctoritate confirmatum eſt hoc indulgentiæ priuilegium* (dize ſan Bernardo) *vt in ipſius Chriſti membrana, proprio ſanguine aſcriptæ ſint literæ abſolutionis noſtræ, maneatque infixum vſque hodie ſigillum plagæ lateris, quæ ſemper vultui Patris exhibe: præſentiam ſaluatoris.* Fue el Señor moſtrando la Bulla de la Cruzada, ò los meritos de ſu Cruz para eſſa parte de el Parayſo, dando a entender que no teniamos que temer ſe perdieſſe, pues en ſi la lleuaua eſcrita, y ſellada, ni menos que con el tiempo ſe acabaſſe, y conſumieſſe, pues en la inmortalidad de ſu gloria la depoſitaua: mucho menos que no ſe leyeſſe, pues a los ojos del Padre preſencialmente la lleuaua, quedandole ſiempre el hijo ſentado a ſu dieſtra: *Sedet à dextris Dei.*

Coloſ. 2.

Eſte aſsiento de la mano derecha no es aſsiento corporeo (que lo mas cierto es eſtar los bienauenturados en pie, como en ſitio mas natural, y perfecto) pero quiere dezir, que tiene el principal lugar de la gloria: como aquel que quedando inmediato, y a la mano derecha del Rey, es el mas priuado

uado, y auentajado en la Corte, aſsi el quedar Chriſto en quanto hombre a la dieſtra de el Padre quiere dezir ser el primero en la orden de la Gloria, que en grado mas alto poſſee, y goza; y de alli abaxo los demas. Es modo de hablar muy ordinario en las diuinas letras entender por la mano derecha *Gen. 48.* la mayoridad de bienes (como quando bendiciendo los dos nietos Iacob cruzò las manos, quedando la derecha ſobre el menor, y ſignificando con eſto el mayorazgo que lleuaua:) ò mayor ayuda, y fuerça, por ser *Pſal. 43.* aquella parte de donde el animal comiença el mouimiento: (como en el Pſalmo 43. *Brachium eorum non ſaluabit eos, ſed dextera tua, &c.* id eſt, vueſtro auxilio: como tambien lo dixo Iacob 14. *Iob. 14. Operi manum tuarum porriges dexteram.*) O mayor honra, y gloria (como en el Pſalmo 109. *Pſal. 109. Sede à dextris meis*) ò mayor fauor, y amor, y dicha: como Cantic. 1. *Dextera illius amplexabitur me*: ò hablando de los predeſtinados: *Oues quidem à dextris ſuis.* Matth. 25. En todas las ſignificaciones puede quadrar el aſsiento de la mano derecha a la humanidad de Chriſto: pues tuuo de gloria la mayor herencia, el mayor auxilio, la mayor honra, y gloria, y ſobre todo la mayor dicha. Y aſsi era decente que en el mas alto lugar del mundo ſe fueſſe a depoſitar aquella humanidad ſagrada, que para todo lo mas alto de Dios fue electa, y predeſtinada: fue eſcogida para el mas alto grado de gracia poſsible, fue predeſtinada para la mas leuantada, y ſublimada gloria, y fruycion diuina; fue electa para la mas ſuprema, y inefable honra, qual fue la vnion hipoſtatica: Sea luego pueſta en el mas alto lugar del mundo; como ſuprema en todo: *Hebr. 7. Excelſior Cœlis factus.* Llamà ſan Pablo a Chriſto: y ſies verdad que el mundo todo fue hecho por amor de Chriſto, y no ſolo el orden ſobre natural de la gracia, pero aun el de naturaleza fue a el dirigido, como a ſu fin (pues que por amor de Chriſto hizo Dios los ſantos, y aun los elementos, y mixtos) bien era ſe moſtraſſe el mundo todo en Chriſto pueſto en el mas alto lugar ſuyo. El clauel, ò arbol que con curioſidad, ò cuydado criays todo el beneficio que le hazeys ſe ordena a los (hueles, y flores como a ſu fin, y aſsi creciendo en varios ramos, y hojas los và a dar en los mas altos ramos que tiene, como en lugar principal. Es el mundo todo como vn clauel hecho por la Madre de Dios, a fin de el miſmo Dios coger del a Chriſto hermoſsima flor del Cielo, y de la tierra, y con el ſus ſantos para ramillete de ſu gloria: quedan eſtos elementos vnos mas baxos, otros mas altos, ſiruiendo vnos como de rayz, otros de ramos, mas, y mas altos; por lo qual llegado el tiempo de el fructo en lo mas alto ramo ſuyo, que es el Cielo Impireo, puſo aquella infinita flor del Hijo de Dios hombre, que ſi en la tierra repreſsò, y cerrò (como flor quando eſtà en boton) toda la hermoſura que tenia, oy toda abierta, y patente en aquellos dotes glorioſos, y vandas purpureas de ſus llagas las entrega en las manos de el Padre: *In odorem ſuauitatis. Deſcendit quò inferius non decuit*, (dize ſan Bernardo) *aſcendit quo ſuperius non potuit*: baxò haſta donde era decente, ſubio haſta donde podia ſer. *Ber. ſer. de Aſcenſ.*

Metenos luego en caſa la conſideracion de eſte dia, vn aborrecimiento de la tierra, y vnos continuos ſuſpiros, y deſſeos de el Cielo: por lo menos no entremos en el numero de aquellos de quien dize ſan Bernardo que parece que para ellos aun Chriſto no ſubiò a los Cielos: ay vnos (dize el ſanto) para quien Chriſto parece que aun no nacio: *Sunt quibus nondum natus eſt Chriſtus.* Y ſon los que aun no aprendieron humildad, y abatimiento de ſimiſmos; ni aprendieron algun modo de pureza: y ſino digan, que les quedò de celebrar a Chriſto nacido entre pajas, y de Madre Virgen? Otros *quibus nondum paſſus, qui labores fugiunt*, ſon los que con qualquiera trabaxo deſfallecen: Otros *quibus nondum reſurrexit*: ſon los que no ſaben mas que llorar, y cuytados *afflicti*. No toman vn regalo, y vn deſcanſo de el eſpiritu, fundado en la eſperança que nos dexò: *Alijs reſurrexit, ſed nondum aſcendit*, que el ſanto dize ſer aquellos que ſe quieren detener acà, y no tienen deſſeos del Cielo. Y es notable deſgracia de vn alma Chriſtiana, celebrar cada año los miſterios de ſu Redentor, y no medrar en los bienes que con ellos ſe le repreſentan, y ofrece. Concluyamos con la memoria que nos haze ſan Buenauentura, aduirtiendonos que con tres coſas entrò oy nueſtro Dios en el Cielo: Conuiene a ſaber, con trompeta, con nuue, y con bendicion: la trompeta le dà el conforme aquello del Pſal. 46. *Aſcendit Deus in Iubilo, & Dominus in voce tubæ*, que el ſanto moraliza, entendiendo las vozes, y alegrias de los Angeles acompañando al Señor: Con nuue, que le acompañò, y quitò de los ojos de los diſcipulos; con bendicion que les hechò:

Ele-

Elevatis manibus benedixit eis. Con eſſas tres nos ha de venir a juzgar: con trompeta, *in tuba, & in voce Archangeli:* ſentado en nube, como en trono de ſu Mageſtad: y con vendicion, dandola a ſus predeſtinados, el *Venite benedicti Patris mei*, fundaſe la conſideracion en que los Angeles tuuieron tambien quando dixeron a los diſcipulos: *Quid ſtatis aſpiciantes, hic Ieſus qui aſſumptus eſt à vobis in Cœlum ſic veniet.* Eſtas tres coſas y gualmente ſiruen en fieſtas, y en triſtezas: la trompeta tanto ſirue en paz, como en guerra: la nube a vnos ampara del Sol, y a otros los abraſa, y entriſteze; pues el ſol de entre nubes, por entenderſe mas el calor, quema mas, y los tiempos nublados cauſan melancolia. La vendicion dada a vnos, es ſeñal de empeorar a otros: deſuenturados de los que eſcapan del bien de eſſas tres coſas de oy, en el ſentido alegre, caeran en las miſmas en el juyzio, en ſentido terrible: dichoſos los que alegrandoſe con el Señor en la Aſcenſion, ſe amparan, y refreſcan a ſu ſombra, y alcançando oy la bendicion de la gracia, quedaran aptos para la eterna de la Gloria.

Amen.

.?.

DE LA ASCENSION DEL SEÑOR.

Sermon de la hora de nona ſobre las palabras.

Viri Galilæi quid ſtatis aſpitientes in Cœlum?
Actorum. 1.



Eſpedido el Señor de ſu Madre ſantiſsima, y de ſus Apoſtoles, y queridos diſcipulos, (como vimos en el ſermon de la mañana) y leuantandoſe por el dote de la agilidad, (vno de los quatro de los cuerpos glorioſos) en eſſos ayres, y regiones ethereas, arrancando con eſto los coraçones, y ojos de los ſuyos, que los deſſeos transferian en el, Acompañado tambien de almas, y juntamente de cuerpos glorioſos, que como deſpojo primero de ſu batalla, yua a ofrecer al Padre. Auiendo dado baſtantiſsimo, y autẽtico teſtimonio deſu ſubida, a los fundadores de la Igleſia, vna nube que ſe interpuſo entre Chriſto y los diſcipulos, ſe le quitò de delante los ojos: *Nubes ſuſcepit eum ab oculis eorum.* Siruiendo por ventura de nube negra en el coraçon de cada qual. Pero como ſea muy cierto aquel dicho de Chriſto; que allà ſe nos van los ojos, adonde tenemos nueſtro teſoro. Ellos aun paſmados, y ſin ſentido eſtauan con los ojos fixos en el Cielo, eſtando ya todo recogido, y no teniendo ya mas que ver. En eſte punto aparecieron dos Angeles en figura de hombres, veſtido de gala, y librea de fieſta: *Ecce duo viri eſtiterunt iuxta illos in veſtibus albis.* Y reprehendiendo a los que aſsi quedaron ſuſpenſos, les dixeron: *Viri Galilæi quid ſtatis aſpitientes?* Hombres de Galilea, que mirays, que *Act. 1.*

mora es eſta que hazeys en el Cielo con los ojos? Acabad ya, que en la mageſtad en que le viſteys yr, en eſſa propia ha de boluer: *Hic Ieſus, &c.* El paſſo me parecio tan entrincado, que en ſu ſolucion, gaſtaremos la hora, pidiendo al Cielo nos la dè, de la duda, lo que no podrà ſer ſin ſauor ſuyo. *Aue Maria.*

Son dignas de conſideracion las alabanças que el Apoſtol ſan Pablo da a los ſantos de el Viejo Teſtamento, por traer el empleo de ſus penſamientos arrendado en el Cielo, y caſi de todo punto abſtraydo de la tierra: *Fide remoratus eſt* (habla de Abrahan) *in terra Promiſſionis, tanquam alienigena in caſulis habitando.* Tiene emphaſis el modo de hablar: porque como la fee no vee, pues carece de la euidencia de los ojos, como lo dize el miſmo Apoſtol en el lugar citado: *Fides eſt ſperandarum ſubſtantia rerum argumentum non apparentium.* O los que tiene no deuiſan, ſino coſas ſobrenaturales, y diuinas; lo miſmo fue dezir, que Abrahan viuia por fee en la tierra de Promiſſion, que dezir era vn hombre, que de lo que veya con los ojos, (como eran bienes, y guſtos de la tierra) no viuia, ſino que ſe ſuſtentaua, y mantenia, de lo que no veya, y ſolamente con la fee alcançaua: alla traya los cuydados adonde no alcançauan los ojos; y lo que mas es de notar, que en prometiendole Dios aquella tierra, como de juro, dando el dominio de ella a ſus deſcendientes. *Semini tuo dabo terrã hanc.* Aſsi el como ellos ſe contentaron viuir en ella como eſtrangeros: *Tanquam alienigena*, haziendo vnas choças de paja, ò ramos, *In caſulis habitando*, ſin duda ſemejantes las caſas, a los bienes que en la tierra nacen, leues, vazios, y de poco momento. Por eſto añade el Apoſtol, que ſe honraua Dios mucho de eſtos vaſſallos. *Ideo non confunditur vocari Deus eorum.* Porque animos tan acauallerados, y generoſos en los ſieruos, honras ſon, y credito de ſu Señor, (adonde de paſſo ſe ha de ver, que el apetito inſaziable de aueres, y poſſeſsiones, en que oy arde el mundo, efecto es de nueſtra poca fee, y los ſujetos codicioſos, y ambicioſos indignos del nombre Chriſtiano, adonde Dios tiene mas motiuo de correrſe, que fundamento para honrarſe) Y ſi quereys ſaber (proſigue el Apoſtol) de donde procedia a eſtos Patriarcas ſantos eſte deſprecio? Era de leuantar muchas vezes los ojos al Cielo, y penſar en aquella ciudad glorioſa, y eterna que Dios hizo para morada de los ſantos: *Expectabant fundamenta habentem ciuitatem, cuius artifex, & conditor Deus.* Tratauan de la ciudad que ella ſola tiene buenos fundamentos; baſta que el que la traçò, y hizo es Dios; y en la verdad aſsi es, que todo lo de que Dios no es autor, ſon caſtillos de viento ſin fundamento alguno. Grande fuerça tiene la fee de aquel Reyno inmortal, y la eſperança de ſus bienes para deſengañar vn alma en que ha de eſtimar todo lo de acà. De donde no es mucho que ſan Pedro, arrebatado de la Gloria del Tabor, de todo lo demas ſe oluide, porque eſſa es la propiedad de los bienes de la Gloria en el animo que los alcança. Dauid parece que tenia ſus horas de oracion, y quanto mas entraua por la verdad dellos, tanto mas caya en el engaño de eſtotros: Es el ſentido de aquel verſo: *Ego dixi in exceſſu meo, omnis homo mendax:* Aquello de ſan Pablo a la primera viſta tan contraditorio: *Viuo ego, iam non ego.* Es vna verdad muy corriente, y ordinaria de los experimentados en el eſpiritu de Dios, pues quanto mas ſaben de el Cielo, tanto menos ſaben de ſi. Por lo qual con razon dize ſan Ambroſio, que el primer deſeſperado de el Cielo hizo ciudad en la tierra, que fue Cain; porque ſolo aquel que de el Cielo perdiò las eſperanças, podia tratar de la tierra. Y en el modo de hablar de ſi miſmo, ò de Dios, arguye el miſmo ſanto por buena conſequencia, la reprouacion de el mal ladron, y la predeſtinacion de el bueno: *Salua temetipſum, & nos:* Dize el reprouo, vida, y permanencia deſſeaua en la tierra: *Memento mei dum veneris in Regnum tuum:* Dize el predeſtinado, tratando ſolamente de el Reyno de la Gloria. Y aſsi pueſto que eſtos ſantos de quien habla el Apoſtol, quando partian de eſta vida, no entrauan luego en poſſeſsion de el Cielo, y ſabian que auian de eſtar tantos años encerrados en el Limbo eſperando el Redentor, baſtauales para morir contentos, y alegres, el poner los ojos de lexos, con eſperança de llegar alguna hora a el. *Iuxta fidem ſepulti ſunt omnes iſti, non acceptis promiſſionibus, ſed à longe eas aſpicientes, & ſalutantes.*

Hebr.11.

Pſal.115.

Amb.lib.1 de Cain, & Abel.

Luc.27.

Amb.in E. uang. Luc. tom.5.

Por lo qual ſiendo eſto aſsi, yo no ſe que pretenden eſtos dos Angeles que en trages humanos aparecen, deſpues de auerſe encubierto el Señor con la nube, y deſaparecido de los ojos de los diſcipulos, diziendo: *Viri Galilæi quid ſtatis aſpicientes in Cœlum?* Adonde podian ellos, y nosotros emplear mejor la viſta? Si la conſideracion de el Cielo tanto obligaua a

Abra

Abrahan, y a los demas Patriarcas, que allà ſe yuan con los ojos, y con el alma, eſtando aun eſſe Cielo cerrado, quanto mejor podrà aora lleuar los ojos de los hombres eſtando abierto? San Pablo nos manda, que deſpues de Chriſto Reſucitar, y y ſubir a los Cielos, ni los ojos ſi quiera pongamos en la tierra, ò en ſus coſas, pues es injuria que ſe haze al Criador pueſto allà, andar aun ocupado en las criaturas de acà: *Si conſurrexiſtis con Chriſto, quæ ſurſum ſunt quærite, vbi Chriſtus eſt in dextera Dei ſedens, quæ ſurſum ſunt ſapite, non quæ ſuper terram.* Solamente tratad del Cielo, ſolo de el Cielo ſabed, pues adonde teneys el teſoro de vueſtro Dios, allà deueys tener los ojos, y el coraçon. Y ſan Aguſtin explicando eſte lugar de el Apoſtol, echa mano de los verſos de Ouidio libr. 1. metamor. *Pronaque cum ſpectent animalia cætera terram. Os homini, &c.* Y dize el ſanto: *Erecta ſtatura factus eſt, vt hoc ipſi admoneretur non ſibi terrena eſſe ſectanda, velut pecora, &c.* Y Seneca llamò al mirar el hombre para el Cielo, argumento de ſu diuinidad. Por lo qual haziendo ſan Pablo en eſto tanta fuerça, los Angeles deſta hora nos lo eſtan prohibiendo, y defendiendo: *Quid ſtatis aſpicientes?* Que mirays hombres de Galilea? *In Cœlum?* Mas que es eſto eſpiritus Angelicos? Poneyſos a rieſgo a penſar de voſotros lo que en la verdad no ay; Tampoco importa la viſta de eſſe Cielo, y de tan poco momento es la entrada de nueſtro Dios en el, que haſta los ojos nos quereys cerrar? Sentimientos tan pocos ſon los de que oy el Señor dexa eſſos coraçones que ahi veys laſtimados, y heridos que haſta los ojos les quereys tapar? Si allà Tobias viſitado de vn Principe de vueſtra Republica, por nombre Raphael, queriendo le alegrar, deſechò la ſalutacion, dando en reſpueſta: *Quod gaudium mihi erit, qui lumem Cœli non video?* Queriendo dezir: que no podia tener guſto en la vida, pues de el Cielo no veya luz, por falta de la viſtas y el Angel le diò ojos para poder ver, y por ventura quereyſnoslos quitar voſotros? Y que la luz del diuino Sol de que gozamos, la perdamos del todo, ſin aun leuantar los ojos al Cielo que penetrò? Eſtauan mas bien empleados los ojos Hebreos en la ſerpiente de bronce leuantada en alto, que los ojos Chriſtianos, en el vencedor del demonio figurado en ella, ſubiendo por eſſos ayres, y leuantado a eſſos Cielos? Auia menos prouecho en Chriſto viuo, y glorioſo, que en vn guſano de metal muerto, y inſenſible? Quanto mas que parece baſtar eſtar en la compañia la Virgen ſatiſsima madre ſuya, para que no vſarades de palabras tan ſecas, y deſabridas. La madre de Tobias andaua corriendo los montes herida de los deſſeos del hijo, que tenia auſente, y no admitia otra conſolacion mas que llorar, arrepentida de auerle embiado a tierras agenas. *Vt quid te miſimus peregrinari lumen oculorum noſtrorum?* Lleuara la fortuna el dinero, y todo el interes del mundo, y no te auſentaras de noſotros, hijo, y lumbre de nueſtros ojos; Si en eſte paſſo mandara Tobias a ſu muger que no miraſſe, ni fueſſe como atalaya de los montes a deſcubrirlos caminos, no fuera eſſo ſolo arrancarle los ojos, pero el alma: *Amore captus* (dize Platon) *in proprio corpore mortuus eſt, vivit in alieno.* Como es cierto el que ama no andar en ſi, ſino en la coſa de quien bien quiere, y eſtando el amor de la Virgen, y de los diſcipulos tan radicado en Chriſto: los coraçones, y vida parece ſe les arrancauan del cuerpo, en el punto que arrancò de la tierra. Quereys luego, y que pretendeys eſpiritus celeſtes, enquietarnos los ojos. *Quid ſtatis aſpicientes.* Quereys por ventura doblarnos los males, no baſtan los de la auſencia que laſtima el alma, ſino aun no auemos de mirar con los del cuerpo? Dareyme licencia para diſcurrir en la materia, y ſaber de vueſtros intentos.

Coloſ. 3.

Aug. lib. 6. de Gen. ad lit. c. 12. & lib. 83. qq. quæſt. 29. Sen. lib. 1. natur. q. c. 1.

Tob. 5.

Tob. 10.

Prima dubitatio.

SI ſeràn eſto embidias, y algun reſabio de emulacion en los moradores de el Cielo, por ver tomar a Chriſto poſſeſsion de la gloria por noſotros? En las tierras peligroſas, y que temen perder el el eſtado, y libertad por auer ſeñor, y principes que las codician, ò tienen a ellas algun derecho, no conſienten los ſoldados que hazen centinela, y guarda en los caſtillos, fortalezas, llegar los eſtrangeros muy a viſta, para que no puedan concebir la traça, y ſitio dellas, y por donde ſe pueden combatir, y de eſte modo los Angeles, ſoldados, y cuſtodios de aquel Reyno nos querian impedir los ojos, temeroſos de que a cuenta del Principe, q̃ toma poſſeſsion del vamos noſotros tambien, y quede el Reyno de todo punto nueſtro, fiẽdo ellos los naturales? No va eſta ſoſpecha tan fuera de camino, que ya no tuuieſſe algun fundamento,

porque las primeras quiebras, y ruynas de eſſa Corte Angelica en inuidia tuuieron ſu principio, y origen, ò inuidiando los Angeles la ſuprema honra de nueſtra naturaleza con Dios, ò inuidiando la ygualdad de la gloria, a que Dios con ellos nos predeſtinaua, y con montantes de fuego nos defendieron la entrada del Parayſo Terrenal. Y no faltan ſantos que explicando aquella parabola del hijo Prodigo, entienden por las quexas del hermano mayor, las que con alguna razon podian caber en los Angeles a nueſtro parecer, pues ſiendo el hombre hijo menor, y el Prodigo, y eſtragador de la gracia, y bienes diuinos, ſea por perdido, tan honrado, y feſtexado que le eche Dios los braços al cuello, y le viſta a las mil maranillas de los dotes glorioſos en la Reſurreccion, y aun ſobre todo le haga el vanquete eſplendido de ſu cuerpo, y ſangre en la tierra, ordenado al yr a lograr con mas peremne alegria, y viſion clara en el Cielos, y ſea neceſſario, oy a Dios en el dia que agaſaxa hombres, ſoſſegar quexas, y emulaciones en los Angeles, que penſando les vſurpan ſu mayorazgo, ſea neceſſario a Dios dezirles: *Omnia mea tua ſunt.*

Aug. lib. 2. q Euangel. cap. 3. Luc. 15.

Pero no es eſta la razon del *quid ſtatis aſpicientes?* Amigos nueſtros ſon los celeſtiales eſpiritus, y alegres en nueſtros bienes, ſi hazen nueuas feſtas al pecador contrito: *Gaudium erit in Cœlo, &c.* Y correſponde vna alegria en el Cielo, a vn dolor en la tierra, auian de mudar con tanto exceſſo de parecer, que a vna alegria de la tierra, aya de reſponder dolor en el Cielo? Saben muy biẽ que ſomos ya hijos de Dios, por los meritos de Chriſto que oy ſube, y han de ignorar que ſomos herederos? Siendo la conſequencia de ſan Pablo infalible: *Quod ſi filij & hæredes*: y aun *hæredes quidem Dei*, de ſus bienes, y de ſu gloria, que entrauamos a tomar poſſeſsion con Chriſto: *Cohæredes autem Chriſti*: por lo qual auiendonos dado la filiacion, nos va oy a tomar el dia de oy poſſeſsion de la herencia. Quanto mas que embidia jamas cupo en bienes del Cielo, que en ſu comunicacion mas ſe amplifican, y eſtienden, ni en los eſpiritus Angelicos, que con la compañia ſe aumentan en gloria; eſſas imperfecciones, y vilezas quadran ſolamente a los bienes, y animos de la tierra, que como ſon apocados en ſi, apocados, y tacaños dexan los animos de los que los deſſean. Muy bien toca eſte punto el gran Gregorio en ſus morales: *Difficile eſt, vt hoc alteri non inuideat, quod adipiſci alter exoptat; quidquid enim temporaliter percipitur, tanto fit minus ſingulis, quanto diuiditur pluribus, & id circo deſiderantis mentem, liuor excruciat, quia hoc quod appetit, aut funditus alter accipiens adimit, aut à quantitate refringit.* En los bienes de la tierra puede caber inuidia, porque como apocados, no pueden llegar a muchos, y es aſsi ſin duda, porque ſi ſe dan a vno por entero, los otros quedan ſin nada: y ſi ſe reparten, cada qual queda con menos, y aſsi ſi vos quedays enteros, id eſt, aptos para poderlos adminiſtrar, y grangear, ellos han de quedar partidos, y deſpedaçados, porque no podeys acudir a todo: ſi ellos quedan enteros, los que los teneys os aueys de partir, y aſsi, ò vos, ò ellos aueys de hazer diuiſion, que ni todo puede ſer de vno, (que eſto es tiranico) ni vno puede ſer de todos (que es impoſsible) en qualquiera de eſtos lanços, tiene la inuidia entrada, porque ò lo quiere todo, ò parte, y aſsi ò os deſſea con menos, ò ſin nada. Pero en los bienes del Cielo, que ni mengua por ſer de muchos, ni crecen por ſer de pocos, no tiene lugar la inuidia. Y aſsi haze conſequencia el ſanto Pontifice. *Qui ergo liuoris peſte carere omnino deſiderat, illam hæreditatem diligat, quam cohæredum numerus, non anguſtat, quæ & omnibus vna eſt, & ſingulis tota: quæ tanto largior eſſe oſtenditur, quanto ad hanc percipientium multitudo dilatatur.* Quien quiſiere bienes para ſi, ſin el mal de la inuidia, ame, y pretenda los del Cielo, que ſon todos de todos, y todos de cada qual. Ami parece tuuo mucha razon la Igleſia en vna Antiphona del Sacramento del Altar, en llamarle prenda de la Gloria futura. *Futuræ gloriæ nobis pignus datur.* Porque ſi la prenda ha de ſer de mayor, ò por lo menos de ygual valor con lo que ſe preſta, deue el Sacramento contener en ſi, no ſolo el bien de la gloria que ſe nos promete, ſino aun el modo della, porque à faltar eſte no ſoſſegaramos, en la prenda que el Señor nos dexaua. Y aſsi es, porque no ſolo contiene al miſmo Dios, que en razon de bien es el miſmo, pero tienele por el miſmo modo, todo en toda la Hoſtia, y todo en qualquiera parte de ella; como tambien en la Gloria todo Dios entero en la mayor Gloria, y todo en la menor porcion de ella, de donde porque el bienauenturado menor contiene eminentemente en Dios que goza, todo lo que contiene el mayor, tan lexos eſtà de tenerle embidia, que antes con la compañia les creçe el alegria accidental. *Cum mens*

Rom. 8.

In offic. de Sacram. in antiph. ad magniſi. 2. veſp.

ab

ab eius rei appetitu retrahitur, quæ accipientium numero partitur, tanto magis proximum dilegit, quanto minus ex profecto illius ſua damna pertimeſcit. Dize el miſmo ſanto, y con eſto a mi ver, todo lo que ſe puede en la materia dezir: ſeguramente encendereys la candela de vueſtro vezino, porque la comunicacion de la lumbre agena, jamas os defrauda la propia: guardeos Dios de los bienes que con diſtribuyrſe menguan, que en eſtos aueys de yr ſiempre con tiento, y poco a poco. Por lo qual ſiendo todo eſto entrada, y deſſeos de la gloria, no queda el porque del *ſtatis aſpicientes*, ſiendo lo que penſauamos.

Y ſi quiſieremos mirar las circunſtancias del acto, nos ſeruiran de ſoltar las razones de dudar, arriba propueſtas. Para darnos los Angeles eſte recado ſe viſtieron en trajes humanos: *Ecce duo viri*, y en libreas de glorias reſplandecientes: *Aſſiterunt in veſtibus albis.* Quien viò jamas inuidia con tanta fieſta? Pudieranſe dexar eſtar como puros eſpiritus que ſon, y formar en el ayre eſſas vozes, ſin que los vieramos: ellos que vienen veſtidos, y en trage nueſtro, alegres, y contentos ſe mueſtran. Viò el otro Filoſofo cierto inuidioſo, triſte, y penſatiuo, y dixo: De dos vna, ò a ti te aconteciò algun mal, ò a otro algun bien: por quanto la inuidia tiene el tormento doblado: ellos que ſe mueſtran tan feſtiuos, ni lo juzgan por mal, ni lo dexan de tener por muy gran bien. Y ſi en tiempo de ſoſpecha no dexan las guardas a los eſtrangeros llegar muy a la viſta de los Fuertes, aſsi es, pero a los naturales, no ay para que tanto rigor, pues pazificamente los poſſeen: ya la Fortaleza del Cielo eſtaua rendida a los hombres, (a quien primero los Angeles defendieron con montantes de fuego la entrada del Parayſo) oy juraron los Principados, y Dominaciones el omenage a Chriſto Dios, y hombre verdadero. Ya no ay peligro, todo ſe goza en paz, por la grande guerra, y muerte del hijo de Dios que la cauſò: *Iam non eſtis hoſpites, & aduenæ, ſed eſtis ciues, & domeſtici Dei*, dize el Apoſtol. Todos ſomos ya naturales, no eſtrangeros, ciudadanos, y no aduenedizos, de caſa, y no de fuera della: fue arguyendo el ſanto de menor a mayor, mas derecho tiene el natural del Reyno, que el eſtrangero, y el ciudadano, que el que no lo es, de la miſma ciudad: y el de la miſma caſa que el que lo es de otra, aunque del miſmo Reyno, y ciudad. Por la qual tan propio nos quedaua ya el Cielo, que no ſolo con los Angeles quedauamos naturales de el miſmo Reyno, ſino aun de la miſma ciudad: *Ciues.* Y no ſolo de la miſma ciudad, ſino tambien de la miſma caſa, *Domeſtici*, ſi nos impedian la viſta, y entrada del Parayſo, era con gran diſguſto ſuyo (eſto a nueſtro modo de hablar) porque ſi a Dios pluguiera lo contrario, alegraranſe ellos con menos caſtigos nueſtros, como el Rey que embia a prender el hijo que lo merece, y dà el cuydado de la priſion a vn hidalgo, y caualler o, el qual aunque toma por honra fiar el Rey eſſo del; por otra parte ſiente en el alma el trabajo del Principe. Aſsi los celeſtiales eſpiritus hazian lo que Dios les mandaua, dize ſan Chriſoſtomo, y ſi con ſu eſtado cupiera vn gozo caritatiuo, como cabe en noſotros, aſsi moſtrarian que le tenian. *Cherubin licet Paradyſum cuſtodiebant, noſtris tamen ſupplicijs contriſtabantur.* Y quien viò bien las fieſtas que ellos hizieron en el Nacimiento de Chriſto, llenando la boca de *natus eſt vobis, & anuntio vobis gaudium magnum*; bien verà, que ſi para noſotros naciò con alegria ſuya, tambien para noſotros ſube al cielo, y ellos lo feſtexan, alçançando con eſto el reparo de ſus ſillas, que tanto deſſeauan. Por lo qual no caben aqui las quexas del hermano mayor, que el lugar de eſſa parabola entendieron caſi todos los Padres del pueblo Iudayco, que regalado del miſmo Dios, ſe quexò de los alagos que ſe hizieron al idolatra Gentil, deſperdiciador primero de ſu fee. Y los que de los Angeles quiſieron interpretar el dicho, no dizen que fue aſsi, ſino que en cierto modo de hablar, regulãdo el negocio por diſcurſos humanos, podria ſer aſsi. Que cauſa podremos luego alegar al *quid ſtatis?*

Bion. Boriſ. Phil. Narrat Laert. lib. 4. c. 7.

Chriſ. hom. in Gen.

Ita explicat Bed. to. 5. in ca. 15. Luc. Aug. de qq. Euangelic. lib. 2. c. 33. Amb. libr. 7. in Luc. & alij

Secunda dubitatio.

BVſquemos otra razon mas blanda, y que en gente de eſtado glorioſo pueda caber. Mirad no ſea eſto temerſe de que los encendidos ſuſpiros, y eficazes deſſeos, aſsi de los diſcipulos, como de la Virgen hagan dar buelta al Señor, y que por eſtar defraudados del bien que alcançan con ſu entrada en eſſas celeſtes moradas, querian enflaquecer nueſtros deſſeos, y eſſe ſea el intento de el *quid ſtatis?* Y ſi quereys que os ſeñale el fundamento de eſtas ſoſpechas digo, que ya lagrimas, y deſſeos en los hombres le apreſuraron la venida del cielo a la tierra, que

es el merito que les dan algunos Teologos; conuiene a ſaber, la aceleracion de la Encarnacion, en el qual ſentido ſe entiende conforme a los ſantos aquello del Pſalmo 11. *Propter miſeriam inopum, & gemitum pauperum, nunc exurgam dicit Dominus.* Por lo qual es mucho que los miſmos ſuſpiros, y lagrimas le hagan otra vez boluer del camino, quando de la primera ſe lo aceleraron, y apreſuraron, antes lo podemos recelar aora con mas razon, porque quando de la primera vez le llamaron, y mouieron nueſtras lagrimas, aun Dios era puro, y exempto de compaſsion, como tambien de paſsion, y aora ſiendo ya Dios, y hombre, aſsi como en el coraçon le pueden caber paſsiones, tambien compaſsiones, y podian las lagrimas tener mas fuerça, por caer en ſugeto capaz dellas. Aſsi entiendo yo aquel dicho de ſan Pablo ad Hebr. 2. *Semen Abrahæ apprehendit, vnde & debuit per omnia fratribus aſsimilari, vt miſericors fieret, & fidelis Pontifex ad Deum, &c.* Adõde dize, que embiò Dios el hijo a la tierra a tomar carne humana, y à experimentar todos nueſtros trabajos, y achaques, para quedar aſsi miſericordioſo. Pregunto, y de antes no lo era? La experiencia de mis neceſsidades, le metio a el en caſa ſu miſericordia? De ſi miſmo tiene Dios el ſer miſericordioſo, y no de mi. Entended al Apoſtol; miſericordia, ſi ſe huuiere de tomar en la etimologia, y origen del vocablo, ſignifica vn coraçon miſero, y que todo ſe eſtà conſtringiendo con la neceſsidad que vee, aſsi ſe compone el nombre de *miſerum*, y *cor, cordis*, y todo junto, *miſerum cor*: de ahi nace miſericordia. En eſte ſentido no ay en la naturaleza de Dios miſericordia, como ni tampoco el coraçon, ni miſeria, de que ella ſe compone: pues Dios en ſu naturaleza es inmortal, y impaſsible, libre de toda miſeria y trabajo. Tiene Dios blandura, y piedad, y aun miſericordia infinita, pero no en el ſentido del vocablo, como digo; pues para que no huuieſſe modo alguno de blandura, y cõpaſsion que al hijo de Dios le faltaſſe, le embiò el Padre a tomar carne humana, para que aun aquel modo de miſericordia, que por la inmutabilidad de la propia naturaleza diuina le repugnaua, le pudieſſe conuenir por la humana eſtrangera, pues ſiendo eſta capaz de miſeria, y de paſsion, tambien lo fueſſe de compaſsion: aſsi quando veya neceſsidades ſe enternecia: *Miſericordia motus,* quando veya lagrimas lloraua: *Lachrimatus eſt Ieſus*, y quedò de toda ſuerte *miſericors*. Eſtos fueron los bienes (dize ſan Bernardo) de la encarnacion, entrar Dios conmigo a eſcote en los trabajos, como qualquiera compañero. Por lo qual ſi quando viuia en las exempciones, y libertades de la naturaleza diuina pudieron tanto con el las lagrimas, aora que la tierra le embiaua al Cielo hecho hombre, con coraçon muy blando, teniendo ya experimentados ſentimientos, que no podrian lagrimas, ſuſpiros con el? Parece os que ſerà eſta la razon del *quid ſtatis aſpicientes*? Confirmad eſto con ſan Chriſoſtomo, que explicando aquello de Chriſto: *Amen dico vobis, videbitis Cœlum apertũ. & Angelos Dei aſcendentes, & deſcendentes ſuper filium hominis.* Dize, que parecia eſte ſubir, y baxar en cierto modo deſconfianças de los Angeles, no quietando, ni ſoſſegando, como medroſos de que alguno les cogieſſe a Chriſto: *Iſte amantium mos eſt* (dize el ſanto) *& cupientium ſolita conſuetuo, ideo aſcendunt, ideo deſcendunt.* Lleuan vnos a otros recados, y menſages, ya quiere venir, ya ſe apareja, ya ſe deſpide, y como coſa que no la creyan, que les era a ellos de tanto guſto, y gloria, no ſoſsiegan, no paran, y receloſos de que le combatirian los clamores de la tierra en el punto que deſaparecio, aparecen eſtos dos a que callemos, que no lloremos, y que ni aun miremos. Mirad que lleua eſta razon mucha fuerça, porque tampoco falta quien en eſte ſentido quiera interpretar aquello de ſan Pedro: *In quem deſiderant Angeli proſpicere*: entendiendo por el *proſpicere*: no verle, que pues los Angeles le ven de contino, como le han de deſſear ver? Pero el *proſpicere* parece que quiere dezir hazerle guarda, ponerle cien mil ojos, como acà dezimos, no ſe les vaya de ſu morada, y republica: Si caben en los Angeles eſte modo de recelos, no vamos muy fuera de camino en penſar que ſerà eſta la razon del: *Quid ſtatis aſpicientes*?

Pero ni eſta ſolucion cabe aqui: muy biẽ ſabian los Angeles que no pretendia tal la Virgen, ni los diſcipulos en ſus ſentidas lagrimas, de q̃ ſe les llenaron los ojos, y en las q̃ derramaron, ni pretendiã hazerle boluer, pues eſtando todos tan conformes con la voluntad del propio Chriſto, en extremo ſe holgarian de q̃ el Señor fueſſe a deſcanſar al Cielo, q̃ tanto tenia trabajado en la tierra: razon era (dize ſan Pablo) que ſe boluieſſe la ignominia de ſu Cruz, y Paſsion en la Gloria, y triunfo de ſu ſubida: *Propter quod & Deus exaltauit illum, &c.* Y ſan Aguſtin dize, q̃ en la Reſurreccion fue Chriſto nueſtra eſperança, y en la Aſcenſiõ fue gloria y hõra de nueſtra naturaleza: *Reſurrectio Domini ſpes noſtra eſt; aſcenſio glorificatio noſtra.* En Reſucitar el

Luc. 7. *Ioan. 11.* *Ioan. 11.* *Chyſ. hom 20. in Ie.* *1. Pet. c. 1.* *fauent aliqualiter eſtam interpre. Ciri. de in Carn. ca. 23. Pet. Damia. ep. 3. ad Plan. & autor. libr. de Eſpirit. Sanct. & anim. apud Aug. tom. 3. cap. 59. Bern. ſer. 1. de omnib. Sanct.* *Philip. 2.*

el ganamos intereſſes, y en ſubir el mucha honra, y quando no huuiera otra razon mas que eſta, ſola esta baſtaua para procurar no ſotros ſe fueſſe en buen hora el Señor, y no quedaſſe: porque vn punto de honra con animos nobles puede mas que todo el interes del mundo, y quado ella es ſolida, y verdadera, como es la de Dios, no tiene precio ninguno. Dauid en mayor eſtima que todo puſo la honra que Dios hizo al hõbre quando le criò, en la preheminencia ſobre todas las criaturas corporeas, ſolo vn grado abaxò de los Angeles: *Minuiſti eum paulominus ab Angelis, gloria, & honore coronaſti eum, & conſtituiſti eum ſuper opera manuum tuarũ omnia ſubiecisti, &c.* Pſal. 8. Conſiderad las palabras, y no hallareys ninguna que hable en interes, todo honra, y quando en la creacion quedò el hombre vn ſolo grado inferior a los Angeles, *Paulominus*, ideſt, muy poco en la Redempcion, y vniom hypotaſtica, quedò muy muchos arriba dellos, y en la gloria de que oy entra a tomar poſſeſsion, con muchas ventajas ſobre todos ſus choros: teniendo oy en lo mas alto del cielo Impireo a Dios hombre nueſtro natural, coronado por Rey, y Emperador, ſabiendo oy el cielo quanto monta, y vale el hombre, ſiruiendole de alhõbras, y alcatifas para ſus pies la rica tapiceria de eſſos cuerpos con ſus eſtrellas reſplandecientes: *Didicit* (dize Aguſtino:) *Cælum portare hominem, ac ſu pedibus famulantia ſydera iacuerunt.* Quien daria tal hõra, y gloria por todos los intereſſes del mundo.

Quanto mas que ſi vamos por los intereſſes, no es pequeño el que ſe nos ſigue de que Chriſto ſe vaya al Cielo: porque aſsi como por nueſtro reſpeto vino, aſsi tambien por nunſtro reſpeto va, conuiene a ſaber, a tomar poſſeſsion del Reyno que con ſu ſangre nos comprò: *Prætium noſtrum dedit, cum penderet in Cruce, colligit, & emit cum eſſet in cælo.* Buenos teſtigos ſon de la miſmiſma verdad las almas de los Santos, que con el van, y los cuerpos glorioſos, ſi con el reſucitaron a vida inmortal. Caſſa vn Principe en vn Reyno eſtrangero, quando deſpues manda lleuar la Princeſſa para ſu Ruyno, es fuerça que ha de lleuar conſigo damas de ſu nacion, por donde los ſuyos quedã no ſolo honradas, pero intereſſados con la entrada de la Princeſſa en el nueuo Reyno: no auia en la Corte celeſtial mas que eſpiritus que ſeruian, y adorauan a Dios eſpiritu puriſsimo: pero deſpues que el Verbo Eterno tomò por eſpoſa nueſtra naturaleza, oy que la lleua para ſu Reyno celeſtial, era bien que fueſſe acompañada de damas naturales de acà, como ſon almas, y humanidades, dandonos con eſſo a nosotros por parientes eſperanças de que ſubiremos tambien a ſer Corteſanos, y andar en el palacio de Dios hombre, no es eſto ſolo honra, interes es: prendado queda Dios en eſta entrada a darnosla tambien en ſu Corte: *Carnem accepit, & vexit in cælo pignus totius ſummæ illic redigendæ.* Dize el antiguo Tertuliano, lo miſmo fue depoſitar Dios ſu cuerpo en el cielo, que meter ahi vna prenda, o por mejor dezir prendar al cielo, para la ſuma de los bienauenturados que deſpues auia de recibir en el miſmo lugar. Y ſan Leon Papa: *Chriſti Aſcenſio noſtra prouectio eſt: quo præceſsit gloria capitis eo ſpes vocatur, & corporis: dignis ergo dilectiſſimi, exultemus gaudijs: hodie enim non ſolũ paradiſi poſſeſſores firmati ſumus, ſed etiam cælorum in Chriſto ſuprema penetrauimus: ampliora adepti per ineffabilem Chriſti gratiam, quam per diaboli amiſeramus imbidiam.* Cotexados los intereſſes que oy nos reſultan de Chriſto, ſubiendo, con las perdidas que engañando el demonio nos cauſò a noſotros, muy mayores ſon los bienes de lo que fueron los males.

Tertu. li. de carne Chriſti.

Leo. Papa ſer. 1. de Aſſentio. c. 4.

Por todas eſtas razones eſta claro, que no pretenden los Dicipulos que ſe buelua Chriſto, ni los Angeles tienen que temer eſto: ademas de que los animos por la razon regulados ſaben componer muy bien eſtas dos coſas, dolores, ò ſentimientos de auſencias, y deſſeo eficaz dellas, como ſe vee en el marido a quien es fuerça, y importante partirſe para las Indias, el qual intamente ſe quiere partir, quedando enternecido de la auſencia de ſu eſpoſa. El ſentirſe la coſa, no es argumento eficaz de que le quiere la contraria: quantos ſentimientos tendria el Señor le noche de la cena con la perdicion del diſcipulo traydor? Quanto le laſtimò en la Cruz lo poco que le auian de aprouechar los hombres del precio de ſu ſangre. Y con eſtas veleydades, y actos ineficaces (Phraſi de los Theologos) eſtaua la voluntad del beneplacito de ſu condenacion. Por lo qual con los ſentimientos en los coraçones Apoſtolicos ſe adjectiuan muy biẽ los feruoroſos deſſeos, de que Chriſto ſe fueſſe en ora buena, porque en lo primero moſtrauan ſer hombres, y tener blandura en el coraçon, en lo ſegundo ſer ſantos, y amigos de Dios. No es eſſa la razon del, *Quid ſtatis.* Antes me paaecen a mi eſtos ſentimientos de oy con aquellos que los parientes de la ſanta Rebeca quando moça tuuieron

ron, viendola partir, y auſentarſe de ſu caſa, vino Eliefer mayordomo de Abrahan a pedirla a ſus padres para caſarla con el hermoſo Iſaac heredero vnico de aquella Real caſa de Dios. Y ſiendo forçoſo yrſe la gallarda donzella, y auſentarſe de los ojos, de quien como las niñas dellos la queria, pidieron al mayordomo diez dias de termino para entretener ſentimientos, y deſſeos: *Maneat puella ſaltem decem dies apud nos.* Pero como es verdadero aquel dicho de Plinio: *Nihil magis amorem exitat, quam carendi metus.* Dobla el amor de la coſa, el auer de carecer della, dexadnos la niña ſi quiera diez dias. Los quales cumplidos agradecida con la belleza de ſu roſtro, adornada con los ricos trages de que la viſtierõ, la puſieron ſobre vn camello, y rebentando con lagrimas los ojos de los parientes la echaron mil bendiciones: *Soror noſtra es, creſcas in mille millia.* Quando la Humanidad de Chriſto por ſu Reſurreccion glorioſa ſe leuantò en los dotes de la inmortalidad, y hermoſura, luego los eſpiritus celeſtes, como mayordomos del Padre le quiſieron lleuar a las bodas, y deſpoſorios del Cielo, y ſentarla a la dieſtra del Padre. Mas para conſolacion de los que acà quedauan, la dexaron de tener quarenta dias mas, gozando los ojos de ſus amados de aquellas ſagradas llagas, que el amor hizo parecer mas que bien en el cuerpo glorioſo, &c. Pero acabados eſſos quarenta dias ſi fuera poſsible a los diſcipulos leuantarla, y ayudarla, aſsi lo hizieran: pero con los ojos hechos fuentes, y con el coraçon ſuſpirando le dirian: *Soror noſtra es, creſcas in mille millia.* Mirad que lejos eſtà la razon q̃ dauamos de ſerlo: y concluyamos con ſan Leon Papa: *Beati Apoſtoli, qui tot miraculis confirmati, tot ſermonibus eruditi, atrocitatem dominicæ paſſionis expauerant, & veritatem reſurrectionis nõ ſine hæſitatione ſuſceperant: tantum de Aſcenſione Domini proceſſerunt, vt quidquid illis prius intulerat metum verteretur in gaudium.* No huuo myſterio en la vida de Chriſto, en que los Diſcipulos no pudieſſen dudar, ò arrinconarlos el miedo, ſolo eſte de verle ſubir los deſengañò de la Diuinidad de ſu Señor, que razon ay luego del, *Quid ſtatis aſpicientes.*

Pleu. Iuni.

Leo. ſer. 2. de Aſcenſ. c. 3.

Tertia dubitatio.

MIrad que temo que ſon eſtas palabras recado de conſolacion para noſotros. Las palabras que ſe ſiguen lo dan muy bien a entender: *Hic Ieſus qui aſſumptus eſt à vobis in Cœlum ſic veniet*, como ſi dixeran: hombres honrados, ciudadanos de Galilea de que eſtays paſmados, y pueſtos los ojos en el Cielo ſin poderlos apartar del? No os deſconſoleys, cobrad animo, que eſſe Dios que viſteys yr con eſſa mageſtad, aun le aueys de boluer a ver. Y ſi eſte no es el ſentido de el *quid ſtatis.* A que propoſito viene aqui el *ſic veniet*, y hazer mencion de la venida en el miſmo dia de la partida? El ſanto Iob de eſte argumento echaua mano en los mayores deſamparos que ſufriò: aora (dize el) me veo deſconſolado, y enfermo; no teniendo en mi mas que podredumbre, y lepra. Ea pues, buen animo, en el dia vltimo del mundo tengo de ver con mis ojos a aquel que deſta mi ſeria me ha de librar: *Scio quod Redemptor meus viuit, & in nouiſsimo die de terra ſurrecturus ſum, &c. in carne mea videbo Deum Saluatorem meum, &c.* Mucho mas diſtaua Iob del dia nouiſsimo, ò vltimo del mundo, que qualquiera de los diſcipulos que aqui ſe hallaron, pues ni aun auia viſto a Dios Encarnado, de quien los Apoſtoles gozaron, y cõ todo: *Repoſita eſt hæc ſpes mea in ſinu meo.* No me quebranta el animo el dilatarſe, depoſitada tengo la eſperança deſte dia en mi ſeno. De aqui vino Tertuliano a llamar al dia del juyzio, fin de los deſſeos Chriſtianos; pues ſe dexarà ver entonces de todos ſus deſſeoſos, aquel que aora los va juntando pocos a pocos en la clara viſion de ſu eſſencia. El tocar de la trompeta del Angel ſerà tañer a aluorada, y pedir al juſto albricias de ſu gloria dilatada, enxutas ahi las lagrimas de toda criatura, que dize ſan Pablo que eſtan aora en vn puro lloro, y llanto, pidiendo la dicha de eſſe dia: *Omnis creatura ingemiſcit, & parturit vſque adhuc*, eſperando que Dios mueſtre quales ſon los ſuyos: *Reuelationem filiorum Dei expectans.*

Iacob. 19.

Tertul. de teſtim. anim.

Rom. 8.

Pero no es aun eſte el verdadero ſentido de las palabras de los Angeles: porque eſto era poner a rieſgo los deſſeoſos, y doloroſos diſcipulos a echar mano, y aprouar la ſolucion de Marta en la muerte de ſu hermano Lazaro, que Chriſto tanto impugnò: *Reſurget frater tuus*, le dize el Señor conſolandola: y ella tomando eſto en el ſentido de el articulo de fee de la Reſurreccion vniuerſal, hallò que era eſta ſoluciõ muy flaca: *Scio quia reſurget in nouiſsimo die.* Pues ſi yo para tan lexos tengo de librar las eſperanças: Que conſolacion me queda a mi Señor? Morirè yo, y moriremos todos ſin verle; y en eſte ſen-

Ioan.

sentido el no admitir consolacion, no fue materia de reprehension, solo estuuo el yerro en pensar que no podria luego como Dios que era, hazer en Lazaro aquello que en el vltimo dia ha de hazer en todos: *Ego sum resurrectio, & vita, &c. Credis hoc?* Si los Angeles dieran esta consolacion a los discipulos en el tiempo de la Passion, ò al pie de la Cruz, cabia muy bien, que tambien el mismo Christo vsò della, delante del Pontifice Cayfas, quando viendose como reo preso, y expuesto al juyzio humano, el Señor le emplaçò para el diuino futuro: *Videbitis Filium hominis cum potestate magna venientem in nubibus cœli.* Hazed en hora buena, juzgad como quisieredes, que de mi aueys de ser juzgados como me pareciere a mi: Llegarà mi dia, pues aora veo el vuestro. Y la verdad q̃ sea, vn lance de ignominia injusta solamente le deshaze, y mortifica otro de honra, y gloria verdadera; pero suspiros y desseos no se hablan tan con esperanças tan prolongadas. El mismo Tertuliano lo dize admirablemente considerando el dicho de san Pablo: *Cupio dissolui, & esse cum Christo.* Veaos yo Señor, aunque sea a tanta costa mia: Mas claro lo dize aquel suspiro del Psalmo: *Heu mihi quia inquilinus meus prolongatus est, &c.* Adonde los desseos hazen reuentar vn coraçon, y si ellos son de Dios, alli os digo yo q̃ hazen finezas, leuantan por ellos ayres los cuerpos pesados, y lo que el amor dela tierra haze solo por metaphoras, està haziendo el del Cielo de veras en busca de Dios, que es el amado: y quando al Christiano se le dilata este bien: la ciencia, dize Tertuliano, aunque por fuerça: *Id quoque desiderium patientia temperandum.* Si tan mal se sufre la dilacion de la muerte, que puede ser cada mes, cada dia, y cada hora, como se auian de templar los desseos de los lastimados discipulos con la vista del dia del juyzio.

Matth. 26. Luc. 22. Mar. 15.

Tert. lib. de patientia.

Quarta dubitatio.

NO acierto con el porque desto: si serà la causa pensar ellos, que pensamos nosotros que no tienen ellos en Christo alguna parte, y porcion, como tenemos nosotros: y assi serà el sentido del *quid statis aspicientes?* Querer dezir, hasta aora le lograstes en la tierra, assi en la vida mortal, como en la inmortal, aora que viene para nuestra patria, dexadnosle, que le mirays? que quereys? Quereys que todo sea vuestro, nuestro es tambien: ya le lograstes los treynta y tres años entre vosotros mismos, agora perded los desseos que pues le tenemos ya entre nosotros, no le boluereys a tener en la tierra, sino en el vltimo dia del mundo: *Hic Iesus qui assumptus est à vobis in cœlum sic veniet, &c.* Haze en confirmacion desto la opinion de Doctores, que dizen que la gracia, y gloria de los Angeles, les fue dada tambien por los meritos de Christo Señor nuestro, y assi en los bienes sobre naturales de la gracia, y gloria, entraron en los meritos de Christo yguálmente con nosotros. Por esso dizen, que llamò san Pablo a Christo cabeça de los hombres, y de los Angeles: *Caput hominum, & Angelorum.* Y que el instaurar, ò como lee san Geronymo, recapitular en si todas las cosas. En esse sentido explicò san Gregorio la significacion de la muralla de afuera, de que la ciudad que vió Ezechiel estaua ceñida, capitulo 40. *Et ecce foris secus murus in circuitu domus vndique.* Entendiendo por ella los meritos de Christo, de que toda la ciudad, assi Angeles como hombres se assegurauan: *Vnigenitus Patris qui fundamentum est firmitas Angelorum, inferius factus est hominum redemptio.* Y san Lorenço Iustiniano hallò que el llamarse Christo en la escriptura piedra, ò pared de canteria, fue porque abraçò a los Angeles, y hombres, como dos paredes, y naturalezas distinctas, ligandolos en sus meritos, y en el mismo fin merecido de la gracia, y gloria. Y si esto intentan los Angeles en el dicho, temo que vengamos a las porfias con ellos, y que digamos nosotros que es nuestro, los Angeles no sino nuestro, y cada qual es mas nuestro que vuestro: y que nos acontezca aqui lo que acontecio a los demas Tribus de Israel con el de Iuda: dandose los de Israel por agrauiados, diziendo, que ellos fueron llamados primero para acompañar el Rey David en su triunfo (desbaratado ya, y muerto Absalon) viniendo ya acompañado con los de Iuda, y topandose todos vinieron a tener palabras pesadas entre si. Los de Iuda dezian: *Mihi propior est Rex cur irasceris super re hac.* Que era de su sangre, Tribu, y familia, y los de Israel alegauan la multitud de gente, que era mayor, aquien era bien se tuuiesse respecto: *Decem partibus ego maior sum apud Regem, magisque ad me pertinet Dauid, quam ad vos.* Los Angeles pueden alegar que son muchos mas en numero que los hombres, y que tienen mayor parte en Christo su restaurador, pero tambien podemos alegar nosotros

Col. 1. & 2. Hieron. ad Ephes. 1.

Greg. in ho. in Ezechi.

Laurẽ. Iust. ser. de Ascẽ.

2. Reg. 19.

tros, que aunque menos, es mas pariente nueſtro, nueſtra carne, y nueſtra ſangre, pues como dize ſan Pablo: *Nuſquam Angelos apprehendit, ſed ſemen Abrahæ apprehendit.* O ſe vengán a leuantar aqui otros pleytos, como los que huuo entre los Paſtores Iſaac, con los de Abimelec Rey de Gerara, ſobre los pozos: porq̃ eſtos dezian: *Noſtra eſt aqua.* Pues es hallada en nueſtra tierra, y los de Iſaac, antes es nueſtra, porq̃ noſotros la cabamos, y buſcamos, y hizimos los pozos. Los hombres pueden alegar, que es el Verbo Diuino ſuyo, engendrado, y concebido hombre en ſu tierra, ahi nacido, y criado, y con ſer el humano enriquecido de meritos: pero los Angeles pueden alegar el trabajo, y cuydado que en eſſo puſieron, en procurar, y cabar el myſterio, pidiendo a la Virgen el conſentimiento, anunciandolo &c. Y aun pueden alegar, que para publicarlo, y denunciarlo ſe diſfraçauan en trages de hombres, encubriendo la gallardia, y habito de ſu nobleza: y tienen gran prueua en el caſo que les aconteciò cõ Abrahan, porque de tal modo le trataron, que en quanto eſtuuieron en caſa, ſiempre le nombraron por hombres, y lo que peor es, que el miſmo Abrahan los nombrò por tales, porque leuantandoſe de la meſſa dize: *Cumque ſurrexiſſent inde viri, direxerunt oculos contra Hedomam.* Y ſalidos de caſa, y de la conuerſacion de Abrahan luego los nombra por Angeles. Agora ſon hombres, y luego ſon Angeles? Sin duda en quanto dieron las buenas nueuas de la Encarnacion, ſe quiſieron llamar hombres, como trataron las ruynas del incendio de Sodoma, mudan de nombre, ſomos Angeles. Aca entre noſotros ſe ſuele dezir eſto al reues: porque al que os trae vna nueua alegre, y buena, dezis que no fue hombre, ſino Angel; y ellos quando dieron las buenas nueuas de Dios hombre, ſomos hombres, y no Angeles: y oy aparece en eſta forma: *Ecce duo viri.* O por ventura quiſieron leuantar el diſfraz deſpues de dadas las nueuas, caſi diziendo: tan buenas nueuas no las podian traer hombres, Angeles ſomos los que os la damos ſabeldo. Y ſiendo eſto aſsi temo, que auemos de tener el pleyto, y cauſa muy reñida por ambas partes.

Hebr. 2.

Gen. 26.

Gen. 18.

Gen. 19.

Pero ni eſta razon puede valer en eſta materia, no caben tales demandas en los eſpiritus Angelicos, que quando en noſotros la tal contienda tuuiera lugar, por ſer como ſomos de animos apocados, los eſpiritus glorioſos la compondrian, y quietarian de manera que quedaſſemos noſotros contentos, y ellos con la razon. Alaban mucho algunos expoſitores de las diuinas letras el termino que Iacob tuuo con Lia, quando caſò engañado, porque ſiendo aſsi que los ſiete años, que primero ſiruio, y los otros ſiete que deſpues continuo fueron todos por ſu hermoſa Rachel, y quando en ſu intencion ningunos por Lia, con todo eſſo quando vino a hablar a las hernanas partio los ſeruicios por medio, diziendo, que por entrambas auia ſeruido: *Per viginti annos* (dize el a Laban:) *In domo tua ſeruiui tibi quatuordecim pro filiabus, & ſex progregibus ſuis.* Y en el capitulo atras: *Da mihi vxores, & liberos meos, pro quibus ſeruiui tibi.* Y lo que mas es que en Oſeas le dize lo miſmo: *Seruiuit Iſrael in vxore, & in vxore ſeruiuit.* Sin duda por vna, y por otra. Pues como es eſto? Ya pierde el amor de Rachel en el doblado ſeruicio? Eſſas eran las finezas tan encarecidas? ideſt (dize el a Laban) quanto por la mañana conocen a Lia; *Quod facere voluiſti, nonne pro Rachel ſeruiui tibi.* La hora reparte por entrambas los ſeruicios que tenia hechos? Pero la reſpueſta es que aunque podiamos penſar que todo es deuido a la hermoſura en la intencion de quiẽ ama, con todo adonde ay obligacion, por diferente termino ſe ha de proceder: y como Lia era ya ſu eſpoſa, y muger, y el por tal la tenia recibida) que el impedimẽto no era yerro de perſona que dirimieſſe el matrimonio) no conuenia de fraudarla ya del amor, en el alegar de los ſeruicios, y hazer ſolamente caſo de Rachel, pues era eſſo deſ ſauorecerla muchiſsimo, y aſsi en el hablar mudò el parecer queriendo fueſſen ſiete años de Lia, y otros ſiete de Rachel. Bien creo yo que la hermoſura, y belleza de los Angeles todo es deuido, y que en los meritos, y ſeruicios del Hijo de Dios eſtaran participantes por cierto modo de ygualdad con noſotros, y por ſer mas en numero, tendrian alguna razon por ſi: pero quando no huuieſſe mas de por medio, que eſtar eſſa nueſtra naturaleza, aunque *Ex ſe* mortal, y menos hermoſa que la ſuya, deſpoſada con el Verbo Diuino, y leuantada aquel ſubſtancial abraço de la vnion hypoſtatica, ya le era diuido mucho, y guardandole los Angeles ſantos el decoro, y reſpecto por diferentes terminos nos hablarian, que quiere luego dezir: *Et quid ſtatis aſpicientes in cælum.*

Geneſ. 30. & 31.

Oſeæ. 12.

Vltima

Vltima reſolutio.

MAs que ſomos noſotros para ponernos en eſtas dudas, demandas, y reſpueſtas con los moradores del Cielo? Claro eſtà que ni dirian mas, ni menos de lo que Chriſto les mandaua. Parece quiſieron dezir, que no podian negar que la contemplacion del Cielo era vna de las coſas mas importantes para vn Chriſtiano, como al principio deziamos, pero importa tambien mucho entender que no es toda la perfeccion: es la mejor parte, pero no es el todo: Aſsi lo dixo el Señor decidiendo el pleyto por la Madalena que a ſus pies contemplaua: *Optimam partem elegit.* Y pues ſe llamò parte, claro eſtà que mejor, y mas perfecto ſerà el todo que reſulta de Maria, y Marta juntamente. Pero digo, que no ſolamente no es toda la perfeccion el contemplar, pero que puede tener ſus rieſgos, y peligros, ſino ſe acompañare del obrar. San Bernardo llama a la obra, ſello de la contemplacion: *Actio eſt contemplationis ſigilum.* La praxis dà credito y autoridad a la eſpeculacion: no os eſpanteys de que llamaſſe ſan Lucas de ignorante a ſan Pedro, quando arrebatado de la viſta, y contemplacion de la Gloria, quiſo parar ahi: *Domine bonum eſt nos hic eſſe.* Porque es ignorancia grã de querer repoſar en el deſcanſo de la Gloria, y dexar del todo el exercio de las obras de caridad con el proximo. Igual exemplo nos dio nueſtro Dios, quando en medio de eſſa Gloria, adorado, y reconocido de Moyſes, y Elias trataua de la Paſsion, y exercicios que por noſotros auia de hazer en el Caluario, enſeñandonos a noſotros, que el fin dela contemplacion no ſon extaſis, y reſplandores; adelante paſſa, conuiene a ſaber, al amar, y obrar, al ſufrir y padecer. Y ſi fuera cierta (como es prouable) la opiniõ del Doctor ſutil que haſta el acto de la clara viſiõ de Dios en la Gloria, no es mere eſpeculatiuo, y que ni ahi ſe para, ſino pratico, ſubordinado al amor del miſmo Dios, y que ſi le conozco mucho es por amarle mucho, bien ſe moſtraua que no ay para que parar en el mirar: adelante auemos de yr al obrar, y al hazer. Ponderà ſan Cipriano aquellas palabras del Pſalmo: *Guſtate, & videte quoniam ſuauis eſt Dominus*, como ſi el Proſeta en eſta vida no conſintieſſe, que tomaſſemos de la diuina contemplacion mas que vnos breues guſtos, y vnas pequeñas prueuas *guſtate*, dexando para la otra los extaſis, y profundos arrobos, adonde Dios no ſe dà a guſtar, ſino a hartar: *Satiabor cum apparuerit. Replebuntur ab vbertate, &c.* En eſta vida que es mas propia para el merito del obrar, que para el deſcanſo del contemplar, (dize el ſanto) baſta el *guſtabunt.* Para alentar a vna alma a que ſirua con guſto a ſu Dios, que en la otra, entonces, *non guſtabunt, ſed replebuntur, & ſatiabuntur dulcedine mirifica.*

Luc. 10.

Pſal. 35.

Eſto es lo que intentan eſtos Angeles: *quid ſtatis aſpicientes?* Id a obrar, id a hazer, y a poner en execucion lo que eſte Señor os encomendò, pues ſoys deſu Igleſia los Obiſpos, y de ſu fee, los predicadores: y pues aueys viſto baſtantemente el articulo que aueys de predicar de ſu Reſurreccion, y Aſcenſion, id aora a conuertir eſſas almas que en vueſtras manos entregò. Quien mejor empleò el tiempo a los pies de Chriſto, en la contemplacion que Maria Madalena, de quien arriba hablauamos? Pues porque no os eſcandalizeys de que digan los Angeles a los diſcipulos, *quid hic ſtatis?* Acuerdoos que queriendo eſta amada diſcipula el dia de la Reſurreccion poſtrarſe a los pies de el Señor, de los quales tantos bienes auia alcançado, adonde ſe arrebataua en profunda contẽplacion, la detuuo el Señor diziendo: *Noli me tangere.* Tiempo ay para eſtos deſcanſos, y guſtos, ve aora a dar eſtas nueuas a mis hermanos, y tus condiſcipulos, eſſo quieren dezir aquellas palabras: *Nondum enim aſcendi ad Patrem meum, ſed vade ad fratres meos.* Importa aora contar por tu guſto, y conſolaciõ eſpiritual, y acudir a los proximos que eſtan flacos, y deſconfiados. Ve luego, y dexa los pies, q̃ tiẽpo aurà para eſto ſegundo: pues Señor quãdo no ſea de tenerſe a los pies, por lo menos no les dareys tiẽpo para poderos ver vnos ojos q̃ aun no hizierõ mas q̃ llorar. No os pareceẽ aun mucho mas duras eſtas palabras de Chriſto para vna muger flaca y doloroſa, q̃ las de los Angeles para hõbres robuſtos? Pues a la Madalena aun no le auia biẽ aparecido, quãdo ya la embia, y ni aun la dexa beſar los pies, y los diſcipulos le auian gozado todos los quarẽta dias, y viſto todo el triũfo de ſu Aſcenſiõ glorioſa? Pretendẽ luego los Angeles acordarnos, q̃ los q̃ tenemos obligaciõ de acudir a las almas, cortemos por todo lo q̃ fuere de nueſtro guſto, y deſcanſo: acordandonos vnos, y otros, q̃ de todo le auemos de dar eſtrecha cuenta, q̃ eſto quierẽ ellos dezir en el otro iten, y aduertencia q̃ nos hazẽ de la venida del juyzio: *Hic Ieſus qui aſſumptus eſt à vobis in cœlũ ſic veniet, &c.* Permita ſu diuina Mageſtad ſea todo eſto hecho de noſotros, conforme al ſentido que intentan los Angeles, que ſiẽpre tendra por fin la gracia en lo preſente, y en lo futuro gloria. *Amen.*

Ioan. 20.

DE

DE LA GLORIOSA ASSVMPCION DE LA VIRGEN SANTISSIMA ALOS CIELOS.

Maria optimam partem elegit: quæ non auferetur ab ea in æternum.

Luc. 11.



Tres fiestas celebramos el dia de oy a la Virgen santissima, concurriendo todas tres en vna: la primera es la clausula, termino, y remate desu vida mortal, y trabajosa, quãdo encasa de san Iuã Euangelista (situada en el mõte Sion) murió, y acabò delante de los ojos de todos los Apostoles que a su muerte se hallaron presentes: cumplidos setenta y dos años de su edad) que esta es la mas prouable opinion de san Epiphanio de la vida de la sereníssima Virgen, no obstante que el Cardenal Cessar Baronio, con la opinion comun siente que fueron sesenta y tres, y otros cinquenta y dos) la segunda es su Resurrecion glorioſa, quando al tercero dia despues de su muerte (como piadosamente se cree) se reuniò, y boluiò ayũtár el alma bienauenturada, y glorioſa con el cuerpo en el sepulchro, y Resucitò toda inmortal, y impassible. La tercera su glorioſa subida, y Assumpcion a los cielos, sentada a la diestra del Hijo, tanto mayor, y mas leuantada en gloria que los Angeles, quanto mas excelente dignidad alcançò que todos ellos, que fue ser Madre de Dios. Phrasi, y modo de hablar de san Pablo, tratando de la gloria de Christo: *Tanto excellentior Angelis effectus, quanto excelentius præ illis nomen hæreditauit.* Bien pudiera la Iglesia Catholica a qualquiera fiesta destas señalar particular dia, en que cada vna por si se celebrasse como lo hizo Christo Señor nuestro, celebrando en vn Viernes la muerte, en dia de Pascua, la nueua Resurrecion, y vida, y de ahi a quarenta dias su admirable Ascension, y subida a los cielos: pero como de las diuinas letras, no sepamos en particular del tiempo, de la vida, y muerte de la sereníssima Virgen: (pues todos los Euangelistas pusieron fin a sus obras en la Ascension de Christo) y piadosamente cree la Iglesia, que luego en resucitando la Virgen subiò al Cielo, pues, no auia para que gastar mas dias en la tierra (como Christo gasto en prueua de su Resurrecion) celebra la Iglesia todas las tres fiestas juntas, tomando el dia, el nombre, ò denominacion de la principal de todas, que fue de su Assumpcion, y subida al Cielo. Y de aqui queda clara la razon, porque cantò este Euangelio a esta fiesta: porque como se encerraron, y recogieron los Euangelistas en la Ascension del Señor, que era el objecto de sus libros: y no trataron de mas (excepto san Lucas que quiso tratar de los actos Apostolicos) assi no teniendo la Iglesia Euangelio proprio, con que el dia de oy pudiesse festejar la sereníssima Reyna de los Angeles, despedida de nosotros, y puesta en la gloria, le pidiò prestado a las dos hermanas Martha, y Maria, cuyas obras, y buen acogimiento q̃ a Christo en la vida hizieron, y la paga que el Señor les diò en retorno de essas obras, son de algun modo retratò de lo que la purissima Virgen hizo a Dios en la vida, y de lo

Epiph. hær. 78. Baron. in sus aparit.

Hebr. 1.

lo que el Señor el dia de oy le recompensaria en la gloria: para tratar desto tenemos necesidad de la gracia: *Aue Maria.*

Tres explicaciones hallo que dan los Padres a este Euangelio: todas tres místicas, y espirituales, que nos pueden seruir, como de tres lugares comunes, ò de tres minas de adonde saquemos las riquezas destas tres fiestas que tenemos propuestas.

Prima explicatio.

LA primera explicacion entiende por estas dos hermanas, dos potencias de nuestra alma, que son entendimiento, voluntad, a quien quadra bien el nombre de hermandad, pues tienen su origen, y emanacion en los intimos principios del alma: y con estas dos potencias recibimos a Dios, y le siruimos como Martha, y Maria: assi explican el punto san Gregorio, y san Bernardo: *Duæ sorores* (dize este) *Operatio, & intellectus.* Entendiendo por la operacion la voluntad, potencia mas pratica, y operatiua, bien significada en Martha: y el entendimiento en Maria, Porque esta recibia del Señor, y no daua: *Pascebatur, & non pascebat.* Dize san Agustin, y assi lo haze el entendimiento cuyo modo de obrar, es recoger en si el objecto que considera, ò en la propria realidad, ò en la representacion: por lo qual a la consideracion llamamos concepto, y al conocer concebir, casi recogiendo dentro la cosa considerada, facada la metaphora de la muger que concibe, &c. Y aun la Ethymologia del vocablo: *Intelligere.* Lo esta diziendo: *Quasi intus legere.* Estar leyendo, y mirando la cosa interiormente: quedandose el entendimiento apacentando, y entreteniendo en la cosa amada. La voluntad al contrario, significada en el fervor, y diligencia de Martha, nos distrae, y lleua fuera de nosotros, y en busca de la cosa amada: y assi el entendimiento trae, y la voluntad lleua, de donde mano aquel axioma tan comun, cuyo autor no se sabe de cierto: pero es el Doctor Melifluo: *Anima magis est vbi amat, quam vbi animat.* Son las palabras elegantissimas, del santo propias: *Non enim, (dize el) Præsentior est spiritus noster, vbi animat, quam vbi amat, nisi forte magis putetur esse, vbi vinctus ex necessitate tenetur, quam vbi sponte, & alacri fertur voluntate:* Quien ama, no anda en si (que quando el prodigo dexò los amores, entonces, *In se reuersus*, allà viue, y trata con la cosa amada; quintando si auemos de conceder tener mas fuerça el cuerpo adonde estamos de necesidad, que la cosa que amamos, adonde andamos por complacencia.

Greg. lib. 1 moral. c. 28 Ber. serm. 5 de Assump.

Aug. serm. 20.

Ber. de præcept. & dispersat.

Luc. 15.

Con esto se aclara vn modo de hablar obscuro de la Escriptura diuina, en el misterio de la Trinidad, porque siendo assi, que adonde està vna persona estan las otras, lo qual haze la identidad de la naturaleza diuina, que es vna en todas tres: con todo esso vereys dezir esto solamente del hijo para el Padre, y no del Espiritu Santo: *Ego in Patre, & Pater in me est: Verbum erat apud Deum; vnigenitus qui est in sinu Patris:* No hallareys este modo de hablar en el Espiritu Santo: sino que procede, que lleua, que mueue, &c. Y la razon es la que dezimos, porque como el Hijo nazca del entendimiento fecundo del Padre, y del entendimiento es propio retener en si las cosas que entiende, por esto se guardò aquel modo de hablar en el Hijo: pero como de la voluntad es propio lleuar la persona amante a la cosa amada, y el Espiritu Santo procede de la voluntad, no guardò este modo de hablar en el: y siendo assi, que tanto està el Espiritu Santo en el Padre, y Hijo, como el Hijo en el Padre, no se dize del sino que trae las otras personas, como en la Encarnacion que nos traxera el Hijo, (es obra a el apropiada) y en la santificacion del alma dize el mismo Christo: *Ad eum veniemus, & mansionem, &c.* El Padre amà essa alma: *Pater meus diliget eum*; pues no ella a nosotros: sino nosotros a ella. Esta entiendo yo ser la razon porque Christo entregò su Madre al Euangelista, y la Iglesia a san Pedro: El primero Aguila en el entender: el segundo, vn Seraphin en el amar: porque como la Virgen no podia remitir sentimientos, sino con la esperança de el Hijo; essa esperança mejor la suplia el Euangelista por inteligente, que Pedro por amante: porque Iuan entendiendo traya Christo a si, que Pedro por amante no andaua en si: por lo qual como Dios quetia vna Iglesia, cuyos pensamientos, y esperanças anduuiessen en el Cielo, entregole vn Pastor que todo andaua allà.

Ioan. 14. Ioan. 1. Ioan. 1.

Ioan. 4.

Destos dos modos de obrar metaphorico, destas dos potencias nace al entendimiento significado en Maria ser muy quieto, y reposado: *Sedens secus pedes Domini*, y no tratar de otra cosa mas que de aquella en que piensa: y tan natural le es esto, que tanto mejor entiende, quanto menos se distrae, y mas se recoge. *Silentio, & tenebris mire animus alitur;*

alitur. Dize bien Plineo: quiere quietud, y repoſo, por eſſo de noche ſe eſtudia mejor que de dia, porque ay menos inquetud, y mayor ſoſsiego: y quando quieremos eſpecular alguna coſa, cerramos las puertas, ventanas, y aun cerramos los ojos, porque menos diſtraydo el animo por los ſentidos, mejor diſcurre, dexando el entendimiento en aquel ſoſsiego, y quietud: pero la voluntad ſignificada en Martha, no ſufre nada de eſſo: *Satagebat, ſollicita eſt, turbaris erga plurima.* Tiene la naturaleza inquieta, y no ſoſsiega, perturba, y nos lleua de vna parte a otra. Por eſſo dixo bien Orpheo: *Nec arma pacti, nec amori tribue ſedem.* Tan grande diſparate es querer dar armas a la paz, como aſsiento al amor. De modo que aſsi como fuera coſa de riſa, ſi el q̃ quiſieſſe pintar la paz le metieſſe en la mano vna lança, y en la cabeça vn capacete, y en el cuerpo vna cota, y en el lado vna eſpada: aſsi fuera ygual ignorancia, el que queriendo pintar vna voluntad amando, ò amor de vna voluntad la puſieſſe en vna ſilla cõ mucho repoſo, y quietud. Dalde vos alas, y plumas ſobre los ayres, y no ſilla de aſsiento: *Parum diligit* (dize S. Bernardo:) *Qui multum quieſcit.* El que mucho tiene de quietud, y repoſo, poco tiene de amor. Aſsi bueluò a entender el miſmo paſſo delos amados Diſcipulos, Iuan, y Pedro: pero en otro lugar que es el capitulo 21. de S. Iuan, adonde ſe trata de aquella famoſa peſca deſpues de la Reſurrecion, quando no auiendo cogido vn pez Chriſto les dà vozes de la playa: *Mittite in dexteram nauigij rete.* Y el Euangeliſta como mas ſubido de entendimiento, conociendo luego al Señor dixo: *Dominus eſt.* Pero ſoſſegò, parò, y no vino al Señor, ſino en la barca muy de eſpacio. San Pedro no ſe pudo tener: *Vt audiuit quia Ieſus eſt, tunica ſuccinxit ſe, & miſsit ſe in mare.* Vno por entendido muy quieto, otro por amante muy ſolicito: oficio de Maria, y de Martha: *Vna ſedens*, otra, *Satagebat.*

Plinius

Ber. incant. ſer. 79.

Ioan. 21.

Y en eſte ſentido en que vamos hablando tiene mucha razon Martha en querer, y procurar la ayuda de Maria: *Domine non eſt tibi curæ: dic ergo illi vt me adiuuet.* Y en eſſe miſmo ſentido, ni Chriſto reprehendio a Martha, ni alabò del todo a Maria: (no obſtante que lo contrario parece coligirſe del Euangelio: aduirtio el punto ſan Aguſtin, y ſan Gregorio) la razon es porque la voluntad no puede amar, ſino tuuiere conocimiento de aquello que ama: *Nihil volitum* (dizen los Philoſophos:) *Quin præcognitum.* Como puedo yo querer aquello q̃ nunca vi, ni de algun modo conoci? De manera, que las coſas tanto mas ſe aman quanto mejor ſe conocen. Y como Martha ſignifica la voluntad ſolicita, y cuydadoſa de Dios, tiene neceſsidad de ayuda, y fauor de Maria, que es el entendimiento: por lo qual querer vna alma ſaber mucho de Dios, para mucho amar a eſſe miſmo Dios: tan fuera eſta por eſto de ſer Martha reprehendida: quan fuera eſtà de ſer materia de reprehenſion, pues es virtud extremada: *Nam ſi Martha illa ſuffi-ceret* (dize San Aguſtin:) *Adiutorium ſororis nunquam poſceret.* Preguntad a los Theologos, qual es la razon, porque los bienauenturados aman tanto a Dios, que no puede llegar al menor Santo del cielo el mayor de la tierra en amor actual. Reſponderan que nace la diferencia del conocimiento, que como en el ſanto comprehenſor es conocimiẽto claro, y diſtincto de aquel bien infinito q̃ es Dios, produce el ſolo el amor muy mas intenſo, q̃ el habito de la caridad del viador en el qual el conocimiento de Dios es ineuidente de la fee, y menos perfecto. De donde ay mas, y mejor conocer, ay mas, y mejor amar, y tanto mas queda el oficio de Martha perfecto, quanto mas ayuda tiene del de Maria. Aquellos animales de Ezechiel que ſe abraſauan en fuego, y no callauan las bocas, ſino: *Sanctus, Sanctus, Sanctus.* De dia, y de noche? Teniau la cauſa en que, *Erant plena oculis ante, & retro.* Como dize ſan Gregorio. Todo eran ojos, quanto mas veyan, mas ardian. Y Dios nueſtro Señor viendo que en el cielo por ſer conocido era querido, y en la tierra por no verle no le amauan, viſtioſe de nueſtra carne humana (razon de ſan Bernardo) para que nos entraſſe el amor por los ojos, y ayudando Maria, a Martha (quiero dezir el entendimiento a la voluntad) no alegaſſe la voluntad por razon de no amarle, la falta de conocerle.

Aug. ſer. 15 de Verbi Apoſto. Gregorio. lib. 6mo ral. c. 28.

Aug. ſer. de Verbi Dñi.

Grego. 1. Greg. ibid.

Bern. ſer. de Incarnatio.

Dixe tambien que en eſte ſentido ni Chriſto reprehendio a Martha, ni alabò del todo a Maria: y ſino (dize ſan Aguſtin oygamos, y examinemos la ſentencia que diò el juez en el caſo: *Maria optimam partem elegit.* Maria eſcogio la mejor parte, ſi es mejor la de Maria, no es mala la de Martha, porque el comparatiuo (mejor) no ſe refiere, a malo, ſino es a bueno. Y ſi la parte de Martha es buena, no es ella luego reprehendida. *Tu bonam* (dize Aguſtino) *ſed iſta meliorem: non malum dixit, quod agebat Martha: ſed iſtam optimam quia non anteferetur.* Y S. Gregorio: *Martha vero non reprehenditur, Maria vero etiã laudatur, qui magna ſunt actiuæ vitæ merita, ſed contemplatiuæ*

Auguſ. vbi ſup.

Grego. vbi ſupra.

ua potiora. Y luego abaxo examinando mas, el *Maria optimam partem elegit*: infiere el santo: *Ecce pars Martha non reprehenditur, sed Mariæ laudatur neque enim bonam partem elegisse Mariã dicit, sed optimã vt etiã pars Marthæ indicaretur bona*. Vimos como Martha no fue reprehendida. Aora digo que ni Maria fue del todo alabada. Esto prueuo: porque aunque sea verdath que Christo decidio el pleyto de entrambas hermanas por Maria, con todo esso no dize que Maria està del todo perfeta, sino q̃ lo està en parte: *Mariam optimam partem elegit*: de las dos partes tiene la mejor, pero no tiene el todo de la perfecion, que de entrambas partes se compone. Porque el alma para ser del todo perfecta, no ha de entender solamente, ni solamente amar, amar sin entender el imposible, que es el oficio de Martha: entender solo sin amar, no basta, que es oficio de Maria. Ai quedarà entonces vna alma perfecta del todo, quando en si pusiere, y juntare entrambas perfecciones de las hermanas, y hiziere de entrambas partes vn todo.

Ita tenent omnes illi qui dicunt Virginem per actum lib. arbit. cõcurrisse ad primam, in vtero sanctificationẽ. Scot. infra. & omnes qui hoc priuilegium. Ioan. Bap. concedunt. Iræn. lib. 3. aduhær. c. 18. Origen. hom. 10. in Luc. Cyril. Hieros. catheh. 2. Amb. lib. 4 de fide c. 4. & lib. 2. de virginibus. Hier. in dia log. contra Lucifer. Cant. 5. Greg. Nis.

Esto hizo, y puso en si la sereniſsima Reyna de los Angeles en grados heroicos, y muy subidos. Conocio mucho de Dios, y quanto mas le conociò, mas le amò. Desde el instante de su concepcion, quando alcançò la primera santificacion (juntamẽte con la preseruacion) tuuo el entendimiento claro, lleno del conocimiento de Dios, y la otra potencia hermana suya que es la voluntad abrasada de su amor: de manera que como Maria en el entendimiento recogia las mercedes, y beneficios del Señor, como Martha toda se ocupaua en el, en el entendimiento muy quieta, y reposada, en la voluntad muy solicita. Y començando estos bienes de la gracia juntamente abraçados con la naturaleza, jamas se diuidieron, conociendo aora, y despues amando, pero conociendo, y amando siempre. En tanto extremo, que doctiſsimos Theologos tienen para si, que hasta durmiendo estaua aquella alma santiſsima elcuada en vn extasi continuo, no prejudicando aun el sueño los actos destas dos potencias, y assi sin interrupcion los continuò toda la vida. En este sentido le acomoda san Bernardino de Sena el lugar del capitulo quinto de los Cantares: *Ego dormio, & cor meum vigilat*, nueuo modo de dormir clama san Gregorio Nisseno, pero familiar en las almas enamoradas de Dios, cuyo dormir es pensar en el, y su descansar amar mas. Tuuo Adam este modo de sueño en el estado de la inocencia: pues como quieren san Aguſtin, y san Bernardo era sueño extatico, en el qual adormecidas las potencias corporales exteriores, quedauan las interiores libres, y expeditas para Dios. Puede con razon san Ambrosio llamar al dormir de los santos del cansado trabajador, y operatiuo. *Est enim sanctorum somnus operatius*, por quanto durmiendo despachan sus negocios con Dios, y les reuela sus misterios, y no podra convenir el nombre al dormir de la Madre de Dios? Por lo menos si fuera verdadera (assi como a mi bien probable) la opinion del Doctor sutil, que la dependencia que nuestro entendimiẽto tiene en esta vida de los fantasmas, fuera no solo coligacion de las potencias, sino pecado original, bien se sigue, que no teniendo la Virgen santiſsima el pecado, careceria de la pena del, y quedando el entendimiento horro de la operacion de los sentidos, podia durmiendo obrar, entendiendo como Maria, y amando como Martha.

orat. 10. in Cant. Gen. c. 2. Aug. lib. 9. de Gen. ad lit. c. 19. & lib. 2. de Gen. contra Manich. c. 12. Bern. ser. in Septu. Ambro. epist. 60. ad Auiſ. Scot. in 4. dist. 45. q. 1 & in 1. d. 3 q. 5. lib. 5. ex Aug. 25 & 27. de Trinit. Rom. 7.

No podia dexar de ser grande priuilegio, el de vna alma, que estando en el cuerpo que daua libre, no le pudiendo convenir el titulo de encarcelada, de que vsò san Pablo, quando llamò al cuerpo carcel, y muerte del alma, pues en la mayor prision de la naturaleza qual es la del sueño, quedaua el alma gozando su libertad en los braços con Dios. En este priuilegio se paredio la Virgen de alguna manera con Christo, cuyo entendimiento fue tan perfeto en niño como en hõbre, durmiendo, como despierto.

Semel concesso vsu rationis, Virginem per totũ vitæ tẽpus illũ habuisse exrecent, credit Suar. 2. tomo in 3. p. disp. 4. sect. 7. Vazquez ibid. disp. 64. c. 4.

Mas quieren otros, que aun en la muerte, haziendo diuision el alma del cuerpo, no se descontinuò, ni interrumpiò en aquel sugeto diuino, el modo de las operaciones dichas, porque en el instante de su muerte, el conocimiento euidente de Dios, que como viadora alcançaua solo con la fè, se le conmutò en el conocimiento claro, y beatifico, y el acto del amor de Dios (supuesta la opinion que afirma ser de la misma especie *in via*, & *in patria*) se le fue continuando en mayor aumento. Por lo qual ella fue aquella cuya parte, ò por mejor dezir, cuyo todo de santidad començado vna vez! *Non auferetur ab ea in æternum*. Començado desde el instante de su concepcion, continuado por todos los setenta y dos años de su vida, sin que el sueño, imagen de la muerte, ò la misma muerte lo diuidiesse. Dichosa alma, q̃ de manera recogiò a Dios en el castillo de sus potencias, que jamas le dexò, y pudiendo acabar lo natural, no acabò lo gratuito, quedando aun en ella mas verdadero el dicho de *non auferetur ab ea in æternum*.

Y estos dos oficios, y ocupaciones de Martha, y Maria, que eran la ordinaria vida, y

regalo de la Virgen, eſtos propios dos fueron cauſadores de ſu muerte, porque ſi creemos a hiſtoriadores grauiſsimos, el grande amor, y deſſeos del cielo de que la Virgen ſantiſsima le abraſò, la hizierõ desfallecer en la vida, conſumiendo poco a poco los eſpiritus vitales, con que el cuerpo ſe alienta, y ſuſtenta. A los experimentados en el eſpiritu de Dios ſe lo preguntad, los quales tienen por coſa aueriguada cauſar el amor de Dios, de que ſe abraſa vna alma, notable desfallecimiento, y deliquio en el cuerpo, dizelo ſan Gregorio por eſtas palabras: *Qui in auctoris ſui amore roborantur, quo magis in concupita Dei fortitudine inualeſcunt, eo magis à propria virtute deficiunt, & quo robuſtius æterna appetunt, eo magis à temporalibus ſalubri defectione laſſantur.* Aquel color del amor diuino le es muy propio boluer vn cuerpo etico, y enflaquezerle de manera, que quanto mas ſon robuſtas las almas, quedan mas los cuerpos extenuados, y enflaquezidos: porque como el alma tiene las rayzes en Dios, parece que ſe deſſarrayga del cuerpo, y le va dexando, andando en el como de preſtado, ò viuiẽdo en eſſa caſa como de camino. En el amor humano que es mas groſſero, le conociò la miſma propiedad el otro, diziendo que los amantes carecen de buenos colores, y de ſalud, y ſon de ordinario achacoſos: *Salutis, vultuſque detrimenta, & ægris, & amantibus ex amuſsim cõuenire nemo eſt qui neſciat.* Quãto mas el amor diuino, que transformando vna alma en Dios, viene como otro ſan Pablo a no ſaber del cuerpo que trae conſigo, quãto mas enfermarle. *Cũ mens vltra ſe ad vi dendum ducitur*, dize el miſmo ſan Gregorio, *& rapitur, neceſſe eſt vt hoc carneum vaſculum quod ferre talenti pondus non valet, ægrotet, atque deficiat.* Y ſan Aguſtin eſtaua muy biẽ en el caſo, quando hablando con Dios dezia, *Vbi te inuentam, vt tu me deficiam, & in te ſubſiſtam?* Adonde os hallarè hermoſura diuina, para que eſtando en vos acabe en mi. Aſsi que deſſeos del cielo enflaquecieron aquel cuerpo ſagrado de la Madre de Dios, le quitaron la vida, antes de lo qual por el Angel ſan Gabriel le embiò Dios a reuelar el dia, y hora en que auia de dar remate a la vida mortal, y principio a la eterna, como lo dize ſan Iuan Damaſceno, y otros Padres, trayendo Dios delante de ſus ojos todos los Apoſtoles que por el mundo andauan eſparcidos miraculoſamente: pero eſte punto veremos mejor en la ſegunda parte.

(.°.)

Dam. ora. D dorm. decip.

Greg. lib. 4 moral. c. 30

Apuleius lib. 10. metam.

2. Cor. 12.

Greg. lib. 3 dialo. c. 24

Aug. ſolilo qui, ſc. 1.

Dam. ora. de dormitione Deip. Andreas Cretenſis, & Iuuen. Hieroſol.

Secunda explicatio.

YA nos cabe la ſegunda explicacion de Martha, y Maria, que es de ſan Baſilio: entendiendo por Maria las ocupaciones del alma, y por Martha las del cuerpo. *Per duas mulieres duo mihi vitæ genera introduci animaduertito, vnum quidem inferioris notæ, quod in craſsioribus ſe obeundis vitæ huius muneribus occuparit: alterum nobilius, & cum ſpiritu magis coniunctũ, nimirum quod ſe ſe altius extulerit, &c.* Por las dos mugeres ſe entiendẽ dos generos de vida, vno mas groſſero, y material (trata del cuerpo) otro mas ahidalgado, y delicado (trata del eſpiritu) lo primero tiene Martha con mucho trabajo, y inquietud, el ſegundo gozò Maria con grande repoſo: y en la verdad aſsi es, que para el reparo del cuerpo no nos baſta el mundo todo: para reparar la hãbre interuiene el labrar de tierras, el peſcar de mares, el armar, y caçar en los ayres, para el reparo de la ſed, mirad las fuentes, los licores para el frio, las ropas, y las martas, para las enfermedades las yeruas, y plantas criadas en el mundo, como en botica comun: para la pobreza, conſiderad el cabar de las minas: y finalmente vna turbacion, y ſolicitud en rueda viua: *Turbaris erga plurima*: con tal extremo, que vino a dezir Tertuliano que ſon los hombres ya peſados, y cargados al miſmo mundo, y ſus elemẽtos: pues no los pueden ſuſtentar, ni mantener. *Onerоſi ſumus mundo, vix nobis elementa ſufficiunt, & neceſsitates artiores, & querellæ apud omnes: dum tam nos natura non ſuſtinet.* Ya el mundo nos echa de ſi, y clama, y gime, como dize ſan Pablo, que no puede con tanto. Pero para reparar neceſsidades del alma ſola vna baſta. *Porro vnum eſt neceſſariũ*, que es Dios, y eſte ſe grangea cõ mucho repoſo, ſentado en vueſtra ſilla, y echado en vueſtra cama ſon mas traças, ni cuydados que querer.

Baſi. lib. 1. conſtitu. monach. c. 1

Tertu. lib. de anima.

Ruperto Abad notò el modo de hablar que Abrahan guardaua con los Angeles en ſu caſa: porque ya les hablaua como a muchos en plural, ya como a vno en ſingular. Porque quando los recibiò: *Lauentur pedes veſtri. Requieſcite ſub arbore. Confortetur cor veſtrum*, y atras auia dicho: *Domine ſi inueni gratiam coram oculis tuis*, como ſi fuera vno. Los miſmos Angeles vſaron tambien el miſmo termino, porque en plural, *Dixerunt vbi eſt Sara vxor tua?* Deſpues que ella ſe riyo con la nueua del hijo, dize el Angel en ſingular: *Reuertens*

Rup. lib. 5. commen. in Gen. c. vlt. Gen. 18.

uertens veniam ad te, & habebit Sara filium. Considerays las bueltas que aqui van en los lenguages? Ya se hablan por muchos, ya por vno. *Vbi dicuntur, vel aguntur ea quæ ad Deũ pertinent*, dize Ruperto, *singulariter dicuntur vt adorat Abraham: Domine si inueni, &c. quia videlicet in tribus personis Deus vnus est, vbi autem offert Abraham quod non est Dei proprium, sed hospitium commune, loquitur pluraliter, vt lauenter pedes vestri, &c.* Como todo el trato del cielo se reduzga a vna sola cosa que es Dios, singulares bastan para el, porque aunque comunicado a muchas personas, es vno solo en la naturaleza, y ser diuino, despachando con vna persona, despachays con todas tres, adorãdo vna, adorays a todas, pues en la essencia son indiuisas. Pero como los hombres aueys menester declinar, ò conjugar por plural, no basta despachar cõ el Rey, aueys de sobornar los ministros, ni basta hablar con el amo, aueys de registrar cõ el criado, si lauays los pies a vno, los aueys de besar al otro, no bastan palabras, ni merecimiẽtos, es menester que andeis de manos como de pies: no bastan las sedas, ha de yr tambien el ambar finissimo, y quando esto no baste, han de correr los doblones, &c. Solo Dios, y sus bienes ahorran a los hombres de trabajo: *Porrò vnum est necessarium.* Assi explica tambien S. Bernardo aquello del Psal. 72. *Sitiuit in te anima mea, quã multipliciter tibi caro mea?* El alma solamẽte vn biẽ desea, y de vna sola cosa tiene sed, que es Dios, pero el cuerpo, *quã multipliciter?* quanta inuencion de cosas está pidiendo? Por miserable es enfadoso (dize el santo) *Nec mireris quod pluribus indigere videtur qui misericors est.* Y por este mismo fundamento prouò Christo no ser su Reyno desta tierra, sino del cielo delante de Pilatos. Mirad el argumento de que vsa. *Si Regnum meum esset de hoc mundo, mei vtique decretarẽt vt non traderer, &c.* Si yo fuera Rey temporal del mundo, como todo esso no se grangea, sino a puros ensados, y defensiones, anduuieran los mios metidos en grandes batallas: pero los bienes del alma deq̃ yo soy Rey grangeanse con grãde descanso, sin aflicciõ, ni contiẽda, la quietud dellos lodigo. Por dõde tiene Dios ya en la mano la quexa muy justificada, pues siendo los bienes del alma eternos, y verdaderos, y segundariamente tan faciles de grangear, pues se reduzen a vn solo punto, y los del cuerpo al contrario, no acudimos al vno con tanta facilidad grangeado, y nos desuelamos por los muchos, que con tanto dispendiò, y dificultad adquirimos.

Ber. ser. 4 omnium sanctorum.

Y lo que peor es, que siendo el cuerpo tã codicioso, que todo lo busca, todo lo anda, y todo lo corre para se reparar, aun se quexa de los pequeños descansos que el alma en esta vida toma, para tratar de Dios, assi como Martha se quexaua de Maria, y quiere que tambien ella se ocupe con el. Por lo qual los santos la reuidaron, *à contrario sensu*, la quexa à Dios, haziendola antes Maria de Martha, quiero dezir el alma del cuerpo, por los impedimentos que ponia a tratar de su saluaciõ, como se vee en los pleytos, y demandas que san Pablo traia continuas con su cuerpo, hecho agente por la parte del alma.

Estas quexas manaron del pecado primero, porque bien era que reuelandose el alma contra Dios experimentasse hasta de puertas adentro rebelion contra si, haziendole cõtradicion es, no solo las criaturas de fuera, sino tambien las mas hermanadas con ella como era el cuerpo Por lo qual en tãta hermãdad natural del cuerpo, y alma, como de Martha, y Maria experimentamos tanta discordia moral, que *caro* (dize san Pablo) *aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem*, en tanto grado, que viendose desatinado, y perseguido de los assaltos que el apetito inferior (adonde está la rebelion de la carne) le daua, vino a dar vozes: *Infelix homo, quis me separabit de corpore mortis huius?* Desuenturado de mi, quien me diera ya miserable cuerpo, ver me libre de ti? Y tiene emphasis el modo de hablar, porque no llama muerte de cuerpo, sino cuerpo de muerte, porque la muerte no es del cuerpo, como que le obedezca, antes al cõtrario, el cuerpo es de la muerte, pues lo mismo fue pecar, q̃ quedarle todos nuestros cuerpos subditos, y puestos en sus manos. Y tanto passò esto adelante en la consideraciõ del Apostol, que no falta quien diga que llamò el Apostol a la muerte carta de horro. *Exspectantes redemptionem corporis nostri.* Porq̃ aunque para el cuerpo era notable detrimento, para el alma era grande libertad, librando la de las persecuciones, q̃ por parte del cuerpo padecia. Y tuuo el Apostol mucha razon, porq̃ si la vida comunicada, por la generaciõ ordinaria hizo la carta de venta, mostrando que eramos por el pecado cautiuos. *Venunda tum sub peccato*: la muerte hizo la de horro, librandonos dessa seruidumbre, y cautiuerio. Y por ventura quiso dezir lo mismo Iob hablando de la muerte: *Paruus, & magnus ibi sunt, & seruus liber a Domino suo.* Todos parã aì: los grandes y señores que viuieron mas, y sueltos quedan aì cautiuos, y los esclauos aì libres, pues acaban ya de ser mandados, y rebentar con trabajos.

Rom. 7.

Rom. 8.

Iob. 3.

Y en este sentido en que venimos hablando

do, no quedarà el Euangelio a la Virgen, por que como ella quedò exempta del pecado original, conſequentemẽte quedò exempta deſtas penas, y quexas, pues el fomes del pecado, no ſolamente le fue reſigado, pero, en el primer inſtante de ſu concepcion penitus extinto, y aſsi el cuerpo perfectamente ſubdito del alma, y el alma de Dios, teniendo en trambos ſuma paz, y concordia. Por lo qual la muerte q̃ la Madre de Dios padecio, aunq̃ en los demas hombres tuuo la razon de pena por correſpondencia al pecado, en la Virgẽ no huuo eſta razon: *Quam pro conditione carnis migraſſe cognoſcimus*, dize la Igleſia: La muerte en ella no era eſtipendio de la culpa, con condicion de la carne, que ſiendo mortal tuuo ſu efecto. Y ſi me days licencia dirè mas que menos obligada era la Virgen à morir, que el propio Chriſto ſu hijo, porq̃ eſte aũque no tuuo, ni podia tener pecado, y por conſiguiente tan lexos eſtaua de la ley de la muerte quan lexos de la ley del pecado, con todo eſſo por ſu amor, y miſericordia ſe obligò a morir por noſotros, de manera, que aun que por fino deuia la muerte, deuiala por noſotros, como el fiador que por la obligacion agena que ſobre ſi tomò, queda deudora. En la Virgen ſantiſsima ninguna deſtas razones cabia, pues ni era pecadora en ſi, ni tomaua a ſu quenta pecados agenos para pagarlos. Y por ventura ſe fundaron en eſto algunos ſantos para dezir q̃ la ſereniſsima Reyna de los Angeles no murio, como fue ſan Epiphanio, y otros. Pero ſupueſto que muriò, como es comun ſentencia de todos, no dudo, que por eſte acto por ſer menos obligatorio mereciesſe la Virgen mucho, ofreciendo a Dios ſu vida, a la qual ſu gran pureza y gracia hizo exempta de la obligacion de la muerte. Otra razon apuntan algunos Doctores, y dizen que fue decente que la Virgen ſin obligacion padecieſſe tambien eſſe trance para moſtrarſe aun mas al mundo que la carne, y naturaleza que el Verbo diuino en ſus entrañas recibio fue mortal, y paſsible de la miſma eſpecie, y calidad de la nueſtra Porque ſi con Chriſto Señor nueſtro comer, canſarſe, temblar llorar, &c. Huuo hereges que ſe atreuieron a negar que era aquella carne, y naturaleza de la miſma maſſa que la nueſtra, diziendo vnos que era celeſte, otros fantaſtica (a los quales Tertuliano llama con mucha propiedad parientes de los Saduceos, porque para negar la reſurrecciõ, negaron la mortalidad de la naturaleza) que fuera ſi la Virgen no muriera? Penſaria con alguna apariencia de razon el mundo que no auia concebido, ni engendrado a Dios, en el eſtado, y forma en que noſotros le auiamos meneſter.

Scot. in 3. d. 3. q. 2. cõ diſcipul. ar gentina q. vnica ar. 3. Marſi. q. 4. Cordub. li. 1. qq. 45. pũto 2.

Epiph. hæreſ. 68.

Tertu. lib. de carne Chriſti c. 1.

Pero para que Dios moſtraſſe que era la muerte de la Virgen mas propiamente vna diſpoſicion, para ſu gloria, que eſtipendio del pecado, quitole toda ſuerte de agrio, como es temor, rezelos, tentaciones, &c. y dio le toda ſuerte de regalo. Allà Teodoreto aduirtiò, que la cauſa porque Abel Iuſto fue el primero en quien la muerte empleò ſu furia, fue para moſtrar Dios que no obſtante era pena del pecado atraſado, con todo eſſo el la eſcogio para diſpoſicion de la gloria ſubſequente en ſus ſantos: y para dar a entender que mas la ordenaua para eſte ſegundo, que para el primer reſpeto, quiſo que primero ſe eſtrenaſſe la muerte en ſantos que en pecadores. *Infirmum voluit Deus iacere fundamentum, ſi enim prius Adam mortus eſſet, ſolidum habuiſſet illam vaſim, vt quæ primum confeciſſet qui primus peccaſſet, &c.* Y aſsi enuiſtiendo en vn ſanto la deſacreditaua en el mal que heredò del pecado de qui en nacio, y la acreditaua por la nueua vida glorioſa, y deſcanſada en que metia de poſſeſsion a los ſantos. Traìa la muerte tan de atras los papeles, y teſtimonios de ſu abono autenticados, porque quando acometieſſe al Hijos de Dios, y a ſu querida Madre, moſtraſe ya con mas claridad, que en el hijo le dieron entrada pecados agenos, y no propios, y en la Virgen ni propios, ni agenos (pues ninguna ſuerte de ellos tuuo) y ſolamente en ella deſnudò la muerte toda ſuerte de mala cara que dal pecado traxo.

Theod. qq. in Gen.

En reſolucion, llegados a Ieruſalen los Apoſtoles (excepto ſanto Tomas, como quenta Nicephoro, y no ſin diuina prouidẽcia, para que quedaſſe deſpues ſiendo mas autentico el teſtimonio de la Reſurreccion de la Virgen) juntos todos en caſa de ſan Iuã Euangeliſta, adonde la Madre de Dios viuia, como tambien lo quenta ſan Dioniſio Areopagita, q̃ ſe hallò preſente a la muerte, mandò limpiar la caſa, y llenarla de luzes, y reciebiendo primero cõ feruentiſsima deuociõ el ſantiſsimo Sacramento del Altar, ſe començò a deſpedir de los Apoſtoles: del ſacramento de la Vncion ay mas duda ſi le recibio, porque algunos Theologos lo afirman, otros con mayor razon lo niegan, por quanto la forma deſte ſacramento, *Indulgeat tibi Deus, &c.* muestra ſer ſolamente capazes de eſte ſacramento pecadores, por lo qual aſsi como no teniendo pecado actual no recibio el ſacramento de la Confeſsion, aſsi, ni el de la extrema Vncion, dexò por amor de Dios dos tunicas, ò sayas que tenia como pobre, a dos

Niceph. li. 4. hiſt. c. 23 ex Iuuen. Hireſoly.

Dion. c. 3. de diui. nominib. Negat Palud. in 4. d. 23. q. 3. artic. 2: Victo. in ſum. nu. 222. ſuplem. Gab. d. 23. q. 1. art. 3. dub. 3. Vazq. 2. tom. in 3. p. diſ. 119. c. 8.

dos vezinas, y amigas pobres, (como dize Cedreno, y Niceforo tomādolo de muchos Santos Obiſpos, que ò de relacion verdadera, o de quien eſtuuo preſente lo ſupieron, y lo cita el Cardenal Baronio (eſte fue el teſtamento de la Madre de Dios; eſta la dicha de la ſanta pobreza, mas dichoſa por hallarſe en la tierra en el Hijo, y Madre de Dios de lo que Ariſtoteles la quiſo fingir, diziendo, que porque no la infamaſſen los malos con hurtos, y robos ſe quiſo amparar antes con los buenos por cuya cauſa los mejores hombres eran los mas pobres de las Republicas.

Baro. ann. Domi. 42. Ariſtot. in problem. poble. 3. ſect. 29.

Deſpidioſe (dizen) del Sāto Euangeliſta, q̄ por eleccion del Hijo de Dios en la Cruz ſe prohijò al pie della, y tuuo toda la vida en eſſa cuenta, y deſpidiēdoſe tābien de los demas Apoſtoles, a quien encomēdò de nueuo la ſaluacion de las almas, oydas muſicas del Cielo (dize ſan Iuan Damaſceno,) y preſente Chriſto Señor nueſtro, diziēdo otra vez: *Fiat mihi ſecundum verbum tuum.* (Dize Iuuenal Obiſpo de Ieruſalen,) le entregò ſu alma, a cuya deſpedida quedarō tan alegres, y contentos los Angeles, como triſtes los Apoſtoles. Bien pienſo yo Virgen pura ſe eſcuſariā las exequias de difuntos, lleuado vueſtro cuerpo ſagrado en los ombros Apoſtolicos, para el ſepulchro de Gethſemani, ò Valle de Ioſaphat. No venia bien aqui por antiphona: *Delicta iuuentutis meæ.* Ni por verſe: *Aporta inferi.* Menos por liciō: *Parce mihi Domine*, ò reſponde, *mihi quantas habeo iniquitates, & peccata*, le cabia ſolamente lo que vos en vueſtra bida dixiſtes: *Beatā me dicent omnes generationes*, ò el: *In omnibus requiem quæ ſibi.* Y porque los hōbres no ſabrian bien entonar el oficio dexemos el cargo deſto a los Angeles.

Lege Lipo. de dormit. Deiparæ, ex quo hæc de ſumpſimus.

Aunque a eſtos veo yo turbados en el acō pañamiento de las dos partes alma, y cuerpo. Y no ſe a qual de las dos querrian antes aſsiſtir con ſu preſencia; porque el alma gozando ya de la diuina eſſencia, era mas noble, y mas parecida con ellos: y el cuerpo aunque mortal, y flaco, con todo eſſo fue oficina del Eſpiritu ſanto, adonde Dios obrò aquellos rar os, y eſtupendos milagros de la Encarnacion de ſu Hijo. Mucho tendrian los Angeles que ver en la contēplacion de Maria, y mucho que conſiderar en la ocupaciō de Martha. Y no os parezca que va la cōſideracion muy fuera de camino, porque ya en la fabrica del mundo, de tal manera le anduuo Dios cōponiendo, y fabricando, que parece b en la diſpoſicion, y orden de las coſas quiſo deſpertar los entendimiētos criados a que miraſſen el fin que pretēdia, porque luego al primer dia (dize Anaſtaſio Sinayta, y ſan Seuerino) criò el cielo juntamente con la tierra, y dexando aſsi los fundamentos cō el techo del mūdo toſcos, luego le dio igualmente a vno y otro la perfecion, y belleza de la luz, que los fue iluſtrando, y matizando. Bien pudiera Dios tratar primero del cielo, ya mas noble, pero en todo lo iguala a la tierra. Mirad el porque dizen eſtos ſantos. Al ſegundo dia dio vn ſalto arriba, y crio el finalmente, ò ſean los otros cielos (como parece mas prouable) con los elementos, ò ſolo eſſe elemento del ayre ſuperior, adonde ſe diuiden las aguas de las nubes, de las aguas del mar, y de la tierra. Luego al tercer dia baxa a la tierra a deſcubrirla, y moſtrarla, embiando las aguas para eſta laguna cauernoſa del mar, y porque luego deſta vez quedaſſe la tierra mas gallarda, y hermoſa, y pudieſſe de antemano dar mate, y reirſe del cielo, la alcatifo de flores, tocò de roſas y jazminos, adereçò de claueles, y violetas, adornò de arboles cargados de frutas, hojas, y flores, qual en la primera primauera del mundo conuenia hecha por el omnipotente Dios. Ya la tierra ſe eſtaua reyendo con alegria, tan compueſta, y concertada, y el cielo aun en toſco, y de color muerto, con luz como preſtada, pues aun carecia del Sol, Luna, y Eſtrellas, y por aquellos tres dias primeros del mundo vſaua de vn cuerpo luminoſo, que al quarto dia acabò. Que es eſto? (preguntan eſtos ſantos) a elemento tan baxo, tantos reſpetos? Si, reſponden, porque como Dios en la tierra auia de tomar carne humana, y aī auia de poner mayor caudal de ſu miſericordia, lo natural del mundo ſe ſubordinaua ya, y dirigia para lo ſobrenatural de la gracia, yendo ya la creacion haziendo meſuras, y teniendo reſpeto a la redencion: y aſsi primero venerada la tierra, que el cielo. Pues digo aora ſi ya tantos millares de años eſtaua Dios deſpertando los entendimientos, dandoles a entender, que mas tenian que ver en la tierra, que en el cielo, pues era el lugar adonde Dios ſe auia dehazer hombre, q̄ mucho que los Angeles oy ſe vean, embeleſſados, no ſabiendo adonde tienen mas que conſiderar, ſi en el alma llena de tanta gloria, ſi en el cuerpo adonde Dios obrò el miſterio de ſu Encarcanacion ſacroſanta. Bien veo que eſta alma mas noble, pero tambien veo que es el cuerpo con quien Dios le emparentò con noſotros por la naturaleza humana, que de eſſa celeſtial Maria en el tomò.

Anaſta. Sinaita & Seuer. citatus in cathen. Greor.

Tambien ſan Aguſtin, y muchos Padres

ponderando el ſitio, y modo de la eſcala de Iacob ſubiendo, y baxando Angeles, interpretan eſto como modo de embaraço, y perplexidad en que los Angeles ſe veian eſpantados de la humildad a que Dios auia de baxar: *Iacob quia intellexit quid viderit poſuit lapidem*, leuantando vn moxon, *& fudit oleum. Nunquid idolum fecit?* dize Aguſtino: *Significauit, non adorauit, agnoſcitis ſchiſma, agnoſcite & Chriſtum.* Y tratando de los Angeles: ſubiendo, y baxando. *Si autem ad illum deſcendunt, & ad illum aſcendunt, & ſurſum eſt, & hic eſt, ſurſum in ſe, deorſum in ſuis.* Bien ſabian que eſtaua en todo lugar en quãto Dios, a quien ò abaxo, ò arriba buſcauan. Pero no os eſpanteys que baxen a ver a Iacob que en lo vltimo de la eſcalera eſtaua, pues yuan a ver la carne de que Dios ſe auia de veſtir, deſcendiente del, y yuan como admirados a ver a vn hombre, a quien Dios auia dado tanta ventura, y dicha, venid a ver (parece que dezian los que ſubian a los demas) vn hombre progenitor de otro hombre Dios. Baſtò eſto para traer ſuſpenſos a los Angeles, ſiendo la carne de Iacob tan remota de Chriſto y no baſtarà ſer el cuerpo de la Virgen aquel, que inmeditamente por obra del Eſpiritu ſanto le engendrò, para entretenerſe quales con el alma, y quales con el cuerpo. Aſsi parece lo dio a entender ſan Iuan Damaſceno diziendo: *Elementorum, vt mihi videtur factus eſt motus, & alteratio: laudes canebant Angeli, præcurrentes, deducentes, conſequentes.* Todo el mundo parece que ſe mouiò en la muerte de la Virgen ſantiſsima, haſta las criaturas elementales ſe alborotaron para feſtejarla, los Angeles parece que no ſaben tomar conſejo, vnos apreſurandoſe, otros acompañandola, otros adelantandoſe. Todo lo merecia el cuerpo adonde Dios habitò, por eſpacio de nueue meſes.

Aug. ſer. 40 tom. 10.

Damaſ. vbi ſupra.

No leemos que el cuerpo de la Virgen fueſſe vngido, ò embalſamado, como fue el de Chriſto, y en eſto ſe moſtraua quan adelante eſtaua la fè, pues auiendo Chriſto publicado ſu Reſurreccion glorioſa al tercer dia, fue tan mal creida, que le vngieron, como ſi huuiera de eſtar en el ſepulcro muchos dias, ò ſi fuera puro hombre, como notò ſan Chryſoſtomo: *Adhuc enim vt de nudo homine diſponebant.* Y la Virgen manifeſtandola a los Apoſtoles ſe abſtuuieron de hazerle eſta ceremonia, creyendo, que el hijo que tenia dada la conſumada gloria a ſu cuerpo, la daria tambien al de ſu Madre, al tercer dia de ſu muerte. Tambien conuenia que no ſe reſoluieſſe en cenizas, y poluo, el cuerpo que a Dios dio cuerpo, y le viſtio de nueſtra naturaleza. Digo eſto, porque ay Doctores graues que dizen, que no pagamos a Dios el tributo de la muerte, ſolo con diuidirſe la alma del cuerpo, ſino que vltra deſto el cuerpo ſe ha de reſoluer en poluo, y ceniza, ſegun la pregmatica del parayſo: *Puluis es, & in puluerem reuerteris.* Porque ſintio Dios tanto el pecado de nueſtra preſuncion, y ſoberuia, que para amaynarnos el toldo, y arrogancia nos quiſo boluer en poluo, y moſtrarnos que en ceniza ſe reſoluian nueſtras pretenſiones, y que era bien que noſotros miſmos anduuieſſemos debaxo de nueſtros pies, pues los quiſimos poner ſobre Dios. Nada deſto ſe entendio en la ſereniſsima Reyna de los Angeles, ni era conueniente que perdieſſe la organizacion, y compoſtura natural vn cuerpo de donde el Eſpiritu ſanto ſacò otro de que viſtio al Verbo diuino.

Chryſ. hom. 84. in Ioan.

D. Tho. in 4. diſt. 43. q. vnic. art. 4. q. 2.

Quando el Rey Alfonſo de Aragon quiſo tomar a Cayeta, faltandole balas, y tiros pedreros para meter en las bombardas, y no pudiendo hallar piedras aptas para las balas, ſino quitandolas de vn lugar que le quedaua cerca, adonde auia fama que naciò Ciceron, no las quiſo quitar de alli, diziendo, que antes queria perder tiros, y balas, que deshazer y deſtruir la caſa donde tal hombre naciò, tuuo vn Rey humano reſpeto a las piedras, y caſa adonde naciò vn Gentil, y no le tendria adonde encarnò el Verbo diuino? Reſueluanſe los demas en poluo y cenizas que hizieron a Dios guerra. Deſtruyanſe cuerpos, y tabernaculos, que primero conocieron las tinieblas de la culpa, que la luz del cielo: pero el tabernaculo ſagrado adonde Dios ſe armò contra el demonio, no es bien ſe deshaga, quede entero, eſperando muy proxima reſurreccion glorioſa: la qual mejor explicaremos viendo la tercera parte.

Tertia explicatio.

EL tercer modo de explicar el Euangelio es de ſan Aguſtin, entendiendo por Martha el eſtado militante, y la Igleſia de acà baxo ocupada en muchas coſas, ſolicita de bienes temporales, perturbada con tanta variedad de tentaciones, y peligros de pecados, quexoſa de tantos enfados, y achaques quantos la vida acarrea: y por Maria el eſtado de la Igleſia triunfante, adonde paſſado ya el mar, y tormenta deſta vida en

Aug. lib 2. q. Euangel. c. 10.

en aquella paz, y tranſquilidad eterna ſe goza por el entendimiento, y voluntad aquel infinito bien que es Dios, ſin temor de ofenderle, ſin peligro de perderle, ſin recelo de dexarnos. *Quod Martha excepit illum in domum ſuam* (dize el ſanto) *ſignificat eccleſiam quæ nunc eſt; Maria vero ſignificat eandem eccleſiam, ſed in futuro ſæculo, vbi ceſſans ab opere, miniſterioque indigentiæ ſola ſapientia perfruitur.* En eſte ſentido que dezimos pondera gallardamente ſan Bernardo aquel verſo del Pſalm. 114. adonde Dauid hablando con ſu alma le deſſea deſcanſos: *Conuertere anima mea in requiem tuam, quia Dominus beneficit tibi.* Deſcanſa ya, y deſcanſa alma mia, que ya Dios te hizo merced, y te librò, y viſtos los trabajos de que dize luego: *Eripuit animam meam de morte: oculos meos a lachrimis, pedes meos a lapſu.* Porque ya eſtas libre del tranſito de la muerte, id eſt, que no buelue a apartarſe del cuerpo: los ojos que ya no lloren, y los pies que ya no tropiecen. Que dicha tan grande, ni llorar pecados paſſados, ni temer los de futuro. *Verba potius triumphantis* (dize el ſanto) no competen eſtas ſeguridades a Martha, ſino a Maria. Y la parte que eſta eſcogio es mejor. *Maria optimam partem.* Por tres razones que el miſmo Euangelio ſeñala. La primera, porque goza a Dios mas immediatamente, porque aca en la militante a gaſaxamos, y ſeruimos a Dios, mediante el pobre, y neceſsitado; en la limoſna, &c. Allà inmediatamente, *ſecus pedes Domini.* La ſegunda es mejor, por el mayor deſcanſo, *ſedens*, que eſta otra anda llena de tribulaciones, y peligros; la tercera, porque eſſe eſtado, es eterno, y immutable: *Non auferetur*, eſte otro temporal, y ha de tener fin. En el cielo (dize ſan Auguſtin) ceſſa del todo el oficio de Martha, porque ni ay hambriento a quien dar de comer, ni a quien tenga ſed a quien dar de beber, ni ay deſnudo que veſtir, ni peregrino a quien dar poſſada, ni cautiuos que redimir, ni muertos que enterrar: finalmente como no ay miſeria ninguna, ceſſa de todo punto la materia de miſericordia: *Nunquid cum veneris ad illam patriam, inuenies peregrinum quem ſuſcipias hoſpitio? Eſurientem cui panem frangas? ſitientem cui potum porrigas? ægrotum quem viſites? litigantem quẽ concordes? mortuũ quẽ ſepelias? omnia iſta ibi non erunt.* Y pregunta luego: *Sed quid tibi erit?* Y reſponde: *Quod Maria elegit, ibi paſcimur nõ paſcimus* Pero no obſtante que ſe acabe el oficio de Martha, con todo eſſo ſerà ella la medida de Maria, porque por las obras que en eſta vida hizieremos, nos han de dar el premio que merecemos. *Venite benedicte Patris mei, percipite regnum, &c.* Y dando la razon añade: *Eſurijui enim, & dediſtis mihi manducare, &c.* Y quanto tubiſteys de trabaxo con Martha, recebireys de deſcanſo con Maria.

Bern. ſerm. 2. omnium ſanctor.

Aug. ſerm. 26. de verbis Dñi.

Colegid deſto agora: la gloria a que la ſantiſsima Maria el dia de oy ſeria leuãtada, pues los trabajos, y meritos que tuuo de Martha, fueron los mayores, y mejores. Denos, y preſtenos a noſotros Maria la alabança que le dieron del, *Optimam partem*, para explicarla a la Virgen en Martha militando, y luego ſe la daremos a ella triumphando. De todo lo bueno de la Igleſia inferior lleuò la celeſtial Maria no ſolo lo bueno en poſitiuo, ni ſolo lo mejor en comparatiuo, ſino lo boniſsimo en ſuperlatiuo. Bueno es tener conocimiẽto de Dios en la muerte, y en la vida: mejor tenerle antes de nacer como lo alcançò el Baptiſta: mucho mejor que todo en el inſtante de ſu concepcion, eſta parte eſcogio la Virgen. Bueno es por los mismos morir en gracia: dicha que alcançò el ladron en la Cruz, y mejor es viuir, y morir en ella: por mejor q̃ todo deſde el principio del ſer natural, tener tãbien eſſe bien ſobre natural, eſta parte es de la Virgen: *Optimam partem, &c.* Bueno es ſer confirmado en gracia aun en eſta vida antes de la muerte (priuilegio Apoſtolico ſin duda, dado en la venida del Eſpiritu ſanto) mejor es ſer confirmado en ella antes de nacer (priuilegio de Hieremias, y del Baptiſta) mejor que todo tener eſta confirmacion deſde el inſtante de la Concepcion: *Optimam partem.* Bueno es ſer por los actos de las virtudes remitido, y mitigado el apetito, y *Fomes peccati*, como ſe vee en los Santos: mejor aun tenerle atado, y preſſo q̃ no ſe pueda ſoltar: pero mejor q̃ todo tenerle penitus extincto, y acabado: eſto eſcogio la Virgen. Bueno es no tener pecado mortal, priuilegio q̃ ſe dio a muy pocos, mucho mejor es no tener venial (a quien de los demas Santos ſe dieſſe eſto no lo ſabemos) mejor q̃ todo, ni mortal, ni venial, ni original: eſta parte por mejor eſcogio la Virgẽ: *Optimam partem.* Bueno es ſer madre de hombres, q̃ ſupone la fecundidad de la naturaleza, mejor fuera ſerlo de Angeles, ſi Dios lo quiſiera hazer: mejor que todo ſerlo de Dios: *Optimam partem.* Buena es la caſtidad conjugal que llamamos maternidad, pero ſi tiene hijos pierde la virginidad: mejor es la virginidad, pero es eſteril: mejor que todo virginidad, cõfecundidad, y maternidad. Eſta tuuo la Virgẽ: aſsi habla S. Bernardo en e a feſta: *Optimã partẽ elegit, optimam plane, quia bona fecunditas coniugalis: melior autem caſtitas*

virginalis: prorſus autem optima fœcunditas virginea, ſeu fœcunda virginitas. Bueno es merecer en eſta vida, aunque ſea por breue tiempo: mejor es merecer por largo, haziẽdo grãde caudal para el Cielo: mejor q̃ todo merecer ſiempre, y de continuo ſin interrupcion alguna, ni de ſueño, ni de vigilia, eſta eſcogiò la Virgẽ. Bueno es recibir gracia por la contricion, y peſar de la culpa cometida: pues es eſto gozo de los Angeles: *Gaudium erit in cœlo.* Mejor es recibirla con contriciõ, y el ſacramento de la penitencia juntamente (pues concurren la virtud, y meritos de la ſangre de Chriſto) mejor que todo eſcuſar contricion, y el ſacramento de la penitencia, eſto tuuo la Virgen, pues de las virtudes, eſcuſò contricion, y de los Sacramentos la confeſsion.

Y eſta razon a punto agudamente el glorioſo Padre de ſan Bernardo, porque cauſa haziẽdoſe en el Euãgelio mencion de Maria, y Martha hermanas, ſe oluidaua de todo punto el otro hermano Lazaro, que ſiendo hombre auia de ſer aqui nombrado, como mas principal en la caſa, y eſto vale ſegun la Phraſis comun de la ſagrada eſcritura, q̃ ſiẽpre de los hõbres, hizo mas caſo: pero como el Euãgelio por el Eſpiritu ſanto ſe cortaua para la fieſta de la ſereniſsima Virgen, no metieron en el lo que nó ſeruia. Martha ſignifica, ò la voluntad, ò la vida actiua corporal, ò el eſtado de la militante Igleſia, como tenemos dicho. Maria el eſtado mas perfecto, y mejor: vna la vida actiua, otra la contemplatiua. Lazaro ſignifica la vida penitente, que es la que ſe haze por auer ofendido a Dios, y porque eſto en la Virgen no lo huuo, conuiene a ſaber, ni pecado, ni contricion, y peſar del, conſequentemente no ſiruio aqui Lazaro: de donde ya ſe infiere el vltimo corolario.

Si en todo lo deſta vida mortal la Virgen eſcogio lo mejor, y le cupo la mejor parte, y por los meritos deſta vida ſe le han de medir los grados de la gloria, figueſſe, *De primo ad vltimum*, que deſta gloria tendra el mejor, y mas ſupremo lugar deſpues de Chriſto: por lo qual bueno es merecer tanto que os ygualeys, y vays para vn choro de los Angeles: mejor es ſubir al de los Archangeles, Tronos, ò Dominaciones, &c. Mejor que todo ſubir ſobre todos ellos, quedando todos inferiores, y abaxo: eſſo tuuo la Virgen: *Exaltata eſt ſancta Dei genitrix ſuper choros.* Bueno es ya ſegura el alma de ſu ſaluacion, aunque vaya al Purgatorio: mejor es alcançar luego eſſa gloria; mejor que todo alma, y cuerpo, quedar deſde luego beatificos: eſto eſcogio la Virgen: *Optimam partem.* Cõſiderando el deuoto Bernardo aquel verſo del Pſalmo 114. arriba: *Conuertere anima mea in requiem tuam, quia Dominus benefecit tibi, &c.* Dize, que eſte es modo de hablar de qualquier bienauenturado: *Benè in quam fecit, quamuis nec dum optime.* Da gracias al alma mia a Dios, porq̃ te hizo bien, aunque no te hizo del todo bienauenturada: porque aun no tienes la gloria del cuerpo, aunque ſe goze ya la del alma: pero a la Virgen ya le cabe el, *Optime*, pues glorioſa en el alma y cuerpo entrò oy en los cielos, ſentada a la mano derecha del Hijo, el qual poſſee la derecha de ſu Padre. *Bern. ſer. 4. Aſſump.*

Y porque ni eſto nos quede ſin acomodacion del Euangelio, digo, que aſsi como eſtas dos hermanas, vna por ſu regalada, y fauorecida de Chriſto, otra por ſu hoſpedera, y hazer ſeruicios al Señor merecierõ que ſu hermano Lazaro reſuſcitaſſe deſpues de muerto: aſsi la Virgen por ſer tan mimoſa, y regalada de Dios, y tenerla hechos tantos ſeruicios en la vida, merecio el dia de oy reſucitar a tanto mejor vida, y mas glorioſa, quanto el oficio de Madre de Dios excede al oficio de Lazaro, y ſus hermanas.

Por lo qual paſſados los tres dias de la muerte, venido ſanto Thomas de la India que aunque vino miraculoſamente, de propoſito fue traydo mas tarde (eſtando los Apoſtoles todos juntos en oracion en el ſepulchro de la Virgen, dandole cuenta de lo que paſſaua, deſſeo el ſanto Apoſtol ver cõ ſus ojos aquel ſagrado cuerpo, y viſitarle muerto, pues no le alcançò viuo, y abriendo el ſepulchro no hallarõ mas que las mortaxas, ſaliendo el cuerpo por el dote de la ſubtilidad fuera, quedando el ſepulchro cerrado. No fue eſta Reſurrecion, y Aſſumpcion de la Virgen viſible a los ojos de los Apoſtoles, porque no era neceſſaria para articulo de nueſtra fee, que ya en la Reſurrecion, y Aſcenſion del Hijo eſtaua confirmado, ò ſi lo fue no lo ſabemos, pero es coſa tan cierta que el negarlo ſeria notable temeridad. *Virginẽ Surrexi. 40. die buspo. Imortem falſo videtur docere Beda in ſuo Martiro. alij eodẽ die quo mortua fuit: probabilius tertia die poſt obi. Ita narrat Niceph. lib. 4. hiſto. c. 25. ex iuuenali. Hieroſol.*

No reſucitò de la edad en q̃ murio, q̃ era ya vieja, y de ſetenta y dos años, ſino en la de treynta y tres años, q̃ es la en que todos los bienauẽturados han de reſucitar, ſegun S. Pablo: *In virum perfectum, in ætatem plenitudinis Chriſti.* Para que aſsi quedaſſe mas hermoſura en la naturaleza, y gracia: en el alma, y cuerpo, en la diſpoſicion, y edad. Tãbien ay duda entre los Doctores Theologos, ſi en la Reſurrecion nos han de dar los miſmos *Epheſ. 4.*

cabe-

cabellos, los mismos ojos, las mismas potencias, la razon de dudar es. Porq̃ para resucitar Dios el mismo numero hombre, que importa, que tenga otros cabellos, otras pestañas, y otros dientes? Con tanto que sea el mismo? Pero lo cierto es, que todo ha de ser lo mismo, y en la Virgen santissima corria particular razon, porque los cabellos por los quales tantas vezes el Dios Niño tirò, y con ellos se entretuuo, los ojos que tantas le lloraron, le vieron, y buscaron: pechos que tantas vezes le comunicarõ aquel nectar suauissimo, essos propios auian de ser premiados en su Resurreccion, y Assumpcion glorioſa: y assi *Aug. 22. de ciuit. c. 19. & in Encherid. c. 89.* san Agustin se ha leer con aduertencia, ò cõ explicacion, quando dize, que assi como si vn platero, ò oficial, deshizieſſe vna estatua de oro, ò plata, y la boluieſſe a fundir, y hazer nueua del mismo metal, no importaua que los pies quedassen adonde de antes tenia la cabeça, y los pechos adonde tenia los braços, porque siempre quedaua la misma sustancia de la estatua, y el mismo metal: Assi tampoco importaua que en nuestra resurreccion reformados de nueuo en el estado de la inmortalidad, la parte que de antes era ojo, sea braço &c. Esto no se ha ha de tomar assi como suena, porque ni se puede negar que aquel vientre sacrosanto de la Virgen santissima tẽdria especial honra, y le era deuida, por ser la inmediata oficina de la Encarnacion, lo qual no tuuo la cabeça, &c. Los pechos que tantas vezes fueron tocados de aquellos labios diuinos, especial gloria merecerian. Y aunque bastaua para venir el mismo numero en la resurrecion, el modo de explicar de S. Agustin: con todo esso Iob por lo que mereció con los ojos, y mas potencias dize: *Iob. 19.* *Quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspecturi sunt, & non alius*, el *oculi mei*, muestra muy bien que ha de ser aquella propia potencia, y en la Virgen como aduertimos corria particular razon, como lo verá quien lo considerare.

Assi que en esta identidad de la naturaleza fue la Emperatriz del cielo llenada, passãdo por essos cuerpos elementales, y celestes acompañada del hijo, y de todas las Monarquias Angelicas. Y porque no huuiesse cosa de Magestad q̃ en esta Assumpcion faltasse, assi como subiendo Christo mostraron admiracion, y essas inteligencias y sustancias separadas, mouidas de la grande gloria, y magestad de Christo, preguntan, *Isa. 63.* *Quis est iste qui venit, &c.* Assi en la subida de la Virgen pregũtã: *Can. 8.* *Quæ est ista quæ ascendit de deserto delitijs affluens.* San Iuan en su Apocalipsi parece que dio sẽ del grande regozijo con que las criaturas superiores la recibieron, y parece que dize, que passando por ellas la Virgen, las vua lleuando todas consigo. Considerola passando por el primer orbe de la Luna, y ella la quiso acompañar, metiendosele como esclaua debaxo de las plantas de los pies: *Luna sub pedibus eius.* Dando en el quarto cielo, *Apoc. 12.* quiso tambien el Sol acompañarle, y hallando el lugar de los pies ocupado, se le puso mas arriba, siruiendole ya de vestido, y ropa, a aquella que al proprio Dios vistio de nuestra humanidad: quando llegò al orbe de las estrellas, no hallando ya de nueuo con que honrar aquel cuerpo glorioso, y hallando los lugares en que podia mostrar humildad, y sujecion ocupados: dieron para la cabeça vna guirnalda de doze estrellas: y assi aquella que toda fue celeste, quedasse en el cielo dõlo mejor de los mismos cielos vestida: y en esta gloria, y magestad quedò la Virgen gozando de la mejor porcion, y parte de la biẽ auenturança: *Quæ non auferetur ab ea in æternum.* Sentado el Hijo a la diestra del Padre, y la Madre a la diestra del Hijo, porque si este assiento del Hijo como ya diximos, no significa assiento corporal, sino el supremo grado de la bienauenturança que goza, como despues de Christo tenga la Virgẽ el primer lugar de la gloria, sobre todas las puras criaturas, assi Angelicas, como humanas, bien se declara por la mano derecha del Hijo, assi como la gloria de Christo por la mano derecha del Padre.

Guarrico Abad con mucha aduertencia *Garr. ser. 1. in Assump.* ponderò la diferencia de la gloria de la Virgen, de las demas criaturas bienauenturadas, en aquel modo de hablar, que la Iglesia le acomoda de la Escritura: *Veni electa mea, & ponam in te thronum meum.* Y dize el: *Non poterat signatius, aut elegantius describi prærogatiuæ gloriæ eius, quam vt thronus Dei regnantis esse diceretur.* Porque a los discipulos, y Apostoles fundadores de la Iglesia, quando les promete la gloria dize, que quando el en el dia vltimo apareciere sentado en la silla de su gloria, tambien ellos en sus doze sillas lo estaran. *Cum sederit Filius hominis in sede maiestatis suæ sedebitis, & vos super sedes duodecim, &c.* Y de la misma manera en el Apocalipsi. *Qui vicerit dabo ei sedere mecum in throno meo, sicut & ego vici, & sedi in throno Patris mei.* Pero de la Madre no dize que estaria assentada con el, sino que della saldria toda la magestad, y trono de su gloria. *Parum est vt iudicatis consedeas, nisi & ipsa mihi sedes fias, vt maiestatem regnantis, eo facilius quo familiarius intueatis, & specialius præ cæteris incomprehensibilem comprehendas:* De ma-

Matth. 19.

Apoc. 3.

nera que quando Dios quiſiere moſtrar la grandeza, y mageſtad de ſu gloria, moſtrarà la gloria de ſu Madre, porque aſsi como el trono, ò ſilla contiene en ſi, y abarcar lo que en el ſe aſsienta, aſsi la Virgen es en cierto modo toda la mageſtad de Dios: no quiero dezir que comprehende en la viſion clara toda la diuina eſſencia, que eſſo ſolo es propio del entendimiento diuino, y infinito, pero quiero ſolo moſtrar con Guarrico los grandes, y ſubidos grados de gloria q̃ en aquella palabra (trono) ſe contienen, mayores ſin cõparacion, que los de los otros bienauenturados: *Specialius præ cæteris incomprehenſibilem comprehendas.*

Reſta ſolo Virgen pura, y Madre de Dios glorioſo, ya en los cielos enſalzada, q̃ pues oy mas Señora, oy ſeays Madre de los huerfanos que acà dexaſtes: a mi me enternece notablemẽte aquella oraciõ de la *Salue Regina*, adõde ſe dize a la Virgẽ mucho deſto: aquella memoria q̃ los hijos (deſpues de moſtrarſe deſterrados, *Exules filij Æuæ*: gimiendo, y llorando por la madre) le hazen: *Eia ergo aduocata noſtra illos tuos miſericordes oculos, &c.* Y hallo yo mucho eſpiritu en aquella palabra: *Illos tuos oculos, &c.* Aquellos vueſtros ojos de miſericordia, que llamays aquellos? Parece que conſidera la Igleſia a la Virgen ſantiſsima quando viuia en la tierra, con el Niño Dios en los pechos, y braços, enternecerſe cada vez mas aquel coraçon, y ojos para los pecadores, porque las miſericordias y blanduras que conſideraua en el Hijo de Dios, eran documentos de blandura, que ſe venian a los ojos de la madra. Por lo qual cõ eſſos miſmos ojos con que ya nos viſteys, cõ eſſos (Virgen pura) reſucitaſtes, no os mudarà el eſtado de la gloria, el eſtado de los ojos antiguos: *Illos tuos miſericordes oculos ad nos conuerte.* Que ſi los ojos echan de ſi rayos como quieren los Medicos. *Amabiles illi* (dize S. Bernardo) *tuorum radij oculorum, quibus nos allicis ad amorem, & ad plenam lucis ſalutem.* Deſtos eſperamos conſolacion, y la alegria, deſtos la impetracion de la gracia, y gloria. Amen. Bern. ſuper Salue Regina.

DEL AFIESTA DEL ESPIRITV SANTO.

Si quis diligit me ſermonem meum ſeruabit.
Ioan. 14.



Acrificado el cordero Paſqual (ceremonia ſagrada de antigua ley) de aî a cinquenta dias dio la mageſtad de Dios al pueblo Hebreo en el monte Synay, con muchos truenos, relãpagos, y fuegos celeſtes la ley que auian de guardar. Eſte numero de cinquenta dias que interuenia entre la inmolacion del cordero, haſta la data de la ley, llamauan los Hebreos, y Griegos Pentecoſtes, porque *Pentecoſtes Hebraice* es lo miſmo que cinco, y *coſtes* ſignifica diez, que juntos los nombres entrambos viene a dezir cinco diezes, ò cinquenta: pero con quanta mayor ventaja, vieſſe eſto la ley de gracia ſe dexa ver claramente por las verdades que ſucedieron a las figuras, por que quanto mas vale el propio Dios ſacrificado, y reſucitado para el remedio del mundo, que vn cordero, y animal irracional, y quanta mas ventaja haze el fuego diuino, y amoroſo eſpiritu, al temeroſo de la ſeruidũbre, y cautiuerio antiguo, tanto va de nueſtra Paſqua a la ſuya, y de nueſtro Pentecoſtes al ſuyo. *Non accepiſtis ſpiritum ſeruitutis iterum in timore* (es el diſcrimen que conoce ſan Pablo de vna y otra ley) *ſed accepiſtis ſpiritum adoptionis filiorum Dei*, lo que va de dos perſonas de la ſantiſsima Trinidad a las Rom. 8.

Ita Calepi. & Rup. lib. 10. de diui. offic.

a las criaturas, y de hijos a esclauos, va de perfeccion entre las nuestras, y antiguas Pasquas, y quando el Verbo Diuino encarnado se pueda con razon llamar promessa de la ley vieja, puesa sus Santos fue hecha, podemos con la misma llamar a la data del Espiritusanto, de la promessa de la ley de gracia: y assi le llamò Christo: *Sed expectarent promissionem patris.* Que para la ley de amor, guardaua Dios promessas tambien, y datas de amor, cumpliendolas oy en la venida del Espiritusanto amor producido del Padre, y del Hijo: y siendo tãbien el Euãgelio de amor, obliganos a dezir alguna cosa del amor de Dios, lo qual no podra ser sin especial fauor del Cielo: *Aue Maria.*

Act.1.

Estoy en duda qual destas dos cosas intentò mas Dios el dia de oy, en el beneficio, y data, q̃ hizo a su Iglesia, si querernos mostrar quanto nos amaua, pues no le quedando, ya mas que dar, nos daua hasta su proprio amor si querernos mostrar al contrario, quanto, y como le deuiamos nosotros amar a el, y para esso nos daua el amor con que lo auiamos de hazer. Por entrambas partes ay razones suficientes.

PRIMERA PARTE.

QVE intentasse Dios en esto quãto nos amaua, parece lo dizen los mas de los Santos, que queriendo nos mostrar la diferẽcia que ay de la amistad verdadera de Dios, a la amistad falsa, y parlera del mundo, nos mãdan reparar en las ausencias de vno, y de otro como en piedra de toque, adonde cada qual muestra de presente quien auia sido de preterito. El mundo en viendose, ò en viendo os ausente, leuantase a mayores, ya no os conoce, quanto mas ama; y mal se acuerda el copero de Pharaon ya restituydo de su camarada, y cõpañero Ioseph. Saul desconoce a Dauid, Pedro a Christo, y el amor del mũdo si tiene buenos cercas, tiene muy malos lexos (como se viò en el mismo san Pedro, que en quanto estuuo Christo presente fue largo en el prometer: *Etiam si oportuerit memori tecum*, y enteniendole lexos: *Non noui hominem.*) Pero Dios tiene muy diferẽ te proceder, porque de cerca le teneys a el, y de lexos teneys al Espiritusanto, que es su amor, queriendo en esto dezir, que tã lexos esta de perder el amor de aquellos con quien vna vez le contrajo, que antes ausente se lo embia de presente, y mal podia quedar falto de amor quien hasta el mismo amor embiaua, *Facile defecit* (dixo bien el otro) *â factus qui descendit*, aficiõ q̃ puede ser menor de lo q̃ ya fue, puede de todo acabar. Y a la verdad assi es, porque a quien no repugna acabar en parte, tampoco le repugna acabar en todo, fuistes mayor, ya soys menos, temprano vendreys a ser nada, y estas mudãças, y no repugnancias, son mas propias del mundo, y sus amadores, pues como dize Iob del, supermanencia es no tenerla. *Nunquam in eodem statu permanent.* Pero en Dios va todo muy al contrario, que quando el amor le traxo del cielo a la tierra, y en ella por amor viuio, murió, resucitò, y subiò al cielo, para dar a entender que en el amor en que començò, no faltò, o nunca faltaria, de aquel supremo grado adonde subió, en el tiempo de sus ausencias, entonces da su propio espiritu, y mal podiamos temer nosotros nos faltasse el amor, que nunca de su grandeza se afloxaua, y remitia.

Quintilia.

Iob.14.

San Agustin en este sentido explica aquello del Psalmo en cuyos tres versos està incluso toda la vida de Christo, *In sole posuit tabernaculum suum* (fue quando encarnò, que de tan grandes luzes sobrenaturales ilustrò la Madre, que la dexò vn sol en la gracia, mas bello que el de la naturaleza) *& ipse tanquam sponsus procedens de thalamo suo.* Fue quando nacio, dexando esse virginal talamo deificado, y consagrado. *Exaltauit vt gigas ad currendam viam.* Fueron los treynta y tres años que Christo fue viador, ò viuiò en la tierra dexando a su Iglesia los grandes meritos, obras agigantadas de nuestra redencion: *A summo cælo egressio eius, & occursus eius vsque ad summum eius.* Fue su Resurreccion, y Ascension gloriosa, boluiendo a subir hasta el lugar de donde baxò: y porque cõ las ausencias de los Principes y señores, todo parece que queda en vn desamparo, y mudo silencio, todo triste (como acà dezis) frio: y cõ la ausencia de Christo, antes todo quedaua en la Iglesia mejorado: mirad lo que se sigue: *Non est qui se abscondat à calore eius.* En las ausencias de esse Dios no ay quien de su amor se escape, como podia auer desamparo adonde todo se llenaua? *Repleti sunt omnes Spiritusancto.* Que frio podia auer, adonde el mismo amor venia como fuego? Que silencio adonde venia esparciendo lenguas? Como podia quedar la Fè sorda, quando venia con grande ruido, y estruendo como vn trueno? *Tanquam spiritus vehementis.* En nuestras luego que ni quedaua la Iglesia desamparada, y olvidada se embiò el mismo espi-

Auguſt. in Pſal.18.

Pſal.18. De in car. explicant gloſ interli. Aug. epiſt. 116. & 1. de confeſ. Euangel. Ber. ſer. 43. in Cant. Greg. hom. 28. in Euangel. Hiero. in c.62. Iſa.

Matth.13. Marc.14. Luc.22. Ioan.13.

Actor.2.

espiritu y amor de Dios. Y ya oy con mas confiança podremos estar por el dicho de Seneca: *Post amicitiam credendum, ante amicitiam Iudicandũ.* Los juyzios, y dudas tienen lugar antes de tomar admistad, pero despues de recibida essa no sirue el juzgar, sirue el creer. Antes de hazer eleccion del amigo, y admitirle a vuestro coraçon, y secreto juzgad en hora buena lo que quisieredes, hazed experiencia del, pero despues de admitido, y fiado del no siruen dudas, sino confianças. Antes de venir Dios a la tierra a tan estrecha vnion, y amistad, qual fue la de la persona diuina con la naturaleza humana: podiamos poner en duda si nos queria Dios bien, ò tan grande bien: pero despues de contraîda tan indissoluble amistad con nuestra naturaleza, que jamas tendra quiebra, y ella con esto tan honrada que la leuantò sobre las estrellas, y la assentò a la diestra del Padre, ya no tiene lugar el juyzio, y indeterminacion, sino la seguridad, conuiene a saber, de que ama, mas para que del todo se nos quite la duda, muestra oy, que ama Dios tanto al hombre, que dandole primero al hijo, oy para mayor firmeza le da su pripio amor.

Y quando queramos lleuar esto a otros principios mas claros, aun hallaremos mas q̃ dezir, porque siendo el amor de su naturaleza muy dadiuoso, y liberal, con todo esso de si propio no puede hazer dadiua: podreis dar al amigo la hazienda, la honra, la dignidad, &c. pero el amor con que esso le haze es incomunicable, en vuestra voluntad ha de quedar, y conociendo los Teologos dentro de Dios dos amores (es Dios amãte de vẽtaja, pues siendo vno solo, los amores que tiene son dos) vno improducto, q̃ llaman essencial, comun a todas las tres personas, otro notional, y produzido, que es el Espiritu santo tercera persona de la santissima Trinidad: a entrambos Dios comunicò y dio, el primero a si mismo, y el segundo a nosotros, porq̃ el Padre dando por la generacion eterna todo el ser diuino con sus perfeciones al hijo: assi como le dio su mismo entendimiento, y sabiduria, tambien le dio su propia voluntad y amor, y el Padre y el Hijo por la espiraciõ eterna comunicaron lo mismo al Espiritu santo: ya veys el amor essencial comunecado. Y quando el Espiritu santo (que es el amor produzido por ser la vltima persona de la Trinidad, no tuuo otra persona a quiẽ dar y comunicar lo que del Padre y del Hijo tenia recibido. Comunicosenos a nosotros en el modo posible con tanta liberalidad, que siendo vno trae siete dadiuas. *Tu septiformis munere*, haziendonos participantes cõ ellas en el modo adoptiuo de aquello q̃ el recibe del Padre, y del Hijo por naturaleza. Y al modo de dar y amar solo en Dios se halla, q̃ tan liberal es de si, como de lo q̃ tiene. *Felicitas est* (dize Plinio el moço) *quantũ velis posse: magnitudinis quantũ possis.* Es dicha poder quanto quiere, y es grandeza querer quanto puedes: podra quãto yo desseo es de ser dichoso (pues muchos quieren y no pueden) pero querer quanto yo puedo, es espantosa liberalidad, y animo de querer dar. Dios todo quãto quiere puede, y esso tiene de dicho so: pero en las criaturas muchos cosas puede q̃ no quiere, y esto no es de cuydado, y pudiera criar otros mũdos, otros hõbres, saluar los precitos, y no quiso: pero quando cõ las criaturas no quiere quanto puede, mirad quan liberal fue de si, q̃ todo quãto puede quiso. En Dios no ay, ni puede auer mas q̃ dos processiones, no puede tener el Padre mas q̃ vn Hijo, ni mas q̃ vn Espiritu santo, y assi dãdolos a entrãbos, dio todo quãto tiene, y puede tener, pues ni tiene, ni puede tener mas personas q̃ nos pueda embiar: pudo luego quanto quiso por dichoso, y quiso dar de si quãto pudo, por liberal, y magnifico: de manara que si teniamos a vn Dios dichoso por poder a la medida de su querer, la tuuiessemos tambien en extremo magnifico, por querer a la medida de su poder. Assombran las liberalidades de Dios, y no tienen las del mundo todo proporcion con la menor suya.

Pareceos q̃ se manifiesta biẽ cõ estas razones lo mucho q̃ nos quiso? Pienso luego q̃ este fue su intento todo el dia de oy. Confirmasse con aquello q̃ ponderò S. Bernardo, q̃ quando dos Reynos estan diuisos, y vienen a hazer tregues, y pazes, el argumẽto mas euidente en q̃ esto se muestra, es en el trato, y comercio, quedãdo los puertos abiertas para q̃ cada qual lleue, y traygа sus mercadurias. Que cerrado estaua el cielo antes de la venida del Hijo de Dios? Que poca era, y quan cara costaua su gracia, y haziẽda, y aũ essa siẽpre se yua dãdo de prestado a quẽta de las pazes futuras, y de los meritos de Dios encarnado q̃ auia de venir: pero despues de venido el, y subido a essos cielos, y firmadas las pazes q̃ en su nacimiento publicaron los Angeles, tã patentes, y francos quedaron los Reynos, q̃ *Gratum quodam commercium inter cælum & terram extitit celebratum, vt illis daretur caro Christi, istis cõsolatio paracliti: effectq; in terra spiritus, caro in cælis, ac deinceps omnia essent communia in aternũ.* Fue esto cõ comercio, y trato hecho entre el cielo, y la tierra, q̃ diesse mos nosotros al cielo nuestra naturaleza, y ella daria su amor, mirad lo q̃ va ẽ mercãcia a mercancia

cancia, y lo que dista la carne de Adan al espiritu de Dios. La primera entrò en el cielo el dia de la Ascension. La segunda por retorno se diò oy a la tierra: en muestras luego de su amor, y de las pazes que se hizierõ fue hecha esta data. Finalmente san Buenauentura en este sentido en que vamos hablando, explica aquello del capitulo 7. del Apocalypsi, adonde san Iuan viò el corderò en vn trono como muerto: *Tanquã occisum habentem oculos septem, qui sunt septem spiritus Dei missi in omnem terram.* Y el Cordero tenia siete ojos, que son los siete espiritus de Dios, quiere dezir los siete dones del Espiritu santo, que Dios embia sobre la tierra, y en llamar a los dones del Espiritu santo ojos del Cordero Christo, me parece a mi que se encarece el punto todo quanto puede ser por que arta muestra de amor seria en prueua de lo mucho que alguno os quiere, daros vn ojo de su cara. Y siendo los dones del Espiritu santo siete ojos de Christo, los dà todos a la tierra. Reparad si es acertado dezir, que le embiaua en muestras de lo mucho que nos queria, y amaua. Y esto deue de querer dezir el Apostol, llamando al Espiritu santo muchas vezes prẽda, como si el mismo Dios en amarnos, y querernos se empeñasse.

D. Bonauẽtu. ser. 7. huius festiu.

SEGVNDA PARTE.

PEro no se si sera mas verdadera, la segũdª parte cõuiene a saber que nos quiso Dios embiar su amor, para q̃ con el le amassemos, y sea esto obligacion al dia de oy, que es dia de los amores del Cielo. Esta por esta parte el glorioso san Bernardo en vna Epistola, a donde dize, que la obligaciõ de amar a Dios, de manera la repartieron entresi las dos personas diuinas, manadas del Padre, que el Hijo tomò el porq̃, y el Espiritu santo el con q̃ esse Dios se auia de amar: *Christus moretur, & me retur amari, spiritus efficit & facit amare, ille facit tur ametur, iste vt ametur: ille multũ suam dilectionẽ cõmendat in nobis, iste & dat: in illo cernimus quod amemus, ab isto sumimus vnde amemus, charitatis ergo ab illo occasio, in isto affectio.* Echar los ojos en la vida, y obras de Christo es dar en vnos, porq̃ es infinitos de obligaciones a Dios, y su amor, y echarlos ojos en el Espiritu, es recibir del el caudal para gratificar, y cõtentar a esse Dios, tomò el Hijo de Dios a su cuẽta obligarme: y al Espiritu diuino le cupo hazer q̃ yo cũpliesse cõ essas obligaciones, y viẽdo en vna persona lo mucho q̃ deuo, hallare en la otra lo mucho q̃ pague, q̃ es amor, vna me obliga, y otra me desempeña, y todo es Dios, y todo de Dios: para amar luego, y querer a este Dios, es la data del diuino espiritu, y sino dezidme a q̃ fin baxò sobre los Apostoles en figura de fuego? Que se intenta con el fuego, sino abrasar? Y a quien queria abrasar sino a los hombres? Y a el mismo Señor andando en la tierra auia dicho q̃ el fin que le traxo a el fue ponerle fuego, y lo q̃ intentaua con esso, fue q̃ ardiesse todo. *Ignem veni mittere in terram, quid volo nisi vt accendatur?* Del Espiritu santo entendio esto Origenes, y el q̃ quiere el fuego viene encendido: ponele alguna materia tenue, y facil en q̃ pegue, y despues la leña mas gruessa, y con el soplo le haze estender, y pegar. Las primeras marauillas mas tenuas, y faciles de encender esse fuego, fueron las pajas en q̃ esse Dios Niño nacio, despues la leña mas gruessa fueron los meritos de la Cruz, junto esto despues de resucitado soplò: *Insufflauit & dixit, accipite Spiritum sanctum.* Pero para q̃ viessemos, que no queria esse fuego sino del todo suelto, y abrasador, y q̃ lo conuirtiesse todo en si, oy viene en fuego y ayre grande esparcido en lenguas: *Factus est repente de cœlo sonus tanquam aduenientis spiritus vehementis*, y fuego grãde con mucho ayre a quiẽ perdona? Que ay que esperar sino q̃ lo abrasse todo?

Luc. 12.

Origẽ. hom. 1. in Ps. 18.

Ioan. 20.

Y si es verdad lo que dizen todos los santos, q̃ fue la Iglesia de la tierra vn modelo de la del cielo, y vn traslado de aq̃l original supremo, assi como allà los principales moradores son los Serafines ideſt *ardentes*, assi acà fuessen los hõbres nueuos Serafines, y sus coraçones seraficos, ò ardientes por esse diuino fuego, y en la verdad si los hombres ayudados por los meritos de Christo fueron subiẽdo a los coros de los Angeles, Arcangeles, &c. Por el fuego de oy abrasados, ya puedẽ subir al supremo coro Serafico. Antes Ruperto Abad muestra como por las gracias, *gratis datas*, q̃ son nueue, segun san Pablo, puede cada qual de nosotros subir a cada coro de Angel, y como essas gracias sean mercedes del diuino espiritu, lo mismo viene a ser darlas el, q̃ subir nosotros como por gradas a sus espirituales assiẽtos, hasta dar en el perfeto amor de Dios. Luego intẽta Dios darnos su amor para q̃ le amemos. Y para ver esto cõ mas fundamento, quiero primero cõsiderar los modos en q̃ se dio el Espiritu santo, y despues mostrarè como todo esso fue al parecer a intento de obligarnos a como auiamos de amar a Dios.

Ber. in epi. ad Ro. præ post. de Pẽt.

Rup. lib. 3. de glor. Trinit. c. 18.

1. Cor. 12.

Considerada bien la diuina Escritura, en tres formas, ò especies visibles de elementos, se mostrarõ los efetos del Espiritu santo, conuie-

conuiene a ſaber, en agua, en ayre, en fuego: y ſiendo los elementos quatro, de los tres tomò la apariencia, ſolo la tierra dexò, por ventura para darnos a entender, q̃ ſolo con la tierra, y coraçones terreſtres no tenia el eſpiritu del Señor conueniencia, teniẽdo lo con todo lo demas de ahi arriba, pues como dize ſan Gregorio: *Tanto quiſque à ſupremo amore diſiungitur, quanto inferius delectatur.* O tambien, porque honrada la tierra en la vnion de la ſegunda perſona, que era el hijo, pues a ella baxò, y en ella anduuo, antes por eſpecial modo vnio a ſi el cuerpo terreſtre, que de noſotros tomò, quedauan ſolamente los otros elementos para ſer deificados a cuenta del Diuino Eſpiritu. Y aſsi hõrandoſe el mundo pequeño, que es el hombre, en la ſegunda perſona, quedaſſe ſignificado el mundo grande, de que eſſe pequeño ſe compone de algun modo en la tercera. Explicado eſto yo yre al punto, y intento principal.

Greg. hom. in Ezech.

En comparacion, ò ſemejança de agua, (que es la mas antigua, ya deſde el principio del mundo, a la qual ſe reduce el parecer en figura de paloma, por quãto las aues fueron hechas del agua) le publicò el Señor en el capitulo 4. de ſan Iuã hablando con la Samaritana, adonde le llamò agua viua: *Si ſcires donum Dei, &c. forſitàm petiſſes, & dediſſet tibi aquam viuam.* Adonde conforme todos los Padres ſe entiende la gracia del diuino Eſpiritu, y la Igleſia en vn hymno aſsi llama al Eſpirituſanto: *Fons viuus*, cuyas propriedades explicando Chriſto dixo: que mitigaua del todo la ſed: *Qui biberit ex hac aqua ſitiet iterum, qui autem biberit ex aqua quam ego dabo ei, non ſitiet in æternam.* No podria eſta agua dexar de ſer Dios, ò participacion ſuya por quãto todo lo que es de Dios abaxo no mata la ſed, antes como mal de hydropeſia la enciende mas: oy ſoy Conde, mañana Marques, eſſe otro dia Duque, y quando mas no veys a que llegar ſoys Cardenal, y ni aſsi deſcanſays, ni parays, porque ſon aguas, q̃ quanto mas bebeys hazen mas ſed: ſolo Dios la mitiga, *Non ſitiet in æternum.* Dixo bien ſan Aguſtin: *Omnis mihi copia, quæ Deus meus nõ eſt, egeſtas eſt.* Todo lo que es Dios es deſuẽtura, y miſeria. Bien conforme a eſte lugar eſta otro en el capitulo 7. de S. Iuan, quãdo Chriſto en vn dia de fieſta, llena aquella alma ſantiſsima del diuino Eſpiritu, clamaua con grandes vozes que quien tuuieſſe ſed vinieſſe a el, y beuieſſe: porq̃ no ſolo la materia, pero q̃ aun traeria el coraçon hecho vna fuente tan peremne, q̃ echaria de ſi rios caudaloſos de agua viua: *In die magno feſtiuitatis clamabat Ieſus dicens: ſi quis ſitit veniat ad me, & bibat, qui credit in me, ſicut dicit ſcriptura, flumina de ventre eius fluent aquæ viuæ.* Lo qual explicando el miſmo ſanIuan dize: *Hoc autẽ dicebat de ſpiritu quẽ accepturi erant credentes in eum, non dum enim erat ſpiritus datus, quia Ieſus non dum erat glorificatus.* Y entiendo ſin duda que aquellas vozes de Chriſto dadas de antemano, en el dia de fieſta grã de interpretò S. Iuan figuratiuas del dia de oy, quando deſpues de glorificado el Señor en el cielo, embiò ſu eſpiritu. Eſto parece q̃ quieren dezir aquellas palabras, como notando: *Hoc autem dicebat de ſpiritu, quem accepturi erant credentes.*

Ioan. 4.

Aug. li 13 confeſſ. c. 2 & 8.

Antes Ruperto explicando eſte lugar, dize auer acõtecido eſto en vn dia de Paſqua, cuyo primero, y vltimo dia eran ſolneniſsimos: y que las vozes, y clamores en Chriſto fueron porque ſe le acordo otra Paſcua de ſu ley de gracia, a la qual ſe le yua laboca, y los deſſeos: pues daria lẽguas de fuego, para darſe con ellas vozes, oydas en todo el mundo: y dize, que llamaua al Eſpirituſanto agua viua, y fuente de donde nacerian rios de la miſma ſuerte de agua, en qualquiera que le recibieſſe: *Quia ſicut aqua viua propriam certamque habet venã, & de fonte naſcitur, fluẽdo autẽ nomen accepit, vt flumen dicatur: ſic donorũ diſtributiones omnes ab vno fonte, & ſpiritu procedant, ſed in eadẽ Eccleſia per ſuccedentes generationes ab ipſo Chriſto vſque in finem ſæculi, per alios emanando, in alios quaſi flumina longos alueos efficiunt.* Aſsi como la fuente juntandoſe con varios arroyos, y aguas ſe viene a hazer grande rio, y ya eſparciendolas, y ajuntandolas haze grandes pielagos, adonde no ay tomar pie: aſsi vn coraçon lleno de diuino eſpiritu, no ſolo matarà la ſed, ſino que aun para los demas rebentarà en varias corrientes, dando aguas viuas a los hõbres muertos: y haziẽdo grãdes pielagos de ſantidad, eſparcira eſſa gracia en todo el mũdo: eſpãtoſa abundãcia de eſpiritu: *De vẽtre eius, ideſt* (dize Ruperto,) *De intimis animæ vbi Deus intimo ſẽtitur amore.* Y todo eſto erã modos de hablar ſignificadores de la grãde abundãcia, y fertilidad de la Igleſia cõ la venida del Eſpirituſanto. Mirad ſi era lo q̃ dezimos, poner Dios en doze hõbres idiotas, virtud para cõuertir a la dificultad de ſu fẽ todo el mũdo, aſſolada ſu idolatria, pues ſolo vno dellos en qualquiera parte del mũdo pueſto la penetraua de manera, q̃ cõ razon les llamarõ los Sãtos, el modico fermento, que metido en vna grande copia de maſſa la fermenta, y calienta toda. No tuuo mayor encarecimiento Iacob para moſtrar a ſu hijo Iudas

Ruper. li. 7. in Ioan.

la

la grande fertilidad, y abundancia de tierra, que a su parte le cabia, sino con dezirle, que seria tal, que atando a qualquiera cepo de la viña vna caual gadura la lleuaria de ella sola cargada de vuas: esso quiere dezir: *Ligans ad vineam pullum suum, & ad vitim asinam suam.* Y que seria el vino tanteo como el agua (es frasis de encarecimiento) en que se podia lauar la ropa, ò como dezimos acà moler hazeñas. *Lauabit in vino stolam suam, & in sanguine vuæ pallium suum:* ò tanto que le saltaria, y rebentaria por los ojos, que assi entiẽden algunos mas literalmente el *Pulchriores sunt oculi eius vino:* mirad la hermosura, y abundancia de la gracia, y de la Iglesia de Christo con el diuino espiritu: podreys atar toda la idolatria del mundo al pie de vn Apostol, y sola essa vid de la Iglesia, bastaua para llenar el mundo de fẽ, y espiritu de Dios, tanto en abundancia como el agua, saldrian del coraçon adonde ella habitasse rios peremnes della, por los ojos, y boca salia el dia de oy, a san Pedro quando viendo los el mundo predicar los juzgò por ebrios, *Hi ebrij sunt.* Adonde san Bernardo. *Et vere ebrij, sed non eo vino quo ab incredulis ebrij credebantur: hoc enim vinum vera illa vitis fudeat, de excelso lætificans cor, non statum mentis euertens.* Vino era que por los ojos, y boca les salia, no qual pensaua el mundo, sino sacado de aquella vid de Christo hombre, vino finalmente de vida, que da entendiento, y no le quita.

Gen. 44

Ber. ser. 3. huius fest.

Diose tambien en forma de ayre. Primero en soplo, le dio el Señor despues de su resurreccion, *Insufflauit, & dixit, accipite Spiritũ sanctum.* Y oy viene en figura de vn terrible viento: y finalmente el mismo nõbre espiritu esso quiere dezir, a cuyo propositoS. Ambrosio, S. Basilio, y otros aduirtieron curiosamẽte, q̃ ya en la creacion del hõbre le fue Dios mostrando, el como despues le auia de yr redimiendo, porq̃ aq̃l publicar como le hazia, a imagen y semejança suya, fuerõ vnos lexos de q̃ aũ auia de subir a la vnion cõ la misma imagen y semejança del padre, q̃ era la segunda persona de la Trinidad santissima. Por lo qual esta misma persona imagẽ del Padre tomó a su cuenta restaurar al hõbre imagen de Dios, reparando, y enmendando el trasllado por el original, y aquel dar vida perfeta al hõbre con el soplo, y espiraculo. *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viuentem.* Fue dar a entender, que entonces de todo punto le auia de tener perfeto y acabado en la redencion, quando le inspirasse, ò diesse su diuino espiritu. Oygamos a S. Cyrilo Hierosolymitano: *Sufflatio cum obscurata esset per peccata, noua opus fuit.* Dio Dios al hombre el ayre, y con el la vida, mas como quedò ayroso? Pero todo esso bien, y gracia perdio el por otro pestilencial, q̃ fue el pecado, y quedò muy desgraciado. Fue necessario boluerle Dios a dar otro ayre nueuo, y en el Espiritu santo, con q̃ boluiesse, y se le uantasse a nueua gracia, y parecer de hijo de Dios. *Recipit* (dize Tertuliano) *enim illũ Dei spiritum, quem tunc de aflatu eius acceperat, sed post amiserat per delictum.* Quando acà queremos encarecer la facilidad, y breuedad con q̃ vna cosa se puede hazer, dezimos en el ayre se harà, y quando el hombre perdio la gracia, y el espiritu del Señor, esta fue muy cara de hallar: despues deste Dios muerto, y resucitado, por los ayres, y en el ayre le sue otra vez restaurada, y dada. En el cap. 37. de Ezechiel tenemos la misma semejança del viento en que el Espiritu santo fue dado, porque mandandole Dios profetizar a los huessos secos, y esparcidos por el campo para tener otra vez vida, hizo oracion al cielo, pidiendo soplasse vn ayre de todas las quatro partes del mundo: lo qual hecho se fueron mouiendo los huessos: hasta que juntandose todos, el mismo ayre los puso en pie hombres viuos. *Aquatuor ventis veni spiritus, & insuffla super interfectos istos, & reuiuiscent.* Y luego abaxo, *Ingressus est spiritus in ossa, & vixerunt.* Figura por cierto de quales nos dexó el ayre corrupto del pecado, y de quales nos dexa el diuino espiritu, quedando por el pecado secos, sin vida ninguna, a quien el ayre del diuino espiritu haze viuientes para Dios, y solo el nos pone en pie con su gracia.

Tert. lib. de baptis. cõtr. Quintilia.

Ezech. 37.

Ioan. 20.

Amb. ser. 20. in Psal. 118.

Basi. lib. de Spiritu sancto c. 16.

Hieron. in epist. ad Eph. c. 1.

Gen. 1.

Cyrl. Hieros. ly. Cath. 17.

Demas de esto en semejança de fuego le embiò oy, y aun en forma de lenguas, *Dispertitæ linguæ.* La lengua, y boca, que son los instrumentos de la voz, lo son tambien de los maestros, porque assi como (dize Aristoteles) el sentido del oido es el instrumento de quien aprende, *Sensus disciplinæ,* le llama, assi el hablar es el instrumento de la doctrina, o del que enseña: por lo qual para mostrar el cielo q̃ eran aquellos los maestros de la Iglesia, vino el espiritu diuino en figura de lenguas. Por esso se canta en esta fiesta tantas vezes aquello de la Sabiduria: *Spiritus Domini replenit orbem terrarum, & hoc quod continet omnia scientiam habet vocis.* El espiritu del Señor llenò el mundo, bien muestran estas palabras ser el espiritu Dios, y aq̃llo q̃ lo contiene todo (quiere dezir el mũdo, en cuyo ambitu, y redondez se cõtienẽ todas las escrituras, tiene ciẽcia de voz, y lẽgua, idest, ya tiene el mundo maestros q̃ sepan dezir por la poca aquello que Dios enseña a los

Aristo. 1. metaph.

Sap. 1.

los suyos por el entendimiento: porque muchos ay que son letrados interiormente, y no se saben explicar en lo exterior: la Iglesia no auia menester esto, que como era visible, y sensible, tenia tambien necessidad de medios de doctrina sensibles para aprender. Y por esto por ventura prometio Christo a los Discipulos: *Dabo vobis os & sapientiam*, bastaua prometerles la sabiduria, y que bocas, ya ellos las tenian? No basta, porque seras en vn boca, ò que no se sepa explicar de que me sirue en mi, que mediante ella he de aprender? dioles luego ciencia interior, y lengua exteriormente para enseñar. No os parezca mal ser las lenguas de fuego en los primeros Predicadores de nuestra Fè, porque basta ser del Espiritu santo, para tener mucha diferencia de otras lenguas, que como las del Rico auariento deuian de estar de otro fuego abrasadas: Este fuego (dizen los Santos) era como el de la çarça de Moyses: *Lucentem, & non ledentem*. Parecia, y no quemaua, que el fuego de que tenian necessidad las otras lenguas de la tierra, era que las quemasse, y abrasasse, mas que nunca pareciesse. El Cardenal Cayetano aduirtio que no era el fuego verdadero, sino aparente, como lo dize la particula diminutiua: *Tanquam ignis*, intentando Dios con esta aparientia exterior, mostrar los efectos verdaderos, y inuisibles que se hazian dentro, quales son alumbrar, y abrasar almas, y coraçones para Dios: *Venit super Discipulos in linguis igneis, vt verba ignea loquerentur, & legem ignean linguæ igneæ predicarent.* Dize el melifluo Doctor, porque mal puede la palabra, y el hablar de Dios abrasar, y entender el oyente, sino fuere tambien viua, y abrasada la lengua del que predica. Tampoco os cause escrupulo el venir en varias lenguas, y dar gracia de lenguage (q̃ cada qual Apostol hablaua en todas) porque assi como el fuego por ser del Espiritu santo, no es nocibo, assi las lenguas, y lenguaje por ser efectos de esse fuego, no tienen peligro, guardeos Dios de vnos lenguajes sacados de las conjugaciones de la ambicion, embidia, y odio mundano, que estas han menester, o no ser entendidas, ò ser diuididas, y hechas quatro mil pedaços ò todo junto, como fueron las de la torre de Babel, Cateros de la maldad, y Architectos contra Dios, y sus Santos.

Ter. lib. de Spirit. sanct. Quinctilia.

Ber. ser. 1. huius festi.

Antes es aduertencia de san Gregorio Papa, y de san Agustin que lo que Dios en essa torre diuidio: oy en los edificadores de la Iglesia lo juntò, y toda la variedad de lenguas antiguamente distribuyda en muchos, vnio en cada qual de los Apostoles: porque como agora queria que todas las gentes, y naciones del mundo le viniessen, y juntassen en vna fee, en vn baptismo, en vn Papa, en vn Dios, y en vn amor suyo (vnidades finalmente de la Iglesia Catholica, y Apostolica) en vn solo Apostol, ò en vna sola lengua Apostolica, se vnian lo[s] lenguas tan differentes, y lo que aquella diuidio para destruyccion acà juntò para edificacion: *Qui contra Deum turrim ædificare conati sunt communionem vnius linguæ perdiderunt* (dize san Gregorio) *In his autem qui Deum humiliter metuebant linguæ omnes vnita sunt* (como dize san Agustin) *Quod discordia dissipauerat, collegerat charitas.* Finalmente la Fè de Christo, que hasta agora estaua en cierto modo muda, y arrinconada, ya tiene boca, y ya tiene lengua, y a habla, y en todo genero de lenguas que quisieredes, y esto con tanta libertad, que por esso en lenguas de fuego, al qual elemento todo obedece, doblando, y ablandando los mas duros metales, azero, hierro, y bronce, porque toda la fè de Dios se auia de doblar, y rendir: supuesto esto.

Greg. in homin. huius festiu. Aug. serm. 187. de tempore.

Vamos agora al punto de donde nos diuertimos: veys todas estas formas en que el Espiritu diuino fue dado? Pues todas ellas nos estan obligando a vn grande, y puro amor de Dios, y esto parece que nos piden, y assi temo sea mas verdadera la segunda parte, conuiene a saber, que la data del Espiritu santo amor del Padre, y del Hijo sea lo mismo que querer Dios obligarnos a que le amemos, y que para esso nos diò su mismo amor. Llamole Christo agua viua, y que quien le recibe: *Flumina de ventre eius fluent aquæ viuæ.* Y bien sabemos todos que el agua, y los rios assi como nacen del mar, assi van aparar allà como a fin suyo. Danos luego esse espiritu en tanta abundancia, para que vamos con el aparar en esse grande mar de amar, ò de amor que es Dios: *Magna res est amor* (dize san Bernardo:) *Si ad summum recurrat principium, si refusus suo fonti semper ex eo sumat, vt iterum fluat.* En ayre: Quien no sabe que este mueue, y lleua, y no sossiega? Proprio de quien ama, y del amor de Dios (dize san Gregorio) no podia estar quedo: *Nunquam amor Dei est otiosus.* No quiere Dios que estemos parados, y ociosos, sino que con el vamos apara a la bienauenturança, que consiste en el amor, y clara vision de Dios: *Qui sunt Filij Dei Spiritu Dei aguntur.* Dize el Apostol, el amado puede sossegar, pero el amante no: el que venia en ayre, mouernos quiria a amar, y

Ber. serm. 2. in Canti.

Greg. in suo pastoral.

Rom. 8.

no

no solo a ser amados; pues en el fuego quien no vee que su oficio es abrasar, y encender; y san Pablo haze morada del Espiritu sãto a nuestros coraçones: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum qui datus est nobis.* Si venia el Espiritu santo derecho a los coraçones, sin duda que pretẽdia dellos amor, pues de vn coraçon solo esso se puede pretender, y el oficio de la caridad esse es. Los dones q̃ consigo trae contados por Esayas, confirman todo esto, porq̃ la sabiduria, entendimiẽto, consejo fortaleça, ciẽcia, piedad, y temor de Dios, q̃ otra cosa son sino habitos y ornatos del alma, adonde como en espejos viendo lo que de Dios recibe se dexe prendada, y como errada de lo mucho que à Dios deue. Esso dio a entender san Pablo, quãdo llamò al Espiritu santo sello de los hijos de Dios, queriendo dezir, q̃ quedauamos tan obligados a Dios, q̃ ni eramos nuestros, sino suyos, como lo es el esclauo errado de su Señor: *Signati estis Spiritu promissionis sancto, qui est pignus hæreditatis nostræ*: del qual lugar sacò san Agustin q̃ assi como el clauo es señal de distincion de vna cosa, y de otra, y señal de q̃ aquella cosa tiene cierto dueño de quien especialmente es (en el qual sentido explica tambien aquello q̃ Christo dixo de si, Ioan. 6. *Hunc Pater signauit Deus,*) Assi los q̃ eramos de Dios estauamos distintos delos q̃ no lo eran, ò por sus amados, ò por sus amãtes. Y no os espãte ser hijos, y andar como esclauos herrados, porque assi como el seruir a Dios es Reynar, assi el quedar en el andar de esclauo, no repugna cõ la dignidad de hijo, quanto mas que si el clauo es de amor, pues es el mismo Espiritu santo mas es marca de hijo libre, que de sieruo cautiuo; final mẽte por que acabemos este punto aduirtiò san Gregorio, que por esso se dio el Espiritu santo dos vezes, vna en la tierra, quando el Señor le dio espirando; otra del Cielo el dia de oy, para mostrar (dize el santo Pontifice) que el fin paraq̃ le dio en la tierra era paraq̃ se amasse al proximo, y del Cielo para que le amasse Dios: *In terra datur Spiritus vt diligatur proximus, è Cœlo datur spiritus, vt diligatur Deus: sicut ergo vna est charitas, & duo præcepta, ita vnus spiritus, & duo dona.* Luego intẽtò Dios en darle, y embiarle del Cielo que le amassemos sin duda. Qual destas dos partes serà mas verdadera.

Esai. 11.

Ephes. 1.

Aug. tract. 25. in Ioan.

TERCERA PARTE.

COmpõgamos el pleyto, y digamos que para vna, y otra cosa fue: conuiene a saber, para saber quanto Dios nos amaua, pues nos llegaua a dar su propio amor, y para que tambien le supiessemos amar a el, pues para esse fin nos le daua. Yo en vna sola cosa darè sentẽcia, y parecer seguro: q̃ la vna parte del pleyto aclara, y haze por la otra, porq̃ ò sea q̃ quiso Dios mostrar quanto me amaua, q̃ es el pleyto de la primera parte; ò sea q̃ me quiera obligar a q̃ le ame, q̃ es el fundamento de la segunda: no me puedo dar por obligado a Dios para amarle, sin primero conocer quanto me amò; y tãpoco podrè conocer bien quãto me ama, si primero no le amare a el. Y assi para amarle yo, que es el pleyto de la segunda parte, he de ver quanto me amò, que es el pleyto de la primera. Y para saber quanto amò el, que es la causa de la primera, amalde primero, que es la contienda de la segunda: por lo qual los pleytos de entrambas partes haran buena la sentencia final. Pongamos primero en prueua este parecer, y sentencia que dimos. Quien ay que pueda poner en duda, que lo mucho que Dios me amò, me obliga a que yo le ame; no ay para que nos detengamos a donde la materia es tan clara. Pero que sea nuestro amor para con el el maestro que nos explica el suyo para con nosotros, se prueua por aquel que lo experimentò, que es san Bernardo: *In proprijs quæ sunt penes Deum, anima agnoscit, nec dubitat se amari quæ amat.* Y habla el santo sobre aquello de la Esposa Cant. 2. *Dilectus meus mihi, & ego illi.* Yo le quiero mucho a Dios, dize la Esposa; y se que el me quiere a mi: notad la compostura de las palabras, porque no dize, el me quiere mucho, yo a el tambien, sino *econtra*, (aunque san Bernardo se inclina al primer sentido) yo le quiero mucho, y se que el me quiere ami: porque el amor que vos teneys a Dios, es el que os enseña, y dà conocimiento del que el os tuuo a vos: el amor que la Esposa le tenia, le enseñò el que Dios le tenia a ella. Y este parece que es el sentido de aquel lugar tan emphatico, y obscuro de san Pablo, segun q̃ lo explica san Dionisio Areopagita su discipulo: *Viuo ego, iam nõ ego* (ad Gala. 1.) *viuit vero in me Christus.* No viuo yo en mi, no ando en mi; no me pregunteys por mi, q̃ no se de mi. Si dieredes golpes a mi puerta, y me preguntaredes quien viue aqui, quien mora aqui: *Viuo ego*, responderè. Y si quisieredes preguntar mas, quien es: *Iam non ego*, Pues quiẽ es? *Viuit vero in me Christus.* To-

Ber. ser. 69. in Cant.

Dion. libr. de diuin. nomin. cap. 7. p. 1.

do estos extasis, y modos que parecen contraditorios tiene el amor de Dios. (dize san Dionisio) Pero es menester saber de donde colegia san Pablo q̃ Christo le amaua tanto, q̃ el mismo Christo viuia en el (que es muy propio del que ama viuir en el amado) coligialo sin duda del mismo san Pablo no viuir, ni andar en si, como diziendo lo mucho que yo le amo, que me haze andar fuera de mi, me tiene enseñado lo mucho que el me quiere, que es andar siempre en mi. Dichosa la alma, que ni aun de si propio sabe, sino en quanto tiene a Dios en si. Y quãdo estos lugares no muestren tan claro el punto que pretendemos, no negareys que le haze bien euidente lo que le aconteciò a Christo con san Pedro, quando encomẽdandole el cuydado de las ouejas que con su sangre redimiò, no le preguntô mas que si le amaua. *Simon Petre diligis me*, y solo en esto haze la fuerça, examinandole, no vna, sino tres vezes: parece que deuia el Señor antes encarecer al Apostol, lo que el quito aquellas ouejas, y lo que le costaron, lo mucho que las estimaua, &c. Y nada desto hizo, porque en amando Pedro a Dios, esse amor le enseñaria quanto el amaua a los hombres significados en las ouejas que le encomendaua. Es el amor en nosotros maestro famoso de su correlatiuo, conuiene a saber del amor en Dios, por lo qual me parece q̃ se satisfaze bié al pleyto puesto en dezir, q̃ vna y otra cosa intentò Dios, en la data del Espiritu santo, conuiene a saber, mostrar quanto nos amaua, y querer que le amassemos: antes este fuesse la explicacion del otro.

Ioa. vltim.

Pero mucho nos desdoran estos correlatiuos amores las primeras palabras que oygo a Christo en el Euãgelio: *Si quis diligit me sermonẽ meũ seruabit.* Si ay alguno q̃ me ame, hablando Christo con duda, y suposiciõ, si le ay en el mũdo? Extremos son estos del amor de Dios, para poner aun en duda el amor de los hõbres? Y lo que peor es, que no puso en duda el auer alguno q̃ no le amasse, pues dize afertiuamẽte: *Qui non diligit me*: solamẽte dudò si auia alguno q̃ bien le quisiesse: *Oh duritia cordis mei*: Clama san Bernardo deshecho en lagrimas. Que puede el fuego de la tierra ablãdar el azera, y no puede el fuego del Cielo ablandar vn coraçon humano? Este fue el dolor de costado q̃ jamas dexò al gran Agustino, el qual considerando el primer precpto de la ley de Dios, que es el de amarle: *Diliges Dominũ Deum tuũ*: dize. Basta Señor q̃ me mandays, y poneys por precepto q̃ os ame, y esto sobena de no veros, ni vos ami, y tan mal (dize el Santo) me va a mi por amaros, que tengo necessidad de que me lo mãdays? Y aun me pongays pena sobre esso? Ta mal interessado quedo yo en el caso (hermasura diuina) que sea menester hazer obligado con precepto, aquello q̃ deuia hazer de gracia, ò obligado tãto de vuestros beneficios: *Quid tibi jum, vt amari te lubeas à me, & nisi faciem irasearis, & miseris ingentes miserias? Parua ne est ista miseria, si non amente.* Y es tãta aun vuestra bondad que para mas me obligar me poneys penas, que sino os amare, no me amareys, ni yo os vere a vos. Bien se colige de esto la indomita, y fiera naturaleza de vn coraçon humano para con Dios: y bien veò vna rara, y espantosa bondad de vn coraçon diuino para con el hombre. En este sentido deuia de hablar Tertuliano, quãdo llamò a Dios bueno aunq̃ nos pese, ideſt, que de proposito nos mete en casa los lãces, y efectos de su extremada bondad.

Aug. li. 1. confes. c. 5.

Mirad si es para sentir, y llorar poner a Dios en el mismo andar, y estimacion, en q̃ corrẽ para con nosotros las cosas de la tierra, que ordinario tenemos por infame a Iudas, por el precio en que rematò su maestro, fiẽdo assi que en el amor que a esse Dios mostramos no le valoreamos en mas. Antes pluguiera a esse mismo Dios, que guardassemos tãto de amor, y estimacion a esse Dios bien verdadero y infinito: quanto procuramos, y tenemos a los bienes de la vida fingidos, y mentirosos. Son otras segundas lagrimas del mismo san Agustin: *Os si possemus excitare homines, & cum ipsis pariter exitari, vt tales essemus amatores vitæ permanentis, quales sunt homines vitæ fugientis* Y ni aun assi hallareys muchos amadores de Dios: antes quedará siempre en pie la condicional: *Si quis diligit me.* Es cierto que quien a vn Dios con tantos excessos de amor, quantos hemos visto, no le amare, bien le podremos dar la mataca, y baya, que el Euangelista le mãda dar: *Qui nõ diligit manet in morte.* El que no ama, no esta viuo, sino muerto. Dos son los sentidos deste lugar. El primero que quiera dezir, q̃ es tã proprio, y natural el amar nosotros a Dios, q̃ solo muertos, y gẽte q̃ no es lo pudiera dexar de hazer (y por esso la naturaleza hizo el assiento del amor en el coraçõ, que es el primero que viue, y el vltimo que muere, como si dixera, que viuir, y amar andan yguales.) Lo segundo (que es mas llano, y Theologice) quiere dezir: que aquel que no ama, ò falta la charidad sobre natural, que es las vida del alma es muerto para con Dios, y como oluidado del. Y quando seamos tan tercos, y pertinaces, que no nos mueuan los amores de nuestro

Aug. lib. de doctri. Christiana.

Dios

Dios, por lo menos echemos mano de la consideracion de san Chrisostomo queriendo dar la razon porque el Espiritu santo se mostrò primero en figura de paloma, simbolo de la blandura, y mansedumbre, y oy en figura de fuego arrebatado, significador de ira: y responde, porque antes que padeciesse, y muriesse esse Dios por nosotros con tantos excessos, y extremos de amor: que no le amassemos, de alguna manera se podia tolerar, y mostrarse el mismo amor de Dios en esso aun paloma: pero despues de tanto hecho, y no poder con esto acabar con vna alma a que dexe pecados y vicios, merece ya fuego, y que Dios con mas ira, y colera nos castigue, y maltrate.

Chrysostom. 1. in Act.

Pues en verdad que si lo aueys por interesses (que era la causa de las primeras lagrimas de san Agustin) mirad quantos señala Christo a sus verdaderos amantes: *Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: que viene a dezir, que se harà vna alma depositaria de toda la santissima Trinidad, quedando Dios tan prendado de esse pequeño amor, que el Padre en retorno: *Diliget eum*, y del tan enamorados todos, q̃ *Ad eum veniemus*: Mirad quan poderoso es para con Dios vn pequeño amor nuestro, que pueda traer al mismo Dios a nosotros, por la qual razon los Teologos vienen a conceder que està Dios con especial assistencia en el alma de vn justo, distinta de aquella con que por su potencia, presencia, y essencia assiste en todas las cosas: y mucho mas especial que esta. No tiene este poder el amor de la tierra por grande que sea. Y sobre todo dize Christo, nos daremos por tan contentos, y satisfechos de la posada, que *Mansionem apud eum faciemus*. No tiene comparacion con esto el Cielo Impireo con toda su hermosura, porque aun en la alma del justo, como deziamos, assiste Dios Dios por modo mas especial, de lo que en las otras cosas: vn instante de Dios no tiene comparacion en grandeza, con todos los bienes de la tierra; quanto mas vna estada, y morada suya en vna alma. Por lo qual si alguna centella de aquel fuego diuino cayò sobre nuestros coraçones, esse harà lo que san Agustin con tantas ansias pedia al mismo espiritu: *Semper bonum opus in me spira, vt cogitem, compelle vt faciam, suade vt te diligam, confirma me vt te teneam custodime ne te perdam.* Con la qual grangeada la gracia, nos certificaremos de la gloria. *Amen.*

Aug. in soliloq.

T 2 SER-

SERMON SEGVN DO DE LA MISMA FIESTA DEL ESPIRITV SANTO.

Paracletus autem Spiritus Sanctus; quem mittet Pater in nomine meo; ille vos docebit omnia, & ſuggeret vobis omnia.
Ioan. 14.

Leo Pap. ſerm. 1. de Penteco ſ.

SAn Leon Papa llama con mucha razon a eſta fieſta vna de las principales de la ley de gracia, aſsi porque ſiendo ley de amor, ſe rematò oy en la miſma perſona, que es el amor del padre, y del hijo, como tambien porque en el numero, y quento de dias de que la fieſta tomò denominacion de *Penteco ſtes* ſe moſtro auer ſido la ley antigua, con ſus Sacramentos, y ceremonias vn boſquexo de la nueua, y eſta perfeccion de la vieja. *Quia Chriſti reſurrectione quinquageſimus nobis, in eo à quo cæpit, illuxit; magna myſteria in ſe continens, Sacramẽtorũ, & veterũ, & nouorũ quibus manifeſtiſsime declaratur, & gratiã præ nuntiatam fuiſſe per legẽ, & legem impletã eſſe per gratiam.* Aſsi que recibiẽdo los Hebreos la ley a los cincuenta dias deſpues del ſacrificio del cordero con fuego, truenos, y relãpagos, la recibimos noſotros tambien en el quinquageſimo dia de la Reſurreccion de el Cordero Chriſto, con fuego de amor; y para vieſſemos quan diferente auia de ſer el beneficio nueuo, del antiguo, en las palabras de el thema deſcubrio Chriſto tres excelentes titulos de ſu diuino eſpiritu. Para explicacion de los quales pidamos el fauor del Cielo. *Aue Maria.*

Tres oficios dà Chriſto en eſtas breues palabras al Eſpiritu Santo, cuya venida prometio quando las dixo, y cumpliò quando le embiò el dia de oy. El primero llamarle paraclitò (penultima ſilaba breue, ò paracleto, la penultima ſilaba producta.) El ſegundo llamarle don, y dadiua del Padre, que eſto quiere dezir: *Quem mittet Pater in nomine meo.* El tercero ſer maeſtro de los Apoſtoles, y de ſu Igleſia, pues en auſencia de Chriſto les auia de enſeñar, y reuelar todo quanto pertenecia para el bien de los creyentes, y exaltacion de la Fè. *Ille vos docebit omnia.* Muchos otros oficios, y excelencias de eſte diuino Eſpiritu ſe hallan en la ſagrada Eſcritura, pero a eſtos ſe pueden reduzir los demas.

PRIMERA PARTE.

Del primer titulo.

EL primer titulo que Chriſto le dà, es llamarle paracleto: *Paracletus autem Spiritus, &c.* Y es lo miſmo que conſolador, y ſolo en la boca de Chriſto ſe oyò eſte nombre, aſsi àqui, como en eſte miſmo cap. arriba: *Ego rogabo patrem, & alium paracletum dabit vobis ſpiritum veritatis, vt maneat vobiſcum in æternum.* La razon deſte titulo que la ſegunda perſona dà a la tercera, es porque como Chriſto ſe deſpedia corporal, y viſiblemente de ſus Apoſtoles, y queridos, quedando ellos con ſu auſencia deſconſolodos, y triſ-

triſtes, para enxugarles las lagrimas les prometiò la venida del Eſpiritu Santo, con titulo de conſolador; como ſi dexera, queridos mios, yo os conſolè con mi preſencia haſta aora, y porque me voy para mi Padre, y penſays que os puede faltar eſte bien, eſtays triſtes, no lo eſteys que en mi lugar que era vueſtro conſolador, os darè otro, que ſerà el Eſpiritu Santo.

Cai. in hunc locum. Notò doctamente en eſte modo de hablar de Chriſto el Cardenal Cayetano, lo mucho que en poco dixo Chriſto del Eſpiritu Sancto, porque bien ſe muestra deſte lugar ſer el Eſpiritu Santo Dios, porque quien puede llenar, y tener lugar de Dios, ſino Dios, auſencias de Dios, quien las puede ſufrir, y llenar, ſino el miſmo Dios? Y porq̃ ſi era el miſmo Dios en la naturaleza, cõ todo eſſo era otro en la perſona: dize *Alium paracletũ*: otro, porque no penſaſen que auia de ſer conſolador corporeo, y que le auia de ver con los ojos, como haſta entonces auian viſto a Chriſto, añade: *Eſpiritum*, y porque ay muchas cõſolaciones, y conſoladores fingidos, pone mas: *Veritatis*, y porque eſte nunca ſe auia de apartar dellos, como el miſmo Chriſto ſe apartaua, *Vt maneat vobiſcum in æternum*. De manera que mueſtra la identidad, y conſubſtancialidad, de eſpiritu conſigo, en llamarle conſolador ſiendo el miſmo Dios, mueſtra la diſtinciõ de perſona a perſona en llamarle otro: la parfeccion intima, y cordial del alma, en llamarle eſpiritu: y el no faltar jamas a ſu Igleſia, en llamarle eterno: *Maneat vobiſcum in æternum*. Eſto que entonces les prometiò, les diò oy.

De lo qual ſe infiere, que a todo lo que es Dios, puede conuenir el nombre de paracleto, y verdadero conſolador, pero fuera del a nadie: es como la propiedad q̃ los logicos llaman del quarto modo q̃ conuiene à todo aquella coſa; pero a ella ſola y ſiẽpre cõſolar: conuiene a todo lo que es Dios, y a el ſolo, y ſiempre, cuya cauſa apuntò luego Chriſto, porque todo lo que es Dios, puede llegar a conſolar almas, y todo lo que es Dios conſuela para ſiempre ſin faltar: de manera que en la Trinidad ſantiſsima auiendo muchas perſonas, todas ſon conſoladoras, porque todas ſon el miſmo Dios: el Hijo ſegunda perſona, aſsi ſe llama; porque en el *Alium paracletum*, denota ſer el primero: El Eſpiritu ſanto tercera perſona, eſſe titulo tiene tambien de la boca de Chriſto, y de la primera perſona lo oyreys al Apoſtol ſan Pablo, que *2. Cor. 1.* riendo conſolar los Chriſtianos afligidos, y triſtes leuanta las manos a los Cielos: *Benedictus Deus, & Pater Domini noſtri Ieſu Chriſti, Pater miſericordiarum, & Deus totius conſolationis, qui conſolatur nos in omni tribulatione noſtra, vt poſſimus, & ipſi conſolari eos qui in omni præſura ſunt.* Con la primera perſona de la Trinidad ſantiſsima habla, que es el Padre, como bien mueſtran aquellas palabras *Pater Domini noſtri Ieſu Chriſti*: a quien llama padre de miſericordias, y Dios de toda conſolacion: Notò el modo de hablar deſta autoridad del Apoſtol cõ grande eſpiritu el diuino Bernardo, reparãdo mucho en q̃ jũtò el Apoſtol el ſer padre de Chriſto, con el ſer padre de miſericordias: Padre de Chriſto es para el hijo, y padre de miſericordias para nosotros: Y ſiendo aſsi que la generacion del hijo es *Summe* neceſſaria, eterna, y infinita: y el vſar de ſus miſericordias es contingente, y *ex tempore*: con todo eſſo adonde puſo el eſſencial origen de ſu hijo, puſo a Dios la contingencia del vſo de nueſtros bienes; no ſe podia eſto encarecer mas: no porque fueſſe vna, y otra coſa ygual (dize el ſanto) ſino porque vna, y otra *ſumat ex proprio*: tiene la de ſi: por la miſma fuente por donde le conuiene engendrar ſu hijo, que es la fecundidad de ſu eſſencia diuina, le mana el hazer nos bien a noſotros ſus criaturas, de ſi lo tiene, y no de otro: De ſi tiene el ſer padre, y de ſi miſmo tiene el ſer cõſolador mio: El ſer vẽgatiuo, riguroſo, y algunas vezes enojado no lo tiene de ſi miſmo, de noſotros le viene, el ſer miſericordioſo, blando, y conſolador, lo tiene de donde tiene el ſer padre; *Miſerendi cauſam, & originem ſumit, ex proprio iudicandi, & vlciſcendi magis ex noſtro.* Los hombres muchas vezes tienen el hazer bien de otro, y el hazer mal de ſi; por lo qual ſon muy malos paracletos, ò conſoladores, pero Dios de donde tiene el ſer que es de ſi miſmo, de ahi tiene el hazer bien, y no de otro. De donde ſi todo lo que el padre tuuo eſſencial, diò, y comunicò en la generacion eterna al hijo, y el padre, y el hijo al Eſpiritu Santo, en ſu proceſsion, de donde las perſonas diuinas tienen el ſer, de ahi tienen el hazer bien, y el ſer conſoladoras: el padre de ſi miſmo: el hijo del padre: el Eſpiritu Santo de el padre, y del hijo, por lo qual ſiendo el padre Dios de toda conſolacion, tambien el hijo, y Eſpiritu Santo: pues a quien comunicaua el ſer, tambien comunicaua los atributos, y perfecciones diuinas: de donde todo lo que es Dios, es paracleto, y conſolador ſea eſta, ò eſta otra perſona no importa, con tanto que ſea Dios.

Bern. ſer. 5. in natal. Domin.

Y el porque deſte titulo notò excellentemente Ruperto Abad, aduirtiendo el tiempo en que Chriſto diò eſte apellido al Eſpiri-

tu Santo, que fue en su Pasion, queriendose
Rupert.lib. 11. in Ioa. cap. 12. despedir de la tierra: *Quia videlicet filios spõsi de morte, vel absentia patris consolatur.* El ausentarse Christo hizo vacar el oficio de consolador para su espiritu, a quien dexò por su muerte en comendados sus queridos. De dõ de notò de camino, que a todas las tres personas diuinas por la muerte de Christo resucitaron particulares nombres, en prouecho, y amor nuestro: mirad quantos bienes de vn solo bien? Porque el padre primera persona que solo lo era respecto del hijo, quedò tambien con titulo de padre nuestro, ampliandose mas aquel nombre, y estendiẽdose a muchos: pues siendo padre de vn solo hijo por naturaleza, la muerte del mismo hijo le hizo padre de todos los predestinados, por adopcion. El mismo Christo lo diga: *Ioan.20.* *Ascendo ad patrem meum, & patrem vestrum.* Es mi padre, y tambien vuestro: mio por naturaleza, y vuestro que le hizo mi amor, y su gracia. La segunda persona, que solamente era hijo, tambien quedò her-
Matth.28. mano nuestro, nombre que el proprio nos dio: *Vade ad fratres meos.* Y con razon: por que si al padre por la muerte del proprio hijo le nacian nueuos hijos: tambien al hijo boluiendo a nueua vida, le nacian nueuos hermanos; assi lo dize el mismo Doctor sobre aquellas palabras: *Non vos relinquam orphanos. O admirabilis testatio, vbi eadem morte, qua se putant orphanos fieri nascuntur, & hæreditatem capiunt filij, & eodem resurgente à mortuis simul cum eo tutor paracletus venit, potius si non abirem orphani essetis.* El desampararos fue el ampararos, y el morir yo fue tener vosotros padre: a la tercera persona le restituò el titulo de tutora, y consoladora: de manera, que lo mismo fue morir Christo, que tener nosotros en Dios Padre, hermano, y consolador: quedando cada qual de las personas forera en cierto modo a nuestro prouecho, y quando pudiessemos temer los efectos muy proprios de las ausencias, que son como dezis acà, oluidos, entonces dexa Dios en todas las tres personas memorias titulares por orden a nuestro remedio: *Parum erat patri tradidisse filium* (dize Guarrico:) *Guarri. ser. 1. Pentec.* *Vt redimeret seruum, nisi daret spiritum sanctum quo seruum adoptaret in filium.* Mirad como y adonde subimos: el hijo nos redimiò de sieruos, y el Espiritusanto nos subiò a hijos: vna persona diò el precio, otra nos traxo el priuilegio: *Dedit filium in prætium redemptionis, dedit spiritum in priuilegium adoptionis.* Y porque ni aun el mismo Padre quedasse de fuera: *Se denique totum seruat hæreditatem adoptatis.* Vna persona nos hizo horros, otra nos hizo hijos, y el Padre nos hizo herederos actuales de todos sus bienes. Pareceos le quadra bien a Dios el ser consolador? Pero fuera de Dios no ay consolador; porque si conforme san Pablo el lo es de toda consolacion: *Totius consolationis.* El barca toda, y fuera del no ay ninguna, ò si la ay es fantastica, y aparente, y no verdadera. Veys ahi la causa (aduirtio bien Cayetano) porque en llamando al Espiritusanto paracleto, le llamò luego; *Spiritus veritatis.* Dando a entender, que solo el podia dar alegria a vna alma, y essa verdadera, y para siempre: *Vt maneat vobiscum in æternum.* Demanera, que solo Dios consuela, y consuela de veras, y consuela para siẽpre. En todas las condiciones os miente el mundo, porque si quita vn consolador, no pone otro, si teneys vno que os consuela, luego os dà otro q̃ os desuela: como lo experimentaron los Hebreos en Egypto, en cuyo amparo se defendian, vino otro que los hazia rebentar con trabajo: *Surrexit Rex nouus, qui ignorabat Ioseph.* Que hasta en las pajas les reparaua; he- *Exod.1.* chandoles los hijos en el rio; doblãdoles las tareas, y quando consuele no es de veras, pues siendo los bienes mentirosos, no pueden los gustos ser verdaderos, y quando assi os lo parezcan, no seran de dura.

Digalo el mismo Espiritusanto en la sabiduria: adonde hablãdo de aquella traslaciõ que Dios hizo de Enoch allà para el paraysso, ò para donde Dios le tiene depositado dize: *Raptus est ne malitia mutaret cor eius, aut ne fictio deciperet animam illius.* Adonde cla- *Sapien.4.* ma san Ambrosio, lo que el mundo tiene de veras es malicia: *Ne malitia.* Y lo que tiene de bien es fingimiento, *Nè fictio*, lo malo es *Ambros. in* de verdad, y lo bueno de mentira; a quien *psal. 45.* san Agustin llamò mal doblado: *Simalata æquitas duplex est iniquitas.* Porque siendo *Aug. in psal* de veras malo tiene otro mal que es no pare- *mo 63.* cerlo: de manera, que menos mal tiene el mal del mundo que el bien, pues el mal esta descubierto, y sin engaño, y el bien no lo es, que es mal, y aun disfraçado, y assi mal doblado, pues es mal, y parece bien. Esse es el argumento del Psalmo 4. el qual todo parece quexas que Dauid haze contra los mismos hombres de la mala eleccion que hazen en tratar del mundo, y dexar a Dios; pues teniendo en Dios todo el bien, y consolacion de veras, se andan desuelando tras las mentiras: *In tribulatione dilatasti mihi,* (dize el) solo con vos os tenia a vos, y vuestro diuino Espiritu en mi alma, en la misma tribulacion, y angustia viuia desenfadado. De ordinario vn dolor aprieta el coraçon, y le

cerca

cerca: yo muy gran tribulacion tenia, dize Dauid, pero teniendo os a vos: *Dilataſti*, la miſma tribulacion hazia efectos de la conſolacion, que era dilatar los eſpiritus, y eſte es Dios con el miſmo trabajo dar guſtos, y con ſolaciones: dà buelta entonces el Profeta cõtra los miſmos hombres: *Filii hominum vſque quo grani corde, vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium.* Si Dios es eſte, y de dentro de los miſmos males os eſtà tegiendo bienes, *vſquequo grani corde.* Para q̃ traeys eſſos coraçones tan cargados? Coraçones peſados en la tierra, que es el mas graue cuerpo de todos. Y qual es el peſo? *Diligitis vanitatem*: y coſa vana no peſa, la miſma vanidad mucho menos: *diligitis vanitatem*, y an lays en peſos incomportables, *grani corde*? Y todo eſte es el mal, que no valen coſa, y os hazen tan peſados que dan con vos en el infierno. Cuydados tan peſſados que parece lleuays el mundo todo acueſtas, y todo nada. Y va conſtruyendo la ſentencia de menor a mayor. Menos es el coraçon peſado, mas el *diligitis vanitatem*, peor el *quæritis mendacium*: porque ya detenerme con lo que ſe ofrece, *tranſeat*: pero andarme canſando, y matando, y al fin hallarlo todo mẽtira. Y yo hallo tener emphaſis el llamar a los bienes del mundo *mendacium*, porque mentir propiamente es quando entiendo vna coſa, y digo otra, de donde es que podre yo dezir la propoſicion verdadera, y con todo eſſo mentir: porque aſsi como el hablar verdad no es dezir la coſa cierta (que eſto ſe llama verdad material) ſino dezirla conforme yo la entiendo, aunque no ſea aſsi: aſsi el mentir no es dezir la coſa errada (que eſſo es mentira material) ſino es dezirla al contrario de lo que entiendo, aunque *a parte rei*, ſea anſi como lo digo. (Aſsi difiniò ſan Aguſtin *libro de mendacio*, el mentir, tomando la difinicion de la etimologia del vocablo: *Mentiri eſt contra mentem ire*) Aora al intento: llama Dauid a todos los bienes, y guſtos de la tierra mentiras, y en eſto encarece mucho el ſentido de lo que el quiere dezir: porque ſi mentir es yr contra lo que entendemos, parece que conocemos biẽ, y percibimos que ſon ellos leues, de poco momẽto, y de menos ſer, y con todo eſſo como ſi fueſſen verdaderos, *diligitis, quæritis*: buſcays los, canſayſos, matayſos; y eſto haſta quando, *vſquequo*? Que ſolo Dios es conſolador de veras, y para ſiempre.

Aug. lib. de mendac.

Ambr. libr. 7. in Luc. Luc. 11.

Notò muy bien ſan Ambroſio aquello del Prodigo, que quando andaua con los lechones: *Cupiebat implere ventrem de ſiliquis, & nemo illi dabat.* Vos ſabreys, dize el ſanto, a vueſtra coſta adonde aueys de hallar conſolacion, ſi en caſa de vueſtro padre, ſi en la vida que a vueſtro guſto traçaſtes. Que coſa es *ſiliqua*, dize el ſanto? *Genus leguminis eſt, intus inanis, foris molis*: que deuen de ſer garrobas, *quo corpus non reficitur, ſed impletur, vt ſit magis oneri quam eſui.* Es vn genero de comida que empacha, y no ſuſtenta; hazen hinchar, y no harta, propio de bienes de la vida, y el miſmo vocablo Eſpañol lo dize bien (garrobas) nombre de arrobas q̃ peſan ſiendo leues, y falſas: *grani corde, & diligitis vanitatem.* Y muchos ſantos reparan en aquello, *nemo illi dabat*: porque no las tomaua? Comian los lechones haſta no querer mas, y el no las tenia? Reſponde la gloſſa, y Teophilato: *Quia nullus dat ſecuritatem malorum.* Haſta eſſos males no os dexa comer el mundo a paſto. Si teneys el oficio quereys otro, ſi alçays el deſpacho buſcays otro, ſi teney dinero quereys mas, y en reſolucion, ya os faltan las fuerças, ya el guſto, ya la ſalud, ya la poſſeſsion: haſta de mentiras, y apariencias no os llena, que haſta en eſſo va muy regiſtrado: ſin duda *Ibo ad Patrẽ meum*: Solo en los bienes de mi padre hallo hartura, y abundãcia, ſu poco es mucho, y lo que en ſu caſa parece nada es mayor bien. Solo Dios es verdadero paracleto, conſolador, y de verdad, *ſpiritus veritatis*, y nunca falta *vt maneat vobiſcum in æternum.* Concluyamos eſte punto con la ſolucion de vna duda que atormentò a algunos expoſitores doctos; qual fue la razon porque Chriſto tratando de los males que auia de padecer, hallò figuras que los repreſentaſſen, y de la gloria que auia de tener deſpues de reſucitado, no huuo figura alguna clara, y diſtincta: profecia ſi, figura no. Allà Iſaac atado, obediente pueſto ſobre la leña, expueſto al cuchillo, repreſentò ſu obediencia, ſu humildad, y el carnero ſu muerte: ni vno, ni otro le repreſento, otra vez viuo, y glorioſo, y en el eſtado inmortal. El ſe compariò tambien muerto con Ionas en el vientre de la Vallena: *Sicut fuit Ionas in ventre Ceti tribus diebus & tribus noctibus, ita erit filius hominis in corde terræ.* Que fue ſu ſepultura, pero ahi parò la figura, y no dixo mas, pues ni añadió, que ſi ſalio viuo tambien el: y lo que peor es, que ni Lazaro muerto y reſucitado de quatro dias fue figura de Chriſto muerto y reſucitado, antes hazen los ſantos notable diferencia de la reſurreccion del vno, a la del otro: qual del criado al Señor, pues vno eſtuuo quatro dias, y otro tres; el vno viniendo con la mortaja, trayendo aun conſigo la juriſdicion, que la muerte en el tenia, que no le quiſo ſoltar, para que no ſe oluidaſſe que aun le auia de boluer a caer en

Glo. & Theophyl. in ca 15. Lc.

Matth. 12.

las manos: el otro dexando de todo punto
Rom.6. estas memorias, pues *Resurgens ex mortuis iam non moritur, &c.* Iob fue al esterquilinio
Isai.53. cubierto de lepra, figura de Christo en la Cruz, *Vidimus eum leprosum*, despues boluiendo al antiguo estado nadie hablò mas en el. Pareciome extremada respuesta la que se sigue: porque como el mundo tenga males verdaderos, tuuo figuras para representar males y penas en Christo, pero como no tiene bienes solidos y verdaderos, no tuuo figura en que representar la consolacion, y gloria inmortal de Christo: porque sola esta toda es de Dios: el es el paracleto, el es espiritu de verdad, el el que dura, y de esto no ay en el mundo ni sombra, ni figura.

Con este titulo mirad las finezas que hizo este diuino espiritu en los Apostoles, que lleuados a los tribunales, y prisiones; condenados a carceles, a fieras, a potros, a açotes, a muertes: *Ibant gaudentes a conspectu concilij, &c.* Quien no juzgara al principio por paradoxa aquella despedida de san Pablo. Act. 20. quando embiado a Epheso a llamar los mas viejos, y ancianos catolicos: *Vocauit maiores natu:* y entre otras cosas que les dize: *Ecce ego alligatus spiritu vado in Hierusalem, quæ in ea ventura sunt mihi prorsus ignorans, nisi quod Spiritus sanctus mihi per omnes ciuitates protestatur dicens: quia vincula, & tribulationes Hierosolimis me manent.* Preso voy andando, no sabiendo lo que serà de mi, pero el Espiritu santo que es consolador me dà grande aliuio en todas las ciudades adonde llego. Y para que yo lo crea, *protestatur*, me haze mil protestas, que *Vincula, & tribulationes Hierusalem me manent.* Era tanto de bien para san Pablo essas carceles, essas prisiones, y hambres que por ser tan grande bien no lo creya; y el Espiritu santo *protestatur*: pero como lleuauan dentro de si la misma consolacion que era Dios, y su espiritu dentro de sus almas con essos males tenian del Cielo los gustos, que el mundo es tan cuytado, que ni con los bienes que tiene los puede dar verdaderos, ò aparentes.
Act.20.

SEGVNDA PARTE.

Del segundo titulo.

EL segundo titulo, y excelencia que el Espiritu santo tiene de la boca de Christo, es ser embiado del Padre, en nombre del mismo Christo, ò en su lugar: *Quem mittet Pater in nomine meo:* y porque se viesse que tambien el Hijo le podia embiar: *Cum venerit paracletus quem ego mittam vobis spiritum veritatis, qui à Patre procedit.* Y esto tiene mucho que dezir, porque primeramente infieren todos los Teologos, que el Espiritu santo procede del Padre, y del Hijo, porque el mandar entre las personas diuinas no es de mayor a menor, como acà en las humanas, que allà todas son yguales pues son todas vn mismo Dios: es solamente orden de origen, y procesion, y assi aquella que es embiada de otra procede della: el Hijo fue embiado del Padre, por lo que nace del, y el Espiritu santo fue embiado del Padre, y del Hijo, porque dellos inspirado: por lo qual dezir Christo que el Padre le embiaria, pues del procedia, y que el tambien le embiaria: fue dezir que tambien procedia del, y que era amor de entrambos. Antes el mismo Christo se lo dio a los discipulos despues de la Resurreccion sufflando en ellos: *Insufflauit, & dixit accipite Spiritum sanctum.* En la qual ceremonia mostrò el modo de la procesion que el Espiritu santo tiene de entrambas personas, que le producen: porque assi como el halito, respirado, y tomado de afuera, y despues recogido dentro en nosotros, por la respiracion, le echamos otra vez por la inspiracion: assi el Hijo por la generacion eterna recibe del Padre la virtud espiratiua, y despues de recibida, inspira tambien, y produze la tercera persona.
Ioan.20.

Y por quanto su procesion es por la voluntad, que en el Padre, y Hijo es vna misma, se vino a llamar el Espiritu santo en la diuina Escritura don: *Donum Dei altissimi,* le llama la Iglesia en vn Hymno y san Aguſtin en muchos lugares; y a los efectos que haze en el alma llamamos siete dones suyos: contados por Esayas cap. 7. Y siendo assi, que tambien la segunda persona de la Trinidad, que es el Verbo diuino Encarnado, se llamò don, y dadiua: *Si scires donum Dei,* dize el a la Samaritana, *& sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret,* dize al letrado Nicodemus: pero tiene esto el Espiritu santo por particular razon de su emanacion, ò procesion. Porque assi como el Hijo, porque nace del entendimiento apropia a si todo lo que al entendimiento pertenece, como ser sabiduria, nacer, ser representatiuo de las criaturas, y de la essencia diuina, &c. Assi el Espiritu santo, porque procede de la voluntad apropria a si

Eccles. in himn. Spiritusancti, & Aug. 4. de Trini. c. 20. & lib. 5. c. 11.
Esai.7.
Ioan.4.
Ioan.2.

ſi, quanto a la voluntad pertenece, como es ſer amor, impulſo, &c. al qual pertenece ſer don. Por lo qual con razon dixo ſan Aguſtin. *Filius procedit vt natus, ſpiritus vt datus.*

Aug. lib. 4. de Trini. c. 20. & lib. 5. c. 11. & lib. 5. c. 19.

De lo qual infiero, que aunque todo lo que es Dios ſe pueda dar a ſus criaturas intelectuales, que ſon ſolamente las capazes de tan grande bien, y conſequentemente ſer dõ, como dizen los Teologos; con todo eſſo, porque el don dize aquel reſpeto particular, y orden a la voluntad gratuita, y amoroſa del que dà, y el Eſpiritu ſanto ſolo procede de la voluntad como amor produzido del Padre, y del Hijo, tenemos aun mas eſpecial razon de recibirle, por quanto el en ſu emanacion eterna trae aquella eſpecial razon de darſenos: lo qual no tiene ninguno de las otras perſonas. En la conſideracion de lo qual exclama Guarrico Abad: *Oh Deum ſi fas eſt dici prodigum ſui præ deſiderio hominis.* O Dios (dadme Señor licencia) prodigo de ſi por amores del hombre; porque dando Dios el Hijo vnico que tenia, y aora dando el vnico amor de ſu eſſencia, ni al hombre le quedaua mas que deſſear, ni a Dios mas que dar. *An non prodigum: qui ſicut proprio Filio ſuo non pepercit, ſed pro nobis omnibus tradidit illum, ſic nec Spiritui ſancto pepercit (vt ita loquar) ſed noua, & mira largitate ſuper omnem carnem effudit illum?* Prodigo (dize el docto Padre) ſe llamò aquel deſobediente hijo mas moço, de la parabola de ſan Lucas. Pero quien llamô prodigo al hijo, porque no ſe lo llamò tambien al Padre? *Multo effuſior Pater in recuperationem perditi Filij, quam ille in perditionem ſui* Porque el hijo ſi diò, y gaſtò largo, lo que deſperdiciò fue dinero, hazienda, la legitima finalmente: pero el Padre quando le huuo de dar, diole a ſi todo, los braços en que le lleuò, el roſtro con que le beſò: los ojos con que le llorò, el coraçon con que le amò, dandoſe, y abraçandoſe toda la ſubſtancia del Padre, con la naturaleza de vn rebelde hijo. Y ſi en la materia ay algun modo de comparacion, mas prodigo ſe moſtrò Dios en me reparar, de lo q̃ yo hijo ſuyo en perderme: porque yo quando mucho deſperdicie habitos de juſticia original, criaturas finalmente, aunque ſobrenaturales; y el quando me reparò, no me dio menos que a ſi miſmo, todo braços, y coraçon. Y llamandoſe en la diuina Eſcritura el Hijo braço del Padre, y el Eſpiritu ſanto amor ſuyo, dandome el Hijo me abraçò, y dando me el Eſpiritu ſanto me abraſò.

Guarr. vbi ſup.

Bien podiamos acomodar al intento de oy lo que el Poeta fingiò del amor en vnos verſos. Pinta en ellos al amor tirando ſaetas a vn coraçon duro, y aſpero, en el qual el dar en el, era dar en vna piedra, haſta que el miſmo amor hizo tiro conſigo miſmo: de el qual modo no podia dexar de rendir el blanco en que ſe empleò. Quantas ſaetas tirò Dios a eſte coraçon del hombre criandole, deſpues redimiendole, y aun eſtaua el mundo, y la pertinaz Hieruſalem con el odio tan viuo, que aun los que ſe tenian por ſus diſcipulos viuian arrinconados, y metidos en vna caſa ſe moſtrauan tibios; haſta que tirando Dios oy en el quinquageſimo dia de ſu Reſurreccion con el miſmo amor ſuyo, que es el Eſpiritu ſanto, enclauò los coraçones Apoſtolicos, y luego ſalieron con ellos tres mil, que ſan Pedro el dia de oy conuirtiò. *His auditis compuncti ſunt corde.* *Actо. 2.*

Pero amoneſtanos con mucha razon el docto padre a que miremos eſtas coſas, que quanto *Mirabilior Dei gratia prædicatur, tanto damnabilior hominis duritia conuincitur, ſi gratiam, vel oblatam recuſet, vel acceptam non ſeruet.* Dar Dios tanto al hombre, y el agradecerlo tan poco, es a cuenta de merecimientos, y amores de Dios, quedar el hombre en el peor eſtado que puede ſer, pues tanto mas graue ſe le haze el pecado, quanto los beneficios en ſi fueron mayores. A muchos dio que ponderar aquel modo de hablar de Iacob, quando viendo tanta hermoſura de Angeles en la eſcala, y a Dios en lo alto della, llamò al lugar terrible. *Terribilis eſt locus iſte, hic domus Dei eſt.* Adonde teneys Angeles, y teneys a Dios, y el Cielo abierto, y eſcala para ſubir, llamays lugar medroſo? Alegre, y apacible le llamara yo. Bien dize ſin duda, porque el hazer Dios tanta merced y beneficios, es miedo que nos mete en caſa, pues a no ſe le agradecer, y correſponder con mas ſeruicios, es dar en mas graue culpa, y en vn infierno ſin eſcuſa.

Aquella palabra, *In nomine meo*, que el Padre auia de embiar el Eſpiritu ſanto en ſu nombre, tiene dos explicaciones, porque ò quiere dezir que le embiarà por mis meritos, pues la data de la tercera perſona, fue dada por los meritos de la ſegunda: ò quiere dezir, embiarle ha en mi nombre, id eſt, en mi lugar, para honra mia, y credito de mi nombre, conforme a la primera explicacion ſe mueſtra bien el caudal grande de los meritos de Chriſto, pues no ſolo alcançaron y merecieron todos los predeſtinados, y efetos de la diuina eleccion, ſino aun la data

de la tercera perſona de la Trinidad con todos los efectos q̃ obra en las almas. Queria Simon Mago viendo las marauillas que los Apoſtoles llenos del Eſpiritu ſanto hazian, comprarles aquel don a peſo de dinero: (haſta Dios pienſan los ricos que ha de ſer ſubdito de ſu dinero,) a quien reſpondio el Apoſtol: *Pecunia tua tecum ſit in perditionẽ, quia exiſtimaſti donum Dei pecunia poſsideri.* Tu, y ſu dinero ſeays malditos, pues bienes a penſar con tan poco valor como el dinero ſe compra coſa tan diuina; otro fue el dinero, de mas alto valor que eſto comprò, de otros cuños, y otras cruces: Cruz de Chriſto, y los cuños de ſus llagas.

Acto.8.

Y para que eſto ſe vieſſe mas claro quiſo el Señor, que en la miſma ciudad a donde le crucificaron, y mal trataron, ſe vieſſen primero eſtos efectos diuinos, como demonſtradores de la cauſa que los merecio que fue el. Eſta razon a puntò gallardamente Eucumenio, porque Chriſto mandò a los Apoſtoles que no ſe boluieſſen de Ieruſalen con tanto encarecimiento de palabras, ſiendo aſsi que les dixò antecedentemente, adonde no os recibieren, y dos en hora buena, y aun le ſacudid los pies a la puerta: *Excutite pulueremi.* Con todo eſſo aqui en eſta ciudad adonde, ni ami, ni a voſotros nos quieren eſperar: *Conueſcens præcepit eis ab Hieroſolimis, ne diſcederent, ſed expectarent promiſsionem patris, &c. Vos autem baptizabimini Spiritu ſancto.* Y ſan Marco capitulo vltimo: *Vos autem ſedete in ciuitate donec inmini virtute exalto.* Y eſto porque? *Cauet ne ſitam cito egreſi eſſent, reſurrectionis Chriſti veritas fieret ſuſpecta.* Daua que penſar a los enemigos el yrſe luego, porque eſtando la fee de ſu reſurrecion ya por las conciencias creyda, y aunque les peſſaſſe ſe fueſſen luego quedaua muy ſoſpechoſa, y ambigua; eſperad la virtud con que eſſa fee ha de hazer finezas: embia Dios el amor diuino, y comiença de rebentar, y pulular la fee ſin miedo ala viſta del mayor enemigo ſuyo en las manos aun freſcas en la ſangre del Hijo de Dios, ſe le eſta poniendo ſin cobardia, que haria grande, y crecida, quando aun tan tierna ſalia tan victorioſa? Matad (dize Tertuliano en ſu Apologetico:) *Plures efficimur, quoties metimur à vobis ſanguis martirum ſemen eſt Chriſtianorum.* Quanto mas nos cortays, tanto mas creemos, voſotros a diminuyr, noſotros a multiplicar, porque lo miſmo es matar vn Chriſtiano, que ſembrar muchos para que nazcan de ahi: *Multi apud vos ad tolerantiam doloris, & mortis hortantur, vt Cicero in Tuſculanis, vt Seneca in fortuitis, ne tamen tantos inueniunt verba diſcipulos, quantos Chriſtiani facta docendo.* Siendo nueſtra fee tan agria en los preceptos, y la doctrina de vueſtros Apoſtoles tan dulce en las palabras, mas diſcipulos halla nueſtra fee, mandando, que la vueſtra plantando. Y aſsi podemos llamar a aquella ciudad de Ieruſalem la Metropoli de nueſtra Fè, la Cathedral de la Fè de Chriſto, el ſolar, y tronco de nueſtra hydalguia: *Eritis mihi teſtes in Ieruſalem.* Ahi primero: *Et in omni Samaria, & vſque ad vltimum terræ.* Y ſan Lucas: *Prædicari pœnitentiam, & remiſsionem peccatorum in omnes gentes incipientibus ab Hieroſolima.* Vaya eſta fe a todo el mundo, pero comience de Ieruſalen, comience la fee a tener vida, adonde mataron a ſu autor, reuiente la agua de la ley de Chriſto en la hredad, y ſuelo de ſu odio, tenga las rayzes, y y venas adonde le rebentò la ſangre, y adonde el enemigo eſtà rechinando los dientes contra ella. La eſte beuiẽdo el predeſtinado fiel por los Apoſtolicos cañales.

Matth.10 Marc.6. Luc.9. Acto.1.

Tertu. Apolog. contra gentes.

Luc. vlti.

Tambien firuio la venida del Eſpiritu ſanto para recompenſar la honra de Chriſto eſto parece tambien que quiere dezir: *Quem mittet pater in nomine meo.* Embiado en ſu nombre, quiere dezir por mi interceſsion, a recompenſar en la tierra ſu credito, y glorioſo nombre, mirad el como alli, alli en Ieruſalem començò Chriſto a querer encender eſte fuego: *Ignem veni mittere in terram, quid volo niſi vt accendatur.* A nueſtro propoſito explicaron eſte lugar de Chriſto el grande Nazianzeno Oratione 44. de Pentecoſtes, y otros muchos: puſieronle los enemigos luego los pies, y apagaronſe, matando al maeſtro, y arrinconando los diſcipulos: *Eradamus eum de terra.* Penſarian que quedauan muy dea cauallo, buelue el Maeſtro a vida en ſu Reſurreccion y diò vn ſoplo mas viuo a eſte diuino fuego para que no ſe apagaſſe: *In ſufflauit, & dixit, accipite Spiritum ſanctum.* Haſta que del todo le encendio: demanera, que quedara fuego perpetuo en ſu Igleſia en las lamparas Apoſtolicas, mas permanente que el del teſtamento viejo, que con la ley ſe apagò, y acabò: *Dicit Dominus cuius ignis eſt in Sion, & caminus in Hieruſalem.* Explica el Abad Ruperto a eſte propoſito: acà tiene el fuego abaxo en la militante, y el orno adonde ſalio en la triunfante: acà, *Ignis*, allà, *caminus. Magnum æterni amoris incendium habens in conſumptibilia fomenta.* No ſe canſe nadie

Luc.12.

Ruper. de glo. & hon. filij homin.

en

en apagarle, que ya tiene leña, en la qual no se ha de consumir, y en la misma ciudad diez dias despues de partido el Maestro para el Cielo. Completo el numero de Pentecostes (que quiere dezir cinquenta de su Resurreccion) celebre en la fiesta de Pasqua: con grãde estruendo, viento vehemente, arrancador de los arboles de la idolatria, repican las campanas mas altas de la Iglesia a agua, ayre, y fuego, que es esto? *Stupebant autem omnes & mirabantur.* Salen estos hombres abrasados del cenaculo, corriendo a las plaças, y con la vehemencia del espiritu los teniã por alienados: *Act.2.* *Musto pleni sunt isti, stans autem Petrus cum vndecim leuauit vocem suam; viri Iudæi, & qui habitatis Hierusalem, hoc vobis notum sit, & auribus percipite verba mea, &c.* Estos eran los medrosos? Mayores finezas haze la fee con Christo ausente, que con el presente, es lo que voy diziendo en restitucion de su honra: *In nomine meo,* como si dixera; no me quereys oyr a mi que soy Dios, en buen hora, pues aueys de oyr, y creer a hombres, y essos pecadores, mataste al maestro, y adorays a los discipulos, y si la fee puesta en la flaqueza humana, quedò tan poderosa, no es euidente argumento, que el que la sustentaua era fortaleza diuina? No quiero que digays que por los poderes de mi persona, hecha tan fuertes rayzes, yo me voy, yo ausente, entonces mostrara aunque os pese quien soy yo. Oyd al padre dezirlo elegantemente al hijo en el Psalm. 109. *Dixit Dominus Domino meo, sede a dextris meis* (que se entiende de Christo el mismo lo dixo, y con el conuencio algunos Iudios bachilleres) fue el dia de la Ascension esto, quando el Hijo subiendo por essas regiones etereas se assentò como vnico mayorazgo en la cabeçera de la gloria, y entonces ausente de la tierra, mirad el dominio con que està en el Cielo? *Matth.22. Luc.20.* *Donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum.* Puesto tu en mi mano, ellos se pondran a tus pies: ausente dellos te quiero, ellos caeran sin tanta fuerça: Y como ha de ser esso? *Virgam virtutis tuæ emittet Dominus ex sion.* Echaras la primera planta en Hierusalem, ahi echaras rayzes, y siendo virgulta vendra a hazerse tan grande, y grueso arbol, que darà de puro alto con los ramos en el Cielo, y de ancho en el mundo todo: vendra en grano de mostaça a crecer tanto, que todas las aues del Cielo vengan a hazer nidos en sus ramos: Pues y en el mayor odio? Si: *Dominare in medio inimicorum tuorum.* En la yema del hodio començaras a dominar el mundo.

Assi entiende misticamente el Abad Ru perto aquella bendicion de Iudas, en el qual se figuraua Christo, la qual punto por punto, curiosa y dostamente acomoda a Christo: *Iuda te laudabunt fratres tui.* Y a Christo todos sus queridos, que el acosta de su sangre hizo del padre hijos, y de si mismo hizo hermanos: *Manus tuæ in cervicibus inimicorum.* El que se quisiere poner sobre tu cabeça, mal por el, que las manos, y pies le pondrà tu fee sobre su pescueço, y le harà abaxar el cuello altiuo. *Adorabunt te filij patris tui.* En ti hermosura del padre se estaran remirando los escogidos, y quando te vieres sufriendo rebeldes, te veras adorado de tus queridos: *Catulus Leonis Iuda ad prædam ascendisti fili mi.* Lo mismo fue subir al Cielo, que bramar como Leon en el mundo, y venirsele a caer en las manos los mas leuantados Monarchas, como venturosa presa: *Requiescens accubuisti vt Leo, quis vt Leæna suscitabit eum?* Quedaras tan temido, y venerado, que no ayas miedo que te puedan hazer de aquiadelante rabias los proteruos escarnecedores, como oya en otro tiempo. *Non auferetur sceptrum de Iuda, & dux de fœmore eius, donec veniat qui mittendus est, & ipse erit expectatio gentium.* Y despues de predicada tu ley, y fee por el mundo, segura, y firme quedarà, pues no se le acabara su Ecclesiastica Mornarchia, ni su vicario en la tierra, hasta que el buelua a la segunda venida, adonde tambien es esperança de el mundo: *Ligans ad vineam pullum suum, & ad vitem, ô fili mi asinam suam:* Iuntaràs por virtud de tu fee, y ley, entrambos pueblos, Iudaico, y Gentilico en la misma viña, y en la misma vid, id est, en la viña de su Iglesia, y en la vid de su passion, y muerte: *Lauabit in vino stolam suam, & in sanguine vuæ pallium suum.* Lo qual dize por el Sacramento de su cuerpo, y sangre, adonde dexaua las almas hermosas, y limpias, vestidas, y adornadas de su gracia: *Pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores.* Dizelo por los predicadores Apostolicos, ojos, y dientes de la Iglesia, a quien el Espiritu Santo dando la inocencia, y pureza significada en la leche, dio la eficazia, y virtud mejor, y mayor que del vino, para subir a las cabeças del mũdo, y derribarlas de la idolatria, caydas y rendidas a los pies del Euãgelio; Veys ahi como el Espiritu santo acudir por la honra de Christo en su ausencia: *Mittet in nomine meo.* Cõ esto se dexa entender mucho mejor la causa de auer venido el Espiritu Sãto cõ ayre, y sonido grãde, y en lenguas de fuego: sonido grãde, q̃ es el ojecto del oydo, porq̃ en todo *Rup. de gloria Trinit.*

el

el mundo auia de ſer de aqui adelante oyda la Fè: *In omnem terram*, fuego, porque todo lo auia de conuertir a ſi, y en lenguas diuididas: *Diſpertitæ linguæ*, porque no ſolo en Hieruſalen, pero el mundo todo quedaſſe ya conocido a Chriſto, y entendiendo a los Embaxadores de la Fè. Quando Chriſto eſtuuo en la Cruz tuuo el rotulo en tres lenguas, Hebrea, Griega, y Latina: eſecto del odio que a Chriſto tenian, que como concurria en eſta fieſta de la Paſcua mucha ſuerte de foraſteros a Hieruſalen, y la fama de Chriſto ſe eſparcia ya, quiſieron en quanto podian eſcurecerla, y porque todos ſupieſſen la infamia de la Cruz en las tres principales lenguas la eſcriuen: aora bien eſtà: mirad quan a tras quedays. Tres lenguas para la infamia, y en cada Apoſtol jũta oy el Eſpiritu Santo ſetenta y dos lenguas para honrarla. Y no falta autor graue que diga que eran ciento y veynte, y veys aqui lo que puede conſolar notablemente a vna alma que trata de Dios, que quando el mundo tuuiere tres lenguas, y tres lenguajes para os infamar: dara os el Cielo ſetenta oydos, ò ciento y veynte para honraros; y luego alli adonde los enemigos no le quiſieron conocer, mirad qual ſaliò: *Parthi quoque & Medi, & Elamita, & qui habitant Meſopotamiam, Iudæam, & Capadociam, Phrigiam, & Pamphilam, Ægyptum, & partes Libiæ, quæ eſt circa Cyrenem, & aduenæ Romani, Iudæi quoque & proſeliti, Cretes & Arabes audiuimus eos loquentes noſtris linguis magnalia Dei.* Chriſto crucificado, muerto, y enterrado, llamauan *magnalia Dei*, grandezas de Dios. O eſpiritu diuino que finezas hazeys en la alma adonde os aposentays; como ayre la lleuays, como fuego la abraſays, como fuego la purgays, como ayre la refreſcays, como viento la moueys, y como fuego la iluminays. Oyd eſto a ſan Gregorio ſobre Ezechiel: *Conſidero patres noui, & veteris teſtamenti, Dauid, Danielem, Amos, Petrum, Paulum, & Matthæum, & apertis oculis fidei intueor: implet namque Spiritus Sanctus puerum cytharedum, & pſalmiſtam facit, implet abſtinentem puerum, & iudicem ſemem facit, implet paſtorem armentarium, & Prophetam facit, implet piſcatorem, & Principem Apoſtolorum facit, implet perſecutorem, & doctorum gentium facit, implet Publicanum, & Euãgeliſtam facit.* No huuo gente, ni oficio en quien dieſſe, que no hizieſſe marauillas, a vn paſtor hizo gran Pſalmiſta, a vn niño hizo juez de viejos, a vn guardador de cabras, Profeta, &c. Concluye el ſanto: *Cur ergo inſani ſumus, qui hunc ſpiritum non quærimus.*

Greg. in Ezech.

TITVLO TECERO.

Vos docebit, & ſuggeret vobis omnia.

VEys aqui el tercer oficio, y mas importante a vn a la Igleſia Catolica ſer el Eſpiritu Santo ſu Maeſtro, enſeñar a los Apoſtoles, y ellos deſſa doctrina quedar doctores. Adonde el Cardenal Cayetano nota, que en el *docebit* ſe mueſtra doctrinar de nueuo el Eſpiritu Santo ſu Maeſtro, enſeñar a la Igleſia en aquello que aun de Chriſto no auia aprendido: y en el *juggeret*, lo que ya tenia oydo, pero podiaſele oluidar, porque *ſuggerere*, ſignifica hablar, y dezir por atras, repetir, y acordar; de donde ſe colige, que ni Chriſto enſeñò a los Apoſtoles todo por ſi, muchas coſas les dexò de que no eran capazes, que deſpues por diſcurſo de tiempo les enſeñò por el Eſpiritu Santo, como bien lo coligiò Eſcoto de aquellas palabras Ioan. 14. *Multa habeo vobis loqui ſed non poteſtis portare modo, paraclitus autem Spiritus Sanctus, &c.* Con lo que ſe quebrantan los dientes hereticos que niegan las tradiciones, y concilios, queriendo que todo eſtè ya expreſſo en la Sagrada Eſcritura. Coligeſe mas la tercera, y infalibilidad de los dogmas de nueſtra Fè, quan ſeguros, quan ciertos ſon, pueſtos todos, y eſtriuados en la diuina reuelacion, quan ſeguros los maeſtros de la Igleſia, que ni por ignorancia, ni por inaduertencia, ò oluido errarian. Por ignorancia no, porque *docebit*, por inaduertencia, ò oluido tampoco, pues *ſuggeret*. Pareceos que podemos viuir, y eſtar ſeguros los que militamos debaxo de la Fè de Chriſto, quantas vayas podemos dar à las heregias, pues ſiendo ellas todo inuenciones de hombres, quedan los dogmas de la ley de Chriſto reuelaciones de Dios. No ſe yerra no, en la Igleſia de Dios, ni por ignorancia, ni por inaduertencia. Dize mucho de eſto, y bien el antiguo Tertuliano libr. de *præſcript. hæretic.* llamando a las demas eſcuelas del mundo, y ſu ſabiduria inuenciones, y interpolaciones de la verdad: *Aſſecta tricem & interpolatricem veritatis, & in ſuas hæreſes multi partitam varietate ſectarum inuicem repugnantium.* No ſaben lo que han de creer, porque no ſe reſuelven qual es mas aceptado, y como es fee de hombre, cada vno va para ſu parte, y de vn yerro ſe componen mil diuididos: como ſe viò bien en la ſecta de Arrio,

Scot. in 4. diſt. 11. q. 3. in ſoln. 3.

Tert. lib. de præſcript. hæret.

Arrio,

Arrio, Pelagio, y en nueſtros tiempos en la de Lutero, y Caluino; pero la hermoſura, y vniõ de la ley de Chriſto: *Hæc regula à Chriſto inſtituta nullas habet apud nos quæſtiones, niſi quas hæreſes inferunt, & quæ hæreticos faciunt.* Quien acà pone duda, ya eſtà deſmembrado, quien quiere ſer bachiller, ya và fuera, y auiendo de ſer de dos vna, ò errar por mucho ſaber, ò acertar no ſabiendo: *Ignorare melius eſt, ne quod non debeas noris.* Pues teniendo el Eſpiritu ſanto por maeſtro aſsi como no puede engañarſe, ni la Igleſia que a ſu cuenta tiene.

De aqui naciò aquella libertad a los martires de Chriſto, pues ſiendo muchos dellos idiotas, aſsi ſe ofrecian a los argumentos de los aduerſarios letrados, como tambien los cuerpos a los tormentos de los tiranos, y pudieran ellos eſtimar la vida, y no la fee, pero antes a ojos viſtos de la muerte de vnos ſalia ella multiplicada en otros, como arriba lo diximos de Tertuliano, y lo dize ſan Iuſtino martir: *Quanto magis in nos ſæuitur, tanto plures pietatem profitemur, haud ſecus quam ſi quis vitem putatione prouocet ad vbertatẽ.* En quãto no quitays de rayz la cepa, el cortar enella es podarla para dar mas fruto: y como lleuar la Igleſia de las rayzes no podeys (q̃ las tiene echadas en el Eſpiritu ſanto) el cortar en ella es hazerla mayor, y mas frutifera: quien viò jamas el termino de la confiança con q̃ Chriſto deſpidio ſus Apoſtoles por el mundo: *Cũ ſteteritis ante Reges, & Præſides nolite cogitare quomodo, aut quid loquamini.* No queria q̃ tomaſſen trabajo de hazer vn ſilogiſmo, ò enthimema delante de los letrados del mundo, y dà la cauſa: *Non enim vos eſtis qui loquimini. ſed ſpiritus patris veſtri qui loquitur in vobis.* El Eſpiritu ſanto tanto ſabe de repente, como de penſado, no temays argumẽtos de letrados mundanos, no ayays miedo q̃ os cõcluyan, antes voſotros a ellos de ordinario. *Quam velox eſt ſermo ſapientiæ, & vbi Deus magiſter eſt, quam cito diſcitur quod docetur?* Dize ſan Leon Papa.

Iuſtin. apo. 1.

Leo Papa ſer. 1. Pent.

Quiſo la diuina Eſcritura encarecer la valentia, y esfuerço de Iſmael, y ſus deſcendiẽtes, y hallò q̃ ſe encarecia bien diziendo: *Manus eius contra omnes, & manus omnium cõtra eum, & e regione vniuerſorum fratrum ſuorum figet tabernacula.* Quiere dezir, todos daran tras el, y el tras todos, con ninguno ha de cõuenir, y queriendole todos beuer la ſangre, viuirà tan ſobre ſeguro, y tan libre, q̃ enfrente de los enemigos armarà tiendas, y harà ſu morada, ellos armandoſe contra el, y el vna mano ſobre otra limpiandoſe los dientes. O Fè de Dios, cuya valentia fue tan grande, q̃ ſiendo vna ſola contra todas las ſectas del mũdo, y ellas todas haziendo liga contra ti, haſta hazer anotomia en tus defenſores, tan ſegura, y burlando de todas te dexauas andar, q̃ enmedio de la idolatria le enclauauas las lanças, y ahi leuantaſte vanderas, ahi hiziſte habitacion, y ſin temor, ni recelo de todo el infierno le eſtauas de dentro ſus fortalezas, y baluartes dando vaya.

Gen. 16.

Dichoſa el alma q̃ ſi ſieſſe recibir del diuino eſpiritu aquello q̃ ſan Bernardo deuia de ſentir en ſi: *De Spiritu ſancto teſtatur ſcriptura quia procedit, ſpirat, in habitat, replet, glorifi-cat.* Y explicando el como haze todo eſto dize: *Procedendo prædeſtinat*, pues en ſu proceſſion es Dios: *Spirando vocat quos prædeſtinauit*, es el primer efecto de la ſaluacion: *Inhabitando iuſtificat quos vocauit.* Santificacion, q̃ es el ſegundo: *Replendo accumulat meritis quos iuſtificauit*: dando aumentos de gracia: *Glorificãdo ditat præmijs quos accumulauit meritis.* Y para q̃ no falte nada en nueſtro bien, dize el miſmo ſanto en otro lugar, es nueſtro abogado conforme aquello: *Poſtulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus; & hoc quidẽ in corde noſtro.* Es la explicaciõ comun, porq̃ el Eſpiritu ſanto no pide, haze q̃ pidamos, de manera, q̃ el Eſpiritu ſanto en mi coraçõ abogado, y el ſeno del Padre es el miſmo juez, y autor de la cauſa: que me falta ami quando el miſmo q̃ me haze pedir, es el ſeñor q̃ me ha de conceder? *Aduocatus noſter in cordibus noſtris, Dominus noſter in corde patris, itaq; quod poſtulamus idem ipſe donat, qui donat vt poſtulemus.*

Ber. in quibuſdam ſententijs, & ſer. 1. Pent.

Bern. ſer. 3. Pent.

En eſta razon ſe fundò ſan Leon Papa para dezir, que la razon porque Chriſto llamò pecados ſin remedio los que ſon cometidos contra el Eſpiritu ſanto: *Non remittetur ei in hoc ſæculo, neque in futuro.* Fue por quanto el que aſsi pecaua (ſea qual fuere el pecado) excluya de ſi el medio, por el qual alcançaua el perdon. *Permanens itaque in hac impietate ſine venia eſt, quia excluſit eum à ſe, per quem poterat confiteri: nec vnquam peruenit ad indulgentiæ remedium, qui patrocinantem ſibi non habet aduocatum.* Y explicando el ſanto padre los efectos que en noſotros haze, dize: *Ab ipſo enim eſt inuocatio Patris, ab ipſo ſunt lachrymæ pœnitentium, ab ipſo ſunt gemitus ſupplicantium, & nemo poteſt dicere Dominum Ieſum niſi in Spiritu ſancto.* El recibirlo es lo que importa, que recibido todas eſtas, y otras marauillas haze, y obra, llenando las almas de gracia, y en lo futuro beatificandolas en la gloria. *Amen.*

Matth. 12.

Leo Papa, ſerm. 1. de Pent.

(.?.)

EN

EN LA FIESTA DE NVESTRA SEÑORA DE LAS NIEVES.

Extollens vocem quædam mulier de turba dixit: Beatus venter qui te portauit.
Luc. 11.

Eccles. 31. VA es desgracia antigua, ò por mejor dezir mal viejo de las riquezas, el no salirle de las manos buenas obras sino por milagro. El Eclesiastico dezia, que si le diessen vn rico sin ser cautiuo de su dinero: *Quis est hic, & laudabimus eum, fecit enim mirabilia in vita sua*: Darian vn gran milagro, ò para mas lo encarecer muchos milagros en la vida: y a proposito de el mancebo, a quien Christo mandò renunciar los bienes de la tierra, y se fue triste, dixo Christo ya aquella sentencia dellos: *Facilius est camelum per foramen acus transire, quam divitem introire in regnum Cœlorum.* Y san Bernardo: *Pietas peperit divitias, & ille matrem suffocarunt.* Anda el bien hazer aojado en sus manos. Oy el acertar vn rico Senador de Roma, por no tener hijos a querer dexar ala Virgen santissima por heredera, estimò el cielo tanto, que por nueua marauilla quiso en los ardores de la canicula cubrir parte del monte Esquilino con nieues, señalando el lugar adonde queria se le hiziesse el templo, que oy se llama Santa Maria Mayor, y de antes Santa Maria, *Ad præsepe.* Y aun fauorece mas lo que digo, ver que de muchos milagros que la Virgen tiene hechos, solo este quedò en vniuersal fiesta para la Iglesia, no lo quedando otro alguno de los demas, dexando en memoria, y marauilla perpetua el desheredarse vn rico en vida para dedicar Templo a la Madre de Dios. Lo mas cierto aun parece lo que dize san Hylario: *Habere divitias criminis non est, sed modus in habendo retinendus est.* Con el milagro de oy quedan ya la riquezas bien acreditadas, y vn matrimonio de marido, y muger honrado, prohijando con riquezas de la tierra aquella de quien todos somos hijos en la gracia de la qual tenemos necessidad: *Aue Maria.*

Matth. 19. *Ber. su. ecce nos reliqui.* *Baron. in Kalen.* *Hilar. can. 19. in Matt.*

Si el amor siendo de su naturaleza blando, y paciente es contra quien maltrata a la cosa amada, aspero, y atreuido (propriedades que en el conocen todos a lo diuino, y humano) bien mostrò esta mugercilla quanto queria al Señor, pues viendo andar su honra, y credito tan mal interpretado de lẽguas maldicientes, leuantò la voz, y grito: en su defensa, no temiendo lo que le podian quitar de bien, ni recelando lo que le podian hazer de mal: y assi mostrò amor, y constancia.

PRIMERA PARTE.

EN prueua del amor que mostrò, haze aquel dicho: *Habet sum impetum pictas.* Tiene muchas vezes la blandura estremados lances de colera: *Iracundi sunt qui amant.* Dize otro como son sentidos los que bien quieren? Y si auemos de creer aquien en la materia lo experimentò, que fue la muger de Hercules: *Magnus dolor iratus amor est.* No ay cosa que mas duela que vn amor enojado. En esse libro del amor diuino hallareys

Quintil. Iucio. in dialog. de Mercur. & Maia de Ianiro Herculis vxor.

reys tambien al Esposo con quexas desto, como quien parece daua en algunos en cuentros destos: *Fortis est vt mors dilectio, dura sicut infernus æmulatio: lampades eius lampades ignis, atque flammarum.* Con asperas semejanças cotexò, y amparò el querer bien: muerte, infierno, y fuego de alquitran, que quanto mas agua le echays, mas le encendeys: *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem.* A ser el libro, y dicho del amor mundano, no me espantarà que como sus sequaces salen de ordinario, ò locos en quanto le tratan, ò sesudos despues de escaldados, siempre andan en sus poesias quexosos, ò por lo que no alcançan en quanto ciegos, ò por lo que perdieron ya sesudos: pero el lugar, y libro es del amor diuino, y dize del el Espiritu santo que tambien tiene sus piques, y que muchas vezes tratar con el es morir, y trae consigo vna emulacion terrible, y mal sufrimiento: y finalmente es fuego, que si inquieta rebienta, y muchas vezes apretado haze prodigiosos efectos como se vee en la bala de artilleria, echando vn peso de veynte, y treynta libras, adonde fuerças humanas todas juntas no llegan. Ya la Philosophia natural escudriñando bien su naturaleza le conocio bien estos brios, porque al apetito que llamamos concupiscible (cuyo oficio solo es querer bien, y complacerse en el si le posee, ò desearlo si aũ no le tiene) le diò la naturaleza otro por compañero, y como le cayò aquien llamamos irascible, cuyo trato es acarrear colera, pasion, y ira siruiendo casi como de cuerpo de guardia a su Rey: porque como el primero no tenga otro blanco a que tirar, sino al bien sensitiuo, al qual corre con grande impetu, si no tuuiera quien le quitarà los estoruos, y impedimentos que le pudieran retardar, y impedir, quedarà el con la blandura que tiene embotado, y impedido, y assi el irascible por colerico, y apassionado rompe los contrarios, y va haziendo, y abriendo camino al concupiscible: y quanto el amor es mas leuantado, y refinado, tanto de ordinario el sentimiento, y colera es mas viua, y mas aguda. Por lo qual al amor de Dios, que es el mejor de todos dieron los Santos por compañero el zelo, que conforme santo Thomas es vna especie de ira, y vengança, con que vn Santo que mucho quiere a Dios se come, y se deshaze, porque todos no le quieren, a quien san Bernardo llamò con mucha propriedad polilla de la virtud, porque assi como la edad ya madura, y assentada en el hombre, sintiendo alguna cosa contra la razon, y buena doctrina, le encoleriza, y mata, viendo la cosa mal hecha, assi la virtud despues que ya es criada, y tiene edad en los Santos, no sufre desconciertos contra Dios, y su ley; y ò saca de vn puñal como hizo Phinees, atrauessando al Hebreo descompuesto con la Madianita, ò echa mano a la espada como Helias, y al corte della derriba quatrocientos, y cinquenta sacerdotes de Baal: ò quanto de otro modo no puede, arranca por lo menos de la lengua que es la espada de las mugeres, y como esta hizo en el auditorio, desmiente a vozes vecas, y letras de Ierusalen sin temor alguno: *Beatus venter, &c.*

Cant.8.

D.Tho.1. 2.q.2.ar.1

Ber.ser.23 in cant.

Psalm.105

3.Reg.18.

Isai.42.

Psalm.62.

Hier.li.12. in c.40. Ezech. Ezech.41.

De aqui se entiende bien aquel vnico, y singular hecho de Christo, quando de las cuerdas de los fardos se puso hazer vnas como diciplinas, ò açotes, con que fue castigando desafueros hechos en el templo: (singular le llamo, porque en toda la vida de Christo leereys otro semejante, conuiene a saber, que leuantasse mano, ni tomasse palo, ò instrumento para herir a alguno, antes en el huerto refrenò los brios del Discipulo, mandandole recoger la espada, lo qual puso el Profeta Isaias en tanto encarecimiẽto que dixo: *Calamum quassatum non conteret, & lignum fumigans non extinguet.* Queriendo encarecer su blandura: pero aqui viẽdo tanta disolucion en gente Ecclesiastica, en cierto modo parece que no se puede tener, y dà el Euangelista la causa, citando la prophecia del Psalmista: *Zelus domus tuæ comedit me.* El mucho amor que a su padre tenia, y reuerencia de su ley causò esta colera, y enojo: hizo açotes viendola quebrantada, y con tanta publicidad desestimada. Bien es verdad, que si Christo hallara otras manos, a quien estuuiera bien el podar castigar sacerdotes, aun pienso que dexara por aquella vez el oficio: pero no las ay mas que las de Dios (y si en alguno oficio, y arte mecanica las manos de Dios se podian ocupar, solo era en hazer disciplinas, que como son remedio de culpas, solo de las manos de Dios pueden adquirir tan rica hechura) pero no hallando otro comodo de quien se pudiesse fiar el acto, el grande amor de Dios le enojò, para arremeter con su contrario: *Soluite templum hoc.*

A este sentido acomoda tambien san Geronymo aquella vision de los Chirubines de Ezechiel: *Duas facies*, (dize el Propheta.) *Habebat Cherubim faciem hominis iusta palmam, ex hac parte, & faciem leonis iusta palmam ex alia parte.* No eran de quatro rostros como los animales que en el primer capitulo auia visto: pero tenian solo rostro de hombre,

hombre, y de leon: *Quorum primum ad rationem, secundum ad furorem pertinet.* Gente alumbrada de Dios (esto quiere dezir, *Cherubin*,) no tiene mas que razon por dõde se gouierna, y rige (esso quiere dezir el rostro del hombre racional,) y quando encontrays la razon, sale con vn rostro de leon, enojado, sin temor os comera abocados, porque es bien cierto que el perfecto amor de Dios, no haze mucha compañia con el miedo, y recelo, que esto
1. Ioan. 4. quiere dezir el, *Perfecta charitas foras mittit timorem.* La veys quien diò tanto esfuerço a vna pobre muger, para le oponer con gritos sin temor, (como el que ni teme, ni deue) acudir por la honra de Christo que viò despreciada, y destruyda en el auditorio Pharisayco: pues fue el grande amor, y caridad que a Christo venia: *Magnæ deuotionis, & fidei hæc mulier ostenditur.* Dize Beda: y viendo en
Beda hom. Luc. 11. c. 23. in prin. tom. 5. contrar tanto la razon en el milagro que Christo poco antes auia hecho, saliò siendo flaca hecha vn leon, y echando fuera el temor, a vozes, desmiente los enemigos: *Beatus venter qui portauit.*

De donde colijo yo, que vnas amistades que la prudencia del mundo oy trae estimadas, que no tratan mas que de, *Placebo*, vn amor por mejor dezir a lo moderno, que sufre dezirse mal de quien dize que ama, y oyendo que le cortan la honra, tambien el de su parte ayuda, bien se echa de ver que es traydor (por quanto no ay adjectiuar, oyr mal, y querer bien. El Santo Euangelista Iuan tuuo siempre particular azar, ò encuentro al Tribu de Ephraim, y contando en su Apoca
Apocal. lypsi los Santos predestinados de los otros Tribus, quando llegò a este callolo, ò hurtole el cuerpo, poniendo en su lugar a Ioseph; y siendo assi que Ioseph no hizo Tribu particular con sus hermanos, (pero en su lugar le encabeçò su padre Iacob dos hijos suyos que tenia, que fueron Ephrain, y Manasses, y siendo Ephrain menor en la edad, lleuò la mano derecha, Ge-
Gen. 48. nesis 28. y por mas que el hijo Ioseph quiso enmendar al padre Iacob en la bendiciõ, y mayorazgo de los dos nietos, de padre le dixo que lo dexasse, que bien sabia lo que hazia) siendo pues el Tribu de Ephrain tan misterioso, san Iuan lo dexò, y en su lugar puso al padre: *Ex Tribu Ioseph duodecim millia signati.* Dizen algunos doctos que fue la causa, porque como deste Tribu salio el primer autor, y inuentor de la idolatria en el pueblo de Israel (que fue el Rey Ieroboan,) ni aun en la boca le quiso tomar el Euangelista, que como amaua tanto a Dios, es lance de amor no poder tragar el que encuentra la cosa amada. Y porque no os pareciesse que se le oluidaua, de proposito puso en lugar del hijo al padre, aunque no hizo Tribu con sus hermanos. Por la misma razon dizen que tampoco nombrò al Tribu de Dan (de donde es prouable que ha de nacer el Antechristo opuesto de su maestro, a quien tanto queria, y amaua.) Y aqui deuia de fundar san Pedro en su Canonica aquellas aflicciones del coraçon del santo Loth viuiẽdo entre lòs Sodomitas: *Iustum Loth oppressum aneffandorum in iusta conuersatione, &c.* 2. Pet. can. c. 2. Y luego abaxo: *Habitans apud eos qui de die in diem animam iusti iniquis operibus cruciabant.* No leemos de los Sodomitas que se ocupassen con Loth mas de vna vez, quando entrando los Angeles en su casa, le quisieron desmandar, lo qual luego pagaron con la terrible ceguera que los sobre vino, y con todo esso san Pedro quiere que el santo Loth de ordinario estuuiesse lastimado, y oprimido, violentado, y casi por fuerça mientras alli viuiò. Es la respuesta sin duda lo que arriba deziamos, que vn verdadero amigo, quando vè, ò por obra, ò palabra contradezir a quien ama, ò no le puede ver de sus ojos, ni tomar en la boca, como hizo el Euangelista: ò le rebienta el coraçon dentro del cuerpo, quando no le puede remediar, como hizo Loth, ò sale como leon furioso quitando, y dando vozes como lo hizo esta muger: *Extollens vocem.* Gen. 19.

SEGVNDA PARTE.

MOstro tambien grande constancia, y osadia, pues cortando por todos los respectos humanos de letras, nobleza, justicia de que el auditorio estaua lleno, ni temio el mal que la podian hazer en desmentirlos a todos, ni se assombrò con el espectaculo de tanta gente principal para callar. Dixo bien Plutar: *Incommoda virtuti coniuncta, non formidanda.* son para estimar, y no para temer males que no desacompañan la virtud, las esposas, y grillos echados por la fee gloria son de los Martyres, destierros, y prisiones por la verdad, honra de los Predicadores: *Maiora certamina, maiora sequuntur præmia.* Por tanta in- Plutarc.

nocen-

nocentia, pro tanta probitate, pro iustitia, pro pudicitia, pro fide, pro veritate, pro Deo vino cremamur, crudelitas vestra gloria est nostra, dize Tertuliano: no nos hazen cocos, ni ponen miedo hornos ardientes, ni potros; quanto mas esso hazeys, mayor gloria nos days, y esta resolucion es de quien tiene espiritu de Dios, cuya propiedad es ser poco sorero a los respectos humanos, y solamente se le dà de los diuinos: en la exempcion mostrò la fè de Dios su autoridad, y en la confiança del hablar sus brios.

Hallè yo gracia particular en el Cardenal Cayetano, en la solucion de vna question al
Exod. 2. tercada en el Exodo, conuiene a saber, si pecò Moyses quando viendo reñir vn Hebreo con Egypcio, y el acudiendo por el Hebreo matò al otro, y le sepultò en la arena; y antes q̃ le matasse mirò bien el campo, reparando, y mirando si le veya alguno: *Cumq; circunspexisset huc atque illuc, & nullum adesse vidisset, percussum Ægyptium abscondit Sabulo*. La resolucion deste punto pende de otro, como confiessan todos los expositores, conuiene à saber, si Moyses tenia ya autoridad diuina publica para vsar de horca, y cuchillo, (como tienen los Reyes, y justicia publica) porque deste modo podria matar, sin quedar homicida; en el qual fundamento estriuã los que le libran de pecado, queriendo q̃ fuesse ya libertador del pueblo Hebreo cõtra el de Pharaon, con autoridad diuina. Otros dizen que pecò, porque aun no le auia llamado Dios para este oficio, y era toda via hombre particular, y no publico, por lo qual cometiendo el hecho con autoridad priuada fue homicida. Entrà en la question el Cardenal Cayetano, y dize, pecò Moyses sin duda, porque no tenia autoridad, ni jurisdiciõ diuina para poder matar. Y de donde prouays q̃ no la tenia? Aduertid la razon, porque por el mismo caso que vsò de cautela, mirando a vna, y otra parte, si le veyan, ò no, mostrò euidentemẽte que no tenia espaldas en Dios: porq̃ quien habla, y obra con autoridad del Cielo, no tiene para que vsar de cautela, ni reparar si le ven, ò no le ven. Esso haze quien quiere corresponder con estos, y con aquellos: si vee a vnos encogerse, y quando quiere dezir, ò hazer mira si vee a los demas: son esso cobardias de hipocritas, gente neutral, y indeterminada, viuidora con todos: que quiẽ habla con espiritu de Dios, con el rostro muy limpio, y osado al letrado, a la justicia, a nobles grita, y a vozes desmiente: *Extollens vocem*.

Despachò Christo a sus discipulos por el mundo, tan pobres y desasidos de cosas de la tierra, sin alforxar, y saco, y aun sin vn vaculo para los perros, como exemplos en el hablar, y cumplimientos mundanos, pues hasta en el saludar reparò. Y no admira tãto esto (pues el desprecio dela tierra fue el sello mayor de la fè de Christo) quãto el precepto, y auiso que les diò: *Cum steteritis ante Reges, & Præsides, nolite cogitare quo modo, aut quid loquamini, dabitur enim vobis in illa hora quid loquamini, non enim vos estis qui loquimini, sed spiritus Patris vestri qui loquitur in vobis*. Pues Señor han de estar delante de Reyes, y de tribunales de juezes, y letrados, y gente finalmente la mas autorizada y graue del mũdo, y serà malo preguntar el *quomodo* han de hablar, y el *quid*: en el *quomodo*, si han de hablar por Alteza, si por Señoria, si por Excelencia (que el mundo en este hablar, y honra de boca tiene atados todos sus puntos de hõra) y serà malo estudiar vna razoncilla moral en prueua de vuestra fe? Que muchas hizierõ los Doctores escolasticos despues acà, para euidencia mayor de la pureza de vuestra ley? No quiero que estudieys cosa, ni el como, ni el que aueys de hablar; assi entendiò el *quomodo*, y el *quid* Remigio, y con el la glossa: *Duo autem dicit, quomodo, aut quid, quorum vnum refertur ad sapientiam, alterum ad oris officium*. La razon de la prohibicion es, porque como los Apostoles eran de su naturaleza pobres, y cuytados, si hablassen de si perdiera la grauedad la Fè; y en que? Llamarian por ventura de sabios, a quien es biẽ llamen de necios, intitularian por grandes señores, a quiẽ ni el nõbre de buẽ sieruo pertenece, apellidarian por illustres, a quien estarà mejor el nombrarlos por tiranos, y por serenissimos Principes, a quien con mas propiedad cabe el nombre de ladrones, y infames: (que como el miedo es mal interprete, como dixo el otro: *Metus semper malus interpres*, pues siempre acobarda a quien le tiene, y piẽsa que todo le harà mal) querran buscar cortesias adonde ellas no caben, y como esto era claro argumẽto de cobardia, cõuiene a saber, guardar respetos a hõbres; no quiero q̃ estudieis, ni el *quid*, ni el *quomodo*: hablarà el Espiritu santo por vosotros, y el os lo ditarà todo.

Remig. citatus in catena D. Tho. & gloss. in Luc. 12. Tit. Liu.

De lo dicho se manifiesta bien, que en gente que tiene por obligacion hablar, clamar, zelar, y dezir, no es buena la verdad muy cortes, ni la reprehension muy afectada; ni lleua buen termino la justicia que es respectiua mas que a Dios, porque cortesias que cortan por la ley de Dios, y la sopean, antes son cortesias del demonio, porque tanto tiene la virtud de apocada, quãto tiene de medrosa. Gente q̃ no sabe cortar por el mun-

do, y aun perder de su derecho quando cõuie-
3. *Reg.* 18. ne a la honra de Dios llamò el santo Helias
virtud coxa de entrál os pies, buena para sal-
1. *Apoc.* 3. tre de las maldades, pues las viste y cubre: *Vtinam calidus, aut frigidus esses, sed quoniam tepidus es incipiam te vomere ex ore meo.* Y gente neutral, que ni es bien de aqui, ni de allí, no sirue para Dios: *Qui non est mecum contra me est* (dize Christo en el Euangelio) *& qui non colligit mecum dispergit*, no admitiendo medio alguno, entre amigos, ni enemigos: porque en el auditorio estaua toda esta diuersidad de gẽte, conuiene a saber, enemigos declarados, q̃ son los q̃ dezian: *In Belzebuth, &c.* y otras, q̃ *tentantes signa de cœlo quærebant* Otros callando, y oyendo el vãdo de los Fariseos, y las razones de Christo; el milagro los forçaua a pẽsar biẽ del, el temor ò respecto de los Fariseos, los hazia no hablar, de manera q̃ pensando tenian mejor partido se hizieron neutrales: sola la pobre muger acudio por el hijo de Dios. Christo que veya bien los coraçones de todos, despues q̃ con razones conuenciò los enemigos descubiertos, quiso tãbien mostrar a los neutrales q̃ no auian escogido tambien como pensauan, porq̃ en la ocasion en q̃ se ha de hablar verdad, y acudir por la virtud, lo mismo es callar, q̃ contradezirla, haziendose el medio extremo de oposicion: *Qui non est mecum* (clama el el Señor) *contra me est; & qui non colligit dispergit.* Los que aqui estays muy çorros, y pensays que por echaros de fuera teneys mejor eleccion, contemporizando conmigo, y con el mundo: engañays os, no ay aqui tomar medio, y ser, ni este, ni aquel; *Eo ipso*, que no soys de aqui, soys de la otra parte.

En el cap. 17. del Gen. está vna dificultad, q̃ no atormenta poco a los expositores, sobre la venta de Ioseph: porq̃ la sagrada Escritura ya da a entender que fue por los hermanos vendido a los Ismaelitas, y a los Madianitas: *Melius est vt venundetur Ismaelitis* (dize Iudas su hermano queriendo librarle) y estos vieron ellos passar estando comiendo, y luego abaxo la misma escritura muda el nõbre diziendo: *Prætereuntibus Madianitis negotiatoribus extrahentes eum de cisterna vendiderunt eum Ismaelitis viginti argenteis.* Y en el fin del cap. *Madianitæ vendiderunt Ioseph in Ægypto Putiphar Eunucho, &c.* Y que no sea la misma casta, y nacion de gente, se prueua, porque aunque descienden de el mismo padre Abraham, con todo esso los Ismaelitas descienden de Agar, madre de Ismael, y los Madianitas de Cetura, criada de Abrahan. Y dexadas otras muchas soluciones, parece mas clara la del Cardenal Cayetano, que yuan mezclados vnos con otros, y por esso la Escritura habla tambien con mezcla. Serian vnos arrieros, y otros los mercaderes que lleuauan las mercaduras en las caualgaduras alquiladas de los arrieros. Pero lo cierto es, que solamente vnos le cõpraron: pues como imputa la culpa a vnos, y a otros: porque los otros que yuan en compañia lo consintieron viendo que era mal hecho, y no acudieron, tanto les imputa la Escritura el pecado a estos, como a los otros; que si tiene tanta culpa el ladron, como el consentidor, tan culpados quedauan los Madianitas, como los Ismaelitas, todos lo hazen, pues assi todos lo paguen. Pudierau alegar algunos que ellos no compraron, ni dieron tal dinero por Ioseph: mas porque no lo impedistes a los compradores, consentisteys, y consequentemente lleuays acuestas la misma culpa, que quando ay obligacion de acudir por vno de los extremos, no es seguro tomar medio, y quedar neutral.

Ponderò san Chrisostomo agudamente aquel lugar del c. 2. de Iob; quãdo puesto el santo en aquel tã terrible desamparo, halla el padre q̃ entonces acabò de mostrar todos los quilates de su santidad, quando se mostrò im paciente. La paciencia, y sufrimiento fue la virtud en q̃ el mas se esmerò, como todos saben, y vn lance q̃ tuuo de impaciencia le echò el sello a todas las virtude. Considerole la muger sin casas, sin hazienda, sin hijos, y por cõsiguiente sin amigos, por lo menos ordinarios, (pues estos segundos piden de los bienes primeros) y siẽpre con aquellas palabras en la boca, significadoras de la tranquilidad de aquel animo: *Dominus dedit, Dominus abstulit, &c.* Encolerizandose de verle tã paciẽte, rabiosa de que no mudasse aquel termino de hablar (porq̃ como dize bien Seneca: *Nullus iratæ fœminæ dolus satis est.* Y san Chrisostomo tiene para si, q̃ lleuaua tambien el demonio en el cuerpo) assiose a el diziẽdo: *Adhuc tu permanens in simplicitate tua, benedic Deo & morere.* Nunca has de acabar con esta tu necedad? Hasta quando te han de durar en la boca estas simplicidades? Y quiso dezir: Dios me libre, q̃ marido tan necio tengo, acabaya: *benedic Deo & morere.* Algunos dizen q̃ este *benedic*, quiere dezir, pide ya a Dios que te lleue para si, y me dexaras: mas a proposito es la explicacion de los *Chrys. hom. 2. & 3. de pacient.*

que

que dizen valer el *benedic*, lo mismo que *maledic*, por quanto en la fras, y modo de hablar deste libro de Iob, el verbo *benedico*, tiene la significaciõ como hironica, quiero dezir contraria, como se vee en aquellos del demonio: *Videbis quod in faciẽ benedicat tibi*, ideſt ha os de escupir en el rostro, y quiso dezir la muger, no me entiẽdo ya cõ esto, tu toda la vida alabaste a Dios, y viuiste en tu simplicidad, y inocencia, cõ esso te dio Dios tanto en rostro, q̃ estas en esse estado en que te ves: alto *benedic Deo*, di ya mal del, y acaua: veremos si mudando el estilo, se te muda la vẽtura, y esto en la verdad intentaua el demonio ver si le podia hazer hechar vna mala palabra por la boca contra Dios, (y en esto se funda San Chrisostomo para dezir, que era esto oracion del demonio, hecha por la boca de la muger) el santo Iob, que hasta enton ces tenia radicada aquella alma en los terminos de la paciencia, a la qual (por mucho que soplaua el infernal enemigo) no pudo arrancar de las rayzes, ni aun hazer vn pequeño mouimiento, aqui salio colerico, y como leon embistio a denostarla. Notaron bien las señales los setenta Interpretes, y añadieron sobre nuestra vulgata los ojos que le echò: *Respiciens in illam*, parece que la queria comer, *quasi vna de stultis mulieribus locuta es*: hablaste como vna grande necia: y bien? *Si bona suscepimus de manu Dei mali quare non sustineamus?* Si todo lo que viene de la mano de Dios es bueno (pues hasta los que la vida llama males, passando por manos tan bellas pierdẽ el nombre) porque no lo aceptaremos? Y es muy buena la consequencia, no tomandola aun el sentido fauorable, sino en el riguroso: Si sufre el vassallo al Rey con sus cargos, y tributos, el siruo a su amo, el soldado al Capitan, el subdito a su Prelado, &c. y a cuenta de vn bien en que depende del, le sufre tambien la mala condicion, y la colera, &c. en Dios porq̃ no serà tã bien assi? Veis quan enojada la paciencia, cõ ojos colericos denostado la muger de necia? Pues ai mostrò la fineza de su virtud (dize Chrysostomo en quanto le tocaron a el, y en su persona, hasta ponerle de lodo, en vn mula dar llagado, leproso, triste, y desgraciado, sufrio como cordero, y con aquella su solucio, de *Dominus dedit*, respondia a todos los argumentos aduersarios. Pero tocandole en Dios, y poniẽdo la boca en su hõbra, *benedic*, ò *maledic Deo*, como leon colerico afea los ojos, llama de necios, trae nueuas palabras, y nueuas respuestas. Estos son sin duda los puntos de honra de q̃ se precian los santos, tan al reues de los mũdanos, injurias en si sufrenlas, en Dios, ni aguarda tajo, ni cortesias. Vio la santa muger tratar y hablar mal de Christo en el auditorio, no se pudo tener, y sobrando por respetos humanos, tuuo solamẽte respeto a los diuinos: *Extollens vocem*, como dize biẽ Seneca, q̃ por querer ser nosotros libres vẽdiamos la libertad, y quedauamos mas cautiuos: *Multa tibi possẽ ostendere, quæ acquisita acceptaq; libertatẽ nobis extorquerũt: nos essemus nostri, si ista nostra nõ essent.* Tẽgo de mostrarte cosas, que sino fueran nuestras, fueramos nuestros: y perdemos a nosotros por ganarlas a ellas: si el otro no quisiera priuar, no mintiera tanto, el querer tener entrada, le haze perder la verdad. Sino quisiera mandar tãto, no sobornara: y sino quisiera sobornar no hurtura, y sino quisiera hurtar, no torciera la justicia. Mirad las injusticias, los latrocinios, los mãdatos, q̃ cada dia nos atruena los oydos? Cada qual rebienta, y vè el mal, y todos callan: si preguntais el porque? Responden, que se quieren conseruar, no quiere que les quiten el oficio. Sin duda es lo q̃ dize Seneca: *Essemus nostri, si ista nostra non essent.* Atengo me yo a Marcela que burlando, y haziendo mofa de que luego auia de partir de alli para la muerte, ò para la prision, no le quedò lo q̃ dixo entre los dientes, sino: *Extollens vocem, &c.* quanto mas q̃ estos modos de ordinario son fantasticos, y imaginarios, y como arriba deziamos: *Metus semper malus interpres*, el miedo haze parecer los males mas de lo que son: que la virtud no es tan facil de destruir, que quando tiene los fundamentos en Dios bien seguros, no importa que le hagan cocos, para que ella tiemble con ellos: porque ni al contrario la maldad es tan valiente, que piense de si puede assombrar, ò hazer blandear a la virtud, pues no es menos alabado de todos aquel dicho de Plutarco: *Nulla fortitudinis vis est absque iustitia*, no ay valentia sin razon, y por mas brabatas que valentones echen son fieros de presumidos para la virtud: mirad quien asio de la muger, quien la prendiò? Pero ni reprehendio? Y mirad si dixo lo q̃ cõuenia como luego diremos? Concluyo todo este punto preguntando me digais solamẽte, que razõ ay para q̃ sea tan alabada en la Escritura la castidad del santo Ioseph, y la de la santa Susana vna viril, otra feminil. Porque no serà alabada la castidad del santo Elias? Porque no la de Hieremias? En que pecò la del gran Baptista. Y otras semejantes que parece excedieron a estas. Respondo la causa parece ser porque estos dos santos castos que apuntamos de pecar en aquella materia se les seguia muy gran prouecho tẽporal, y de no

Sene. epist. 61.

pecar muy grande detrimento assi en la hazienda, como en las personas. Mirad para los ancianos Senadores de la Republica, repara[r] si llenarian la casa a hulana, y teniendo ella a su beneplacito, los juezes, y mayores de la tierra que todo lo mandan, mirad si la faltaria alguna cosa? El santo Ioseph con la ama siendo tan rica, y el dentro de casa, mirad si le yria mal con el sucesso? Y de no lo hazer considerad el detrimento que padecieron luego a la primera instancia. Es cosa sabida, y por esso no lo digo. Gente pues que de ofender a Dios tenia tan grande interes, y de no le ofender tanto detrimento, y quiere antes todos los detrimentos del cuerpo, de la honra, y de la hazienda, que auer pecado contra Dios, esta castidad si: por las ocasiones de las perdidas merecio grandes alabanças. Mas adelante aun passa esta santa muger, pusose a riesgo de perderlo todo echando la justicia mano della, expuesta a salir con pleyto y demanda conforme su passiõ Farisayca, y deprauada, y con todo esso no dexa de dar vozes y dezir lo que entiendo, alabando no solamente al Hijo, sino tambien a la Madre: las ocasiones de la perdida que no temio le dan grandes alabanças. Y digo que passa adelante de Ioseph, y Susana, porque estos sino pecaron, tenian obligacion de lo hazer, assi que siendo precepto negatiuo el de no fornicar, *obligat pro semper*. Y esta muger no tenia obligacion de acudir en la forma que lo hizo, especialmente teniendo Christo consigo discipulos, y Apostoles, a quiẽ (auiendo obligacion) conuenia ser los primeros.

TERCERA PARTE.

De las alabanças de la Virgen santissima.

POR lo qual quando la muger en el modo de acudir por la honra del hijo, se mostrò tan particular, no dexan de tener misterio, y mucho que considerar las alabanças de la purissima Virgen en su boca, y vozes: porque quando el Espiritu santo toma a su cuẽta vna alma no acostumbra a darle sus dones a medias, sino todos los que son necessarios para la materia: si da la fortaleza, para que no temais, tambien darà la sabiduria para que no digais disparates. Por esso aquel don de fortaleza viene acompañado en el orden de Isaias con tres del entendimiento, *Replenit eum spiritu sapientiæ, & intellectus, spiritu consilij, & fortitudinis.* Porque no pensassemos, que la fortaleza, y colera dada por Dios, tenia la imperfecion, y desgracia que tiene la humana, pues esta quanto mayor, menos entendida, tiene actos primo primeros, agenos de toda consideracion, y tiene otros secundo primeros, con media; ò sempiterna deliberacion. Pero la fortaleza, y corage que da el cielo, viene tan regulada, y vista por la razõ, q̃ no trae menos cõsigo q̃ tres virtudes del entendimiento por compañeras, sabiduria, entendimiento, y consejo. Assi q̃ de pensado, y sobre seguro hablan aq̃llos por quie Dios habla. Pues quãdo ellos no lo piensen, basta q̃ hable Dios por ellos, q̃ no yerra. De donde ya se dexa ver, q̃ tiene algun misterio siendo el pleyto con el Hijo, y dar a muger en las alabãças de la Madre: *Beatus vẽter, &c.*

Parece quiso dezir: estos dizen que os nace la virtud: y poder sobre los demonios, del pacto, y concierto que teneis con el Principe dellos, *In Belzebuth.* Buena madre os parió a vos, para que de vos se piense tal cosa! no venis vos desta casta, ni mamasteis esto en la leche: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti.* Y fue como si dixera, con quanta claridad mienten, y leuantan esse testimonio, se dexa bien ver por la madre que os pariò: y por la creacion que os dio, pues siendo ella tan pura, y tan del cielo, no auia de parir hijo que con el demonio admitiesse concierto. Quiẽ hablaua cõ Angeles, y toda su ocupacion tuuo con Dios, no pare, ò consiente hijo que hable, y se haga amigo como hechizero cõ los demonios, lleuais muy mal camino en el vicio que le leuantais. Los hermanos de Ioseph quando delante el despensero se quisieron limar de abuella culpa, que les imputaron de q̃ eran ladrones, y auiã hurtado la taça, &c. no tuuieron argumẽto mas eficaz que el que se sigue: *Pecuniam quam* Gen. 44.
inuenimus in summitate saccorũ, reportauimus ad te de terra Chanaam, quomodo consequens est, vt furatissimus de domo domini tui aurum? Si nosotros tuuieramos las vñas largas, y se nos pegaran las manos, en hora buena, podia des pensar, ò dezir esto, pero gente que hallãdo en la boca de los sacos vn poco de dinero, y no sabiendo cuyo era, os le buelue a traer a las manos, pensando si se meteria alli a caso, ò por yerro, con tanta fidelidad, y desseos de dar la suyo a su dueño se ha de admitir latrocinio? No puede ser: *Quomodo consequẽs est, &c.* Si vosotros (parece dezir la muger) veis en la madre algũ rastro de maldad, ò inclinacion menos honesta podreis por ventura pensar del otra tal, pero tal madre, tales pechos, tal creacion del cielo,

Esai. 11.

cielo, no admite tal disparate, *Beatus venter, &c.* Y lo que en esto admira es, que vino a seruir la virtud de Maria en prueua, y abono de la virtud del Hijo de Dios, es (a mi ver) la mayor alabança que a la Virgen santissima se puede dar. Bien veo yo que esto es ilacion, y modo de arguir *apostèriori*, porque el hijo no fue santo, porque la madre fuesse santa: antes al contrario, la santidad de la madre, fue efecto de la gran santidad del Hijo. Pero para quien no sabia el misterio, mas notoria le era la santidad de la Virgen, que la del propio Dios su Hijo, y como de premissas, ò antecedente mas claro, hizo prueua la muger para la santidad del Hijo mas oculta. Al rustico, y al que no sabe Filosofia, mas claro le es el eclipse, por la obscuridad que ve en el planeta, de lo que por la interposicion, ò sombra del cuerpo, opaco de la tierra, que es la causa, como tambien le es mas notorio auer nubes, por el mucho frio que experimenta, que por lo que por anteparistasim congela en la media region del ayre los vapores.

Vno de los grandes argumentos de la santidad del Baptista es seruir de abono para la santidad de Christo nuestro Redentor: pues el mundo que no conocia aun la persona del Hijo de Dios, la adorò y venerò por el testimonio de san Iuan: *Hic venit in testimonium, vt testimonium perhiberet de lumine.* Diole el cielo (dize el Euangelista) la gracia y santidad a manos llenas, porque auia de ser testigo de quien era Christo. Y por ser la santidad del Baptista no mayor, pero mas notoria, siruio de prueua para descubrir la de Christo, que era mas oculta. *Quia sic erat homo, vt lateret in eo Deus, missus est ante illum magnus homo, per cuius testimonium inueniretur plus quam homo.* Y prouose la causa (por el efeto, modo mas comun, y ordinario al vulgo, que el Euangelista que era cientifico) acudio luego a la prueua contraria, que es por la causa: *Non erat ille, lux, sed vt testimonium, &c.* No era Christo santo porque el Baptista lo fuesse, antes al contrario el Baptista lo fue, porque Christo lo era, como luego abaxo lo confessò: *De plenitudine eius omnes nos accepimus gratiam pro gratia.* Mas porque como dize san Chrysostomo la santidad de san Iuan mas vulgar, y conocida, siruio de mostrar la mayor desconocida: *Quia vero multò apud nos maior est qui testatur, ea de quo testimonium perhibet & dignior fide esse videtur, ne quis & de Ioanne hoc suspicaretur, hanc suspicionem destruit dicens, non erat ille lux.* Del mismo modo parece que procede la muger diziendo. Bien veo yo que vuestra Madre fue la dichosa, y bien auenturada en pariros, y criaros, (y queda equiualente el *qui te portauit*, al *quia te portauit*) mas para estos que no llegan a conocer la santidad increada de vuestra persona, para estos ojos de murciegalos, que no pueden ver la luz grande, siruales de prueua la menor luz, y santidad, que es la de vuestra Madre, y vean si de tan santa Madre podia nacer tal Hijo, qual ellos dizen. Y tiene la alabança de la Virgen aun mas eficaz prueua en la santidad, que lo que diximos del Baptista. Porque de la santidad deste prueuase la de Christo quando mucho por palabra, y de la santidad de la Virgen prueuase la de Christo por obra, y generacion, y creacion: que es muy diferente, assi como mas intima, quiero dezir mostrarse quien era Christo, por lo que san Iuan dixo, y la muger mostrò quien Christo era, por lo que la misma Virgen era de tal Madre, y de tales pechos (vno, y otro retrato de la bienauenturança) no podia nacer tal Hijo, qual dezis. Y que mucho era que la muger lo quiera dezir assi, quando ya Ioseph Esposo de la Madre de Dios tenia ya tan alto, y claro concepto de su pureza, y le era tan manifiesta, que no pudo acabar consigo a formar a senso firme de sus menos honestidad, induzida con tan claro testimonio, como era el sentido de la vista. Considere qualquiera de nosotros, que grado, y concepto de santidad auia de tener para nosotros vna muger que vista por los ojos preñada, y no de su legitimo marido, auiamos aun con todo esso de poner en duda si seria desman de la persona, y luchando el concepto dentro con la vista de afuera, no pudiesse acabar el vno de derribar al otro: *Possibilius credebat* (dize Chrysostomo) *mulierem sine viro concipere quam Mariam posse peccare.* Por lo qual si en el entendimiento, adonde concebida la santidad de la Virgen santissima, con tan euidente prueua contra si, como la de la vista, no haze golpe ni mouimiento essa santidad, que tan euidente, y clara era a los juyzios humanos, en los entendimientos, en los quales todo eran euidencias de su vida, y virtud, como no haria eficacissima prueua, y defensa del Hijo, la santidad de la Madre.

Los mas de los Padres que misticamente interpretarò la visiò de Daniel de la piedra sin manos, q̃ corta da de aquella grande nessa, dio, y consumio la prodigiosa estatua, dizen que fue figura del misterio de la

Aug. tract. 2. in Ioan.

Ita explicat Orig. in Ioã. c. 1. quamuis alij credunt cum Chrys. verba esse Euang. non Baptistæ. Chrys. hom. 5. in Ioan.

Chrys. in c. 1. Matth.

Dan. c. 2.

Encarnacion, entẽdiẽdo por la estatua sober uia, la riqueza y pompa mundana, y por la piedra pequeña a Christo (nombre metafo- rico suyo bien ordinario en la diuina Escri- tura) y por la grande peña, y monte de don- de se cortò la Virgen santissima Madre suya. En los apellidos de piedra, y cantera nota- ron los santos contra Pelagio la naturale- za de la misma especie en Christo, y en la Virgen como la tiene la piedra con la can- tera de donde nace. En la palabra *abscissus*, notaron la verdadera maternidad, y vnion en su vientre diuino, pues el salir a luz, fue como arrancarle, y desunirle del vientre. En la palabra *sine manibus*, prueuan su pureza, y virginidad, pues sin humana industria salio del talamo virginal. Y el misterio que yo noto es, que a la Virgen llaman peña, y mon te alto, y a Christo su Hijo piedra pequeña: era mayor por ventura la madre criatura, que el Hijo Criador? No. Pero a los ojos externos del mundo fue la santidad de la celestial Emperatriz tan conocida, que era lo mismo dar en ella con los ojos, que dar en vn monte altissimo de santidad, que dellos no podia huir (como tambien Christo vsando del mismo simile lo dixo con alguna proporcion de sus Discipulos: *Non potest ciuitas abscondi supra montem posita*) y la santidad del Hijo no era tan notoria, por lo menos la diuina. Bien es verdad, que despues que essa pequeña piedra dio en la estatua, y la derribò, quiero dezir Christo en la mundana soberuia, creciò el monte tan prodigioso, que ocupò toda la tierra, porque despues que el Hijo de Dios destruyò la idolatria, y con las obras diuinas mostrò el ser diuino, que debaxo del humano escondio: el ocupò, y lleuò los ojos del mundo, no teniendo ya en la grandeza el primer monte de donde el salio, y cayò proporcion con el segundo. Pero en quanto a la luz, y calor de la fè no comio estos nublados de la ignorancia, puede la santidad de la madre como mas euidente, y sabida, seruir de prueua para defensa de la hõra del Hijo.

Ita explicat Iran. lib. 3. contr. har. c. 18. Iust. in dialog. cõt. Triphon Hiero. in cõment. super Dan. Epiph ser. de laud. Deipa. Rup. lib. 10 de glor. Trinitat.

Matth. 5.

Pero dexados los Fariseos, a quien la mu gera poder de vozes hizo callar, y enterrar en profundo silencio las blasfemias: y tratando de las excelencias que en el vientre sagrado de Maria conoce, digo, que tuuo razon en apellidarle por bienauenturado, porque assi como el estado de la bienauenturança, es milagroso, assi todo lo que en aquel vientre sacrosanto se depositò fue vn puro milagro. Ocho conocen los Teologos en la concepcion de Christo nuestro Redentor, todos obrados dentro de aquel vientre santissimo. Tres concurrieron en la organizacion, y formacion del cuerpo de Christo: otros tres en el alma santissima, y dos en todo el compuesto, ò en la humanidad, que es el todo que resulta de entrambas partes. El primero del cuerpo fue, ser engendrado sin concurso viril, solo por obra del Espiritu santo. El segundo ser organizado, y informado, no en quarenta dias, como los demas vistiendo primero forma de embrion animal, &c. pero en vn instante, ò en tiempo breuissimo acabando la Virgen de dar el consentimiento al Angel. El tercero vnido luego con el alma en la hipostasi, ò persona del verbo, porque essa vnion es distinta de la que tuuo toda la humanidad como se vio en triduo, adonde faltando esta segunda se conseruò la primera. De la parte del alma concurrieron tambien otros tres. El primero fue, alcançar luego essa alma perfectissimo vso de razon desde el instãte que se infundiò en el cuerpo. El segundo, ser tambien luego bienauenturado gozando de la diuina essencia claramente. El tercero siendo beatifica en la parte superior, admitir en la inferior tristezas, agonias para poder por nosotros padecer en el cuerpo, y en el alma. De la parte de todo el compuesto, ò toda la humanidad concurren dos. El primero quedar vn hombre juntamente comprehẽsor, y viador en el termino, y en el camino, y siendo bienauenturado merecer. El segundo quedar aquella humanidad terminada, por la personalidad diuina agena, y no por la natural, y propia. La muger que alumbrada por el Espiritu santo conocio todo esto en Christo clama y da vozes: *Beatus venter, qui te portauit.*

Y de todo lo arriba dicho colijo, quan decẽte fue el milagro de las nieues q̃ la Iglesia oy celebra, hecho por el hijo en prueua de lo mucho q̃ quiso a la madre. Porq̃ si la santidad de la madre en la tierra, siruio ya de credito al Hijo, y el vientre de la Virgẽ fue vna oficina de milagros en su concepciõ biẽ era q̃ en las mismas obras milagrosas siruiesse tã bien el Hijo en el cielo, de acreditar la Madre en la tierra. *Indiuisum tecum capit habere imperium*, dixo el Abad Guarrico, *Cui tecum in carne vna, & vno spiritu indiuisum fuit pietatis, & vnitatis mysterium.* Quien tuuo la naturaleza comun con el Hijo dandosela, bien era tambien que tuuiesse comunes los poderes, y priuilegios, que el la daria: trocãdo el poder con el ser, que la Madre daria al Hijo el ser de hombre, y el Hijo cõcederia a la Madre los poderes de Dios. Quãdo los Angeles salierõ hospedados de casa de Abrahã, lleuan-

Guar. ser. 3 de Assump.

lleuando aun en ſecreto el caſtigo de Sodoma, pintalos la Eſcritura boluiendo ſobre ſi, y como ſi hizieſſen grande agranio a Abrahan en eſconderle el ſecreto dizen: *Num cælare potero Abraham quæ geſturus ſum, cum futurus ſit in gentem magnam, & benedicendæ ſint in ipſo omnes nationes terræ.* No puedo acabar conmigo, que aun hombre progenitor de Dios, ſe le aya de eſconder lo que determinò hazer: y el ſe puſo a querer impedir al Angel para que no puſieſſe en execucion la tal ſentencia, ofreciendo varios partidos: lo qual ponderando algunos ſantos dizen, que fue ſolo para moſtrar lo mucho que pueden, y caben con Dios los ſantos, pues los elige por ſus ſecretarios, y muéſtra que ſon poderoſos para con el, y que pueden porfiar pedir vna vez y otra, y Dios eſtar por qualquier partido. Y quando fue que al partido de diez juſtos deſaparecio de repente, dexando a Abrahan con la palabra en la boca, fue porque le pareció a Dios ſer menos deſcortesia dexar aſsi a vn ſanto, que llegar con el a eſtado, que pidiendole miſericordia ſe la negaſſe. Y ſan Bernardo explicando aquella alabança que Chriſto por ſan Matheo da al buen ſieruo, haze mucho caſo de aquellas palabras: *Super omnia bona ſua conſtituet eum.* A donde ſe mueſtra tener qualquiera ſanto algun modo de derecho en todas las obras diuinas para poner, y diſponer conforme le pareciere. Por lo qual mirad aora la diferencia que ay de Abrahan a la Virgen ſantiſsima, y lo que va de ſieruo a madre, y vereys quan grandes ſon los poderes en la ſereniſsima Maria, pues tan grandes los declarò el miſmo Dios en los criados. Dieronle a Alexandro vna carta, adonde ſe contenia vna peticion de ſu madre en cierta coſa, que el no queria hazer, y viendo el reſpeto que deuia a quien le engendrò, dixo muy apaſſionado al amigo: O quien no tuuiera eſta penſion de los nueue meſes andados en el vientre de vna muger! Eſte deſſeaua no auer nacido como los demas hombres, por no tener obligacion de dar (bien parecen eſtos Alexandros de la tierra; que por mas Alexandros que ſean ſon penſionarios a la miſeria) el Hijo de Dios quiſo andar nueue meſes en el vientre que le traxo, para tener ocaſion de dar mas, ſiendo viſto: y por tener ocaſion de que ſe le pidieſſe mejor, quiſo tener madre, a quien no pudieſſe perder el reſpeto: *Benignus dandi cauſas excogitat*, dixo gallardamente Seneca, buſca ocaſiones de dar el que de ſu naturaleza es liberal, y como Dios lo es de ſu eſſencia, buſcò modos para lo poder hazer mejor, haziendoſe hombre, y teniendo madre. Por lo qual tiene a ſu mandado la Virgen los elementos, y las demas criaturas, los frios, y las nieues en la ardiente canicula, que quando Dios para ſi la eſcogio por madre, por el miſmo caſo, quedò Señora de todo el mundo como lo dize ſan Pedro Damiano.

Gen. 18.

Bern. ſer. 3. omniũ ſanctorum.

Plutarch. in apoph.

Sene. de benefi.

Petr. Dam. ſer. de nati. B. Virg.

Boluamos a oir las vozes de la muger, que como ſon del Eſpiritu ſanto tienen mucho que conſiderar. Sacò la bienauenturança, y grande dicha de la Virgẽ, por el oficio y dignidad a que Dios la leuãtò, qual fue ſer Madre ſuya, conforme a lo qual hablò tambien la miſma Virgen en ſu cantico: *Ex hoc beatam me dicent omnes generationes*: la palabra *ex hoc*, moſtraua que la maternidad fue la cauſa de donde le manò toda ſu perfeccion, y buenauentura. Y eſte diſcrimẽ entre otros muchos conocen los Doctores Teologos entre la generacion eterna de Chriſto en quanto Dios del Padre, y la generacion de Chriſto temporal en quanto hombre de la madre: que por el Padre engendrar al Hijo no redundò en el entidad, ò perfeccion alguna, antes el comunica toda quanta tiene el Hijo, pues es coſa bien cierta en la Fè, que de la ſegunda perſona nada mana para la primera, aſsi como ni de la tercera para la ſegunda, ò primera, de donde de tener el padre hijo no le viene perfeccion alguna, y del hijo tener padre toda la infinita de la eſſencia diuina. Acà en la generacion temporal fue al contrario, porque de tener el Hijo de Dios madre, no le ſobreuino perfeccion alguna (porque aũque della tomò el ſer humano, no fue eſſo marca de perficionar a Dios) y de tener la madre hijo, le ſobreuinierõ todas ſus dichas, y buenauentura: *Ex hoc beatã me dicent*, ò como dize la muger: *Beatus venter, quiò quia te portauit.* Por lo qual no penſeis q̃ fueron eſcaſas las diuinas letras en las perfecciones de la Virgen, pues es bien cierto, q̃ diziendo ſola eſta daua en la fuẽte, y manantial de todas las demas. San Baſilio, y Teodoreto aduirtierõ, que ſiendo aſsi que las aguas fueron criadas con el cielo, y tierra en el principio del mundo, no lo dixo Moyſes, aũque lo ſupuſo: porque diziendo: *In principio creauit Deus cælum & terram*, no dize, *creauit aquas*, pero luego, *Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas*, preſuponiendo cõ los otros cuerpos ſu creacion. Y preguntan no fuera grande perfeccion, y alabança de las aguas dezirſe tambiẽ dellas, que fueron criadas por Dios de nada? Reſponden calloſe lo menos, porque baſtaua dezirſe dellas lo mas: quedauaſe muyatras en ſu alabança, dandole la creacion, que como Dios las eſcogia para ſer inſtrumento de

Luc. 1.

Baſil. in ſuo exhamer. Theo. qq. in Gen.

Genc. 1.

la redencion, puerta del cielo: y primero sacramento de la ley de gracia (lo qual todo dizen se comprehende, en el *Spiritus Domini ferebatur*) en esse vnico ser sacramental, se emboluian las demas que se le podian dar: *Vt qui vitalem reddat aquarum naturam, baptismatis gratiam designans*, dize Teodoreto. Assi discurrid en las gracias de la Virgen, no fue necessario tratar el Espiritu santo de mas perfeciones suyas adõde estaua aquella vnica, y singular a que todas se reduzian, qual era ser Madre de Dios, la muer gcon las vozes y gri os, ahi pone toda la fuerça: *Beatus venter*. Pues de traer la Virgen a Dios en el nueue meses, y de criarle a sus pechos le resultò toda la gracia, y bienauenturança.

O no se cierto si quisò la muger moralizar mas su dicho, porque no haziendo caso del comer que la celeste Maria grangeò a Christo, y del vestido que le procurò, y los demas adherentes de su creacion, hazer solamente caso del vientre, y pechos a que le criò, y lastò: entiendo que quiso assegurar bien los seruicios que la Virgẽ hizo a Dios. Porq̃ nunca los seruicios a Dios son tã seguros hechos con lo que es nuestro, como hechos con nosotros mismos: y porque el engendrarle, y criarle fue obra que la Virgen hizo consigo misma, y lo demas era con lo que era suyo, y a los mas seguros se fue, y de essos echa mano en alabança suya. Y assi tengo por cierto, que no aceptò el Hijo y la Madre tanto la obra de Patricio, y su muger por el edificio del templo externo, como por la deuocion interna que en esto mostraron: porque en este segundo modo ofrecianse a si mismos, y en lo primero ofrecian lo que era suyo. Esta es la razon porque no leemos de Isaac que aya ofrecido a Dios sacrificio alguno, como lo hizo por muchas vezes su padre Abrahã, y muchas mas su hijo Iacob, q̃ a cada passo leuantaua a Dios altares, y aras, porque como Isaac tenia ofrecida su propia persona en el holocausto que el padre del queria hazer en el monte, todo, y otro qualquier sacrificio externo no montaua tanto para Dios, como el interno, que de vna vez tenia cumplido. Y con esto entendreys el misterio de aquella palabra al parecer aduersatiua, *quinimo*, la qual quiere san Chrysostomo que sea antes ratificacion, y confirmacion mayor de la alabança que da la muger: *Non repudiantis, sed confirmantis*: porque como el intento era prouar los seruicios que la Virgen hizo consigo a Dios, la muger echò mano de los que la purissima Maria hizo con el cuerpo, conuiene a saber vientre, y pechos: y Christo echò mano de los que hizo con el alma. *Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt*. O alma sagrada y cuerpo sobre todos dichoso, y bendito, pues en vna parte recibiste el ser adotiuo de Dios, y en otra le diste a el el natural de hombre, mas aunque el ser, y perfeccion del alma es lo de importancia, como lo dize san Agustin. *Beatior fuit Maria concipiendo Christum fide, quam carne: materna enim propinquitas nihil ei profuisset, nisi felicius verbum fide quam carne gestasset*. Con todo esso porque el recibir las criaturas de Dios es cosa ordinaria, y recibir Dios de las criaturas verdadero ser, es cosa q̃ nunca se vio, sino en Maria (pues a Dios de las criaturas no le resultan mas que entes, y relaciones de razon) y esto fue en el vientre, aclamò la muger aquella vnica, y singular alabança de la Virgen, que fue dar en el vientre a Dios verdadero ser humano.

Aug. lib. de virginit.

Idem repetit Luc. 11.

Con esto se dexa bien entendar la bendicion que Iacob echò a su querido Ioseph, diziendole ser la mayor de todas las que se echaron en el mundo, en materia de vientre, y pechos, ideſt de fecundidad, y generacion! sacando solo de la regla la bendiciõ del Messias, y su Madre, que con essa nadie tiene cõparacion: *Omnipotens benedicat tibi benedictionibus cæli desuper, & benedictionibus abyssi iacentis deorsum, benedictionibus vberum, & vuluæ*. Y quando dio en estas vltimas palabras, acordandosele quanto atras quedaua la bendicion respeto del otro vientre, y pechos sagrados, adonde Dios se auia de criar, casi mudando el estilo dize: *Benedictiones patris tui, confortatæ sunt benedictionibus patrem eius, donec veniret desiderium collium æternorum* parece que quiso dezir: Hijo mio la bendicion que te dexo va sobre lo seguro, porque ya està confirmada en mis padres, de quien yo la heredo, està cierto de que nadie te la ha de quitar, mas porque te hablè en viẽtre, y pechos, en que te prometi larga generacion, y a proposito dellos se me acuerdan otros mas dichosos, que han de ser adonde el Verbo diuino con los sabios sacrosantos mamara aquel nectar suauissimo, pendiente de los braços de su Madre, durarte ha esta bendicion hasta que el Messias venga. *Donec veniret desiderium collium æternorum*. Porque en viniendo el seran tantas las bendiciones, y alabanças que caeran en la Madre, y en el hijo, en el vientre, y en los pechos de essa Virgen, que le eluidaran todas las demas. Assi fue por cierto, pues esse titulo lleuò el coraçon, lengua, y plumas de todos, lo qual mostraron bien los Doctores sagrados

Gen. 49.

Ita explicat Ruper. Burgensis aliter Lyra & Tostatus

Chrysosto. hom. 45. in Matth.

grados en ſus libros: los gritos, y vozes deſta muger, y la obra de Patricio, quando haſta con hazienda temporal quiſo adoptar en hija a aquella que de todos era adoptiua madre, y es muy parecido eſte acto con aquella extraordinaria, y famoſa prohijacion, que el Euangeliſta tuuo al pie de la Cruz con la Virgen, pues publicandole a el el maeſtro por hijo della: *Mulier ecce filius tuus*: el recibio a la Señora por eſta en ſus coſas: aſsi ſe ha de explicar el *Ex illa hora accepit eam diſcipulus in ſua*: porque eſte *ſua* (como dize el Cardenal Caietano cotejado con el texto Griego) es acuſatiuo del plural, y quiere dezir, deſpues que Chriſto en la Cruz dixo al Diſcipulo, que recibieſſe a la Virgen por ſu Madre: el la hizo luego heredera de todo lo que era ſuyo, lleuola para ſu caſa, adminiſtrandola quanto tenia, y de toda ſu pobreza la dio poſſeſsion. No queda muy atras Patricio, pues auiendo recibido a la Virgen por ſu abogada, y Madre en la deuocion, la quiſieron tambien por heredera de todos ſus bienes: y ſi el Euangeliſta recibio eſte fauor de la boca de Chriſto, tambien Patricio le recibio con extraordinario milagro del cielo, moſtrando la Mageſtad de Dios quan acepto le era el ſeruicio en la marauilla de las nieues en tal tiempo, y ſi la ſeñal antigua de que eran agradables a Dios los ſeruicios humanos, era embiado del cielo fuego (como dizẽ muchos era en los ſacrificios, eſpecialmente el de Abel) aora quiſo fueſſe la ſeñal nieues moſtrando la blandura de ſu condicion deſpues que tuuo madre, y como las nieues ſeã indicio de la fertilid del año moſtrò en el caſo quan abundantes ſon los ſeruicios que a ſu Madre ſe hazen en la paga, y retorno q̃ el acoſtumbra a dar a ſus deuotos, a demas de

Ioan. 19.

Caiet. in Ioan. c. 19

que la nieue ſueſſen preſ libreas de q̃ a Dios acoſtumbra veſtir los corteſanos de ſu caſa, como de librea de gloria. El Angel que fue teſtigo de ſu Reſurreccion en eſſe trage aparecio: *Erat autem aſpectus eius ſicut fulgur, veſtimenta autem eius ſicut nix*. Adonde ſan Gregorio notò en la nieue la blandura de la miſericordia, aſsi como en el roſtro del relampago el rigor de la juſticia, y Chriſto nuẽſtro bien transfigurandoſe en el Tabor aparecio veſtido del miſmo modo: *Reſplenduit facies eius ſicut Sol, & veſtimenta eius facta ſunt alba ſicut nix.* *Matth. 17.*

Reſta ſolamente los que quereis ſeruir a la Virgen q̃ aprendays deſtos caſados el como lo aueis de hazer entrando en primero lugar cõ voſotros miſmos, y deſpues ofreciẽdo vueſtros bienes. Y eſto ſe entiende quando no aya hijos, ni herederos forçoſos y neceſsitados, en quien ſea mejor, y mas accepto a Dios ſu amparo. Porque hazer templo, y capillas ſuntuoſas, quando las donzellas pobres, y parientas padecen, y los parientes honrados lloran, tan fuera eſta de que Dios lo aprueue con milagros, que antes a los que deſto dudaron embio Chriſto a aprender la ley de Dios: aſsi lo notò ſan Geronimo explicando aquello de Oſeas: *Miſericordiam volo, & nõ ſacrificium.* Y ſiendo el acto ſacrificatiuo el mas leuantado, y diuino que la virtud de la religion conoce, hallò el Señor que era mejor acudir a pobres, que ſacrificarſele, quanto mas hazer capillas, ò altares para ſacrificios. No auiendo eſta razon queda la eleccio de Patricio, y el buen gaſto de ſu hazienda en canone de fieſta de la Virgen pagandole el acto en la tierra con milagros, y en el cielo con aumentos de gloria. Amen.

Hier. ſup. Oſea. to. 9.

Matth. 9. & 11.

DE LA GLORIOSA TRANSFIGVRACION DE CHRISTO SEÑOR NVESTRO.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos. Matth. 17.

TRATA El santo Euãgelio de aquel hermoso, y famoso acto de la vida de Christo, quando auiendo dicho a sus Discipulos que auian de hallar gusto en la muerte. *Sunt qui hic de astantibus, qui non gustabunt mortem.* Mostrò a tres dellos de donde le auia de nacer el sabor, que era de la vista del premio, que mediante ella se alcançaua. Por lo qual escogiendo del numero a san Pedro, san Iuan, y Santiago su hermano en lo mas alto de vn monte (que por tradicion tenemos ser el Tabor) dio aquellas tan infalibles muestras de la persona que en el auia, y de la gloria que su alma gozaua, dando licencia a su sagrado cuerpo, para que se bañasse, y regalasse por vn breue espacio de tiempo del dote de la caridad que desde el instante de su concepcion por infalible cõsequencia auia de resultar en el cuerpo, y el impidio por milagro. Llamè a este acto de la vida de Christo hermoso, y famoso, porq̃ a la verdad entrambas condiciones tuuo, hermoso, pues fue tanta la bellaza del rostro del Señor que dexò atras la luz del Sol: *Resplenduit facies eius sicut Sol.* Y reuerberando en las peñas las dexaria hechas cristal, quedandole ya por la vezindad de la luz (que todo el cuerpo interior ocupò) las ropas tã relumbrantes, que san Matheo las cõparò en la blancura con la nieue, si ya no quedaron sin distincion de la misma luz, que assi leen algunos exemplares Griegos este lugar: *Facta sunt alba sicut lux.* Y san Marcos confirma vna, y otra, pues dize: *Et vestimẽta eius facta sunt splendentia, & candida nimis velut nix, qualia fullo super terram non potest candida facere.* O mas breue san Lucas, *Et vestitus eius albus & refulgens*, ò como lee el Griego, *Effulgurans*: idest echando de si rayos. Fue tãbien famoso, porque aunque Christo por entonces les puso silencio, mandandoles no tratassen hasta resucitar el de lo que vieron, cõ todo esso quando llegò el tiempo de poder hablar al mundo todo lo manifestaron, pues san Pedro testigo ocular en su Canonica acordandose del, lo publicò a los fieles, llamandole grandeza del Hijo de Dios: *Speculatores facti illius magnitudinis, & hanc vocem audiuimus de cælo allatam dum essemus cum ipso in monte sancto.* Y san Iuan, esso dizen muchos q̃ quiere dezir en el, *Vidimus gloriã eius, gloriam quasi vnigeniti à Patre*, siendo el acto tan autorizado q̃ assistiò en el el cielo, como lo muestra la voz del Padre, y con esto todos sus cortesanos, y presente Elias, traydo del lugar de donde quiera que està con Moyses, Profetas entrambos de la ley vieja (de los quales san Lucas dize, que *Visi sunt in maiestate.*) No podia dexar de quedar el acto afamado, y con nombre entre viuos, y muertos, cielo, tierra, y infierno, para tratar del, tratemos primero del fauor del cielo. *Aue Maria.*

Marc. 9.

Luc. 9.

2. Pet. 1.

Tres preguntas tiene el santo Euangelio dignas de examen, y consideracion en la gloria del Señor. La primera, porque se vistio, y bañò oy el Señor del dote de la hermosura sien-

siendo assi q̃ toda la vida se priuò del. La segunda, porque traxò alli testigos tan antiguos, y calificados, siendo el acto tan secreto, manda venir vno de la region de la muerte, conuiene a saber, Moyses, otro de vida tan prolongada como Helias. La tercera, porque siendo el acto tan notorio al cielo, y a los muertos, y gente de otra vida, le escondio tanto aun a la gente que viuia en esta, como eran los Discipulos, poniendoles silencio hasta el tiempo de la Resurreccion glorioſa.

PRIMERA PARTE.

PAra euidencia del primer punto supongo q̃ dos milagros penales, quiero dezir ordenados para penar, y padecer, se dieron en la composicion de Christo, vno en el cuerpo, otro en el alma, fuera de las reglas, y leyes de la bienauenturança: el vno fue estar el alma bienauenturada, y glorioſa en el cuerpo mortal, y passible, hallandose la misma numero humanidad, que se compone de essas dos partes, por vna dellas leuantada al mas perfecto ser de la gloria, y por la otra humillada, al mas infimo estado de la pena. Tal desproporcion de pena, y gloria ligada, y junta nadie la viò. La composicion del hombre tuuieron los Philosophos naturales por milagrosa, no alcançando a vn bien la nobleza del alma (Pues no sabian de tan de cierto su espiritualidad, y semejança con Dios,) ni penetrando del todo la vileza del cuerpo (pues ignoraron el limo de la tierra, y barro de que fue formado) solamente del modo de las operaciones de vno, y otro: vinieron a discurrir la gran desproporcion que auia entre entrãbos, y vnos dixeron, que fue la informaciõ y liga del alma con el cuerpo pecados de la misma alma, en pena de los quales la mandaua Dios estar presa en el cuerpo: otros llamaron a su composicion nobleza a villanada, otros hablaron por otros modos, y los Doctores Catholicos essa primera formacion del hombre la tienen por milagrosa, la Philosophia mas cierta conoce aun en la generacion de qualquiera hombre ordinario dos acciones, vna con que se cria el alma substancia nobilissima, otra con que se vne al cuerpo, mostrando en esta segunda la independencia, y exempcion que del tiene, lo qual no se halla en las otras formas corporeas, que por la misma accion con que se producen se vnen a la materia, como quien en su hechura, y conseruacion depende della.

Error Platonis in Timæo postea ita credidit Orig. quem refutat Hiero. epi. 139 ad Cypr. fal so pro eodẽ errore citatus à Rufin.

Digo pues, que mayor proporcion (hablando en materia de semejança, y igualdad) tenia el alma de Adan con su cuerpo, que la de Christo con el suyo: porque el alma de Adan era en todo menos perfecta que la de Christo, y el cuerpo de Adan era en muchas cosas mas perfecto que el del Señor, porque como el cuerpo del primer hombre fue formado por el modelo del estado de la inocencia, y el del segundo hombre por el del estado del pecado, quedò el primero con auentajados dotes, y priuilegios, de que el segundo carecio. De manera que en Adan, baxò, y descendiò la alma de tanta perfeccion cotejada con la de Christo, y subiendo el cuerpo a tan sublimados dotes, que el estado tenia, quedò la vnion de aquellas dos partes mas proporcionada, y en parejada: pero en Christo fue muy al contrario, que la alma subio, a suma gracia, y suma gloria, y el cuerpo baxò a suma miseria, y penalidad. De manera, que assi como fuera raro, y inaudito milagro vn cuerpo glorioſo ser informado de vna alma no glorioſa, por la dissonancia, y desemejança de parte, a parte, assi fue raro, y milagro nunca visto, alma bienauenturada informar vn cuerpo mortal, y passible contra las leyes corrientes de la bienauenturança. Esto (dizen algunos) que quiere dezir san Pablo: *Scimus quoniam si terrestis domus nostra huius habitationis dissoluatur, quod ædificationem ex Deo habemus domum non manufactam æternam in cœlis.* Llama aqui san Pablo al cuerpo casa de tierra, edificio de tapia, que poco a poco se deshaze, y desmorona, por mas puntales que se le pongan: Pero dize el Santo no se os de nada desto, que desecho el hara Dios deste mismo vn eterno edificio para morada perpetua de la bienauenturança del alma. En el qual lugar bien considerado està el Apostol conociendo q̃ cuerpo mortal, y casa tan humilde no sirue para morador tan honrado qual es el alma bienauenturada, como se vio en Christo. Y porque esto es bien sabido de todos, aunque no de todos estimado: pues es bien cierto que quedando el cuerpo glorioſo, y inmortal, quedaua imposibilitado para padecer, por lo qual para poder morir por mi hizo Dios vn tã raro milagro en si. Y por no se le impedir el gusto de darme su vida, se priuò de los gustos de su gloria. Algo desto deuia de querer dezir en el Psalmo 39. adonde tratando de la flaqueza de los antiguos sacrificios,

2. Cor. 5.

Ita explicãt Photius Ansel. Lyra & D. Tho.

Psalm. 39

cios,

cios, y de la fuerça, y valor de si mismo
Hebr.10. sacrificado dize al Padre: *Sacrificium, & oblationem noluisti, corpus autem adaptasti mihi.* Que assi lee este lugar el Apostol san Pablo conforme la version correcta de los setenta, alabando mucho la proporsion, y composicion del cuerpo, porque el verbo, *Adaptasti*, en el Griego es lo mismo q̃ concertarle, componerle, ajustarle, assi en las partes entresi, como en el todo: de manera, que parezca que vino alli nacido, de que siruian tantas alabanças en el cuerpo, pues estando informado del alma gloriosa era menos proporcionada, y correspondiente a ella? Pero la solucion de la duda es, que si carecia de essa correspondencia con el alma, tenia muy gran proporcion con el fin que era la muerte, y redempcion, y como aquel cuerpo fue mas recebido del verbo para morir, que para viuir, la desproporcion milagrosa con el alma era muy natural y propria para nuestro remedio, por lo qual la misma composicion de Christo en si miraua mas a lo que nosotros auiamos menester, que a lo que a el le era deuido, q̃
Esai.c.9. no en balde le hizo Isayas engendrado, y nacido todo para nosotros: *Puer natus est nobis, & filius datus est nobis.* Pues la alma pedia otro estado de cuerpo, y nuestra saluacion lo que el a si vnio.

Veo que podeys responder a esto, que pudo Dios con mas suauidad ordenar la vnion de las partes, de modo que dando a su Hijo el cuerpo mortal, no fuesse el alma bienauenturada: y assi se correspondia a nuestro remedio con la muerte, y se escusaua el milagro de la gloria de su alma. Pero dexando la respuesta que algunos dan conuiene a saber que la gloria del alma le era deuida por hijo natural de Dios, de que no era bien se priuasse: digo que aun essa gloria del alma hazia mas para nuestro remedio. Porq̃ para ser nuestra redempcion de todas partes perfecta, importaua que Christo por todos los modos fuesse grato, y acepto a los ojos del Padre, pues quanto mayor es la amistad, y gracia del reconciliador con el ofendido, tanto con mayor beneplacito se recompensa la culpa, y se perdona al ofensor. En este fundamento estriban muchos dolores Theologos para conceder en el alma de Christo suma gracia, y suma charidad habitual (o sea lo mismo, o no) siendo
Est commu-nis sentẽtia Patrũ Basi. in Psal.44. Athan. ora. assi que para ser Christo grato, escusaua la tal gracia criada, y para merecer escusaua el habito de charidad: pues por la vnion de la persona diuina con la humanidad, se hazia mucho mejor, vna, y otra cosa, como lo dize la voz del Padre: *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Mas por que a aquel hombre Hijo de Dios no le faltasse modo alguno, con que contentasse al padre, tuuo suma gracia creada, suma gloria, y bienauenturança, y la vnion hypostatica de la diuina persona, que son los tres modos con que a Dios puede ser alguno acepto. Y como nuestro remedio constaua de satisfacion, y obras penales por vna parte, y de aceptacion a los ojos del padre por otra, fue necessario tener Christo en el alma todo el modo de aceptacion, y gratificacion para con el padre, y en el cuerpo las penas que pudiesse ofrecer. Y assi en el alma estaua depositado todo el principio de merito, y en el cuerpo la materia de merecer, administrando este las obras penales, y la alma haziendolas de todo modo meritorias, y aceptas. Faltando luego la mortalidad en el cuerpo, faltaua el mayor caudal de nuestra redempcion, y faltando en el alma la gloria, faltaua algun modo de aceptacion: (lo qual es aun mas cierto en la opinion de los que dizen, que merecio Christo por el acto de amor sobre natural beatifico) por tal orden luego se compuso todo, que ni vna, ni otra cosa faltasse, y todo para nuestro remedio. Lo qual parece dezir san Iuã Damasceno lib.3. cap.15. *Beneplacito diuinæ voluntatis permittebatur carni pati, & operari, quæ propria.* Queriendo dezir que fue nueua disposicion, y orden del cielo, no absoruer la gloria del alma el cuerpo a si para no padecer.

El segundo milagro penal se dio dentro la misma de Christo, porque impidiendo el alma la gloria externa del cuerpo, no impidieron los objectos externos del cuerpo, que no entrassen las tristezas, temores, y agonias en el alma: y assi en la propria voluntad de aquella alma santissima en la porcion superior auia suma alegria, y supremo contentamiento de bienauenturado, y en la misma voluntad en la porcion inferior auia tristezas, angustias, y disgustos. Aunque algunos Escolasticos quisieron dezir que fue esto solo en el apetito sensitiuo con todo esso que sea en el intelectiuo, y en la propria voluntad es cosa tan cierta entre los Santos Padres, que destas passiones tomaron firme argumento para prouar contra los heregesauer dos voluntades en Christo, vna diuina, otra humana, en el qual sentido san Agustin explica aquello de Psalmo 23. *Quousq; iustitia conuertetur in iudicium.* Hasta quando la justicia se ha de poner en pleytos, y contiendas, entendiendo por la

justicia

contra Arianos. Niceñ. oratio. 2. in Pasch. quæ est 42. Cyril. lib. 4. in Ioan. c. 29. Damasc. 3. de fide c. 3. contra aliquos Scolasti. 5. Palu. in 3. dist. 13 q. 2. Baron. dist. 12. q. 2 Cypr. q. vnica art. 3.

Fanet Scot. in 3. dist. 18 q. vnica, §. inista q. Gabri. in 3. dist. 18. q. vnica, ar. 2 cle. 2. ar. 3. dub. 1 Alm. q. 1. nu. 3. tra 5. Mai. q. 2. Altisiod. 3. lib. tract. 1. c. 7

Ita D. Atanas. lib. de Incar. Greg. Nyss. li. contra Apolli. cuius testimonium probauit Agasso Papa in epist. ad impera. quæ est in 6. Sysnod. Cyail. li. 4. in Ioã. c. 1. Dama. lib. 1. de fide dc. 18.

justicia la redempcion del mundo, que el Padre en la muerte del Hijo pedia, y por el juyzio, la contradicion que de parte de la voluntad de Christo auia, queriendo por la parte superior morir, y por la inferior recusandolo, y como si dentro en la misma voluntad huuiesse dares, y tomares, la flaqueza de hombre, juntò miedo, pauor, agonia, y tristeza, y la obediencia grande amor gusto, y fortaleza. Mirad agora el otro raro milagro, que no pudiendo vna voluntad bienauenturada por la fruycion diuina admitir cosa que le dè disgusto, ò porque Dios de ley ordinaria no concurre para semejãtes actos, ò porque la alegria de la bienauenturança absorue en si estas contrariedades. Christo quedò dispensado en la materia, no ya, solamente impidiendo la gloria de vna parte no sobrepujasse en la otra, pero aun en la misma voluntad aduno, y jũto alegria, y tristeza, seguridad, y miedo: delectacion, y astio: *Cæpit pauore, & mestus esse.* Porque tuuiessemos vn Dios, que no solamente en el cuerpo, pero tambien en el alma, contra toda ley, y estado de la bienauenturança, admitia males, de donde redundauan nuestros bienes. Ya yo vi alcançar dispensaciones, y priuilegios para horrarse quien los alcança de males, òde adquirir bienes, como libertades, y exempciones: pero alcançar priuilegios para padecer, y poder morir solo lo vi en vn Dios, que tanto me quiso, que hallò era merced que se le hazia dar por vn vil pecador la vida tan preciosa. Aquel lugar de san Pablo tratando de Christo: *Proposito sibi gaudio sustinuit crucem.* Exprimieron mejor los codices Griegos, que leen: *Proposito sibi gaudio.* Y viene a ser lo mismo que dezir: *Loco gaudij sustinuit crucem.* En lugar de alegria escogio la Cruz. Y que la proposicion, *Pro*, tenga essa virtud bien se muestra de las diuinas letras: *Pro patribus tuis, id est loco patrum tuorum: nati sunt tibi filij, & pro eo vt me diligerent detrahebant mihi, id est*, en lugar de amar me, me aborrecieron. Y viene a querer dezir el lugar de san Pablo, en lugar del gusto, y gloria que le era deuida por Hijo de Dios, y por la bienauenturança del alma, puso la Cruz en que padecio. El lugar del vno ocupò el otro, y tanto fue el gusto de morir, que no le puso en menos estima, que en el andar de su gloria, lo qual aun mas claro explica san Gregorio Naziãzeno, diziendo, que fue en cierto modo de xada la eleccion a Christo, ò ser glorioso, y viuir en los dotes de la bienauenturança, (proporcionado el cuerpo con el alma, y la porcion superior con la inferior) ò exponerse alas ignominias, y infamias de la Cruz: *Explicant* y que Christo echara antes mano de la segũ *ita hũc Pau* da, y que de la primera parte, diziendo en *li locũ Chry* vn lugar desta gloria, dexadme antes to- *sost. Theo-* mar la Cruz: *Cui cum liberum fuisset*, (di- *dor. Theo-* ze el Santo:) *Manere in propria gloria, & ph. Oecum.* *diuinitate: non solum exinaniuit semetipsum Nazi. apud* *vsque ad formam serui, sed & crucem sustinuit Oecumeniũ* *ignominia contempta.* Y no es la explicacion aun en el modo de hablar latino violenta, pues el, *Proposito sibi gaudio*, vale como si dixera: *Cum propositum sibi esset gaudium, id est posset non mori, immo potius in columitate corporis frui.* Tanto fue su gusto de morir, que hallò que le dispensauan en dexarle ser mortal.

Matth.26.

Hebr.12.

Psalm.44.

Psal. 108.

Estas finezas supo hazer en Dios el amor de los hombres, y con esto dimos en la razon, porque el Señor se transfigurò oy, y mostrò la gloria a sus Discipulos, no tanto para mostrarsela en razon de premio, ordenado a sus seguidores, mas para mostrarsela en razon de seruicio, que por amor de nosotros auia negado a su cuerpo, que es como si dixera: veys la belleza, y hermosura deste cuerpo? Los descansos, y suauidad deste estado? Pues este me era deuido, como Hijo natural de mi Padre, y heredero de todos sus bienes: todo esto dexe, ò de todo esto me priue, para remedio, y saluacion de los hombres, lo qual declara bien la materia sobre que hablauan: *Loquebantur de excessu quem completurus erat in Hierusalem.* Y no y otro monte monstrauan las finezas del amor de Dios, el Tabor mostrando las glorias que desecho, y el caluario los males que admitio, pues assi en vna, como en otra cosa trae el amor su caudal. Yo no se resoluer qual de los dos actos en Christo fue de mas altos quilates, si la gloria que se negò, que en razon de bien no tiene semejante, si las penas que admitio, que por orden a la dignidad de la persona no tienen en la humildad y gual. Esta es la razon que dan muchos para llamar san Pablo a la consideracion de los amores de nuestro Dios: *Stultiam prædicationis.* Porque metido esto en el juyzio, y discurso humano, tiene por increybles tales, y tantos excessos en tal, y tan digna persona como el Hijo de Dios, por tales, y tan indignos como son los pecadores: podia (dize el pagano) perdonar de gracia, para que se metio en essos dibuxos? Podia aceptar la satisfacion de vn seruo, para que venia el Señor? Podia con vna lagrima redimir, mil mundos, para que se dexò escarnecer? Podia con vida, y

gloria

gloria ganar todos los predestinados, para que se dexaua matar: *Stultitiam prædestinationis.* Llamare yo a esto, dize Pagano, no aduirtiendo que en redimirme Dios por tanto precio, mostraua quanto queria que yo valiesse, y en el dar infinito por las almas, mostraua quan grandioso era, pues en nada reparaua. Y si añadieredes a esto q̃ de mi saluacion, y prouecho no le venia a Dios con tantos extremos interesse alguno, ahi acabareys de alcançar los lances de su amor tan gracioso, queriendo que todo el empleo redundasse en bien nuestro, tanto mas liberal, quanto el menos interessado. Esta explicacion dan algunos Padres a aquel lugar dificultoso a la primera vista de san Pablo, diziendo, que el Hijo de Dios se hizo menor que los Angeles (habla de la naturaleza humana: *Secundum se*) *vt gratia Dei pro omnibus gustaret mortem.* Para hazer vn tan grande extremo, y este de gracia, si el interesare mas que quando mucho honra, que es denominacion extrinseca. Este lugar en la version Griega tiene alguna dificultad, pero con misterio, porque adonde nosotros leemos: *Vt gratia Dei.* Leen los antiguos Griegos: *Vt sine Deo pro omnibus gustaret mortem.* Para que Christo sin Dios muriesse por todos, y no diga alguno que esto fue corrupcion del lugar hecha por Nestorio, para poner en Christo dos personas, porque muchos, y graues Padres lo leen assi. S. Fulgencio, S. Ambrosio mas antiguo, aũ que Nestorio, Theodoreto, Theophilato, y Acumenio: que quiera luego dezir, que Christo morira por todos sin Dios, tiene dos explicaciones entre estos Padres. Vnos dizen, que quiso dezir S. Pablo, que murio Christo quanto a la humanidad sin padecer detrimento alguno la diuinidad: *Vt sine Deo pro omnibus gustaret mortem, id est*, dize san Ambrosio: *Quod creaturæ omnis sine passione aliqua diuinitatis, Dominici sanguinis redimenda sit pretio.* Es la interpretacion tambien de san Fulgencio, y otros. Pero Theodoreto con Theophilato hallò que queria encarecer el Apostol las grandes finezas del amor de Dios, padeciẽdo: pues sin interessar el en essa muerte biẽ alguno para si (esso dize el q̃ quiere dezir el, *Sine Deo*, hazia tan grandes extremos. Y bien muestra la verdad de la interpretaciõ aq̃lla vniuersal, *Omnibus*, como si dixera: siẽdo todos en la muerte del Hijo participãtes, y aprouechados Angeles, hõbres, y las demas criaturas, solo el q̃dando de fuera, llegò el extremo de amor hasta dõde podia ser: *Vt absq; Deo gustaret mortẽ pro omnibus: sola diuina natura nullius indigebat, reliqua antẽ omnia opus habebãt humanæ susceptæ naturæ medicamẽto.* Y Teofilato. *Dẽpto Deo pro quouis alio mortem obijt Dominus pro Angelis etiam ipsis, &c.* Y viene esto a ser lo mismo del, *Gratiæ Dei*, de nuestra vulgata.

Hebr. c. 2.

Fulgẽt. epi. 3. ad Trasimundum.
Amb. lib. 5 de fide ad Grat. c. 4.
Theodor. Theoph. & Oecu. in c. 2. ad Hebr.

Pluguiera a esse Dios q̃ aprẽdieramos del, ò a desechar glorias del cuerpo, q̃ nos impidẽ la saluacion, y remedio del alma: ò a admitir las penas, y mortificaciones de la Cruz, q̃ tanto nos la assegurã: y q̃ fuerã estos excessos, y extremos del amor d̃ nuestro Dios, vnos exẽplares, ò originales para trasladar dellos vna vida Christiana: poniẽdo termino a pecados por no injuriar vn Dios q̃ tãto nos quiso. Es vn modo este arguyr cõ q̃ Tertuliano dà por cõcluyda a vna alma sin tener en la materia q̃ responder: *Cũ etiã*, (dize el) *Ignorantes Dominũ nulla exceptio tucatur à pœna (quia Deũ aperto constitutũ, vel ex ipsis cœlestibus bonis cõprehensibilẽ ignorare non) licet quanto cognitũ despici periculosum est?* Si los q̃ de Dios no tuuierõ conocimiẽto, ni por esso tienẽ escusa en el pecar, pues le deuiã conocer: (q̃ Dios biẽ claro se mueſtra por las criaturas, y beneficios comunes) los q̃ le llegã a conocer con tantos extremos en el mar, que escusa podrà dar en ofenderle? Y halla q̃ no cabe otro nõbre a tales pecados, sino desprecios teniẽdo en poco lo mucho q̃ Dios por nosotros obrò: y siẽdo assi q̃ solo para pecar tenemos el poder en nosotros, y toda la libertad, y para no pecar esta el poder y manutenencia en solo Dios, deuiã los beneficios diuinos hazernos discurrir esto por lo cõtrario, q̃ para ofender a tal Dios no auia en nosotros poder, ni libertad, y solo la auia para seruirle. Porvẽtura erã demas eficacia los beneficios de Butifar con Ioseph, que los excessos de Dios con nuestras almas, y quãdo se vio en ocasion de ofender assu amo negò en si la libertad, y el poder: *Ecce Dominus meus omnibus mihi traditis, ignorat quod habeat in domo sua, quomodo ergo possum hoc malũ facere, & peccare in Deũ meũ.* Como he de quitar yo la honra a qnien me la diò? *Iniquum sibi iudicauit in gloriosum facere eum qui se fecerat gloriosum.* Dize S. Bernardo, y S. Chrysostomo, dize q̃ siẽdo ya en todo libre, y despẽsero dela casa, solo en aquella ocasiõ se mostrò aũ cautiuo, y queriendo como buẽ criado tener ala ama por Señora, y como a tal tenerla respeto: *Nũ ergo famulus tuus nũ peregrinus, nũ captiuus, & cũ alijs omnibus præsim tibi subijcior quæ extra meã es potestatẽ.* En esta ocasiõ os quiero yo (dize Ioseph) por Señora, y yo por vuestro esclauo: por lo qual para todo lo q̃ es ofensa no ay en mi libertad. Hecha estas cuẽtas vn criado para su amo, y no las sabra echar vn alma para con Dios. De todo (Dios mio) me hizisteys Señor, me lo entregastes en mis manos,

Tertu. li. de pœnit.

Ber. ser. 13. in Cant.

Chrysost. ho. 62. in Gen.

hasta

hasta el hijo vnico me distes, y el para darme la gloria, la quitò de si, y para merecermela perdio la vida, de todo soy señor, mas para ofenderos ahi no soy mio, ni tengo libertad para hazerlo: *Omnibus mihi traditis &c. Quo modo ergo possum hoc malum facere?*

Pero porque los mas de los santos dan por causa de que el Señor se trasfigurasse, el querer mostrar la gloria, que como premio auia de dar a los que le siguiessen, bien es no desechemos esta razon, pero juntandola con la de atras, viene todo a dezir, que tenemos vn Dios que se negaua a si propio la gloria, para poderla alcançar, merecida por la muerte para sus siervos, y que quando el para nosotros hazia tantos extremos de gracia, no yuamos nosotros para el assi, sino bien galardonados, mostrandonos de antemano el premio que nos auia de dar, no solo en las almas, pero tambien en los cuerpos. Y estando en esta consideracion auemos de hallar aun, que hizo Christo oy plaça de sus glorias, no aun tanto en razon de regalo suyo, quanto por ser subordinado este bien a interes nuestro, persuadiendonos mirassemos a quien amanamos, y seruiamos, pues no queria de nosotros seruicios sin larga esperança de premios, y assi siruiesse este breue rapto de la gloria para auiuar los coraçones, y dar animo a los flaços, que si tenian quien los mandaua padecer, tenian tambien quien los auia de glorificar. Firme san Pablo en esta consideracion, persuadia a los Christianos, y martires glorioso, q̃ se les diesse poco, ò nada de que les despedaçassen los cuerpos en el fuego, parrillas, potros, y mas instrumentos que la ignorancia humana inuentada, echando los ojos en las esperanças de la segunda vida del hijo de Dios, cuyo fin no serà otro, sino por el original, que ya en si tiene, yr componiendo, y trasladando la vida corporal, y glorioso de sus santos, reformando, y restaurando del todo los cuerpos, que por el padecieron.

Phil. 3. *Saluatorem expectamus Dominum nostrum Iesum Christum, qui reformabit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ.* No desmayeis viendo os despeçados de brutos, comidos de fieras, hechos tajadas essos cuerpos moradas de almas tan puras; porque tenemos vn Dios que si en la primera vez vino Saluador de las almas, y para esso vino glorioso y bienauenturado en el alma, en la segunda vendra Saluador de los cuerpos, y por esso ya glorioso en el cuerpo trasladando en nosotros aquella hermosura que el ya tiene en si. Aũque Tertuliano el *reformauit* de san Pablo lee *transfigurabit*, bien conforme al Euangelio, en el qual la mudança del cuerpo mortal al dote de la claridad glorioso se llama transfiguracion: y san Cipriano lee *transformabit*, no se mudando la forma y figura, que son las terminaciones de la cantidad, sino las calidades; con todo esso tiene misterio el *reformabit* de nuestra vulgata. Reformar vna cosa es, quãdo ella està casi perdida, y acabada boluerla a poner enel antiguo, y primer estado, y si la reforma es perfecta, sale muchas vezes mejorada en la reformaciõ, q̃ enla hechura de nueuo; Assi llamamos reformacion de la religion, quando por discurso de tiempo relaxada la vida monastica, y estatutos santos, se buelue otra vez a poner en su perfeccion mas apretado el instituto, y perfecto, ò por lo menos en el antiguo. El cuerpo humano quando Dios le formò *de limo terræ* perfectissimo era, y en el estado de la inocencia en que Dios le criò exempto de toda penalidad y achaque, y aunque no era inmortal positiuamente, eralo *negatiue*, id est no mortal: entrò el pecado destruycion vniuersal de todos los bienes diuinos, desnudò la alma de todos los bienes sobrenaturales, y dexò el cuerpo relaxado, subdito, y pensionario a dolores, y enfermedades, y a miserias sin cuento, esto quiere dezir *corpus humilitatis nostræ*, por quanto el miserable siempre anda cabizbaxo. Pero en esta segunda venida harà Dios nueua reformacion del, y le boluera no solo al primer estado de la inmortalidad negatiua, de donde cayò; pero a los claros resplandores, y magestades de su gloria.

Tert. lib. de Resurr. carnis, c. 47. & *libr. contr. Maxim. c. 20. Cypria. passim.*

Hallo yo mucho espiritu en prueua desto al glorioso padre san Bernardo explicando el Euangelio, *Ecce nos reliquimus omnia, &c.* adonde el santo reparò en la primera palabra del premio q̃e Christo prometio a los que le siguiessen. *In regeneratione* (dize Christo) *cum sederit filius hominis, sedebitis & vos.* Tened mano en esta palabra clama el santo: *Quid est in regeneratione?* Que llamays vos ahi renascimiento, aun yo he de ser regenerado, y nacido otra vez? No dixo ya el mismo Dios a Nicodemus, tratando del bautismo, q̃ era necessario para saluarse vn hombre nacer de nueuo? *Oportet nasci denuo?* Pues ya estoy bautizado, ya renacido para Dios, aun he de boluer à otra nueua vida en el dia del juyzio, y a otro nueuo renascimiento? *In regeneratione?* Si, dize el santo, que como era compuesto de alma y cuerpo, huuo menester vna nueua generacion para vna parte, y otra para otra: *Infælix ego, & miserabilis casus meus, cui vna non sufficit, sed duplex est necessaria regeneratio; cecidi totus simul, simul totus omnino resurgere non possum.* Pude caer todo

Ber. in illud Matth. 19 Ecce nos reliquimus.

do de vn golpe, y de vna sola vez, y no me puedo leuantar todo fino de muchas, por lo qual como la cayda principal fue la del alma: *Prior reficiatur, quæ prius corruit*; acudiole Dios primero, y de la primera venida en las miserias del cuerpo fue restauradora de las almas, esperamos por la segunda, adonde es restauradora de los cuerpos; pero ya nos dexò en su transfiguracion en prenda y señal la hermosura que alli mostrò de la gloria de su cuerpo, para futura gloria nuestra. *Saluatorem expectamus.* Por lo qual haze el santo vna platica, y vn corolario a su cuerpo penitente, y lastimado con ayunos y disciplinas. *Omnia tempus habent.* Cuerpo mio, triste, y desconsolado; no desmayes, que no ay plazo que no llegue, aora es tiempo de renacer las almas, bié es que tratemos dellas. *Animabus operam dare necesse est.* A ti tambien te vendra tu dia, y hora; y entre tanto que llega importa el ayuno, la mortificaciò, y la Cruz, de modo que veas que el mismo Dios que ya vino por las almas, tambien ha de venir por ti, su compañero. *Requiesce in hac spe caro misera, qui propter animam venit, pro te quoque venturus est.* Quien de la compañera no se oluidò, ni de ti se oluidarà. Y para que te animes a seruir en la gloria del Tabor se dexò como en prenda, que de aquella suerte de paño auia de vestir a los que con el al mundo fuessen crucificados. Tenemos la primera parte.

SEGVNDA PARTE.

Et ecce apparuerunt illis Moyses, & Helias cum eo loquentes.

BAñado Christo de la gloria, y hermosura corporal beatifica, de tal manera que dexaua a tras la claridad del Sol, (que serà mayor aun la de los cuerpos glorioſos, conforme la interpretacion de los Teologos) hechos los peñascos cristal, y la soledad y espesura del monte vn claro dia: que como esta trasfiguracion fue de noche, aun pareceria la luz mayor, y el cuerpo del Señor mas resplandeciente. Y que fuesse de noche lo dà a entender san Lucas, el qual dize que los discipulos recordaron perturbados del sueño: *Petrus vero, & qui cum illo erant, grauati* Luc. 19. *erant somno, & vigilantes viderunt maiestatem eius.* Y confirma esto bien la oracion de Christo que precedio al acto: *Facta est dum oraret species vultus eius altera.* Que ordinariamente era denoche, y como el Señor hazia la oracion larga, y los discipulos no pudiendo continuarla se dormian. Assi que en el estado de tanta gloria, de que el Señor se vistio, como librea propia del Reyno de los Cielos, aparecieron alli en el monte Moyses, y Helias.

Si vinieron en sus propias personas, ò solo en vision aparente, y imaginaria se pregũta comunmente. Conuienen todos los padres, y dotores, que Helias (el qual aun no murio, pero està diputado para precursor de la segunda venida al juyzio; tanto conserua Dios vn hombre celoso) vino en su propia persona, viuo assi como està. De Moyses (que consta de fee ser muerto) no es tan cierto. A santo Tomas parecio bien que viniera su propia alma, que entonces estaua en el Limbo en cuerpo phantastico, y aparente; por no conceder q̃ murio dos vezes, vna en el monte Nebo naturalmente, otra en este Tabor miraculosamente resucitado, y luego otra vez muerto. Pero la opinion mas comun es, que resucitò en cuerpo verdadero. Antes si es verdadera la opinion de algunos que dizen que Moyses ha de ser precursor aun de la segunda venida del Hijo de Dios, (como se colige del cap. 11. del Apocalips. adonde tratando san Iuã de los testigos que el Señor ha de embiar por predicadores en esta grande tribulacion de la Iglesia, dize dellos. *Hi habent potestatem claudendi cœlum, ne pluat diebus prophetiæ ipsorum*, este es Helias: *& potestatem habent super aquas conuertendi eas in sanguinem, & percutere terram omni plaga*, este es Moyses) si es assi como dizen: tres vezes passarà los trances de la muerte, como tres vezes boluerà a vida, hasta que dè en la quarta glorioſa, y permanente. Murieran los santos mil vezes, si a Dios le importara, y mil boluieran a vida, si assi conuiniere. Y en la verdad la mageſtad, y impotencia del acto presente bien pedia que fuesse todo esto muy de veras, por lo qual assi como la gloria del cuerpo de Christo, aunque breue fue verdadera, y no aparente; assi la presencia del santo Moyses, aunque tan de passo verdadera conuenia que fuesse, y no imaginaria.

Ita omnes fere DD. & patres vnico excepto Sirab. in cõment. in c. 9. Luc. & D. Tho. ad hunc locum Natth.

Deut. 34.

Apoc. 11.

Y dexadas muchas razones que los santos acumularon para satisfazer al porque Dios traxo alli por assistentes aquellos dos santos tan antiguos, y ya de tantos años, vno muer-

muerto, y otro trasladado desta vida, yo entiendo que fue este el mas graue tribunal, que se juntò en el mundo, conspirando en su abreuiatura toda suerte de gente, estado, y ley que en el mundo pudo auer. Porque assi como quando los Reyes quieren hazer Cortes, y jurar por Principe heredero de todas sus Coronas al hijo mayorazgo, juntando de cada Reyno, y Estado vna persona por lo menos, que venga en nombre de aquel pueblo a reconocer al Principe por sucessor suyo, y tratar del bien comun, y importante para cada qual; adonde publica, y patentemẽte a los ojos de todos reconoce el Rey al Principe por hijo suyo, y despues tratan de hazer leyes, y acudir al gouierno, y Estados. Assi oy en el Tabor quiso el Padre hazer Cortes, y de todo el vniuerso mundo venir gente, delante la qual vestido el Principe de las eternidades de Magestad, y gloria, como hijo de quien era, le publicò por vnico hijo suyo, en voz clara, y alta: *Ecce vox de nube dicens: hic est Filius meus dilectus in quo mihi bene complacui. ipsum audite.* Y para q̃ esto constasse a toda suerte de gente, primeramente vinieron viuos, y muertos: por los viuos assistieron los tres discipulos: por los muertos Moyses, y porque Helias tiene oy vna como vida media, entre la nuestra, y la beatifica, y ni aun essa suerte de gente queda fuera de la Fè, y conocimiento de Christo, tambien esse vino como a besarle la mano, y reconocerle. Assistierõ moradores del Cielo, tierra, y infierno: por el Cielo bastaua la voz del Padre, pero quien duda que assistiessen todos los Angeles sus seruos? Por la tierra los tres discipulos que lleuò, por el infierno Moyses que a este tiempo estaua en el Limbo, y vino en nõbre de todos essos santos q̃ ella estauan como en deposito, esperando la muerte del hijo de Dios: Assistieron en cierto modo todas las leyes, porque por la de naturaleza, vino por embaxador Elias, no porque viniesse en ella, sino por gran celador de la razon, y del bien deuido a Dios: por embaxador de la ley escrita Moyses, que por mandado de Dios la dio al Pueblo Iudayco: por embaxador de la ley nueua san Pedro, y los dos compañeros. Assistieron todos los estados de gente, porque el estado de los casados representò san Pedro, y Moyses: el de los virgines, y gente religiosa, san Iuan, y Helias: El de los cõtinentes representò en la mẽte los de los santos Santiago. De manera que en esta abreuiatura de gente se contiene, y representa todo el vniuerso, muertos, y viuos, celestes, terrestres, y infernales: la gente de todas las leyes, y personas de qualquiera calidad y estado, porque como Christo era el vnico, y vniuersal remedio de todos, en cuya muerte, y sangre librava la saluacion de todos, era bien que todos le conociessen, y como a vnico Redentor le adorassen.

Assi dize Bien san Leon Papa q̃ aunq̃ la sangre, y muerte del hijo de Dios se derramò en la vltima edad del mundo, con todo esso el prouecho, y eficazia della començò con el mismo mundo, por la qual razon san Iuan le llamò, *Agnus occisus ab origine mũdi*, no porq̃ desde el principio del mũdo fuesse muerto, sino porq̃ desde el principio del mũdo preuisos los meritos de su muerte, y passiõ stãificò a todos: *Magnæ pietatis Sacramentum* dize el santo Pontifice, *quo totus iam mundus impletus est, tam potens etiã in suis significationibus, vt non minus adepti sint salutem, qui in illud credidère promissum, quam qui susceperè donatũ.* Los passados, los presentes, y a los venturos aprouechò la sangre del hijo de Dios, saluãdo la Fè del venturo en las leyes passadas, y la Fè del ya venido en la presente. Este misterio aduirtio muy bien S. Ireneo en el trueque de las vestiduras, q̃ a nuestro padre Adã dieron despues del pecado, porq̃ vistiendose el de hojas de higuera, recurriẽdo ya al remedio de la culpa, q̃ era la penitencia (biẽ significada en el rigor, y aspereza de la hoja deste arbol) diole Dios, mãdandole desnudar desta ropa, por vestido vnos pellejos de corderos muertos. Queriẽdole dezir, q̃ no era el remedio de su culpa su penitencia, sino la muerte del hijo de Dios aplicada a el, y a los demas descẽdiẽtes; por lo qual desta se vistiesse, y en esta traxesse los ojos: *Quod tã stolẽ sanctitatis amisi per inobedientiam*, habla el sãto por Adã, *& nunc cognosco quoniam sim dignus tali indumento, quod delectationẽ quidẽ nullam præstat, mordet autem, & pungit corpus: nisi Dominus qui est misericors, &c.* Y bien conforme a esto quiere S. Leon Papa se expliquen aquellas vozes del hijo de Dios en la Cruz, quãdo antes de morir, con grandes gritos, y clamores, publicando el desamparo del padre, inclino la cabeça, y acabo: *Idio ergo Iesus voce magna clamabat dicens, quare me dereliquisti? vt notũ omnib⁹ faceret, quare oportuerit cum nõ erui, non defendi, sed sæuientiũ manibus derelinqui, hoc est Saluatorẽ mundi fieri, & omnium hominum Redemptorem non per miseriam, sed per misericordiam, non amissione auxilij, sed destitutione moriendi.* Fueron essas vozes grãdes, vn pregõ q̃ Christo quiso primero echar, para ser oydo de todo el mũdo, y despertãdole cõ el grito grãde a q̃ mirasse, y le viesse luego inclinar la cabeça, y dar la vida entendiesse en el desamparo que el padre le dexaua, el amparo en que a todos ponia, haziendo del vnico, y vniuersal Redentor

Leo Papa, ser. 3. nati.

Irenæ. lib. 3. aduers. hæres. c. 37

Leo. ser. 17 de passione Domi. c. 2.

Bien aueriguado deuian de tener este pũto los discipulos de Moyses de q̃ era Christo

to el Meſsias deſſeado, pues ſu maeſtro, y grãde Profeta del Señor viene deſde el Limbo a dar ſu teſtimonio, y voto, reconociẽdo en el Tabor al Hijo de Dios por quien es, y dãdo ſu parecer, y reſolucion a cerca de ſu muerte. Tratauã de q̃ murieſſe Chriſto, eſſo quiere dezir el *loquebantur de exceſſu, quem cõpleturus erat, &c.* Y no le adorarõ tanto veſtido en la gala, y hermoſura de la gloria en q̃ ſe trãsfigurò, como en los oprobrios, y ignominias de la Cruz, en q̃ ſe tratana del desfigurado. Apropoſito delo qual cõſiderò S. Aguſtin la lucha del Patriarca Iacob con Dios, ò Angel en ſu figura: y dize q̃ el quedar Iacob como de vẽcida ſobre el Angel, por querer el miſmo Angel; pero cõ todo eſſo el pedirle cõ tantas anſias y adoraciõ la vendiciõ, fue viuo retrato de lo q̃ a los Moſaycos, ò hijos de Iacob auia de acontecer cõ Chriſto, ellos quedarõ muy cõtentos, y penſando q̃ por le auer crucificado le vẽcierõ, fue porq̃ el miſmo Chriſto quiſo; como tãbiẽ por quererſe el Angel rẽdir; pero cõ todo eſto proſtrados a eſſe miſmo Dios crucificado le auiã de pedir la Fè, y ſaluacion, pues fuera de Chriſto, y ſu muerte no la ay. *Quod ei prævaluit Iacob vtiq; volenti ſignificat paſſionẽ Chriſti, vbi viſi ſunt, ci prævaluere Iudæi: & tamẽ benedictionẽ ab eodẽ Angelo, quẽ ſuperauerat impetrauit.* Y quando no lo hagã anſi, y quieran contra las cortes, y proteſtaciones del Tabor, adõde todo el mundo conſpira, tratar de otro Redentor, ò no conocera eſte, la figura q̃ va adelãte, les moſtrarà quales han de quedar: *Porro tetigit Angelus ipſi Iacob velut prævalenti latitudinẽ fæmoris, eumq; iſto modo claudũ reddidit.* Quedaron cojos del todo; y concluye el ſanto padre: *Erat itaq; vnus, & idẽ Iacob benedictus, & claudus: nimirũ benedictus in his qui ex eodẽ populo crediderunt, claudus verò in his qui in ſua infidelitate manſerunt.* Por quãto todo lo q̃ es creer en Chriſto, es alcançar bendiciones ſin quento, y todo lo q̃ es no creer en el es cogear en todo.

Augu. lib. 12. de ciui. Dei c. 39. quod idem repetit ſer. 80. de tẽp.

Tenemos ya el para q̃ vinierõ, q̃ fue a jurar el principe hijo de Dios por vnico Redentor del mundo; y el ſobre q̃ trataron, tambiẽ lo ſabemos: q̃ fue ſobre ſu muerte: *Loquebãtur de exceſſu:* y el modo como eſto parece q̃ ſe hizo: coligeſſe q̃ fue por votos, pidiẽdo a cada qual de los embaxadores del mũdo ſu parecer; q̃ el *reſpondens autẽ Petrus*, eſto dà a entẽder, porq̃ aunq̃ muy bien ſe ſer eſto muchas vezes hebrayſmo, y por reſpõderſe por el hablar ſimples, contodo eſſo como los dos Profetas cõ Chriſto tratauã de q̃ el murieſſe, y le dauã por eſto las gracias, tuuo lugar ſan Pedro de entrar cõ ſu dicho por modo de parecer. Y no dudo q̃ enternecidos los dos Profetas, y cõ muchas lagrimas de ſus ojos cõfirmaſſen cõ Chriſto el parecer de ſu muerte, à lo qual no ayudaria poco la hermoſura en q̃ eſtaua Chriſto, por quãto es muy cierto aquel dicho del otro: *Dãnata pulchritudo miſeros facit circumſtãtes.* Todos tienẽ grã dolor de ver acabar, ò cõdenar a la muerte vna perſona de parte, y como Chriſto eſtaua en la mas ſubida hermoſura de ſu gloria, a viſta de tãta belleza, enterneceria la reſolucion q̃ ſe tomaua mucho mas los coraçones. San Pedro lleuado del amor del maeſtro, y de la hermoſura en q̃ le veya, pareciole mas cierto votar por la partẽ cõtraria, y ofreciendoſe a remediar los ancianos, y a Chriſto de caſas, dize: *Domine bonum eſt nos hic eſſe, faciamus hic, &c.* El qual dicho, cẽſuraron luego dos Euãgeliſtas por no acertado, porq̃ ſan Marcos: *Nõ enim ſciebat quid diceret.* Y S. Lucas, *Neſciens quid diceret.* *Marc. 9.* *Luc. 9.*

Iuraronlo yo, q̃ en tribunal adõde aſsiſte, y vota Helias, quiero dezir, el celo de Dios, y adonde vota Moyſes, quiero dezir, la ley de Dios ſe tẽga por ſin propoſito el dicho de S. Pedro, q̃ tratana de biẽ particular, *bonum eſt nos*, y dexaua el comũ. Cõſejo adõde aſsiſte el celo de Dios, y ſu ley, no ponẽ los ojos mas q̃ en el biẽ comũ, aũq̃ ſea cõ algũ deſabrimiẽto del Rey (pues a cuẽta de la muerte del hijo de Dios ſalio la reſoluciõ del Tabor) y el tratar cada qual de ſi tieneſe por coſa ſin propoſito, y voto errado. Y en la verdad ay vnos, q̃ por hablar hãmeneſter eſtar preſos, y otros q̃ para hablar hãmeneſter eſtar ſueltos, vnos en abriẽdo la boca luego dizẽ coſas fuera de propoſito, y es meneſter q̃ los mãdeys callar, y otros q̃ ſolo por hablar merecen ſer principes. Prueua eſto aquello del pſa. 104. Adõde ſe trata de Ioſeph: *In ſeruũ venũdatus eſt Ioſeph, humiliauerũt in cõpedib⁹ pedes eius, ferrũ pertranſijt animã eius, donec veniret verbũ eius.* Eſtuuo preſo en quãto no hablò, *donec veniret verbum eius:* pero en hablãdo, tal fue ſu voto acerca de remediar neceſsidades comunes, q̃ le eligierõ por principe: *Cõſtituit eum dominũ domus ſuæ, &c.* Porq̃ por dar vn cõſejo acertado, merece q̃ ſolteys vn preſo, y le hagays grã ſeñor: pero otros hablan tã al rebes q̃ es meneſter q̃ los mandeys preder, ò los deſterreys de alli, como hizo Dauid a ciertos que le lleuauan arbitrios, poniendoles perpetuo ſilencio. *1. Reg. 30.*

Mas como es cierto ſi diera el voto S. Pedro en algun tribunal de los nueſtros fuera eſto muy al contrario, y que le alabaran mucho ſu parecer, y q̃ los del conſejo tuuieſſen tabernaculos, y quintas, y caſas de placer, y no valieran los votos de Moyſes, y Helias, antes les auiã de llamar hombres muy peſados, de que ſe daua el Rey por mal ſeruido. Pero la razõ eſta ya dada, porque en las juntas

tas q̃ se hazen en la tierra, assiste, y preside el interes propio: *Bonum est nos*, es bien para nosotros, y en el del Cielo lo q̃ es biẽ para todos. Por esto Salomon pedia tan de veras a Dios: *Da mihi sedium tuarum assistricem sapiẽtiã, & noli me reprobare à pueris tuis.* Dadme Señor la sabiduria Presidẽte de vuestro tribunal; por esta sabiduria entiẽden los expositores al mismo Dios, por las sillas y assiẽtos en tiende el Canthacusano aquel coro de Angeles, q̃ de aparecer Dios en ellos como sentado se llamã tronos, y por los sieruos y pajes de su casa, entiẽde los Angeles, ministros, y executores de los diuinos decretos, q̃ con los ojos puestos en el estã esperãdo el despacho rectissimo del bien vniuersal de la Iglesia, y del mundo. Por lo qual mirad si queria acertar quien en el votar, y gouernar no queria mas q̃ ojos en Dios, y administrar como Angel exẽplo de cuerpo, ò sustancia separada: y por esso el Profeta Rey dezia, q̃ el aposentador, ò el q̃ tenia cuydado de cõcertar los assiẽtos del tribunal de Dios, era la justicia, y el juyzio: *Iustitia, & iudicium præparatio sedis tuæ.* Mostrãdo en esto a mi ver, la diferẽcia q̃ ay en el votar de los juezes del Cielo a los de la tierra, porq̃ vnos y otros, antes q̃ se lleguen a sentar en el tribunal tienẽ ya delãte quien le cõpuso el assiento, y limpio, y lleno de alhõbras el lugar. A los juezes del Cielo fue a hazes lugar la justicia, y la razõ, porq̃ aunq̃ de aca fuera no lleue deliberado lo q̃ han de dezir, no yerrã, porq̃ ya la justicia anduuo por allà, pero a los de la tierra, hizo, y preparò el lugar el soborno, la aficiõ, ò propia passion, los doblones, las almohadas, y guadamaciles de ambar; finalmẽte quãdo ya llegã, hallan el lugar perfumado: oy los veys clamar, y pugnar por la justicia y por el biẽ de la razõ, ma mañana mudã de repẽte el parecer. Quien hizo esto? Hizolo el *præparatio sedis*, el q̃ le fue a adereçar la silla, q̃ por esto el mismo Dauid queriẽdo mostrar la puntualidad de la judicatura de Dios, dize, q̃ hasta las mismas sillas en q̃ los juezes de su casa y tribunal se assiẽtan, vã primero a examẽ a ser juzgadas: *Quia illic sederũt sedes in iudicio*: porq̃ como ay muchos assitos, y almizelados, y dorados, examina los primero Dios antes q̃ los juezes se assiẽten: porque muchas vezes de los assientos, y de quien los prepara, se les pega vna tiña q̃ no dexa cuero, ni cabello, y con repetir la preposicion de san Pedro, esto es bueno para nosotros: hazen largos y dorados sus tabernaculos. Y parecese mucho en la variedad de los pareceres cõ la hermosura del pauo real, gallardamẽte descrita por Tertuliano: *Quã quã & pauo plurima vestis*: Viste el pauo como quiere y como se pone, *& qui lẽ decataclistis*, quiere dezir, las plumas q̃ echa son buenas para cogines: *Imo & omni conchilio depressior qua calla florent*, dizelo por quãto aora le uãta el cuello, y parece mayor, luego le baxa y encoge; *Omni patagio inauratior*, patagio, id est, chapas de oro, sale mas gallardo q̃ todo el brocado, y labores del mundo: y resumiẽdo su gallardia, dize: *Multicolor, & discolor, & versicolor, nunquã ipsa, semper alia, & si semper ipsa quãdoq; alia, toties deniq; mutanda quoties mouenda*, q̃ quiere dezir, viste a las mil marauillas, del color, y librea que quiere, conforme al aspecto en que se pone el sol, cada buelta q̃ dà es vna nueua librea de q̃ se cõpone y adereça. Mirar para vno destos, ver los pies de dõde nacẽ, son peor q̃ pies de oliua, a donde tienẽ la prosapia y generaciõ, tristes, y humildes. Y mañana veys los estrados de casa llenos de almohadas, paños de raso, grãdes colgaduras, bufetes, y escritorios de la China: *Omni patagio inauratior*, oy vistẽ de paño, mañana de Lõdres mas fino, y otro dia de terciopelo, rasgan, y rõpen sedas, y finalmẽte cada dia vna librea: *Multicolor, discolor, & versicolor*. Quien causò esto? El aspecto a que se puso, boluiose el Sol, y la razõ, y la conciencia, alcançar quanto le veys, cada buelta que dio es nueua riqueza de que se llenò. No es esta la luz del rostro de Christo, ni la magestad en q̃ aparecẽ sus priuados, essa luz es del Cielo, aclara la razon, a los q̃ desta magestad participã, desta librea del Cielo se vistẽ. Tratan de la gloria de Dios, y bien vniuersal, al q̃ no so mirar por su prouecho, mandarõle callar con la nube, y llamaronle de necio.

Esta es otra particularidad q̃ tiene la justicia, y gouierno de Dios, no perdonar a nadie: sea san Pedro q̃ estaua distinado para principe de la Iglesia, sea quien quisieredes, hablò mal, no le perdonan, fue necio: assi le llamã. Porque las continencias, ò ceremonias que el mundo intenta de guardar respectos, y cortesias aquiẽ hazemal, y viue mal llamò Tertuliano respectos gẽtilicos cortados por el apetito cõtra la razõ. *Æthnici quos pences nulla est veritatis plenitudo, quia nec doctor veritatis Deus, malum ac bonum pro arbitrio ac libidine interpretãtur alibi bonum quod alibi malum, & alibi malũ, quod alibi bonum.* La cẽsura del entendimiento gentilico no nace del bien, ò del mal: nace de querer que lo sea, ò no lo sea. Este porque es de su faccion, y de su casa solamente vna insolencia, alabala, y dizen q̃ hizo muy bien. Este otro q̃ no es tanto de su seno cometio vna flaqueza, luego le pronostica la horca, &c. De donde nace esto? *Malũ ac bonum pro arbitrio interpretantur*, el bien, y

Sap. 9.

Ita Lyra Hugo, & Oleast. lect. 118.

Psal. 88.

Psal. 121.

Tert. lib. de spectacul.

Tert. lib. de appel. c. 3.

Ioan. 18.

mal, no lo juzgan por lo que es, sino por lo que quieren hazer; el pecado no es pecado, porque es contra la ley de Dios, sino porque es contra su apetito, y el bien moral no es virtud por la conformidad que tiene con la razon, sino por la conformidad que tiene cõ su voluntad, y assi todo lo truecan, hazen de los vicios virtudes, y de las virtudes vicios, en este no importa, en el otro Dios nos libre. Dios no haze assi, hizisteys mal, soys malo, hablastes sin proposito, soys necio.

Hallo yo mucha gracia en el Cardenal Cayetano, explicando aquella pregunta de la anzila a S Pedro: *Nunquid & tu ex discipulis es hominis istius?* Y el modo de la narracio de san Iuan, viene el lugar mas a proposito del intento, porque san Pedro siguiò a Christo juntamente con otro discipulo, que era de la casa del Pontifice, y conocido en ella, por cuyo respeto tuuo san Pedro que quedaua afuera entrada (algunos dizen que era el Euangelista san Iuan, pero no es cierto) y la anzila que estaua a la puerta de la casa queriendo denostar, y arguyr de culpa a san Pedro dixo: *Nunquid & tu*, por ventura no eres tu tambien discipulo. Reparò el Cardenal en la palabra copulatiua, *&*, tambien: quien dize tu tan bien presupone auer otro ahi, que juntamente con el fuesse complice. Si auia por cierto: era el otro discipulo por cuyo fauor entrò san Pedro. Y pues como dan en culpa a san Pedro ser discipulo de Christo, y al otro no le dizen nada? Porque como el otro era de casa: *Notus Pontifici*, callase, disimulase, y echan tierra sobre esso, pobre del q̃ no tiene fauor, ni conocimiento, que lo paga todo: *Malum ac bonum pro suo arbitrio interpretantur.* Pero Dios lo guarda estos respetos, sea de casa, sea de fuera, sea san Pedro: *Nescions quid diceret.* Y ahi se halla tambien otra fineza del amor de nuestro Dios, conuiene a saber, no sufrir en ningun modo aquien le contradezia el morir por los hombres, como mas claro se collige de lo que le sucedio en otra ocasion con el mismo san Pedro, que queriendole impedir la muerte: *Absit a te Domine non erit tibi hoc.* Le llamò satanas: *Vade post me Sathanas, quia nescis quæ Dei sunt* Falso aqui el dicho de Seneca que dixo: *Nemo vitam accepisset, si daretur scientibus*, q̃ ninguno naciera, si antes de nacer lo supiera; por los encuentros, y cargos que consigo trae la vida. Supolo desde su eternidad nuestro amoroso Dios, y en este Tabor vio bien el fin della; hablando con Moyses, y Helias, pero quien estimò darla por amor, y remedio mio, que mucho que estimasse tenerla para poderla dar como la dio?

TERCERA PARTE.

Nemini dixeritis visionem, &c.

ACabadas las Cortes, publicado Christo por Hijo de Dios, dados los pareceres, y firmada la sentencia de que auia de padecer el Hijo de Dios, corrida la cortina de vna nube se despidierõ los embaxadores de la muerte, y de la vida y se boluierõ a sus antiguos lugares. Boluiẽdo amorir Moyses (si es verdad como es mucho mas prouable, q̃ solo para hablar esta verdad resucitò, que Dios para verdades que importan sabe resucitar muertos) y lleuando al Limbo a todos estos antiguos padres, y almas santas, la buena nueua, y decreto de la redencion, y lo que se auia assentado, causaria nueua alegria en aquellos no menos antiguos en las esperanças que en los desseos. Helias cogio el camino para su Paraysso, ò lugar, adonde Dios le tiene guardado para vna hora. Christo boluio a represar la gloria, dexando el fino brocado de la luz, y boluiendo otra vez al antiguo sayal, y pobre habito del cuerpo mortal, quedando solo con los discipulos, auisolos, y les puso silencio sobre lo que auian visto: *Nemini dixeritis visionem, &c.*

Causaron admiracion en esta materia tantas cautelas, y secretos, porq̃ siẽdo el acto de tanta gloria y magestad suya, no quiso fuesse sabido mas q̃ de tres, y estos los mas de su seno; hecho en lo alto de vn mõte, y muy apartado de la conuersacion humana, lo qual declaran bien aquellas palabras: *Montem excelsum*, con la otra q̃ se le llega, *seorsum*. El tiempo, como ya diximos, era en la mayor profundidad de la noche; y sobre todo acabado el acto: *Nemini dixeritis visionem.* Valga me Dios quãto secreto! Y añadese a la duda, porque como las obras milagrosas de la vida de Christo se ordenauan todas a testificar del como eficazes argumentos q̃ era Hijo de Dios, esta q̃ para los hõbres fuera testimonio mas infalible, aque fin se esconde tanto?

San Iuã Damasceno dà por causa del silẽcio q̃ les mãdò guardar el querer Christo euitar agrauios y sentimiẽtos en el colegio, por q̃ descubrir a estos tres la vision, acarreauan los otros descõfiança del Maestro, y enuidia delos cõdiscipulos. Doctrina esesta para personas a cuya cuẽta esta el cargo de otras, mostrar de manera fauores a vnas, que no sea

Damasce. orat. de trãsf figur.

casa

causa de disensiones en otras, ò han de estar aparejados como el padre del Prodigo que si diere los braços a vno ha de tener estudiada la razõ para sossegar, y animar al otro hermano que pone ceño. San Geronymo dize, que fue la causa, porque auiendo la materia por su grãdeza de ser no creyda, no quiso q̃ gastasien los Discipulos palabras en persuadirlo: *Non ergo vult hoc in populos prædicari, ne incredibile esset prorei magnitudine.* Tãto decoro quiso Christo se guardasse a los misterios desu Fè que no auiendole el mundo de dar oydos escusassen los Predicadores gastar palabras.

Hieron. in Matth. 17.

San Ambrosio dize, que fue para enseñarnos, que el mejor modo, y guardas de la santidad, y fauores que Dios haze a vna alma, es le callarlos, y no publicarlos, pues es muy cierto que desaparecen expuestos al ayre de la vana gloria: *Dominus iussit, ne cui diceret quod vidissent, huic ergo tua occulta seruato.*

Ambr. præfat. in 1. sal. 45.

San Chysostomo dize, que por no dificultar de alguna manera la predicacion, y autoridad de la boca de sus Discipulos: porq̃ como estaua a la puerta el escandalo de la Cruz; tanto mayores vayas, y poco caso haria el mundo de sus primeros Predicadores; quanto mas a la vista de la ignominia de la muerte, quedauan increybles, y fantasticas las glorias del Tabor: *Nam quanto maiora de ipso diebantur, tanto difficiliora creditu multis videbatur, & scandalum quod à cruce oriebatur, multo magis inde crescebat.* Porque ay creditos en el mundo, que publicados nos vienen a hazer mayor mal despues.

Chrisost. homil. 17. in Matth.

Dize Theophilato que fue esto acto de grandissima humildad del hijo de Dios: *Propter humilitatem denũciat nulli discendum.* De manera, que Dios glorioso callasse, Dios afrentado publiquese, y tãto se preciò Dios mas delas deshonras que le hizieron los hombres que las honras que le hizo el Padre, que estas sufrio esconderlas en el monte, y alto, y apartado, y de noche, y a tres: de las otras hizo plaça, y publica obstentaciõ, en ciudad cabeça del Reyno en fiesta de Pasqua, en vn camino real, en lo mas claro, y alto del dia, que era a hora de sexta (medio dia, quando le pusieron en vna Cruz) delante de todo el mundo, que a la celebracion de la fiesta concurria, y para que ninguno lo dexasse de saber con rotulo arriba de tres lenguas las mas vniuersales del mundo. Que exemplo este para vna alma Christiana, y quanto deue saber estimar, y agasaxas vna afrenta recibida por Dios, con el modo que Dios agasaxò las padecidas por los hombres: pues estas no teniendo para Christo prouecho, las abrazò de modo, que sufriò ya escõder en la tierra las glorias del cielo, para dar lugar alas afrentas, y jamas quiso impedir del todo las afrentas de la tierra en el cielo a vista de sus glorias. Llena estaua la gloria su alma bienauenturada en el instante que se vnio el cuerpo, mas para que tuuiessen lugar las afrẽtas echoles aquel sayal del cuerpo, hecho por milagro mortal, y grossero, que como velo del templo cubriesse el, *Sancta Sanctorum.* Mas quando huuo de entrar en possessiõ de la gloria, no quiso, de manera en cubrir las afrentas, que no le quedassen patentes en los pies, manos, y costado los mas claros argumentos dellas, como muerto vio aun en essa gloria san Iuan al diuino Cordero, y no pudiendo ser de veras en esse estado, estimò cõ todo las semejãças, para q̃ mas, el estado mas sublime, y hõrado a que vna criatura puede subir, es la vnion hypotastica de la persona del Verbo, pues se llega a vnir con la misma sustancia de Dios, y en el mismo instante, en que con la alma vnia a si las glorias de su Padre, en esse proprio con el cuerpo mortal, y pasible, dignificò las afrentas, subiendo y gualmente glorias del cielo, y afrentas de la tierra a vnion con la persona Diuina.

Y para que boluamos al punto de la primera parte, entiendo que diò bien en el espiritu desto Tertuliano, quãdo respõdiendo a algunos q̃ hallauã ser oprobrio del Christianismo las afrentas q̃ de nuestro Dios celebrauamos, les dize: como sabeis vosotros: *Quod cumque Deo indignum est mihi expedit.* Lo q̃ en el fue mayor afrẽta para mi fue de mayor importancia, porque como esse Dios no me abrio el cielo, y metiò en possession de su gloria, a cuenta de los regalos que podia tener como hijo de quien era, sino a cuenta de las indignidades a que se sugetò y gualãdose conmigo, no interesse yo tanto en mi Dios hecho a vuestra medida, id est glorioso, viuo, y inmortal, como trocado por la humildad en q̃ le adorò. A este sentido entiẽdo yo se puede explicar aquel lugar de S. Pablo hablando de Christo: *Qui in diebus carnis suæ preces, supplicationes quæ ad Deum, qui possit illũ saluum facere à morte cũ clamore.* Que llamays: *Diebus carnis suæ?* Claro està que habla el Apostol! hallò del tiempo de la vida mortal que Christo fue viador, y anduuo en el mundo, pues entonces llorò, orò, &c. Y pues a esto llamays el tiẽpo de su carne? Como si dixera en su buen tiempo, en los buenos dias que tomò para su cuerpo, llamara yo buenos dias para su carne los que el logra agora en el cielo, y lograrà por todas las eternidades, horro de hãbre, y sed su-

Tertul. lib. 6. de carn. Christ.

Hebr. 5.

dores, penas, y muerte que en eſſe otro tiempo padecio, como luego al diſcurſo de la mortal vida cabe el nombre: *In diebus carnis ſuæ.* Reſpondo, como eſtos dias, que viuio, mereció para los hombres por los actos penales de ſu carne, y oy por ella y a glorioſa no merece, hallo que los mejores dias, y tiempo, que eſſe ſagrado cuerpo logrò, fueron aquellos en que aun con tormentos para los hombres mereció. Y quiza deſte punto ſe me aclara otro bien dudoſo, y es dar la cauſa porque hablando Chriſto en los tormentos de ſu Paſſion, y muerte jamas hizo caſo de la lançada cruel, con que deſpues de muerto le abrieron el coſtado, ſiendo aſsi, que por opinion de los Theologos fue vno de los graues pecados que en ſu Paſsion ſe cometieron, y por juyzio de los prudentes fue la mas yrracional crueldad que el mundo vio, ver vn hombre muerto, y alancearle. Y poniendo Chriſto aſsi en los Prophetas, como en los Euangeliſtas en iten, y en particular aduirtiendo, antes que murieſſe la traycion, la priſion, los açotes, las eſpinas, las burlas, y la Cruz, haſta los pregones en el Pſalmo 21. y en los Euangeliſtas: *Crucifigetur*, con todo eſſo deſta lançada no haze, ſiendo para exagerar la crueldad de los hombres de tanta conſideracion, y para euidencia de ſu amor argumento tan claro. Monta mas vna eſpina en el roſtro, que vna lança en el coraçon? Entiendo que es la razon, porque como Chriſto conſumò, y perficionò todo nueſtro bien, y remedio en el inſtante de ſu muerte: *Conſummatum eſt.* Dixo el, y luego entregò el alma, y por el inſtante de tiempo que eſtaua muerto, ya no mereció, conforme la Theologia mas prouada: lançada, pues que me dan, y no es de prouecho meritorio para los hombres, no quiero hazer caſo della. Hare caſo del clauo, del açote, de la eſpina, y haſta de la mas minima burla, pues por ahi grangeò la ſaluacion humana, la lançada llegò tarde, no ſe quente. O Dios de mi alma: ſi fueran baſtantes eſtas conſideraciones de mi entendimiento, para ſe abraſar en vòs mi voluntad? Si baſtara entender lo mucho que de gracia me quiſiſtes, para caer yo en lo mucho, y infinito que eſta mi alma os deue? Aſsi que lo q̃ viſteys de gloria: *Nemini dixeritis*, y lo que de afrenta: *Prædicamus Chriſtum crucifixum.* Quando yo reſucitare (dize Chriſto) entonces lo direys ſeguros, porque ni correran los rieſgos que de los padres apuntamos, y veran todos que tienen vn Dios mortal en la vida primera, para grangear bienes de hombres inmortal, en la ſegunda para aſſegurarlos del premio, que dependiendo de la vida preſente da gracia final, con la qual ſe goza la gloria,

Amen.

(··)

DE

DE LA FIESTA DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra: euntis ergo docete omnes gentes, baptizantes eas in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti, docentes seruare omnia. Marc. vlt.



CABADAS las fiestas, dedicadas, y consagradas, a los grandes beneficios del Hijo de Dios, con mucha razon ordenò la Iglesia Catolica en el fin de todas ellas la presente, a la Trinidad sacrosanta, agradeciendole con la Fè del misterio, los atrassados prouechos de Dios encarnado, de que ella fue autora. Porque aunque sea verdad, que todas las fiestas que a los santos, y a Christo le hazen, se atribuyan a Dios vno en la essencia, y trino en las personas, como a principal objecto de la virtud de religion, con todo esso porque en la ley de gracia ay precepto expresso de creer explicita, y distintamente el misterio, quiso la Iglesia nuestra Madre juntamente con las gracias que a la santissima Trinidad daua, por los interesses grangeados por Christo embolver las obligaciones, y Fè del misterio, que les queda a los creyentes sus hijos de confessarle como primero, y principal articulo de su Fè. Y porque para la saluacion no basta creer solamente, sino es necessario tambien obrar, todo nos lo relata como en lista el santo Euangelio, porque en el principio del tenemos los interesses que Christo por sus meritos nos grangeò en el poder, y virtud de los sacramẽtos: y luego en la forma del sacramento del baptismo, tenemos lo que auemos de creer. *Patris, Filij, & Spiritus sancti.* Y en el fin lo que auemos de guardar, *docentes seruare omnia.* Para explicarlo tenemos del fauor del cielo necessidad. *Aue Maria.*

Para yr aun con mayor claridad, tres puntos considero en el santo Euangelio (que viẽ a ser los mismos que aora diximos) el primero quien fue, y es Dios para con nosotros, sobre aquellas palabras: *Data est mihi omnis potestas, &c. euntes ergo docete.* El segundo quien es Dios en si, ò para consigo sobre las siguientes: *In nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti.* El terero quien deuemos de ser nosotros para con el, sobre las otras, *Docentes seruare omnia, &c.*

PRIMERA PARTE.

Data est mihi omnis potestas: euntes ergo, &c.

QVanto al primer punto, ò hablasse Christo aqui del poder absoluto, y supremo, que como Dios auia del Padre recibido, por la generacion eterna, ò (lo qual parece mas prouable) hablasse del poder de excelencia dado a el hecho hombre, para como autor de los sacramentos, y legislador de la ley de gracia, fundar, y instituir nueua Iglesia: fue termino bien ponderado para rendirnos a su

amor, ver que no quiso Dios averiguar las grãdezas de su ser, y su poder, por lo mucho q̃ podia en hazer mal, vengandose de vn mũdo ingrato, q̃ le crucificò, sino por lo mucho q̃ podia en hazer bien a todos quantos del se quisiessen aprouechar. Y assi aquella ilacion *ergo*, parece q̃ intẽta meternos en casa vna infalible certeza de quien Dios es para cõ nosotros, en materia de nuestro bien, como si dixera: Alcancè por los meritos de mi muerte grãdes poderes: *Data est mihi omnis potestas.* Estoy hecho vn grã señor, *in cælo, & in terra.* Pues q̃ se sigue de aqui por cõsequẽcia infalible? El hazer bien a los hõbres: *Euntes ergo, &c.* de manera, q̃ assi como es infalible argumẽto, y conocido de todos, luze el Sol, *ergo* es de dia, por la necessaria dependencia q̃ tiene el dia de la luz, assi quiere Christo q̃ sea su bien querer, conclusion sacada de las premissas de su poder. Cõsideremos biẽ el como arguye, *Data est mihi omnis potestas.* Soy grã Señor, pues *Euntes docete omnes gentes, &c.* Yd, hazed bien a todo el mũdo. Semejãte cõsequencia casi a esta hizo en el huerto quãdo se dio a prision, sacando por ilaciõ del mal q̃ le hazia en prenderle, quedar libres los hombres: *Si ergo me quæritis, sinite hoc abire,* de manera q̃ los males puestos en Dios, tienen por cõclusion, no tenerlos nosotros, y los bienes puestos en el, la hazen certissima de que los participamos. Por la qual razon Isaias tratãdo de la muerte del Hijo de Dios dezia, q̃ aũ q̃ en la forma que en los pecados le pusierõ, prouocaua a lagrimas, y sentimiẽto hasta las piedras: *Non est species, neque decor,* con todo esso assi en este estado era el blanco de nuestros desseos, *Vidimus eum, & desiderauimus eum.* Como se cõpadece dolor y desseo de vna misma cosa, pues el dolor es de mal presente, y el desseo de bien futuro? Bien està, q̃ como los males presentes, hazia certissima la consequencia de bienes en nosotros, ligò con el dolor de sus males el prouecho de nuestros bienes. Y de aqui quiso que coligiessemos quien era el para con nosotros, pues los males en el pararon, y los bienes que se estendiessen a nosotros, teniendo por consequencia de su poder, el hazer bien.

Ioan. 18.

Isai. 53.

Con este registro, y orden despidio sus discipulos por el mundo, mostrandoles el empleo y objeto de su vniuersal poder, en no querer q̃ fuesse otro, sino la saluaciõ de las almas, y remedio de pecadores, y como los hõbres son mas faciles en hazer biẽ siendo acosta agena, q̃ no acosta propia, acordoles que pues las costas de su passiõ fuerõ infinitas, y el poder era sin termino, no fuessẽ ellos cuytados, ni escasos, adõde el q̃ hizo los gastos fue tan liberal. Ionas se dio por afrentado, quãdo vio q̃ Dios no registraua su misericordia por lo q̃ a el le parecia, y quiso q̃ la comination q̃ embio a Niniue: *Adhuc quadraginta dies & Niniue subuertetur,* fuesse luego executoria, ò declaratorio sin apelaciõ, y lo que peor es, q̃ antes del termino, señalado, q̃ erã los quarenta dias se enojò, encerrò, y dio por afrentado: *Afflictus est afflictione magna, & iratus est,* Los setenta leen en lugar del *iratus confusus est.* Quedò como pasmado, y llegò a dezir a Dios q̃ le llèuasse para si, q̃ estaua desonrado. *Et nunc Domine tolle animam meã à me: quia melior mihi est mors quã vita.* Perdi Señor el credito de Profeta, matadme, q̃ no quiero parecer entre gentes. Valgame Dios, q̃ lleuados son los hõbres de los puntillos de sus inconsideradas honrrillas, queriendo antes q̃ Dios dè cõ todo al traues, q̃ dexar ellos de salir con la suya: pero esta embaxada q̃ lleuaua Ionas era embaxada de poder subordinada al hazer mal, que es muy ordinario en Dios suspẽderse, y no darse a la execucion, por lo qual quiso Christo resuscitado, y glorioso subordinario solo al hazer biẽ, por q̃ ni el poder faltaua en el tal empleò, y q̃ en el cõceder de las misericordias no auia de auer otro registro mas que el poder diuino.

Ioan. 4.

Bien diferente camino deste toman los poderes de los hombres, pues el objeto a q̃ miran es el mal q̃ han de hazer, y el bien q̃ han de impedir, tan ageno del animo Christiano, que para tratar san Lucas en sus Actos de vno que ordenò poderes para hazer males, fue necessario anticiparse, aduirtiendo q̃ en este tiempo no era Christiano. Hablaua de san Pablo, quando aun Saulo. *Saulus ad huc spirans minarum & cædis in discipulos Domini, &c.* Pidio grandes prouisiones, lleuaua grandes poderes, para prender, traer, y hazer vexacion, &c. pero *Saulus adhuc,* aũ era Saulo hombre de otra ley, y no Christiano. Y no le valio a san Pablo hazer aquello por ignorancia, estimulado del zelo de la ley que professaua, como el mismo dize: *Nimis æmulator existens paternarũ mearũ traditionũ.* Por q̃ no ay malsin, ò tirano, que no traia el zelo por compañero, no en quanto virtud, sino en quanto por ser especie de ira, y vengança, se ajusta mejor con su mal natural el hazer mal. Y si a estos tales no derriba Dios de alguna manera del cauallo, y los pone a pie, ò les quita las cataratas delos ojos, ellos se hazen infernales, y perseguidores del bien opuestos a la razon.

Actor. 9.

Hombres pessimos, y desalmados llamò la diuina Escritura a ciertos consejeros del Rey Dauid, queriẽdo que a la medida de sus

desseos

desseos subordinasse el poder Real, no para
1.Reg.30. hazer biẽ, sino mal a ciertos vassallos suyos. Fue el caso que dando los Amalechitas en la ciudad de Siceleg, hizieron gran castigo poniendo fuego a las casas, y lleuando quantos hallaron, sin dexar persona. Quiso el Rey Dauid vengar la afrenta, y siguiendoles el alcance, lleuò consigo seyscientos hombres de los quales docientos se le cansaron al passar de vn rio (que como las batallas erã muy amenudo, y los soldados muy pocos, no podian sufrir tanto peso de guerra) y el Rey cõ compadecido dellos los mandò quedar con el vagaje del exercito, y con los quatrocientos restantes le sucedio tambien la vitoria, q̃ ademas de dexar el enemigo destruido, traxo tan grande despoxo, que llegò a muchas ciudades, y hombres principales, a quien el Rey hizo muy grandiosos presentes, ademas de lo q̃ cupo a los soldados. Salieron en este interin los soldados q̃ quedaron cansados, a dar el parabien a su Rey, y el los recibio y saludò cõ alegria. Pero como de los lados de los Reyes nunca faltã ciertos zelosos pensionarios de la inuidia, y de su passiõ, quisieron q̃ el Rey no diesse cosa alguna del saco a los q̃ por cansados quedaron alli. *Quia non venerunt nobiscum, non dabimus eis quidquã de præda, quam eruimus, sufficiat vnicuique vxor sua.* Valgame Dios, sino fueron aora, no auian ydo de antes? y si aora no puede el triste soldado andar en la guerra, no basta ya, q̃ de puro cansado no pueda andar en ella? Si el triste Caualiero, y hidalgo, no puede oy, no basta auer seruido hasta aora? Y el nõbre q̃ puso la Escritura a estos consejeros, y ministros fue. *Respondensque omnis vir pessimus, & iniquus de ijs qui ierant cum Dauid, quia non venerunt, &c.* No se cãsa la Escritura de ponerles nombres, y no teniendo ya vocablo, aunq̃ dixesse, y encareciesse la cosa mas q̃ el superlatiuo *pessimus*, aun les puso por cõtrapeso *iniquus*, son de condicion pessimus de mala catadura, vna pestilencia del Reyno, y tambien iniquos, contra justicia, que el que piẽsa que estos celosos guardan, engañase, que antes hurtan mucho mas. Lo bueno es que oyen por las calles los nombres que merecen, y la censura de las obras que hazen, o trayendese los en adagio, o en cantares: pero oyen, y passan adelante, y las orejas quedan a los rapaces, essas dan a los Predicadores. Y quedò el Rey tan escandalizado de su mal termino, y le parecio tan mal, que ellos le quisiessen inclinar a hazer mal, que al pũto passò vna prouision, que ninguno mas fuesse ossado a dar al Rey semejantes arbitrios, por quãto subordinar cõsejos, y poder a males, mas es destruycion de los Reynos, que conseruaciõ dellos. *Et factum est hoc ex illa die, & deinceps constitutum, & prædefinitum, & quasi lex in Israel vsque in diem hanc.* Quien nos diera por acà algun olor desta ley, y que se pusiesse termino a vnos grandes metaphisicos en pensar arbitrios, y a otros en empatar despachos de quien los tiene merecidos, queriendo celar las haziendas de los Reyes para mejorse entregar en ellas.

En este fundamento habla siempre la escritura mal del Rey Roboam, hijo de Salomon, porque quando quiso mostrar el poder real que tenia como sucessor de su padre, no tomò por consequencia del, el buen gouierno, y administracion de justicia, sino el mal que podria hazer a quien quisiesse hablar. Y assi dà que hazer a los expositores, que quiere dezir aquella respuesta que dio al pueblo, quando le pidieron que leuantasse algunos tributos que Salomon su padre auia puesto, dixo: *Digitus meus minimus grossior est dorso patris mei.* Mi minimo dedo es mas gruesso que mi padre por el espinaço. Grosera respuesta, groseros dedos, y entendimiento mucho mas q̃ grossero; y quien podra meter en camino respuestas, y porque es apassionados, y fuera de toda razon: de gente finalmente que quiere que su poder sea la regla del entender de los otros, que no ay carga mas pessada, como dixo Ciceron, que vn necio poderoso: *Imperito fortunato nihil intolerabilius.* Pero queriendo buscar al dicho alguna buena cara, sucedio que tomando el Rey Roboam el parecer de los viejos, y gente mas temerosa de Dios, le dixeron que deuia, y estaua puesto en razon el leuantar el tributo, pues el Templo estaua hecho, y cessaua ya la causa, por la qual su padre juntamente le puso. Y como no falta quien quiera antes hablar a la voluntad de los Principes, que al ditamen de la razõ, diò el Rey luego con vna gabilla de moços, los quales le dixeron que hiziesse burla del consejo, y que dexasse estar el tributo, q̃ tan Rey era el como su padre. Assi lo hizo, y porq̃ el pueblo clamaua, los zelosos se confundian, los Timoratos se condolian, y con la resoluciõ tan desastrada daua q̃ hablar a todos, recurrio entonces al poder: y desconfiado, y corrido en voz alta dize: *Digitus meus minimus.* Os mandare hazer, y a contecer, soy mas Rey, soy mas poderoso solo en el de dominimo, que mi padre todo entero, y lo q̃ peor es que a estos, y a otros semejãtes jamas les dan estas desconfianças en el hazer bien, porque facilmente con qualquiera señal, y tirar de capa bueluen a tras, y no desconfian, ni se corren, sino en hazer del mal, a quien traen

3.Reg.12.

anexos

anexo su poder. Solamente en el coraçon diuino cabe hazer de los nueuos poderes premissas, y ponerles el prouecho de sus creyentes por cõsequencias: y para aun dar en doblo por la regla de: *Vis dat qui cito.* Manda luego executarlos: *Euntes ergo.* Id luego, y oluidado de las afrentas personales, acude a la vniuersal obligacion de Redẽtor del mundo: *Baptizantes eos, &c.*

Y no ha menester Dios causa para hazer bien, bastaua solamente tener ya tan adelãte la Redencion del mundo, para no desistir de la empresa, y querer acabar esto de todo punto, embiando los nueuos mensageros del Euangelio, cõ su fe, y sacramentos, como medicinas aplicatiuas particulares de los meritos de la Redencion vniuersal, dize extremadamente Seneca, q̃ para animos grandiosos, y liberales era bastante: porque, para acabar de hazer bien, auerlo començado: *Non mentiar si dixero neminem non amare beneficia sua, cui non causa sit iterum dandi beneficij semel dedisse: cui initio non fuisset ratio præstãdi aliquid, præstamus quia præstitimus.* Qualquiera de nosotros si estima el bien que haze a otro, halla que es bastante razon para acabarle, el auer començado: y es esto tanto assi, que aun quãdo algunas personas nos son ingratas, y desmerecedoras de lo que les hazemos, si passamos adelante en los beneficios dezimos, que tengo de hazer? Ya comẽce a hazerle bien, tengo de acabar, y que da el mismo bien empeçado, siendo razon de si proprio acabado. Y dixo que era esto muy proprio de animos grandiosos, porque assi como los cuytados, y cobardes tomã de qualquiera cosilla grande ocasiõ para dexarlo començado, assi los generosos por el gusto q̃ tienẽ en hazer bien de qualquiera cosa echã mano para passar adelante; y quando faltan nueuos motiuos, echan mano del antiguo; queriendo que sea bastante razon el principio para allegar al fin. Quien viesse vn Dios resuscitado con las llagas abiertas en su cuerpo sagrado, no se le acordando mas que la saluacion de quien se las hizo, y auiẽdo obrado la Redenciõ vniuersal, señalar agora los medios particulares, con que esse general remedio se auia de aplicar, como es cierto preguntaria, que motiuo tenia esse Dios para tomar tal modo de proceder con vn mundo tan ingrato? Pero quan excelente modo de responder, el *Præstamus, quia præstitimus.* Començò, y era fuerça auer de acabar, que para vn coraçon que el amor rasgò, y para manos tan grandiosas que la diuina caridad dexò rotas, es razon mas que suficiente: *Iterum dandi beneficij semel dedisse.*

Senec. lib. 4 de benefic.

En resolucion el punto para ecce que no se puede encarecer mas, que poner en el andar de la estimacion de la propia vida el gusto de hazer bien. Quando queremos encarecer el gusto grande que alguno tiene de hazer vna cosa, dezimos que el hazer aquello es su vida: y assi como de los hombres podemos dezir, q̃ tienẽ por vida el hazer mal, assi de Dios el hazer bien. La primera a mi ver que vsò la Phrasi, fue Agar, criada y muger de Abrahan, quando echada fuera de su casa le aparecio el Angel en el desierto, y de parte de Dios la consolo con la posteridad de los hijos, en razon de lo qual puso nombre al pozo que assi viò: pozo de vidente, y viuente, id est del que viue, y vee: *Propterea appellauit puteum illum, puteum viuentis, & videntis.* Aquel aduerbio, ò proposiciõ: *Propterea.* Como sea causa, y pretenda señalar la razon de la imposicion del nombre, dà que pensar. Y es como si dixera el Espiritusanto, quando Agar estaua mas desconfiada, y atribulada, entonces le acudio Dios, y la consolò, y ella por esso llamò al pozo, del que viue, y vee: no es nouedad assi en las humanas, como diuinas letras intitular los lugares de los casos que en ellos suceden, pero parecio ser muy grande, teniẽdo Dios tan varios predicados, como magnanimo, piadoso, liberal, &c. Que podian venir alli mas a proposito, hazer Agar mas caso de la vida, y ojos diuinos, y hazer esto como sequeda de lo que tenia recibido: *Propterea.* Parece que es la razon, porque como entre los bienes, la vida es (como rayz de los demas) la mas querida, y entre los sentidos es el ver mas estima. Quiso dezir Agar: mi señora me echò fuera de casa, y pensò que no me teniendo consigo, entonces viuia ella, y su hijo: pero gracias sean dadas a Dios que me acudio, y que tiene por vida el hazer biẽ, *Viuentis*, y que en tratar de remediar alla se le van los ojos: *Et videntis.* O estima tanto hazer mercedes con su poder, que lo estima como los ojos, y la vida. Acertò sin duda la muger aunque esclaua los encarecidos apiçes a que Dios leuanta el remediarnos, y deste discurso se deuia aprouechar Isaac (por cuya causa ella fue excluyda de casa) escogiendo mucho despues aquel sitio para habitacion suya: *Post obitum Abrahæ benedixit Deus Isaac filio eius, qui habitabat iuxta puteũ viuentis, & videntis.* Como diziendo, confio que me ayudarà Dios, y multiplicarà sus mercedes en parte adonde el nõbre que tiene es, que el hazer bien es su vida, y al remediar quiere como sus ojos. Quiza no es violenta conforme a esto la explicacion del:

Gen. 16.

Gen. 25.

Viuo

Ezech. 18. & 35.

Viuo ego dicit Dominus, nolo mortem peccatoris, &c. Haziendo del, *Viuo ego*, no solo juramento, sino encarecimiento de quanto Dios estima nuestra conuersion, estimandola como su vida: como puedo yo querer la perdicion del pecador (parece dezir Dios:) Si su saluacion quiero como a mi vida.

Puedese todo esto dezir de vn Dios puesto aun en los brios de su Magestad, y en el punto de su mayor Alteza, con quanta mas razon se podria afirmar lo mismo del, despues de humanado; pues el fin de baxar a nuestras miserias, fue querer hallar mas ampla la materia de las misericordias. Por el remedio del pozo halla Agar, q̃ el remediarla es su vida, y q̃ allà se le van los ojos, quanto mejor lo diremos nosotros por el agua del baptismo, puerta de la Fè, de los demas Sacramentos, y aun de la gloria, adonde la fuerça de lauar almas consiste en la vida del Criador, y Redentor dellas. Y como no seria vida de Dios, tenerla las almas, pues por darsela la diò? Y en esto puso el sustento della como lo dixo en la conuersion de vna: *Meus cibus est vt faciam voluntatem Patris.* En esto su regalo, como lo afirmò en la conuersion de otra: *Aquam pedibus meis non dedistis, hæc autem, &c.* En esto toda la importãcia, y ocupacion continua como lo dize a su Madre: *Nesciebatis quia in his quæ sunt patris mei oportet me esse.* Por lo qual bien muestra quiẽ es para con nosotros, quando teniendo los poderes del padre, los manda luego emplear en la saluaciõ del mundo, despachando los correos Euangelicos, y Ministros de sus Sacramentos.

Ioan. 4.

Ioan. 7.

Luc. 2.

SEGVNDA PARTE.

Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti.

VIsto quien es para cõ nosotros, veamos quiẽ es en si, lo qual quiso Chisto se nos declarasse en la forma del Sacramẽto del Baptismo, en nombre del, Padre, y Hijo, y Espiritu santo: porque si el descubrir secretos es manifiesta señal de amistad (como el mismo Christo dize:) *Iam non dicam vos seruos sed amicos, quia quecumque audiui à Patre meo nota feci vobis.*) Quiso, *E conuerso*, que en el Sacramento adonde contrahiamos la primera amistad con el en la caridad, y gracia que se nos infunde, se nos reuelassen luego, y descubriesse sus secretos, y los misterios de quiẽ el es en vno en essencia, y trinopersonas: y en el mismo Sacramento adonde la Fè nos descubre quiẽ el fue para con nosotros, tambiẽ nos enseñasse quiẽ el en si era. Y era muy de cẽte: q̃ pues en la primera generaciõ del hõbre, en muestras de su nobleza se descubriò auer en Dios muchas personas, como consta del, *Faciamus hominẽ, &c.* En la regeneraciõ espiritual (qual es el Baptismo) se descubriesse clara, y expressamente quantas eran, conuiene a saber tres: *Patris, Filij, & Spiritu Sancti.* Y assi viesse el hõbre, q̃ si todo Dios se empleò en hazerle a su imagen, y semejança (lo qual consiste en la representacion de la Trinidad de las personas) viesse tambien q̃ todo Dios se empleara en limpiarle de todas las manchas que en essa imagẽ de Dios trino pusiera, deuiendo su nueua entrada en la gracia, y adopcion de Dios, al padre, q̃ mandò al Hijo q̃ viniera, y al Espiritu Santo q̃ la ordenarà: y en esta forma deudor a todo quãto es Dios, entrasse por la primera puerta del Cielo, que es la Fè, auiendo de entrar con las obras por la segunda, que es la vision clara, y amor de esse mismo Dios.

Gen. 1.

Por lo qual me parece trabajo escusado querer juntar razones, y probabilidades para endulzar, y saborear la dificultad, q̃ el misterio tiene en si: (no intento con esto reprouar el estudio santo de los Doctores Escolasticos, q̃ zelosos de la Fè, q̃ a Dios prometieron, trabaxan por mostrar al herege no tener el misterio contradicion, hollandoles cõ los pies sus insolentes sophismas, y lleuando por la mano quanto puedẽ al entendimiento, al firme assenso de la Fê) intentò solo dezir, q̃ para vna alma tan obligada de beneficios de Dios, no deue de querer en esta materia mas que dezirlo el assi, pues el querer mas pruebas, y explicaciones, es atropellar la caricia, y el regalo tan grande q̃ le hizo su Magestad en descubrirle el secreto de su ser. Porque a demas de q̃ Dios, por ser suma sabiduria no se puede engañar: y por ser suma bondad, no puede engañar a otro, ponerle en mas examen sus misterios, ò quitarlos del andar en que la Fè los mira (q̃ es sola su reuelacion) parece que es querer contradezir la amistad con q̃ Dios nos trata su sabiduria, cõ la qual no se compadece fallacia passiua, y su bõdad que excluye la actiua, ademas de arguyr en nosotros intolerable presumpcion. Conforme esto explican algunos Padres aquello del Psalmo 70. adonde Dauid dize de si: *Quoniam non cognoui literaturam introibo in potentias Domini.* Porque no se letras entrare muy seguro en los diuinos misterios.

Lo

Lo cõtrario desto me parecia a mi mejor discurso, pues el nõ ser letrado, le deuia hazer meter en las conchas, y encoger de todo punto, pero el sentido desto es, para verdadero creyẽte, bien escusadas me son las letras, ò argumentos, *Pro econtra*: Al saber de la vieja me atẽgo, q̃ lo cree todo, ser posible a vos, y todo lo q̃ vos enseñais verdadero, y con tãta cõfiança lo haze, quãta la Fè en q̃ estriua con sigo tiene: y porq̃ el creer del Idiota, no se tiene a mas q̃ a dezirlo Dios, tanto tiene mas de perfecto, quanto solo a esso se atiene. *Aufer argumentum* (es de san Ambrosio:) *Vbi fides quæritur, in ipsis Gymnasijs suis iam dialectica taceat, piscatoribus creditur non dialecticis.* La fè meritoria no ha menester razones Filosoficas, ni silogismos de la dialectica: porque el dialectico, y Filosofo, como tienen el saber muy casado, con los sentidos anda muy cerca de los yerros; y assi corre el letrado peligro: pero el idiota que no se quiere meter en esso, trae la fè muy sincera y pura: mejor es la del pescador, que la del doctor.

Hazian burlà los hereges Valentinianos, de la simplicidad de los Christianos, vituperando el animo candido con que recibiã los dogmas de la fè enseñados por la Iglesia; a lo qual responde Tertuliano: *Malim in eam partem meliori sumi vitio: præstat minus sapere, quam pius errare, quam fallere.* Del mal lo menos (dize Tertuliano) mejor es saber menos, que errar tanto por saber mucho, los cinco de corto en esta materia son mas seguros, que el dar tantos cincos de largo; no en valde el demonio aparecio en figura de serpiente, simbolo de la sabiduria humana, y el Espiritu santo en figura de paloma, simbolo de la simplicidad, y inocencia, porque aquel encubriendo las falacias, y mentiras con el papalẽgo, y reboço, auia de engendrar vnos Sabios infernales, cuyo oficio no auia de ser otro, sino hazer contradiciones a la verdad de Dios: y este otro de entre la sinceridad, y pureza auia de produzir los fieles discipulos de la misma fè; tanto mas sabios, y prudentes, quanto menos sabios, y mas creyentes. *Infantes testimonium Christi sanguine litauerunt, & repueraſcere nos Apostolus iubet secundum Deum, vt malitia infantes per simplicitatem, ita demum sapientes simus: diuinæ sapientiæ ordinem de simplicitate amando.* Prosigue el antiguo Padre: no perderan para Dios la costa de la sangre que derramarõ los niños de Bethlem, por ser simples, y inocentes, y quando el Apostol nos manda boluer a tras, y hazer de hombres niños, señal es que aquel sabe mejor, que mas simplemente cree: *Ita facilius simplicitas sola Deum cõgnoscere poterit, & ostendere: prudentia sola conc utere potius, & prodere:* La simplicidad Christiana haze a Dios los amigos seguros y de quien el mas se fia: que las letras, y prudencia humana, muchas vezes los haze traydores, dando de Catolicos en hereges. Leed a san Bernardo homil. 32. in Cantic. en ella vereys como experimentado que no sabe mucho de Dios, sino el que mayor fee tiene del, y vienen muchas vezes los muy letrados a no llegar a los pies de los idiotas de grande fè, y os consuele mucho a los que desto quereys oyr, el dicho tambien dicho de san Hilario: *Non tam veniam quam præmium habet ignorare, quod credis.* Ha Dios de coronar en el Cielo lo que yo supe del, y mas lo que no supe; no quiere dezir el santo padre, que se ha de premiar la pura ignorancia: sino la ignorancia que nace de la fee, que es no sabiendo el como, y el porque del misterio que creo, con todo esso tener firme el assenso del, como aora: Creo que es vn solo Dios en la essencia, y trino en personas: y no entiendo como puede ser. Este no entender, y no saber para con Dios, no es escusa, dize el santo, es merecimiento. Creo que el Padre engendra a la segunda persona, que es el Hijo: y este con el Padre espiran la tercera, que es el Espiritu santo, y no se por que el Hijo tambien no engendra, y el Espiritu santo no produzga. Creo que la produccion del Hijo es verdadera, y perfectissima generacion: y que la produccion del Espiritu santo no lo es, y no se el porque, ni el como de todo esto. Creo firmemente que ay tres personas realmente distintas, mas no se el por que no ay mas, y que siendo la segunda, y la tercera produzidas, no ay prioridad entre vnas, y otras, sino todas coeternas. Pues dize el santo, assi a los misterios creydos, como el no saber la razon dellos, corresponde en el Cielo premio, y no dirà el verdadero creyente a Dios; Señor perdonadme por no saber mas, sino premiadme de no lo saber, y creerlo con todo esso: porque como vna de las rayzes del merito consista en la dificultad, y esta en la pelea, y lucha, rompiendo las contrariedes, y ignorancias, adonde el entendimiento buelue las espaldas a los argumento contrarios que le llaman, y a las ignorancias que le impiden, y se pone de la parte de la Fè, ahi tiene el pelear, ahi el merecer, y ahi le corresponde el premio, pues lo mismo es dizir, Señor yo nõ supe como esto puede ser, y con todo esso lo crey, firmemente, que alegarle vn gran seruicio q̃ le

Tertu. lib. cont. Valẽ.

Bern. hom. 32. in Cant. Hylar.

ſe hizo, y vna grande batalla que venciò. Y eſto ſiruia de conſolacion a aquellos que cõ Dauid no ſabiendo letras, entrays con todo eſſo muy ſeguros en los miſterios, y poderes de Dios, viẽdo qne no teneys peor partido en ſer ſimples, ni quedareys en el cielo por no ſaber con menor parte: *Illc apud Deum plus habet loci, qui plus attulit non argenti, ſed fidei.* Dize el Aguſtino: Mayor que la Igleſia Catolica, no ſolo como la torre de Dauid tiene eſcudos, y rodelas (armas defenſiuas, y q̃ no ſiruen ſino de reparar los golpes, ſino tambien vſa de eſpada (que S. Pablo dize ſer la palabra de Dios) arma ofenſiua, y que tira a matar; conuiene a ſaber, a la heregia, y meterle eſtocadas en el alma: *Pertingens vſque ad diuiſionem animæ.* Dexando lo mas obſcuro deſto a las eſcuelas Theologicas, digamos lo mas claro, y moral del miſterio que creemos.

Auguſt. in lib. de Oni-bus.

Que ay ſolo vn Dios verdadero es coſa tan clara, que vino a caer eſte articulo en las manos de la razon natural, por lo qual S. Pablo no quiſo admitir eſcuſa al Pagano, y Gentil quanto a eſte punto, diziendo que con bien poca facilidad podia alcançar eſta verdad, no queriẽdo de propoſito cerrar los ojos: *Quia quod notum eſt Dei, manifeſtum eſt in illis.* Lo ſque noſotros conocemos de Dios, que es er vno, eterno, inmenſo, criador de todo, tan poco ſe le eſcondio a ellos. Y ſi pregun tays al Apoſtol en que, y como? Reſponde: *Inuiſibilia Dei à creatura mũdi per ea quæ facta ſunt intelecta conſpiciũtur. &c.* Son las criaturas bien miradas, y conſideradas (eſto quiere dezir: *Ea quæ facta ſunt intelecta.*) Vnos claros expejos del ſer, y perfeciones diuinas: por lo qual el entendimiento, q̃ tratãdo cõ las criaturas no vee ahi al Criador, es ciego, porque lo quiere ſer, ò ſe mete los dedos en los ojos. Al modo de ſan Pablo auia ya hablado el Sabio en ſu ſabiduria: *A magnitudine ſpeciei, & creaturæ poterit creator horũ videri.* Por lo qual Orpheo llamò al mundo libro de Sol, Fa, adonde la letra es el auer vn ſolo Dios, y el canto ſon ſus diuinos loores entonados en vozes mu las. Y porq̃ a eſta fieſta, y muſica quotidiana no faltaſſe Predicador, dize ſan Aguſtin, q̃ ſiruen las criaturas vnas a otras de pulpitos adondo eſtoſe publica: *Interroga mundum, ornatum cæli ſplendorem, diſpoſitionemque ſyderum, & vide ſi non ſenſu ſuo tanquã tibi reſpondeant Deus nos fecit.* Mirad a las criaturas, parece que os eſtan hablãdo, y diziendo, Dios nos hizo: quien viò vn cãpo de flores q̃ luego ne ſele vayan los ojos tras Dios? Quien viò el mar ſereno terminado con la hermoſura de los Orizontes en vna mañana quieta, q̃ luego no dè con el penſamiento en la belleza de ſu autor? Quien vio el cielo eſtrellado, que no le ſirua de eſpejo en que ſe le repreſenta ſu criador: *Cælum, terra, mare, & omnia quæ in eis ſunt cõſono ſpecie ſuæ, ordinationiſque conceptu proteſtantur gloriam Dei, & prædicatione perpetua maieſtatẽ ſui loquuntur authoris,* dize ſan Proſpero. Por lo qual ſan Cypriano llamò a eſto confeſſiõ de la naturaleza, y no de la fee: *Vulgus Deũ in multis naturaliter confitetur.* San Gregorio, cõ ſan Anſelmo obligaciõ del hõbre, ſopena de no parecer racional: *Omnis homo eo ipſo quo rationalis eſt, debet ex ratione colligere cum qui ſe condidit Deum eſſe.* Y ſan Yreneo razon que ninguno podra quitar de la boca de todo el mundo: *Ratio mentibus in fixa monet & reuelat, quoniã vnus eſt Deus omniũ Dominus.* Por lo qual ya no ſolamente ſon hereges contra la Fè, ſino contra la miſma naturaleza, los que negaron a Dios la vnidad de ſu ſer. Por lo qual a ciertos Bachilleres q̃ quiſieron replicar, diziendo ſi eſto era aſsi, porq̃ no criò Dios el mundo mas temprano para darſe a conocer, y dexar paſſar vna eternidad aparteante. A lo qual reſponde cõ gallardia ſan Gennadio llamandoles necios: *Stolidi arguũtur, nam cũ Deus æternus ſit ſemperidem libeat ob murmurare, & ſi lõgo prius æuo profeſsiſſet, quecumque condita ſunt.* Por que la miſma razon dize el Santo queda en pie, criandole mil años atras, y mas tempra no, quantos millares de años ellos ſeñalan, q̃ como el infinito aparteante no tenga principio, ſiempre queda la eternidad àzia atras entera. Y porque como le aduertio ſan Dionyſio, y ſan Iuan Damaſceno, toda la diuina Eſcritura conſpira en eſto, de toda ella baſte el teſtimonio de Chriſto del cap. 12. de S. Marcos, adonde preguntado de cierto Scriba doctо, qual era el principal mandamiento de la ley de Dios, dixo ſer el, *Diliges Dominũ Deũ tuum, ex toto corde tuo, &c.* Y alegãdo primero aquello del Exodo: *Dominus Deus tuus, Deus vnus eſt.* Y contentando al Letrado la ſolucion (parece q̃ auia entre ellos contiendas, como dize Beda, ſi era eſte acto el mejor y mayor, ò el acto del ſacrificio, y eſte Bachiller eſtaua por la opinion del primer precepto,) dixo a Chriſto: *Bene Magiſter in veritate dixiſtis, quia vnus eſt Deus, & non eſt alius præter eum.* Cierto que es aſsi, y que vno ſolo es Dios, que ſe ha de amar de todo coraçon, y que mas importa ſolo eſto, q̃ todos los demas preceptos. Y Chriſto nueſtro bien aprouandole, aun el ratificarſe en la reſpueſta que le diera, y colegir del amor ſobre todo la vnidad de Dios: *Videns quod ſapienter reſpondiſſet*

Rom. 1.

Sap. 7.

Aug. ſer. 53 de Verbis Domi.

Proſp. li. 2. de vocat. gent. c. 2. Cypria. tract. 4. de varietat. Idol. Anſelm. in c. 1. epiſt. ad Rom. Iren. lib. 2. c. 5.

Gennad. citat. in cathen. Patr. Gregor.

Dion. c. 2. de diuin. domina. Damaſc. lib. 1. c. 5.

Marc. 12. Beda. Marci. 12. to. 5

ſee

set, dixit illi, non es longe à regno Dei: id est, no vas fuera de camino, porque a mandarse Dios amar sobre todas las cosas, se anexò, y ordenò el testamento viejo, cuyo lugar aqui Christo repite, el ser vno, de ahi lo coligio el señor, y el letrado que le consultò. Por que Dios no se puede amar sobre todas las cosas, sino fuera assi, pues es bien claro, que si fueren dos, ò entrambos han de ser y gualmente amados, y assi ninguno dellos sobre todo, ò vno mas que el otro, y assi solo esse que fuere mas amado lo serà sobre todo, y esse solo Dios.

Ita narrat ipse libr. 1. cont. Mar. & in apol. cap. 4.

Es para oyr el antiguo Tertuliano, haziẽ do burla de los gentiles en esta materia, que como florecio en la primitiua Iglesia en tiẽpo del Emperador Seuero, quando la idolatria andaua en el mundo frequentissima, y los martires de Christo glorioso por esse respecto derramaron tanta sangre. Iuntò varios modos de argumentos graciosos, con que les impunaua su ceguedad, y de muchos galantissimos que tiene en varios libros suyos, cogi yo los siguientes del Apologetico contra gentes: *Appellamus* (dize el) *& prouocamur à vobis ad conscientiam vestram, illa vos damnet, si poterit negare omnes istos Deos, vestros homines fuisse.* Vaya a dezir verdad; qualquiera de vosotros, si quisiere meter la mano en su pecho, y conciencia, aunque le pese ha de confessar que todo esto de Dioses que adoreys con los nombres de Marte, Vulcano, Venus, &c. tomado en su origen fueron hombres, y la misma conciencia os ha de ditar, que todo fue inuention, y falacia vrdida por el demonio, para quitar al Dios verdadero el culto de su adoracion, porque antes de Saturno no huuo entre vosotros Dios alguno, y cõ todo esso de vuestros mismos escritores consta ser Saturno hombre, que desatino es luego y gualar los hombres con Dios.

Y porque respondian a esto que aunque eran hombres en la vida, en la muerte se hazian Dioses. Quien le haze? Pregunta Tertuliano, alguno deue de ser, pues el que es hecho, de otro es hecho, y pues ellos no tienen de si essa diuinidad, que alcançan en la muerte, y no tenian en la vida, alguno se la dà luego: *Si nemo esset, qui Deos faceret, frustrà præsumitis Deos factos, auferendo factorem.* El pues que se la dà, esse es el Dios primero, y verdadero, y vn solo possedor del ser diuino, y assi vays a dar con vuestros desatinos en el articulo que confessamos de solo Dios, (tan grande, y tan clara es esta verdad, que hasta queriendo errar se acierta) y assi los demas Dioses, fuera desse primero, bien veys que son de alguno, y de prestado, pues con el ser diuino repugna el ser hecho, porque por el mismo caso que vna cosa es hecha, ya es criatura, y no Dios: Lo qual todo es euidente aun en la lumbre natural.

Tert. in apo loget. & in lib. de testi.

Y leyendo luego mas abaxo la cartilla de la vida destos Dioses, llamandole manipodio, de gente sin verguença: *Incestos, adulteros, virginum raptores, & puerorum contaminatores.* Dize que deuian de estar en el Cielo como gente corrida. Quien os obligò a tal locura, (prosigue el) que tuuiessedes hombres por Dioses? Dezis que las buenas, y singulares partes con que al mundo se mostraron prouechosos, lo qual ademas de ser falso (pues muchos dellos fueron insolentes) por que dexastes defuera otros muchos de mas importancia? *Quis ex illis vestris dijs grauior, & sapientior Catone? Iustior & militatior Scipione? quis sublimior Pompeio? fælicior Scilla? copiosior Crasso? eloquentior Tullio? quos tamẽ apud inferos reliquistis.* Quanto mejor fuera no mostrarse tan ambicioso esse hechor de Dioses, y andar tan delantero, que los fuera hazer a falta de gente, auiendo de nacer adelante hombres mas para esso que los que teneys: *Quanto dignius istos Deos ille assumendo expectasset, præscius vtique potiorum.* Y assi por no esperar perdio el credito, y errò el lance de la buena eleccion, y por ver quan mala la hizo de gente infame, de corrido entiendo q̃ se arrinconò, y cerrò en el Cielo, sin querer ver mas ninguno: *Properauit, vt opinor, cælum semel clausit, & nũc vtique melioribus apud inferos mussitantibus erubescit.*

No es de menos gusto otra vaya que arriba les dà, haziendo mencion de vn mandato que se publicò en Roma hecho por los Senadores, de que ninguno de qualquiera calidad que fuesse leuantasse por Dios con estatua, ò otra adoracion, sino a aquel que primero fuesse aprouado por tal, por el mismo Senado. Y el porque desta ley fue euitar la confusion, pues leuando cada vno a quien se le antojaua, vino a crecer el numero de los Dioses en muchos millones, y solo para la puerta de casa tenian quatro, ò cinco castas dellos, vnos que guardauan el vmbral de la puerta, otros el frontispicio, otros el quicio, &c. De lo qual haze mencion san Agustin en los libros de la ciudad de Dios, y riendose Tertuliano aun de lo mejor desto, que era de la ley que pretendia atajar la confusion, dize: Basta que por vuestro parecer se dà, ò niega la diuinidad? *De humano arbitrio diuinitas pensitatur?* De esse modo de mejor partido quedan los hombres que Dios: *Nisi homini Deus placuerit, Deus*

non

Porq̃ si Dios no pareciere biẽ al hõbre, aura de tener paciencia, no sera Dios, y vendra la cosa a terminos, que sera necessario a Dios sobornar al hombre, y tenerle propicio para que le dè el voto. Que desuenturados dioses.

Y queriendoles mostrar la pureza de nuestra Fè, y la verdad tan clara de vn solo Dios, dize que mirè de quantos trabajos se ahorran los Christianos, no admitiendo mas que vno, pues siendo los suyos tantos, la adoracion de vnos, era agraviar a otros, y ellos entonces mohinos, les era necessario templar vnos con otros: y siendo el verdadero que adoramos solo vno, escusamos todos essos trabajos: *Quod nos colimus Deus vnus est, qui totam molem istam instrumento elementorum, corporum, spirituum, verbo quo sussit ratione qua disposuit, virtute qua potuit de nihilo expressit in ornamentum maiestatis suæ.* El Dios que veneramos, es Criador de todas las cosas, visibles, y inuisibles, las quales crio con tanta variedad tan concertadas, y cõ tanta grandeza, tan facilmente q̃ estan todas mostrando bien la sabiduria, magestad, y gloria de quien las hizo. Y prosiguiendo el mismo pensamiento san Gregorio, dize, que de manera se descubrio por las criaturas que produxo, que dentro del modo con que se declarò se encubriò, y por donde mas le escondio se a clarò: *Sic latet in sua specie, vt tamen cognoscatur in operatione: sic cognoscitur in suo opere, vt tamen comprehendi non valeat, agnoscentis æstimatione. Sic adest vt videri nequeat sic videri non vallet, vt tamen eius præsentiam ipsa sua iudicia testentur, sic se nobis intelligendum præbet, vt tamen ipsum nobis radium sui intellectus obnubilet. & rursum sic caligine nos ignorantiæ reprimit, vt tamen menti nostræ radijs suæ claritatis intermicet.* La grãdeza que Dios tiene, le haze conocer, y desconocer: pues la infinidad de su ser, y su poder con que de nada criò las criaturas le manifestò, y declarò como autor, y criador de todas ellas, y la misma grandeza, y infinidad suya manifestada por las criaturas, es la razon por donde no se alcança, ni puede comprehender de la flaqueça de nuestro entendimiento, que como ojos de murciegalo ciega en la mucha luz: *Mentis humanæ acies inualida.* (dize san Agustin:) *In tan excellentis luce non figitur.*

Gregor.

Veys aqui la razon cogida a manos a cerca del mysterio de la Trinidad, pues el no poderse alcançar de nuestro entendimiento, es claro argumento de la grandeza de Dios: pues en no alcançarle, alcançamos quien es. Por lo qual del mysterio no podemos hablar mas que por la boca de la Fe, que nos enseña a ver en Dios tres personas, conuiene a saber, Padre, Hijo, y Espiritusanto, y ser todas tres vn solo Dios. Las dos primeras, Padre, y Hijo, ya estauan descubiertas en el testamento viejo a los Hebreos, la tercera no tanto. Aduertencia es de san Epiphanio. Algunos lugares ay en la escritura que le podian dar a entender, ò a pensar el numero ternario, (como el *Sanctus, Sanctus, Sanctus* De Isaias, y el *Deus, Deus noster, Deus vnus est,* del Deuteronomio, y el *Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus.* Del Psalmo, y otros.) Pero les estaua a ellos aun mas obscuro, y lleno de niebla de que el Templo se llenò a las vozes del *Sanctus.* Pero las dos primeras expressos los nombres consta del Psalmo 2. *Filius meus es tu, ego hodie genuite.* Y en el Psalmo 109. *Tecum principium, & ex vtero ante luciferum genuite.* Que sea este el sentido de los lugares lo explicò el Espiritusanto y a en otras partes. Por lo qual sufriendo mal los Iudios que Christo se publicasse por hijo de Dios natural, el mismo Christo los remitio a las escrituras que necessariamente auian de ser del testamento viejo: *Scrutamini scripturas, ipsæ testimonium perhibent de me.* Y aunque se que no auia obligacion en essa ley de Fè explicita desto, con todo esso como la persona del Hijo auia de ser el Mesias esperado de aquel pueblo, en la misma escritura se llama el embiedo, no quiso que se le abscondiesse el auer por lo menos dos personas, vna que auia de embiar, y era el Padre, otra que auia de venir, y era el hijo. La tercera no se explicò tan euidentemente, porque como era el amor producido del Padre, y del Hijo, guardauase este bice para la ley de amor, que era la ley de gracia, y assi publicandola el mismo Christo en muchos lugares, lo quiso tambien hazer en la primera puerta de la Fè, que es el Baptismo: *In nomine Patris, & Filij, & Spiritu Sancti.*

Epi. in Anchirideo. *Isai. 6.* *Psal. 62.* *Psal. 2.* *Psal. 109.* *Ioan. 5.*

Aug. lib. 1 de Trinit.

Tenemos luego de aqui Padre Dios, (a quien san Dionysio por ser principio de las otras personas llamò: *Fontana deitas.* La diuinidad cogida en la fuente, y las otras dos personas: *Fæcunda deitatis germina.* Rios de alli manados.) Y que esse hijo fuesse tãbien verdadero Dios por naturaleza, y no por adopcion, como dize Arrio, es cosa tan aclamada en la escritura, quan aclamado es el Mesias (que era este Hijo) ser verdadero Dios. Y porq̃ los lugares que esto muestran *non erit: homo iam Deo propitius esse debebit.*

son

son infinitos, basten los que Christo Messias, y Hijo de Dios confirmo con su boca. En el cap. 5. de S. Iuan hallareys muertos los Iudios por matarle, porq̃ se hazia verdadero Dios: *Magis eum quærebãt Iudæi interficere, quia non solũ soluebat sabbathũ, sed & patrem suũ dicebat Deũ, æqualẽ se faciẽs Deo.* Rom. 5. Cierto que no se adõde tenia los ojos Arrio, quãdo no vio en este lugar, la identidad, y cõsustãcialidad dela segunda persona con la primera. En el cap. 10. del mismo S. Iuã tomarõ piedras contra Christo, dãdo por causa: *De bono opere non lapidamus te, sed de blasphemia, & quia homo cũ sis facis te ipsum Deũ.* Ioan. 10. Entẽdian por naturaleza, q̃ por gracia qualquier Santo se llama hijo de Dios. Y en este sentido no le apedrearian: lo qual Christo confirmò aũ mas en la razon abaxo con q̃ se sossegaron, dexo de ponderar porq̃ breuedad. En el capit. 19. del mismo Euãgelistale acusarõ, y a vozes pidierõ su muerte, dando por causa q̃ se hazia Hijo de Dios: *Nos legẽ habemus, & secundũ legẽ nostrã debet mori, quia filiũ Dei se fecit.* Ioan. 19. Y mirad como Christo se ratificaua mas en lo que tenia dicho, pues en el cap. 5. arriba dandole porculpa el hazer se Dios, cõfirma el dicho por el modo de la operaciõ q̃ siẽdo la misma con la del Padre, era por tener la misma potencia, y por consiguiente la misma naturaleza: *Amen dico vobis, non potest filius à se facere quidquã, nisi quæ viderit Patrẽ facientẽ, quæcũque enim ille fecerit, hac & similiter facit.* Si todo quanto el Padre haze, no puede dexar de hazer el Hijo, sin duda no es, sino porq̃ son la misma cosa: pues a ser en todo distintos, no valia la razon. Lo qual mas claro dixo el mismo Christo: *Ego & Pater vnum sumus.* Adonde el, *Vnũ*, en el genero neutro significa la naturaleza, y essencia, assi com en el masculino la persona: (por lo qual cõforme la regla de verdadera Teologia, los nõbres de distinciõ, todos hã de ser enel masculino, y no en el neutro, como: *Pater est alius à filio*, y no *Aliud*. Y los de vniõ todos enel neutro, y no enel masculino: *Filius est vnũ cũ Patre*, y no vnus: *Idẽ cum Patre*, el *Idem* neutro, porq̃ masculino viene a dezir la misma persona, y es heretico: importã muy poco rigoresGramaticales en esta materia.) Por lo qual queriendo el mismo Christo mostrar q̃ era en la persona otro distinto del Padre, dixo: *Ego & Pater*, mas por que era el mismo Dios, y ser diuino, *Vnum sumus*. Hasta en la misma Cruz adõde como hõbre mortal murio, pero como verdadero Dios, y Señor del mundo, alterò, y hizo mudança en los elementos del, adonde le dauan vayas: *Si filius Dei est, descendat de cruce.* Matth. 27 Alũbrado de la Fè el Cẽturiõ: *Vere filius Dei erat iste.* Clamò, era Hijo de Dios, assi como el lo publicaua, y dezia que era por naturaleza. Basten estos testimonios q̃ son bien claros. Por lo qual teniẽdo ya de lo arriba dicho q̃ es Dios Padre, y cõsequentemente tener hijo, y este hijo ser tãbiẽ verdadero Dios por naturaleza: tenemos auer padre, y hijo Dios, ya son luego dos (pues la misma persona no puede ser padre, y hijo, respeto de si mismo) no puedẽ ser dos en la Diuinidad, pues auria entonces muchos dioses contra la lumbre natural, y contra la sobre natural de la Fè, son luego muchos enlas personas, y solo vno en la naturaleza.

Del mismo modo podemos yr cõ la Fè habladõ del Espiritusanto, tercera persona del ternario, porq̃ como conste de los oraculos diuinos ser Dios, y proceder del Padre, y del hijo, biẽ se colige ser otro en la persona, y el mismo Dios en la naturaleza, q̃ pues procede del Hijo, y del Padre ha de ser distinto, no lo puede ser en la Diuinidad (q̃ assi auria muchos dioses) sino en la persona, y vno mismo en la naturaleza. Y assi tenemos de Fè Padre, Hijo, y Espiritusanto, tres personas, y vno solo Dios.

Querer saber mas en esto, es querer errar de pesado. Dize S. Bernardo, teniẽdolo por atreuimiẽto, pues el ver lo cõ los ojos abiertos es el premio, el creerle a ojos cerrados, es el merecer, el querer mas examen es perder toda la hechura: *Quomodo pluralitas in vnitate, & quomodo vnitas in pluralitate, scrutari hoc temeritas est, credere pietas est, nosse vita, & vita æterna est.* Bern. lib. 5 de conside. Y S. Agustin: *Vbi quæritur vnitas Trinitatis, nec periculosius alicubi erratur, nec laboriosiꝰ aliquid quætur.* Aguſt. li. 1 de Trinita. En querer saber mucho dela Trinidad son muy escusados los trabajos, y muy ciertos los yerros. Aquellos Cherubines de Ezechiel, ocultos Predicadores deste misterio, estauan con seys alas, y las mas dellas les seruiã de cobertera, pues las superiores cubriã el rostro, las inferiores los pies, las de en medio solamẽte haziã el oficio de volar. Si erã alas, no fuera mejor ocuparlas los Chirubines enel buelo, q̃ no encubrir? Y echãdo mas alas volariã mas aprieſſa, assi como el nauio corre mas ligero echando mas velas? La solucion desto viene a dezir, que quanto mas sabeis de Dios, (esso quiere dezir Cherubin) y mas alto vais en su conocimiẽto, tãto mejor entẽdeis q̃ no le podeis entender, y q̃ no ay en esta materia cõsejo mas seguro q̃ cerrar los ojos, y encoger las alas. Tratad solamente de volar cõ las del coraçõ, que son amor, y obras, que los altos de la Magestad de Dios, y los baxos de su humildad,

mildad, y encarnacion es donay re quererlos alcançar. Como de grande Doctor, y gran santo, y gran padre de la fè tomemos el consejo del Doctor serafico san Buenauentura, que moralizando aquel lugar del cap. 4. de Iosue, quando passando los Israelitas el Iordan fueron mandados doze hombres lleuar doze piedras a ombros, en significacion de los doze Tribus, y en memoria de los beneficios diuinos alli recibidos: y despues en la vestidura sacerdotal, y pecho del summo Sacerdote Aaron, mandò Dios en doze piedras preciosas hazer memoria del mismo beneficio: ya de piedras toscas mudadas en ricas, y trasladadas de hombres seculares al pecho del Sacerdote. Entiende el serafico Doctor por las doze piedras, los doze Articulos de la Fè, y por los doze hombres que las lleuauan, los doze Apostoles, que los hizieron, en cuyos ombros cargò el peso todo de la Fè, y sus Articulos, como en los primeros Athlantes de la Iglesia; y por el Iordan el bautismo, adonde se infunde la fè con sus cargos: el dar (dize el santo) a essa fe los ombros tomandole con las manos, id est, con las obras el peso, y teniendo la mano que no caygа, ò (por mejor dezir) teniendoos a vos que no caygays della, en la tentacion; la viene a hazer tan preciosa, y rica, que adorna Dios con ella el sumo Pontificado de su Iglesia, adonde con la assistencia del Espiritu santo (que es el *doctrina, & veritas*, de la Iglesia) se haze infalible, y en los pechos del sumo Sacerdote Christo, se haze el superhumeral rico, id est, el premio, y corona de los verdaderos creyentes. Ni importa el auer sido las piedras toscas de primero, para dexar por esso de comutarse en ricas: porque lo que vos pẽsays que tiene la fè de tosco en no saber dar razon, y clara explicacion de lo que cree, es la mayor riqueza que posee, y era lo que arriba deziamos de san Geronymo: *Non tam veniam quam præmium habet ignorare quod credas.*

Bonauent. ser. 1. Penthecost.

No es esto lo que a nosotros nos desdora, porque ni Dios nos ha de pedir cuenta de las especulaciones no necessarias en sus misterios, a demas de tener ya la Fè echadas tan grandes rayzes aun para con los mismos hõbres que se resuelven los Teologos, que aun que no son euidentes, sino obscuros sus articulos, son con todo esso euidentemẽte creybles, pues los tiene Dios ya confirmados con tantos milagros, que claramente tiene mostrado ser certissimos, y dignos de todo credito. Y Ricardo lib. 1. de Trinitate, se atreue à afirmar, que si por imposible huuiesse yerro en lo que creemos, que Dios tenia la culpa, y no nosotros, pues el lo testificò con tãtos milagros solamente a el posibles, que nos ahorraua de todo modo de culpa en la materia. Lo essencial solo desto consiste en el vltimo punto, que es en la obseruancia de los preceptos de Dios, adonde la Fè es viua, adonde muestra no ser coxa, y tener manos, adonde declara lo que puede con nosotros, adonde con las obras se haze la causa total meritoria de nuestra saluacion, pues como dize san Gregorio: *Tunc verciter fideles sumus, si quod verbis promisimus, operibus complemus.* *Greg. hom. 26.*

TERCERA PARTE.

Docentes seruare omnia.

POr lo qual visto quien Dios fue para con nosotros, y reuelado quien es en si, bien parece se sigue que sabremos quales debremos ser para con el; conuiene a saber, guardar, y hazer todo quanto nos manda; y mirar bien para la trinidad del alma, adonde san Bernardo quiere que aya todos los examenes de nuestro entendimiento: *Heu qualem pro te commutauimus Trinitatem; cor meum conturbatum est, & inde dolor: dereliquit me virtus mea, & inde pauor: & lumen oculorum meorum non est mecum, & inde error: En quam dissimilem trinitatem animæ meæ trinitas exul offendisti.* Mira por ti alma creada a la imagẽ, y semejança de la Trinidad de Dios increada; vè y llora, quanto desdize el traslado de su original, pues estàs con las culpas, y ofensas contra Dios borrando, y afeando el dibuxo tan rico que la diuina mano estampò en ti. *Bernar. ser. 11. in Cãt.*

Y en vn sermon de los pequeños haze el santo con bien curiosa doctrina varias series de Trinidades. La primera es la increada, *Pater, Filius, & Spiritus sanctus*, q̃ està en Dios. La otra creada, que por el pecado se desmembrò desta que està en nosotros: *Memoria, ratio, & voluntas.* Otra que fue por la qual cayò, conuiene a saber, *per suggestionem, delectationem, & consensum.* Otras tres en que cada qual parte de nuestra trinidad cayò: porque la memoria (que se compara al Padre.) *Cecidit in tres species cogitationum*, conuiene a saber, *affectuosas, onerosas, otiosas. Ratio* (que representa al Hijo) *in triplicem ignorantiam, boni, & mali: veri, & falsi: commodi, & incommodi. Voluntas* (que corresponde al Espiritu santo) *in concupiscentiam carnis, concupiscentiam oculorum, & superbiã vitæ.* Ved si es para *Bernard. in sermonib. paruis ser. 1*

ra llorar dize el Santo las caydas que dimos, y el lodo en que caymos. Pero assi como huuo Trinidad que cayò, y otra adonde cayo, otra por quien cayò, y otra en q̃ cayò, assi ay otra Trinidad por donde la cayda se leuanta hasta vnirse, y juntarse a su primer origen, y manantial de donde se trasladò: *Est & Trinitas per quam resurgit, fides, spes, charitas.* Que el Santo aun subdiuide cada qual en otros tres miembros: y es lo mismo que Christo en el Euangelio apunta: *Docentes seruare omnia.* Pues Fè sin Caridad, y obras, es como cuerpo sin alma, modo de hablar de Santiago: *Fides sine operibus mortua est.* De donde nacio llamar los Theologos a la caridad forma de las demas virtudes. Y san Anselmo llama a la desnuda, fee de demonios, pues creyendo aunque le pesse obran tan al contrario del ditamen de la misma fee, y san Agustin: *Cum dilectione fides Christiani, sine dilectione fides demonij.*

Anselm. in epi. ad Galat. c. 5.

S. Agust. tò. de charitat.

Assi que preciandose cada qual de nosotros tanto de la Fè que a Dios guarda causa admiracion ver lo poco, que se precia de la caridad, y obseruancia de su ley, como si Dios se preciara mucho de su verdad (que es el objecto de la Fè) y estimara en poco su bondad (que es el objecto del amor. Y este yerro nace en nosotros, por pensar que la Fè nos contradize tanto al apetito, y amor proprio, quanto contradizen los preceptos de la ley de Christo. Siendo assi que bien mirada ella, y considerada haze la misma fuerça en los animos bien entendidos, porque yo no se que aspereza siente el vengatiuo en el amor de los enemigos, y el sensual en el sexto precepto, y el logrero en el septimo, &c. Que tanta, ò mas no le traya al entendimiento, y discurso vna proposicion de Fè que el firmemente cree. Y es que si no perdonare, y sino se abstuuiere, y sino restituyere, &c. Que no se ha de saluar. Por vẽtura trae mas infierno consigo el mandamiẽto del precepto, que el dictamen de la Fè? Antes esta haze infalible, lo que el otro pudiera dexar dudoso. Y de aqui me parece a mi que nace hablar la escritura, de manera en la Fè, y darle tanta fuerça, que le atribuye a la justificacion, y obseruancia de los preceptos diuinos, haziendo el oficio de la caridad, no porque ella formalmente justifique, mas porque si ella hecha bien rayzes en el entendimiento con sus juyzios praticos, imposible es no obligue a la voluntad a guardar quanto conuiene. Vnas vezes vereys a la escritura trocarle el lugar con la caridad, poniendo la Fè en el assiento del amor: *Corde creditur ad iustitiam.* Id est, para la justificacion la Fè abraçada con el amor lleuan el camino derecho. Otras vezes vereys trocar los efectos formales atribuyendo a la Fè el justificar, y a la caridad el creer. Lo primero se prueua de san Pablo en muchos lugares: *Ad Rom. d. 12. & 14. & 2 ad Thessaloni. 1. 15. & 11. ad Rom. 1. credidit Abraham Deo, & reputatum est illi ad iustitiam, & amicus Dei apellatus est.* Tomado de capit. 15. del Genes. Abachuch. 2. *Iustus ex fide viuit.* Actor. 15. *Fide purificans corda eorum.* Lo segundo se prueua del mismo san Pablo 1. *ad Timoth.* 1. Llamando al que no tiene caridad hombre sin Fè: *Si quis suorum curam non habet, fidem negauit, & est infideli deterior.* Y san Iuan en su Canonica le llama mentiroso, si dixere que cree en Dios, no le preguntando lo que manda, y quiere: *Qui dicit se nosse Deum & facta eius non custodit mendax est.* Y es cosa certissima que ni la Fè formalmente justifica, ni para auer habito de Fè verdadera, es necessaria la caridad, como se vee en el fiel que està en pecado mortal. Pero en hablar la escritura por esse estilo, mostrò quales eran las finezas de la Fè bien considerada, porque ò ella tiraria por la caridad, sino la tenia, ò no la dexaria de si, si la posseya: (callen la boca los Nouantes hereges de nuestro tiempo en esta materia como locos, (porque parece cosa que implica querer Dios saluar sin obras, creyendo firmemente que sin ellas no me puedo saluar, pues aquel dictamen pratico de la Fè esta pidiendo la pratica, y operacion en la ley de Dios.

1. *Ioan.* 3.

Van muy solos los Christianos, que creyendo el articulo de la Trinidad echan a las espaldas, el *Seruare omnia.* siendo su Fè como de mancos, sin manos, y quitandole la compañia, que es la obseruancia de la ley. Pues aun vereys otro modo de mancos, que contentos con guardar vnos preceptos, passando largo en los demas, no aduirtiendo los tristes cuytados que la ley de Dios no ha de ser a medias, sino toda entera: *Seruare omnia.* Clamando tambien Santiago: *Qui offendit in vno factus est omnium reus.* Y quedan estos muy pareeidos a los Embaxadores que Dauid embia al Rey Hanon, a los quales por desprecio cortaron las medias orejas, medias narices, y las barbas medio rapadas los boluieron a embiar al Rey, el qual sabiendolo mandò que no entrassen en la Corte, y se quedassen Hiericho. Christianos de la ley de Dios guardada a medias, son Christianos con medias barcas, dignos de que-

2. *Reg.* 10.

darse

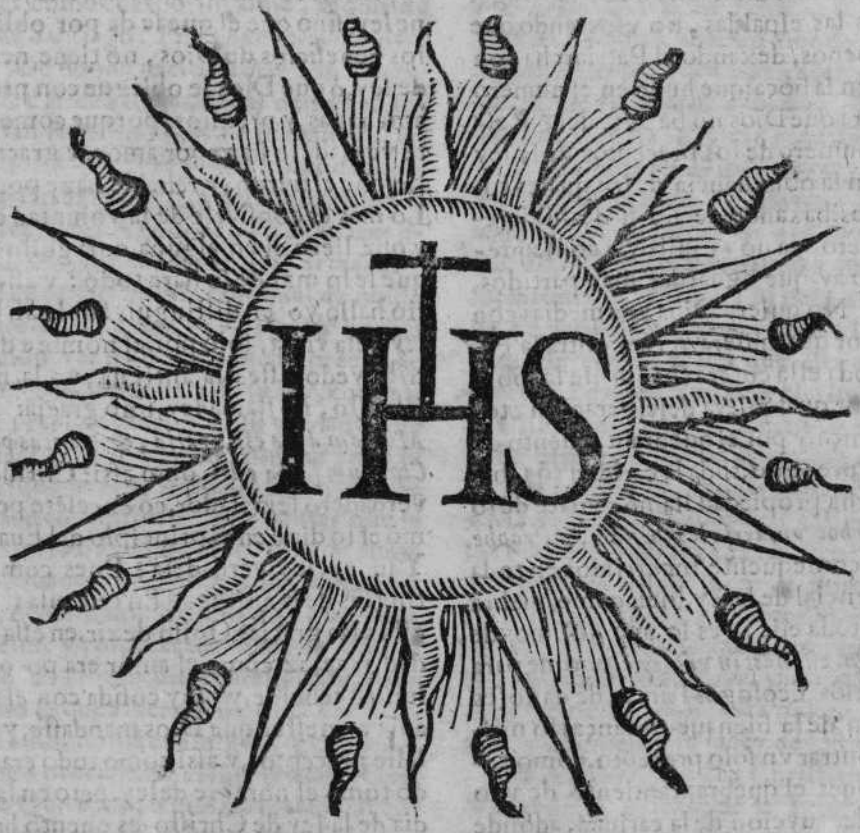
darse en la confusion del infierno (esto quiere dezir Hiericho, *id est, confusio,*) y no entrar con essa fealdad en la Corte del Rey del Cielo. Es muy moral, y al proposito bien acomodada la razõ que apuntò Lira en aquella demanda, y pleyto que tuuo Abrahan cõ Dios a cerca de la tassa, y numero de los justos: porque esperando Dios varios partidos, como fue cinquenta, quarenta y cinco, quarenta, treynta, veynte, quando llegò al numero de diez, sin mas dilacion boluio la Magestad de Dios las espaldas, no esperando que baxasse a menos, dexando al Patriarcha con la palabra en la boca: que huuo en el numero de diez, para que Dios no bajasse del? Respon. Genes. 18. des; el numero de los preceptos de la ley de Dios, en la obseruancia de los quales todos, ay justos: baxando de ahi si deshiziere des el numero, ya no ay justos, y consequẽtemente no ay que aguardar mas partidos, ò razones. No quiere Dios yr a medias con alguno. Por qualquiera yerro contra la Fè, se pierde toda ella entera (hablo de la sobrenatural:) por qualquiera desesperacion, toda la esperança, y por el quebrantamiento de qualquiera precepto, toda la caridad (q̃ Christo con mucha propiedad llamò remate de toda la ley: *In hoc vniuersa lex pendet, & Prophetæ.*) Y por consequente incurrimos en toda la pena essencial de la ley, bien como quebrãtadores de toda ella, y es lo que diximos de Santiago: *Qui offendit in vno, &c.* porque para la pena que los Teologos llaman de daño (es la priuacion de la bienauenturança) lo mismo es encontrar vn solo precepto, como toda la ley, pues el quebrantamiento de vno basta para destruycion de la caridad, adonde todos se rematan y perficionan. Gallardamẽte hablò Tertulliano contra el herege Valentino, del qual (por admitir alguna parte de la escritura diuina, y no toda) dixo la desechaua toda: *Legis, & Prophetarum quædam probat, quædam improbat, id est, omnia improbat, dum quædam reprobat.* Porque como la essencial razon de la diuina escritura sea el ser dictada por el Espiritu santo, y sin falacia, por el mismo caso que hazia en ella varias raciones, teniendo vna por cierta, otra por mentirosa, quitaua a Dios de todo punto la infalibilidad, y por consiguiente la verdad de toda ella: assi el que a la ley de Dios contradize en vn solo recepto, todos en cierto modo lleua de golpe, porque como destruye la caridad, a toda ella echa a rodar. Por lo qual sino basta para nuestra saluacion sola la Fè, sino que es necessaria la obseruancia de la ley del Señor, tampoco basta para la obseruancia parte de la ley, toda ella entera es necessaria: *Docentes seruare omnia*; esto haze el perfecto, y entero Christiano.

Tertu. lib. de præscrip tion.

Lo mas acertado fuera mostrar a esse Dios tanto amor, en retorno de lo que por nosotros hizo, que pudieramos entrar en aquel modo de hablar de san Pablo: *Iusto nõ est lex imposita.* No quiere dezir que el justo no tiene ley, sino que el que se da por obligado de los beneficios de Dios, no tiene necessidad de ley, ò que Dios le obligue con preceptos, amenazas, y prẽmios, porque como el amante verdadero haga por amor, y gracia aquello que el siruo, y rebelde haze por fuerça. Lo mas es constarle de la voluntad de Dios, y que lleua el en alguna cosa gusto, que sin que se lo mande lo hara todo: y esse misterio hallo yo en distinguir san Iuan la nueua ley de la vieja, solo por el nombre de ley, atribuyendo este a la antigua, y a la nueua de Christo, no llama ley, sino gracia: *Lex per Moysem data est, gratia, & veritas per Iesum Christum facta est.* Como assi? Christo no fue verdadero legislador, cõ excelẽte poder, como el lo dize en el principio del Euangelio? Y su ley, ley verdadera? Pues como le distinguis de la antigua? En que essa fue ley, y esta otra gracia? Quiso dezir, en essa antigue dad, y vejez, como el amor era poco, y la voluntad rebelde, y muy cosida con el mundo, auia menester que Dios mandasse, y acumulasse preceptos, y assi como todo era mandado tomò el nombre de ley: pero en la gallardia de la ley de Christo es quento hablar de esse modo; esto acà solamente llama gracia, porque de gracia, y sin obligacion, llegaron los santos hasta darla misma vida; el amor que a Dios tienen les harà hazer marauillas, aunque no sean obligados. Todo esto, y mucho mas merece vn Dios, quedandonos a nosotros por prueua de su poder el bien que nos hizo, y desseò en nuestra saluacion: nos descubrio tambien por amigos el secreto de su Trinidad sacrosanta, para que ordenando lo todo a nuestro prouecho, nos siruiesse la obscuridad de la Fè, con la guarda de su ley, en merito, y el trino, y vno clarmente visto, y amado en premio, que es la gloria. Amen.

(.?.)

FINIS.


IHS

SECVNDA PARTE.

EN ALABANZA DEL SANTISSIMO SACRAMENTO DEL ALTAR; OCHO SERMONES.

EN LOS QVALES SE TRATAN LAS EXCElencias deſte diuino miſterio, en quanto Sramento, y en quanto ſacrificio.

Sobre el Euangelio de la Miſſa de la fieſta, del cap. 6. de ſan Iuan.

Con mas dos ſermones para la tarde.



Con licencia, y preuilegio del Conſejo Real de ſu Mageſtad.

EN VALLADOLID. Por la viuda de Franciſco Fernandez de Cordoua. Año de M.DC.XXVI.

SERMON PRIMERO.

MVESTRASE LA REAL, Y SVSTANCIAL PRESencia del cuerpo, y sangre de Christo debaxo de los accidentes de pan, y vino, y que solo el es el verdadero sustento de nuestras almas. Sobre el aduerbio,

Verè.

Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus;
Ioan. 6.

Apoc. 11. DOdiamos con mucha razon llamar a nuestra noble, y leal ciudad de Lisboa otro Bethlen, que quiere dezir casa de pan. Porque assi como Hierusalen metropoli de la antigua Iudea, se llamò en el Apocalipsi Sodoma, y Egypto por las deprauadas costumbres en que se parecia con essos dos grandes pueblos; acomodando a si mismo el nombre, pues se acomodaua tanto en las obras; assi tambien podiamos a este grande pueblo llamar el gran Bethlen, pues tanto imita en Dios sacramentado lo que el otro pequeño Bethlen hizo en Dios nacido. Casa de pan se llamò, porque en ella auia de nacer el pan del Cielo, y como verdadero sustento de las almas auia de ser adorado ahi de los naturales, y estraños del Oriente, que a sus diuinas plantas, con profunda adoracion ofrecieron sus ricos tesoros de oro, olores, y mirrha. Aquien conuiene mejor el nombre, que a esta ciudad noble, por la hermosura de los tẽplos, leal por la Fè, y reuerencia con que a Dios venera, pues haze con mas gustos, y costas de oro, perfumes, colgaduras, y musicas por todo el año, la presencia sacramental, lo que la otra hizo vna sola vez en la presencia natural. Y siendo escala franca de todo el mundo en trato, y mercaderias, queda tambien siendo vna vniuersal maestra de la Fè, y adoracion deuida a este santo misterio, doctrinando al Barbaro idiota que a ella concurre, y haziendo continuas rabias al herege contumaz. Y si para con los hombres quadra bien el dicho de Seneca, tratando de ingrato al que quando agradece lleua puestos los ojos en que le dèn mas. *Ingratus est qui in referenda gratia, secundam gratiam videt.* No tiene lugar el dicho para con la liberalidad de Dios; espera nuestra ciudad del Cielo cada vez mas regalos, y mas fauores, agradeciendole la data de la merced que hizo de la Eucharistia (que quiere dezir *bona gratia*) a sus fieles. De la qual tenemos necessidad, &c.

Dos explicaciones se hallan en los santos padres deste aduerbio, *Verè*, porque vnos le construyen con el sujeto de la proposicion, conuiene a saber, con el *caro mea*, otros con el predicado, id est, con el *cibus, & potus.* En el primer modo haze este sentido, *caro verè mea est cibus*, mi propia, y verdadera carne se da en manjar: en lo qual se echan fuera los Sacramentos y figuras de la ley vieja, y el yerro, y explicacion q̃ tanto cõtentò a los hereges de nuestro tiẽpo, llamando al Sacramento carne de Christo, no verdadera, sino figuratiua, como tambien lo eran los corderos antiguos. En el segundo modo quiere dezir,

zir, que solo su cuerpo sagrado, y preciosa sangre, dado en la forma en que el dió, era verdadero sustento de las almas, y solo el verdadero mandar, por el qual sentido se echan fuera todas las demas comidas ordinarias, como insuficientes, y faltas para sustentar al hombre en la principal parte de que consta que es el alma.

PRIMERA PARTE.

Del primer sentido.

QVanto al primer sentido tan clara, y euidentemente hablò Christo en esta materia, prometiendo su propia, y real presencia en este Sacramento, que con razon dixo san Hilario: *De veritate corporis, & sanguinis Domini, non est relictus ambigendi locus.* Ni lugar para lo poner en duda dexò Christo en la claridad, y euidencia con que lo dixo, y cada vez mas ratificò. Pero conociò bien el antiguo Tertuliano las mañas de los Hereges, cuyas habilidades no tienen otra ocupacion sino excitar dudas, adonde no las ay, y hazer del agua clara turbia: *Hæ sunt argutiæ, & subtilitates Hæreticorum, simplicitatem communium verborum torquentes in quæstionem.* No ay verdad a que no den tratos, ni cosa que no pongan en su examen, y qual tienen la naturaleza, tal es su arte, como el mismo Tertuliano dize de Hermogenes. *Qui loquacitatem fœcundiam existimet, & impudentiam constantiam deputet, & maledicere singulis, officium bonæ conscientiæ iudicet.*

Hilar. hom. 8. de Trini.

Tert. cont. Hermoge. cap. 28.

Vbi sup. c. 1

Pero para que la prueua de lo que intentamos vaya con mas eficazia, veamos el modo de hablar de Christo en este cap. 6. de san Iuan, donde se trata de todo este misterio. Fue el caso, que despues que Christo hizo aquel milagro famoso de los cinco panes en el desierto, por mas que quiso hurtar el cuerpo a las honras, y alabanças de la gente que auia estado en el milagro, no pudo; y viendo Christo que le buscauan, no por quien era, sino por lo que daua: *Quæritis me non quia vidistis signa, sed quia saturati estis.* Hallò buena ocasion para de vna comida ordinaria, y baxa (qual era el pan de cebada) passarse a otra mejor, y mas diuina, qual era el misterio de su cuerpo: y en quanto estauan con mas memoria del milagro precedente, quedauã mas dispuestos para el futuro. Que bien dixo el que dixo: *Omnia faciliora facit ratio, ordo, & modus.* Començò el Señor a despertarlos, y exercitarlos: *Operamini non cibum qui perit, sed qui permanet in vitam æternam, quem filius hominis dabit vobis: hunc enim Pater signauit Deus.* Hasta en perdir soys para poco (les dize Christo) tratad de vn manjar que no se corrompe, antes es vn manantial perenne de la vida eterna: este os dare yo, y este tiene el padre Dios señalado. Aquel pronombre *hunc*, construye san Chrisostomo, y san Cirilo Alexandrino, y otros Padres, con el *cibũ*, y no con el *filius hominis*: casi que todo esto contenga tres excelencias del manjar que Christo promete. La primera, no corromperse como los otros ordinarios, que se conuierten en sustancia de quien los come. La segunda, ser dàta propria, y especial Christo. La tercera, ser comer particularizado por el Cielo, y especialmente señalado por el Padre.

Toan. 6.

Tirus Lin.

Chrys. hom. 43. Clemẽs Alex. in sua paranasi.

Deste primeras palabras de Christo, y primeras alabanças del misterio, tenemos ya el intento que queremos. Porque que comida ay que puesta en el estomago no pierda el ser, y se corrompa? Si el Sacramento del altar fuera solamente pan, y vino ordinario, y Christo en figura, poco le valiera esso para que comido no se digiriera del calor natural, como tambien el manna, los panes de la proposicion, el Cordero Pasqual, siendo todos retratos, y figuratiuos de la carne de Christo, no dexauan de corromperse en el estomago de quien los comia: que comida luego podia el Señor prometer exempta de toda corrupcion, sino assi propio? Que por el modo Sacramental es imposible, recibiendo solamente los accidentes la alteracion, la diuision, y la corrupcion, quedando el manjar principal sin detrimento alguno: *Assumente non concisus, non confractus, non diuisus integer accipitur.* Y si el propio auia de ser el mãjar, adonde se dio sino en este Sacramento? Aquien puede conuenir aquella especial prerogatiua de dar vida eterna: *Qui permanet in vitam æternam*, sino solamente à Dios, que en si como fuente de todo el bien verdadero la incluye? Y si fuera pan en figura de Christo, que tenia esso de excelencia para hazer el Cielo del tanto caudal, que le llame Christo comer señalado del Padre? Figura por figura, tanto lo eran los antiguos Sacramentos, comer por comer, mejor lo era el manna, pues era hecho por los Angeles, los corderos, los nouillos, &c. alguna cosa tiene luego en si bien diuina, y grandiosa este comer que el Señor promete, y qual serà essa sino la propia sustancia de la carne, y sangre del Señor? Que el mismo abaxo explicando dize: *Caro mea vere, ò vere caro mea.*

Hunc esse sensum hoc verbo ay que puesta en el estomago no pierda el rum commus nior est Patrum expositio. Orig. in cap. 16. Num. Cyp. ser. de cœna Domini. & lib. 1. cont. Iud. c. 22. Hyl. lib. 8. de Trin. Basil. Reg. 21. Epiph. hær. 16. Ambr. lib. 4. de Sacram. ca. 5. Aug. lib. 1. de peccat. meritis, ca. 20. & 24. & ser. 1. de ver. Apost. Hieron. in magnis cõment epist. ad Eph. & alij quã plurimi. D. Tho. in offi. huius dict.

Pero oygamos a los Capharnaitas con Christo, con sus preguntas, y dudas, que con las respuestas que de Christo alcançaren, tambien nosotros alcançaremos mayor prueua de lo que pretendemos. Quando oyeron la excelencia del manjar que Dios les prometia, tratan luego de pedirselo: *Quid faciemus vt operemur opera Dei?* Y luego abaxo: *Domine da nobis semper panem hunc.* Dadnos Señor esse sustento, y esse pan, dezidnos vos lo que hemos de hazer para alcançarle, que Moyses nos diò, y impetrò del Cielo el manna, y no tenia tanto bien como esse manjar que vos publicays: Christo que ya los veya mas feruorosos en los desseos, y peticion, como el misterio era dificultoso, y leuantado de punto, pidio para primera disposicion para la explicacion futura: Fè, *hoc est opus Dei vt credatis in eum quem ille misit:* y con mucha razon, porque si en este misterio no lleuara la Fè la candela adelante, no la verà, sino que quebrarà los ojos del entendimiento, y caera en mil barrancos; porque como todo este Sacramento està eleuado a vn modo sobrenatural, y no aya cosa por minima que sea, que no està fuera del curso de la naturaleza, y puesta de la mano de la diuina omnipotencia, (porque la humanidad siendo subsistencia subsiste no por si, sino por la subsistencia del Verbo: los accidentes existen por si como subsistencia, el cuerpo està como espiritu todo en toda la hostia, y todo en qualquiera parte della; la cantidad sin orden al lugar: y el mismo cuerpo, y sangre de el Señor con vn modo de inmensidad, no circunscrito, ni difinido a vna presencia, sino a quantas quisieremos) si el entendimiento, como digo en el misterio no lleuare la Fè por compañera, bien se puede boluer en hora buena con el recado de Isays: *Nisi credideritis non intelligetis*, porque aqui no se cree porque se entiende, antes se entiende porq̃ se cree; y despues de hazerles Christo tanta fuerça en este punto, como el mas essencial para la publicacion del misterio, trata entonces de les descubrir mas en especial qual era el manjar de que tanto bien les auia dicho en general: *Ego sum panis viuus, qui de Cœlo descendi, si quis manducaberit ex hoc pane viuet in æternum: Et panis quem ego dabo, caro mea est.* Con que mayor claridad se podia esto dezir, que con el pronombre *ego*, y el aduerbio *viuus*, y lo demas que se sigue, *qui de Cœlo descendi?* Adonde por mas que los Hereges rebienten no cabe figura, porque ni essa es viua, ni vino del Cielo. Y porque Christo no daua su persona aqui en el Sacramento, sino *per concomitantiam* con la carne, y sangre, explicando luego lo que de intento primario daua (que llamamos *ex vi verborum*) dize: *Panis quem ego dabo, caro mea est.* Y en nuestro Tema, *vere caro mea*: lo que despues en la noche de la cena dixo Christo bien claro. *Accipite, & manducate, hoc est corpus meum, &c.*

Isai. 7.

Ita Cypri. vel Author illius serm. de cœn. Ambr. lib. 6. de Sacram. c. 1. Hier. vbi supr. Chrisost. hom. 44. in Ioan. Aug. tract. 25. in Ioan. Tert. lib. de bapt. contra Quintil.

Declarado el misterio, como la peticion de la Fè, que Christo suponia, y pedia no estaua en posseesion de los coraçones Iudaycos, fue la explicacion del Señor como remolino de viento, que dando en vn pajar le trae todo al rededor, leuantando quanto polvo puede hallar consigo. Dixo bien Tertuliano: que assi fieles, como infieles conuenia en admirarse de las obras del poder diuino; pero los creyentes con honrra de Dios, y prouecho suyo; los perfidos por tacaños que riendo medir a Dios el poder, y perder el interes: *Proh misera incredulitas.* O infidelidad hasta en el poder diuino miserable, que por que tu no puedes entender infieres no poder Dios: *Nos quoque ipsi miramur, sed quia credimus cæterum incredulitas miratur, & non credit: miratur enim simplicia quia vana, magnifica quia impossibilia.* Si les dezimos, que en vn poco de agua en el Sacramento del bautismo renace vna nueua criatura, y se haze hija de Dios adoptiua, dizen que no puede tampoco montar tanto. Si les dezimos que dà Dios su gloria a sus verdaderos seruos por los pequeños seruicios, y muchas vezes desseos solamente, dizen que no puede tanto costar tan poco: finalmente por ver vn Sacramento hecho en materia tan simple, y ordinaria como el agua, le desprecian: y por tener nosotros otro tan excelente que tiene al mismo Dios, lo juzgan por imposible: *Simplicia quia vana, magnifica quia impossibilia.* Assi los Iudios Capharnaitas oyendo dezir, que el pan que auia de dar era el mismo venido del Cielos, ò su carne, y sangre para vida del mundo, piensan ser aquello imposible: *Litigabant ergo Iudæi ad inuicem dicentes, quomodo potest hic, &c.* Y los mas amigos: *Durus est hic sermo, quis potest eum audire?* Pero hasta en esto hizieron los Capharnaitas mejor nuestro negocio, porque nunca la verdad sale con el rostro mas limpio, que despues de impugnada, y como Dios nos queria entregar esse tan grande beneficio muy sobre seguro, viendo y a lo que de futuro los hereges auiã de hazer, quiso que viessemos los ensayos, que antes de ser el Sacramento instituydo se le dauan: Pero el oro en el fuego se apura, y la amistad en la aduersidad se experimenta, la honra en la ocasion, la paciencia en la persecucion, y la verdad en la

duda

duda: *Ad hoc enim sunt* (conuiene a saber, las dudas, y encuentros de las heregias) *vt fides habendo tentationem, habeat etiam probationem.* Dio Dios a los Articulos de la Fè tiempo de aprouacion, para que los que en ella despues professassen, viessen quan sobre lo seguro andauan, pues los enemigos ya la tenian contradicha, pero no derribada: ya arguyendo, y no concluyendo, ya finalmente puestos en los ombros, pero no lleuada, antes le seruirian los encuentros de mayor firmeza. Nunca la pureza de la Virgen y Madre quedò mas cierta, sino despues que dudò della su esposo Ioseph: *Hac autem illo cogitante*: ni el articulo de la Resurreccion de el Señor mas patente, y claro, sino quando vn santo Tomas le tomò entre las manos dudãdo: *Nisi videro, &c. non credam.* Ni el articulo de ser Christo Dios poderoso, sino quando santa Marta en el se ocupa, y desconfia, y como el Señor nos queria dar la verdad deste Sacramento ya professa, ya segura, quiso passasse primero por la tentacion, y argumẽto Farisayco, lleuando ahi, y experimentan su nouiciado. Y parecio tan dificultosa la explicacion que Christo auia dado, diziendo que su propia carne auia de ser el manjar; que assi enemigos, como amigos trataron de dexarle. A vnos pocos que quedaron dixo el Señor: *Vultis & vos abire?* Pregunto aora, y si esto fuera pan, y vino en figura de Christo, que lugar tenia el *quomodo potest?* y el *durus est hic sermo?* Pues de figuras de Christo auian viuido en toda essa ley? Y en esto no auia dificultad que los pudiesse inquietar: por lo qual mayor disparate es aun el de los hereges de oy, que el destos Iudios Capharnaitas, pues estos entendieron que el sentido en que Christo hablaua era propio y los infieles le quieren hazer metaphorico, y figurativo, saliendo cada dia con vna nueua inuẽcion de explicaciones.

Tert. lib. de præsc. ca. 1.

Matth. 1.

Pero oygamos a Christo en este punto, que como veya se perdian las almas, y se boluian a tras muchos de sus discipulos. *Abierunt retro*: con aquello que el con tan excessibo amor ordenaua para bien de su Iglesia. Estaria aquel coraçon diuino en estremo lastimado, y sentido, y quando esperaua las gracias de la merced que prometia, cogio ingratitudines, y desagradecimientos: y viendolos el Señor, mirad con que los determina sossegar: *Amen amen dico vobis, nisi manducaueritis carnem Filij hominis, & biberitis eius sanguinem non habebitis vitam in vobis.* Señor no veys que esto los escandaliza y mata? Dad respuesta a aquel *quomodo*: Y Christo dexando el como, porque era curioso, y tratando de lo necessario se buelue a ratificar en lo dicho: *Amen amen: nisi manducaueritis carnem Filij hominis, & biberitis, &c.*

Con dos lugares de la escritura se explicarà aun mejor el intento de Christo. El primero es del cap. 17. del Genes. quando prometiendo Dios a Abrahan, que auia de tener de su muger Sara vn hijo, no obstante su esterilidad, y vejez, lo qual oydo por Abrahan: *Cecidit in faciem suam, & risit in corde suo dicens: putas ne centenario nascetur filius, & Sara nonagenaria pariet? Dixitque ad Deum, vtinam Ismael viuat coram te.* Quien pensara que no fue esto duda en Abrahan? Por quanto el reyrse, el alegar imposibles de la naturaleza, y el tomar ya por partido que Dios le dexasse viuo a Ismael hijo de la esclaua; assi lo muestra: pero no es assi, que san Pablo *ad Roman. 4* tratando deste mismo lugar, defiende que no dudò: *Et non infirmatus est in fide, nec consideauit corpus suum emortuum, &c. sed confortatus est fide dans gloriam Deo.* Pues que se ha de dezir a aquel *risit*, y al *putas ne centenario, &c.* El Cardenal Cayetano dize, que realmente dudò, no de la cosa, sino del sentido: porque en la verdad no dudò de lo que Dios prometio, y dezia, pero bacilò en el verdadero sentido de las palabras; si tendrian otra explicacion diferente de aquella que el le daua: y para ratificarse preguntò entonces; *Putas ne centenario nascetur filius, &c.* id est, Señor tengo de entender lo que me dezis, en el sentido llano, y corriente, ò en otro? Ha de ser assi que yo de cien años he de tener hijo, y Sara de nouenta ha de parir? Que para mi Señor: harta merced meteneys hecho, y me hareys en guardarme a Ismael. Y queriẽdole Dios assegurar en el propio sentido añade luego: *Sara pariet tibi filium*, que en el Hebreo està, *vere Sara pariet tibi filium.* Este *vere*, ratifica el sentido atrasado, dize Cayetano, como si dixera Dios, no tienes que cansarte con interpretaciones, lo que te digo es verdad, que Sara tu muger ha de concebir, y parir. Perplexos quedaron los oyentes del sermon del Sacramento, en Capharnaum, y quando Christo los siente tan varios en las interpretacione. *Quomodo potest hic, &c.* y los ratifica y assegura mas: *Amen amẽ dico vobis, &c.* Y para mas claridad, *Caro enim mea vere est cibus.* No ay que recurrir a sentidos figuratiuos, en el propio, y real hablo, el *Amen* lo buelue a ratificar, que ha de ser mi propia carne, y sangre.

Roman. 4.

Cai. in cap. 17. Genes.

El segundo lugar es del testamento nueuo, Ioann. 3. pleyto que Christo tuuo sobre otro sacramento, que fue el del baptismo,

Ioan. 3.

vn letrado de la ley: *Amen dico tibi, nisi quis renatus fuerit denuo, potest videre regnum Dei.* Hizo visages el letrado a esta primera proposicion por la repugnancia que le parecio que embolvia el dicho del Saluador: *Quomodo potest homo nasci cum sit senex, nunquid potest in ventrem matris suæ, iterato introire, & renasci?* Christo que viò al letrado aturdido con el modo de hablar de que vsò, explicose luego, y declarò el sentido en que hablaua de la nueua generaciõ espiritual, y diuina dada por el agua, y Espiritu santo, bien diferente de la carnal, &c. Porq̃ Christo en este sacramento hablaua Metaphoricamente, aludiendo de generacion a generacion, explicò, y declarò luego el sentido en que se auia de tomar. Pero en el misterio de su cuerpo, vee tantos embaraçados, y aturdidos, y a riesgo de que se pierdan, y el queda sin Discipulos; y van dando vozes que le dexã por ser su doctrina paradoxa, y increyble, y con todo esso Christo, a retener el primer sentido: *Caro mea, carnem filij hominis.* Si fuera el misterio solamente pan, y solamente figura, no lo explicara? O tenia esto que explican, a quien entre manos traya tantas? Pues aduertid el otro modo de arguyr del Saluador: *Hoc vos scandalizat? Si ergo videritis filium hominis ascendentem vbi erat prius.* Si tan poco os espanta, que fuera si le vierades subir a essos cielos mi proprio lugar? La qual proposicion tiene obscuridad, porque Christo arguye de menor, a mayor, y parece que no es mas subir vn cuerpo por los ayres, hasta el cielo, q̃ darse a comer sin lesion alguna: mayor repugnancia, y imposibilidad tiene este segundo que lo primero. San Cyrilo construye esto con el, *Vitam æternam.* Id est pareceos cosa imposible poder dar vida eterna, y si por ventura viessedes este cuerpo glorioso, lleuar consigo essa propiã vida, que direys entonces, que es verdad lo que digo? Pero los que mas al intento acomodan lo dicho, dizen, que quiso el Saluador dezir. Escandaliza os dezir, que puedo dar mi carne en manjar, sin lesion alguna della, pues no es comida que parece, &c. Que fuera si vierades otro milagro mayor, conuiene a saber yr ella por essos cielos gloriosa, y inmortal sentarse a la mano derecha del Padre, y quedarse acá en el sacramento presente, real, y verdaderamẽte para remedio del mundo, quedãdo entõces el mismo cuerpo en muchos lugares? Pareceos q̃ tuuo razon, San Hylario en lo que dixo: *De veritate corporis, & sanguinis Domini non est relictus ambigendi locus.* No quiero ponderar las palabras de la consagracion, porque solamente trato deste capitulo 6. de san Iuan.

Cyril. in Ioan. 6.

SEGVNDA PARTE.

Prueuase lo mismo con autoridades.

SI agora huuieramos de esparcir el entendimiento por lo mas de la escritura, y Padres, tratando figura deste misterio Sacrosanto, son sin numero las que prouã esta verdad, porque por parte de la materia, ò de los accidentes de pan, que le cubren, le llama pan, nombre que el mismo Christo le puso: *Panis quem ego dabo.* Y notan los Doctores Theologos que no le puso el Señor este nombre, assi, *Simpliciter*, sino con aditamente, el qual diesse a entender ser pan diuino: por lo qual le llama oy: *Panis viuus*, ò que viniera del Cielo: ò *qui dat vitam mundo.* Nombres que a ninguno de los demas Sacramentos dio el Saluador, siendo assi que todos ellos fueron figuras del mismo Señor. Lo segundo, porque en si contiene, que es la propria substancia de Christo, le llamò san Dionysio: *Augustissimum mysterium.* Y en otro lugar: *Perfectio, & consummatio omnium Sacramentorũ.* Que assi como los siete planetas tienen en medio de si al sol, del qual como de su manantial reciben primero la hermosura, y luz, assi la Iglesia tiene los siete Sacramentos, y en medio dellos al Sacramento del Altar, de quien toman los demas su ser, y perfeciõ. San Iuan Damasceno le llamò: *Carbo ignitus purificans animas.* Carbon encendido. San Chrysostomo: *Fons omnium bonorum.* Por los efectos que en alma produce se llama: *Communio.* Porque nos junta en amor, y caridad vnos con otros. Por la bienauenturança a q̃ nos lleua se llama viatico, y prenda dela gloria futura: *Futuræ gloriæ nobis pignus datur.* Pareceos que puede quadrar esto al pan material? Pues si miramos para las figuras, parece que quedan essas leyes la de naturaleza, y escrita vnas comedias del Sacramento del Altar (modo de hablar de san Pablo: *Omnia in figuris contingebant illis.*) Porque assi como Christo se llamò: *Agnus occisus ab origine mundi.* No porque luego, *In re* fuesse muerto, sino porque lo fue en figuras, y corderos que luego se començaron a matar, para que los hombres en essos

Dion. c. 3. de exulta. Hyerar.

Ioan. Damasc. lib. 4. c. 14.

Chrysost. ho. 45. in Ioan.

1. Cor. 11.

essos traslados fuessen creyendo siempre que su remedio estaua en la muerte del Saluador. Assi fue Dios en todas las leyes. Juntando figuras para yr disponiendo los entendimientos a la fè desse mysterio. De manera, que assi como llamamos a Christo cordero muerto desde el principio del mundo por amor de las figuras, assi le podremos llamar Cordero Sacramentado: *Ab origine mundi*: Mirad el salir en la ley de naturaleza el Sacerdote Melchisedech con tanta Magestad: *Proferens panem, & vinum, erat enim sacerdos Dei altissimi.* El qual fue figura del sacerdote Christo en este diuino sacramento, como lo dize Dauid, Psal. 109. *Tu es sacerdos, &c.* Sacerdote eterno, ò por razon de la vnion hypostatica, en que fue vngido sacerdote, ò por razon de los efectos desse sacramento que seran eternos, ò por que hasta el fin del mundo se estarà continuamente ofreciendo por manos de sus ministros (phrasis comun de la escritura que lo que ha de durar mucho tiempo llama eterno.) Mirad despues salir los panes de la proposicion, de quien los Sacerdotes tenian tanto cuydado que auian siempre de estar presentes en el Altar, y calientes: figura de q continuamente auiamos detener presente en el Altar este diuino Sacramento, y en nuestros Sagrarios: solo los limpios podian comer dellos por la limpieça que requiere en las almas: y aun les llaman, *Panes facierum.* Panes de dos caras, porque parece que con vn sello les pintauan alli dos rostros en señal de que nuestro Sacramento auia de tener la diuinidad, y humanidad de Christo. Mirad adelante para significacion del misterio salir tanta diuersidad de carne, que no solamente se degollaua, y matauà. Pero aun se comia (como bien notò S. Leon Papa) significando entrambos sacrificios el cruento de la Cruz, y el incruento del Altar, adonde essa propria carne de Christo se come, como fue en el cordero Paschual, en las hostias pacificas, y en las hostias, *Pro peccato.* Mirad essos milagros del manna figura tan propria de nuestro Sacramento: pareceos que juntaria Dios tanta machina de figuras para significar vn pan ordinario? No acostumbra Dios meter tanto caudal, y resto, para cosa tan baxa, no hizo tantos gastos sino para cosa mas rica, pues daua su propria carne, y sangre no en figura, sino verdaderamente.

Antes es aduertencia hecha de los santos Padres, y particularmente san Basilio, que parece que todos los milagros que Dios antes, y despues de encarnado hizo no fueron mas que, obras subalternadas, y referidas al Sacramento, y a persuadirnos a la possibilidad de lo que creemos. El primer milagro que tenemos obrado de Dios; *Ad extra*, fue la creacion del mundo, sacando las criaturas de las tinieblas del nada, a los claros resplandores del ser, que le dio, y comunicò: y esto lo hizo hablando: *Ipse dixit, & facta sunt.* Fue ya esto (dize san Basilio) disposicion preuia, para que esse mundo, y todas sus criaturas, entendiessen que quien en el hablar tenia tanto poder, tambien en el Sacramento hablando lo podria hazer: *Cum Deum nobis scriptura iubente proponat,* (conuiene a saber en el principio del mundo:) *Tacite personam cui iubetur, & qua cum Deus colitur insinuat, vt via, ac ordine quodam nos in vnigenti cognitionem deducat.*

Y Theodoreto considerando el vsar Dios de voz, no auiendo quien le oyesse, dize: *Ad potestates, non ad inania elementa, vt ille cognoscant quæ aliquid non erant, suo iussu existere.* Dize, que hablaua por amor de los Angeles (suponè estar ya creados) para que viessen que solo el hablar de Dios lo podia hazer todo; disponia ya essos espiritus para el milagro de su cuerpo. Nuestro hablar no tiene eficacia alguna, son aereas vozes, sonido echado al ayre, solo el hablar de Dios tiene actuuidad, y virtud. Verdad es que a los Reyes de la tierra tambien el mundo entroniza en el hablar como a Dios que si llaman a vno Duque, queda Duque, pero esto no es hazer cosa alguna de nueuo, (pues quando mucho monta vna relacion de razon (solo Dios hablando obra, y quien hablando lo haze todo de nada, tambien hablando en el Sacramento conuertiria toda la criatura en lo que quisiesse, dexando de ser substancia de pan, y poniendo en su lugar el cuerpo de Christo. Que quisieron dezir aquellos primeros milagros con que Moyses entrò espantado los Gitanos, siendo todo conuersiones de vnas cosas en otras: La vara en culebra, la culebra en vara, el polvo en ranas, y mosquitos el agua en sangre? Sino facilitarnos la conuersiõ del pã en cuerpo, y del vino en sangre de Christo? Aque fin el otro famoso milagro quando Eliseo queriendo dar vida a vn niño, siendo vn hombre tan grande se vino a ajustar tanto con tan poco, y de esse modo le dio vida: sino querernos significar, y facilitar, que el que puede restringir vn hombre tan grande a la cantidad de vn niño, sin perdida

Gen. 14. *Heb. 2.* *Exod. 25.* *Leuit. 21.* *Num. 4.* *1. Reg. 21.* *Arias Montan.* *Leo Pap. serm. 8. de Pas.* *Basil. citat. in cathen. PP. Greco.* *Psal. 32.* *4. Reg. 4.*

dida de su estatura, tambien podria restringir la cantidad de su cuerpo tan grande, a la cantidad, y medida de vna hostia tan
Exod. 16. pequeña, y con esto dar vida a las almas: mejor que Eliseo al niño? A que se ordenò aque estupẽdo milagro del mana, quãdo recogiẽdo vno mucho, y otro muy poco, viniendole a medir tanto hallaua el que mucho, como el que poco cogia? Sino mostrarnos como en la misma hostia tanto contiene la grande
1. Cor. 10. como la pequeña? Y si esto sue figura como dize san Pablo, llamando al mismo manna comida espiritual: *Omnes eadem escam spiritualem, &c.* no porq̃ lo fuesse en si, sino es en figura, Pregunto, adonde se figurò esto? Adonde està la verdad desta figura, por ventura cumpliose en el pan material? Por ventura come tanto el que come vn pan entero, como el que come vn bocado? Luego en el sobrenatural, y diuino?

Pero mirad esse Señor despues de encar
Greg. Hie. & Patres ferè omnes. nado, toda su vida parece que fue vna subordinacion al Sacramento. Nace en Bethlem, que segun san Geronymo quiere dezir: *Do*
Ioan. 12. *mus panis*, el propio se comparò al grano de trigo, *Nisi granum frumenti*: significando la espiritual heredad, y tan granada que del Sacramentado, y muerto auia de salir; la primera vez que se jura por Rey le dan incienso, y aromas, conociendole por sacerdote, y denotando los perfumes, y pastillas que en el Sacramentado se auian de gastar, el primer milagro cõ que salio en publico en el mundo, es en bodas, conuirtiendo el agua en vino, y casi aduirtiendo a la madre, y a todos nosotros, que no mirassemos a esta conuersion,
Ioan. 12. sino a otra mas leuantada, y diuina, que auia de hazer en el fin de su vida: *Nondum venit*
Ioan. 2. *hora mea*: Los mas de los milagros los hizo,
Luc. 18. ò hablando como al ciego, *respice*; y a Lazaro
Ioan. 11. *veni foras*: ò tocando, y vniendose con la
Luc. 8. cosa, como a la moça del Archisinagogo:
Luc. 7. *Apprehensa manu eius puella tibi dico surge*: Y al moço hijo de la viuda, *tetigit loculum*: O
Ioan. 6. dando gracias al padre, como los panes del
Matth. 14. desierto: todos parece que eran respectiuos
Marc. 6. al Sacramento del Altar: hablò, porque con palabras; tocò, porque vniendose con particular vnion con nosotros, dando gracias, por
Ioan. 4. que agradeciendo la muerte al Cielo se transsubstanciò. Antes las conuersiones de las al-
Luc. 19. mas parece que de proposito las quiso hazer comiendo. Conuirtio la Samaritana embiando a buscar de comer: al Zacheo en vn vanquete q̃ le dio en casa: a la Madalena en el
Luc. 7. combite del Pharisco: guardaua esto para los vanquetes, como aquel parece estaua diziendo, que para el vanquete de su sagrado cuerpo y sangre, guardaua el la verdadera consolacion, y regalo de nuestras almas.

O vanquete soberano! ò carne sacrosanta; quan segura quedarà (Dios mio) tu esposa la Iglesia caminando, y nauegando en popa, como naue en las ondas deste mundo, guardandome, y librãdome de las ondas que los hereges contra ella leuantan, teniendo por pilotos los sagrados Doctores, lleuando por leme tu diuina Escritura; por gouernadores del los Concilios sagrados; por lastre los santos Padres: por viento al Espiritu santo: por mastil, y velas los demas Sacramẽtos: y por matalotage, y refresco tu sagrado cuerpo, y tu preciosa sangre, hasta aportar, y *Tertu. lib. de idolatr.* echar hierro, y ancora en la bienauenturança. Palabras son de Tertul. *Inter ὀs scopulos, & sinus inter hæc vida, & freta, velificata spiritu Dei fides nauigat: tuta, si cauta, secura si attonita.* Queda essa fè bien guardada, si es acautelada, y segura si se espanta, id est, entõces la fè es buena, quando conuersando entre enemigos, viue con cautela, y quando de los yerros, y disparates en que ellos dan se espanta.

TERCERA PARTE.

Verè cibus, verè potus.

TEnemos la primera explicacion, y primera parte del *verè*, vamos a ver la segũda, que es construyendo el *verè*, con el *cibus verè cibus, id est, verè cibat*: aqui se excluyen todos los demas mantenimientos que la in- *Aug. trac.* dustria humana buscò para sustentar, y alen- *26. in Ioa.* tar al hombre; assi entendiò el *verè* san Agu *Ber. ser. 1.* stin: *Cum cibo, & potu id appetant homines vt omni. San.* *non esuriant, neque sitiant, hoc verè non præstat lit. M. Cle-* *nisi cibus iste, &c.* Y en la verdad que sea so- *mens Alex.* lamente de Dios se puede vna alma sustentar, como en solo el satisfazerse. Hallò san *in sua para* Clemente Alexandrino mucho espiritu en *næsi ad gẽ-* aquel psalmo, adonde parece que desto tene *tes. psal. 4.* mos alguna prueua: pues viendo Dauid quãto caudal hazian los hombres por las grangerias de la vida miserable, y dexauan el sustento verdadero de la eterna, dize: *Filij homi* *num vsquequo graui corde? vt quid diligitis vanitatem, & queritis mendacium?* Hijos de Adan, hijos de Adan, hasta quando aueys de andar pesados, y pesados en el coraçon? Para que traeys esse coraçon, y estomago tan cargado? Y mirad la razon de admirarse, lo que buscays, y comeys es tan leue que es

la

la miſma vanidad, *Diligitis vanitatem*, y ſiẽdo la cauſa eſta el efecto que os haze es peſado, que filoſofia vio jamas a lo que es leue peſar? Al contrario en todo de la ley de Dios, que llamandole Chriſto peſo, dize que era leue: *onus meum leue*. Y los ſuſtentos del mũdo llamandoles Dauid leues en ſi, dize que tienen peſo, y ſon peſados: alla eſtà en el centro de la tiera el lugar para donde, *granitant*, como en el Cielo Impireo el lugar para dõde la ley de Dios, *leuigat*: y queriendo el miſmo Rey ſanto moſtrar qual era la coſa de q̃ en la tierra auiamos de echar mano para aprouecharnos: *Scitote* (dize) *quia mirificauit Dominus ſanctum ſuum*, ſabed que hizo Dios a ſu Hijo todo milagroſo, id eſt, recibid el milagro de todos los milagros. Pero porque para llegar a el era neceſſaria limpieça, y deuida preparacion, queriendoſe explicar dize: *Iraſcimini, & nolite peccare, &c.* Y porque aun eſtauan obſcuras todas las razones por que dezia eſto: el ſe explicò luego: *Sacrificate ſacrificium iuſtitiæ*, que es la ſegunda razõ fuera de la ſacramental, q̃ ay en eſte diuino miſterio, ſer ofrecido como ſacrificio alpadre. Y porq̃ era ſacrificio viſible, y externo, para declarar las eſpecies en q̃ ſe auia de dar. *A fructu frumenti, vini, & olei ſui multiplicati ſunt*. En el oleo embolujo el Sacramento de la Orden, y Confirmacion: vno con que ſe rãdica la Fè para crearle, otro con que ſe cõfagran los ſacerdotes para hazerte. Adonde ſe moſtrò Dios todo mirifico, y marauilloſo, ſino en eſte miſterio? Adonde todo eſtà en vn puro milagro, la carne, la ſangre, la cantidad, &c. adonde tenemos ſacrificio por antonomaſia, ſino en la hoſtia conſagrada, que por ofrecerſe alli el miſmo Chriſto, y los meritos de ſu ſangre, le quadra ſolamente el nombre. Adonde es neceſſaria primero preparacion limpia, y pura con colera contra los pecados, ſino aqui? adonde ſe multiplicò la Igleſia y eſtendio ſu Fè, y ley, ſino con eſte pan, y ſuſtento celeſtial? Pero no es eſte aun el punto eſſencial de mi intento, ſino que viendo Dauid que no corrian los hõbres a eſte bien, caſi arguyendolos de necios dize: *Multi dicunt quis oſtendit nobis bona?* Preguntan aun qual ſea el verdadero bien, y ſuſtento de que puedan viuir, no viendo q̃ es el *à fructu frumenti*, que deſte miſterio interpreta la Igleſia eſte verſo en la ſegunda Antiphona del primer nocturno deſta feſtiuidad con muchos padres.

Matth. 11.

De Sacramento alta risintellig. Pſa. Amb. apol. Dauid ca. 17. Iren. lib. 4. c. 32. Epiphan. hær. 32. Epiph. hær. 42. Chryſoſto. hom. 61. in Matth. Cypr. lib. 1 c. 16. Aug. lib. de vet. acnouiteſt. q. 103. Ita Genebr. in in hunc locum.

Ita Arnabius Titel. Genebrar. Carthux. Lira.

Bien conforme a eſſo interpretan algunos padres aquel ſuceſſo de los dos niños, Phares, y Zaran, dentro en el vientre de Thamar; peleauan dentro entrambos, ſobre qual ſaldria primero para gozar la primogenitura (tan de atras, y de las entrañas de la natura leza traemos con noſotros la ambicion, y pretenſion) Zaran deſſeoſo de ſalir, echò primero vna manecilla fuera, que para diuiſa la ſeñalò la comadre con vn liſton encarnado, que le atò: lo qual ſintiendo el niño boluiò a recoger la mano de todo punto, y dando lugar a Phares (del qual ſe denominan los Phariſeos) le dexò tambien el mayorazgo. Quiere ſan Irenco, y ſan Chriſoſtomo, y Teodoreto, q̃ fueſſe el niño Zara figura del pueblo Gẽtilico, y aquel liſton encarnado en ſu braçuelo diuiſa de la ſangre de Chriſto crucificado, y figura de ſu humanidad ſacroſanta: de quien ſe auia de valer, y tomar fuerça. Por lo qual en recogerſe otra vez quando ſe vio con la diuiſa encarnada, y dar lugar al hermano, ſiendo aſsi que el venia conſticuydo mayorazgo, parece que quiſo dezir; en quanto no tuue noticia de otro mayorazgo mas rico, y mas diuino; que para corroborar almas ha de dexar Dios en ſu cuerpo, y ſangre a ſu Igleſia, pretendia ſalir fuera primero, y lleuar con la primogenitura los bienes de la tierra: pero aora ya que eſtoy prẽdado con eſte liſton, y diuiſa del mayorazgo de ſu cuerpo y ſangre, logre los de la tierra quien quiſiere, yo te los doy hermano Phares, que tu lleuas el comer falſo, y yo me quedo con el verdadero. Si tan atras hallamos eſtos lances en la figura, porque no ſe hallaran mucho mejor en la verdad? El alma Señor que os goza en eſſe diuino Sacramento, y deſſe ſobrenatural ſuſtento toma fuerça, daſele muy poco, ò nada de todos los demas mayorazgos de la vida, ahi tiene fuerça de braço para pelear con vn infierno junto, ahi ſuſtento para confortarſe y corroborarſe, ahi regalo de que mantenerſe.

Iren. lib. 4. contr. hær. cap. 42. ſan Chry. hom. 6. in Gene. Theodo. q. 95. in Gen.

Y en la verdad como de razon del alimento ſea ſuſtentar, y confortar, aquel ſerà mejor alimento, que mejor, y por mas tiempo lo hiziere; y como los que cria la tierra tengan la virtud muy limitada, y eſte de vida eterna: *Hoc verè non præſtat niſi cibus iſte*; Y aſsi ſolo el es verdadero manjar, pues ſolo el verdaderamente ſuſtenta. Notò bien Teodoreto, que tres ſuertes de arboles nõbrò Dios en el Paraylo para ſuſtento del hombre, vnas para viuir, y otra para bien viuir, otra para ſiempre viuir: *Tria porro arborum genera numerantur, alia quidem vt ille viuat: alia vt bene viuat, altera vt ſemper viuat*. En la primera parte ſe comprehende toda ſuerte de arboles que Dios crio, de los quales dio licencia a Adan para comer, quitando la ſegunda, y tercera, en lo qual ſe vio la rebeldia de aque-

Theod. qq. in Gene.

lla

lla voluntad, que teniendo todas las demas a su querer, solamente en la prohibida contra Dios quiso tocar. La segunda especie de arbol, que fue la en que pecò, se llamò de la ciẽcia del bien, y del mal: no porque comido su fruto infundiesse ciencia a alguno (como biẽ lo notò el mismo Teodoreto) sino del sucesso que con ella auia de suceder, pues no comiendo Adan experimentaria solamẽte bienes, comiendo todo serian males: como tambien las aguas que Moyses llamò de contradicion: *Nunquid inerat ea vis in aqua vt populum ad contentionem impelleret?* No fue porque ellas causassen pleytos en quien las beuia, sino del sucesso que auia ya passado. Y ya el nombre impuesto a tal arbol, era para Adan vn claro auiso de lo que auia de experimentar en lo futuro. Este arbol, dize Teodoreto, fue dado a Adan para exercicio, y merito, pues no comiendo del, tendria entonces el tercero, que era el leño de la vida por premio: *Vnde & certamen, velut quoddã Adæ propositum fuit, cuius præmium erat, si mandatum seruasset alterum vitæ lignum.* Pero como fue a Dios tan mal sieruo, y mas en cosa tan facil, (adonde en doblo agrauò la culpa) embiole Dios fuera de su Paraysso, perdiendo de vn lance solo las tres comidas, la de la vida, la de la buena vida, la de la tercera vida: y assi poniendole Dios vn çamarro acueitas con vn açadon en la mano le mandò grangear la comida con su sudor. Y si pregũtaredes qual de los frutos destos tres arboles era la comida mas verdadera, aurà alguno que dude de dar el voto por el tercero; porque ò sea que simpliciter, eternizasse la vida como quieran algunos; ò que por lo menos la prolongasse por muchas edades, como parece mas prouable; quien negarà que aquella es mejor comida que mas sustenta? Assi: pues bendito seays vos Adan segundo, transubstanciado en los accidentes de pan del primer Adan, adõde de vn lance cogi juntos los tres manjares, y tres vidas que el desperdicio con vn bocado. Porque en los accidentes queda aun la razon del comer ordinario (pues la cantidad come vicaria de la substancia se altera, corrompe, y harta, &c. Criando Dios nueua substancia al tiempo necessario) en la Fé con que lo creo alcance el efecto de el arbol de la ciencia, adonde veo quanto costò mi redencion, y que males de pena causaron en Dios, los de la culpa que contra el cometi. Y en el efecto de la vida eterna que me promete, lo vltimo que Adan jamas experimentò: *Vere cibus*, con mucha razon, de donde nacio llamar el Concilio Nizeno a este misterio: *Symbolum resurrectionis.* Y san Ignacio: *Pharmacum immortalitatis*: y sirviendo los arboles a Adan de prouecho, y regalo, sirviò Christo sacramentado a sus almas de regalo, y de prouecho.

D. Ignac. epist. 14.

No hallò el Gentil Seneca mayor argumẽto para conuencer a Epicuro, que negaua la diuina prouidencia, q̃ mostrarle que el administrar Dios a sus criaturas, no solo lo necessario para la vida, sino tambien el regalo della. *Vnde hæc innumerabilia, oculos, aures, & animum mulcentia?* Que intento tenia quien crió los campos llenos de flores, sino alegrarme los ojos? Que intentaua quien criaua en las aues tanta melodia en el canto, sino recrearme los oydos? Sin rosas, y jazmines viuiera yo, sin músicas passara la vida; pero ahi veras el amor de Dios que nos (dize el Gentil) *Neque enim necessitatibus nostris tantummodo prouisum est, vsque ad delicias amamur.* Que no solo me dio lo importante, sino tambien el regalo. Y quien esto hizo, dizes que no tiene cuydado de mi, ni particular prouidencia? Pero que dixera Seneca Christiano, quando habla assi Gentil? Si viera a Dios hazerse propio mantenimiento del alma, y con su carne, y sangre estar dando vida aquiẽ con ofensas le quitò la suya, y esto con tanto milagro, conuirtiendo el pan en cuerpo, y el vino en su sangre, adquiriendo muchas presencias, &c. Con quanta mas razon dixera: *Vsque in delicias amamur*, recompensando en este Sacramento los hijos, las delicias del Paraysso, que por vn pecado perdio su padre.

Senec. lib. 4. de benef. cap. 5.

Mas que serà si viniessemos a alcançar, que el echar Dios a Adan del Paraysso con aquel achaque, ò clausula: *Ne sumat de ligno vitæ, & viuat in æternum.* Fuesse esto como celos que el mismo Dios tuuiesse, de que huuiesse otro que diesse vida al hombre, y no fuesse el. Dio noticia desto el Abad Ruperto, diziendo, que como Dios dexaua esta grandeza, y excelencia para si solo sacramentado, no quiso que recibiesse el nombre de otro, el efecto que el consigo solo queria hazer. Ya en otro passo que le representò el sacrificio cruento de la Cruz, no quiso que huuiesse hombre alguno que llegasse a representar de veras aquel singular amor, que el dando la vida auia de mostrar, y assi quando Abrahan fue a leuantar el cuchillo para dar el golpe, acude: *Ne extendas manum tuam.* Mas parecian estos celos que otra cosa; porque si dexara dar, y quitar la vida al hijo, podiamos dezir, que si Dios nos quiso tanto, que quitò la vida al hijo por amor de nosotros, tambien ya auia auido otro que le quitara otro hijo vnico por amor del.

Rup. Abb. in commẽt. sup. cap. 6. in Ioan. & in Cantica Canci.

del. Y aunque auia mucha deſproporciõ de vno a otro, tanta quãta de perſona a perſona, para q̃ eſſe amor en Dios quedaſſe vnico, y ſin exemplo: *Ne extendas*: q̃ eſſe lance guardo yo ſolo para mi. Pues para que tambien no huuieſſe quien pudieſſe dezir, que vida immortal, y eterna otro tambien la cauſará en el hombre que era el arbol de la vida, vaya fuera Adan, y no coma: que eſto quiero yo dexar para mi ſacramentado. De manera, que juntando el vno con el otro ſacrificio, hallamos que el ſolo quiſo dar ſu vida muriendo, para ſolo el eternizar la nueſtra ſacramentado, no quiere exemplo en el dar vida que era ſuya, y tampoco le quiere eternizar la nueſtra.

Y para que entendieſſemos que la prohibiciõ de que hablamos, miraua a eſte fin, quiſo el miſmo Señor que el Sacramento de ſu cuerpo ſe llamaſſe fruto del arbol de la vida:

Apoc.2. *Vincenti dabò edere de ligno vitæ, quod eſt in paradiſo Dei mei.* El Paraiſo de Dios es ſu Igleſia, y el fruto de la vida que comen los vencedores, es por lo menos Dios ſacramentado; y quiſo con el nombre traydo de allà, deſpertarnos la memoria para el intento que tenia, como quien dize: al Sacramento pongo el miſmo nombre, porque ſepays que ſi prohibi el otro fue por amor de eſte otro. Y muy decente era, que tan excelente efecto ſe reſeruaſſe para tan excelente, y verdadero manjar, qual era el propio debaxo de los accidentes: *Verè cibus.* Por el ſacrificio que le hizo Noe deſpues de ſalir del arca, impetrò vida para el mundo:

Geneſ.9. *Non vltrà erit diluuium diſſipans terram,* pero fue vida de baxos quilates, vida ſolamente libre de diluuio general, y no mas, pues con fuego le ha Dios de acabar otra vez, y aun mas que ſolamente fue vida para la eſpecie, no para los indiuiduos, y eſta aun temporal: que la eterna, y glorioſa, y para todos, ſolo aquel vnico ſacrificio, y y aquel que ſolamente vnico, y verdadero manjar: *Verè eſt cibus.* Tienen hechas leyes los Reyes, que quando a ſus Reynos viniere alguna piedra precioſa, que paſſe de ciertos quilates, ſea perdida, y no la tenga ninguno: porque quieren que piedras de tanto precio anden ſolamente en el teſoro, y Eſtado Real; y aſsi que no aparezcan en hombres ordinarios, pues no es bien ſe yguallen aun en eſto los ſieruos con los ſeñores. Eſto que fue vida de baxos quilates a Noe ſe la concede Dios para el mundo, pero la eterna como de quilates mas altos, que daua el arbol de la vida, diola por perdida, y mandò a un Cherubin echaſſe fuera a Adan, para que no vſaſſe della: *Ne comedat de ligno vitæ, &c.* Eſte efecto ſolamente, y alto quilate de la vida, era bien que anduieſſe en el teſoro del amor de Dios, qne era el Sacramento de el Altar, como en eſtado Real, y magnifico: *Proinde non ſuſpiret homo,* (clama el Abad Ruperto) *quod abegit Deus hominem prævaricatorem factum, ne ederet de ligno vitæ, ecce enim habet panem verum nutrientem in vitàm æternam.* Ceſſen quexas: vino Dios conſigo propio a recompenſar al hombre en ſu altar, lo que mediante vn fruto tenia para darle en el Paraiſo. De vos Sacramento diuino la eſperamos, de vos ſolamente la queremos, començandoſe en eſta vida en vueſtra gracia, y eternizandoſe en vos gloria. Amen.

(.?.)

SER-

SERMON SE-
GVNDO.

COMO DE LA REAL, Y SVSTANCIAL PRE-sencia del cuerpo, y sangre del Señor, se muestra la grandeza de su amor: y de dexarse en manjar los particulares intereſſes de nue-ſtras almas: y del modo oculto la decencia con que todo esto se hizo. Sobre el mismo thema.

Ioan. 6.

Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.



L Que entrando en nuestros templos santos oyere las vozes, y melodias, acompañadas de tantas fiestas, y jubileos de alegria, y desto quisiere saber la causa: muy de antemano en breues palabras parece la dio el santo Rey Dauid en el psal. 41. *In voce exultationis, & confessionis sonus epulantis.* Vnos dançan, (assi lo buelue S. Geronimo del Hebreo) otros cantan, y otros cõ fiestas: y todo viene a hazer vn son; de gente que came y se banquetea. Hizo Dauid este verso, en el tiempo de mayor enojo y tribulacion suya, pues acosado de los trabaxos, muy ciertas agujas del coraçon para Dios, cõ mẽçò: *Quemadmodũ desiderat cervus ad fontes, &c.* Y siendo la particular razon de sus lagrimas no poder mostrar al Gentil, y idolatra el Dios verdadero que adoraua, assi como el Gentil le mostraua el falso en que creya: *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte dum dicitur mihi, vbi est Deus tuus?* Parece q̃ echò en medio destos encuentros, los ojos profeticos a este diuino Sacramento, y queriendo dar las señales ciertas del *vbi est Deus tuus?* Dixo que entonces lo sabrian, quando viessen a vnos adorar, a otros alabar, y a otros con Fè firme confessar: que alli estaua; conuiene a saber, en vna mesa adonde se daua en manjar: *Sonus epulantis.* Propuso Dauid las fiestas, y musicas, dirigidas todas al diuino banquete: y el Euangelio nos propone mas claro aun el manjar, que es la carne del Señor: *Caro mea vere est cibus*, y porque no ay banquete perfecto de comida sin beuer, *Sanguis meus vere est potus.* Sobre el qual argumento haremos tres puntos. En el primero trataremos del grande amor que el Señor muestra a su Iglesia en quedarsele presente, dando su carne, y sangre sobre el *caro mea vere, &c.* Lo segundo, que no solo dexandose presente, sino aun en manjar: intentò los grãdes intereſſes que a nuestra alma queria dar, vniendose mas particularmente con ella: sobre las palabras, *Vere est cibus.* Lo tercero, que con ser la presencia sacramental tan intima quiso que fuesse oculta, y encubierta, en que muestra la decencia, y conueniencia de si hecho manjar, y objecto de la Fè: elqual punto, aunque las palabras no lo dizen claramente, lo suponen: nada desto puede ser sin gracia. *Aue Maria.*

Psal. 41.

PRI-

PRIMERA PARTE.

Caro mea verè eſt cibus.

Rupert. in comment. ſupr. Ioan. lib. de victoria Verbi Dei, & in Cantic. Auguſ. & Bern. locis infra citandis.

YPara prueua del primer punto, echò mano del modo de hablar del Abad Rupert⁊o en muchos lugares de ſus comentarios, llamando a eſte diuino Sacramẽto, reſtaurador de la honra del Señor. Tiene el docto padre por coſa cierta (y parece lo tomò de ſan Aguſtin, y ſan Bernardo) que el intento del demonio, en la perſuaſiõ de la mançana, no fue ſolamente querer derribar al hombre, ſino q̃ fue tambien de camino querer deſacreditar a Dios. Coligiolo el muy bien de aquellas palabras, Geneſ. 3. *Nequaquam moriemini, ſcit enim Deus quod in quacumque die comederitis ex eo, aperientur oculi veſtri, & eritis ſicut dij ſcientes bonum, & malum.* Sabeys el porque Dios os prohibio no comieſſedes deſte arbol, pura inuidia que os tiene; ſabè que ſi comieredes del, aueys de ſubir a gran ſaber, a gran eſtado, y a grande ſeñorio: *eritis ſicut dij*, que finalmente le vendreys a hazer ſombra à el propio, y porque es tan inuidioſo, que no quiere que nadie le parezca a el: por eſſo os vedò la mançana con pena de muerte: *Hoc vtique volebat intelligi quod claritatem omnis ſapientiæ, diuinitatem quoque Deus inuidens, homini tale lignum illi interdixit*, dize Rupert⁊o. Metio en cabeça al hõbre q̃ por quererle Dios mal, no le diera licencia para comer. Si en condiciõ tan hõrada como la de Dios cupiera vicio tã villano, como la inuidia (dize ſan Aguſtin) quien le metia en eſſos pleytos? O no criar al hõbre, pues ſele podia y gualar, ò (q̃ era mas varato) no criar el arbol cauſador de tãto bien. Luego parece eſto chiſmes del demonio imitados en parte por ſus hijos, pues nunca puedẽ hazer gẽte para ſu rãcho, ſino deſacreditando a quien os quiere biẽ. Y ſan Bernardo ponderando eſte miſmo lugar aduirtio los grados por dõde fue introduziẽ do los deſcreditos cõtra ſu Criador: *Deus affirmat, mulier dubitat, Sathan negat.* Dios afirma, pues bien claramẽte le dize: *Quacunq; hora comederis morte morieris.* La muger duda: *Ne forte moriamur.* El demonio como mas deſpexado niega, *Nequaquã moriemini*, porq̃ como no ſe podia ſaltar del extremo de la afirmacion diuina, al de la negacion diabolica, y oponerſe luego *ex diametro* ſuma verdad, y ſuma mentira, ſin interuenir algun medio entre los dos extremos: hallò el demonio en la muger la duda, q̃ es medio entre la verdad, y mentira, y dando en la preuia diſpoſiciõ para ſu intento, entrò entonces con la mentira de todo punto, de donde ſe colige de camino, q̃ dudar de la Fe, ò verdad de Dios eſtà muy cerca de vna negaciõ della, y de vna fina herejia, ò por vẽtura en el miſmo andar (que opinion es de Teologos bien graues, q̃ el *dubius in Fide eſt hæreticus*: pues tanto monta dudar propiamẽte, comò negarla de todo) de manera, q̃ deſacreditado Dios con el hõbre, quiſo yr ſacando a limpio ſu honra, y teniẽdola pro uado bien en la encarnaciõ, pues leuãtò la naturaleza humana a vnion cõ vna perſona diuina (mirad ſi le inuidiaua el bien quien tan grande ſe le concedia) en el Sacramento del Altar la reſtaurò de todo punto: *Diuini hominis reſtauratio*: como podia inuidiar vida al hõbre, quiẽ ſe la prometia eterna? Efecto deſte manjar: como le podia querer mal quiẽ para verle libre del pecado hizo de coſtas ſu vida, carne, y ſangre? q̃ es el manjar q̃ ſe nos dà, y como cabian en Dios lances de emulacion, quãdo en prueua de ſu ſingular amor el propio en perſona por ſi quiſo adminiſtrarlo todo eſcondido debaxo de los accidentes.

Ita Doctores Theologi in materia de hæreſi.

Augu. 11. de gen. ad lit. 1.

Ber. ſer. de quadr. debito, Gene. 2.

No me parece ami que puede auer prueua mas clara de vna coſa hazerſe con voluntad, como quando pudiẽdoſe mandar hazer por otro, ſe interpone la miſma perſona a hazerla por ſi miſmo. En eſto ſe eſmerò el agaſajo q̃ Abrahan hizo a los Angeles peregrinos en ſu caſa: y eſſe fue el apice del miſterio de la encarnacion, pues pudiendo Dios mãdar redimir al hõbre por qualquiera otra criatura humana, ò Angelica, quiſo en prueua de la grandeza de ſu amor, ſer el miſmo el Redentor. A lo qual me parece aduirtio el Apoſtol ſan Pablo quando dixo: *Multifariã multiſque modis olim Deus loquẽs Patribus in Prophetis, nouiſſime diebus locutus eſt mihi in Filio.* Hablaua Dios antiguamente como enojado de los hombres, y aun de agrauiado dellos, embiaua a hablarles por vn Angel paje de ſu caſa, ò por los Profetas ſus ſieruos: pero aora que ya ſe moſtrò amoroſo, *locutus eſt nobis in filio*, hizolo por ſi. Eſta es ſin duda la explicaciõ del lugar del Exodo, quãdo ayrado Dios de la adoraciõ del becerro, y alcançado perdõ por Moyſes, y auiendo aun deſpues aql tan grande eſtrago de 23000. paſſados a cuchillo, ſe moſtrò Dios del caſo tan enojado que dixo a Moyſes: *Vadè, & aſcende de loco iſto, tu & populus quẽ adduxiſti, & mittã præcurſorem tui Angelũ meũ, vt eijciã Chananeũ. &c. Nõ enim aſcendam tecum.* Vete cõ eſſa gente, yo te dare vn Angel por guia, que lo que es yo no tengo de yr contigo. Y replica el ſanto Moyſes. Señor, aun eſſo es eſtar enojado,

Hebr. 1.

Exod. 33.

aun os dura el ſentimiẽto, y dolor: ſi eſto no
Quintil. ha de tener termino, no me tẽgo de menear de aqui. Dize bien Quintiliano: *Genus vltionis eſt paſcere, & non miſereri.* Es cierta ſuerte de vengança hazer bien a vno, y no acabaros de reconciliar en el amor que tuuo quiebras: como quando el padre manda dar lo neceſſario al hijo no le queriendo ver, ò el amigo acude al amigo, deſechando la antigua conuerſacion: por lo qual mandar Dios a Moyſes que ſe leuante para caminar, darle el Angel que le guie, y no negarle lo neceſſario, y dezir que el no quiere yr, *genus vltionis, &c.* Eran aun reliquias del dolor, y antiguo ſentimiento. Oyd aora a Moyſes: *Si non tu ipſe præcedas ne educas nos de loco iſto.* Si vos propio no vinieredes, no me tengo de menear de aqui: *In quo enim* (añade) *ſcire poterimus ego, & populus tuus inueniſſe nos gratiam in conſpectu tuo, niſi ambulaueris nobiſcum?* Porque qual es el argumento por donde yo puedo penſar que ſe acabaron los ſentimientos, ſino es guiandonos vos miſmo, y no guiandonos por otro? Aora al punto: Como podia Dios mejor ſacar ſu honra a limpio, deſmintiendo en el Sacramento a quien le deſmintiò en el Parayſo, que prometiendo de veras al hombre lo que el demonio le prometio en el Parayſo de burlas: y para que vieſſeꝙ no era inuidia de la y gualdad cõſigo miſmo hizo, que en la encarnacion fueſſe vn hombre Dios por naturaleza; y porque no era quererle negar la vida, ſe la promete aqui eterna: y porq̃ no era tenerle emulacion a los bienes, aqui le dà las coſtas por donde ſe los grangeò, que fue ſu carne, y ſangre. Y finalmente para euidencia de lo que le queria, el propio en perſona adminiſtrò eſto.

Hemos viſto como la real, y ſubſtancial preſencia del Señor con noſotros, fue euidẽte argumento de ſu amor: (que es el intento del primer punto) aora digamos, que es aquello que notò ſan Gregorio, que el amor quando no tiene adonde paſſar multiplica aquel extremo adõde llegò; prueualo el ſanto muy bien con la Madalena en el huerto, quando entrando en el ſepulcro vio que no eſtaua Chriſto en el, y deſpues de llorar mucho, y
Greg. hom. Maria ſtabat ad monumentum mucho llorar: buelue otra vez, y inclinaſe a mirar: *Certè iam monumentum vacuum viderat, iam ſublatum Dominum nuntiauerat, quid eſt quod ſe iterum inclinat?* Santa de Dios, vueſtro mirar hale de hazer venir ahi? Ya miraſtes vna vez, que intentays con mirar otra? Reſponde el ſanto por ella: *Amanti ſemel aſpicere non ſufficit, quia vis amoris intentionem multiplicat inquiſitionis*: El amor quando no tiene adonde paſſar adelante multiplica muchas vezes el extremo adonde llegò: no tuuo mas que hazer que yr a buſcarle, fue, vio, no le hallò, buelue a ver. No tuuo Dios punto adonde mas pudieſſe llegar que a darſe a ſi propio, y quando de ahi no pudo paſſar, dioſe por muchos modos, multiplicò la data, dioſe viuo, dioſe muerto, dioſe en merito, dioſe en premio, dioſe preſente en el Sacramento, dando juntamente con ſu carne, y ſangre ſu diuina perſona. Y quando no podia mas hazer quedarſe preſente, multiplicò las preſencias, haziendo tantas preſencias, ò preſentes de ſi miſmo, quantas eran las almas que le quiſieſſen recibir. Si preguntaredes a los Teologos que ſe dà en vna eſpecie; os diran que lo miſmo que ſe dà en la otra, porque en la hoſtia daſe el cuerpo, y *per concomitantiam* con el la ſangre, la alma, y la diuinidad; finalmente Chriſto entero. Y en el caliz ſe dà la ſangre, el cuerpo, el alma, y la diuinidad; y conſequentemente todo Chriſto. Pues ſi daua Chriſto en la hoſtia lo miſmo que daua en el caliz, para que ſe daua dos vezes? No baſtaua vna? Es lo que dezimos: *Vis amoris intentionem multiplicat inquiſitionis*, quando no puede paſſar a mas que darſe a ſi, daſe por muchas vezes: dioſe vna en la hoſtia en comida, otra en el caliz en beuida; no podia Dios dando dar mas que a ſi, y quando de ahi no podia paſſar, multiplicò la data dandoſe muchas vezes: ni podia la excelencia de el Sacramento ſubir a mas que a tener a Dios preſente, y quando no puede paſſar de la preſencia tambien multiplica las preſencias. Si huuiera en el mundo vn hombre, que teniendo muchos amigos en varias partes quiſieſſe el eſtar preſente ſiempre con todos, conuerſandolos, y amandolos, de dos auia de ſer vna, ò los auia de juntar todos en vna parte, ò el ſe auia de poner en todas: Eſto ſegundo no puede ſer naturalmente, que no llegò alla el poder humano, pero llegò el diuino, y en quanto Dios no coge a todos ſus ſantos en la gloria preſentes en ſu viſta, por no admitir vna auſencia con noſotros, hizo tantas preſencias de ſi miſmo, quantas almas aca dexaua; tomò el pan en las manos la noche de la cena, y deſpues de conſagrarle: *Accipite, & diuidite inter vos* (tengo para mi que la fraccion no fue antes de la conſagracion, ſino deſpues) y teniendo cada qual Apoſtol el pan conſagrado en la mano: tomad, y recibid, que teneys vn Dios que por no admitir vna auſencia de cada qual de voſotros, haze tantas preſencias de ſi quantos voſotros ſoys. Y a mi me parece que no ſe puede el punto
Ita docent omnes qui creduntur fractionem eſſe de ſubſtantia ſacrificij.

enca-

encarecer mas, sino que sufrio que se dixesse que el Padre Dios le desamparaua; y no sufrio que se dixesse que desamparaua, y dexaua el a su Iglesia. En las vayas que al pie de la Matth. 27 Chruz le dezian: *Liberet eum nunc si vult, quia dixit Filius Dei sum*: y el propio vna de las quexas que hizo fue: *Deus meus vt quid dereliquisti me?* No era desamparo de la naturaleza, que era vna misma con la del Padre: era desamparo de fauor; y ni de fauor, ni de naturaleza quiso que se dixesse jamas, que el nos desamparaua a nosotros. De la naturaleza no, pues dexaua a sus Sacerdotes poder, para que en la mayor ausencia qual era la de la muerte, le tuuiessen presente; de fauor tampoco, pues por el mismo caso que le teniamos sacramentado, teniamos los fauores del Cielo muy ciertos.

Docet Trident. sess. 13. cap. 3. Veys aqui la razon entre otras muchas, por donde a mi parecer quiso Christo dar, *ex vi verborum*, solo el cuerpo, y *ex vi verborum*, sola la sangre, como lo dize el Concilio Tridentino, y no toda la humanidad entera, *caro mea, sanguis meus*: porque esta diferencia ay entre Dios encarnado, y Dios sacramentado, que en la encarnacion tomò Dios, y vnio a si, *primo, & per se*, toda la naturaleza humana con todas sus partes Fisicas, y integrantes, alma, y cuerpo, sangre, y mas humores, &c. Y en el Sacramento no assi, porque aunque se contenga todo Christo entero, y perfecto, con todo esso no le consagra, y dà todo *primo, & per se*, sino en la hostia solo el cuerpo, y en el caliz solo la sangre: y assi aquello de san Iuan, *Verbum caro factum est*. La palabra, *caro*, no significa solo el cuerpo, sino todo el hombre perfecto: porque como bien Rupert. in cõmt. sup. Ioan. dixo Ruperto Abad, como todo el hombre cayò, en el alma primero aunque en el cuerpo fue necessario a todo esse hombre leuantarle Dios tanto en el alma, como en el cuerpo. En el Sacramento del altar no assi, el *caro mea*, no denota, ni muestra mas que la carne, y el *sanguis meus*, la sangre: todo Christo està pero las palabras de si no le ponen todo: el porque desto es lo que deziamos, porque si Christo diera toda la humanidad jùnta, y entera, como en aquellos tres dias que estuuo muerto no auia humanidad (pues acabò con la muerte) dierase ò se podia dar caso en que podia su Iglesia desearle en el modo que el se diera, y no hallarle: pues para que no nos metamos en estos absurdos, y dezirse que puede auer de mi vna ausencia, y falta a mi Iglesia, demosle aquello, ni aun en la mayor ausencia, que es mi muerte, le pueda faltar: este es el cuerpo, *caro mea, sanguis meus*. Y como esse cuerpo tuuiesse tanta virtud diuina muerto, como viuo (pues de entrambos modos estaua vnido y gualmente a la diuinidad) ni auia que temer pudiesse faltar Sacramento, pues el cuerpo, y sangre jamas faltaron, ni que faltassen sus efectos, pues nunca faltò la diuinidad a quien el se vniò, de donde ellos manan: y ausendo de ser, antes muchas presencias, que vna sola ausencia.

Aora podeys acabar de entender la razon que tuuo Teofilato, para dezir que aquella sangre que Christo sudò en el huerto mas parecian desseos de su co-açon, que agonia del, porque a ser agonia, no fuera despues de confortado Christo por el Angel, sino antes. Fue el caso, que quando Christo vio ser indispensable lo que pedia, y que era necessario morir, y apartarse de su Iglesia, fueron tantos los desseos, y sentimientos que della tuuo Christo, que la sangre en vez de yr a buscar los lugares propios del cuerpo, saliò fuera a buscar los hombres. Como quien dize, aqui no ay apartar, para alla va la sangre, y para alli la vida, y ya alli fue remedando el sacrificio que dexaua hecho de antes incruento, y el cruento que auia de hazer despues, apartandose la sangre del Cuerpo, y el cuerpo de la sangre. Y en conclusion hasta en el mismo modo de consagrar fue Christo mostrando la presencia, y vnion que intentaua con sus queridos; porque si pusierades vn pan en mucha distancia no se consagra: adonde quiera que yo os oyere os podre absoluer, pero no adonde quiera que yo viere el pan le podre consagrar, ha de ser en distancia que moralmente hega presencia, lo que està muy lexos, no se dize *hoc est*, sino *illud est*, y como Christo en este manjar diuino todo intentaua presencia, ni la propia consagracion quiso que fuesse valida, sino con condicion presencial.

Theoph. in c. 22. Luc.

Doctores Theologi in Mat. de Euch. cõtra Marsq. 11 artic. 2. & Mag. dist. 11. q. 2. ar. 2.

Y cogiendo aora todo este punto, bien desmintio en el demonio no ser odio, ni embidia, sino amor suyo en el mas alto quilate: pues el propio en persona, en carne, y en la sangre: y quando no puede passar de mas que darse presente, multiplicò las presencias, sufrio que se dixesse que el Padre le desamparaua, pero no el a su Iglesia: sobre todo aun despues de consagrado, sudando sangre nos busca: y no quiere que valga la consagracion, sino con condicion de presencia. De donde quisiera yo que reparassemos quanta inuencion buscò Dios para atestiguar su amor, y quantos testigos multiplicò para buscarnos; y no pocos en nosotros para le buscar a el? Tanta presencia suya, y tanta ausencia nuestra? Si la falta no es de la Fè, es por lo menos descuydo del entendimiento

adonde ella reſide, porque parece coſa impoſſible creer vn entendimiento tanto, y obrar tan poco: en el modo de hablar de la ſagrada Eſcritura los ingratos, no ſe llaman maliciosos (ſiendo terrible vicio) ſino mal entendidos: *Homo cum in honore eſſet non intelligit, &c. Patres noſtri in Ægypto non intellexerunt mirabilia tua.* Bien vieron las marauillas, y bien entendieron ſer obras diuinas, y ſobrenaturales, pero dize, que no las entendierō, porque no obraron; y nueſtro Eſpañol concuerda con eſto muy bien, que al ingrato le llama hombre deſconocido. Truecanſe las potencias, y el vicio que es de la voluntad, ſe atribuye al entendimiento, porque mas facilmente ſe puede penſar, que puede faltar a vna criatura racional el conocimiento, y entendimiento (que parece impoſsible) que teniendole valer eſtas coſas para con el tan poco, que las dexe eſtar en ſi ocioſas ſin dar a Dios algun retorno.

Pſal. 48. *Pſal. 105.*

SEGVNDA PARTE.

Eſt cibus, eſt potus.

SI ſe acreditò Chriſto en la preſencia, no fue menos en el vſo; queriendo no ſolamente ſer externo ſacrificio ofrecido al Cielo, ſino vn intimo regalo de nueſtras almas, adonde recibiendole a el, recibieſſemos tambien del bienes, y mercedes ſin quento. Harta merced fue quererſe eſtar en nueſtros ſagrarios, y altares, y parar ahi: pero quererſe entrar en mi alma, y para eſto hazer mājar de ſi, es merced del numero de aquellas q̄ dize ſan Gregorio, q̄ ſe han primero de enclauar en la volūtad q̄ en el entendimiento, y dize bien, porq̄ doctrina es de los Teologos, que ſon tan leuantados los miſterios de nueſtra fe, q̄ para que el entendimiēto les de aſſenſo, es neceſſaria primero aficion en la voluntad; no dio otra razon Auerroes para no ſe hazer Chriſtiano, ſino dezir q̄ comian a ſu Dios. *Lex Maurorum, lex porcorum* (dizen que dize el) *lex Iudæorum, lex puerorum: placet mihi lex Chriſtianorum.* La ley de los Moros es ley de puercos, la deſcompoſtura de ſus preceptos lo dize: la de los Iudios, ley de niños, porque aquel hazer de ceremonias, era como vn hazer de caſillas de los niños, que luego ſe han de deshazer. Pero la de los Chriſtianos quadra mucho con el entendimiento: *Sed quia Deum quem adorant deuorant, moriatur anima mea, cum animabus Phyloſophorum.* A eſte le fue notificado eſte miſterio primero que a la voluntad: y quiſo medir el amor de nueſtro Dios por ſu razon flaca, q̄ a eſtar bien en la Filoſofia, y medicina Chriſtiana, que es toda pia, aſsi como lo eſtaua en la natural, viera como Filoſofo, q̄ ni Dios padecia nada de mi eſtomago, pues el modo con q̄ ſe dà le haze impaſsible, y conociera como medico, q̄ no auia otro medicamento, para ſanar achaques del alma mejor q̄ eſte diuino cuerpo ſacramētado, y q̄ no podia peligrar ſu ſalud, pues ſe hazia medicamento el propio medico, y criador. Aun Ciceron Gentil vino a hazer burla, y reyrſe de las fabulas de Homero, y de aquellos banquetes q̄ el fingio q̄ daua Iupiter en el Cielo a los otros dioſes, adonde era Ganimedes el copero de Iupiter, y la dioſa Heben, madre de la juuentud, era la ſeruidora: y el manjar era aquel nectar, y Ambroſia ſuauiſsima con q̄ ſe hazian inmortales, y gaſtò en eſta fabula Homero grādes verſos: por quāto es meneſter mucho para acreditar vna mentira. Leyò Ciceron eſto, y corrioſe en ſu primera tuſculana, de q̄ tal ſe dixeſſe de ſus dioſes, conuiene a ſaber, q̄ comian y beuian, y que con la comida, y beuida alcançauan inmortalidad. Y tenia razon, porq̄ que deſuenturados dioſes eran los q̄ en el ſer diuino comen, y q̄ es mejor la comida q̄ ellos, pues les dà la inmortalidad q̄ ellos no tienen, y deſpues de dezir Ciceron muchas coſas deſto: *Fingebat hæc Homerus, & humana ad Deos transferebat, diuina mallem ad nos.* Homero (dize) componia eſto, y trasladaua lo humano a lo diuino, yo tomara eſto antes hecho al contrario, y que lo diuino ſe traduxera a lo humano, cōuiene a ſaber, q̄ los hōbres comieran coſas diuinas, q̄ no los dioſes las humanas: porq̄ Dios comiēdo criaturas es flaco: comiēdola criatura, y recibiendo a Dios fuerale de mucho prouecho. Dios q̄ come deue de montar muy poco; hombre que come a Dios, no puede dexar de valer mucho. Solucion, y reſpueſta que parecio bien al antiguo Tertulia no caſi en la miſma materia: porque arguyēdo contra ciertos hereges que dezian auer nueſtra alma alcançado por Chriſto el ſer quien era; mejor dixeras (dize el) quanto valia, porque el alma de ſi ya era eſpiritu, y inmortal, y antes de Chriſto bien ſe alcançaua quien era: deſpues de Chriſto ſe conocio quanto valia: *Nunc autem non effigiem ſuam didicit a Chriſto, ſed ſalutem; propterea filius Dei deſcendit, & animum ſubijt non vt ipſa ſe anima cognoſceret in Chriſto; ſed Chriſtum in ſemetipſa.* Porque verſe vna alma valoreada en la vida, y muerte de Dios, regalada, y curada con el cuer-

Greg. hom. 26. in Euāgel.

Tert. lib. de carne Chriſti. cap. 5.

po,

po, y sangre de Dios, no es mostrarle quien es, sino en quanto Dios la estima, y valorea.

Hyla. can. 33. in Mat. De aqui colegireys quanta razon tuuo san Hilario, para dezir que el mayor agrauio, y injuria que a Christo se hizo enel tiempo de su passion se contiene en aquellos clamores con que los Iudios atronaron los oydos de Pilatos: *Sanguis eius super nos, & super filios nostros*: quisieron dezir: pidanos Dios esta muerte. Nosotros la tomamos à nuestra cuenta, y de nuestros hijos, nosotros la pagaremos. La razon que del santo se colige es, porque assi como no podia subir a mas la misericordia diuina, que traer la misma culpa el remedio en sus entrañas: assi no se podia desenfrenar mas la malicia humana que dentro de las entrañas del mismo remedio, querer ingerir, y engastar la mayor culpa. La muerte de Christo considerada *actiuè*, de la parte de los Iudios, fue el mayor pecado del mundo, y considerada de parte de Dios, *passiuè*, fue el remedio del: y assi la misma muerte en quanto padecida de Christo era remedio de si misma en quanto pecada, y subia la misericordia diuina a tãto extremo, q̃ la misma ponzoña del pecado traya en si misma la triaca, y remedio, los Iudios vozeando, *Sanguis eius super nos*, queriẽdo les cayesse en culpa, trocarõ todo esto, queriendo q̃ el mismo remedio fuesse veneno, y que la sangre que seruia de matar pecados, fuesse causador de ellos: quedando tambien lo que era regalo de nuestras almas, perdicion dellas: (y si esto es lo que Dios mas sintio, mirad los que comulgays, como van essas comuniones, y no hagays de la misma medicina llaga, y de la triaca ponzoña.) Por lo qual de proposito (orden dado por el amor diuino) se dexò primero derramado en las bocas Apostolicas, porque no fuesse primero la perdida de las almas que su remedio: *Accipite, & manducate, hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur*: antes que impiamente sea yo entregado, recibid este cuerpo en prouecho vuestro; hagaos primero muy buen prouecho en essas almas, que tan malo lo ha de hazer a quien le ha de entregar: en la sangre pone Christo casi la misma clausula: *Bibite ex eo omnes, hic est calix sanguinis mei, & qui pro vobis, pro multis effundetur in remissionem peccatorum.* Recibid, y beued la sangre, que para prouecho vuestro, y de muchos se ha de derramar mañana. Adonde noto yo que en la consagracion del cuerpo, hizo mencion del pecado de Iudas, y en la consagracion del caliz, hizo mencion de la sangre derramada en prouecho, y no en perdida, siendo assi, que tambien tuuo las mismas razones, pues los que la derramaron, y no se aprouecharon della, cometieron aquel tan exorbitante pecado de Deicidas. Y parece ser la razon porque se lastimaua tanto Christo de conuertir en mal de las almas aquello que era su propio bien, que quando en la cõsagracion del cuerpo, anticipandose en el prouecho hizo mencion dela perdida, quando fue a la sangre, no la quiso nombrar perdida, todo lo que nombrò fueron prouechos, vno en el *accipite, & bibite*, otro en el *qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum*. Verdad es que en no dezir *omnibus*, sino *multis*, emboluio tambien la perdida de aquellos que eficazmente no se auian de aprouechar: pero pudo acabar consigo de dezirlo claramente, porque es dolor intolerable hazer perdida del mismo prouecho. Por lo qual metiose la peticion infame Iudayca del *sanguis eius super nos*, en medio de dos sacrificios, vno incruento atrasado, y otro cruento siguiente, para que no pudiesse essa sangre aun pedida para mal, salir sin passar por vno de los extremos adonde no lo depusiesse. Porque si passasse por el cruento de la Cruz, perdonasse culpas, y passando por el incruento del Altar, remitiesse penas, y por entrambos juntos culpas y penas: pues era grande desatino de animos humanos querer culparse mas, y penar en lo q̃ Dios ordenaua para mas los desculpar, y librar. Quãn diferẽte es el partido de vuestros creyentes (Dios mio) viuiẽdo ya de vos sus almas en la vida, que en la otra os han de gozar por las eternidades: *Quod vestri generis impia perdidit portio*, dize san Leon, hablando con los Iudios: *assequitur hoc fidelium gentium plenitudo.* *Leo ser. 2. de pass. c. 2*

Y que podamos pensar nosotros que es entrar Dios hecho manjar por la boca de vn pecador, sino yr a buscar aquella alma que alli dentro mora? Y queriendo dexarla ya prendada, y obligada consigo presente, y aparejarla para las bodas, y glorias de futuro. Assi interpretan algunos aquellas tan diuinas palabras del Euangelio de san Iuan: *Verbum caro factum est, & habitauit in nobis*, entendiẽdo por el *Verbum caro factum*, a Dios encarnado, y por el *habitauit in nobis*, a Dios sacramentado, pues el morar entre nosotros en rigor, es muy diferente del morar en nosotros. Quiso luego dezir el Euangelista, que tomò de nosotros la carne, para con ella morar en nosotros, y dentro de nosotros, siendo el el morador, nosotros las moradas. Pero no es este el intento, sino q̃ el vocablo Griego que està en lugar del *habitauit*, significa no morada de mucho tiẽpo, sino de poco, pues es lo mismo que choça, ò tienda de Real, *Fauet expositioni Caie. dum explicat de spirituali habitatione*

y viene a querer dezir, que Dios encarnado tambien quedará sacramentado en nosotros, no para que quedassemos, sino para que nos fuessemos con el, y q̃ lo mismo era entrar en nosotros, que yr a buscar essa alma, cuya morada en esta vida era por poco tiempo, emplaçandola para la futura eterna.

Amb. in psal. 118. ser. 6. Assi quiere san Ambrosio q̃ se explique tambien aquellos alborotos de la Esposa en vn Cantar de los suyos. Quando esperando cada hora por su querido, en las mayores ansias, y desseos le oyò primero: *Vox dilecti mei*, oygole hablar. Y luego: *En ipse stat post parietem nostrum respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos.* Ya està presente detras de la pared de las casas, mirando por las ventanas. Finalmente ya me llama que me vaya con el: *En dilectus meus loquitur mihi, surge, propera amica mea columba mea, formosa mea, & veni.* Y si quereys ver si tiene la Esposa razon, mirad el orden de la consagracion. Entra primero Sacerdote hablando: *Hoc est corpus meum*, sin duda *vox dilecti*, quien habla bien puede ser otro, pero aquella voz, y proposicion es de mi Esposo. assi dizen los santos que consagra el Sacerdote: *Ore suo, & verbo Christi.* Y porque acabando de proferir las palabras, en el primer instante de su decision, ya Christo està presente, pero escondido: *En ipse stat post parietem nostrum*, llamando a los accidentes pared, porque le esconden, como tambien san Pablo llamò a la carne de Christo: ojos de Lince son necessarios para verle detras de paredes: pero tienelos la fè mas agudos. Y si llamò a essos accidentes pared respecto de nosotros: llamoles ventanas respecto de Christo, porque ya el mismo Christo ahi se assomò, ò para confirmar los flacos, ò para consolar los tristes: Y si preguntamos a la Esposa, aque fin se puso en esse traje, y forma? Responde, que la viene a llamar, y buscar para que se vaya con el: *En dilectus meus loquitur mihi surge, propera amica, &c. & veni*: dize que me vaya con el, y adonde sino a la clara vision, y amor de su essencia? Y que assi como el haze conuersion del pan en si, para me consolar, la haga yo de mi en el para yrme con el: *Vt non totus abesset, nec quasi totus intraret, & ipse ad se sponsam vocaret, & veniendi ad se fierent gratio a commercia*: dize el santo padre. Aquel estar detras de los accidentes como de pared, es dar con la mano a vna alma, llamandola, no entra de todo puto, quiero dezir, no le comunica todos los bienes que alla tiene aparejados, para que a cuenta desto la llame, como que se queda defuera esperando a que ella vẽga, no quita desseos, antes los multiplica, firmando el mismo de desseo en esta vida, para seruir de clara possession en la otra.

Pero ay dolor, quan poco, y quan pocos tratamos de bien tan grande, frustrando los amorosos intentos de nuestro Dios, pues adõ de el dexa de si las almas hãbrientas, quedamos nosotros hartos, y llenos de hastio, como lo muestra la poca frequencia del santissimo Sacramento, queriendo antes quedar cõ el partido de los ricos, que la Iglesia llama: *Fastidiosos diuites, & inanes.* Y lo que peor es con grande culpa, pues halla san Bernardo que lo es muy grande, tener a Dios delante de los ojos, y no aprouecharse del. Assi explica el aquello que acontecio con el Fariseo en la conuersion de la Madalena, adonde el ver, y oyr a Dios perdonar pecados a vna muger, y no querer el limpiarse de los suyos tiene por notable desprecio: *Enumeratur obsequentis obsequio, & per obliquum tangitur indignantis iniquitas.* Lo mismo fue alabar de la Madalena los seruicios, que de camino, y como quien no quiere la cosa glossar la malicia del censurador soberuio: y por el mismo caso (dize mas el santo) que *Dimittuntur illi peccata multa, quæ multum diligit, immittãtur illi qui multum negligit.* A la vista del amor, y aprouechamiento de vna alma, se està haziẽdo mucho mas culpable el desprecio de la otra. Porque assi como el dar perdon con tanta facilidad a vna, es indicio claro de ofrecerse le a la otra; assi el no querer recibirse, es euidente argumento de desprecio: por lo qual adonde Dios haze manjar de si propio para nos aprouechar, el no querer aprouecharnos, ni recibirle, mas parece lance de desprecio, que de temor. *Bern. in ser. Magd. lib. 9.*

TERCERA PARTE.

Est cibus, est potus.

SI se dio presente en nuestra de su amor, y en manjar, y en nuestras de mas intimo amor, pretendiendo vnion de si con nosotros: fue todo esto por modo oculto, y inuisible. La razon comun que desto se dà es por amor de la fe: buena razon, pero no es la primaria, y original de este hecho. La razon de darse Dios de todo punto oculto, y cubierto en los accidentes agenos, y peregrinos con la presencia Sacramental, es la decencia, y cõgruencia nuestra, y suya. Quiero dezir, no conuenia de otra manera, porque si Christo no se cubriera en el modo que le

le tenem s, dezidme como le auiamos de recibir? Auiamos de eſtar tirando ya por vn braço, ya por otro mazcandole los pies, y manos? Eſto era modo de fieras: por eſſo ſe cubrio en ropas agenas (digamoslo aſsi) por que los accidentes ſon los que lleuan eſſos dolores. Y dize S. Ambroſio: *Et vt nullus horror cruoris ſit, & pretium tamen operetur redemptionis*, para que ſin horror nos aprouechaſemos. Y ſi Chriſto eſtuuiera en el modo natural, y eſtendido en el ſitio propio de los cuerpos, auia meneſter vna hoſtia de la cantidad, y tamaño de ſu cuerpo: y entonces quantas horas ſerian meneſter para recibirle? Supueſto pues que el Señor ſe queria entrañar con noſotros, eran neceſſarios dos milagros: vno de los accidentes adonde quedaſſe cubierto, otro del modo Sacramental reduzido todo a vna pequeña particula adonde quedaſſe facilitado.

Ambr. lib. 1. de Sacr. c. 1. tho. 4.

Direys que ſe pudiera dar Chriſto por modo Sacramental, adonde queda impaſsible, y no darſe en los accidentes: bien eſtà, pero entonces quedaua del todo inuiſible, y de ninguna manera le vieramos adonde eſtaua: por que la preſencia Sacramental es impercepti ble de los ſentidos, y aſsi los accidentes que le cubren le manifieſtan, que es lo que dize ſanto Tomas: *Inuiſibile viſibiliter ſumitur ſub aliena ſpecie occultatum.* Por eſſo os dixe arriba, que eſte tercero punto no lo dixo Chriſto claramente, pero ſupuſole, y que en parte de las miſmas palabras ſe colige, y digo que ſe colige, porque por el miſmo caſo que (*eſt cibus, eſt potus* (ſe hazia manjar, auia de tratar de la decencia con que podia ſer: y aſsi digo q̃ lo ſupuſo, porque ya arriba en el miſmo capitulo perturbados los diſcipulos, y los Iudios con la indecencia hizieron vnos eſpauientos, *durus eſt hic ſermo*, y otros dauan vozes, *quomodo poteſt hic, &c.* y ſe fueron de de la compañia de Chriſto por amor deſſo: y Chriſto, *verba quæ ego loquor vobis ſpiritus & vita ſunt*, por otro modo mas leuantado ha de ſer. Aſsi que ſu real preſencia moſtrò ſu amor, el vſò en darſe en manjar el grande caudal, y interes de nueſtras almas: en el modo oculto, y incomprehenſible la decencia, y conueniencia con que ſe daua: que Dios no ſolo haze las coſas, ſino que tambien mira mucho por el como conuiene hazerlas, y como ſea mejor: los hombres hazen por ahî a monton, hagan ellos, y hagan, que ſi conuiene, ò no, no ſe les dà de eſſo nada, ò quando mucho ſe les dà, es en la forma de las almas, y conciencias de aquellas que dize ſan Bernardo: *Camellum glutit dum culicem liquet*, pienſan que quando mucho ſerà eſſo vn moſquito, y vna vanidad, y es vn pecado corcobado como Camello muy feo, y con vn peſcueço muy alto: ſolo Dios haze, y repara mucho en la conueniencia con que ha de hazer la coſa.

D. Tho. in ſanto Tomas. officio huius feſti.

Ioan. 6.

Ber. ſer. de verb. Apo.

Y deſte modo de la decendencia oculto, y inuiſible, nacio entonces a la fè el exercicio de ſus actos, quedando el entendimiento no viendo, y creyendo: y quedò entrãdo ella en partija bien honrada, pues entrando la caridad de Chriſto en el primer modo de la preſencia: y la eſperança, por razõ del interes en el manjar hecho, que es el ſegũdo, entrò la fè en el mejor modo de eſſa hechura, que era la decendencia, dexando los accidentes para los ojos, y lo que ellos contienen ſolamente para ſi: la qual entonces es mas heroyca, quãdo ſupeditando las dificultades de los ſentidos, y natural diſcurſo ofrece el entendimiẽto cautiuo a las verdades de Dios. Quan hermoſo queda eſte lance a vna alma que cree à Dios por lo que el dize, y no por lo que ella entiende, eſſa es la alabança de aquella fè grãdioſa de Abrahan tan predicada en las diuinas letras, dicha por Moyſes Geneſ. 15. y repetida por ſan Pablo ad Rom. 4. *Credidit Abraham Deo, & reputatum eſt illi ad iuſtitiã*, el qual lugar han hecho los Hereges, Luteranos, y Caluiniſtas muy dificultoſo, porque quieren prouar de aqui, que baſta la fè para ſaluarnos: pero lo cierto es que ni Moyſes, ni ſan Pablo hablaron aqui de la juſtificacion, porque aquel *reputatum eſt illi ad iuſtitiam*, no quiere dezir que ſe juſtificò, ſino que el credito que dio a Dios, todo el mundo ſe lo tuuo a bien; todos dixeron, que bien que hizo: *reputatum eſt illi*: hizolo como juſto, y como ſanto: hizolo como ſe eſperaua del. Semejante phraſi a la del pſal. 105. quando Phinees, viendo el poco recato de vn Hebreo deſcompueſto con vna Madianita, los atrabeſsò a entrambos con vn puñal, y fue el hecho tan alabado de todos, que *Stetit Phinees, & placauit: & ceſſauit quaſſatio, & reputatum eſt illi ad iuſtitiam in generationem, & generationem, vſque in ſempiternum.* Eſte *reputatum eſt*, quiere dezir, todos dixeron hizo muy bien: Aſsi es el *reputatum* de Abrahan, que como Dios le tenia prometido vn hijo mayorazgo de ſu caſa, y coſtumbres, y el ſe vio impoſsibilitado por ſer Sara eſteril, y entrambos viejos, no reparò, ni replicò en la impoſsibilidad de la naturaleza, antes contra ella *credidit*, y todos a vna voz le dieron el parabien, *& reputatum eſt*: dichoſa aquella alma, y mil vezes bendita aquella fè, que boluiendo las eſpaldas a las replicas naturales, ſolamente cree porque Dios ſo dize: ſan Hilario: *Iuſtum fides conſumat.* Y ſan Ambro-

Gen. 15. Ad Rom. 4.

Pſal. 105.

Hyl. lib. 10 de Trinit.

Amb. libr. 10. de Abraham.

breſſo: *Rationem non quæſiuit, ſed promptiſſime fide credidit, bonum eſt vt rationem præueniat fides, nec vt ab homine ſit a Domino Deo rationem videamur exigere.*

Ioan. 18.

Haze tambien para eſſo aquel paſſo de Pilatos con Chriſto, quando eſtuuo examinando ſu Reyno, &c. Y arguyendole Pilatos de lo concedido infiriò: *Ergo Rex es tu:* y Chriſto, *tu dicis*, id eſt, ni yo lo niego, porque *ad hoc natus ſum, & veni in mundum vt teſtimonium, &c.* Y añade el Señor: *Omnis qui eſt ex veritate audit vocem meam.* Quien es hijo de la verdad, dà a cenſo, y cree lo que yo digo: queriendo dezir: cree ſolamente porque yo lo digo, pues ſoy la miſma verdad. Y Pilatos confuſo en la confiança con que Chriſto le hablaua, buelue a replicar: *Quid eſt veritas?* Y ſin eſperar reſpueſta, fueſſe, y tratò de librar a Chriſto: *Iterum ſecundo exiuit, &c.* Eſte boluer de Pilatos, y no eſperar reſpueſta de ſu pregunta tan importante para los gouernadores, y juezes, dizen muchos que fue moſtrar quan por la ſuperficie los grandes, y ſeñores quieren ſaber las verdades, pero el hecho tuuo mas miſterio: Porque como Pilatos alli no ſolo repreſentaua la perſona de vn juez iniquo, ſino tambien por ſer Gentil la fè deſte pueblo, que auia de creer con grande aficion, y voluntad los miſterios de Dios mas eſcondidos, ſi como malo, y apetitoſo no ſe contentò ſolo con dezirlo Dios, ſino que paſſaua adelante al *quid eſt veritas?* id eſt, (como explica Cayetano) como prouaras tu eſſo que dizes ſer aſsi? Con todo eſſo no eſperò mas reſpueſta atajado de la fè que tambien repreſentaua: como ſi dixera: Si como perſona de la republica Iudayca de donde ſoy Virrey, y Preſidente, no me contentè con dezirlo tu, antes paſſaua adelante, y como infiel, y proteruo tirando por las razones: con todo eſſo como Gentil (cuya fè no ha de tener examen) buelue las eſpaldas: *Iterum ſecundo*, caſi diziendo, no oygamos, baſta que tu lo digas, que no quiero ſaber mas. Concluyo pues la materia de nueſtro thema con aquella figura celebre y comun en eſte lugar, de la bendicion que Iſaac dio a Iacob: adonde comunmente no ſe explica en eſte lugar mas que el *Vox quidem vox Iacob eſt*, para la fè, y el *frumento, & vino ſtabiliui eum*, para el Sacramento: ſiendo aſsi que todo el lugar, y hiſtoria entera cabe admirablemente en el. Sabida es la hiſtoria, que eſtando Iſaac para morir, y queriendo dexar a Eſau hecho ſu mayorazgo con aquella bendicion tan deſſeada, le dixo que fueſſe a caça y le hizieſſe de lo que cogieſſe algun guiſado de ſu guſto: *Sicut velle me noſti* (porque no va tanto en que ſea buena la comida, quanto en ſer a guſto del que la come) y que con eſſo le daria la bendicion, y primogenitura. Oyò Rebeca eſtas palabras, y como era mas aficionada a Iacob, quiſo la bendicion y primogenitura para el, y dandole orden como hurtaſſe a otro la bendicion, le embio a buſcar dos cabritos, y le viſtio las manos y peſcueço de las pieles (*colli nuda protexit*) para repreſentar a Eſau que era belloſo, viſtiole tambien deſus ropas, *veſtibus Eſau valde bonis*: y deſte modo, aunque el padre hizo ſus examenes, con todo eſſo palpando, y imaginando ſer Eſau, le hechò aquella tan amplia bendicion: *Det tibi Deus de rore cœli, &c. ſeruiant tibi populi, & adorent te tribus: eſto dominus fratrum tuorum; & incurnentur ante te filij matris tuæ: qui maledixerit tibi ſit ille maledictus, & qui benedixerit tibi benedictionibus repleatur.*

Aug. q. 79 in Geneſ.

San Agunſtin reparò en el primer punto, conuiene a ſaber, no querer el padre dar la bendicion al hijo, ſin que le lleuaſſe algun manjar deque el guſtaſſe: *Sicut velle me noſti*, y Rebeca, *quibus libenter veſcitur.* Sã Hypolito, *teſte Dino Hieronymo*, hizo mas caſo de que ſe viſtieſſe Iacob delas ropas rozagantes, y buenas, *veſtibus Eſau valde bonis*, y las manos y peſcueço de las pieles del cabrito. Ruperto Abad haze mas conſideracion en que traxeſſe para el padre dos cabritos, *duos hœdos optimos.* Pues para vn viejo tullido, que quando mucho come vn bocado, y le baſta qualquier coſa, era eſcuſada tanta carne. Y Teodoreto haze mas ponderacion en lo q̃ el viejo dixo palpando al hijo: *Vox quidẽ vox Iacob eſt, manus autẽ manus ſunt Eſau.* Y caſi todos los padres en la grandeza y excelencia de la bendicion: *Det tibi Deus de rore cœli, &c. ſeruiant tibi populi*, y cogiendo todas eſtas flores deſtos ſantos, queda el miſterio todo junto eſpantoſo en el Sacramento.

Hyp. apud Hier. epiſ. 125. ad Damaſum Papam.

Ruper. lib. 17. comm. in Geneſ.

Theo. q. 77 in Gen.

Primeramente le auiſa que para darle la bendicion fueſſe la comida de ſu guſto, era querer dezir, que para el hijo alcançar aquella eterna bendicion para ſu Igleſia, no auia de ofrecer al padre comida de que ya no guſtaua, ni podia lleuar, quales eran las reſes, y corderos de la ley vieja: *Nunquid manducabo carnes tuorum aut ſanguinem, &c.* Quita alla todo eſſo, y dame de lo que guſto: *Immola Deo ſacrificium laudis*, que era el propio hijo Sacramentado. El yr el hijo Iacob con las veſtiduras de Eſau, las quales eran (como aduierten muchos) ſacerdotales (porque los mayorazgos las tenian guardadas, y perfumadas para quando ſacrificauan) ſignifica a Chriſ-

Pſal. 49.

Christo en este diuino manjar hecho sacerdote, *Tu es Sacerdos, &c.* dando a entender ser Sacramento, y juntamente sacrificio: pero las manos cubiertas de pieles de cabritos, y el pescueço, significaua los pecados de el mundo que a sus espaldas lleuaua, ofreciendo al padre esse manjar para remedio dellos. El ser dos cabritos (dize Ruperto Abad) pudiendo, y bastando qualquier bocado de carne, significaua las dos naturalezas, diuina, y humana, que en el altar auia de ofrecer Christo: y que quiso dezir el *vox quidem vox Iacob, manus autem, &c.* que parece que no fue engaño al padre, por lo menos no fue en el Sacramento, porque como los sacerdotes tambien auian de ser ministros deste Sacramento: las vozes, y palabras con que le auiã de hazer no auian de ser suyas, sino de Christo. Pero las manos que le auian de ofrecer auian de ser pecadores, pues lo eran de hombres flacos.

Sobre tanta figura del Sacramento, y sobre tan alto misterio, que bendicion esperareys del Cielos, ò que vendicion no esperareys: *Det tibi Deus de rore cæli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti, & vini.* Aya mucha abundancia de ti diuino Señor, consagrado en todas las partes, Iglesias, en todos los Altares, Sagrarios, &c. *Seruiant tibi populi adorent te tribus esto Dominus fratrum tuorum, & incuruentur ante te filij matris tuæ.* Prostrense a ti las rodillas Dios consagrado todos tus hermanos, arrojen delante de ti sus purpuras los Reyes, sus tiaras, y mitras los Obispos, y con el rostro en el suelo te veneren, y adoren todas las gentes: *Qui maledixerit tibi sit ille maledictus & qui benedixerit tibi benedictionibus repleatur.* El que fuere tan atrebido, que leuante los ojos para ti diuino Señor, y pusiere su boca maldita, maldito sea este desuenturado; y quien te bendixere, y alabare, sea lleno de alabanças: de las quales la principal es la gracia en esta vida, y en la otra la gloria, Amen.

SERMON TERCERO.

REPROVADOS LOS IVYZIOS DE LA INFIdelidad, se muestran tres particulares excelencias de la ley de Christo, resplandeciendo todas en este diuino Sacramento.

Sobre las palabras del Euangelio.

Ioan. 6.

Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem in me manent, & ego in illo.

Ber. in quadam epist.

AVnque el glorioso padre san Bernardo nos encomienda que los misterios de nuestra fè no los metamos en manos de disputas, y examenes, y en especial el misterio del Altar. *Sacramentum Dei altissimi suscipiendum est*, dize el, *non discutiendum; venerandum, non diindicandum, fide sortium non innatum traditione sancitum, non ratione adinuentum.* Por quanto Dios puede hazer mas de lo que nosotros podemos entender. Con todo esso para mostrar a los infieles quanto de mejor cõdicion estamos los Christianos debaxo de la ley de Christo, que ellos libres en sus yerros, reprobados sus juyzios, intentò mostrar el particular regalo de nuestras almos

con eſte diuino Sacramento, para lo qual es meneſter el fauor del cielo, *Aue Maria.*

Tres fueron los defectos que los infieles puſieron ſiempre a la ley de Chriſto, y verdad Catholica de nueſtra Fè, que noſotros con mucha mas razõ llamaremos particularidades, y perfecciones ſuyas. El primero era, que con la Mageſtad, y grãdeza de nueſtro Dios confeſſaua nueſtra ley en el vnos abatimientos, y humildades tan raras, que ò eran repugnantes, y impoſsibles con ſu eſtado, ò impoſsibles con la razon nueſtro entendimiento. Lo ſegundo que a ojos cerrados, y ſin mas no mas creyamos coſas, que que noſotros proprios deziamos no entenderlas, ni ſe podian entender, y por eſſas aſſi no entẽdidas, llegauamos a dar hõra, vida, alma, y haziẽda. Lo tercero, q̃ eramos gẽte q̃ todo nueſtro trato, y grangeria conſiſtia en vna abſtraccion, y eſperãça de futuro, cõuiene a ſaber deſpues de la muerte quando no ſomos, y que por lo que aun no era, dexauamos lo q̃ ya teniamos. Demanera, que en abatir tanto a nueſtro Dios moſtrauamos ſer viles, en creer lo que no podiamos entender, ni explicar moſtrauamos ſer necios: y por eſperar lo q̃ eſtaua en las contingencias de lo futuro, nos moſtrauamos en el mũdo como gente nacida de por demas. Dio mas particular fee de todos eſtos argumentos el Doctor de las gentes ſan Pablo en varios lugares de ſus Epiſtolas, porque como fue dado para luz de los Gentiles, no los podia perſuadir, y rendir a la doctrina Catholica de la verdad, ſin primero les quitar de las manos las armas, y razones con que la contradezian. Aſsi dize el, *Prædicamus Chriſtum crucifixum Iudæis quidem ſcandalum, gentibus autem ſtultitiam, nobis autem credentibus Dei virtus, & ſapientia.* Eſtamos muy encontrados en el juzgar, yo Chriſtiano, y voſotros Gentiles: los defectos que poneys en mi Fè; ſon los blaſones con que ella mas ſe realçò, lo que a voſotros parece que mas la afea, mas la adorna: Dios abatido, Dios crucificado, Dios muerto, ni fue abatimiento ſuyo, ni vileza mia, antes gloria ſuya, y prouecho mio: pero con que ojos podeys voſotros ver eſto, ſi eſto miſmo os los quebranta: *Iudæis quidem ſcandalum.* El no poder yo entender ſus myſterios, antes me moſtrò quien el era, y la incertidumbre de los bienes que penſays que yo eſpero, antes es vn bien cierto, y real ſeguro de que viuo: *Nobis autem credentibus Dei virtus, & ſapientia.* Perdonemos a eſtos dize Tertuliano las gloſas que puſieron en nueſtra Fè, porque como lechones no pudieron ver el valor, y precio de las margaritas de nueſtro Dios, y ſu ley. Baſta que me venguè de voſotros con el peſar que teneys deſpues que alcançays los ojos con que ella ſe vee: *Ex his fiunt Chriſtiani vtique de comperto.* No ſe hazen los Chriſtianos de monton, ni tienen ſu origen en tinieblas, ſino en el conocimiento, y quando ya quitays el nublado de la idolatria, y abris los ojos a la Fè de Chriſto: *Incipiunt odiſſe quod fuerant, & profiteri quod oderant.* Venis a eſtado que teneys aborrecimiento a lo que erades, y a dar la vida por lo que de antes aborreciades,

Eſtos tres puntos ſe mueſtran mas claros en el myſterio del Altar que en otro alguno de nueſtra Fè. Lo primero, porque en eſſos breues accidentes dezimos, y creemos que ſe encierra toda la Mageſtad de nueſtro Dios, y le confeſſamos tan humillado, q̃ de nueſtra intencion, y quererle creemos reſtringido, y abreuiado, en la eſtrechura de vna forma. Lo ſegundo, porque confeſſando que eſtà ahi preſente, no damos alcance al myſterio, ni podemos ſaber el como. Lo tercero, porque los efectos del aun los eſperamos en la futura gloria: *Ego reſuscitabo eum in nouiſsimo die.*

1. Cor. 1.

Ter. Apol. contra gẽt.

PRIMERA PARTE.

Y Quando al primer punto con mucha razon le laſtimaua ſan Gregorio de que el mundo tomaſſe por motiuo de eſcandalo contra Dios, aquello que le auia de ſeruir de motiuo para mayor amor? *Inde homo contra Deum ſcandalum ſumpſit, vnde ei amplius debitor fieri debuit.* Lo que le deuia hazer rendir las armas a Dios, ſe las haze tomar contra el: que defecto es de mi ley confeſſar que adoro vn Dios que me quiſo mucho? Y que defecto es del amor de eſſe miſmo Dios, confeſſar, que hizo mucho por mi? Es por ventura impefeccion en Dios amar? No, y es imperfeccion de eſſe amor hazer extremos? Tampoco enuileceſſe mi alma por ſer de Dios tan querida: antes mas ſe engrandece. Pues! ò dicha rara! ò prouecho inaudito de mi Fè? Adonde Dios ſe acredita por amarme, yo me engrandezco por ſer amado. Que ſatisfecho, y contento ſe fue para ſu caſa Aman priuado del Rey Aſſuero por vn fauor fingido que imaginaua que el Rey le hazia (que ſiempre eſtos muy priuados pienſan que todo es para ellos:) *Quomodo honorabitur quem Rex honorare*

Greg. ho. 6. in Euang.

norare desiderat? Y dandole por lista las cosas que auia de hazer entre las que a punto era darle su proprio cauallo, sus proprias ropas, y corona mandandole lleuar por la ciudad, y hazerle adorar de los demas vassallos. Todo esto eran honras, pero bien puede ser, que no fuessen prouechos: porque no faltaria vn emulo camaleon de los ayres de esse palacio, a quien la imbidia cõbatiesse, y iria a besar la mano que desseaua cortada. Quanto mejor es mi partido, adonde Dios se honrô conmigo, y yo quede con el aprouechado. No me dio solamente sus reales ropas, pero tomò en si mis pobrezas, dio me su naturaleza, yo le di la mia, y en la estrecha vnion de la Encarnacion, el me comunicò sus grandezas, y yo le di mis miserias, y tanto se honrò el con mi poco, como yo quede aprouechado consu mucho. Y para honrarme, no me puso a cauallo, sino puso mi naturaleza en si proprio, y con esso la leuanto tanto que la puso a la diestra de su Padre, y para que yo de vn lance lleuasse honra, y prouecho, dexola en el Sacramento del Altar para adoracio de los Angeles (que eran los otros vassallos pero no de imbidia) y dio me la en manjar para regalo, y prouecho de mi alma: *In me manet, & ego in illo.* Mirad la priuança, y considerad el prouecho, priuar tanto cõ el, que estoy en el: *In me manet.* No a su lado, sino en vna vnion diuina: y aprouecharme tanto del, q̃ le tengo acà todo, y todas sus riquezas dentro de mi: *Et ego in illo.*

No tuuo Moyses mejor lugar de donde probasse, concluyesse la perfeccion de su ley, y pueblo, sino de los particulares regalos, q̃ el verdadero Dios de Israel le hazia, y essos los sacò de la proximidad, y familiaridad que el mismo Dios con el tenia:

Deuter. 4. *Non est alia ratio tam grandis, quæ habeat deos appropinquantes sibi, sicut adest nobis Deus noster.* Dios que nos enseñe, que nos guie, que nos aconseje, que nos sustente, y gouierne: nadie le tiene como nosotros. Alla el Idolatra quando quiere orar vase a encomendar a vna piedra que adora por Dios, quando quiere pedir, vase a humillar a vnas manos de plomo, ò bronce, y quãdo quiere tomar consejo, va a consultar a vn Dios de palo, y por pensar q̃ queda de mejor partido viene a hazer los dioses tan domesticos que los hazedel hogar, y chimenea, y de casa pensando ser dicha suya tener a su Dios tan cerca, y tan a mano. Tales se vean ellos como los dioses que adoran, le echò

Psalm. 113 por maldicion Dauid: *Similes illis fiant qui faciunt ea.* Pero nuestro Dios (dize Moyses,) siendo verdadero anda con nosotros, acompañanos, regalanos &c. Y si quisieredes auerigũar la entidad desta merced, conforme la mas prouable opinion de los Santos, y de los Theologos, no era el proprio Dios el que le hablaua, guiaua, y sustentaua, sino vn Angel en su lugar! O dicha, y prouecho de la ley de Christo, adonde el propio Dios en persona se llegò a nosotros en la mas intrinseca, y intima vniõ q̃ podia ser, que fue en la Encarnacion: y para que a todos nos pudiesse vnir aun mas consigo, y quedar mas aproximado, inuentò esse amor diuino, otro segundo modo de encarnacion (que assi llama Chrysostomo a este Sacramento) qual fue el poderse dar en manjar, para que cada qual de nosotros, no aun pora fuera, sino dentro de si pudiesse traer a su Dios, y entrañarse con el, *In me manet.* No llegaron los idolatras mintiendo a inuẽtar lo que nuestro Dios con verdad que esse parece ser el sentido del, *Vere*, tantas vezes repetido de Christo en este Euangelio, queriendo dezir los extremos que ellos fingieron vinieron a ser verdaderos en el amor de Dios.

Agora os confiesso que acabe de dar en vna dificultad, que no me parecio pequeña en esta materia, y viene bien al intento, conuiene a saber que razon auria para que mostrandose Dios tan liberal, y magnifico en este Sacramento: con todo esso fue mayor la liberalidad que hizo de si, que de lo que era suyo. Declarome, nuestra liberalidad quando mucho llega a dar de lo que es nuestro, pero no de nosotros mismos: dareys la hazienda, el vestido, el comer, &c. Pero a vosotros mismos jamas; y en este Sacramento vereys a Dios prodigo en cierto modo de si mismo, y muy guardador de lo q̃ es suyo de si, miraldo: todo quanto le dimos nos boluio a dar, el cuerpo de baxo de los accidentes de pan, y la sangre debaxo de los accidentes de vino: *Totũ quod de nostro assumpsit, totum nobis contulit ad salutem.* Dize Santo Thomas en el oficio desta festiuidad: y bien pudiera añadir, que tambien nos dio lo que no le dimos, ni tomò de nosotros: pues todo quanto el Padre le dio por la generacion eterna, que fue la diuinidad, y persona, tambien la dio en el Sacramẽto, antes no solo dio lo que le dio el Padre, pero dio el mismo Padre, y para que no quedasse nada, dio tambien al Espiritusanto, que todo esto, *Per concomitantiam.* Se contiene, debaxo de la Hostia consagrada. Por lo qual Guarrico Abad le llamò con licencia suya, Dios prodigo de si mismo:

D. Thom. in offic. huius festiu.

Guarri. in quod scr. de Pentecos.

Oh Deum si fas est dicere prodigum sui. Y muy bien san Iustino Philosopho Christiano, que auiendo Dios en el juyzio de los hombres de padecer detrimento en vno de dos atributos, ò en la inmutabilidad de su persona, ò en los lances de su liberalidad, antes quiso permitir yerro en lo primero, que en lo segundo. Declaro me: Dios humanado, cansado, hambriento, y muerto, pensò el mundo con su philosophia q̃ eran mudanças admitidas en la naturaleza diuina, como tambien Dios sacramentado, y comido que le auia de digerir mi estomago. Si Dios no hiziera de si estas magnificencias ahorrauase destos juyzios, y impertinentes censuras del mundo, y haziendolas se mostraua bien su amor infinito, y liberalidad sin exemplo: aunque èxpuesta a estos riesgos. Pues auiendo de admitir vna de dos, ò pensar que auia en el mudança dandose por amor, ò pensar que no tenia liberalidad para poderlo hazer, quedandose en la exempcion de su diuino ser: antes se diga de mi q̃ me mudè amando, por liberal, q̃ no q̃ no quede inmutable por exempcion: tan grandes son los amores de nuestro Dios.

Iust. orat. ad gent.

Veys tanto dar de si, que no le queda nada? Mirad lo poco que dà delo que es suyo, y de su hazienda: no dà aqui en el Sacramento la gracia baptismal, ni el caracter, y marca primera de Christiano que dà en el Baptismo, ni dà la riqueza, y solennidad de la Fè, que dà el Sacramento de la Chrisma, ni dà aquella primera gracia, y justificacion del pecador, que da el Sacramento de la penitencia, &c. Y siendo assi que confiessan todos los Theologos que tiene el Sacramento virtud para infinitos grados de gracia, de gloria, &c. Por tener en si aquella fuente infinita de todo el ser: con todo esso el mismo Christo tassò, y limò los efectos cotejados con el poder de la causa; y lo que mas puede espantar es, que este limite, y tassa fue particular merced, y fauor q̃ la diuina charidad ahi traçò. Veremos bien la prueua deste punto, si primero mostramos el primerio intento, que Christo directamente intentaua en este Sacramento.

Este era sin duda vna vnion, y comunicacion continua con nosotros, que se contiene en las palabras: *In me manet, & ego in illo.* Adonde se declara aquel intimo abraço, y vnion del Señor cõ sus fieles, y aquella casi como segunda Encarnacion extensiua (pues por la Encarnacion primera se comunico Dios a vna humanidad, y por el Sacramento del Altar extendio la comunicacion a quantos hombres le quisiessen recibir, la qual vnion con tantos encarecimientos procurò, que la vino a querer assimilar con aquella intrinseca, y inefable vnion con que el se vne, ò es la misma cosa con el Padre: assi lo dize en el Thema: *Manet in me, & ego in illo, sicut misit me viuens Pater, &c.* Y en el fin del sermon del mandato despues de la institucion deste Sacramento, quando aquella alma santissima abrassada toda en amor, leuantados los ojos al cielo, pidio al Padre le diesse aquella su antigua hermosura, que antes de la creacion del mundo tenia: *Clarifica me Pater, &c.* (que era quanto al conocimiento, y gloria de las criaturas) boluio otra vez a repetir la vnion que con nosotros desseaua: *Vt omnes vnum sint, sicut tu Pater in me, & ego in te, vt ipsi in nobis vnum sint.* Intentò luego Christo con este Sacramento el ajuntarnos todos a si, y esto no vna, sino muchas vezes, y q̃ nunca estuuiessemos sin el, ni el sin nosotros, assi como el Padre no esta sin el Hijo, ni el Hijo sin el Padre. Por lo qual si el Sacramento diera todo quanto puede dar, de vna vez que le recibiamos quedaramos tan ricos, q̃ escusaramos boluerle a recibir otra: y como Christo intentaua esta continua vniõ y vinculo con sus queridos, porque el interes nos obligasse, y lleuasse: dio mucho de si proprio, y dio poco de lo que era suyo. De si todo, porque todo queria ser nuestro, delo q̃ era suyo, poco, para que mas vezes le buscassemos: (supone este discurso auer entre nosotros, y Christo recibido en el Sacramento otro modo de comunicacion, y vniõ distinta de la gracia: que es opinion de muchos Theologos fundada en los Padres.) Fue luego mayor fauor el auer puesto tassa en los efectos, y no ponerla en la causa, darse todo a si, y no dar todo lo que era suyo, ser barato de su persona, y ser, y ser registrado en la gracia que podia dar. Conformo yo esto con aquello que diuinamente ponderò sanChrysostomo de la tierra de Promission, diziendo, que la mayor merced que Dios le hizo fue vn bien que le negò: *Terra ista,* (Dize Dios:) *Non est sicut terra Ægypti, vbi iacto semine aq; ducuntur irrigue &c. sed est ex pectans pluuias à cælo.* La tierra que doy a los Israelitas mis queridos, no tiene agua de pie, como la tiene la tierra de Egypto adonde las heredades se riegan a modo de huertas, sino es tierra que la espera del cielo. Pues Señor poneys en testimonio de merced no tener agua de pie con que se riegan las heredades, y los campos: sino que ha de esperar por la del cielo, que muchas vezes falta en Abril, y es menester andar con procesiones

Ioan. 17.

Ita putat Rofer. li. 4. Oecolam. Hosius in confes. Cathol. c. 42. Clifton. li. 2 cõtr. Oecol. cap. 12. & alij quã plurimi apud Vasquez tomo. 3. in 3 p. disput. 304. cap. 2. Fauet Hilar. li. 8. de Trinit. Ire. lib 4. cont. hær. c. 34. apud Feuard. Cyril. Hieros. cathe. 4. & alij quos ibi dem lege. Deut. 11.

cessiones, y disciplinas a pedirla. Ygual fuera tenerla a disposicion de su voluntad? No, porque como yo quiero esta gente por pueblo mio, y el es mi regalado, y querido, y como a tal le quiero siempre tratar, y quiero que me busque a mi, si tuuiere agua al pie de la necessidad, y todo quanto es menester, el oluido de mi es mas que cierto. Pues hagole merced en no darsela, por hazerle merced de q̃ me busque. Si el Sacramẽto del Altar diera quanto puede, y quanto tiene de eficacia, de vna sola vez tuuieramos, y lo alcançaramos todo, y jamas le buscaramos, y cessara aquella vnion quotidiana, y peremne que Christo queria: pues aya falta en lo que es mio, porque me busqueys a mi. *In me manet, & ego in illo.* Pareceos por ventura esto perfeccion de vna ley, ò imperfeccion della? Perdonemos sin duda con Tertuliano a los Gentiles, que no pudiendo pesar el valor de tan preciosas margaritas, dieron en el primer absurdo. Y sino, pareceos que con tales inuenciones le enuilecieron nuestras almas, ò se dignificaron.

Augustin. in Psal. 143. Reparò San Agustin mucho en aquella pregunta de Dauid: *Domine quid est homo quia innotuisti ei, aut filius hominis quia reputas eum?* Porque a ver quien es el hombre: *Homo vanitati similis factus est, dies eius sicut vmbra prætereunt.* Y ver quien soys vos, no ay dezirlo: y hazer vno, que es tanto, tanto caudal, y caso de vno que es tan poco? y fue (dize san Agustin) el Profeta bien aduertido en no meterse a dar el porque desto, porque se metia à nadar en vn pielago adonde no hallaria pie, ni fondo: porq̃ me amò Dios tanto? No ay porque. Porque assi como el tanto, no tiene quanto: assi el porque no tiene causa. No ay mas que espantarse, y agradecer: pero ingeniosamẽte el mismo santo responde: Adonde Dauid puso la duda, ai tenemos la respuesta: *Quid est homo quia innotuisti ei, &c. Quid est* (dize el Santo) *totum quod est hoc est, quia innotuisti ei: & quia reputans eum.* Mucho es esse hombre, sino por si, por lo menos por el caudal que Dios hizo del: como si dixera, nõ puede ya ser poco, aquel de quien Dios hizo tanto caso; que para enseñarle vino esse mismo Dios a la tierra, para redimirle dio su propria vida, y para que no la passasse sin regalo, hizo manjar de si proprio, puede valer poco quien tanto costò a Dios, y tanto valio para con el.

Essa parecio a algunos Santos ser la causa, porque Christo dio a comer el cuerpo, y beuer la sangre, con aquella aduertancia, y clausula que haze en cada vno: *Quod pro vobis tradetur: qui pro vobis effundetur.* Comed, y beued lo que costastes, porque no es bien se sustente con poco, quien fue comprado por mucho. Los Reyes comen conforme el precio, y valor de sus personas: pues el precio, y valor que costasteys fue Dios, comed su cuerpo, y sangre, comed a Dios, y beued a Dios: *Etiam quo cibo vtaris interest aliquid ad mentis faciem.* Dize el otro: aun para el buen entendimiento importa el bien comer. Los manjares groseros, crian los espiritus animales groseros, instrumentos de la operacion de los phantasmas. Por lo qual no es mucho que la villania de los Hebreos ingratos, discurriesse tan mal en los beneficios diuinos del manna, quando tenian desseos de comer vn manjar tan inutil como eran los ajos, y cebollas de Egypto, a que estauã acostumbrados. Hizo mas que bien el prodigo en no meterse en las bellotas de los puercos, y echar antes mano del: *Fame pereo.* Por quanto la hambre adelgazando el cuerpo, no puede tener los discursos muy groseros, y comiendo como lechon, era muy prouable que no saldria al discurso del, *Quanti mercenarij.* Primer argumento de su primer estado, ni al *Surgam, & ibo.* Resolucion de su mayoria, ni al *Dicam ei, peccaui in cælum.* Clamores de su coraçon contrito. Y el Padre le regalò con la ternera gorda, y tierna: *Vitulum saginatum.* porque supuesto que no auia de discurrir siempre por la feria de la hambre, era bien que conseruarse el primer discurso cõ buen sustento, y viesse por el vestir, y comer el valor de su persona para nunca mas errar? O almas con la vida, y sangre de Dios redimidas: mirad lo que costasteys, discurrid bien por el valor que por vosotros se dio, y sea el mismo comer el valor vuestro, comer a Dios, pues costasteys no menos que el mismo Dios: que si la bondad, y preciosidad del sustento ayuda al discurso, parece que no puede errar en lo que deue a Dios, quien a Dios come, y a Dios tiene por mantenimiento.

Y tengo aduertido yo que de quatro, ò cinco cosas que ay en Christo, y de que el se compone, ò constituye todo (en las quales consisten los titulos de nuestro remedio) hizo el mismo Verbo Diuino inmediata vnion consigo, porque no quiso baxasse la vna del valor, y honra de la otra, supuesto que cada qual era remedio del mismo hombre. Declarome: las cosas que se dignificaron, y subieron a la vnion personal, y mediata con el Verbo Diuino, fueron estas, humanidad entera, las partes della, conuiene

Christi personam post incarnationem compositã credit communis Theologorũ scola cõstitutũ potius credit. Scot. in 3. dist. 6. q. 3. ad fin. lit. A.

uiene a saber, alma, cuerpo, y sangre teniẽdo cada qual su vnion particular distincta de otra: como le vio en el, *Triduo mortis*. Adõde faltando la Humanidad por la muerte, y las partes vnas de otras desunidas, estauan con todo esso vnidas a la persona del Verbo, no perdiendo la honra que de vna vez alcançaron. Por lo qual, aunque el alma es mas noble que el cuerpo, y el cuerpo que la sangre, y la Humanidad entera, que las partes con todo esso por la vnion que al Verbo tenian, todas estauan en vn andar, y supremo grado leuantadas: porque como la Humanidad entera tenia los meritos, y costas con que se me auia de grangear el Cielo; el alma, y vida essencial el precio, y rescate en que me tenian tassado; y el cuerpo auia de seruir de mi sustento, y la sangre de beuida regalada, y la persona a que todo esto estaua vnido de essencial gloria; no quiso el amor diuino abatir ninguna destas cosas, para que yo en todas ellas quedasse en ygual consideracion de lo que para cõ Dios auia valido. De manera que si el que solicitaua mi amistad con Dios era hombre Dios; tambien el precio, y rescate en que me cortaron, fue vida de Dios, y si tanto valia, comiesse otro tanto, conuiene a saber el cuerpo de Dios, y por consiguiente beuiesse la sangre de esse mismo Dios, y en otro tanto me beatificasse la persona de Dios: *Totum quod de nostro assumpsit, totum nobis contulit ad salutem.* No puede valer poco quien para con Dios montò tanto: *Totum quod est, hoc est quia reputas eum.* Assi que dio el cielo epilogado en vn solo Christo todo nuestro bien, y remedio, ygualandolo todo por la vnion a la diuina persona, porque ni valiesse yo menos comprado, y redimido, que regalado en la tierra, y premiado en el cielo. Pareceos que fue defecto, ò gloria de nuestra Fè lo primero que los Idolatras apuntaron? de ellos se reia Tertuliano quando los veia andar de vnos a otros pidiendo, y pagando para que a cuenta de los petitorios los pudiessen dorar, y adorar por dioses. Vuestros dioses, dize el todo os lo lleuan: *Non licet deos nosse gratis, venales sunt.* Y el mio que yo adoro todo me lo dà, del viuo, del tengo el valor que tengo, y del como, y beuo del.

SEGVNDA PARTE.

EL segundo defecto era creer, y dar assenso a lo que no alcançamos, ni entendemos, como es Trinidad, y Vnidad de Dios, Dios encarnado: vna naturaleza estrangera, terminada por el supuesto, y persona diuina, vn cuerpo tan grande, y en quantidad tan pequeña, puesto en muchas partes accidentes sin substancia, &c. A estos dà vna gran ritada san Gregorio Nazianzeno en vna Apologia, diziendo: Basta que con tan flaco leme como es vuestra razon, quereys gouernar vn nauio tan grande como es la omnipotencia de Dios? Saliò el otro con el frenesi de casa muy aprieſſa con vna candelilla encendida, preguntandole para q̃? responde, para ayudar a alumbrar al Sol. Quantas candelillas, ò por mejor dezir encandilados saldrian de Alemania, de Inglaterra, de Francia a querer resuscitar el desatino Gentilico, que como mariposas de noche al fuego quando le quisieron matar quemaron las alas, quantos quisieron bolar con alas de cera, y se derritieron, y fueron a dar en la infernal Ethiopia adonde son moradores. *Greg. Naz. in Apolog.*

Vnos de los fuertes argumentos que nuestra Fè tiene, de su certidumbre, es creer lo que no entiende. Direys, y no fuera mejor entenderlo? Digo que no. Porq̃, ò Dios se ponia a riesgo a que pensaramos que no era quien creemos, pues le entendemos, y alcançamos. O jamas le dieramos credito por dezirlo el, que es suma verdad, sino por entenderlo, y alcançarlo nosotros, y de qualquier modo era notable el peligro. Anduuo muy celebre Tertuliano dando a los Gentiles en cargo, no querer los Christianos adorar a sus dioses: preciays os de Religiosos (dezian ellos) adorad a los dioses. No queremos, dize Tertuliano: porque? Porque no lo son? y porque no lo son? Preguntan ellos: porque los entiendo, y conozco muy bien, responde el: *Haec est summa delicti,* (dize el:) *Nolentium recognoscere, quem ignorare non possunt.* Aqui està todo vuestro Achiles que no quiere adorar aquien yo no puedo dexar de conocer: ò son dioses, no son sino palos, y por esso no los adoro, porque los conozco: mi Dios verdadero, por esso se conoce, porque se desconoce, por esso se alcança ser infinito, porque no le alcanço. Y assi fue necessario reuelar Dios a su Iglesia algunos mi- *Ter. Apol. cont. Gent.*

sterios

sterios de su poder, cuya inteligencia no es mas que pura reuelacion: porque en reuelarme Dios secretos particulares suyos, me mostrò el amor que me tenia, y en creerlos yo, y confessarlos mostre la estima en que le tenia (que es ser suma verdad) y en hallarle muchas vezes dificultad, y repugnancia con mi parecer, mostrò el prouecho que me queria dar, que era el merecer: De manera que si Dios no me lo reuelara, no me mostrara amor, y si yo no le creyera, no le mostraua obediencia, y si esto no tuuiera dificultad, no mereciera victoria, y premio: *Vt & si les non mediocri præmio destinati, difficultate constaret*, dize Tertuliano. No ay premio grande, sino donde ay grandes seruicios: y no ay grandeza de seruicios sino en el vencer dificultades, y es esto tanto assi que està el merito de la Fè en el pelear, que por premio le dan el ver, (dize Tertuliano:) *Sicut audimus sic vidimus.* (dizen los Bienauenturados:) *In ciuitate Domini virtutum, in ciuitate Dei nostri, in monte Sancto eius.* Tan cierto hallamos a Dios, diziendo, y hablando en la lumbre obscura, como visto en la lumbre clara: mas por premio del oyr, nos dierõ el ver, del qual se sigue, que querer ver para creer, es querer el premio antes de seruir, y por mejor dezir, es no querer seruir, porque que seruicio sera el que yo hago a Dios, que dificultad vençò en assentir a lo que ya veò, y dezir, que es assi, lo que yo alcanço ser assi.

Rup. in com mẽt. Ju. c. 6. Ioan. Psal. 47.

De donde vereys, que de manera vinculò Dios la Fè con el entendimiento (que es el tercer milagro que san Bernardo conocio de los singulares de Dios: *Deus & homo, mater, & virgo fides, & cor humanum.*) Que siempre en dexarlos con algun modo de contrariedad, nos metio en casa el grande caudal del merito: y assi no os desconsuelen muchas vezes vnos escrupulillos, con tanto, que los metays debaxo de los pies de la Fè, que esse es el pelear para vencer, y el exercicio para merecer. No quiso Dios que el pueblo Israelitico estando ya en possession de la tierra, destruyesse todos los enemigos, sino que guardasse algunos fronteros. No fuera mejor toda la tierra pacifica, pues era de Promission? No, que para no auer descuydo es buena vna cõtrariedad, y para no criar moho la virtud, bueno es darle muchas vezes vn filo en la piedra, que es en el escrupulo vencido, y sino huuiere pelear, no aura vencer, y no auiendo victoria no ay que premiar. Y que da nuestro entendimiento con la Fè en esta vida, siendo como azõr con las piguelas en la mano del eaçador echandole carne de que le sustenta, porque en esta ha de hazer la presa. En la misma carne, y Señor adonde sera la vltima presa de nuestras almas, en essa propria nos sustenta el mismo Dios, pero echandonos vna cubierta porque no veamos, y con las piguelas prestos para que si quisieremos bolar por nuestro parecer las piguelas de la Fè nos tengan de la mano, y sobre seguro: alli todo Dios, alli en todas las partes: alli accidentes solos: alli carne, y sangre de Dios, alli en modo imposible, y por mas que el azor del entendimiento se inquiete, la Fè le assegura, hasta que Dios quitando las piguelas del cuerpo mortal, y la cubierta de la ineuidencia sea seruido que el ver sea premio de no auer visto.

Bern. ser. de Vigil. Nat. hodie sciet.

San Agustin explicando aquel verso del Psalmo 8. de Dauid: *Exore infantium, & lactentium perfecisti laudem, &c.* Repara mucho el Santo en la palabra, *Perfecisti*, no dize: *Fecisti*, sino, *Perfecisti*. Sacaste de la boca de los niños vna alabança, en la qual no ay que glosar, alabança totalmente perfecta: como la llamays alabança perfecta, si los niños no entienden lo que dizen? Antes llamara yo perfecta de todo punto, aquella que los Angeles dia de Nauidad dieron de Christo, y en otras ocasiones, pues por ser de criaturas tan intelectuales, y conocimiento tan subido, entendian lo que dezian, y dirian lo que entendian. Antes por esso (dize el gran Padre) quedaua esse testimonio sospechoso, y solo el de los niños sin sospecha. Como assi? Porque como los Angeles eran criaturas, y hablauan como de si, quiere dezir, por lo que cõ su entendimiento alcançauan, quedaua lugar aun a poderse pensar, que se engañauan (pues qualquier entendimiento criado es pensionario a vn engaño) ò quando esto no fuesse, podiase sospechar que era adulacion, y que dizian mas de lo que era. No porque aya esto en los Angeles, sino en el examen del parecer humano, que en todo quiere poner glosas. Pero la alabança de los niños: *Perfecisti*, no ay que dezir, que como no sabian hablar, y hablauan; claramente se mostraua que solo Dios hablaua en ellos, y que no ponian cosa alguna de su casa: por lo qual no auia lugar a poderse sospechar que auia engaño, y mucho menos adulacion. No quedara luego la Fè perfecta, por lo que nosotros de nuestra casa le pusieremos: claro esta, pues esta adicion no es sin sospecha, alli tendra ella toda perfecion, adonde no se

Augustin. in Psal. 8.

diga

diga mas que lo que Dios enseña: *Perfecti-ſti laudem.* Veys como es mas seguro creer lo que no entendemos, que no entender lo que creemos? Y quan errados van los infieles en el segundo defeto de nuestra ley.

Assi me parece a mi ser particular orden, y permision del cielo que aquellos que en los Sacramentos, y misterios de Dios, quisieron estar antes por su juyzio, que por la doctrina de la Fè, diessen en tanta variedad de yerros, que manando de maestros para discipulos, vienen a ser desconocidos los originales por la mucha mudança en los traslados. Los Lutheranos no se conocen vnos a otros. Los Caluinistas pelean sobre qual es el yerro de su maestro, y como bien dixo Tertuliano de los hereges Valentinos, pusieron tantos caños a la fuente, que ya no se le sabe el origen: *Ita nuſquam iam Valentinus.* Id est ya no se conoce el maestro: *Et tamen Valentiniani qui per Valentinum.* Y aun apellidan por su nombre. Veys ahi lo que montan las verdades de Dios, querer entrar tambien alla nuestro entendimiento con su examen. Hasta los dotores Catholicos con los grillos de la Fè, y con animo deliberado a acertar todo lo que es suyo consiste en pura opinion, cuya essencial diferencia es lo que llaman: *Formido partis oppoſitæ.* Temor de ser lo contrario mas cierto: solo lo que Dios enseñò tiene infalible la certidumbre. En confirmacion desto ponderad aquellas palabras de san Pedro en su Canonica, que dizen todo lo que puede ser en esta materia. Va tratando alli de como Christo era natural Hijo de Dios, y por tal le publicò el Padre en el monte: en el *Ecce filius meus dilectus, &c.* Y dize luego: *Hanc vocem audiuimus cũ eſſemus cum ipſo in monte ſancto firmiorem habemus propheticum ſermonem.* Yo, y los de mas compañeros con nuestros oydos percibimos la voz con que el Padre le nombrò por hijo suyo: pero tenemos aun en prueua desto otro testimonio mas firme: qual? El de los Prophetas: santo de Dios que dezis? essos Prophetas vieron a Christo. No, y vos? Si. Pues mas firmes han de ser sus testimonios que no vieron, ni oyeron, que el vuestro que visteys, y oysteys? Si, porque essos Prophetas no viendo hablauan por la boca, y instrucion del Espiritusanto, y es mas firme lo que dize Dios, que lo que yo veo, q̃ yo puedo me engañar por lo que pongo de mi casa, y ellos no, que no pusieron cosa alguna de la suya: luego no es imperfecion de la Fè hazernos creer, y no entender, porque lo vno es todo de Dios certissimo, y infalible; lo otro humado, y falible. Calle luego la boca la Inglesa perfidia, desista de su contumacia el Aleman proteruo, deponga el entono, y soberuia el Caluinista ignorante, los Protestantes, los Nouacianos, en la materia del Sacramento del Altar adonde es bien hable solamente la Fè, y oyga como discipulo nuestro entendimiento. Y quando no: *Auolent quantum volent palcæ leuis fidei: eo purior maſſa frumenti in horrum Domini reponetur.* Dize Tertuliano, volad quanto quisieredes manojos de paxa, paxar de Fè leue, que assi como andays al ayre de la vana gloria, assi es vuestra Fè de ayre: volad para donde os diere el ayre, id, y apartaos de nosotros, que quanto menos paxa tuuiere el grano del Christianissimo, acriuado en la hera de la Iglesia, tanto mas limpio, y hermoso entrara en el granero de su señor.

Ter. li. cõt. Valen. c. 4.

Tert. lib. de præſcri. c. 1

Pareciome muy bien a este proposito la razon que quiso apuntar Hugo, de qual seria la causa porque el Apostol san Pedro en su primera Epistola se intitulò solo con el nombre de Pedro: *Petrus Apoſtolus Ieſu Chriſti.* Y en la segunda Epistola, añadiò el nombre primero que tenia, al segundo dado por Christo: *Simon Petrus ſeruus, & Apoſtolus Ieſu Chriſti, &c.* Y supongamos nosotros con todos los interpretes, que Simon quiere dezir obediente. Lo qual presupuesto, respõde Hugo, que como en la primera Epistola solamente tratò el diuino Pastor de dar documentos de paciencia, perseuerancia, mortificacion, &c. No puso ahi mas q̃ el nõbre de Pedro, ò piedra, cuya fermeza era necessaria para lo dicho. Pero como en la segunda carta trataua de los misterios obscuros, y leuantados de nuestra Fè, ahi puso el nombre de Simon, id est de obediencia, porque las grandezas de Dios no se tratan por alcance, sino por baxarles la cabeça: *Quoniam illa*, id est la primera carta: *Hortationem continebat ad patientiam, conſtantiamque in fide, ac veluti ad firmitatem petra: Hæc*, id est la segunda carta: *Ad ſapientiam, cui neceſſaria humilis obedientia, quam importat Simonis vox, & iam dicta conſtantia, quæ denotatur in voce Petri.* El misterio, y secreto de Dios, dize el gran Padre san Agustin, aquel le cree mejor que menos le entiende: *Ideo bene creditur, quia cito non capitur, nam ſi cito caperetur, non eſſet opus vt crederetur quia videretur.*

Hugo in 2. Epi. Petr.

August. in Ioan.

Concluyo este punto con aquella vision de Esaias capitulo 6. (que si me days licencia parece vn representatiuo del Sacramento del Altar) aparecio Dios en el Templo senta-

sentado en vn trono muy alto, y subido:
Isai. c. 6. *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum, &c. Plena erat omnis terra maiestate eius*, y el punto mas de notar, es que lo mas baxo que auia en Dios llenaua todo el Templo: *Ea quæ sub ipso erant replebant Templum*: prosigue el Profeta, vnos Serafines le cubrian lo alto del rostro, y cabeça con dos alas, con otras le cubrien los pies: *Duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant*, con las otras dos volauan, y le descubrian el coraçon. De manera que lo alto, y baxo todo cubierto, solo con las alas del medio volauan: esto era la magestad toda de Dios, y acabado esto todo se llenò de humo, *Et domus repleta est fumo*: dame motiuo de pensar que se puede esta vision explicar del Sacramento del Altar, assi por las musicas que alli se oian, *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, que la Iglesia acomodò al principio del Canon de la Missa, quando queremos entrar en lo mas essencial del sacrificio: assi como por ser esta vision hecha en el Templo que es lugar propio, y diputado al sacrificio, y auer aqui tambien Altar, que solo para el sacrificio se leuanta. Pues Isaias dize que de vn brasero, que en el Altar ardia quitò vn Serafin vna brasa, y le purificò, significando la pureza que se requiere, &c. y vltimamente porque san Iuan en
Ioan. c. 12 el capitulo doze hablando de Christo nuestro Señor dize, que hablò de Isaias, quando vio su gloria, que fue en este lugar. *Hæc dicit Esayas quando vidit gloriam eius, &c.* Vemos pues la forma, y figura en que Dios aparecio: primeramente en vn trono altissimo, y leuãtado. No llamarè trono de Dios a los accidẽtes con que se cubre? Direys que es baxo el material, pues quando mucho son blancura, y quantidad de pan. Es verdad que en si es baxo, pero el modo es todo sobrenatural, y diuino, tanto que sola la diuina omnipotencia lo pudo hazer: accidentes sin sugeto quien los vsò? quien tal imaginò? Muy gran trono ha de ser tambien aquel en que Dios ha de venir a juzgar los viuos, y muertos con potestad judiciaria: y el material serà baxo, conuiene a saber, nubes: pero bordadas por el diuino poder de esse brocado rico de luz, de manera que mostrarà bien el trono el grande Monarca que en el viene: pues ni con todo esso llega a los pies deste otro, que mucho mayor milagro se incluye en este, q̃ en aquel. Estaua Dios cubierto en los pies, y en la cabeça. La cabeça de Christo es la diuini-
1. Cor. 11. dad (como dize el Apostol san Pablo, *Caput Christi Deus*) los pies, la humanidad, en el sacramento cubrio vna, y otra cosa, pies, y cabeça, humanidad, y diuinidad: *In Cruce* (dize santo Tomas) *latebat sola deitas, sed hic latet simul, & humanitas*. Ahi se os da Dios todo, y Christo entero, en la humanidad, y diuinidad, pero todo cubierto, sabed que se os da ahi, no querays saber el como, que esso cubren los Serafines. Y si mirays bien en essa figura: los Angeles hazian vna forma de Crucifixo, porque estipandose en las alas, arriba, y en baxo, y estendiendolas en medio quedaria vna figura de Cruz: estaua ya Dios en este modo, porque el sacramento del Altar fue vna clara figura, y memorial del propio crucificado, y muerto. Pero aquello de que aqui se puede hazer mas caso es, que de los pies de Dios estaua lleno todo el Templo, y toda la tierra: *Et ea quæ sub ipso erant replebant Templum*. Por lo qual entendemos la humanidad: no està la admiracion en que lo alto de Dios que es la diuinidad lo llene todo: es inmensa, infinita, no puede dexar de ser: pero que la humanidad del Señor llene toda la tierra aqui, en la India, y en quantos lugares se consagra, essa es la admiracion, no querays saber el como, que esso cubren los Serafines: y sino os satisfazeys, y quisieredes ver, es cierto que se ha de llenar la casa de humo, cuya propiedad es cegar: o sacramento diuino, o Fe de Dios, que entonces mas cierta, quando menos mia, y entonces mas realçada quando menos entendida: pareceos que tuuieron en el segundo defeto los Gentiles?

D. Tho. in hym. de sacram.

TERCERA PARTE.

MVcho menos la deuen de tener en el tercero, por quanto los bienes desta vida son de tan poco momento, que bien muestran criar Dios al hombre para otros mejores, que de fuerça han de ser de futuro. La misma dignidad del hombre los rastrea con la lumbre natural, pues no satisfaziendo su natural inclinacion ningun bien de quantos en la tierra halla, naturalmente aspira a otros mayores, que la misma Fè descubrio quales eran. Por lo qual hallè mucha razon en san Agustin llamando a los Christianos gente sola viuia en el mundo, porque era gente que solamente del otro mundo esperaua. *Vita vitæ mortalis, spes est vitæ immortalis.* La vida de vn hombre mortal, es la esperança de la vida inmortal:

August. in Psal. 3.

porque a vn hombre Gentil hazer conſideracion, y echar cuentas conſigo, que ha de ſer de mi deſpues de muerto? y ſatisfazerte con la ſolucion de ſu yerro, conuiene a ſaber, q̃ ha de ſer nada, no ſe como no ſe le cae el coraçon a los pies, y le queda la vida ſiruiendo de por demas. Mirad (dize el glorioſo ſan Bernardo) quan diferente es la derrota de nueſtros nauegantes. *Dicit fides, parata ſunt inexcogitabilia bona à Deo fidelibus ſuis: dicit ſpes, mihi illa ſeruantur: nam tertia quidẽ charitas, curro ego, ait ad illa.* La Fè propone como conſejera, la eſperança deſſea como intereſſada, la caridad corre, y mueue como mas forçoſa, y como la Fè enſeña ſobre lo ſeguro, bien ſobre el anda quien della viue, tratando de lo futuro, y no de lo preſente.

Bernar. in Pſal. Qui habit. ſer. 10.

Antes mirad como ſe engañan que ſan Pablo vino a llamar enemigos de la Cruz de Chriſto a los que comian, y beuian, y tenian por Dios a la buena vida, y en el fin della morir: *Inimicos crucis Chriſti, quorum finis interitus, quorum Deus venter eſt.* Y no lo dize el Apoſtol ſolamente, porque la buena vida deſtos deſdiga de la mortificacion, que la Cruz de Chriſto nos pretende perſuadir, ſino como bien aduirtio ſan Anſelmo, porque viuir a ſu voluntad, y parar en morir no adelantando las eſperanças a los bienes eternos, es la mayor injuria que a Chriſto ſe podia hazer, cuyos efetos principales, y mas glorioſos ſe guardaron para deſpues de la muerte. Aſsi que no tener ojos para eſperar bienes futuros, ſino penſar que todo con la muerte ſe acaba, es el mayor agrauio que ſe haze a vn Dios crucificado, cuyo fin abierto en la Cruz fue, abrir las puertas del cielo, y llenar a ſus queridos de ricas eſperãças de ſus bienes. El mundo eſſe fin tiene, y eſſe es ſu paradero en que concluye ſus bienes, darlo todo por la muerte concluydo. Pero los bienes de Dios crucificado por la muerte, y con la muerte empieçã: es injuria que ſe haze a la Cruz de Chriſto penſar que he de parar en la afrenta que padeci: en la hõra que por amor del me quitaron en la perſecucion que me hizieron, en la pobreza en que viui, pues era quitarle a el el valor de ſus meritos, que ſon glorias infinitas correlatiuas de mil ſeruicios. Aſsi que la mejor promeſſa que en el ſacramento del Altar alienta los coraçones Catolicos es tener alli ateſorada, y pueſta como en depoſito la vida, y bienes de futuro, quedando por aora en la vniõ con Dios, *In me manet, & ego in illo*, para deſpues lograrla mas intima en ſu Reyno.

Philiph. 3.

Ita Chryſ. Oecumenius. Theo. in epiſt. ad Pauli ad Philiph. 3. & D. Athaſ. in lib. de virgini.

En eſte ſentido entiendo yo tambien con ſan Fulgencio otro lugar de ſan Pablo de la epiſtola ad Romanos, diziendo, que Chriſto muriera por amor de nueſtros pecados, y que reſucitarà para ſolamente nueſtra juſtificacion: lo que ſan Pablo aqui llama juſtificacion entiendo que no es la interna, que cõſiſte en el perdon de la culpa, y infuſion de la gracia (pues eſta por la muerte ſe alcançò, y no por la reſurreccion, quando ya Chriſto no merecia.) Iuſtificacion en eſte lugar, en ſentido moral, quiere dezir buena razon, ideſt moſtrar claramente quan auentaado partido es el nueſtro al de todos los jdemas hombres, como quando dezimos: N. juſtificò bien ſu cauſa, ideſt, moſtrò que no tenia culpa, que hazia y ſe regulaua por la razon. Aſsi dize ſan Pablo, la muerte de mi Dios fue librarme a mi de los pecados, y ſu reſurreccion glorioſa juſtificar la Fe de los que en el creemos, porque ſi tuuieramos vn Dios, cuyo amor parara ſolamente en la muerte, y de ahi adelante no paſſara, ni ſortiera efeto, tuuieramos trabajo los Chriſtianos en defender lo acertado de nueſtra ley, pues todo yua a parar en acabar: pero reſucitado moſtrò ya el premio, por cuyo original auia de hazer muchos traslados en ſus ſantos. Las eſperanças en que viue, es lo mejor que tienen nueſtra Fè.

Rom. 4. D. Fulgen. lib. de incarnat. & grat. c. 8.

Hizo ſobre eſte argumento Tertuliano aquel libro que el intitulò *corona militis*, y fue el caſo (conforme lo explica Pamelio) que en el tiempo de Seuero Emperador Romano queriendo hazer reſeña, y paga a los ſoldados, entraron todos en ſus hileras concertados, y compueſtos, entrando todos con coronas de laurel en las cabeças, que en Roma llamauan *laurea caſtrenſis*, que era muy honrada, como acà entre noſotros los habitos y encomiendas militares. Andaua tambien debaxo de aquella vandera hecho ſoldado vn maneebo Chriſtiano, y quando los demas entraron por las puertas de la ciudad coronados, el tomò la corona, y nò la quiſo poner en la cabeça, y por deſden la lleuaua en la mano como haziendo burla: *Solus libero capite, coronamento in manu otioſo.* Reparò la gente en la nouedad, y preguntando le porque no ſe coronaua como los demas? Reſpondio que el era Chriſtiano, y que ſu corona, no la eſperaua en eſta, ſino en la otra vida, adonde Dios ſe la auia de poner. Luego de repente dieron con el en la carcel, lauado ya en ſu ſangre, y auiendo varios pareceres ſobre la materia, halloſe Tertuliano preſente, hizo entonces eſte libro, como cõuenia al Chriſtiano eſperar el premio, y corona en la otra vida. *O h militem in Deo glorioſum!*

riosum le llama, porque en la verdad que sea, no ay cosa en la tierra que sea paga bastante para el soldado Christiano: de donde el Sacramento del altar no es otra cosa, sino el mismo Dios, Llamandonos por si, para si, para las glorias de la otra vida, por esso los efectos que dà son desseos del Cielo, y estando presente, no remite, sino antes causa mas desseos del mismo Dios. *Qui edunt me adhuc esurient.*

D. Tom. 2. 2. q. 106. art. 2. Scot. in 2. dis. 22 q. 1.

Quién tendra (Dios mio) con esto libertad para ofenderos? Aquellas dos lumbreras de las escuelas santo Tomas, y Escoto, traen entre si vna question muy reñida, conuiene a saber, qual es mas graue pecado, si pecar en el estado de la penitencia, y quando ya estamos reconciliados vna vez con Dios boluerle a ofender: si en el estado de la inocencia, adonde teniendo tantos beneficios, y dones de Dios no le guardamos respecto. Santo Tomas 2. 2. quæst. 106. articul. 2. tiene para si, q̃ es mayor en el estado de la penitencia, porque parece que reconciliado el amigo de vna vez, y boluiendole a ofender otra, es notable desprecio, y modo de burla. Escoto in 2. dist. 22. quæst. 1. tiene para si que en el estado de la inocencia agrauaua mas la culpa; porque tanto mas ingratitud se muestra, quanto es mayor el beneficio, que me dio aquel aquien yo ofendi. En el estado de la penitencia soy miserable, no tengo donde poder afirme, pero en la inocencia teniendo mas gracias, y auxilios, agrauasse mas la culpa de el ofensor. Dexemos la quæstion a las escuelas, y solamente digo que se podra dezir: si se juntaren entrambas causas? Que ingratitud serà, porque tenemos el caer muchas, y tenemos tambien los beneficios mucho mayores, Dios muerto, Dios viuo, Dios crucificado, Dios Sacramentado? No llegò la inocencia a tanto.

Dad Señor (que debaxo de essas cortinas os encerrays) licencia para que diga yo oy a mi alma, y con verdad, lo que el rico auariento dixo sin razon a la suya, que quando vio los graneros llenos. Alto *anima mea, comede, & bibe, habes multa bona reposita in annos plurimos.* Disparate grande de necio, que como dize san Bernardo, si diera el gorgojo en el granero, ya no tenia ni para vno, quanto mas para muchos años: pero aqui se darà el auiso con verdad. Teniendoos a vos pan de vida, alma mia come, y beue este diuino manjar: que en los graneros del cielo tienes hartos bienes, y efectos repuestos para las eternidades: pues aca tienes desta comida los ricos efectos que causa; tienes fee que te dà, esperança, y caridad; gracia en abundancia, y enlas eternidades gloria.

Amen.

SERMON QVARTO.

DE LA GRANDE LIBERALIDAD DEL SEñor en darse a si propio en este mysterio: y del particular efecto de la vida prometida: y que con la summa liberalidad guardò extraordinaria facilidad, sobre las siguientes palabras. Ioan. 6.

Sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, ita & qui manducat me.

REcompensamos, y restituymos al cuerpo, y sangre del Señor, lo q̃ ya algun dia con demasiada ignorancia, y ignorante atreuimiento el mundo le quitô, que fue honra, reuerecia, y adoracion deuida. Ya huuo dia en el mundo (y fue el mas dichoso que el tuuo) en que por las calles, y caminos publicos fue Dios sopeado de pies humanos. No me lo negareys, porque ademas de ser prouable que en el dia de su Passion, de camino con otros oprobrios padeceria el cuerpo del Saluador este: tambien es cierto que quando Christo yua por las calles de Hierusalen, y la sangre le yba corriendo por el cuerpo, seria essa sangre pisada de los pies que por alli passauan. Y como sea mas cierto que todo, q̃ essa sangre estaua vnida a la diuina persona del Hijo, (como ya lo difinio Clemente VI. en vna extrauagante) pisada essa sangre de pies humanos, se pisaua tambien el propio Dios por la comunicacion de los idiogmas. Por lo qual era bien que si por las calles, y caminos se vio tan poco venerado el cuerpo, y sangre, por las calles, y caminos le traygamos oy venerado, y en el Altar en entrambas cosas adorado; pues en vna de las especies se consagra el cuerpo, y en otra su diuina sangre, que ya que en vna, y otra cosa padecio las afrentas, en vna, y otra lleue de nuestros coraçones el amor: para lo qual importa la gracia. *Aue Maria.*

Clem. 6. in extra. quæ incipit vni genitus pœnit. & remiss.

Obscuras, y mysteriosas son las condiciones de aquel banquete de que habla Esayas, regalo que Dios auia de hazer a su Iglesia, pues tan extraordinarias las publica en los efectos, quan insolitas eran del los manjares. *Et faciet Dominus exercituum in monte hoc, conuiuium pinguium medullatorum, conuiuium, vindemiæ defecatæ.* Harà Dios en vn monte alto vn esplendido banquete, en que ha de dar de comer cosas muy substanciales, y gordas; que tengan mucha substancia, y medulla: y tambien darà ahi bãquete de vendimia, sin hezes ningunas. Esson los manjares: y luego apunta los efectos que del combite auian de resultar: *Et præcipitabit in monte isto faciem vinculi colligati, & telam quam ordituus est super omnes nationes; præcipitabit mortem in sempiternum.* Y vltima mente las costas que en la hechura del banquete auian de interuenir: *Quia Dominus locutus est.* Harà Dios, dize el Profeta, en este monte alto vn esplendido banquete, para el qual combidarà el mundo todo: cuyos manjares seran muy pingues, y de mucha substancia: y porque adõde ay comer, ha de auer beuer,

Esai. 25.

beuer, darà en el beuer otro banquete de vendimia, pero limpia, pura, y sin hezes. En este banquete deshará todas las madejas con que el demonio nos traia presos como con cordel por el cuello: y sobre todo yra la muerte de cabeça abaxo: y porque no os espanten las cosas que en la hechura del banquente han de interuenir, no seran masque palabras hablará Dios *Quia Dominus locutus est*. Bien se que explican muchos de los Padres este lugar de Isaias de aquel eterno banquete de la gloria, adonde los moradores desta soberana republica gozan aquel infinito manjar de la essencia diuina a comer sin cessar, a gustar sin cansarse jamas, a hartar sin hastio jamas: modo de hablar del gran Agustino: *Si enim dixero quod non satiaberis fames erit: si dixero quod satiaberis fastidium times: vbi nec fastidium erit nec fames: quid dicam nescio. sed Deus habet quod exhibeat.* Pero otros muchos, como es san Geronimo, san Iustino Martyr, san Cyrilo, y otros quieren se entienda del sacramento del Altar, y con razõ. Porque las tres condiciones que apunta el Euangelico Profeta (assi le llama san Geronimo) a este combite solamente, pueden conuenir.

Aug. sup. Ioan. hom. 3.

Hieron. in Isai.

Iustinus apol. 2.

Cypr. in expos. symb.

Cyril. Hieros oly. cathec. 3.

La primera es, que los manjares deste cõbite serian muchas cosas, y muy gruessas: y con este junta otro combite de vendimia limpio, y sin hezes: no parece quadra esto en la gloria adonde ni las cosas que se gozan son muchas, pues es vna sola simplicissima, ni alla tampoco parece auer banquete de vẽdimia. Bien se que por la eminencial continencia de Dios, todo le puede quadrar; pero sin meternos en essas dificultades corre el sentido mas llano en el Sacramento, en el qual ademas de darse muchas, y diuersas cosas, como son carne diuina, sangre de Dios, alma, diuinidad, y con ella todas las tres diuinas personas, dandose debaxo de muchas especies, dando ygual banquete Christo en el cuerpo con el que da en las almas (que esto quiere dezir el Profeta en el *conuiuium vindemiæ defecatæ*, por la pureza que la sangre de Christo en si contenia) pues lo mismo que se dà en vna especie se dà en la otra, que es todo Christo entero. Y yr la muerte precipitada, adonde mejor se vee que en las promesas que el Saluador haze en el Euangelio? *Viuet propter me, viuet in æternum: ego resuscitabo.* Y siendo el combite de si muy costoso, quiere que no tenga mas de costa que solamente palabras de Dios: propiedad deste combite sagrado, adonde con las palabras de la consagracion, que son palabras de el mismo Christo, se hizo todo el misterio en la noche de la cena, y se haze oy por los sacerdotes.

PRIMERA PARTE.

De la primera condicion.

BIen se que se dexa ver el primer punto la rara liberalidad de nuestro Dios en el beneficio deste Sacramẽto, a quien con mucha razon llama el Profeta pingue, y lleno de medula, porque teniendo aquella carne de Christo cõsigo la plenitud de toda la diuinidad, como dize san Pablo, y aun la suma gracia, y gloria de que la alma de Christo vnida a essa carne goza, no veo yo banquete adonde los manjares pudiessen ser mas pingues, y substanciales, que aquel adonde toda la fecundidad de Dios se goza. Y queda el interes del alma que le recibe, conforme a la liberalidad del que lo da, porque si ella recibe a todo Dios en vna hostia consagrada, es porq̃ todo Dios entero se quiso dar, y comunicar en ella, siendo tan grande el beneficio y merced que sedà, quan grande es el bienhechor que la concede. Paran aqui todas las grandezas, y magnificiencias humanas como cortas todas en comparacion de la diuina.

Coloss. 2.

Esta parece ser la razon porque Christo buscando comparaciones q̃ explicassen el darse el a si propio sacramentado, echò mano de otras dos datas que Dios de si propio hizo, y el mismo Christo en si tiene. Vna en que el Padre le dà su misma naturaleza diuina por la generacion eterna: *Ego viuo propter Patrem.* Otra en que el propio dio su persona por arrimo a vna humanidad, por la generacion temporal, quando el Padre le embio al mundo: *Sicut misit me viuens Pater*: y con razon porque que comparacion podia quadrar al darse Dios, sino otras en que el mismo Dios se dà *ad intra*, y *ad extra*? Todas las demas datas, y mercedes de Dios venian cortas, y no llegauan, de manera que hasta el manna, figura bien clara deste Sacramento excluye Christo como insuficiente: *Non sicut manducauerunt Patres vestri manna*, y ya arriba quando los Hebreos Capharnaytas en el aula de su vniuersidad, en las disputas con Christo le pusieron por objecion el mismo manna: *Patres nostri manducauerunt manna sicut scripum est, panem de cælo dedit eis manducare.* Christo les reprouò, y refutò la instancia, como que no tenia comparacion alguna

Ioan. 6.

con la grandeza del misterio, y mantenimien to que el prometia. *Amen dico vobis non Moyses dedit vobis panem de cælo, sed Pater meus dat vobis panem de cælo verum.* Notò bien el intento del argumento Alcuyno: arguyan (dize el) contra Christo, y por autorizar mas la data del manna, en oposicion de la promessa de Christo firmaron el argumento con autoridad del psalmo 77. y de el Exodo 16. *sicut scriptum est*: (que nunca a vn entendimiento apassionado habla vn texto en su presencia) pero por mas firmezas que que echeys a essa objecion (dize Christo) queda esto tan atras de lo que yo prometo, quanto va del comer pintado al verdadero: *Non Moyses, sed Pater meus dat vobis panem de cælo verum.* Por lo qual auiendo de buscar comparacion al misterio, apuntò Christo solamente las que seruian: vna en la Trinidad, adonde el Padre al Hijo comunica la propia naturaleza diuina: *Ego viuo propter Patrem*: otra en la Encarnacion sacrosanta, adonde el mismo Verbo diuino, comunica al ser humano su diuina persona: *Sicut misit me, &c.*

Alcuinus cita. in cat. D. Thom.

Y parece estar la razon de la comparacion en esto, que assi como no puede la liberalidad del Padre (parece que dize Christo llegar a mas, que a comunicar su naturaleza diuina, por la eterna generacion a mi su Hijo, dando me con esso la consubstancialidad, y ygualdad consigo; y ni mi amor, ni el de mi eterno Padre puede yr mas adelante, que dar por la generacion temporal mi propia persona a los hombres, vniendola con vna naturaleza humana: *Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret.* Assi despues de encarnado, y hecho hombre, no puede mi liberalidad passar a mas, que darme a mi propio, dando en vna sola hostia, y caliz consagrado todo lo que se me dio en la generacion temporal, que fue la humanidad con todas sus partes, carne, alma, y sangre, &c. y que se me dio por la eterna que fue la persona engendrada, y la diuina naturaleza comunicada.

Ioan. 3.

Y si nos es licito en materias del amor de Dios hazer consideraciones, en tanto seguras, en quanto por su Fè van registradas (como lo dize san Agustin, escriuiendo los libros de Trinidad) digo, que aunque los primeros dos modos con que Dios se comunicò, vno *ad intra*, y otro *ad extra*, son modos infinitos, y intimos, ò de naturaleza a la persona como en la Trinidad, ò de la persona a la naturaleza, como en la Encarnacion (lo qual no tiene el misterio del Altar) con todo esso por aquel modo que Dios sacramentado en vna hostia, se comunica a vna alma, adelante va su liberalidad en este tercer modo, del *qui manducat me*, a los dos precedentes del *sicut misit me*, &c. Assi que en la intension no tiene nadie que dudar de que sean aquellos dos primeros modos infinitos, y inefables: pero en la extension tiene la liberalidad diuina muy gran lance en el tercero: hablò por el modo de san Iuan Chrysostomo: llamando a este Sacramento extension de la encarnacion, como ya arriba aduertimos. La razon es clara, porque en el primer modo que es en la generacion eterna, aunque el Padre dio al Hijo su propia naturaleza, con todo esso no le comunicò su propia persona, pues las hipostasis diuinas son incomunicables, y si huuo generacion, fue de vna sola persona, pues el Hijo es Hijo vnico: y quando mucho comunicose a la otra persona, que es el Espiritu santo, aunque no fue por generacion, sino por espiracion activa, y de ai no passò. Tambien en la Encarnacion se dio la persona por inmediato termino de la naturaleza humana, pero no assi en la naturaleza diuina, que si encarnò fue mediante la persona: de donde nacion o encarnar todas las tres personas (del qual argumento compuso san Anselmo el libro que intitulò *de incarnatione*, contra vna heregia que se leuantò en su tiempo, que dezia que encarnada vna persona, encarnarian todas tres) de manera que en las primeras comunicaciones en que Dios se entregò a si propio, ay dar vna cosa, y retener otra: y ay darla a vno, y no a mas: (pues como vimos el Padre por la generacion dà sola la naturaleza, y no la persona, y engendra vn solo Hijo, y no otro: y en la Encarnacion encarnò vna persona, y no las otras, y el bien de esta vnion, a vna sola naturaleza humana fue cõcedido) pero en el modo en que Dios en el Altar se comunica a las almas, lo dio todo, y à todos quantos le quisiessen recibir. Todo digo, porque lo que de nosotros recibio, carne, sangre, y humanidad, todo lo da: *Totum quod de nostro assumpsit totum nobis contulit ad salutem*, dize santo Tomas. Y lo que recibio del Padre por la generacion eterna, tambien *per concomitantiã*, viene al Sacramento, y ai por la identidad de las personas en la naturaleza diuina, todas las personas diuinas, de manera q̃ no està en su inmensidad Dios mas rico, de lo que està en el circulo de la cãtidad de vna hostia. A todos digo, pues el intento de darse Christo debaxo de accidẽtes hecho manjas, fue para que todos nos entrañassemos con el, *bibite ex eo omnes*: beueldo està diziendo.

Aug. 1. de Trinit.

Chrysosto hom. 5. in Matth.

Anselm. lib. de incarna. c. 2. & contra eandem hæresim.

Aug. ser. 3 de temp. & 1. de Trini. c. 4. & 5. & in lib. de cognit. veræ vitæ tract. 5. cap. 16.

D. Tho. in offic. huius fest.

Aora

Aora se entiende mejor el dicho de san Iuan Chrysostomo, llamando a este Sacramento la encarnacion estendida: *Incarnationis extensio*: porque como no era licito que la persona del Verbo diuino vniesse a si todas las humanidades creadas, y hiziesse tantas encarnaciones, quantos hombres el mundo auia de tener; quãdo esto como digo, no fue decente, buscò el amor diuino modo, y decencia para que todos los hombres se vniessen a el encarnado, dandoles en el Sacramento de primario la carne, y sangre que de nosotros recibio, y con ella la persona donde essa carne se vnio, para q̃ el modo de la vniõ q̃ el tenia cõ essa carne, y sangre, fuessemos nosotros remedãdo de alguna manera la q̃ el pretendia con nosotros, encarnandonos en cierto modo consigo. Assi habla san Leon Papa tratado de los efetos de la encarnaciõ, y Sacramento: *Diuinæ consortes naturæ*: que si la humanidad de Christo tuuo el mas estrecho consorcio con Dios, que podia ser, pues fue de naturaleza a persona: tuuiessemos nosotros mediante esta humanidad, ò carne recibida de algun modo la misma compañia: siruiendonos esse cuerpo, y sangre diuina de tercero; y nexo mediante el qual nos vniessemos a el. Y assi fuera cierta la explicacion, y opinion de algunos Teologos modernos, (a quien no fauorece poco el comun modo de hablar de los santos) conuiene a saber, que por este diuino Sacramento no solo nos vnimos a Dios por gracia, sino aun real, y verdaderamente tiene nuestra carne, y sangre particular vnion con la carne, y sangre de Dios recibido en el Altar: assi como se junta vna cera con otra cera (es el exemplo que vsa san Cirilo Alexandrino) ò como vna poca de massa con otra (que es el de que vsa san Chrisostomo) ò como se vne nuestra alma con nuestro cuerpo (que es de san Ireneo) bien mostraua Christo que quando no fue decente que en el vientre virginal de su madre, juntasse a su persona muchas humanidades; por lo menos en el vientre de cada qual de nosotros, viniesse el hecho manjar a dexar vn remedio de essa primera encarnacion: pareceos que tuuo razon Christo de excluyr del misterio todas las demas comparaciones como insuficientes? y pareceos que podremos hallar liberalidad que con esta se compare, ò en la data que hizo, ò en el modo con que la hizo?

Leo Papa ser. de nat.

Exantiquioribus Patribus Iræn. lib. 4. contra hæres. c. 34. explicatus à nostro Fenardentio nu. 21. Cyril. Hieroso. cathe. 4. mystag. Hylar. lib. 8. de Trin. & refertur de consecr. dist. 2. Nyssen. c. 4. Scolastici vero moderniores. Rofens. lib. 4. contra Oecolam. Hosius in confess. Catholica cap. 42. Ruardus Tapper. ar.

Alaba mucho Seneca el dicho de Socrates, q̃ ofreciendo a Eschines pobre, parte de su hazienda, no teniendo el Eschines con q̃ gratificarle el liberal ofrecimiento le dize: q̃ en esso solo conocia ser pobre en no tener con que remunerarle, mas pues que solamente era señor de si, el se le queria entregar: encareciendo la data, añadio: *Alij enim cum multum tibi darent, plus sibi reliquerunt.* Dierõ poco en quanto dando de lo suyo, se dexaron assi propios, viendose el Socrates atajado del pobre, aun le respondio: grande es la dadiua, aunq̃ el barato arguye poca estima: yo te recibo, y quiero, por haziẽdote mejor en mi poder, boluer a darte a ti mismo mejorado de lo q̃ tu te diste a mi. *Habeo itaque curæ vt te meliorem tibi reddam quam accepi.* Pero todos cũ limiẽtos filosoficos, o metafisicos, actos de virtudes habituales traydoras, como muchas vezes las llama Tertuliano: pues no teniã de valor mas q̃ el q̃ le daua la gloria del mundo: *Vobis humana æstimatio innocentiam tradidit*, pero dado, q̃ no fuera esto palabras, sino obras, quã doblado fuera el beneficio, si haziẽdo Eschines pobre donacion de si a Socrates, le diera tãbien la mejora? Socrates le prometia dandole gratis, y de merced su propia persona, y consigo mejorando la agena? Esto hizo Dios en el sacramento verdaderamente, pues dandose à si propio en regalo de las almas, las dexa tan mejoradas consigo hecho presente, quan mejoradas son bienes de la vida eterna, cotejados con los de vna temporal miserable. Fue sin duda data pingue: assi por la hermosura de Dios, que la carne, y sangre de Christo trae consigo, como por los efectos de que dexa vna alma llena, dandose en la hostia la medulla del cielo: y en el caliz la vendimia pura, y sin hezes de la sangre del Señor. A lo qual parece que aduirtio tambien la Iglesia en vna antiphona llamando al sacramento, pan pingue, y regalo de los Monarcas del mundo: *Pinguis est panis Christi, & præbebit delitias Regibus*, no se si lo dize mas por data que por el interes qne della resulta? Por todo, y tomò la Iglesia este modo de hablar del capitulo 30. del Genesis de la bendicion del Tribu de Aser, al qual (por caer en suerte vn gran pedaço de tierra fresquissima de campos, y arboledas: adonde los Reyes podian yra hazer sus recreaciones por entre alamedas, con las lazadas que vnas, y otras plantas entre si hazen) se la dio por bendicion. *Aser pinguis panis eius, & præbebit delitias Regibus.* El pan, y mas mantenimientos deste puesto seran muy sustanciales, y la frescura de los bosques, delicias para los Reyes: y bien conforme a esta bendicion fue tambien la otra de Moyses en el capitulo treynta y tres del Deuteronomio. *Benedictus in filijs Aser, sit places fratribus suis.* La razon de

3. & alij. Cyrillus Alexan. li. 4. in Ioan. c. 17. & li. 10 c. 12. Chryso. ho. 83. in Matth. & hom. 46. in Ioã. Cyril. lib. 4 in Ioan. c. 17. vtitur exẽplo fermenti cum massa. Iræn. lib. 4 c. 23. Damas. li. 4. c. 14. Senec. lib. de beneficijs

Añã. 3. de laudibus huius festi.

lo qual conforme los expositores es, porque con las comidas pingues, y sustanciales fueron las mugeres deste Tribu mas hermosas de todo Israel, y los mancebos mas galanes, tanto que aun viejos en la edad parecian mãcebos, dando notables fuerças, y buenos rostros el clima, y manjares de aquel sitio, que esso quieren dezir las palabras siguientes: *Sicut dies iuuẽtutis suæ, ita, & senectus tua.* Pero quan atras queda la dicha deste Tribu à la de la Iglesia Catolica, digalo solamente el alma que deste diuino manjar gusta, quanta mas hermosura goza en vn Dios Sacramentado, quanta mas hermosura del cielo aqui alcança parecida finalmente con los Angeles, y Serafines de sus coros: pues sitio por sitio jamas la tierra se puede igualar con el cielo, de donde este diuino manjar cayò: *Panis viuus qui de cælo descendit*: quan recia, y pingue que darà con el comer medullato, y sustancial, quan bien parecida a los ojos de Dios, y de los Angeles? Si aun en estos no causare cierto modo de espanto, y embidia. Digolo assi, porque me da el motiuo el hijo mayor hermano del prodigo quando vio las fiestas que el padre le hizo, auiendole destruydo la hazienda, y apartado de su obediencia, y teniẽdo por nueuas que el padre le agasajaria primero en los braços, y despues le mandaria vestir de vna ropa nueua, y adornãdole aun el dedo con el rico anillo, y prenda suya, le hizo vn banq̃te esplendido al son de mucha musica, y chirimias: hizo ceño, y enojado cõ gran demostracion en la cara discantò del padre, arguyendole de poco padre para si, y sobrado para el otro. Y sabido qual era el manjar que se dispendia en la fiesta, quando mucho era vn nouillo: tierno, gordo, y de buen comer: esso quiere dezir, *Vitulo saginato*: yo jamas me apartè de vuestra obediencia (da por razon el hijo sin razon) y jamas tuuistes vna res para yo me regalar con mis amigos, y este perdido tan ganado, y tan dichoso, os lleua los braços, lleua el mejor vestido, y el anillo mas rico, la musica de casa, y sobretodo la mejor res del rebaño: el padre que en todo lo mostrò ser, pues si tuuo braços para leuantar vn hijo caido, tuuo razones para sosegar a otro sin razõ: *Fili omnia mea tua sunt, epulari autem, & gaudere oportebat, quia frater tuus hic mortuus erat, &c.* San Agustin se espanta de que el padre estando ya tan amigo del hijo, se atreuiesse a echar aquella palabra por la boca al otro: *Omnia mea tua sunt*, pues era casi desheredar al otro prodigo de la legitima: *Quid autẽ sibi vult quod addidit, & omnia mea tua sunt, quasi non sint & fratre.* Pero responde diuinamente el docto Padre:

Luc. 15.

Aug. lib. 2 q. Euang. c. 33. in fine tom. 4.

Sic à perfectis, & immortalibus filijs habentur omnia, vt sint, & omnium singula, & omnia singulorum. La liberalidad de Dios no corre por las estrechuras de la humana, pues dandolo todo a vno, quedan los demas sin nada: es todo de todos, y todo de qualquiera dellos. Seguro era el hablar enel padre, cuyo mayoraz go, y hazienda de la gloria es tanto del mayor como del menor. Pero passando al intento, los padres que tienen para si, que se ha de entender por el hermano mayor los santos Angeles creados primero que los hombres, y siempre a Dios obediente, si fueran capazes de embidia, digo, que solo en este passo del Sacramento la podian tener. porque tanto amor mostrò Dios al hombre, hijo sin duda estragado, y perdido, dissipador de la diuina gracia, y original justicia, que querien dolo reduzir, el fauor que le hizo fue el abraço de la vnion hipostatica, tà intimo en nuestra naturaleza, q̃ bien se puede esta acabar, y diuidir en sus partes (separando el alma del cuerpo) pero no de la vnion, y abraço con Dios: despues desto nos manda vestir de nueuo en el sacramento del Baptismo, y penitẽcia, infundiẽdonos alli la estola primera, o la nueua ropa de la gracia justificante, dãdonos tambien en el de la Confirmacion el anillo protestatiuo de la Fè, y en el Altar aquella carne pingue, y saginada de la essencia, y persona de Dios, pues muriẽdo el Hijo de Dios en la Cruz, nos le dio a comer en el Altar, para hermosura, y agasajo de vna alma perdida, y ya ganada. Pareceos que podian los Angeles en este passo formar quexas, sino estuuiera de por medio, el *omnia mea tua sunt.* Solucion tan doctrinal, y importante en la materia: si tu siempre gozaste de mi gloria, y de los regozijos de mi casa, dexame cõ el hombre hijo perdido, que este manjar es de pecadores: o liberalidad inaudita, o combite medulato, y pingue, adonde la alma recibe tanto de Dios, q̃ se puede poner en cõpetencia con los Angeles, y dar mate a los hermosos, y gallardos del Tribu de Aser, por la gordura de los mantenimientos. A todo esto mirò Eusebio hablando deste Sacramẽto: *O esca sacratissima, quã vere comedens Deus efficitur: ò sacrũ peregrinationis nostræ viatieũ: ò signum dilectionis inopinabilis, vt idem sit dominum quod dator.*

Ita explicat Hyppo. dicens non oportere parabolam in omnibus applicari.

Euseb. in epist. ad Damasum de morte Hieron.

SEGVNDA PARTE.

Præcipitabit mortem, &c.

EN el banquete que Dios en el alto monte de su Iglesia auia de dar, nos quitaria el

el cordel del cuello, dize el Propheta: fue sin duda el otro comer del Paraysso, que tan embaraçados nos dexò, y con el ñudo, como acà dezimos en la garganta, tambien dize el Propheta, desharia las madexas con que enredò el mundo: *Et telam quam orditus est super omnes nationes.* Assi lo declara bien el texto Hebreo, porque el nombre que respondè a la palabra Latina, *Vinculi colligati*, Duplica el Hebreo, como si dixera, *Vinculi, vinculi.* Casi diziendo, quan a recado nos tenia el demonio: atados, y bien atados, en la muerte del alma, y en la muerte del cuerpo, pero bien parecia esto marañas, y enredos suyos, *Telam quam orditus est.* Tela de tal texedor, que del mismo verbo Hebreo, que nuestra vulgata traslado, *Telam*, Se quita el liciatorio, ò peyne de texedor, por donde corren los hilos de la vrdidura, ò tela: y explicandose el Propheta mas, dize: *Præcipitauit mortem in sempiternum.* Echarà la muerte adonde no parezca mas: y es el efecto particular de vida, q̃ Christo tan aporfia, promete en este diuino banquete, vida eterna. Dixe (tan aporfia,) porque por quantos modos este nombre vida, ò en abstracto, ò en còncreto se podia declinar, y su significado prometer, por tantos le hizo Christo: porque en el primer caso: *Ego sum panis viuus.* En el segundo: *Ego sum panis vitæ.* El tercero no cabia bien, pero los mejor expenden el modo de hablar de las lenguas dizen, q̃ aquello: *Qui manducat hunc panem viuet in æternum.* Viene a dezir lo mismo que, *Viuet æternitati.* Entregarle he a los braços de la Eternidad: luego mas abaxo, puso la vida en acusatiuo: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem habet vitam æternam.* Y finalmente porque ni el Ablatiuo faltasse (que el Vocatiuo siruio en otro lugar como diremos:) *Panis quẽ ego dabo caro mea est pro mundi vita.* Pareceos que va bien de cabeça abaxo en esta comida, el que en la otra del Paraysso la leuantò tanto? Y ni desta repeticion tan continua y si se puede dezir porfiada, faltò al Abad Ruperto consideracion, diziendo, que quedò Dios tan sentido (a nuestro modo de hablar) y tan lastimado de que el hombre abriesse tanto los oydos, y diesse tan largo assiento a la primera persuasion del demonio, y la cerrasse tanto a su precepto, (lo qual mostrò Eua bien, pues lo que Dios dixo assertiuamente: *Morte moriemini*, repitio ella con duda: *Ne forte moriamur.*) Sintio Dios como digo tanto esto, que para que el demonio otra vez en la Fè deste misterio no le hiziesse otra treta, determinò de dexarle los oydos llenos, ò como acà dezimos atronados, oyendole aquella vida eterna de continuo por el mismo Dios prometida, en competencia de la muerte vna sola vez en el Paraysso publicada: *Hoc persumant iustitiã intendit, vt quantum homo credidit mendacio, tanto crederet veritati.* Si el hombre dio credito a la mentira? No le darà a la misma verdad? Quien no viendo en la mançana ciencia, ni efectos de Diuinidad baxò la cabeça, y cruzò los brazos a vna seruiente, no la baxarà, y cruzarà a Dios que tantas vezes se lo dize, aunque no vea, ni alcance el misterio, ni la promessa; el derecho, y razõ parece que queda por la parte de Dios mas clara: *Hoc persumant iustitiam intendit, &c.* De donde el que del misterio quisiere mas prueua de lo que la Fè le enseña, và esta materia ignorancia haziendo espaldas al demonio, anteponiendo la mentira deste a la suprema verdad diuina: porque si al demonio sin mas euidencia, ni prueua en la manzana, solo por dezirlo el se le dio credito; que mucho es que quiera Dios para si el mismo modo de Fè recompensan en esto la afrenta, que el hombre le hizo en el Paraysso, sin mas euidencia en el misterio que dezirlo Dios? *Tanta fide comedat hunc panem, quanta infidelitate comedit fructum vetitæ arboris, vt de isto credat plusquam videri possit, qui de illo, plusquã videbat, & quam esse poterat, credidit.*

Parecerale a alguno que anduuo Christo corto en las promessas, y intereses de su cuerpo, y sangre recibido en el Altar, pues las reduxo, y comprehendio solo en vida: pero no se acuerda de aquella ilacion de san Pablo tan forçosa, y vrgente: *Qui proprio filio suo non pepercit, sed pro omnibus nobis tradidit illum quomodo non etiam cum illo omnia nobis donauit.* Quien fue tan liberal para con los hombres, que les dio el vnico, y natural Hijo (esta es la fuerça de la palabra, *Proprio*, Como bien notò san Hylario) pareceos que reparara en otra qualquier merced que le pidamos; argumento de mayor a menos: quien llegò a dar lo mas que se puede dar de su potencia, qual fue el Hijo vnico, y mas en la forma en que le dio, açotado, y muerto, por redimir al mundo: tan humildes le llegays a ver los espiritus, que si os importare otra qualquiera cosa os la negarà? Quien en el Sacramento llega a mostrar tanto su magnificencia, que de lo mejor que tiene el cielo, y la tierra, esta regalandò vna alma, y de si proprio haze mantar para que le haga buen prouecho, pareceos que

Rup. in cõment. in c. 6 Ioan.

Hyla. li. 6. de Trini. circa fin.

daria pequeños intereſſes, el que llegò a darſe a ſi, repararia en lo que es ſuyo ? Boluamos a aquella palabra que el piadoſo padre del Prodigo echò por la boca al hermano mayor : *Omnia mea tua ſunt. Quomodo omnia.* Dize ſan Aguſtin : *Nonne & Angelos in poſſeſsionem tali filio ſubieciſſe putandus eſt ?* Que modo de hablar es eſte, ha de ſer la criatura tan Señora como el Criador ? El ſieruo como el Señor ? Que por mas que el hijo adoptiuo ſuba en el amor de Dios, ſiempre le queda ſieruo, y deſpues del ſanto Padre dezir a eſto muchas galanterias, y quã bien ſe colige que el ſeruir a Dios es reynar, y que el ſer es clauo de Dios es ſer Rey, concluye el Santo: *Et certe cum ipſum Patrem rectè ille poſsit ſuum dicere, non video quomodo quæ ipſius ſunt, non etiam rectè ſua vocari poſsit.* Importa mas (dize el Santo,) la perſona que la hazienda ? El dueño que ſu riqueza ? No por cierto ; pues quando el amor vino a hazer el padre del hijo, es mucho, que haga tambien todo lo del padre ? Quien llegò a hazer que ſe dieſſe el miſmo padre, es mucho que hizieſſe con que ſe dieſſe toda la hazienda del padre ? Todo el cielo entero nos daria ſin duda, quien a todo Dios del cielo entero puſo en la Hoſtia conſagrada.

Luc.15. Auguſt.vbi ſup.

Pero direys que aun eſta la duda primera en pie, ſi daua tanto porque lo dize en tan poco ? Conuiene a ſaber en ſolo el nombre de vida ? Baſtante reſpueſta era, ſi dixeramos que habla Dios muy poco, y obra mucho : bien al contrario de la liberalidad de los hombres, que nunca acaban de hablar, y prometer, y nunca llegan con el dar : allà dixo el otro : *Fortius dicere videntur indocti.* Mas vocea el que menos ſabe, yo digo, mas habla quien menos dà. En aquella bendicion que Iſaac echò a Iacob : *Det tibi Deus de rore cæli, & de pinguedine terræ, &c.* Se pregunta que razon huuieſſe para que ſe hizieſſe mencion ſolamente del rozio del cielo, y no del ſol, ni de la lluuia, ò ayre, coſas tan importantes para la creacion y para que crezcan las ſemillas, de menos importancia parece que es el rozio, q̃ quando mucho conſerua ſola alguna humedad, &c. Lo mas literal deſto es, que en Paleſtina, y eſpecialmente en Iudea, no llueue mas de dos vezes en el año, vna en Octubre, que ſe llama : *Imber temporaneus*, en la eſcriptura : otra en Abril, ò Mayo, que ſe dize : *Imber ſerotinus.* Y porque los rozios ſon los que conſeruan eſta humedad, por el tiempo adelante en la tierra, por eſto como de coſa mas ordinaria, y comun en el diſcurſo del tiempo, dize Iſaac : *De rore cæli.* Pero lo mas eſpiritual, y moral deſto es, que en eſte modo de hablar ſe ſignificò el modo con que Dios dà, y haze ſus fauores, y mercedes ſin eſtruendo de palabras, ſin pregoneros que lo digan, ſin deſpachos, ni regiſtros por la callada, como acà dezimos. Quã do quiere hazer bien a vno ſe halla en dos dias auentajado, y proſpero : al modo del rozio, que muy ſereno, y quieto en las noches mas blandas ſe eſtà en las plantas diſtilando, y ſin que nadie le oyga, y vea, tiene vn lirio por la mañana lleno de mil granos de celeſtial aljofar. Las mercedes que hazen los hombres procuran que tengan ſol que las manifieſte, y lluuia, y ayre que las pregone, y hagan ſonar mucho, y lo mas cierto es que todas ſe reſueluen en ayre : Dios eſcuſa tantas trompetas. Pero quando la primera reſpueſta no baſte : digo, que en eſſo ſe dexan ver los lances de la diuina ſabiduria, porque aſsi como debaxo deſte nombre muerte ſe comprehendieron, y conſignificaron todos los males de la primera comida, conuiene a ſaber, la muerte del alma y del cuerpo, con todas ſus miſerias, y achaques, la rebelion del fomes contra la razõ, &c. Aſsi en eſte nombre vida ſe comprehenden todos los bienes que ſe pueden deſſear al alma, y cuerpo con los demas que a ella ſe reduzen : aſsi parece lo entendiò tãbien el Eſpiritu ſanto por el Sabio capit. 3. *Iuſtorum animæ in manu Dei ſunt, & non tanget illos tormentum mortis viſi ſunt oculis inſipientium mori, illi autem ſunt in pace.* La fuerça deſta ilacion no parece a propoſito, porque ſi los necios ſe engañaron, penſando que los Santos morian, auia de dezir : *Illi autem ſunt in vita.* En opoſicion del, *Mori*; ò atras auia de dezir : *Viſi ſunt oculis inſipiẽtium contendere.* Pero dize bien, que como no puede ſer vn bien perfecto ſin compañia de todos los demas, (lo qual ſe halla ſolamente en Dios,) ni eſſa vida ſera perfecta ſino tuuiere paz, como ni la paz ſin vida : y infierno en buena conſequencia otro qualquiera bien, porq̃ todos ſe incluyen en la vida. Por lo qual prometiendo Dios no ſolo la vida, ſino con eſta adicion mas eternas, y verdadera, mayores bienes prometia aun en ſolo eſſe nombre de vida, que la primera comida cauſò de males en el nombre de muerte : y la razon es clara, porque la muerte del pecado en quãto ſe remediò con la vida del Sacramento perdio, la Eternidad; y aſsi puede la muerte del pecado perder la Eternidad impedida por la vida dada por la muerte de Chriſto, y ſus Sacramentos, y no

Titus Liu.

Gen.27.

pueda

queda la vida dada por el Sacramento, ni su Eternidad ser impedida en los justos, y predestinados por la muerte del pecado. Esta fue la precipitacion que lleuò del combite, y la cabeça baxa: que son las bayas, que le daua tan de antemano por Oseas el mismo Dios, (y es el Vocatiuo que arriba nos faltò) *O mors ero mors tua, morsus tuus ero inferne*. Porque quien excluye muerte introduce vida: y en el mismo caso en que excluye vna, incluye su contraria: *Eadem via per quam vita exclusa est, morsque admissa est, mortem excludere, vitamque homini reducere parat.* Y la gracia toda deste lugar es, querer Ruperto Abad que se entienda del Sacramento, ò por mejor dezirlo segun su mente, de Christo comido, y recibido por la muerte natural, remedando el modo con que nosotros le recibimos en la presencia Sacramental.

Oseæ. 3.

Ruper. in c. 6. Ioan.

Para inteligencia de lo qual aduierto, que ay comunion, *Mere*, Sacramental, que es aquella en que se recibe la Hostia consagrada sin fruto alguno, ò interes del espiritu: deste modo comulgò Christo en la noche de la Cena, y deste modo comulgan los malos, y los que llegan en pecado mortal: Pero con esta diferencia; que Christo no recibio fruto de si proprio sacramentado, por tener toda la plenitud de gracia, y gloria essencial desde el instante de su Concepcion. Por lo qual no podia crecer en ella; y los malos no reciben fruto antes nueuo daño por el impedimento que lleuan. Lo qual explicò muy bien Titilmano con vn exemplo acomodadissimo, vn vasso por vna de dos maneras no recibira en si la agua que le quisieredes echar, conuiene a saber: ò porque esta de manera lleno que no pueda lleuar mas, ò porque pudiendola lleuar vos le poneys algun impedimento que no la dexa entrar. La alma de Christo santissima tenia toda la gracia posible, ò de potencia ordinaria, ò absoluta, no cabia mas: los malos comulgan sin fruto por el impedimẽto que ponen. La comunion Sacramental, y espiritual es aquella q̃ recibiendo el cuerpo del Señor, recibe tambien el interes del nueuo argumento de la gracia, &c. Quiere agora Ruperto que todos aquellos Santos Padres antiguos cuyas almas estauan en el Limbo, y sus cuerpos en la tierra, para alcançar la nueua vida glorioſa, assi espiritual, como corporal, comulgassen por vn cierto modo: y dize, que assi como el comulgar verdadero, y proprio es recibir el cuerpo del Señor en el vientre, y mejorar en el alma con los efetos de la gracia; (que es comunion espiritual, y sacramental,) assi la tierra adonde los Santos estauan muertos recibio el cuerpo del Señor, comulgandole, y las almas del Lymbo la alma de Christo tambien, y luego la gloria. Repararey, (es cierto) en la palabra, comulgandole, pues para que hallò Christo vientre a la tierra? (Dize el) y al Lymbo boca, ò dientes? oficinas que no siruen mas que de comer? *Sicut fuit Ionas in ventre cete, ita erit filius hominis in corde terræ.* Y el lugar arriba de Oseas (dize Ruperto) el *Morsus tuus*. No se ha de explicar, *Actiue*, sino, *Passiue*. No quieré dezir yo te mordere, sino yo sere mordido de ti. Assi que siendo Christo mordido, ò comido de la tierra, cuyo lugar mas intimo es el infierno; y siendo tambiẽ echado en su vientre, y coraçon, dio el Señor a entender en estos modos de hablar que se daua en cierto modo de comer a essos antiguos, que no le pudieron recibir sacramentado: *Ipse fructus ligni vitæ in ligno crucis pendere voluit, & per passionem mortis mortuorum simul, & vinorum cibus fieri, vt suo quique modo eum comederent tam viui, quam mortui.* Y como lo mejor de la comunion no sea la pura recepcion sacramental, sino la espiritual juntamente con ella, vnioſe el cuerpo a los cuerpos, y el alma a las almas: y estas recibiendo el primero, y mas excelente efecto del Sacramento, alcançaron la essencial bienauenturança de la gloria, y los cuerpos con Christo la gloria de sus cuerpos: pues, *Multa corpora Sanctorum qui dormierant surrexerunt.* Bien pudiera Christo morir, y el alma partir luego para el cielo Impireo, lugar deputado a los Bienauenturados, ò de la Cruz misma leuantarse luego glorioso, (que bien prouada estaua su muerte ya con el testimonio de los propios enemigos, por cuya causa perdonandole el crurifragio, se lo comutaron en vna lançada: *Vt viderunt eum iam mortuum non fregerunt, &c.* Pero no quiso, sino que vniendose su alma a las almas, y su cuerpo a los cuerpos, participassen entrãbas estas partes de los antiguos Santos, del interes de q̃ se llenarã las nuestras en el estado futuro de la gloria por virtud de este Sacramento: *Igitur* (concluye:) *Non alio remedio veteres cõsummati sunt sancti, & alio subuenitur nobis.* No os parezca que và esto muy fuera de buena razon, porque la que assignan los Theogos; para que Dios en cosas corporeas, y sensibles instituyesse sus Sacramentos, es porque como el hombre en quanto viador fuesse tambien corporeo, y sensible, quiso Dios por su estado, y modo, regular tambien los

Titili. in 4.

Ioan. 1.

Matth. 27.

Matth. 12.

Sacra-

Sacramentos, que eran las medicinas de ſus achaques: por lo qual aſsi como ſi el hombre fuera eſpiritu, no conuenia fueſſen los Sacramentos hechos en coſas corporeas: aſsi ſiendo el hombre corporeo, no conuiene ſe hagan en eſpirituales: y como eſſas almas que eſtauan en el Lymbo en depoſito eran puros eſpiritus, recibieron, y comulgaron tambien por modo eſpiritual la alma del Señor. *Morſus tuus.* Y los cuerpos ſu ſagrado cuerpo, y aſsi, les quedaſſe la muerte precipitada: *Inſempiternum.*

Agora veo (Dios mio) quanto ſe trocò en las condiciones el amor diuino del mundano: y quantos mejores quilates del moſtraſtes en eſte Sacramento. Pintaron ſus aficionados al amor en trage de niño deſnudo, ciego, y ligero, y matador. Explican ellos que el deſnudarle fue querer dezir que no ſe podia eſconder, y q̃ adonde auia amor todo lo manifeſtaua: yo dixera que el pintarle tan deſnudo, fue por ſer el amor mundano muy pobre, porque quando le fueredes a echar la mano no hallareys de dõde le aſsir: ciego, y bendados los ojos: bien por cierto, por ſer necio, y prompto para deſatinos: y como bien dixo cierto Poeta (hizieronle Dios, no porque el lo merece, ſino porque le adoran necios:) Pintaronle con alas; porque es ligero, no en obrar, ſino en huyr, amor que finalmente acaba, ó con otro, ò con el tiempo a quien es muy gran tributario: tambien le puſieron arco, y ſaeta, porque en vez de dar vida la quita: agora fiad mucho, y a teneos a vn amor, que ſi eſperays interes del, eſta deſnudo, y pobre: ſi prudencia, y aciertos es ciego: ſi conſtancia, y firmeza tiene alas, y huye: ſi vida, y deſcanſo os tira ſaetas. Y gual es (Señor,) el que debaxo de eſſos accidentes nos moſtrays, no deſnudo, ſino cubierto, con eſſas cortinas externas de los ojos, que como era del cielo rico theſoro, bien era que ſe dieſſe cerrado, y guardado, adonde no le deſcubrieſſen los ojos del cuerpo, ſino los de la Fè. No vendado, y ciego, antes days viſta, y luz al que de vos la quiere recibir, no obſtante el eclypſe en que os quiſiſtes poner: por eſſo ſe llama: *Panis vita, & intellectus.* Y ſi el Sñor conſagrò en la fraccion del pan quando en el caſtillo de Emaus deſcanſo peregrino con los dos diſcipulos (como es parecer de ſan Aguſtin) bien moſtrò que ſus efectos ſon abrir ojos, y no cerrarlos: *Aperti ſunt oculi eorum, & cognouerunt eum in fractione panis.* Tã poco quiſiſtes aqui alas para huyr, antes las quitaſtes para eſtar, que quãdo quiſiſtes partir para el Padre, dexaſtes primero poder a vueſtros Sacerdotes con ley infalible para que eſtuvieſſedes con noſotros. Bien ſe yo que en la Ley vieja, y en el Sagrario del Templo de Salomon eſtauades vos ſobre alas de Chirubines, que era en el propiciatorio, ſeñal que no era alli permanente vueſtra eſtancia, y eſpecial preſencia; y que auiades de volar de alli algun dia: pero acà tan permanente la quiſiſtes, que la hiziſtes dependente de la intencion de los hombres, y por el querer de vn Sacerdote conſagrando, la tenemas infalliblemente. Vltimamente para que nada faltaſſe, no quiſiſtes flechas, que quiten vida, antes aſſaeteays las almas para vna vida eterna, y glorioſa: *Viuet in æternũ.* Y aſsi es verdadera la opinion de muchos Theologos (eſpecialmente, *Caietano 3. p. q. 79. art. 2. Maior. in 4. diſt. 9. q. 1. Piuard. Tapper. art. 5. Palud in 4. diſt. 17. q. 8. n. 30. cui inclinat. Suar. diſput. t. 3. ſect. 4.* Conuiene a ſaber que en quanto Chriſto eſtà con las eſpecies preſente en el eſtomago, eſtà en vn cõtinuo fluxu diſtilando gracia en el alma, y llenandola de aquellos augmentos del cielo: mirad quã pingue, y medulata ſaldra de tal paſſo. Ya en vos (manjar Sacroſanto) podremos ſeguramente dezir: *In ſolo pane viuit homo.* Porque aunque vos lo negaſtes en la tentacion primera con el enemigo, bien entiendo yo que del pan ordinario lo entendiſtes, pues deſte tambien dixiſtes, que *Qui manducat hunc panem viuet in æternum: ò præcipitabit mortem in ſempiternum.*

Eccleſ. 15.

Aug. de conſen. Euang. c. 25. & ep. 59. q. 8.

Matth. 4.

TERCERA PARTE.

Quia Dominus locutus eſt.

MOſtrando Dios en eſte beneficio tanta liberalidad, aſsi en la cauſa como en los efectos, con todo eſſo por otra parte moſtrò tanta facilidad que no le coſtò mas que palabras: *Quia Dominus locutus eſt.* Lo confirma bien la conſagracion hecha en la noche de la Cena, y la que oy hazen ſus Miniſtros tranſubſtanciando ſolo con palabras el pan en cuerpo, y el vino en ſangre de Chriſto. De la qual condicion vltima colixo yo dos coſas. La primera, que ſolo Dios puede ſer magnifico, y liberal, pues dando mucho, le cueſta muy poco. La ſegunda, que luego eſto parece data del cielo, pues ſiendo del miſmo Dios la mayor riqueza, le buſcò en fauor nueſtro la mayor facilidad.

Los

Los hombres sino registran la liberalidad, y magnificencia con la posibilidad, vienen a dar en aquel dicho ageno, pero alabado de *Hieron. ad Paulì.* san Hieronimo: *Liberalitate liberalitas perit.* La misma magnificẽcia es cuchillo de si misma; viene a no dar nada, porq̃ lo quisierõ dar todo, vienese a recoger a las quintas, y vestir de picotillo, porq̃ querian de sedas, y costũbres nueuas andar en las ciudades al son de los disparates excessiuos que se introduzen, y el otro biene a no tener vn cauallo en q̃ ande, porq̃ quiso traer quatro, ò seys en la carroça, y como musicos aquiẽ acõtece por tomar el tono alto desgañirse, la altura en q̃ se ponẽ vienelos a poner en vn andar muy baxo, de manera que todo empeñado, ò todo arrendado, ò todo ya deuido vienen con la liberalidad a ser miserables, y no pueden ser miserables, porque quisieron ser prodigos, y quãdo no sea aun este el inconueniente, en que dã, q̃ es lo mas ordinario, y mas Christiano, darã *Amb. libr. 1. de offic.* en otro, que aduirtio bien san Ambrosio, de mayor inconueniente en el alma. Conuiene a saber, hurtar a vnos, dessollar a otros, para poder dar a otros: auiso q̃ mucho encomẽdò Seneca a los largos de condicion, q̃ nosotros aora pudieramos trocar en ambicioso, por quanto solo estos, ò para alcançar denueuo, ò para conseruar lo alcançado, quitan de aqui para dar alli. *Senec. lib. de benefft.* *Caue ne beneficium maius sit facultate tua, ineſt enim tali liberalitati cupiditas rapiendi, vt ad largiendum ſuppetant topia.* Y finalmente si los hombres pudieran dar mucho, y hazer a los demas grandes banquetes, y no les costara mas q̃ palabras, como a Dios, en tal caso pudierã vsar destas franquezas, pero auiendo de ser todas registradas por las manos de las posibilidades, y de la prudencia, queda solo Dios liberal por antonomasia, a donde el mayor caudal en la mayor grandeza no haze mas de costa: *Quia Dominus locutus eſt.*

Senec. vbi ſupr. Pero yo hallo que lance de mayor liberalidad, con q̃ todo este misterio se obra: *Multo gratius veniet, quod facili quam quod plena manu datur*, dize el mismo Seneca: mas acepta es la dadiua de la mano facil, q̃ de la llena, porque la facilidad con q̃ days, es argumẽto mayor de la buena voluntad, q̃ lo mucho q̃ days tardando: y assi tuuo por argumento de vileza el caso q̃ le acontecio al Rey Antigono con el Filosofo Cinico, el qual pidiendo al Rey de merced vn talento (es gran copia de dinero) diole en respuesta, q̃ para hombre tan apocado en la persona pedia mucho en la merced: por lo qual moderandose pidio vn denario: respondiole que era poco para vn Rey. *Inuenit* (dize Seneca) *quomodo neutrum daret: in talento Cinicum, in denario Regem reſpexit, cum poſſet & denarium, tanquam Cinico dare, & talentum tanquam Rex.* O por mucho, ò por poco hallò la mala voluntad salida para no dar: pero dar mucho, y muy facilmẽte, solo Dios lo haze, da con mano llena, y juntamente facil? Mucho dio q̃ considerar a los santos el variar de los mismos terminos con q̃ Isaac bendixo a los dos hijos Iacob, y Esau: porq̃ vsando casi de las mismas palabras en la bendiciõ del vno, y del otro, estã las bendiciones muy diferẽtes: a Iacob, *Det tibi Deus de rore cæli, & de pinguedine terræ abundantiã, &c.* Adõde segũ los expositores son los bienes muy largos, y frãcos, no costãdo la possessiõ dellos mas q̃ el artificio de q̃ Iacob vso, q̃ es bien sabido, y entrò la data dellos por el cielo: *det tibi Deus de rore cæli, &c.* El triste de Esau defraudado ya, y desnudo de todo, llorò, rebentò, y despues de tanta costa, quando mucho alcançò aquella bendiciõ tan tenue: *De pinguedine terræ, & de rore cæli erit benedictio tua*: Dada por fuerça, y contra voluntad del Padre, y començada por la tierra. Dexo la ponderacion de san Ambrosio, que dize q̃ al predestinado se puso el cielo en primer lugar, y la tierra en segundo y al reprouo al cõtrario: la tierra con sus bienes en primer lugar, y el cielo en el segundo, dando a entender en esto con espiritu profetico la estimacion en que cada qual los deuia valorear. Por diferente camino và san Agustin, diziendo, q̃ en Iacob se mostraua bien ser aquello merced del cielo, pues montauan mucho, y le costauan tan poco: no mas que el vestirse de pieles de cabrito, ò desimular el hermano: En Esau se mostraua bien ser bienes de la tierra, pues a puras vozes, lloros, y gritos costauan tanto, y rendia tan poco: que os cuesta el despacho, la renta, y la encomienda? Lançadas, riesgos de vida, enfados del alma, y tribulaciones del cuerpo; y sobre todo las aueys de yr a pedir con lagrimas, y suspiros; y si quisiere des hazer el despacho con puntualidad, lo aueys de alcançar con gastos, mas tuuierades por ventura con los gastos, que con lo q̃ recibis; a esto llamò bienes de la tierra: *De pinguedine terræ.* Pero los del cielo recibiendo a todo Dios entero, y toda su Magestad no cuesta mas q̃ *Dominus locutus eſt*: en bienes, y liberalidad del cielo, *Det tibi Deus de rore cæli.* Y discurriẽdo mas por el misterio, digo q̃ en la materia tiene rara facilidad, pues en vn poco de pã, y vino tan facil de hallar, quiso Dios se consagrase su cuerpo, y sangre, y no en alguna cosa muy costosa, y rara de alcançar: la forma quiso q̃ fuessen vnas palabras breues proferidas de vn sacerdote, la condiciõ sin la qual

Ambr. lib. de bene dic. Patriarch.

qual no se haria su querer, y intencion: porlo qual de parte de la materia pan vsual, y ordinario: dela parte dela forma, vnas palabras pocas, de parte del sacerdote vn querer suyo, y con estos varatos nos hizo merced, no solo de lo q̃ es suyo, sino de si todo, ni negandolo acuenta de facil, ni dexandolo de hazer acuẽta de mucho. Arguye muy bien Tertuliano cõtra vna muger herege llamada Quintila, q̃ por esto no queria creer en la eficazia denuestro baptismo, por lo mucho que los Christianos dezian que daua, y el poco caudal que para esto concurria: *Vt hic quoque quoniam tanta simplicitate sine pompa, sine apparatu nouo aliquo denique sine sumptu homo in aqua demissus, & inter pauca verba tinctus, eo incredibilis æstimetur consecutio æternitatis.* Por esso no creen que importa tanto porque no lleua mucha costa, y grandes aparatos, quieren que el poder de Dios sea como el humano, a modo de figuras de paxa, que todo sea por de fuera bizarrias, y de dentro todo ayre: *Prohmisera incredulitas.* (Clama Tertuliano: *Quæ Deo denegas proprietates suas, simplicitatem, & potestatem.* Hasta a Dios hazeys flaco, y quereys que para dar mucho, gaste mucho; essas son liberalidades de la tierra reguladas por su poder, pues adonde este no entra con posibilidades, queda la otra muy atras en el dar: solo Dios puede con las criaturas mas baratas dar infinitas riquezas suyas, y assi mismos en pan, y vino, en mi querer, en breues, y pocas palabras todo Sacramẽto hecho: que si ni assi tratamos del, que fuera si se hiziera con grandes encarecimientos, y trabaxos.

Tertul. lib. Baptis. aduersus Quin.

Y no es mucho, que en esta condicion salieste el banquete insolito, pues en las demas: assi sale: adonde se vio ser el Señor del banquete el manjar? *Ipse Dominus conuiua, & conuiuium.* Dize san Geronymo, adonde se vio manjar muy grande en plato pequeño? Pues el manjar no cabe en el cielo, ni en la tierra, y el plato que le conuiene todo, no tiene mas grandeza, que la de vna breue forma: de modo que si Dios quisiera leuãtar la cubierta, y plato de los accidẽtes, vierades que no cabia en todo el mundo. Adonde vistes jamas en vn manjar juntos todos los mãjares del cielo? Que si el manna tenia essa virtud para con los mantenimientos de la tierra, fue en quanto alcançò ser figura deste Sacramento? Adonde se vio ser lo mismo lo que se come, que lo que se beue? De manera, que quien comulga en vna sola especie recibe tanto como el que en ambas, como lo definio el Concilio Constancienſe, y Tridentino: y el modo de hablar de la escritura lo dize bien: pues indiferentemente habla llamando beuida a lo que se come, y comida a lo que se beue. Elias quando fue confortado con aquel pan, dize el diuino Texto, que comiò, y beuiò no haziendo mencion mas que del pan que alli le traxo el Angel, figura muy clara deste Sacramento: *Respexit Elias ad capud suum subcinericium panẽ, qui surgens comedit, & bibit.* Sino era mas que pan como beuiò, y beuiò? Al Sacramento miraua de quien era figura: adonde la misma comida contiene la beuida, y la beuida, la comida. Oseas habla casi de la misma manera: *Bibent, & inebriabuntur frumento, & florebunt quasi vinea.* Quien vio jamas beuerse el fermento, del consagrado hablaua adõde el cuerpo del Señor contiene la sangre: *Per concomitantiam.* Y la sangre el cuerpo.

Concil. Constan. sess. 13. Trin. sess. 21. c. 2. & ante Basil. sess. 3.

Hier. in Lu.

Oseæ. c. 14.

Y en que banquete se vio comer hasta los platos, y quedar el manjar entero? Y aqui passa assi, porq̃ los accidentes que siruen de cubrir lo principal del mãjar, q̃ es el cuerpo, y sangre de Christo, essos se mazcan, se digieren, se alteran, y corrõpen, quedando el cuerpo de Christo intacto, y ileso: *Nec sumptus consumitur.* (Dize santo Tomas.)

D. Thom. in 3. hui. dist.

Adonde se vio comer tanto el que come mucho, como el q̃ come poco? Vno como muchos, y pocos como todos justos: *Sumit vnus, sumunt mille, quantum ille, tantũ ille.*

Que banquete ay en el mundo, adonde quanto mas se come, mas hambre causa? Assi es en este adonde como su efeto sea encẽder desseos del cielo, quanto mas se recibe, mas desseos enciende: *Qui edunt me adhuc esurient.* Y finalmente si el banquete era insolito en todo lo demas, tambien lo queda en este punto: y la criatura que con la palabra diuina recibio antiguamẽte el ser, aqui le pierda, quedandole harta honra de que en su lugar entre el mismo Dios: si el Rey quisiesse morar en los aposentos, y casas del vassallo, no se tendria el por muy dichoso en yrse en hora buena desocupandolos, y aun los adornaria de la mejor tapiceria que tuuiesse? Assi lo haze la substancia del pan, y vino, en sintiendo las palabras de la consagracion, que son las aposentadoras: tienense por muy dichosas desocupar el lugar, a cuenta de que en todo dexen de ser, y dexan la casa adornada de blancura, cantidad, sabor, y el demas ornato de que Dios las adornò en su creacion: y los accidentes que de antes eran adorno de aquella criatura, viene a seruir de cortinas al Criador: y todo en vn milagro raro, y insolito, viene a componer el cõbite medulato, y pingue, adonde engordãdo el alma viene a gozar la eternavida, lleuãdola desta començada en gracia, para consumarla despues en la eterna gloria. Amen.

SER-

SERMON QVINTO.

DE TRES PARTICVLARES TITVLOS que resultan a Dios por orden a sus criaturas: conuiene a saber Criador, Redemptor, y Glorificador incluydos en este inefable mysterio. Sobre las palabras siguientes del Euangelio, Ioan. 6.

Et ego viuo propter Patrem, ita & qui manducat me: viuet propter me.



Vnque las diuinas letras no hagan mencion de algunos hechos heroycos que Moyses hizo en el tiempo de Lucrecion en el palacio del Rey de Egypto, que fue hasta los quarenta años de su edad. Y solamente san Esteuan en los actos Apostolicos le llamò: *Vir potens verbis, & operibus.* Con todo esso Ioseph. lib. 2. antiquit. Ioseph en el libro 2. de sus antiguedades, quiere dar fè de cierta batalla en q̃ destruyò los Etyopes, enemigos de los Egypcios por mãdado de Rey Faraon, q̃ para este efeto le dio vn grueſſo exercito. Y huuose tambiẽ en el suceſſo, que hizo recoger todos los de Ethiopia a vna ciudad llamada Saba: (la qual despues el Rey Cãbises de Persia llama Meroe, del mismo nõbre de vna hermana suya) y le puso tã terrible cerco, que Tharbis hija del Rey de Etiopia admirada de su fortaleza, y grãdeza le entregò la ciudad, y assi propia por muger. (Y esta dizen muchos q̃ fue la Ethiopisa muger de Moyses tã altercada entre los Expositores de la diuina Escritura, de la qual Maria, Aaron murmuraron contra Moyses, nu. 12.) Fuera de Ioseph haze mencion desta historia, y batalla el autor de la historia Escolastica, y Artapano: *Apud Euſebium.* Y añade el autor de la historia Escolastica, q̃ queriẽdo Moyses alcãçar la victoria dar la buelta para Egypto, y no lo pudiẽdo hazer cõ comodidad, obligado de los amores, y regalos dela Princesa, cõ quiẽ estaua casado, hizo por arte Astrologica, ò Magica (en q̃ el de los Egypcios fue peritisimo) dos anillos con dos imagines esculpidas en dos piedras preciosas, vna delas quales tenia virtud de causar memorias, y otra oluido, y dãdo este segũdo anillo a la Princesa su muger cõ titulo de prẽda suya, ella se fue oluidãdo de las obligaciones, y amor marital, y assi le quedò lugar a Moyses para poder boluerse. Mas parece este aditamento del autor de la historia Escolastica patraña, q̃ relacion verdadera. Pero quando en hombres se hallen estas inuenciones, y descortesias (q̃ todo en ellos es posible) no se hallarã en nuſtro Dios, porque despues de auer dado por espacio de treynta, y tres años batalla campal, a los vicios, y infierno, y auiendose ya despachado en los mas intimos amores cõ su Igleſia, siẽdo necessario apartarse della por la muerte, hizo este diuino Sacramẽto en dos especies, cõsagradas, como en dos anillos, y preciosas piedras desu amor, en gastãdo en ellas su carne, y sangre, ninguna dellas cõ virtud para olui dos entrãbas cõ virtud particular de causar memo-

Consta Exod. 2.

Ita credit auctor. hist. scolast. c. 6. hist. in Exo. Artapanus apud Euſc. li. 9. de præparat. Euangel. c. vlti.

memorias, assi delo q̃ el nos queria como de lo q̃ nosotros le deuiamos: *Hæc quotiescumq; feceritis in mei memoriã facietis.* Y para mejor ver, y mejor conocer los beneficios que aqui incluyò, pidamos al cielo luz, y gracia para dezirlo, *Aue Maria.*

De muchos, y grandes beneficios, que de la liberal mano diuina reciben sus criaturas, tres honrados titulos resultan a Dios nuestro Señor, en los quales todos estos beneficios resplandecen cõuiene a saber de Criador, de Redemptor, y de Glorificador. El primer titulo resultò a Dios del ser natural que dio a todo el entecreado, produciendole, ò sacandole, con la eficacia de su palabra, de las tinieblas del no ser, a los resplandores del ser que le dio: criando vnas cosas de nada, otras engendrandolas de materia ya presupuesta, que es el discrimen que los Philosophos, y Theologos conocen entre creacion: *Per se sumptam*, y generacion. El segundo titulo de Redemptor le resultò a Dios del particular amor con que tratò, no todas, sino solas las intelectuales criaturas capaces de su gracia, que es vna participacion suya, la qual gracia comprò, y grangeò (por lo menos para el hombre) con el caudal, y costas de su sangre. El tercero le resultò del bien sobre natural de la gloria que consiste en la clara vision, y amor de su essencia. Es el primer beneficio destos como principio: El segundo, el tercero fin de toda nuestra dicha, y predestinacion, pues la gracia supone la naturaleza, y la gloria la gracia.

Pero esto se ha de entender de manera, que veamos que estos tres titulos no son mas que honras en Dios (puros entes de razon) y en nosotros, ponen todo el ser, y prouecho de la naturaleza, de la gracia, y de la gloria: en cuya consideracion deuian de estar bien aquellos musicos del Apocalypsi, quando destos tres intereses que en si veyan, cantauan a Dios las glorias, y honras que le resultauan, lo que bien dize a la letra, san Iuan que lo oyò: *Dignus es Domine accipere gloriam, & honorem quia tu creasti omnia.* Es el primer titulo de Criador: Y luego en el cap. 5. mas abaxo: *Redemisti nos Deus in sanguine tuo.* Y es el segundo, y concluye: *Et fecisti nos Deo nostro regnum.* Y es el tercero, porque esto yua como simplemente, teniendo todos obligacion de cantarlo, y pregonarlo: tras estas vozes se oyeran todas las criaturas como en chusma repitiendo la misma letra: *Et omnem creaturam quæ in cælo est, & super terram omnes audiuimus dicentes, &c.* Recapitulando en estas tres cabeças todos los beneficios en que a la diuina misericordia se dauan por obligados. Y como este diuino Sacramento sea vn Epilogo de todas las mercedes, y fauores diuinos: aqui quiso el Señor mostrar el poder de Criador, en la transubstanciacion: a que el amor de Redemptor, dando nos a comer la propria carne, y a beuer la misma sangre con que nos redimio: aqui finalmente el titulo de Glorificador queriendo que fuesse este Sacramento ya en esta vida prenda de la futura gloria. Las palabras del Thema esto muestran bien considerdas: porque diziendo Christo que tenia la misma vida como el Padre: *Ego viuo propter patrem.* Mostrò tener el el mismo poder infinito para crear; y diziẽdo que el Padre le embiara al mundo: *Misit me viuens pater.* Mostrò el fin para que vino, que fue para redimirle: y concluyendo, que quien en el Sacramento le recibiesse le daria la misma vida que el tenia, le mostrò la gloriosa, y eterna, que ya el desde el instante de su concepcion gozaua: assi entendieron este lugar san Chrysostomo, san Agustin, san Hylario, y otros.

Apocal. 4. & 5.

Chry. ho. 46 in Ioan. Augus. tract. 26. in Ioan. Hila. 8. de Trini.

PRIMERA PARTE.

Del primer titulo de Criador.

HAblemos del primer titulo q̃ es Criador. Bien lo mostrò Christo en la institucion deste mysterio. Porque si Dios tuuo palabra tan poderosa, que con ella de nada lo hizo todos, por el mismo modo mostrò Christo ser su palabra tan poderosa, que *à contrario sensu.* Dos substancias conuiene a saber pan, y vino haze acabar de todo punto, haziendo estar alli de nueuo, debaxo de los accidentes (que solamente dexa) su sagrado cuerpo, y sangre. (No dispuso agora si la decision, ò el no ser de la substancia del pan, y vino se ha de llamar aniquilaciõ, ò no, pleyto Theologico, mas proprio de las Escuelas que del pulpito: (con tanto que conste vn principio de Fè, conuiene a saber que la sustancia del pan, y vino, totalmente perecen, y caban, assi en la forma como en la materia, no quedando dellos mas que los meros accidentes (con que de alguna manera se haze sensible el cuerpo, y sangre de Christo.) Y ya es cosa sabida, y entre todos aueriguada, que solo puede hazer acabar de todo punto vna substancia, no quedando nada della, quien solamente la puedò

Esse annihilationem do cei D. Tho m 4. q. 6. ad

do produzir, y ſacar de eſſe miſmo nada: y como ſolo Dios por ſu poder infinito pudo hazer lo ſegundo, como ſe vio en el principio del mundo creando: ſolo el miſmo, por el miſmo poder puede hazer lo primero deſtruyendo, como es de ſè en el Sacramento. La naturaleza, y ſus agentes han meneſter para hazer de nueuo adherentes, y ayudas viejas, que los Filoſofos llamaron *Materia præſupoſita*. Por lo qual aſsi como ſi los metieremos en puro nada, no fuera nada, pues es bien cierto el dicho del Filoſofo, que *ex nihilo nihil fit*. Aſsi tampoco tienen autoridad, ni poder para reduzir alguna coſa al puro nada. El hazer es regla del deshazer: obran, y hazen vna coſa de otra, y quando deshazen tambien la deshazen en otra; el fuego quando ſe apaga ſe reſuelue en ayre, el ayre en agua, eſta en tierra, la tierra en arboles, y plantas, eſtas en frutas: las frutas comidas en carne humana, y haſta eſta en guſanos: dexando cada qual la materia de que ſe corrompe, para la que denueuo ſe ha de engendrar. Por loqual ſe encadenan vnas con otras: y aſsi como quando engendran hallan materia; aſsi quando corrompen la dexan. Pero Dios por el miſmo caſo que eſcuſa materia para criar, y produzir de nueuo, por el miſmo puede reduzir a nada, pudiendo otra vez de eſſe nada hazerlo todo, ſiendo tan poderoſo en nada, como lo es en todo. Luego aſsi como hablando, criò el mundo de nada, moſtrando la potencia infinita de Criador, aſsi tambien en el Sacramento hablando aniquila, ò de todo haze perecer las dos ſuſtancias de pan, y vino, dexando ſolamente los accidentes, debaxo de los quales ſe contiene el verdadero, y ſuſtancial manjar de nueſtras almas.

Tert. apolo. contragent. Con eſte argumento pretendiò el antiguo Tertulia alentar las confianças de los martires glorioſos, que en las manos tiranicas de los idolatras dauan por Dios ſus vidas, aduirtiendolos, que quando el poder humano los llegaua a deshazer en poluo, y ceniza quemados en hogueras, &c. tenian poco que temer, porque dado, y no concedido, que aun fueſſe mas adelante, y los aniquilaſe de todo punto; ahi eſtaua ſu Dios, en cuyo amor confiauan, cuya poderoſa mano haſta eſſe nada ſe eſtendia para poderlos reſucitar, reformar, y boluer a vida mas bellos, y glorioſos de lo que de la primera vez los hizo la naturaleza. *Vbcumque fueris reſolutus, quæcumque te materia deſtruxerit, hauſerit, abolerit, in nihilum redegerit, redde te; cius eſt nihilum cuius eſt totum.* Y en eſte miſmo argumento parece que fundò ſan Pablo las confianças del Patriarcha Abrahan, quando ponderandole las contradiciones, de que deuia de lleuar el entendimiento inquieto (pues teniendole Dios hechas largas promeſas en Iſaac ſu hijo ſe lo mandaua matar, y aun quemar ſobre lo alto de vn monte, adòde el ayre le auia de eſparcir las miſmas cenizas, de modo que ni raſtro, ni minima memoria quedaria del) y el Apoſtol ſan Pablo dize, que yua con brio, y confiança reduziendo a concordia, ò conciliando las propoſiciones contraditorias ſolo con eſta ſolucion. *Qui viuificat mortuos, & vocat ea quæ non ſunt, tanquam ea quæ ſunt.* El qual lugar, ſegun la mente de los Padres, tiene varias explicaciones, parece mas corriente la de ſan Chryſoſtomo, que dize, que quiſo dezir ſan Pablo yua Abrahan en aquel trance conſigo miſmo arguyendo, y reſpondiendo. Y quando la naturaleza, y amor paternal le objectauan: como puede Iſaac ſer heredero de mi caſa, y cabeça de mis deſcendientes, como Dios me lo tiene prometido, ſi el miſmo Dios me le manda acabar de todo punto, y deshazer en ceniza? Y ſoltaua eſte argumento con razon de mayor amor: id eſt, Dios es tan poderoſo, que no ſolo reſucita muertos, (cuya forma y materia queda en el mundo) ſino aun llama el puro nada, y ſolo cõ hablar le haze verdadera coſa, y verdadero ente de nueuo puesto en el mundo, no auiendo del coſa alguna. Pues aunque me mande hazer a mi hijo tajadas, y reſoluer en poluo, y ceniza, buen animo, aun pueden eſtar en pie ſus promeſas: pues tengo por cierto, que dando vna ſola vez por el, de nada boluerà a ſer el miſmo Iſaac que de antes era. No tiene Dios neceſsidad de adherentes para ſer Señor, tan amplia, y iluſtre caſa tiene en el nada, como en el mundo hecho, pues en dando vna voz acude todo por quien llama preſente, como ſi fuera. Y viene a ſer eſto caſi lo miſmo con lo que dize el miſmo ſan Pablo, hablando de la conſuſtancialidad del hijo, de quien dize: *Portans omnia Verbo virtutis ſuæ.* En vna ſola palabra ſuya lo trae Dios conſigo todo: mirad lo mucho en que poco? Infinitos mundos en vn ſolo hablar de Dios. El qual hablar es tan reſpectado de las criaturas: *Quæ faciunt verbum eius*, dize Dauid. Porque ſi dize que ſean, ſon: ſi que no ſean, no ſon: que vengan todas enteras de nueuo vienen, y que de todo dexen de ſer, aſsi lo cumplen.

Rom. 4.

Chyſ. in ſupra dictum Pauli locũ D. cumeni. ibidem.

Heb. 1.

Pſal. 141.

Por lo qual por palabras, quiſo la miſma palabra increada, conuiene a ſaber, el Verbo diuino Encarnado, hazer eſte miſterio para moſtrar, que ſi como Criador hablando hi-

zo sus criaturas de nada para gloria suya. Aora tambien con el mismo poder hablando las hazia perecer de todo para regalo nuestro, poniédo como absoluto señor su propia carne, y sangre debaxo de los accidentes de sus criaturas, haziendolas a ellas perecer del todo en su sacramental presencia. Assi lo dize a la letra san Ambaosio tratando de la conuersiõ del pan, y vino en el cuerpo, y sangre de Christo. *Sermo igitur Christi, qui potuit ex nihilo facere quod non erat, non potest ea quæ sunt mutare in aliud quod non sunt? Non enim minus est nouas rebus formas dare, quam mutare naturas.* Y san Agustin: *Hoc Sacramentum nõ in merito consecrantis, sed verba efficitur Creatoris.* Para Dios mostrar que quien era el autor principal de la trasubstanciaciõ no era el sacerdote, cuyo poder es solo humano, y en los Sacramentos quando mucho ministral: quiso se hiziesse tan grande milagro solo con palabras: dando a entender, entraua ahi no poder humano, sino el diuino infinito.

Amb. lib. 3 de Sacram.
Aug. lib. 6. de Eccles. dogmatib.

Y es de notar, que assi como para ponerse presente debaxo de los accidentes haze total destruycion en las sustancias de pan y vino; pereciendo, y acabando, assi en la materia, como en la forma; assi tambien quando destos accidentes el cuerpo, y sangre de Christo se ha de ausentar (que es quando los accidentes se corrompen; ò por accion del calor natiuo en nuestro estomago, ò por industria de otros qualesquier naturales agẽtes) cria Dios nueua materia alli de nueuo, en que los agentes por las reglas ordinarias de la naturaleza introduzen sus formas, como lo enseña toda la escuela Teologica. De donde vereys que tanto harta, y mantiene vn pan consagrado, como otro qualquiera pan no consagrado; siendo assi que en el consagrado no ay materia alguna que se pueda conuentir en sangre, ò hablando silosoficamente en la sustancia del alito: porq̃ aunque no la aya, quando la cantidad del pan consagrado, llega a estado, que si alli huuiera mãteria se introduxera nueua forma, entonces acomodãdose Dios en cierto modo al orden de la naturaleza, acaua la presencia sacramental del cuerpo, y sangre de Christo, y cria Dios de nada nueua materia, ò buelue a reproduzir la misma del pan que de antes acabò por la consagracion. Raros dos milagros reseruados a la diuina omnipotencia de Dios, vno aniquilacion, ò especie della, otro nueua creacion de criatura; pero el primer milagro es para autoridad, y Magestad del ser diuino: el segundo, para conseruacion de nuestra santa Fee.

Redire eandem materiam putat Pap. Inno. libr. 4. de myst. Miss. c. 11. Ponan. in 4. distin. 12 c. & art. 2. Aleus. 4. p. dist. 10. membr. 7. sufficere a-

Prouados estos dos puntos, bien prouada quedarà la primera parte de este sermon. Que no fuesse luego decente que con la presencia Sacramental del cuerpo, y sangre de Christo, y con su diuina sustancia quedasse alli la sustancia del pan, y vino, se dexa bien entender, porque no era bien que adonde el estaua, y assistia manjar verdadero del alma, se consintiesse manjar ordinario del cuerpo; y quedasse de alguna manera en el mismo andar el Criador con la criatura, teniendo el mismo oficio de mantener, vn pan, adonde se queria tener de nueuo Dios. *Panis iste* (dize san Agustin) *vt reficiat deficit*, habla del pan ordinario, que para rehazer se ha de deshazer: *Panis ergo erat verus qui & reficeret, & non deficeret.* Mucha confusion quedaua, si adonde estaua el mantenimiento del Cielo estuuiesse tambien el que no lo es, y que adorando alli el sustento de mi alma, que es solamente Dios, fuesse por yerro a hazer la misma adoracion al del cuerpo. Vna de las razones qve algunos santos apuntan porque Christo quando murio en el monte Caluario no quiso consigo compañia de santos (como en el monte Tabor) sino la de dos ladrones infames, y por tales conocidos, fue porque no corriesse peligro el credito de la persona del Redentor en compañia con los redimidos. Como era cierto si alli muriera algun justo con Christo crucificado, que quando el Sol se eclipsò, y las piedras se quebraron, y el velo de arriba hasta abaxo se rasgò (las quales cosas espantaron al Centurion para la voz que dio: *Vere filius Dei erat iste.* Y hizieron herir los pechos incredulos que venian a ver la lastimosa tragedia: *Percutientes pectora sua reuertebantur:*) como era cierto, digo, que auia de quedar perplexo el Centurion, y indiferente el Iudio, no sabiendo por qual de los crucificados acudia el Cielo, y sus elementos. Pues para que no se ponga el mundo en essas indeterminaciones, y perplexidades, tal gente sea crucificada con Christo, que no quede duda a alguno, que solo el es el antiguo Criador del mundo, y de el mismo mundo caydo el nueuo Redentor. *Crucifixi sunt tres* (dize Chrysostomo) *clarum vnus Iesus: vt intelligas eius virtute omnia prouenisse, nemo tamen vlli alteri latronum attribuit, sed soli Iesu.* De la misma manera podemos Filosopharen el Sacramento, no quiso Christo en quanto estaua alli presente se confundiesse la adoracion, y lo que era debido a su carne, y sangre, por la vniou a la persona del Verbo, se terminasse tambien a la criatura,

liam quam cum creamon. Que non tam putat, Scot. in 4. dist. 12. q. 6 §. dico ergo, Habr. & alij.

Aug. tract. 25. in Ioa.

Ita Chryso. hom. 81. in Ioan.

Matth. 27. Marc. 15. Luc. 23.

tura, y que adonde estaua la diuina sustancia para mantenimiento del alma, quedasse la corporea, y material que no lo era.

Y con este discurso se aclara vn punto que arriba tocamos, notando la diferencia del misterio de la Encarnacion, al misterio del Altar, que en aquel vnio Dios a si, y tomo verdadera sustancia humana, y no las apariencias solo, ò los accidentes, contra Nestorio, y Hermogenes: y en el Sacramento labrebes, vnese, ò hizose presente el cuerpo de Christo con solos los accidentes, y apariencias de pan, y no con las sustancias que destruya. La razõ del discrimen está muy clara, porque si Dios no tomara verdadera carne, y naturaleza nuestra, en la qual cãsara, padeciera, y muriera, fueran sus obligaciones, y deudas a el santo sacrificio, assi como a las passiones q̃ subiò: por la qual dixo gallardamente Tertuliano, q̃ no seruia de mas la heregia de Marcion, y otros que negarõ en Christo verdadera humanidad, que de hazer toda la vida de Christo vna burla, y fantasma, negando a nuestra naturaleza la especial honra de la vnion con Dios, y a Dios el particular amor que en esso mostrò: *Non ne vere Crucifixus est Deus? Non ne vere mortuus, vt vere crucifixus? non ne vere suscitatus, vt scilicet vere mortuus? Falso ergo statuit inter nos scire Paulus tantum crucifixum; falso sepultum ingessit; falso suscitatum incubauit; falsa est igitur & fides nostra, & phantasma est totum quod speramus à Christo.* Por lo qual para padecer verdaderamente, era necessaria verdadera sustancia humana: pero para sustentar, y nutrir verdaderamente a la alma, no es necessaria sustancia de pan, ò vino verdadera, porque no llegan ahi, sino solamente la diuina sustancia. Assi que por esto en la Encarnacion toma Dios verdadera sustancia mortal en que pueda padecer, y no apariencias: y en el Sacramento toma solo del pan las apariencias, y no las sustancias: las apariencias digo, para que de las cosas sensibles entendiessemos el efecto espiritual, y insensible que Dios queria hazer en nuestras almas, que es nutrirlas, y augmentarlas: y no las sustancias, pues a estas le falta virtud de mantener el alma, que en solo Dios adonde tiene el principio puede tener el augmento.

Tertul. de carne Christ. cap. 5.

El segundo punto deste discurso resta prouar: conuiene a saber, que el segundo milagro hazia Dios para conseruacion de la Fè, que es el criar nueua materia, quando los accidentes llegan a estado de corrupcion. Este está claro, porque como dixo bien san Gregorio: *Diuina operatio ratione compre-*

Greg. hom. 26. in Euan.

henditur nõ est admirabilis, nec fides habet meritum cui humana ratio præbet experimentum. Quanto la euidencia mas crece, tanto mas mengua la Fè; porlo qual si llegare la lumbre natural a dar alcance, ò experimentar el misterio, es lo mismo que perder la Fè toda la hechura; pues tanto tiene de meritoria, quanto de dificultosa: *Rei quæ videtur facile est fides*, dize Chrisostomo. Y san Bernardo de aqui toma aquel consejo que nos dà, conuiene a saber, que no hagamos mal a la voluntad que puede merecer, a cuenta del entendimiento quererse satisfazer en el entender. De donde si los agentes naturales, ò no pudiessen introduzir en la hostia consagrada las disposiciones; ò introduzidas alli no se engendrasse el ente para quien disponen; ya se percibia con razon natural milagro, y se coligia, que por quanto no auia materia en que se introdux esse forma, parana la generacion natural; y si vn pan consagrado puesto, y alterado del calor del estomago no sustentasse y gualmente, como vno no consagrado, podiase colegir luego con euidencia lo que la fè cree, conuiene a saber, ser la causa la falta de la sustancia, en cuya materia se haze la generacion, y perdia muy gran caudal la fè descubiertos por la razon sus secretos. De manera luego Dios que en todo traça, y grangea nuestros prouechos, como poderoso Criador destruye su criatura en autoridad de su presencia, que esta estando a pique de faltar, cria de nueuo nueua, o la misma materia, para que quedando el mismo misterio siempre inculidente, pueda el entendimiento terner corona, adonde no le falte razon de pelea.

Chrys. in Matt. c. 2. Ber. libr. de considera.

De todo lo dicho para doctrina nuestra se colige quantas bueltas dà Dios nuestro Señor en las demas criaturas para remedio, y conseruacion de vna alma, y al contrario quãtos, y malos pesares hazemos nosotros del alma por conseruar las criaturas. El auariento corta por el alma por conseruar el dinero: el otro hazese ladron de inuencion por conseruar el estado: el ambicioso por traer apurada la honra: el priuado por mostrarse leal, la criatura pierde a Dios la lealtad, y vienen todos a dar en el absurdo, que Christo tanto sentia: guardar el mundo, y perder el alma: *Quid prodest homini, &c.* Adonde Chrisostomo: *Si enim famulos tuos videas in lætitia, te autem in malis vltimis constitutum, quid lucraueris ex eorum dominio?* No se que manquera es esta de nuestro entendimiento, guardar los criados, y destruyr al señor, q̃ te importa alma christiana el señorio, si los criados te mãdã, y hazẽ de ti pecados como seño-

Matth. 16. Chrys. hom. 56. in Mat.

res, y tu lo quieres, y les obedeces como causatiua? Lo qual considerando aun mas de espacio el gran Bernardo, viene a llorar la solucion con que acude en este passo vn Christiano, diziendo que es muchas vezes mate forçoso hazer de la conciencia pecados por conseruar fueros mundanos de las criaturas. Tanto mas peligroso estado (dize el santo) quanto mas el pecado vestido con capa de necessidad obliga a la voluntad, y esta no puede huyr el cuerpo a la otra: *Ita nescio quo prauo, & miro modo, ipsa sibi voluntas peccato quidem, in deterius mutata, necessitatem facit, vt nec necessitas (cum voluntaria sit) excusare valeat voluntatem, nec voluntas cùm sit intellectà excludere necessitatem.* Es esto querer forçosamente, y con libertad pecar (que son dos contrarios) forçado, *inquam*, porque dezis que no puede ser de otra manera: libre pues libremente os meteys en essos aprietos. Y despues de dezir el santo en la materia mucho, y muy bien dicho concluye. *Ita anima miro quodam & malo modo, sub hac voluntaria quadam, & mala libera necessitate, & ancillo tenetur, & libera: ancilla propter necessitatem, libera propter voluntatem: & quod magis mirum magis quam miserum est, eo rea quo libera, eoque ancilla quo rea: ac per hoc ancilla, quo libera.* Si no lo pudiere hazer de otra manera (dize el santo) ya menos mal hara: pero adjetiuaranse de modo la libertad con la necessidad, que basta la primera para condenar de todo punto, y no basta la segunda para librar de alguna manera? Mirad en que apreturas se mete vna alma por no querer gozar los fueros de su nobleza, y hidalguia, haziendose cautiua de quien es señora; y esclaua de quiē es Reyna. Y gual priuilegio le muestra Christo en este Sacramento, pues cortando por la criatura, y despues criandola de nueuo, viene a mostrar, que por el prouecho del alma todas las demas criaturas se pueden poner a riesgo, hazer, ò deshazer.

Ber. ser. 81. in Cant.

SEGVNDA PARTE.

Del segundo titulo de Redentor.

EL segundo titulo de nuestra redencion mas claro se muestra aun en este Sacramento, que el primero, porque ademas de ser este misterio vn viuo retrato, y sacado al natural por Christo puesto en la Cruz; no lo instituyò Christo a otro fin, sino para que fuesse vn particular instrumento por donde se nos aplicassen los meritos de la redencion, tanto mas excelente, y propio que los demas Sacramentos, quanto mas intimamente participaua al propio Redentor en persona. Y difiere el sacrificio incruento del Altar, del sacrificio cruento de la Cruz, por alguna semejança con el modo que difiere la causa particular de la vniuersal, quando entrambas concurren a produzir el mismo efecto. Exemplo. A Dios, y al Sol llamamos causas vniuersales, porque son indiferentes para produzir este, ò aquel efecto: las causas particulares los aplican, y determinan, porque los agentes inferiores traen los superiores a que concurran con ellos, para ciertos, y determinados efectos. El fuego determina al Sol consigo a que engendre otro fuego, y no oro: el mineral que engendre oro, y no fuego: el hombre que engendre otro hombre, y no fuego, ni oro, &c. Assi de alguna manera el sacrificio de la Cruz es la causa vniuersal en la redencion, y indiferente de si para este, ò aquel efecto: siruen los siete Sacramentos de causas particulares, que determinan essa vniuersal, porque el bautismo determina a que remita el pecado original, y infunda la primera gracia con los demas dones sobre natuaales que la acompañan. El Sacramento de la confirmacion que augmente essa primera gracia bautismal, y corrobore la Fè; el de la penitencia determinale a que perdone el pecado actual, que con voluntad propia cometimos: y assi cada Sacramento tiene su particular efecto, a que trae los meritos, y redencion vniuersal de la Cruz: pero este augumenta, haziendo crecer vna alma en Dios, assi como el comer augmenta, y haze crecer la sustancia de vn pequeño cuerpo: auiendo con todo esso aun otra grande diferencia de los demas Sacramentos a este, que los otros contienen en si solamente la virtud, de la Passion, y sangre de Christo, y el del Altar no solo la virtud, sino al propio cuerpo, y sangre de Christo, por lo qual de manera es figura, y imagen de Christo viuo, y muerto, que es el mismo Christo, real y verdaderamente. Porque assi como la segunda persona de la Trinidad, de tal manera se llama figura, y imagen del padre, que es el mismo Dios con el; aunque distinto en la persona; assi de modo el Sacramēto del Altar es retrato de Christo crucificado, es el mismo Christo debaxo de los acci-

den-

dentes, presente, indistinto en la naturaleza, y persona de si mismo: y solamente distinto en el modo de sacrificio. Y para que mejor aun figurasse este Sacramento al mismo Christo redimiendo, quiso el Señor que la sangre se consagrasse por si en otra especie distinta de aquella en que se consagra el cuerpo. Porque assi como la Redencion de el mundo estuuo en que se derramasse la sangre, separandose de el cuerpo, y con esto se perdiesse la vida; assi para mejor figurarle, y representarle se consagra cada qual distinto por si. El qual punto aduirtiò Christo en la misma consagracion que hizo en la noche de la Cena, despertando a los Apostoles; era aquel Sacramento, y sacrificio el memorial de si propio, entregado, y crucificado al otro dia. *Quod pro vobis tradetur, & pro vobis, & pro multis effundetur, &c. hoc facite in meam commemorationem.* Quedando el propio consagrado, memoria de si mismo crucificado.

Matth. 26. Luc. 22.

Antes pienso que todos los medios de nuestra redencion, y remedios quiso Christo depositar de alguna manera en este Sacramento: assi aquellos por donde començò, como aquellos por donde acabò: y porque esto emboluia contradiciones, y imposibilidades, tal traça le dio aqui el amor, y sabiduria diuina que los adjectiuò, y vnio en la mayor posibilidad, y verdad que podia ser. La prueua deste punto lo declarara. El principio de nuestra redencion començò por la Encarnacion, vniendo el Verbo diuino a si nuestra naturaleza humana compuesta de alma, y cuerpo, sangre, y los demas humores: y esto todo junto, pues son partes phisicas, y integrantes, de vna humanidad perfecta. Y acabò la misma redencion en la disolucion, y desunion de estas partes, qual fue en la muerte acabando la humanidad, y separandose la alma del cuerpo, y la sangre, y mas humores tambien dellos. De manera que començò nuestra redencion en Christo viuo, y entero: y se consumò, y perficionò en Christo muerto, y repartido: *Consummatum est*, (fue la vltima palabra que echò por la boca) *& inclinato capite, &c.* pues como podria Dios en el mismo Sacramento ligar esto que estuuiesse la alma, y sangre juntamente en la humanidad, que es Christo viuo, y tambien apartado della, que es muerto? Es manifiesta repugnancia. Mirad aora las finezas de su amor poderoso. De tal modo ordenò se hiziesse el Sacramento, que estando la alma, y sangre realmente en Christo (pues està viuo) con todo esso la alma no se pone

Ioan. 19.

alli *Ex vi verborum*, ni se haze mencion de ella, sino solo del cuerpo: *Hoc est corpus meum*: Y la sangre la manda consagrar en otra especie, como fuera del cuerpo: *Hic est calix sanguinis mei*: porque quando no puede ser darle alma, y sangre, vnidos, y desunidos juntamente, en la realidad; se diesse, y hiziesse en el mejor modo representatiuo, haziendo la eficazia de las palabras vna cosa, y la concomitancia otra: porque las palabras representanle, y le hazen como muerto, pues no tratan del alma, y la sangre viene como separada, y la concomitancia como viua, y vnida. El mismo Christo debaxo de los accidentes està viuo, y con vida gloriosa, qual en el Cielo goza: y por el modo Sacramental, y indiuisible esta como muerto, porque ni vee, ni oye, ni habla, ni exercita alguna accion corporea de los sentidos: lo qual conceden todos los Doctores Teologos en la materia de Eucharistia. Quisiera que se entendiera bien este punto. Vn hombre entre nosotros estando viuo no se puede hazer muerto de verdad; puede el mentir, y fingirse muerto, haziendo que no vee, ni oye, pero que realmente assi sea, y que se ponga en estado, que ni pueda (*pront sic*) ver, ni oyr, no puede ser. Y en el Sacramento dandose Christo viuo como està en el Cielo, ni vee, ni oye, ni tiene alguna operacion de los sentidos corporeos hecha *immediate* en el estado en que està. Y podemos dezir que quedò alli la muerte viua, y la vida muerta, no fingida, sino verdaderamente. Aun vosotros no oystes tales finezas de ningun amante, este fue el letrero de las columnas Herculeas del poderoso amor de Dios, el *non plus vltra* del Sacramento. Y en el mismo misterio vengo a hallar la redencion començada en la vida, y acabada en la muerte, y de qualquiera modo que mi deuocion le quisiesse, assi le hallasse viuo para mi vida, muerto para mi prouecho. Si le quisiesse ofender me acordasse que estaua viuo, y si me quisiesse arrepentir no temiesse que el se hazia muerto. En la Cruz se dio con los ojos cerrados, y braços abiertos: aquellos para darme confiança no veya pecados, queriendome reprehender alli: estos para lleuar en ellos los pecadores arrepentidos. Y en el Sacramento viuo retrato de su amor, guardò la misma semejança aun mas al viuo: porque si recelasse de llegar por pecador, viesse yo que *realiter* no veya, ni veria pecados, si yo los viesse primero: y si le temiesse por viuo, me acordasse que era manjar de pecadores: *Oh suauitatem, oh gra-*

Ita vtraq; schola D. Thomæ, & Scot. & est communis Theologor. sententia ne mine discrepante.

tiam ob amoris vim. Clama el dulce Bernardo, hablando de los extremos de nuestro Dios: no se si llame (Dios mio) a vuestro amor suaue, si gracioso, si forçoso: todo junto esta bien dicho, pues no se qual destos titulos señala mas esta alma por vuestra cautiua, si la blandura con que me tratays, si lo bien que me quereys, si los extremos q̃ hazeys: puedense hazer marauillas faltando el amor, pero parece lance de temor seruil: puede se amar mucho, y faltar blandura, pero falta la mejor condicion que el amor en si conoce. Solo nuestro Dios amò mucho, hizo mucho, y regalò mucho, dandonos en la blãdura del Sacramento los titulos, y inuenciones por donde nos redimio.

Ber. ser. 64. in Cant.

El amor que la madre tiene al hijo en ningun acto lo muestra mas claro despues de parirle que encriarle, y alentarle a sus pechos, dandole a mamar su propria sangre con los nueuos, y regalados accidentes de que la naturaleza en los pechos le esta vistiendo, y aũ es orden de la medicina quando la criatura enferma, y es incapaz de recibir los medicamentos, tomalos la madre que los cria, laqual moderando las qualidades, y rigores en el pecho, se las entrega en la dulçura de la leche siruiendo de medicina para la enfermedad, y de regalo, y sustento para la naturaleza. Y a nuestro Dios en la ley vieja se llamò ama del pueblo Hebreo. *Ego quasi nutritius Ephraim.* Y con razon, porque si le criò, no le pariò. En la ley nueua se comparò con la madre: *Mulier cum parit*, y aquel, *Iterum parturio.* De san Pablo a los de Galacia algunos lo refierẽ al parir de la Cruz, como que Christo los engendrase alli primero hijos adoptiuos de Dios, y san Pablo despues por la predicaciõ como ministro los conseruasse. Mirad agora al amor de la madre: por la misma sangre cõ que nos engendrò en la Cruz, por la misma nos sustenta, en el Sacramento vestido solamente con peregrinos accidentes para quedarse en regalo mas acomodado: y siẽdo nosotros incapaces de pagar a Dios la deuda del pecado que nos tenia enfermos sin auer mas remedio, que la sangre del Hijo de Dios el mismo tomò la purga, y lo agrio de la muerte, y sepultura, y moderandole todo el rigor, nos dio essos medicamentos en el Sacramento a beuer, siruiendo la misma sangre de auentajada medicina para las enfermedades, y de regalado sustento para las almas de esse mismo Dios tan queridas. Parece que hablò por tellig̃t istũ esta misma phrasi san Pedro en su Canonica, *locum Aug. tract. 3. in epis. Ioã.* id est que daua razon: assi entiẽden muchos & doctos aquello de su Canonica: *Tanquam infantes rationabile sine dolo lac concupiscite.*

Ose. 11.

Ioan. 17. Galat. 4.

De Sacr. in

Bien muestra el Santo Pontifice, que no habla de la leche ordinaria, porque esta por la mucha humedad que tiene, mas apriessa de tiene el entender, que darle, y como el Sacramento del Altar por con tener la sangre de Christo del claro conocimiento de los amores de nuestro Dios, llamola racional, como si Christo engendrandonos en la Cruz por virtud de su sangre, en el Altar nos esten sustentando a sus pechos reuestida la sangre, y cuerpo en el color peregrino de los accidentes, demostradora del espiritual nutrimento de nuestras almas: dandonos con esto el conocimiẽto de quanto nos amò, y de quanto nosotros le deuiamos amar. Por ventura por esto le llamò la Esposa candido, y rubicundo, notando los dos sacrificios incruento, y cruẽto del Altar, y de la Cruz, vno en que nos engendrauamos, otro en que nos sustentauamos. Bien veo que en la madre que engendra que primero es la sangre rubicunda, ò colorada, que blanca; en el primer color principio de la generacion, en el segundo de la generacion, ò nutricion: y la Esposa mudò los colores al Esposo, llamãdole primero blãco, que colorado. Miraua sin duda al misterio, por quãto primero su Esposo para consolaciõ de su Iglesia se auia de dar en la blãcura de los accidentes consagrado, que en el color sanguinolento de la Cruz ofrecido al Padre: pero de entrambos modos redimiendo siendo el vn sacrificio la particular, y el otro la vniuersal causa de nuestra Redempcion.

tract. 4. in Ioã. Clemẽs Alex. 1. pæ dag. c. 6. & alij 1. Pet. 2 Rationa. & non rationa les legunt co dices anti quiores, & trãslatio Sy ra. Aug. lib. 5. hõ. ho. 26 & Hier. in c. 55. Esai.

Cant. 5.

Antes si huuieramos de discurrir esto en todos los rigores de la especulacion, vengo a hallar, que quisiera Christo de antemano en el Sacramento exprimir algun modo de Redempcion, en que el dia siguiente en la Cruz, se auia de defraudar alguna porcion de su sangre. La prueua del punto explicarà lo que quiero dezir. Notastes bien aquella llaga del costado de Christo, el qual herido despues de muerto con la lança de vn soldado, de improuiso echo sangre, y agua: *Continuo exiuit sanguis, & aqua.* El Aduerbio, *Continuo.* Tiene misterio, y quiere dezir, no auia bien llegado la lança, ni abierto el pecho, quando ya rebentò la sangre vltima de Hijo de Dios, con agua por compañera. No aguardado mas el Redemptor para hazer esse biẽ, que hazerle vn soldado esse mal. Y siruio essa sangre vltima que del costado, y coraçon muerto salio, de acreditar toda la demas sangre que Christo aun viuo auia dado: porque como aquella le salia del coraçon por la ventana que el amor mandò nueuamente abrir, dio a entender, que el amor que aquella dio

Ioan. 19.

estan-

estando nuestro Dios ya muerto, tambien hizo derramar la otra estando viuo. Pero dio essa sangre aguada, ò con agua: si seria mostrar en esto Christo el gusto aguado? Ami se me haze creyble que si; porque como essa porcion de la sangre, ya no aprouechò para nuestra Redempcion, (pues estando ya Christo por la muerte: *Extra statum viæ*, no merecia, doctrina es mas cierta en la Theologia.) Vino la lança tarde, y por mas priessa que lleuo la sangre en el correr, *Continuo*, aun vino tarde pues no alcançando la vida q̃ con tanta priessa se dio, no alcançò el prouecho, y merito de la redempcion. Pues es possible (parece dezir Christo) que se ha de dar y derramar mi sangre, y sin prouecho? sin duda gusto aguado. Pero agora mirad el lance de la diuina charidad, ordena el Sacramento, en q̃ toda la sangre entera se consagra: y mandala beuer vn dia antes en remedio, y redempcion en el Sacramento: *Accipite & bibite ex eo omes, hic est calix sanguinis mei, &c.* Porque quando alguna parte della quede de fraudada de vuestro prouecho por llegar la lança tarde, aprouecheos toda entera en el Sacramento, temprano: y sirua este sacrificio anticipado de dar lo que el dia de mañana se puede defraudar Veys bien el oficio de Redemptor en el Sacramento.

Casi por el mismo modo habla san Agustin diziendo, que la agua salida del costado, seruiria de mostrar los oficios de la sangre: porque la agua sirue de lauar, y sirue para beuerse. *Apoc. 1.* Esto mostraua ella que auia de tener tambien la sangre de quien era compañera, pues nos auia de lauar de los pecados: *Lauit nos à peccatis nostris in sanguine suo.* Y auia de seruir de beuida suauissima: porque en banquete a donde Dios era el manjar, bien era que no fuesse de menos precio la beuida: *Illè sanguis.* (Dize el gran Padre:) *In remissionẽ peccatorum fusus est, aqua illa salutare temperat poculum, hoc & lauachrum præstat, & poculum.* *Augusst. tract. 121. in Chrys. hom. 34. in Ioan.* Y san Chrysostomo: *Hinc suscipiunt prætium sacra misteria, cum acceſſeris ad sumẽdum calicem, vt ab ipsa bibituras Christi costa.* Lo mismo es tomar el caliz, que poner la boca en aquel lado sagrado del Hijo de Dios. Mirad que miedo nos mete esto en casa, mirad a que estado de pureza nos persuade.

Ingrata, y descortes el alma, que viendo en el primer titulo a su Dios vsar de extraordinarios poderes en su prouecho: y en el segundo de extraordinarios amores en su regalo: y en el tercero (como luego veremos) de raras liberalidades en su gloria, tiene aun libertad para conocer contra el ofensas, porque quanto mas el Saluador fue adelante en amarnos, tanto mas imposibilitados quedamos de razon para ofenderle. Yo hallo que jamas Ioseph dio mejor razon de no agrauiar a su amo, sino quando le faltò la razon de como lo auia de hazer: *Quomodo possum hoc malum facere?* Que llamays como? Lasciua muger os lo enseña: dezid vos, no quiero, y no digays, no puedo, y Ioseph lo confunde todo, como puedo? Pero esta confusion mostraua la claridad de vna voluntad obligada aquien los bienes demanera tienen presso, que parece empatan la razon, y entendimiento; y cautiuan, y obligan la voluntad, demanera, que ni a aquel dexan discurso para pensar ofensa, ni a esta poder para cometerla: *Quomodo possum?* Cotexad los beneficios de Putiphar hechos a Ioseph inocente, con los que haze Dios a vn pecador; y si aun hallays libertad, y discurso para poder ofender a vn señor, que a puros beneficios nos hizo a todos sus cautiuos, ò es valorear en menos los bienes diuinos que los humanos, ò es discurso de entendimiento desatinado, y de vna libertad muy suelta. Por lo qual vino a dezir san Agustin, que el Christiano que penetraua bien los beneficios de nuestro Dios, tenia mucha libertad para amarle, y ninguna para ofenderle. *Aug. lib. de nat. & gra.* Porque assi como (dize el Santo Padre) la primera inmortalidad del hombre fue poder no morir. (En el estado de la inocencia,) y la segunda sera no poder morir (en la gloria,) assi la primera libertad fue poder no pecar: y la segunda sera no poder pecar, que quanto libertad para peçar, parecia bien no auerla en el mundo, pues ni Dios la tiene para lo poder hazer: *prima libertas voluntatis erat posse non peccare, nouissima erit multo magis non posse peccare: prima immortalitas erat posse non mori: nouissima erit multo magis non posse mori.* Y si preguntays a los Theologos quien quita a los bienauenturados la libertad para peccar, responderan, que la hermosura de Dios, que gozan, y el amor con que a el sumo bien se obligan: por que que pueden auer, y hallar en Dios para no quererle? Y que puede vn pecador aun en esta vida considerar en este mismo Dios que no le obligue? ò que razon puede dar para no ofenderle? Bien veo que la segunda impecabilidad en la gloria se halla solamente: pero tambien veo que razon para ofender a Dios, ni en esta vida se halla; muchas ofensas se hallan pero jamas razon para ellas.

Gen. 39.

(·.·)

TERCERA PARTE.

Del tercer titulo de Glorificador.

Resta ya ver el vltimo titulo de Glorificador. Ni en este quiso perder Christo el misterio sacrosanto del Altar: pues ademas de prometer la vida de la gracia en esta vida: *Viuet propter me.* Prometio tambien la gloriosa futura, que del ha de manar a todos los predestinados, lo qual ya arriba en el mismo capitulo 6. explicando dixo mas claro: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, habet vitam æternam, & ego resuscitabo eum in nouissimo die.* Porque assi como el primer manjar perdicion del hombre causò dos muertes, vna en el alma, y otra en el cuerpo, y estas por tal orden que la primera del alma se incurrio luego por el pecado: y la segunda del cuerpo quedò reseruada para adelante, (lo qual parece misteriosamente se le dize en el *morte morieris*: poniendole muerte de presente, *& morieris* de futuro) assi tambien este diuino comer, luego de presente diesse vida al alma, y de futuro al cuerpo: *Habet vitam, & ego resuscitabo.*

De aqui nace el conocer los Teologos en este Sacramento tres suertes de señales, ò significaciones estendidas a toda suerte de tiempos: porque dizen que es señal, que llaman rememoratiuo de lo passado; demonstratiuo de lo presente, y pronostico de lo futuro: acuerda la Passion de Christo que ya fue: muestra el cuerpo, y sangre del Redentor que està presente, y pronostica la bienauenturança gloriosa de futuro: a todo lo qual parece que alude la Antiphona de las segundas visperas del oficio, diziendo: *O sacrum conuiuium in quo Christus sumitur*: es lo que el Sacramento de primario, y de presente muestra: *Recolitur memoria passionis eius*: es lo que acuerda de passado: *Mens impletur gratia, & futuræ gloriæ nobis pignus datur*; es lo que nos promete de futuro. Adonde se ha de aduertir que llamò la Iglesia a Christo Sacramentado, prenda de la gloria futura, casi como si auiendolo con desconfiados se quisiesse quedar el mismo Dios en rehenes para mayor seguridad de la gloria que prometia. Y quando luego de presente no nos daua la gloria, la dexaua no solo prometida, sino en la promesa della empeñado. Tanto nos quiso asegurar en este diuino Sacramento el titulo de Glorificador. Verdad es que por amor de si, y de su verdad escusaua Dios estas inuenciones, pero quien le hizo para regalo nuestro manjar, le hizo para nuestra seguridad prenda.

Dizen los santos que el jurar en Dios no haze la verdad mas firme, quanto de su parte, que tan verdadero es en la promesa simple, como en la afirmada con juramento, pero fue acomodarse con nuestra flaqueza. El qual punto explica muy bien el Doctor Angelico Tomas, diziendo caer la mayoridad de la parte del objecto, y no de Dios. Desde modo. Assi como el mal de la culpa es imposible hazerle Dios (porque repugna con suma bondad algun modo de malicia) por muy pequeño que sea; luego el mayor mal de culpa serà mas imposible: no porque dentro de dos imposibles quepa mas, ò menos, sino respecto del objecto, que siendo mayor en la malicia embuelue mayor imposibilidad para con Dios: y entonces porque el perjurio es mayor pecado, que la mentira simple, quiere Dios jurar la promesa, porque siendo mas imposible el no cumplirla, quede nuestra confiança mas radicada. Y si podemos fingir valer aun mas en Dios el credito desu persona, que el de su palabra, (pues la palabra es firme por serlo la persona) en las demas promesas que Dios en el testamento viejo hizo, empeñò la palabra, pero en este Sacramento en la promesa de la gloria futura empeñò la persona, y las costas, y meritos de su carne, y sangre. Muy a tras quedò aqui la costumbre de los Egipcios, de que hizo mencion Diodoro Siculo, que enterrando los Padres con grande pompa funeral, y lagrimas de sus ojos, quando despues se querian empeñar en fe infalible dauan los acreedores los huessos paternos secos, y si alguno hazia poco caso de desempeñarlos, era tenido por infame. Pero que importauan essos huessos humanos, deposito de almas iniquas, en confirmacion de fè humana, todo finalmente mentiroso. Quanto mas seguros podemos viuir los que en el Cielo traemos los pensamientos, y esperanças, como serà cierto esse bien, y infalible de la gloria la possession, quedandosenos el propio Dios empeñado por ella.

Thom. Anglic. in ca. 22. Gen.

Diodo. lib. 2. de Ægy.

Assi entiendo aquella primera excelencia que deste Sacramento el mismo Christo dixo, y publicò. Pues en este mismo cap 6. mas arriba le llamò sello: *Hunc enim Pater signauit Deus.* Y ya en el primer sermon deste misterio aduertimos que se ha de referir conforme la mente de algunos santos, el *hunc* al *panem*, no obstante que otros le refieren al

filius

filius hominis, aunque todo viene a ser lo mismo. El texto Griego en lugar del *signauit*, dize *sigillauit*, modo de hablar mas claro, id est, hizo el Padre este Sacramento su sello real, ò sello mayor de sus promesas. Los sellos ya se sabe que son inuentados para ratificar letras, y autorizar testimonios, y cosas, ò dudosas, ò ciertas: porque a aquellas en que puede auer duda dan certeza, y a las ciertas mas seguridad; el arco celeste puesto en las nuues fue sello pendiente de la seguridad del mundo con las aguas del diluuio. La Circuncision fue sello exarado en la carne de Abrahan, acerca del Mesias Venturo. Y la propia carne, y sangre de Christo fue sello de Dios a cerca de la gloria, y bienauenturança, asegurandonos con el en sus eternas promesas.

Veys aqui sueltos con mayor verdad los dos sueños de Ioseph, siendo el primero en los manojos y gauillas de trigo sustento de Egypto, y el segundo en el Sol, Luna, y Estrellas; pronostico de las eternidades del Cielo: denotandose en el primero que auia de ser Christo debaxo de los accidentes de pan hecho sustento delas almas, adorado del mundo que sustentaua: y en el segundo, que auia de tomar tambien Imperio sobre los Cielos, y Estrellas, y que en virtud deste Sacramento nos auia de dar possession de sus glorias. Sustentate entre tanto en estas tan firmes esperanças, alma mia (clama san Bernardo) que harto firmes las gozas en ser Dios el que te las promete, el mismo Dios que por ellas se empeña. Trabaja tu por alcançarlas en seruirle, que acabando la vida en su gracia, tendras muy cierta la possession dela glória. Amen. *Genes. 37.*

SERMON
SEXTO.

COMO LOS OTROS SEYS SACRAMENTOS se subordinan todos al concierto, y hechura del Sacramento del Altar. Sobre las palabras Ioann. 6.

Hic est panis qui de Cælo descendit.

ALaba mucho Plinio, y comunmente los Medicos los mantenimientos de tierras altas, como mas salutifero al cuerpo, por la participacion que tienen de los ayres mas puros, y tierras mas blandas que los crian. El mannà mantenimiento del pueblo peregrino, aunque miraculoso, por caer del avre, era tambien muy delgado, y sabroso. Y el diuinissimo Sacramento del Altar por caer del Cielo, muy mas que todos los manjares, y comidas. Si la naturaleza trata del primero, y los Angeles trataron del segundo, Dios fue el que tratò deste tercero para regalo nuestro. Por lo qual serà el argumento deste sermon como todos los demas Sacramentos, por ser este caydo del Cielo dize a el orden, y tienen del dependencia, y nosotros de la gracia para dezirlo. *Aue Maria.*

La policia humana (cuyo oficio es apurar la vida y conuersacion de los hombres, desterrando de su compañia los modos barbaros, y introduziendo los mas politicos) particularmente se esmerò en los cõbites, como

acto mas particular, y propio de la familiaridad humana. Y los q̃ desta materia tienẽ mas vso, quatro, ò cinco cosas ponen en memoria en el dar del banquete. La primera, el orden y concierto de los combidados, que ellos dizen han de ser todos amigos, ò por lo menos no enemigos, por quanto no es cortesia hazer estar juntos en la mesa los que en la voluntad estan diuididos, de donde los Romanos, como dize Valerio Maximo, todos los años hazian aquel celebre banquete que llamauan *charistia*, simbolo de su amor, y amistad, en el qual no se hallauan mas que parientes, y amigos, y si teniã algunos enfados, y encuentros se deponian alli: *Conuiuium* (dize Valerio) *maiores nostri solemne instituerunt, idque charistia appellauerunt, cui præter cognatos, & affines nemo interponebatur, vt si quæ inter necessarias personas quærella esset orta: apud sacra mensæ, & inter hylaritatem animorum, fautoribus concordiæ adhibitis tolleretur.* La segunda condicion es, aduertir que no falten en la mesa las cosas menudas, y que con mas facilidad se oluidan: quales son (dizen ellos) sal, cuchillo, y vela. La tercera, dar aguamanos para que con mayor limpieça se coma. La quarta no faltar ministros diligentes que pongan los manjares. La quinta, la bondad y regalo de los manjares, que quanto mas preciosos, mas celebres hazen los banquetes. Ceremonias son estas de la humana cortesia, con fueros ya de leyes, que quando en la pobre aldea, ò casa del aldeano no esperays nada desto, que como ahi mas se come para trabaiar, ò morir, que para viuir, sin mesa, sin sal, y sin luz a puro diente, y sin que le administren come el triste labrador, y pastor su pan de sudor.

Valer. lib. 2. cap. 1.

Lege etiam Ouid. 2. de fastis, proxima cognati dixere charistia chari, &c.

Si las condiciones estan bien apuntadas, no lo se, juzguelo el que mas lo vsa, solamente se que la primera condicion notò Christo en la parabola de vn banquete, adonde dixo se ordenassen los lugares de manera que no se diesse ocasion de riñas: *Non discumbas in primo loco cum inuitatus fueris ad nuptias, ne forte honoratior te sit inuitatus ab illo, &c. & incipias cum rubore nouissimum locum tenere.* Y en el mismo capitulo luego abaxo aduirtio Christo, que no combidassemos a nuestra mesa ricos, y soberuios (de ordinario mal auenidos) sino pobres, y necesitados, que piensen le hazeys merced. La segunda condicion quieren algunos que Christo la notasse, quando haziendo a sus Apostoles mesa franca de los manjares del Cielo, les dixo que eran sal, y luz: *Vos estis sal terræ, vos estis lux mundi.* Y aquella honrada muger de Suna, agasajadora de Eliseo, pidio al marido, q̃ pues aquel Profeta passaua por alli tantas vezes le hiziesse vna celda para su recogimiento, y apuntò que le pusiessen dentro della cama, silla, mesa, y candela: *Faciamus ergo ei cœnaculum paruum, & ponamus in eo lectulum, & mensam, & sellam, & candelabrum:* por quãto es muy gran descuydo obligar a vn huesped a que estè en pie, ò sin luz. La tercera notò Christo Señor nuestro en el banquete que le dio el Fariseo en la conuersion de la Madalena, motejandole que no le regalaua con la limpieza. *Aquam pedibus meis non dedisti.* Y los Fariseos mas ceremoniaticos esto censuraron a los discipulos del Señor: *Non enim lauant manus cum panem manducant.* La quarta tambien fue aduertida del mismo Christo en la parabola de la gran cena, y de las bodas del hijo, adonde haze mencion de los seruidores, y ministros; y en la bòda de Canà, primer banquete que Christo con su presencia honrò, a los ministros aduirtio la Virgen, y madre, que hiziessen lo que Christo les mandasse. La vltima, que es la preciosidad, y abundancia de mãjares, y beuida, notò el mismo Christo en las bodas que el Padre de familias hizo al hijo: *Dicite inuitatis, ecce prandium meum paraui, tauri mei, & altilia occisa sunt, & omnia parata:* la palabra, *altile*, quiere dezir, buena comida, y sustancial, tomado el origen del vocablo del verbo, *alo, alis.* Y la preciosidad del buen vino guardado para su tiempo, y hora alabò Christo al Architiclino. Finalmente si las condiciones que apuntè en el banquete van a proposito de la costumbre, ya digo que no lo se, basta que por la boca del Saluador esten apuntadas, que era el verdadero cortesano del cielo. El glorioso san Bernardo, como tan gran penitente, desseaua siempre en sus monges su salsa, que es la buena gana de comer, porque esta haze muy sabroso el pobre manjar del Religioso: ni fue el el primero que lo dixo: *Cibi condimentum est fames, potus vero satis,* dixo Ciceron: otros apuntamientos que dan algunos: qual es el hablar poco por aquello de que *In conuiuio eadem sermonis, quæ vini communio est;* y otros desta calidad no nos siruen, porque hablamos aqui solo del concierto de el banquete, y no de los desconciertos de quien a ellos come, que mucho menos quadran aqui.

Luc. 7.

Matt. 15.

Luc. 14.

Matt. 22.

Ioan. 2.

Matt. 22.

Luc. 14.

Cicer.

Plutarc.

Matth. 6.

4. Reg. 4.

Christo Señor nuestro si en algun combite quiso que se guardassen estos conciertos, y policias al vso del Cielo, fue en la mesa de el Altar, que como era manjar tan precioso, que el Cielo embiaua: *Panis viuus qui de cælo descendit*, no quiso le comiessemos como barbaros, sino como politicos, y siendo el

mismo

mismo manjar de que gozan los Cortesanos diuinos en la gloria: *Non aliunde viuunt homines, & aliunde Angeli, sed idem vtriusque cibus.* Dize san Agustin, le comiessemos tambien, guardando quanto en nosotros fuesse posible, el modo, y limpieza con q̃ le gozan. Por lo qual el mismo Saluador que en esta materia fue muy puntual, de manera ordenò los demas Sacramentos con este, que el Baptismo quiso preparasse los combidados. La confirmacion, ò chisma adereçasse la messa, y le pusiesse la candela. El Sacramento de la confession echasse agua manos, y diesse la limpieza. El Sacramento del orden mandasse los ministros, y seruidores: y finalmente el Sacramento de la Eucharistia fuesse el precioso manjar, y beuida. A los otros dos Sacramentos, Vncion, y Matrimonio en el fin del Sermon les señalaremos sus oficios. Veamos esto, *Sigilatim.*

Augusti. in Psal. 30.

Del primer Sacramento, que es el Baptismo.

SI al banquete no se llama sino a gente conocida, y amiga, ò por lo menos no enemiga, no podiamos llegar al banquete del cielo, sin que primero el Baptismo anduuiesse de por medio, porque como nazcamos hijos de yra, y enemigos de Dios, fue necessario primero que huuiesse quie nos reduxesse a su gracia, y espiritual parentesco, lo qual haze el Baptimo. La nutricion que se haze mediante la comida llaman los Philosophos, *Ad generatio*, quiere dezir parte de generacion substancial, ò segunda generacion que se junta a la otra primera; por lo qual esta segunda hecha por la comida supone la primera generacion hecha por los generantes, adonde se dà la primera vida, que la segunda adgeneracion augmenta, y perficiona: el Sacramento del Altar como sea comer espiritual, y diuino, es como segunda generacion, ò adgeneracion de la gracia mayor, perfecion del alma, pues por este Sacramento crece, y assi su proprio efecto, es augmento de charidad, y gracia: por lo qual supone la primera generacion ya hecha y el alma ya viua en el espiritu: de donde Christo con mucha razon llamò al Baptismo generacion nueua, ò renascimiento: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, &c.* Para que viessedes la necessidad deste, que todos los demas suponen, pues no pueden los demas obrar sus efectos sin que este os haga capaces. Quien vio crecer sin viuir? Pues solamente los viuientes comiendo crecen: *Per intus susceptionem alimenti.* Como podria luego crecer el alma por el alimento diuino, sin nacer primero por el Baptismo? De aqui nacio el llamar los Doctores al Baptismo no solamente verdadero Sacramento, sino puerta de todos los otros: *Ianua omnium Sacramentorum.* De donde manò tambien aquella ceremonia en la Iglesia (como notò Durando) no ponerse la pila del Baptismo sino a la puerta de los Templos, dando a entender que mal podiamos llegar a la messa del gran Señor, y a su *Sancta Sanctorum*, sin primero entrar por la puerta, ò por vn Sacramento portero, que nos diesse capacidad, y lugar de combidados, haziendonos dexar en el agua el otro ruyn bocado, que traemos en la garganta del alma atrauesado, por culpa de los primeros Padres.

Durand. in suo ration.

Ex lib. de generat. & corrup.

Ioan. 3.

La figura desto notaron los Padres especialmente san Agustin, que los Israelitas no comieron el manna sin passar primero el mar subuertidos, y ahogados los Egypcios. Y quié ay que ignore que es el manna figura del Sacramento del Altar, y el passar del mar del Sacramento del Baptismo? De lo primero lo dize Christo en el Euangelio, del segundo expressamente, san Pablo: *Nolo vos ignorare fratres, quoniam patres nostri omnes sub nube fuerunt, omnes mare transierunt, & omnes in Moyse baptizati sunt, & omnes eandem escam spiritualem manducauerunt.* No ay comer manna sin passar primero por el agua: *Si quod gestum est in figura, traiectũ populum ad manna perduxit, quid exhibebit Christus in merito baptismi sui? traiecit nos in manna corporis sui.* Dize san Agustin, y san Athanasio: *Sic etiam baptizati liberantur ab spirituali Pharaone, & ab Ægyptijs dæmonibus, substentãtur; pane super cœlesti.* Assi explica san Chrysostomo aquel oficio que David en el Psalmo 22. atribuyè a la agua, llamando la agua de refeccion: *Super aquam refectionis educauit me.* Quien vio jamas mantener el agua, y sustentar? Que dè los Medicos sabemos: *Elemento simplici non nutrimur.* Entended al Propheta dize el Santo: por quanto el agua del baptismo, es la disposicion primera para la diuina boda, y refeccion espiritual del alma. Quisose honrar con el nombre, ò sobre nombre del Sacramento aquien seruia, como hazen los esclauos, tomandolos sobre nombres de los señores aquien siruen: *Aquam refectionis.* Que pues Dios la honraua tanto en la obra, què con la vltima sangre de su costado la acompaño, le honrase ella tanto con el nombre

Aug. tract. 11. in Ioan. Basil. lib. de Espiritu sancto c. 4. Anast. q. 134. ad Anthioc. Cypr. ep. 80 Theodor. in 1. Cor. 10.

Psal. 52. Chrisost. ho. 43. in Ioan. & hom. 7. in Psal. 52.

bre q̃ mostrasse en el de quiẽ era. Y S. Maximo quiere q̃ aquella primera conuersion, y primer milagro de Christo de las aguas en vino en Canà, fuesse vn despertador de la victima, y total conuersion del vino en sangre, y pan en cuerpo de Christo experimentando ella en si, los primeros ensayos de la conuersion milagrosa, por lo qual si alli conuertida en vino era el regalo de aquel primer bãquete, el vino cõuertido en sangre de Christo seria la alegria de la Iglesia: *Quod aquæ nouo sunt ordine in vinum mutatæ noui nobis poculi prælibatum est sacramentum.* Mirad quanto el agua baptismal era, y experimentaua algunos lances del Sacramento de la Eucharistia? Finalmente san Ambrosio hizo mucho caso de q̃ quãdo Christo quiso instituyr en la noche de la Cena este Sacramento, queriendo tambien con esto dar el vltimo vale al cordero Pascual, embiò dos Discipulos delante a aparejar la casa, y messa: y la señal que les diò para conocer el dueño, fue: *Occurret vobis homo quidam amphorã aquæ portans, sequimini eum.* Trata de instituyr el Sacramento del Altar, y manda encontrar primero con el hombre del agua: sin duda entendia en el agua el santo Baptismo. Quien os dà a conocer a Dios sacramentado, es el Baptismo, adonde se insunde el habito sobre natural de la Fè, y se visten los combidados del vestido nupcial primero de la gracia, marcados con el caracter, ò marca diuina, como gente perteneciente a aquella casa, adonde Dios se comunica, que es la Iglesia: *O aqua,* (dize san Ambrosio:) *Quæ Sacramentum Christi esse meruisti, tu incipis prima, tu comples perfecta misteria, &c.* Y el antiguo Tertuliano ponderando tambien el mismo lugar: *Paschæ celebrandæ locum de signo aquæ ostendit.* La señal de si sacramentado es el agua lleuada en las manos del hombre, y en el capitulo antecedente considerando aquellas palabras de Christo Luc. 12. *Baptismo habeo baptizari,* dize, *Venerat per aquam, & sanguinem, sicut Ioannes scripsit, vt aqua tingeretur sanguine glorificaretur: proinde vt nos faceret aqua vocatos, sanguine electos, hos duos baptismos de vulnere perfossi lateris emisit, quia qui in sanguinem eius crederent, aqua lauarentur, qui aqua lauissent, etiã sanguinem potarent.* Fue gran compañera el agua de la sangre, disposicion muy necessaria, ella nos llama para las bodas, y ella nos regala: por esso muerto los echa a entrambos, agua para lauarnos, sangre para beuerla, excelente orden, para que limpios, y puros nos hiziesse buen prouecho vn Dios puro, y limpio. Y san Ambrosio: *Ideo regenerationis nostræ de tribus vna est testibus: tres enim sunt, aqua, sanguis, & spiritus, aqua ad lauacrum sanguis ad præcium, spiritus ad resurrectionem.* No solamente es portero, pero testigo de como somos hijos de Dios, capaces de su cuerpo, y sangre.

Maxi ho. 1 de epiph.

Luc. 22. Marc. 14.

Amb. li. 10 in Luc.

Tert. lib. de Bapti. c. 19

Del segundo Sacramento de la Confirmacion.

ENtrados en la casa del banquete por orden, y testimonio del portero, que es el Santo Baptismo: sale otro Sacramento, que es el de la Confirmacion, a quien pertenece proueer la mesa de sal, y luz: esta es la Fè firme causada por el. Doy a la Fè estos dos nombres de sal, y luz; por quanto a faltar ella en vna alma, le quedaria el manjar tan desabrido, quanto a los malos padres Iudaycos el manna causador del vomito: *Anima nostra nauseat.* Y como desta mesa el manjar sea a nuestros ojos obscuro, si la Fe no nos diere luz sera el manjar poco estimado. Y el porque doy al sacramento de la Confirmacion este oficio de proueer la mesa de luz, es porque en la verdad su proprio, y especial efecto es firmar, y corroborar la gracia y fee dada en el Baptisma, de la qual firmeza tomò el nombre de Confirmacion. Bastè las palabras de Eugenio Papa en el decreto da la Fè: *Per baptismum spiritualiter renascimur, per confirmationem augemur in gratiam, & roboramur in fide renati autem & roborati, nutrimur diuinæ Eucharistiæ alimonia.* Este Sacramento se daua en la primitiua Iglesia por la imposicion de las manos, y los confirmados recibian miraculosos dones del Espiritu santo: como consta de los Actos capitulo 8. y otros muchos lugares, tanto que los estupendos efectos que hazia vinieron a excitar a embidia a Simon Mago, para querer comprar con dinero este poder a los Apostoles, y en el principio de la Iglesia importò set assi, pues se plantaua de nueuo la Fè, en cuya honra, y credito se interponia la autoridad miraculosa del cielo. Y como el Sacramento del Altar estè todo vn puro milagro, y dificultad, no basta que le muestre qualquiera fee, sino vna fee firme, y constante, a la qual Santo Thomas con mucha propriedad llamò aqui animosa: *Quod non capis, quod non vides, animosa firmat fides: præter rerum ordinem.* Porque como de cada qual de las dificultades pueda el espiritu maligno, y tentador soplar, y muchas ve-

Idẽ Dioni. c. 2. de Eccles. Hiera. Amb. lib. 3 de sacram. Cyril. Hierosol. Cath. 3. Mistago.

D. Thom. in offic. hui. festiu.

zes

zes a todas juntas, animosa ha de ser la luz de la candela, que a tãto ayre se ha de tener, y resistir. A vnos sopiò en la heregia que admite estar el cuerpo de Christo con la substancia del pan: a otros en la esperança de Christo, y a otros en todo, quedando tan a obscuras vnos, como otros, por q̃ quãto la fee sobre natural, assi como los demas habitos, ò todo, ò nada. Oyd al Papa Melchiades hablando de este Sacramento: *In baptismo abluitur, post baptismum roboramur: at si continuo transituris sufficiant regenerationis beneficia, vitiuris tamen necessaria sunt confirmationis auxilia; regeneratio per se saluat mox in pace beati sæculi recipiendos: confirmatio autem armat, & instruit ad agones mundi huius, & prælia reseruandos.* Sino huuiera mas que baptizar, y morir, gran bien fuera, pues a la vida de la gracia se le juntaua luego la de la gloria: pero faltaran las grandes coronas, pues tambien los valientes guerreros a quien el Sacramento de la Confirmacion prueua, y arma caualleros, entregandoles fee de prueua, pecho que no se passa, para lleuar la lança hecha, y vencer al infernal enemigo: quadra sin duda al Sacramento de la confirmacion el oficio que le damos.

Melchia. in epis. ad Episcop. Hispa. c. 2.

Aduirtiendo con todo esso a las almas fieles, que si desseana vn la lumbre desta cãdela mas segura, no le busquen pies coxos, ò candeleros flacos, basta vno solo en que se tiene, que es la diuina reuelacion, y autoridad. Buscar mas, es, ò perder la fee el merito, ò ponerla a riesgo de todo punto. Prometio Dios a Abrahan, Genesis 15. & 16. vn hijo, y con el gran posteridad, y aunque era vicjo, y la muger esteril, y vieja, bastò que Dios lo dixesse para el le dar credito: *Credidit Abraham Deo, &c.* Tardò Dios con la promessa, de alli a treze años siendo el ya de edad de nouenta y nueue años perfectos corriendo en los ciento, buelue Dios a hazerle la promessa del hijo con el pacto de la circuncision: pero el modo como le hablò fue notado de san Agustin, y de san Ambrosio con particular aduertencia: *Ambula corã me, & esto perfectus.* Y san Agustin lee: *Place, & esto sine querella.* Y san Ambrosio: *Emerere, & esto perfectus.* En este passo me has de contentar mas, ò en este acto has de merecer mas: y porque Señor? la promessa del hijo no es la misma? y vos el mismo que lo dezis? y el el mismo hombre que lo cree? si. Pues acà le hazeys caso del merecer, y arriba no? Con mucha razon: porque como Abrahan en el segundo lugar vio que tardaua la promessa, y se vio con la mayor edad mas imposibilitado, ay estuvo entonces el lance de merecer, y la fineza de su fee en la mayor reluctancia, y contradicion en no apagarse: jamas quiso al credito de Dios juntar el de su razon, porque este muchas vezes como mas cassero tira mas por nosotros, y como no es seguro tal vez haze caer la fee de todo punto.

Gen. 15. & 16.

Agu. 16. de ciuit. Amb. lib. 1. de Abrahã c. 4.

Con esto se dexa bien entender aquello del autor del libro de la Sabiduria capit. 10. llamando a la muger de Loth, alma incredula, ò increyble: *Incredibilis animæ memoria stans figmentum salis.* La muger sino creyera no se saliera, con el marido, y dos hijas: pues para que la llamays incredula? solamẽte porque al dicho de Dios quiso ella añadir el de sus ojos: prohibiendoselo expressamente: porque dezirlo Dios, y no ser bastante, no es sola curiosidad, es incredulidad: *In salem conuersa* (dize san Agustin:) *Hominibus fidelibus quodam præstitit condimentum quo sapiant aliquid vnde illud cauetur exemplum.* Mejor es la sal, y la luz sola de la fee, y en la estatua aprended a salar los ojos sino los quereys hechos salmuera con el salitre, y fuego infernal que del cielo le llouio. Y san Bernardo escudriñando aun mejor esta materia viene a llamar a la curiosidad, primer grado de la soberuia, explicãdo assi aquella desgracia que sucedio a Dina hija de Iacob, adonde el salir de casa, el querer ver la tierra: vn espaciarse (que ellas llaman) fue parecer su honra, y credito; destrucion de toda vna ciudad, desconsuelo de las canas, y vejez del padre, odio, y guerras de los hijos, y finalmente destierro de todos. Mirad lo poco, lo mucho que acusò. Fè fuera de casa, y obediencia de Dios, vaga por los sentidos, y objectos forasteros, estale, y es le muy cierto el estrupo: *Si otiose vides,* (habla Bernardo con Dina:) *Non otiose videris, tu curiose spectas, sed curiosus spectaris: quis crederet tuam illam curiosam otiositatem, vel, otiosam curiositatem fore paulo post non otiosam, sed tibi, tuis, hostibus quæ tam perniciosam.* Quando el entendimiento quiere mirar, y espaciarse, no le mira el demonio, ni azecha, sino para algun desconcierto: lo mejor es estar cerrado de la Fè: *Captiuantes intellectum.* Como le llamò san Pablo, a no ver Sol, ni Luna. Es cierto que aqui se dexa ver quanto el demonio lo procura torcer todo en nuestro daño. Porque Dios no quiere en las verdades de sus misterios los entendimiẽtos bullicioſos, antes les pide pacifico assenso a sus verdades: y en las voluntades al contrario, no las quiere ociosas, sino que con su auxilio interpongan su caudal, y metan sus fuerças, y el demonio trocò esto, dio en ha-

Sap. 10.

Aug. lib. 16 de ciuit. c. 30.

zer

zer voluntades especulatiuas, y entendimiẽtos praticos, voluntades que no se mẽean, y entendimientos que no sossiegan: *Duo sunt*, (Exclama Bernardo:) *Quæ in nobis purganda sunt intellectus, & affectus, intellectus vt noueris, affectus vt velit.* Sossiegue aquel, y este ande,

Ber. ser. 3. de Ascens.

La curiosidad es muy buena en las obras de las manos de los hombres; pero en obras de las manos diuinas es atreuimiento grande: por lo qual siempre a los verdaderos creyentes se les secò la risa, y la porfia, quando oyeron interponer poder diuino. Bien se burlaua Sara de la promessa de los Angeles: *Risit occulte dicens; postquam consenui, & Dominus meus vetulus est.* Y ellos: *Quare risit Sara? nunquid Deo quidquam est difficile?* Y fue tan poderoso este, *Nunquid*, que vino a querer negar la risa: teniendo por mejor desmentir los Angeles, que dudar del poder de Dios ya declarado. Y la Virgen santissima tratando con el Angel del Soberano misterio de la Encarnacion, y de su virginidad, y poniendo por objeccion: *Quomodo fiet istud*, en diziendole: *Virtus altissimi obumbrabit tibi.* Baxo la cabeça, y cruzò los braços: *Ecce ancilla, &c.*

Gen. 18.

Del tercero Sacramento de la Confession.

PReparada la messa, queriendose sentar los combidados, los toma entonces a su cuenta otro Sacramento, que es el de la Confession, este les sirue de echar agua, y limpiar las manos, que pues el manjar es tan puro, y limpio: *Qui de cælo descendit.* Puros, y limpios admite los combidados, porque de otra manera sera hazer de la triaca ponçoña, y del medicamento mayor llaga.

Y si me preguntays que limpieça se requiere, digo que de precepto basta no tener conciencia de culpa mortal; pero de consejo no ay limpieza suficiente, porque no se puede señalar termino, que mayor limpieça no pueda ser, y sea decente. Quando Ioseph estuuo en la carcel, y con el los dos compañeros presos, vno copero de Pharaon, otro su cocinero mayor, ò panadero: en los sueños, interpretò al vno su buen sucesso, y al otro su desuentura. Y sabida la causa porque estauan presos, dizen los Hebreos que fue (que la escritura no lo dize) porque dãdole el vno el vaso para beuer le cayo vn mosquito: y la culpa del otro panadero ò cocinero fue, porque en el pan hallò vna piedra que le lastimò los dientes. El sueño del primero fue en la vid, que echaua tres sarmientos, y varas, &c. Buen despacho tienes, culpa leue, vn mosquito importa poco: *Recordabitur Pharao ministrij tui, & restituet te in gradum pristinum.* Pero el panadero soñò que de las tres cestas que tenia, las aues del cielo le lleuauan el comer: mal punto, culpa graue, piedra atraueSSada en la comida Real? *Auferet Pharao caput tuum, & suspendet te in cruce, &c.* Llegar al Sacramento con vna venialidad, ni por esso pendereys los regalos, y fauores de Dios; pero piedras, culpa que molesta a Dios, ò al proximo: *Iudicium sibi manducat & bibit.* Esta es la limpieza que se llama de precepto, pero lade cõsejo no tiene termino. Assi interpreta Durando la ceremonia de lauar el Sacerdote la punta de los dedos en la Missa, diziendo el verso del Psalmo 25. *Lauabo inter innocentes manus meas.* Si son inocentes, y limpias para que se lauan? Porque para bien no ay contentarse de limpieza, y por esso las extremidades de los dedos, significando en esto las venialidades, y imperfeccioncillas, que parece no importan, y la misma ceremonia casi vso Christo, lauando los pies, y diziendo: *Vos mundi estis, sed non omnes.* Y la particula exclusiua, *Sed*, Solo cõ Iudas hablaua, como lo interpretò san Iuan, pues si estan limpios para que se lauan: *Qui lotus est non indiget nisi vt pedes lauet.* La Iglesia las manos, Christo los pies, y la demas gente limpia, parece que no ay limpieza que baste, quanto mas tanto mejor. Conforme a esto alaba mucho san Ambrosio, y con el Ruperto Abad, aquel desden de la Esposa, quando golpeandole a la puerta el Esposo, y alegandole el mal tratamiento del sereno de la noche, acudio ella con mucha flema: *Laui pedes meos, quomodo coinquinabo illos?* No alaban de ordinario la respuesta a la Esposa, los que se lleuan mas de la blandura del amor, censurado auer fido esto mucha exempcion, y mal termino, especialmente que para vn Dios que laua pies no podia tener la respuesta buen lugar no quiere san Ambrosio sino que hablasse muy apropósito: muy blanda, muy a la voluntad de Christo que la amaua: como si dixera golpeays a la puerta, y quereys, que os rocibe, y agasage conmgo, y como se que el mayor regalo para vos es la mayor limpieza no temo el abriros, sino la limpieza que he de perder, tocando, ò poniendo los pies en el suelo, y que me venga a redundar en desgracia, y mal recibimiẽto vuestro lo que

Gen. 40.

Durand. in suo rationali Psalm. 25

Ioan. 13.

Ambros. in Luc. 18. & in lib. de Isaac c. 6. Rup. in cãt.

yo

yo pretendia fuesse bien hecho: *Veretur Spō sua ne iterum in tentationes surgat, ne iterum in culpam redeat.*

Agora se entendera mejor el espiritu que tuuo san Pablo hablando de la preparacion para la santa Comunion: *Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat: qui enim manducat, & bibit indigne iudicium sibi manducat, & bibit.* 1. Corin. 11 Elque huuiere de llegar a tan alto, y leuantado misterio como este, no prueue la comida, sino assi que ha de comer. Aqui no se prueua el manjar: porque que mal puede tener el pan: *Qui de cælo descendit.* Tomase el sabor al mismo combidado, porque de ahi puede nacer el mal; y despues que hiziere de si buē examen: *Sic de pane illo edat & de calice bibat.* Que quiere dezir aquel, *Sic*, Assi coma, ya si beua: como, no se dize, ni se puede dezir, porque a dar el comparatiuo, tuuiera la pureza para el Sacramento termino adonde llegar, y no le tiene. Ya todos sabemos, que este Aduerbio, *Sic*, En la escritura del testamento nueuo, es tan emphatico, que siendo Correlatiuo a otro a quien se refiere, no le pone, ni trae consigo, dexando al entendimiento suspenso en buscar el otro extremo que no halla: assi se pondera de ordinario el *sedebat sic supra fontem*: de Christo en el pozo de Sychar esperando para conuertir vna pecadora, y viniendo lastimado de las piedras que en Iudea quisierō leuantar, tomo el camino mas apresurado, y quando llegó lleno de sed, y cansado tuuo aū no digo animo para ver pecadores, sino paciencia para mas descortesias, y el *sedebat sic*: embuelue tantas cosas que no sabeys qualquiera dezir. Tambien el *Sic Deus dilaxit mūdum*, no tiene correspondiente, estandolo el pidiēdo de su naturaleza, porque toda suerte de amor que el entendimiento puede fingir, queda mas atras del de Dios; assi explico yo el *sic edat* de san Pablo, assi, como? no ay dar le: porque quanta mas pureza, mas fuera mejor, &c. Y quando en el Sacramento de la cō fession no os querays lauar de la culpa mortal (que es la limpieza de precepto) halla el Apostol ser esto tan grande desatino, que dize: *Iudicium sibi manducat & bibit.* La comun exposicion destas palabras es, que no piense q̄ por ser el pecado oculto, no se le sabra, pues mete dentro de si el juyzio, y sentencia de su condenacion. La phrasi Española lo dize gallardamente, porque quando algun hombre haze algun desatino muy grande, fuera de toda consideracion, y razon acostumbramos a dezir: aquel hombre beuio el seso, y juyzio, id est, está fuera de si, y mentecato. Dize pues el Apostol, el que llega a tener tal atreuimiento, y tampoca consideracion q̄ comulga indignamente, tal exorbitancia como esta, es de hombre q̄ beuio el seso, ò juzio: las palabras de adelante lo dizen: *Non diiudicans Corpus Domini*: no hizo discurso, ni distincion alguna, id est, sino le tenia, como le auia de hazer? si ya no quiso dezir por otro modo de hablar nuestro, que no teme a Dios, ni su yra; porque quando queremos encarecer que vna persona no teme el mal que otra le puede hazer, solemos dezir: con esto le poneys miedo? pues esso traga como vna poca de agua: beue tormentos dezimos de ladron, ò delinquente contumaz: beue açotes, id est, no haze caso dellos. Y teniēdo Dios guardado tā terrible juyzio para los atreuidos, con todo esso llegara la mesa suzios, es no darseles nada desso Sea qualquiera de las exposicione· mas a proposito, bien se muestra del lugar contra los hereges, que está en la hostia, y caliz Sacramentado, *realiter* presente Christo: pues tāto examen, y limpieza no se pidiera para vna comida ordinaria. Mas quanto mas hermosa pareciera vna alma a los ojos de Dios, quando tambien ella propia se quisiera echar el agua enq̄ se limpiara, destilada dela contricion por los ojos, y en ella juntamente con el Sacramento, se purificara: viendo lo que sus pecados costaron a Dios, que fue su vida, y sangre, de que el Sacramento es memorial peremne.

Ioan. 4.

Ioan. 3.

Del Sacramento del Orden.

ASsentada ya alma cōbidada a la mesa del gran Rey, restan aora los ministros, y seruidores del banquete, que realmente le hazen, y le administran a los demas, estos dà, y toma a su cuenta el Sacramento del orden, diputando, y consagrando sacerdotes para este ministerio, quitandolos delos vsos profanos, y seculares, y entregandolos solamente a los diuinos, y con mucha razon, lleua el banquete tanta magestad, porque quien oyere dezir, *Panis qui de cælo descendit*, manjar: que es el mismo Dios baxado del Cielo, y hecho manjar, si es menester mucha limpieza, y reuerencia en el recipiēte, mucha mas en el q̄ le trata.

Y para esto ordenò el mismo Dios tan varios grados en el mismo Sacramento de el Orden, començando de la primera tonsura, que aunque no es Sacramento (conforme a la mas comun opinion) es con todo esso ceremonia sagrada, adonde luego de buena entrada, entrega vn hombre los cabellos en las manos de el Obispo, y con essos los pensamientos que por ellos se significan: tomando el Obispo possession en nombre

en nõbre de toda la Igleſia de aq̃l ſubjecto, diziendole aquellas palabras: *Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis mei.* Dios ha de ſer tu herencia, ſu caliz ſagrado ha de ſer tuyo, deſto has de curar, y tratar; y tendras cuydado de reſtituyr en manos de tu Señor, los bienes que te entregò. Sola eſta ceremonia baſtaua para que aſſombraſſe a los ſacerdotes de la obligacion que tienen acueſtas, y Dios les pide. Si en la tonſura eſtan ya, ò deuen eſtar puestos en Dios los penſamientos, en el ſacerdocio quales deuen de eſtar? Pero para que mas ſe vea la ſuprema dignidad a que llega, en hazerle miniſtro, y ſeruidor deſte miſterio, le ponen ſeys ordenes, aun antes del ſacerdocio, quatro menores, y dos mayores, todas Sacramentos verdaderos, que le van dando gracia, y mas gracia, y endole cada qual ſeñalando de ſu caracter, ò perficionando lo atraſado, como hombre inſignito, eſpecialmente para aquel miniſterio, haſta que llega el orden de presbytero, adonde le entregan el verdadero poder, de conſagrar, y hazer el cuerpo de Chriſto, conuirtiendo como miniſtro el pan en el cuerpo, y el vino en ſu ſangre. En eſte oficio queda muy ſuperior vn hombre a los Angeles: aſsi lo dexò dicho en vna palabra de ſu teſtamento aquel Seraphin humano el Seraphico Padre ſan Franciſco, que aſſombrado con la pureza de eſte oficio, no ſe atreuio a ſer ſacerdote, y fue ſolamente diacono: *Quia nihil videò corporaliter in hoc ſæculo de ipſo altiſſimo filio Dei, niſi ſanctiſſimum corpus eius, & ſanctiſſimum ſanguinem ſuum, quem ipſi (ſcilicet ſacerdotes) conficiunt, & ipſi ſoli alijs adminiſtrant.* En el *conficiunt* hablò el ſanto idiota como Teologo de Dios, porque en la verdad miniſtralmente ellos hazen el miſterio, ò ſea con accion phiſica natural eleuada, ò con la moral, que llaman.

Pſal. 15.

Habentur in fine regulæ. ſ. in teſtamento.

Del eſpacio, y muchos Sacramentos parciales (ò por mejor dezir partes del Sacramento) con que la Igleſia ordena el miniſtro, ſe dexa claro ver la dignidad del oficio. Mirad quanta ſantidad va recibiendo por las ordenes atraſadas, para que quando llegue al oficio, eſtè ya y gual con vn Seraphin: *Etenim ſacerdotium ipſum in terra quidem peragitur, ſed in rerum cæleſtium claſſem, ordinemque referendum*, dize ſan Chryſoſtomo. Y dando la razon deſto, dize, que ninguna criatura le podia dar tan auentajado poder, ſino ſolo el Eſpiritu ſanto, que como principal agente del efecto de los Sacramentos le inſtituye, (no niega el ſanto el poder tambien miniſtrado en los Obiſpos de conſagrar) y diziendo el ſanto alli mucho deſto, concluye: *Vt is ſcilicet qui homo ipſe ſit carne, & ſanguine cõſtans ijſque inuolutus, beata atque immortali naturæ illi fieri proprior queat*, id eſt, que ſea vn hombre compueſto de carne, y ſangre, y en el oficio, y dignidad quede conjunto, y ygual en cierta manera con Dios.

Italoquũtur Theologi cõmuniter.

Chryſ. lib. 9 de ſacerdot.

Si es grande la ſantidad, mirad los tuſones, y habitos reales (que ſon los caracteres, ò el miſmo caracter mas perfecto) con que ſe van viſtiendo los ſacerdotes, particular diuiſa conq̃ ſe diſtinguẽ de los ſeculares, como hidalgos de ſolar, y corteſanos de eſſe gran Señor, que como en el Sacramento del Altar particularmente ſe mueſtra Rey (aſsi lo dize la Igleſia en el inuitatorio del oficio: *Chriſtum Regem adoremus dominantem gentibus, &c.*) quiſo por hidalgos de quien ſe acompañaſſe, ſus ſacerdotes, y miniſtros particular Comendadores de los meritos de ſu Cruz. Y porque con los habitos que les echaua, les auia de dar tambien encomienda, y renta particular, quiſo que los primeros a quien los meritos de ſu ſangre llegaſſen fueſſen ellos: quedando los ſacerdotes ſiendo la nata, y primicias de la redencion. Aſsi lo coligen algunos padres de las palabras de la cõſagracion del caliz: juntando las de ſan Lucas con las de ſan Matheo: *Sanguinis mei, qui pro vobis, & pro multis effundetur.* Puſo en el primer lugar de los redimidos aquellos que luego conſagraua ſacerdotes, *pro vobis*, y entonces *pro multis*. Voſotros primeros redimidos, luego los demas, no con prioridad de tiẽpo, ſino de dignidad, y mintencion: que ſi el Rey idolatra Nabuchodoſor mandaua ſuſtẽtar del propio *cibo regio*, y manjares de ſu meſa, los tres niños, diputandolos para ſeruidores, y pajes de la camara, deſſeandoles los roſtros mas hermoſos, y los cuerpos mejor entallados, y bien hechos. Chriſto Señor nueſtro quiſo a ſus ſacerdotes hermoſiſsimos en el alma, con todas las buenas diſpoſiciones de pureza en ella, para tratarle y parecer en ſu preſencia, y para eſto les dio en el propio *cibo regio*, y diuino, y en los meritos de ſu ſangre racion particular, mantenidos, y ſuſtentados de la propia meſa del Señor en ambas eſpecies cuerpo, y ſangre; que gente tan honrada que ſon los ſacerdotes en los ôjos de Dios, y eſtimacion de los hombres?

Luc. 22.

Cypria. aut quicunque illi eſt auctor de ablutione pedũ, & fere Chryſoſto. hom. 83. in Mat.

Pero ay de mi, que no ſe ſi penetramos lo miſmo deſtas obligaciones, y que acuenta de ſer mas de la caſa de Dios, ſomos en la ſantidad los vltimos, en el eſpiritu los mas tibios, en ambiciones los primeros, en la eſtimacion dela dignidad los menos entendidos. Lagrimas ſon de aquel gran padre de la Igleſia Ambroſio, aduirtiendo de camino tambien

Amb. in quẽdam ſerm

bien a los Obispos: *Ex inordinata, & indisciplinata multitudine sacerdotum, hodie datur contemptui, Redemptoris nostri venerabile Sacramentum, nam qui dicuntur esse Vicarij Apostolorum, & filij Petri, facti sunt filij Iudæ, & præambuli Antechristi.* Y quando quieran vn breuissimo exemplar para qual aya de ser su vida, en breuissimas palabras lo pueden recibir del mismo Padre: *Sobriam a turbis grauitatem, seueram vitam, singulare pondus dignitas sibi vendicat Sacerdotales.* Aquellas palabras, *Sobriam a turbis grauitatem*, excluye vnos acompañamientos de mugeres, aunque graues, y santas, vnas ciertas gauillas de amigos. Aquel *seueram vitam*, encomienda vn trage honesto, y santo, vn dexar las sedas, y estofados, vn no criar perros de caça, ni cõpras de escopetas. &c. El *singulare pondus*, excluye vnas risas lasciuas, y vn mirar liuiano, y encomienda vna tal modestia en las obras, y gestos, qual es deuida a vn hombre que al mismo Dios representa, delo qual largamẽte tratan Hieronymo, y otros Padres.

Amb. epist. 6.

Hieron. in epist. ad Nepot. Greg. in homi. 6. & in regristro. Ber. epist. 2 & ser. 24. supr. Cant. Chrysost. de dignit. Sacerd. lib. 2.

Del Sacramento del Altar, que es el diuino manjar.

REstaya que se ponga en la mesa el manjar, y le reciban los combidados para esso aparejados. Este dize el thema: *Panis qui de cælo descendit*, y este es el diuino Sacramẽto para el qual todo lo demas se ordena: del Cielo viene, y ò la accion con que allo se pone sea productiua del cuerpo del Señor (como quieren muchos Teologos) ò sea no productiua, sino adductiua, lo qual parece mas prouable, con todos estos cortesanos del Cielo queda acompañado en la mesa adonde se pone. No tengo mas q̃ dezir de su excelencia, que discurrir por lo dicho; porq̃ si los quatro Sacramentos que arriba nombramos se dirigen a este como criados a su señor, el vno a preparar combidados, el otro a componer la mesa, el otro a echar aguamanos, y otro en criar, y consagrar seruidores q̃ administren; qual deue de ser el manjar? Es Dios todo, *qui de cælo descendit*. Su carne y sangre, trayendo tal acompañamiento, ò concomitancia, que trae toda la plenitud de Dios cõsigo: *In Christo habitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*, dize san Pablo, id est, en aquella humanidad, y ser corporeo, está junta toda la essencia diuina, y todo lo que Dios encierra en si: porque la humanidad aunque sola de vna persona diuina (que es la segunda) era terminada, en todo esso, como en qualquiera de las personas esten las otras por la identidad dela naturaleza, en que son vna misma cosa: vnida essa persona a essa humana naturaleza, alli estaua todo Dios entero, toda su gloria, y magestad. No pueden los bienauenturados en el Cielo comprehender todo el ser diuino en su entendimiento, por mas fuerças, y lumbres que Dios les ponga. Bien es verdad que ven ellos aquel bien infinito; pero que le comprehendan, y entiendan por todo el modo que el es inteligible, no puede ser. Y quando allà no se comprehende, y abarca de vn entendimiento criado aun con ayudas diuinas; viene vn pecador llegado al altar, a lleuar de vn bocado toda la plenitud de Dios, entrandosele en las entrañas toda su magestad, y gloria, y todo su ser intensiuo, y extensiuo, digamoslo assi.

Scot. in 4 dist. 11. q. 34. §. quantum ergo. Bellarm. tomo de Euchar. Alẽs. 4. p. q. 34. Bonau. dist. 10. art. 2. q. 1. & antiquiores Theo.

No se si nos obliga la consideracion desto a gran miedo por parte de lã magestad, y mucho de que Dios nos haze participantes, si por parte de el excessiuo amor que en esto muestra, viniendo Dios a hazerse manjar de vn triste, y miserable pecador. El modo con que antiguamente se prohijauan los niños, era tomandolos la madre adoptiua en las rodillas, y regazo; (lugares propios del maternal amor, y creacion) assi lo dixo Rachel a Iacob, quando viendose esteril le dixo, que tuuiesse en hora buena de Bala, criada suya, los hijos, pero que los auia de parir sobre su regazo (queriendo dezir que los auia de prohijar como suyos) *Habeo Balam famulam tuã, ingredere ad illã vt pariat super genua mea.* *Gene. 30.*

Y Iob diziendo malde su triste nacimiento: *Quare exceptus genibus, cur lactatus vberibus?* *Iob cap. 3.*

Y Esayas tratando del regalo, y mimo de los Israelitas con Dios: *Ad vbera portabimini, & super genua blandientur vobis, quomodo si cui mater blandiatur, sic ego consolabor vos.* *Isai. 66.* Pero quanto mas auentajados fuymos nosotros Dios mio en vuestros regalos diuinos, y fauores de vuestro amor. La filiacion fue adoptiua, pero el amor con que ella se hizo fue mas que de madre natural en las costas, y amor. En vna Cruz nos prohijastes a todos, con mas terribles dolores de los que padece la madre natural quando pare: y no fue la señal de nuestra prohijacion vuestro regazo, fue esse diuino coraçon abierto, adonde nos pusistes como prenda del mismo amor mas querida; hijos finalmente tan amados, que a los pechos adonde nos criastes, y regalastes fue en vuestro sagrado cuerpo, y sangre de valor inestimable. Atras queda la madre en la maternidad natural de lo que nosotros quedamos en la adoptiua.

Tomemos otrò exemplo. No me podia yo à mi querer mayor bien de lo que vos me quisistes, perdiendo la vida para que yo la tuuiesse, y dando os en manjar para comer vos la augmentasse. Aduertencia es de san Pablo ad Ephesios. 5. *Nemo enim carnem suam odio habuit, sed nutrit, & foret eam sicut & Christus Ecclesiam.* No puede nadie amar mas a su propio cuerpo, que mucho mas no amasse Christo a su Iglesia; porque si le regala, y sustenta; tambien Christo a su esposa querida. Pero con este diferimen aun, que nosotros regalamos el cuerpo con mantenimientos extrinsecos, y Christo consigo mismo. Y aduirtiendo en estas dos comparaciones dos amores, vno de madre para hijo, otro de nosotros para nosotros propios (son los mayores que conoce la naturaleza) aun en las comparaciones el amor de nuestro Dios no tiene comparatiuo.

Ephes. 5.

Admirados dexò el combite del mannà à los Hebreos, como lo significaron aquellos sus espantos en la voz *manhù*, teniendo en vn solo comer, todo el comer, y siendo el manjar del Cielo todos los de la tierra. Figura fue esto, y bien figura; comida finalmente, y banquete pintado para el verdadero: porque harta imperfeccion era siendo manjar del Cielo, tener sabores de la tierra, acomodandose a todos los sujetos terrestres. Pero en vos manjar del Cielo, todo el bien de el Cielo: *Panis qui de cælo descendit.* En vos carne diuina todo el ser diuino. Ahì caen al alma de quando en quando essas gotas, y migaxas: sabor de vuestra gloria, que tan agena de si la dexan, que ni sabe de si, experimentando aun antes de acabado el jornal, de la dulçura del premio que espera. *Longe plusquam centuplum est visitatio paraclyti, & præsentia Christi*, dize Bernardo, *Suauitas Domini est, nisi gustaueris non videbis.*

Ber. ser. 33. in Cant.

De los dos vltimos Sacramentos santa vncion, y matrimonio.

NO dexemos sin algun oficio en este misterio a estos dos. Y ya que los otros se ocupan en el preparar de la mesa demos a estos el cuydado de leuantarla, y coger las sobras, y migaxas del gran Señor que allà estuuo. Que ni por quedar con migaxas, quedan de peor partido, migaxas de vn Rey importan mucho, y migaxas de Dios que no importarà? La gota de agua en el dedo minimo de Lazaro importaua al rico mitigarle todo el fuego, en que la lengua antiguamente ambiciosa ardia; si entendia bien que vna gota del Seno de Abraham bastaua contra tanto mal, que seria si viniesse del lado, y coraçon de Dios? Y las sobras del pan del desierto (figura deste Sacramento montaron mas que los cinco de buena entrada en manos del niño: pues llenaron doze cestas, para traer cada Apostol la suya; por lo qual del gran valor deste Sacramento toma la vncion aquel su efecto particular, q̃ es limpiar las reliquias de los pecados, y medicinar muchas vezes los enfermos: como lo dize el Concilio Cabilonense: *Non est contemnenda huiusmodi medicina, quæ animæ corporisque medetur languoribus.* Y san Dionisio Areopagita hablando de cierta vncion con q̃ los cuerpos de los difuntos se vngian para la sepultura, encomienda quanto mas prouecho hiziera a estos mismos cuerpos, antes q̃ del todo se les apartasse el alma, darles el viatico para el camino, y la vncion sagrada, para mayor limpieça: *Idcirco* (dize el santo) *sanctorum sacra functio diuinas participationes largitur vtriq; anima quidẽ in vera eorum qui generantur scientia; corpori vero per sacratissimum vnguentum, & per diuinæ communionis augustissima signa, totum sanctificans hominem, integramque ipsius salutem operans, & resurrectionem denuntians.* Y como el Sacramento del Altar por cõtener a Christo autor de los Sacramentos, limpie los pecados por lomenos veniales con disposicion propia, y prometa por virtud suya la eternidad de la vida gloriosa; tomò el Sacramento de la vncion de ahì limpiar las migaxas, y reliquias del pecado, y de la vida eterna que promete dar della vna migaxa cõtra la muerte. Bien parecen esto migaxas delos grandes efectos del Satramento. El matrimonio de ahì le queda aquel amor motuo entre los casados, porq̃ si el Sacramento dela Eucharistia por el efecto que tiene de vnir coraçones diuersos, se llama *communio*, id est, *communis vnio*, de donde mejor podia el matrimonio participar para hazer los contrayentes amorosos, que de la fuente, y origen de todo el amor.

Conc. Cabilon. sub Carolo, cap. 48.

Veys aqui quanta razon tuuo san Dionisio de llamar a este diuino Sacramento: *Omnium sacramentorum perfectio, & consummatio*: quedando fuerte, y bien segura la Iglesia Catolica con estas siete columnas, de que la diuina sabiduria la fortificò, cuyo arco, y naue principal era este diuino Sacramento, en q̃ todos estriuan, y sustentan: *Sapientia ædificauit sibi domum, excidit columnas septem*, y en el numero de las siete *miscuit vinum, & posuit*

Dion. de Eccles. Hierar. cap.

Roman. 9.

sàs mensam. Significados tambien en aquella presencia que vn cuerpo tan grande como el de Eliseo hizo con el de vn niño, al
4. Reg. 4. qual no pudiendo su moço Giesi resucitar, fue el propio en persona, y ajustado con el cuerpo pequeño echò siete aspiraciones del aliento con que le restituyò a vida: son los siete Sacramentos aspiraciones de Christo; quiero dezir, virtud de sus entrañas para curar almas, mejor que la que tienen algunos en aliento para curar cuerpos: (y quando dio poder a los Apostoles para librar de pecados; *Insufflauit, & dixit, accipite Spiritum sanctum*, con el aliento de su cuerpo glorioso entregò esse poder) pero entre estas siete virtudes fue necessario venir el propio en persona, con su carne, y sangre, para que puesto en la Sacramental presencia reduzido a la pequeña cantidad de la hostia, y de este modo vnido a nuestra carne le dà vida graciosa del alma de presente, y la inmortal gloria de futuro. Amen. *Ioan. vlti.*

SERMON
SEPTIMO.

DE LAS CONTRADICIONES HVMANAS, DE que el amor diuino fue siempre sacando el beneficio de la Eucharistia. Sobre las palabras siguientes. Ioann. 6.

Non sicut manducauerunt Patris vestri mannà.

ES muy cierto el dicho de Platon, *Partarum, quam possessarum diuitiarum maior amor.* Mas se estima lo que cuesta, que lo que de gracia se alcãça. Mas estima el cauallero la encomienda que alcançò por la lança, que la q̃ le vino por herencia, y el mayorazgo la hazienda que traxo de las Indias, que los Rubies que de su padre le quedaron. El Letrado mas estima los cartapacios que hizo con su mano, que todos los libros impressos: y las madres quieren mas los hijos que mas les costaron. Por este fundamento queriendo Moyses encarecer en la creacion del mundo el amor particular que Dios mostrò al hombre, dize, q̃ las demas criaturas fueron obras de la boca (palabras que cuestan poco, *dixit Deus fiat*) en el hõbre mostro que metia mas caudal: mostrando por las mayores costas el mayor amor. Y essa misma razon apuntò san Anselmo auer sido el fin de la Encarnacion, porque pudiendo Dios perdonar al hombre de gracia, ò con qualquiera satisfacion propia, ò agena redimirle, quiso antes meter la costa, y caudal tan grande de su Encarnaciõ, y muerte en su precio, porque tanto mas amado quedasse, quanto mas le auia costado: de manera, que siendo el amor gracioso, principio de la Encarcion, quedasse el amor costoso siendo su fin, cayendo todo en mayor prouecho del hombre. Quiso Dios que el Sacramento del Altar fuesse tambien por el mismo camino, queriendo que el misterio en que mostraua mas los quilates de su amor tuuiesse sus contradiciones, porque a cuenta de las costas quedaua del mismo Señor mas estimado, y su amor en darnos le mas encarecido; destas auemos de tratar en el sermon presente, pidamos la gracia. *Aue Maria.*

Fuerõ palabras de viejo, y de viejo santo, y de santo Profeta aquellas que Simeon dixo a la Virgen teniendo al niño Dios en sus braços: *Ecce hic positus est in ruinã, & resurrectionem multorum, & in signum cui contradicetur, ex multis cordibus cogitationes.* Este Señor que en mis braços tengo: assi como ha de ser exaltacion, y gloria de sus creyentes, tambien será ruyna, y cayda de los incredulos, y destos ha de ser el blanco adonde han de tirar con sus contradiciones, y en el dispararan los hijos de la maldad, las escopetas de sus inuidias. Pero en estas aposiciones, y variedades mostraran entonces los amigos quien son. Esse quieren dezir las palabras: *Vt reuelentur ex multis cordibus cogitationes*, como si dixera: no seruiran estos combates mas que de mostrar lo que cada vno tiene en su pecho, porque los enemigos, y hypocritas escondidos entonces echaran la ponçoña, y los verdaderos creyentes, y amigos en essa ocasion haran finezas. No os cause admiracion el llamar el santo Simeon a Christo exaltacion de vnos, y cayda de otros, porque como dize san Chrisostomo no es culpa de la luz en que con ella se cieguen los murcielagos; es defecto de los ojos que le son desproporcionados, que ella bien hermosa y visible es a todos. *Sicut enim lux, & si oculos debiles turbet lux est, hoc modo saluator perseuerat, & si corruant plurimi, neque enim est eius officium destructio, sed eorum vesaniæ.* La luz no tiene por oficio el cegar, ni el Saluador perder; el que a ella se ciega eche a sus ojos la culpa, y el pecador a su malicia.

Chrys. hom. 17. in Luc.

Pero lo que aora haze mas a nuestro proposito es, la vltima proposicion del santo viejo, haziendo de los trabajos, y dificultades de la vida de Christo, luz de los coraçones de los hombres, mostrando cada qual en vn encuentro el concepto que del tenia. Y aunque en muchos actos de la vida de Christo podiamos mostrar por experiencia la verdad de la prophecia de Simeon, adonde los Fariseos mostrauan el odio de que andauan recozidos, y los mas simples, y santos el animo candido, y buena voluntad que al señor tenian: entiendo que ningun misterio de la vida del Saluador descubrio mas el hilo de los coraçones humanos, que el Sacramento del Altar, el qual por ser Sacramento, y por consiguiente *signum*, lo fue tambien de contradicion de las furias infernales, assestando el demonio contra el toda su artilleria: pero mostrò ay entonces el Catolico pecho las finezas de su fè. Y porque no podemos en especial explicar toda suerte de enemigos, armò el demonio caualleros en varias edades del mundo a fin de contradezir este misterio (quien desto quisiere mucho lea a Castro, y al dotissimo Cardenal Belarmino) hablando assi en comun: tres combates le dio terribles; vno contra la potencia, otro contra el acto: el tercero contra la diuina liberalidad; porque primero quiso persuadir que no podia ser tal misterio. Despues que dios no le diera aunque pudiesse ser, y le pudiesse dar. Y finalmente que el mundo no lo merecia, y que quando fuesse Dios para hazerle, la ingratitud humana, y el mundo lo impidiria. Destos tres assaltos sue el amor diuino leuantando vandera, y pregonando victoria.

Castr. cont. hæres. verb. Euchar. Bel. tom. 3. lib. 2. 3. & 4.

PRIMERA PARTE.

De la primera contradicion.

EL primer combate fue muy terrible, por quanto yba a buscar la rayz de todo esto; pues es bien cierto no lo haria Dios. Quãdo el demonio comẽçò a mouer esta materia, no consta: a mi me parece q̃ ha mucho tiempo, porq̃ el manna figura bien comun, y antigua deste Sacramento diuisò ya muchas mueſtras desta alteracion, y controuersia: *Non sicut manducauerunt Patris vestri manna*, dize Christo en el Euangelio, *& mortui sunt.* Y encendido ahi primero el fuego, se apagò, pero preparado ya Christo para la publicacion de el misterio, con la ocasion del milagro de los panes en el desierto, figura tambien de este Sacramento, ò (para mejor dezir) el tema del: se boluio a mouer, y dudar si podria ser, ò no; y finalmente cumplido el milagro; y descubierto con la ocasion en sermon publico el Sacramento, todos los tiros yban a dar en mostrar imposibilidades en el caso: *Quomodo potest hic nobis carnem suam dare? Et dures est hic sermo, quis potest eum audire.*

Y para mayor euidencia de lo dicho quiero mostrar primero, como el manna, y los panes del desierto figuraron el misterio del Altar, aunq̃ sea algun modo de diuersion) y luego bolueremos al intento. Digo pues que como el Sacramento no sea solos los accidentes de pan, y vino; ni solo el cuerpo, y sangre de Christo presencial, sino vn constituto, y agregado de entrambos, (ò el cuerpo sea el principal en la razon del Sacramento, ò los accidentes) vno destos milagros, conuiene a saber, el manna figurò, y representò mejor

jor el cuerpo del Señor en la presencia Sacramental, y los panes del desierto los accidentes materiales que contienen el cuerpo. Por que aunque entrambos fueron dos milagros celebres, entrambos en desierto, y entrabos en comida, quiso el Señor repartir esto de manera que el milagro de la ley vieja (pues no auia de gozar en la realidad su cuerpo, y sangre) por lo menos quedasse ya de mejor partido en la representacion, y el milagro de la ley nueua, ya que de ahi a poco le auia de alcançar hecho, representasse lo que era menos, quales eran los accidentes. Del manna (ademas de lo que comunmente se dize) ay algunos modos de hablar del en la diuina Escritura, que mostrauan bien ser essa comida vn retrato del cuerpo de Christo, que de futuro se auia de dar a sus fieles.

Sap. 16. En el cap. 16. de la sabiduria se hallan estas palabras del: *Angelorum esca nutristi populum tuum, & paratum panem de cœlo præstitisti eis sine labore omne delectamentum in se habentem*; y dando el mismo Espiritu santo la causa de tener tanta diuersidad de sabores, dize, *Substantia enim tua dulcedinem quam in filios habes ostendebat.* Porque vuestra sustancia (habla con Dios) mostraua el regalo que hazeys a vuestros hijos. Pues pregunto, el manna tenia en si la sustancia de Dios? No faltò vn Rabino citado del Burguense en el cap. 16. del Exodo, que queriendo dar razon desto entendio las palabras: *Sicut iacent*, diziendo

Burgen. c. 16. Exod. que *lumen diuinum quo reficiuntur Angeli erat incorporatum in manná*, que la razon porque el manna fue tan precioso manjar, ò vn epilogo de todos los manjares: fue porque el mismo ser, y gloria de Dios estaua en el incorporado. Ridicula exposicion por cierto,

Lib. contra Valentin. pues como dize Tertuliano; *Vanitate proprie festinitas cedit*: vn disparate oydo trae consigo vna risada. No eran ellos tan dichosos que gozassen tal manjar: para mejor, y mas perfecta ley guardaua Dios tan gran bien. Pero quan diferente risada merecerà la Perfidia Iudayca, si concediendo que podia Dios incorporar su sustancia en el manna: lo viene a negar en el Sacramento del Altar? queriendo sea mas noble la figura, que lo figurado, y la sombra mas perfecta que la luz? Pero dexado esto a la comun exposicion es, que aquella voz: *Substantiam*, es lo mismo que virtud, id est, por ser este manna cosa miraculosa, efecto, ò hechura de vuestra virtud, reniatodos essos sabores; pero no carece de misterio, que teniendo el Hebreo muchas otras palabras con que significar la potencia, y virtud de Dios, vsasse antes del vocablo, *Substantia*. Añadid a esto que san Fulgencio, y san Optato citado en la glossa ordinaria por el Febardencio pone esta palabra en acusatiuo: *Substantiam enim tuam, & dulcedinem tuam ostendebat.* Queriendo dezir, esse manna tenia tanto sabor, porque mostraua vuestra sustancia, como si dixera, que en algun tiempo queriendose Dios dar en regalo a los hijos le auia de dar su misma sustancia, y sangre. Veys como era figura del cuerpo, pues figuraua la propia sustancia del Señor: tambien aquel llenar tanto el que poco, como el que mucho cogia, bien mostraua ser figuratiuo del cuerpo del Señor, pues tanto recibe el que recibe gran hostia, como el que pequeña. Esto no tuuo el pan del desierto, porque esse vn solo sabor tuuo, por lo qual significaua solamente los accidentes, conuiene a saber, el sabor del pan, blancura, y cantidad. Vno destos milagros caydo del Cielo, significaua el bien que contenia, que es el mismo Dios: *Ego sum panis viuus qui de cœlo descendi.* El otro hallòse en la tierra en manos de vn niño; significaua los accidentes que le contenian, pues son de acà: el manna no hartaua, ni los henchia: *Anima nostra nauseat super cibo isto leuissimo*, denotaua el cuerpo de Christo, que por el modo espiritual, y indiuisible no ocupa el estomago: el pan de cebada hartò, *Saturata sunt*, y significaua los accidentes, que de essos aunque consagrados tantos podeys comer, que os harten, y empalaguen. Aora al punto. Y significando estos dos milagros el Sacramento entero; mirad las dudas con que los hombres anduuieron siempre poniendo en question, si Dios lo podia hazer. Del primero tenemos vn lugar en el capitulo 16. del Exodo; y mas sucinto en el Psalmo 77. *Tentauerunt Deum in cordibus suis, vt peterent escas animabus suis.* Començaron a tentar a Dios en el coraçon, si hará, sino hará, si podrá, ò no podrá ser: y como los malos pensamientos siempre dan con la lengua en los dientes: *Male locuti sunt de Deo, & dixerunt numquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Mirad ya el poner en duda el poder de Dios: Pero de las imposibilidades humanas estaua Dios tambien sacando la figura. *Ianuas cœli aperuit, pluit illis manná ad manducandum, &c.* Del segundo milagro significador de los accidentes tenemos las dudas en el capitulo 6. de san Iuan, quando viendo los Apostoles resuelto a Christo en dar de comer a tanta gente, dize vno. *Dimitte turbas*, dize otro: *Ducentorum denariorum panes non sufficiunt*: otro apuntando la

D. Fulg. cõtr. Arriu. ad 4. obiect.

Ioan. 6.

Num. 21.

Exod. 16.

Psal. 77.

Ioan. 6.

materia: *Eſt puer hic, &c. Sed quid hæc inter tantos?* Y en tomãdo Chriſto el pan enlas manos: *Gratias agens, &c. ſaturati ſunt, & impleuerunt duodecim cophinos.* Y permitiò Chriſto ſueſſe eſto ſiempre deſte modo, para moſtrarnos que ſi en las figuras yba la coſa tan grandioſa, que ſeria quando vinieſſe la verdad? Que motines no harian los Hereges? Que explicaciones darian? Que blaſphemias no dirian? Que impoſsibilidades Philoſopharian? Pero aſsi como en las figuras a peſar de los impoſsibles ſalio la verdad, aſsi en la realidad del Sacramento. Por lo qual en el manna ſe leuanta la poluareda, abateſe viendo el milagro, continuoſe en el pan de ceuada, apagaſe; comiença Chriſto a predicar el miſterio, todo es dudar del poder: *Quomodo poteſt*, y los propios diſcipulos *abierunt retro*; pero quando vino la noche de la Cena, que Chriſto ſolo dio, y dixo: *Accipite, & manducate, hoc eſt corpus meum*, comieron todos, y callaron, ſin que huvieſſe duda alguna: y auiendo precedido tanta variedad de contradiciones, todas eſta noche ceſſaron creyendo, y comulgando.

Ioan.6.

Y los mas de los Padres que tienen por opinion auer Chriſto comulgado a Iudas (que es la mas prouable) aduirtieron que por eſſo Chriſto permitio que Iudas eſtuvieſſe con el demonio alli preſente, y le comulgaſſe: *Cum iam diabolus miſiſſet in cor, &c.* no que no penſaſe alguno que el faltar en eſta ocaſion de la hechura del miſterio dudas, era por faltar el demonio las anduvieſſe vrdiendo, pues vno dellos le tenia en el cuerpo, y callaua; por lo qual ſino huuo duda, fue porque ſe vio la verdad tan firme ſacada de los impoſsibles, y haſta el miſmo demonio ſe dio por conuencido: y quando el ſoſſegò, y parò, no faltaron ſequazes ſuyos que quiſieron dar nueua reſurrecion a eſte yerro deſpues de ya ſepultado: atreuiendoſe a cauſar mas diſcordias en la heredad de Dios, los hijos de la mentira de lo que ſe atreuio ſu propio Padre.

Veys aqui la razon clara, porque no ſolamente en la noche de la Cena obrò eſte diuino miſterio ſino alli luego deſpues de la conſagracion inſtituyò ſus Apoſtoles ſacerdotes, dandoles el poder miniſterial para hazer lo miſmo que el auia hecho: *Hoc facite in meam commemorationem. Hæc quotieſcumque feceritis in me, &c.* por las quales palabras mãdandoles hazer lo miſmo que el auia hecho incluya, y moſtraua el poder de la conſagracion dada a los miſmos Apoſtoles (pues Dios no manda hazer lo que no podemos) y ſiendo aſsi que andan anexas al orden ſacerdotal dos poteſtades, vna de abſoluer pecados, otra de conſagrar, y conuertir el pan en cuerpo, y el vino en ſangre del Señor; con todo eſſo el poder y llaues de la abſolucion, no ſe las dio luego, ſino deſpues de ſu reſurrecion. *Quorum remiſeritis peccata, &c.* y la de conſagrar ſu cuerpo, y ſangre luego ſe la dio quando inſtituyò el miſterio; adonde notò, que ſiendo primero el eſtar puro de pecado, que ſe haze por la abſolucion, que comulgar, lo qual ſe haze en la Euchariſtia: Chriſto no dio por eſte orden los poderes, pues dio primero el de conſagrar que el de abſoluer, parece caſi diziendo. El demonio dio mil buel tas, y quiſo perſuadir al mundo que yo no podria hazer eſte biẽ a mi Igleſia, pues para q̃ mas claro ſe vea quanto puede ſer, no ſolo yo que ſoy Dios (a cuyo poder todo obedece) pero aun voſotros hombres puros, y pecadores podreys hazer eſto miſmo, y yo os mando que lo hagays: *Hoc facite*; y ſi al orden ſacerdotal anda tambien anexo el perdonar, y abſoluer de pecados, eſſe poder tiempo tiene para darſe, tomad luego de antemano eſte, que por tener mas contrariedad de el infierno, quiero yo què tenga mas prieſſa ſu conceſsion por orden del Cielo.

Ioan.vlt.

Haze en fauor deſto aquella ponderacion de ſan Chriſoſtomo, que curioſamente aduierte: que el ſegundo recado que ſe traxo a Iob, fue enſu opinion el peor de todos. *Ignis Dei cecidit de cælo, & tactas oues, pueroſque cõſumpſit.* Y ſi preguntays al ſanto; y pues importauan mas los rebaños de las ouejas q̃ los cauallos, q̃ las caſas, q̃ los camellos, y que los hijos? Reſponde el ſanto q̃ ſi; por q̃ como Iob de las ouejas y corderos hazia a Dios ordinarios ſacrificios para aplacarle, y alabarle, quitarle eſtas ouejas era tãbien empatarle el poder para pedirle ſu miſericordia, y fauor: y cerrarle la puerta principal con q̃ podia grangear el Cielo. De propoſito le doblò Dios deſpues la hazienda toda, y en eſpecial eſte ganado ſacrificatiuo, dandole a entender, que por donde el demonio le queria eſtinguir, le queria el eſtender, dandole mayor, y mas abundante materia para aplacar a Dios. Lo que el demonio hizo con Iob en la opinion de Chriſoſtomo: hizo caſi por el miſmo modo con la Igleſia negando que podia ſer el ſoberano ſacrificio, y ſacramento del cuerpo, y ſangre de Chriſto debaxo de las eſpecies, pretendiendo con eſto quitarnos el mejor medio con q̃ los bienes de nueſtras almas ſe grangean, pero quando nos quiſo acortar (ò por mejor dezir) quitar del todo eſte biẽ,

Ioan.22.

Conc. Trid. ſeſſ. 7. Can. 1. & ſeſſ. 22. cap. 1.

nueſ-

nuestro Dios le amplió de modò, q̃ hasta a los mismos hombres entrègò el poder desto, dexandolos constituydos sacerdotes; porque quando quisiessemos, pudiessemos, resistiendose en cierto modo el poder diuino por la intencion, y querer humano: son admirables las palabras del mismo Christo sostomo: *Homil. de proditione Judæ.* *Sicut illa vox quæ dicit, crescite, & multiplicamini, & replete terram semel quidem dicta est, sed omni tempore sentit suum effectum ad generationem operante natura: ita & vox ista semel quidem dicta est, sed per omnes mensas Ecclesiæ in hodiernum diem, vsque ad eius aduentum præstat sacrificio firmitatem.* Mal quedò desta bateria el demoni, viendo el principal fundamento en q̃ mas estriuaua tan facilitado, q̃ no solo en las diuinas manos, pero aun en las humanas le tenia Dios entregado: desengañaos parece que dize Christo: *Non sicut manducauerunt, & mortui sunt*, no han de morir ya en las dudas como vuestros padres murieron en las del manna, que fuerõ a Dios reueldes, dudando de su poder: mis fieles no assi, &c. *Qui manducat hunc panem viuet in æternum.*

SEGVNDA PARTE.

Contra la segunda contradicion.

QVitados los imposibles en la potencia, resucitaron otros quanto al acto. Este alcançò mucha parte de Inglaterra, Escocia, Alemania, y Francia: porque viendo ya el demonio q̃ tenia mal partido negando a Dios el poder recurrio a otro principio mas facil, diziendo que no auia para que, ni era necessario que Dios metiesse tanto resto, y costa en el sacrificio incruento; y que bastaua recibidas las sustancias de pan, y vino en memoria de su Passion, y muerte, y que con esto constaua bien todo el modo de hablar de la Escritura. Ya en el mismo mannà, que es el argumento y tema deste sermõ, huuo desto vnos lexos: porque dudádo primero los Hebreos de la potencia diuina: *Nunquid panem poterit dare, &c.* tambien se embaraçaron en el acto; porque despues de llouído el mannà, començaron ha dezir *manhu*? que viene ha dezir, *quid hoc?* Penetroles bien el intento de la pregunta san Cirilo Alexandrino, diziendo que no era admiracion de la grandeza de la cosa: sino desprecio del beneficio ya dado, como si dixeran, que es esto? pues estas eran las grandezas del comer para que nos mandaua aparejar con tantos encarecimientos? que cosa es esta para tanto alboroto? Y porque no les quedasse la equiuocacion del *manhu*, sin explicacion, dizen luego: *Anima nostra nauseat super cibo isto leuissimo*; no es comer esto, no llena el estomago, cosa muy leue, y de poca consideracion es. Esto en que los ingratos Hebreos murmuraron del manna, se vino a verificar en los hereges, porq̃ no poniẽdo ya en disputas si puede, ò no puede ser el misterio como le creemos, vienen a dezir que es cosa de poca consideracion, pan, y vino, finalmente comida en memoria de Christo, y no el mismo Christo en presencia real. *Ciril. Alex. libr. 3. in Ioan. c. 34.* *Num. 25.*

En esta razon se fundò el antiguo Tertuliano para llamar a los hereges gẽte vil, y cuy tada, queriendonos meter en casa vna ley baxa, vn sacrificio con vn sacerdocio humilde, queriendo hazer al mismo Dios tacaño, y su ley despreciable, q̃ por otra parte tanto encarecen, y leuantã. Y assi llama en otro lugar a la persecucion de los hereges, persecucion peor que la del Antichristo, porque este persiguiendo engendrarà a Dios glorioso martires de su fè, y estos otros produzen vnos perfidos Apostatas della, negando a Dios la verdad, y la ley que confiessan quitandole la honra. *Hoc erunt hæreses non minus doctrinarum peruersitate Ecclesiam lacessentes, quam tunc Antechristus persecutionum atrocitate persequetur, nisi quod persecutio martyres facit, hæresis Apostatas tantum.* Pero en estos encuentros: *reuelãtur ex multis cordibus cogitationes.* en estos anteparistasis haze nuestra fè finezas y los amigos de Dios muestran su coraçon. *Tert. aduer. Quintilian.* *Tertull. de præscrip.*

Pero dexando a parte los lugares de la Escritura tan claros, que Luthero con ellos conuencido vino a confessar, que desseò negarla presencia de Christo en el Sacramento, con Berengario, pero que no se atreuio. Digo que el darse Christo en el Sacramento importo para honra de la ley que fundò, para credito del amor que nos tuuo, y para consolacion de los que quedauamos en la tierra. Prouados estos tres puntos breuemente, claramente se vee, quan mal quedò el demonio del segundo partido. El primero se prueua por aquel dibuxo que de la Iglesia Catolica vio san Iuan en su Apocalipsi: *Vidi ciuitatem sanctam Hierusalem nouam, descendentem de cælo, à Deo paratam, sicut sponsam ornatam viro suo.* De la Iglesia militante habla el Euangelista conforme la comun exposicion de los padres, pues la triumphante, ni es nueua, ni baxa del Cielo, antes sube. Ciudad de Dios le llama adereçada, y compuesta por su mano, *à Deo paratam*, mas como serà hermosa, pues tal mano la compone, y el mejor ornato que traya: *Apoc. 21.*

Epheſ.5. *Sicut ſponſam ornatam viro ſuo*: Eſpoſa con ſu eſpoſo preſente de la mano. Si eſſe es el mejor ornato, como es creyble que deſpues de quitarle Chriſto toda la macula, y ruga, como dize ſan Pablo, y para dexarla mas hermoſa la labò en ſu ſangre, la dexaſſe del todo huerfana, y deſcompueſta, faltandole el mejor ornato de todos, que era la preſencia de ſu eſpoſo? Antes (para que perſiſtamos en el miſmo exemplo de los deſpoſorios) *Ibidem.* ſan Pablo echando la conſideracion al primer caſamiento que en el mundo ſe hizo, que fue el de nueſtros Padres, y quando oyò a Adan, dexando todo lo demas, el mantenerle compañia: *Propter hoc relinquet homo patrem, & matrem, & adhærebit vxori ſuæ.* Clama el Apoſtol que es eſte lance mas propio para Chriſto, y ſu Igleſia: *Sacramentum hoc magnum eſt.* Prophecia fue del grande Sacramento, que es el del Altar: *Ego autem dico in Chriſto, & Eccleſia*; eſte no apartarſe jamas, antes *adhærebit vxori ſuæ*, en Chriſto ſe cumple en eſte miſterio, pues ademas de la preſencia real en la hoſtia ſe junta con nosotros, en nueſtras almas, quedando dellas, y del hecha vna vnion ſoberana. Y ſi Chriſto ſe fuera para el Padre al Cielo, y nos dexara que es el dexar de Padre, y madre por la eſpoſa? que es ya donde eſtà la adherencia con ſu Igleſia? Y ſi ſe quedò, adonde fino en la hoſtia Sacroſanta para remedio de nueſtros males, y augmento de nueſtros bienes? Y deſpues de ofrecerſe Dios por mi a ſu Padre, que le podia yo ofrecer, fino al miſmo Dios ſu Hijo? Y deſpues de quererme tanto, que tomò carne humana para conuerſar conmigo, por que me moſtraria quererme menos en apartarſe de mi, y dexarme.

Yo os doy licencia que ſepays de rayz de donde nacio en el mundo la idolatria, y *Libr. 4. de ciuit. Dei, c.9. Marc. Varro.* que vinieſſen los hombres a tan grande deſatino que adoraſſen por Dios al Sol, a la Luna, palos, y piedras; aueys de hallar en ſan Aguſtin (refiriendo por la opinion a Marco Varron) que fue por perſuadirſe los hombres, que no teniendo conſigo a ſu Dios viuian deſamparados, y ſin abrigo, y quiſieronle antes hazer de barro, y piedra ſiendo falſo: que no tenerle preſente ſiendo verdadero. Eſto era lo que mas lagrimas *Pſal.41.* hazia llorar al ſanto Rey Dauid: *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte, dum dicitur mihi quotidie, vbi eſt Deus tuus?* Yo dezia tantas grandezas de mi Dios verdadero, quantas los Gentiles falſas de ſus dioſes falſos: pero llorauayo, y ſuſpiraua continuamente viendo que ellos me moſtrauan ſus dioſes falſos con el dedo, y que ſe tenian por bien amparados con eſſo: yo no les podia moſtrar el mio, ſino por diſcurſo. Y en quanto los Hebreos tuuieron a Dios preſente en la columna de fuego, aunque eſcondido, y cubierto, quietos, y ſoſſegados eſtuuieron ſin recelo alguno, pero en faltandoles en los quarenta dias que Moyſes eſtuuo hablando con Dios, luego ſe inquietaron de manera que de tropel, y motin ſe fueron a Aaron: *Fac nobis Deos qui nos præcedant*: y mas quiſieron vn becerro por Dios preſente, que vn verdadero auſente. Si tanto importa la preſencia de Dios en ſu pueblo, no conuenia que deſpues que ſe viſtio de nueſtra carne, y naturaleza, y por noſotros ſe ofrecio al Cielo en perſona, le ofrecieſſemos noſotros en figura. Eſſo fuera boluer atras al A. B. C. Iudayco. Vna de las razones porque ſan ſan Pablo llamò a la ley de Moyſes ley de niños, y que parece que leyã por el A. B. C. *Elementa egenà, & infirma,* *Galat.4.* y en el miſmo lugar: *Cum eſſemus pueri ſub elementis mundi eramus ſeruientes*: (por los quales elementos entiende ſan Hieronymo ibidem, y ſan Anſelmo la ley vieja, que era como A. B. C. ò rudimento de la ley nueua) fue porque como todo eran figuras, y repreſentatiuos ſin auer verdades, era como A. B. C. aquello de la ley de gracia, y aquellos Sacramentos como de niños que empieçan a leer, y como ſi leyeſſen no de veras hazian gran ruydo como niños en la eſcuela, por lo qual Chriſto en la Cruz abrogò, y anulò todos eſſos ritos, y ceremonias que a el ſe dirigian. Pregunto pues, abrogadas todas las figuras era bien que boluieſſemos a ellas? Y que los que ya auiamos paſſado de el A. B. C. Iudayco doctrinados de la boca de Chriſto, leyendo ya por eſſas cartas, y proceſſos Apoſtolicos ditados por el Eſpiritu ſanto: entendiendo ya por la doctrina de la fè, eſſos proceſſos tan obſcuros, y miſterioſos de nueſtro Dios, boluieſſemos a tras a otro nueuo A. B. C. no auiendo mas diferencia entre el Chriſtiano, y Iudio, que ofrecer eſte en figura de lo q̃ auia de venir, y aquel figurado lo que ya vino? Conſiderò bien el Abad Ruperto, que quiſo dezir *Ruper. libr. 6. in Gene. cap. 19.* aquel hecho de Abrahan en dar vn eſplendido banquete en el dia que deſtetò a Iſaac, y no darle quando nacio, ò en el dia que le circuncidò. Cayetano quiſo reſponder a la dificultad breuemente, diziendo que no es tan pequeño bien para vn padre ver el hijo ya hombrezillo, que no lo feſtexe muy de veras, y como Iſaac comia ya por ſi con los otros parientes a la meſa, dexando ya los pechos

Anſelm. in Paul.

chos de la madre como niño, tuuo razõ el padre de celebrar el lance del Hijo, &c.

Añade Ruperto, que esto fue figura de la Iglesia, a quien Dios no auia de destetar, de aquel infantil mantenimiento de la ley vieja, y sus ceremonias, sino con tan costoso, y esplendido banquete de su cuerpo, y sangre, haziendola comer ygualmente a la messa con los cortesanos, y parientes, que son los Angeles, el subido, y sustancial manjar de la diuina naturaleza (aunque por diuerso modo:) *Paulatim de carnalibus ceremonijs inter mittens sermonem ferebat pueros ad perfectionem.* (Dize de Christo:) *Illic profecto grande fuit conuiuium, nã & relictis lactibus, id est, infantilibus ritibus, verbi gratia, brutorum animalium sacrificijs, traduxit suos ad verum, & vnicum sacrificium corporis, & sanguinis Domini. hoc est illud grande conuiuium, &c.* Por lo qual si el misterio del Altar no contenia en si realmente al verdadero Dios, pareceos que medrauamos bien en el Christianissimo, en la ley de gracia? en la ley de amor? en la ley de la luz? dando en otro rito Iudayco, en otra desgracia, en otro temor, y en otras tinieblas? *Merito Ethnici talia.* Dize bien Tertuliano (aunque a otro proposito) si esto dixera vn barbaro Gentil que desta materia no sabia nada, en buen hora: *Sed merito & heretici, nunquid enim inter illos distat?* Pero todo se puede esperar de quiẽ niega a Dios su verdad, no auiendo entre el pagano saluage de diferencia, y el mas politico herege, que hablar vno como ignorante, y el otro como desatinado.

Tambien importò darse Christo presente en nuestra de lo que nos amò: porq̃ quiẽ podra negar, que si el amante (siendole forçoso el apartarse de quien ama pudiera juntamente quedar presente lo hiziera? Quiẽ duda, que si el esposo se pudiera partir para la India, y quedarse presente con su esposa, no lo hiziera assi, y el no ser assi no es falta de amor, que bien lo desea, es falta de poder que no puede llegar a tal extremo: de donde si yendose Christo por su muerte para el padre juntamente no se quedara con nosotros, de dos es vna, ò es falta de amor, q̃ no quiso hazer este extremo pudiendo, ò es falta de poder, conuiene a saber que lo desseò, y no pudo; falta de amor no podia ser en quien daua por amor la misma vida; falta de poder tan poco en quiẽ era Dios por naturaleza: conuenia luego, que se fuesse, y se quedasse en credito de lo mucho que nos amo, porque si el amor humano, no lo dexa de hazer por no querer, sino por no poder el amor diuino, que es tan grande en el querer, como en el poder, porque no lo haria.

Oygamos en conformidad desto a la Esposa en el primer cantar de los suyos: *Osculetur me osculo oris sui.* Dize ella hablando de su Esposo: *Quia meliora sunt vbera tua vino.* Cant. 4.

Podia conforme la explicacion de san Bernardo, y otros Padres la Encarnacion del Verbo diuino, que como es verbo, ò palabra procede de la boca del Padre, y como sea *Hijo* de amor, y todo el regalo del Padre, por la misma potencia que le engendra como Verbo, necessariamente le quiere dado, y recibido como osculo por amor. Pero reparemos en el modo de hablar de la Esposa, que ò parece de rustica, poco acostumbrada apolicia: ò de soberuia, y arrogante, porque hablar de primero por tercera persona: *Osculetur me.* Hablando por el, y luego las dos palabras de tu: en segunda persona: *Quia meliora sunt vbera tua vino.* Desde Aldeana, que hablando de vuesamerced, y muchas vezes de señoria, viene luego a dar en el tu, ô es como digo de soberuia, porque estos modos de hablar trocados en los mas politicos del mũdo son efectos de su arrogancia, puntos de honra que llaman, de poca consideracion deue ser pues es de puntos. Pero lo cierto es que ninguna destas razones cupo en los amores primeros de la sagrada Esposa. Parece que conociò en Christo Señor nuestro dos presẽcias, vna natural con que esta en el cielo ausente de nosotros; y otra sacramental con que se dexò presente en nuestros Altares, y Sagrarios; y començando a hablar con el de amores hablò como si le tuuiera ausente: *Osculetur me osculo oris sui.* Y parece que boluiendo sobre si se enmienda; que digo yo? como hablò? no os tengo yo tambien aqui conmigo? Y assi habla con el como presente: *Meliora sunt vbera tua vino.* Lo que vos days en este Sacramento mejor es que vino, porque aunque en accidentes suyos, con todo esso lo que contiene debaxo de si es mas precioso, y diuino. Y veys ahi a la Esposa en los primeros amores encontrando, ò dando con las dos presencias de nuestro Dios, vna en que se ausentò, otra en q̃ se quedò, conociendo sin duda en el el amor para desearle, y el poder para hazerlo. No os espante el dicho de Christo a los Apostoles censurando el vnguẽto de la Magdalena: *Nam semper pauperes habebitis vobiscum, me autem non semper.* En lo qual parece q̃ niega Christo la assistencia, y presencia con su Igle- Matth. 26. Marc. 14.

ſia: porque no niega el Saluador la preſencia ſacramental, y miraculoſa, ſino la natural, y ordinaria, de la conuerſacion comun en que el podia recibir limoſna, y regalos de manos de quien ſe los hizieſſe. La qual explicacion fuera de ſer comun entre los interpretes, ſe prueua aun más eficazmente de otro lugar de ſan Lucas, adonde
Luc. 24. deſpues de reſucitado dixo Chriſto a ſus diſcipulos: *Hæc ſunt verba quæ locutus ſum ad vos, cum eſſem vobiſcum, quoniam, &c.* Pues Señor, y vos agora no eſtays cõ ellos hablando, y aun en la preſencia natural, dãdoles a ver el cuerpo, y a palpar las llagas? Si, pues porque dezis quando yo eſtaua cõ voſoſtros: porque eſtoy ya agora en eſtado glorioſo, fuera de la vida miſerable, y paſsible, eſtoy agora de otro modo, en otro eſtado. Baſtò todo eſto para negar entonces la preſencia, negandoſe ſolamente el modo della, y no baſtarà variarſe tanto la preſencia de natural, en ſacramental para poderſe dezir: *Me autem non habebitis.*

Pero quando Dios mio, negaſſedes a vueſtra Igleſia la preſencia natural que no le ſeruia, en otra mas importante, para noſotros os quedaſtes, porque en eſſa ſacramental cubierto de peregrinos accidentes acreditaſtes vueſtro amor, y diſtes muy gran caudal para merecer mi fè. De donde para ligar amor ſuyo con prouecho mio, quedò preſente, y eſcondido: preſente en teſtimonio de lo que me amaua: eſcondido, en prueua de que deſſeaua que yo me-
Theod. qq. in Gen. recieſſe. Theodoreto aduirtio bien que la razon porque Dios no quiſo que ſe hablaſe del en las diuinas Letras antes de la creacion del mundo: fue porque no tenia Dios intereſſes nueſtros con que ligaſſe honras ſuyas. Pudiera mandar a Moyſes que hizieſſe vn capitulo de ſu ſer, de ſu eternidad, inmenſidad, y mas atributos, antes que entraſſe en la hechura de ſus criaturas, (orden que lleua la Theologia Eſcolaſtica) pero no quiſo, ordenando antes, que adonde ſe trataua de nueſtros bienes, ahi ſolamente ſe començaſſe a tratar de ſus perfecciones. Si ni aun de ſi proprio quiſo Dios ſe trataſſe ſino con prouecho nueſtro; tal preſencia tambien eſcogio para aſsiſtir con ſu Igleſia que le redundaſſe en mas prouecho ſuyo, por lo qual ni la natural era acomodada para hazerſe manjar regalado del alma, ni era conueniente para la Fè, parece vida la preſencia con los ſentidos. La preſencia ſacramental ſi. En eſſa forma ſe quedò, y eſſe modo eſcogiò.

Fue tambien para eſpecial conſolacion nueſtra. En prueua de lo qual hechò mano *Scot. in 4. dist. 10. q. 1.* de vna razon moral que apuntò el dotor ſubtil de la Real preſencia de Chriſto en el Sacramento. Y dize que importò que fueſſe aſsi para darſe nueuo aliento, y feruor a nueſtras obras, y virtudes. En tener a nueſtro Dios preſente, quedan los templos, y lugares en que el aſsiſte, mas ſagrados, y venerados: nueſtras preces, y oficios diuinos con mas atencion, y eſpiritu, ofrecidas las alabanças que damos a Dios cõ mas recato, y conſideracion cantadas: los Sacerdotes a cuenta de eſſo mas puros, los ſeglares ahi mas modeſtos; los triſtes delante del miſmo Señor mas conſolados. Finalmente la preſencia de Chriſto en el Sacramento mete vna alma, y eſpiritu nueuo a la virtud de la Religion Chriſtiana, pues a faltar: todos ſus actos ſerian tibios, y floxos, que por eſſa razon pienſo yo q̃ llamò Chriſto a eſte Sacramento vida del mundo: *Panis quem ego dabo caro mea eſt, pro mundi vita.* Porque a todo lo del mundo dà vn nueuo aliento, y vida ſingular. Ay mucha contienda entre los expoſitores, ſobre q̃ intento fue el de Rachel en hurtar los Idolos al Padre: *Cur furatus es Deos meos?* Di-
Gen. 31. ze el quexandoſe de Iacob. A muchos Santos parece que eſto tiene algun reſabio de Idolatria en Rachel: pero de los autores q̃ la deſculpan ay dos razones. La primera los que dizen, que como el padre Laban era Idolatra, y hechicero, conſultando los Idolos adonde le hablauan los demonios ſabia muchas coſas ocultas: y porq̃ Rachel queria huyr a eſcondidas con Lia ſu hermana, y Iacob marido de entrambas, por las muchas trapaças, y ruyn termino del padre: para que no ſupieſſe conſultando los Idolos la parte para donde huyan, los quiſo lleuar conſigo. Eſta razon apunta Abe-
Abeneſ. Ioſeph. lib. 1. antiqui. neſra Rabbino. Pero Ioſepho dà otra que haze mas a nueſtro intento, y dize que la razon deſto fue, porque ſi el padre los alcançaſſe en el camino (como era muy prouable, pues lleuauan ganado, que no puede andar tan apriesſa) no vendria a menos extremos, que amatarlos a todos, porque de vn villano trapacero todo ſe puede eſperar, y mas quando le lleuan la hazienda en que como en Dios a dorã. (Y la verdad que ſea el en eſſo yua, ſi Dios en el camino no le auiſara reparaſſe en que no ſe deſcompuſieſſe con Iacob,) por lo qual acautelandoſe del peligro, y viendo que no lleuaua gente que le pudieſſe reſiſtir, lleuaron los Idolos, porque quando el mal ſueſſe mucho,

ſe

se los pondria delante, y por ellos le pediria misericordia: *Sigilla vero deorũ suorum, ferebat Rachel*, dize Iosepho: *Non quod deos coleret, quorum contemptum à marito dediscerat, sed vt si forte pater fugientes persequeretur, haberet quo confugeret veniam impetraturus.* Gen. 31. Si esto montaua, y era de importãcia al idolatra de su Idolo, ò demonio presente, porque no importarà esto mismo a vn Christiano su Dios verdadero? Teniendo a quien, y por quien pedir misericordia de las culpas, remission de las penas, auxilios para el alma, remedio para el cuerpo, refugio en los trabajos, y necessidades. Andad pues: *Non sicut manducauerunt patres vestri manna & mortui sunt.* No yrán mis fieles por el camino que tomaron vuestros padres, que haziendo burla, y despreciando la merced del comer celestial, luego se empalagaron, y desecharon. Yo hecho manna del alma sere venerado, y quanto mas recibido, mas amodo, agradeciendo de ordinario mi Iglesia la data de mi mismo Sacramento, y ella interesando con esto la eterna vida: *Qui manducat hunc panem, &c.*

TERCERA PARTE.

Contra la tercera condicion.

SAcado el misterio destos dos enredos, de otro mayor a mi ver, que es el tercero le sacò la diuina caridad, que fue de la ingratitud humana: porque fuera de los dos principales tocados arriba, juntò el demonio en aquella hora, y tiempo en que Christo le auia de instituyr, toda suerte de odio, y ingratitud, para ver si assi lo podia impedir. 1. Cor. 11. Aduertencia es del Apostol san Pablo hablando desta materia: *In qua nocte tradebatur accepit panem, &c.* En la noche en que el demonio solicitando vno del mismo Colegio para venderle, y apresurando a otros para comprarle, entonces dio este Sacramento, leuantando la caridad diuina la vandera de toda suerte de ingratitud. Y el mismos Christo parece que aduirtio tambien esto en el capitulo 22. de san Lucas, a donde despues de auer instituydo el misterio, y los Apostoles con sagrados Sacerdotes, dando cuenta de lo que cassaua, a san Pedro le dixo: *Simon ecce sathanas expetiuit vos vt cribraret sicut triticum, ego autem rogaui pro te Petre, vt non deficiat fides tua, & tu aliquãdo conuersus confirma fratres tuos.* Luc. 22. Bien vi yo andar por aqui al demonio diligente, pidiendoos en desafio (assi lee mas claro el *Expetiuit*, la version Griega) a fin de traeros en bueltas como anda el trigo en el arnero. Pero yo tuue particular cuydado de ti Pedro, y hize especial oracion por la firmeza de tu fè, y tu tendras cuydado de confirmar en ella a tus hermanos. Algunos Padres que con curiosidad tratan este lugar reparan en la comparacion del trigo, de que Christo vsò, viendo que el combate que le queria dar era aun en el misterio, haziendolos proteruos, y desagradecidos, a puras objecciones que pusiessen al Señor, como sucedido en la primera publicacion del, le impidiessen, y anduuiessen con poluo, y paxa de dudas como anda el trigo quando se acriua. Pero cõseruada la Fè en la cabeça de la Iglesia tiene seguridad tambien en los subditos. Todos son tentados, y por vno solo se ruega. Basta vn Perlado bueno para que se espere que todos los subditos lo sean. Por lo qual no se puede dezir que san Pedro perdio la Fè, en las negaciones de aquella noche, lleuole el demonio solamente el follage de las palabras, no tocò, ni llegò a la rayz, dize Theophilato: *Quamuis decerpserit folia spiritus tentatoris, viget tamen radix.* Esse monte de ayre, y espiritu tentador meneò, ydiò baybenes en el arbol, hizole caer la oja quando mucho, no le arrancò. Yo pienso que merecio san Pedro este especial fauor, no solo como Principe y cabeça futura de la Iglesia, sino como persona particular de algun modo le era deuido. Porque si quando este misterio se començò a publicar de la boca de Christo, todos le contradixeron, amigos, y enemigos: *Abierunt retro.* Ioan. 6. Dize san Iuan de los Discipulos: *Et iam non cum illo ambulabant.* Y Christo viẽdose acompañado de muy pocos, les preguntò: *Vultis & vos abire.* Quereys vosotros tambien apartaros de mi? San Pedro en este encuentro mostrò la fineza de su coraçon: *Vt reuelentur ex multis cordibus*, y con vn impetu de espiritu quiso responder por si, y por los demas: *Quo ibimus?* Dios de mi alma fuera de vos, adonde podemos yr: *Verba vitæ æternæ habes.* Hablays como quien soys. Assi, quien en vna tribulacion mia, (parece que dize Christo) me acudio, y quando estaua sin discipulos me tuuo mano de los otros: tambien en vna ocasion trabajosa alcance para el mismo misterio

Cipri. lib. 4 epist. 4. Pro te. in epist. ad Rusi. & lib. 1. de vocat. genti. Tertul. lib. de fuga, & alij.

Theophi. in Luc. 22.

fauor,

fauor, y Fè particular para ſi, y para los otros, y quãdo el demonio: *Expetiuit vos, ego rogaui pro te Petre, vt non deficiat, &c.* Del qual diſcurſo colijo yo que ſiẽdo la Fè en el Sumo Pontifice infalible para todos los miſterios, para eſte del Altar la tiene aun mas radicada hablando a nueſtro modo, y prometido, agradeciendo de camino (en el modo que cabe en vn pobre Religioſo) a los Vicarios de Chriſto en la tierra las continuas indulgencias, y deuocion deſte miſterio; aduirtiendo que es eſto pieza particular, que anda anexa a eſſe eſpiritual mayorazgo de ſan Pedro.

De lo arriba dicho ſe dexa claro entender de quanta importancia es eſte miſterio para la Igleſia, pues el demonio le puſo tan tos ombros, y por tantas vezes. Y haze en confirmacion deſto aque'la ponderacion del antiguo Tertuliano, diziendo, q̃ quando el demonio vio, que no podia lleuar adelante el debilitar la Fè de los miſterios diuinos, inuentò fabulas de algun modo parecidas con las verdades de Dios, pintando en correſpondencia de la fè, para que ò tuuieſſemos fè mezclada (pan bien malo para el alma) ò quanto las fabulas quitaſſen el rebozo, y ſe conocieſſen ſer mentiras quedaſſe por la miſma correſpondẽcia la fè de Dios deſacreditada, *Omnia aduerſus veritatem de ipſa veritate conſtructa ſunt.* Dize Tertuliano: en correſpondencia de vn ſolo Dios metio en cabeça a los Poetas a Iupiter. Remedando muchas perſonas hizo allà muchos dioſes; la encarnacion quiſo remedar con la conuerſion de Iupiter en toro, juyzio particular de las almas con el tribunal de Phlegetonte, el parayſo, y gloria cõ los campos Eliſeos, y para que nada faltaſſe como mona de todo el Sacramento del Altar, quiſo remedar con el banquete de Ambroſia, y Nectarque en el cielo dio Iupiter a comer haziendo a los compañeros inmortales: *Operantibus æmulationem iſtam ſpiritus erroris.* Y ſi quereys ſaber el intento: *Vt ſimilitudine fidem infirmarent veritatis, vel eam ſibi potius euincerent, vt quis ideo non putet Chriſtianis credendum quia nec Poetis.* Que eſpantoſa emulacion de enemigo? Quan diferente es el partido de vna alma, que pueſta a la ſombra de la Fè de Dios, ſe haze ahi tan hermoſa, y bien parecida, y ahi guſta, con millares de prouechos que la haga el banquete de Dios, el fruto de ſu Cruz. Hablo por el modo de la Eſpoſa en ſus Cantares, quando herida de deſſeos de ver a ſu Dios en la gloria, le pidio q̃ le dixeſſe: *Vbi paſcas vbi cubes in meridie,* cõbite de Dios a las horas de mayor luz, y de la viſion clara, ſolo el cielo la goza: pero para gozar eſſe, mucho importa eſte otro: no *In meridie*, ſino, *Sub vmbra illius quem deſideraueram.* Ya quien llamays ſombra? Al eſtado de la Fè. La ſombra no es total carencia de luz (eſſo es tinieblas) ſino es carencia de luz, ò lumbre primaria, incluyendo lumbre ſecundaria. En tinieblas eſtarà el Pagano, el herege, y toda ſuerte de infieles: a la ſombra el Catholico, y ſin duda a buena ſombra no teniendo aun eſſa luz primaria diuina, en la caridad que ſe poſſee en la gloria, pero tienela en ſegundo lugar, en la certidumbre con inceuidencia. Pide pues la Eſpoſa la primera, concedenle la ſegunda como medio para alcançar la primera. Pide el banquete de Dios: *Vbi paſcas in meridie*, dan le el del Altar: *Et fructus eius dulcis gutturi meo.* Que quien le daua tan buena ſombra, le daua tan gran regalo: *Lucem meridia nam vbi paſcit ſponſus ſibi petierat indicari.* (Dize el gran Bernardo:) *Sed repreſſa eſt, & pro plenitudine lumini vmbram, pro ſatietate interim guſtum recipit.* No le dan Dios a hartar, ſino aguſtar. Sombra de gloria, y guſtos de gloria goza en vos manjar diuino, el alma deſſeoſa de vos, que por mas que os eſcondays en eſtas cortinas de los accidentes, los regalos que hazeys a vueſtros queridos os deſcubren, y manifieſtan: luego, *Non ſicut manducauerunt.* Pues fue ſin ningun prouecho: de diferente modo ſera eſto en mi Igleſia, adonde eſſos guſtos del cielo cauſarán de mi proprio deſſeo ſin quento.

Ex libis de Aniam.

Cant. 2.

Ber. ſer. de Natiu. Dei para.

Tertulia. in Apologeti. contr. gent.

Cant. 1.

Agora acabo de entender el ſentimiento que Chriſto deuia de tener quando a la viſta de vn tan gran prouecho vio vna alma tan deſaprouechada, en la miſma noche de la inſtitucion deſte Sacramento, qual fue la de Iudas: a eſſo deuen de mirar las palabras de la conſagracion del pan, quando Chriſto al *Hoc eſt corpus meũ.* Añadio el pecado del Diſcipulo: *Quod pro vobis tradetur.* Cuerpo entregado por traycion, pero dize bien quien dize: *Nihil ingenioſius vera pietate eſt.* No ay mejor habilidad que la de la verdadera miſericordia, porque no fueſſe muy lexos el remedio de eſſa culpa: quando en la primera eſpecie explicò el pecado, en la conſagracion de la ſegunda le apunto el remedio: *Hic eſt calix, &c. Qui pro vobis, & pro multis effundetur in remiſſionem peccatorum.* No andas tu tan ligero en ofenderme, quanto yo en remediarte: ſi vendes mi ſangre, eſſa miſma te compra: no le des primero a venta infame, que el a ti la redemp-

cion

cion amorosa. Y digo que deuia de ser grande el sentimiento del coraçon de Christa, porque assi como el amor de los hombres no le podia poner en mayor extremo, que hazer de si propio manjar en remedio suyo, assi no podia la ingratitud humana meter al coraçon diuino en mayor aprieto que en despreciarle. Ponderò muy bien san Bernardo, que la dificultad de el beneficio constituye mayores obligaciones, y amor en quien le recibe. Por el sentido contrario se prueua; porq assi como el no costar trabajo al q haze el beneficio, diminuye la obligacion en quien le recibe; assi el costar mucho, le mete grandes deudas en casa. Esto es el principio de este sermon. Por lo qual el mismo Dios que de nuestro amor no se hartaua, pudiendo de gracia, y *mere liberaliter*, perdonar el hombre la culpa, no lo quiso hazer, sino con inmenso trabajo, y costas infinitas, porque no le quedasse en la mano la razon que en la creacion le quedaua: *Gratis quidem conditus sum, sed nullo auctoris grauamine, vel labore; sic beneficium creationis attenuans humana impietas, ingratitudinis materiam inde sumebat, vnde amoris causam habere debuerat.* Y assi por demandarnos, y pedirnos extremos de amor, admitiò en si trabajos en extremo: *Maluit cum iniuria sui* (dize arriba el mismo santo) *quo multæ dilectionis hominem debitorẽ teneret, commoneretque gratiam actionis difficultas redemptionis; quem minus deuotum fecerat, conditionis facilitas.* Quando nosotros queremos encarecer lo mucho que hazemos para contentar a vn hombre, llegamos ha dezir, hago de mi mil manjares para contentarle: Es encarecimiento, pero todo es palabras. En Dios fue extremo con verdad: *Vere est cibus, vere est potus*: Verdaderamente hizo manjar, y beuida de si, y no para que nosotros le contentassemos a el, sino el a nosotros: y a tanta costa, y tanto extremo no aprouecharnos, ni llegar, ni recibirle; mirad que grande ingratitud và componiendo? Encomienda esto a la frequencia de el Sacramento, vn amor feruoroso para nuestro Dios, pues todo redunda en mayor prouecho nuestro, que es de mayor gracia, y *ex consequenti* de mayor gloria. *Amen.*

SER-

SERMON OCTAVO.

QVE SIENDO EL MYSTERIO DEL ALTAR sacrificio verdadero, externo, sensible, y en la ley de gracia vnico: Christo solamente tratò del en todo este capitulo sexto, en quanto Sacramento, por la frequencia que desseò en sus fieles · como es memorial de su Passion, y de las dignas disposiciones para la sancta comunion. Sobre las vltimas palabras del Euangelio. Ioann. 6.

Qui manducat hunc panem viuet in æternum

VSò el demonio con la Iglesia Catolica de las mismas mañas a su modo que vsò Sanson para destruyr los Philisteos: que fue poniendo les fuego a las heredades. Y para hazerlo cõ mayor comodidad juntò algunas çorras, y poniendoles el fuego en las colas las hizo yr corriendo por entre el trigo ya seco, y encẽdido el fuego en el mantenimiento quedò muy facil su destruycion. De lo que Sanson hizo en el pan auia hecho la Esposa quexaya en las viñas, pidiendo al Esposo que armasse a las çorras destruydoras dellas: *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas.* Bien sabe el demonio adonde la Iglesia tiene la principal hazienda de que viue, y se sustenta, que es en la heredad, y viña, quiero dezir, en el cuerpo, y sangre del Saluador, que se contiene en este sacrosanto misterio. Aqui por los hereges, que son las çorras disimuladas determina poner el fuego, y hazer total destruycion. Bien aya quien les arma, poniendolos primero a ellos en el fuego. Y porque el segundo combate que tiene con los Catolicos (que del primero, que es acerca de la real presencia de Christo ya tratamos) es acerca de la razon del Sacrificio, que niegan auer este misterio. Deste punto trataremos contra ellos, y en fauor nuestro de la frequencia que el misterio merece, y del buen prouecho que hara al que dignamente le recibiere. Resta el fauor del Cielo. *Aue Maria.*

Explicase que cosa sea sacrificio, y en que difiere del Sacramento.

PAra explicacion del primer punto, nos es necessario explicar primero la diferencia que ay entre sacrificio, y Sacramento, y qual sea de cada vno la difinicion: porque de aqui constarà euidentemente contra los hereges, como el misterio del altar fuera de ser verdadero Sacramento, enumerado cõ los otros seys:

seys: es tambien sacrificio, pero vnico de la ley de gracia.

Quatro condiciones apuntan los Doctores Theologos colegidas de la diuina escritura, para que vna cosa sea sacrificio riguroso. La primera es de parte del que ofrece, ò causa eficiente, conuiene a saber que ha de ser Sacerdote, hombre para esto diputado, y electo (o por eleccion del pueblo, como se vee en los ritos, y sacrificios Gentilicos: y aun en la ley de naturaleza, ò por sucesion carnal por volutad diuina, como se vio en la ley escrita en el Tribu de Leui, ò por verdadera consagracion, y santificacion interna hecha por el Espiritu Santo como los mas perfectos Sacerdotes, que son los de la ley de gracia.) Esta condicion se prueua del segundo del Paralypo. capitulo 14. adonde leemos, que fue Ozias Rey castigado de Dios con lepra, por querer tomar el oficio de Sacerdote para si ofreciendo incienso, pensando que por ser Rey todo le era licito, Por la misma, dizen algunos interpretes, que fue Saul reprouado, y repudiado del Reyno. Y la razon de esta condicion es clara, porque siendo el rito sacrificatiuo vn acto externo prestantissimo, manado de la virtud de la religion con que reconocemos a Dios como supremo Señor de todas las cosas: y siendo tambien vn acto publico en que todos conspiran, testificando su Fè, y Religion, no era bien que qualquiera hombre indistintamẽte, prophano, y malo, tuuiesse este oficio, sino persona para esto diputada, y a Dios consagrada para ser medianera entre Dios, y el pueblo. Por lo qual si todos fueramos Sacerdotes notable confusion, y laberinto padecieramos, y quantas fueran las cabeças, tantos serian los modos de sacrificios. Tengan verguença los hereges con la eficacia desta razon, viendo que si en la ley vieja, ni todos los hombres eran Sacerdotes (no haziendo mas que como carniceros degollar reses) no conuenia en la ley de gracia tan poco que todos lo fuessen.

2. Paralip. 24.

4. Reg. 13.

La segunda condicion del sacrificio es de la parte de la materia, conuiene a saber, que se ha de ofrecer a Dios alguna cosa sensible, y externa, y no puede ser la materia del sacrificio cosa solamente interna, como pensamientos del entendimiento, y amor de la voluntad. La qual condicion aprobaron todas las tres leyes, porque en la ley de naturaleza vemos a Abel, degollar los mejores corderos, Noe saliendo del Arca de la misma manera: y Melchisedech en el sacrificio de pan, y vino sensible se nombra sacerdote del altissimo. En la ley escrita bien vemos exercitar los holocaustos, las hostias, y mas sacrificios en cosas sensibles que a Dios se ofrecian, de que tenemos todo el testamento viejo lleno. La razon desta condicion es, porque assi como el sacerdote es vna persona publica, en que todas las demas conuienen, y conspiran, para que en nombre de todos aplaque, y venere a Dios: assi la cosa que le ha de ofrecer para efecto desta aplacacion, ha de ser cosa que todos en cierto modo con el hã de ofrecer, como cosa en que se manifiesta su Fè, y Religion a Dios: y no puedo declarar el concepto que de Dios tengo en el acto mere interno de otro hombre. De donde como las vozes externas son manifestatiuas de los conceptos internos con q̃ el hombre por ser animal sociable se declara en los otros: assi por la cosa sensible q̃ a Dios ofrece en el sacerdote, declara lo que protesta a Dios, lo que del con otros quiere, lo que le pide, &c. De donde dize san Agustin que el sacrificio visible es señal del animo inuisible, y adoracion que a Dios se haze. Esta misma razon corre tambien en los Sacramentos que Christo instituyò en cosas externas, y sensibles, porque el que dellos auia de vsar que era el hombre era corporeo, y sensible. La qual razon vale aun mas en el sacrificio, porque los actos de los Sacramentos son personales, y particulares, y el acto sacrificatiuo es publico, y comun.

Agust. de ciuit. c. 5.

La tercera condicion es de parte de la forma, conuiene a saber que la tal cosa que se ofrece se mude de vn estado en otro, ò pereciendo de todo punto, como sucedia antiguamente en el holocausto: ò por lo menos mudando el estado de prophano en diuino con alguna ceremonia, como en los otros sacrificios. Esta condicion se colige tambien de la diuina escritura, considerando toda la suerte de sacrificios que tenia: pues las cosas viuas se matauan, las carnes se quemauan, el incienso ardia, la sal se deshazia, a zeyte, y vino, y las demas cosas liquidas (a que llamauan, *Libamina*,) se derramauan. La qual condicion aduirtio bien Theophilato, apuntãdo el discrimen que ay entre la simple oblacion, (ò limosna que alguno quiere hazer al templo,) y el sacrificio: porque el oro, ò plata que alguno mandaua para la fabrica del Templo, y el ofrecimiento tambien de los primogenitos que redimian por cinco siclos, no eran sacrificios, sino oblacion, ò oferta simple, y assi

Lenit. 2. Theoph. ad Hebr. 8.

si no era necessario en ellos mudança, en los sacrificios si. Y el mismo nombre lo dize: *Sacrum facere*, id est, la cosa si es profana, y acomodada a los vsos ordinarios, hazerla sagrada, y diputada para los diuinos solamente: como se vio en el pan de Melchisedech, y panes de la proposicio, adonde bastaua no mudança phisica, sino la moral hecha por alguna bendicion, ò demonstracion externa. Y por esta diferencia formal digamoslo assi se distinguian los sacrificios en la ley vieja, porque si se quemaua, y acabaua de todo punto, y era la mudança total, se llamaua holocausto: y era sacrificio perfectissimo, porque no solamente parecia la cosa viua por muerte, sino que aun se le quemaua la carne, y esso quiere dezir el nombre holocausto, que es Hebrayco, id est: *Sursum ascendens*. Porque se resoluia en humo, y cenizas: sino se quemaua todo, sino parte del se quemaua, y parte del comian los Sacerdotes, llamauasse Hostia: *Pro peccato*. Pero si parte del se quemaua, parte yua para los Sacerdotes, y otra parte para el secular que lo ofrecia llamauasse: *Hostia pacifica*. Dexo otras diuisiones por abreuiar.

La quarta condicion es casi final, por quãto lo que se ofrece en sacrificio ha de ser en protestacion de la diuina excelencia, y dominio de Dios sobre todas las criaturas, y reconociendo nuestra enfermedad, y sujecion a el, de la qual condicion colligen todos los Santos, que el sacrificio solamente se puede hazer a Dios, pues es acto de Latria solamẽte a Dios deuida, y el solo es supremo Señor. Por esso la Missa solamente a Dios se ofrece, y no a los Santos, como aduirtio san Agustin: *Vni vero Deo sacrificium offerri debere, veraces, ac sacræ literæ monent.* Aquel, *Vni vero*, es lo mismo, que *Illi soli*. Y el mismo san Agustin *lib. 20 contr. Faust. c. 6. sacrificamus non martiribus, sed Deo martirum.*

Aug. lib. 4 de Trini. c. 14. & epist. 49. & lib. 20. contr. Faust. c. 6.

Estas quatro condiciones en breues palabras puso san Pablo ad Hebre. 5. tratando esta misma materia: *Omnis Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur, in his quæ sunt ad Deum, vt offerat dona, & sacrificia pro peccatis.* En las primeras palabras dà a entender que no puede auer sacrificio sin que aya Pontifice, ò Sacerdote electo por los demas hombres: *Ex hominibus assumptus*; y mucho mejor quando lo fuere por Dios; y para que no aya cõfusion: *Pro hominibus constituitur.* Id est en nombre de todos los demas ofrezca: adonde tenemos la causa eficiente: *In his quæ sunt ad Deum.* Señala la causa final, id est dãdole este oficio para tratar pleytos delos hõbres para cõ Dios, pidiẽdo, rogãdo, &c. No para pleytear, ni ocuparse en negocios del mundo, y tratos seculares, solamente los de Dios le pertenecen: *Vt offerat dona, & sacrificia pro peccatis.* Muestra que ha de ofrecer alguna cosa externa que pueda dar, y ofrecer a Dios en nombre de todos, porque los actos internos no se pueden llamar dones publicos, &c. Y supuesto que los ha de ofrecer a Dios, ya los ha de mudar de vsos profanos, en vsos diuinos, y viene a coincidir: *Paucis mutatis*, Con esto la doctrina de san Agustin, que dize, que en todo sacrificio ha de interuenir: *Qui offerat, quid offerat: cui offerat, & pro quo offerat.* *Aug. 4. de Trin. c. 14.*

De lo arriba dicho se colige que para q̃ vna cosa sea sacrificio propriamente, ha de ser oblacion externa de alguna cosa a Dios solamente consagrada, y ofrecida por publico, y legitimo ministro en reconocimiento de la suprema excelencia diuina, y enfermedad, y sujecion humana de donde ni el martyrio es sacrificio proprio, y riguroso, ni el acto de contricion, no obstante que Dauid dize: *Sacrificium Deo Spiritus contribulatus.* Lo primero, porque el martyr no padece en nombre de todos, ni es acto publico en que todos conspiran. Lo segundo es acto interno: ni las oraciones priuadas de los Sacerdotes son sacrificios, solo el martyrio de Christo en la Cruz lo fue porque el verdadero sacerdote hizo de su vida al Padre oblacion, y derramò su sangre, protestãdo suma obediencia al Padre, y esto en nombre de todos los Peccadores por el perdon de sus culpas. *Psal. 50.*

Colegese mas el discrimen tan claro, y patente entre el sacrificio, y sacramento, que este como se ordena a dar gracia, solamente de Dios puede ser instituydo: porque solamente el puede ser el autor della: y el sacrificio puede ser instituydo por autoridad humana, pues solo se ordena para protestacion de la diuina Magestad, y enfermedad nuestra (lo qual podian hazer bien los hombres sin ser necessaria institucion diuina) y si Dios en la ley vieja los instituyò, declarando el modo como se auian de hazer: y en la ley nueua Christo en el sacrificio incruento como diremos: esto quãdo mucho preua la perfeccion dellos, y no que sea necessario que interuenga, ahi autoridad diuina como en los sacramentos. Tambien el ministro de los sacramentos, (hablando absolute) no es necessario que

sea

sea sacerdote, (los padres de los niños administrauan en la ley vieja la Circuncision, y en la ley nueua muchas vezes el bautismo en caso de necessidad) y en el Sacramento de el matrimonio son los contrayentes legos los ministros, pero el sacrificio *à fortiori*, ha de ser hecho por persona publica, y para esse misterio consagrada. Por lo qual Abel, Noe, y los demas de essos santos antiguos se llaman por los santos Padres, sacerdotes, y para la immolacion del Cordero Pascual, todos los legos Hebreos que aquella noche se juntauan *ex diuino instituto*, para aquel acto sacerdotes; y es esto doctrina recibida de todos los Teologos. Vltimamente difieren en que en el Sacramento no es necessario que se haga a Dios oblacion, y oferta de alguna cosa, y en el sacrificio si. Porque como el Sacramento se ordene para la justificacion del pecador, y sea acto personal, basta que la forma con la materia, y con la intencion de el ministro se le aplique, para remediarle: pero el sacrificio como sea acto publico ordenado para protestar la diuina excelencia, por fuerça requiere cosa a Dios ofrecida, que sirua como de instrumento, y señal en que esto se haga.

Detuueme tanto en esto (aunque el argumento es mas Teologico que moral, y tenia mucho mas que dezir) porque los hereges, que totalmente quieren quitar el sacrificio externo y visible, a la Iglesia Catolica, pretenden dezir que todos los hombres son sacerdotes, y que qualquiera obra buena moral es sacrificio propio, y riguroso, no viendo los tristes como se deguellan, porque si toda la obra buena ofrecida a Dios es sacrificio, y consequentemente qualquiera hombre sacerdote, pues qualquiera la puede hazer. Pregunto, que quiso dezir Dios por Oseas quando dixo: *Misericordiam volo, & non sacrificio.* Obras de piedad, y misericordia os quisiera yo ver, y no sacrificios: si qualquiera obra de piedad es verdadero sacrificio, serà el sentido de la proposicion: quiero sacrificio, y no sacrificio, 1. Reg. 15. *Melior est obedientia quam victima.* Querra dezir, mejor es el sacrificio, que el sacrificio. Y en el Psalm. 39. *Sacrificium, & oblationem noluisti.* Querra dezir, no quisistes Señor obras buenas: y como sea certissimo que por el sacrificio de la Cruz cessaron los sacrificios de la ley vieja, diriamos que cessò todo el modo de obra buena: y vienen a caer con estos absurdos los hereges en el dicho de Tertuliano, que su poca verguença los haze hereges: *Hæresis facta est, & quidem hoc impudentior, quod non ex materia facta est hæresis, sed materiam ipsam potius hæresis fecit:* como pecadores estragados de todo punto, inuentores de nueuos pecados, assi hereges tan sueltos, que no teniendo materia, ni ocasion adonde formar yerros, ellos *pro libito* los quieren introduzir, y inuentar.

Cap. 6.

Psal. 39.

Tertul. lib. contr. Hermog. c. 27.

Que ay en la Iglesia verdadero sacrificio.

PResupuesto esto, resta prouar, que ay en la Iglesia Catolica verdadera razon de sacrificio externo, y visible, y que este està solamente en el misterio sacrosanto del Altar: y consequentemente no ha de tener la Iglesia mas que vno solo, a que llamamos vnico sacrificio. Lo primero me parece se prueua *euidenter* contra los hereges, de dos lugares de la diuina Escriptura, del testamento viejo, y lo prouaremos tambien con el testamento nueuo.

El primer lugar es del cap. 12. de Daniel, en el qual profetizando la miseria, y calamidades de la Iglesia en los vltimos tiempos del mundo, con la venida del Antichristo (que destos tiempos entendio Christo tambien la profecia, Matth. 24. *Cum videritis abominationem desolationis quæ dicta est à Daniele.* Adonde Christo con la desolacion del templo ingeriò la vniuersal del mundo, y el Profeta clarissimamente habla de entrambas) entre muchas cosas que para llorar alli nota, vna es: *Et à tempore cum ablatum fuerit iuge sacrificium, &c.* serà quitado el cõtinuo, y peremne sacrificio de la Iglesia: supone luego el Profeta que tiene la Iglesia algun sacrificio peremne, que en esse tiempo cessarà en quanto a la publica celebracion del: y como en esta vltima edad del mundo no han de cessar las obras buenas de los santos, y electos, antes seran mas feruorosas, y eficazes, como tambien los martires mas constantes que hasta alli: bien se sigue que tiene la Iglesia algun sacrificio externo, que no serà por entonces tan continuo como de antes por el impedimento que le han de poner los enemigos de la Cruz de Christo.

Daniel. 12

Lo mismo se muestra mas claro del cap. 1. de Malachias, adonde reprouando Dios los sacrificios de la ley vieja, como insuficientes, assi por parte de la virtud que no tenian, como por la maldad de los ministros, habla Dios deste modo: *Ad vos ò sacerdotes, qui despicitis nomem meum, & offertis super Altare meum panem pollutum, &c.* Con vosotros ha

Malach. 1.

blo sacerdotes iniquos, y malos, despreciadores de mi nombre, y ley: *Non est mihi voluntas in vobis: & munus non suscipiam de manu vestra.* No os canseys, que por mas oblaciones que hagays, ni a ellas, ni a vosotros os quiero. Tengo ya otra voluntad, estoy de otro parecer (no que Dios se mude, pero habla al modo humano) si quereys saber adonde tengo puesta toda la aficion, y amor, digo que es otra oblacion, y oferta, que en todo lugar, y en todo el mundo se ha de ofrecer a mi nombre: *Ab ortu enim solis vsque ad occasum magnum est nomen meum in gentibus: & omni loco sacrificatur, & offertur nomini meo oblatio munda, quia magnum est nomen meum, &c.* que no se puede entender este lugar de los sacrificios de la ley viejà, es claro, pues està Dios repudiando su sacerdocio, y sacrificio, y essos no se podian ofrecer, fuera del Templo Hierosolimitano, como lo dize la Samaritana a Christo. Que sacrificio ay luego que en todo lugar desde el nacimiento del Sol hasta el poniente se pueda ofrecer a Dios sino el nuestro?

Rebientan los hereges con la fuerça deste argumento, y viendo que ya no le seruia para confundir nuestro sacrificio con los demas; aquella su inuencion de que toda obra buena era sacrificio, dieron en otra solucion, conuiene a saber, que esto se auia de entender del sacrificio de la Cruz vnico, y verdadero, donde Christo se ofrecio al Padre por los pecados del mundo, que san Pablo llama vnica oblacion, y sacrificio, ad Hebr. 9. *Vna enim oblatione consummauit sanctificatos*, y atras: *Christus vnam pro peccatis offerens hostiã*: ò oferta solamente vna vez hecha: *Christus introiuit semel in sancta redemptione inuenta*: y a baxo: *Neque vt sæpius pro peccatis offerat semetipsum, &c.* Y quedan los desuenturados muy contentos, quedando clauados con la misma garrocha, y con el cuchillo a la garganta. Mas que mucho, dize Tertuliano, que se contenten quando tienen de manera las cõciencias embotadas, que nada les haze escrupulo? Y que mucho que no tengan escrupulo quando ni de negar la verdad a Dios le tienen? *Quid enim illis potest blasfemiam illicitũ est?* Que cosa les parecerà mal quando no les parete el desmentir a Dios? No ven los tristes que està Malachias dando vozes q̃ el sacrificio de que Dios se estaua pagando en aquel lugar, era tal que en todo el mundo se podria hazer, y ofrecer: *A solis ortu vsque ad occasum: in omni loco sacrificatur.* Y el sacrificio de la Cruz aunque fue hecho por todo el mũdo, no fue hecho en todo el mundo, sino solo en el Caluario lugar señalado, y propio de Hierusalen. Y quando deste modo se ven atajados, bueluen a recurrir a la primera solucion, que el sacrificio de la Cruz en la mẽte, y deuocion de los fieles se puede ofrecer en todo lugar: no mirando q̃ no pueden los actos mere internos ser sacrificios, quanto mas que Daniel dize, que cessarà este sacrificio en aquel tiempo, y no cessara porcierto la deuocion de la Passion, y Cruz de Christo, pues en la mayor tribulacion de la Iglesia, estarà essa deuocion en los santos mas viua, como medicina de tan dolorosa llaga. Y assi no es mucho que de proposito desmintamos los falsarios de la ley y fè de Christo, porque esse bien, y poder, dize Tertuliano, tiene muchas vezes la fè, dexar embaçada vna heregia sin poder hablar, y presa de modo, que ni para mentir mas le ocurren soluciones, como el ponderò muy bien en aquel lugar de los Fariseos con Christo, Ioan. 10. *Et non poterant respondere*; diziendo, *non valuerunt respondere, vt pote non intelligentes, quia nec credentes: nos porro quantula fide sumus, tantulo & intellectu possumus æstimari.*

Tert. lib. 6. de baptis. aduersus Quintil.

Tert. lib. de præscap.

Ser el misterio del Altar.

PEro baxemos al otro punto, que serà mayor confirmacion deste. y digo assi, tomãdo casi toda la prueua del Concilio Trident. (Christo Señor nuestro se publica, y nombra en la diuina Escritura verdadero sacerdote, segun la orden de Melchisedech, *Psal. 109. ad Hebr.* El oficio propio, y particular del sacerdote, es el sacrificio como todos confiessan: luego, si en el orden de Melchisedech fue sacerdote, en esse mismo orden auia de exercitar sacrificio: no puede ser el cruento de la Cruz, que el orden de Melchisedech no era cruento, id est, derramando sangre, sino en pan, y vino, como consta del Genes. cap. 14. luego en pan, y vino hizo Christo algun sacrificio, pues en el tenia el sacerdocio; de donde con mucha razon la Iglesia en la primera Antiphona del oficio: *Sacerdos in æternum Christus Dominus secundum ordinem Melchisedech, panem & vinum obtulit.* Y para mostrar Christo que era aquel misterio de la noche de la Cena sacrificio le puso despues la inmolacion del cordero Pasqual, que como sombra mostraua la luz que le sucedia, por la qual se abrogaua, siruiendo el mismo Cordero de sacrificio a Dios ofrecido, y como de Sacramento luego comido, y recibido, las quales razones entrãbas le incluyẽ en el misterio del Altar: como bien consideraron san Leon Papa, Cipriano, Chrisostomo, y otros que por abreuiar dexo. Basta san Agustin,

Exod. 12. Num. 9. & 34. Leo Papa, serm. de pass. Dom. Cipr. ser. de cena Domi. Chrisost. hom. de prod. Iudæ.

con-

roncio. 2, *in psal.* 33. *Ipse de corpore & sanguine suo instituit sacrificiũ secundum ordinẽ Melchisedech.* Y S. Gregorio Niseno, *Cum igitur dedit discipulis corpus ad comedendũ apertè demonstrauit iam fuisse perfectam, & absolutam immolationem.* San Iustino dize que el sacrificio que en la ley vieja se hazia de la flor de la harina que llamauan: *Simila*, era figura del cuerpo de Christo en sus accidẽtes sacrificado, lo qual dizen tambien delos panes de la proposiciõ san Ireneo, san Agustin, y otros.

Aug. Psal. 33. Nisen. hom. 1. de Resurrecti. in dialo. cũ Eriph. Irene. lib. 4. cõtra. Hares. c. 32. cum scoli. Fernaden. August. 10. de ciuit. c. 20.

Pues si huuieremos de prouar esto por la difinicion del sacrificio arriba puesto mas enuidente la dexaremos. Porque primeramente Christo era Sacerdote, y por todo el mundo ofrecio su cuerpo, y sangre: *Qui pro vobis, & pro multis.* (Sino dize todos, es porque ni a todos llega la eficacia de su passion, la suficiencia si) ofrecio cosa externa, y visible, porque aunque la presencia sacramental es insensible, con todo esso por los accidentes en que se quedò, se hizo sensible, y visible: *Inuisible, visibiliter sumitur sub alienaspecie occultatum.* Dize el Doctor Angelico. Transmultòla en otro estado, ò quando por la consagracion la substancia de pan, y vino del todo perecen, y se cõuierte: ò en la consumpcion de la Hostia, y Caliz, adonde el sacrificio del todo se perfeciona, porque del todo acaba (es corrupcion la accion sacrificatiua) y esto protestando la diuina excelencia del Padre a quien dio gracias: *Elenatis oculis in calum ad te Deum Patrem, item tibi gratias agens, &c.* Y mostrãdo la enfermedad, y pecados del mundo, q̃ falta en el misterio para no ser sacrificio en toda rigurosa acepcion, abran los ojos, a quiẽ la infidelidad tantos los cierra, pues como dize Tertuliano: *Nemo sapiens nisi fidelis, nemo maior nisi Christianus.*

In lect. 2. nost. huius festiu. Consister. actionem sacrificatiuã in consecratione arbitratur.

Que es vnico sacrificio no auiẽdo otro.

COn todo esso dexando Christo el misterio por sacrificio a su Iglesia, no quisso que huuiesse otro alguno mas que este, tanto que siendo el poder de instituyr sacrificios humanos, como arriba diximos, impidio Christo en este punto, ò suspendio como supremo Señor la autoridad humana, no queriendo que la Iglesia tratasse, y vsasse de otro fino de este. La qual verdad coligen los Doctores de aquellas palabras: *Hoc facite in meam cõmemorationem.* Hazed este. Adonde se concluye no otro. Y san Agustin lo dize: *Sacrificamus Deo: illo dũtaxat ritu, quo sibi sacrificari nouit testamenti manifestatione præcipit.* Porque por el mismo caso que señalaua Christo el cierto modo de como auiamos de sacrificar al cielo, excluya de su Iglesia todo otro qualquiera rito sacrificatiuo.) Assi como en la ley Mosayca señalando los sacrificios impidio a los Hebreos el poder inuentar otros: por lo qual puede la Iglesia inuentar, y ordenar ceremonias con que mas decentemente se haga: pero en la substancia del sacrificio no puede mudar cosa alguna. Luego con mucha razon llamò el santo Concilio Tridentino a la Missa: *Vnum verum, ac singulare sacrificium.* Y la Iglesia en vna colleta: *Deus qui legalium differentiam hostiarum vnius sacrificij perfectione sanxisti.* Y san Leon Papa: *Omnem differentiam hostiarum, vnius corporis, & sanguinis tui complet oblatio.* Y san Agustin dize, que las ofertas de comer que los fieles trayan a las sepulturas de los difuntos, no eran sacrificios: *Quia vnum tantum est sacrificium Christianorum.* Y san Cypriano llama al misterio del Altar inconsumptible, porque (dize el Santo) a poder acabar, no le quedaua a la Iglesia sacrificio algunos, supone luego que no ay otro.

Luc. 22. 1. Cor. 11. Aug. li. 26 de ciu. c. 21

Triden. sess. 41. c. 2.

Leo. Pa. ser. 7. de Passio. Aug. lib. 8. de ciuit. c. vlt. & lib. de Spirit. & lit. c. 11. Cypri. ser. de Cæna Domin.

En el qual punto quiso Christo mostrar la suprema perfeccion del sacrificio incruẽto de la ley de Gracia, porque cifrando el ensi solo todos los modos de sacrificios, q̃ la antigua ley tuuo (como arriba lo dixo san Leon Papa) y conteniendo el cuerpo verdadero, y sangre de Christo, subia a tanta perfeccion que todos los demas sacrificios quedauan superfluos, y no necessarios. Y lo que este no diesse, ni alcançasse del cielo, ningun otro (pues auia de ser de menos valor, y importancia) lo daria. La multitud de las cosas, suponen alguna imperfeccion en ellas: preguntad al Astrologo, porque son muchas las estrellas, dira que porque no tienen tanta luz como el Sol: y por que razon el sol es vno solo? (por esso sol porque es solo) porque es en la luz perfectissimo, y assi escusa compañia de otros. Si preguntaredes al Philosopho, porque son los sentidos en el hombre cinco, dira por imperfectos: que si con los ojos se pudiera oyr, ò con los oydos ver, bastara vn solo sentido, como al que llaman comun interno, que percibe las diferencias de todos los externos. Pero el entendimiento es vno solo por su nobleza, y perfeccion, haziendo spiritualmente en si, y percibiendo todo lo que la multitud de los inferiores. Y en resolucion no multiplica la naturaleza tanto indiuiduo, tantos arbo-

les, tantos animales, &c. Sino recelando su imperfeccion, y detrimento: porque como ni vn arbol, ni vn hombre pueda durar siempre va con la multitud de las cosas supliendo el defecto dellas, estendiendo la especie para su conseruacion lo mas q̃ puede en los indiuiduos: y assi la continua generacion es el rehazerse de las quiebras de la corrupcion: (por esso los Angeles no engendran otros, ni las almas otras, porque siendo inmortales, y corruptibles, no tiene ya ahi la naturaleza dispendio) tambien si huuiera muchos dioses, luego se le prueua imperfeccion, argumento que con la luz natural, conocio Aristoteles, y hasta lo que en Dios se multiplica, que son las diuinas personas no dizen perfeccion: no diran imperfeccion (que esta ni cabe, ni puede caber en Dios) pero ni, *Secundum se*, dizen perfeccion.

Opinio. celebris Scoti.

Por lo qual si la ley vieja tenia muchos sacrificios diferentes en especie, holocaustos, hostias: *Pro peccato*. Hostias pacificas, victimas, libamina, inmolaciones, de corderos, vitulos, hircos, tortolas, panes de proposicion, espigas, sal, &c. Todo esto prueua la imperfeccion de la ley, y sus ritos, que san Pablo llamò sacrificios imperfectos, y enfermos, supliendo la misma ley con vnos el defecto de otros. No podia el mismo sacrificio limpiar del todo, ponia otro, ni este otro podia, añadian mas. Pero la ley de gracia como gozaua el cuerpo, y sangre de Christo derrogandolos todos, quedò el solo poderoso para hazer todo, quanto al remedio de nuestras almas importaua. Duraron solamente essas muchas estrellas de sacrificios en la ley vieja, hasta que llegò el Sol verdadero, de quien ellos tomauan la luz prestada: pero llegado el, el solo quedò, quedãdo todos los demas obscurecidos. Del qual principio tambien se concluye contra los hereges la Real presencia del cuerpo, y sangre de Christo: porque si nuestro sacrificio fuera pan, y en figura Christo solamente, assi como este modo de sacrificio figuratiuo admitio en la ley vieja muchos otros consigo, tambien los admitiera en la ley de gracia, porque no? Ni podia vn pan, y vino ordinario solo con la relacion de figura suplir, y curar todos los achaques de nuestra alma, restaua luego que fuesse carne, y sangre de Dios. Lo qual siendo a los ojos del Padre gratissimo, le aplacasse a el por nuestras culpas, y a nosotros nos remediasse nuestros achaques.

(*.*)

Epilogo de todos los antiguos Sacrificios.

INtento tenia de mostrar como toda suerte de sacrificios de la ley vieja estaua en el sacrificio del Altar incluſa, que fue lo que arriba diximos de san Leon, y de vna collecta de la Iglesia: pero como estos sacrificios eran muchos, no los podremos correr todos. Pero reduziendolos a vna forma, y razon general digo, que consideradospor parte de la materia, ò cosa ofrecida: auia en essa ley tres modos de sacrificios, porque ò la cosa era animada, sensitiua, ò inanimada. Si animada, ò era solida como pan, harina, sal, &c. O liquida, como vino, azeyte, &c. Si la cosa era viua sensitiua, llamauasse el sacrificio, *Victima*, ò como quierẽ otros, *Hostia, victima*, deducido de verbo Vincio, porque yua el animal atado para el sacrificio: *Hostia, ò quia contra hostes*. Se hazia el sacrificio: *O quia ad ostium templi offerebatur*. Si la cosa era inanimada, solida llamauasse inmolacion: *Quasi quia amola conum debatur*. Molianla primero: si era liquida, llamauasse: *Libamen, quasi apta ad libandum*. Por razon de la forma se diuidian tambien en otras tres diuisiones, assi en comun, y en general: de las quales ya hablamos arriba explicando la tercera condicion, conuiene. a saber en holocausto, en hostia pacifica, y hostia. *Pro peccato*. Si todo se consumia era holocausto, si se daua parte a Dios, y otra parte al Sacerdote era *Hostia pro peccato*, si parte era de Dios, parte del Sacerdote, y otra parte del Seglar que ofrecia, era *Hostia* pacifica. A estos seys generos se reduzia toda la variedad de sacrificios de la ley; aunque en la escriptura estos vocablos se toman muchas vezes, *Indiscriminatim*, como, *Immolabit hædum multitudo filiorum Israel*. Y aquello era victima, y no inmolacion. Y todos ellos estan de alguna manera incluſos en nuestro sacrificio. Es victima, y hostia verdadera, pues es de Christo viuo, assi como està en el cielo. Es inmolacion, pues la substancia del pan, no solamente se muele, sino que se acaba de todo punto: y el mismo Christo, q̃ ahi se ofrece figurando su passiõ preciosa, figura tãbiẽ el mal tratamiẽto que aquella carne sagrada tuuo en la Cruz. Es libamen, pues debaxo de los accidentes de vino se dà en beuida el mismo Christo entero que debaxo de la hostia se dà. Es holocausto de parte de la substancia del pan, y

Iſider. lib. 6. originẽ.

vino

vino, pues toda pareze, tambien de parte de Christo ofrecido, porque en la comunion que haze el sacerdote, acaba de todo en quanto a la razon sacrificatiua aquel sacrificio, (por esso con particular misterio llamo la Iglesia a la comunion del sacerdote consumir, lo qual no llama a la del seglar: *Quasi quia consummat, & perficit sacrificium*, consumelo, id est, acabolo, y entonces està todo hecho el sacrificio holocaustiuo, quando la cosa ofrecida està en el modo que puede ser consumida, y deshecha.) Es tambien, hostia *pro peccato*, porque ademas de ofrecerse a Dios Padre, como a supremo Señor de todo, el sacerdote le recibe en el templo, como lo hazian los antiguos a los suyos en el de Salomon. Finalmente hallaùase en el la razon de *hostia pacifica*, porque se ofrece a Dios, el sacerdote le recibe, y tambien el seglar que le ofrece quando en la Missa comulga: participando todos tres de su fruto: Dios, de la gloria, y honra, que de alli le resulta; el sacerdote de la parte que le comunican, assi por ministro, como por comunicante, el seglar por los augmentos de gracia que le caben. Escusaua luego la Iglesia mas ritos sacrificatiuos en este solo los tenia todos, y en este solo todo: *Vnum, verum, ac singulare*; dize el Concilio: *Omnem diferentiam hostiarum, vnius corporis, & sanguinis tui complet oblatio*, dize san Leon.

Probabilior est opinio maiorẽ fructum consequi ex duabus speciebus, quam vna, sta Alens. in 4. q. 11. memb. 2. artic. 4. Caspa. Cacalius, libr. 2. de Cena Domini. Arnob. in c. 6. Ioan. Vazq. disp. 215. cap. 2. Suar. de Euchar. disp. 62. sect. 6.

Y la verdad que sea, fue traça particular de la diuina sabiduria impedir a la Iglesia el poder instituyr otro algun sacrificio, porque a concederlo, hazerlo la Iglesia en vno de dos inconuenientes auiamos de dar; ò podiamos pensar que este no bastaua, y consequentemente era imperfecto, pues podia hazer el otro lo que este no podia; ò auiamos de distrayr la aficion, y frequencia del, teniendo otro alguno que ofrecer (que bien cierta es la regla philosophica:) *Pluribus intentus minor est ad singula sensus*) sea luego vno solo, pues es perfectissimo, conteniendo en si al mismo Dios, y por tal mas amado, venerado, y frequentado. Pero veo alguno con vna instancia contra mi, si la razon arriba dada es buena, con ella se prueua que no son necessarios, en la Iglesia los otros seys Sacramentos, y que bastara solo el del Altar, porque si la multitud supone imperfeccion, y por esso en la ley nueua es vno solo el sacrificio derogados todos los otros, luego tambien solo vn Sacramento del Altar: ò si este no vale, que valga la otra? Respondo: antes con esta duda se me aclara mejor la doctrina de arriba seguriſsima, pues es de todos los escolasticos, y santo. Y digo que por ser en razon de Sacramento el de la Eucharistia nobilissimo, y perfectissimo, supone otros Sacramentos como preuios, y dispositiuos para el, como diximos en el sexto sermon; y por ser sacrificio perfectissimo deroga todos los demas sacrificios. Sino dezidme, si luego assi como meten vn niño en el agua bautismal, adonde se labà de la original inmundicia: y despues en la Chrisma, y Sacramento de la Confirmacion, adonde se confirma, y establece la Fè, le metieran luego en el Sacramento del Altar sin mas otra cosa, que desorden fuera; porque como el misterio sea muy alto, y escondido, supone primero Fè en el entendimiento, y vso de razon para conocer quien està alli; y lo que aquello es: y como sea Sacramento limpio, y puro (como quien contiene la misma pureza diuina, por esto llamado de Malachias: *Oblatio munda*) supone que quien le recibe tambien ha de ser puro, y limpio: de donde sino huuirea otros Sacramentos preuios a este, ni el hombre conociera, ni venerara el misterio, y metiendose con los ojos en la grandeza de la luz cegara: pues porque el misterio en razon de Sacramento es tan perfecto, es necessario para recibirle primero yr puro, y limpio, ò del original, (y ya supone el bautismo) ò del actual, (y ya supone el de la penitencia) y porque es tan leuantado sobre nuestro entendimiento, es menester para conocerle fè, y esta bien firme (y ya supone la confirmacion) y porque no era decente cosa tan diuina consagrarse, ò andar en qualesquier mano, huuo menester ministros señalados, y a Dios diputados, quales son los sacerdotes: y ya supone el Sacramento del Orden: y aun estos con tal orden que subiessen por varios grados, y dignidades hasta el sacerdocio; por perfecto Sacramento supone luego mas Sacramentos; y por perfecto sacrificio deroga, y excluye todos los demas, porque como la razon de sacrificio esté en reconocer a Dios por supremo Señor, pidiẽdole remedio para las miserias humanas, quiẽ podia hazer esto mejorq este? Y si este no lo hiziesse, qual le podria hazer? no ha menester otros sacrificios por nobilissimo, y por nobilissimo ha menester otros Sacramentos. *Vnum verum, ac singulare.* *Malach. 1.* *Matt. 11.*

(.?.)

SEGVNDA PARTE.

De la frequencia deste Sacramento.

Y Con todo esso en todo este cap. 6. de san Iuan no trātò Christo del, sino en quanto Sacramento, persuadiendo muchas vezes el recibirle: *Qui manducat, si quis manducauerit, nisi manducaueritis*: Iamas dize sino le ofreciereds en que se le ve mejor la razon de sacrificio: mas sino le recibieredes, que es el acto, y vso Sacramental, y en quanto Sacramento no aprouecha sino a quien le recibe (como todos los demas Sacramentos) y en quanto sacrificio es mas largo, y extenso su fruto, pues aprouecha aquien le recibe, y aquiē no le recibe, como es a los viuos por quien se ofrece, y a los difuntos en la otra vida, a donde perdona *ex opere operato*, las penas deuidas a las culpas: y con todo esso Christo siempre habla en este capitulo del, por orden a la recepcion, y vso Sacramental, y no sacrificatiuo. Pero en el hecho, y el dicho mostrò Christo quanto desseaua que nosotres le recibiessemos Sacramentado, y nos hiziessemos participantes de la amorosa vnion que el con todos nosotros intentaua: de donde porque en quanto sacrificio puede aprouechar sin recibirse, pero en quanto Sacramento solo al que le recibe; y con el se vne, acomodò el Saluador todas las alabanças al misterio en quanto Sacramento, por frequentar mas los amorosos actos de la vniō con sus fieles.

De aqui se colige claramente la razon por que quiso dexar su cuerpo antes debaxo de accidentes de pan, que de otra qualquiera cosa: pudiera dexar su carne diuina debaxo de accidentes de otra carne, ò de otra qualquiera cosa comestible que nutriesse: no quiso sino pan ordinario, y vsual, porque como el pan es el comer mas frequente que tosdos los manjares, (pues es comun compañero de todos los demas) dió a entender que qual era la frequencia, y vsò continuo del pan prra sustentar el cuerpo, tal auia de ser la frequencia de recibirle a el, para sustentar el alma. Y muchos santos explicando aquellas palabras del Pater noster, que dizen: *Panem nostrum quotidianum da nobis*, por el pan quotidiano entienden el Sacramento del Altar, pan digno de recibirse cada dia, y cada dia frequentarse; pues sin el no ay viuir, *Peccata si non tanta sunt, vt excomunicandus quisquam videatur, non se debet a quotidiana medicina Dominici corporis separare*, dize el gran Agustino, entendiendo por el *excomunicandus* pecado mortal. *Accipe quotidie* (dize el mismo Padre) *quod quotidie tibi prosit, sic viue, vt quotidie merearis accipere*. Y en las palabras siguientes las de la consagracion, que son, *Hæc quotiescumque feceritis in mei memoriam facietis*. Las quales contienen verdadero precepto: supone Christo la frequencia de el misterio, porque quien dize todas las vezes que esto hizieredes, &c. da a entender que se ha de hazer muchas vezes: que como este diuino sacrificio, y Sacramento nos aplique a nosotros como instrumento mas particular, y inmediato lo que por el otro sacrificio general, y vniuersal dela Cruz vna vez fue hecho, y merecido, quiso que fuesse peremne en su Iglesia la memoria de lo mucho que por nosotros hizo, y padeciò: assi la señal de essa memoria, ò esse memorial peremne, y continuo; peremne en sacrificarse por misterio de los sacerdotes, continuo en el recibirse, y aprouechar con el todos sus creyentes.

Augusti. ad Ianua. lib. 1.

Augusti. in Matth. 26. sup. illa ver qa, panem nostrum.

Y no fueron los desseos que Christo mostrò de la frequencia del misterio frustrados, porque quādo el espiritu de esse mismo Dios traya feruorosos los coraçones Catholicos, fue tan celebre la frequēcia deste Sacramēto en su Iglesia, q̄ como consta de san Lucas en sus actos, y de san Pablo en algunas de sus epistolas no se hazia junta, ò conuersacion de Catolicos en la primitiua Iglesia, que no fuesse la sagrada comunion el principal acto de su familiaridad, y amor conuersable. De donde dizen muchos doctos que tuuo origen el llamarse este Sacramento *communio*, y en Español dezimos comunion, y es lo mismo que vnion comun de muchos, demanera que lo mismo era entonces juntarse, y vnirse muchos, que comulgar, y el sinonomo por donde declarauan la palabra conuersacion; era comunion. Que corrillos estos de conuersacion? como dizen bien las ganillas de oy con este espiritu Catolico de donde procedemos? como quadra el traer en corrillo la murmuracion, y detraccion de la fama del proximo, con traerse entonces en corrillo el santissimo Sacramento de el Altar: como dizen las risadas de oy con aquellas amorosas lagrimas, y suspiros arrancados de lo intimo de las almas de entonces: como se parecen aquellas adoraciones estaticas, de buelta con las diuinas alabanças, con las blasfemias, y juramentos arrojados, y palabras descomedidas, del mun-

Luc. 11.

mundo de oy? Que si Tertuliano assi como alcançò la pureza de vn animo Catolico de aquel tiempo, alcançara quanto, y lo mucho que ha degenerado en el presente: entiendo que ò mudarà la Phrasi con que daua a conocer los Catolicos, ò (que es lo peor) los diera a conocer por donde se conocian los Gentiles. Leed a este antiguo doctor en aquel Apologetico, *Contra gentes*, adonde haze mencion de las juntas de los Christianos, y su conuersacion, y de las juntas de los Gentiles, y vereys que cosa era entonces ser Christiano: y la diferencia que auia de vnos a otros, procediendo de vnos glorioſos Martyres, laureados en el cielo con la corona de inmortalidad, y de los otros hombres furioſos del Bacho, &c. En nuestras cenas, (dize el antiguo Padre) *Non prius discumbitur, quã oratio ad Deum prægustetur.* Tomamos primero el sabor a la oracion que a la comida: *Editur quantum esurientes capiunt, bibitur quantum pudicis est vtile.* Comese quanto es suficiente a la gente hambrienta, beuese quanto a los vergonçoſos les es licito: *Ita saturantur, vt qui meminerit, etiam per noctem adorandum Deum sibi esse.* Demanera se regalan, que se acuerdan que luego se han de leuantar a rezar: *Ita fabulantur, vt qui sciant Dominum audire.* Demanera hablan, que miran que Dios los oye. Eran esto mas quartos de oracion que de comer: porque hasta para leer a la messa auia vno diputado: *Post aquam Manualem, & lumina, vt quisque de scripturis sanctis, vel de proprio ingenio potest, prouocatus in Deum, Deo canere.* Ay vno que haze platica espiritual, si sabe, quando no sabe lee algun lugar de la escritura: *Hinc probatur.* (Dize Tertuliano:) *Quomodo biberit.* Mirad como comiò, y beuiò, pues enciende a los demas en las diuinas alabanças. Y tratando quales salian despues de la santa Comunion, y conuersacion del cielo, recibiendo despues los necessitados vna pequeña refeccio con alguna limosna que les dauan, y los hambrientos con alguna racioncilla, tales salen finalmente: *Vt qui non tam cœnam cœnauerint, quam disciplinã.* Mas es salir de Escuela, y de la Iglesia, que del combite. Que mucho que fuesse todo tan puro, pues el principal manjar era la misma pureza diuina consagrada, y primero recibida? que mucho que fuessen los espiritus, y desseos del cielo tan frequentos, pues el que los enciende en las almas tanto se frequentaua.

Comulgauan antiguamente los fieles todos los dias, pues comulgauan todos los que assistian a la Missa, y eran todos: el qual vso coligen algunos del capitulo segundo de los Actos Apostolicos: *Erant perseuerantes in doctrina Apostolorum, & orationibus, & in communicatione fractionis panis.* Por lo qual assi como la oracion era quotidiana, de la misma manera la comunion: assi entendio el lugar san Geronymo, y san Basilio, y Tertuliano, y de ahi dizen algunos doctos que manò en las ceremonias aquel verso que se canta luego despues de auer consumido el Sacerdote llamarse: *Post communicanda.* Porque en quanto los fieles comulgauan aun en la Missa rezada, se cantaua aquel verso, como lo dize san Clemente, y san Dionysio. Y estaua esto tanto en vso, y costumbre, que el Papa Anacleto Epistola prima, dio por gran castigo q̃ no entrassen en la Iglesia los que aquel dia no comulgaron. Y en vn Canon de los Apostoles se llaman inquietadores de la Iglesia, por quanto afloxando deste continuo bie, era yr con pies de lana perdiendo el comun amor, y deuocion: adonde las voluntades de los fieles se ligauan, y conuersauan, y consequentemẽte introduziendo poca paz, y amor entre ellos: porque absteniendose de comulgar, se abstenian tambien de reconciliarse, y hazerse amigos, si por ventura entre ellos auia auido algunas controuersias, ò palabras menos modestas: y assi remitiendo el amor, estendiase el odio, y inquietud.

Y como todo el tiempo lo muda, y despues consume: fue este calor resfriandose, y comulgauan todos los fieles tres vezes en la semana, conuiene a saber, Miercoles, Sabados, y Domingos, como lo dize san Epiphanio. Despues todos los Domingos, como lo dize san Iustino Martyr, despues cada mes, como lo dize san Ignacio. Despues huuo precepto de comulgar los fieles tres vezes en el año, de lo qual se haze mẽcion en el Concilio Toletano. Y agora mirad quales estamos, pues sola vna vez, y aun para esta es menester fulminar excomuniones. Bien sintio esta negligencia el santo Concilio Tridentin. quando pidio: *Optat sancta Synodus, vt in singulis Missis fideles adstantes communicent.* Hasta los niños de teta comulgauan antiguamente, como lo dize S. Cypriano, y quando del Sacramento quedauan algunas Reliquias auia niños criados en la Religiosa disciplina de la Iglesia, y los comulgauan, como lo dize Euagrio, dandole de aql modo la co-

Acto. 2. Hier. epist. 28. ad Lucil. Basil. in epi. ad Cæsar. patriæ. Tert. lib. 2. ad exo. c. 5. Clem. li. 2. constitu. Dionis. c. 3 de Eccles. Hiera. Anacl. epis. 1.

Epiphan. in compen. Iustin. Apol. 2. Igna. ep. ad Ephes.

Cypri. li. de Lapsi. & Agust. 3. de Trinit. c. 10 Euagr. li. 4 hist. c. 35.

munion mas decentemente, queriendo que fuesse este el manjar, y comida con que se fuessen rehaziendo, y creciendo en la fè, assi como con la nutricion ordinaria en la naturaleza. Huuo tanta frequencia, y deuocion del diuinissimo Sacramento, que no auia casa en el Christianismo adonde no estuuiesse el Sacramento; y assi como aora no ay casa Christiana, adonde no aya vna Cruz, ò alguna imagen de nuestra Señora, ò de algun santo, assi no auia casa adonde no estuuiesse el Sacramento; la pureza de los que viuian en ellas, las hazia ser como templos adõde Dios podia assistir, y ellos alli venerarle. Dizelo san Cipriano, Tertuliano, y son claras las palabras de san Basilio: *In Alexandria, & Ægypto, vnusquisque de populo habet communionem in domo sua, acceptã a sacerdote, sacrificãte, & distribuente.* Y dize que era costumbre aun mucho mas obseruada de los santos que viuian en los desiertos, y lugares solitarios, hallandose bastantemente acompañados con este Señor, porque aunque debaxo de los accidentes, cãà por modo inuisible, y intractable a nuestros ojos, y sentidos, con todo esso no lo està a los ojos de la fè, que le vee, y gusta presente. Ya esta costumbre parece que mira la otra de que todas las mugeres tenian vn lienço muy limpio a modo de nuestros corporales en que lleuauan para casa el Sacramento, que el Concilio Altisiodorense llama Dominical, de la qual costumbre haze mencion san Agustin: *Omnes mulieres nitida exhibent linteamina, vbi corpus Christi excipiant.* De manera que eran tantos los desseos que del santissimo Sacramento auia, que no podian estar hora, ni momento sin el: era tanta la pureza que en las manos de los propios legos se entregaua, y ellos se cómulgauan. Leeys la costumbre en el Concilio Toletano primero, y el sexto Synodo Cant. 101. en Trullo, adonde se mãda a los Catholicos que no traygan vasos de plata, ò de oro, por los quales comulguen, sino que lo hagan por sus propias manos. Y san Cirilo Hierosolimitano Cathen. 5. *Non disiunctis digitis, aut expensis manibus, sed sinistram, veluti sedem suijcias desteræ, quæ tantum Regem susceptura est, & cõcaua manu suscipe corpus Domini.* De la qual costumbre dio tambien fè san Cornelio Papa en vna epistola que trae Eusebio, y Niceforo. Los caminantes le lleuauan consigo en lugar decente, y congruente: los nauegantes tambien en los nauios por la mar; assi lo refiere Beda, en su martirologio, adonde leeys que saltaron vnos paganos Gentiles con Tharsisio Acolitho yendo caminando, y por que no les quiso receloso de su infidelidad mostrar el Sacramento le mataron, y despues que le desembolui erõ de los corporales, que el santo todo lo lleuaua en el pecho, el Sacramento miraculosamente desaparecio. Y san Ambrosio en la oracion funebre de su hermano le dize por grande alabança, que lleuaua consigo en vn nauio el santissimo Sacramento, como la mas segura aguja de marear, y norte del puerto celestial. Los Obispos quãdo llegauan huespedes a la ciudad, y a la Iglesia de otro Obispo, eran luego regalados cõ la presencia Sacramental del Pastor de los pastores Christo Iesu, y antes de todas las visitas, y presencias humanas, yua delante la visita diuina. Hizo memoria de la costumbre Eusebio. Los muertos yuan con el consolados, para la sepultura, y aun consigo amortajados le mandauan poner en los pechos, como algunos hazeys acà a las bullas de las santas indulgencias: Lo qual hazian, porque en este mismo Dios Sacramentado, y en figura muerto, y sepultado, esperauan la gloria de su alma, y gloriosa resurreccion de sus cuerpos: desta costumbre haze mencion san Gregorio en sus dialogos.

Muchas destas ceremonias estan oy por la Iglesia derogadas, y del todo quitadas, ò por mayor decencia, y reuerencia del misterio, ò porque el poco espiritu nuestro las hazebol uer atras: pues es cosa muy ordinaria hazer q̃ parezca bien el Espiritu de Dios a aquello que sin el pareciera muy mal: Dauid baylando delante del arca no perdio en los ojos religiosos la autoridad de Rey, lo que en los profanos de su muger Michol parecio truhaneria: hizo muchas destas costumbres parecer bien a la Iglesia el mucho espiritu de que entonces estaua llena: la falta del haze parecer mejor lo cõtrario; como no se fiaria el Sacramento de qualquiera casa de vn Christiano? De qualesquier manos? De qualquier lugar adonde yua? Si qualquiera de los Catolicos era vn templo de Dios viuo, adonde el mismo Dios era adorado en espiritu, y verdad? El feruor, y desseos de su Dios le hazia vn Seraphin ardentissimo; el conocimiento de lo que le deuia, vn Cherubin hermoso, en cuyo pecho podia mejor descansar esse manna del Cielo, que en el antiguo propiciatorio entre las alas de los Cherubines. Cada casa de vn Catolico era (como ya referimos de Tertuliano) mas escuela de oracion, que habitacion profana de gente seglar, por lo qual la falta del espiritu de Dios causò tambien tãta mudança, pues esse hazia de las casas ordinarias templos, y la falta del haze de los templos casas profanas: si ya no (lo que con lagrimas en los ojos, y sentimiẽtos del alma digo) que

Cypr. lib. de lapsis. Tert. libro. 2. ad vxor. Basi. in epist. ad Cæsaream patric.

Aug. serm. 252. de tẽpor.

Conc. Tole. 1. & 6. Synodo. Cant. 101. Cyril. Cathen. 5.

Euseb. lib. 6. histor. cap. 35. Niceph. lib. 6. cap. 3 Bed. in mart. 18. Calẽ. 7. Ambr. in funeb. orat. fratr.

Euseb. lib. 5 histor. cap. 24.

Gregor. 2. dialog. cap. 24.

que en la casa donde teneys el altar leuãtado para el diuino Sacramento, està tambien en pie la mesa de juego: y en la mismã parte adõ de dezis q̃ le adorays, le blasfemays, siendo vn lugar comun a Dios, y al demonio. Muy bien me parecieran a mi los oratorios que oy en cada casa quereys tener, como hazian nuestros primeros progenitores de la fè, si el que haze hazer vnos, hiziera leuantar los otros, q̃ eran ò falta de templos por las persecuciones de los tiranos, ò desseos continuos de Dios presente. Pero lo peor es, q̃ sobran templos, y faltan desseos, y desseosos Dios: pues por euitar dos passos, y Jeuantarse a tiempo conueniente para oyr Missa, se inuentan estas deuociones domesticas, y llegamos a ser deuotos con oratorios, por ser poco deuotos del mismo Dios, y de sus templos. A los Gentiles dezia Tertuliano que tenian poco q̃ ver, y imitar sus virtudes, pues *dato & non concesso*, que fuessen en lo demas moralmente acertadas, faltauales la principal circunstancia q̃ las cohonesta, que es ser hechas por amor del propio bien, y de Dios que ha de ser el fin de todas ellas: por lo qual puedauan como virtudes refalsadas, pues los mismos respetos humanos ponian por fin de su buen obrar: *Vobis autem humanæ æstimatio innocentiam tradidit: vnde nec plene nec adeo timendæ estis disciplinæ ad innocentiæ veritatem.* Son esso virtudes fuera de su regla, y assi estropeadas, q̃ me importa ami q̃ ayuneys, si lo hazeys por andar sano, y ahorrar de gota? Que respecto se deue a vuestro no jugar, si el respeto de no hazerlo es la auaricia de vuestras manos? Que viene ha dezir vuestra moderacion en las palabras, y poca soberuia, si os la mete en casa el temor de q̃ os cuesta caro? Que importa q̃ tengays oratorio, si el fin es querer dormir hasta medio dia, ò por ventura sustentar seruos mundanos, y pompas vanas; que pues fulano tiene oratorio, quiero yo tambien tenerle? Es esso deuocion fuera de regla: estoy yo muy bien con aquella primera frequẽcia del Sacramento, y con la pureza de aquella primera deuocion de la Iglesia, adonde lo mismo era faltarle a vn Catolico la presencia de su Dios, que faltarle la vida, y todo el gusto della.

Tert. in apologet. cont. gent.

Bien es verdad, que (supuesto que ya no estamos en el feruor del primer espiritu) muchas vezes por reuerencia, y mayor acatamiento del misterio, puede ser saludable cõsejo abstenerse de la comunion, mostrando en esto nuestra insuficiencia, para que creciẽdo la hambre le guste despues con mayor espiritu del alma, su mantenimiento: *Ebrietas* ſ *alix* (dize san Hieronimo *in Lucam*) *satietas salutaris, quæ quanto copiosius sumitur, tanto sobrietatem, & famem sumentibus donare dignatur.* Y como bien dize san Gregorio, la cõsuũbre frequentada, es muchas vezes madre del desprecio, y muchas cosas preciosas, como es la ereaciõ de vna alma, la justificacion della, &c. *Assiduitate vilescunt*, el mucho vso las haze despreciar. El q̃ de Dios, y de su larga mano tuuiere el espiritu tan feruoroso, y dispuesto que pueda celebrar cada dia, este es el mejor, y mas acertado consejo; tiene por si a san Andres Apostol, que assi lo dixo al tirano Eggeas: *Ego quotidie omnipotenti Deo immolo, non taurorum carnes, sed immaculatum agnũ in altari.* Y san Cipriano que dize: *Sacrificiũ Dei quotidie celebrantes.* Y a san Gregorio cõ mil alabãças alabando a Acasio Obispo Narminense, que ningun dia de toda su vida passò despues de sacerdote sin dezir Missa, y q̃ el Cielo le aprouara el hecho con vna especial reuelaciõ: finalmente tiene a Beda citado por Gabriel, que dize: *Sacerdos legitime non impeditus celebrare prætermittens, priuat quantum in se est beatissimam Trinitatem, laude, & gloria: Angelos letitia, peccatores venia, iustos subsidio, & gratia, in purgatorio existentes refrigerio; Ecclesiam speciali Christi beneficio, & se ipsum medicinæ remedio.* Y finalmente todos los Doctores escolasticos alaban mucho el hecho en especial en los sacerdotes, q̃ por tener en ellos el misterio razon de sacrificio, y el fructo mucho extenso, lo aconsejan, y piden: Pero queriendo muchas vezes con priuarse de tanto bien grãgear de otra parte mas caudal, q̃ llamamos *ex opere operantis*, mas hãbre, mas deuocion (que de todo es merecedor vn Dios q̃ se nos entregò) no son menos alabados de los Doctores, antes lo alaba san Agustin en muchos lugares, y en especial libro 1. *Ad Ianuarium*, trae en explicacion desto, aquellos dos actos del Centurion, y del Regulo, que fueron a Christo a pedir remedio para sus enfermos, el Centurion persuadia a Christo que fuesse, y entrasse en su casa, mostrando el Saluador que no queria yr: *Domine veni, filia mea, &c.* El Regulo quiẽdo Christo yr le dezia: *Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum*, basta que lo digais de acà, *& sanabitur puer meus.* Adonde halla el gran Padre, que veneraua tanto a Christo, aquel que con confiança, y alsi perfection de perdia su presencia, como el otro q̃ por mayor reuerencia se hallaua indigno de tanto bien: *Ille non audet hominem rogando sumere, & ille non audet vllum diem prætermittere, contemptu non solum non vult cibus iste*, dize el Santo acomodãdo el lugar a los sacerdotes: *Quotidie Eucharistiæ communionem percipere, laudo, nec repre-*

Ex epistol. presbyt. & Diacon no Achaiæ. Cypr. epist. 51. Grego. hom. 3.

In Euang. Beda actor. 2. citatus à Gabr. lect. 87. in Can.

Aug. lib. 1. ad Ianua.

Aug. in lib de Eccles. dogmat. ibs.

reprehendo: omnibus tamen dominicis diebus suadeo: & horror si tamen mens sine voluntate peccandi sit, dize el mismo Padre. Por loqual aunque muchas vezes pueda auer causas suficientes para que no comulguen los seglares tan a menudo, con todo esso regularmente hablando importa mucho la frequencia del Sacramento, y esta piden, y aconsejanlos santos, como preciosa mina de donde vna alma se enriqueze: *Qui manducat hunc panem viuet in æternum.*

TERCERA PARTE.

De la digna disposicion para comulgar.

LA necessaria disposicion, y obligatoria para la santa comunion, es llegar a recibir el cuerpo de Christo sin impedimento, y conciencia de pecado mortal. Esta es la que piden los santos como importante, para que no nos quitemos la vida con aquello q̃ nos la ha de dar, la qual doctrina apuntò el santo Cõcilio Tridentino, diziendo: *Ecclesiastica autem consuetudo declarat, eam probationem necessariam esse, vt nullus sibi conscius peccati mortalis, quantumuis sibi contritus videatur absque præmissa Sacramentali confessione, ad Sacram Eucharistiam accedere debeat.* Esta disposiciõ por lo menos es de precepto diuino positiuo, hecho por Christo, y dado a la Iglesia por los Apostoles, lo qual confirma bien las palabras de san Pablo: *Probet autem, &c.*

Conc. Trid. sess. 13. c. 7.

1. Corn. 11.

Faltando esta disposicion, es mejor abstenerse de la comunion, pues será intolerable desatino como dezia, con el instrumento de la misma vida causarse vna alma assimisma mas infame muerte. Este es el sentido de aq̃lla maldicion del Psalm. 108. *Oratio eius fiat in peccatum*, id est, el mejor refugio que tenia para aplacarse Dios, y hazerle bien, es en el el mayor mal: el instrumento, y medio con que a Dios pida perdon, sea el mayor pecado, y mayor ofensa; y quiere dezir, tan lexos este de esperar remedio, que el motiuo q̃ tomare para alcançarle, le alexe mas de si: Semejante es aquello del psalm. 3. que dezian los enemigos a Dauid: *Non est salus ipsi in Deo eius*, el *eius*, es emphatico, y aunque falta en el Hebreo, pusieronle los setenta, queriendo dezir, adonde el tenia mayor seguridad, y mejor refugio, tiene aora el peligro mayor, quien de antes le recogia en su amparo, aora le tiene contra si. Y no puede ser mayor maldad que del bien intrinseco hazer q̃ resulte intrinseco mal, Milagro fuera insolito hazer que el fuego enfriasse, y el agua encendiesse, pues salen essas acciones fuera de la esphera de su poder, y actiuidad. Y mucho mas fuera de la esphera de Dios es, que sea el mismo Sacramento ocasion de pecado, siendo de si fuente de toda gracia, por quãto puede ser que no està tan fueta de posible al fuego enfriar, quanto de la bondad de Dios hazer pecar: que lo primero no faltã Teologos que digan que no implica, y lo segundo es en Dios manifiesta repugnancia. Pero tal monstruosidad como esta vn pecador solamente la podra hazer en el Sacramento comulgando en pecado, haziendo del mismo remedio ponçoña, y de la excelente medicina mas fistulada llaga: *Sicut corporalis cibus* (dize Chrisostomo) *cum ventrem inuenerit aduersis humoribus occupatum, amplius lædit, & magis nocet, & nullum præstat auxilium, ita & iste spiritualis cibus, si aliquem reperit malignitate pollutum magis eum perdet, non sua natura, sed accipientis vitio.* Si haze mal, no es la causa el Sacramento, es la malignidad del sujeto que le recibe. Del mismo rozio se apacienta la abeja, y la araña: y en las entrañas bien complexionadas de vna se conuierte en miel suauissima, y en las malignas de la otra en refinada ponçoña: quien dira q̃ proviene el defecto del rozio, que es licor destilado con virtud del Cielo? La malicia del sujeto es la causa; assi al proposito. Y quando el pecador sale con perdidas notables, donde tenia prouecho sin quento: podremos respõder lo que se respondio por la heredad del padre de familias, que siendo el trigo, limpissimo, salio con mucha vasura, y dandose desto la causa: *Inimicus homo hoc fecit*, no fue falta del trigo, fue del hombre, que siendo por el pecado enemigo mas se ensuziò.

Chrisost. hom. 5. sup. Matth.

Psal. 108.

Psal. 3.

Y siendo disposicion bastante el yr en gracia, y no tener conciencia de pecado mortal, con todo esso es saludable consejo disponerse el alma que ha de comulgar con alguna mayor disposicion: lo qual puede hazer (ami q parecer) la consideracion que el mismo Sacramento en si encierra, pues siendo memorial de vn Dios por nosotros crucificado, y muerto, es bastante motiuo de abrasar vna alma en obligaciones, y lagrimas de su Dios. En la diuina Escritura se llama Christo el desseado, y el mismo desseo: El primer nombre està en el cap. 2. de Aggeo: *Veniet desideratus cunctis gentibus*: el segundo en el cap. 49. del Genes. *Desiderium collium æternorum*: Parecen modos de hablar disparatos, por quanto la cosa desseada, es el objecto, extrinseco

seco a la potencia, y el desseo es el acto de la misma potencia: quien vio jamas la cosa desseada ser el mismo desseo de quien la busca? Pero ahi està el misterio, que tiene los extremos del amor de Dios tanto de bie, que no me muestran solamente las condiciones por donde yo le puedo amar, sino aun otras que me causan el proprio desseo: el se haze amar como objecto extrinseco, y el concurre a nuestro proprio amor como causa eficiente: por lo qual no solamente es amado, sino causa amor: *Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi inter vbera mea commorabitur.* Palabras son de vna alma ya tan obligada a Dios, que no tuuo de que hazerle paga, sino dandole el coraçon, y los pechos por assiento de si proprio: y para hazerlo mejor de la propria passion del Señor, fue texiendo el ramillete del Caluario, tomando el palo de la Cruz, del huerto aquellas primeras rosas que la agonia de la muerte hizo brotar. De casa de Annas, y Cayphas las cuerdas con que las yua concertando, y disponiendo dela coluna essos lirios roxos, y azules de los cardenales; del Caluario los colorados clauos, y quedando todo esto figurado mejor aun en el Sacramento: *Inter vbera mea commorabitur.* Quien vio ramillete en pechos, y en coraçon? En la mano siruen, y en las narizes: essos son los q̃ recrean los sentidos, que lo que recrea el alma en el assiento del amor, qué es el coraçon se ha de poner. Y si esto erã palabras de la Iglesia Catholica, como quiere Ruperto Abad: tiene ella a Dios sacramẽtado en los pechos con mucha razon, porque criando ahi los hijos los alentasse con la misma substancia, y carne de nuestro Dios: y con esto en la memoria de lo que nos quiso, y padecio: *Ruper. lib. 2. de diuinis offic. cap. 10. Magna igitur charitatis arte, pigmenta sua Dei sapientia composuit, quibus lethargicam magui ægroti mentem, renouate quotidiæ suæ salutis commemoratione percelleret: & infantilium e dentulam plebem animarum, quæ verbi antiqui, & æterni principij solidum non poterat ruminare cibum dulcissimo hoc liquamine confecto, verbi eiusdem diuinitatem in panis, & vini Sacramento sorbillare consuefaceret.* Todo (dize Ruperto lo puso Dios en el Sacramẽto, ahi tiene la gracia que me ha de dar: ahi las disposiciones, y mõtiuos con que mejor para el, y para ella me puedo disponer: haziendo el Sacramento causatiuo della, y assi mismo memorial, dispositiuo para ella, refrescando la memoria de aquel oluidadizo hombre, con el amor de aquel grande acordado nuestro Dios, y porque las almas en quanto estauan acà en esta vida no tenian dientes, id est capacidad suficiente para poder gustar essa solida comida de la diuina essencia, ordenò su amor darle esto en forma mas liquida, y blanda, en que le pudiesse tragar, y lleuar, y mamando ahi la Diuinidad de Dios en el pecho de la fè, creciesse en las disposiciones, y en la gracia. Harta desgracia es no llegar, ò hazer por no llegar al manjar diuino, y dando de continuo la comida al cuerpo negarlo a la alma, y es mas para llorar, que los mas domesticos de la casa de Dios menos se aprouechan.

Ruperto in Cant.

Tiene el banquete que dio el santo Ioseph a los hermanos despues de auerse le descubierto muy grandes particularidades que ven, teniendo ya con aquellas disimulaciones purgada la culpa de su venta: mandaualos sentar delante de si, el en vna messa particular como Principe, los grandes de Egypto en otra, y los hermanos en otra: lo que parece quiso dezir la diuina Escritura, Genesis 43. diziẽdo que los Egypcios no comen juntos con los Hebreos, antes los abominan, y la razon parece que es la que se dà en el Exodo cap. 8. el dar los Egypcios las reses que los Hebreos matauan para sacrificar, y comer. Sentose cada vno por su orden conforme sus antiguedades, y fue la admiracion de todo en las raciones, que a cada qual cupo, en especial al menor Benjamin: *Et mirabantur nimis, sumptis partibus quas ab eo acceperant, maiorque pars venit Beniamin, ita vt quinque partibus excederet.* Lleuo Benjamin siendo el hermano menor cinco raciones mas, ò cinco manjares, q̃ los otros mayores. Esta fue la causa dela admiracion, dize Cayetano, q̃ conociesse Ioseph las antiguedades de cada qual, y assi los pusiesse por orden, y con todo esso Benjamin el vltimo de todos quedasse con mejor parte, y mas regalado. En la messa del Altar, no ay diuision, ni distinguyr de personas, lo que come el Rey, come el pobre que a Dios se llega, no tiene de admirarse el Gitano infiel, y el mismo Dios que adoramos, comemos: el es nuestro bien, y nuestro manjar. Solamente es de llorar que essos mas ancianos de la casa de Dios, essos de mayor Religion, y magestad lleuen menos: y la vegecita pobre que parece que vale menos lleua tanta parte, y va tan regalada, llena del Espiritu del Señor, aprouechada en la Fè, augmenta en la gracia, dispo-

Gen. 43.

Caiet. Gen. 43.

sicion de la gloria,

Amen.

SERMON
NONO PARA LA TARDE.

TIENEN ENTRE SI COMPETENCIA LOS tres diuinos atributos, *scilicet*, saber, poder, y querer sobre qual lle uarà la palma en el misterio del Altar. Sobre las palabras del Psalmo. 110.

Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus: escam dedit timentibus se.



N santa competencia, y religiosa disputa veo salir en esta fiesta aquellos diuinos atributos: que son saber, poder, y querer: pretendiendo cada vno lleuar la palma en este misterio. Y queriendo cada qual apropiar a si este diuino Sacramento. Porq̃ la diuina sabiduria pretende por pleyto la omnipotencia, diziendo que se ha de llamar Sacramento del diuino saber, la omnipotentencia dize que no, que antes se ha de llamar Sacramento, y obra de su poder, sobre todo la caridad que no sea sino suyo, y que se llame, y denomine Sacramento, notando del saber, ni del poder, quanto del amor de Dios. El thema que tomamos parece que los incluye a todos, porque aquella palabra, *memoriam*, pertenece a la sabiduria; el *mirabilium*, a la potencia, el *misericors, & miserator*, al amor. Para tratar desto pidamos el fauor del Cielo. *Aue Maria.*

Serà sin duda dificultoso dar buena sentencia en esta materia, y componer estas tres partes: la razon es, porque todas tres son ygualmente poderosas, sabiduria, omnipotencia, y caridad diuina, pues cada vna dellas es vna infinita perfeccion de la essencia diuina, ò para mejor dezir la misma naturaleza de Dios: por lo menos si los cotejamos allà dentro del mismo Dios, en esse misterio mas obscuro, y mas leuantado, qual es el de la Trinidad, veremos las fuerças de todos tan yguales, que el saber no dio, y engendrò menos que vna persona diuina, que fue el Hijo, engendrado, y produzido del saber comprehensiuo de la essencia diuina, que se presupuso a la generacion eterna: y el amor del propio Dios por la voluntad espirò otra persona ygual, que fue el Espiritu santo: y el poder quedò siendo el mismo Padre ygual en todo con los dos, y los dos con el. En las obras que llamamos *ad extra*, con tanto orden se ligaron, y vincularon todos tres en la fabrica del mundo todo, y de qualqueira obra suya por minima que sea (hasta la minima hormiga dela tierra) que no ay discernir qual podamos alabar a Dios, si la traça, si el orden (hallo de su sabiduria) con que las compuso, situò, y acomodò: si la hechura dellas, sacandolas de las tinieblas del nada a los claros resplandores del ser que le diô, (acto de su omnipotencia) ò siendo esse Dios del todo independiente de sus criaturas, se les vino a comunicar, sacando tanto traslado de aquel original infinito, (acto propio de su amor, y liberalidad) y aunque en este vltimo atributo coxeò deltodo la philosophia humanal, y gentilica, pensando que Dios obrò de necessidad,

fidad, y no de voluntad, con todo esso la cierta vio que obrò por querer, por poder, y por saber, no hallando aun hasta aora ventaja en ninguno de los tres, pues todo lo de Dios, assi de dentro como de afuera salió tan primo, y perfecto, que si se admira Dauid en la ciencia: *Mirabilis facta est scientia tua ex me.* Tambien en la omnipotencia: *Videbo Cœlos tuos, opera digitorum tuorum Lunam, & Stellas quæ tu fundasti.* Ni se admirò menos en el amor que Dios mostrò, pues no teniendo necesidad de nadie, hizo tanto: *Quid est homo quod memor est eius, aut filius hominis, quoniam visitas eum?* Serà sin duda dificultosa la solucion. Pero oygamos la razon de cada vna de las partes, que de todo redundarà ver las mayores obligaciones que nos quedan para con Dios.

Psal. 138. *Psal.* 8.

PRIMERA PARTE.

De la sabiduria.

COmençemos por la sabiduria diuina, que con muy gran fundamento quiere esta honra para si, y que fuesse ella el artifice, y architecto en este Sacramento, y que della ha de tomar el nombre. S. Sacramento del saber de Dios: si quereys oyr razones, os las dara muchas: la primera es de autoridad: *Sapientia ædificabit sibi domum, excedit columnas septem, miscuit vinum, & posuit mensam.* El qual lugar explican los santos comunmente del Sacramento del Altar: y basta que la Iglesia vniuersal assi lo explicò, y acomodò en la primera Antiphona de Laudes. Por las siete columnas entendiendo los siete Sacramẽtos instituydos por Christo, en los quales como en siete columnas estriua todo el edificio de la Iglesia Catolica, que el Sabio compara con la casa de siete naues: y assi como la casa si le quitaredes las columnas toda se vendra al suelo: assi la Iglesia quitandole los siete Sacramentos se caera toda. Mirad la ruyna que hizo Inglaterra, Alemania, Bretaña, Olanda, Zelanda: que siendo antiguamente vnos Reynos de santos, estan oy hechos vnos Seminarios de hereges: quien causò en essa Iglesia y casa tanta destruycion? Sin duda el quitarle las columnas en que se sustentaua. Vnos negaron el Sacramento de la confession; otros el de la confirmacion, otros el del orden; y lo que mas es de llorar el Sacramento del Altar, quedandoles solamente en pie el Sacramento del bautismo para mayor condenacion suya, pues queda en mas graue infidelidad, siendo bautizados que sino lo fueran; pues no lo siendo fueran Paganos, y Gentiles, y bautizandose quedan Hereges, quitaron las columnas, destruyose, y cayò la Iglesia. Entre estas siete columnas la principal fue, vna mesa prouey da de pan, y vino: *Miscuit vinum, & posuit mensam:* que columna puede ser vna mesa con pan, y vno? Que maquinas puede sustentar? Bien veys que de otra mesa mas diuina hablaua, adonde transsubstanciado el pan en cuerpo de Christo, y la sangre debaxo de los accidentes de vino son el valuarte, y columna mas Herculea de nuestra Iglesia: sustentando todo el peso de ella, y tentaciones contra los exercitos infernales, quien hizo esta casa tan bien traçada, y concertada? *Sapientia:* pues llamalde Sacramento del saber: porque ò entendays por la sabiduria, la essencial de Dios comun a todas tres personas, ò la nocional, que es la segunda persona de la Trinidad, no atribuyò el Espiritu santo la obra de Dios Sacramentado a su poder, ni a su querer, sino es a su saber.

Quanto mas, quien fue el instituydor de los Sacramentos todos, sino Christo, y mas particularmente deste: digo mas particularmente, porque muchos Sacramentos huuo que si Christo los instituyò, no los administrò, como el de la Confirmacion, Vncion, y Matrimonio: no leemos que confirmasse, que vngiesse, ni casasse: este como mas realçado, y diuino, que todos los demas instituyò, y administrò, pues consagrò el pan, y comulgose a si mismo, y a sus discipulos; Y como se llama Christo? Sabiduria del Padre, nombre apropiado que para si tomò: pues si el autor del Sacramento es la misma sabiduria, no quereys que sea el Sacramento de el saber? Mirad en la noche de su institucion en que atributo hizo san Iuan mas fuerça en Christo: *Sciens quia venit hora eius: sciens quia omnia dedit ei pater in manus: sciens quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit: tu nescis modo, scies autem postea:* el poder sola vna vez le cita: *Omnia dedit ei pater in manus:* el querer tambien vna vez: *In finem dilexit:* pero del saber no acaba san Iuan de llamar aquel Euangelio, y en el fin de todo parece que queriendo Christo que reparassen bien, y penetrassen esta obra: *Scitis quid fecerim vobis.* Ioan. 13.

Pues si baxamos a las razones: no las tiene por su parte la sabiduria poco eficazes: como quien finalmente las haze, y las compone. Preguntad a los Teologos, que razon huuo para que Encarnasse la segunda persona, y no la primera, ni la tercera, y essa tomasse

a su

a su cuenta el peſſo de la Redempcion humana. Diran, que como el hombre pecò por
Gen. 3. ſaber: (eſſe fue el motiuo, y fin con que el demonio le cagaño: *Eritis ſicut dij ſcientes.*) Pertenecia el darle remedio a aquella perſona que tenia por apropriacion ſer ſabiduria, que era la ſegunda de la Trinidad, deſafio el hombre pecando eſpecialmente a aquella perſona, y aſsi eſſa ſalio al campo: y como en el Sacramento del Altar eſte junta toda la Redempcion en cierto modo, tiene alli la ſabiduria diuina particular cauſa, y razon, pues en la ſabiduria començò el pecado, y en la ſabiduria ſe començò ſu remedio, y ſe confirmò. Y quando no baſte eſta razon ſe nos deue acordar lo que aduirtieron todos los Santos, conuiene a ſaber que fue la inſtitucion deſte diuino Sacramento vn contra pueſto, y opoſito a la comida del Paraỹſo terrenal, como entre todos los Padres lo prueua eſpecial-
Ruper. in c. 6. Ioan. mente el Abad Ruperto en los Comentarios ſobre ſan Iuan, con eſta diferencia, que aquel primer manjar fue impedido, y prohibido, y eſte otro embiado: y el otro no veys que fue comida del arbol de la ciencia de bien, y mal? Pues ſi vno era de ciencia que cauſò ignorancia: quereys que ſu opueſto no ſea de ciencia verdadera? Dadle, dadle el Sacramento que parece ſer ſuyo: *Sapientia ædificauit.*

Mas porque ſi le lleuare le lleue bien ganado añadid a todo eſto para mas confirmacion, que los efectos del diuino Sacramento del Altar es alumbrar el entendimiento, (que es la potencia a que pertenece la ſabiduria) como ſe prueua de aquel lugar de los Diſcipulos de Emaus, que ſupueſto que comulgaron de la mano de Chriſto: quien le
Luc. 24. abrio los ojos, y el entendimiento? Fue el miſmo Dios conſagrado: *Cognouerunt eum in fractione panis.* Entiendo por el fraccio, no ſolamente el partir, ſino la accion ſacrificatiua en que el miſmo Señor reſucitado ſe ofrecio en ſacrificio otra vez al Padre; queriendo que entrambos los eſtados de ſu vida mortal, y inmortal, ordinaria, y gloria ſe honraſſen con el Sacramento del Altar, acabando la vida mortal con conſagrarſe, y començando la glorioſa coñ lo miſmo: los Diſcipulos que en la Cena le auian viſto conſagrar: *Cognouerunt eum infractione panis.* Y echò fuera de los entendimientos, y ojos aquel nublado de dudas, y perplexidad. Mirad que finezas ha hecho en los entendimientos Catholicos el Sacramẽto del Altar? Que ancora fue deſta Fè? pues ſi en el entendimiento obra dadle el Sacramento que parece que es ſuyo, Sacramento del ſaber de Dios.

Quando eſtas razones todas no ſean ſuficientes, eſta parece que concluye, conuiene a ſaber, que la ſabiduria tiene de ſu parte la virtud de la Fè, tan propria deſte Sacramento que Chriſto ſe lo llamo aſsi en la forma de la conſagracion: *Miſterium fidei.* Conforme la Igleſia lo entendio ſiempre, añadiendo aquellas palabras a la forma. Y como la Fè pertenece al entendimiẽto, que es el apoſento de la ſabiduria, queda de ſu parte. Temo que nos lleue eſte atributo la ſentencia. La ſabiduria del eſtado glorioſo conſiſte en la clara viſion de Dios, y la ſabiduria del eſtado del viador, en la obſcura viſion de la Fè, y aſsi de ſan Eſteuan ſe lee en los Actos Apoſtolicos que fue lleno de ſabiduria: *Non poterant reſiſtere ſapientiæ, & ſpiritui.* Que caſta de ſabiduria fueſſe, la miſma eſcritura lo dexò dicho: *Elegerunt Stephanum plenum fide, & Spiritu ſancto.* Contiene la Fè mas certidũbre que todas las ciencias, aunque carezca de la euidencia. Y ſiendo eſte Sacramento miſterio de Fè, tiene en el mucha parte la ſabiduria. Y agora entendereys la razon que dio no poco en que entender a los Theologos, por que razon en el memorial de la Fè que creemos, (a que llamamos articulos, que ſon en numero catorze, y ſon catorze dificultades que aſſombran al entendimiento, y les hazen algun modo de repugnancia propoſiciones reueladas que nos obliga la Igleſia a creer) no ponen alli vn articulo del Sacramento del Altar? tiene menos dificultad creer que Dios ſe hizo hombre, y tomò cuerpo, y que en el padecio, que creer que le conſagrò, y le metio todo en la quantidad de vna forma? No, pues porque no ſe haze de eſſo tambien vn articulo. Dexando otras muchas ſoluciones, la que haze a nueſtro intento es, que como en el Sacramento del Altar ſe juntauan todos los demas articulos como en Epilogo, (porque alli eſta por concomitancia Dios Padre, Dios Hijo, Dios Eſpiritu ſancto, Criador, &c.) Y todos los que pertenecen a la Humanidad, Dios nacido, Dios muerto, y reſuſcitado, mas parecia el Sacramento del Altar vn cuerpo ſolamente entero de toda la Fè, que vn miembro, ò articulo della: aſſi como quando dezimos en el fin de los mandamientos, eſtos diez ſe encieran en dos, &c. Podemos dezir en el fin de los articulos de la Fè, todos eſtos catorze ſe encieran en vno, conuiene a ſaber en Dios conſagrado. Veys la Fè, y todo el ſaber

epilo-

epilogado? pues si la Fè es la sabiduria, de los viadores, y aqui esta en cierto modo toda: parece que tiene justicia la sabiduria, en querer que de si se denomine el Sacramento.

Digo mas que no solamente parece que puede lleuar la sabiduria la palma por lo que hizo acerca de la Fè deste Sacramento, sino que aun la puede lleuar acerca de lo que hizo por este Sacramento, en las ciencias naturales; y assi dio el Sacramento del Altar no solo luz al saber sobre natural, sino aun al natural: sino dezidme quando se supo que auia distincion Real entre los accidentes, y la substancia? Sino quando huuo, y lo enseñò la Fè en este Sacramento; quando se supo que cosa era inherencia modo de existir del accidente, y la substancia modo de existir de la substancia, sino en este misterio, y en el de la Encarnacion, adonde alcançò la Philosophia los oficios de la quantidad vicaria dela substancia, sino aqui? Adonde se supo que no era la essencia de la quantidad extension al lugar, sino al todo, sino deste misterio? Que Philosopho vino a imaginar que podia estar el mismo cuerpo en distinctos lugares? Y otros muchos misterios que por abreuiar dexò. Pareceos que podran las ciencias todos con sus ojos tan claros ser discipulas de la Fè, en señandolas a ojos cerrados? Que si Tertuliano llamò a la Philosophia, y sabiduria humana Patriarcha de las heregias, porque por el orden natural, queriendo medir el sobre natural, dieron en mil barrancos, y parió essa ciencia mil yerros, y podiamos con razon llamar solamente a la fè del misterio de la Eucharistia Patriarcha de las verdades naturales, pues la Fè ahi como medica purgò las ciencias de los humores malos, de yerros que consigo trayan de mentira: pareceos que tiene por su parte buenas razones la sabiduria, que compone bien el pleyto, es suyo el Sacramento: daremosselo? Pero no demos sentencia sin oyr primero la otra parte.

Tertulia. in lib. præscri. & in libr. aduers. Hermog.

SEGVNDA PARTE.

De la Potencia.

PEro entra la omnipotencia Diuina con embargos, y replicas a la sabiduria, y dize que el Sacramento es suyo, y que se ha de llamar Sacramento del poder de Dios, porque si en el Sacramento del Altar ay mucho que saber, y creer, bien aya yo (dize la Omnipotencia:) si yo no lo hiziera como lo creyerades? Que tenia la fè ahi que creer, quando la omnipotencia, no tuuiera ahi tanto que hazer. Es el argumento de que Platon vsò para prouar q̃ de todas las perfecciones diuinas, solo el poder fue el primero que honrò a Dios, y hizo feria de sus grandezas, y excelencias: *Potentia archetypi nundina sui esse.* Hablò mas como Theologo, que como Gentil, porque bien vemos que todo lo que ay en Dios es ygual, su naturaleza, su entendimiento, &c. Pero parece que quedaron todos estos atributos deudores al poder, porque si Dios no hiziera, ni produxera sus criaturas, y su poder no se estendiera a tanto, quien supiera que auia Dios, si el poder del mismo Dios no criara Angeles, no engendrara hombres que le pudiessen conocer? Si el poder diuino no produxera tanta multitud de cosas, quiẽ dierà razon de su infinidad? Sino las vieramos tan ligadas, y vnidas, quien nos diera noticia de su sabiduria? Si todas nos aspiraran, y intentaran su conseruacion, quien nos publicara su eternidad? Assi que sola la omnipotencia fue la que hizo feria, y abrio tienda a todas las demas perfecciones del ser de Dios? Assi al intento, como acertarà el saber, y la fè, quando faltara el poder.

Pues si dexamos esta materia a los argumentos tiene muy gran machina por su parte: pero procuraremos reduzirlos en breue. Y porque sigamos el mismo modo de proponer de la parte antecedente, primero arguye: *Ab authoritate.* Leed las diuinas escrituras del Testamento viejo, vereys venir ahi, ò en figura, ò en prophecia este Sacramento publicado con grandeza, con magestad, con espantos (que todo dize orden al supremo poder:) aquello del Psalmo: *Erit firmamentum in terra in summis montiũ.* Explicã muchos del Sacramento cõforme vna version q̃ trae el Galatino de los Rabinos, q̃ dize: *Et erit frumentũ in terra in capitibus sacerdotũ.* Adõde el mismo frumento se llama firmamẽto, y baluarte de la Iglesia, apellido proprio dela omnipotẽcia: leed el cap. 12. de Daniel, adõde trata de las persecuciones del Antichristo, vereys q̃ el primer encuẽtro q̃ ha de tener con la Iglesia para derribarla, sera quitarle este diuino Sacramẽto: *Cessabit inge sacrificiũ*, como aquel en quien cõsiste toda la fuerça, y medula de la santidad de los fieles, esperança de los atribulados, cõsolacion de los affigidos, por que assi como se dà por vencedor el enemi-

Psal. 71.

Galat. lib. 10. de arcæ. nis. c. 4.

go

go quando gana la artilleria, plaça de armas, ò la mayor fuerça del exercito contrario, assi el Antichristo no pensarà que tiene hecho cosa alguna en quãto viere en la Iglesia fuerça, y poder tan grande qual es el del Altar. Considerad las figuras que le han de preceder, y vereys que todas se publican embueltas con omnipotencia, con magestad, con fuerça. Ofreciendo essa Melchisedech en esta ley de naturaleza pan, y vino, materia de nuestro Sacramento, dado para esforçar, y dar fuerças a la gente cansada de la guerra, luego le dibuxa la escritura en aquella magestad Real: *Rex salem*: tan poderoso que le hizo san Pablo hombre independiente de las flaquezas de la carne, y sangre, *sine patre, sine matre*, y sobre todo: *Sacerdos Dei Altissimi*, id est, poderosissimo, y conforme a esto le llama la Iglesia a Christo en el Sacramento, *Christum Regem adoremus dominantem gentibus*, que parece que ocultado en la hostia sin ser visto esta derribando toda la idolatria a los pies del Euangelio. Crucificado tomò el rotulo de Rey de los Iudios: Sacramentado de los gentiles, porque mediante este sacrificio, y Sacramento entrò el Euangelio en el mundo, estendiendose el poder, y corona Real de su ley a los fines del. Mirad despues Helias, quando se hallo cansado huyendo de Gezabel, mandandole dar fuerças mediante vn pequeño pan cozido entre la ceniza: *Subcinericium panem qui surgens comedit, & bibit, & ambulabit in fortitudine cibi illius*: Era pan de ceniza, que significaua la muerte, de esso es representatiuo el Sacramento: *Recolitur memoria passionis eius*, pero de grãde fuerça, *In fortitudine cibi illius*: ya tambiẽ quando cayò el manna, figura tan clara del Sacramẽto vino cõ espãtos: *Manhu quid est hoc?* Los espãtos aũq̃ son actos del entẽdimiẽto q̃ se admira: nacen, y dizen orden al poder, que los puede hazer de modo que os assombre. Allà lo preguntaron en la figura: acà le respondieron en lo figurado: *Quid est hoc*, dizen: *Hoc est corpus meum*, responde Christo.

Gen. 14.

Hebr. 7.

Inuitatorium

3. Reg. 19.

Si baxamos a las razones, son tantas que parece hallan las razones de la sabiduria. Porque siendo assi, que en el Sacramento del Altar se encierra todo quanto Dios tiene, podemos llamar a esto vn agregado, y epilogo de los poderes de Dios: pues todo quanto Dios obrò diuidido, y por partes en que mostrò el braço de su omnipotencia, aqui lo tenemos junto: al hombre llamaron los Filosophos mundo pequeño, porque todo el mundo grande se vino a encerrar en el: y Philo Hebreo de *opificio mundi*, le llamò *ingenij Dei cura*: cuydado del ingenio de Dios, y con razon, porque mayor ingenio, y potencia se muestra en hazer mucho en poco, que mucho en mucho; el mundo grande esta estendido en mucho espacio: en el hombre està todo metido en pequeña cantidad; y assi como el poder todo de la creacion se vino a encerrar en breue en el hombre solo, assi todo el poder de la redempcion se abreuia en todo en el Sacramento, de manera, que assi como si se perdiera el mundo todo, en el hombre solo se conseruara adonde Dios le epilogò: assi si fuera factible que las obras de nuestra redencion se acabaran, las conseruara todas el Sacramento del Altar. Las marauillas del poder de Dios *ad intra*, aquellas producciones de personas en la misma naturaleza, que siendo vna sola està en tres, en el Sacramento del Altar las teneys: *Memoriam fecit mirabilium*: la otra de Dios encarnado, que sin mudança de la naturaleza diuina, diesse la humana a Dios el verdadero ser de hombre, en la naturaleza humana priuada de su propia persona, se sustente, y termine con la persona de el Verbo en el Sacramento la teneys: *Memoriam fecit*; el merecer de Dios, el morir, el viuir, ahi lo teneys. Visteysle con palabras solamente criar el mundo, ahi le teneys obrando solo con palabras: visteysle solo a su Imperio obedecer las criaturas, de modo que en el toq̃ de vna vara q̃ haze la tierra de ranas, serpientes, y culebras: la agua se conuierte en sangre: la mar para en su curso, las piedras dan agua, el ayre se cubre de tinieblas, Exod. 7. y 8. el fuego sirue de guia, y otras marauillas en que muestrán quan buenas subditas, y obedientes son las criaturas a su Criador, guardando aquella potencia obedencial, tan prompta a Dios sin resistencia; pero que tiene que ver aun esto con el poder del otro? Adonde vnas solas palabras diuinas, aniquilan sustancias, ò dexan de ser, los accidentes existen por si, la cantidad no repara en lugar: vn mismo cuerpo en muchos lugares: milagros cuyos y guales jamas vio la naturaleza, ni pensò ver: porque la naturaleza vio criar de nada: pero no vio aniquilar, ò dexar de ser del todo: y en las partes; vio existir los accidentes en sustancia, no los vio sin ella jamas como aqui: vio cantidad extensa, jamas la vio en tal modo. Que parece que Venus en el Sacramento del Altar vna nueua creacion del mundo, y sus criaturas: los predicamentos de las cosas mudados. En el de la sustancia aniquilacion, ò desicion: en el de la cantidad inextension al lugar: en el de la calidad existir por si: en el de la relacion vna presencialidad a los accidentes nueua: porque ni es de cuerpo a cuerpo, ni de espiritu a espiritu,

ni

ni espiritua cuerpo: en el de la accion, hallareys accion aductiua sin produzir de nueuo cosa alguna, pues la accion consecratiua trae, y no haze, hallareys en el de passion otra nouedad, que es estar el cuerpo siendo mortal, y passible, y no poder padecer: de manera, que aunque se meta vn puñal en la Hostia consagrada no padeceria Christo nada, aunque estuuiera en el estado mortal: *Nullarei fit scisura*, hallareys cuerpo verdadero como el nuestro sin *Vbi*, que llaman circunscriptiuo con el modo de existir del alma, todo en toda la Hostia, y todo en qualquiera parte della. Y finalmente, porque abreuiemos a algun principio lo mucho que en esta materia podemos estender, digo que el poder de alguna cosa se muestra en dos, conuiene a saber en hazer mucho, y con poco: hazer mucho, digo: *Extensiue*, ò, *Extensiue*. Id est, ò muchas en numero, ò muy grandes, y dificultosas, y hazer en poco: id est, ò con poca costa, ò en poco tiempo, el poder creado si haze mucho es con inmenso trabajo, con inmensa costa, y con inmenso tiempo: hara el Rey grandes palacios, vn grande Escurial: pero con mucha gente, mucho trabajo, mucho gasto, como fue tambien la fabrica del templo de Salomon, grandes armadas, pero mucho tributo: Dios mucho, y con muy poco, ò nada de costa: mundos enteros con solo vn abrir de boca, mirad las grandezas de la creacion, pero que tienen que ver estas aun con las de la Redempcion? Pues todas las vemos juntas en el Sacramento del Altar, que obras mayores que essas? Y que costas menores que palabras? Deste medio echò mano el demonio para acometer a Christo que hiziesse el milagro de la conuersion de piedras en pan: *Si filius Dei es dic.* La obra es grande, y milagrosa, pero no cuesta en vuestro poder nada, *Dic*, que quien puede conuertir el nada en criaturas, hablando solamente, bien podra conuertir vna en otras, ò en el mismo Criador con la misma facilidad: pues tanto es el poder mayor de la gente, quanto menos es la resistencia del paciente. *Matth. 4.*

Temo que lleue el poder de Dios en este pleyto la palma, que parece parte fuerte, el saber es grande: pero adonde ay poder en materia de pleytos bien lo dize el nombre: quede, no ay partido. Pues si queremos tocar otro modo de arguyr, conuiene a saber por los efectos que el Sacramento haze en el alma: temo sin duda que sin oyr la tercera parte aueys de dar el Sacramento a la omnipotencia: Mirad si son efectos de poder los q̃ tan de antemano notò Zacharias: *Frumentum electorum, & vinum germinans virgines.* Pan que engendra bienauenturados, assi entiendo el, *Electorum*, Es particula causal: vino que produze virgines. Aueys visto arbol, ò planta maspoderosa, cuyo fruto seã predestinados? cuyas flores sean virgines? Pues que son essos choros de los bienauenturados: esse libro de la vida completo, sino efectos deste Sacramento? Que son estos Conuentos de Religiosos consagrados a Dios? Remedos (dize Tertuliano) de los choros Angelicos, y y todo flores del Sacramento del Altar? que poder del mundo llega a dar entrambas vidas al hombre la del alma, y la del cuerpo? La vida del alma consiste en la vnion con Dios, y la del cuerpo en su vnion con el alma, puede la naturaleza dar la vida del cuerpo en la primera generacion del hombre, pues le puede vnir el alma con el cuerpo, pero aũ ay duda: cõ todo esso la del alma solo Dios, y la del cuerpo si la pierde, no se la puede restaurar agente criado alguno, y este Sacramento tiene tanto poder, que a entrambas vidas se estiende, a la del alma, y a la de la vida ya perdida: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem habet vitam æternam, & ego resuscitabo eum in nouissimo die.* No son estos requerimientos conocidos del poder? Pues mirad lo que dize san Leon Papa: *Tanquam leones ignem spirantes facti ipsi diabolo terribiles, ab hac mensa recedamus.* Tan poderosos, y terribles con Dios en el cuerpo, que como Sansones, y Leones no de España (que a essos no tiene miedo el demonio) metemos pauor a todo el infierno junto. Mirad si es efecto del poder estender su grandeza en razon de sacrificio a todo el mundo vniuersal: porque los demas Sacramentos son personales, prouechosos solamente a quien los recibe, y aun para que nadie quedasse en tanta grandeza de Dios sin racion, allà se fue a estender, y dar su efecto a las almas del Purgatorio, y adonde no llega el poder humano, ni aun el de las llaues con verdadera jurisdiccion (conforme a la opinion mas prouable de muchos Doctores (le estendio el poder de Dios en el Sacramento: *Sub ratione sacrificij.* *Zachar. 9.* *Tert. lib. 1. ad vxor.* *Leo. Papa serm. 7. de pass. Dom.*

Y porque acabemos de concluyr el pleyto desta parte digo: que me parece que quiso el poder de Dios, que esta obra le quedasse por suya tanto, que ademas de no auer

cosa en el Sacramento que no èstè marcada con la fuerça de la omnipotencia, y conteng a enſi vn milagro: la propria carne, y cuerpo de Chriſto parece que ſubio en el Sacramento a cierto poder que no ſubio jamas: lo qual me parece quiſo dezir ſan Bernardo: *Aſcendit caro ad proprietates Dei.* Porque en la Encarnacion, que fue la primera vida ſubio a la vnion hypoſtatica, que es la mayor altura a que ella podia ſubir: pero ſi mortal era, mortal ſe quedò: ſi flaca, ſi mudable, aſsi ſe quedò. En la Reſurreccion que fue la ſegunda vida ſubio ya a la inmortalidad por los dotes glorioſos, y a la impaſsibilidad: quedãdo inmortal, y impaſsible: pero no ſe deſnudò de la corporalidad, ſi corporal era, extenſa, repletiua de lugar, aſsi ſe quedò: en el Sacramento aun ſubio mas arriba, ſubio a vna propriedad de eſpiritu, y ſubio a vna propriedad de Dios, ò dos: *Aſcendit caro ad proprietates Dei.* Porque el modo con que eſta es modo inextenſo proprio del Eſpiritu (que es naturaleza mas leuantada) todo el cuerpo en toda la Hoſtia, y todo en qualquiera parte: *Fracto demum ſacramento ne vacilles ſed memento tantum eſſe ſub framento, quantum toto tegitur.* De eſſe modo eſta nueſtra alma en el cuerpo, vereys el cuerpo hecho como eſpiritu: ſubio mas a vna propriedad de Dios en cierto modo, conuiene a ſaber, eſtar caſi en todo lugar, quedando la miſma carne cõ cierta inmẽſidad, pueſta en muchos, y infinitos lugares, ſi infinitos huuiere, y de eſſe modo hecho fuente de vida para noſotros: *Abſorta videtur in deitatem humanitas* (dize ſan Bernardo:) *Non quod multata ſit ſubſtantia, ſed affectio deificata.* Pareceos que va el pleyto en buena altura? Baſte eſto por eſta parte oygamos la otra.

Ber. ſer. de Aſſenſio.

D. Thom. in offic. huius feſtiu.

Ber. ſer. de Verbis Apocalip.

TERCERA PARTE.

De la Caridad.

POne embargos la Caridad, y amor de Dios a los dos pretendientes paſſados, y dize que eſta ya en poſſeſsion de muchos dias en ſer ſuyo el Sacramento, del amor de Dios, fauorece mucho eſta parte el Thema del Pſalmiſta, porque lleuando el ſaber el, *Memoriam*, y el poder el, *Mirabiliũ*, en el amor cargò mas la mano, poniendole nombres doblados: *Miſericors, & miſerator.* Como quien dize eſte, eſte. Por las circunſtancias de ſu inſtitucion ſe prueua, inſtituydo en tiempo de la deſpedida para el cielo, quando el abraſſado en amor de los hombres, el fin para encendernos en ſus amores, y como la muerte del amor ſea la ausencia: atreuioſe a padecer la otra, pero no eſta de donde el ſanto Concilio Tridentino diſcernio el pleyto, dio el nombre a eſte Sacramento: *Diuitiæ amoris Dei.* Coſre adonde ſe recogieron todos los amores de nueſtro Dios, y para que mas? El miſmo nombre Euchariſtia vocablo Griego, quiere dezir buena gracia, bien parecido, que parece cubierto con los accidentes, quedò todo hermoſiſsimo, y agradable a los ojos de la Fè que le cree, y de las almas q̃ le adoran, y como el nombre de bien, y de gracia ſe ordene a la voluntad de quien es objeto: y eſta potencia ſea el aſsiento de la caridad, parece ſin duda que es ſuyo el miſterio.

Quanto mas que con el miſmo argumento de la potencia concluy e la caridad ſu pleyto; ſi Dios nonos amara, quien traçara nueſtro remedio, y quien le executarà? Quien obligò a la ſabiduria diuina a la traça de la obra, y quien a la potencia a la execucion della? Su amor, amor las mouio, pues al amor ſe deue como primera rayz, ya principio de donde los otros dos atributos ſe mouieron, por lo qual aunque el poder de Dios fue el pregonero, y corrector de las peſecciones diuinas (como arriba diximos) cõ todo eſſo ſu amor, y ſu caridad, fue el inpulſiuo, y motiuo deſu poder, y ſu ſaber, ſino quiſierano obrara, no creara, no remediara no ſaluara. Y tã pũtual (digamoslo aſsi) fue Dios en los apices deſte atributo, que ſufrio, haziendoſe hombre eſconder los lances de ſabio, de poderoſo, pero de amoroſo de ningun modo, quando niño ſufrio crecer en ciencia: *Proficiebat ætate, & ſapientia*, que es la experimental ſola, y moſtrar que no ſabia, ſufrir tener hambre, ſed, morir, entregarſe en manos de hombres, quitarle la vida, no reſiſtirle como ſi en eſſo fuera flaco, y no pudieſſe: pero que no amaſſe nunca ſu coraçon lo pudo ſufrir. Aſsi aduierten, y contemplan algunos aquel dar de la lançada al Señor deſpues de muerto: no baſta Señor morir, y dar la vida, ſino que tambien muerto os han de alancear? Chriſto quando ſe vio acabado a poder de ingratitud, y ferocidad humana, parece que le

le quedò escrupulo, si sabian los hombres, quien me obligò a hazer, y dar tanto? Vieronme escarnecer como a necio, vieronme matar como flaco, sufro esso: porque no lo sufri como amoroso, esso no sufrire yo, abran esse coraçon, y esse costado, y essa grande herida sea la respuesta de la pregunta. Los Anathomistas acostumbran quando muere algun hombre de particular enfermedad, cuya causa no se sabe abrirle: y no paran con las lancetas hasta q̃ quedan en la causa de la enfermedad, en la opilacion del vazo en la indisposicion del higado, &c. Dieron en Christo coronaronle, afrentaronle, escarnecieronle, crucificaronle, descubrieron el coraçon, paran: ahi esta la causa quien le hizo hazer esto? Su amor.

No quisiera traer razones ningunas por parte del amor de Dios en prueua de ser suyo el Sacramento: porque ellas de si estan patentes, y claras: y parece que es injusticia que se haze a vna cosa quando esta clara ponerla en prueua. Fue el passo que Dios mas sintio por Oseas, quando auiendo mostrado por palabras, y obras, quanto amò a su pueblo; ellas le pidieron prueua desto: *Dilexi vos, & dixistis, in quo dilexisti nos?* Ameos con tanto exceso, y dexò os aun la ingratitud boca para preguntar, en que? Quien os sacò de Egypto? Quien os dio la tierra de Promission con tanto milagro, y prodigio hecho en fauor vuestro, que dexè a tonito mundo, y aun dezis: *In quo dilexisti*, mandays que os lo prueue.

No hagamos tal injuria al amor diuino, que sera en cierto modo lastimarle: los Hebreos (dize san Optato) tenian en el monte Sion siete Clases, ò Synagogas adonde el pueblo yua a oyr la ley, y jamas en ellas se oyò alarido, ò diferencia: *Quia locus erat doctrinæ non contrauersiæ.* Dize el Padre: no querian poner encontienda cosas tã ciertas como las diuinas: ni nosotros en la ley de gracia lo de que ella mas se precia, que es el amor de su Dios. No falta quien diga, que hablò por esta parte el amado Discipulo del Señor quando dixo: *Dilexit nos, & lauit nos à peccatis nostris in sanguine suo.* Comprehendiendo en estas palabras los dos sacrificios que Christo hizo de si, remates de nuestra Redempcion, vno en la Cruz, a que llamò Lauatorio de pecados, otro en la Cena, que llamò el mismo amor de Dios: *Dilexit nos.* Y assi en esta forma entendio san Dionysio el lugar desu Maestro san Pablo: *Dilexit me, & tradidit semetipsum pro me.* Porque como el Sacramento del Altar sue efecto del amor, mas regalado, y perseuerante que Christo mostrò a su Iglesia, no le quiso intitular por nombre especifico, y particular, sino por el generico, quedandole por antono masia, y excelencia, el nõbre del amor de Dios; y no del saber, ni del poder assi como si dixera llamãle otros Eucharistia, por estar alli la fuente de toda la buena gracia: otros, *Communio*, por la vnion que causa en los fieles, otros viatico, por ser mantenimiento de caminantes para la gloria, que yo le llamo el Sacramẽto del, *Dilexit nos.*

Del amor quiere el sabio Discipulo que se denomine el misterio, no ay para que cãsarnos mas trayendo a la memoria solamente en compañia desto la figura del coche de Salomon, que nos pone delante la Esposa: herida de amor en sus Cantares: *Tercu. lum fecit sibi Rex Salomon de lignis Libani; columnas eius fecit argenteas, reclinatorium aureum, ascensum purpureum media charitate constrauit, propter filias Ierusalem.* Fuè esto vn coche de mucha costa, pues la madera era de cedro, del libano, y corruptible, los balaustres de plata, la silla, ò reclinatoria donde se recostaua de oro, la puerta del coche de escarlata, y todo lo demas alcatifado de amor. Rica era la alcatifa, pues era de cosa tan rara: aun no hemos visto hasta agora que la china diesse tal inuencion de alcatifado; ni se sabe que quisiesse dezir esto, por quanto el amor que oy corre en el mundo se paga biẽ de alcatifas, y otras pieças que mucho estima, pero no es el el mismo tapete en que descansa el amante. Finalmente yo ya vi alcatifar las calles con capas, que no siruen sino para los hombros, pero alcatifar de amor, hasta agora no lo he visto, antes este si es mundano os la sabe muy bien quitar de los ombros, y dexaros en cuerpo, si aun os dexare sano, y libre de sus precances. Por lo qual los que mejor parece que interpretan el lugar a lo literal, dizen que el, *Media charitate*, era el mismo Salomõ puesto en essa carroça, adõde yua viendo, y enamorando las demas de Ierusalem: que esto dize el, *Propter filias Hierusalem.* Adonde aduierto que no hizo el Espiritusanto tanto caso de la traça, y saber de la hechura del coche, ni de la riqueza del, adonde se mostraua el poder Real, quanto de Salomon que dentro yua que fuesse con titulo del mismo amor, y caridad. Y si notays aunque ferculo no solo quiere dezir coche, derribado de *Feros fers.* Sino tambien quiere dezir banquete,

Cant. 3a

Optatus Melitita. li. 3. in princ.

Apoc. 1.

Dion. c. 4. de diuin. nomin. Gal. 4

adonde se ponen varios, preciosos manjares: dareys lo figurado desta figura al diuino Salomon Christo Iesus metido en vna Hostia consagrada, lleuado por las calles, y ciudades en la custodia, ò el hecho serculo para abrasar de amores a las almas que le vieren; el lleua con mas razon el, *Media charitate*, no hagays ahi tanto caso del saber, ni del poder, quanto del nombre proprio de que se intitula.

Mirad si es efecto del amor de dar, y darlo todo? Condicion que en el amor aduirtio Platon, quando llego a dezir, que con ningun vicio tiene el amor mas parentesco que con el ladron, porque le es tan proprio el dar, que quando le faltasse lo hurtaria, y dandose en vna Hostia todo Dios entero, bien se muestra de quien es el lance. *Senec. lib. de benefic.* Dixo bien Seneca, que anduua el mundo muy engañado en el difinir, y conocer la verdad del amor, pensando que consistia en las dadiuas, y no es assi, esso llamare yo (dize el) lo material del amor (y los del mundo por esta razon son bien materiales) que lo formal es quando la persona amante haze entrega de si a la amada: *Multum interest inter materiam beneficij, & beneficium.* Y despues: *Itaque ne aurum, nec argentum, nec quidquam eorum quæ à proximis recipiuntur beneficium est, sed ipsa tribuentis voluntas.* No es el oro, ni el dinero el amor, como ni la purpura, y coona es el Rey; *Sed horis insigne.* Es muestra de la honra de la persona, y no la honra. En esto fue nuestro Dios singular amante sobre todos los del mundo, porque fue cosa de quẽto para el dar de lo que era suyo, diose a si mismo; y todo lo hizo consigo: amonos consigo mismo (pues el acto de amor en Dios, es el mismo Dios (la obra del amor, mayor, fue darse a si proprio en la Encarnacion, adonde puso todo nuestro bien, y fin, fue en si proprio, *Clare viso*, el medio que ordenò para que le alcançassemos, fue a si proprio crucificado, y muerto, dexando desto el memorial en el Sacramento: y aun este memorial es el mismo, *Memorium fecit, &c.* Nosotros si le amamos es con otro acto que no somos nosotros: lo que le damos serà la limosna, el seruicio, y guardamos siempre la persona acte: *Nullus* (dize san Chrysostomo:) *Amatorum carnalium, & si sit supra modum insaniens, ita exardescere potest in amorem dilectæ suæ, sicut Deus effunditur in amore animarum nostrarum.* *Chryso. ho. 24. in epis. ad Chorin.* Aunque el amor humano enloqueciera de todo punto, no pudiera llegar por los pies a los extremos del diuino. San Agustin nos concluya todo este punto con las obligaciones que de aqui nos quedan: *Ama amorem illius, qui amare tui amoris descendit in vterum virginis, & ibi amorem suum amore tuo copulauit, humiliando se, sublimando te, coniungendo lumen suæ æternitatis linio tuæ mortalitatis.* *Aug. de Catech. Zan. rudibus.* Tiene tanto nuestro Dios que amar, que no solo las obras heroycas que por mi hizo, y a el que lo hizo, pero aun el proprio amor con que lo hizo me dexa señalado, y obligado: todo esto pide el Sacramento a vna alma, no os pide mucho saber, basta el de la Fè, ni mucho poder, Dios se dà por contento de lo que llegan vuestras fuerças, y posibilidades: pide solamente que reyne en vosotros, y lleue la palma el amor de si mismo, pues en el la lleua el amor de nosotros: todo esto vendra a resultar en nueuos prouechos de gracia, y gloria nuestra, Amen.

(.·.)

SER-

SERMON
SEGVNDO DE LA TARDE.
SOBRE LAS PALABRAS DEL Pſalmo 77.

Panem Cœli dedit eis: panem Angelorum manducauit homo.



Ixeronſe eſtas palabras por el manna, manjar miraculoſo, de que Dios nueſtro Señor ſuſtentò el pueblo Iſraelitico en aquel ſu gran camino que hizo en quarenta años de Egypto para la tierra de Canaam, ò de Promiſſion, porque en el punto en que mas deſconfiado eſtaua de poder llegar adelante aquella tan larga jornada, por falta de mantenimientos (que ya la harina que auia traydo de Egypto era gaſtada) abriò Dios las puertas de ſu granero: *Ianuas Cœli aperuit*: y no queriendo que tuuieſſen trabajo en yr a buſcarle, deſde las nuues como lluuia ſe ſe lo embiò: *Pluit illis mannà ad manducandum*. Y queriendo aun ahorrarlos de que le preparaſſen, y adereçaſſen, mandò a los Angeles que fueſſen los miniſtros: *Panem cœli dedit eis, panem Angelorum manducauit homo*. Y porque no penſeys que porque los Angeles no comian, no vendria la comida guſtoſa. En otro lugar ſe dize: *Omne delectamentum in ſe habentem*. Y ſi toda eſſa ley antigua (como dize ſan Pablo: *Omnia in figuris contingebant illis*) era vna comedia de la ley de gracia, y los paſſos eran figuras repreſentadoras de los bienes que noſotros auiamos de lograr con verdad: veo que eſſo quiere dezir: que auia el hombre de llegar a tan grande eſtado, que tendria por manjar, y regalo, el miſmo pan verdadero del Cielo, y el bien, y gloria de los Angeles: aſsi lo dize Chriſto en el Euangelio, explicando de ſi miſmo la figura: *Non Moyſes dedit vobis panem, ſed Pater meus dat vobis panem de cœlo verum*. No niega Chriſto por ſu boca lo que el Eſpiritu ſanto dize aqui por la pluma del Propheta, negando que Moyſes diera pan del Cielo, quando aqui ſe dize: *Panem cœli dedit eis*. Niega ſolamente ſer eſſe el real, y verdadero, pues ſolamente era figura, pero que el Sacramentado era el verdadero. Y no quiero que ſea el argumento deſte ſermon tratar del mannà, y ſus propiedades en quanto repreſentatiuas del miſterio del Altar, aunque venia bien a propoſito del thema (por ſer eſſo materia comun, y bien ſabida) otros tres puntos trataremos antes a cerca de las miſmas palabras. El primero, como la gran liberalidad de Dios hizo que valieſſe tanto la poquedad humana, que la ygualò con los Angeles en el manjar, ſobre las palabras: *Panem cœli dedit eis, &c.* El ſegundo, como el ygualarnos Dios con ellos en la razon, y meſſa fue, para que por ahi nos ygualaſſemos noſotros con ellos en la pureza, ſobre las miſma palabras. El tercero, como tomando de las palabras del thema preſente el beneficio que

Pſal.77.

Sap.16.

1.Corin.10.

Ioan.6.

Dios nos hizo, nos auemos de guardar de la mala paga que contienen las de atras en el cuerpo del ſermon ſe diran, para lo qual tenemos neceſsidad de la gracia. *Aue Maria.*

PRIMERA PARTE.

Pſal.31. DEſcribio bien los lances de la liberalidad, y diuina prouidencia el Profeta Dauid en el pſal.31. diziendo: *Oculi omnium in te ſperant Domine, & tu das illis eſcam in tempore oportuno, aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione.* Tres coſas notò aqui el ſanto Rey, conuenientes ſolamente a la liberalidad de Dios. La primera, la depẽdencia que todas las criaturas tienen del, pues todas ellas a ojos largos (como acà dezimos) eſtan eſperando por las mercedes de ſus largas, y liberales manos: *Oculi omnium in te ſperant Domine*: en lo qual de paſſo ſe reprehende el pecado del Angel, cuya ſoberuia puſo la mira en no querer coſa alguna de Dios, preſumiendo que, ò lo que tenia le baſtaua, ò de lo que tenia neceſsidad tenia de ſi. La ſegũda, que era Dios tan puntual en el dar, q̃ quãdo daua era con particular prouidencia, dando acada qual ſu racion, en el tiempo que la auia meneſter: *Et tu das eſcam illorum in tempore oportuno*, mas porque adonde anda la prouidencia muy puntual, es mas propio el cerrar que abrir de manos, y Dios aunque prouido no es tacaño, y cuytado, ſino liberaliſsimo. Añade: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione.* Days a manos abiertas y es tanto de vueſtra condicion el hazer mercedes, que ſobre el beneficio que hazeys, nos echays vna gran bendicion, y deſſeays mas bienes. Para bien quien recibe deuia hazer eſſo, pues es muy propio del prendado, y beneficiado dezir bien, y dar las gracias al bien hechor: pero ahi ſe encarece la liberalidad diuina, teniendo tanto guſto de dar, que no ſolamente da, ſino que aun nos agradece el que lo recibamos. Y llamè a eſto propiedades de la liberalidad, y prouidencia diuina, pienſo que con razon; por quanto la humana, va por diferente camino, porque ojos en ſus manos ſolamente Dios los quiere quando quiere hazer bien, que los hombres antes os yran con las manos a los ojos. Tambien dar a cada vno lo que es meneſter, y en tiempo que le aproueche, ſolo Dios lo ſabe hazer. *Das eſcam illorum in tempore oportuno*, porque los hombres os dan muchas vezes, y deſpachan con lo que no aueys meneſter, ò tiempo q̃ ya no os ſirue. Y ſobre todo quando a poder de vozes, y lagrimas os dan alguna coſa, parece que lo dan al diablo, y a no poder mas; pero Dios tan alegremente, que ademas de dar a manos abiertas, os echa encima vna grande bendicion.

Ita Theol. in materia de Angelis.

Y porque el punto principal en que ſe eſmera la diuina prouidencia es en dar a cada qual la comida, ſegun ſu naturaleza, y neceſsidad, eſſo quiere dezir: *Das eſcam illorum*, id eſt, la comida que les es mas propia (porque al Leon no le da Dios a comer peſcados, ni al buey perdices, ni al cauallo frutas, pero a cada qual conforme ſu complexion requiere) en el hombre, como en objecto mas principal de ſu prouidencia, ſe fue Dios en eſta materia eſmerando mas; luego en el principio del mundo deſpues que el calor natiuo podia corromper la naturaleza que ya el pecado auia entregado a la muerte, le traxo en racion no mas que pan, porque eſſe le baſtaua, y eſſe adquirido con ſudor de ſu roſtro: *In ſudore vultus tui veſceris pane tuo*, el pan tuyo, y el ſudor tuyo; no ay aqui palabra ſuperflua: y no me digays que muchos comen pan, y largo pan ſin ſudor ſuyo; porque a eſſo os digo, que ſino ay ſudor ſuyo, no es ſuyo el pan: *Sudore tuo, & pane tuo*, ſi comen ſin ſudor, comen el pan vſurpado del pobre, hurtado, y robado tiranicamente de lo ageno; pues por correlatiuo de nueſtro pan ſeñalò Dios nueſtro ſudor. Y en eſta primera como quareſma del mundo (que durò mas de mil años) no comio el hombre mas que pan, y agua, quando mucho algunas frutas, que la tierra daua, y con eſta flaca meſa viuian ſeyſcientos, ſetecientos, y nouecientos años.

Vino deſpues el diluuio adonde por pecados mereciò el hombre a Dios que le echaſſe enel mar, ò hizieſſe de todo el mundo mar para ahogarle; y porque quedò la tierra deſnatada, y enflaquezida con las aguas, y no daua baſtante alimento al hombre para ſe reparar: Añadiole Dios la racion, dandole ademas de la antigua de pan, licencia para comer carne, pero prohibiole la ſangre: *Omne quod viuit erit vobis in cibum, excepto quod carnem cum ſanguine non comedetis.* *Geneſ.9.* Y es muy de notar la razon que apuntò Theodoreto deſta licencia, diziendo que fue eſſo atajar, y impedir la idolatria; pues mal podria vn hombre adorar por Dios el animal que mataua con ſus manos, y cuyas carnes comia, y metia en ſu vientre: *Præuidens enim Deus in tantam homines lapſuros* *Theodor.q. 55. in Gen.*

furos dementiam, vt animalia pro Dijs venerari essent, permisit illorum escam, quo impietatem illorum cohiberet, summa enim insania est adorare quod comeditur: pues era desatino grande adorar cosa que se come. Y quiza fue tambien essa la razon porque Moyses quando el pueblo adorò el Becerro le pisò, y mollo, y se lo dio desleydo a beuer, para mostrarles qual era el Dios que adorauan, pues le molian, y viessen bien qual era su diuinidad, y grandeza, pues se dexaua entrar en en el vientre. Y teniendo el hombre ya en esta segunda edad pan, y carne para comer de licencia de Dios; por su industria plantò Noe la viña; y aunque a su costa puso el beuer, siendo el primero que exprimio el licor de essa planta con que Dios, y los hombres se alegran, (como lo dize el capitulo 9. de los Iuezes) quedò el hombre en esta segunda edad ya mejorado de mesa (aunque este mejorar suponga empeorar la tierra) proueydo de manjares mas sustanciales, quitando solamente que le prohibieron el comer, ò beuer sangre, de la qual prohibicion se dio mucho tiempo despues la razon en la ley de Moyses, Leuit. 27. adonde prohibiendo Dios segunda vez lo mismo dize: *Et ego dedi illum vobis vt super altare meum expietatis proanimabus vestris, & sanguis pro animæ placulo sit.* Guardè la sangre para que se me ofreciesse en sacrificio por vuestras almas: y notan los mas de los expositores que fue prohibido el beuer de la sangre de los animales, a fin de prohibir el homicidio, y efusion de la sangre humana.

Iudic. 9.

Leuit. 17.

Quedaua solamente el alma principal parte del hombre sin mantenimiento, y como es en la sustancia, y en el ser espiritual, y mas leuantada, pedia, y demandaua tambien mantenimiento mas sustancial, y diuino; ahi entrò entonces la prouidencia, y liberalidad de Dios con las manos mas abiertas; y porque el tiempo oportuno era solo el de la ley de gracia (que era el tiempo propiamente del alma) en esse instituyò la magestad de Dios manjar proporcionado con ella: *Das escam illorum in tempore oportuno*, la qual como solamente viua de Dios, y del solo se sustente, y en el Sacramento de el Altar se le dio a si propio en manjar para sustento suyo. Pero aun con esta ventaja, que le mejorò los mantenimientos antiguos, tanto quanto va de pan, y vino a cuerpo, y sangre de Dios, y leuantò la antigua prohibicion a cerca de la sangre, pues les da ya licencia que la beuan. Considerad quanto mejorò el hombre en la racion, y mesa: pues el pan que fue el sustento de la primera edad de el mundo, se conuierte en carne de Dios, y el vino licor de la segunda, se conuierte en su sangre: y porque le auia prohibido el beuer sangre, quiso guardar la licencia de beuerla para su sangre solamente, queriendo que despues de hazer con ella sacrificio a Dios por las almas, nos siruiesse beuido de particular prouecho, y regalo: que si la prohibicion de beuer sangre de animales, fue por impedir los odios humanos, el darnos licencia para beuer la sangre de Dios tiene por fin el encender en nosotros los amores diuinos. Ya no es locura, sino grande acierto adorar lo que comemos; porque adorar vn animal muerto, y carne muerta, era locura humana. Pero adorar el manjar viuo, y comida viua que recibida dentro del alma le concede vida eterna, es prudencia de fè diuina. Y tan entablado, y leuantado quedò el hombre por la vnion, y conuersacion con Dios, que no vale menos el manjar que come, que adoracion suprema de los hombres, y de los Angeles: *Manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terra, in conspectu eius cadent omnes qui descendunt in terram.* Por el Sacramento se dize conforme la interpretacion espiritual de los padres, adonde el comer del hombre llegò a ser tan precioso, que vino a meter dentro de sus entrañas al que los Angeles con suma reuerencia adoran. *Panem cæli dedit eis, panem Aegelorum manducauit homo.* Ya veys al hombre y gual en la mesa con los Angeles.

Psal. 21.

Si rastrearian alguna cosa desto los Platonicos quando pusieron nombre al hombre: *Arbor inuersa*, arbol buelto? Lo qual confirmò el ciego del capitulo. 8. de san Marcos, a quien Christo tocando con sus manos, y preguntandole si veya respondio: *Video homines tanquam arbores ambulantes.* El ambulantes, (como notò Beda) se ha de construyr con el homines, y no con el arbores, aquien falta el mouimiento progressiuo: y quiso dezir, veo vnos vultos andando, que me parecen arboles: y aunque la vista hasta entonces mostraua ser imperfecta, con todo esso era ya vista de las manos de Christo: y sin duda tiene el hombre la vida vegetatiua como arbol, que consiste en el crecer, y augmentarse por medio del alimento que recibe: pero llamarse arbolto buel, viene a querer dezir, que assi como el arbol a las derechas, llamamos aquel que tiene las rayzes, y boca en la tierra, y de ahi recibe el alimento con que crece: assi el hombre por el contrario

Mar. vlt.

Bed. in hunc loc.

rio tenia las rayzes, y boca en el cielo, y assi de esse mismo cielo esperaua el manjar, y sustento propio suyo. Pero que comida le podia dar el cielo, acomodada a essa boca? Que el Poeta allà tanto celebrò, llamandole boca grande, alta, y sublime: *Os homini sublime dedit cælumque videre.* Començò a darle el manna de que habla nuestro thema, llamado pan del cielo, y pan de los Angeles: pero como esso no era mas que figura tan mal podia satisfazer la boca del hombre, quanto el comer pintado puede matar la hambre: otra comida de el cielo esperaua mas sublime, y diuina, essa era el mismo Dios hecho manjar suyo, pues solo esse era el verdadero alguna cosa desso se deuia de querer dezir en el psalm. 80. *Ego enim sum Dominus Deus, qui eduxi te de terra Ægypti, dilata os tuum & implebo illud.* Haze memoria de los estupendos milagros, y conuersiones de vnas cosas en otras, que se hizieron en Egypto, queriendo con esto facilitar la fee de la conuersion de este misterio, adonde creemos que el pan se conuierte en carne, y el vino en sangre de Christo; y porque el manjar que succedia al manna era tan grande de quan grande es la inmensidad de Dios, mandale abrir grande boca: *Dilata os tuum*; por la qual entendio san Athanasio el desseo, y inclinacion a Dios, que solo puede sustentar almas, y solo las puede satisfazer: y tan sublime boca: *Os homini sublime*, tan leuantado manjar pedia.

Pſal. 80.

Athan. dialog. 1. de Trinit.

Y de lo dicho tenemos ya colegido quanto de lance en lance fue el hombre mejorando mediante la diuina prouidencia en el sustento hasta Dios le ygualar con los caualleros mas nobles de su casa, que son los Angeles, y la armonia del hombre parece que assi lo estaua pidiendo. Es el hombre vn mundo entero, aunque abreuiado, y es toda criatura como dize san Gregorio (entendiendo assi el precepto de Christo: *Prædicate Euangelium omni creaturæ*) siendo corporeo con los cuerpos, creciendo como las plantas, sintiendo como los animales, entendiendo como los Angeles, y siendo imagen del mismo Dios vno, y trino: por lo qual en si mismo tiene el imperio, y señorio del mundo; digo en si mismo, porque fuera de si solo quitò el pecado, y en este sentido entiendo yo aquel verso del psalm. 8. *Omnia subiecisti sub pedibus eius, oues, & bobes, vniuersa insuper, & pecora campi, volueres cæli, & pisces maris.* Haze Dauid en este verso al hombre Emperador, y vniuersal monarca de todo, teniendo debaxo de los pies todas las criaturas; assi las terrestres, como las aquatiles, y celestes; el qual imperio aunque se perdio por el pecado (no queriendo las demas criaturas reconocer señorio a quien a su Dios, y señor le desconocia) con todo esso aun quedò en cierto modo el exercicio del dentro del mismo hombre, en quanto es señor de si, en quien todas essas criaturas se incluyen. De donde conseruando aun el dominio, y señorio del mundo todo dentro de si, todo el mundo que en el se abreuiaua le quiso mantener. Primeramente los elementos se le mostraron pensionarios, y reconociendo dentro en el señorio le acudio cada qual con su porcion: la tierra dando los animales, y frutas para su comida; el mar ofreciendo sus pescados, el ayre las aues que cria, el fuego por incapaz de criar, siruiendo de instrumento con que toda essa comida se prepara: El cielo, y los Angeles, cuyo ser tambien se incluye en el hombre, acudieron con el manna: *Panem cæli, panem Angelorum.* Faltaua solo Dios de quien el hombre tiene la imagen, y semejança, con el sustento mas principal; pero ni esse faltò, pero esperando su prouidencia el tiempo oportuno, que fue el de la ley de gracia hizo de los antiguos manjares materia, la qual transustanciada en carne, y sangre diuina, diola el mismo Dios por sustancial manjar del alma.

Pſal. 8.

Que pueden dezir a este passo los santos Angeles? viendo al hombre tan leuantado, y sublimado por fè, quanto ellos lo estan en la clara vision? No alegan ya el *minuisti eum paulo minus ab Angelis* de Dauid, porque es flaco argumento el ser como somos desiguales en las naturalezas, quando estamos yguales en los fauores, y beneficios de la gracia, recompensando con mayores ventajas en la redempcion, el *paulo minus* de la creacion. Y sino consideren el otro verso, ò versos del psalm. 112. *Quis sicut Dominus Deus noster qui in altis habitat, & humilia respicit in cælo, & in terra: suscitans à terra inopẽ, & de stercore erigens pauperem, vt collocet eum cum principibus, cũ principibus populi sui.* Nuestro Dios (dize el Propheta) muestra su grandeza, en que nunca leuantò grandes, sino pequeños: y assi en el cielo, como en la tierra puso los ojos en los humildes: en el cielo, porque solos los Angeles humildes, y obedientes, y que no se vandearon a la parte Luciferina, fueron del admitidos; y quedaron en su casa; en la tierra, porque el hombre compuesto de poluo, y barro fue su regalado, y querido. Pero con este discrimen, que siendo los Angeles que quedaron hechos ya los gran-

Pſal. 112.

Greg. hom. 29.

Pſal. 8.

grandes, y principes de ſu Reyno, y el hombre aun muy inferior, Dios le fue leuantando de manera: *Suſcitans de terra, &c.* que vino a ygualarſe con ellos: *Vt ſedeat cum principibus, cum principibus populi ſui.* Aſsi entendieron el ſentido deſte verſo ſan Aguſtin, ſan Bernardo, y Helias Cretenſe. Y tomô Dauid eſte lugar de Anna, madre de Samuel en ſu Cantico, 1. Regum 2. adonde dize: *Suſcitans de puluere egenum, & de ſtercore eleuat pauperem, vt ſedeat cum principibus, ſolium gloriæ teneat.* Y adonde algunos Padres que explicaron eſte verſo no conocieron a qui mas que las fuerças de cada qual, conuiene a ſaber, Angel, y hombre ayudados ſolamente con la gracia diuinà, que ſon los ojos que Dios pone en cada vno: *Humilia reſpicit in cælo, & in terra.* Y la palabra de mayor abatimiento, y deſprecio que eſtà en eſtos verſos, es el *ſtercore*, aſsi en el cantico, como en el Pſalmo; mas adelante ſabreys la importancia, que el intento que quiero es, que la Profetiſa, y el Profeta conocieron la ygualdad del hombre con los Angeles, quedando todos en ygual aſsiento, no conſiderando aun la meſa, y manjar del diuiniſsimo Sacramento en que el hombre auia de quedar con ventajas: porque el Angel goza de Dios, pero ſiempre en la miſma ygualdad, pues ſiendo ya comprehenſor no merece no creer, y el hombre ſiendo viador con eſſe miſmo Dios va juntando mayor caudal de gloria, a cuenta del manjar que es el miſmo Dios, y cada vez mas, y mas.

Aug. 17. de ciuit. ca. 4. Ber. ſer. 6. in vigil. nati. Heli Cret. in orat. 1. Nazian.

Antes ſi me dan licencia los Angelicos eſpiritus poco dizẽ los verſos atraſados, cõ lo que aora tengo de dezir, porq̃ diferente coſa es ſentarſe hõbres, y Angeles juntos, en vn miſmo aſsiento ſignificador de ſus choros, quãdo el miſmo Rey, y Señor del mũdo aſſentò los hõbres cõſigo a ſu meſſa, lo que jamas hizo a los Angeles; q̃ finalmente el primer modo de aſsientos es de ſieruos a conſieruos, y el ſegundo es de criados con ſu ſeñor. Chriſto Señor nueſtro aſsi lo dize en aquella clauſula que ſiempre hizo en la Cena Sacramental, aduertida de los Santos: *Vobiſcum.* Quiero comer eſta nueua Cena con voſotros, ò voſotros conmigo: *Deſiderio deſideraui hoc paſcha manducare vobiſcum, ò, Vbi paſcha cum diſcipulis meis manducem.* Prometiendoles a cuenta deſta tierra la otra glorioſa en el Cielo: *Et ego diſpono vobis ſicut diſpoſuit mihi pater meus, vt edatis, & bibatis ſuper menſam meam in regno meo.* En lo qual daua a entender el eſtado à que leuantaua el hombre, pues ya comia a la meſſa con el miſmo Dios, aſsi en la tierra, como en el cielo. Oygamos a ſan Cyrilo comentando eſte vltimo lugar, el qual dize, que no quiſo el Señor en eſto moſtrar los intereſes, y prouechos de ſu gloria, ſino la honra, y dignidad a que nos leuantaua pueſtos en la mayor priuança con Dios, como hazen los Reyes de la tierra a los que aſsientan conſigo a la meſſa: *Prærogatiua quadam funguntur,* (dize el Santo?) *Apud Reges terrenos, qui eis quaſi conuiuæ conſident, ex humano ergo iudicio oſtendit qui apud eum in primis honoribus ſtatuentur.* Y ſiendo eſte modo de hablar improprio, y metaphorico en la gloria, y en la meſſa del Altar proprio, y verdadero, vean los Angelicos eſpiritus ſi podemos competir con ellos en la ygualdad de los aſsientos, y honras, quando con el miſmo Dios nos aſſentamos, ſiendo ſus comenſales, y gozandole a el hecho manjar nueſtro. Y porque no les neguemos ſu eſtado, ni ellos a noſotros el nueſtro, ſon elegantes, y gallardas las palabras de ſan Bernardo, conſiderando al Angel, y al hombre juntos ſentados a la miſma meſa, comiendo, y guſtando al miſmo Dios, pero por diuerſo modo, el Angel con la lumbre clara de la gloria, y el hombre en la obſcura lumbre de la Fè: *Angelus exapide frumenti ſaginatur, & nudo ſaturatur grano, me oportet interim quodam Sacramenti coxtice eſſe contentum: carnis furfure, literæ palea, velamine fidei.* Del miſmo trigo, y manjar diuino ſe nos dà a noſotros, y al Angel la comida, y pan diuino, pero el come de la flor de la harina, conuiene a ſaber, la eſſencia diuina: *Purè, & clare viſſa*; y noſotros el pan de mediano, conuiene a ſaber la eſſencia diuina embuelta aun con la carne, y accidentes: del miſmo trigo ſe ſaca todo, pero ſu pan mas regalado, el nueſtro menos: pero acuerdenſe que por poco lo auemos (dize el ſanto) aora hazemos con eſte Dios cubierto nueſtro negocio: *In his omnibus fides locuples mihi.* La Fè me enriqueze: miren ellos no venga a ſer de manera en el merecer, que los vengamos a dexar atras en el premio. Bien puede ſer.

Luc. 22.

Ber. ſer. 33. in Cant.

Quien me diera en eſte paſſo encontrarme con el otro del Angel ſan Raphael, quãdo feſtejãdo los bienes del ſanto Tobias en lo vltimo le deſechò los honrados cumplimientos que le hizo, obligado de los beneficios que del auia recibido? Porq̃ auiendo-

le acompañado a Thobias ſu hijo, y caſſado, y cobrado las deudas, ya el Thobias el viejo auiendole reſtituydo la viſta de los ojos, conſultaron entre ſi padre, y hijo, que darian a aquel hombre tan gran bien hechor ſuyo, que aun no le conocian por Angel, y reſuelueſe el hijo: *Petote pater mi, vt roges cum ſi forte dignabitur medietatem de omnibus quæ allata ſunt ſibi ſumere.* Demosle la mitad del dinero que auemos cobrado, y demosle de comer: y llegando a hazerſe el ofrecimiento, deſcubrioſe el Angel, y dixo quien era, y dando razon de ſi, y de que los ſiete dias que comio cõ ellos no fue mas que para feſtexarlos, y que el no comia de verdad, aunque lo parecia, *Thobi. 12.* dize: *Videbar quidem vobiſcum manducare, & bibere, ſed ego cibo inuiſibili, & potu qui ab hominibus videri non poteſt vtor.* Hazia que comia con voſotros, y no era aſsi, porque el comer de que yo me ſuſtento es mas leuantado, y precioſo que el vueſtro, ni voſotros le podeys ver. Digo, que me holgara hallarme en eſte paſſo, porque ſi yo me viera en el eſtado en que Dios con eſte Sacramento nos ha pueſto, ami el cargo que no lo dixera el Angel, pues luego le replicara yo que tan ſubſtancial era nueſtro manjar, como el ſuyo, ſiendo en vna, y otra parte el miſmo Dios, dixiſteys lo vos (eſpiritu Angelico) en tiempo aun no oportuno, quãdo ni eſtauamos tan honrados, ni tan intereſados, como lo eſtamos yo con el Hijo de Dios hecho hombre, y manjar de los hombres; ſi fuera agora, ò no lo dixerades, ò diziendolo os hizieramos callar luego, pues el proprio ſubſtento que teneys en la gloria en premio, poſſeyendole yo en el Altar ſiruiendo, y mereciendo: *Ecce panis Angelorum factus cibus viatorum.* Dize ſanto Thomas en la ſequentia de la Miſſa: bien conforme a las palabras de nueſtra Thema: *Panem cæli dedit eis panem Angelorum manducauit homo.* Que va del cielo a la tierra, y de Angeles a hombres? Y con todo eſſo tanto montò por los fauores del Hijo de Dios, que ſiendole muy inferior le llegò a alcançar a la racion, y meſſa.

SEGVNDA PARTE.

PEro ſi fera el intento de Chriſto ygualarnos con ellos en el comer, a fin de que nos ygualemos con ellos en la pureza? Pienſo que ſi: y fundome porque las honras dadas por Dios, ſiempre intentan mejoria en los ſugetos que las reciben. Ahi hizo la conſequencia ſan Pablo diziendo, que quien deſſeaua Obiſpar deſſeaua mucho bien: *Si quis Epiſcopatum deſiderat, bonum opus deſiderat.* Porque ſiendo eſto honra dada por Dios, obligaua al ſugeto a que ſe adornaſſe de grande pureza, y partes importantiſsimas: *Oportet enim Epiſcopum ſine crimine eſſe.* No ſomos comenſales con los Angeles, ſino para nos parecer cõ ellos: *Quod homini proficit Deo ſeruit.* Dize bien Tertuliano, es deſguſto de Dios todo lo que es prouecho del hombre. Y quando os parezca el punto impoſible, y q̃ no pueda la humana flaqueza dar alcance a los Angeles en la gracia, y ſantidad, es engaño, porque no tratamos de pureza philoſophica, que es abſtraccion de materia, ſino de pureza moral, en la qual nos podemos ygualar con ellos, y aun ganarſelas, y dexarlos atras, Ya eſto queria dar a entender el Angel del Apocalypſi que midiendo la ciudad de la gloria, vſò de medida comun al hombre, y al Angel: *Menſura hominis,* (dize el:) *Quæ eſt Angeli.* Tomaua la medida por cordeles, como acà acoſtumbran en los aposentos, hallando que el hombre, y el Angel yuan por la miſma medida, queriendo dezir en eſto, que ſe podia el vno ygualar con el otro en el premio, y conſequentemente en los meritos que le reſponden. En el juego del axedrez es coſa muy cierta que las pieças grandes reales no mejoran y corren ſiempre en vn valor, porque ni el cauallo ſube a arfil, ni el arfil a Roque, ni eſte a dama: pero el peon que vale menos puede poco, a poco andar, y ſubir tanto, que puede venir a ſer dama, y gualandoſe con la pieça de mayor valor, quedandole las otras reales inferiores: eſſas pieças reales de los Angeles como eſtan ya en ſu gloria conſumados, y acabaron ya el eſtado de merecer, ni pueden ſubir mas, ni mas valer, aſsi en lo natural como en lo gratuyto: el Angel no ſube al valor, y perfeccion del Archangel, ni eſte al del Throno, ni el Throno a la dominaciõ, &c. Pero el hombre que es el peon, y que menos vale, puede mereciendo en el eſtado de viador ſubir, y andar tanto que paſſando el valor de los Choros inferiores, ſe ponga en la vltima caſſa, y andar de los Seraphines, que ſon las damas de la celeſtial Corte, dexando los demas atras, y con que medio pue-

1. Thim. 3

Tert. lib. de pœnit.

Apoc. 21.

de

de el hombre mejor, y mas de priessa subir, que con este Sacramento, a quien san Agustin llamò comer de grandes, no porque los suponga, sino porque los haze: *Cibus sum grandium.* Pudiendo con el los pequeños y gualarse a los grandes del cielo: *Vt sedeat cum principibus populi sui.*

A este proposito cabe agora la explicacion de aquella palabra, *Stercore*, que arriba dexamos, donde Dios leuantando el hombre, dize Dauid, le va con sus fauores acomodando con los mas puros, y essentos Seraphines de la celestial Monarchia. Mirad la vileza del principio, y considerad la hermosura del fin: *Quid de stercore sordidius, tamen si bene vtaris quid fructuosius.* Pues con el crecen las plantas tanto a ojos vistos. Por lo qual no vsò (dize el santo Padre) el Propheta con la prophetisa de esse termino, para querer con esto ensuciar al hombre; quisieron con el dar en cierto modo matraca a los Angeles, aduirtiendo que quedandole el hombre tan vil en el origen, a essa quenta no le despreciassen, porque en el vocablo de desprecio se le significaua el por donde podia dar mate a los mismos Angeles. Porque los Angeles como carecen de cuerpo, tambien carecen de mucha parte de caudal de merito por donde podian subir a mas gloria, y siendo el hombre por parte del alma espiritual como ellos, y por parte del cuerpo mucho inferior a ellos, tuuo vn caudal, para merecer como ellos en el espiritu, y otro auentaxado mas para merecer en el cuerpo, por lo qual el principio baxo dedonde Dios le leuantaua: *De stercore erigens pauperem.* Era la mas rica mina del merito de su gloria: *Vt sedeat cum principibus populi sui.* Y assi en fauor del cuerpo en que el hombre era inferior a los Angeles, le dio el Señor tambien para ayuda su proprio cuerpo, y sangre en razon, mostrandole q̃ no temiesse la inferioridad cõ ellos, teniẽdo ya en la carne, y sangre tã grãdes ayudas, vnas propias dõde alcãçaua grãde parte de su merito, otras en la carne, y sangre de Dios sacramentado, en cuya fortaleza mejor que otro Helias confortado llegaria al monte, ò gloria de Dios.

Mas quando por ser el hombre flaco, y compuesto de baxo principio admita imperfecciones, y tenga consigo mil quiebras, ni aun esto le puede acobardar, porque la misma carne del Señor, que es la ayuda que tiene en fauor de su flaca carne, tiene virtud de alimpiar de essas imperfecciones, y assi de qualquier modo ponerse con los Angeles en competencia. Quando Dauid vino necessitado, y con hambre de la guerra, comio con licencia de los Sacerdotes de los panes de la proposicion, figura bien clara deste misterio: y como no los podia comer sino gente limpia, preguntole el Sacerdote Abimelech por el estado antes que se los diesse. Es dificultosa de explicar la respuesta, pero haze a nuestro intento la de Vatablo: *Porro via hæc polluta est.* Dize Dauid el camino por donde nosotros andamos, no es de mucha pureza, quiere dezir: los passos que dimos no eran tan santos como era necessario: *Sed ipsa hodie sanctificabitur in vasis,* Quiere dezir, aunque no vengamos tan puros, con todo esso comiendo de esse pan bendito, y a Dios consagrado, tendremos algun espiritu, y con el se nos dara alguna limpieça. Lo qual aplicado al intento digo, que bien veo ser imposible passar la vida sin algunas imperfecciones, y quanto a esto no podemos llegar a la impecabilidad de los Angeles ya glorioso, sino es quando nos veamos en el mismo estado con ellos, mas quando por ser de barro admitamos algunas flaquezas, el mismo Sacramento recibido las quita, y purifica, cuyo proprio efecto es remitir el fomes, y estimulos de la carne, y dar mas, y mas gracia: dexandonos en vn nueuo andar Angelico, siendo corporeos.

Quando no, dezidme porque se llamò este Sacramento pan de Angeles: *Ecce panis Angelorum factus cibus viatorum.* Nombre bien comun entre los Doctores, y Padres, que tienen los Angeles en este Sacramento, por donde les cõuenga el ser suyo? Ellos no le reciben, pues no comulgan, ellos no lo hazen, pues no son ministros del: al manna tuuo Dauid razon de darle este nombre: *Panem Angelorum manducauit homo.* Porque por ministerio, y orden suyo se hazia en las nubes, y llouia por las mañanas, eran ellos los Ministros: pero el Sacramento del Altar ni es recibido, ni hecho dellos; pues porque se llama pan de Angeles? Yo antes le llamara pan, y sustento de los hombres, que desta phrasis vsò Christo enseñando a los hombres a pedir: *Panem nostrum quotidianum.* Entendiendo por el este diuino Sacramento, conforme la exposicion comun de los Sãtos: nuestro es, y no suyo. Pero entiendo que el ponerle los Santos esse nombre, fue porque a los que le reciben, y administra los haze Ange-

Angeles en la pureza, y santidad. Ya los Sacerdotes se llaman en la escritura Angeles muchos dias ha, (lo qual consta de muchos lugares) son lo por ventura en la naturaleza? No, pero en la pureza dada por el Sacramento que consagràn, y reciben. Mirad luego si intenta Dios, que nos yguale mos con los Angeles.

Esta me parece ami que es la razon, porque Christo no quiso que este Sacramento diesse la primera gracia, sino mayor, y mayor gracia en competencia, y emulacion de mayoridad, porque viessemos que no era este manjar diuino ordenado para quietar, sossegar, y parar, sino para competir, y subir con armas de ventaja, y mayor esfuerço en la gloria. Bastantemente nos saluamos con la primera gracia que se dà en el baptismo, y penitencia: pero no quiso Christo darnos Sacramentos para la gloria solamente, sino para mayor gloria: y porque era en competencia con los espiritus Angelicos; el mismo cuerpo de Christo tomò en el Sacramento el modo de existir del espiritu, estando todo en toda la Hostia, y todo en qualquiera parte della (que es el modo de existir espiritual) todo en qualquiera parte del: ya en Melchisedech Sacerdote de la ley de naturaleza tan celebre por ser la primera figura deste Sacramento, hablò la escriptura como en cosa singular, y debaxo del nombre de Melchisedech, como dize san Pablo (y es exposicion comun:) *Sine patre, sine matre, sine genealogia.* Como Angel abstraydo de parentesco carnal: *Assimilatus autem filio Dei.* Y viendo lo que quiere dezir el nombre haze mucho para el intento, pues viene a dezir, *Rex Iustitiæ*, hombre que no solamente era justo, sino que tenia tanta pureza que era Rey en la misma santidad; para lo qual tambien haze la respuesta que la Iglesia manda dar al Sacerdote, quando boluiendose al pueblo le saluda con el, *Dominus vobiscum*, que es dezir: *Et cum spiritu tuo.* No conociendo en aquel sugeto mas que espiritu, y diuinidad, porque a la verdad que sea tal ha de ser quien con tal Sacramento trata, y tal le puede el mismo hazer: Mirad si tenemos los Sacramentos bien largos, y francos para esta segunda parte.

Y por ventura vieron algo desto los Angeles segun parece que lo dieron a entender los dos Cherubines del propiciatorio, porque estando vno con el rostro buelto para el otro: *Vtrumque latus propiciatorij tegant expandentes alas, & operientes oraculum recipiantque se mutuo versis vultibus in propiciatorium.* Dize san Gennadio, hazian vna figura como de espantados, y admirados vno en el otro: *Duo Cherubin suspensa solium diuini numinis præsignabant.* Que tienen de que admirarse? Sin duda lo dà a entender lo que dentro el arca se contiene para donde le mandan boluer los rostros, que era el manna, vara, ademas de las tablas de la ley: porque el manna, y vara estauan figurados los dos sacrificios en que Dios se auia de ofrecer por el hombre, en el manna el incruento del Altar, por modo in extenso, en la vara el cruento de la Cruz, adonde se auia de estender, y los Angeles admirados de lo mucho que Dios auia de hazer por el hombre, dando por el la vida en vn madero, y dandosele en vida en los accidentes pasmaron, y pararon vno para el otro, casi diziendo: es posible que tanto se estima el hombre? compañero no tenemos aqui partido, y assi no ay sino admirarnos, y espantarnos. El modo de hablar este metaphorico: y encarecido, pero muy al proposito de lo que dezimos, porque tantas ventajas hizo Dios al hombre, pudierõ quedar los Angeles cõ admiracion, y pueden pensar que los podemos ygualar, y vencer, y que en las ayudas de costa que Dios nos dexò no tienen parte cõ nosotros.

Gennad. citat. in cathena Pp. Grecor.

Exod. 25.

Pero nose si por vẽtura les estarà mejor el espãto, y admiracio viẽdo lo mucho q̃ tenemos, y lo poco que nos aprouechamos, tã hõrados cno los misterios de nuestra Redẽcion y tãpoco medrados cõ los prouechos della.

TERCERA PARTE.

QVe para poco serà aquella alma, que teniendo entre manos tantas ventajas, se queda atras en las mejorias del cielo. Y quan ingrata, y enemiga aquella que queriendo seguir las pissadas de perfidia antigua Hebrea quisiere pone en pleytos la data del misterio como ellos hizieron: *Male locuti sunt de Deo, nunquid panem protexit dare.* Y de lance en lance (propriedades encadenadas por el pecado) les sabian mejor las lagañas de los ojos, y cebollas de los Egypcios, que el sabor del comer mas que Angelico; y que embuelto en el seno de la torpeça mundana desseche como lechon la preciosidad de las Margaritas del, que en este Sacramento se le ofrecen. Quien ay que no sepa que son las propriedades deste misterio

rio

rio, abstraer de la tierra los coraçones de tierra, y engendrar nueua suerte de Angeles, ò nueua casta de espiritus, viuiendo aun en los cuerpos: *Frumentum electorum*, (le llamò Zacharias) *& vinum germinans virgines*, los hombres en el Cielo, por carecer ya de la carnal generacion comparò Christo con la vida de los Angeles: *In Cælo neque nubent, neq; nubentur, sed erunt sicut Angeli Dei.* Si solo por faltar la generacion ordinaria quedan los hombres en el andar de los Angeles, el Sacramento que los haze virgines (que es aun vn grado mas Angelico) no serà productiuo de nueuos Angeles? Espiritualiza sin duda los cuerpos, y deifica las almas: poniendo a los primeros en cierta semejança con las almas, y estas en vna correspondencia con Dios. No supo del bien que tenia el manna el paladar grosero del Hebreo, quando la maldad del alma quitaua tambien el poder al cuerpo de percibir todo el sabor; ni prouò el sabor del Sacramento diuino, quien comulgando en el cuerpo no sintiò vn nueuo ser en el alma. San Bernardo dize, que cada misterio de nuestro Dios es como vn jardin de flores, cuya vista, y alegria dando en cierto genero de coraçones enamorados, y desseosos, causa vnas tristezas alegres, y vnas alegrias tristes. Alguno de los que me oys puede ser lo aurà experimentado, porque es muy propio a vn hombre peregrino, ò desseoso de la patria, dando en vna playa, en vna fuente, en vna alameda acordarsele lo natural: la esposa entre las flores, y la alegria del Iordan, mas se enternece de los desseos de su esposo: porque la alegria de los flores le auiuan mas los pesamientos, y como sea muy cierto aquel dicho de san Pablo: *Dum sumus in corpore peregrinamur à Domino*: andar en este cuerpo es viuir desterrado de Dios. Lo mismo es entrar vn entendimiento piadoso, y desseoso del Cielo en vno de sus amorosos misterios, que dar en vn laberinto de amorosas ansias de donde no sabe salir. Assi explica el santo aquello de los Cantares. *Qui pascitur inter lilia donec aspiret dies, & inclinentur vmbræ*. En quanto dura este mundo, y tambien con el las sombras de la Fè, (que hablando mas claro) en quanto no damos en aquel feruor, y claridad beatifica de la gloria: nuestro esposo que es Dios anda entre los lirios, id est, entre los olores del Cielo; no nos dà en esta vida la gloria a hartar, quando mucho a oler, apacientase el entre desseos, porque a nosotros nos apacienta en esperanças? *Attende*, dize el santo, *quod locum non cibum indicare videtur, nec quibus pascitur exprimit, sed interque, forte enim non cibo, sed consortio pascitur liliorum, nec liliis vescitur, sed versatur*: lo qual explicando, añade: *Nimirum odore potius quam sapore lilia placent, & visui magis apta quam esui.* Quien no vee que las flores mas recrean con la vista, y olor que con el sabor? *Interim quippe florum non fructuum tempus est, dum in spe magis quam in re sumus, & per fidem, non per spem ambulantes expectatione magis quam experientia gratulamur.* Todos son desseos, como flores subordinadas a frutos. Y el misterio que mas brota desto es el del Altar, adonde la presencia del mismo Dios tan amorosa, sustentando, y manteniendo vn coraçon humano le està asaeteando con desseos de el Cielo, abrasandole en su amor, llenandole de mercedes suyas, que solo lo sabra dezir quien lo supiere sentir.

Mar.12. Luc.20.

Bern.ser.1. de natiu. B. Virgin.

Por lo qual a la vista de tanto, valer, y montar tan poco? Y adonde podemos competir con los espiritus mas subidos subir tan poco; agraua cada vez mas nuestra tibieza, si ya no es mejor llamarla yelo, mas aspero que el del inuierno, pues este qualquier calor le deshaze, este otro ni todo el amor diuino en el mayor incendio. Quien considerare el modo de hablar de la diuina Escritura acerca del viuir, y morir de aquellos Patriarchas antiguos del testamento viejo, verà claramente quantos mas excessos nos lleuauan en el prouecho, siendo mas pobres en los adherentes del Cielo. Dio que hazer a algunos expositores el modo de hablar del Texto Sagrado en la muerte dellos. *Appositus est ad populum suum.* Ya murio. N. dezian ellos; ya. N. se auentajò a su pueblo. Assi se dize de Abrahan, y de Ismael, Genes. 25. y de Isaac, Genesi. 35. y de Aaron, Num. 20. y de Moyses cap. 31. La comun interpretacion mostrando de aqui la inmortalidad del alma, dize que quiere dezir, juntose con los otros muertos sus parientes, y conocidos, y como no podia ser en el cuerpo (pues muchas vezes se enterrauan muy distantes) de fuerça se auia de entender de las almas, que en la otra vida hazen otro pueblo, y republica, gouernada por las pragmaticas del Cielo. Dudò desta interpretacion san Agustin, porque de Abrahan se dize lo mismo, el qual como fue cabeça de los creyentes, no tuuo parientes a quien juntarse, pues los de quien el nacio fueron idolatras. Por lo qual entiende el santo padre el lugar de los Angeles, que con aquellas almas de los santos partidas desta vida, hazian vn pueblo, y vna republca, aunque las almas

Aug.quæst. 268. in Genes. Glos. interlin. sup. 25. & 29. Gen. Mag. histor. scola.

mas en el Limbo esperando el bien de la redencion: los Angeles en la gloria ya en posfesion: a lo qual parece que fauorece san Pablo ad Hebr. 12. *Accessistis ad montem Sion, & ad ciuitatem Dei Hierusalem, & ad millia Angelorum exultantium.* De donde colixo yo, que si bastaua aquella vida de los antiguos Patriarcas para enumerarlos con los Angeles, no teniendo la eficazia de la gracia que nosotros tenemos en los Sacramentos, ni tantas ayudas de costa para la pureza como nosotros en el Sacramento del Altar; es harta desgracia de nuestra voluntad quedar en esto atras tan ayudados, quando ellos yuan tan adelante sin ayudas. El Patriarca Ioseph con la buena interpretacion que dio al sueño de Pharaon, y con el prudencial proceder que guardò, en el guardar y repartir de el trigo, montò tanto que se vino en la estimacion, y dignidad del pueblo a yguala no solo con los grandes, pero con el mismo Rey de Egypto, dandole aquellas quatro Reales insignias, que fueron vestido, anillo, collar de oro, y la triunfante carroça en que fue lleuado, y venerado. Al mismo Christo acomoda el lugar Ruperto Abad, adorado, y venerado de los Christianos por sus calles, quã do lleuado en essas custodias, como en carro triunfante es llamado Saluador del mundo, y de las almas, vestido de inmortalidad, con autoridad suprema en el mundo, y con esto echando vn precioso collar de amor en nuestras almas. Pero de qualquiera de nosotros se puede el lugar interpretar, porque podemos con el acto de fè (que es el interprete del misterio, como el de Ioseph del sueño oculto) y con el recibimiento de este pan transsustanciado, montar, y valer tanto, que nos ygualemos con los Angelicos espiritus, y Reyes del Cielo, marcados, y señalados con el sello y anillo del caracter diuino, vestidos de graciosa, y rica purpura de gracia, que el mismo Sacramento cada vez augmenta, y haze mas rica, y con el collar de la inmortalidad; que mediante el mismo Sacramento alcançamos: que resta sino entrar por essos choros Angelicos triunfantes, quedando con los Reyes hechos Reyes, y con los sieruos deste gran Dios tambien con sieruos, y quando no seamos yguales en la naturaleza, lo quedamos en la gracia, y gloria. Amen.

(.?.)

Rup. lib. 8. in Gen. cap. 40.

Omnia sub correctione sanctæ matris Ecclesiæ, quæ est columna, & firmamentum veritatis.

Laus Deo.

INDEX.

INDEX DE LAS AVTORIDADES DE LA DIVINA ESCRIPTVRA QVE EN ESTE LIBRO SE EXPLICAN.

No cito las autoridades del Euangelio sobre que se haze el sermon.

El primero numero de todos denota el capitulo del libro: el segundo que va adelante significa la hoja: el tercero, vna de las dos columnas de aquella hoja para se poder con facilidad hallar lo que se busca.

Ex libro Genesis.

Cap. 1. Spiritus Domini super aquas fol. 313. co. 2.
Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ. fo. 289. col. 1. & 244. col. 1.
Cap. 2. Faciamus hominem ad imaginem, &c. fol. 61. c. 1.
Fecit Deus hominem de limo terræ. 61. 1.
Fecit igitur Dominus Deus. 250. 2.
Benedixitque diei septimo, & sanctificauit illum. 217. 1.
Tulit vnam de costis eius, & replenit carnem pro ea. 114. 1.
Cap. 3. Nequaquam moriemini. 355. 1.
Eritis sicut dij. 105. 2.
Mulier quam dedisti mihi sociam. 106. 2.
Quia obedisti voci vxoris tuæ. 10. 1.
Inimicitias ponam inter te & mulierem. 13. 2.
Ipsa conteret caput tuum. 16. 2.
In dolore paries filios tuos. 19. 2.
In sudore vultus tui vesceris pane tuo.
Cap. 4. Posuit mihi Dominus semen aliud. 14. 1.
Cap. 6. Videntes filij Dei filias hominum. 14. 1.
Cap. 12. Nec poterat eos capere terra. folio 208. 1.
In te benedicentur omnes cognationes.
Dic obsecro quod soror mea sis. 140. 4.
Redde viro tuo vxorem suam. 90. 2.
Cap. 13. Eleuatis itaque Loth oculis vidit. 173. 1.
Cap. 14. Ecce, vnus qui euaserat nuntiauit Abraham Hebreo. 190. 3.
Benedictus Abraham Deo excelso. 225. 2.
Da mihi animas cætera tolle. ibi. 16. 2.
Leuo manum meam. ibid.
15. Credidit Abraham Deo, & reputatum est illi. 399. 1.
16. Manus eius contra omnes, &c. 303. 1.
Propterea appellauit puteum illum viuentis 332. 2.
Vocauit autem Agar nomen Domini. 30. 2.
17. Cecidit Abraham in faciem suam, & risit in corde. 218. 2. & 347. 2.
Infans octo dierum circuncidetur in vobis. 98. 1.
Masculus cuius præputij caro. 117. 2.
18. Quia semel cæpit loquar ad Dominum. 134. 2.
Lauentur pedes vestri. 276. 2.
Quare risit Sara, nunquid Deo, &c. 275. 2.
19. Cumque surrexissent inde viri. 270. 1.
20. Abimelech vero non tetigerat eam. 79. 1.
Hic erit tibi velamen oculorum. 52. col. 1.
22. Igitur Abraham de nocte consurgens strauit. 117. col. 2.
Expectate hic cum asino, ego & puer. 127. col. 1. & 143. col. 2.
Ne extendas manum tuã. 352. c. 2. & f. 6. 2.

Quis auditurus credet Abraham.fol.192. colum.2.
Tolle filium tuum quem diligis Iſaac. folio, 236.colum.1.
Pater mi,ecce ignis & ligna vbi eſt victima. ibidem.
In monte Dominus videbit.folio. 111. colum.2.
24. *Soror noſtra es creſcas in mille millia.folio. 288.col.1.*
25. *Da mihi de coctione hac ruffa. folio. 105. colum.2.*
En morior quid mihi proderunt.ibid.
Cumque adoraſſet eos.fol.109.col.2.
Due gentes ſunt in vtero tuo.folio.44. colum.1.
26. *Noſtra eſt aqua.fol.270.col.1.*
Bene dicentur in femine tuo.folio.37. columna.1.
27. *Ecce odor filij mei ſicut odor agri pleni.fol. 174.colum.1.*
Det tibi Deus de rore cæli.fol.380.colum.2. & 383.col.2.
Vox quidem vox Iacob eſt.folio.363.colum.1.
Ego ſum Eſau primogenitus tuus. fol. 107. colum.2.
In gladio vives,& fratri tuo ſeruies.folio. 167.colum.2.
28. *Terribilis eſt locus iſte.fol.299.col.2.*
Scalam vidit Iacob,&c.
30. *Benedixit tibi Deus ad introitum meum.folio, 172.col,2.*
Mutauit mercedem meam decem vicibus. fol 177.col.2.
Ingredere ad illam vt pariat ſuper genua mea.fol.104.col.1.
31. *Caue ne loquaris quidquam aſpere.fol.171. colum.1.*
Da mihi vxores,& liberos meos. fol.270. colum.1.
Cur furatus es Deos meos? fol.412.col.2.
32. *Fuerunt et obiam Angeli Dei folio. 171. colum.2.*
Qui cum videret,&c.tetigit neruum. folio. 77 colum.2.
Sic vidi faciem tuam quaſi viderim vultum Dei fol.29.col.
Dimitte me aurora eſt fol.44.col.2.
Emarcuit neruus Iacob.ibid.
34. *Triſtem deliquit blanditij.fol.29. col.2.*
35. *Non vocaberis vltra Iacob,ſed Iſrael erit, &c 256.& 122.col.1.*
Benjamin filius doloris mei. folio. 252. colum.2.
37. *Vidi per ſomnium quaſi conſurgere,&c. fol.164.col.1.*
Ecce ſomniator venit, venite occidamus,&c. folio.204.col.2.
Melius eſt vt venundetur Iſmaelitis folio. 308.colum.1.
Num ego & mater tua adorabimus te.fol. 99.colum.1.
38. *Iuſtior me eſt.fol.91.col.2.*
Vnus protulit manum,&c.100.col.1.
Liganit in manu eius ſuum coccineum.
39. *Cumque ego ſaccum,ad eum reliquit pallium. fol.142.col.2.*
Quomodo poſſum hoc malum facere, & peccare.fol.393.col.2.
40. *Memento mei dum bene tibi fuerit.folio, 70.colum.1.*
Recordabitur Pharao miniſterij tui.fol.400. colum.2.
41. *Somnium Regis vnum eſt.fol.13.col.1.*
Vt omnes genuflecterent.folio.121.col.2.
42. *Nonne non dixi vobis nolite peccare in puerum.fol.177.col.2.*
Cum anima illius ex huius anima pendeat. fol.234.col.1.
43. *De optimis terræ fructibus.fol. 187.col.1.*
Et mirabantur nimis ſumptis paratibus. fol. 429.col.2.
44. *Pecuniam quem inuenimus in ſummitate ſaccorum,&c fol.310.col.2.*
Quare ſic loquitur dominus noſter folio.89. colum.2.
Quid reſpondebimus domino meo. ibid.
45. *quaſi de graui ſomno euigilans,folio.234. colum.1.*
Reuixit ſpiritus eius.fol.234.col.2.
Sufficit mihi ſi adhuc Ioſeph vivit.ibid.
Præcepit vt egrederentur cunctis foras.folio 40.colum.2.
46. *Viri paſtores ſumus ab infantia.fol. 139. colum.2.*
47. *Adorauit Iſrael Deum conuerſus ad lectum. fol.163.col.1.*
Extremos quoque fratrum ſuorum conſtituit, fol. 177.col.1.
48. *Do tibi partem vnam,&c.fol.16.col.2.*
Scio fili mi ſcio,fol.246.col.2.
49. *Filius accreſcens Ioſeph &c.fol.246.col.2.*
Neptalim ſicut ceruus emiſſus dans eloq. fol:196.col.2.
Ligans ad vineam pullum ſuum.
Salutare tuum expectabo.fol.110.
Erit expectatio gentium.fol 64.col.2.
Iuda te laudabunt fratres tui.fol.109.col.2. & 301.col.2.
Non auferetur ſceptrum de Iuda.fol.142. colum.2.
Benedicat tibi bene dictionibus cæli,&c.fol. 314.col.2.

Dispersam eos in Israel, fol. 156. col. 2.
Aser pinguis panis eius, fol. 377. col. 2.
Fiat Dan coluber in via.
Desiderium collium æternorum, fol. 439. colum. 2.
50. *Aspertate ossa mea, fol. 66. col. 2.*
Expleto planctu locutus est Ioseph, fol. 93. colum. 2.
Erat autem Ioseph, centum & decem annis, fol. 212. colum. 2.

Exodi.

2. CVmque circumspexisset hunc atque illuc, fol. 307. col. 1.
3. *Vadam, & videbo visionem hanc, fol. 20. colum. 2.*
Deus Habraham, Deus Isaac, & Deus Iacob, fol. 22. col. 1. & 2.
4. *Sponsus sanguinum tu mihi es, folio. 40. colum. 1.*
Mitte quem missurus es, fol.
6. *Nomen meum Adonai non indicaui eis, fol. 126. colum. 2.*
8. *Abominationes enim Ægyptiorum immolabimus? fol. 126. col. 2.*
13. *Sanctifica mihi omne primogenitum, fol. 129. col. 1.*
Cumque introduxerit te Dominus, fol. 129. colum. 2.
32. *Faciolis Deos, fol. 51. colum. 1.*
33. *Vade & ascende de loco isto f. 326. c. 1.*
20. *Diliges Dominum Deum tuum. f. 293. c. 1.*

Leuitici.

6. OMne sacrificium Sacerdotum igne consummetur, fol. 69. col. 2.
12. *Mulier si suscepto semine pepererit masc. fol. 123. col. 2.*
Deferet agnum anniculum in holocaustum. fol.
Quod si non inuenerit sumet duos turtures, fol. 133. col. 1.
17. *Sanguis pro animæ piaculo sit. fol.*

Numerorum.

5. SAcrificium zelotypiæ est, folio. 90. columna. 2.
21. *Anima nostra nauseat super cibo isto, folio, 407. col. 2.*
24. *Orietur stella ex Iacob, folio. 143. col. 2.*

Deuteronomij.

4. *Non est alia natio tam grandis.*
folio. 365. columna. 1.
11. *Terra ista non est sicut terra Ægypti, folio, 366. col. 2.*
12. *Subuertite omnia luca, folio, 54. columna. 1.*
33. *Benedictus in filijs Aser, folio, 377. colum. 2.*
Cantici Moys. Sicut aquila prouocans ad volandum pullos suos, fol. 256. col. 2.

Iosue.

2. IRruit in nos terror vester, folio. 169. colum. 2.

Iudicum.

7. SEptuaginta Reges amputatis manibus, &c. fol. 177. col. 2.
18. *Nullus erit labor intrabimus ad securos, fol.*

Regum.

1. REgum cap. 4. *In ipso momento mortis eius, fol. 10. col. 1.*
12. *Dominus quoque transtulit peccatum tuum. fol. 6. col 2.*
15. *Peccaui verumtamen honora me, fol. 206. colum. 2.*
23. *Applica Ephod, fol. 225. col. 1.*
24. *Iustior tu es quam ego, fol. 6. col. 2.*
28. *Faciet tibi Dominus sicut locutus est in manu mea, fol. 156. col. 2.*
Eo quod non feceris iram eius, fol. 201. col. 2.
29. *Rectus es tu, & bonus in conspectu meo, fol. 141. col. 2.*
30. *Quia non venerunt nobiscum, non dabimus, fol. 337. col. 1.*
31. *Arripuit Saul gladium, & irruit super eum. fol. 139. col. 2.*
2. *Reg. 8. Mensus est eos funiculo. fol.*
19. *Mihi proprior est Rex. fol. 199. col. 1.*
Veni mecum vt requiescas securus, fol. 140. colum. 1.
Quare seruus tuus sit oneri domino meo, ibid.
3. *Reg. 1. Et erit cum dormierit dominus meus Rex. fol. 107. col. 1.*
3. *Euigilauit Salomon, & intellexit quod esset somnium, fol. 154 col. 1.*
12. *Digitus meus minimus grossior est dorso patris mei, fol. 331. col. 2.*
15. *Non declinauit Dauid neque ad dextram, &c. fol 39. col. 2.*
19. *Respexit Helias ad caput suum subcinericium, fol. 384. col. 2.*
21. *Propitius sit mihi Dominus ne dem hæreditatem, fol. 92. col. 2.*

Grandis auctoritatis es. ibidem.
4. Reg. 4. *& incubuit ſuper puerum, & poſuit os ſuum.*
Faciamus ergo ei cænaculum paruum, &c. fol. 396. col. 2.

Paralipomenom.

1. *Lib. cap. 22. Ego in paupertate mea præparaui. fol. 135. col. 2.*
23. *Elegi Salomonem vt ſederet in trono. fol. 148. col. 2.*
29. *Sedit Salomon ſuper ſolium Domini. fol. 148. col. 2.*

Tobiæ.

5. *Quod gaudium mihi erit qui lumen. fol. 262. colum. 1.*
10. *Vt quid te miſimus peregrinari lumen, &c. fol. 261. colum. 2.*

Iudith.

8. *Poſuiſtis vos tempus miſerationis Domini. fol. 94. colum. 1.*

Eſther.

6. *Quomodo honorabitur quem Rex honorare deſiderat? fol. 264. c. 2*

Iob.

1. *Ignis Dei cecidit de cælo, & tactas oues.*
2. *Benedic Deo, & morere. fol. 308. col. 2.*
3. *Quare exceptus genibus. fol. 403. col. 2.*
19. *Scio quod Redemptor meus viuit. fol. 268. colum. 2.*
Quem viſurus ſum ego ipſe, & oculi. fol. 268. colum. 1.

Pſalmorum.

2. *Dominus dixit ad me, filius meus es tu, &c. f. 47. c. 2. & 48. col. 2. & 64. c. 2.*
Seruite Domino in timore, & exultate ei. fo. 200. col. 1.
3. *Non eſt ſalus ipſi in Deo eius. fol. 428. c. 1.*
Filij hominum vſque quo graui corde, &c. fol. 297. colum. 1.
4. *Scitote quia mirificauit Dominus ſanctum ſuum.*
In tribulatione dilataſti mihi. fol. 296. col. 2.
5. *Quoniam non Deus volens iniquitatem tu es. fol. 104. col. 1.*
8. *Omnia ſubieciſti ſub pedibus. fol. 147. co. 2.*
Minuiſti eum paulo minus ab Angelis. fol. 267. col. 1.
Ex ore infantium, & lactentium perfeciſti. fol. 369. col. 2.
11. *Propter miſeriam inopum, & gemitum pauperum. fol. 266. col. 2.*
15. *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum. fol. 161. col. 1.*
Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis mei. fol. 254.
17. *Inclinauit cælos, & deſcendit. fol. 68. col. 2.*
18. *In ſole poſuit tabernaculum ſuum. fol. 285. colum. 2.*
21. *Tu es qui extoaxiſti me de ventre. fol. 130. colum. 1.*
23. *Domini eſt terra & plenitudo eius. fol. 151. colum. 2.*
28. *Vox Domini ſuper aquas. fol. 230. col. 1.*
31. *Oculi omnium in te ſperant Domine. fol.*
32. *Ipſe dixit & facta ſunt. fol. 349. col. 2.*
35. *Guſtate, & videte. fol. 271. col. 1.*
36. *Os iuſti meditabitur ſapientiam.*
39. *Sacrificium, & oblationem noluiſti. fol. 317. col. 2. & 99. col. 2.*
41. *In voce exultationis, & confeſsionis. fol. 354.*
Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte. fol. 410. col. 1.
43. *Quouſque iuſtitia conuertetur in iudicium? fol. 318. col. 2.*
44. *Adducentur Regi virgines poſt eam. fol. 198. col. 2.*
Accingere gladio tuo. fol. 181. col. 2.
46. *Aſcendit Deus in iubilo. fol. 258. col. 2.*
47. *Sicut audiuimus ſic vidimus. fol. 367. col. 1.*
48. *Patres noſtri in Ægypto non intelluerunt. fol. 358. col. 1.*
Cum in honore eſſet non intellexit.
50. *Tibi ſoli peccaui & malum coram. fol. 5. c. 1.*
Ecce enim iniquitatibus conceptus ſum. fol. 18. col. 1.
52. *Super aquam refectionis educauit me. folio. 297. col. 2.*
54. *Te decet hymnus Deus in Sion. fol. 94. colum. 1.*
57. *Alienati ſunt peccatores a vulua.*
61. *Mendaces filij hominum in ſtateris. fol. 2. colum. 1.*
Semel locutus eſt Deus duo hæc. fol. 19. col. 1. & 48. col. 2.
Verumtamen pretium meum cogitauerunt rep. fol. 100. col. 1.
66. *Benedicat nos Deus. fol. 32. col. 1.*
68. *Zelus domus tuæ comedit me. fol. 153. columna. 1.*
70. *Quoniam non cognoui literaturam introibo. fol. 333. col. 2.*

71. *Descendit sicut pluma in vellus. fol. 75. col. 1.*
Adorabunt de ipso semper, fol. 161. colum. 2.
72. *Sitiuit in te anima mea quam multip. folio 276. col. 2.*
79. *Fiat manus tua super virum dexteræ tuæ, fol. 3. col. 2.*
88. *Iustitia, & iuditium præparatio sedis tuæ, fol. 325. col. 2.*
Si dereliquerint filij eius legem meam, folio 28. col. 1.
Posuisti firmamentum eius formidinem, folio 200. col. 1.
92. *Dominus regnauit decorem indutus est, fol. 148. col. 1.*
93. *Secundum multitudinem dolorum meorũ, fol. 236. col. 2.*
97. *Flumina plaudent manibus, folio 68. colum. 1.*
103. *Qui facis Angelos tuos spiritus, fol. 25. colum. 1.*
104. *In seruum venundatus est Ioseph, fol. 324 colum. 2.*
Constituit eum dominum domus suæ.
105. *Setit Phinees, & placauit, fol. 362. colum. 2.*
106. *Terram fructiferam in salsuginem à malitia, fol 173. col. 1.*
108. *Oratio eius fiat in peccatum, fol. 428. colum. 1.*
109. *Dixit Dominus Domino meo, sede. f. 301. colum. 1.*
Tecum principium in die virtutis, fol. 46. colum. 2.
Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem, fol. 420. col. 2.
110. *Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates, fol. 209 col. 1.*
111. *Peccator videbit, & irascetur dentibus suis fremet, fol. 232. col. 1.*
114. *Conuertere anima mea in requiem tibi, folio 281. col. 1. & fol. 283. col. 2.*
115. *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax, fol. 260. col. 2.*
131. *Paraui lucernam Christo meo, fol. 224. colum. 1.*
Iurauit Dominus Dauid veritatem, fol. 28. colum. 1.
De fructus ventris tui ponam super sedem, fol. 148. col. 1.
140. *Cadent in retiaculo eius peccatores, fo. 22. colum. 1.*
141. *Quæ facinnt verbum eius, fol. 387. colum. 2.*
143. *Quid est homo quia innotuisti ei, fo. 369. colum. 1.*

Prouerbiorum.

8. *QVando apendebat fundamenta terræ cum eo eram, fol. 35. col. 2.*
9. *Sapientia ædificauit sibi domum, fol. 431. colum. 1.*
21. *Cor Regis manu Domini, folio 147. colum. 2.*

Eccleſiaſtes.

2. *DIxi vadam, & affluar delitijs, fo. 237. colum. 2.*

Canticorum.

1. *OSculetur me oſculo, &c. fol. 389. colum. 2.*
Nigra sum, sed formosa, folio 106. columna 2.
Nilite considerare, quod fuscasim, fol. 171. colum. 2.
Filij matris meæ pugnauerunt contra me, folio 211. colum. 1.
Ecce tu pulcher es dilecte mi, folio 22. colum. 2.
Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi, f. 11. col. 2. & fol. 429. col. 1.
Vbi pascas vbi cubes in meridie, fol. 214. colum. 1.
2. *Ego flos campi, & lilium conuallium fo. 33. colum 1.*
Iam hyems transijt imber abijt, fol. 186. colum. 1.
Fulcite me floribus, fol. 207. col. 2.
Dilectus meus mihi & ego illi.
Vox dilecti mei pulsantis, fol. 30. col. 1.
Sub vmbra illius quem desideraueram sedi, fol. 414. col. 2.
3. *Egredimini filiæ Sion, & videte, fol. 51. col. 1*
Omneste nentes gladios, fol. 169. columna 1.
Ferculum fecit sibi Rex Salomon.
4. *Hortus conclusus, fons signatus, folio 11. colum 2.*
5. *Dilectus meus candidus, & rubicundus, folio 85. col. 2. & fol. 199. col. 2.*
Manus eius plenæ mirrhæ, fol. 161. columna 2.
Anima mea liquefacta est vt dilectus, foliol 255. col. 2.
Ego dormio, & cor meum vigilas, fol. 275. colum. 1.
Laui pedes meos quomodo, fol. 400. col. 2.
7. *Oculi tui sicut piscina in Hesebon, fol. 145 colum. 2.*
8. *Fortis est mors vt dilectio, fol. 90. colum. 1. & fol. 305. col 1.*
Quis mihi det te fratrem meum, f. 51. col. 1. & fol. 66. col. 1.

Quæ eſt iſta quæ aſcendit de deſerto. fol. 283. colum. 1.
Delitijs affluens innixa ſupra dil. fol. 237. colum. 2.
Soror noſtra parua eſt, & vbera non habet. fol. 21. col. 1.

Eccleſiaſtici.

15. *Cibauit illum pane viſæ, & intellectus.* 24. *Ego ex ore altiſſimi prodiui. folio. 64. colum. 2.*
Ego mater pulchræ dilectionis. folio. 85. col. 2.
Qui edunt me adhuc eſurient. fol. 374. colum. 1.
31. *Qui eſt hic, & laudabimus eum? fol. 190. colum. 1.*
40. *Dies ſinitionis eorum a reſidente. fol. 166. colum. 2.*

Sapientiæ.

1. *Spiritus Domini repleuit orbem terrarum. f. 292.*
3. *Iuſtorum animæ in manu Dei ſunt. fol. 380. colum. 2.*
4. *Raptus eſt ne malitia mutaret cor eius. folio 296. col. 2.*
5. *Nos inſenſati vitam illorum æſtimab. folio. 175. col. 2.*
9. *Da mihi ſedium tuarum aſſiſtricem ſapient. fol. 325. c. 1.*
10. *Iuſtum deduxit Dominus per vias rectas.*
Incredibiles animæ memoriam. folio. 399. colum. 2.
16. *Angelorum eſca nutriuiſti populum tuum. fol. 405. col. 1.*
17. *A magnitudine ſpeciei & creaturæ. fol. 335. colum. 1.*

Eſaiæ.

1. *Cognouit bos poſſeſſorem ſuum folio. 55. colum. 2.*
Conſummationem & abbreuiationem. folio. 158. col. 4.
4. *Conſolamini, conſolamini. folio. 19. colum. 2.*
Lætabuntur in te ſicut exultant victores. fol. 136. col. 2.
6. *Vidi Dominum ſedentem ſuper ſolium. fol. 371. colum. 1.*
Duabus velabant facien eius.
7. *Pete tibi ſignum a Domino. fol. 18. col. 2.*
Ecce virgo concipiet, & pariet. fol. 63. col. 1. & fol. 181. colum. 2. & fol. 96. col. 1.
9. *Suſcitauit Dauid germen iuſtum, regnabit Rex. fol. 141. col. 1.*
Paruulus natus eſt nobis. fol. 101. col. 1.
Populus qui ambulabat in tenebris. fol. 73. colum. 2.
Iugum oneris eius. fol. 72. col. 2.
11. *Replebit eum ſpiritu ſapientiæ. fol. 310. colum. 1.*
14. *Tu qui prædaris nonne & ipſe. fol. 177. colum. 2.*
19. *Aſcendet Dominus ſuper nubem leuem. 171. col. 2.*
22. *Dabo clauem Dauid ſuper humerum eius. fol. 247. col. 2.*
25. *Conuiuium pinguium, medulatorum. fol. 374. col. 2.*
28. *Qui crediderit non feſtinet. fol. 94. col. 1.*
35. *Tunc aperientur oculi cæcorum.*
53. *Cum iniquis reputatus eſt. folio. 105. colum. 1.*
57. *Impij ſicut mare feruens. folio. 162. colum. 2.*
59. *Telas araneæ texuerunt. folio. 179. colum. 2.*
61. *Gaudens gaudebo in Deo. folio. 237. colum. 1.*
64. *Vtinam diſrumperes cælos. folio. 64. col. 2.*

Hieremiæ.

9. *Non glorietur ſapiens in ſapientia ſua. folio.*
17. *Diem hominis non deſideraui. fol. 122. colum. 2.*
31. *Dabo leges meas in mente eorum. f. 36. c. 1.*

Ezechielis.

1. *Erant plena oculis ante & retro.* 9. *Signa Thau litera. fol. 190. col. 1.*
17. *Aquila magnarum alarum. fol. 240. colum. 1.*
18. *Viuo ego dicit Dominus nolo mortem. fol. 333. col. 1.*
33. *A quatuor ventis veni ſpiritus, & ſuffla. 289. col. 2.*
40. *Et ecce foriſecus murus in circuitu. f. 269. colum. 2.*
41. *Duas facies habebat Cherub. f. 305. col. 2.*

Danielis.

2. *Abſciſus eſt lapis de monte ſine manibus. fol. 208. col. 1. & fol. 312. col. 1.*
3. *Deus noſter quem colimus poteſt eripere nos. fol. 222. col. 2.*

Ecce ego video quatuor viros ſolutos. ibidem.
12. *Cum ablatum fuerit iuge ſacrificium. fol. 419. col. 2.*

Oſeæ.

3. O *Mors ero mors tua, morſus tuus. fo. 181. colum. 1.*
9. *Quaſi brutum in deſerto inueni Iſrael. fol. 197. col. 2.*
11. *Ex Ægypto vocaui filium meum. fol. 180. col. 2.*
Ego quaſi nutritius Ephraim. folio 392. colum. 1.
12. *Seruiuit Iſrael in vxore, & in vxore ſeruiuit. fol. 270. col. 2.*

Ioelis.

3. S *Tillabunt montes dulcedinem. folio. 65. colum. 2.*

Ionas.

4. A *Dhuc quadraginta dies. folio. 330. colum. 1.*

Michæas.

5. T *V Bethlem terra Ephata minimus es. fol. 138. col. 2.*
Egreſſus eius ab initio a diebus æternitatis. fol. 141. colum. 2.

Aggæi.

2. E *Cce ego commouebo cælos & terram. fol. 65. col. 2.*
Deſideratus cunctis gentibus. fol. 64. col. 1. & fol. 428. col. 2.

Zachariæ.

9. F *Rumentum electorum, & vinum germinans virg. fol. 435. col. 2.*

Malachiæ.

1. D *Ilexi vos, & dixiſtis in quo.*
Non eſt mihi voluntas in vobis, &c. fol. 420. col. 1.
4. *Hæc particeps tua, & vxor fœderis tui. fol. 81. colum. 2.*

INDEX NOVI TESTAMENTI.

Matthæi.

2. V *Ox in Rama audita eſt. fol. 184. colum. 1.*
Ioſeph fili Dauid noli timeri. folio. 219. colum. 1.
3. *Confeſtim aſcendit de aqua. fol. 229. col. 1.*
Hic eſt Filius meus dilectus. folio. 230. colum. 2.
4. *Populus qui ſedebat in tenebris. fol. 206. colum. 1.*
Non in ſolo pane viuit homo.
Si filius Dei es dic. fol. 435. col. 1.
5. *Non veni ſoluere legem fol. 115. col. 1.*
Beati eſtis cum maledixerint vobis homines. fol. 15. col. 2.
Beati pauperes ſpiritu. fol. 147. col. 2.
6. *Neque Salomon in omni gloria ſua. fol. 148. col. 2.*
8. *Filij hominis fol. 4. col. 2.*
9. *Quia talem poteſtatem dedit hominibus. fol. 219. col. 2.*
10. *Qui honorificauerit me coram hominibus. fol. 221. col. 1.*
11. *Et qui minor eſt in regno cælorum maior eſt illo. fol. 86. col. 2.*
12. *Sicut fuit Ionas in ventre Cete. fol. 96. colum. 2.*
Ecce plus quam Salomon hic. folio. 96. colum. 2.
Non remittetur ei in hoc ſæculo. fol. 303. colum. 2.
15. *Non eſt bonum ſumere panem filiorum & mittere. fol. 150. col. 2.*
17. *Domine bonum nos hic eſſe. fol. 271. col. 1.*
18. *Si peccauit in te frater tuus.*
19. *In regeneratione cum ſederit. fol. 321. colum. 1.*
22. *Tauri mei, & altilia occiſa ſunt. fol. 396. colum. 2.*
23. *A ſanguine Abel iuſti. fol. 14. col. 1.*
Quem occidiſtis inter templum. folio. 182. col. 1.
24. *Tunc duo erunt in agro, & vnus, &c. fol. 164. col. 1.*
Orate ne fiat fuga veſtra in hyeme, vel ſab. fol. 127. col. 1.
25. *Metis vbi non ſeminaſti. folio. 176. colum. 1.*

26. *Qui*

26. *Qui pro vobis, & pro multis effundetur. fol.391.col.2.*
Vnus veſtrum me traditurus eſt. fol.91. colum.2.
Vere tu ex illis es nam & loquel.f.15.col.1.
Sic? non potuiſtis vna hora.f. 212.col.2.
27. *Cauſam ipſius ſcriptam Ieſus, &c.f.122. colum.2.*
Vere Filius Dei erat iſte.fol.338.col.1.
Multa corpora ſanctorum qui dormierunt.fo. 262.col.2.& 64. col.2.
Hunc angariauerunt.fol.246.col.1.
28. *Vade ad fratres meos.fol.296.col.1.*

Marci.

9. ET veſtimenta eius facta ſunt ſplendentia. *fol.316.*
12. *Bene Magiſter in veritate dixiſti.*
13. *Etiam ſi oportuerit me ſimul commori tecum.fol.285.col.1.*
14. *Occurret vobis homo quidam.folio.398. colum.1.*
Me autem non ſemper habebitis. fol.487. colum.2.
15. *Admiraretur præſes quod tam cito.f.117. colum.1.*
Angariauerunt quendam Simonem.fo.246. colum.1.
Et erat titulus cauſæ eius ſcriptus.fol. 122. colum.2.
Heli, Heli lamaſabactani fol.233.col.1.

Lucæ.

1. PEr viſcera miſericordiæ Dei noſtri.fo.37. colum.1.
Vocabis nomen eius Ieſum. folio.109. colum.2.
Quod enim ex te naſcetur ſantum.fol. 194. colum.2.
Innueb ant patri eius quem vellet.
Conuertet corda patrum in filios.folio. 226. colum.1.
Ex hoc beatam me dicent omnes generationes.fol.313.col.2.
Reſpexit humilitatẽ ancillæ ſuæ. f.93.col.2.
Fecit mihi magna qui potens eſt.
2. *Inuenietis infantem.fol.83.col.1.*
Tranſeamus vſque ad Bethlem.folio.51.colum.2.
Reſponſum acceperat ab Spiritu ſancto. fol. 223.col.2.
Lumen ad reuelationem gentium. fol. 154. colum.1.
Ecce poſitus eſt hic in ruinam.fol.406.col.1.
Tuam ipſius animam per tranſibit gladius. folio.234.colum.1.
Vt reuelentur ex multis cordibus cogitationes.fol.406.col.1.
Et mater eius conſeruabat verba hæc in corde.fol.
3. *Qui fuit Adam, qui fuit Dei.fol.3.col.1.*
7. *Si ſciret quæ & qualis mulier.fol.94.col.2.*
9. *Petrus vero, & qui cum illo erant. fol.231. colum.*
11. *Pater ſanctificetur nomen tuum.*
Panem noſtrum quotidianum. fol.424.colum.1.
12. *Ignem veni mittere in terram. folio.287. colum.2.*
15. *Congratulamini mihi quia inueni.fol.137. colum.1.*
Vitulum ſaginatum.fol.367.col.1.
Omnia mea tua ſunt.fol.380.
Cupiebat implere ventrem de ſiliquis.folio 297.col.2.
Cito proferte ſtolam primam.fol.42.col.2.
16. *Fili recepiſti bona.fol.168.col.1.*
Moyſem habent, & Prophetas.fol. 155. colum.2.
18. *Deſcendit iuſtificatus.fol.107.*
19. *Si cognouiſſes & tu. fol.211.col.2.*
22. *Auulſus eſt ab eis quamtum.fol.256. colum.2.*
Qui pro vobis & pro multis effundetur.
Hæc quotieſcumque feceritis in mei memoriam.fol.408.col.1.
Simon ecce Sathanas expetiuit vos.fol.413. colum.1.
27. *Memento mei dum veneris in regnum. fol.261.col.1.*

Ioannis.

1. IN principio erat Verbum, &c fol.3.col.2.
Fuit homo miſſus à Deo cui nomen erat. fol.224.col.2.
Verbum caro factum eſt. foli.359. columna.2.
Lex per Moyſem data eſt gratia, &c.fo.340. colum.1.
Amen dico vobis, videbitis cælum apertum. fol.264.col.1.
Ecce agnus Dei, &c.fol.18.col.1.
2. *Soluite templum hoc.fol.232. col.2.*
3. *Niſi quis renatus fuerit.folio.347. columna.2.*
4. *Qui biberit ex hac aqua ſitiet iterum.folio 288.colum.1.*
Quinque enim viros habuiſti. folio.92. colum.2.
5. *Scrutamini Scripturas.fol.47.col.2.*
Tolle grabatum tuum.fol. 119.col.1.

Ego habeo teſtimonium maius Ioanne. folio 155.col.1.

6. *Hunc enim Pater ſignauit Deus.folio.394. colum.2.*

8. *Vos ex patre diabolo eſtis.folio.14. columnã.2.*

Ille homicida erat ab initio.folio.25.colum.2.

Semen Abrahæ ſumus, & ex fornicatione non.fol.216.col.1.

10. *Ego & Pater vnum ſumus. fol.338. colu. 1.& fol.48.col.1.*

11. *Domine ſi fuiſſes hic.fol.74.*

12. *Nardi piſtici pretioſi.*

13. *Non habebitis partem mecum. folio.128. colum.1.*

14. *Venit enim Princeps huius mundi,&c. fol.200.col.1.*

Multa habeo vobis loqui.ſed non poteſt.fol. 302.col.2.

15. *Maiorem hac dilectionem nemo habet.fo. 76.col.1.*

17. *Pater ſancte ſerua eos in nomine tuo .folio. 8.col.2.*

Si diligeritis me gauderetis. folio.251. colum.1.

Vt omnes vnum ſint ſicut tu Pater in me. fol.366.col.2.

18. *Quid eſt veritas.fol.364.col.1.*

Nunquid & tu ex diſcipulis eius es.fol.325. colum.2.

Si regnum meum eſſet de hoc mundo.folio 271.col.1.

Non perdidi ex eis quemquam. folio. 128. colum.1.

19. *Quod ſcripſi ſcripſi.fol.246.col.1.*

Ex illa hora accepit eam diſc. folio. 315.colum.1.

Exibit ſanguis & aqua.folio.114.columna.2.

Erat autem in loco vbi crucifixus eſt hortus. fol.11.col.2.

20. *Si tu ſuſtuliſti.fol.250.col.1.*

Dominus meus & Deus meus.folio. 250. colum.1.

Quia vidiſti me Thoma credidiſti.folio.90. colum.1.

Inſufflauit, & dixit accipite ſpiritum.fol. 298.col.2.& 287.col.2.

Aſcendo ad Patrem meum, & Patrem veſtrum.fol.196.col.1.

Noli me tangere nondum enim. folio. 271. colum.2.

21. *Simon Petre diligis me plus his.fol.292. col.1.& fol.128.col.1.*

Conuerſus Petrus vidit illum diſpulum.fol. 43.col.7.

Actuum Apoſtolorum.

1. *AB Hieroſolymis ne diſcederent. fol. 300. colum.2.*

2. *Erant perſeuerantes in doctrina Apoſtolorũ, &c.425.col.2.*

Muſto pleni ſunt iſti. fol.301.col.1.

4. *Non eſt aliud nomen ſub cælo datum. folio. 112.col.2.*

9. *Saulus adhuc ſpirans minarum.folio.330. colum.2.*

19. *Tentauerunt autem quidam de quibuſdam. fol.120.col.1.*

20. *Ecce ego alligatus ſpiritu vado.fol.298. colum.1.*

Magnus autem fletus factus eſt.

23. *Saducæi, neque reſurrectionem,neque.*

Pauli Apoſt.ad Rom.

1. *FActus eſt ſemine David.fol.51.col.1.& fol.226.col.2.*

Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt.folio 51.col.2.& fol.335.col.1.

Non eſt diſtinctio Iudæi,& Græci.folio. 214.col.1.

3. *Omnes peccauerunt,& egent gloria Dei.fo. 124.col.2.*

Venundatum ſub peccato.fol.1.col.2.

Quæ vtilitas circunciſionis? fol.32.col.2.

4. *Et non infirmatus eſt in fide. fol.219.colum.1.*

Credidit Abraham Deo.fol.361.col.2.

Si enim ij qui ad legem pertinent.fol.28. colum.1.

Qui viuificat mortuos & vocat.fol.387. colum.2.

Mortuus eſt propter delicta noſtra,reſurr. fol.372.col.2.

5. *Charitas Dei diffuſa eſt in cordibus noſtris.fol.*

Commendat autem charitatem ſuam Deus. fol.35.col.2.

Non ſicut delictum ita & donum.fol.8.col. 2.& fol.29.col.1.

In omnes homines mors pertranſijt.fol.8. colum.2.

8. *Proprio filio ſuo non pepercit.folio.379. colum.2.*

De peccato damnauit peccauit.fol.42.col.1.

Expectatio longanimis.fol.94.col.1.

In ſimilitudinem carnis peccati.fol.103.colum.2.

Quod ſi filij & hæredes.fol.262. col.1.

Omnis creatura ingemiſcit & parturit.fol 268.col.2.

Expectantes redemptionẽ corporis nostri, folio 26 col. 2.
Non accepistis spiritum seruitutis iterum in fol. 284. col. 2.
Qui sunt filij Dei, spiritu Dei aguntur, folio 282. col. 2.
9. *Non volentis neque currentis sed miserentis fol. 37. col. 2.*
Rebecca ex vno concubitu habens, fol. 205. col. 1.
10. *Finis legis Christus fol. 115. col. 2.*

1. Ad Corinthios.

1. *Factus est nobis sapientia à Deo, &c. folio 225. colu. 2. & fol. 241. colun. 1.*
Prædicamus Christum crucifixum, fol. 58. colun. 1. & fo. 245. col. 1. & fo. 394. col. 1
7. *Melius est nubere quem vri, fol. 8. col. 1.*
Mulier sui corporis potestatem non habet, fol. 84. col. 2.
Tribulationem carnis habebunt huiusmodi, fol. 84. col. 2.
Qui sine vxore est solicitus est quæ, fol. 69. colun. 2.
10. *Bibebant autem de spirituali, fol. 245. colun. 1.*
Patres nostri sub nube fuerunt, fol. 397. colun. 2.
11. *Probet autem seipsum homo, fol. 400. colun. 1.*
15. *Sicut in Adam omnes moriuntur, fol. 38. col. 2.*

2. Ad Corinthios.

1. *Benedictus Deus, & Pater Domini nostri fol. 295. col. 1.*
2. *Bonus odor Christi sumus, fol. 96. col. 2.*
5. *Erat Deus in Christo mundum, &c. fol. 32. col. 1.*
Scimus quoniam si terrestris domus, fol. 317. col. 2.
Charitas Christi vrget nos, vt fol. 119. col. 2.
6. *Quasi tristes semper autem gaudentes, folio 218. colun. 1.*

Ad Galatas.

1. *Viuo ego iam non ego, folio 291. colun. 2.*
2. *In faciem ei restiti, quia fol.*
Tentationem vestram quæ in carne mea, folio 159 col. 1.
Filioli quos iterum parturio, fol. 392, colun. 1.
Elementa egena, & firma, fol. 410. colun. 2.
Dilexit me, & tradidit semetipsum, fo.

Ad Ephesios.

1. *Signati estis spiritu promissionis sancto, fol.*
2. *Natura filij iræ, fol 21. col. 1.*
Iam non estis hospites & aduenæ fol. 263. col. 2.
4. *In virum perfectum in ætatem pl. fol 282. col. 2.*
5. *Mundans eam lauacro aquæ, fol. 217. colun. 1.*
Sacramentum hoc magnum est, fol. 410. colun. 1.
Nutrit, & fouet eam sicut Christus Eccles. fol.

Ad Philippenses.

2. *Semetipsum exinanuit, fol. 59. col. 1.*
Non rapinam arbitratus est, fol. 70. colun. 1. & fol. 169.
Propter quod & Deus exaltauit illum, fol. 239. col. 2. & fol. 264. col. 2.
Cum timore & tremore vestram salut. fol. 200. col. 1.
3. *Dedit illi nomen quod est super, fol. 120. col. 2.*
Saluatorem expectamus Dominum nostrum, fol. 321. col. 1.
Inimicos crucis Christi quorum finis, fo. 272. col. 1.

Ad Colossenses.

1. *In ipso condita sunt vniuersa, fol. 147. col. 2.*
2. *Delens quod aduersus nos erat chirog. f. 257 colun. 2.*
In Christo habitat omnis plenitudo diuinitatis, fol. 403 col. 1.
Circumcisi estis circumcisione non manufacta, fol, 116. col. 2.
3. *Si consurrexistis cum Christo. fol. 256. col. 1. & fol. 261. col. 1.*

1. Ad Timothæum.

1. *Si quis suorum curam non habet fidem negauit, fol. 340.*

2. Ad Timoth.

4. *Oportune, importune, argue, obsecra, &c. fol. 254.*

Ad Hebræos.

1. *Tanto excelsior Angelis effectus, folio 272.*
Multifariam, multisque modis olim, folio 327.
Portans omnia verbo virtutis suæ, fol. 387.
Omnes sunt administratorij spiritus fol. 77. col. 1.

Qui cum sit imago, & figura.
Et cum iterum introduxit. fol. 25. col. 1.
2. *Qui enim sanctificat, & sanctificatur. fol. 38. colum. 2.*
Nusquam Angelos apprehendit sed semen Abrahæ. fol. 264. col. 1.
Vt gratia Dei pro omnibus gustaret mortem. fol. 420.
5. *In diebus carnis suæ. fol. 227.*
Omnis Pontifex ex hominibus assump. folio. 227. col. 1. & fol. 218.
7. *Vt esset nobis Pontifex sanctus, innoc. folio. 17. col. 2.*
Excelsior cælis factus. fol. 179. c. 1.
Melchisedech sine patre, sine matre. f. 37. c. 2
10. *Sacrificium & oblationem noluisti. f. 318.*
11. *Fide remoratus est in terra promissionis. fol. 160. colum. 1.*
Fides est sperandarum substantia rerum. ibid.
Vnde & eum in parabolam accepit. f. 6. c. 2.
12. *Proposito sibi gaudio sustinuit crucem. folio. 319. col. 1.*
Melius clamat quam sanguis Abel. fol. 108.
13. *Hospitalitatem nolite obliuisci, per hanc. fo. 118. col. 1.*

Iacobi Catholicæ.

1. *SVscipite insitum verbum. fol. 38. col. 1.*
Omne donum perfectum de sursum est. fol. 242. col. 1.
2. *Qui offendit in vno factus est omnium reus. fol. 340. colum. 1.*

1. Petri.

1. *IN quem desiderant Angeli prospicere. fol. 164. col. 1. & fol. 264. col. 2.*
2. *Qui peccatum non fecit fol. 20. col. 1.*
Tanquam infantes rationabile lac. f. 292. c. 2.
4. *Si exprobamini in nomini Christi beati. fol. 215. colum. 1.*

2. Petri.

1. *SPeculatores facti illius magnitudinis. fol. 316. colum. 2.*
Hanc vocem nos audiuimus. fol. 370. col. 1.
Simon Petrus Apostolus. fol. 370. col. 2.
2. *Habitans apud eos qui de die in diem. fol. 306.*
3. *Charissimus frater noster Paulus. fol. 253.*

1. Ioannis.

3. *QVi ex maligno erat serpentis. fol. 13. colum. 2.*
Qui dicit se nosse Deum, & facta eius. folio. 340. colum. 2.
3. *Perfecta charitas foras mittit timorem. folio. 306. colum. 1.*

Apocalypsis.

1. *DIlexit nos, & lauit nos a peccatis in sanguine. fol. 437. colum. 2.*
2. *Vincenti dabo edere de ligno vitæ. fol. 353. colum 2.*
4. *Dignus es Domine accipere diuinitatem. fol. 386. colum. 1.*
5. *Agnus occisus ab origine mundi.*
Agnum tanquam occisum habentem oculos. fol. 287. col. 1.
7. *Post hæc vidi turbam magnam. folio. 247. colum. 1.*
Lauerunt stolas suas in sanguine. fol. 101. col. 1. & fol. 114. col. 2. & 186. col. 1.
11. *Et corpora eorum in platea. fol. 180. col. 1.*
Hi habent potestatem claudendi cælum. fol. 322. col. 2.
12. *Mulier amicta sole, & luna sub pedibus. fol. 22. col. 1. & fol. 180. col. 2.*
Faciet omnes pusillos & magnos. folio. 248. colum. 1.
14. *Nihil coinquinatum intrabit. folio. 15. colum. 1.*
19. *Et in fæmore eius scriptum Rex Regum. fo. 119. col. 2. & 101. colu. 2.*
21. *Vidi ciuitatem sanctam Hierusalem. folio. 409. colum. 2.*

INDEX.

INDEX DE LAS COSAS MAS NOTABLES QVE EN ESTE LIBRO SE CONTIENEN.

Abel.

ABEL, y Cain hermanos en la carne, enemigos en el eſpiritu, fol.13. colu. 2.

Abraham.

Iuſticiero por mandado de Dios, fol. 6. colun.2.
Gran obediente, fol.7.col.1.
Mas regalado de Dios que Dauid, fol. 6. colun.1.
No conocio los Angeles deſde el principio, fol.118.col.2.
Mintio Leuiter en la inmolacion del hijo, fol.127.col.1.
Porque encubrio el nombre de muger a Sara, fol.144.colun.2.
Simintio llamandole hermano, ibidem.
Lleuò a Egypto el culto del verdadero Dios, fol.172.col.1.
Porque ſe llamò Hebreo, fol. 190. col.2.
Philo como interpreta el nombre, fol.193. col.2.
Muy cortes con los hijos de Her. fol. 214. colun.1.
Martyr con el hijo, fol.236.colun.1.
Ocho vezes ſe le ee aparecerſele Dios.
Alabado por el credito que dio a Dios, fol. 360.colun.2.
Las confianças que en Dios lleuaua, fol.387 colun.1.
Creyo en el mayor impoſible, fol. 399. colun.1.
Dio gran banquete en la ablactaciõ del hijo, fol.201.col.2.

Adan.

Comparado al bruto, fol.2.colun. 2.
Deſterrado por el pecado, fol.3.col.1.
Ruyn muſico, fol.10.col.1.
Por complazer a la muger cometio la culpa, y deſecho la pena, auiendo de ſer al contrario, fol.116.col.1.
La rebeldia de ſu voluntad, fol. 205.c.1.

Aguſtin Santo.

De donde coligio aquella conſequencia, quien no hizo pecado, no tiene pecado, fol.19.col.1.

Agua, vide Baptiſmo.

La del Diluuio deshizo el parayſo Terrenal, fol.173.col.1.
Agua en que la virgen lauò a Chriſto Niño, fol.172.col.2.
Fue lauada en el Baptiſmo de Chriſto, fol. 227.col.2.
Leuantada cada vez a nueua dignidad, ibidem.
Tuuo eficacia de la ſangre de Chriſto, fol. 244.colun.2.
Tuuo virtud del contracto con el palo, ibidem 4.
Nace de mar, y va aparar allà, fol.289. colun.2.
El Eſpiritu ſanto ſe comparò con ella, fol. 288.col.1.
Calloſe y no dixo ſu creacion, y porque, fol313.col.2.
La que manò del lado de Chriſto, moſtrò los oficios de la ſangre, fol.393.
Porque la llamò Dauid agua de refeccion, fol.397.col.2.

Agar.

Conocio que el hazer biẽ era vida de Dios, fol.332.col.2.

Egypto.

Quedo ſembrado por Chriſto Niño para fructificar Santos, fol.173c.1. cum ſequentibus.
Por el ſe entiende muchas vezes Hieruſalen, fol.180.col.1.

Alma, y alma de Chriſto.

Temer a Dios es el mayor bien que puede ſer, fol.138.col.2.

Quan-

Quan facilmente le pierde, fol. 202. c. 2.
Estando en el cuerpo espera mediante el, fol. 336. colun. 1.
Sus operaciones martirizaron a la Virgen, ibid.
Mas esta adonde ama, que adonde anima, fol. 273. col. 1.
Sus ocupaciones nobles, fol. 277. c. 1.
Reueloſe contra ella el cuerpo, y porque, fol 277. col. 2.
Dichoſa la que ſolamente ſabe de Dios, fol. 291. col. 1.
La de Chriſto tuuo tres priuilegios raros, fol. 312. col. 2.
Con vna accion le cria, con otra ſe vne, fol. 317. col. 2.
La proporcion de la de Adan con la de Chriſto, ibidem.
Acudio Dios primero al alma que cayò primero, fol. 322. col. 1.
Su conuerſion la eſtima Dios como la vida, fol. 332. col. 1.
Borrò la imagen de la Trinidad con otra de vicios, fol. 340. col. 1.
Curaſe ſolamente con Dios, fol. 258. co. 2.
Por Chriſto vio quanto valia, fol. 358. colun. 2,
La que no ſe aprouecha parece que deſprecia a Dios, fol 359. col. 1.
Engrandecida por el amor que Dios le moſtro, fol. 364. col. 2.
Ha de remediarſe cortando por los reſpectos de las criaturas, fol. 400. colun. 2.
Quanto mas parece mas apta para Dios, fol.
Su vida es vnion con Dios, fol. 435. c. 2.

Alegria.

Solamente en Dios es ſegura, y verdadera, fol. 384. col. 2.

Ambicion

Quanto nace de las entrañas, fol. 351. c. 2.

Amor.

El de los enemigos es mas alabado, fol. 351. colun. 2.
Mejor ſe mueſtra ſufriendo, que dando, folio 28. col. 2.
Haze extremos, fol. 76. col. 1.
Siempre habla en quien ama, fol. 93. colun 2.
Deſcõfia del mal que del ſe puede preſumir fol. 193. col 2.
Criaſe, y crece con otro, fol. 364. col. 1.
Ingrato el que no ſe paga, fol. 102. colun. 2.
Suſpira por la coſa amada, fol. 200. col. 1.
Es impaciente, ibid. fol. 202. col. 1.
Los amantes muy inquietos, fol. 202 col. 2. & ſequentib.
Mucho mas con la auſencia del amado, folio 207. col. 2.
Quanto ſiente las auſencias, fol. 255. c. 2.
Lleua el amante a la coſa amada, ibid. f. 274. col. 1.
El que ama no anda en ſi, fol. 261. co. 1.
N quieta, fol. 274. colun 1. y fol. 291. col. 1
Augmentaſſe por conocerle, fol. 276. c. 1.
Los amantes achacoſos, fol 276. col. 2.
Lo que ſe puede diminuir puede acabar del todo, fol. 284. col. 2.
Cauſa gran dolor, fol. & ſequent.
Gran tyrano, fol. 232. col. 1.
El mundano intereſſado, fol. 438. col. 1.
Muchas vezes ſe augmenta, y dobla en la auſencia, fol. 268. col 2.
No ſufre que ſe diga mal de la coſa amada, fol 304. c. 2.
Es muchas vezes colerico, y mal ſufrido, ibidem.
Depone las Mageſtades, fol. 50. c. 2.
Es afecto vnitiuo, fol. 40. c. 1.
Inclinado a dar, fol. 438. c. 1.

Amor diuino.

Quiſo ſe eſcriuieſſe por mano de los hombres, fol. 36. c. 2.
Moſtro la materia mas baxa para moſtrarſe, fol. 76. col. 2.
Desfallece los cuerpos, fol. 276. c. 1.
Sus ſaetas ſon inſenſibles f. 203. c. 2.
Dos amores ay en Dios, f. 286. c. 2.
Dos perſonas diuinas tomaron a ſu quenta el amor noſotros a Dios, f. 287. c. 1.
Por lo que amamos a Dios conocemos ſer del amados, fol. 291. c. 2.
Cauſa extaſis, f. 293. col. 1.
El de Dios puesto en precepto, f. 292. c. 1.
El que no ama a Dios, es como muerto, fol. 291. col. 1.
Trae a Dios el coraçon de quien le ama, fol. 197. col. 2.
Tira conſigo miſmo, f. 299. c. 1.
Poco amor que a Dios tenemos, fol. 293. coluna 1.
No ſe adietiua con miedo. f. 306. c. 1.
El amor de Dios mueſtra ſer Dios vno, fol. 336. col. 1.
Mueſtraſe en hazer la coſa por ſi: fol. 356. colu. 1.
Repite los miſmos eſtremos, f. 357. col. 2.
En el de Dios no ay tomar pie, f. 378. c. 1.
Su pintura trocada en el Sacramento, f. 371. col. 1.

Los

Index.

Los Epithetos que le dà san Bernardo, f. 391 colun. 1.
Parece que quita la libertad para ofenderle, fol. 392.
No sufriò Dios que se escondiesse, fol. 436. colun. 2.
Que Dios nos amasse es como principio indemonstrable, fol. 436. col. 2.
No llegò al humono con extremos a lo minimo del amor diuino, fol. 438. col. 2.

Amigos.

Son consolacion de la vida, f. 204. col. 2.
Pocos los verdaderos, ibid.
Los ricos mas buscados, y venerados, f. 204. colun. 2.
Muy sentidos en el primer apartamiento, fol. 255. c. 1.
Antes que se reciban se han de examinar, fol. 286. col. 1.
Los seguros de Dios son hechura de la simplicidad, fol. 334 c. 2.

Angeles.

Admirados en la Encarnacion, f. 313.
Restauraron su honra en la Encarnacion f. 24. c. 1.
Disfraçaronse para hablar con los hombres, ibid.
Despues de Dios hombre grandes amigos nuestros, ibid.
Guerra entre ellos viadores, sobrela Encarnacion, fol.
Acudieron por su honra, f. 26. c. 1.
Despues del Verbo encarnado desecharon nuestra adoracion, f. 25. col. 1.
Prostrado delante de la Virgē Gabriel quādo le dio la embaxada, f. 30. c. 1.
Los santos Angeles aparecieron en trage humano, de los malos no consta, fol. 61. c. 2
Abatidos por la dignidad del hombre, folio 77. col. 2.
El que gouernò la estrella de los Magos, folio 164. c. 1.
Acompañaron, y guardarō a Iacob, fol 1. 71. colun. 1.
La ruyna dellos originada en la embidia, fol. 261. col. 2.
Amigos nuestros, fol. 262. co. 1. & sequent.
Solicitos en Christo, f. 264. c. 2.
Su gracia, y gloria merecida por Christo, folio 269. c. 2.
Para el misterio de la Encarnacion disfraçados en hombres, fol. 270. c. 1.

Apostoles.

Recibieron el Espiritusanto en lenguas de fuego, y porque, fol. 229. c. 1.
Llenos del Espiritusanto, fol. 288. col. 2.
Cada qual dellos tenia espiritu para conuertir el mundo todo, f. 288. c. 2.
Las lenguas esparcidas por el mundo juntas en ellos, f. 289. c. 2.
Despreciaron los tormentos de los tiranos, fol. 298. c. 1.
Finezas q̄ hizieron en la Iglesi, fol. 90. c. 1.
Athlantes de la Fè, fol. 339. c. 2.
Instituydos Sacerdotes en la noche de la Cena, fol. 408. col. 1.
Recibieron primero el poder de consagrar que de absoluer, fol. 408. col. 1.

Arañas.

Sus telas, fol. 325. & sequent.

Arrio.

Ciego en la escritura negādo la ygualdad de la segūda cōla primera persona, f. 339. c. 2.

Arboles.

Tres castas dellos en el Paraysso, f. 351. c. 2.

Antichristo.

Temeroso de la señal de la Cruz, f. 248. c. 1.

Atributos diuinos.

Quādo obra vno sin q̄ se entiēda obrar otro, siēpre miran a obra infinita, fol. 37. c. 2.

Auarientos.

Buscā ocasion para no dar, fol. 382. col. 1.

B.

Baptismo.

Vide Verbo aqua.
Llamasse lauachro con palabra deuida, folio. 217. col. 2.
Lauò Christo las aguas quando se baptizò, fol. 228. col. 1.
El de san Iuan puso ombros pero no abrio el cielo, fol. 229. col. 1.
Los efectos del de Christo, fol. 229. colun. 1.
Tratasse del, fol. 237. col. 2.
La sangre de Christo le dio eficacia de lauar almas, f. 237. col 2.
Muestra ser cosa de Dios por lo mucho que importa, y lo poco que cuesta, fol. 384. col. 1.
Llamase nueua generacion, folio 398. colun. 1.
Puerta de los demas Sacramentos, y de sus oficios, ibid.

Baptista Iuan.

Nacio en la ciudad de Hebron en las mō-

tañas

tañas de Iudea, fol. 182, colu. 1.
Fue mandado matar por Herodes quando matò los Inocentes, ibid.
Fue tortola de la Igleſia, fol. 186. col. 1.
Padrino de Chriſto en el bautiſmo, fol. 220. col. 2.
Santo buſcado de Dios, fol. 221. col. 1. & 223. colu. 1.
Porque no hizo milagro, fol. 223. col. 2.
Dio luz al Sol, ibid.
Fuè toda la ſantidad en cierto modo, fol. 227. col. 2.
La opinion del mundo fue Meſsias, fol. 228. col. 1.
Voz del Verbo entonada con el Padre. fol. 230. col. 1.

Bienauenturança, y bienauenturados.

Vide cielo, vide gloria.
El menor del cielo tiene el amor de Dios actual mas intenſo que el mayor de la tierra, fol. 86. col. 2.
Nadie la gozò antes de la muerte de Chriſto, fol. 237. col. 1.
La Virgen vio ſiendo viadora, la diuina eſſencia. ibid.
No puede admitir diſguſto, ò triſteza, fol. 319. col. 1.
Fue la alma de Chriſto en eſto diſpenſada, fol. 319. col. 1.

Bienes.

Algunos ſe acreditan delos males, f. 8. c. 1.
Bienes de la tierra de quan poca conſideracion. fol. 260. col. 1.
Todos juntos con males, fol. 167. col. 2.
Peligroſos, fol. 167. col. 2.
De los comunes tratan pocos, y todos del particular, fol. 221. col. 2.
Los de la vida todos cauſan haſtio, excepto los de la virtud, fol. 210. col. 1.
Tienen por lo menos dos verdugos, temor, y dolor, fol. 218. col. 2.
Solamente los del cielo ſon libres de eſſo, ibidem.
Bienes del cielo crecen, y ſe aumentan cõ la comunicacion, fol. 219. col. 2.
Los perdidos ſi ſe hallan cauſan doblada alegria. fol. 234. col. 1.
Agrauia los del cielo el que buſca los de la tierra, fol. 256. col. 2.
Los de la tierra con diuidirſe ſe diſminuyen, los del cielo crecen. fol. 262. col. 1.
Bienes del cielo grangearſe con gran deſcanſo, los de la tierra con trabajo, folio 296. col. 2. y 297. col. 1.
Bienes del mundo quan mentirоſos, y feues, fol. 297. col. 2.
Los temporales ſe han de perder todos por no ofender a Dios, fol. 309. col. 1.
Bien empeçado es razon de ſi acabado, fol. 332. col. 1.
Los de la tierra a viſta de los del cielo no valen, ni montan. fol. 350. col. 2.
La poquedad de los de la tierra mueſtra tener el hombre otro fin, fol. 371. co. 2.
Bienes de la otra vida juſtificacion de nueſtra fee f. 372. col. 2.
Bienes del cielo faciles en concederſe, fo. 382. col. 1.
Los de la tierra cueſtan mucho, ibid. 6.

Beneficios.

Los diuinos quanto obligan, fol. 119. c. 2.
Obligan al amor de Dios, y a los que no lo hizieren a mayor condenacion, fol. 292. col. 2.
No conſiderarlos, ni agradecerlos es ponernos en el peor eſtado que puede ſer, fol. 299. col. 2.
Obligan los diuinos a no pecar, fol. 320. coluna. 2.
El porque de vnos es tener hechos otros. fol. 332. col. 1.

Bernardo ſanto, y Bernardino.

San Bernardo deuotiſsimo del Nacimiento del Hijo de Dios, fol. 71. col. 1.
Y del nombre de Ieſus, fol. 112. col. 1.
Del aprendio ſan Bernardino, ibid.
Bernardino acuſado al Papa Martino V. por amor del nombre de Ieſus. folio, 117. col. 1.
San Bernardo lo que hazia quando orauia. fol. 119. col. 2.
Grãde enamorado a lo diuino. f. 207. c. 2.
Apuntò el verdadero fin de las letras, fol. 243. col. 1.
La falſa del comer llamò a la hambre, fol. 396. col. 2.

Bethlem.

Patria de Chriſto, fol. 71. col. 1. & ſequen.
Llamaſe Ephrata, y Belen, ibid.
Dichoſa por nacer Chriſto en ella, folio 138. col. 2.
Caſa de pan, fol. 344. col. 1.

C.

Carne, y cuerpo, carne de Chriſto.

Su reuelion contra el eſpiritu, fol. 19. c. 1.

Parentesco de la carne no se prohibe quãdo no contradize el del espiritu, folio 204.col.1.
Contrariedad del cuerpo contra el alma, fol.277.col.2.
Fue esclaua de la muerte por el pecado, ibidem.
Ha menester mucho para su sustento, folio.277.col.1.
Por el pecado relexada, reformada por Christo,fol.321.col.1.
En el estado de la inocencia era inmortal negatiue,fol.321.col.1.
Puede caer con el alma de vna vez, y no se puede leuantar de vna,fol.321.col.2.
El glorioso puede penetrar a otro no glorioso,fol.64.col.1.
Desfallece el cuerpo con el amor de Dios en el alma,fol.213.col.1.
La de Christo tuuo tres priuilegios, fol. 313.col.1.
Cuerpo mortal no sirue para la alma gloriosa,fol.317.col.2.
Solamente el de Christo se acomodò al fin de la redempcion,fol.317.col.2.
Tuuo la de Christo buenos dias en la tierra,fol.327.col.2.
Ella sola *ex vi verborum*, se dà en el Sacramento,fol.356.col.1.
La verdad de la carne en Christo se prueua,fol.59.col.1.

Castidad.

La de Ioseph muy alabada, y porque, fol.310.col.1.

Casamiento.

Vide verbo matrimonio.

Criaturas.

Tienen dependencia vnas de otras, folio 159.col.2.
Espejos donde Dios se representa, folio 335.col.1.
En ellas se encubrio, y descubrio,fol.336. coluna,2.
Resultan dellas a Dios tres titulos,folio 386.col.1.
Dellas son los prouechos, y no de Dios, ibidem.
Rompe Dios por todas en remedio de el alma,fol.390.
La multiplicacion dellas supone imperfeccion.fol.

Creacion.

La del mundo menor obra que la reparacion.fol.34.col.2.
Fue obra como de brinco, y niñeria, la de la reparacion de importancia,ibid.
Solo Dios puede crear,fol.35.col.2.
Costò poco, y la Redencion mucho, fol. 418.col.2.

Cielo vide gloria.

Quedò sin puertas por los meritos de Christo,fol.252.col.1.
Subio Christo a el para la parte del Oriente,fol.257.col.2.
Sus bienes desengañan vna alma,fol.260. coluna.2.
Sus bienes libres de enuidia,fol.261.c.2.
Naturales, ciudadanos, y de la casa del cielo nos llama san Pablo,fol.263.col.1.
Sus desseos hazen rebentar vn coraçon, fol.269.col.1.
Su contemplacion es parte, y no el todo de la perfeccion,fol.271.col.1.
Su creacion y gual con la de la tierra, y por que,fol.278.col.1.

Circuncision.

Prouechosa a los Hebreos para toda la vida,fol.33.col.2.
No la queria Sephora muger de Moyses, fol.40.col.2.
No eran necessarios los ocho dias ser cumplidos de todo punto para se aplicar, fol.98.col.1.
Antes del octauo dia era el Sacramento inualido,fol.98.col.1.
La Hebraica trocada en otra Christiana espiritual,fol.116.col.2.
La de los niños Hebreos, fue como paga para la sangre de Christo,f.102.co.1.
Fue rara la humildad que Christo en ella mostrò,fol.103.colun.2.
Las causas de la institucion deste Sacramento,fol.117.col.1.
Era señal distintiuo, demonstratiuo, y pronostico,fol.114.col.1.
Acabò en Christo,fol.114.col.2.

Christo.

Nacido se manifestò a todo estado de gente,fol.122.col.2.
En quanto hombre emparentado con todos los hombres,fol.36.col.2.
Tuuo dos generaciones eterna, y temporal,fol.140.col.1.
De nuestras miserias hizo sus glorias,fol. 39.col.2.
Lumbre de los Gentiles, y gloria de los Iudios le llamò el viejo Simeon,folio 154.col.2.
Fue el desseo del mundo,fol.64.col.2.
Fue el principio, y fin de todo,f.156.c.1.

El

El alegria de todo el mundo, fol. 64. co. 2.
Sus humildades no las sio de todos, f. 158. c. 2.
No se aumentò su gracia, fo. 98. co. 2.
Adonde quiso mostrar magestad independiente de las criaturas, fol. 160. co. 2.
La alegria en dar su sangre, fo. 99. co. 1.
Hizose necesitado para que tuuiessen lugar nuestras ofrendas, fo. 161. co. 2.
Todo fue nuestro, y para nosotros, fol. 180. colun. 1.
Solo el nacio para morir, fo. 164. co. 1.
Estimò mas el nombre que era para nosotros, fo. 109. co. 1.
Acomodòse en el modo de viuir para exemplo nuestro, fo. 169. co. 1.
Quantos nombres tuuo, fo. 109. co. 1.
Venerado de los Angeles, fo. 171. co. 1.
Acabò los legales mosaicos, fo. 114. co. 2.
Los trabajos, y persecuciones le dierò nombre, y afamaron, fo. 172. co. 2.
Su Santidad de cãpo, ò casa llena, f. 174. c. 1.
De manera tomò en si nuestros pecados què no le denominaron pecador, fo. 6. co. 2.
Antes campo de flores que ramillete, folio 172. co. 2.
Preciose de la madre que tenia en quanto no contradezia al Padre Dios, fo. 203. c. 1.
Los hombres en el benditos, y la Virgen en las mugeres, fo. 217. co. 2.
Autor de todos nuestros bienes, fo.
Todo para su Padre, fo. 226. co. 1.
Mostrò no tener pecado quando se bautizò, fo. 226. co. 2.
Su humanidad quan leuantada, folio. 232. colun. 2.
Dio vozes la diuinidad en la hora de la muerte, fo. 227. co. 2.
Fue vn contra veneno contra el pecado, fol.
Todo nuestro, fo. 254. co. 2.
Figurado en los rostros de los animales de Ezechiel, fo. 256. co. 2.
Para muchos Christianos como sino naciera, ò no muriera, fo. 158. co. 2.
Su vida cifrada en breue, fo. 285. co. 2.
Glorioso no tuuo figura que le representasse, fol. 298. co. 2.
Como ganò su Iglesia, fo. 301. co. 2.
Ocho milagros en su concepcion, foli. 312. colun. 1.
Hizo milagros en si para padecer, foli. 318. colun. 1.
Para merecer no tuuo necesidad de gracia creada habitual, fo. 213. c. 1.
Fue por todos los modos grato al Padre, ibidem.
Tomò bienes en si para darnoslos, y males para nos los quitar, fo. 330. co. 1.
Todo lo que huuo en Christo fue remedio nuestro, fo. 367. co. 2.
Diligentissimo en redimirnos, fo. 118. co. 1.
Dio se por poco, compronos por mucho, fo. 132. co. 2.

Christiano.

Hauidos por inutiles por no grangear, folio 131. co. 2.
Multiplicados por la diminucion de los otros, f. 300. c. 1. 303. c. 1.
No ha de tener poder para hazer mal, folio 330. co. 2.
Los verdaderos quales son, fo. 339. co. 2.
De la pureza de la ley Christiana, foli. 354. colun. 1.
Aprouechados en las perdidas de los Iudios fo. 359. co. 1.
Gente que solamente viue en el mundo, por què no viue del mundo, fo. 429. co. 2.
Su pureza en la primitiua Iglesia.

Codicia.

Indigna del animo Christiano, fo. 250. c. 1.

Contricion.

Los contritos son los regalados, y mayorazgos de Dios, fo. 43. c. 1.
Contricion diuisa por donde Dios se conoce en los hombres, fo. 161. c. 2.
Halla a Dios porquè da buelta a la vida, fol. 205. colun. 2.

Consejos, y consejeros.

Consejos son muy buenos en materias dudosas, en las claras muy malos, folio. 152. colun. 1.
Todos le han menester, fo. 157. co. 1.
A los Reyes se dan muchos perjudiciales, fo. 181. c. 1.
El consejero ha de tratar de remediar males, ibidem.
Quan ruynes, y pernicioso los que aconsejan mal, fol. 184. colu. 1.

Comunidad.

Sus virtudes mas seguras, fo. 128. co. 1.

Costumbre.

Nueuas en la ley de Dios no siruen, foli. 98. colun. 2.
Las introduzidas contra la ley de Dios se extirpen, fol. 116. colun. 1.

Corte, y cortesia.

Corte, lugar peligroso para los que cursan en el, fo. 139. co. 2.
Vide verbo Palacio.
Christo en naciendo supo guardar cortesias,

sias,fo.163.co.
Sola la virtud es cortes de veras.fo.214.c.2.
Los montarazes,y ruſticos luego varian los terminos de la corteſia en hablar, fol.267. col.1.

Correccion fraterna.

Vide verbo, reprehenſion.

Cruz.

Es venerada por la forma, ò repreſentacion, y no por la materia,fo.204.co.2.
Es la medida de la gloria,fo.232.co.1.
Merece veneracion por inſtrumento, folio 241.co.1.
Dio virtud a la agua,fo.245.co.1.
De ſus excelencias ſe trata,fo.245.co.2.
Todo el bien de la gentilidad,fol.246.co.1.
De que madera fue hecha en la opinion de Beda,fo.247.co.2.
Rotulo de la Cruz en tres lenguas,f.302.c.1
Injuria ſe le haze no eſperar bienes de futuro,fo.328.co.1.
En ella ſe hizo verdadero ſacrificio, folio, 418.co.1.

Curioſidad.

No quiſo Chriſto reſponder a quiſtiones curioſas,fo.243.c.2.& 347.c.1.
Curioſidades ſoborno de las heregias, ibidem 4.
Primero grado de la ſoberuia,399.co.2.

Coſtas,vide gaſtos.

Lo que mas cueſta mas ſe eſtima, fol.258. colun.2.
Cauſan mas obligacion,fo.270.1.

D.

Dauid.

Pueſto en la cabeça de la genealogia de Chriſto,y porque,fo.5.c.2.& 39.c.1.
Grande perdonador de enemigos, folio, 6. colun.2.
Deſcubrieronle en la genealogia de Chriſto el pecado por circunloquios, fo.39.co.2.
Sus mas graues pecados homicidio, y adulterio,ibidem
Eſtendio ſu reynado midiendo con cordeles,354.co.2.

Dadiua,y don.

Vide beneficio,vide liberalidad.
Mueuen mucho,fo.187.co.1.
No han de tener condiciones las que ſon de liberalidad fo.154.2.
El liberal buſca ocaſiones para dar,f.313.c.1
Es lo material del amor,fo.438.co.2.
El Eſpiritu ſanto ſe llama don,y porque,fol. 298.colun.1.

Dragma.

Que precio tenia,fol.130.co.1.

Dios.

Iuſtificado en ſus cauſas,fo.2.co.2.
Poderoo por la miſericordia,fo.29.c.2.
No es aceptador de perſonas,fo.39.c.2.
Por no poderſe conocer, conocemos quien es,f.50.c.2.& 296.c.1.
Trató ſiempre al hombre con reſpecto, fol. 71.colun.2.
Acude a tiempo,fo.93.co.2.
Podemos deſcanſar en lo que eſtà a ſu cuenta,fo.94.co.2.
Carece de nombre,fo.96.co.1.
Muchas coſas le repugnan en la propia naturaleza que ſe compadecen en la humana,fo.104,co.2.
Su vnidad mueſtra la lumbre natural,folio 142.co.1.
Su inmenſidad neceſſaria para ſu juſticia, y miſericordia,fo.144.co.2.
Quan bueno de ſeruir,fo.160.co.2.
Lo que le conuiene de neceſsidad no es materia de agradecimiento,fo.144.c.2.
Hecho hombre entrò en todos los predicamentos,fo.144.co.2.
Contra todas las traças humanas haze lo que quiere,fo.168.co.2.
De los males ſaca bienes,fo.175.c.2.
Nadie ſe tome con el,fo.181.co.2.
Saca glorioſos fines de lo que toma entremanos,fo.182. c.2.
El pecador quan facilmente le pierde,folio. 138.co.2.
Su perdida es mucho de ſentir, folio.132. colun.1.
Hallaſe dando buelta a la vida,fo.207.c.2.
Hallaſe dexando el pecador el pecado,folio 207.co.1.
Sus auſencias quan de ſentir ſon, folio.208. colun.1.
Diſimula para mayor prouecho, folio. 208. colun.1.
Mira Dios a muchos fines en ſus obras,folio 208.co.2.
Dexaſſe hallar de todos,fo.207.co.2.
Honra a ſus ſantos,y como,fo.221.co.2.
La repugnancia que tiene con el pecado, fol.227.co.2.
Contra el nunca ay razon,fo.238.co.1.
No fue ſeñor ab æterno,fo.250.co.2.
Fuelo del hombre eſpecialmente,folio.250. colun.2.
Haſta ſu viſion ordena para ſu amor, folio 271.co.2.

Grangeaſe ſin trabajo, fo. 276. co. 2.
Su amor no falta, fo. 281. co. 2.
Ay en el dos amores, fo. 286. co. 1.
Fuera del, todo pobreça, y miſeria, folio. 288. colun. 2.
Su amor ſe mueſtra por el nueſtro, fo. 291. colun. 1.
Quan poco amado de los hombres, folio 292. colun. 1.
Amor de Dios pueſto en precepto, fol. 292. colun. 1.
Valoreamos a Dios por el mundo, fo. 292. colun. 2.
Solo el verdadero conſolador, folio. 296. colun. 1.
Fuera del ninguna conſolacion, ibid.
Quanto de ſi nos dio, fo. 292. co. 2.
Quan amigo de hazer bien, folio. 332. colun. 2.
En el hazer bien al hombre moſtrò quien era, fo. 333. co. 2.
Su vnidad ſe mueſtra, fo. 335. co. 1.
Por orden a las criaturas le reſultan tres titulos, fo. 386. co. 1.
Es poderoſo en todo, y en nada, folio. 387. colun. 2.
Tan cierto diziendo, como afirmando con juramento, fo. 394. co. 2.
Todo lo nueſtro hizo con ſigo miſmo.

Deſſeos.

Los de los pecados quan malos. fo. 182. c. 1.
Con deſſeos no ſe ſatisfaze a Dios, ſoli. 195. colun. 1.
Los ineficazes de vna coſa no quita ſu contraria, fo. 269. co. 2.

Dignidades, vide verbo oficios, verbo honra.

Las de la tierra duran poco, y andan en rueda, fo. 163. co 1.
Son paja, fo. 164. co. 1.
Importa acudir cada qual a la obligacion de la dignidad, fo. 211. co. 1.

Dias, dia del juyzio.

Los de la purificacion de la muger como ſe auian de entende, fo. 124. co. 1.
Diſtintos los treynta y tres de los primeros ſiete, y porque, fol. 134. co. 1.
Dia bueno que quiere dezir, folio. 162. colun. 2.
El ſeptimo del mundo porque fue bendito, fo. 226. co. 1.
Buenos dias para Chriſto aquellos en que padecio, fo. 327. co. 2.
El del juyzio, fin de los deſſeos Chriſtanos, fo. 268. co. 2.
El del juyzio, dia de regeneracion, fo. 321. colun. 2.

Diablo, y deminio.

Porque tomò trage de ſerpiente para hablar con Eua, fo. 61. co. 1.
Reuerenciò el nombre de Ieſus, fol. 120. colun. 2.
Adorò Chriſto niño, fo. 171. co. 2.
Trocò todo lo de Dios, fo. 291. co. 2.
Hablaua por la boca de la muger de Iob, fo. 303. co. 1.
Aparecio en figura de ſerpiente, folio. 334. colun. 1.
Quiſo deſacreditar a Dios, fol. 355. c. 1.
Quanto contradixo el miſterio del Altar. fol.
Mona de los miſterios de la fee, folio. 114. colun. 1.
Zorro en tentar, fol. 416. co. 1.

Diligencia.

De la con que Dios nos dio ſu ſangre, folio 117. co 2.
Las humanas no ſiruen contra los intentos diuinos, fo. 168. co. 2.

Dinero.

Dichoſo aquel con q̃ Dios ſe compra licitamente, fo. 130. co. 2.
El que ſe compra mejor que el que el que ſe recibe gratis, fo. 132. co. 1.
Detienefe poco en caſa de los juſtos, fo. 134. colun. 2.
Son eſpinas, ibid.
Todos para el tienen manos, folio. 209. colun. 1.

Diſimulacion.

Las diuinas miran a mayor prouecho, folio 208. colun. 2.

Dicha.

No la ay en la vida ſin quexa, fo. 9. co. 2.
Para conſeruarſe vna es meneſter otra, folio 78. colun. 1.
Es deſdicha de la dicha dar en malos ſujetos, fo. 138. col. 1.
Solo las del cielo carecen de quexa, folio 206. colun. 1.

Donzella.

La Chriſtiana como ha de ſer modeſta, fol. 215. col. 2.

Doctrina.

Las que ſe enſeñan a eſcondidas peligroſas, fol. 180. co. 1.

Dote.

Del de la ſubtilidad no quiſo Dios ſe vſaſe

en la tierra, folio. 64. colun. 1.

Dolor.

Quien se duele porque gime: fo. 191. c. 1.
El dolor pequeño tiene boca, el grande no, fol. 202. co. 2.
De los que la Virgen padecio al pie de la Cruz, fo. 231. co. 1.
Su grandeza se saca por el amor, ibid.
De que principios se prueua, fo. 231. co. 2.
Dolor grande sin hazer excessos es monstruo en la naturaleza, fo. 238. co. 1.

Duda.

Las que se ordenan de alguna manera por Dios siruen de ratificar verdades, f. 88. c. 1
En la fé andan junto con la formal heregia. fo. 355. col. 2.

E

Eternidad.

Tratase de la del Verbo diuino, folio. 49. colun. 2.
En la phrasi de la escritura se llama eterno lo que ha de durar mucho, fol. 355. c. 1.

Encarnacion.

Llamase pacto, fo. 3. co. 1.
Admiracion de los Angeles, fo. 3. c. 2.
Vistiose el Verbo de la misma carne de Adan, y porque. fo. 4. co. 1.
Mostrò Dios en ella dos raras virtudes, fol. 6. colun. 2.
Fue mouimiento de todas las criaturas, fol. 24. colun. 1.
Concurrierón en ella todas las naturalezas intelectuales, ibid. 24. co. 1.
Acto, y obra de pura misericordia, fol. 27. c. 2. & 49. co. 1.
Obra de las entrañas diuinas, fo. 26 co. 1.
Grande abraço de Dios con las criaturas, fo. 32. co. 1. & 48. co. 1.
Por ellas se hizo Dios nuestro, fo. 32. co. 2.
Encarnacion, y pasion hecha en el mas alegre tiempo del mundo, fo. 32. co. 2.
Mayor obra que todas *ad extra*, fol. 34. c. 2.
Ingerto de la naturaleza humana con la diuina en el mismo tronco del supuesto, f. 38. colun. 2.
Su tiempo fue faltando Reyes naturales, fol. 44. co. 2.
La liga, y propiedad de entrambas naturalezas en el Verbo sin perjuyzio de cada qual, fo. 57. co. 2.
Publicada la Encarnacion en la creacion del hombre, fo. 61. co. 2.
Mostrò Dios en ella todos sus atributos, y perfecciones, fo. 62. co. 2.
Figurada en el milagro de Eliseo con el niño, fol. 62. col. 2.
La misma persona diuina se juntò a nuestra naturaleza, fo. 68. co. 1.
Todo el ser diuino junto al humano, folio 68. colu. 2.
La rara humildad a que baxò la persona diuina, fol. 77. c. 1.
Hizose Dios flaco para fortalecer al hombre, ibid.
Descubriose en ella lo mucho en que Dios tenia al hombre, fo. 118. co. 2.
Honra del hombre a fin de euitar pecados, fo. 119. co 1.
Honra de toda criatura, fo. 122. co. 2.
Todo se subordina a ella, fo. 279. co. 1.
Humildad a que Dios baxò, fo. 280. co. 1.
Mas prodigo Dios en reparar al hombre que el en perderse, fo. 299, co. 2.
Quedò el Verbo diuino hombre como nosotros, fo. 312. co. 1.
Concurrieron en ella ocho milagro, folio 312. co. 1.
Fue la mayor prueua del amor de Dios, fol. 355. co. 1.
Honra de nuestra naturaleza, fol. 374. co. 1.
Dios Encarnado fue todo nuestro bien epilogado, fo. 375. co. 2. & 376. co. 1.
Encarnò Dios para mayor amor del hombre, fol. 405. co. 1.
Figurada la Encarnacion en la historia del hijo Prodigo fo. 380. co. 1.

Engaños.

Engañanse los malos muchas vezes a si mismos, fol. 142. co. 1.
Hazense a quien los haze, 177. co. 2.
Engaños de letrados, fo. 156. co. 1.
Quien quiera se engaña, solo Christo no, fol. 178. co. 1.

Estrella.

Coronaron las estrellas en Rey a Christo niño, fo. 147. co. 1.
La de los Magos de quan grande luz, folio. 150. co. 1.
Hizo tres estancias, fo. 150. co. 2.
Acomodauase a los Reyes, fo. 151. co. 2.
La de los Magos fue cometa, y porque, fol. 165. colu. 1.

Entendimiento.

El humano es poco cierto, folio. 155. colun. 2.
Si habla de si aun no habla cierto, en verdad de Dios, fol. 156. co. 1.
Todo lo creado es subdito a engaños, quitese el de Christo, fo. 177. co. 2.
Entendimiento, y voluntad son potencias hermanas, fo. 274. co. 1.

De los modos de sus operaciones se trata, ibid.6.
Quiere sosiego y quietud, fol.274.c.1.
No ha de examinar misterios, fol.334.c.1.
Y en esso alcança ser Dios, ibid.
Importa el buen comer para entender, folio 336.col.1.
No entender y creer es el misterio de la fee, y lo mejor de la ley de Christo, f.370.c.1.
No se ha de satisfazer en los misterios diuinos, fo.390.co.1.
Ha de ser quieto en la fee, inquieto en el obrar lo que ella dize, fo.399.co.2.

Euangelistas, y Euangelista Iuan.

Conciliados tres acerca de la generacion tẽporal de Christo, fo.3.co.1.
El Euangelista Iuan porque durmio en el pecho, fo.40.co.2.
Començò por la diuinidad del Verbo, y por que, fo.47.co.1.
Honrado de Christo, fo.78.co.2.
Por mucho amor a su maestro callò el Tribu de Ephrain, y Dan, fo.306.co.1.
Callò el Tribu de Ephrain, y Dan, y porque fo.310.co.2.
Administrò de su hazienda el sustento para la Virgen, fo.314.co.1.

Eucharistia.

Todo en este Sacramento milagroso, folio, 350.co.1.
Todo el bien de la Iglesia, ibid.
Solo el verdadero sustento, fo.351.co.2.
Recompensò las tres comidas del paraysso, ibidem.
Comida de vencedores, fo.353.co.1.
Restaurador de la honra del Señor, fol.355. colun.1.
Recompensa de la deshonra, de la passion, fo.374.co.1.
Contiene a todo Dios, f.374.& 375.c.2.&3.
Comparose con la generacion eterna, y temporal, fo.375.co.1.
Fue rara liberalidad, fo.376.co.1.
Fue de proposito contra la primera comida, fol.379.co.1.
Trocado ahi el amor diuino con el mundano, fol 382.c.1.
Epilogo delas mercedes diuinas, fo.386.c.1.
Diferimen entre la Encarnacion, y Eucharistia, fo.338.c.1.
Instrumento particular de la redencion vniuersal, fo.390.co.2.
Suplio algun modo de la redencion vniuersal, fo.393.co.1.
Contrapuesto en el ser, y efectos ala comida del paraysso, fo.394.c.1.
Tres suertes de representatiuo, f.394.c.1.
Sello de las promessas de Dios, ibid.
Charistia banquete amor entre los Romanos, fol.396.c.1.
Amor de Christo en el Sacramento, fo.404. colun.1.
Perfeccion de todos los Sacramentos, ibi.4.
Quanta contradicion le puso el demonio, fo.408.co.1.
Vida del mundo, fo.409.co.1.
De quanta importãcia enla Iglesia, f.413.c.1
Tiene verdadera razon de sacrificio, folio 421.co.1.
Es vnico en la razon sacrificatiua, ibid.
Subio en el nuestra carne a las propiedades de Dios, fo.436.co.1.
Entrambos estados de su vida honrò Christo con este diuino misterio, fo.432.co.2.

Nombres del misterio de la Eucharistia.

Varios nombres que los santos padres, folio 348.co.1.
Conuite pingue, y medulato, fo.375.c.1.
Conuite de vendimia sin hezes.
Memorial dela passion del Señor, f.386.c.1.
Prẽda de la gloria futura, y como f.394.c.1.
Sacramento de amor, y tesoro de las riquezas de Dios, fo.436.c.2.

La presencia de Christo debaxo de los accidentes.

Prueuase del cap.6.de san Iuan de la contiẽda que Christo tuuo con los Capharnaitas, fo.345.
Con ella se muestra su raro amor, f.356.c.1.
Para excelencia dela ley degracia, f.365.c.1.
Por lo que contiene es lo mismo lo que se come con lo que se beue, fo.384.co.1.
No quiso presente consigo admitir las substãcias de pan y vino, y porque, fo.38[illegible]co.1.
Contienese en el Sacramento Christo muerto, y viuo por algun modo juntamente, fo.391.co.1.
Muestrase la presencia dela pureza, f.401.2.
Cõtiene toda la plenitud de Dios, f.403.c.1.
Fue necessaria su presencia para honra de la ley de Christo, de su amor, y de nuestra consolacion, fo.409.co.2.& sequen.

Accidentes de la Eucharistia.

Lo que se da en vna especie, se da en la otra, fo.357.co.1.
Son el trono altissimo de la magestad de Christo, fo.371.c.1.
Siruẽde cortinas, y quedã hõrados, f.384.c.2
Los accidẽtes solamente quiso Dios en el Sacra-

cramento,y no las ſubſtancias,fol.
Cada qual ſeparada repreſenta la muerte de Chriſto,fol.390.c.2.
El pan conſagrado harta y gualmente, como el no conſagrado,fol.392.c.1.

El modo ſacramental de Chriſto en la Euchariſtia.

Eſtà por modo impaſsible,fol.358.c.1.
Oculto por la decencia,fol.361.c.1.
Por amor de la fee tambien,ibid.
Es modo incognito,fol.371.c.1.
Es extenſion de la Encarnacion,folio.376. colun.2.
El ajuſtarſe Eliſeo con el niño,figura del modo ſacramental,fol.404.c.2.
Traxo nueuos modos a los predicamentos naturales,fol.436.c.1.

Figuras de la Euchariſtia.

La de Eliſeo en la reſurreccion del niño, fo. 349.c.1.&404.c.2.
La bendicion de Iacob con Iſaac ſu padre, fol.364.c.1.
La viſion en el capitul 6. de Eſayas, folio 371.c.1.
Mannà,aunque de la boca de Chriſto inſuficiente,fol.376.c.1.
El pan de Elias,fol.184.c.1.
No quita el ſer figura con tener realiter el miſmo Chriſto,fol.390.c.2.
Mannà,y panes del deſierto, fol.407.c.1.
Iſaac deſtetado con grande banquete,folio 410.c.1.
El coche de Salomon,fol.

De la fee del miſterio de la Euchariſtia.

Sino huuiere fee no ſe entiende,folio. 346. colun.1.
Ella ſola nos aſſegura,fol.351.c.2.
Quan gran bien es el dar credito a Dios,fol. 361.co.2.
Haſe de creer,y no examinar,fol.366.c.2.
Quanto mas meritorio es no quererlo entender,fol.368.co.2.
Es aqui la fee neceſſaria por,deſmentir al demonio,fol.379.c.1.
Haze Dios aqui milagros por ſaluar la fè de el miſterio,f.390.c.1.
Ha de ſer animoſa,y firme,f.398.c.2.
Toda entera parece ſe encerrò en eſte Sacramento.fol.

Forma ſacramental.

Son palabras de Chriſto proferidas en ſu nõbre,fol.359.co.2.
Son las caſtas deſte banquete,fol. 382.co.1.
Pendiente de la intencion,y querer del ſacerdote,fol.382.co.2.
Rara facilidad que Dios en eſto guarda, fol. 383.co.1.
Hazen acabar del todo la ſubſtancia del pan y vino,fol.386.co.2.
Porque quiſo Dios que con palabras ſe hizieſſe el miſterio,f.388.c.1.
Fue como la primera palabra del mundo, fol.408.co.2.

Efectos de la Euchariſtia.

Da vida eterna,f.352.co.1.& ſequent.
Vnion que cauſa,fo.351.co.2.& ſequent.
Es efecto cierto,y limitado,ibid.2.
Cauſa vnion diſtinta de la vnion de la gracia,fol.366.co.2.&376.co.1.
Contiene los bienes de futuro,fo.372.c.2.
Haze hermoſa la alma,fo.377.co.2.
Deſtruycion de la muerte,fo.378.co.1.
Promete la vida a porfia,fo.379.co.2.
Diſtila gracia en quanto duran las eſpecies, fo.382.co.2.
Enciende deſſeos del cielo,fo.384.co.1.
Contrapueſto a los efectos del manjar del parayſo,fo.394.co.1.
Augmento de la gracia por ſer comida, fol. 397.co.2.
Limpia los venialescondiſpoſicion propia, fo.404.co.2.
Engendra ſantos,y virgines,fo.436.c.2.
Alumbra el entendimiento,fo.432.c.1.

Del vſo,y frequencia.

Ha de ſer en buen eſtado,fo.359.c.1.
De la frequencia del Sacramento, foli.360. colun.2.
La comunion ſacramental,y eſpiritual,foli. 381.co.2.
Chriſto ſe comulgò ſolo ſacramentaliter, ibidem.
Los padres del teſtamento comulgaron ſuo modo,ibid.
La diſpoſicion de precepto es no tener conciencia de pecado mortal,fo.400.co.1.
La de conſejo es ſin termino ibid.
Iudas por comulgar mal, laſtimò a Chriſto, fol.404.co.2.
De la digna diſpoſicion,fol.427.co.2.
De la frequencia deſte Sacramento en la primitiua Igleſia,f.425.c.2.

Eſpoſo,y eſpoſa.

Porque vſaron los ſantos deſte nombre en el caſamiento de la Virgen, fol.79.c.1.
Segun la opinion de ſan Bernardo eſtauan tres meſes vno en cuſtodia del otro,f.88.1.
El mejor ornato de la eſpoſa es la preſencia del eſpoſo,fol.409.co.2.

Index.

Enemigos.

Qual es mas perdonar los enemigos, ò matar a los amigos, fol. 211. col. 2.

F.

Fama.

Sus propiedades, fol. 91. col. 1.

Fee.

Quanto mas impugnada mas firme, fol. 13. colun. 1.

Por la dificultad mas meritoria, folio 89. colun. 2.

Las verdades naturales no le añaden verdad, y infalibilidad, fol. 155. col. 2.

Por donde Dios habla seguriſsimo, fol. 155. colun. 1.

Todo ablandò, y supeditò, fol. 292. c. 1.

Començò a triumphar de sus mayores enemigos, fol. 305. col. 1.

Su valentia, y esfuerço, fo. 303. co 2.

Fè explicita en el misterio de la Trinidad, necessaria en la ley de gracia, f. 329. c. 2.

La verdadera escuela letras, fol 333. col. 2.

Premiada tanto por lo que sabe, como por lo que no sabe, f. 333. c. 1.

Sus batallas son de consolacion, folio. 334. colun. 1.

Los misterios de la fè no han de tener examen, fol. 339. co. 2.

Sin obras de fè, de demonios, folio. 340. colun. 1.

Tanta fuerça haze al Christiano como la ley de Dios, ibid.

En la escritura se le atribuye el oficio de la caridad, fol. 331. c. 2.

Diole Dios tiempo de aprouacion, fol. 346. colun. 2.

Es segura si acautelada, fol. 351. c. 1.

Tiene los misterios muy leuantados, folio 358. col. 1.

Es perfecta por lo que dize, no por lo que el entendimiento alcança, fol. 361. c. 2.

Tiene sus dificultades para premio, fol. 369. colun. 1.

Tiene por premio el ver, ibid.

Es el entendimiento açor con las piguelas de la fè, fol. 369. c. 2.

Quanto mas la euidencia crece mengua la fè, fol. 389. c. 2.

Ha de estriuar en sola la diuina reuelacion, f. 399. c. 1.

No se ha de gouernar por los sentidos, folio 393. co. 2.

Es sombra, la gloria luz, y la infidelidad tinieblas, fol. 374. c. 1.

Es la sabiduria de la Iglesia, fol.

Figuras.

De la virginidad de la Reyna de los Angeles se notan quatro por san Bernardo, fol. 124. c. 1. & sequent.

En la ley vieja todo figuras, f. 310. c. 2.

Quitaronse en la ley nueua, folio. 410. c. 2.

Francisco santo.

Enternecido en el amor de Dios quando pedia limosna, f. 207. c. 2.

Explicase vna palabra de su testamento acerca de los sacerdotes, fol. 402. c. 1.

Flores, y frutos.

De las flores explicadas sus significaciones a los santos, f. 174. c. 1.

Los frutos primeros muy alegres, f. 196. c. 2.

G.

Gracia.

Tuuo mayor extension que el pecado, como se aya de entender, f. 2. c. 2. 9. 3.

Las gratis datas son nueue, correspondientes a los nueue coros de los Angeles, folio 287. colun. 1.

Su facilidad despues de Christo muerto, fol. 288. col. 1.

Gracia, id est, agradecimiento.

Deuense a Dios, f. 6 . c. 1.

Quien recibe agradeciendo ya paga, ibid.

Dadas a Dios quanto importen, folio. 225. colun. 1.

Deuense dar a Dios con obra. f. 301. c. 2.

Gastos, vide costas.

Ponen las republicas por puertas, folio. 134. colun. 2.

Ni aun para si los quiere Dios demasiados, fol. 135. c. 1.

Los bienes del Cielo hazen poco. foli. 384. colun. 1.

Generacion diuina, vide Verbo diuino.

Es diccion, ò dezir *ad intra*, f. 63. c. 2.

Generacion ordinaria, vide parentesco.

Mejor es la legitima, aunque de parientes pobres, que la ilustre menoscabada, folio. 79. col. 1.

Nunca Dios quiso descubrir los hilos a las generaciones, fol. 216. c. 2.

Generacion, y creacion en que difieren. fol. 386. col. 1.

Gentiles, vide Iudios.

Los Platonicos tomaron palabras del Euan-

gelio de san Iuan, fol. 47. col. 1.
Con luz del cielo hallaron a Dios, fol. 138. colu. 1.
Tratados de Dios con mas respecto que los Iudios, fol. 115. col 2.
Llamados perros, y porque, fol. 152. col. 1.
Tomando Christo possession en ellos dieron infinitos santos, fol. 174. col. 2.
Letrados con la Cruz de Christo, fol. 246. colun. 1.
Conuertidos dauan la vida por la fee, por la qual de antes la quitauan, fol. 364. col. 2.
La adoracion de sus Dioses, fol. 365. col. 1.
Sus Dioses interessados, fol. 368. col. 2.

Genero.

El masculino en la Trinidad sirue para los nombres de distincion, y el neutro para la vnidad. fol. 339. c. 2.

Guerra.

Las de Christo capitan contra vicios, folio 181. col. 1.

Gloria vide bienes.

Solo en ella ay verdadero descanso, fol. 167. colun. 2.
Tantos bienes quantos vassallos, folio. 181. colun. 1.
Es el mayor premio que puede ser, fol. 238. colun. 2.
Quedò patente por Christo, fol. 251. col. 1.
Quanto intenta Dios lleuarnos a ella, folio 257. col. 1.
Gloria del alma sin cuerpo es buena, pero no optima, fol. 281. col 1.
No tuuo figura que la representasse, folio 299. col. 1.
Si fue mayor acto la gloria que Christo a si negò, ò los males de pena que admitiò, fo. 319. col. 1.
Mostrola Christo para animarnos, fol. 321. col. 1.
No quiso Christo en la gloria esconder las afrentas, fol. 327. c. 2.
Los que no la esperan enemigos de la Cruz de Christo, f. 371 c. 2.
Iustificacion de nuestra fee, ibid.
Banquete regalado. f. 371. c. 1.
Todos de vno, y vno de todos, f. 373. c. 1.

H.

Hablar.

Habla cada vno como quien es, f. 14. c. 1.
El hablar del justo muy considerado, folio 188. c. 1. & 310. c. 1.
Quien no tiene que perder habla mucho, fo. 164. co. 1.
Hablar del cielo, muy prouechoso, folio 216. col. 2.
La libertad en el hablar mostrò el brio de la fè, fol. 305. col. 2.
Hase de hablar quando importa, f. 306. c. 1.
Muchas vezes no podemos lo que entendemos, fol. 103. col. 1.
Solo los santos lo hazen cortesmente, y sin daño, fol. 215. c. 2.
Por enseñar a hablar pidio Socrates doblado estipendio, fol. 216. c. 2.
El hablar ha de passar de los oydos, fol. 219. colun. 2.
Hablar en ausencia señal de amor, fol. 253. colun. 2.
Hablar en materias del cielo, ò de la tierra arguye el animo de cada qual, folio. 260. colun. 2.
Hablar es propio del maestro, assi como el oyr de los discipulos, fol. 288. c. 1.
No basta saber, es menester saber hablar, y dezir, ibid. 2.
Vnos por hablar es menester prenderles, otros soltarlos, fol. 324. c. 2.
El hablar de Dios solo es poderoso, fol. 348. c. 1. & 387. c. 1.
Habla Dios poco, y da mucho, los hombres al contrario, f. 388. c. 1.

Hijo in diuinis vide Verbo diuino.

In diuinis no es pariente del padre, fol. 36. colun. 2.
Verbo ingerto, y porque, fol. 38. c. 1.
Tiene tres nacimientos, dos passiuos, vno actiuo, por los quales se dizen las tres Missas de Nauidad, f. 46. c. 1.
Tiene dos nombres propios, conuiene a saber, Hijo, y Verbo, f. 47. c. 1.
Su procession es generacion, f. 47. c. 2.
Hablando el Padre le engendra, ibidem, 64. colun. 1.
El Hijo de entendimiento, f. 48. c. 2.
Su ygualdad con el Padre, fol. 49. col. 1. & sequent.
En la Encarnacion mostrò ser hombre, y Dios, ni prejudicando el ser, ni prejudicando su honra, fol. 57. c. 1.
Estuuo por algunas reglas naturales, no queriendo estar por otras, fol. 59. c. 1.
Solo el es imagen del Padre, fol. 61. c. 1.
No tuuo padre en la tierra por mostrar el del Cielo, fol. 96. c. 2.
Consubstancial al Padre, fol. 229. c. 2.
Espira la tercera persona recibiendo la virtud espiratiua del Padre. fol. 398 c. 2.
Publicado en el Thabor, fol. 323. c. 2.

Hijo de Dios por naturaleza, folio 337. colun. 2.
Figura y imagen de Dios, siendo el mismo Dios, fol. 390. col. 2.

Hijo inhumanis, y prohijacion.

El que era primogenito era consagrado a Dios, fol. 128. col. 2.
Como se ha de entender esto, ibid.
El amor de los hijos es grande, fol. 232. colun. 2.
El respeto que deuen a la madre, fol. 313. colun. 1.
Festexados de los padres, quando ya los ven hombres, fol. 411. col. 2.
Prohijacion como se hazia antiguamente, fol. 404. col. 1.
Con la que Dios nos prohijo tuuo las costas de la natural, y el ser de la adoptiua, ibidem. f. 84. c. 1.
La difinicion de la prohijacion, fol. 293. c. 1.
En la muerte de Christo todos prohijados, fol. 239 col. 2.

Hidalguia vi de nobleza.

La de Christo fue entera, fol. 101. col. 2.
La que se junta con santidad es estimada, fol. 242. col. 1.
Sin santidad importa poco, ibid.
Todo son diuisiones, fol. 249. colun. 1.

Hermosura.

La condenada enternece, fol. 324. c. 2.
La de la tierra peligrosa, fol. 51. col. 2.
La del cielo verdadera teniendo pocos aficionados, fol. 52. col. 2.
Sus apellidos, fol. 158. col. 2.

Hebreos.

Carecen de forma neutra, f. 17. col. 2.
Assi llamados de Heber abuelo de Abrahã, fol. 21. col. 1.
Heber retuuo la lengua del mundo, ibid.
Memoria y cuydado de aquel pueblo. f. 117. colun. 2.
Hebreos circuncidandose quieren dar vida a los Sacramentos, y a muertos, fol. 115. colun. 1.
Oy con la circuncisiõ Iudios de señal, f. 116. colun. 1.
Ciegos, fol. 116. col. 1.
Estauan a mandado de la columna de fuego, fol. 151. col. 1.
Tuuo Dios con ellos cumplimientos justificados, fol. 151. col. 2.
Pariente con Dios en la carne, y el Gentil en el espiritu, f. 154. c. 1.
Las letras Iudaicas todas eran interessadas, fol. 181. col. 2.
Sus primeros Santos vbas halladas en desierto, fol. 197. colun. 2.
Differencia de su ley a la nuestra, fol. 284. colun. 1.
Ya se deuiã desengañar cõ el Mesias, f. 323. colun. 2.
Formaron malos discursos, f. 369. col. 2.
Dudaron el poder del manna, f. 407. c. 1.
Despues del acto despreciaronle, fol. 407. colun. 2.
Inquietos como no tuuieron a Dios presente, fol. 412, c. 1.
Su ley, ley de niños, f. 412. col. 2.

Herodes.

Idumeo de nacion en cuyos dias nacio Christo, fol. 137. c. 2.
Su muerte infame, fol. 179. c. 2.
Matò por ambicion la mas noble gente del Iudaismo, f. 180. c. 1.
Quedò homicida sin matar, f. 171. col. 1.
Descubrio a Christo mucho mas queriendo matarle, fol. 171. col. 2.
Su tirania hizo enternecer los muertos, folio 183. col. 2.

Hereges.

Los que negaron a Christo verdadero cuerpo, fol. 192. c. 2.
No sirueron mas que de escusar los Iudios de muerte, ibid. 2.
La variedad dellos fuera de la Iglesia, f. 303. colun. 1.
Contra la naturaleza los que niegan la vnidad de Dios, f. 326. c. 1.
Sus mañas, fol. 345. col. 1.
Hazen dificultosos los lugares muy claros de la escriptura, f. 361. c. 1.
De sus variedades, y diuisiones no se conocen l soriginales, f. 370. c. 1.
Hazes de paxa llos llama Tertuliano, f. 410. colun. 2.
Llamales canalla vil, fol. 410. col. 1.
Su persecuciõ peor que la del AntiChristo, fol. 420. col. 1.
Todo lo hallan licito quando a Dios niegan la verdad, f. 414. c. 2.
Los Hereges estan en tinieblas, los Catholicos a la sombra, los Bienauenturados en luz, f. 114. c. 2.
Zorras del demonio, f. 416. c. 2.
No tienen verguença, f. 419. c. 2.
Llegan a no saber responder, f. 420. c. 1.

Hipocresia.

Polilla roedora de las virtudes, fol. 106. colun. 1.

Index.

Ha se dè huyr, folio 327. colun. 1.

Hombre.

Tiene balanças falsas en el trueque de los bienes temporales por los eternos, folio 2. col. 1.
Condenado por el pecado, fol. 2 c. 2.
Comutò cõDios la naturaleza por la gracia, fol. 2. c. 2.
No podía subir sin baxar Dios, f. 2. c. 2.
Anticipados en el hazer mal, f. 6. c. 1.
Bestia por el pecado, fol. 54 c. 2.
Mejorado en todo por Christo, fol.
Preparose por el mismo modo de la cayda, fol. 60. col. 2.
Siempre honrada su naturaleza por Dios, fol. 61. col. 1.
Tratado siempre de Dios con respeto, f. 71. colun. 2.
Discrimen de hombre, y varon, f. 91. co. 1.
Honrado en la Redempcion, y costas de Dios, f. 118. col. 2.
Honrado en la Vnion con el Verbo, f. 145. colun. 1.
Honrado de Dios en la Creacion poniendo lo todo debaxo de sus pies, f. 147. col. 2.
No fue abonado en la Creacion, y porque, fol. 224. col. 1.
Lo viejo importò ser nueuo, fol. 244. c. 2.
Compuesto mixto, fol. ibidem.
Fue hecho de dos elementos, y rehecho de otros dos ibidem.
Criado en la mayor preheminencia de honra, fol. 261. c. 1.
Su Creacion vosquexo de la Redempcion, fol. 289. col. 1.
Los que tienen razon son coleri cos quando se encuentra, f. 306. col. 1.
Su composicion milagrosa, f. 317. c. 1.
Hazen bien a costa agena, fol. 330. c. 2.
Quieren que registre Dios por ellos su misericordia, fol. 332. c. 1.
Mostrò Dios en el quien era, fol. 334. c. 1.
Confiessa a Dios sopena de ser racional, folio 335. col. 2.
Leuantado todo en Dios, f. 357. col. 1.
Montò, y valiò mucho para cõDios, f. 363. colun. 2.
Para sustentarle buscò Dios varias razones, fol.

Honra.

Solo Dios sabe tratar pecadores con honra, fol. 40. c. 2.
Las que se grangean para Dios son rentosas a los hombres, f. 68. c. 2.
Honra quanto importe, y quanto caso hizieron della los Santos, fol. 91. col. 2. & sequentib.
La de las mugeres por ser mas flacas ha de ser mejor tratada, f. 92. c. 1. ibid.
Cria los animos generosos, f. 111. c. 1.
La comun mas segura, f. 129. c. 1. & 2.
La del mundo es como paxa, f. 264. c. 1.
La que dan los malos es muy apocada, f. 166 colun. 1.
Sola la virtud la sabe dar, fol. 216. c. 2.
Solo Dios la sabe dar a los suyos, f. 221. c. 2. & sequent.
Puede mucho con ciertos animos, fol. 267. colun. 1.
Tiene la lengua muchas lenguas para deshonra, y Dios muchas mas para honrar, fol. 288. col. 1.
En Dios no pone ser alguno, f. 386. c. 1.
Ligada la de Dios con nuestro prouecho, fol. 401. col. 2.

Hora.

Cada qual del sol es todas las veynte, y quatro respeto de varias partes del mundo, fol. 173. col. 1.

Humildad.

Estudian los Santos en ella, y es de Dios honrada, fol. 681. col. 1.
La de Christo en su Circuncisiõ mayor que todas las de su vida, fol. 103. col. 1. & sequent.
La de los Santos en serlo, y tenerse por pecadores, fol. 66. col. 2.
Mejor es pecador humilde, que justo sobervio, f. 134. c. 1.
Camino seguro del cielo, f. 214. c. 1.
Llamasse toda la santidad, f. 229. c. 1.
Quantos grados ay della, fol. 327. c. 1.
La de Christo quan grande, f. 327. c. 1.
Ellas nos abrieron la puerta del cielo, fol. ibidem.

I.

Iacob.

Murio con el nombre de Iesus en la boca, fol. 111. c. 1.
Con encarecimientos le dieron el nombre de Israel, f. 121. c. 2.
Su vida encompendio explicada por el sabio, f. 143. c. 2.
Iacob adorò a Dios sobre la vara de Ioseph, fol. 163. c. 1.
Fue acompañado de Angeles en sus peregrinaciones, f. 171. c. 1.
Temio grandemente a su hermano Esau, y porque, f. 188. c. 2.

Dio

Dio a Ioseph vna tierra mas, que dize la ganara apunta de lança, fol. ibid.
Cruzò los braços para bendezir sus dos nietos, f. 246. c. 1.
El buen termino que tuuo hablando de Lia, fol. 270. col. 2.

Ira.

Locura de poco tiempo, f. 232. c. 2.
Quitole Christo muerto la causa, fol. 116. colun. 2.
Dada a la naturaleza por defensora de la cõcupiscencia, fol. 43. c. 1.
La de la muger mayor, fol. 308. c. 2.
La de los Santos es muy racional, fol. 310. colun. 2.

Iesus vide nombre.

Las excelencias deste nombre à fol. 16. vsque ad fol. 117. & à fol. 119. vsque ad fol.
Fue la particular causal de su muerte, f. 122 colun. 1.

Iglesia.

La de Christo dibuxada en los Cantares, folio 186. c. 1.
La militante llena de trabajos, f. 281. c. 1.
La triumphante quieta, ibidem.
La Metrapolitana de la Fè, fue Ierusalen, fol. 38. c. 2.
Las rayzes que echò en Christo ausente, folio 40. c. 1.
Sola ella tiene assistencia del Espiritusanto para no errar, f. 302. c. 1.
Fuera della todo es error, f. 303. c. 1.
Tiene armas defensiuas, y ofensiuas, f. 335. colun. 1.
Adornada por la mano de Christo, f. 410. colun. 1.
Tiene presente a Christo su Esposo, ibidem.
No puede mudar lo essencial del sacrificio, fol. 420. c. 2.
Ni ofrecer otro mas que el del Altar, fol. ibidem.

Imbidia.

Peorque el odio, fol.
Desde el vientre de la madre viene con nosotros, fol.
Anda a la mira con las buenas partes, fol.
No tiene entrada en los bienes del Cielo, folio.
Luz del Cielo es menester para conocerla, folio.
Nace del bien ageno, fol.

Indiuiduos.

Señales externas de su distinciõ, f. 71. c. 1.

Inocencia.

Su estado poco estimado del hombre, f. 2. colun. 2.
Es muy confiada, fol. 89. c. 2.
Armas de Christo Niño, fol. 181. c. 2.
Los Inocentes Martyres glorioso, f. 183. colun. 2.
Si era en su estado mas graue el pecado, que en el estado de la penitencia, f. 363. c. 1.

Inmensidad.

Liga de la justicia, y misericordia diuina, fol. 144. c. 2.

Ingratitud.

Sus varias especies, f. 33. c. 2.
No impedia el hazer bien, f. 254. c. 1.
Ingratos mal entendidos, fol. 357. c. 2.
En los mayores actos de ingratitud hizo Dios mayores mercedes, f. 412. c. 2.

Ioseph Patriarca.

Cauteloso en no deshonrar los hermanos, fol. 40. c. 2.
Dixo que yua hurtado a Egypto, f. 70. c. 1.
Mandose enterrar fuera de Egypto, y porque, f. 11. c. 1.
Dexose adorar en figura de Christo, f. ibidẽ.
Nombrado Abreh fol. 121. c. 2.
El precio porque fue vendido, f. 131. c. 2.
Mandose enterrar con su padre Iacob en la tierra de Chanaam, f. 139. c. 1.
No quiso a sus hermanos en la Corte, f. 179. colun. 1.
Su vida en breue, fol. 172. c. 1.
La carcel adonde estaua fue escuela de virtudes, fol. 177. c. 1.
Vsò de maña con el Rey Pharaon acerca de sus hermanos, f. 213. c. 2.
Cuentase su vida en la escritura muy por extenso, fol. 306. c. 1.
No hizo Tribu particular, pero los hijos, fol. 320. c. 2. & f. 393. c. 1.
Su castidad alabada fol. 393. c. 2.
Nego en si la libertad para pecar, fol. & fol.
Soño la misma adoracion en cosas del cielo y de la tierra, fol. ibidem.

Ioseph Esposo de la Virgen.

Sus alabanças, fol. 19. & sequent.
Tenido por Padre de Christo, f. 82. c. 1.
Que excelencia le resulta de aqui, f. 83.
El dolor que recibio de la perdida del Niño, fol. 202. c. 2.
Respeto de la misma Virgen hasta en el hablar, fol. 215. c. 2.

Iob.

Su nombre, fol.120.col.1.
La segunda perfecucion peor que todas en la opinion de S.Chryſoſtomo,y porque, fol.408.col.2.
En la impaciencia mayor Santo, f.308.c.2.

Iſmaelitas.

Diferente caſta de gente de los Madianitas, y por donde decienden,fol.308.col.1.

Idolatria.

Nacio de querer los hombres tener aſu Dios conſigo,fol.410.col.1.
Si fue Rachel Idolatra en el hurto de los Idolos, f.267.c.2.

Iuſtos, juſtificacion.

Traen los juſtos guerra ſin treguas con los malos, fol.13.ſequent.
De los malos mordidos, pero no lleuã lo mejor,fol.15.col.2.
Tratan bien la honra de los proximos,f.40. col.2.& fol.41.
Tienen notable colera contra los pecados, fol.44.col.1.
Quan acompañados, y guardados de Dios, fol.171.col.1.
Mejoran con los males,fol. ibidem.
Son vniuerſales cauſas en el bien del mundo,fol. ibid.
Poſtes,y arrimo del ibidem.
Prouechos adonde eſtan,fol.173.col.2.
Dan credito a las virtudes, aſsi como ellas a ellosfol.189.col.1.
El temor los aſſegura,fol.200. col.1.
juſtificacion atribuyeſſe a la Fé, y porque, fol.340.col.2.

Iuſticia, virtud moral, juez juyzio.

Iuſticia en parentada no ſirue, fol.38.c.1.
La de Dios es muy recta fol.40.col.1.
Va muoho en el cõcierto de los aſsientos para acertar los juezes cõ la juſticia, f.325. colun.1.
No eſperan a ſaber verdades,fol.361.col.2.
Dia del juyzio, vide Verbo dia,fol.117.
Gimen las criaturas por eſſe dia, f.118.

Intereſes.

Alegran naturalmente,fol.234. col.1.
De Dios para con las criaturas, f.250.c.1.
Ninguno le vino a Dios de noſos, f.320.c.1
Dibuxada en el pauo,fol.325.col.2.
Los nueſtros lleuò Dios con ſus honras, folio 412.col.1.

Injuria.

Quanto ſe honrò Chriſto dellas,f.327.c.1.
Deshaze la injuria vn lazo de honra, f.268. colun.2.
Las perſonales ſe han de ſufrir, las de Dios en ninguna manera, fol.209.c.2.

Iudas Iſcharioth.

Fue de Chriſto honrado para dexarla vileza àquenta de eſſa honra,f.119.c.1.
Peor ſu venta que la compra de los Iudios, fol.131.col.1.
Moſtrole Chriſto en el Sacramenro el pecado, y el remedio,f.270.c.1.

Iudios vide Hebreos.

Conſtoles auer por lo menos dos perſonas, *in diuinas*,de ſu eſcritura, fol.47.col.2.
Como ſe huuo con Chriſto Iudea,f.182.c.2.
No fueron los letrados de la Cruz,fol.145. colun.2.
Quan mal hizierõ en la peticion de *Sanguis eius ſuper nos*,fol.358.c.2.
De Chriſto crucificado han de tomar la bendicion,f.324.col.1.
Los que no creen en Chriſto coxos del todo, los que creen benditos,ibid.
En Iudea llueue poco,fol.381.col.1.

L.

Lacedemonios.

No eſtiman tanto los ſoldados valientes, como los mañoſos,y p rque,fol.146.col.1.

Llagas.

La del coſtado de Chriſto, porque dada en el derecho, fol.
Las de Chriſto teſtimonios autenticos de perdon, fol.
Dexolas Chriſto en ſi en el eſtado glorioſo, fol.
Porque no hizo Chriſto caſo de la del coſtado, fol.
De la ſangre que della ſalio cõ agua,fol.
La del coſtado fue index de amor diuino, fol.

Lagrimas.

Hermoſas a los ojos de Dios,fol.207.col.2.
Las que ſe lloran por amor de Dios mejores, ibid.
Aceleraron a Dios la venida, fol.264. c.1.

Ley.

Quan facil la de Chriſto,fo.114. col.2.
Como cumplio Chriſto la de Moyſes,f.115. colun.1.
La ley vieja tenia los Sacramentos ſuceſsiuos,fol. ibidem.colun.2.
Honrada con Chriſto,folio 116.col.1.
Ha ſe de guardar contra las coſtumbres, folio.

Como

Cómo se aya de comprar, folio. 125. col. 1. & 2.
Dios modera las suyas, fo. 127. co. 1.
La antigua diferia mucho de la nuestra, fo. 130 co. 1.
La vieja bosquexo de la nueua, fo. 140. co. 2.
Ha se de ordenar para bien, fo. 294. co. 2.
Ha se de guardar toda: fol. 331. co. 1.
La nueua, y vieja como se distinguen, folio 340. co. 2.
La de los Christianos a Auerroes, folio 541. colun. 2.
Tuuo tres condiciones puestas de los infieles, fo. 358. co. 2.
En la ley vieja se llamò Dios ama, folio. 364. colun. 1.
La de Moyses ley de niños, fo. 392. co. 1.
Rudimento de la ley nueua, ibid.
Quanta diferencia tenia de sacrificios, folio 417. co. 2.
Reprouada por Dios, fol. 420. co. 1.
La ley vieja imperfecta por muchos sacrificios, fo. 422. co. 1.

Leche.

Euidente argumento de maternidad, folio 193. co. 1.
Ha se de negar a las criaturas a los tres años, fol. 199. co. 1.
La sangre de Christo se llama leche en el Sacramento, fo. 245. co. 2.

Letrados, vide ciencia.

De sus engaños, y trapaças, fo. 155. co. 2.
Raro humildes, fo. 242. co. 1.
Han de aprender de quien mas sabe, ibid.
Varios fines de las letras, fol. 343. c. 1.
Los curiosos de poca importancia, ibid.
En misterios de Dios no llegan al pie de los idiotas, fo. 234. co. 2.

Limosna.

Quanto espiritu tiene la que se pide por amor de Dios, fo.

Libertad libre albedrio.

Tiene Dios poder sobre el, y no otro alguno, fo. 147. co. 1.
La libertad en el malo es peor, folio. 110. colun. 2.
Libertad grande dar quanto puede, folio 286. c. 1.
La de Dios grandissima, fo. 286. co 2.
Vendemos la libertad por querer ser libres, fo. 309. co. 2.
En la casa de Dios solamente la ay verdadera, fol 311. co. 1.
No tiene Dios libertad para pecar, f. 393. c. 1.
Esta deuia auer en nosotros para cō Dios, ib.

Libros.

Hizo Dios vno de agrauios, y otro de mercedes, fo. 2. co. 2.
Los sagrados fueron hechos por falta de originales viuos, fo. 36 co 1.
Primer autor de letras Dios, fo. 36. co. 2.

Lengua, vide hablar.

Tiene la lengua defectos conforme las edades, fo. 288. co. 1.
Señal de magistrado, fo. 188. co. 1.
Su vicio, fo. 289. co. 2.
Las de fuego del Espiritu santo sobre los Apostoles, fo. 289. c. 2.
Todas las del mundo vnidas en los Apostoles, fo. 290. co. 2.

Liberalidad.

Para el liberal es causa de acabar de dar el auer començado, fo. 332. co. 1.
La de Dios magnifica, fo. 346. co. 1.
Dio de si todo, fo. 365. co. 2.
Antes quiso Dios permitir yerro en la mutabilidad, que en la liberalidad, fol. ibidem.
La en que se da la persona es grande, folio, 377. co. 2.
La de Dios quanto da, pues que se dio a si, fo. 379. co. 2.
Solo Dios da mucho costandole peco, folio 382. co. 2.
Los hombres han menester ser registrados en el dar, ibid.
Para que tengan quē dar, ibid.
Los largos de condicion proximos a hurtos, ibidem.
La de Dios es rara con prouidencia, folio. 440. colun. 1.

Lisboa.

Segunda Belen, deuotissima del santissimo Sacramento fol. 344 co. 1. & 2.
Escala franca del mundo, ibidem.

Luz.

La gala, y librea de la gloria, fol. 148. co. 1.

M.

Maria Virgen, y sus excelencias.

En ella se juntò la gracia con la naturaleza, fol. 7. co 2.
Fue participante en las vitorias del hijo, fol. 16. colun. 1.
Dio las armas a Dios con que destruyò al demonio, ibid.
Vencio los pecados no cayendo en ellos, fol. 17. co. 1.

Index.

Llena de toda santidad, fo. 19. co. 1.
Fue epilogo de todos los milagros de Dios, fo. 19. co. 2.
Fue Eua al reues. fo. 20. co. 2.
Lo que es macula tiene debaxo los pies, fol. 23. co. 1.
Della tomò Dios verdadero ser, no teniendole de sus criaturas, fo. 43. co. 2.
Fue principio de todo el bien del mundo, fo. 52. co. 2.
Fue bienauenturada, *per modum transeuntis*, fo. 52. co. 2.
Corrio todos los estados, fo. 50. co. 1.
Fue religiosa por voto de Virginidad hecho a Dios y en clausura, fo. 196. co. 2.
La armonia de su cuerpo, y alma, f. 203. c. 2.
Su hablar fue operatiuo, fo. 216. co. 2.
De su dolor al pie de la Cruz, fo. 232. c. 1.
Martir en la Cruz, y como, fol. 235. c. 2.
Años de su edad, fo. 264. co. 2.
Lo mejor que tenia la tierra, f. 127. c. 1. & 2.
Mudò la vida, y no la virtud, fo. 211. co. 1.
Sus virtudes se emplearon a la vista de Christo, fo. 213. co. 2.
Con dos amores amaua a Christo, folio. 234. colun. 1.
Exempta de la ley de la muerte, fol. 277. c. 2.
Su cuerpo no fue deshecho, fo. 281. co. 1.
Llamose trono de Christo, fo. 283. co. 2.

Su preseruacion.

Tratase della a fo. 14 vsque ad finem, & a fo. vsque in finem.

Su virginidad.

Fol. 30. co. 1. item fol. 62. col. 1. & fol. & sequent.
Los que primero la impugnaron, f. 56. co. 2.
No quiso Dios tuuiesse exemplo, folio. 74. col. 2. & sequent. Item fol. 124. item foli. 130. & sequent. & fo. 133. & fo. 195.
Votola estando aun en el templo, fo. 197. co. 1. & 2.
Fue original de muchos traslados, folio. ibidem.
Su primer defensor el viejo Simeon, folio. 223. co. 2.
La Resurreccion de Christo fue prueua della, fo. 238. co. 1.

Su maternidad.

Mayor dignidad que todas las de los Angeles, fo. 20. co. 1.
Contiene en si toda honra, fol. 45. co. 1.
No fue merecida de condigno, fo. 83. co. 1. & 195.
Della se trata, fol. 192. & sequent.
Quanto la respectò Dios, fo. 195. & sequen.
Nunca la quiso prejudicar, fo. 196. c. 1. & 2.
Merecio grandes vozes en sus alabanças, fo. 194. co. 1.
Bendita entre las mugeres, porque, folio 217. co. 1.
No puede ser mas excelente, fo. 232. co. 2.
Christo fue solamente suyo, fo. 236. co. 2.
In triduo perdio la relacion de maternidad, fo. 233. co. 2.
Entonces estendio la maternidad a los hombres, fo. 239. co. 2.
Ocho milagros concurrieron en su vientre, fo. 312. co. 1. & sequent.

Su entendimiento, y voluntad.

Obrauan aun dormiendo, fo. 289. co. 1.
Independiente su entendimiento de los phantasmas, ibid.
La ciencia que tenia, fol. 238. co. 1.
Vio la diuina essencia en esta vida per modum transeuntis, fo. 236. co. 2.
La alegria de su voluntad toda fue en Dios, fol. ibid.
De la fortaleza de su voluntad, fo. 238. co. 2.

Su Santidad.

Tratase della fo. 302. & fol. 75. co. 2.
Fue exemplar para imitarse, fol. 80. co. 1.
Excedio la de todos los santos collectiue, fo. 81. co. 2.
Quan presto se entregò a Dios, fo. 195. co. 2.
Teda conforme con Dios, fo. 236. co. 2.
De todo tuuo lo mejor, fo. 282. co. 1.
Siruio de credito a Christo, fo. 310. co. 1.
Monte alto de santidad, fo. 312. co. 1.
Siruio a Dios de Cielo, fo. 235. co. 2.
Toda ella hechura de la gracia, fo. 238. co. 1.
No tuuo necesidad de contradicion, ò confession, fo. 281.

Su humildad.

Tratase della 51. co. . . fo. 134. co. 1. & folio. 213. co. 1. & 2. 214.

Su interceſsion.

De su caridad era con el mundo, fo. 234. c. 1.
Lege etiam, fo. 312. & sequen.
Fue el Aguila de Ezechiel con grandes alas para ampar muchos hijos, fo. 239. co. 2.
Lege item, fo. 283. co. 1. & 2.

Matrimonio.

Mejor que el la virginidad, fo. 8. c. 1.
Ha de ser entre yguales, fo. 81. co. 1.
Sus descontentos, fo. 84. co. 1. & 2.
Del son ministros los contrahentes, fo. 418. colun. 2.
La muger es vaso del marido, fo. 81. c. 1. & 2.

Zelos q̃ los casados tienen entre si, fo. 89. c. 1
Los terminos con que se han de tratar los casados, fol. 270. c. 2.

Malos y maldad.

Traen guerra continua con los buenos, f. 13 colun. 1.
Todo lo quierē para el demonio, fol. 14. c. 2.
Muerden a los justos, ibidem.
Mar de tormenta, fol. 147. col. 2.
Empeoran con los bienes, fol. 165. col. 2.
Cō el poder mas insolentes ibidem.
La maldad verdugo de los malos, fol. 166. colun. 1.
El malo sin libertad esta de mejor partido, fol. 167. c. 2.
Ellos se llama lo que son, fol. 175. c. 2.
Sus trāças mas aficionadas por Dios en bien, f. 176. col. 1.
Assi com o hazen les hazen, f. 177. c. 2.
Couardes, y para poco, f. 188. col. 2.
Infaman la virtud, f. 57. col. 1.
El bien del mūdo es mal doblado, f. 296. c. 2. colun. 2.
Hazer mal es de naturaleza pessima, f. 330.

Martyres.

Lauaronse nō con su sangre sino con la del cordero fol.
La gloria de dar la vida por Christo mostraron los gemidos de Rachel, fol. 114. c. 1.
Multiplicados vnos en la sangre de los otros, f. 184. col. 2. & fol. 303. c. 1.
Honrados en los tormentos, fol. 299. col. 1.
De gracia dieron la vida, fo. 307. co. 1.
Leuātados por la potēcia diuina, f. 387. c. 2.

Magos.

Eran Reyes contra Iancenio, f. 143. 2. col. 1.
Quien fueron, y vida, fol. 143 c. 2.
Sus facciones, y edades, fol. 148. c. 2.
Cada qual de ellos dio tres ofertas, fol. & f. 161. c. 1.
Su fee, y fegu**r**idad, fo. 158. co 1.
Acabaron en mirrha, fol. 162. c. 2.
Quan celebre el dia porque adoraron a Christo, fol. 120. col. 1.

Madre.

Lo que pertenece para essencia, fol. 193. c. 1.
El amor en que lo muestra, f. 391. col. 2.

Miedo

Libro Dios del a Iacob, f. 169. c. 2.
En Christo mayor fortaleza, fol. 171. c. 2.
Todo les parece mayor a los medrosos, f. 182 colun. 1.
El miedo quita la habla, y porque, fol. 190. colun. 2.
Es muy creciente fol. 191. colun. 1.
No le tiene quien ama, fol. 305. colun. 2.
No le tiene quien habla por autoridad de Dios, y la virtud, f. 301. c. 1.
No sirue para los Predicadores, fol. ibid.

Melchisedech.

Sin padre sin madre como se ha de entender, fol. 37. colun. 2.
Quien fue, ibidem.

Missas

Tres en la noche de Nauidad, y porque, fol. 43. c. 2.

Misericordia.

La de Dios fue atributo que obrò en el, folio 77. c. 1.
El origen de este vocablo, f. 264. c. 1.
En este sentido no hallada en Dios, fol. ibid.
La de Dios tiene le de si la yra de nosotros, fol. 298. colun. 2.
Quieren los hōbes le registre Dios por ellos, fol. 330. col. 1.
Tiene grande habilidad, fol. 414. co. 2.

Miserias.

Las de la vida llamo san Pablo tentacion de la Fè, fol. 158. c. 1.
En Christo fueron victorias, f. 171. c. 2.
Christo tomo cuerpo subdito a miserias con el alma bienauenturada, y porque, fol. 315. col. 1. & sequent.
Las apariencias solamente dellas nos hazen pecar de veras, f. 105. c. 2.

Milagros.

Qual es su fin, fol. 223. col. 2.
Tiene Dios con ellos hecha la fee euidenter creyble, f. 339. c. 2.
Subordinados al Sacramēto del Altar, f. 348. colun. 1.

Ministros del Rey.

Todo se lo cogen, y hazen de los Reyes hombres de palo, f. 150. c. 1.
Desseosos de hazer la voluntad al Rey, aunque mala, fol. ibid.
Son pocos los zelosos, fol. 153. c. 1.
El como deuen vigilar, y soñar en el seruicio, fol. 213. c. 1.

Muerte y morir.

La de Christo fue comunion para los muertos, f. 381. c. 1.
Dos causadas por el pecado, f. 393. c. 2.
Libertad del justo captiuerio del malo, f. 136 colun. 1.
Estimada de Christo, fol. 161. c. 2.
Todo lo dè la vida para en ella, f. 163. c. 1.

La

La de Christo fue deshazerse vn nudo, f. 233 colun. 1.
La de Christo dio muchos hijos viuos, f. 239. colun. 2.
Fue Señora de los cuerpos por el pecado, folio 277. c. 2.
Carta de oro, fol. 278. col. 1.
Perdio el credito con los Santos, f. 278. c. 2.
En Christo, y su Madre desnudò toda la fuerte de mal, fol. ibid.
No solamente en diuidirse el alma y el cuerpo en conuertirse en poluo se paga el tributo de la muerte, f. 290. c. 1.
La muerte de Christo dio a las tres personas diuinas tres particulares titulos, fol. 296. colun. 1.
Quando nos leuantò de la muerte, fol. ibid.
No dexa la possession aun en los necessitados, y no por la vida inmortal, f. 297. c. 2.
Muerte de Christo quanto mereció, f. 300. colun. 1.
Muerte de Christo grandeza de Dios, f. 302 colun. 1.
Morir es bendezir a Dios, fol. 308. 2.
Sus trances passan los Santos muchas vezes por amor de Dios, f. 328. c. 2.
En la muerte de Christo las partes estauan vnidas al Verbo, f. 368. c. 1.
En el nombre se cõprehende todo el mal, folio 380. c. 1.

Moyses.

Si vio en proprio cuerpo la transfiguracion, fol. 321. c. 2.
Si ha de ser precursor de la segunda venida, ibidem.
Vna batalla que vencio quando se crio en casa de Pharaon, f. 385. c. 1. & 2.

Monasterios.

En el Templo huuo algun modo del, f. 196. colun. 2.

Muger.

Su honra como se aya de tratar, f. 92. c. 1.
El silencio en ella es gran virtud, f. 94. c. 2.
Siendo el castigo de la muger mayor era lo mismo, fol. 131. c. 1.
La de Putiphar hablo verdad queriendo mẽtir, f. 142. c. 2.
En el parto era castigada mas por hija, q̃ por hijo, f. 123.
El Sacerdote la auia por purificada, f. 133. c. 2

Mundo.

Puede con el mas el interes q̃ la razõ, f. 146. colun. 1.
Tiene la mageſtad de prestado, f. 159. c. 1.
No ay estado en el de quiẽ fiar. f. 163. f. 3.
Quan vario, fol. 165. col. 1.
Su ser es vanidad, fol. ibidem.
No tiene vn estado mejor q̃ otro, f. 166. c. 1.
Estados de cuerpos señores y almas captiuas, fol. 196. c. 1
Honra los parientes, y amigos ricos, y dexa los Santos, f. 204. c. 1.
Todo hecho por amor de Christo, f. 258. c. 1
Sus cosas hã menester plurales, f. 277. c. 1.
Es todo presentes, fol. 285. c. 2.
Tiene malos cercas, y buenos lexos, f. ibid.
Con sus elementos quedo honrado por la venida del Espiritu santo, f. 288. c. 1.
Lo que tiene de mal es verdadero, y lo que tiene de bien es mentira, f. 296. c. 1.
Librò de solfa adonde se canta a Dios, f. 335. colun. 1.
No ay razon por no ser primero criado mas que el querer de Dios, f. 335. c. 2.
Como motiuo contra Dios donde le auia de adorar, f. 364. c. 2.

N.

Naturaleza.

Naturaleza y gracia vnidas e estado de la inocencia, fol. 1. & 2.
Por el pecado diuididas, ibidem.
La misma que cometio en Adan la culpa pago en Christo, f. 4. c. 2.
La nuestra leuantada al Verbo diuino, f. 145. colun. 2.

Nacimiento.

El de vn malo pernicioso, f. 44. c. 1.
Tiempo apto para nascer en entrando en los diez meses, f. 55. c. 1.
Modo de concepcion, y nacimiẽto, f. 59. c. 2
Hõrado el nuestro por el de Christo, f. 61. c. 2
El del Hijo de Dios se dio patria, f. 70. c. 2.
Quan alegre fue al mundo, ibid.
El de Christo causò grande nouedad de virtudes, f. 74. c. 1.

Nazarenos.

Los preceptos que les puso Dios acerca del vino, f. 101. c. 2.
De Narazet a las mõtañas treynta leguas, folio 110. c. 1.

Nieue.

Señal de abundancia, f. 168. c.
De misericordia, ibidem.
Librea del cielo, ibidem.

Necessidad.

Quan peligrosa cõ el pecado, fol. 390. col. 1.

Necedad.

Necedad estudiada dobla boueria, fo. 179. c. 2

Muy gran deſſeo de hazer mal no pudiendo, fo. 182. c. 2.
El hablar de los necios es trayendo todo el entendimiento a la boca, fo. 188. c. 2.
Necio poderoſo carga intolerable. f. 332. c. 1

Niño.

Lloran luego en naciendo, y comiençan a reyr a los quarenta dias, fo. 123. co. 1.
Animaſe el varon en quarenta, la hembra en ochenta dias, fo. 124. co. 1.
Esle propio el ſugeto ſolo a Chriſto el morir, fol. 164. co. 1.
Trataſe de los inocentes, fo. 183. co. 2.
La edad de tres años, propia para deſterrarſe, fo. 195. c. 2.
Yran con los padres, y madres a las romerías, Chriſto niño moſtrò ſer Dios por tres caminos, fo. 220. c. 1.
Dieron alabança ſin ſoſpecha, y de todo punto perfeta. fo. 222. c. 1.

Nombre.

Del carece Dios, fo. 102. co. 1.
La diferencia que tenemos, que Dios da de los que da el mundo, fo. 107. c. 2.
El de Ieſus, fol. ibid.
Antes de Chriſto ſer ya le auia, f. 103. c. 1.
Los de Chriſto en quanto Dios eran ſuyos, en quanto hombre nueſtros, fo. 109. c. 1.
Tomo Chriſto el trabajoſo, dionos el glorioſo, fo. 121. co. 1.
Tienelos Dios muy correſpondientes con los hombres, f. 121. c. 2.
Los de la tierra grandes en las vozes, vazios en las obras, fo. 250. c. 1.
De altiuez no le admitio Chriſto, ſino moderado, fol. ibid.

Noche.

Los pecados en ella cometidos ſe notan, fol. 73. col. 1.

Nobleza, vida, hidalguia.

La baſtardia aunque iluſtre es menos que la ordinaria ſiendo legitima, fo. 79. c. 1. 2.
Conſiſte en las virtudes, ibidem.

O.

Obras.

De boca de pecho, y de entrañas, f. 37. c. 2.
Mas meritorias las que mas inmediate miran a Dios, fo. 86. c. 1.
Las de Dios miran a muchos itos, f. 209. c. 1.
Todo ſe halla en ellas de prouecho, ibid.
Son neceſſarias mas que la contemplacion, fol. 212. c. 1.
Son muy buena prueua de las palabras, foli. 241. co. 2.
Sello de la contemplacion, fo. 271. c. 1.
Mas ſeguras las que hazes con vos que con lo vueſtro, fo. 313. c. 2.
Mas acepta a Dios que las de religion algunas vezes, fol. 315. co. 2.
Importantes para la fè, fol. 339. c. 1.
Obras con voluntad de donde ſe preua, foli. 355. colu. 2.

Ouediencia.

Si es perfeta no admite nada en contrario, fol. 7. c. 1.

Oficio, vida, y dignidad.

Haſe de acudir a la obligaciõ del, f. 211. c. 1.
Perder el ſueño y quietud, fo. 212. co. 1.
Son piedras de afilar, y porque, ibid.

Odio.

Odio ſi es peor en vicio q̃ la inuidia, f. 28. c. 1

Ojos.

Son los mas queridos, fo. 252. c. 2.
No ſiendo los mas neceſſarios para la vida, ibidem.
Los de Dios vãſe tras el hazer biẽ, f. 332. c. 2.

Oriente, y Occidente.

Subio Chriſto al cielo para la parte del Oriẽte, fo. 257. co. 2.
Boluiendo el roſtro al Occidente, ibid.
En la Cruz voluio las eſpaldas, ibid.

Ocio.

Da de ſi malas ſoſpechas, fo. 217. co. 1.

P.

Palacio.

Lugar adõde ſe facilitan los pecados, f. 5. c. 1
Peligroſo por los q̃ curſan en el, f. 133. c. 2.

Parenteſco.

El de Dios con noſotros cauſò el nueſtro con Dios, fol. 2. c. 1.
Contraxo Dios con los hombres, no con los Angeles, f. 3. c. 2.
Da confiança, y ſeguridad, fo. 33. c. 2.
En el mundo anda muy peruertido, f. 39. c. 1.
El de la carne tambien, ſino encuentra al de el eſpiritu, fo. 204. co. 1.
Los mas ricos mas venerados del mundo q̃ los mas ſantos, f. 204. co. 2.

Papa.

No acoſtumbra enquanto Papa venerar mas que al Sacramento, f. 146. co. 2.
Es infalible ſu verdad como paſtor de la Igleſia, fo. 176. co. 1.
Tiene aſsiſtencia para la verdad, f. 193. c. 1.
Tiene aſsiſtencia para todos los miſterios de la fè, y miſterio del Altar, f. 414. co. 1.

Paſsiõ de Chriſto, vide Chriſto.

Quan grãde amor muestra en ella, f. 318. c. 1.
Fue tenida por necessidad del juyzio humano, ibid.
No tuuo della intereſſes, fo. 320. cõ. 1.
Aprouechò en todas las edades, fol. 322. c. 2.
Remedio nueſtro, fo. ibid.
No ſufria a quien ſe la contradezia, f. 325. c. 2.
El tiempo que padecio fueron ſus buenos dias, fo. 327. c. 2.
Llorauala, y deſſeauala, fo. 330. co. 1.
Figurada en Zaram, fo. 321. co. 2.
Ella paſsiua remedio de ſi miſma actiua, fol. 358. col. 2.
No admitio compañia de ſantos conſigo, fol. 401. co. 1.
Dioſe con los ojos cerrados, y braços abiertos, porque, fo. 391. co. 2.
Prohijoos con coſtas de madre natural, fol. 403. co. 2.
Hizo tantas coſtas para que el hõbre le quedaſe mas amado, fo. 399. c. 1.
Moſtraronſe en ella los amigos, f. 466. c. 2.

Pauo.

Galantemente eſcrito por Tertuliano, folio 325. col. 1.

Penitencia.

Virtud hazienda para el cielo, f. 40. c. 2.
Reparadora de las quiebras de la inocencia, ibidem.
Cobrò fuerças en la inocencia, ibid.
Tiene el primer lugar ſupueſto el pecado, y le da a los pecadores, fo. 42. c. 1.
Peſar de algunas coſas mala ſeñal, folio. 152. colun. 1.
Recogioſe luego Adan a ella deſpues del pecado, f. 325. co. 1.

Predeſtinados.

Predeſtinados, y reprouos, tienen guerras ſin treguas, fo. 12. co. 2. & ſequen.
Esles muy fauorable la trompeta, y luz, folio 258. co. 2.
Tienen el cielo en el primer lugar, y la tierra en el ſegundo los preceptos al contrario, fol. 382. co. 1.

Parecer propio.

Quan errado. fol. 127. co. 1. & 2.

Paulo.

Reprehendio a ſan Pedro, fo. 253. co. 2.

Perlados.

Los que no lo merecen ſer caen del oficio, fo. 232. co. 1.
Como ſe han de auer con los ſubditos, folio 326. co. 2.
Baſta ſer bueno para ſerlo los ſubditos, folio 413. co. 1.

Pentecoſtes.

Su etimologia, fo. 284. co. 1. 294.

Premio.

Moſtrolo Dios para animarnos, fol. 321. c. 2.
Ha de correſponder tambien a la ignorancia, fo. 334. co. 1.

Preſencia.

Dos en Chriſto natural, y ſacramental, folio 387. co. 2.
La ſacramental es de mucho prouecho en la Igleſia, ibid.
Es alma de la virtud de la religiõ, f. 412. c. 2.

Predicadores.

El taparles las bocas contra los vicios es el peor eſtado que puede ſer, f. 191. c. 2.
No quiſo gaſtaſſen palabras adonde no les auian de dar credito, fo. 326. co. 1.
Quiere Dios les tengan reſpecto, fol. 327.

Piedras.

Las precioſas del ſumo ſacerdote, f. 224. c. 2.

Peligros.

Aquellos en que Dios nos mete tienen buen fin, fo. 143. co. 2.

Perdonar.

Es todo el pũto de la honra de Dios, f. 29. c. 2.
Por el perdon aueriguò Dios ſu poder, folio 330. co. 1.

Pedro ſanto.

Deſde leuantado del pecado euitò ſingularidades, fo. 227. co. 2.
Fue reprehendido de ſan Pablo, fo. 253. c. 2.
Agradecio mucho la reprehenſion, ibid.
Examinole Dios en ſu amor quando le encomendò las almas, fo. 305. co. 2.
Y la primera ſe llamò Pedro, y la ſegunda Simon, fo. 370. co. 1.
Tuuo aſsiſtencia de Dios para materias de fè, fo. 413. co. 1.
Y en eſpecial para el Sacramento del Altar, como perſona particular, ibid.
No perdio algun hora la fè, ibid.
Mas confiado deſpues de arrepentido, folio, 42. co. 1.

Perſona.

Las diuinas indiuiſas en el obrar ad extra, fo. 37. colu. 1.
Solamente la ay en la naturaleza intelectual, fol. 24. col. 1.

Pecados, y pecadoras, vide malos.

Traxeron a Dios a la tierra en carne paſsible fol. 5. col. 1.

Los de flaqueza tienen mas ãscusa, f. 40. c. 1.
Hanse de encubrir los pecadores y tratar con honra, fo. 40. c. 2.
El pecado causò en las penas la espada con que le mataron, fo. 387. co. 1.
Pecados de noche notados en la sagrada Escriptura, fo. 73. c. 1.
Solamente el pecado tiene repugnancia con Dios en qualquiera modo, f. 104. c. 1.
Pecado quan grande es su malicia, f. 104. c. 2.
Deshonrado en no poderse vnir con Dios, fol. 105. co. 1.
Mas es tener pecado por apariencia que pena por verdad, fo. 118. c. 1.
Pusole Dios frenos con costas, y con honra, fo. 71. & 72.
Los pecadores quanto mejor les va con Dios que con el demonio, fo. 73.
Dase varato, y por poco, y piensa que Dios es caro, fol. 132. c. 2.
En que estado mas graue el pecado, folio 371. c. 1.
Los que manan de necesidad quan peligrosos, fo. 390. co. 1.
Para pecar ay libertad, pero no razon, folio 393. co 1.
Lazo que Dios tiene a los pecadores, folio 124. co. 1.
Pecados, y pecadores desmedran la tierra dõ de habitan, fo. 173. co. 1.
Son la materia de donde Dios saca bienes, fo. 170. co. 1.
Pecados hazen semejantes las tierras, folio 180. co. 1.
Los veniales disponen para la perdida de Dios, fo. 201. c. 1.
Son las çorras que temia la esposa, ibid.
Pecado, y Dios no se pueden juntar, folio 265. co. 1.
Pecado la repugnancia que tiene con Dios, fo. 227. co. 2.
Pecados contra el Espiritu santo porque los llamò Christ. irremisibles, fo. 303 c. 1.
Pecado tanto le paga el que le comete, como el que le consiente, fo. 308. c. 1.
No auemos de tener libertad para pecar cõsiderando los diuinos beneficios, f. 320. c. 1.
Hizonos caer el pecado de vn golpe, pero no nos podemos leuantar assi, fo. 321. c. 2.
Los habituados en pecados todo lo tienen por facil, fo. 361. c. 2.

Pecado original.

El original es pecado corredor, fo. 8. c. 2.
Llamase pecado de huerta, fo. 17. co. 1.
El original siendo vno es virtualmente muchos, fo. 19. c. 1.
En el vientre tiene sus achaques, fo.
Sus penas miran para la culpa atrasada, fo.
Es origen de los actuales, fo. 20. co. 1.
Original çurado con la virginidad, f. 74. c. 1.
Original por dos cabeças repugnò en Christo, fo. 103. co. 1.
Los males que causò en nosotros el pecado, fol. 241. co. 1.

Pilatos.

Christiano en la conciencia le llamò Tertuliano, fo. 152. c. 1. & f. 162. c. 2.
Representò con Christo al pueblo Iudaico, y Gentilico, fo. 361. co. 2.

Priuados.

Amigos de hazer la voluntad a los Reyes, aunque mala, fo. 140. c. 2.
Mal va a los Reyes quando por ello se gouiernan, fol. 141. c. 1.
Muchas vezes mandan mas que el Rey les dize, fo. 142. c. 2.
Son muy vidriados fol. ibid.
Los santos de mucho prouecho a los Reyes, fol. 156. c. 2.
Todo piensan que es para ellos. f. 217. c. 1.

Preuilegios.

No son buenes en la ley de Dios, f. 224. c. 2.
Solo Christo los alcançò para parecer, f. 318. 2

Prouidencia.

La de Dios conocio Seneca, y la aprouò, fol. 352. co. 1.
Sus propiedades se describen, fo. 430. c. 2.

Prophetas.

Desseos que tuuieron de la Encarnacion, fol. 65. co. idi.
Porq̃ desseauã su sepultura, en Canahã. f. 66. 1
Tres suertes dellos distingue san Gregorio, fo. 178. colu. 1.

Pobres, pobreza.

Señores del cielo en la tierra, fol. 147. c. 2.
La pobreza de Christo niño mostrò que era Dios, fo. 159. co. 1.
Yguales en los bienes, y males con los ricos, fo. 166. co. 1.
La de espiritu fundamento de la religion Christiana, fo. 207. c. 2.
Destruydora de la idolatria, ibid.
Acreditada en Christo, y en su Madre, folio. 278. co. 2.
La de Christo pronostico de asolar la riqueza de la tierra, fol. 52. co. 2.
Virtud que por si se aprehende la llamò Diogenes, fo. 134. co. 2.

Poder, poderosos.

A los malos haze mas insolentes, f. 251. c. 2.

Tambien los poderosos tienen sus trabajos, fo 166.co.1.
El de Dios se ordenò para bien hazer, folio 329.& sequen.
Los hombres amales, fo.330.co.2.
Dios tan poderoso en nada como en todo, fo.329.co.2.
Poder diuino ampara razones humanas, fol. 399.co.2.
Muestrase en hazer mucho con poco, folio 435.co.1.

Pureza.

Mas importa para tratar con Dios que santidad fol.21.co.1.
Para tratar con Dios quanta, fol.400.co.1.

R.

Rachel.

Parece que venerò la virginidad de nuestra Señora, fo.74.co.2.
No fue Idolatra quando hurtò los idolos, fo.119.co.1.
Que misterio tenga llorar los niños de Bethlen, fo.183.co.2.
Que intento tuuo en hurtar los idolos al padre, fo.412.co.2.

Razon.

Quien la tiene pelea con espada de ventaja, fol.189.co.1.&2.

Rama.

Nombre apelatiuo, fol.184.co.1.
Tambien propio de vna ciudad del Tribu de Benjamin, ibid.
Ciudad tambien de Arabia, ibid.

Reprehension.

Es ganancia de las almas. fo.253.co.1.
Como ha de ser agradecida, ibid.
Siempre tiene vez, fo.254.co.1.
A todos se da en la casa de Dios si la merecen, fo.325.co 2.

Redempcion.

Quedò muy justa pagando la misma naturaleza que ofendio f.6.co.2.
Mas honrada la preferuatiua que la liberatiua, fo.7.& sequen.
Obra mucho mayor que la creacion, folio 34.co.2.
Fue el entretenimiento de Christofoli. 100. colun.1.
Redempcion recompra, y porque, foli.107. colun.1.
La presa con que se hizo, fo.117.c.2.
Puesta en pleytos en Christo, fol.319.co.1.
Por costosa obliga mas que la creacion, folio 414 colun.2.

Respectos.

No se tiene sino los deuidos en la casa de Dios fo.325.co.1.
No assi el mundo, ibidem.

Religion, y religiosos.

Franciscana la primera defensora publica de la Concepcion de la Virgen, fo.120.c.1.
La Francisca Angelica, fo.67.co.1.
Todos son de Dios, fo.69.co.1.
Lo que no emplean en Dios es hurto que le hazen, fo.70.c.1.
Los pecados de los religiosos mas sentidos de Dios, fo.72.co.1.& fo.74.co.1.
Estado de almas señoras en cuerpos cautiuos, fo.192.
La humildad de los religiosos, fo.228.c.1.

Reyes.

No los teme Dios, antes ellos le deuen temer, fo.39.co.2.
Leuante en Reyes en algun lugar nombrado y celebre, fo.52.co 2.
Quan apetitosos, fo.92.co.2.
No lo puede impedir todo, fo.129.co.2.
Lleuan trasi todos los vassallos, y todos tras el, fo.139.co.1.
No quieren vassallos que le contradigan el apetito fo.140.co.2.
Peores si se gouiernan por los vassallos, que los vassallos por ellos, fo. ibid.
Notaseles quebrantar la palabra Real, folio 141.co.1.
Rey nombre de poderoso de sabio mejor, f. 146.co.1.
Reyes coronanse con metal de la tierra de donde no passa su jurisdicion, folio.147. colun.1.
Los de Israel sentados en silla de Dios, que quiere dezir, fol.148.co.1.
Han de hazer ricos y no enriquecerse, folio 149.co.1.
No osan dezir las verdades, fo.156.co.1.
Tienen la magestad prestada de las criaturas fol 159.co.2.
Mandalos la muerte de encostar fo.163.c.1.
Gente que facimente se engaña, f 176.co.1.
Ay necesidad de hablarles alto, f.191.co.1.
Han de acudir a la obligacion de los pueblos fo.211.co.2.
Pronostican males a los priuados, f 222.c.1.
Han de tener los ojos en Dios, fo.325.co.1.
Quien traen a sus lados f 331.c.2.
El Rey Roboan quan mal respondio al pueblo.331.c.2.
Su hablar anda respectado, f.349.co.2.

Remedios.

Dados por Dios meren el nombre, f.98.c.2.

Resu-

Resurreccion.

Prouola Christo los Zaduzeos, f. 221, c. 2.
La primera Resurrecion qual llama S. Iuan, fo. 231. co. 2.
La de Christo nos quita los ojos dela tierra, fo. 260. co. 2.
En edad de treynta años, fo. 281. c. 2.
Daranse las mismas potencias, ibidem.
La de Christo justificacion de nuestra Fè, fo. 372. co. 1.

Riquezas ricos.

Tambien son prouechosas para comprar a Dios, fo. 131. co. 2.
Arboles nacidos en despeñaderos, ibid.
Son pocos los henestos, y santos, f. 143. c. 2.
Al rico no dieron licencia para venir a ser Predicador, fo. 155. co. 2.
Tanto monta su estado como el de pobre, fol. 166. co. 1.
Riquezas madre de las pendencias, fo. 207. colun. 2.
Hahogan el bien hazer, fo. 301. col. 1.
Es marauilla ser buenos, ibidem.

Rocio.

Es el que en Palestina sustenta las sementeras, fol.
Significatiuo de las mercedes diuinas, fol.

S.

Sangre, y sangre de Christo.

Derramose con su amor, fol. 199. col. 1.
Colorada para si, blanca para sus Santos, folio 100. col. 2.
Mejor clama que la de Abel, porque, f. 110. colun. 2.
Merecia infinitos mundos, y almas, fol. 108. colun. 1.
Destruyo vnas cosas viuificu otras, fol. 113. colun. 1.
Siete vezes derramada, fo. 117. co. 1.
Quan amiga de nuestras almas, f. 117. c. 2.
Dios virtud a su nombre, fo. 119. co. 2.
Vnida al cuerpo en la Resurrecion, fo. 243. colun. 2.
Dase sola ex vi verborum en el Sacramẽto, fo. 357. co. 1.
Pisadas por las calles, fo 374. co. 1.
Es el amigo mas leal q̃ ay en el hõbre, f. 117. colun 1.
La de Christo vnida inmediate al Verbo, folio 374. co. 1.
Sangre en la Cruz, leche en el Sacramento, fol. 392. co. 2.
En la Cruz alguna porcion de sangre quedò defraudada de nuestro merito, f. 394. c. 1.
Supliose esto en el Sacramento, ibidem.
La del costado acredito toda la otra, fo.
Porque la dio con agua, ibidem.
Proybio Dios el beuer de la sangre, y porq̃ fo. 441. co. 1.

Sacramentos.

Los de la ley vieja flocos, fo. 151. co. 1.
Murieron con Christo muerto, fo. 115. c. 2.
Los efectos de algunos, fo. 37.. co. 2.
Instituydos en cosas sensibles, fo. 389.
Son las causas particulares de la Redencion, fo. 391. co. 1.
Tienen efecto particulares, y proprio, f. 392 colun. 2.
Subordinados todos al del Altar, fo. 397. c. 1.
Los efectos de cada qual, ibidem.
En que difiera del sacracrificio, vide verbo sacrificio, fol. ibid.

Sacerdocio.

Venerado por Dios, fo. 150. co. 2.
Solas las manos de Dios castigan los Sacerdotes, fo. 305. co. 2.
Quanta pureza se requiere en ellos, fo. 401. colun. 2.
Quanta magestad, y disposicion, ibid.
Fueron la flor de la Redempcion, fol. 402. colun. 1.
Hombres en el oficio todo del cielo, folio ibidem.
Tienen renta en los meritos de Christo, ibidem.
La grauedad que deuen guardar, ibid.
El de la ley vieja reprouado, fo. 419. co. 2.

Sacrificio.

Su difinicion se trata, fol. 418. col. 1.
Pretendio el demonio quitarselo a Iob, folio 408. co. 1.
Que condiciones ha de tener, fo. 417. co. 1.
La diferencia q̃ tiene del Sacramento, ibid.
Ayle en la Iglesia, fo. 419. co. 2.
Quanta diferencia tenia la ley vieja de sacrificios, fol. 417. co. 2.
Todos incluydos en el sacrificio del Altar, fol. 422. co 1. & sequent.
La multitud de ellos es imperfecion, f. 420. colun. 1.
Son siete Sacramentos, y vno solo el sacrificio, y porque fo. 423.

Santidad, y santo, vide justos.

Quan cautidos son los Santos cõ Dios, f. 312 colun. 2.
Quan puntuales en la ley de Dios, f. 127. c. 1
Dormiendo estan mas seguros que los tyranos despiertos, fo. 144. c. 2.
Mudan de Dios para Dios, fo. 213. c. 1.

Solos ellos viuen alegremente, fo.364.c.2.
Siruen a Dios sobre seguro, fo.368.c.2.
Son del honrados, y como ibidem.
Originados de la Cruz de Christo, fo.246. colun.2.
Los antiguos murieron con los ojos pero no con los pies enel cielo, f.261.c.1.
Durmiendo auiuan sus negocios con Dios, fol.275.co.1.
Habita Dios en ellos por particular assistencia, fo.294.co.1.
Resueltos en no ofender a Dios, f.309.c.2.

Salomon.

Fue legitimo de padre, y madre, fo.39.c.1.
Solamente del se dize auer soñado quando Dios se comunicaua la ciencia, fol. 153. colun.2.
Yua en medio del coche, enamorando las damas de Ierusalen, fo.437. co.2.

Samuel.

Aparecio su alma por orden de la Petonisa hechicera, fo.156.co.1.

Señas.

Vt in plurimum, peligroso hablar el con ellas, folio.

Seglar.

Gente media del mundo, y media de Dios, fol.69.co.1

Sperança.

En Dios no falta, fol.94.co.1.
La del cielo quan firme, fol.260.co.2.
Solo quien espera viue, fol.371.co.1.
Quien no la tiene enemigo de la Cruz de Christo, fol.372.c.1.
Iustificacion de nuestra Fè, fol.1 bidem.
Dà gloria en la otra vida ibidem.

Señores.

Los señores tēporales toman para si las glorias, a los otros danlos trabajos, f.108.c.2.
Señoria no la quiso Christo, sino con moderacion, fo.230.
No fue Dios Señor abeterno, ibidem.
Ser señor a Dios no le renta nada, ibidem.
La primera vez q̄ Dios se llamò Señor ibid.
Mas estimado de Dios el Señor por Redētor que por Criador, f.252.c.2.

Serpiente.

Symbolo de la sabiduria, fol.245.co.2.

Espiritusanto.

No es imagen, fol.61.co.2.
Baxò en figura de paloma, fo.215.co.1.
En los Apostoles en lengua de fuego, y por que fo.256.co 2.
Fue promesa de la ley nueua, f.286.c.1.
Sus dones siete ojos del cordero, f.286.c.1.
El nos desobliga en las deudas a Dios, folio 287.co.1.
En quantos modos se dio fol.287. co.2. & sequent.
Clauo de los hijos de Dios, f.292.co.2.
Tres titulos tiene en el Euangelio, fol.294. colun.2.
Efectos que haze en las almas, fol.302.c.1.
Los pecados contra el porque se llmaan irremissibles, fo.303.co.2.
Declarada su persona en la ley de gracia, folio 338.co.2.

Singularidades.

Pernicioſas al viuir Christiano, folio 127. colun.1.

Sciencia.

Qual sea la de los santos, fo.144.co.1.
Mas importa saber que a ver, fo.146.co.1.
El mundo no entiende esto assi, ibidem.
Lo que no es de Dios importa poco, fo.153. colun.2.
Quan grande la de Christo, fo.178.co.1.
las naturales casada con los sentidos, fo.334. colun.1.
Saber menos es mejor que errar por saber mucho, ibidem.
Las naturales alumbradas por la Fè en muchas cosas, fo.433. c.1.

Siclo.

Quanto tenia de valor, fo.129.co.2.

Simeon.

Primer defensor de la virginidad de nuestra Señora, fo.223.1.

Scriptura

La del testamento nueno suplimiento de la del viejo, fo.138.co.2.
Cōueneido con ella Lutero, no osò negar la Real presencia de Christo en el Sacramēto del Altar, fo.409.c.1.

Silencio.

Manta de ignorantes, fo.179.co.2.
Dà passa porte de insultos, f.191.co.1.
No se ha de guardar quando importa, f.307. colun.1.
Muy bueno quando es santo, fol.327. colun.1.

Scotò.

La razon que apuntò en la conuencia de Christo en el Sacramento, fo.412.co.1.

Esposo, y esposa.

Porque vsaron los Santos destos nombres en el casamiento de la Virgen, y Ioseph, fo.79.co.2.

Por opinion de san Bernardo estaua tres meses vno en custodia del otro fol.89.co.1.

El mejor ornato de la Esposa esta presencia, de su Esposo, folio.414.colun.1.

Soberuia.

La del hombre sabio hasta donde podia ser, fo.105.co.1.

Los soberuios caen infamemente, fol.180. colun.2.

Los soberuios hombres de palo, f.222.c.1.

Sospechas.

Agenas de animos candidos, folio 95.col.2.

Sol.

En su creacion quedò Zenith respeto de Palestina, folio 175.co.2.

La de los cuerpos glorioſos sera mayor luz que la del Sol. fo.177.co.1.

T.

Tabernaculo.

Ornada de varias cubiertas, folio 80. colun.2.

Traças.

Las de los malos tomà Dios en las manos para aficionarlos a fines glorioſos, f.176. colun.1.

Las de los malos comparadas a las telarañas, folio.179.colun.1.

Temor, vide miedo.

El de Dios importa mucho, f..199. co.2.

Echa fuera descuydos, ibidem, & sequent.

El de Christo llego al alama, folio 318. colun.2.

Tertuliano.

Fue republico Romano, fol.167.colun.2.

Obscuro en el dezir, fo.216. co.1.

Tenia ojariza cō los Idolatras, y sus dioses, fo.221.c.2.

Tierra.

Hazese esteril por sus malos moradores, fo.173.co.1.

Como fue criada con respetos, fol.279.colun.2.

Honrada en la Encarnacion, folio 276. colun.2.

La de promission tenia agua del cielo.f.366 colun.2.

Templo.

Era obligacion yr los varones tres vezes en el año a el, fo.199.co.1.

Los que viuian lexos vna vez sola, ibidem.

Las mugeres quando querian, ibidem,

Lugar adōde Dios se halla, fo.209.c.1.

Tiempo.

Todo lo muda y buelue, fo76.c.2.

El presente es de almas, y no de cuerpos, folio 321.co.

Tribulacion trabajo.

Apurador de la santidad encubierta, fol.96. colun..1.

Tomò Christo los trabajos a nuestro modo, fol.17..co.2.

Afamaron a Christo, fol.175.co.1.

Los dados por Dios alegran, fol.296.c.2.

Pusolos Christo en lugar de gloria, fo.317. colun.2.

Muestran el animo, folio397.co.2.

Es la industria de nuestro sustento, fol.440. colun.2.

Tributos.

Ni para obras pias los quiere Dios con que el amor del pueblo, fo.134.co.2.

Quanto llora el pueblo con ellos, folio 331. colun.1.

Trinidad.

Adodde esta vna persona estan las demas, fol.273.co.1.

Al Padre por donde se conuiene el engendrar conuiene la misericordia, dize san Bernardo, fol.295.co.2.

Por la muerte de Christo todas tres personas alcançaron nueuos titulos, fol.ibid.

El mandar ellas no es de superior para inferior, fo.298 co.2.

El descubrirnos Dios este mysterio señal de grande amor, fo.333.co.1.&2.

Dos personas de la Trinidad descubiertas en el testamento viejo, fol.337.co.

La de nuestra alma sea con otra Trinidad de pecados,, folio 339.co.2.

Vana gloria.

Destruydora de las virtudes, folio.15.c.2.

Verdad.

Tiene grandes impetus, fo.142.co.2.

Aunque nos pese se dexa ver ibidem.

No se quiere encendida, folio. 152. co.2.

Leuanta Dios para ella muertos, f. 326.c.1.

Apurase en la duda, fol.347.col.1.

Sola la Fè la tiene infalible, fol.370. co.1.

Tan cierta la de Dios simplex como jurada, fol.394.col.1.

Vestidos.

Mira en ellos el mundo, fo.168.c.1.
El vestido Christiano auerguença vicios, fo. ibid. 2.
Insignia de la culpa, fo.54.c.1.
Trueca que Dios hizo con Adan en el vestir, fol. ibid.

Verbo diuino, vide hijo diuinis.

La mageſtad a que leuantò nueſtra naturaleza, fo.145.co.1.
Hazerſe nueſtro natural fue todo nueſtro bien, fol.186.co.1.
Toma carne humana para ſer miſericordioſo fo.264.co.2.
Porque encarnò el, y no otra perſona, folio 286.co.1.

Virtud.

Su eſtimacion tambien es tributaria al tiempo, fo.79.co.2.
Muy poderoſa en animos flacos, fo.188.c.1.
Acredita los virtuoſos, y tambien cobra de ellos credito, fo.189.co.2.
Quan amable es ſu eſtado, fo.210.co.1. &2.
Sus propiedades, fo.211 co.1.
Sin ella ni los vicios tienen ſabor, f.217.c.2.
No ha de ſer medroſa, fo.307.co.2.

Vicio, vide maldad.

El peor eſtado dellos, quando de vnos ſe mudan en otros, fo.141.c.1.
Autorizanſe quando ſe diſimulan, fol.191. colun.2.

Virginidad.

Quan rara virtud, fo.21.co.1.
Gloria de la Chriſtiandad, ibid.
Quitò el hilo al pecado, fol.74.co.2.
Impidio algunas penas del, ibid.
Gala, y hermoſura de la gracia. fol.25.co.2.
Vida Angelica, fo.196. co.2.

Vida.

Alegre ſola la ſantidad la tiene, f.217.c.1.
Tiene dos berdugos, temor, y dolor, folio 218.co.2.
Sus paſſatiempos breues, fo.236.c.2.
Guſtos de Dios ſe dan en ella para obrar, fol. 270.co.1.
No la eſcogieramos ſi la ſupieramos, f. 326. colun.2.
Sus grangerias de poca importancia, folio 350.co.1. &2.
Tres arboles de vida auia en el paradiſo, fol. 352, col.2.
Eternizarla al hombre ſolo Dios lo quiſo hazer, fol. ibid.
La perfecta comprehende toda ſuerte de biẽ fol.380.co.1.
La del cuerpo conſiſte en el alma, y la del alma en Dios, fo.435.co.1.

Voto.

Los de la religion hazen al religioſo todo de Dios, fo.69.c.1.
Los del tribunal de Dios muy ciertos, folio 324.co.2.

Voluntad

Voluntad, y entendimiento hermanos, fol. 273.co.1.
Su modo de operacion, fo. ibid.2.
Pide ayuda al entendimiento, fo.274.c.1.
Ha de obrar, y en el entendimiento quietar, fol.399.c 2.
Es el eſcudo del beneficio, fo.438.c.1.

Z.

Zelo.

Ay hombres que los come el zelo, otros que comen del, fo.152.co.2.
Zeloſos muy pocos, fo.191.co.1.
Es eſpecie de ira, fo.305.co.1.
El moho de la virtud, ibid.

Zelos.

Deſta paſsion ſe trata, fol.

Zorras.

Significan, ſegun ſan Bernardo, los pecados veniales, fol.200.co.2.

Zacharias.

Padre del Bautiſta muerto por Herodes por no deſcubrir el hijo Iuan, folio.181. colun.2.

FINIS.

SORIA

pletione legitime: que licet fiat ipso iure: tamē debet intelligi si petatur. ⁊ ad hoc allegat. d. glo. ¶ Et ad hāc opinionē posset facere vnū elegans verbū positū ab Ange. in. l. Pampinianus. §. si conditioni. ff. de inoffi. testa. dicēs q. l. si quis filiū. C. de inoffi. testa. loquitur in herede filij: qui poterat supplementū legitime petere. Jtaq; concludit: q filius etiā si taceat per quinquenniū: non excluditur a iure petendi supplementum legitime. secus tamen erit in herede eius. Jtaq; si filius tacuisset quinquennio: ⁊ mortuus est heres eius: non poterit petere supplementū legitime. Ratio differentie est: scōm eum / quia ex quo filius tacuit per quinquennium: ⁊ nihil dixit / ⁊ mortuus est: videtur repudiasse supplementū. Jdeo ius petendi non transmisit ad heredem. Sed donec ipse vivit non intelligitur repudiare: nisi sit lapsum tempus ordinatū ad prescriptionē actionum personaliū: ⁊ refert hoc esse nouū: ⁊ nouiter a se cogitatū: quod tene menti. ¶ Sed his non obstantibus: teneo superiorem cōclusionem. imo q grauamen tollatur ipso iure. Cōmuniter eñ docto. reprobant illam glo. d. l. scimus. primo allego. Bal. in. d. l. scimus in prin. vbi dicit / q suppletio legitime fit ipso iure: licet filius nō alleget. Nam sic reperitur in falcidia: que ipso iure resecat. l. linea margaritarum. ff. ad. l. falci. ⁊ l. plautius. ⁊ l. in quātitate. co. tit. multo magis indebita iure nature. idem ibi Salice. affirmans suppletionē fieri ipso iure: ⁊ pure non conditionaliter / si filius petat. mouetur ex hoc quia si aliter diceretur: grauamen inesset legitime contra hanc. l. sed de grauamine constat: ex hoc quia si de necessario filius deberet petere dictū supplementū in vita sua: non transmitteret ad heredem ius petendi supplementū. l. iam dubitari. §. fi. ff. de here. instit. l. si ita legatū. §. illi si volet. ff. de lega. j. quod esset maximū grauamen. ⁊ sic resideret per hanc. l. q filius cui minus legitima relictum est: trāsmittit ad heredem suum ius petendi supplementū: dato q ipse in vita sua nihil allegasset / neq; petijsset / circa supplementum: ⁊ scōm hanc opinionē reperio consuluisse: Alexā. consi. c. l. ij. volu. incipit viso themathe suprascripto. Sequitur quidā modernior Mediolanēsi. legēdo Padue in. d. l. scimus. ¶ Scdo ad corroborandū hanc opinioē allego ex. singu. in. l. si arrogator. ff. adoptio. iuncto quodam verbo singulari. quod ibi prolatum fuit a Bar. in repetit. illi⁹. in. vij. col. versi. de quarta. in. d. l. est casus: q filius arro-

tus mortuus post mortē patris arrogātis / trāsmittit ad heredes suos quartā sibi debitam in bonis arrogatoris. dicit Bart. ibi supplen illum tex. q dicta legitima transmitt ad quoscunq; successores: sine aliqua acceptatione: cum sit in obligatiōe quod refert not. dū. facit. l. si quis filiū. C. de inoffi. testa. de q Bald. in. l. ij. ad finē. C. de libe. prete. iij. quia. tex. in. d. l. scimus. loquitur in casu fortiori. s. in grauamine quantitatis: quo casu potius videbat desiderari impugnatio / seu cōtradictio circa id quod minus legitima sibi relictum est: cum factū filij desideraretur. ¶ Quarto facit: quia certū est q filius non potest institui sub conditione potestativa ⁊ facili: imo si instituatur remouetur conditio ipso iure: per hanc. l. vltimo. §. in quinta ampliatione. Jdeo si filius instituatur sub cōditione si volet: rejcitur vt ibi dixi: licet nullū grauamē inducere videat: cū sit in eius potestate implere. ⁊ sic vellet. vel nō. si ergo diceremus q vbi grauamen tollat apposition in legitima: filius deberet impugnare illud ⁊ contradicere / alias non rejceret: necessario deberemus fateri: q filius sub intellecte esset institutus: sub conditione si impugnare vellet grauamen. Sed dicta conditio si volet rejcitur / ergo ⁊ ista maxime: quia deueniremus in hoc inconueniens: q si nō allegaret contra grauamen: atq; illud impugnaret: nō transmitteret: quod esset maximū vnus q grauamē. Ideo de necessario debemus dicere: q dictum grauamē tollatur. Jtaq; nulla voluntas filij requiratur: ad essentiam tollendi grauamen. Sed ex. l. dispositione: ipso iure sublatum censeatur. ¶ Quinto ad decidendū hoc dubiū pondero tex. expressum: in. l. si quando. §. ⁊ generaliter. isto. tit. vbi tex. disponit in casu fortiori. s. q non solum per actum tacitū: puta nihil allegando / nec impugnando grauamen: filius non videtur consentire in grauamine. imo etiam si faciat actū expressum: qui aliqualiter videtur tendere ad approbationē testamenti. ponit tex. exemplum. vt si filius accepet legatum sibi relictū a patre: ⁊ de eo faciat finē ⁊ refutationē: nihilomin⁹ potest agere ad supplemētū legitime. Ecce ergo q acceptādo legatū: nō videt approbare grauamē sibi illatū in quantitate legitime: quanto magis tacendo. imo subdit tex. eleganter ad propositū: q non obstante renuntiatione ⁊ refutatione generali: semper filius potest petere supplementū legitime. ⁊ sic per nullū actū etiā renūtiationis / ⁊ acceptationis expresse facte:


A-2196
568