

Ms. S.



851

SERMONES
DEL ADVIENTO,
CON SVS FESTIVIDADES
Y SANTOS.

PREDICADOS EN EL HOSPITAL
Real de Zaragoza.

POR EL MAESTRO FRAY CHIS-
roual de Auendaño de la Orden de nuestra
Señora del Carmen Calçado.

DIRIGIDO

AL MVY PODEROSO Y ESCLARECI-
do Principe Ranacio Farnesio, quarto Duque de Parma, y de
Placencia, Principe de Altamira, quinto Duque de Castro, y
Roncillone, Duque de la ciudad de Peña, Principe de Castel
Amare, Baron de Roche Guilhelne, Conde de San Valen-
tin, acerrimo defensor, y perpetuo Consalonero de la
Iglesia Catolica Romana, y Canallero
del Tuson.



Año.

1619.

CON PRIVILEGIO.

En Valladolid, Por Francisco Fernandez de Cordona,
A costa de Antonio Vazquez Mercader de libros.

L I C E N C I A D E L M V Y

Reuerendo Padre Maestro Fray Pedro
Cornejo, Prouincial de la Prouin-
cia de Castilla, y Catedratico
de Durando en Sa-
lamanca.

EL Maestro Fray Pedro Cornejo, Prouin-
cial de la Prouincia de Castilla, de la Or-
den de nuestra Señora del Carmen, y Cate-
dratico de Durando en Salamanca, &c. Por co-
mision de nuestro muy Reuerendo Padre el Mae-
stro Fr. Teodoro Estracio, Procurador General de
toda nuestra sagrada Religion, y su Visiador en
las Prouincias de España, y Portugal, doy licencia
al Padre Maestro Fray Christoval de Auendaño,
para que pueda imprimir unos Sermones, sobre el
Aduiento, y Festiuidades que caen en el, por con-
starnos, es de buena doctrina, y será util, y proue-
choso en la Iglesia: en fe de lo qual dimos las pre-
sentes. En Salamanca oy diez y siete de Junio de
mil y seyscientos y diez y siete, firmada de nuestro
nombre, sellada con el sello de nuestro oficio, y re-
frendada de nuestro Secretario.

Fr. Pedro Cornejo
Prouincial.

J

APRO.

APROVACION DEL RE-
uerendo Padre Maestro Fray Iuan de
Orbea, Definidor.

POR Comission de nuestro muy Reuerêdo Padre Prouincial el Maestro Fray Pedro Cornejo, Catedratico de Durando en la Vniuersidad de Salamanca, he visto, y leydo este libro de Sermones de Aduiento, y Festiuidades del: compuesto por el Padre Maestro Fr. Christoual de Auendaño, y no hallo en el cosa que desdiga de la Dotrina de nuestra santa Fè Catolica, y buenas costumbres, antes està lleno della, y de Escritura muy bien declarada, dicha con estilo graue, autorizada de muchos santos, y dulce por sus muchos conceptos: Por lo qual me parece será de gran vtilidad, y prouecho, y digno que se imprima. Fecha en este Conuento del Carmen de Valladolid, a 2. de Iulio de 1617.

Fray Iuan
de Orbea.

Aproua-

Aprouacion del Reuerendo Padre Maestro Fr.
Sebastian de Robles.

POR Comission de nuestro muy Reuerendo Padre
Provincial desta Provincia de Castilla, de la Orden
de nuestra Señora del Carmen, de regular observancia,
el Maestro Fray Pedro Cornejo, Catedratico de Duran-
do, en la Vniuersidad de Salamanca, he visto el libro de
Sermones de Adiuento, del Reuerendo Padre Maestro
Fray Christoual de Auendaño, y digo que me parece
hijo digno de tal Padre, y doctrina de tal predicador, la
qual por ser tan limpia, y sana, y tan conforme à la que el
Espiritu santo nos enseña en los libros Canonicos, y los
sagrados Doctores sus expositores, no solo no hallo en
ella cosa contra nuestra santa Fè Catolica, antes muchas
para su aumento, y para gloria y honra de Dios, por es-
tar el libro lleno de verdades ciertas, y desengaños ma-
nifestos, tan erudita, y doctamente provados, con admi-
rables lugares de Santos, sacando dellos altísimos Con-
ceptos para enseñanza, y edificacion de los que los leye-
ren, que me parece que al libro se le deuia mas que ordi-
naria aprouaciõ, y al Autor muchas gracias por lo que ha
trabajado tan en seruicio de Dios nuestro Señor, y de su
Iglesia santa, y en tanta utilidad de los Predicadores. Da-
da en el Conuento de nuestra Señora del Carmen de
Valladolid, en tres dias del mes de Iulio, de mil y seysciën-
tos y diez y siete años.

*Fray Sebastian
de Robles.*

J 3

APRO-



APROVACION DEL

muy Reuerendo Padre Maestro Fray Or-
tensio Felix Parauecino, Ministro del
monasterio de Madrid de la San-
tissima Trinidad.

HE visto el libro del Padre Maestro
Auendaño, que V. Alteza me manda
censurar, y no hallo en el cosa que desdiga de
nuestra santa Fe, ni que ofenda à la piedad,
y buenas costumbres, antes doctrina tan espi-
ritual, y de pensamientos tan bien tratados,
que nos podemos prometer de su trabajo mu-
cho fruto en quien le gozare: y assi podria
V. Alteza, siendo seruido, mandarle dar la
licencia que su Autor pide en nuestra casa
de la Santissima Trinidad. Madrid 23. de
Julio. 1617.

Fr. Ortensio Felix
Parauecino.

EL



EL REY.



OR Quanto por parte de vos el Mae-
stro Fr. Christoual de Auendaño, dela
Orden de nuestra Señora del Carmien-
nos ha sido fecha relació, q̃ vos auia-
des cópuesto vn libro, intitulado, Sermones de
Aduiento, y festiuidades del, el qual era de gran
de vtilidad, y prouecho, y os auia costado mu-
cho estudio, y trabajo, y nos suplicastes os man-
dassemos dar licencia para le poder imprimir, y
priuilegio por veynte años, y haziades presenta-
cion de la licencia q̃ teniades del P. Prouincial
de vuestra Ordē, o como la nuestra merced fue-
se, lo qual visto por los del nuestro Consejo, por
quāto en el dicho libro se hizieron las diligēcias
q̃ la prematida por nos vltimamente fecha, dis-
pone, fue acordado, q̃ deuiamos de mandar dar
esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y
nos tuuimoslo por bien: por la qual, por os hazer
bien, y merced, vos damos licencia y facultad, pa-
ra que por tiempo de diez años primeros siguiē-
tes, que corrā, y se ouenten desde el dia de la data
desta nuestra cedula en adelante, vos o la perso-
na q̃ vuestro poder huuiere, y no otro alguno, po-
days imprimir, y vender el dicho libro q̃ de su-
so se haze mencion, por el original que va rubri-
cado, y firmado al cabo de Iuan de Xerez nuestro

escriuano de Camara, de los q̄ en el n̄ro Consejo
residen, en estos n̄ros Reynos de Castilla, con q̄
antes q̄ se venda, lo traygays ante ellos, juntame
te cō el original, para q̄ se vea si la dicha impres-
sion està conforme a el, o traygays Fê en publi-
ca forma, en como por Corrector por nos nom-
brado, se vio, y corrigio la dicha impressio por
el original: y mandamos al impressor q̄ assi im-
primiere el dicho libro, no imprima el princi-
pio y primer pliego, ni entregue mas de vn solo
libro con el original al Autor, o persona a cuya
costa se imprimiere, y no otro alguno, para efe-
cto de la dicha correccion, y tassa, hasta que pri-
mero el dicho libro estê corregido: y tassado por
los del nuestro Consejo: y estando assi, y no de o-
tra manera, pueda imprimir el dicho principio,
y primer pliego, y en el subseguidamente, pon-
ga esta nuestra cedula, y licencia, y la aprouaciō,
tassa, y erratas, sopena de caer, e incurrir en las
penas contenidas en la prematica, y leyes destos
nuestros Reynos, que cerca dello disponen. Y
mandamos que durante el dicho tiempo: perso-
na alguna sin vuestra licēcia pueda imprimir, ni
vender el dicho libro, sopena que el que lo im-
primiere, y vendiere, ay a perdido, y pierda to-
dos los libros, moldes, y aparejos, que del dicho
libro tuuiere, y mas incurra en pena de cinquē-
ta mil maravedis por cada vez que lo contrario
hiziere

hiziere, la qual pena sea la tercia parte para nuestra Camara, y la otra tercia parte para el Iuez q lo sentenciare, y la otra tercia parte para la persona que lo denunciare. Y mandamos a los del nuestro Consejo, Presidente, y Oydores de las nuestras Audiencias, Alcaldes, Alguaziles de la nuestra casa, Corte, y Chancillerias, y a todos los Corregidores, Asistente, Gouernadores, Alcaldes mayores, y ordinarios, y otros juezes, y justicias, quales quier, de todas las ciudades, villas, y lugares de los nuestros Reynos, y señorios, assi a los que agora son, como a los que seran de aqui adelante, que vos guarden y cumplan esta nuestra cedula, y merced que assi os hazemos, y contra ella no vayan, ni pasen en manera alguna, sopeña de la nuestra merced, y de diez mil maravedis para la nuestra Camara. Dada en san Lorenzo a cinco dias del mes de Agosto, de mil y seyscientos y diez y siete años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro Señor.

Pedro de Contreras.

CAR-

CARTA DEDICATO

ria al serenissimo Duque de
Parma.



L Real valor que depòsitiò el
ciclo en el Augusto pecho de V.
Alteza, no ha sufrido por limi-
tada esfera de su conocimiento
sus tierras naturales, sino que
como resplandeciente sol, ha penetrado a las
remotas, engendrando en el animo, de los que
dichosamente oyen tales nuevas, un espiritu
alètado para hazerlas notorias a todos, cõ de-
monstraciones exteriores. Vino a España un
vassallo de vuestra Alteza, el muy Reueren-
do Padre Maestro fray Teodoro Stracio,
Procurador general de toda mi Religion, y
(por comissio de nuestro Reuerendissimo) Visi-
tador general destas Prouincias de España,
y Portugal, con grande bien, y aprouechamie-
to de todas ellas, por auer conocido en su perso-
na rectitud, y zelo de la honra de Dios, y re-
formacion de su Religion. Todo lo qual ha
mostrado con viuas obras, en la visita que ha
hecho en estas Prouincias, con vniuersal sa-
tisfa-

risfacion de los Religiosos, y edificacion de
los seglares: el conocimiento desta verdad me
ha rendido colmados frutos, pues el tiempo q̃
trataua de sacar á luz las primicias de mis
trabajos, y estudios, hablando diuersas vezes
con su Paternidad muy Reuerēda dela Real
sangre, valor inuicto animo, humanidad asfa
ble de V. A. senti en mi una oculta fuerça, q̃
me lleuaua á innocar por patron, al que en tã
oportuna ocasion reconocia por esolarecido
Principe, porque si buscaba esplendor ilustre
para mis escritos, quē mejor le podia comuni
car, q̃ un nieto de la serenissima señora Mar
garita de Austria, hija de Alexandro Mag
no, Catolico, el Emperador nuestro señor Car
los Quinto, Marte de la Iglesia, y asōbro de
infieles; y un hijo del serenissimo señor Alexā
dro Farnesio, rayo dela guerra, libertador, cō
quistador, y defensor, y Gouernador en los Esta
dos de Flandes en seruicio de la santa Fe, y
por orden de su tío el Catolico Rey don Felipe
Segundo nuestro señor, y de la serenissima In
fanta doña Maria de Portugal? Quien me
jor con su amparo podia ilustrar este libro,
que

que el q̄ asistiendo en Flādes à su padre acudido tan puntualmente por mar, y tierra, con animo tan inuicto al particular de la Religión, y Magestad Católica: Quiē mejor podra engrandecer mis trabajos con su Real nombre, que el que pudiendo contar tātos Emperadores, y Reyes en su prosapia; Por lo Ecclesiastico le ilustran Pontifices, y Cardenales, Principes sagrados de la Iglesia: Paulo Tercero Sumo Pontifice su tio, de la casa Farnesia; Alexandro Farnesio Cardenal, y Vicechanciller de la Iglesia: y en el mismo grado Ranucio Cardenal de S. Angel; y el Ilustrissimo, y Reuerendissimo señor Adoardo, Cardenal Farnesio, hermano de V. Alteza, q̄ al presente viue. Excelencias grandes. Y no son menores prendas las virtudes personales de V. Alteza, la clemencia, benignidad, prudēcia de Caton, animo inuencible de Cesar, el afecto Catolico à la defensa del nombre de Christo; el gouerno rā singular, acompañado de suma clemēcia, acerca de los vassallos; y no me alargo en esta carta mas, por tres razones: La primera, porque mi intento no es
ser

ser Coronista de V. Alteza, y de su casa
que para esto fuera necesario escribir
muchos libros. Lo segundo, porque lo que
es mucho, no se puede epilogar en una
carta. Lo tercero, porque lo que es noto-
rio, no es menester advertirlo por noue-
dad. Pues reconocida a tãta grandeza,
presento à los pies de V. Alteza estos ser-
mones en quien trabajò primero la len-
gua, y luego la pluma, aq̃lla predicãdo-
los en los mas insignes lugares de Espa-
ña, y recogiedolos despues la mano, q̃viẽ-
dose favorecida de V. Alteza, no teme-
ra los rigurosos golpes dela malicia, que
procuran eortar, y deshaçer la buena in-
tencion, en mi la considero ya premiada
de nuestro Señor, pues me ofrecio tal pa-
tron, cuyos años aumente, como sus Ca-
pellanes de V. Alteza deseamos.

Fray Christoual
de Auendaño.

TAS.

YO Iuan de Xerez Escriuano de Camara de su Magestad, de los que residen en su Consejo, doy fee, que auiendo se presentado ante los señores del dicho Consejo, vn libro intitulado, *Sermones de Aduento, y Festiuidades del* Compuesto por el Maestro Fray Christoual de Auendaño, de la Orden de nuestra Señora del Carmen, que con licencia de los dichos señores fue impresso, le tassaron a quatro marauedis cada pliego en papel, y a este precio, y no mas mandaron se vendiesse, y que esta se de tassa, se ponga al principio de cada vn libro que asi se imprimiere: y para que dello conste, de pedimiento del dicho Maestro Fray Christoual de Auendaño, y mandado de los dichos señores del Consejo di esta fe, que es fecha en la villa de Madrid a veynte y siete dias del mes de Setiembre, de mil y seyscientos y diez y siete años.

Iuan de Xerez

Fr. Christoual
de Auendaño

Erratas del Romance.

PAg. 181. donde, dize honra que le damos como la vida
lege, como si fuera vida de diuinidad, pa. 11. col. 2. lin.
5. donde dize justos, lega, ojos, pag. 143. col. 1. lin. 2. donde
dize, la virtud de pecados, lege, la confesion de pecados p.
134. donde dize, la Virgen fue la que limpio del pecado
original, añade, como instrumento, p. 195. c. 2. donde dize
san Pagnino, lege, Santes Pagnino, pag. 148. donde dize
pеса tanto, lege, parece que pesa tanto, pa. 452. donde di
ze a Iudith, la dixo, lege, a Iedeon le dixo, pag. 369. don
de pize Arnaldo, lege, Arnaldo.

Erratas del Latin.

PAg. 112. col. lin. 13. donde dize, inuencibili, lege, inuini
cibili, pag. 459. col. 2. lin. 5. dōde dize de mum, lege de
mon, pag. 490. col. 1. lin. 6. donde dize, quisitus, lege,
quaesitus, pag. 444. col. 2. donde dize, & gratia tua, lege, &
misericordia tua, pag. 428. donde dize comodo coartor, le
ge, comodo coarctor.

Erratas de las margenes.

PAg. 195. donde dize san Pagnino, lege, sanctes Pagni
no, pag. 452. donde dize Iudith, lege, iudicum, pag. 43.
donde dize Hexameron 11, lege, libro 5. Hexam. c. 11.

*Dayse, que con estas erratas viene este libro con su
original. En Madrid a 24. de Setiembre de 1617.*

**Licenciado Murcia
de la Llana.**

AL

AL LECTOR.

Recogime a Zaragoza a disponer los estudios, que por espacio de seys años continuados, 'prediqué en esta Corte de Madrid, ni soy tan soberbio, que los juzgue por superiores, ni tan hipócrita, que abatidamente los reconozca por infimos, porque alomenos me desuia de esta censura el estar apoyados en cuydadosa leccion de santos, y singular ponderacion de la sagrada Escritura. No se encuentra esto en qualquir libro, aunque los Autores tal vez se encuentren en los pensamientos: yo le he tenido de hazer algun seruicio a mi Religion, (de cuyos superiores tuue precepto) y a los predicadores, cuyo inmenso trabajo, y forçosos estudios (como me enseña la esperiencia) da vezes los socorramos con algo. Estos dos motiuos, si acerta se a contentar este libro, alentarán mis cortas fuerças a continuar este trabajo, el qual sugero a la cooreccion de la santa Iglesia, como humilde hijo.

TABLA

Licenciado Martin
de la Iglesia

IA

TABLA DE LOS

DISCURSOS QUE

contiene este libro.

Discurso primero, porque razon auicndo Dios nuestro Señor hecho la formacion del hombre con las manos, la reformation, y justificacion, ordinariamente la haze con los ojos. fol. 2.

Que llevaron los ojos a Christo nuestro Señor estos pescadores, porque estauan ocupados en su trabajo, y que gente ocupada le enamora mucho a nuestro Dios. fol. 5. p. 2.

Siguese el mismo discurso en vituperio de las comedias. fol. 7 p. 2.

Lo mucho que importa estar atentos a las inspiraciones, porque se dan de passo, y que el que pierde punto en materia de llamamientos, pierde mucho. fol. 10.

Que lo que se comienza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. fol. 15. pa. 2.

Que nuestra madre la Iglesia nos pone oy delante las señales del juyzio, para que por ellas vengamos en conocimiento del rigor deste dia. fo. 20. p. 2.

Que nuestra madre la Iglesia dessea que temamos a Dios en vida, porque despues notengamos que temer. fol. 26.

Que se hallan en el mundo muchas señales, de los

Tabla de los Discursos

las quales secolige, que el iuyzio vniuersal se
acerca, fo. 29.

De las preuenciones que han de hazer los pecados pa
ra saber responder al juez, fo. 33. pa. 2.

Que las coronas de gloria, y palmas con que los santos
han de entrar triunfando en el cielo, las tiene Dios
vinculadas en las carceles de los tiranos, fo. 37. p. 2.

Que piensa el tirano, que aprisionando al justo le re
tarda para que no llegue a conseguir el cielo, y que
los potros, y grillos son las postas de los amigos de
Dios en esta jornada, fo. 40.

Que las cabeças a imitaciõ de Iuã no se hã de cõtetar
hasta poner sus subditos a los pies de Christo, f. 42 p. 2

Que las pieles con que Iuan se cubria hazen culpa
bles las vidas de muchos, fo. 47.

De las excelancias de san Iuan, fo. 50. p. 2.

Que es grande la fuerça de una mala cabeça para lle
uar se tras si el resto de los inferiores, y que su peca
do en los ojos de Dios, parece que pesa tanto como
los pecados de todo el pueblo, fo. 59. pa. 2.

Que llega a tal estremo la ambicion del hombre que
quiere anteponer su honra a la de Dios, y q̃ muchas
vezes se la niega por tomarla para si, fo. 61. pa. 2.

Que el demonio despues de auer disparado toda la ar
tilleria de sus astucias contra un justo para ren
dirle, quando no puede ultimamente apela para
la lisonja, fo. 64. pa. 2.

Como se entiende q̃ el justo aya de ser moñsino de san
tidad

que contiene este libro.

- tividad, y q̄ Iuã fue el mayor q̄ la Iglesia tiene. 67. p. 2.
- Que la V. N. S. fue cõcebida ab eterno en la mente de Dios, q̄ fue hazer una planta de su cõcepcion temporal para que fuesse sin culpa original. fo. 74.
- Que fue la Magestad de Dios en sayando en tiempo la concepcion de la Virgen, &c. fo. 77.
- En que se prueua la concepcion temporal de la Madre de Dios, con lugares de Escritura fo. 79.
- En q̄ se acaba de prouar la pureza de la concepcion de Maria cõ argumẽtos y razones de estado. fo. 81. p. 2.
- Que la Iglesia no tiene sus principios de Iuan, sino de la palabra de Dios, y que esta palabra es nuestra madre mistica, que ella nos engendra, y nos cria a sus pechos para el cielo. fo. 87.
- Que Iuan no salio a predicar hasta que fue llamado de Dios, y que el predicador Euangelico Dios le ha de poner en el pulpito, para que haga fruto, y no la hõra, y ganancia que del mundo espera. fo. 93.
- Que llamando Dios al hombre para llenarle de sus bienes gusta mas de responder al mundo, aunque la experiencia le enseña que le engaña. fo. 98.
- Que toda la vida que Dios concede al hombre despues de auer pedido la gracia baptismal: es para hazer penitencia: pero el hombre como mal pagador lo dilata quanto puede. fo. 101.
- Que la Virgen N. S. es el complemento, y perfeccion de las obras de la santissima Trinidad. fo. 106. p. 2.
- Quanto importe el recogimiento en las donzellas, y q̄

Tabla de los Discursos

por auerle perdido algunas perdieron la vida. folio 109.

Que el estar tan llena de gracia Maria quando la saludò el Angel fue, porque la auian dado la gracia que se auia de dar à todo el mundo fol. 111.

Que auiendo hecho en la Encarnacion el Verbo obfentacion de todos sus atributos, en cierto modo se desnudò del de la inmensidad, y se le dio a su madre para poder encarnar. fol. 113.

Que fue tanta la humildad de Maria, que el verse engrandecer del Angel la turbò fol. 113. p. 2.

Que nos enseña la Virgen nuestra Señora el modo que hemos de guardar para hallar la gracia. fo. 115.

Que quien busca la gracia en primer lugar acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de los Principes de la tierra: y al reues, quien la busca en primer lugar acerca de los hombres, permite Dios lo pierda todo. folio. 117. p. 2.

Que el querer el Verbo ser concebido, y nacer de muger, fue para santificar en cierto modo nuestras concepciones, y los partos de las mugeres todo maldito por el pecado. fo. 119.

Que el Espiritu santo enseña a los maridos como han de hazer sombra a sus mugeres. fo. 120 p. 2.

Que es Dios muchas vezes intolerable, y que no ay fuerças para sufrirle en materia de misericordioso, y dulce. fo. 122.

Quales ay en de ser nuestros desseos. fo. 124.

Que

que contiene este libro.

Que en el nacimiento del Señor, su amor nos hizo musica con armonia. fo. 126.

Que estan ardentissima la caridad que el hijo de Dios tiene al hombre, que en el punto que nace antepone el padecer por el a los pechos virginales de su madre, que eran todas sus delicias. fo. 130.

Que naciendo Christo nuestro Señor con tanta pobreza se echó sobre todas las glorias del mundo, y las puso estanco, no queriendo que desde aquel punto nadie las busque sin su licencia. fo. 133. p. 2.

Que quedó tan sabroso el Hijo de Dios de auer nacido para al bien del hombre, que buelue a nacer muchas vezes por gracia en las almas de los fieles. fo. 135. pa. 2.

Que la lealtad de san Iuan llena de confusion a los mayores amigos de Christo, y que el solo lo supo ser en la mayor necesidad. fo. 140. pa. 2.

Que un acto de amor de Dios vale mas que la intercession de la Virgen, y de todos los santos: y que pues Iuan amó tanto a Christo, no ay que espantar sea el mayor de todos los santos. fo. 144. p. 2.

Que el auer recostado Christo a Iuan sobre su pecho fue para que le entretuviese la vida, que se la quitaua la traycion de Iudas, y que en cierto modo se le deue a Iuan el auer muerto Christo en una Cruz. fo. 147.

De la adopcion de Iuan en Hijo de la purissima Madre de Dios. fo. 150. p. 2.

Tabla de los Discursos

- Que el amor que Christo nuestro Señor tiene alas
almas le obligò a que diesse por ellas mucho mas
de lo que ellas valen. Fol. 154. p.2.
- Que haze Christo por el mas perdido las diligencias
que portodos juntos, y que no tiene menos amor a
unos que a todos. Fol. 157. p.2.
- Que Tomas no querièdo creer sin ver las llagas intè
to crufificar segùda vez al Hijo de Dios. Fo 161p.2
- Que la conuersion de Tomas, y la confesion que hizo
fue efecto de las llagas de Christo. Fol. 167. p.2.
- Que el entrar Christo nuestro Señor en el mundo,
vertiendo sangre a los ocho dias, fue fuerça de ge-
neracion eterna, y temporal, que le impida a pade-
cer. fo. 172.
- Que nos empeña mucho esta sangre tan temprana de
Christo nuestro Señor, y que si hemos de correspon-
der como buenos hijos, y en parte desempeñarnos
de algo, ha de ser sustentandonos con cabeças de
demonios. 176. p.2.
- Que circuncidandose Christo sin obligarle la ley, nos
enseña hazer obras de supererogacion fo. 181,
- De las excelencias del nombre dulcissimo de Iesus
folio. 183.
- Que como la magestad del Hijo de Dios vino a curar
y remediar al mundo, como sapientissimo medi-
co dio principio a la cura, por donde començo la
enfermedad. 188.
- Que en la casa de Dios, el ver, y el venir andan
juntos,

que contiene este libro:

juntos, y que la luz que nos dan, es para que le busquemos. fo. 191.

Que nos enseñan estos Reyes a buscar con ansias al Hijo de Dios, y q̄ es confusión el ver las cosas que retardan algunos, para que no le busquen, fol. 195.

Que muchos pecadores por usar mal dela caridad de Dios, y paciencia de Christo se pierden en ella, siendo su mayor ruyna, y condenacion. fo. 199.

Que quiso Christo nuestro Señor ser el tesoro infinito de nuestras almas, para obligar a los hombres con tan grandes riquezas aborrecer la culpa, y a poner todo nuestro cuydado en tan rico tesoro. fol. 203. p. 2.

Quan preciosa margarita es el alma, pues tuuo Christo nuestro Señor por buen empleo encarnar, y morir por ella. fo. 206. p. 2.

Que Christo dessea se saluen todos. fo. 212. p. 2.

De las excelencias de la gloriosa santa Lucia, folio. 216.

Que la santa Madre Teresa de Iesus la revelaua Dios secretos grandes, para que ella como Serafin iluminasse las Ierarchias del cielo de la Iglesia de acá baxo, f. 221.

Que el Turco, Caluino, y Lutero, andauan a porfia con la santa Madre, ellos por varias, y diuersas partes derribando la Iglesia, y la santa Madre levantandola. fo. 224.

Que

Tabla de los discursos

Que tenemos un Dios que sabe suplir faltas de obras, pero no faltas de amor, principalmente a la hora de la muerte. fol. 227. pa. 2.

Que quando mi Religion no tuuiera tantos, y tan inumerables martyres, y santos, estaua muy autorizada con una santa Doctora, auentajandose en esto a todos las demas Religiones. fol. 231.



EN



EN
LA FIESTA DEL
GLORIOSO APOSTOL
SAN ANDRES.

Predicose en el Aſco de Zaragoza.

*Thema. Ambulans Iesus iuxta mare Galilea
vidit duos fratres, &c.*

Matthæi 4.



Y haze-
mos fiel-
ta à vn
Santo, q
fue cin-
covezes
mayo -

razgo de los Santos, que la
ley Euangelica tiene. Fue

San Pedro el primer hijo (dize san Pe-
Chrysologo dro Chrysologo) que con-
firm. 133. cibio la Fè, y pario la Cruz:
de S. An- Andreas meruò natus hodie
drea. creditur, quando non ad præ-

sentem vitam materno est ef-
fusus ex utero, sed conceptus
fidei martyrii, partu celestem
noscitur generatus ad gloriã.
Y siendo hijo de la Fè, es
fuerça que sea gran Princi-
pe, porque la Fè es tan po-
derosa Reyna, que para que
todos sepan, quan grande
Reyna es, y lo mucho que
tiene que dar, y repartir en
la otra vida, la pone san Ci-
rilo Alexandrino por ce-
tro à la Virgen nuestra Se-
florum.

San Cyrilo
Alex. hom.
6. cõtra Ne-
florum.

En la festiuidad

hora, y así la llama: *Scep-
trum orthodoxa fidei*. O Vir-
gen santa quiero os dar vn
grande apellido, y para que
sea grande, os llamo cetro
de la Fè. Pues siendo An-
dres el Infante primero que
formò la Fè, y los tesoros
que tiene que repartir son
de gloria, gran parte le cu-
po a Andrés. Fue de los pri-
meros hijos de la Cruz, ô
el primero, y así dize Pe-
dro Damiano, que la Cruz
de vn parto los pario a el, y
a pedro: *Circa parturit*

Reuerendus aequalis. Y sin duda, que si
Cardinalis la Cruz tuuiera entendi-
Pet. Damia miento, de todos sus hijos,
nus serm. 1. este fuera el mas querido:
de S. Andr. pues fue el que pario con
mayores dolores. Estubo la
Cruz dos dias con dolores
de parto, hasta parir este hi-
jo, que ninguno la dolio
tanto; y como de los prime-
ros hijos, y que tanto la cos-
tò, es cierto, que le mejorò
en quanto pudo. Es mayo-
razgo de la vocation, y por
ello le llama Pedro Damia-
no. O dulcis Apostolus, & pri-

Petrus Da-
mian ser. 2. mima vocatio Saluatoris.
de sanc. An Mayorazgo, y primogeni-
dres. to de la vocaciò, hijo prime-
ro de la elecciò de Christo,

y de sus desseos: que es cier-
to, que pues fue la primera
vocation deste Señor, le lle-
uò la nata de los auxilios, y
fauores suyos. Mayoraz-
go, è hijo primero de la Igle-
sia, y conociendole por tal,
le pone el primero en su cà-
lendario. Oy empieça el re-
zo de los santos, y empieça
por san Andrés, dandole el
primer lugar, como a hijo
mayor suyo. Es el mayoraz-
go, y primicias del Apосто-
lado San Pablo, dixo: *Nos
autem primitias spiritus ha-*
bentes. Nosotros los Apoles
somos las primicias del espi-
ritu, la nata de la santidad de
la Iglesia. Pues siendo An-
dres el primero que vino al
Apostolado, vendra a ser
primicias de las primicias
de los Apóstoles. Para que
veamos, como le llamó
Christo a el, y a Pedro, Die-
go, y Iuan, que pescauan
junto al mar de Galilea, te-
nemos necesidad del fauor
de la gracia; pidamosla al
Autor della, y obliguemos
a la Virgen nuestra Señora
nos la alcance, con la ora-
cion del Aue

*En el orden
de los santos
pone la Igle-
sia a S. An-
dres el pri-
mero.*

*S. Pablo ad
Rom. c. 8.*

Maria.

(:)

Am.

Ambulans Iesus iuxta mare Galileæ, &c.

DISCURSO I.

Porque razón auiendo Dios nuestro Señor hecho la formación del hombre con las manos, la re-
formación, y justificación ordinaria
mente la haze con los ojos.

Remigio, citado del Do-
tor Angelico S. Tomas
reparó mucho en esta vista
de Christo N. Señor, *Ambulans Iesus iuxta mare Ga-
lileæ, vidit duo fratres.* Vio
dos hermanos. Dize este
Dotor q̃ esta vista de Chri-
sto fue misteriosa, y llena de
muchos fauores: no vista
material q̃ se quedasse en
la corteza; y sobre haz de
las personas, sino vista espi-
ritual, que penetró con ella
hasta lo íntimo de sus almas
mareandolos con ella, escla-
reciendolos, y ablandando,
y enterneciéndolos los coraço-
nes, y volútaes, para dexar
lo todo por Christo, seguir
sus passos dōde los quies-
se lleuar. Dize Remigio: *Vi-
dit autē, non tã materialiter,
quã spiritualiter ad corda eo-
rũ respiciēs.* Vista fauorable
que dio principio con ella à
toda su buena dicha, à su cō-
uersion, al conocimiento al
altísimō de la persona de

Christo. Y aun el Abulen-
se se atreue à dezir, que la vi-
sta fue tan fauorable, que
yua embuelto en ella vn no-
se que de diuinidad, que los
obligó à dextarlo todo, y se-
guirle: *Potest dici, quod isti
senserant in se aliquid diuinũ,
ut necesse esset quasi eos veni-
re.* Y en otro lugar dize, q̃
con la vista les mudò la vo-
luntad con tanta eficacia, q̃
oluidados de sus familias, ca-
sas, deudos, redes, y barcas,
al punto le fueron siguién-
do luego, sin q̃ reparassen
en cosa alguna: *Mutauit vo-
luntatē eorum ad prompte o-
bediendum.* Que este fue
el mayor apellido que dio
Dauid à Dios; entre los a-
pellidos q̃ le dio el mayor
de todos fue, llamarle, *Deus
cordis mei.* Señor de mi co-
razón, que le ablandas, que
le inclinās, que sin hazerle
fuerça, ni violētalle, te lle-
uas, y hazes que te obedez-
ca.

*Abulensis q̃
99. Supra
Matth. 6. 4.*

*Abulensis
q. 100. in
Mat. 6. 4.*

*David psal.
72.*

*Remigius ci-
tatus à S.
Thomas in
sua cathena
aurea super
Matth. 6. 4.*

En la Festinidad.

Con esto me dà motivo este Dotor, para mouer vna question: porque auiendo nuestro Dios hecho la formacion del hombre con las manos, la reformation la conuersion, y justificacion ordinariamente la haze con los ojos.

Vilit Iesus hominẽ sedẽ rem in Telo mio.

S. Lucas. 22. Con los ojos Christo traxo à su Iglesia à Andres, Pedro, Diego, y Iuani: con los ojos conuirtio à Mateo, y lesa- cõ de su Tenolio: con los o- jos justificò à S. Pedro, quã- do le negò y le llenò de do- lor y conocimiento: cõ los ojos conuirtio à Zacheo. Veamos primero como la formacion del hombre la hi- zo con las manos, y luego veremos como la reforma- cion la haze con los ojos.

Iob. c. 10.

Que la formacion la aya hecho con las manos, dixo lo Iob: *Manus tua, Domine, fecerunt me, & psalman- erunt me* Con las manos, Se- ñor me formaste. San Agus- tin por estas dos manos de

S. Aug. lib.

12. de ciuit.

Des. c. 23.

Dios con que formò el hõ- bre, entiendo la sabiduria, y la potencia de Dios: y esso quiso dezir Dauid en aquellas palabras. *Ope- ra manuum tuarum sunt cœ- li.* Con tu potencia, y sabi- duria, como con dos ma- nos, heziste el hombre: y

Dauid psal.

101.

primero que le hizieses, hiziste los Cielos. Algu- nos Teologos por estas ma- nos de Dios entienden su entendimiento, y volun- tad, fundandose en aquel lu- gar de san Pablo: *Operatur omnia secundum consilium ad voluntatis suæ.* Pero S. Agu- stin buelue à dezir vna co- sapiadõssima en fauor del hombre, en que descubre Dios el amor que le tie- ne, y lo que le ama, que con manos corporales for- mò Dios al hombre, que to- mò cuerpo aparente para formarle: y viene esto con lo que dize Pagnino, por- que donde nuestra vulga- gata dize: *Manus tuæ, Domine, fecerunt me.* Pag- nino buelue: *Manus tuæ, Domine, figurauerunt me, & disposuerunt me.* Cõ tus ma- nos, Señor me formaste, y disposiste. Que parece q̃ quiso Dios tomar cuerpo, para con sus manos muy de espacio, de la masa de barro yr figurando el hom- bre, el coraçon, los hueslos, y luego el rostro, ojos, na- rizes, boca, y todo lo de- mas. Luego q̃ le huuo plas- mado, con su aliento le dio vida: *Inspirauit in faciẽ eius spiraculum vita.* El hebreo sera origina- lize, *uitarum*, de vidas: por

Teologos.

S. Pablo ad

Ephes. c. 10.

S. Aug. lib.

6. de Genesi

omniã secundum consilium ad lieram.

voluntatis suæ.

Pero S. Agu-

stin buelue à dezir vna co-

sapiadõssima en fauor del

hombre, en que descubre

Dios el amor que le tie-

ne, y lo que le ama, que

con manos corporales for-

mò Dios al hombre, que to-

mò cuerpo aparente para

formarle: y viene esto con

lo que dize Pagnino, por-

que donde nuestra vulga-

gata dize: Manus tuæ,

Domine, fecerunt me. Pag-

nino buelue: Manus tuæ,

Domine, figurauerunt me, &

disposuerunt me. Cõ tus ma-

nos, Señor me formaste,

y disposiste. Que parece q̃

quiso Dios tomar cuerpo,

para con sus manos muy

de espacio, de la masa de

barro yr figurando el hom-

bre, el coraçon, los hueslos,

y luego el rostro, ojos, na-

rizes, boca, y todo lo de-

mas. Luego q̃ le huuo plas-

mado, con su aliento le dio

vida: Inspirauit in faciẽ eius

spiraculum vita. El hebreo sera origina-

lize, uitarum, de vidas: por

que

San Zenon
Episcopus
Veronenfis.
2. tom. Bi-
bliot. vet.
PP. lib. 2.
serm. 2.

que con aquel aliento le dio la vida vegetatiua, sensitiua, y racional, y lo q mas es la de gracia, y de justicia original, haziendole muy conforme a Dios, y muy parecido en la santidad, tanto, que notó san Zenon sobre aquellas palabras: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*. Dize el Santo, que no dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem suam, sed nostram*. No le hagamos que parezca hombre terreno, sino diuinizemosle, y pongamosle en vn estado tan dichoso, tan levantado, que parezca vn Dios por gracia.

S. Thom. 1.
2. q. 113. ar-
tic. 9.

Yatenemos, que la formacion la hizo con las manos: porque la reformation la quiso hazer con los ojos? No puedo responder a esta duda, sin presuponer vna doctrina de santo Tomas, padre de toda buena enseñanza.

Pregunta este gran Doctor, qual es mayor don, el de la creacion, o el de la justificacion. Y dize que parece que es mayor don, el de la creacion, que el de la justificacion: porque, *Creatio est productio totius entis de non esse ad esse*. Presupo-

ne la creacion la cosa que ha de ser criada, con el ser obietiua, y sacala del abismo de la nada. La justificacion presupone la cosa que ha de ser justificada. *A parte rei* con el ser fisico, con todo ello se resuelve santo Tomas, y dize, que es mayor don el de la justificacion, q el de la creacion, por la repugnancia de contrarios. Mas es endereçar vn entendimiento torcido, y despejarle las tinieblas, que criarle de nuevo: mas es ablar vn voluntad contumaz y rebelde, que criarla de nuevo: *Sed bonum gratia vnus maius est, quam bonum natura totius vniuersi*. De suerte que es mayor don el de la justificacion, que el de la creacion. Para criar bastale a Dios el atributo de la omnipotencia: para justificarlos ha menester todos, omnipotencia, sabiduria, prudencia, misericordia, y todos los demas: y así S. Dionysio Areopagita, después de auer definido a Dios por nombres, por atributos, para definirle por mayor, con todos sus atributos dixo: *Deus est conuertens, & reducens eos qui diuinam in se corrumperunt imaginem*. Es Dios vn Señor tan poderoso, que

S. Tho. vbi
supra.

S. Dionys.
Areopa. de
diuinis nomi-
nis.

En la Festiuidad

fabe conuertir vn pecador: y con esto se dize de Dios mucho mas que llamarle Criador. Pues vamos al pũto, porque auiedo hecho la formacion con las manos; la justificacion la quiso hazer con los ojos? Porque es mayor don: porque es mas dificultosa: y en sus ojos tiene Dios la cifra de todos sus atributos, misericordias, y bienes, mucho mas que en sus manos. Vea mostodo lo que ha menester vn pecador para su justificacion, y conlugares de la sagrada Eseritura prouaremos que todo esto lo tiene Dios en sus ojos.

Que es lo primero que ha menester vn pecador, q̄ dessea ser justificado, y salir del estado de la culpa, al estado de la gracia? Lo primero que ha menester, es vida de gracia: pues esta vida de gracia la tiene Dios en sus ojos. Ezechiel introduce vn alma en pecado mortal, embuelta en los afcos de sus culpas, y que pasando Dios, la acertó a ver con sus ojos, y solo porque la vio con sus ojos, la dio vida de gracia: *Vidi te conculcari in sanguine tuo, & cum esses in sanguine tuo, dixi, Viue. Y te vi, o alma, que es-*

tauas en el estado de la culpa, y solo porque te vieron mis ojos, dixi: Viue vida de gracia. San Teodoro: *Vidi te amplectentem sanguines sacrificij idolorum, & dixi, Viue: Vite, que estauas, no en qualquier culpa, sino que auías sido idolatra, que es de los mayores pecados, y porque te vi, tienen tal fuerza mis ojos para justificar, que dixi, viue vida de gracia. La glosa: Vidi te ocu-*

S. Theod. su per hunc locum.

Glossa ordinaria, super hunc locum.

Comparacion.

Mas antes de auer encarnado Dios, no se pudo dezir, que tuuo ojos con propiedad; despues de auer encarnado si: y por esso me parece a mi, que esta es la diferencia que ay entre los ojos de Dios despues de auer encarnado, o antes q̄ encarnasse, la diferencia q̄ ay en el modo de hablarlos, antes que encarnasse, o despues.

S. Pablo ad Hebr. c. 1. despues de auer encarna-

do. Dize Pablo: *Multi-
fariam, multisque modis olim
Deus loquens patribus in Pro-
phetis, non: si mē diebus istis
locutus est nobis in filio. Mi-
sericordia era grande antes
que encarnasse, hablarnos
por Profetas, y reuelacio-
nes; pero mayor misericor-
dia despues de auer encarnado,
hablarnos por su hijo: Locutus
est nobis in filio. Asi antes
que encarnasse, mise-
ricordia era el mirarnos; pe-
ro no eran los ojos de Dios
ojos propiamente; despues
de auer encarnado, si; que
tiene Dios ojos cō mucha
propiedad, mucho mas mi-
sericordiosos. Donde nue-
stra Vulgata dize: *Protektor
noster aspice Deus, & respice
in faciem Christi tui*, Gene-
brardo leyò, o declara, *Per
Christum tuum aspice*. Padre
Eterno, miradnos con los
ojos de vuestro hijo encarnado,
q̄ son mas misericordiosos.
Pues si en los ojos de Dios,
antes q̄ encarnasse, auia tanta
misericordia, despues d̄ auer
encarnado, q̄ de riquezas se
hallarā en estos ojos? Salgan
a luz los tesoros de los ojos
de Dios nuestro Señor encarnado.*

Psal. 83.

**Genebrar. in
hunc locum.**

San Ambrosio dize, que
nunca Pedro se conuirtio,

**Ambros. in
Lucā, c. 22.**

hasta que Christo le mirò:

*Negauit primo Petrus, & nō
fleurit, quia nō respexerat Do-
minus: negauit secundo, non
fleurit, quia adhuc non respexe-
rat Dominus: negauit & ter-
tiod, respexit Iesus, & ille ama-
rissimē fleurit. Respice, Domi-
ne Iesu, vt sciamus nostrum
deslere peccatum, lauare deli-
cta. Deste lugar se colige
bien claro, q̄ la justificaciō
del pecador pende de los
ojos de Christo, q̄ en ellos
tiene la vida de la gracia.*

Que mas ha menester vn
pecador para su justifica-
ciō, despues de auerle dado
la gracia? Ha menester el
espíritu de Christo, y los do-
nes del Espíritu santo, para
que viua con fortaleza, sabi-
duria, temor de Dios. Pues
todo esto da con los ojos
Christo, quando mira a vn
pecador para justificarle. **S.**
Iuā en su Apocalypsi dize,
que vio al cordero Christo,
que tenia siete ojos, los qua-
les siete ojos dixo que eran
el espíritu de Dios: *Vidi ag-
num stantem, quasi occisum,*

Apoc. c. 5.
*habentem oculos septem, qui
sunt septē spiritus Domini. S.*
Ambrosio q̄ Christo quan-
do mira al pecador, para ju-
stificarle, le da cō la vista to-
dos los espíritus: *Quid sunt
S. Amb. su-
auit septē oculos, ipse exponit, per hunc lo-*

En la Festiuidad

cū subiungit, qui sunt septē spiritus. Los espíritus de Christo, que los da confusos ojos, espíritu de lagrimas, espíritu de recogimiento, espíritu de oración, de limosna, que por estos siete espíritus: *Qui sunt septem spiritus Domini*, se entienden innumerables espíritus buenos, que da Christo cō sus ojos. El sapientísimo Lyra dize, que los siete espíritus que vio san Iuan en los ojos del cordero, son los siete dones del Espíritu santo: *Septem spiritus, septem dona sunt Spiritus sancti*. Que siempre que Christo miraua para justificar, daua don de temor de Dios, don de sabiduría, de fortaleza, de templança, y todos los demas. O soberanos ojos de mi Christo, que tantos bienes en ellos se encierran.

Que mas ha menester este hombre ya justificado, y puesto en el estado de gracia? Ha menester muchedumbre de misericordias, para que vaya de bien en mejor. Tambien essa muchedumbre de misericordias las tiene Dios en sus ojos. Dauid dixo a Dios: *Secundum multitudinem miserationum tuarum respice in me*. Señor, miradme, porq̃

se que con vuestros ojos ha devenir las muchedumbres de vuestras misericordias. Los priuados de los Reyes, y los pretendientes de Corcicion. Comparate hazē mucho caso de vna vista del Rey: señor, miro-me el Rey: porque le parece que tras la vista del Rey han de venir luego las mercedes: pero los priuados de Dios, y los pretendientes del cielo, de lo que hazen mucho caso es, de vna vista de Dios: porque saben que con ella han de venir sus cumplidas misericordias: *Secundum multitudinem miserationum tuarum respice in me*. Miradme, Señor, que se que con vuestra vista han de venir vuestras misericordias.

Que mas ha menester? Don de perseverancia, por que no buelua a ofender a Dios, y a perder tantas riquezas. Tambien el don de perseverancia le da con los ojos. Auia Dauid levantado de su culpa, viole Dios que andaua desleoso de perseverar en su seruicio, dixo-le Dios: *Intellectum tibi dauid bo, instruum te in vias quas gradieris: firmabo super te oculos meos*. Yo te estaré siempre mirando, porque estes siempre perseverado. Que

Lyra sup.
huc locum.

Psalm. 65.

Dauid
Psalm. 32.

en apartar Dios los ojos, y dexar de mirar, ai entra la permission del pecado: de fuerte, que el don de perfeuerancia consiste en que Dios siempre fixe sus ojos en el justo, y fauorablemente le mire. Esto suenan tambien aquellas palabras de Dauid: *Ne auertas faciem tuam à me.* No me dexeyes de mirar. Sobre las quales, dize san Prospero Aquitanico: *Auerso à me vultu tuo conturbatus sum, & factus sum terra sine aqua: quia excitasti ergo desiderium, redde conspectum.* Señor, mi perfeuerancia està en que me mireys, no aparteyes de mi los ojos, que perderè lo que tengo de gracia, y espiritu, y me boluerè tierra. O soberanos ojos de Dios, que tantas riquezas en ellos se encierran. Que porque son muchos los fauores que ha menester el que ha de ser justificado, quieres Dios mio hazer la justificacion con tus ojos, donde està la cifra de tus riquezas. Operadores, poneos delante de estos ojos, que si el niño Moy sen, puesto en vna cestica, y echado en el rio Nilo, parece que los ojos de la madre que le mirauan, le sustentan, para que no se le lle-

uasse el rio, o no se le tragasse alguna bestia fiera de aquel rio, donde auia innumerables cocodrilos: quanto mejor los ojos de Dios, si te pones delante dellos te sustentaran, para que no te pierdas en vn mundo tan lleno de peligros? O Señor Dios mio, miradme con vuestros ojos, porque siempre perfeuere en vuestra gracia, y amistad. Con esto queda entendido el dicho de Remigio, con que dimos principio à este discurso: *Vidit autem, non tam materialiter, quàm spiritualiter sua Cathena ad corda eorum respiciens.* Que no fue vista material, sino espiritual la de Christo, quando los mirò, para llamarlos: y tambien queda declarado, porque auiendo hecho la creacion con las manos, haze Christo la justificacion con los ojos: porque es mayor don el de la justificacion, y en sus ojos tiene todas sus misericordias, y tras su vista vienen todos sus bienes. Primero los mirò para dar principio à su buena dicha, y luego los llamò: *Ambulans Iesus iuxta mare Galilee, vidit duos fratres, & dixit eis venite post me.*

S. Thom. in sua Cathena ad Manh. 4.

*Dauid
Psal. 113.
S. Prosper.
Aquitanicus, super lo-
cum citati.*

Exod. c. 3.

En la Festinidad.

DISCURSO II.

Que lo lleuaron los ojos à Christo estos pescadores, porque estauan ocupados en su trabajo: y que gente ocupada le enamora mucho à nuestro Dios.

MITTENTES
retia in mare: erāt enim piscatores.

Aduierte el Euāgelista, que los vio Christo nuestro Señor pescando, echando sus lāces en el mar:

Mittentes retia in mare. Es como si dixerā el Euangelista: Aduertid, q̄ si a Christo se le fueron los ojos tras estos hombres, y los llama para dar principio a su Iglesia, porque no era gente ociosa, hallolos ocupados en su trabajo, que esta es la gente que Dios busca, que siempre se ocupe en algo, y no viuan con ociosidad.

Hugo Cardenal in
Matt. c. 4.

Notolo agudamente Hugo Cardenal: dize que *Andreas interpretatur virilis*: hombre varonil; dado al trabajo, que aborrecia la ociosidad, y luego dize: *Obedientes enim, & viriliter operantes vult Dominus habere*: Estos son los hombres que Dios busca: esta es la gente que quiere para su Iglesia,

hombres dados al trabajo, no gente ociosa. Y primero de Hugo lo aduirtio el glorioso padre san Chrysostomo: dize, que Christo los llamò, quando estauan, *In medio ipsius operis constituti*, mas ocupados en medio de su trabajo. Esto le agrada mucho a nuestro Dios, que siempre estemos ocupados: y así vemos que en criando al hombre, luego le pone en el parayso: *Vt operaretur, & custodiret illum*. San Ambrosio sobre este lugar dize: *Hæc duo à*

S. Chrysost.
hom. 14. in
Matt. c. 4.

Gen. c. 2.
S. Ambros.
lib de Pa-
radiso.

te exiguntur. siue moraliter, siue spiritualiter. Estas dos cosas pide Dios al hombre, aora sea hablando de lo temporal, como de lo espiritual, que trabaje, y guarde lo que adquiere, no trabaje para desperdiciarlo luego. Esto quiso dezir el Esposo a la Esposa, quando la dixo: *Hortus conclusus sponsa, hortus conclusus*. Quiero Esposa, q̄ seays vn huerto cerrado;

Cant. c. 2.

Rupertus.
Abbas in
Cantica,
cap. 4.

do: dize Ruperto sobre estas palabras. *Hortus vocatur, quia in horto semper aliquid oriatur.* Llamala huerto; porq̃ así como el huerto siempre está trabajando, y dando ganancia a su dueño; quando se acaban vñas hortalizas, ya tiene a punto otras, produziendo aquellas, recibe semillas para otras, siempre está dando ganancia a su dueño: así Rupertto, llama el Esposo ala Esposa huerto, porque siempre ha de estar ocupada en algo, dando ganancia a su Dios, y Señor, y cerrado, porque importará poco que trabaje, si no lo sabe guardar. Así Adan ponle (dize Ambrosio) Dios en el parayso, para que trabaje, y guarde.

S. Ambros.
vbi supra.

Philon Hebraeus citatus à S. Ambrosio lib. de Paradyso.

Hæc duo ab homine requiruntur, ut operibus nona querat, & parca custodiat. Dize Filon, que para que le manda Dios a Adã que trabaje en el parayso, pues no tenia necesidad el parayso de que le cultiassen? Quereys saber, porque le mandan que trabaje, porque dé buen exemplo a sus hijos, y luego los incline al trabajo, acordandose, que la primera cosa que Dios le mandò, fue, q̃ no estuviessse ocioso: *Et quãuis paradysus operibus*

ruralibus non egeret, tamen quia primus homo lex posteritatis futurus erat, ideo etiã in paradyso speciem suscepit laboris. Ha de fer Adan ley, y exemplo de todos los hombres: pues adviertan, que lo primero que Dios nuestro Señor le mandò fue, q̃ trabajasse, y no estuviessse ocioso. S. Agustín quiere, que aquel, *Operaretur & custodiret*, apele sobre Dios: puso le en el parayso para obrar Dios en el, y ser su Angel de guarda: que puesto entre delicias el hombre, y no teniendo que hazer, corre tanto riesgo la justicia original, que ha menester el hõbre, que el mismo Dios sea su Angel de guarda: *Et custodieret eum, id est, custos illius esset.* Lo mismo dizen santo Tomas, y Isidoro.

S. Aug. lib.
de Gen. ad
lit.

Pero Lipomano dize vna cosa que haze muy a mi proposito, para sacar de lla lo moral para este discurso, que el mandar Dios a Adan en el parayso, que trabajasse, y no estuviessse ocioso, fue para que se conseruassse en el estado de la gracia, y justicia original en que Dios le auia puesto: porque ocupado en aquel exercicio, aunque el demonio viniessse

Isidorus in
hunc locum,
citatus à Lipomano in
sua cathena.

àren-

En la Festividad

Lipomannus
in sua cathe-
dra in hunc
locum.

2. Regum
cap. 11.

Genesis cap.
39.

à tentarle, le hallasse siem-
pre ocupado, atendiendo a
su labor, que Dios le enco-
mendò, porque no huuies-
se lugar desocupado para
atender a sus sugestiones.

Dize este Dotor : *Posuit*
Dominus hominem in para-
dyso, vt operaretur, vt negli-
gentia sua nō amitteret, quod
ex gratia tanta susceperat,
nec aliquid admitteret, vnde
expelli mereretur. Porque la
ociosidad es puerta donde
entra la tentacion, y la que
roba la gracia de Dios. Pon-
gamos los ojos en Daud tã
santo, que dixo Dios que
auia hallado en el vn varon
muy conforme a su cora-
çon: quedase en su casa, y
palacio ocioso: *Eo tempore*
quo solent Reges ad bella pro-
cedere. Y que se siguió de
ay? Lo que todos saben, el
enamorarse de Bersabe, qui-
társela al marido, y embiar-
le a llamar para aquel em-
buste, y encartamiento.
Mayor tentacion fue la
que se le ofreció a Ioseph,
que dize el texto : *Mulier*
per singulos dies molesta erat
adolescenti. Ella señora, el
esclauo, de vnas puertas
adentro, y que le rogaua, y
prometia, por ventura, su
libertad, hasta embiarle à
llamar, estando en la cama

la señora, para forçarle;
quando rogado no quisiés-
se venir en el adulterio: di-
ze la sagrada Escritura, que
en esta sazón que le llamó
su señora, estaua ocupado:

Accidit quadam die vt in-
traret Ioseph, & operis quid-
piam absque arbitris faceret.
Estaua à solas, y sin testi-
co: soñupado Ioseph en
cierta cosa, quando su ama
le llamó, para executar su
liuiandad. Algunos He-
breos dicen, que la ocupa-
cion en que estaua, era en
su oficio de despenfero de
la casa de su señor, rebol-
uiendo papeles, haziendo
cuentas, y ocupado en a-
quello que era de su ofi-
cio: que aunque sea vn ofi-
cio tan peligroso, como el
ser despenfero, como vn
hombre se ocupe, y no esté
ocioso, le librará Dios de
poderosas tentaciones, co-
mo le librò a Ioseph, por
estar ocupado, y no ocioso.
Llamole su ama, y tenien-
dole por la capa, le dixo:
Dormi mecum. El con gran-
de bizarria, y resolucion,
venciendo la tentacion, se
la dexò en las manos, y sa-
lío victorioso. Desuerte, que
facamos de lo dicho por
conclusion, que Daud con
menor tentacion fue venci-
do,

Genes. 39.

do, porque estaua ocioso, y Ioseph con mayor tentacion salio con vitoria, porque estaua ocupado, hazias sus cuentas.

Theodore-
tusq. 21. in
Genesim.

Cerremos todo lo dicho con vn concepto grande de san Teodoro, porque digamos luego algo de moral, sobre aquella palabra del Genesis: *Requieuit Dominus ab vniuerso opere, quod patrarat, & benedixit diei septimo, & sanctificauit illum.* Dize san Teodoro, que porque Dios bendixo, y santifico mas el septimo dia que los demas? Y responde el Santo, que por que fue dia dedicado al descanso, y ocio, que los demas feys dias, el trabajo los dexaua santificados: y assi Dios no les echò bendicion, porque la mayor de todas era el trabajo de Dios. El septimo dedicado al descanso, escluydo de todo trabajo, aunque se dedica al descanso de Dios, para que se eche de ver la oposicion que tiene este Señor con el descanso, fue necesario, que porque aquel dia no fuesse desgraciado, le santificasse Dios, y bendixesse. Las palabras del

S. Theodore
tus, vbi su-
gra.

dam creationem sortitus est. A cada vno de los feys dias le cupo su pedazo de trabajo, y ocupacion de Dios, para criar estas, o aquellas cosas: *Cum igitur ad diem septimum Deus creaturam omnem consummasset, diei septimo in creationis locum largitus est benedictionem, ne solus ille dies prae ceteris honore careret.* En lugar del trabajo que saltò al septimo dia, entre la bendicion de Dios, y santificacion, porque no sea dia desdichado, por auer sido dia excluydo de todo trabajo, y consagrado al descanso. O Santo Dios, y que gran ponderacion! que porque este septimo dia es escluydo del trabajo, aunque consagrado al descanso de Dios para que no sea desdichado este dia, es menester que Dios le santifique. Que santificacion auran menester los dias que los pecadores (que digo los dias? los dias, y los años) que los pecadores dedican a su descanso, y ocio, mezclados con tantas ofensas de Dios, gastandolos en banquetear la amiga, en solicitar la mal casada, en juegos, en risas vanas, en conuersaciones peligrosas, en comedias, huyendo del

En la festinidad

del trabajo? O miserables dias, gastados en seruicio del mundo, y de la carne, con ofensa de Dios, y riesgo de la saluacion: dias mal ditos, desgraciados. De to-

dolo dicho no tengo de hablar, sino del ocio de las comedias, y de los ociosos que siguen esta seta, para que se defengañe, y vean los peligros que aqui se encierran.

Siguese el mismo discurso en vituperio de las comedias.

Tertul. lib. de spectaculis. Psalm. I.

EN esta materia por no me hazer odioso, no tēgo de hablar palabra que mia sea, todo lo que dixere sera de Santos, y de graues Doctores. Hable el primero de todos, el antiquissimo Tertuliano, que en el libro de sus espectaculos, declara de las comedias aquel Psalmo de Dauid: *Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit, & in Cathedra pestilentia non sedit.* Bien auenturado el varon que no sigue la huella de la gente impia, y que no se halla en sus juntas, sino queda de mano a su enseñanza llena de peste. Lo primero dize Tertuliano, que Dauid llama gente impia a los que se juntan en la comedia, y al tablado, ò teatro, cathedra de pestilencia: y porque no diga alguno: Señor, estos versos de Dauid los entiendē Ter-

tuliano de los espectaculos de Roma, donde se juntauan a echar los hombres a las fieras, que essa era junta de gente impia, y cruel, no quiere Tertuliano esso solo, sino que Dauid las aya dicho tambien en vituperio de las comedias, y de todos los espectaculos que tienen los Christianos para perdertiempo. Las palabras de Tertuliano son estas. *Spectaculorum omnium, spectaculum omne, consilium vocat impiorum.* Todo espectáculo llama (dize Tertuliano) Dauid junta de gente impia, aora se juntan a ver comedias, aora sea a ver tragedias, toros. Notemos que al teatro le llama Dauid cathedra de pestilencia, porque alli aprende la donzella a hablar de noche, quando sus padres estan durmiendo, la casada como ha de aborrecer a su marido

Tertul. l. de spectaculis, c. 7.

marido, y como le ha de dar veneno; el viejo como ha de dar para que le disimulen los años, la encubridora, de la sagacidad que ha de vsar; las madres como han de disimular con las hijas, y como las han de vender en agraz: alli se aprende a echar la escala por la ventana, el pajezillo a llevar el villete, la criada a enamorarse, quando se enamora la señora; los niños, y donzellitas tiernas abren los ojos a la vanidad del mundo, y empiegan a paladearse con sus delicias: finalmente dize

Tertul. vbi sup. cap. 10. *De contaminatis contaminamur*, muchas vezes se representan cosas profanas que contaminan a los que las oyen, ental caso tengo por perniciosas las comedias; no quando son de Santos, o a lo diuino, que estas no perjudican, antes mueuen, y edifican la gente: y en el capitulo decimo secundo

Tertul. vbi sup. cap. 12. *In qua conuentus demoniorum confedit.* Conuento de demonios: que como en los Conuentos se reparten los officios, ay portero, refitolero, y procurador; assi los

demonios reparten sus officios en la casa de las comedias: a vnos, que sean porteros, y faciliten la entrada, a otros que sean refitoleros, para que quando se comienen las golosinas que alli selleuan, tienten que se hagan señas las mugeres a los hombres, y se combiden para enamorarse, reparten demonio que tiene a las viudas de que se bueluan a casar, viendo los amores que alli se representan. Y que digo reparten? dize Tertuliano:

Capitolium omnium demonum templum est tot illic immundi spiritus confidunt quot homines caput. *Tertul. vbi sup. cap. 12.*

Tantos demonios, dize que ay, como ay personas. Y porque no pienso alguno, que porque dixo, *Capitolium*, habla del Capitolio de Roma tan solamente donde se echauan los hombres a las fieras buelue a dezir: *Tragedia, & comedia, scelorum & libidinum auctrices, erunt, & lasciuia, impii, & prodigia.*

Las tragedias, y las comedias, dize: son fomentadoras de deshonestidades. *Cruntia*: porque alli se aprende a matar, y dar hechizos: *Lasciuia*: porque con las torpezas que se representan, y los bay-

Tertul. ibi. 6. 18.

En la Festinidad

les, y los amores, hazen a los oyentes muchas vezes deshonestos.

S. Cyprian. Y así dize san Cipriano
episto. 2. ad
Donatum.

vnas palabras, que se auian de ponderar mucho, por ser de tan gran santo, tan discreto, y tan lleno de espíritu de Dios: Dixo el Santo: *Adulterium discitur dū videtur, & lenocinante ad vicia publica auctoritatis male, quæ pudica fortasse ad spectaculū matrona processerat, de spectaculo reuertitur impudica.* Que viendo representar los adulterios, aprenden a ser adúlteras las casadas, y que muchas fueron a la comedia honestas, y bueluen de la comedia deshonestas, y liuianas. Mirad si es como quiera el dicho del Santo. Pareceos mucho? pues otra cosa dize aun de mayor ponderacion: Con-

S. Cyprian.
Martyr, epi
stol. 1.

sensere iura peccatis, & cepit licitum esse, quod publicum est. Las maldades que alli ven representar, en saliendo de alli las empiéça a poner por la obra, pareciendo les, dize el Santo, que es licito, lo que publicamente se representa a todos, poner se en execucion. De fuerte, que a esta cuenta, las comedias sirven de facilitar los pecados, y las liuiandades

de carne: y así Tertuliano: *Tertulia. c. Teatrum propriè sacrarium* 10. *ibidem.*

Veneris est. Llama al teatro sacrario, y templo de Venus, donde se fomenta la luxuria, donde se atiza la sensualidad. Dizen muchos, señor, es lindo rato el de la comedia, que está allí vn hombre ocupado, y escusa con aquello muchos males, en que pudiera caer: no se yo que mayor perdicion, ni que rato tan pernicioso puede auer en el mundo, como aquel que dize san

Cypriano: *Cito in hæc as-* **S. Cyprian.**
suescimus, quæ audiuius *Martyr,*
scelera. Que quantas malda- *lib. de spe-*
ta culis.
des allí se representan, ay

muchas personas que luego las aprenden, y las executan: y si no, pregunto? Los cantarcillos liuianos que se cantan en las almoadillas, donde se aprendieron? Y baste, dize san Cypriano, ser cosa que la inuencion el demonio para llevar almas al infierno: *Sciat Christianus hæc omnia inuenta demoniorum esse, non Dei.*

Pero oyamos a Clemente Alexandrino, que dize, que el fin que tiene el demonio en combidar a los hombres, con delicias, y passatiempos vanos, es ablandar los coraçones, pa-

S. Cyprian.
Martyr,
lib. de spe-
ta culis.

ra mejor poder imprimir en ellos sus fugeftiones, y to do quanto el defleá. Dize *Clemens A* así este grã Dotor: *Eos qui*
lexandr. lib. magni animi, & excelsi esti-
2. stromatiū mantur, voluptates cereos fa-
Sanc. Dio- ciunt. Lo mismo dize san
doc. de perse Diodoco. Y como la cifra
Etione spiri- de todas estas delicias, y pla
tnal. c. 24. zeres mundanos fea la co-

media, en ella es donde el demonio haze sus mayores lances, y adõde ablanda los coraçones, para imprimir enellos, como en coraçones de cera, sus intentos. Bol uamos a Tertuliano, que di zevna cosa graciosa, que saliendo de vna comedia vna muger que auia entrado buena, y sana, salio endemoniada: y afligiendo al demonio, que porque auia entrado en aquella muger, y como se atreuia siendo Catolica, atormentarla, respondió el demonio: Ella no entrò en la comedia? pues yo la hallè en mi jurisdiccion, y ter ritorio, y lo puedo hazer. Las palabras de Tertuliano son estas: *Exemplum accidit Domino teste, eius mulieris, quæ theatrum adiit, & inde cum demonio rediit, itaque in exorcismo cum oneraretur in mundus spiritus, quod ausus esset fidelem aggredi, constanter, & iussissimè quidem in-*

quit) feci in meo. enim inueni.
 Yo la hallè en mi casa, y en mi jurisdiccion, pudelo hazer. Esto es como los que declinan jurisdiccion, y se lo meten a jurisdiccion agena: Señor, yo declino jurisdiccion, y me someto à los Alcaldes de Corte, que me puedan pretender, y conq uer de mi causa. Anfi los que entran en la comedia, entran declinando jurisdiccion, apartandose del ampa ro de Dios, y de la protec cion del Angel de la guar da, y sometiendose a la pote stad, del demonio, por quã to estã en su casa, y así los demonios hazen riza en a- q̃llas gētes. Quãtos, y quãtas salè endemoniadas, y tã endemoniados, q̃ ni los predi cadores, ni los cõfessores, cõ sus exorcismos, apenas pue dẽ facar los demonios que de la comedia traxeron?

O tiempo perdido! ò gē te holgazana! que no pare ceys Christianos, porque los que Christo trae a su I- glesia, trabajadores los quie re, y no holgazanes. Los q̃ se cansan de aguardar vna Misa, si es vn poco larga, y aqui dize san Cipriano en la comedia, *Expectatur hic pronefas, & libenter.* Aqui aguardan vna maldad, vn

*S. Cyprian.
 Martyr ubi
 supra.*

En la Festiuidad

Tertul.c. 15
de Spectac.

embuste, y le aguardan muy de buena gana, que no sirua sino de turbar el espíritu, como dize Tertuliano: *Omne spectaculum sine confusione spiritus non est.* O madres, las que lleuays vuestras hijas niñas para que abran los ojos al mundo y vean lo que no han visto, y aprendan en seruicio del mundo lo que no sabían. O señoras que dexays vuestras casas: que el día que las criadas saben que su señora se ha de yr a la comedia, quien duda, sino que se dan el para bien, y que se prometen buena tarde? Si estando la señora en casa, son las criadas insolentes, que las mismas amas confiesan que son insufribles, que se farran quando se ven todavna tarde solas? Aquí es donde hazen sus lances. O madres las que teneys hijas donzellas en tierna edad, este argumento os hago. O las dexays solas en casa en poder de las criadas, o las lleuays a las comedias: si las dexays en casa, gran desacierto, porque la hija siempre ha de andar al lado de la madre: porque es como el azogue que se vierte, y se pierde por qualquier ocasion que halla, por pequeña que

sea. Si las lleuays a las comedias, mayor daño; porque soys ocasion que aprendan lo q no sabian, y days principio a tãto mal, y desdichados de los que dan principio a ofensas de Dios, y son los primeros en enseñar vicios.

Caletano dize: que S. Pedro mató a Ananias, y su muger, porque fueron los primeros que pecaron en la ley de gracia en el pecado de codicia. *In lege noua isti coniuges fuerunt occisi, quia Theodoret: fuerunt primi transgressores. q. 31. in n. m.* Por ser primeros en el mal. meros, S. Teodoro, y Saluiano *Saluian. libo 6. de proni-* brantadores de las leyes me *denia.* recen menos piedad, que otros, porque pecan sin exemplo. Los primeros que quebrantaron el Sabado, fueron apedreados, por ser primeros. O que de madres mereciã estã pena por ser las primeras q lleuan las hijas a la comedia, a que sepan lo q no sabian. Y finalmente S. Bernardo dixo, q la ociosidad es *Nouerca virtutum,* madrastra de las virtudes, q las haze tan mal tratamiento, que las viene a echar de casa, y ellas se van por no estar en su compañía. O hombres que dexays vuestros

S. Bernard.

Similitudo:

pape-

papeles, negocios, y oficios por perder allí tiempo : y que cuenta tan rigurosa se ha de tomar del que allí se pierde. O mi Dios, que sien do la vida tan breue , para grangear tan larga eternidad, se gaste el tiempo tan mal. Despertad Christianos, y dad de mano a toda

ociosidad : mirad como Christo los primeros hombres que llama a su Iglesia, son trabajadores , no los quiere holgazanes. Y quando los llama? quando estauan ocupados en su exercicio: *Vidit eos mittentes retia in mare erant enim piscatores.*

DISCVRSO III.

Lo mucho que importa estar atentos a las inspiraciones, porque se dan de passo: y que el que pierde punto en materia de llamamientos, pierde mucho.

ES muy para ser aduerti do, q quando los llamò yua andando Christo nuestro Señor: *Ambulans Iesus dixit eis, venite post me.* Reparemos en vna cosa, que es de grande importancia : q los llamamientos, e inspiraciones en esta vida, los da Dios de passo, andando, q quien pierde punto en responder pierde mucho: y assi es menester estar con grande aduertencia, atendiendo a quando Dios me llamarà, para responder luego; porque en perder punto se pierde mucho. Dixo el esposo a la esposa: *Mureculas aureas faciemus tibi, vermiculatas argento*: Esposa miã ynas arracadas os quiero ha

zer, labradas cõ gusanillos de plata. Aũq por esta gala S. Theodor. S. Teodoro, los tres Padres, Beda y otros muchos Cathe- entendiẽ cabestrillo, o collar *triu Patria* adorno para el cuello: S. Agustin, y S. Bernardo, dize q es gala para las orejas, ar- *Beda in hunc locum.* racadas ricas, y passando al sentido mistico dize Agustin, que estas palabras se han de entender de los auis- *S. Aug. lib. 1. de Trinitate. c. 8.* sos santos con q Dios amonesta secretamente a la, almas. San Bernardo las entiende de las inspiraciones, con que nos amonestan los Angeles.

Pero es mucho para aduertir q donde nuestra Vulgata dize: *Vermiculatas argento*, dize la letra original.

Cantic. c. i.

Vide Michaelem Ghisl. in Cantica.

In punctis. Pues quiere decir el esposo: Esposa mia, mirad que las santas inspiraciones con que os llamo, que van labradas con gusanos, y puntos, que es como si dixerá, el perder punto en materia de llamamientos de Dios, de inspiraciones, se os boluera gusano de conciencia, que os atormente. Estad muy atenta para responder quando os llame vuestro Dios. Aquel gusano que dize Esayas, que en el infierno está atormentando a los condenados, *Vermis eorum non morietur*, es el punto que perdieron en materia de inspiraciones, y llamamientos de Dios. Esto significa aquella ceremonia que haze la Iglesia con el niño, quando lleuan a bautizar, tomándole por la oreja, le dize: *Epheta quod est aperire*: como si dixerá, a que venis? a ser hijo de Christo? pues enteniendo vso de razon, estas orejas teneladas atentas a los llamamientos de Dios, que os llamará para cosas grandes: y mira no perdays punto en responder, que se os boluera gusano de conciencia que os atormente. Son las inspiraciones de Dios como el

maná, que si se comia luego, era la malilla de todos los májares: pero guardado para mañana se boluia gusanos. Desta manera son las inspiraciones: puestas luego en execuciō, sabē a lagrimas, amor, cōtriciō, oraciō y otras muchas virtudes: pero dilatadas de oy para mañana se boluerā gusano de conciencia que atormente.

Introduze el Espiritu santo al esposo muy enamorado de su esposa, y que con las ansias que tenia de verla, vna noche de inuierno, tempestuosa, y aspera, sin reparar en escarchas, ni en la descomodidad del tiempo, parte para la casa de su esposa: llegó muy a deshora, porque ella estaua acostada: llamó el esposo a la puerta: *Aperi mihi soror mea amica mea, columba mea, immaculata mea; quia caput meū plēnū est rore, & cincinni mei gūis nōstrū.* Abreme amiga, paloma inmaculada mia, q el amor que te tēgo, me haze venirme a ver tan a deshora. Porque se tardō vn poquito en abrir, con venir tan enamorado, dexala, y passa adelante, de suerte, que quando se leuanto la esposa, ya no le hallō, S. Ambrosio declara este lu-

Cantic. 5

Esai. c. 66.

Ceremonia de la Iglesia.

Comparacion.

gar de las inspiraciones, y dize q̄ se fue el esposo, por que nos siruiesse a todos de escarmiento, que quiere Dios, esposo de nuestras almas, que en todo tiempo estemos muy aparejados, y atentos para no perder sus inspiraciones, fopena que perderemos los faouores que nos quiere hazer, quando nos llama: porque sus faouores no los quiere para los perezosos en responderle, y que estiman en poco sus llamamientos: *Vult ergo te in omnibus vigilare momentis: vult ianuam tua mentis semper inueniri patentem.*

S. Ambros.
super hunc
locum.

Calet. citat.
sus à l'assen.
c. x. lib Pro
uerbiorum.
En la inspi
raciō cō q̄
Dios llama,
vā qua
tro benefi
cios para
bien del pe
cador.

Però por mas de passo que Dios dē en esta vida las inspiraciones, y llamamientos, siempre da todo lo suficiente, para que el pecador salga del pecado, y sirua a Dios. Notò vna cosa Cayetano harto aguda, que en la inspiracion por mas de passo que Dios la dē, no solo da en ella lo suficiente: pero en esta inspiracion, dize, que van embeuidos quatro beneficios. El primero, excita, y alumbra al pecador, que està en tinieblas, para que vea su mal estado. El segundo, llamandole le dà la mano para que se leuante. El tercero, amonestale, co-

mo padre amoroso. El quarto, reprehendele, y representale la cara del pecado, y todo esto en vn instante, en vna pequeña inspiracion.

Lo primero, con la inspiracion le alumbra, para que conozca el mal estado en que està: como si vn hombre estuuiesse en vn aposento muy escuro, rodeado de sierpes, basiliscos, viuoras, y escorpiones: pero por ser de noche, que con la escuridad no los ve, no teme: pero si de improuisto entrassen vna hacha, que con su luz esclareciesse todo el aposento, y se viesse el hombre rodeado de tantas sabandijas venenosas, mas seria que lo co, si se estuuiesse quedo. Tal està el desdichado pecador que està en estado de pecado mortal, està en tinieblas rodeado de sus pecados peores que sabandijas venenosas: no teme, por que no ve, como el diablo le tiene ciego lo que trae en su alma: entra la inspiracion como vn hacha, y de improuisto esclarece toda el alma, conoce el hombre el peligro en que està. Y esto quiso dezir san Pablo quando dixo: *Spiritus nolite extinguere.* No apagueys la inspiracion, que es vn rayo de luz

Compara-
cion.

S. Paulus.

Ed la feñiuidad

Compara-
cion.

Tostatus.

Exod.ca.7.

luz del espíritu de Dios, q
os quedaryes entinieblas, e
importa mucho, q veays el
mal estado en q vuis. Los
ladrones procuran matarlas
luzes para robar las casas, q
lastinieblas los haze atreui-
dos: assi los demonios la inf-
piracion que Dios te da, la
procuran luego apagar, por
que te quedas a escuras, pa-
rarobarte mejor: pero Dios
alumbrate con su inspira-
cion, que es lo mismo que
quitarte los tropiezos. *sch*
Dize el Tostado, que es
Dios tan amigo de quitar
los impedimentos, y estor-
nos al pecador, quando le lla-
ma, que por esso para exe-
cutar las plagas, con las qua-
les yu llamando a Faraon,
para que se conuirtiesse, fié
pre Moysen daua la vara
a su hermano Aaron: *Dixit*
quoque dominus ad Moysen,
dic ad Aaron, Tolle virgam
tuam. Porque para execu-
tar las plagas le daua la vara
y no las executaua Moy-
sen? Dize el Tostado, que
si Moysen hiziera aquellos
prodigios, como auia esta-
do quarenta años en tierra
de Madián, donde se vsaua
mucho la hechizeria, y arte
magica, entendierā, que
por arte magica boluia las
aguas en sangre, hazia salir

ranas del rio, y no se conuir-
tierā. *Ne crederet, quod Moy-*
ses arte magicam nouerat, &
per hanc ista miracula homini-
bus stupenda faciebat: facien-
te autem Aaron suspicio nul-
la nasci poterat, quia nō potuis-
set addiscere arti: m. maleficio-
rum. Pues por quitar Dios al
pecador todo tropiezo,
quando le llama para que se
conuertā, de la vara Aarō,
que se tienen por senzillo,
y cādido, de quien no pue-
de tenerlo sospecha, y el buel-
ualas aguas en sangre, y lla-
me a esse pecador de Faraō
de parte de Dios, cō las de-
mas plagas. De suerte, que
quando Dios llama, lo prime-
ro que da en la inspiracion,
es luz para que conozca el
pecador el mal estado en
que está, y assi le quitatoda
ocasion y achaque. *sch*
El segundo beneficio, di-
ze Cayetano, que Dios da
con la inspiracion y llama-
miento, es su brazo podero-
so para leuantar del estado
en q está, al pecador. Notō
el glorioso Padre S. Tomas
que la palabra de Dios que
se predica en los pulpitos,
con que llama Dios a los pe-
cadores, por medio de sus
ministros, es su lictura de la
eterna, que está en Dios, q
es su diuino Verbo: *Ver-*
bum

Abulen. in
exod.c.7.

Joan. 2.
In hoc
locum

Segūdo be-
neficio da-
do cō la in-
piracion,
Es la lictura
de la eterna
que está en
Dios, que es
su diuino Verbo.

S. Thom. in
epist. Pauli
ad Heb. c. 4

ham Diuinum ab eterno conce-
ptum in intellectu Patris, est Verbum primordiale, &
quia primordiale est, ab ipso
derinātar omnia verba. Pues
assi como el Verbo del Pa-
dre eterno, es Verbo de
Dios, y braço de Dios, assi
la palabra vocal de Dios, q̄
se predica al pueblo, que es
como Virreyna de aquella
mental eterna, es palabra, y
juntamēte es braço de Dios
con ella viene su braço po-
deroso. Lo mismo se dice
de la inspiracion, que es pa-
labra secreta de Dios con q̄
llama: con ella viene su bra-
ço poderoso. Quereys lu-
gar donde vereys esta ver-
dad: Atended lo que dice
el Sabio en los Prouerbios:
*Vocaui, & tenuistis, extendi
manum meam, & non fuit
qui aspiceret.* Mirad como
siempre que Dios llama, es-
tiende su braço, para le-
uántaros del cieno de vuestro
mal estado, haziendo
de vuestra parte algo: assi
lo dice Lira: *Extendi ma-*
num meam, quia Deus sem-
per parat ut est hominē tendere
ā peccato, dum tamen facit ut
quod in se est. Iansenio declara
ando este lugar da otra el-
gante exposicion: *Extendi*
manum meam ad vos, ut sci-
liget illam vobis probarem,

meoque auxilio ad me pertra-
heremini. Llamete, y dite
mi mano para traerte a mi
o sino, dize Iansenio: que
quando Dios llama, siem-
pre estiende la mano, co-
mo el que enseña desde le-
xos con el dedo la ciudad
al que anda perdido por los
campos, fuera de caminos
Extendi manum meam, ut
indicarem vobis viam re-
ctam: Beda: *Extendi manum*
meam in Cruce. O Dios mio,
o vida mia, que el quedar-
te en la Iglesia crucificado,
con estos braços tendidos
en la Cruz, es para llamar al
pecador. O buen Dios, y
Señor nuestro, y que fiel
eres: que sustanciales, y
que llenas estan de tus mi-
sericordias tus santas inspi-
raciones, no puede dezir el
pecador, que las das a secas.
Da mas con la santa inspi-
racion este buen Dios, y Se-
ñor nuestro quando llama:
firmas da.

Lo tercero que da: dize
Cayetano, cō la inspiraci-
on es una amonestacion amor-
osa de padre. Esto prouea
muy bien y muy a la larga el
glorioso P. S. Ambrosio.
declarando aquella palabra,
Aperi mibi sponsa, de las ins-
piraciones. Mira en q̄ bre-
ue inspiracion, y llamamiē-

Beda super
meam in Cruce. O Dios mio,

El tercero
beneficio,
que viene
con la ins-
piracion, o
llamamiē-
to.

Cant. 5.

Lira in hūc
locum.

Iansen. in
hūc locum.

En la festiuidad

to con que la llamò de pas-
so a la esposa, que amorosa
persuasion pone san Am-
brosio en su exposiciõ: *A-*
peri mihi: dize el santo: *Sed*
extraneis claude, claude secu-
lo, claude mundo. Abreme es-
posa, a mi solo que soy tu
Dios, y cierra las puertas de
tu alma a los estraños, cier-
ralas al mundo que es men-
tiroso, que si te llama es pa-
ra engañarte: *Aperi mihi no-*

S. Ambros. li aperire aduersaris, nec locū
ubi sup. dat des diabolo. Bueluela a amo-
secundā ex nestar: abreme querida al-
positionem ma mia, y esposa mia, que

soy tu Dios: a mi me has de
abrir, y no a tu aduersario, a
mi que soy tu dueño, y te
vengo a enriquecer cõ mis
gracias, no abras al demon-
nio, que me causas zelos.

S. Ambr. in Aperiri ipsam te mihi, noli
locū citatū coartari, sed dilatare, & im-
dat tertiam plebo te. Abre essas entrañas
expositionē esposa, no me las cierras, di-
lata los senos de tu alma, que

tengo mucho que darte, y
tu dicha està en que me a-
bras, y respondas, y no me
dexes yr: *Aperi mihi, quia*
de cursu orbe terrarum plus mo-

S. Ambr. in lestriarum, & ofensiones repe-
hunc locum ri, nec facile habui ubi requies
dat quartā cā, ideo tu aperi, ut in te filius
expositionē hominis reclinat caput. Abre
me alma mia, que vengo de
discurrir por esse mundo, y

le hallo llenõ de idolatras,
gente que se ha de conde-
nar, cuyo empleo es estar-
me siempre ofendiendo,
no he hallado donde tomar
reposo, ni reclinare mi cabe-
ça: tu que eres bautizada, a
quien sustentó con mis Sa-
cramentos, porque me cier-
ras la puerta, la puerta: abre
me, esposa, que quiero des-
cansar en tu coraçon. Que
os parece, como aunque de
passo la llamò, que persua-
sion tan amorosa, y que lar-
ga?

El quarto beneficio que El quarto
pone Dios en la inspira- beneficio
cion, por mas de passo que que pone
la dê, es reprehension ense- Dios en la
ñar la cara del pecado al pe inspiraciõ
cador, para que se confun- quando lla
da. Exemplo desto tene- ma.

mos en los actos delos Apo-
stoles. Cayeron Ananias, y *Asterñ c. 5*
Safira su muger en pecado
de codicia, guardan parte
del precio de la heredad q̃
vendieron, vanse a san Pe-
dro con animo de mentir-
le: diziendole, que no han
guardado nada, sino que
todo el precio de la he-
redad està en el dinero que
ponen a sus pies, quiere
Dios, para que este hom-
bre se salue, llamarle, toman-
do por instrumento vn pre-
dicador de palabras asperas
que

que fue san Pedro, el qual le dixo en llegando, viendo que auia mentido: *Non es mentitus hominibus, sed Deo. Cur tentauit satanas cor tuum mentiri te Spiritui Sancto?* Con estas palabras le matò, luego se cayò muerto Ananias. Pudieramos ponderar aquellas palabras: *Nō es mētitus hominibus, sed Deo.* Pecador, pienas tu q̄ quando faltas en la palabra que diste a tu confessor, q̄ mientes a vn hombre? no mientes sino a Dios. *Non es mentitus hominibus, sed Deo.* Y vos, señora, que quando estays en sermón, que el predicador os haze muchos argumentos de razón, vays a comunicar con el vuestra mala vida, pedisle consejo, daysle palabra que os confesareys, y saldrey de pecado, mentistes: no lo mentistes a el, sino a Dios.

Pero sepamos que fue la causa que se cayesse muerto Ananias, con vna palabra que le dixo el Apostol. Origenes dize, que fue essa palabra tan llena de Espiritu santo, y embuelta en tanta luz, y de tal suerte le reprehendio con ella, y le enseñò la cara del pecado que auia cometido, que le causò tal dolor, y contriciò

de auer ofendido a Dios, q̄ murio del gran dolor que tuuo. Oyamos a Origenes.

Cruciatus in se adeo est punitus, vt etiam expiraret, verbis scilicet Petri cathedizantibus animam eius. Que interiormente las palabras del

Apostol de tal suerte le catequizaron, y le reprehendieron, y le mostraron la cara de su pecado, y que Ananias tuuo tal contriciò, que la contricion, y dolor que tuuo le matò.

Dichosa muerte! O si muriessemos todos como Ananias, de puro dolor dè auer ofendido a Dios? que grande dicha seria? San Agustín sobre este

hecho dize: *Quid ergo agerbat Apostolus, nisi, vt per intraret in carnem, salutem spiritui consuleret.* Viua el alma,

aunque muera el cuerpo. Mira Christiano como en el llamamiento, lo vltimo que Dios pone, es la reprehension, y el enseñar la cara de la culpa, para mouer te a que tengas contricion y dolor de auer ofendido a tu Dios, y Señor.

Pues si tantos bienes, y beneficios dà nuestro Dios con sus inspiraciones, porq̄ las estiman en tan poco muchos pecadores? Porque no las admiten? porque no res-

Origenes homil. 8. sobre San Mateo ponderando este hecho.

S. Aug. combat Apostolus, nisi, vt per intra Parmeterium carnis, salutem spiritui li. 3. c. 1.

pónde? principalmente llama
mando Dios al pecador pa
ra darle su gracia? El demo
nio te llama, para que seas
su esclauo? Dios te llama,
para que seas su hijo: el de
monio para empobrecerte
Dios para darte sus tesoros:
el demonio, para degarte, y
dar contigo en el infierno;
Dios para alúbrarte, y dar
te su cielo, y que ay tantos
que no quieran oyr a Dios
ni responderle, y que respõ
dan al demonio: Dixo Iob
del justo; que, *Vocem exacto
ris non exaudiet.* Que no oy
ría la voz del exactor saca
prendas, y dize san Grego
rio, que este exactor saca
prendas es el demonio, que
en el parayso, dio a censo a
nuestros primeros padres
tres palabras, y viene a co
brar los corridos, o reditos
de ellas de ellas de sus hijos.

S. Gregor *Exactor est demon, qui in pa
radiso homini peccanti pecu
nia comoda uit: sed iniquitate
crescente, hanc quotidie cum usu
ris exigit.* Las tres palabras
que dio, son estas. La prime
ra: *Cur præcepit vobis Deus?*
Porq̃ avosotros os ha de po
ner Dios leyes, siendo gen
te tan sabia, y tan discreta?
porque os ha de ceñir con
preceptos, como sino fuera
des lieres; sino esclauos? La

segunda palabra fue: *Nequa
quã moriemini.* De ninguna
manera morireys. La terce
ra: *Eritis sicut dii.* Sereys co
mo Dioses. Nota S. Ambr.
q̃ aqui dio principio el de
monio a la idolatria, procu
rando introducir muchos
Dioses en el mundo.

S. Amb. li.
de paradiſo.

Destas tres palabras que
dio a cõso viene a cobrar el
demonio los reditos dellas,
de los hijos de Adan. Qual
fue la primera? *Cur præce
pit vobis?* Desta cobra los re
ditos, quando ati pecador te
tienta despues de auerfete
muerto el hijo, y te dize:
Porq̃ ati, q̃ no tenias mas
de esse hijo, te le ha delle
uar Dios? q̃ le has hecho tu
a Dios, para q̃ te quite de
delante el cõtento de tu ca
sa, y essa prẽda cara de tu al
ma? Haze cõ esto q̃ el peca
dor se buelua a mirar al cie
lo, y le diga a Dios, con grã
de impaciẽcia: Porq̃, señor
me lleuastes el hijo, y cõ el
mi alegría? Hermano, mi
rad que esse, porque, es por
que de serpiente: dexalde a
Dios ser Dios, que esso es
ser Dios poderoso, que pue
de hazer lo que quisiere, y
lo que mas nos conuenga.
Pero vos que tan impacien
te estays pidiendole cuen
ta, en señal que estays oyẽ
do

Iob. 3.

Gen. 3.

Gen. 3.

Gen. 3.

S. Gregor *Exactor est demon, qui in pa
radiso homini peccanti pecu
nia comoda uit: sed iniquitate
crescente, hanc quotidie cum usu
ris exigit.*

Genes. 3.

do la voz del exactor saca
prendas ; essa impaciencia
que teneys, son los reditos
que le pagays al demonio.

La segunda palabra e-
ra: *Nequaquam moriemini.*
Desta palabra cobra los cor-
ridos , quando a la señora
que tiene cinquenta años, la
haze que se afeyte, y se pon-
ga cabellos postizos, y to-
mando el espejo en la ma-
no, la dize al oyo, no estas
vieja , ni moriras en mu-
chos años, bien puedes lu-
zir, y campear con tu bue-
na gracia . Quando, ni mas
ni menos tienta a muchos,
que estan defauziados de
los medicos, que no se han
de morir, y que el andar
los deudostan sollicitos tra-
yendo nueuos medicos, y
dandoles priessa que haga
testamento, es por el desseo
que tienen de verle muer-
to, para heredarle, persuade
le que no confiesse, ni reci-
ba los Sacramentos, porque
si lo haze se puede dar por
muerto, y assi vemos mu-
chos q estando defauzia-
dos de los medicos, no quie-
ren confessar. O gran tenta-
cion del demonio, dize san
Gregorio: *Huiusq[ue] uox exa-*
ctoris vox est tentatio misera
suggestionis . En cierta
parte murio vn hombre, y

desde que cayò malo, hasta
que murio, no le oyeron o-
tra palabra, sino fue esta, di-
go, q es tres oros. Llegauan
religiosos, cõpadeциendose
de su alma, y poniendole vn
Christo delante, le dezian:
hermano, pon el los ojos en
este Señor, q os estays mu-
riendo, y pedilde perdõ de
vuestros pecados, respõdian:
digo, q es tres oros: herma-
no pesaos mucho de auer
ofendido a Dios, dezid que
si: bruxeleaua la colcha de
la cama, como si jugara, y
respondio, digo, que es tres
oros, aqui està junto a mi
quiẽ me lo dize. Ansi mu-
rio este desdichado hõbre,
diziendo, digo, q es tres o-
ros. Este dize S. Gregorio
Magno, oya la voz del exa-
ctor saca prẽdas. *Andiimus*
autẽ vocẽ exactoris, cũm eius
tentatione pulsamur, sed nõ
exaudimus, s[ed] pulsanti resisti-
mus. Y esto es cobrar el de-
monio los reditos de la se-
gũda palabra: *Nequaquam*
moriemini.

La 3. palabra q dio a cẽso-
es, *Eritis sicut dii.* Sereys co-
mo Dioses. Desta cobra los
corridos, quando haze cin-
peñar a los hombres, para
sustentar vanidades, per-
suadiendolos que son v-
nos Dioses en la tierra, y

Hombre q
murio di-
ziendo, di-
go que es
tres oros.

S. Gregor.
Magn. in lo
cum cicatũ.

Cobra los
reditos el
demonio
de la terce-
ra palabra.

S. Gregor.
ybi supra.

que

En la festinidad

que merecen ser adorados, que reprehendan a sus criados, si quando dando el recando no hincan la rodilla en tierra: y assi ay muchas señoras muy vanas, y muy cuydadosas de que sus criadas las hablen de rodillas: ca si por fuerza quieren obligar a sus maridos, que esten siempre adorandolas, è ido latrando en ellas, y que toda la casa las tiemble, y las adore. Dize Moyses Barcephas, que porque Eua como primero comio primero la mançana? no fuera razon que llamara a su marido, para que comiera primero? Dize este Doctor, q̄ el fin que tuuo Eua, fue de ser Diosa primero que su marido fuesse Dios, y assi como el en lo natural era su cabeça, ella en lo diuino fuesse cabeça del hombre, para tenerle sugeto. *Cur prius non vocauit Adam, ut ipse prior ederet, nimirum trāsformari ipsa prior cupiebat, & diuinitate præire sicut ipse humanitate præcesserat, ut imperium obtineret.* De aqui las quedò a las mugeres la vanidad que tienen de querer ser estimadas, y adoradas, y el querer ser muchas en su casa, cabeças de sus maridos, y mandar mas que

ellos: todo es pagar reditos al demonio de aquella palabra, *Eritis sicut dii.* O pecadores fardos para oyr a Dios prestos para oyr al demonio.

Pero sepamos para que llama Dios a muchos pecadores, y quiere que tambièn los llamen sus Predicadores sabiendo que no han de responder. Por Hieremias dixó: *Et loqueris ad eos omnia verba hæc, & non audient te, & vocabis eos, & non respondunt tibi.* Predicadores mios, dad voces, llamadme a estos pecadores, no obstáte que sè que muchos no han de responder. Pues si no han de responder, para que los han de llamar? Para que? Yo os lo dire: para sustáciar el processo del tal pecador. Llama la justicia a pregones a vn delinquente, bien sabe que no ha de responder, antes los pregones firuen de que se esconda mas: pues para que le llaman? para sustáciar su processo. Lo mesmo passa en el tribunal de Dios, manda a sus predicadores, que no cessen de llamar al pecador a sus Angeles hagan lo mesmo con santas inspiraciones, y lo que mas admira, que el mesmo Hijo de Dios

Hiere. c. 7.

Mosis Barcephas Syri Episcopi. 1. to. Biblio. veterum Patrum, libro de paradiso.

rogar. 2. argu. idr

Psal. 68.

Dios ronco de llamar al pecador.

Dios se nos introduze ronco de dar voces: *Laboravi clamans, rauce fauces sunt fauces meae.* He trabajado, dize este señor, llamando à estos pecadores, hasta ponerme ronco. Pues vida mia, y señor mio, para que son tantas diligencias, pues sabeys que no han de refi. o der? porque no os doleys del cansancio de vuestros Predicadores? para que que reys señor que las diligencias de los Angeles den en vacio? y lo que causa compasion es el veros ronco de llamar à gente tan contumaz, y dura. Ya lo he dicho para sustanciar el processo de sus culpas, y justificar mas mi bondad, y misericordia, que no se cansa de aguardar à ingratos. O blanda de las entrañas de Dios! O Rey sufrido, y paciente, quien no te sirve? quien no te busca? quien se haze sordo à tus llamamientos? O dichosos Apostoles, con que prontitud respondistes al llamamiento de Christo! San Chrysostomo se admira mucho de su obediencia, y dize, que oy nos la pone la Iglesia por exemplo, para que sepamos res-

S. Chrysost. ponder à Christo quando hom. 14. in nos llamare: *Talem quippe Matth. c. 4. à nobis obedientiam Christus*

efflagitat, ut neque punctum temporis differamus, etiam si nos aliquid necessarium urgere videatur. Y lo mismo dize san Laurencio Iustiniano, que nos llenan de confusión estos santos varones, pues en llamandolos lo dexan todo: y Pedro Damiano dize: *Incalescat cor nostrum ad tam promptam obedientiam, tam ferventissimam devotionis exemplum.* Que todos nos auiamos de fervorizar con el exemplo de tan santos padres, tan obediētes, y de tanta fee, que dize Chrysostomo: *Unum verbum nudum audierunt.* Solo vna palabra desnuda oyeron: Venios en pos de mi, y luego obedecen, y figuen à Christo. O confusión de muchos Christianos, à quien Dios llama por tantos caminos, ya con promesas, ya con amenazas, ya cō caricias, ya dando, ya prostrando en vna cama, ya por medio de sus Predicadores, que no ay figura de retorica de que no vse Dios, para obligar al hombre à que le quiera responder. No nos hagamos sordos, sino respondamos, y sigamos à vn Dios, en quien hemos de hallar verdad, descanso, padre, amigo, amparo, y vn esposo fiel, y amoroso de nuestras almas.

S. Lauret. Iustin. ser. de hac festivit. Renerend. Petrus Dam. ser. 1. de sancto Andrea.

S. Chrysost. hom. 14. in Mat. 4.

En la Fesfinidad

DISCURSO III.

Lo que se empieza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana.

ET relictiis retibus, secuti sunt enim. Si los llama para pescadores, para que les mande dexar las redes? no fuera mejor se las llevaran consigo? Dexen las redes, que les quiere enseñar Christo en esto, q̄ lo que se empieza cō gracia de Dios no se puede acabar con industria humana. Empeçarō con la gracia de Dios à ser pescadores de hombres: de xen sus redes, no piensen que con industria humana se podra acabar essa pesqueria: Hame dado motiuo para seguir este cōcepto Dionisio Cartusiano, que dize:

Dionisius
Carthu. in
Matth. c. 4.

Faciam vos fieri piscatores hominum, id est, constituam vos per gratiam Apostolatus, piscatores hominum. De suerte que con gracia empeçaron à ser pescadores, y no qualquier gracia, sino gracia de Apostolado, y lo mismo dize Euthimio: Libet que, vt se sequantur, & pro retibus que possidebant, sumit ab corationalem sagenā, & in mare seculi mittentes, propiscibus homines capiant. De can las redes, q̄ les ha de dar Chris-

Euthymio
in Matth. c.
4.

to vna red-mistica, para la pesqueria à q̄ los llama, que es pesqueria muy dificultosa: es necessario para ella q̄ Dios dela red de su palabra y que el Espiritu Santo se pōga por cebo en las mallas de la red, para que caygan los pezes. La glossa interli-

Glossa interli-

nial dize: Faciam vos fieri piscatores hominum: aliter frustra laborat Doctor, nisi Deus faciat quod proficiat. Es pesq̄ria que el mas sabio no la sabra hazer con sus redes, si Dios no acude con las suyas, à perficionar lo que se empeço con su gracia, y

Hugo Cardenal. in Matth. c. 4o

Hugo ibidē

los mismo dize Hugo Cardenal: Faciam vos fieri, non dixit faciam esse, sed fieri: para que entienda el pescador de almas, que de hueuo le ha de hazer Dios pescador de almas, y que todo el caudal, y gracia lo ha de recibir de Dios. Buelue ha dezir zir Hugo Cardenal: Faciā vos fieri piscatores hominum, nō prābendarum, non rerū temporalium. No os llamo para hazeros pescadores de prebendas: que ay muchos Ecclesiasticos, que aniedolos

Dios

Dios llamando à su Iglesia para pescadores de almas, e llos no se quierẽ dar por en tẽdidos, sino que lo quierẽ ser de prebendas; dexan sus ouejas, estanse en la Corte por mejorar se de renta, y dignidad. O mil vezes desdichados pescadores, que os llamõ Dios à su Iglesia para pescar almas, y os hazeys pescadores de prebendas.

Pero no me quiero diuertir, boluamos al discurso: de xen las redes, que les quierõ enseñar, que lo q se empieza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Vn ensayo destavetdad, que lo que se empieza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana, quifo Christo nuestro Señor hazer en S. Pedro: y para q el conceto se entienda mejor, supongo que Pedro fue gran nadador, tanto, que diz S. Iuan, que en cierta ocasion viẽdo Pedro a Christo orillas del mar, que andaua pescando en vn barquillo, assi como conocio que era Christo, y vistiose su tunica, q estava desnudo, y assi vestido se arrojò al mar: Pe

nudos. Dos cosas podemos aduertir en este hecho de Pedro. Lo primero, para q se vifte, para echarse al agua pues antes quando estuuiera vestido se auia de desnudar? que quien se arroja vestido, parece que es linage de desesperacion, y arriesga la vida, poniendose à peligro de ahogarse. S. Christomo dixo, q se echò vestido, por salir à la orilla cõ honestidad delate de Christo: *Vides & reuerentiã, & desiderii.* Arriesguese la vida antes q salir torpe, y desnudo en presencia de Christo. O que bueno era esto para los profanadores de los tẽplos: pero no me quiero diuertir, sino yr cõ mi concepto adelate. Lo segundo q ay que aduertir en este hecho de Pedro, de no echarse desnudo al agua, q era gran nadador, pues se echò vestido. Tengame cuenta el auditorio con esto de que era grã nadador. En otra ocasion vio Pedro à Christo, que venia por encima de las aguas; Pedro estava en el mar pescado, y dixole: *Domine, si tu es, iube me venire ad te super aquas.* Señor, si eres tu mi maestro, haz q yo vaia à ti andado por encima de las aguas: dixole Christo

S. Chrysostomus
de hunc locum

S. Mattheus

Joan. c. 21. *Urus autẽ cõ vidisset, quia Dominus est, tunica succinxit se, et misit se in mare: erat enim*

Veni

En la Festiuidad

*S. Matt. 14. Veni: Ven Pedro: Et decen-
dens Petrus de nauicula, am-
bulabat super aquas, vt veni-
ret ad Iesum; & cum cœpisset
mergi, ex clamauit dicens;
Domine, saluum me fac.* Soli
dole las agua: Christo, co-
mo si fuera tierra firme, em-
peçò Pedro à andar por en-
cima de las aguas, à pocos
passos q̃ dio, leuãtofe vn ay-
recito, empeçò Pedro à hũ-
dirse, y temiendo anegarse
da voces: *Domine, saluum
me fac.* Señor, que me aho-
go, saluadme. Quien le di-
xera, Pedro nadad, y no os a-
hogareys, que ya sabemos
que foys tan gran nadador,
que vestido sabey nadar;
nadad, Pedro: no puedo, ha-
llome atado, y veo que me
hundo, aunque mas diligen-
cias hago para no anegar-
me; que me ahogo, socorro
Señor Christo mío, que me
anego. Que misterio es es-
te? Pedro tan gran nadador
y en esta ocasión no sabe
nadar? El misterio es, di-
ze Hugo Cardenal, q̃ Chris-
to nuestro Señor le quiso
enseñar à el, y à todos, que
lo que se empieça con gra-
cia de Dios, no se puede a-
cabar con industria huma-
na. Empeçò andar por en-
cima de las aguas, con el au-
xilio, y fauor de Christo,

quitasele à pocos passos q̃
dio, hundese Pedro, quiere
aprouechar del arte de na-
dar, hallase inabil, no pue-
de, es menester que le dê la
mano Christo, y le saque,
enseñandole, que lo que se
empieça con gracia y fa-
uor de Dios, no se puede a-
cabar con industria huma-
na. Empeçò à andar por en-
cima de las aguas con fauor
de Christo, esse mismo fa-
uor le ha de ayudar hasta sa-
lir, y en saltandole se hundi-
ra, aunque mas nadador sea
Hugo Cardenal dize, que
Christo se huuo con Pedro
*Sicut auis pullum de nido ca-
surum, ad nidum reducit.* Co-
mo el auezita que con su a-
yuda empieça à volar su hi-
juelo, el paxarillo sale en
compañia de la madre vo-
lando del nido, dexala, cae-
se en tierra, ha menester a-
yudarla para que buelua al
nido. Afsi le succedio à Pe-
dro, para que entienda que
lo que se empieça con gra-
cia de Dios, no se puede a-
cabar con industria huma-
na. Es doctrina esta del Con-
cilio Arausicano segundo,
Canon diez y nueue: *Quo-
ties bona operamur, Deus no-
bis, atque nobiscum, vt opere-*
mur, operatur Es doctrina del
glorioso Padre S. Agustín: *non*
19. san

*Hug. Carde-
nal. in Mat-
thei 14.*

*Hugo Car-
nal.*

Ille

August. lib. de gratia, & cooperando perficit, quod & libero ar operando incipit. Y la Iglesia bitrio c. 17. en vna oraciō: Largire, quæ Ecclesia in sumus Domine, supplicibus quadam ora tuis, vt cogitemus te inspirante quæ recta sunt, & te gubernante eadem faciamus.

La do trina que de aqui sacamos, que entiendan todos, que lo que se empieça con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Empeçaron con gracia de Dios à ser pescadores de hō bres, dexten sus redès, que esta pesqueria no la han de acabar, ni conseguir, con su industria.

Muchos temerarios buel uen à caer, y à ofender à Dios, y à perder su amistad por no considerar esta doctrina. Empeçaron con la gracia de Dios hazer vna buena confesion, empeçaron à perseuerar; auiedo de pedir cada dia à Dios perseuerancia, y gracia para llegar al cabo en su seruicio no lo hizieron, antes teniendose por fuertes, y fiando de sus fuerças, se metieron en las ocasiones, pareciendoles que con su industria acabarian lo que se empeçò con la gracia de Dios. La señora le parece que es honrada, y que ha he

cho grandes propósitos, y que aunque se buelua à poner en la ocaſion, no perderà à Dios, porque le parece que tiene industria, para no dexarse vencer: permite Dios que cayga como Luzifer, por presumida. Oquã to nos importa la perseuerancia, y entēder q̃ lo que se empeço cō gracia de Dios, se ha de lleuar al cabo! Mas vale vna poca de virtud acōpañada con perseuerancia, y estar pidiendo siēpre fauor à nuestro Dios, q̃ vna gran virtud puesta de parte de los propósitos, adquerida en poco tiempo.

Es la perseuerancia como la honda de Dauid, y los grandes propósitos como las armas de Saul, q̃ con ellas no matò al gigāte, por que no tenia vſo dellas, y cō la honda, arma flaca, le matò, por el vſo, y perseuerancia q̃ tenia en tirar con ella. Pequeña virtud que sea la vuestra de parte de la perseuerancia, serà la honda de Dauid, que derribareys gigantes con ella; y grandes propósitos repentinos, aun que sean acōpañados cō virtud grande repentina, pocas vezes se vencen gigātes cō estas armas: ni tã poco vale en la casa de Dios auer si

Similitudo.

En la festiuidad

fido grã santo, si al presente
soys pecador: no os han de
juzgar sino por lo q soys: lo
que se estima en la casa de
Dios es estar si preperfeue-
rando en su gracia; porque
Dios juzga a cada vno en el
estado que le halla. Eflo di-
ze S. Hilario, q quito ense-
ñarnos Christo nuestro Se-
ñor, quando pregütandole
el Pontifice Gayfas, si era
hijo de Dios, respondió Chri-
sto: *Tu dixisti*: Tu lo dixiste,
de preterito, cosa que ya
passò: y haziendole la mis-
ma pregüta Poncio, Pilato
le dixo, *Tudicis*: Tu lo di-
zes: hablale de presente a ef-
te, y al Sacerdote de preteri-
to: *Dixisti*: Que misterio es
este? dize Hilario. El miste-
rio es, q el Sacerdote Cay-
fas significaua el pueblo Iu-
dayco, y Poncio Pilato el
pueblo Gentilico, y aunque
aquel pueblo Iudayco le a-
uia cõfessado por Dios en
los sacrificios, en los ritos,
en los Profetas, por quanto
de presente le està cõdenã-
do a muerte, y no le conoce
no estima Christo lo passa-
do, y assi dixo: *Tu dixisti*: di-
xistelo en algun tiẽpo, fue
cosa q ya passò, todo lo has
borrado cõ la malicia en q
te veo. A Põcio Pilato q re-
presentaua el pueblo Gẽtili-

co, por quãto le procurò li-
brar, y el Cẽturiõ Gentil, q
tambiẽ representaua el pue-
blo de los Gẽtiles, le auia de
hazer aquel pequeño serui-
cio quando estuuiessse en la
Cruz de dezir: *Veres filius*
Dei erat iste: por esto habla
Christo de presente a Pon-
cio Pilato, diziẽdo: *Tudicis*
Tu lo dizes: estimãdo mas
aql pequeño conocimiẽto
q el pueblo Gentilico tenia
ya, q los seruicios de la Sina-
goga, por auerlos borrado
cõ la malicia presente. Las
palabras de S. Hilario haze
menciõ de Põcio Pilato, q
representaua el pueblo Gẽ-
tilico, y dize: *Per fidem præ-*
sens confessionis salus gẽtium
nonne? 2. *Sub-*
est, quòd hoc dese, qui antea per
ignorabat, loquatur, quòd hi-
negant qui antea loquebantur
Perseuerar, y estar en gra-
cia de Dios es lo que im-
porta. Son los que no per-
seueran como vnas hormi-
gas flacas, que acometen
el vaso de la colmena, por-
que olieron en el la miel:
van royendo, toparon cõ el
estuque amargo, q las aue-
jas dan al vaso vn baño. he-
cho de yeruas amargas; reti-
gar a las dul-
rosela hormiguilla quan-
do sintio lo amargo: pero consuelos
ay vnas hormigas grandes de Dios, si-
moadreras, q aun q topan lo no es passã
amar-

Matth. 27.

Christo al
Pontifice
hablò deco-
sa passada a
Poncio Pi-
lato de cosa
presente.

S. Mat. 27.

Hilarius Ca-
sentis confessionis salus gẽtium
nonne? 2. Sub-
est, quòd hoc dese, qui antea per
ignorabat, loquatur, quòd hi-
negant qui antea loquebantur
Similitudo.

de san Andres.

de por lo amargo, trabajan hasta llegar a la miel, porq̃ saben q̃ penitencia despues del estuque amargo se ha de hallar la miel.

Afsi ay vnos Christianos flacos, desseñ llegar ala miel de las dulçuras de que gozã los grandes amigos de Dios pero como antes del llegar a esta dulçura se ha de pasar por alguna amargura, en sintiendo qualquier disgusto, ô dificultad, como hormiguillas flacas se retiran: los justos son hormigas moatreras, y viejas, q̃ saben que despues de las amarguras dela penitencia, se ha de hallar la dulçura de la miel de las cõsolaciones de Dios. Perseueremos, pues muchas vezes aueys empeçado cõ la gracia de Dios a ser buenos, pedida Dios q̃ os de mas gracia, para perficionar con ella todas las obras, y la vida hasta alcançar vna buena muerte.

Grande exemplo tenemos de todo lo dicho en este Apostol de Dios S. Andres. El gozo, y alegria con que caminaua al martirio, es indicio de la grã caridad de su alma, enseña a los demas martires el cõtentamiento cõ que se ha de tomar el martirio. Quando los del pueblo de Dios fueron cauti-

uos a Babilonia, fue tanta su tristeza, que en llegando al lugar de la tribulacion, colgaron los instrumentos musicos de los sauces. *In salicibus, in medio eius, suspendimus organa nostra.* Yo digo

q̃ estos Hebreos, *Stultè egerunt*, anduuieron necios, q̃ el amigo de Dios ha de tomar con musica, y alegria la tribulacion: y afsi alaba mucho san Ambrosio a Ionas que baylaua, y saltaua de plazer dentro del vientre de la ballena, haziendo fiesta a su trabajo, y tribulaciõ,

viendo que aquella era la voluntad de Dios: *Psallebat in vtero ceteri, qui marebat in terris.* Afsi Andres alegrase en ver la Cruz, que toma el trabajo, y tribulacion con musica, y alegria, indicio de que fue Apostol de ley. Tiene vn hombre vn perro, es de ley, si-

gue la caça, no solo por el prado florido, sino aunque se le entre el conejo entre çargas, le sigue hasta darle alcance, entrafe el perro por las espinas, no le pierde hasta hazer presa en el. O buẽ perro, bien empleado el pã que comes, perro al fin de ley. Otro perro vereys que sigue el conejo por el campo florido, pero si se le en-

Psal. 136:

S. Hierony.

S. Amb. lib. 5. ex am. c. 11

Similitudo.

Camina
Andres al
martirio;

En la festiuidad

tra entre çarças, y espinas, allí le pierde, luego se detiene, no se atreue entrar por la çarça, espantale las espinas. O mal perro, no es de ley, no le den pan, cuélguéle devn arbol, y muera ahorcado, pues no sabe dar alcãce à la çaza.

Ay Christianos de Christianos q̃ no son Christianos de ley, y Christianos de ley, figue à Dios por el prado ameno, de las prosperidades, pero si Dios se entra entre çarças, y espinas de trabajos, en vna carcel, vna enfermedad, allí pierden à Dios, no le saben dar alcãce entre espinas de congojas. O malos Christianos, no son de ley, quitenles el pan cõsagrado que no lo merecẽ: son perros de mala casta. Otros ay tan leales, q̃ figuen à Dios, no solo por la prosperidad, sino en las tribulaciones, aunque se les

S. Andres
Apostol
de ley.

En el pren congojas, allí le dan alcãce. **dimiẽto de** Estos son Christianos de ley, tal es Andres, q̃ se le cõde Dios entre espinas en vna Cruz, y allí le da alcançe, y se entra cõ impetu por la Cruz, por no perderle, como el perro de ley por las espinas, y çarças. Dize el **martirio** san Pedro Chrisologo, que si alguna falta se podia hallar en Andres, y Pedro es

el auer huydo de la Cruz quãdo prendierõ à Christo y dize el santo, q̃ essa es de las mayores grandezas que ay q̃ dezir de Andres. Bien saben todos, q̃ la muerte de Cruz se llama arroyo en las diuinias letras: *De torrente in via bibet*, dixo Dauid hablando de la muerte de Christo: pues el que ha de passar vn arroyo dificultoso, huye del arroyo, da passos atras para cõ mayor fuerza, y brio passarle, y no ahogarse en el. Dize S. Pedro Chrisologo, que no piense nadie que quando prenden à Christo, Andres huye de la Cruz, que aquello no fue sino apartarse del arroyo para tomar buelo, y cõ mas fuerza, y brio dar el salto. Las palabras del santo: *Nã crucem quam refugerant, postea coniunctis viribus inuadunt*. No fue huyr de la Cruz sino tomar buelo para venir à ella con dobladas fuerzas, que por no tomar buelo el mal ladron, se anegò en el arroyo de su Cruz. Que misterio tiene el morir en aspa este Apostol? Es la mayor grandeza que ay que dezir de san Andres, y el mayor fauor que Christo hizo à ninguno de sus Apostoles

Dauid.
Psal. 102

S. P. Chriso.
ser. 133. de
S. Andrea.

El mal ladron se anegò en su Cauz.

Ya

Aspa sím-
bolo de re-
cõciliacion

Ya fabeys q̃ el aspa es sím-
bolo de reconciliaciõ, que
por esso el santo Oficio la
pone en los sambenitos à los
reconciliados: està dizien-
do aquella aspa puesta en el
sambenito, este hombre en
algunt tiempo fue apostata,
pero ya se ha reconciliado
con la Iglesia, de fuerte que
el aspa es símbolo de recon-
ciliacion: pues el misterio
q̃ tiene el morir Andres en
aspa, es enseñarnos que es
el Apostol que reconcilia à
los hombres con Christo.
Christo nos reconcilia con
el padre eterno, que asì lo
dixes san Iuan: *Advocatum*

S. Iuan.

S. Bernard.
ser. 5. de na-
tali Domini
in principio.

habemus apud Patrem: y san
Bernardo: *Christus reconci-*
liationis apud Patrem media-
tor, & obsec. Medianero, y
rehenes de nuestras mise-
rias, por esso se quedò ver-
tiendo sangre en el sacrifi-
cio del altar, dando à enten-
der, que es perpetuo redem-
ptor del hombre, y que al
passo que los hombres van
ofendièdo à su Padre, Chri-
sto les està recõciliado cõ
aquella sangre, que mystica-
mente vierte cada dia en el
sacrificio del altar. Pues co-
mo ay muchos pecadores
ingratos a Christo, que esti-

Christo re-
dẽtor, y me-
dianero en-
tre Dios, y
los hõbres.

man en poco esse benefi-
cio de estarlos reconcilian-
do con su Eterno Padre, los
quales en vez de agradecer
el beneficio, estan ofendiẽ-
do à Christo; era necesario
vn medianero que hiziesse
esta reconciliacion entre
Christo y los hombres. Es-
te es Andres. Vn hombre
puesto en vna aspa viene à
tener la vna mano en la tier-
ra, y la otra en el cielo: con
la que tiene en la tierra, to-
ma la mano à los hombres,
y con la que tiene hàzia el
cielo, toma la mano à Chri-
sto, y haze pazes, y reconcilia
à Christo con los hom-
bres: que entre el señor, y la
familia de casa, ordinaria-
mente quando ay pesadum-
bres, el mayorazgo haze pa-
zes. Es Andres el mayoraz-
go de la Iglesia, à el le com-
pete el reconciliar à Chri-
sto con sus hermanos. Sea-
mostodos muy deuotos de
Apostol tan poderoso, pa-
ra que pues à menudo soys
flacos, à menudo os reconci-
lie con Christo, y os alcan-
ce aqui gracia, à la qual se si-
gue la gloria *Quam mihi, &*
vobis prestare dignetur

Dominus noster Je-
sus Christus.

(?)

Andres re-
concilia los
hõbres cõ
Christo.



DOMINICA

PRIMA ADVENTVS

Predicose en el Hospital Real
de Zaragoza.

*Erunt signa in sole, luna, & stellis, &
in terris pressura gentium.*

Lucæ cap. 21.

Th. ma.



A N Pedro Chysologopõ dera mucho la gran misericordia de Dios, en que referuò solo vn dia para el juyzio, y todolo restã de del tiempo nos lo dà, ha-ziendo treguas por momẽtos con los hombres, estableciendopazes con ellos. Esta (dize Chrysologo) es vna de las mayores misericordias que pudo vsar con nosotros: porque si entrara muchas vezes en juyzio con sus criaturas, ni el hombre tuuiera animo para es-gerar à Dios, ni Dios dexa

rayna vez, o otra, de casti-
garle con rigor, viendo tan-
tas descortelias. Hæc est Chri-
sti (dize el santo) magna, lar-
ga, sola misericordia, quæ in-
dicium omne in diem serua-
uit vnum, & homine totum
tempus ad penitentia deputa-
uit inducias. Y connoto-
mar Dios para si mas de
vn dia, y todolo de mas del
tiempo se lo dà al hombre,
para que haga penitencia: esse
ultimo dia es tanta su
misericordia, que le quiere
preuenir con señales, para
que se preuenga el mas per-
dido. Notò Innocencio Pa-
pa, que quando Dios em-
biã

S. P. Chrys-
tologus. ser.
42.

biò fuego sobre Sodoma,
y las de mas ciudades, di-
ze el texto: *Pluuit enim Do-*
Genes. c. 19. minus super Sodomam, &
Gomorrhā sulphur, & ignem
de cælo. Aduirtio este
gran Pontifice, que no di-
ze que embiò, sino que llo-
uio: *Nec misisse dicitur, sed*
Innocen. 3. pluuisse. Quando llueue, cae
Papalib. 2. de contēptu
mūdi c. 25. primero muchas horas an-
tes vna mollenita; crece
luego vn poco mas vnas go-
ticas como aljofar, hasta q̃
cae de golpe el aguacero, o
la pluuia grande: assi en
Sodoma, con ser tan mala
gente, no embiò Dios el
fuego de improuiso, sino
lluido primero, y por mu-
chas horas cayeron cente-
llas, auisando Dios con a-
quello que venia el casti-
go, si auia alguno que qui-
siessè dolerse de auerle of-
fendido: crecian las cen-
tellas, y uan emprendien-
do, y quemando las casas
viejas, hasta que vino de
golpe el fuego. Es amigo
Dios de auisar en los gran-
des castigos que haze. Sa-
le Dios a buscar a Cain, y

dizele: *Vbi est frater tuus*
Abel. San Ambrosio dize, *Genes. c. 4.*
Señor, parece que poneys
ignorancia en vñestra sabi-
nuria: vos no sabeys lo que
passa, y que le ha muerto?
Dize el Santo: *Adorati-*
nem profundam attinet, pec-
cantem ad monet ad peniten-
tiam. Quisiera que se preui-
niera Cain con vn acto de
dolor, porque el castigo
fuera menor. Esse fin tiene
nuestro Dios en preuenir
con señales el dia mas rigu-
roso que aura visto el mun-
do: tanto que aquella pala-
bra del Euangelio, *Virtutes*
cælorum mouebuntur, se mo-
ueran este dia las virtudes
del cielo, dize la glosa: idest
Angelica potestates tremēt ad
aduentum iudicis. Los Ange-
les del cielo temeran este
dia: razon serà le temamos
los hombres. Paratratar de
las señales que se le han de
preceder, roguemos a la
Virgē nuestra Señora que
nos alcance gracia, y obli-
guemosla con la ora-
cion del Aue
Maria,

Amb. li. de
Caim, &
Abel.

S. Luc. c. 21
Glossa ordi-
naria super
hunc locum

Dominica prima

DISCURSO I.

Que nuestra Madre la Iglesia nos pone oy delante las señales del juyzio, para que por ellas venga mos en conocimiento del rigor deste dia.

S. Aug. lib.
2. de Doctrina
Christiana.

EL gran Padre san Agustín dize, definiendo las señales: *Signum est, quod præter speciem, quam ingerit sensibus, facit nos venire in cognitionem alterius rei.* Que nos sirue la señal de indice, que nos haze venir en conocimiento de otra cosa distinta de la señal: como el pulso haze venir en conocimiento de la calentura, si es grãde, ô pequeña, el humo, en conocimiento de q̃ allí se haze fuego. Las señales del juyzio q̃ oy nos propone la Iglesia en el Sol, Luna, y estrellas, es para que por ellas, vengamos en conocimiento del riguroso dia del juyzio, y q̃ por ellas façmos la terribilidad del juez.

Este dia del juyzio nos le pintã los Profetas, como vn monstruo horrible, y espãtofo, el rostro ceñudo, la estatura grande, la cõdiciõ melancolica, y amarga, la voz de trueno, las manos crueles para verter sangre, los pies del ladrõ astuto, y vltimamẽte sin entrañas, porq̃ no se cõpadeçera a nadie.

Si le miro a este riguroso dia del juyzio al rostro, dize me el Profeta Ioel, *A facie eius cruciabuntur populi:* Que cõ el semblãte atormentarã los pueblos: y aunq̃ a la letra todo este capitulo se entiende de la venida de los Chaldeos sobre Ierusalẽ, S. Geronimo declara este lugar del juyzio: *A facie eius cruciabuntur populi:* Solo con el semblante atormentarã este dia los pueblos. Los setãlo encareciẽrõ mas: *A facie eius conterentur populi.* El semblãte deste espãtofo dia molarã las gentes, las harã menuzos. Dixo Dauid, hablando en persona de los pecadores: *Quo ibo a spiritu tuo? Et quo a facie tua fugiã?* Si ascẽdero in cœlũ, tu illic es, si descẽdero in infernũ ad es: si supsero penas meas diluculo, & habitauero in extremis maris, etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua. Adõde padre Señor, escõderme de tu espíritu? pues como dixo Agustino sobre este lugar, tu espíritu lo llena todo: adõde hayrã el

Propheta
Ioel. c. 2.

S. Hieron.
in hunc locũ

Septuaginta
ta interpretes.

Psal. i. 38

August. in
hunc locum

el pecador de tu rostro, quãdo te ofendiere? si pudiera con culpa entrar en el cielo, en su gran latitud no huiera adonde esconderse de ti: y si fuera posible descolgar se al infierno, a meterse en los calabozos mas hon-dos, alli estàs por inmensidad: finalmente, aunque se vaya al cabo del mundo, alli le dara alcance tu braço poderoso. Pues, *Quid ibo à spiritu tuo? Et quò à facie tua fugiam? Ad faciem tuà, & à facie irati ad faciem placati.* No ay otro remedio, di-ze el santo, sino apelar dela cara de Dios airado, a la cara de Dios misericordioso, que es como casa de emba-xador, adonde los pecadores se retraen, huyendo de la justicia del Eterno Padre, quando los quiera castigar.

Psal. 30.

Esto dixo Dauid en otro lugar. *Abfcondes eos in abscondito faciei tuæ.* Señor esconderas a los hombres en lo escondido de tu rostro, y a los defenderas de tu justicia. San Agustín, que es tanto el amor que Diostiene al hombre, que no dixo el Profeta: *Non abfcondes in celo tuo, non in paradyso, sed*

S. Aug. in hunc locum. in abscondito faciei tuæ. No le parecio que estauan segu-

ros en el parayso, ni en el cielo: y assi los esconde en lo escondido de su rostro: ai guarda Dios sus hijos, y los defiende de su misma justicia. Qual es lo escondido de su rostro: Las niñas de sus ojos: ai esconde a sus hijos. Y assi dixo por Zacarias: *Qui tangit vos, tangit papillam oculi mei.* No os puede ofender, sin ofenderme a mi en las niñas de mis ojos, adonde os tengo amparados, y defendidos.

Zachar.

El Incognito da diferente exposicion a estas palabras: *Quid est enim absconditum faciei Dei, nisi Verbum incarnatum?* El rostro de Dios es su Hijo encarnado, en cuyas entrañas tiene a los buenos, y justos, como lo dixo Iob: *De cinis vtero egres-* *Iob. 38.* *sa est glacies:* Que de las entrañas de Dios salio el granizo, y la escarcha, o yelo: esta escarcha es el pecador, que quando era justo le tenia en las niñas de sus ojos, en lo intimo de sus entrañas; enfriose por la culpa mortal, boluiose yelo: vaya fuera dize Dios. En esta forma declara este lugar San Gregorio Magno: *Intra sinum gratia, quasi intra vterum Creatoris habebantur.* Ay estauan los pecadores

Incognit. in Psal. 30.

S. Gregor. Mag. in hunc locum.

C. 5. quando

quando eran justos : el dia del juyzio se le cerrará esta puerta, no les valdra este grado: de modo, q los que tenían por vnico refugio el rostro de Christo, y sus entrañas piadosas para ampararle, este dia seran arrojados de su rostro, que es lo q dexta dicho el Profeta : *A facie eius cruciabantur populi*. Saldrán de las entrañas de Dios, delas niñás de sus ojos arrojádolos de su presencia y atormentádolos cō su vista.

Si le miro a este riguroso dia del juyzio a la estatua, dizeme el Profeta Joel,

Joel. 2.

Vide P. Riberā in Prophetarum res.

que es grande, y espantosa, como de vn Gigante horrible: *Magnus enim dies Domini, & terribilis valde: & quis sustinebit eum?* Grande sella ma este dia, dize vn moderno, *ab effectu*, por el tormento grande que en el empegará a padecer el pecador, y lo que mas los ha de atormentar este dia, es la vista del bien perdido q por esto pre-

S. Matth.

miará primero los buenos aquel supremo juez, diziendo, *benite benedicti*, que castigará a los malos, para que la vista del bien perdido empiece a ser principio de su infierno. Donde dize la Escritura: *Eiecitque Adam de paradiso*, dicen los Seten-

tenta: *Eiecit Adā, & relinquit eū contra paradysum voluptatis*. Mandole Dios q habitasse siēpre a vista del parayso dā la razō S. Chrysostomo: *Vt in gen dolorum haberet quotidie, cogitans unde exciderit*. Para q tuuiera perpetuo dolor con la vista del biē perdido. Esta es la razō porq quiso Dios que el rico auariento viesse desde el infierno la felicidad de Lazaro, para q la vista del bien perdido le atormentasse. Cuenta la Escritura, que quādo a Phaltiel le quitarō a su querida esposa Micol, para boluerse la a su legitimo marido David, *Sequeba-*

Genes. c. 3. Translatio ex septuag. Chrysost. citatus a Lipo. in sua cathena. in Genes. c. 3.

2. Reg. 1. 3.

*tur eā vir suus plorans, & yua llorando en su seguimiēto a vista del bien perdido. Es pōssible q vn Principe como Phaltiel, de los grandes de la Corte de Saul, llora, y por la calle, sin reparar en pūdonores? Que siēte este cauallero? por q se lamenta? llora a vista del bien perdido, quebranta corações de diamante, y faca lagrimas de los ojos mas esteriles: por esto en este dia riguroso del juyzio, primero premiarán a los buenos, que pronuncien la sentencia a los malos, diziendo: *Venite benedicti Patris mei: para**

S. Luc. 14.

ra

ra que viendo los malos la felicidad que perdieron, empiessen sus tormentos a ser grandes, y por esso este dia se llama grande, *ab effectu*, como dexamos dicho.

Sphon.c. 1. Sile miró a este riguroso dia a la voz, dize della Sophonias, *Vox dei Domini amari*. O que terrible voz,

S. Matth.

y que amarga quando diga: *Ite maledicti in ignem eternum*! Que palabra tan aspera, que aparta a tantos riguroso.

S. Mat. 26

Acabando Christo nuestro Señor de comulgar dixo: *Dico autem vobis non bibā a modo de hoc genimine vitis, usque in diem illud, cum illud bibam vobiscum non in Regno Patris mei*. En recibiendo Christo su cuerpo Sacramentado, quedò tan gustoso de auerle recibiendo, que dixo: no boluerè a comulgar por agora, porque voy a morir; pero en empeçando en mi Iglesia el vso deste Sacramento, boluerè a comulgar con todos mis fieles. Assi entiendo el Abad Paschasio este lugar: porque en el cielo no se comulga, dixo que bolueria a comulgar en su Reyno: su Reyno es la Iglesia; q̄ fue costumbre de Christo llamarla Reyno de los Cielos: *Simile est Regnum Caelorum*

decem virginibus, Esfemejante mi Iglesia a diez virgines: y assi Hugo Cardinal sobre aquella palabra, *In Regno Patris mei*, dize: *Id est, in Ecclesia militante*. Dize agora Paschasio, que quedò Christo nuestro Redentor tan sabroso de auer recebido su cuerpo sacramentado, que en recibiendo, prometio comulgar con todos los fieles, en empeçando el vso deste Sacramento, porque como la Eucharistia es Sacramento de viuos, supone el alma en gracia, y en ella Christo comulga quando vos comulgays: que dize este Doctor, que como Christo està con el justo en la tribulacion, està tambien en la comuniõ: *Cum ipso sum in tribulatione, cum ipso sum in comunione*; y en la forma que Christo puede, o dispone con su gran sabiduria, comulga dẽtro de nuestras almas, quando todos comulgamos. Las palabras de Paschasio son estas: *Sic quq; bibit illud non in Regno Patris, id est, in Ecclesia, quotiescũ dignũ sui, aut comedimus, aut potamus*. En tonces dize Paschasio, que buelue a comulgar en el Reyno de su Padre, que es su Iglesia, quando sus fieles

Paschas. Bibliot. P P. to. 6. lib. de corpore, & sãguine Domini, c. 21. S. Mat. 26

Pascha. vbi sup.

Dominica primā

les dignamente le recibimos en la sagrada comunión.

Y aun mas claro halláremos este concepto en S. Lucas, porque por san Mateo dize beuer, y por san Lucas dize comer: dize por S. Lu-

S. Luc. c. 22:

S. Mat. 16.

Dico enim vobis, quia ex hoc non manducabo illud, donec impleatur in Regno Dei.

Hugo Cardenal dize: *Id est, donec Sacramentum Domini: i corporis, & sanguinis ab Ecclesia celebretur.* De modo que quedò tã gustofo de auer recibido su cuerpo, que le buelue a recebir con todos los que comulgán: y pienso que el quedar con tãta hambre de su cuerpo, es, porque Christo nuestro Señor, para quien le recibe, como le ha de recebir es hambre infinita de Dios. Si a vn hombre hambriento le pusiessen vn manjar q̃ se llamasse hambre, miẽtras mas comiẽsse, mas hambre tendria. La sabiduria del Padre dixo de si, quiẽ mas me comiere, mas hambre tendria de mi, y quien mas me beuiere, mas sed. Recibio su cuerpo Christo nuestro Señor cõ el aprecio que se ha de recebir, quedò con hãbre infinita de si mismo, y así prometio comulgar cõ

todos sus fieles.

Sepamos, que efeto hizo en Christo la comuniõ: no le pudo dar aumento de gracia, ni mejorarle en santidad. Pues que efeto hizo en el? Yo lo dirẽ: ablandarle la voz, que es vno de los efetos deste Sacramento, como lo dize el Doctor

S. Thom. in

Re hymno de fcedant vetera, noua sint omnia: corda, voces, & opera.

Angelico santo Tomas: *Recedant vetera, noua sint omnia: corda, voces, & opera.* Renueua los coraçones, las voces, y las obras. Que renueua las voces, viofe en Christo nuestro Señor, porque antes que comulgasse la tenia aspera, pues hablando cõ Iudas, le dixo, *Vae homini illi per quẽ filius homini stradet, melius fuerat illi, si natus non fuisset.* Ay de aquel hõbre que me ha de entregar, mas le valiera no auer nacido, que se ha de condenar.

S. Thom. in

S. Ioann. c. 14.

O Christo mio, y que aspera voz que teneyas? En comulgando salio a recibir à Iudas al huerto, y dixole: *Amice, ad quid venisti?* Amigo Señor, aora venia biẽ la voz aspera, el amenazarle con el infierno: pues este traydor de Iudas viene hecho Capitan de bellacos: Acabaua de comulgar Christo, y la comunión le ablandò la voz. En las montañas de

Sapient. 24.

de los castaños filueſtres cortan ramas, è ingierenlas en los miſmos caſtaños, y con eſſo las ramas engertas lleuan las caſtañas muy dulces, y blandas: aſſi Chriſto comulgando ſe ingirio en ſi miſmo; vino a lleuar la fruta de las palabras mas dulce: antes que comulgaffe, *Væ homini illi*; en comulgãdo, *Amice*. Pues como eſtã comulgando ſiempre en ſu Igleſia, con todos ſus fieles; de aqui es, que para buenos y malos, mientras durare la vida, tiene voz blanda, y amorofa; a todos llama: pero como algunos dias antes del juyzio ceſſarã el uſo de la comunión, en la mayor parte de la Igleſia (deſte paſar es ſan Irineo, ſan Hippolyto, Primateſio, ſan Ephren; aunque no ſe puede negar, que en lugares ſecretos, y eſcondidos, los Catolicos celebrarã, y comulgarã, como lo hazian en la primitiua Igleſia, en aquellas grandes perſecuciones de los primeros tiranos) ceſſando ceſſarã el comulgar Chriſto en ſus fieles; boluerã ſe ala aſpeſa de ſu voz, para con los malos, y pecadores, diziendoles: *Ite maledicti*: Y por eſſo dize Sophonias, que la

voz deſte dia ſerã amarga, y aſpera: *Vox dici Domini amara*.

Si le miramos a eſte dia a las manos hallarẽmos que las tiene crueles para verter ſangre, como lo dize el miſmo Profeta Sophonias: *Eſ fundetur ſanguis eorum, ſicut ſup̃ humus*: Aquel dia ſe derramarã ſangre como tierra. Es Hebrayſimo, como en en nueſtro Eſpañol tenemos nueſtros Hiſpaniſmos en vna peſte muere mucha gente; ſolemos dezir, gente ha muerto como tierra: es gran ponderacion de la mucha gente que ha muerto; aſſi el dia del juyzio, dize el Profeta, ſe derramarã ſangre como tierra: es dezirnos el rigor, y terribilidad de la juſticia de Dios eſte dia. Tiene vn padre dos hijas, ala vna dà la gran cantidad de hazienda en dote: con eſto, es la que manda ſu caſa, y la ſeñora de ſu voluntad, todo lo puede con el padre, y todo lo gouier-na: la otra, no manda nada, anda deſcontenta, y que xofa: el padre por acariciarla, dizela: calla hija, que tengo yo para ti vn rico empleo guardado; tiempo vendra en que no eſtẽs que xofa de mi: y para entretenerla, vala dando

S. Irin. li. 5. aduerſus hære. c. 25. S. Hypp. apud Hieronym. c. 9. in Danielem. Auctor imperſe. homi. 49. in Mat. Primateſius li. 3. in Apocalipſim. S. Ephren. ſerm. de Auctoriſto.

Dominica prima

dando oy vna joya, y dentro de pocos dias otra, y así la va entreteniendo, y acallando, hasta que llegue el dia en que la dexa contenta.

La misericordia, y la justicia son hijas de Dios: la misericordia todo lo manda, todo lo puede, porq̃ la ha mejorado nuestro Dios en tercio y quinto: *Mirifica misericordias tuas, quia saluos facis sperantes in te.* Señor, (dize Dauid) hazed magnificas vuestras misericordias para con los hombres. San Agustín: *Non*

Psalm. 16.

vilescant misericordig tua, ne hunc locum. *minús amentur.* Señor, no afrenteys vuestra misericordia, dexando de amar a los hombres estremadamente, y donde nuestra Vulgata dize: *Mirifica misericordias tuas*, dize otra letra: *Meliora misericordias tuas*: Mejorad entre vuestros atributos el de vuestra misericordia. Así lo ha hecho, que la que ha mejorado en tercio y quinto: en el tercio de las personas de la Santissima Trinidad, porque las manda en orden a hazer bien al pecador, y en el quinto de las llagas de Christo, porque ella reparte largamente de estos tesoros a su aluedrio.

La justicia está como zelosá, è impaciente, viendo que todo lo manda su hermana la misericordia: el Padre eterno para aplacarla, hasta que llegue su dia, q̃ sera el del juyzio, vala dando joyas para entretenerla. Todas las justicias que Dios ha hecho en el mundo, han sido juguetes para entretener su justicia, hasta que llegue este dia. Esto quiso dezir Dauid en aquellas palabras: *Quia calix in manu Domini vini meri plenus misto, & inclinavit ex hoc in hoc, &c.* Notose aquella palabra: *Inclinavit ex hoc in hoc*, que anda Dios inclinando el caliz de su ira vn poquito sobre el mundo, con que le anega: otro poquito sobre los de Sodoma, &c. Todo esto es dar joyas a su justicia, para entretenerla hasta que llegue su dia, que será el del juyzio.

Pero sepamos como dize Dauid, que el vino que auia en este caliz de la ira de Dios, era puro, y era aguado: *Quia calix in manu Domini, vini meri plenus misto.* Si era puro, como era aguado? y si aguado, como puro? Yo lo dire: la justicia punitiua es pura, fuerte: pero quando inclina el caliz

Psalm. 74.

para

para castigar nuestro Dios es la misericordia, la que tasa aquel castigo, passa por su aduana la justicia, alli se registra, alli la modera, mezclandola con algo de misericordia; que por esso dize el Teologo, que Dios castiga; *Citra condignum*: Digalo David: *Misericors Dominus, & iustus, & Deus noster miseretur*. Notò el bienauenturado San Ambrosio, que dos vezes dize David en este lugar, que es Dios misericordioso, y vna vez justiciero, y que la justicia la puso en carcelada entre su misericordia, para que no pueda salir a castigar sin registrarse en su aduana al salir. Pero llegado el dia del juyzio, mandaràn retirara la misericordia, y verterà Dios todo el caliz de su ira, para cõ tentar su justicia. Pues si todos quantos castigos Dios ha hecho, y el poner a su Hijo en vna Cruz, no han sido mas que joyas, y juguetes, para entretener su justicia; qual será el rigor de aquel dia? No ay lengua que lo pueda dezir, ni ponderar quando mucho con Hyperboles, ò Hebraysinos, como el Profeta lo dexa dicho: *Effundetur sanguis eorum*

sicut humanus. Verterase sangre aquel dia como tierra.

Si le miro a los pies a este dia, dizeme el Apostol San Pedro: *Aduenit autem dies Domini, sicut fur*. El ladrón 2. Pet. c. 3.º aguarda a q̃ todos duerman para entrar a su saluo matando, y robado. Cõ todas las señalesq̃ precederã al juyzio: no se acabaran de persuadir los pecadores q̃ es verdad; lo atribuyrà a extraordinarios eclipses, y en medio de tãtas señales dormiran en su pecado. Por esso dize S. Pedro, q̃ este dia vendra como ladrõ, cõ çapatos de fombre ro, no obstate el assõbro, y ruydo de señales: porq̃ ay gran dificultad en q̃ los pecadores sepan cortar el hilo en lo vltimo de sus dias a sus peruerfas costumbres.

Sabida historia es aquella de Absalon, quando se quedó colgado de vna encina, de sus mismos cabellos: *Cumque ingressus fuisset mulus subter condensam quercum, & magnam, adhaesit caput eius quercui, & illa suspenso inter coelum & terram, mulus cui insederat, pertransiit*. Quedo colgado de aquellos cabellos, en quien toda la vida auia estado ido latrando, que le auian hecho famoso entre los hom-

S. Chrysost. in Psal. 3.º

bres

Psal. 114.
S. Amb. de
oiqu Theo-
dos.

En la Festeiudad

bres, y las damas. San Chrysostomo, dize que fue pena de su pecado, porque el daua aquella guerra a su padre, para coronar aquellos cabellos, y quiso Dios, que ellos mismos le ocasionasen la muerte: *Coma tenebat tyrannum, ibi eum contundens ubi diadema paternum gesta re curabat.* Dize el fanto, por los filos por donde vno peca entra Dios con el castigo: rodearonle muchos soldados, y alli derrepente se entrò en Consejo de guerra, si le matarian a Absalon: vnos dezian muera, otros no le matemos, que es hijo del Rey. Quien le dixera a Absalon: Hombre, pues tienes la espada desnuda en la mano (que pues Absalon yua en aquella guerra por general, no auia de yr sin espada) corta, Absalon, tus cabellos, y huye, que te quieren dar la muerte; y quando estos notè maten, vendra Ioab, y te darà tres lançadas en el coraçon: que cierto es que respondiera Absalon: No me mandeys cortar por mis caballos, que hã sido el idolo de mi adoracion toda la vida: y los amòtiernamète: quiza no me mataràn, tendran respecto que soy hijo del Rey, notengo ani-

mo para cortar mis cabellos. O que dificultad que ay en cortar a la hora de la muerte, por aquello que se amò en vida con ternura.

Confirmemos este pensamiento con lo que dize el Tostado, que parece que se mostro Dios cruel en el incendio de Sodoma, auiendo viejos de a duzientos y trezientos años, ya decrepitos, è impotentes para aquel vicio; quemarlos como a los demas parecio crueldad: dize el Tostado, que como toda la vida auia sido liuianos, y torpes en aquel vicio, no supieron en la vejez cortar el hilo a su peruerfa costumbre; ya q con la obra no podian ser pecadores, eranlo con el afecto, y con el desseo: *De ho* *Tost. in Gen.*
minibus autem senibus non *nes. c. 19.*
est dubium quin maculati essent: in hoc tota eorum vacatio erat, & dum veteres effecti sunt, idem affectus licet nõ effectus in eis mansit: pater su pra, quia senes Sodomorum ad vallandum domum Loth conuenerant. Es cosa dificultosa cortar el hilo el vltimo de la vida a la mala costumbre: que como ay perros que acompañan a sus amos hasta la sepultura, asì ay vicios, y pecados, que acompañan a sus

sus dueños hasta el infierno y así se responde, que no fue Dios cruel en quemar los viejos de Sodoma, antes justo juez.

S. Luc. 16.

Esto suenan tambien aquellas palabras de San Lucas, hablando de aquel rico auariento, el qual *Epulabatur quotidie splendide*, todos los dias hasta el vltimo en que se condenó, comia viciosa, y relaxadamente, que esta fuerça tiene aquella palabra, *Quotidie*. Este pecador ocho dias antes de su muerte, no pudiera dexar de comer con tanto vicio, preparandose en ellos para morir? No supo, ni pudo cortar el hilo a su mala costumbre. Quando aquella muger desde encima de vn torre echó la losa sobre la cabeça de aquel soberuio Capitan Abimelech, viendose herido dio gritosa vn page fuyo, que le mataste, porque no se dixesse que le auia muerto vna muger:

Iudic. 9.

S. Chrysost. in hunc locum.

Ne forte dicatur, quod à fortuna interfectus sum. Dize san Chrysostomo: No valiera mas que este hombre hiziera vn acto de humildad, y contricion pidiendo a Dios misericordia, y perdon de sus culpa? Dize el santo: fue toda la vida so-

beruio; y en la muerte no supo cortar el hilo a su soberuia, como Absalon, que no pudo, ni quiso cortar por sus cabellos, diciendo, como dexamos dicho, por ventura no matará, que soy hijo del Rey, no me mandeys cortar lo q tanto amo. Que de pecadores a la hora de la muerte, vnos cō la muger en casa, sin tener animo para despedirla; otros con cargos de haciendas agenas no saben cortar el hilo a sus peruerfas costumbres? Diciendo; quizá no me moriré: no me mādēys restituyr, ni despedir esta muger, que la he amado muchos años con ternura: así se quedan ciegos hasta morir en su pecado. Esto passará en el iuyzio con los pecadores, que con tantas señales estarán dormidos, que no acertará a cortar el hilo a sus maldades, y por ello vendra este día del iuyzio riguroso, cō pies de ladron, se bresaltando, y matado, que es lo que ha dicho el Apostol san Pedro: *Adueniet autem dies Domini sicut fur*.

Vltimamente este día notendra entrañas para cō padecerse de nadie, como lo aduerte el mismo Apostol san Pedro: *Sinistis qui*

Dominica prima

dem. vix. saluabunt impij,
I. Petr. c. 4. & peccator, ubi parebunt. Si
 en el juyzio el justo apenas
 se saluará, que será del peca-
 dor aquel dia? Quien es el
 justo? justo es el que guar-
 da la ley de Dios; el que fre-
 quenta los Sacramentos; el
 que ayuna, da limosna, rom-
 pe sus carnes con la discipli-
 na: y con todo esto dize el
 Apostol, apenas se saluará,
 que todos son encarecimie-
 tos de aquel dia, como lo pō-
 dera Dauid: *Cū accipero*
tempus, ego iustitias iudica-
bo. Aqui justicia significan
 las obras de los santos, que
 este dia han de ser juzgadas
 muy por menudo, con que
 fin las hizieron. Así lo en-
 tiende San Agustín, S. Gre-
 gorio Magno, san Bernar-
 do, y declara a este propo-
 sito aquellas palabras de So-
 phonias: *Scrutabo Hierusa-*
lem in lucernis, entendiendo
 por Ierusalén los santos, y
 justos. Dize Bernardo:
Quid mirum in Babylonia, si
Hierusalem manet scrutati-
nium? Como juzgarán al
 malo, si con tanto rigor han
 de juzgar al bueno? Y sepa-
 mos quien es el pecador. El
 pecador es el que quebranta
 la ley de Dios, burlador
 del tiempo, menospreciador
 de los Sacramentos, persegui-

dor de las virtudes, usurpa-
 dor de la muger ajena. Pues
 si el justo apenas se saluará,
 ¿será de este pecador? O ri-
 guroso dia el del juyzio!
 desapiadado sin entrañas,
 como la muerte, que no te has
 de cōpadecer de nadie, tu
 rostro ceñudo, tu estatura
 grãde, tu voz de trueno, tus
 manos crueles, tus pies de la
 dron, tu cōpasion ninguna
 y al fin dia de la ira de Dios.

Pues aora se entenderá el
 lugar de Agustino, cō que
 dimos principio a este fer-
 mon: *Signum est, quod pra-*
ter speciem quam ingerit sen-
sibus faciet nos venire in cog-
nitionem alterius rei. Las es-
 pantosas señales del juyzio,
 serán para que por ella ven-
 gan los hombres en cono-
 cimiento de tan riguroso
 dia: que ay pecadores, que
 no se conuierde menos que
 con señales del Cielo. A-
 uiendo hecho Christo grã-
 des milagros en presencia
 de sus enemigos, le buel-
 uen a dezir: *Volumus à te*
signum videre. San Lucas di-
 ze: *Volumus à te signum vi-*
dere de caelo. Santo Tomas. *S. Tb. in sua*
In morem Helie ignem de su cathe. in hac
blimi veniri cupiebant. No lo cum-
 se contentauan con señales
 de la tierra, y querian las
 del cielo. Para conuertir
 Dios

Psal. 74.

S. Augus. 2
Conf. & 6.
Conf. S. Gre-
gor. Magn.
mor c. 10. &
c. 14. S. Ber-
serm. 54. in
Cant.

Augus. vbi
sup.

S. Mat. 12.

S. Luc. 6.
S. Tb. in sua

Dios a Faraon , mandòle
 Dios a Moyfes, que hizies-
 se señales sobre la tierra: *Ex*
tendere manum tuam super
Exod. ca. 7. terram. No bastarò las que
 hizieron Moyfes, y Aron,
 para que se conuirtiesse, di-
 ze Dios , pues demoselas
Exod. c. 9. tuam super cælum: Venga
 de arriba vn Angel, y mate
 todos los primogenitos de
 Egypto , que es el hombre
 tanduro, que no se conuier

ta menos que con señales
 del cielo, y muchas vezes es-
 tas no bastan. Eſſo haze oy
 la Iglesia con los pecado-
 res, les pone delante las se-
 ñales del cielo, que precede-
 rán al juyzio , para que se
 conuiertan, desſeando, que
 por ellas venga en conoci-
 miento de tan riguroſo dia.
 Dios te abra los ojos, peca-
 dor , para que caygas en la
 cuenta de lo que tanto te
 importa.

DISCURSO II.

*Que nuestra Madre la Iglesia, deſſea que tema-
 mos à Dios en vida , porque despues
 no tengamos que
 temer.*

Diſe el Euangelio, que
 temeran mucho los pe-
S. Luc. cap. 21. cadores aquel dia: Arescen-
tibus hominibus præ timore
&c. San Gregorio Magno,
 que el ponernos oy delàte
 las señales del juyzio, es, pa-
 ra que temamos aora , que
 quien mientras viue, teme
 a Dios , despues no tendra
 que temer; y quien no teme
 a Dios aora, todo lo temerà
 despues: *Vt si Deum, metue*
re in tranquillitate nolumus,
vicinum eius iudicium , vel
percuſſionibus attriti timea-

mus. El que en la tranquili-
 dad que agora goza , teme
 a Dios, el dia del juyzio no
 tiene que temer; y quien
 aora no teme , despues to-
 do lo temerà . Temerà a
 Dios, la cuenta, la pena; los
 demonios; todos ſeràn te- *Genes. c. 41*
 mores, haranle temer por
 fuerça. Llama Dios a Cayn:
Vbi est Abel frater tuus? y
 auiendo de temer a Dios
 Cayn, por el pecado tã grã
 de que auia cometido , no
 le teme, antes responde deſ-
 uergonçadamente, dizien-
 do:

Dominica prima

do. *Nescio: nunquid custos fratris mei sum ego?* Así Cayn, q̄ no temieys a Dios? vos vendreys a temer todas las criaturas, y todas ellas se levantarán contra vos: y así fue, que luego la sangre de su hermano empeço a dar voces contra el:

Vox sanguinis fratris tui cla-

Lippom. ca. mat ad me de terra. Lipomathena, supra no, que el Hebreo dize, Genes. ca. 9. Sanguines, porque no solo

mató a su hermano Abel: pero todos los hijos que pudo tener, y todos dauan voces en aquella sangre, que quien no teme a Dios, todas las criaturas se bueluen contra el, aun las que no son en el mundo, y es fuerza que todo lo tema. El Chaldeo se estiende mas, que dize: *Vox sanguinis generationum, quæ futura erant.*

Chaldaea transl. apud Lipp. in sua ca. 4. Genes.

succedere de fratre tuo, clamant coram me de terra. Todas las generaciones que de aquel tronco de Abel pudieran proceder, que fueran muchas, y muchos hijos, todos dauan voces contra Cayn, y todos le aflombrauan, y luego empeço a temer todas las criaturas, con tan grande temor, que dize san Pedro. Crisologo, que porque temio a Dios, le sobrevino tan gran te-

mor q̄ quissiera Cayn caerse muerto, y lo tomará por mejor partido, que viuir. Dize el santo: *Denique Caym. ubi parricidali capite terrore vexari, mortem petit, requiem credit si periret.* Y el mismo Cayn dixo temien dolo todo: *Omnis igitur qui* Genes. 4. *innenerit me, occidet me.* Ay desdichado de mí, q̄ temores tengo, todos quatos me toparen, me matarán, que quien no teme a Dios, todo lo ha de temer, y todas las criaturas le han de perseguir; y por el contrario, quien teme a Dios, no tiene que temer.

Peca Adan, viene Dios por el parayso a buscarle: *Ubi es, Adam? qui ait, Vocem tuam audiui in Paradiso, & timui.* Anli Adan, que auays temido a Dios? aqui se acabarán vuestros temores, no tendreys mas que temer: porque quien teme a Dios, no tiene que temer; y por esto no se halla en la Escritura que Adan temiesse en el discurso de su vida ninguna criatura, porq̄ quien teme a Dios, no tiene que temer. O miserable pecador, que no temes a Dios, que grandes seran tus temores el día del juicio! Miralo q̄ dize S. An-

Genes. 3. Genes. 22.

S. Pet. Cris. ser. 147.

selmo

S. Ansel.

Temores
del dia del
juyzio as-
fombraran
al pecador

S. Ambros.
serm. 5. in
Psalm. 118

Quien no
teme a
Dios no le
conoce,

felmo de los temores que en
tonces te rodearán : *Foris
mundus ardens, intus conscien-
tia urens, à dextris peccata ac-
cusantia, à sinistris infinita
Dæmonia subitus chaos horri-
bile, supra terribilis Iudex.*
Temerá el mundo, viendo-
le arder en llamas: si se quie-
re acoger a su conciencia,
hallarase en pecado mortal,
y no aura cosa que mas
tema; si se buelue a la mano
derecha, vera sus muchos
pecados, que le asombrarán;
si a la mano yzquierda innumerables demonios,
aguardandole: si mira abaxo,
el infierno abierto; si arriba el juez ayrado:
que quien no teme a Dios,
todo lo ha de temer el dia
del juyzio, y quien aora le
teme, despues no tendra
que temer. Por esso dixo
el Doctor San Ambrosio:
*Eterni enim iudicij timor
basis omnium virtutum est.*
Basa, y fundamento de todas
las virtudes llama el temor.

Esto de no temer a Dios
arguye no conocer a Dios,
que quien mas le conoce,
mas le teme, con temor re-
uerencial: y pues tu pecador
no le temes, no le conoces.
Aguarda, que te quiero
prouar esta verdad, quien

mas llegado a Dios, quien
mas santo, mas le teme. Em-
pecemos por los hombres.
San Pedro gran Santo, grã
conocimiento de Dios, tan-
to le temia, quanto le cono-
cia: al passo que era el co-
nocimiento, era el temor:
en cierta ocasion acercaua-
se Christo a San Pedro, y
dixole Pedro lleno de te-
mor: *Discede à me, quia ho-
mo peccator sum.* Dize San
Pedro Chrisologo sobre
este suceso, ponderando el
temor de San Pedro: *Hoc
dicebat quia quicquid erat a-
moris, & fidei, pondus pau-
ris extinxerat.* Fue tan gran
de el temor nacido del grã
conocimiento que tenia,
que le elaua, y le enfriaua:
y dize mas San Pedro Chri-
sologo en el mismo ser-
mon: *Sic timor, nisi amo-
re fuerit temperatus, quamuis
denotam seruitutem, efficit
contumacem.* Que si este
temor no se mezclasse con
amor, haria a vn hombre
contumaz, que no se atre-
ueria jamas a llegar a Dios,
pareciendole ser indigno
de llegar a vn tan supre-
mo bien, de quien ha con-
cebido tan gran Magestad
y grandeza.

Dexemos los hombres,
y vamos a los Angeles. La

S. Luc. c. 5.

S. Pedro
Chris. serm.
147.

Dominga prima

*Ecclesia in
prefatio.*

Iglesia dize en el Prefacio de la Misa *Laudant Angeli, adorent Dominationes, tremunt potestates.* Los Angeles le alaban, las Dominaciones, que estan en coro mas leuantado, le adoran! las potestades que estan mas cerca de Dios, y conocen mas de Dios, *Tremunt potestates*, le temen: que quien mas santo, mas llegado a Dios nuestro Señor, y mas conocimiento tuuiere de su Diuina Magestad, le temerá mas. Adelgazemos mas este punto, subamos mas la clauija, dexemos los Angeles, y vamonos a la Virgen nuestra Señora, que es mas santa que todos ellos, y tiene mas claro conocimiento de Dios, que los Angeles. Entró el Archangel san Gabriel, y saludóla: turbóse la Virgen nuestra Señora, y llenóse de tanto temor, que la dixo el Angel: *Ne timeas, Maria.* Sepamos que fue la causa de su temor. No el Angel: pues dize la Translacion Griega, que estaua acostumbrada a tratar con Angeles: Pero San Pedro Crisologo dará razon de su temor: *Stupuit altitudo, quia in ingressa Ange-*

li, virgo sensit diuinitatis ingressum. Temio aquella deuotísima donzella, porque entrando el Angel, sintio que con el entraua el Verbo Diuino: y viendose tan cerca del Verbo, de quien tenia tan alto conocimiento, teme: que el mas santo, y el que tiene mas conocimiento de Dios nuestro Señor, teme mas. Y digamos la vltima ponderacion. Christo nuestro Señor, en quanto hombre, como hijo natural de Dios, temio a su padre al passo que tuuó el conocimiento. Hablando a la letra de Christo nuestro Señor, dize Elsayas: *Et requiescet super eum spiritus Domini, spiritus sapientiae, & intellectus, spiritus consilij, & fortitudinis, spiritus scientiae, & pietatis, & replebit eum spiritus timoris Domini.* Este lugar le entienden del Hijo encarnado de Dios a la letra San Ambrosio, San Gregorio Nazianzeno, San Basilio Magno, San Agustín, San Cipriano, San Hilario: y dicen todos, que por aquel espíritu de Dios, que descendió sobre este Señor, se han de entender los siete dones del Espíritu Santo.

Isai. ca. 11.º.
S. Amb. sermo 1.º. S. Grego. Naz. in sancta Penthes. S. Bas. contra Eunomium. sermo 5.º.
S. Aug. contra Faustum. Manichaeum. li. 12. S. Cyprian. pri. li. 1. aduersus Iudeos.
S. Hilar. in Matt. cap. 15.º.
Vide De Tb. 3. p. 1. & 4. 6.º

S. Luc. 1. 2.º.

Vide D. Tho. in sua cathe. in hunc locum.

S. Pet. Cris. serm. 143.º.

to. Pues atendamos a la exposicion del lugar. Dize el Profeta, que le llenò el conocimiento que de su padre tenia, de temor reuerencial; y como era tan grande el conocimiento que tenia: dize el Profeta, *Repleuit*, que estava lleno de temor: y porque no piẽse algun ignorante, o malicioso, que este temor que Christo nuestro Señor tenia a su padre, era temor de esclauo, dize Pagnino, donde de nuestra Vulgata dize, *Et repleuit cum spiritus timoris Domini: & adorari faciet eum omnes in timori Domini*. Harà que todos le adoren en temor por Hijo de Dios: porque el temor que a su Padre tiene, no es seruil, sino nacido del conocimiento: que quien mas conoce a Dios, y mas cerca està de su Divina Magestad, mas le teme. Y pues vos peccador no temey a Dios, muy lexos estays de Dios, no le conoçey, que a conoçerle, vos le temeríades: y pues agora no le temey, grandes seran tus temores en el juyzio: que quien no teme a Dios en vida, todo lo temerà despues, y quien le teme agora, notien-

ne quẽ temer en el juyzio.

Cerremos este discurso con vn lugar del Ecclesiastico, que tratando de las virtudes, dixo: *Timor Dei super omnia se super posuit*. El temor de Dios nuestro Señor es, sobre todas las virtudes: lugar dificultoso: pero muy prouechoso para el desengaño del alma. Acerca desto se ofrecẽ dos declaraciones. La primera, dezir: que el temor de Dios es sobre todas las virtudes, es dezir, que es el guarda damas de las virtudes. Vn guarda damas en palacio con que cuydado que anda no las hablen, no las vean? asi el temor guarda todas las virtudes, procura no se pierda la castidad, no se esfrie la caridad, no sea menos la oracion, anda hecho vn guarda damas: *Timor Dei super omnia*.

Eccles. 25.

La segunda exposicion Dize el Ecclesiastico, que el temor de Dios sobrepuja todas las virtudes, donde parece que le da el primer lugar: aqui habla el Sabio del temor filial, que nace del habito de la caridad, quando teme vn alma de o-

Transla. ex
Heb. sanct.
Pagnini.

Dominica prima

Fabula,

fender a Dios, no ya por el temor del infierno, sino por el amor que tiene a vn Dios tan santo. Este es vn temor cuydadofo, que anda acompañado con el amor, recelofo de ofender a quien tanto ama. Este temor, no en quanto a efecto, sino en quanto es acto honesto, y virtuoso, es el que mas parece que descubre las finezas de la caridad, y por esso parece que se leuanta sobre todas las virtudes, con las alas de la caridad: *Timor Dei superat omnia*. Declaremos esto con vna ficion. Apostaron las aues, que la que bolasse mas alto fuesse la Reyna de todas. El Ruyseñor paxarillo temeroso, y pequeño, pareciendole que no podia el llegar, ni passar con su buelo donde las demas aues, hechò el ojo a la que le parecio que podia bolar mas que todas, que fue el Aguila, y sin que lo sintiesse, metiose entre sus alas: bolaron todas las aues, el Aguila subio mas que todas: quando huuo subido mas que todas, y que ya quedaua por Reyna, salio de entre sus alas el Ruyseñor, y bolò vn poquito mas alto, y assiganò a todas las aues: leuataronle por Rey: que esso quiere dezir Ruyseñor, es lo mismo que Rey, y señor de todas las aues, porque bolò sobre todas ellas. Entre todas las virtudes, la que buela mas alto, es la caridad, que es la Reyna de todas: el temor paxarito temeroso: pero quando es filial metese entre las alas de la caridad, y anda siempre entre sus plumas, y tanto quanto buela la caridad, buela el temor: Desuerte, que se hazetemor filial, poniendose entre las alas de la caridad, huyendo siempre de pecar, por no ofender a Dios. Este acto no digo en quanto a efecto, sino en quanto a acto de virtud, honesto, y meritorio, parece el acto mas fino de la caridad, o de lo mas fino de la caridad: porque no como quier es amor de Dios, sino viuuo, y recatado, y aquel picante que tiene la caridad, aquel recatarse, lo toma del temor filial, que anda siempre sobre la caridad, haziendola circunspecta, y recatada. En este sentido se dize bolar mas el temor, y tener assiento sobre todas las virtudes: *Timor Dei super omnia*

omnia. Quien este temortu
niere, no tiene que temer el
dia del juyzio, y quien no
le tuuiere, todo lo temera.
Temamos à Dios, que ius-
to es temerá vn Señor de

tan gran Magestad, por-
que en el juyzio halle
mos en el Padre
y juez pro-
picio.
(?)

DISCURSO III.

Que se hallan en el mundo muchas señales, de las
quales se colige que el juyzio vniuer-
sal se acerca.

F Vera de las señales que
oy nos han puesto en el
Euangelio, hallò otras mu-
chas en el mundo, de que se
va acabando, y que ya estã
caduco, y de crepito para es-
pirar.

Sea la primera señal lo q
dize san Gregorio Magno.
Video mundum se nescitem,
que el mundo estã ya viejo.
Esto prouaremos cõ el mo-
do que el demonio tiene
en tentarle: acomodase pa-
ra tentar, conforme la capa-
cidad de la persona que tie-
ta a vn niño si le huiera de
tentar, tentarle cõ vna mã-
rana; à vn moço siempre le
tienta con liniaðades, y tor-
pezas; à vn hombre varon
con desafueros, y penden-
cias; à los viejos tientalos el
demonio con codicia. A si
ha tentado siempre al mun-

do: quando el mudo era ni-
ño, en tiempo de nuestros
primeros padres, tentole el
demonio como à niño, con
vna mançana: quando fue
moço, en los tiempos de
Noe, tentole con torpezas,
tales que le obligaron à de-
zir a Dios: *Non permanebit*
spiritus in homine, quia caro
est. Y eran tan grandes las
llamas de sensualidad, que
fue menester vn diluuio de
agua para apagarlas; como
era moço el mundo enton-
ces, tentauale el diablo con
torpezas: quando ya el mudo
fue varon, tentole cõ de-
safueros, guerras de Partos,
Medos, Caldeos, Griegos,
y Romanos. El dia de oy se
hecha de ver, que el mun-
do es viejo, porque la ma-
yor tentacion con que le segun los
tienta es codicia: codicia tiempos.

Gen. c. 3.

Gen. c. 6.

S. Gregorio
Mag. hom.
3. in Lucã.

El mundo
ya viejo, y
decrepito.

en los juezes, codicia en los letrados, codicia en los alguaziles, codicia en los mercaderes, hasta las mugeres son codiciosas de dineros. El mundo se quiere acabar vicio está, pues el diablo le tienta tanto con codicia.

En vn enfermo ya defauziado de los medicos, hallamos quatro señales de muerte: la primera los ojos quebrados: la segunda, que se le van ya elando los pies y manos: la tercera, que el pisto, o sustancia que le dan, luego le buelue, no detiene nada en el estomago: la quarta, que por donde quiera q̄ le toquen está tan doloroso, que luego se queja; si le llegan al brazo, ay mi brazo; si a la cabeça, ay mi cabeça; si al pie, ay mi pie: todas son señales de muerte. Estas quatro señales hallo yo en el mundo; señal que se va muriendo.

El mundo
los ojos que
brados.

La primera señal de muerte, y de que el mundo se acaba, es tener los ojos quebrados, para ver las necesidades de los que poco pueden. Dixo la Magestad de Dios, hablando con Iob: *Quibus dedit vehementissimum embri cursum, & viam antit conuerui, ut plueret super terram, absque homine*

in deserto, vbi nullas mortuum commoratur? Ven acá Iob (dize Dios) quieres ver quanta sea mi inclinacion en materia de hazer bien? pues aduerte que tengo tal condicion, que despues de auer llouido a los animales brutos, y hombres racionales, me voy a llouer a los de fiertos incultos, a los alcornos, y arenales de Libia *Vbi nullus mortalium commoratur.* Donde no habita nadie, solo por hazer bien. Dionisio Cartusiano dixo: *Super terram incultam, non de ambulatam, neque habitatam.* Linde Dios donde jamas habito nadie, solo por hazer bien: y assi dixo Philon Iudio, *Secundum naturam conuenit Deo dare:* Que es cosa natural en Dios el hazer bien. Quantas minas aura criado de oro, y plata, que no han de venir a manos de hombres? quantos diamantes, perlas, corales? quantas vezes aura llouido sobre el mar, donde no es necesaria el agua? Que es esto? Que ha de ser? Que están grande la inclinacion de Dios en materia de hazer bien, que despues de auerle hecho a los hombres, y animales, redonda su bondad, y misericordia donde no es

D. Cartu. in huc locum.

Phil. In li de Somnia

obtinuit Y. obliuio

neceff.

Translat. ex septua. interpret. necessaria, y es grande la ponderacion de los setenta interpretes, que dize: *Quis autem preparauit fluxum valida pluuia?* Valiente pluuia, arroyos grâdes de misericordia en quie se emplea. *Vbi nullus mortalium commoratur?*

Chrysost. Esta inclinaciõ de hazer bien, dize Chrysostomo en muchas de sus homilias, que es la imagen, y semejança de Dios, puesta en el hombre: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamosle inclinado a hazer bien, como lo es su Criador: y prueuase esto con dos lugares. El primero de Iob, que dixo:

Iob. 38. *Ab infantia creuit mecum miseratione, & ex utero matris meae egressa est mecum.* La misericordia, y compasiõ para con el proximo, dize Iob, que la sacò del vientre de su madre: es la imâgen, y semejança de Dios nuestro Señor, puesta en el hombre. El segundo lugar es de san Iuan, di-

S. Ioan. Epi. 1. 9. 3. *Qui habuerit fratrem suum necessitatem habere, & clauferit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in eo.* El que fuer rico, y viendo la necesi-

dad del pobre, le cerrare las entrañas, como estara con este tal la caridad de Dios nuestro Señor? De este lugar se colige, que nacemos con las entrañas abiertas, para meter en ellas a nuestros proximos, y verter nuestra compasiõ en orden a hazer los bienes: pero la auaricia las cierra, y las hecha mil cerrojos, y candados. O mundo miserable, que tienes los ojos quebrados para ver las necesidades de los que poco pueden: señal que te estas muriendo, y que ha llegado ya tu fin.

La segûda señal de muerte en vn enfermo, es, tener los pies, y las manos frias, y eladas. Mala señal vemos en el mundo el dia de oy, q̃ tiene las manos, que son los ricos, frias para dar limosna los pies que son los inferiores, y criados, elados para feruir a los ricos, señal de muerte. Digamos vn grande encarecimiento de la limosna, para alentar a los poderosos a hazer bien. Va contando el glorioso Doctor san Ambrosio las virtudes de la Madre de Dios, y dize, q̃ entre todas esta Señora escogio la limosna para poner en ella sus esper-

Dominica prima

S. Amb. li. bro 2. de vir ginibus. *esperanças: In prece paupe- ris spem reponens.* En las bue- nas respuestas que la dauan

los pobres, quando les daua limosna, en aquel, Dios se lo pague, Señora, ponía la Vir- gen nuestra Señora sus espe- ranças. O encarecimien- to grande, que la Reyna de los Angeles, en quien todos esperamos, y si los Angeles pudieran tener esperanças, en su Reyna las auian de po- ner, y lo que admira mu- cho, que el hijo encarnado de Dios, hecho hombre, las esperanças de los buenos sucsos que esperaba de su Iglesia, las puso en su Ma- dre santissima. Esto suenan

Psalm. 85.

aquellas palabras del Psal- mo 85. Respici in me, & mi- serere mei: da imperium tuum puero tuo, & saluum fac fi- lium ancillæ tuæ. Es como si dixera el vnigenito hijo de Dios: O Padre y Señor, grã des esperanças tengo de los buenos sucsos de mi Igle- sia, porque soy hijo de Ma- ria santissima. Así declara el glorioso Doctor san Agus- tin este lugar: *Cuius ancilla,*

S. Aug. in Psalm. 85.

nisi illius quæ dixit: Ecce an- cilla Domini fiat mihi secun- dum Verbum tuum. O santo Dios! O encarecimiento grande de la limosna que la Virgen Maria en quien to-

dos ponemos nuestras espe- ranças, hasta su propio hijo, esta Señora ponga las suyas en la limosna que daua: *In prece pauperis spem reponens.*

Dixo san Chrysostomo, hablando de la limosna:

Hæc est maior gratia, quàm S. Chris. ho. mortuos suscitare esurientem 36. ad popu- pascere Christum: hic enim ip- lū Antioch. se Deo debes, in eleæmofyna vero Deum habes debitorem.

Mayor gracia llamò à la li- mosna, que resucitar muer- tos: porque aquella da vna vida temporal; pero el dar limosna muchas vezes alcã- ça de Dios luz, y abre los o- jos del alma, para que el que la da conozca su culpa, y llo- rãdola salga de pecado. Di- ze luego el santo: En todas las cosas siempre quedas de uiendo a Dios; pero quan- do das limosna, *Deus habes*

Grandeza de la limosna.

debitorem: Este Señor queda por deudor tuyo, queda te deuiendo ati: de modo, que tantos quantos actos ha- zes de limosna, haz cuenta que en tu escritorio tienes otras tantas obligaciones contra tu Criador, por las quales te deue bienes tem- porales, y espirituales.

Nota.

Son los ricos limosneros Ricos son parecidos a las imagenes de como ima- deuocion, que para su ador- genes de de- notienen veynte lamparas uocion. que

que la alumbran, y encon-
torno de la Iglesia muchas
mortajas, muletas, grillos,
cadenas, que son los trofeos
de los milagros que Dios
ha hecho, por ruegos, y me-
recimientos de aquella ima-
gen. Preguntó que es lo q.
adorna mas a esta imagen,
las lamparas, o las muletas,
grillos mortajas, y cadenas?
Facil es la respuesta: las lau-
paras son indicio de la piaa-
ficia de sus deuotos, que ca-
da vno acudio con su lam-
para para mayor grãdeza:
pero las mortajas, grillos, y
muletas, estan manifestan-
do sus merecimientos, su in-
tercessiõ piadosa, median-
te la qual alcanza de Dios
señalan aquellos milagros.

Asi son los poderosos
del mundo, como imãge-
nes de deuocion: sus baxi-
llas, colgaduras ricas, cau-
llos, pompa de criados, con
todo lo demas, son lampa-
ras, indicio de su grandeza,
que sustentan su pundonor
pero las limosnas que haze
son como milagros, que ma-
nifestan sus entrañas piado-
sas, y estas nos acompañarã
en la muerte, y yran capita-
neando todas las de mas vir-
tudes, como lo dixo san A-
gustino: *Sola misericordia co-*
mensest de finctorum: que la li-

mosna yrã acompañãdo el
alma del difunto. Y en de-
zir que sola esta virtud le a-
compañara, quiere dezir el
santo, que en primer lugar
esta virtud sera la que le a-
padrine, y ampare en el iuy-
zio de Dios.

Entra vn hombre en vna
huerta cõ animo de comer
fruta, y sacar fruta, dize el
hortolano: Entra, y comed
pero no aueys de lleuar vna
sola pera; y aduertid que os
tengo de registrar a la sali-
da. el hombre entra, y come
y la mejor fruta hecha por
encima de las bardas: al salir
registrãle, hallan que no lle-
ua nada, vase en paz: pero
el rodea su huerta por de-
fuera, y coge su fruta, y co-
mela con gusto. La muerte
es vnos puertos secos, a to-
dos nos han de registrar en
ella, y desta vida sola vna
mortaja se ha de sacar; lo q.
se dà al pobre, esso se he cha
por encima de las bardas,
para sustentarse en el cie-
lo.

La muerte
es vnos
puertos se-
cos.

Pero no me quiero di-
uertir del pensamiento que
voy siguiendo. Tuuo noti-
cia el rico, que en su calle
vna pobre viuda moria de
hambre, señalola para cada
dia vna limosna: milagro q.
ha hecho la limosna en la

casa

August.

21911

Dominica prima

casa del rico: ponga por trofeo vna mortaja, pues refucitò con su dineros la viuda que se yua à morir. Dixo Agustin: *Non paupisti, occidisti.* No sustentaste al pobre, pudiendo, tal le mataste, y Dioste pedira la vida del tal: y por el contrario, sustentandole, fue darle vida: ponga por trofeo deste hecho vna mortaja.

Estaua el pobre en la cárcel, sin tener quien hiziesse por el: el rico con sus diligencias le echò fuera, y le librò de poder de justicia: milagro: ponga por trofeo los grillos. Hallò vn pobre arrojado en esta calle, lleuole al hospital; fue causa para que le recibiesse; salio sano de todos sus achaques; dexò las muletas: milagro que ha hecho el rico: lleuelas a su casa, y pongalas por trofeo, y aduierta que estos despojos le engrandecen mas que las lamparas de sus baxillas, colgaduras, y cauallos. Aora se entendera el lugar del

Chrisos. vbi supra.

santo: *Hec est maior gratia, quam mortuos suscitare, esurientes pascere Christum.* Pues siendo esto así, como las manos de la republica, que son los poderosos, están tan frias para hazer bien à

los que poco pueden? Señal que el mundo se muere pues tiene las manos frias.

Los inferiores, que son los pies de la republica, que elados para seruir a los ricos Dixo David: *Ego dixi in excessu meo, omnis homo men-*

Psal. 125.

dax: Todo hombre es mentiroso. La glosa interlinial dize: Ex se mendax, ex Deo verax: pero yo digo: Omnis

Glos. interlinialis in hęc locum.

homo mendax. Todo hombre es mentiroso, como los trigos, que por Abril suelen prometer vna gran cosecha, porque estan lozanos, y hermosos, y por Mayo le dio vn poco de niebla, y vendido el Agosto todo es paxa. Dize David: *Omnis homo mendax: Todo hombre es mentiroso, como los trigos.* Vereys vn penitente a los pies de vn Confessor, que por que le absuelua sus amancebamientos, puestas las manos, y arojando suspiros al viento, se muestra muy con pugido: o que bello trigo? Dioste bendiga: no es posible sino que de aqui ha de coger Dios vna gran cosecha de penitencia. Por Abril es hermoso a los pies del Confessor, pero por Mayo, en passando por cierta calle, le dara la niebla y toda su penitencian, y promesas

me las al cabo será paxa: *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.*

Que es ver vn tribunal de juezes? que bello trigo, que de justicia cogerà de aquí su Magestad. Por Abril es hermoso el trigo en el tribunal: pero por Mayo, quando en secreto se vota el pleyto, le fuele dar la niebla, y todas sus resoluciones suelen ser paxa: *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.*

Recibis en vuestra casa vn criado; los primeros dias muestrase muy serui- cial, que bello trigo? no ay duda sino que se ha de co- ger muy buen serui- cio, a- compañado con mucha lealtad. Por Abril es bello el trigo los primeros dias: pero por Mayo le dà la nie- bla: apenas estuuo quin- ze dias en casa, quando la robò, y descubrio ser paxa todas sus promesas: *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.* O mundo, que tus pies, que son los inferio- res, que elados, y que deslea les para seruir à los ricos: a- cabarte quieres.

La tercera señal de muer- te en vn enfermo, es trocar el pisto, o sustancia que le dan, no de tener nada en el

estomago: mala señal; mor- tal está este enfermo! Tal está el mundo: el alimen- to del alma, que es la gracia el fruto de los santos sacra- mentos, y sermones, con fi- cilidad lo pierde, estiman- dolo en poco, que son mu- chos como Iudas, de quien dize el glorioso Dotor san Ambrosio, que apreciò en trecientos reales el vnguen- to, y la sangre de Christo en treynta dineros: *O Iuda proditor, vnguentum passio- nis eius trecentis denarijs as- stimas, & passionem eius tri- ginta denarijs vendis? Dinea in estimatione, vilis in scelere.* Estimò en poco lo quia de estimar en mucho, q fue la sangre de Christo, y en mu- cho lo quia de apreciar en poco, que fue el vnguento: así ay pecadores, q la gracia de Dios que auian de esti- mar en mucho, estiman en poco, y las vanidades del mū- do, que auian de estimar en poco, estiman en mucho.

Estos siguen tãbiẽ la hue- lla de Esau, de quiẽ dize S. Pablo: *Ne quis fornicator, aut profanus, vt Esau, qui propter vnũ escã vendidit pri- mogenita sua: scitis enim quo- niã postea volens hereditare benedictionẽ, reprobauit se si nõ enim inuenit penitentiẽ locũ,*

S. Amb. li. 3. de Spiritu Sancto, c. 28

S. Pab. ad Hebræ. 12

quam

Dominica prima

quamquam leum lachrymis
exquirens eam. No sea nadie
deshonesto, o profano (di-
ze el Apostol) como Esau,
que por vna escudilla de
lentexas vendio el mayor
razgo, y sacerdocio, dos dig-
nidades grandes, porque el
mayorazgo, segun la pro-
mesa hecha de Dios, auia
de ser su abuelo; el sacerdo-
cio, cosa bendita, y de gran-
de estima, todo por vna go-
losina. Y donde nuestra
Vulgata dize, *Qui propter*
vnam escam vendidit primi-
tia sua, traduze Erasmo Ro-
terodamo, *Qui vnico edulio*
permutauit ius primogeniti:
troco voluntariamente por
vn vil manjar el ser abuelo
de Christo nuestro Señor,
y el sacerdocio. O aleuofia
grande! por vna golosina a-
ya pecadores de conciencias
tan despeñadas, que hagan
permuta con el demonio
de lo que tanto vale por co-
sastan viles! Y ojala no pas-
sara adelante el yerro. Cin-
co pecados cometio grãdes
Esau. El primero, dize san
Chrysostomo, que fue de in-
temperancia, y golosina, q
casi abastada era la de su pa-
dre, no le faltaua que co-
mer. El segundo fue de me-
menor precio, como se coli-
ge del texto, q dize: *Abijt*

parui pendens, quod primoge-
nita vèdidisset. Quando auia
de quedar con lagrimas en
los ojos, se quedo riendo del
pecado que auia cometido.
El tercero fue pecado de fi-
monia, pues vendio el sacer-
docio que estaua vincula-
do al mayorazgo, todo por
vna escudilla de lentexas.
El quarto pecado fue, dize
Chrysostomo, de ingratitu-
tud: *Vendidit Esau propter ei-*
hum dignitatem naturam sibi
datam, & ideo ingratus fuit:
El quinto fue de obstina-
cion, porque, aunque dize
el Apostol san Pablo, hizo
penitencia con muchas la-
grimas, dize el bienauentu-
rado san Teodoreto, que lle-
uó de embidia, viendo el
buen empleo que su herma-
no auia hecho por vna escu-
dilla de lentexas. Lira que
llora por la perdida tempo-
ral: que estos hijos del figlo
sienten mas el perder esto
caduco, y perecedero, q pas-
ta presto que lo estable, y
eterno. O santo Dios, y que
de pecados, y por vna golo-
sina! O pecadores, imitado-
res de Esau, despendiados
de las misericordias de
Dios nuestro Señor, que es-
timays en mas vn vil deley-
te, que el ser hijos de Dios.
Dize el Ecclesiastico: *Cor*
fatui

Chrys. hom. 50. Genesim

S. Theod. in Paulum da Hebr.

Lira in huc locum.

Eccles. c. 21.

Translat. Erasmi Roter.

Chrys. in Paulum ad Hebr. cap. 12.

Genes. c. 25

fatti quasi vas confractum:

El coraçon del necio peca-
dor, como vaso quebrado,
q̄ apenas ha hechado Dios
en el sus grandes misericor-
dias quando se pierden, y se
viertē. Quando considero
el día de oy tantos predica-
dores, y tantos libros de-
uotos, tantas Congrega-
ciones, tantas fiestas, tan-
tos jubileos; o que llenos
de uers de tener los coraço-
nes de espíritu: antes no,
padre mio, que son como
vaso quebrado, que todo
quanto en elecha nuestra
Madre la Iglesia, y sus pre-
dicadores, se sale, y se
pierde. De aqui infiero
yo, que pues el pisto la sus-
tancia del alma, que es el de
sengaño, no se detiene, ma-
la señal el mundo se muere.

La quarta señal que ha-
llamos en el enfermo de
muerte, es, que por donde
quiera que le tocan, se que-
xa, ay mi brazo; ay mi cabel-
la: así está el mundo el día
de oy, muy enconado, y do-
lorioso: los Principes; ay
nuestras casas acabadas, y
nuestros mayorazgos em-
peñados: los ciudadanos;
ay que no llueue, las here-
dades se pierden: los merca-
deres se quejan; ay los tra-
tos se acaban, y la verdad se

ha muerto: el marido se que-
xa; ay que muger tan terri-
ble, no puedo con su condi-
cion: la muger; ay que mal
marido, que no sustenta su
casa. La madre, ay que mala
hija, que no la puedo suje-
tar. La hija, ay que mala ma-
dre, que por no echar el di-
nero de casa no me pone en
estado. O mundo misera-
ble, q̄ mejor te llamará vn
hospital de bubas, pues tan-
tas quejas, y dolores ay en
ti.

Mas quando en vn cuer-
po ay corrimientos, o ma-
los humores, que se quiere
acabar, acudē a la parte mas
flaca. En este cuerpo de re-
publica, los corrimientos,
los dolores acuden a la par-
te mas flaca, que son los po-
bres, y para ellos es la ma-
la sentencia, el agrauio, el
peor pan. Herodes el cui-
chillo quiso para los Ino-
centes, el día de oy, el cui-
chillo para quien le quiere el
juez? el señor de vassallos?
para los inocentes, para los
que poco pueden. La pie-
dra dio en lo mas flaco de la
estatua de Nabuco: la pie-
dra del agrauio el día de oy
da en los pobres, q̄ es lo mas
flaco del pueblo de la re-
publica: señal de que el mū-
do se acaba; y los pecado-

El juez ti-
rano como
Herodes, q̄
quiere el cu-
chillo para
los Inocen-
tes.

Mundo en
fermo, y lle-
no de dolo-
res.

Dani. 3.

Dominica prima

res que dormidos, y que olvidados de la cuenta: Dios os despierte por su passion, y os de luz para q̄ os defendagñeys, antes que llegue el rigor deste dia del juyzio.

DISCURSO III.

De las preuenciones que han de hazer los pecadores para saber responder al juez.

O Yamos al Ecclesiastico, q̄ amonestandonos las preuenciones q̄ hemos de tener hechas, antes que llegue este dia, dize: *Hora est surgendi nō te trices. Præcurre autē prior in domum tuam, & illic aduocare, & illic lude & age cōceptiones tuas, & nō in delictis, & verbo superbo.* Habla en este lugar el Ecclesiastico con vnos hombres que andan fuera de si, muy olvidados del juyzio: q̄ como ay hombres que por la mañana toman la capa, y en todo el dia bueluen à casa, así ay almas, que aunque quanto à lo físico está informando sus cuerpos, quanto à lo moral se vierten en las criaturas, y andan fuera de ellos. Llamoles S. Iudas animales que vierten el alma como agua en las cosas temporales: *Hisunt qui segregāt semet ipsos animas spirituum nun habentes.* Porque el alma, siendo vna parece q̄ se

diuide, y se esparce en tres potencias, en quatro sentidos espirituales, en cinco corporales, afoimádose por ellos, como por otras tantas ventanas, à ver lo que passa en el mūdo: desta suerte va siendo mas flaca, y menos fuerte: hazed que se recoxa, dexede afoimarse por los sentidos exteriores, recogase mas a los espirituales, ya es mas fuerte: recoga se mas à las tres potēcias; ya es mas capaz de Dios: retire se, vñase con Dios, nō se acuerde de nada: esta es alma valiente: pero las que andan fuera de sus cuerpos, son viles. S. Bernardo dize: *Quorū anima pannossā est.* Almas de sayal, y de xerga: Dixo Seneca: *Primum argumentum cōposita mentis est, posse consistere & secum cōmorari.* Argumento de q̄ vna alma está cōpuesta con Dios, es, q̄ haga pausa, y pūto en la pretenliō de todo lo tēporal, y que

Ecclesi. 6. 32.

*S. Iudas in
epist. Canō.*

*Seneca. epist.
2. ad Lucila
lum.*

La buena
conciencia
obliga a ser
interiores.

q̄ sea alma interior. Entra vn Cortesano en su casa, halla q̄ la estan desentapizando, para poner las colgaduras de seda de verano: està toda la casa rebuelta, llena de embarazos, por aqui las tapizarias, alli los escritorios por tierra, todo cō grã d̄ defassleo: vase por q̄ el defassleo de la casa le hecha fuera, y no lo puede sufrir, buelue dentro de dos horas, hallalo todo tan curioso, tã asfessado, tan fresco, dize a su muger: esta quadra tan curiosa me ha de obligar a no salir de casa, por q̄ no ay Arranjuez como ella. Quãdo yo veo vnoshombres exteriores, es seña q̄ en su conciencia ay muchos embarazos de pecados, q̄ los obligã a salir de si, y effosechã fuera el alma, y la hazen que se vierta en lo temporal: pero quãdo vn hōbre es recogido, y espiritual, hombre interior, es seña del asseo grã de de su conciencia, y de la limpieça della, q̄ le cōuida à viuir detro de si. Ahora se entēdera mejor el lugar de Seneca: *Primū argumētū cōpositæ mentis est, posse consistere, & secl̄ cōmorari*. Es grã seña que vna alma està cōpuesta con Dios, el ser interior. Esto es lo q̄ nos aconse

ja el Ecclesiastico, en el lugar que vamos declarando *Præcurre in domū tuā: Dicitur Dionisius Cartusiano, Id est præcurre ad cōscientiam tuā. Hō hūc locum*. bre que andas vertido en uicios, oluido de la quenta, acoxete à tu conciencia, y procura ser hōbre interior.

Y q̄ ha de hazer en ella? Luego lo dize el Ecclesiastico: *Illic aduocare*. Haz officio de abogado: el Cartusiano: *Id est, te ipsum recollige, examinando cōscientiā tuā*. Pues el dia del juyzio no ha de auer quiẽ porti abogue, aboga tu porti, antes q̄ llegue este dia: ponte delante de vn Christo, y alega que eres poluo, q̄ te pesa de auerle ofendido. El abogado ha de estar muy bien en todo lo q̄ contiene el processo; ni mas, ni menos ha de estar, y entender los derechos. Asfistu, pecador, antes q̄ llegue el dia del juyzio, se tu abogado de tu causa, rebuelue el processo de tuseulpas, mira si estã en los derechos de la ley de Dios, aboga porti diziẽdo con mucha humildad delante de vn Christo Crucificado: Dios mio, y Redetor mio, yo he hecho como quien soy, y de mi no se podian esperar sino muchas flaquezas, y muchas

El pecador
ha de abo-
gar por si
antes q̄ lle-
gue el juy-
zio.

Dominica prima

baxeas: vos auéis delazer como quien loys, perdoná dome. Que auéis defacar en cōdenarme, sino estener vntizō mas en el infierno.

Passa adelante el Ecclesiastico, y dize: *Illiclude*. Ay dētro de tu conciencia pecador, interiormente juega, el Cartusiano: *Idest exerce te in affibus vite contemplatiue*. Exercitate en cōtemplar el rigor de aquel dia: y viene biē esto cō la palabra *Lude*, juega dentro de tu alma, aludiēdo en esta palabra al juego de la esgrima.

El juyzio, y la muerte riñen aora con espada negra.

Los q esgrimen cō espadas negras, q propiamēte se llama jugar las armas, es para hazerse diestros, quādo se ofrezca ocasion de llegar a reñir cō espadas blancas. *Lude*: esgrime con la consideracion cō el dia del juyzio, que aora tiene espada negra, para q quando vega cō espada blanca, estes diestro esgrime con las llamas del infierno, que esso quiso dezir David en aquellas palabras: *Descēdant in infernum viuentes*. Baxen los los viuos con la consideracion al infierno, y esgrimā con aquellas llamas, que aora riñen con espada negra, juega cō ellas, contemplando muchas vezes sus rigores, su du-

racion, para que quando se llegue el juyzio, que entōces el infierno vendra con espada blanca, estes tan diestro que te libres del.

Juega con la muerte, y esgrime con ella; hazte diestro, como esgrimia san Pablo, quando dezia: *Quotidie morior*. Aora tras espada negra, no matan, ni sus heridas ofenden, haraste diestro, para q quando vega cō su guadaña, estes tan abil q te defiendas della: muere con la consideracion muchas vezes. Si a vn hombre le obligassen a comer vn pan muy grande, de vn bocado, no sería possible; y quando lo fuera se auia de atofigar con el: pero esfe pan repartido en bocaditos no le ahogara, antes le seruira de sustento: la muerte es vn bocado grande, quien la quiere tragar de vna vez atofigarase con ella: pues que remedio? repartirla en muertezitas pequeñas, y tragarfelas poco a poco: que si te es muerte la pobreza que passas, essa necesidad es como vna muertezita pequeña, tragatela, llevando con paciencia tu trabajo: La enfermedad penosa, y larga, quien la lleva con paciencia, ay tra-

S. Paul.

Muerte re partida en muertezitas pequeñas.

Psalm.

ga otra muertezita 'peque-
ña. El contéplara menudo
en tuspo trimerias, estragar
te otro pedazo de muerte,
y desta suerte no atosiga, ni
mata, ni y tãto q̃ tragar à la
hora de la muerte: pero v-
nos pecadores q̃ no tratan si
no de viuir para el mundo,
embarcados en vn mar de
deleytes, trayẽdo las manos
en la masa de los placeres, ol-
uida los de la muerte, y del
juyzio, estos tales por ma-
yor se quierẽ tragar estos bo-
cados de la muerte, y de la
quenta, y como son grãdes,
fuerça ferà atosigarfe cõ e-
llos.

Cart. vñsu
pra.

Cõcluye el Ecclesiastico
cõ dezir: *Age conceptiones*
tuas. El Cartufiano declara
esta palabra en esta forma,
Idest, concipe, meditare salu-
bria: Para el dia dela quẽta a
pareja razones para respon-
der al juez: como el estudiã
te q̃ ha de tener vn acto, pri-
mero llama en su casa à sus a-
migos, y en su presencia le
quiere tener antes de yr a la
vniversidad, con aquello se
tépla, se prepara, y apareja
soluciones para quando sal-
ga en el teatro en publico
en presencia de todos, estar
dieltro. Así tu pecador piẽ
fa muchas vezes como has
de respõder al juez, apareja
soluciones, y respuestas: es-

so es, *Age conceptiones tuas.*

En cõfirmacion deste lu-
gar quiero traer vno de E-
saías, para q̃ acabe de cono-
cer el pecador lo mucho q̃
le importa el viuir con a-
sombro deste dia. Introdu-
ze Esaías à los Angeles, que
viẽdo subir cõ llagas al cie-
lo al Hijo de Dios, le pregũ-
tã: *Quare ergo rubrũ est indu-*
mentũ tuũ? (Asi entiẽde es-
te lugar mi Padre S. Cirilo)
Señor, dizẽ los Angeles, q̃
llagas son essas que subis al
cielo: y si esse vuestro cuer-
po es tã hermoso, y bello, q̃
roturas son essas q̃ lleuays
en el? Respõdio el Hijo de
Dios: *Dies enim ultionis in*
corde meo, annus redẽptionis
meae venit. Aqui debaxo de
estas llagas lleuõ la vẽgũa q̃
tẽgo en tomar de los ingra-
tos el dia del juyzio, subo
mis llagas al cielo, para ha-
zerles cargo demi pãsiõ; e-
llas harã terrible aquel dia.
Luego al pũto partierõ dos
Angeles, a dar auiso a los ho-
bres q̃ estabã absortos vien-
dole subir al cielo: *Viri Ga-*
lilee, quid statis aspicientes in
caelũ? Hic Iesus, qui assumptus
est a vobis in caelũ, sic veniet
quem admodũ vidistis eũ ascẽ-
derẽ in caelũ. Es como si di-
xerã, Varones de Galilea,
essa admiraciõ guardadla
para el dia del juyzio, q̃ le

consecrati
concupiscen-
tijs suis
et non
habent
sup. illud
Cyri. in Ioa.
lib. 2. c. 58

Actos. c. i.

En la festiuidad

hemos visto subir amenaza
da a los hōores. Y dize q̄ en
este mesno lugar les toma
ra queta, y les hara cargo de
su pasiō, y que sus llagas ha
ran terrible aquel dia. O q̄
quenta tan rigurosa sera la
del juyzio.

Diferente
es la quenta
en los meso
nes de Cas
tilla, que
en las hōste
rias de Ita-

Diferente es la quenta q̄
se toma en las hosterías de
Italia q̄ la q̄ se toma en los
mesones de Castilla. En Ita
lia comese a pasto, y pagan
por mayor quatro, o cinco
reales, que se coma poco, q̄
se coma mucho: pero en los
mesones de Castilla, es muy
menuda la quenta, tanto de
las perdizes, tanto del pã, tã
to del vino, tãto de las narã
jas, y pimienta, tãto de paja
y cenad, tãto de cama, tanto
de luz, tãto de posada. Sãto
Dios si apenas ay dinero en
el q̄ camina para pagar a vn
tirano destos. Piensa el peca
dor q̄ a pasto se sieta a la me
sa delinūdo, encharcãdo en
sus vicios, y pecados, que la
queta q̄ le han de tomar, ha
de ser como en las hosterías
de Italia, por mayor: no ha
de ser sino muy por menu
do, como en los mesones de
Castilla. Dira Christo entrã
do en queta cō el pecador,
tãto de penas de infierno, q̄
quiero q̄ corrẽspõda al be
neficio q̄ auerte criado ami

imagẽ y semejaça, y por a
uer encarnado, tanto fuego *Genes. 3.*
al auer muerto por ti en vna
Cruz, tanto de pã consagra *D. Paul. ad*
do, tãto de luz q̄ te di en to. *Gala. 4.*
do tiẽpo para q̄ saliesles de
pecado, tanto del sudor, y eã *S. Matt. 26*
fancio de mis predicadores
y confesores. O Iesus mio *S. Luc. 24:*
y q̄ menuda q̄ ha de ser la
queta? Que bien lo dize S.
Gregorio *Cũ enim augmentur S. Greg:*
dona, crescant etiã rationes do *Mag. hom.*
nũ. A tantos beneficios re *6. in Matt.*
cibidos, casi todos desperdi
ciados, q̄ aguardays Chris
tianos, sino muchos infier
nos, muchos tormentos?

Sea la cōtera de mi sermõ
el pedirte, pecador, por las
entrañas de Christo Cruci
ficado q̄ sea parte este mi
sermon, para q̄ pongas estã
co a tus vicios, y des princi
pio a vna nueva vida. El tiẽ
po pasado ha sido escoria,
el q̄ estã por viuir nada, por
q̄ no ay seguridad del tiẽpo
el presente es oro, por q̄ a
ora puedes si quieres restau
rar lo perdido. Oye para tu
cõsuelo vn grã pensamiẽto
de S. Gregorio Niseno: to
ca aquella historia de quan
do mandò Dios a Moyses,
q̄ juntassẽ las varas de los do
ze Tribus, y la que amane
ciesse frondosa, y florida, y
cõ fruta, el dueño della fue

se el Sacerdote del pueblo: amanecio por mila gro florida la de Arō: dize S. Gregorio: Señor adonde está la tierra fertil? adōde el riego? dōde las rayzes? Es posible q̄ en vna vara seca, de la noche à la mañana, tal mudança? Repōde el santo: Pro vlti gine terra, pro humore, pro radicibus, diuina virtute ei sufficit. Basso la virtud de Dios, y ella suplio por tierra, riego, y rayzes, y hizo que de improuiso vna vara seca, y esteril, se trocasse en vara hermosa, florida: simbolo de lo q̄ Dios sabe hazer cō vn pecador, seco, sin rayzes en la virtud, ageno de hojas de esperanças, sin flores de virtudes, ni fruta de merecimientos. Sabe Dios à este tal si se dispone, y arrepiente, de la nocha a la mañana trocarle en gran santo, y q̄ restaure todo lo perdido; y q̄ en tal persona, que era como vn leño, se vea de improuiso las hojas de las esperanças del cielo, flores de s̄tos desseos, y fruta de nuevos merecimientos. Por esso di

Senec. epist. 50. Seneca: *Bonā vitā positiū est nō in spatio, sed in vsu.* No està en auer viuido muchos años: en poco tiēpo, vlando bien del podemos ser muy santos. A proue chate del tiēpo q̄ gozas, y teme aquella

ultima despedida,

Quando S. Pablo se despidio de los de Malta, segū la opiniō de muchos, salierō a cōpañadole, hasta dexarle embarcado, y al despedirse del dize la Escritura, *Magnus autē fletus fatus est omnium, et procubentes super colliā Pauli, osculabātur eū, dolētes, maximē in verbo quod dixerat, quoniā ampliū faciē eius nō essent visuri.* Al despedirse de Pablo se leuātō vn alarido, q̄ llegaua al cielo: pero dize el texto sagrado, q̄ lo q̄ les clauō el alma, fue aq̄lla palabra q̄ les dixo el Apostol, ya no vereys mas mi rostro. O Dios de mi alma, si la ausencia de vn santo, y q̄ le auia de ver en el cielo, les atraueffo à todos el alma q̄ dolor causara el despedirse de Dios, y de la Virgē, y de todos los santos, para siēpre en aquel riguroso dia?

Ite maledicti, dira el juez: apartaos de mi malditos: echaranse à sus pies, y diran: Señor, dexadnos estar aqui vn poquito siquiera: dira, No quiero q̄ estey vn solo pūto. *Ite*. Replicarā los malos, Señor, pues nos echays y vamos arrojados de vos, echadnos por la despedida vuestra bēdiciō: dira el juez no quiero, antes es mi voluntad q̄ os alcāce la maldiciō

Dominica prima

de mi Padre, y lamia: *Ite maledicti*: Malditos quiero q vays. Boluerá à dezir los malos: Luez iustissimo, confelamòs q no merecemos, q se vse cò nosotros de ninguna clemècia: pero vease vuestra bondad, y manifestese con nosotros, en q no nos echays al infierno, dexadnos en el mundo, q como brutos andaremos dando alaridos por sus soledads por aueros ofendido: dira el juez. No quiero. *Ite maledicti in ignem*: al fuego quiero

Isaias. 23. q vays, y en el aueys de viuir. Bolueran à dezir: Señor, *Quis poterit de nobis habitare cū igne de uorare, aut cū ardoribus sempiternis*: Ya q nos embiays al fuego, no sea eterno, seã ciẽ años, y si estos no bastã, sean ciẽ mil, q con esso quedaremos biẽ escarmetados: no ay remedio dira el juez: *In ignem eternũ*: eterno ha de ser el fuego.

Pues Señor, boluerá ultimamente à replicar, no ha de auer algũ consuelo? dadnos el Angel de nuestra guarda, para q en medio de tã grã desconsuelo tẽgamos a quien boluer los ojos. No quiero sino q vays en cõpañia del diablo: *Qui para tu est diabolus, & Angelus eius*. O Iesus, ò Rey de gloria: quiẽ se atreue à ofenderte, cò la

cõsideraciõ del rigor deste dia? O pecadores, tẽblad, temed, hazed pausa en vuestros desatinos, proponed la ennuenda, y no me salga nadie deste tẽplo sin hazervn proposito firme de nunca mas ofender a Dios: mirad aquel Señor Crucificado, y en el interin q yo hablo cõ el, hazed vn acto de cõtriciõ en vuestros coraçones.

Dulce Iesus, amoroso redetor de nuestras almas, poned los ojos de vuestra misericordia sobre estos oyentes mios, mirad Christo mio, q portitulo de creaciõ, fontanar de vuestras, por titulo de redenciõ, precio de vuestra sangre: no permitays Señor q se cõdene ninguno, adornad vuestras almas de temor, temamos agora, para q despues no tengamos q temer aquel monstruo horrible del dia del juyzio, agora q trae espada negra, esgrima cõ el estos hijos, con la consideracion; hagãse de nosotros, para q se defiendã del, quãdo trayga espada blanca lloren por aueros ofendido, vease en ellos. nueva vida, nuevos propósitos, nuevas obras, cõ q alcancen aqui la gracia, q es prẽdas de la gloria: *Quã mihi, & vobis prestare dignus Dominus. Iesus Christus.* SER.



SERMON DE
LA SEGUNDA DOMINICA
del Adoiento. Predicado en el
Hospital Real de Za-
ragoça.

Thema.

*Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi,
mittens duos de discipulis suis, ait illi. Tu
es qui venturus es, an alium ex-
pectamus. Matt. c. 11.*



S. Matt. c.
40.

Y Christo nos pone por exēplo a Iuan de aquel consejo que dio à sus Discipulos: *Esote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbae.* Mirad hijos, que os aconsejo que seays prudentes como las serpien-tes, y mansos como las palomas, la paloma tiene esta propiedad, que si la ponen en la careel, que es su jaula,

no se resiste, ni se inquieta, como la perdiz, y todas las demas aues, las quales estan dopresas impacientemente sufren el perder la libertad. De la propiedad de la serpiente dize Santo To-

S. Tho. in ca-
thena c. 10.
in Matth.

mas. *Et serpentis astutiaponitur in exemplum, quia toto corpore occultat caput, ut illud in quo est, protegat.* Quiso pues dezir Christo en este consejo: Si vinieredes a ser- presos por los tiranos, imi-

Dominica segunda

tad a la paloma, que presa no haze diligencia para salir de la carcel, lleva su prision con mansedumbre, y con esto imita a la serpiente, mirando por vuestra cabeza que soy yo, aunque de xey's el cuerpo expuesto a los golpes del tirano, aco-tes, escorpiones, cataftas, aunque sea de guello. De este consejo vio en Iuan el Redentor del mundo cumplidos sus desseos: por que puesto en la carcel de Hero- des fue su mansedumbre de paloma, su prudencia de serpiente; pues por mirar por la honra de su cabeza Christo, dexa expuesto su cuello a los filos del alfanje del tirano. Pues como tomaremos la gracia? Tomemosla

con la exposicion de san Hilario: *Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbae.* Dize san Hilario. *Ille animum primo molioris sexus aggressus est.* Que para salir en el parayso la serpiente con su pretension, grangeo primero la voluntad de Eua, y por alli vino a grangear la de Adã: imitemos la prudencia de la serpiente, que para grangear en este sermón la voluntad del segundo Adan, que es Christo, para que nos de gracia, grangeemos primero la de la segunda Eua, que es Maria, y obligandola con la oracion acotumbrada, pidamosla, que nos la alcance. Ave Maria,

S. Hilar. cõ
tar^o a S. Th.
in sua cathe
na in Matt.
c. 10.

DISCURSO I.

*Que las coronas de gloria, y palmas con que los
santos han de entrar triunfando en el cielo,
las tiene Dios vinculadas en las ca-
denas, y carceles de los
tiranos.*

LA mayor fortaleza de los grandes amigos de Dios, es la que se halla entre cadenas, y grillos, y por esto las coronas mas ricas, y las palmas mas ilus-

tres que en la Iglesia se reparten, son hijas de las cadenas. Vna planta de todo esto veremos en el segundo libro del Paralipomenon, capitulo tercero, donde la Sagrada

Sagrada Escriptura dize, q Salomon a la entrada del templo puso dos columnas tan misteriosas, como fueres: estauan por los capiteles trauadas con cadenas:

Libro. 2. de Paral. c. 3.

Et catenas super posuit capitibus columnarum. Estas columnas, dize la Glosa ordinaria, que significan los grandes santos que la Iglesia tiene: *Columnae ministri sermonis, virique populo innotum regni caelestis ostendunt.* Estas misteriosas columnas significan los predicadores del vno, y otro testamento. Supuesto que estas columnas significan los varones Euangelicos, los predicadores de la Iglesia, estar por los capiteles trauadas con cadenas, es dezirnos, que la fortaleza de columna se ha de hallar entre cadenas, en las carceles, siendo maltratados, y perseguidos los amigos de Dios: ai se labran para ser columnas de la Iglesia, porque no ay fortaleza grande en la casa de Christo, que no sea hija de la tribulacion.

Libro indi- can. 13.

Hallaremos en el libro de los Iuezes, q nos dize la Sagrada Escriptura, q quando Dios empeço a dar aq el espiritu de valeria a Sanson fue en los reales de Dan: Ca-

pitque spiritus Domini effusus in castris Dan, inter Sarraa, & Staboh. Rabi Moyses buelue del original: *Capitque spiritus Dñi percutere eū, tanquā malleo incidem, in castris Dan, inter Sarraa, & Staboh.* Que el espiritu de Dios le empeço a Sanson a golpear, como el herrero golpea cō el martillo en el ayū que, para hazerle columna de su pueblo, hōbre fuerte, y de grādes fuerças. Quien le dixera a Dios, Señor, que pretendeys en hazer a este hōbre ayū que de vuestros golpes? Lo q pretēdo es, hazerle fuerte, valiēte, grā defensor de mi pueblo. Pues Señor, no fuera mejor enseñarle a dar estos golpes en los enemigos de vuestro pueblo? No hago yo a mis siervos fuertes, mādādoles q ofendā, y maltratē a sus enemigos, sino golpeādo los y a ellos: y la glosa ordinaria dize lo mismo: *Capit spiritus Dñi per vices adesse ipsi, vel per vices agitare eū.* Que el espiritu de Dios le agita a tiēpos. Este verbo, *Agitare*, significa atormentar, molestar, perturbar, y acosar, para hazerle columna de su pueblo, y que fuesse vn Sanson de espantosas fuerças: con esse fin Dios le ator-

Rabi Moyses.

Gl. ordinaria in hanc locum.

ator-

Dominica segunda

atormentaua, le molestaua, le perturbaua, le acosaua: y y esto es, *Agitare eum*. Que desta suerte haze Dios fuertes a los suyos, y viene esto con lo que dize Pagnino: *Cœpitque spiritus fortitudinis domini roborare eū. Que golpeandole Dios le hazia fuerte.*

*Translatio
ex Hebr. S.
Pagnini.*

Isai. 54.

Oyamos vn lugar de Isayas, en que dize Dios: *Ecce ego creauí fabrum suflatem in igne prunas, & proferentem vas in opus suum, & ego creauí interfectorem ad disperdendum.* Yo, dize Dios crié el herrero, y le puse el martillo en la mano, para que labrasse los vasos de predestinacion para mi mesa, que son los justos, y fino lo entendeys por esta metafora, dize Dios, declaròme mas: *Ego creauí interfectorum a disperdendum.* Yo crié el tirano, y permito que persiga, que aprisione al martyr. Así sintiende este lugar la glosa interlineal. *Faber Diabolus, vel heretici, vel persecutores omnes mali.* Este herrero es el demonio, a quí yo permito que tienta, los hereges, y tiranos perseguidores de los justos. Y porque no entienda nadie, que el permitir Dios esta persecucion, es para apu-

rar al justo, antes para mejorarle, donde nuestra Vulgata e-
gata dize: *Creauí fabrum ad ditio. disperdendum*, dizen los Se-
Transl. ex
tenta: *Ego autem creauí te sepeuag. non in perditionem interficere.* No procura Dios en la persecucion del justo, a quien ama con amor cordial, el menoscabarle, sino el mejorarle por medio de las persecuciones. Así lo dixo S. Crisostomo sobre este lugar: *Omnia faciunt saluissimus.* Y la glosa ordinaria: *Creauí fabrum, nō quādam causa perditionis eorum.* El
S. Chrys. epi
sto. ad Theo
poner yo en la mano el mar-
lor. lapium
tillo al herrero del enemigo. *Gl. ordinago, es para que labre los va-
ria in locum
los de predestinaciō de mi
citatum.*
Iglesia, no es para perderlos, sino para mejorarlos, que entre cadenas, y grillos en las carceles se fortalecen mas, y toman el renombre de columnas.

Desta fortaleza de columna ha de nacer la palma y la corona. Tambien esta palma, y corona las puso Salomon en el templo entre cadenas. En el lugar del Paralipomenon arriba citado, hallaremos, que en las paredes del tēplo esculpí vnas palmas, que nacian de vnas cadenas: *Sculpseruntque in ea palmas, & quasi catenulas se*
2. Paral. c. 5
in ui-

*Glos. in. exli
nealis in lo-
cum citatiū*

uicem complectentes: Estauan las palmas afidas con cadenas, que es dezirnos, que las mas señaladas victorias de los justos son las que nacen de las cadenas y carceles. San Pablo a los Romanos enseña marauillosamente esta doctrina: *Sed sicut scriptum est, quia propter te mortificamur tata die: estimati sumus sicut oues occisionis, sed in his omnibus superamus* San Iuan Chrysosto mo leyò: *Sed in his omnibus superuincimus*. En estas tribulaciones, en estas carceles sobreuencemos. Vencer se llama la victoria que se alcanço con la lança y con la espada: pero vencer con las cadenas, y con los grillos insignias de vencidos, esto es sobreuencer; estas son las mas gloriosas victorias, que en las casas de Dios se alcançan: *Sed in his omnibus superuincimus*.

S. Paul. ad Rom. c. 8.

S. Ioñ. Chrys. in locum citatum.

Tertul. lib. ad Martyres

Tertuliano ad Martyres pondera mucho estas victorias, y dize assi: *Domus quidem diaboli est carcer, in qua familiam suam continet*: Porque estan en ella los malhechores, y facinerosos, que son la familia de demonio: *Sed vos ideo in carcerem peruenistis, ut illum etiam in domo sua concut*

etis. A y se grangean las palmas, y las mas famosas victorias.

Tambien las coronas, que son figura de las con que hemos de estar coronados en el cielo, estauan entre cadenas: *Malogranata etiam centum, qua catenulis interposuit*. Granadas apriñonadas entre muchas cadenas: esta es fruta coronada. Parece que la naturaleza quiso hazer en la granada vn simbolo de los martyres, porque por su vnion de granos quiere la naturaleza coronarla, y porque apenas la hieren, quando luego parece que vierte sangre: assi las coronas delas granadas quiso Salomon que significassen las de los martyres, y por esso las puso entre cadenas. Los Setenta dizen: *Fecit malogranata centum et posuit super catenas septendentes*. Que las coronas las puso de ciento en ciento, que estauan pendientes de las cadenas. De aya pendan las mas hermosas coronas que han de alcançar los amigos de Dios. Y el dezir que las coronas estauan amontonadas, fue enseñarnos, que no corona Dios con vna corona sola al justo, sino que tiene muchas

2. Paralim. p. 6. 3.

Transl. ex septuaginta interp.

coro-

Dominica segunda

Apo. 19. coronas que ponerle. San Iuan Apocalypsi 19. dize: que vio a Christo con muchas coronas de gloria: *Et in capite eius diademata multa.* Todas nacieron de vna

de espinas que tuuo en la tierra: vna corona de espinas en la tierra, produze muchas de gloria en el cielo. S. Pedro Crisologo quiere que sean innumerables las coronas que tiene Dios para cada justo: *Et si certantes vincimus, tot coronas accipimus, quot virtutum victores fuerimus.* Tantas quantas tenciones vence el justo, tantas coronas le aguardan: y luego dize: *Magnusque agnoscitur iste est, in quo spectaculum Domino exhibemus: spectamur enim certantes a Domino, spectamus ab Angelis eius in terra vincimus, sed premium virtutis in caelestibus accipimus.* O trabajos, o persecuciones dichas de los justos, que obligan a Dios, a que salga con su corte al espectáculo, y que estas sean las mayores fiestas de Dios.

S. Pet. Cris. ser. 119.

Como sale el Rey de la tierra a vnas justas, y aguarda a que llegue el mantenedor, y tiene alli su Magestad vn rato muy entretenido: assi nuestro Dios aguarda que llegue el punto del mal tra-

tamiento del martir, que es lason sus mayores fiestas, y aunque el justo de voces y pida fauor, calla Dios, por que sea mas gloriosa su victoria.

Esto fue lo que dixo A-

Abacuc: *Quare taces denotante impio inuictorem se?* Señor, como callays, y no os compadeceys de las voces que da vuestros amigos quando los tiranos se los tragan. Dixeron los Setenta: *Quare aspicias super contemptores, Tacebis, dum impius denotat inuictum?* Señor, parece que os mostrays muy cruel con vuestros amigos: veo al tirano ceuandose en la sangre del martir: veo al justo leuãtãdo los ojos al cielo, aguardando algun fauor, y vos, Señor, callando, y permitiendo. *Quare taces impio con calcante inuictorem se?* Parece me que en este caso sea mi

Abacuc. c. 1.

*Trans. ex se
ptuaginta
interp.*

S. Pet. Cris. ibidem.

Como el Doctor que preside al estudiante, en el acto que tiene en presencia de la Vniuersidad: sabe que el estudiãte es muy bueno, y que esta muy bien entodas las dificultades, y para que el acto resulte todo en honra del estudiante, calla el Presidente, y dexale responder: acabase el acto, dicen todos: gran cosa, bello estu-

Similitudo.

Las mayores fiestas de Dios son las persecuciones de los justos. Como sale el Rey de la tierra a vnas justas, y aguarda a que llegue el mantenedor, y tiene alli su Magestad vn rato muy entretenido: assi nuestro Dios aguarda que llegue el punto del mal tra-

Como el Doctor que preside al estudiante, en el acto que tiene en presencia de la Vniuersidad: sabe que el estudiãte es muy bueno, y que esta muy bien entodas las dificultades, y para que el acto resulte todo en honra del estudiante, calla el Presidente, y dexale responder: acabase el acto, dicen todos: gran cosa, bello estu-

estudiante, no habló el Pre-
fidente quatro palabras, no
tuuo para que, porque el su-
stentante estaua muy bien
en todas las materias, y difi-
cultades: con esto queda
muy honrado. Esta Christo
en la cathedra de la Cruz, pre-
sidiendo a los trabajos, y per-
secuciones de los justos, y
verey's vnos llorando, otros
en carceles, aquellos en ca-
mas con graues enfermeda-
des, estos cargados de hijos,
y con gran pobreza, pidién-
do socorro al cielo, y Chri-
sto callando a sus queexas.
*Quare taces impio deuorante
iustiores se?* Señor, que es es-
to? que parece que note-
neys prouidencia de vues-
tros hijos: como callay tan-
to? Calla Dios en vuestras
tribulaciones, para honra-
ros, para q hagays vn acto

de paciencia, y fortaleza,
de donde ha de nacer la pal-
ma, y corona vuestra, para
que pueda Dios dezir, ten-
go y otales hijos, que sin res-
ponder yo por ellos pala-
bra desde la cathedra de la
Cruz, supieron sustentar
persecuciones, y trabajos, y
sustentar vn acto de pacien-
cia muy meritorio, que pu-
so espanto a los cortesanos
dei cielo. Pues como Iuan
sea vna de las mayores co-
lumnas que tiene la Iglesia
la fortaleza de columna qui-
so que la hallasse entre cade-
nas, y que essas mismas ca-
denas le ofrezcan la palma,
y las coronas, con que ha-
de estar honrado en el cie-
lo, y que padeciendo en la
carcel, seavn dechado de pa-
ciencia, de donde saquen
exemplo todos los demas.

DISCURSO. II.

*Que piensa el tirano, que aprisionando al justo, le
retarda para que no llegue a conseguir el cie-
lo, y que los poiros, y grillos son las po-
stas de los amigos de Dios en
esta jornada.*

CV M audisset Ioannes
in vinculis. Sin duda
puso los ojos el santo Iob
en las prisiones de Iuan,

quando en persona del Bau-
tista, dixo: *Posuisti in me no-
pedem meum, & obseruasti* Iob. 13^o
omnes semitas meas, & vesti-
gia

Dominica segunda

gia, pedum meorum considera
lli. Has puesto Señor mis
 pies en vn cepo, y agra-
 dan te mis passos, pues
 todos me los contaste, y
 fuyste guardando mis pi-
 sadas, haziendo dellas re-
 liquias, y guardando las
 como cosa preciosa. Ha-
 zeme gran dificultad este
 lugar, porque si tenia los
 pies en el cepo, como le cō-
 taron los passos? Esse es el
 cōcepto, y el misterio que
 nunca los justos caminan
 tan de portante en el serui-
 cio de Dios, como quando
 no andan, por tener los pies
 en vn cepo: Simacho. *Pos-*
uisti pedem meum in angus-
tia & miseria. Es lo mismo,
 que lo q̄ dize nuestra Vul-
 gata. *Aquila: In ligno carce-*
ris posuisti pedem meum. San
 Agustín: *Posuisti in compe-*
de pedem meum. Pusiste mis
 pies en los grillos. El He-
 breo: *Posuisti in ferrea cate-*
na pedem meum. Todo esto
 da a entender, que este lu-
 gar se estiende de las priso-
 nes de los justos, y del cuy-
 dado q̄ ponen los tiranos
 en redoblar las prisiones
 a los amigos de Dios. Pues
 como dize Job luego: *Et*
observasti omnes semitas meas
& vestigia pedum meorum
confederasti. Quando yo se-

nortenia los pies en el cē-
 po, entonces te agradauan
 mis passos, y me los conta-
 uas, porque entōces es quan-
 do mas camina el justo en
 seruicio de su Dios. Enton-
 ces es quando dexa de cor-
 rer en el camino de la vir-
 tud, y buela.

Y porque echeys de ver
 que en seruicio de Dios se
 compadece estar sin dar vn
 passo, y juntamente bolar,
 declaremos este lugar, con
 aquel de Esayas, donde di-
 ze que en el trono de Dios
Seraphin stabant super illud:
sex ala vni, & sex ala alteri
duabus velabant faciem eius,
eius, & duabus velabant pe-
des eius, & duabus volabant.
 Que vio dos Serafines que
 estauan quedos, y bolauan.
 San Ambrosio, *Si stant quo-*
modo volant? & si volūt quo-
modo stant. Si estauan que-
 dos, como bolauan? y si bo-
 lauan, como estauan que-
 dos? como se compadece
 estar, y bolar? En vuestro
 juyzio no se compadece:
 pero al juyzio de Dios
 bien se compadece que es-
 tando el justo en vn cepo
 quedo, bucle en la virtud.
 El que va embarcado estan-
 dose quedo sin menearse, le
 lleuan, y camina mas por el
 mar en vn dia, que por la
 tierra

Nota:

Isai. c. 6:

S. Ambr. li
bro. 2. de Spi
ritu Santo,
c. 12.

Similitudo:

Vertit Sy-
wachus.

Vertit A-
quila.
S. Aug ex-
ponit.
Hebr. apud
Casert.

tierra en quatro. El justo puesto en vn mar de tribulaciones, estandose quedo en sus cadenas, y ceпо, la virtud se lleua, y camina mas por ventura en esse mar de amarguras en vn día, que en quatro estando en la oracion libre, recibiendo de Dios muchos regalos. Verreys orillas de vn rio. o laguna vna rana, y vna paloma juntas, tiraron vna piedra, dio vn golpe en el agua, que hizo mucho ruydo, la rana se hundio en el cieno, y la paloma se leuantó en alto, y boló: con vn mismo golpe, con vn mismo trabajo, el pecador se hunde en el cieno, el justo buela como paloma en seruicio de Dios.

Similitudo.

Similitudo

Pero el mejor similitud de todos, para declarar que se compadece el justo estar en el ceпо, y andar en seruicio de su Dios passos agradables, es el de la rosa del sol, que estandose queda anda siempre mirando al sol.

Vide Plin.

de Heliotropio lib. 22. naturalishistoria. c. 21.

Plinio dixo della: *Heliotropij miraculum sapientis diximus, cum sole se circumagere, etiam nubilo die.* Que la rosa del sol se sigue estando se queda. *Etiam nubilo die,* aunque se le pongan delante nubes: simbolo del justo, que aunque se le ponga de-

lante del sol de justicia nubes de trabajos, siempre le ha de yr siguiendo, *Etiam nubilo die.* Pues si vemos esta rosa, que estandose queda, anda y va mirando al sol, que mucho que el justo en sus tribulaciones, estando aprisionado, buelue en la virtud? Soleys dezir: tiene-me Dios en esta cama con estos dolores, estoy hecho vn Moro, que ni puedo ayunar, ni rezar, ni hago nada, que de virtud sea. No lo entendeys, nunca caminastes tanto en la virtud, como despues que os echó Dios estos grillos de lienço, y os puso en essa cama: este es el camino que Christo nos enseña para el cielo de amarguras, y tribulaciones.

Oyamos a S. Pedro: *Christus passus est pro nobis, vobis relinquit exemplum, vt sequeamini vestigia eius.* Christo padecio, dize S. Pedro dexandonos en esto exemplo, para q figamos su huela, que es de amargura. San Agustín dize, que hablò a qui S. Pedro con el alma de samorada, que la pone horror la virtud. Beda declara muy a nuestro proposito el lugar: *Christus passus est pro nobis, vobis relinquit exemplum tribulationum, (no*

Prima Pe-

tri. c. 2.

S. Aug. cita-

tus à Gl. Pe-

trus dicit a-

nima, se que

re sponsa, se

quere vesti-

gia spōsi tui

ama aman-

tem, quia

prūs ille a-

mauit nō a

mantem.

Dominica segunda

*delictarum) contumeliarum
flagellorum, dolorum, spina-
rij, crucis vulnerum & mor-
tis. Padecio dexando os e-
xemplo de amarguras, ago-
tes, espinas, llagas, Cruz, y
muerte. No exemplo, dize*

Beda super Beda, de contentos, y así el
hunc locum que en esta vida busca con-
tenos, entretenimientos va-
nos, borra con esso el ca-
mino del cielo, en quanto
es de su parte, q̄ fue la que-

Hiere. 12. xa de Dios, por Jeremias:

Facta est mihi hereditas mea
Gl. interli- *quasi leo in sylua.* La glosa
nealis: pari interlineal haze la salua al
ter rugien. sentido literal: pero el senti-
do, crucifige do moral a proposito de lo
quia. que vamos diziendo: Ha-
se hecho mi pueblo como
vn leon en el campo, que
con la cola, que es lo mas fla-

co que tiene, borra la hue-
lla: así tu pueblo mio, con
tus fláqzas borras la huella
del cielo, y por esso te abor-
rezco. Así declara vn Do-
ctor graue este lugar: *Popu-*

Capella Va- *lum, quem diligebam, odio pro-*
lentinus Car *sequutus sum.* O pueblo mio
thysianus in amado en va tiépo, y al pre-
hunc locum. sente aborrecido, porq̄ con-
lo flaco que tienes, como el
león, borras la huella del cie-
lo, que es de amarguras, y
trabajos.

Hémos de seguir la hue-
lla de Christo, y quien la si-

gue siempre lleua los ojos
puestos en Christo, que fue
lo que dixo el Ecclesiastes: *Eccles. 1. 2.*

Sapientis oculi in capite eius,
stilius in tenebris ambulat.
La cabeza del justo es Chri-
sto, ay a de tener sus ojos el
justo, no le perdiendo de vi-
sta. Olympiodoro Monje
Griego da esta exposicion: *ro mōje Grie*
Quando intellectus superna go, sobre este
speculatur, nō qua sunt super lugar
terram, tunc in capite oculis *Bibl. PP.*
habet: quando vero mens ad *com. 1.*
terrena conuertitur, tunc in pe-

dibus habere oculos videtur.

Quando pone la mira en lo
eterno, tiene sus ojos en su
cabeza, que es Dios, quan-
do se buelue a mirar las glo-
rias, y vanidades del mundo
entonces tiene los ojos en
en los pies, y este tal andará
siempre tropezando en sus
ojos, como el ciego, que sus
ojos tiene en sus pies. Ay
ciegos que no paran en to-
do el día, podemos dezir q̄
tienen los ojos en los pies, y
siempre andan tropezando
en ellos. O pecador, q̄ por te-
ner la mira tan corta, tropie-
zas en los ojos, alarga essa mi-
ra, leuantala, y ponla en tu
cabeza, que es Dios; sigue
su huella, que es de amargu-
ras, si te quieres saluar, y que
te conozca por hijo. El

aguija a los rayos del sol *Similitud.*

conoce sus hijos: así Christo a los rayos de la tribulacion conoce los predestinados. Acabaua su Magestad de instituir el santissimo Sacramento del Altar, y dixo: *Hoc est corpus meum quod pro vobis tradetur.* Este es mi cuerpo, que por vosotros ha de ser entregado. En que le conoceys Señor? que bien son menester ojos de Dios para conocerle, segun está disfrazado, y encubierto. En que le conozco por mio? *Quod pro vobis tradetur:* en que ha de padecer

no ciessse Dios por suya. Pues si a su carne no conoce este Señor por suya, por que rehusa el caliz de la passion, como quereys que os conozca a vos, que rehusays el padecer por su amor.

Quien camina de tierra para tierra, camine pisando flores: pero quien camina de tierra para Dios, ha de caminar pisando espinas. Sacca Dios los hijos de Israel de Egypto, lleualos para la tierra de promission, y no se contenta cōsacarlos del cautiuerio, sino que diuide las aguas, para q̄ pasen el mar a pie enjuto, y no cōtentan dose Dios con esto, quiso q̄ naciessen flores en el fondo del mar por donde passauā, q̄ así entienden los santos Griegos, y Latinos aquella gar de la sabiduria: *Et cam-*

Exod. c. 14.

Sapient. 193

Letra Griega

ga. Campus

viridis her-

bam profe-

rens.

Iansen. in

Quod locū citat.

camino por do passauan, aũ que Iansenio quiere q̄ esto sea encarecimiento: *Quod autem dictum est de cāpo germinante, intelligendū est per hyperbolem.* Pero lo cierto, es, q̄ como Dios hizo otros muchos, milagros, hizo este q̄ la tierra salitral de improuiso floreciessse, de modo q̄

S. Mat. 26.

Christo no muerte por vosotros. Con conoce por estar tan disfrazado, por suya a su que auia de padecer, le conoce por suyo; ya su carne que rehusa sin disfraz en el huerto, no la muerte. La conoce por suya, por q̄ rehusó el caliz de la passion:

Ibidem.

Spiritus promptus est, caro autem infirma, el espíritu tēgo prompto, y la carne flaca: No dixerades: Señor, *Caro mea infirma,* como dixistes *Corp⁹ meū:* No la quiere conocer por suya, por que rehusa el caliz de la passion, di

S. Mat. ca.

26.

La carne de Christo se dioprie a verter sangre.

ziendo al Padre: *Si possibile est, transeat a me calix iste.* Y así la carne de Christo viendo que Dios no la conoce por suya, como afrentada se dio luego a verter sangre, por que la co

Dominica segunda

Los que se ra para tierra, vayan pisando flores. Llaman Dios a Moysen desde la çarça, di- zele, descalçate, y llegate a la çarça: mirad Señor, que el suelo està lleno de espinas: esso es lo que yo quiero: porque quien camina de tierra para Dios, ha de caminar pisando espinas, que no faltarian al rededor de la çarça. Christiano quando

veo que passas la vida en flores, y que todo es andar de huerta en huerta, y de jardin en jardin, sospecho que caminas de tierra para tierra, de la tierra deste mundo ala del infierno: pues caminas pisando flores, que el justo que camina de tierra para Dios, pisando espinas, por carceles grillos, cadenas, y amarguras quiere Dios que paffe.

DISCURSO III.

Que las cabeças à imitacion de Iuan, no se han de contentar hasta poner sus subditos a los pies de Christo.

Misit duos ex discipulis suis. Tu es qui venturus es an alium expectamus? Todos los santos vienen en q Iuan esta embaxada q embia a Christo, no nace de ignorancia. Eutimio: *Misit illos. non. tanquam. ignorans.*

Euthim. in Matt. 6. 11.

Embiòlos no ignorando q Christo era Hijo de Dios, pues ya le auia bautizado, y dado testimonio de su Magestad, diziendo: Ecce Agnus Dei. Embiòlos dize Eutimio: *Ut vehementer præceptorem suum amâtes, et pauciter gloria illius frui cupiens.*

Euthim. ibi dem.

tes, indignabantur videntes Christum celebrem fieri. Tenebant embidia de que Christo se lleuaua mas gente, y yua ereciendo su opinion: embialos pues para que viedole hazer los milagros, se acabassen de enterar que era Dios. Lo mismo dize Dionys. Cap. Dionysio Cartusiano, y *ihu. non dubitauit adeire el mismo Doctor: Misit propter discipulo. interrogant: rñ ignorantiam. quos volebat. in locum cõ ex Christi responsione docere, ratum. et certificari.* S. Chrysost. S. Chrysost. dize lo mismo: *Nõ poterat homo. 37. in quo animo ferre, crescere in dies.* Matih. 1. 29.

Hierony. in uoris aſtemari. San Gerony hunc locum
Vide gloſi.ã

dies Ieſum. Ioannem verò mi-
 noris aſtemari. San Gerony
 mo dize, que les embiò a fa-
 ber ſi auia de baxar al lim-
 bo, para lleuar la nueua a los
 ſantos Padres: pero Hugo
 Cardenal dize vnas pala-
 bras, con las quales me da
 motiuo para ſeguir eſte diſ-
 curſo doctinalmente: dize
 que los embiò, porque el
 que es cabeça no ha de pa-
 rar, haſta poner ſus inferior-
 res a los pies de Chriſto: *Vi-*
dens proximam mortem ſuam
voluit diſcipulos ſuos Chriſto
coniungere, antequam diſce-
diret. Que el buen Prin-
 cipe, el buen Prelado, el buen
 Maẽſtro el padre de fami-
 lias, y la madre han de tener
 tal cuenta con ſus inferior-
 res, q̃ haſta ponerlos, como
 tẽgo dicho a los pies de Chri-
 ſto, no han de parar.

mado Adonibefec, Rey *Bib. indi. ca. 1.*
 cruel, pues a ſetenta Reyes
 que auia vencido, los cortò
 los pies, y manos y loſtenia
 debaxo de ſu meſa, quando
 comia. Eſte mal Principe
 entrando en vna batalla, y
 pareciendole que los de lu-
 dà le auian de vencer, hu-
 yò, y deſamparò a los ſu-
 yos: pero ſucronle en los al-
 cances, prendieronle, y cor-
 taronle los pies, y manos:
Fugi Adonibefec, quem per
ſecuti comprehenderunt, & ſiſ
ſummitatibus manuum eius,
& pedum. Y el confeſſò que
 Dios le auia caſtigado con
 forme ſu culpa: el auia cor-
 tado a ſetenta Reyes pies, y
 manos, permite Dios que
 por los miſmos ſilos le vi-
 nielſe el caſtigo. Pagni-
 no dize, que los pulgares
 no mas le cortaron: *Appre-*
benderunt eum, & abſcide-
runt pollices manuum eius,
& pedum eius: y lo miſmo
 dize Cayetano, el Abu-
 lenſe, Arias, Montano, y
 la Biblia de Vatablo. Con
 gran myſterio le cortaron
 los pulgares: el Pulgar es
 el Principe de todos los de-
 dos, por eſſo ſe llaman po-
 lices, porque pueden, y
 dan fuerça a los demas infe-
 riores: cortarle los pulgares,
 fue infamarle de mal Rey,

Ibidem.

Hugo Car-
den, per hũc
ſolum.

Principes
 la obliga-
 ciõ q̃ tienẽ

Empecemos por los
 Principes, la obligacion
 que tienen de llegar ſus vaſ-
 fallos a Dios, y no apartar-
 los, ni deſampararlos, opri-
 miendolos cada dia cõ nue-
 uas opreſiones, dexandolos
 en poder de quien los de-
 ſuella. Son muchos Princi-
 pes deſtos miſerables ſiglos
 ſemejãtes a aquel mal Prin-
 cipe, de quien haze men-
 cion la ſagrada Eſcritura, y
 en el libro de los juezes, lla-

Trãſ. ex He-
brao S. Pag
nini.
Caic. Abu-
lenſis.
Arias.
Montanus.
Biblia Baſi-
li.

Dominica segunda

mala cabeça que auia desamparado a los suyos, y dexadolos en el peligro. El Principe que desampara los vassallos, y no tiene manos para fauorecerlos, justo castigo del cielo es, q se las corten, ni pies, sino para pasear la Corte, desamparado sus estados, merecia que le cortassen los pulgares de pies, y manos: para que assi como el ladron, por no tener orejas, se conoce por el ladron, el mal Principe por mal señor, desamorado a los suyos, por no tener pulgares. Micheas los compara a las çargas: *Et qui melior est in eis quasi palurus, & quasi spina de sepe.* El que mejor es para sus vassallos, es como çarga, o cambronera y dize Hieronymo sobre este lugar, que se comparan los Principes respeto de sus vassallos a çargas: *Quia ubi sperabatur auxilium ibi sentitur detrimentum.* Vno que se va a ahogar, echala mano a vna çarga que estava a la orilla, pensó hallar fauor en ella, espínose, halló quíe le lastimasse, y quien le ayudasse mas presto ahogar. Tales son muchos Principes para sus vassallos; que en vez de ayudarlos (que muchos se anegan en neces

sidad, y pobreza) antes los desfinudan, hasta q se ahogán en trabajos, y mueren desesperados. Seneca: *Inuria enim precipites, lenta autem beneficia sunt.* Los agrauios son tantos q se vienen atropellado los vnos a los otros: los beneficios, y mercedes siempre vienen con muletas. El seruir a señores, es como el que pláta palma, que nunca coge el fruto.

Oyamos vn lugar de los Prouerbios: *Clemētia Regis quasi imber serotinus.* La clemencia q tienen con sus vassallos agua de por S. Iuan, q como solemos dezir, quita vino, y no da pã. Muchas vezes dá la encomienda, quando está el q la recibe para dezir. *In manus tuas comendo spiritum meum,* y de comer quando no ay diētes, ni muelas. Sã Hieronymo, y Beda: *Serotinus imber in Iudaea iam maturis messibus vsque hodie venire consuevit.* Plauia que viene quando haze mal, y no biē. El Hebreo dize: *Beneplacitum autē & fauor eius quasi imber serotinus.* Llegan fin tiēpo sus beneplacitos, y fauores. Adonibefec, de quíe dexamos dicho, q es simbolo de vn mal Principe, *Interpretatur dominus fulguris vel tēpestas,* el señor del rayo.

Prouer. 16

S. Hierony.
in hunc locum.
Beda in hunc locum.

Hebraeus.

Vide Iā sen.
super hunc locum.

Glo. ordinaria.

yo, dēpeñad, y la glosa di-
ze q̄ *Demon*, demonio. Ay
muchos señores q̄ auiendo
de ser amparo para sus vassa-
llos, son rayos del cielo, tē-
peñad, demonios q̄ no sir-
uen sino de infernar las al-
mas de los vassallos. Christo
nuestro Señor, hablando
con su Padre eterno, dixo:
Confiteor tibi, Pater Domine
Deus. Confiesote Padre, y
Señor: aca dixeramos, Se-
ñor Padre: pero Christo
llamóle, Padre Señor, ense-
ñandonos, q̄ el Rey de los
pe ha de te Reyes primero es Padre, y
nernas de luego Señor. Los Princi-
padre que pes de la tierra no tienen na-
da de señor. da de padres, y todo es ser
señores crueles.

Prov. 28. En los Prouerbios los lla-
man leones, y osos: *Leoni-
gens, & vrsus esuriens, prin-
ceps impius super populum pau-
perum*. Que cruel caso, q̄ el q̄
ha de ser pastor se buelua
león, y oso: león por su cruel-
dad, y fiera, q̄ no ay quie-
le vaya a la mano: oso col-
menero, porq̄ no ay muger
segura en la republica. De-
ta gente dize Hieronymo:

*Hierony. in
hunc locum.* *Per leonem rugie-
ntem, & vrsus esuriem in sinu
super hunc locum.* *Y Ianfenio: Per leonem rugie-
ntem, & vrsus esuriem in sinu
super hunc locum.* Cuydan mas de las hazien-
das de los vassallos, para en

riquecerse cō ellas, q̄ de sus
almas. O q̄ exēplo les da el
Bautista, en embiar los Dis-
cipulos a Christo, cuydan-
do de sus almas; que esto
que ha de hazer el que fue-
re cabeza, y buen Principe,

Da exēplo San Iuan a Da exem-
plo S. Iuan
los prelados, cābien, q̄ no hā a los prela-
dos.

de soslegar hasta poner los
subditos a los pies de Chri-
sto. Esto de gouernar almas
q̄ negocio tan dificultoso?

S. Gregorio dixo, q̄ era el
arte de las artes: *Ars artium*
regimen animarum. En el prin-
cipio del mundo, criando
Mag. in Pa-
storal.

Dios muchos Angeles jun-
tos, y muchos cielos, no crió
mas de vn hombre solo: vea-
mos como nos va en el go-
uierno de esta alma, y luego
criarēmos mas. Es cosa muy
dificultosa el gouierno de
las almas: muchos prelados
aura en el infierno, que si-
no huieran sido prelados,
no se huieran condena-
do. Como el que está pre-
so muchos años por la fran-
ga, no por lo que comio, ni
beuio, sino porq̄ sió a quie-
comio mucho: así se fac-
le lamentar el pobre preso,
Señor, sié a vnos hombres
comedores, y desreglados,
yo estoy pagando en esta
prision sus desordenes. Así
le succedera al prelado

S. Gregor.
Mag. in Pa-
storal.
Gen. 23

Similitudo.

Dominica segunda

descuydado, que por ventura por sus pecados no se cōdenara, y por fiador de gente descuydada se cōdenara.

Lo primero que ha de procurar el Prelado, no ser señor, sino padre, y tener gran zelo de la saluacion de las almas de sus subditos: dixo san Berengelio Abad:

Berengosi. Omnipotenti Deo nullum sacrificium tam gratum, quam vno Confessarium est, quam zelus animarum. Despuēs del sacrificio

de la Missa, de los sacrificios mas agradables a Dios, que el Prelado le puede ofrecer es el zelo de las almas de los subditos. Porque piensan, que los comparan a sal: Vos

S. Mat. c. 5. estis sal terræ. Dize Chryso

S. Chrysost. stomo, que la sal no causa, inbuunt locū sed de si misma, sino lo or-

El prelado dinario es. causar sed de a- es para que gua. Ay vnos prelados que cause sed todo su cuydado es. poner de Dios al sed de si mismos, que los a-

subdito, doren, que los siruan, que los busquen. El prelado ha de poner sed de Dios, del agua de la gracia: *Vos estis sal terræ: in quo monstrat, quod necessarium hæc iniungit:*

Chrys. vbis. non enim pro vestra vita, aut pro vna gente, sed pro vniuerso mundo vos mitto: Os embio, no a que pongays sed de vosotros mismos, sino por la salud del mundo:

ponedme sed de Dios, y de su gracia, y assi S. Thomas

los llama. *Ermitatis salutes.* Aduierta el prelado no

le desuanezca el puesto alto, q̄ como dixo S. Gregorio Magno, *Alitudo sublimitates tempestas est mentis.* El puesto alto es tempestad de entendimiento: Llamo-

le assi. o porque quando los inferiores entendieron ha-

llar padre en el superior, hallaron vn Dios Iupiter, que

tronaua, y despedia rayos embueltos en relápagos, o

la llama tēpestad de entendimiento, porq̄ quando ay tē-

pestad en la mar, y se leuanta olas al cielo, es a costa de

los q̄ nauegan, q̄ en essa tēpestad suele peligrar: assi al

prelado, la dignidad de la mitra, de la Abadia, de la si-

lla, de los mil ducados de réta, no le sea ocasion de q̄ aya

pēsamiento tēpestuosos de soberuia, y señorio, anegando cō ellos los q̄ poco puede

Quando vino al Aposto-

lado Pedro, se llamaua Simon Ioannis, Simon hijo

de Iuā el pescador, luego le puso por nōbre Christo: Ceph-

phas. Quitao esse nōbre del siglo, dize Christo, llamaos

Cephas, q̄ quiere dezir cabeza, q̄ por ventura vedreys a

ferlo de mi Iglesia: y uale en sa-

S. Th in cathena in Math. c. 4.

El prelado ha de ser mas padre,

que señor. *S. Gre. Ma gn. li. 4. Moral. in 1. Re.*

gn. c. 10.

Notavalde.

S. Ioan. c. 1.

Ibidem vs supra.

Phil. de vita Moysi. ensayando como Dios â Moysen, que dize Philon, que para ser prelado de hōbres, primero quiso que lo fuesse de ouejas, para que se

Matth. 16. ensayasse en ellas. Quando Pedro hizo aquella confesion tan alta, le boluio a mejorar de nombre: *Fues Petrus, & super hanc Petram, &c.* Pero quando le pone en la possession de la silla, le buelue a llamar con el nombre del Siglo: *Simon Ioannis. dilligis me plus his? Que misterio es este Señor? aora le bolueys a llamar con el nombre del siglo, que le fentays en la silla del Pontificado? Fue como dezirle, No os desuanezcays, Pedro, por veros tan alto, acordaos que soys Simon Ioannis, Simon el hijo de Iuan el pescador.*

Ioan. 21. El prelado en la silla, para no desuaneerse, mire sus principios.

Matth. 26. O quanto importara q los que se ven en altos puestos pusieran los ojos, ô se acordaran de la pobreza con q se criaron en la casa de sus Padres, para que no se desuanezcan. En otra ocasiō le llamo tambien, *Simon Ioannis*. Quando dormia en el huerto dormis, *Simon Ioannis*. Porque el prelado q duerme, quando Christo suda sangre, no merece nombre de honroso, ni titulo de prelado. Que buena doctrina es es-

ta, para los que vienen a pretender a las Cortes de los Reyes, dexando sus ouejas en poder de tenientes, llenos de ambicion de glorias de la tierra, que si a Pedro le llamaron necio en el monte Tabor, fue porque queria toda la gloria para si: *Faci-mus hic tria tabernacula. Dize el Euangelista que hablo, Nescitis quid diceret. Pues es malo buscar gloria y gloria de Dios? San Bernar-*

S. Bern. epist. ad Patres de monte Dei. *Non quia gloriam possidebat, sed quia communem gloriam ad particulares reducebat. Diciendo: Tibi unum, Elia unum, & Moysi unum. Llamarle necio, dize Bernardo, no porque pedia gloria, sino porque la gloria q es para todos, la queria reducir a particulares. Como llamaremos a los pretendientes de las Cortes, que toda la gloria quier en para si sin dexar salir nada por los agujeros de la red.*

Oyamos vna gran ponderacion de san Bernardo a este proposito de los preladōs q son mas señores q padres, muy cuydadosos de su aumento, y olvidados de sus ouejas: *Gradus summus, & animus infimus, sedes prima, & vita ima; lingua magni loqua, & manus otiosa, sermo*

Dominica secunda

Nota.

mutus, & fractus nullus, valus gravis, & actus lenis, ingens authoritas, & nutans stabilitas, monstruosa res. Dignidad suprema, y el animo infimo, y abatido a pre tensiones de la tierra; filla primera, y vida desconcertada; lengua parlera, y manos ociosas; muchas palabras, y el fruto ninguno, el rostro feo, y grave, y los hechos livianos, grande autoridad, y poca estabilidad.

Aduerte
los monstruos de la Iglesia,

Similicudo.

Monstruosas res. Estos son los monstruos de la Iglesia. Llamamos monstruo a un hombre que tiene una gran cabeza, y unos braçitos muy cortos, y unos pies, y piernas cortas, y torcidas: estos llaman enanos, monstruos. Los enanos, y monstruos de la Iglesia de Dios son unas grandes cabeças, un Abad bendito, un Obispo, un grã Cura, un gran Canonigo, un gran Prelado: grandes cabeças, y cortitos los braços, para follar sus ouejas y hazerlas bien; cortos braços, y manos para repartir de sus rentas a los pobres, viudas, y pupilos; y pies torcidos en seruicio de sus pobres Iglesias. Dize san

S. Matt. ca. 27. Hugo Mateo, que quando lleuaua preso a Christo, *Petrus sequebatur eum a longe*

Dize Hugo Cardenal: *Petrus* Petrum significantur clerici, & monachi, qui cum a longè sequuntur, tam in conversatione, quam in habitu. O monstruos de la Iglesia, que seguís a Christo muy de lejos, y no buscáis la saluacion de las almas, ni ayudas a Christo a que vea buë gozo de su sangre: no curays mas de vuestras codicias, y faustos, gastando el tiempo en las Cortes de los Reyes, lexos de vuestras Iglesias, dando ocasion a los maldicientes, para que digan que auiendo de ser vuestra capa como la de san Martin, para cubrirlos pobres, cubris con ella a la ramera del Apocalipsi, gastando en vanidades superfluas las riquezas que son sangre de Christo, a quien llamais sagrados Canones, Bona Dominica.

Auiendo escarmentado a los Prelados codiciosos en Iudas, que por ser Eclesiastico codicioso, paró en la horca, y vendio a su Señor, y vino a tener el coraçon tan poseydo de codicia, que no dio lugar a las diligencias del Espiritu Santo, que se le proçuro ablandar. Donde nuestra Vulgata dize: *Conuertantur Satanas, cor eorum*, que fueron las

Sacri Canones.

Actos. 5.

para

Translat.
Syriaca.

palabras que dixo San Pedro al codicioso Ananias, dize la Siriaca: *Cur implenit Satanas cor tuum?* Como ha llenado el demonio tu coraçon? porque en siendo pecador de codicia, toda el alma llena, que no dà lugar a las inspiraciones, y fauores de Dios.

Notó Hugo Cardenal, q era costumbre, en el Colegio Apostolico, quando venian defuera los dicipalos de Christo, darle la obediencia, besandole en el rostro:

Hugo Cardenalis in alijs discipuli, vndeunque venient, accederent ad Dominum in osculum pacis.

Y el hazer procurador de su Colegio a Iudas, q el oficio le obligaua a salir mas vezes, quiga fue como a mas necesitado de sus fauores, para que le besalle mas amenudo: y siendo cierto que es cordura de discretos, y prudentes

Iudas besaua a Christo en la boca. quando los demas besauan a Christo en el carrillo, el (dize Hugo) le besaua en la boca; y assi el beso q le dio

en el huerto, se le dio en la boca. Oyamos las palabras de Hugo Cardenal; *Quare cum citatus. suscepit Dominus osculum in*

da, et permisit os pelluti contingere labia sua? Yo respondere a esta duda.

Es cierto que el beso es comunicacion de espiritus; y en este sentido declaran muchos aquellas palabras, *Osculetur me osculo oris sui*

comunique me mi Esposo Dios su espiritu; y assi es verdad, que Christo nuestro Señor con su beso daua el Espiritu Santo; y a su Espiritu Santo llamo San Bernardo beso; y dize que quando Christo nuestro Señor huuo de dar el Espiritu Santo a sus dicipulos,

les dio su aliento: *Insufflauit in eos, dicens, accipite Spiritum Sanctum.* Llama Bernardo al Espiritu Santo que le dio beso de Christo *Osculum profectus fuit Spiritus Sanctus.* Desuerte que Christo con su boca daua el Espiritu Santo; y a su Espiritu Santo llama su beso. Pues respondamos, por que Christo se dexaua besar en la boca, de Iudas. Porque en su beso le daua siempre el Espiritu Santo, para mejorarle, viendole tan necesitado de remedio. Pero como tenia el coraçon tan polleydo de la codicia, no daua lugar a que el Espiritu Santo entrasse en

Cantic. 10.

S. Bern. tractatu quomodo per osculum oris Dei significetur Spiritus Sanctus S. Ioan. ca. 20.

Bernard. vbi supra.

Dominica prima

S. Mat. c. 17
Iudas hizo penitencia con la boca y no con el coraçon.

S. Ambr. in Lucam 22.

S. Hier. ad Rustic. Monach.

su alma, siemprefe le quedada en la boca; y assi hizo penitencia con la boca, diciẽdo, *Pescani*, teniẽdo el coraçon muy lexos de Dios; por lo qual fue falsa su penitencia, que importa pocotener la boca llena de Espiritu Santo, y hazer penitencia con ella, quando el coraçon por estar lleno de codicia, resiste, y està posseydo del demonio. Por lo qual dize el glorioso san Abrosio: *Sic cassa est pœnitentia proditoris, quia peccauit in Spiritu Sanctum*. Pecò grauemente no dando lugar al Espiritu Santo que entrasse en su alma: y san Geronimo dize: *Iudas de Apostolatus sagittis in prodicionis tantarum labitur, & nec familiaritate conuiuij, nec in cistione buccellæ, nec obsequij gratia frangitur, ne quasi hominem traderent, quem filium Dei nouerat*. A todas quantas diligẽcias hizo Christo, el puso con su codicia tal impedimento, que no bastarõ: porque en siendo Ecclesiastico codicioso, ni atiende à fauores de Dios, ni apud oneres ni a saluacion de su alma, sino que la codicia ciega tan poderosamente, que dexa muchas vezes los hombres incapazes de c. ra, y desenga-

ño, y atropellado con todo, se despenan hasta perder el alma, y perder à Dios, teniẽdo el desastrado fin que tuvo el codicioso Iudas.

Esta doctrina la enderegò à los Prelados pretendientes en las Cortes, que por mejorar se de rentas, dexan sus Iglesias, y ouejas. *Plutar. in moralibus.* Plutarco en sus morales dize, que la diferẽcia que ay del cuerpo a la cabeça, està ha de auer del Prelado à los inferiores y subditos. en el cuerpo no ay mas de vn sentido qes el del tacto, y en la cabeça estantodos cinco. El cuerpo de la republica, y el de los subditos no ha de tener mas de vn sentido, que es el del tacto, para tocar, poniendo en execucion lo q manda la cabeça: pero la cabeça, el Prelado, los ha de tener todos, ojos para ver las necesidades de sus ouejas, oydos para oyr sus quejas, narizes para oler el estado, y la vida de cada vno; tacto para cõpade cerse del en la enfermedad, y gusto, para gustar sus amarguras. *S. Aug. lib. de Pastoribus tom. 9.* San Agustín, que no son pastores muchos, mas de para esquilmar, y gozar de los frutos de los beneficios: *Ecce lac consumitis, & lanis uos tegitis, & quod crassum est, intesifi.*

interficitis, oues meas non pas-
citis, quod infirmum est, non
confortatis, & quod ægrotat
non roboratis, & quod contri-
bulatum est, non colligatis, &
quod errabat, non reuocatis,
& quod periit, non inquisistis
& dispersæ sunt oues meæ, ed-
quod non sit pastor. Y S. Gre-
gorio dize que importa po-
co el zelo exterior q̄ algu-
nos muestran, quando con
las obras hazen guerra al
cielo. Quod. verbis prædicant
moribus impugnat: unde fit,

S. Gregor.
Mag. in Pa-
storal. c. 2.

vt cū pastor per abrupta gra-
ditur, ad præcipitium grex se-
quatur. Son ocasion de que
las ouejas, siguiẽdo tan ma-
los pastores, se despeñen. O
bendito Bautista! O gran
pastor! que amenazandote
el cuchillo, y teniendole ca-
si puesto a la garganta, note
oluidaste de tus ouejas, sino
que las embialste a Christo
a que te las mejorasse cõ ef-
fusa misteriosa, y discreta em-
baxada: Tu es qui venturus
es, an alium expectamus?

Malos pas-
tores.

DISCURSO IIII.

Que las pieles, con que Iuan se cubria, hazen cul-
pables las vidas de muchos.

D^Icite Ioanni quæ audis-
tis, & vidistis. Boluio-
se Christo nuestro Señor a
la gente que le seguia, y em-
peçò a predicar las grande-
zas de Iuan. Quid existis in
desertum videre? Hominem
molibus vestitum? Ecce qui
mollibus vestiuntur in domi-
bus Regum sunt. No es mi-
Iuan de los que se visten su-
perfluamente, como los re-
galones del mudo: antes las
pieles con que se cubre, ha-
zen culpables las vidas de
muchos. Digamos algo de la
excesso de los vestidos q̄ en

Mat. c. 11.

estos miserables tiempos se
vsan S. Hilario, san Grego-
rio Magno, santo Tomas di-
zen que viuen con peligro
los que visten soberuiamen-
te, y riesgo de su saluacion.
Y dize san Gregorio, que
no se puede excusar de peca-
do el que viste con exceso.
Nemo existimet in studio præ-
ciosarū vestim̃ peccatum de-
esse. Para tratar esta materia
de vestidos, y galas, fomen-
tadoras de tantos pecados,
comencemos esta materia
de sus principios. El primer
vestido q̄ se vsò en el mudo
fue:

S. Hilar. in
hūc locū. S.
Thom. San-
Greg. Mag-
citatus a Hu-
go in Matt. c. 11.

Dominica prima

Gen. 3. 7.

fue el que hizierō nuestros primeros padres en el paraíso en pecando: *Cumque cognouissent se esse nudos, consuevunt se involuere, & fecerunt sibi perizoniam.* Conocieron en pecando su desnudez, y luego se vistieron de ojas de higuera, Albino sobre este hecho dize: *Quia ergo gloriam simplicis castitatis amiserunt primi parentes nostri, ad duplicem libidinis pruriginem confugerunt.* Dize este Doctor, que en pecando Adan que dōtan ciogo, q̄ pensando q̄ con las ojas de higuera de q̄ se vistio, cubria su desnudez y remediaua los incentiuos de carne, q̄ le hazian guerra, antes redoblō con el vestido sus miserias, y acrecentō mas la pafsion de la carne porq̄ las ojas de la higuera despiertan la sensualidad: y assi dize este Doctor: *Ad duplicem libidinis pruriginem confugerunt.* Este es el traje y vestido primero q̄ se vso en el mūdo, vn atizador de luxuria, y sensualidad.

Pero nuestro Dios cō suma presteza al punto se le quitō, vistiēdole de su mano de vnaspieles de animal. *Fecit quoque Dominus Deus Adam, & uxori eius tunicas pelliceas, & induit eos.* Desnudaos Adan de vues-

tro vestido, q̄ yo os quiero vestir de mi mano con estas pieles: aqui te doy, Adā, vna instruccion de vestidos para q̄ aprendan tus hijos a vestirse, q̄ el vestido no ha de ser para despertar las pafsiones de la carne, sino para mortificarlas. Pues veamos q̄ misterio encierra el vestir los Dios de pieles de animal: digalo la glosa interlinial: *Ergo in tunicis pelliceis, mors, qua post peccatum debebatur naturae, significata est.* Qui sole enseñar Dios, q̄ el vestido ha de estar siempre representando la muerte, a q̄ quedō obligado por su culpa, y q̄ ha de ser mas para mortificar pafsiones de carne, q̄ para despertarlas: y Ruperto, *Fecit tunicas pelliceas, eo modo, ut fletu debeant omnes tunicati.* Para q̄ los hijos de Adan siempre que hizieren vestido, se acuerden del primero que Dios hizō, adonde quiso representar la muerte, para que acordandose que el vestido es pena del pecado, lloren los hombres, y los vestidos que hizieren, sean mas para mouer a penitencia, q̄ para ofender a Dios nuestro Señor, siendo el vestido siempre vn recuerdo de la muerte.

Glosa interlinial.

Robertus Abbas citatus a Lipsio in sua cath. in Gen. 3. 7.

Albinus apud Lappoman. in cate. in Gen. 3. 7.

El vestido primero q̄ se vso en el mundo, atizador de luxuria.

Gen. 3. 7.

Este

Este fin sin duda tuuo Salomõ, en mandar labrar açucenas en sus vestidos. Aquel

Psalm. 44. *Psalmo, Eructauit cor meũ verbum bonum,* quiere vn moderno, que en estos tiempos ha escrito vn libro de los hechos de Salomon, que vno de los fines que tuuo Dauid en este Psalmo, fue alabar los vestidos de Salomon su hijo: y assi el titulo deste Psalmo en el Hebreo, como lo aduierte san Geronimo, dize, *Pro lilijs*: este Psalmo se compone en alabanga de los vestidos, sembrados todos de açucenas, con que se adorna ua Salomon. Desuerte que dize este autor, que Salomon habebat vestes liliatas: que como los Reyes de Frãcia en sus vestidos siembrã las flores de lis: assi Salomõ en sus vestidos açucenas: como en estos tiempos se vsan guarniciones costosas, el traya el vestido sembrado de açucenas.

En este hecho me parece que Salomon puso los ojos en el vestido de pieles, que Dios hizo a Adan: por que la açucena Christo la hizo simbolo del menoscupio de las cosas temporales, quando dixo, *Considerate lilia agri, quomodo crescunt, nõ laborant, neque*

cunt, nõ laborant, neque vident: dico enim vobis, quoniam nec Salomon in omni gloria cooperatus est sicut vnum ex istis. No andeys sollicitos buscãdo superfluos vestidos: poned los ojos en las açucenas y lirios del cãpo, que las viste el cielo con tan grande hermosura, mejor os vestira a vosotros, si os fiays de su prouidencia. *De vestimento nolite solliciti esse.* Supuesto q̃ las açucenas son simbolo del menoscupio de todo lo temporal, el traerlas Salomõ en sus vestidos, fue en señar a los hõbres, q̃ el vestido no ha de ser para fomentar soberuias, y faustos vanos.

Lo segundo, la açucena es simbolo de la muerte: por que donde nuestra Vulgata dize: *Qui quasi flos egreditur & conueritur:* dize otra letra: *Qui quasi liliũ egreditur & conueritur.* Como açucenanace, y muere el hombre. Demodo q̃ la açucena es simbolo de la muerte: pues traer Salomõ en sus vestidos açucenas, siẽdo simbolo de la muerte, alude sin duda a las pieles de Adã en señándonos q̃ el vestido ha de ser vn recuerdo de la aleu-
fia del parayso para llorarla vn despertador de la muerte. Parece me que se huvo

La açucena simbolo de la muerte.

Salomõ

Psalm. 44.
Titulus
Psalm. cita
ti in Hebr.
est pro lilijs
Vide Hieronimum.

Salomon habebat vestes liliatas.

S. Marcc. 6

Dominica prima

Similitudo. Salomon, como si vna señora, para mas sentir la muerte de su marido, y para tenerla siempre en memoria mandasse al fustre que en el mongil de bayeta le sembrasse muchas calaueras de muerto, hechas de liço, para que allà en su rincon la despertasse la perdida de su marido, y la obligassen a tener presente la muerte, para sentir la, y llorarla. Asì Salomon sembrar açuenas en el vestidos, siendo simbolo de la muerte, lo mismo fue que sembrar calaueras de muerto, y quiza quiso q̃ la memoria de la muerte le lastrasse en medio de tanta gloria.

Que diremos de los vestidos, y superfluas galas que se vfan, que son mas simbolo de la vida que de la muerte, atizadores de la sensualidad; y en muchas personas indicio de su soberbia, y aũ de su mala conciencia: asì: las llamò san Clemente Papa, argumento de deshonestidad: *Sunt omnia meretriciae consuetudinis indicia.*

S. Clem. Pa.
pa. lib. de A.
post. constit.
c. 3.

S. Paulus.

Parece que alude a la di-
finicion de la Fè, q̃ es? *Argumentum non apparentum.*
argumento de lo que no se
ve. Asì las galas en quiẽ no

Similitudo.

las puedè traer, dize S. Clemente son, argumento de la liuidad, y mala conciencia q̃ no se ve. Esto declara remos con vn simil. Vereys en el rio, o en el mar vnos corchos encima del agua nadando, corren las aguas, y ellos siempre se estan queditos. Que hazen alli los corchos? Son, *Argumentum non apparentium*: son argumento de lo q̃ no se ve. Y q̃ es lo que no se ve? Esto es mucho: vna red anchissima que toma grã parte del rio, que va recogiendo peces. Con esto se entendera el dicho del Pontifice, que las galas son argumento de liuidad, corchos que estan diziendo que allà en la voluntad de la mala muger, ay vna red donde se pescan hõbres, de tan estrechas mallas que ninguno se le va. Corcho son los chapines, y el manto de soplillo nada, y el jubõ d̃tela nada encima del agua, o por mejor dezir todo es nada, y todo es, *Argumentum non aparentium*: indicio de la mala conciencia de su dueño.

Dize Eutimio sobre aquellas palabras de san Mateo: *Con silio autem inito, eme runt ex illis agrum figuli, in sepul-*

S. Matt. 27

sepultura peregrinorū. Que
de los treynta dineros que
Iudas no quiso, los Sacerdo
tes compraron vn campo
para enterrar peregrinos.
Dize Eutimio, que esto no
fue otra cosa: sino levantar
vn padron perpetuo a su pe
cado: *Ad redargutionem fa
dibomi idij sui, agrum eme
runt, cuius nomē tuba clarius
illud publicaret.* Leuantarō
padron a su maldad; cōpra
ron por treynta dineros v
na trompeta, que perpetua
mente estaua despertando
a todos, para que atendie
sen aquella atrocidad, y pe
cado. Esto haze quien trae
las galas q̄ no puede traer,
levanta padron a su culpa,
son trompeta que despier
ta la murmuracion. Clemē
te dize, que los de Lacede
monia a solas las mugeres
ruynes, y que viuián mal,
permitían traer galas, forti
jas, y cadenas de oro: *Laudo,*

*Eutimius
in Matth. c.*

27.

*Clemens
Alex. 2. li.
de Pedag. c.
6.*

Apoc. c. 17.

*admiror Lacedemoniorū
ciuitatem, qua solis meretrici
bus floridas vestes, & aurum
mundum gestare permisit.*
De fuerte que la que era ma
la muger la conoció por las
galas. Muchas vezes en
nuestras republicas por es
ta diuina se conocen tambié
las perdidas.

Aquella rameta del Apo

calipsi, que dize S. Iuā que
yua sentada sobre vna bes
tia de siete cabeças, y la ra
mera muy bizarra, vestida
de seda, con muchos reca
mados, mucha pedreria, va
rias joyas. El sentido literal,
segun los santos, significa el
Ante Christo en el sentido
moral vna dama bizarra, o
las mugeres indeuotas des
tos tiempos, que muren
por galas. Dize san Iuan,
que yua sentada sobre vna
bestia de siete cabeças: San
Ambrosio, que es el demo
nio: que en este palafren se
pasea estas señoras; o esta es
la posta que tomán, para an
darlo todo en poco tiempo,
assi lo dize la glosa. Yua ve
stida esta dama cō grā biza
rria: *Et mulier erat circumdata
purpura, & coccino, & inau
rata auro, & lapide pretioso,
& margaritis.* Sobre estas
galas el Cartusiano aduier
te: *Filij huius seculi pertin
ras querunt diuitias, & ves
timentorum ornatus.* Cono
ceránse los hijos deste siglo
en que las riquezas que bus
can, no es adorno para el al
ma, sino para el cuerpo. Yo
he reparado en q̄ esta mu
ger no lleuaua riendas en la
mano, ni tã poco frenos las
siete cabeças: como podia
gobernar tan grā bestia cō

*Sensus lite
ral s de sto
opinio san
ctorum.*

*S. Ambr. in
hunc locum.
Bestia verò
diabolū sig
nificat. Glos
sa ordinaria
eo hortante
per diuersa
vitia currūt*

*Dionysius
Carthus. in
Apoc. c. 17.*

Dominica secunda

tantas cabeças sin tiendas, y sin frenos: Es el caso, que en siendo muger, y amiga de galas, defenfrenadamente camina, no quiere riendas en este caso, viuiendo a lo despenado, quiere entregar se al demonio, y como aya galas, no rpara en q̄ la despena, que semejantes mugeres no cuydan del alma, sino solo de lo temporal.

Clemente Alexandri-

no prosiguelo dicho: Su-

Clemente Alex. lib. 2. de Pedag. c. 10.
persua vestis nihil habet amplius quam alia vestis, nisi solum vituperium. Dá ocasiõ que las vituperen. Dixo la

Cantic. c. 1.

Esposa: *Nigra sum, sed formosa, filia Ierusalem.* Soy en

el exterior morena, cuydõ

poco de mi adorno. Dize

S. Bernardo: q̄ por q̄ la Es-

posa trataua tan poquito de su

exterior, y q̄ era lo q̄ la te-

nia morena? Y dize el santo

S. Bern. ser. de Ecce nos reliquimus

quidam.

tenia en el alma, no queria

compadecerse con adornos

exteriores; todo lo abraza,

y quema, y asì estaua mo-

rena. Bien saben los que

han estado en las Indias, q̄

la tierra que en sus entrañas

tiene mina de oro, o plata,

en la sobre haz esta sin lus-

tre, sin yerua ni flor, y es la

causa que se ocupa la tierra

en criar oro; no cuyda de criar yerua, ni flores, porq̄ con toda su sustancia acude al oro. Las tierras q̄ no cria minas, son hermosas a la vista, visten de variedad de verduras, y flores, señal manifesta que en el coraçon, y entrañas de la tierra, no ay oro, todo es barro. De la misma manera sucedio en la Esposa, y en las que son Esposas de Christo: quando en el alma ay mina de oro de caridad, como su mayor empleo es acrecentar a quel oro, en el exterior esta sin lustre: *Nigra sum, &c.* porque a quien Dios toca, no se toca. Quando yo veo vnas señoras honestas, vnas tocas baxas, vn escapulario de nuestra Señora del Carme, vn cordõ de S. Fráncisco luego, digo pues tan poco lustre ay en el exterior, mina de oro ay en el alma. Quando veo vnas señoras en el exterior hechas vnas primavera, vestidas de colores, sin tener marido a quien agradar, su rostro cõ muchos matices, mucho de seda, y mucho de joyas, lo cierto es, que en estas, por la mayor parte, en el alma todo es cieno; no ay oro de caridad. No tenia lustre el exterior de la Esposa, porq̄

*Bernardus Lux interior exterioris impa-
vbi supra. tiens est.* No permite la luz
del alma lustre en el cuerpo.

Nota. Saca vn hōbre a vender
vna cosa a la plaça, desleña
mucho q̄ parecá bien a to-
dos, para que se la cōpren.
Quando yo veo vnaseño-
ras, q̄ andan muy cuydado-
sas de parecer bien, y con ef-
se sin se aderezan, y compo-
men, y facen muchas galas,
luego digo, en precio se
quieren poner estas muge-
res, venderse quieren, alino-
neda quieren hazer de su li-
uiandad. S. Bernardo: *Quan-*

*S. Ber. tra-
ctatu de 'car-
nis humane
vilitate.*

*tuncumque caro excolatur, sem-
per caro est.* Pongase todas
las galas del mundo, que no
es posible, y quando lo fue-
ran, siempre se queda car-
ne, Pongase las arracadas de
diamantes, enrubie el ca-
bello, leugte su copete arri-
ba, como falso testimo-
nio con muchos volantes,
vista jubon de tela, vasqui-
ña y ropa de lo que ella qui-
fiere, pongase vna sarta de
perlas, y otra de ambar, que

Que mise- *Quantumcumque caro excola-
tur, semper caro est.* Por mas
rable es la que se aderece, siempre se
muger, queda carne, que es lo mis-
pues hame nester tan-
to adorno lindres, vna junta de acha-
para pare- ques, y enfermedades, y to-
cer bien. da su hermosura no es otra

cosa, sino vn paño de broca-
do, que cubre vn monton
de huesos, y vna calauera
muy fea. Y el mismo santo:
*Quid ergo superbis terra, &
cinis, cuius conceptio culpa,
nasci miseria, viuere pena, &
mori angustia?* Quete de sua
neces con tus galas muger
galana? y vosotros almiſcla-
dos del mundo, que os des-
uaneceys? Que vuestra cō-
cepciō fue en pecado, vues-
tro nacimiento lleno de mi-
serias, vuestra vida vna con-
tinua pena, y vuestra muer-
te será llena de angustias.

Dize Vopisco que los *Vopiscus in
vita Carini
Imperatoris*
de Tiro, y Sidon andauan
vestidos de plumeria, pue-
stas las plumas de colores,
de tal modo sobre los vesti-
dos, que parecian papaga-
yos. En estos miserables
tiempos solo esto falta ves-
tirse de plumeria, para pa-
recer papagayos, que ya
que faltan las plumas, por
lo menos en los colores lo
parecen. Quiero me ceñir
ya en este discurso con lo q̄
dize Bernardo: q̄ deſdicha-
dos de los que tratā de ador-
nar sus cuerpos, que maña-
na se han de boluer gusanos
oluidandose de adornar el
alma con virtudes. *Cur car- S. Bern. 75
nem tuam pretiosis rebus im- supra
pinguas, & adornas, quam*

Dominica secunda

post paucos dies vermes deuoraturi sunt in sepulchro, animam tuam non adornas bonis operibus? Porq̃ te olvidas del alma, acordandote tanto de tu cuerpo, que ha de ser comido de gusanos? Y luego dize: *Quare animam tuam vilipendis. & ex carnem preponis? dominam ancillari, & ancillam dominari, magna abusio est.* O miserables hijos de Adan, q̃ anteponeys la carne vil al alma noble, haziedola esclaua de vuestros gustos, y del demonio. O mil vezes dichosos aquellos q̃ se moderan en los trages, y se contentan con vn humilde vestido, indicio de que Dios està en su alma. O Cortes del mundo, o palacios, donde muchas personas no tratan sino de traer la vida embuelta en algodonnes, calafeteando sus cuerpos con regalos, inuentan-

do nuevas galas. Dize Ambrosio q̃ Adan le dixo Dios *S. Ambro.* condicionalmente, que si *in Luc. c. 22* comia moriria, y a Pedro afirmatiuamente, *Lex me negabis.* Pues porque al vno condicionalmente, y al otro afirmatiuamente? Porque Adan en el parayso, todo quanto auia en el le cõbidaua a amar a Dios: Pedro yua vn mal palacio, dõde todo quanto ay en el obliga a ofender a Dios. A palacio yays, Pedro? afirmatiuamente os digo que me aueys de negar: *Ter me negabis.* O gran Bautista, que no conociste los palacios del mundo. No es mi Iuan, dize Christo, como los que habitan los palacios, viste pieles, es asombro para el mudo: *Ecce qui mollibus vestiuntur in domibus Regum sunt.* Y en conclusion os digo q̃. *Intertos mulierum non surrexit maior.*

El justo ha de cuydar mal mas de vestir el alma, que el cuerpo.

DISCURSO VLTIMO.

De las excelencias de san Iuan.

S. Augst. in psal. 29.

Inter nator mulierum non surrexit maior Ioanne Baptistæ. San Agustin dize: *Ad eos peruenit terminus; quo humana natura perueni repotuit.* Llegò a lo que pudo llegar Iuan, assi en re-

cibir fauores de Christo, y de su preciosa madre, como en hallarse en el todas las virtudes, y prerogatiuas que se hallan en los santos. Llegò donde no llegò ninguno de los santos.

Por.

Por lo qual Pedro Damian ser. 1. *Petrus Da-* no dixo: *Vnus est, & secundum* ser. 1. *dum non habet.* Es Iuan finse de Baptista, gundo: y el mismo le llamó *ibidem.* *Omni iustitia Principatus,* el Principado de toda la san-
tidad: es como si dixera, en

tre los santos el mayor Principe, el mayor grande de la Corte de Dios. Declaremos sola esta excelencia de Iuan, que aqui se encierran todas sus grandezas.

*Inter natos mulierum, non surrexit maior
in praedestinatione.*

Iere. c. i.

Entre los nacidos de mujeres ninguno fue predestinado a tanta gloria en la otra vida, y en esta a tanta gracia, como Iuan. Aque-
llas palabras de Ieremias *Prinſquam te formare in utero, non ite*: antes que te formasse en el vientre de tu madre, te conocí, Inocencio Papa las declara de la predestinacion de Iuã, y dize que aquel, *Non ite*, es lo mismo q̃ predestinar. Las palabras del Pontifice. *No nit enim. Dominus qui sunt eius, id est, praedestinavit suos,* y assi por el contrario, para reprovar vſa del mismo verbo, *Non noni vos*: y esso fue nan aquellas palabras de S. Iuan, dichas a Nathanael: *Prinſquam te Philippus vocaret, cum eſſes ſub ficu*, noni te: antes que te llamasse Filipo, ya yo te auia predestinado a tan gran suerte, y vñ

Innocen. Pa
pa ser. 1. de
Ioan. Bapt.

Matth. 7. c.
Ioan. c. i.

tura, como la que te ha cabido. Dize Inocencio Papa, q̃es lo q̃ quiso dezir nuestro Dios a Iuan, en dezirle, antes que te formasse en el vientre de tu madre Yſabel te predestinè: supuesto que predestinò Dios a todos los que se han de ſaluar, no es lo Iuan el predestinado. Dize el Pontifice: *Quãdo quod pluribus communiter conuenit, vni ſpiritualiter attribuitur, antonomatiè debet intelligi.* De suerte que llamar a solo Iuan el predestinado, es querer Dios que se entienda por Antonomafia de S. Iuan, y que todos conozcã que despues de Christo, y Iuã fue predestinado a mayor gracia en esta vida que ningun santo, y a mayor gloria en la otra. Las palabras del Pontifice:

Innocentius
3. Papa, vñ
ſupra.

Dominica prima

Innoc: vbi Quia prædestinavit ei maiorem gratiam in presenti, et ampliatorem gloriam in futuro

De suerte que Inter natos mulierum non surrexit maior in prædestinatione.

Inter natos mulierum non surrexit maior in annuntiatione.

ES mayor que todos en la annunciacion porque el mismo Angel que annuncio a la Virgen nuestra Señora la concepcion del Verbo, y el parto, annuncio a Zacharias el nacimiento del hijo: y aunque el nacimiento de Sanfon fue annunciado por Angel, dize Pedro Damiano, y Inocencio Tercero, que le excede Iuan en las circunstancias, que su annunciacion fue en el Templo, y junto al altar, delante del arca, y otras muchas circunstancias muy graues, y entre las cosas que dixo el Angela Zacharias, vna fue *Erit magnus coram Domino* el hijo que te ha de nacer, serà grande delante de Dios No dize serà grande entre los hombres, sino *Coram Domino*, A y vnas estrellas que llaman los Astrologos de primera magnitud, que son mas de nouenta vezes mayores que la tierra: pero en saliendo el sol, en su presencia no luzen, ni se echan

de ver. Iuan es vn luzero tan bello, que en presencia del sol de justicia es grande en presencia del infinito campea: *Erit magnus coram Domino*. Pòderemos a este proposito vn dicho de san Iuan Chrysostomo; y del Cardenal Pedro Damiano: *Ioannes totius medius Trinitatis*. El medio de toda la Santissima Trinidad. Portener este dicho tanto fondo, le daremos dos o tres declaraciones, porq es titulo y renombre que tiene bien que desplegar. Damiano echò su tanteo, y consideràdole en el Iordan bautizando a Christo, dixo así: *Pater auditur in voce, Filius baptizatur in flumine Spiritus in columbe specie ad est; Ioannes totius medius Trinitatis*. Yo le llamaria grãde a Iuan, dize Damiano, porq luce y cãpea, puesto en medio de las tres personas diuinas. Para engrandezer acã la grãdeza de vn Principe, dezimos que campea, y se

S. Ioanni Chrysos. ho.

17. ex vatrijs in Matt.

Petr. Dam. serm. 2. de Ioan. Bapt.

Petr. Dam. vbi supra.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Iuan es medio de la Trinidad.

Petr. Dam. ser. 1. de Ioã ne Baptis.

Innocentius 3. ser. de Baptis.

S. Luc. c. x.

Astrol. 208

cuella en la Corte entre los grandes della, y aun en el mismo palacio delante de los Reyes: assi Iuan es tan grande, que luze, y campea entre las personas diuinas. Es pequeña grandeza de Iuan, que es vna representacion tan grande, donde el Padre, y el Hijo, y el Espiritu Santo representá sus personas en particular, representante Iuan entre ellas la suya, y que salga tanto, que dixó Damiano, que le lleuó los ojos a el, y la consideracion: *Totus ad stupeo baptizanti.* El que me admira en esta junta del Iordá, el que me lleua los ojos, es el q̄ bautiza. Quando el Padre Eterno encarnará para esto, fuera digno empleo de su grãdeza: porq̄ el q̄ bautiza cobra vn no se q̄ derecho de maestro, de catequizar, de instruyr y enseñar al bautizado: y assi, si Christo pudiera ser enseñado, Iuã fuera su maestro. Por esso Damiano dixo: *Totus ad stupeo baptizanti.* Lo segũdo, llama se Iuã: *Medius totius Trinitatis*; porq̄ queriendo las tres personas Diuinas dar testimonio de la diuinidad del Hijo de Dios en carne, el Padre le dio en la voz q̄ se oyó en la nube, cõfessando

le por Hijo: *Hic est filius meus dilectus*: el Espiritu Santo dio testimonio, poniendo se sobre su cabeça en figura de paloma, y llegado el hijo a dar testimonio, como era en causa propia, cedio de su derecho, y saliose a fuera, porq̄ no se hiziesse sospechoso su testimonio, como el mismo lo dixo: *Si ego testimonium perhibeo de me ipso, testimonium nõ est verũ.* Que remedio: q̄ entre Iuã a darle en su lugar, y diga: *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mũdi.* Y como el Hijo de Dios es la persona q̄ media en la Santissima Trinidad, y en este caso Iuã entra en su lugar, por esso le llaman medio de la Trinidad. *Medius totius Trinitatis.*

La tercera exposiciõ: llamase Iuan medio de la Trinidad, porque assi como en las escuelas a vn opositor infigne, acabando de leer, la escuela le coge en medio para aplaudirle; y honrarle; assi las tres personas Diuinas cogierõ en medio a Iuã para hõrarle: el Padre le haze su Apostol, el Hijo su voz, y el Espiritu Santo su relicario: esto es, *Medius totius Trinitatis*: y lo q̄ el Angel dize a Zacharias: *Erit magnus coram Domino.*

Petr. Dam.
ibidem.

La segundarazõ por que se llama Iuã medio de la Trinidad.

Dominica prima.

Internatos mulierem non surrexit maior in generatione.

S. Iuan mayor q̄ todos en su generacion.

Excede a todos los Santos en su generacion, porque es mas hijo de la gracia, que de la naturaleza: y assi san Ambrosio quiere q̄ Iuan sea hijo de muchas madres, de Ysabel, de la oraciō de Zacharias, y de la gracia:

S. Ambro. Ioannem Zacharias magis ser. 63. de orando genuit. Aquile haze hijo de la oracion de su padre, y en el mismo sermon dize: *Concepit Ioannē, non natura, sed gratia.* Es mas hijo de la gracia, que de la naturaleza. Y por esso el Euangelista dixo, que Ysabel auia parido vn hijo, y no dixo suyo, sino, *Peperit filium.* Euangelista, porque no dezis: *Peperit filium suum?* porque no es todo suyo, sino hijo de la oracion, y de la gracia. Y lo mismo dize Pedro Chrisologo: *Cōceptus iubetur, promittitur partus.* El parto fue anunciado, pero el que fue concebido, imperado de la gracia, que no se atreuio la naturaleza: y luego dize: *Sterilitas ista non erat male dicta, sed mystica, in qua partus non ablatus est, sed dilatus.* Esto se parece mucho a lo que dize S. Iuan Damasceno de la Virgen nuestra

Ibid.

S. Luc. c. i.

S. Pet. Chrysol. ser. 89. de Ioan. Baptista.

Ibid.

S. Iuan Damasc. orat. ceno de la Virgen nuestra

Señora, que auiendo de ser formada de las entrañas de Ana, parece que confesando la naturaleza su corteidad se detuvo, y parò, y no se atreuio a dar principio a obra tan grande. Son admirables las palabras del santo *Natura enim gratia cedit, ac tremula stat, pro gredi non sustinens, atque gratia effectum anteuenerere ausa non est, sed tantisper expectauit, donec gratia fructum suum produxisset.* Veamos, y en que estubo essa cobardia, y el temblar la naturaleza? *Tremula statit.* Yo os lo dire, en q̄ entodos los veynte años de estexilidad de Ana, y de Iochin sus padres, no se atreuio la naturaleza a dar principio a obra tã grãde, aguardò q̄ llegasse la gracia, y como mas diestro, y poderoso artifice, pusiessse mano a la obra. Pues assi Passò en Iuã no cõ tãta abũdãcia defauores, y el Abad Guarrico dize: *Ioãnis natiuitatē gratia operatur natura miratur.* S. Pedro Chrisologo buelue apõderar, q̄ Iuã es mas hijo de la gracia, que de la naturaleza con grande elegancia: *Ergo in Zacharia, Elizabeth stupet sexus, frigescit caro,*

1. de natiuitate Virginis Mariae.

Abbas Guarrico. ser. de Ioan. Baptista.

San Petrus Chrysol. ser. 89. de Ioan. Baptista.

mem.

membra sopiuntur, tempus
praterijt, atas transit, abole-
cit totum quidquid est, & hu-
mani ordinis, & negotij con-
iugalís, ut diuino munere, non
partu, ex hominibus Ange-
lus nasceretur. No se puedē
boluer en Romance estas
palabras sin agrauiarlas. Di-
ze que en los padres de Iuā
al tiempo de concebirle, se
admira la naturaleza de ver
el raudal con que llegó la
gracia, la carne está fria, en-
cantò la gracia a la naturale-
za, adormeciola, passò el

tiempo de la loçania, despa-
reciose todo lo que era de
orden inferior, y natural,
para que se vea, que por par-
ticular priuilegio de Dios,
de hombres terrenos nace
vn Angel celestial. Y lo mis-
mo dize Inocencio Terce-
ro Papa: *Fuit magnus in con-
ceptione: quia conceptus est, Innoc. Pp:
non exigente natura, sed gra-
tia operante.* Pues ay quien
llegue de los santos a este
fauor? Luego, *Inter natos
mulierum non surrexit maior
in generatione, vel cõceptione*

Nota.

S. Iuan, siē
do hijo de
hombres
Angel.

*Inter natos mulierum non surrexit maior
in sanctificatione.*

EXcede a todos los san-
tos, en que fue sanctifi-
cado en el vientre de la ma-
dre, y limpio del pecado
original, para que naciesse
santo: y aunque lo fue tam-
bien Ieremias, dize Pedro
Damiano, que le excede
Iuan, en que fue lleno de
Espiritu santo con mayor
abundancia, que Ieremias:
*Ille quidem in matris utero
sanctificatus, hic Spiritu san-
cto repletus.* Y buelue a de-
zir: *Ibi enim sanctificatio e-
inundationem, hic repletio
inundatione significat.* Alli
en la sanctificacion de Iere-
mias, huuo limpiarle del pe-

cado; aqui esso, y vna inun-
dacion de gracia, y san Pe-
dro Crisologo dize: *Ioan-
nes autē peruenit ad Cælum,
quàm tangeret terram.* An-
tes estuuo en el cielo, que
en la tierra: quiere dezir, pri-
mero fue santo que pisalle
la tierra: y en el mismo ser-
mon: *Antē cœpit vinere
Deo, quàm sibi.* Primero co-
mençò a viuir para Dios
que para si. Y dize que fue
el mas dichoso de los san-
tos: *Quid antequam superet
querere meritum, conquisi-
uit.* Antes que supiesse bus-
car la gracia, la hallò. Toda
esta buena dicha le vino de

Pet. Dam.
ser. de Ioan.
Baptista.

S. Pet. Chry
sol. ser. 91.

*Pli. lib. 16.
Vide de pro
prietatibus
Luna.*

Cant. c. 4.

*S. Epiph. E
pisc. Constā
tia. S. Cris.
2. to. Bibli
P. P. de lau
dibus Virgi
nis Mariae.
La Virgen
Luna que
influye en
los ojos de
los pecado
res.*

entrar la Virgen nuestra Señora en su casa. Plinio dixo de las propiedades de la luna yna cosa singular, que tiene dominio, y particular influencia sobre los ojos, y que al passo que ella crece, les crecen a muchos animales los ojos, y al passo que mengua, les menguan. La Virgen se llama luna en la sagrada Escritura: *Pulchra ut luna*. Es la luna hermosa, llena de la luz de la gracia, tiene particular influencia la Virgen nuestra Señora sobre los ojos de los pecadores: y assi los santos, principalmente S. Epifanio la llama *Illuminatrix*, y S. Christópolo llama, *Aue fons lucis*: Dios te salve fuente de la luz. Luna que esclare los ojos de los pecadores, y tiene particular influencia sobre ellos. Esta Luna tan llena de gracia, la tuuo Iuan tan favorable en su santificación, que teniendo Iuan los ojos cerrados, en entrando

la Virgen, y saludando a su madre Ysabel, influyó la Luna de Maria en los ojos de Iuan, y luego los abrió tan claros mas q̄ de linçe, pues estando detras de dos paredes conoce al hijo de Dios, y se alegra, y le haze fiesta, que es lo que dixo Ysabel: *Exultauit infans in gaudio in uero meo*: ente testimonio de que ya tenia vista, y es que la presencia de la Luna se la dio, y el niño con los saltos que dà, comienza ya, dize Pedro Damiano, por señas a dar testimonio de Christo, que fue lo q̄ dixo S. Pedro Crisologo: *Ante cepit viuere Deo, quàm sibi*. Primero començò a viuir para Dios, que para si. Primero le siruió, dando testimonio de que era el Messias, que naciesse. Pues que santo ay en la Iglesia de Dios, que aya llegado a esta felidad? ninguno? solo Iuan es el que la gana a todos.

S. Luc. c. 1.

*Pet. Dam
ser. 3. Ioan
Bapt. A uir
bus exulta
uit S. Petr.
Chrysol. ser.
91.*

*Inter natos mulierum non surrexit maior
in Natiuitate,*

EXcede a todos los santos en el nacimiento pues quando ellos nacieron pecadores, nace santo S. Iuã y tã fauorecido de Christo,

y de su madre, q̄ el quedar se tres meses Maria en la casa de Ysabel, como lo dize el Euãgelista: dize los santos, q̄ fue cõ disinio de hallarse en el

Luc. 1. c.

en el parto de su prima, y fauorecía a Iuan. Así lo dize el Venerable Beda: *Tandem Mansit, donec videret Precursoris natuitatem, propter quem maximè venerat.* Y lo mismo dize S. Bernardo, y el Cardenal Pedro Domiano dize cõ su agudeza acostumbra, que el quedar se tres meses con la prima, fue para con la continua plática que con la prima tenia, con los brazos q̃a menudo la daua, confagrar a Iuan, y hazerle felice en todas las virtudes: *Tanto tempore manet cū Elisabeth virginalis in regitatis, & nunc dulciore colloquio, nunc amplexu feliciore Ioannē puerum consecrat, & insignit.* Grande excelencia ser S. Iuan entre todos los santos laureado por la Virgen nuestra Señora, y dicen mas S. Bernardo, y Pedro Damiano, q̃ no se contentò la Virgen con esso, si no q̃ se halla en el parto, siẽdo la primera q̃ leuantò de tierra al niño Iuan: *Vi ipsa Dei genitrix felicem puerum primum de terra leuaret.* Fue la primera que le tomó en sus brazos. Esta es vnade las mayores alabanzas q̃ de S. Iuan Bautista se puede dezir, porq̃ con este fauor quiso la Virgen nue-

stra Señora q̃ fuese dos veces hijo suyo. Fue S. Iuan dos veces hijo de Maria, excelencia q̃ ningun santo llega a tan gran fauor. Fue hijo espiritual, por quanto en su santificacion la Virgen fue la que le limpiò del pecado original como instrumento. Tiene determinado el santo Concilio de Trento, q̃ entre el que bautiza, y el bautizado se contraya parentesco espiritual: *Statuit sancta synodus, ut nec non inter baptizantē, & baptizantē, baptizatūque patrē, ac matrē, tantum spiritualis cognatio contrahatur.* Siẽpre se ha contraydo este parentesco, si no que aqui quita algunos grados el santo Concilio de parentesco, de suerte, que el q̃ bautiza le toma Dios por instrumento, para que limpie al bautizado del pecado original, como en cierto modo el q̃ bautiza le da nueva vida al bautizado: lla mase padre espiritual suyo, y cõtraen esse parẽtesco espiritual. Así cõtraxo parẽtesco de hijo a madre S. Iuã con la Virgen, porq̃ ella le limpio del pecado original. Escogiola Dios por hazer esse fauor a Iuã, y quiso que la Virgen fuese la sacerdotisa que le limpiasse de la

Conc. Trid.
ses. 24. ca. 22

Beda in Lu
cam. c. 1.

Bern. de lau
dibus Ioan.
Baptista.

Petr. Dam.
ser. 1. de Ioã
Baptista.

S. Ber. vbi.

Petr. Dam.
vbi supra.

Dominica segunda

culpa original, en esta forma, que saludando Maria a Isabel en las palabras con que la saludò, yua embuelto el Espiritu santo, y entrando essas palabras por los oydos de Isabel llegarò al alma de Iuan la virtud de llas, y el Espiritu santo que las acompañauan, y limpiaron el alma de Iuan, quedando el niño por hijo espiritual de Maria. No se contenta la que es Madre de Dios, con que Iuan sea vna vez hijo suyo en lo espiri-

S. Iuan dos veces hijo sea dos veces hijo suyo en de la Ma- lo espiritual, y legal tam- dre de Dios bien.

Parainteligencia desta verdad, es menester aduertir, que era ceremonia antigua para adoptar por hijo a vna criatura hallarse en su parto, y leuantarla de tierra. Tenemos vn lugar para prouar esta verdad en el Genes. 30. donde Rachel viendo que no tenia hijos, desseosa de tener vn hijo, pidio a su marido Iacob que de su esclaua Balam le diese vn hijo, hizose preñada de Iacob la esclaua: hallòse al parto Rachel; leuantò de tierra la criatura, diziendo: *Iudicauit mihi Dominus, & exaudivit vocem meam, dans mihi*

filium, & idcirco appellauit nomen eius dam. Quien le dixera a Rachel. Este no es hijo de la esclaua? no, sino mio, que hallando me yo al parto, y leuantandole de tierra le adoptò por hijo: y así dize la sagrada Escritura, que le puso nombre Rachel, y no la esclaua, por que era costùbre en aquel tiempo, que los padres pusiesen nombres a los hijos, dize vn moderno, que en estos tiempos ha escrito sobre el Genes. 30. que con esta ceremonia de hallarse al parto, y leuantar la criatura de tierra se adoptauan los hijos, y donde nuestra Vulgata dize: *Habeo famulam Balam, ingredere ad illam, ut pariat supergenua mea, & habeam ex ea filios.* Que fuerò palabras y quexas que dio Rachel a su marido Iacob. Dize el Hebreo: *Vt pariat filios, quos possim ego adoptionis lege, quasi meos supergenua me à collocare.* De suerte que de aqui se colige, que el hallarse en el parto, y leuantar el Infante de tierra, o recibirle en su regazo en el parto, era adoptarle por hijo. Pues esse fue el fin de la Virgen nuestra Señora, en quedarse tres meses en la casa de su prima, para hallar se

Vide Benedictum Pereira Valentinum Societatis Iesu in Genes. 6. 39

Gen. 3. Vulgata editio

Litera originalis. Vide in Genesim.

Genes. 30.

Genes. vbis.

se en el parto, y leuantar el Infante de tierra, como queda dicho: *Virgo felicem Infantem primum de terra leuaret.* Fauorecer a Iuan con que fuesse dos vezes hijo suyo: vna hijo espiritual, por la santificacion: y otra vez, hijo legal por la adopcion. Solemos dezir quando vno es dichoso: Señor, nacio con buena estrella, no ay que espantar nos que sea tan dichoso. Iuan nacio con buena estrella: Maria se llama: *Stel-*

la maris, pues quien nace La Virgen
contañ buena estrella, no estrella.
es mucho que sea dichoso. Amole la madre de Dios a Iuan cō doblado amor que a los demas santos, porque fue dos vezes hijo suyo. O grandeza de san Iuan, dos vezes hijo de la Virgē, que como tal te lleuaste el colmo de los fauores, y mercedes de tan poderosa Reyna: alegrēse tus deuotos de que a este fauor ninguno de los santos de la Iglesia puede llegar,

*Inter natos mulierum non surrexit
maior in gratia.*

FV E predestinado a mayor gracia que otro santo alguno, como queda pro uado en el principio deste discurso, por Inocēcio III. dixo Aristoteles, que, *Filijs ut in plurimum matrixant.* Ordinariamente los hijos se parecen a las madres, y toman mucho de las madres:

S. Ambros. pues como san Iuan, dize *ser. 63.* san Ambrosio, sea mas hijo de la gracia que de la naturaleza: *Concepit Ioannem, lido de la non natura, sed gratia.* De a mejor ma- qui es, que tomó mucho de dre, que es la gracia: y como el que es la gracia. muy noble, que por serlo tã

to, tiene tres, o quatro apellidos, siempre se honra con el mas lustre. San Iuan tuvo tres madres. Ysabel, la oracion de su padre, y la gracia de Dios; tomó el apellido de la mejor madre, que era la gracia, y llámose Iuã, que quiere dezir gracia. Pero no entienda nadie que Iuan es gracia in abstracto, sino que como la redoma que tiene el retulo, que dize, agua de Angeles, no se entiende que la redoma sea el agua de Angeles, sino lo que está dentro. Assi llama se Iuan gracia, no que Iuan

Nona

sea

Dominica segunda

sea gracia in abstracto ,
 sino vn santo lleno de gra-
 cia. Dize el glorioso S. Am-
 brofio, y Beda, que si al pri-
 mer passo que dio el Hijo
 de Dios, entrando en su ca-
 sa, le enriquecio tanto, y le
 llenò de tanta gracia en tres
 meses que estubo en su com-
 pañia, que de fauores, y be-
 neficiosle comunicaria: fue-
 ron amontonadas, è inu-
 merables las mercedes que
 le hizieron. Y lo mismo di-
 ze la glosa ordinaria: *Nam*

Gl. ordinari.
in Luc. c. 1.

si in primo aduentu Mariae
Spiritus sancti sunt repleti,
multum est illis super addi-
ctum tanta mora mansionis.
 Pero no es pequeña ala-
 bança de san Iuan, si repa-
 ramos en ella, q̄ quiso Chris-
 to que la sangre que vertio
 Iuan fuesse la mas inmedia-
 ta a su passion. Parece que
 para mayor grandeza de
 Christo, y honra de Iuan,
 quiso que fuesse la sangre
 de su Precursor, sangre a-
 ñadida a la de su passion. Pa-
 ra inteligencia desto supon-
 go, que Christo solo fue el
 Redentor de los hombres.
 Esto suenan aquellas pala-
 bras que dixo Isayas en per-
 sona de Christo: *Torcular*
calcaui solus. Yo solo pisè
 en el lagar de la Cruz: Y por
 que no dixesse algun mali-

cioso, tres lagareros vimòs
 en el caluario, que a la par pi-
 sauan en tres lagares de tres
 Cruzes, sin duda fuerò tres
 los Redentores, pues para
 desjarretar esta malicia, tra-
 ça Christo, que quebranten Solo Christo
 las piernas a los ladrones, pa- to fue Re-
 ra que se entienda que laga dentor del
 reros quebradas las piernas, mundo.
 no podian pisar, y de solo
 Christo se verifique: *Torcular*
calcaui solus. Yo solo pisè
 en el lagar de la Cruz. Y as-
 si a Christo no le quebrarò
 las piernas: *Ad Iesum autẽ*
cum venissent non frõgerunt
eius crura. Digo aora, que la
 sangre de Iuan, el verterse *S. Ioan. 2. 21.*
 fue sangre añadida a la san- *cap.*
 gre de la redencion, en esta
 forma, que como en la me-
 sa de los grandes señores se
 ponen algunos platos de su
 prerogacion, que no son
 menester, ni se ha de llegar
 a ellos para mayor grande-
 za, assi la passion de Chris-
 to: san Lucas la llamò cena: *Luc. c. 14.*
Homo quidam fecit cenam
magnam. Que muchos de-
 claran esta cena de la passiõ
 de Christo, y David a la Pas- *David. Ps.*
 sion llamò mesa: *Tu paraisti* *22.*
in conspectu meo mensam.
 Que tambien se declara es-
 te verso de la passiõ de Chri-
 sto nuestro Señor, pues en
 esta

Isai. 6. 33.

esta mesa para vanquetear el mundo, se pone la sangre de Christo, y sus merecimientos, con que quedã los hombres hantos, y satisfechos, y con lo que sobra se pudieran redimir millares de mundos. Pero en esta mesa para mayor grandeza suya pongase vn plato de supere

rogacion, que no se llegue a el, ni tampoco es necesario, q fue la sangre de Iuan: pero ponese para mayor grandeza de Christo, y alabanga de su primo, por esso quiere q su Precursor vier ta sangre quando Christo la vierte.

*Inter natos mulierum non surrexit
maior in merito.*

Innoc. III **D**ize Inocencio: *Iuan- PP. ser. 1. nes fuit magnus in me- de S. Iuan. rito.* Fueron grandes sus me- **Baptista.** recimientos, que se la gana a los santos todos en particular, y esto se echa de ver en que la Iglesia le honra mas que a todos, haziendole ocho fiestas. A los demas santos dos fiestas; o tres, y ninguno passa de aqui a Iuan ocho fiestas le haze la Iglesia, y ocho Evangelios diferentes le pone, y el no ha zerle nueue, es por no yguallarle en fiestas con la Ma-

Primera dre de Dios. La primera es **fiesta.** su santificacion, que la fiesta que se haze de la Visitacion de santa Ysabel, mas es fiesta de la Santificacion del Bautista, q por el vino Christo, y la Virgen, como lo dize S. Irineo, libro ter-

cero capitulo diez y ocho; dize, q el yr la Virge nuesta Señora cõ tanta priessa a la casa de Ysabel, q el hijo la lleuaua para santificar a Iuan. Lo mismo dize Beda por Iuã se hizo la visita: *Tã diu mansit donec videret Prae- cursoris natiuitatem, propter quam maximè venerat.* De fuerte q es mas fiesta de Iuã que de Ysabel. La segunda A S. Iuan fiesta que le haze la Iglesia le haze la esta Kalenda, fiesta q las Religiosas celebran con mucho fiestas, y sermon, y gran regozijo. La tercera a su naci- miẽto. La quarta fiesta que le haze la Iglesia es al Bautismo de S. Iuan. La quinta es la segunda Dominica del Aduiento a sus cadenas, como se haze fiesta a las cadenas de Pedro. A si alas de S.

*Beda sup.
Lucam. c. 1.*

*A S. Iuan
Iglesia o-
cho fiestas.*

Iuan

Dominica segunda

Iuan le haze fiesta aquel dia. La sexta fiesta le haze la Iglesia. La tercera Dominica de Aduiento, y esta se consagra a la lealtad de Iuá, quando ofreciédole el que fuera Mesías, y Redentor de los hombres, lo dio de mano con tan grande humildad, boluiendo por la honra de Christo. Hizo en este caso por los hombres Iuan, lo que Christo no pudo hazer, vino Christo a remediar nuestras misérias, y a destruyrías con sus misericordias, oponiendose a todo lo que hizo Adan, que fue lo que dize Gregorio:

Nam sicut arte medicinae calida frigidis, frigida calidis curantur, ita Dominus non ster contraria opposuit medicamenta peccatis, ut lubricis continentiam, tenacibus largitatem, iracundis mansuetudinem, elatis præciperet humilitatem. Fue Adan soberbio, oponese Christo a esta soberbia, humillandose hasta morir en vna Cruz. Fue Adan desobediente, oponese Christo a su desobediencia, siendo obediente. Como Adan, oponese Christo y ayuna. Quiso ser como

Dios Adan, auia se de oponer Christo, y dexar de ser por los hombres lo que Christo no pudo hazer, que es dexar de ser Dios como lo hizo quando ofreciendole de parte del Cabildo de Ierusalén el Messiazgo, y dignidad de Redentor, no la quiso: dexò de ser Dios, haziendo por los hombres lo q Christo no pudo hazer. A esta lealtad le haze la sexta fiesta. La setima fiesta le haze la Iglesia la quarta Dominica de Aduiento a su predicacion y primera salida en publico para dar a conecer a Christo. La vltima, y otaua, a su muerte, que llama la Iglesia la Degollacion de san Iuan, y no le haze nueue por no ygualarle en fiestas cõ la que es madre de Dios: y pues la Iglesia le pone el primero en todas las cosas, sin duda le tiene por el mayor santo: hasta en la confesion, que dize: Confiteme a Dios, y a la Virgen nuestra Señora, y a san Iuan Bautista.

Fiesta setima.

Otauva fiesta.

S. Gregor.
Magn. in
Matth. 16.

Inter

Inter natos mulierum non surrexit maior in persona, non surrexit maior in officio, non surrexit maior in Sacramento, non surrexit maior in dignitate, non surrexit maior in potestate, non surrexit maior in claritate, non surrexit maior in opinione, non surrexit maior in predicatione, non surrexit maior in penitentia, non surrexit maior in passione.

TOdo esto pudieramos prouar: pero por no hazertan largo, y proli-

xo el discurso, acabemos con dezir dos palabras de su penitencia, y muerte.

Non surrexit maior in penitentia.

QVISO Christo que fuesse Iuan el que acreditasse la penitencia, y fuesse su penitencia la mas aspera que se viuiese visto en el mundo, no porque el tuuiesse pecados que curar, que lleno nacio de gracia del vientre de su madre ha de ser medico, y la medicina con que hade curar al mundo, ha de ser penitencia, es bien que en su misma persona acredite la medicina, para que despues el mundo enfermo la recibadesuena. Esso

fuenan aquellas palabras del Cantico de su Padre Zacharias: *Ad dandam scientiam salutis plebi eius, in remissionem peccatorum eorum.* Esta es la ciencia que vino a enseñar al mundo de penitencia; ciencia, que la tenian muy olvidada los hombres, y que es muy necesaria para el perdon de las culpas. Cumplio tan bien con el ser maestro de esta ciencia que dixo San Pedro Chrisologo: *Ante rapuit arma, quam membra:* apenas auia entrado en el

Cant. Zach.

*S. Pet. Chri
sol. ser. 91.*

H mun.

Dominica secunda

mundo, quando sale a hazer guerra a los pecados cõ penitencia. San Chrysostomo dixo que era, *Specie homo, gratia Angelus: nihil carnis erat in eo, nisi visio sola.* Y el mismo dixo, que fue su vida tan penitente, que haze como culpables las vidas de todos los de

*S. Chry. h
mil. 17. in
hunc. locum*

S. Chrysost.

mas: Ioannis vita aliorum vitam apparere faciat culpabilem. Pero digamos vna cosa notable del bienaventurado San Ambrosio, que los tres meses que se quedò la Virgen nuestra Señora en la casa de Ysabel, fue en orden a mejorar mucho a Iuan, y que resultasse en su

*S. Amb. in
Lucam. c. 1.*

augmento: Non enim so-
la familiaritatis est causa
quòd diu mansit, sed etiam
tanti vatis profectus. No se quedò a fin de conuersar, y hazer compaña a la prima solamente, sino para fauorecer a Iuan. Y

S. Ambros.
ibilem.

luego dize: *Vngebatur itaque, & quasi bonus athleta exercebatur in utero matris* *Propheta amplissimo enim virtus eius certamini parabatur.* Ha dicho que se quedò la Virgen tres meses, fauoreciendole, y luego dize, que con su presencia le

vngia la Madre de Dios, como a los luchadores vngian en Roma, para entrar en sus entrañas de luchas. Vngiase la Virgen, su madre, y fortaleciale con su presencia a este grande luchador de la Virgè

de Iuan, para salir a hazer guerra con la penitencia a los pecados: y como le vngia la Virgen? dandole la joya de la penitencia que le sobraua, y no la auia menester (fue tan santa la Virgen nuestra Señora que la sobraron virtudes: la confesion de pecados, y contricion la sobraron: estas dos virtudes no cupieron en la q̃ fue madre de Dios) y como las madres que no han menester la joya, la pasan a las hijas, o a los hijos,

esta joya de la penitencia, Dióle la no la huuo menester la Virgen a Iuan la joya, pãlle al que es dos vezes hijo, que es Iuan, y meya de la penitencia, jorele en ella. Esta fue la vnccion con que le vngio, y estas las armas que le puso: y así el niño se siente tan fuerte que de tierna edad sale al desierto a hazer penitencia, auentajando se en esto a todos los demas.

(?)

Inter

Inter natos mulierum non surrexit maior in passione.

Lamale la Iglesia a Iuá: *Præpotens martyr*; por-
que lin tener por exem-
plo a Christo crucificado,
padecio martyrio. Iere-
mias llamó a Christo el ma-
nso del rebaño de los marty-
res: *Et ego quasi Agnus mæ-*
suetus, qui portatur ad victi-
mam El Hebreo dize: *Ego*
quasi Agnus dux reliquorū.
El manso de los martyres,
que fue el primero que en
esta ley de gracia, passò
el arroyo de la muerte, y
luego todos los martyres
con su exemplo passaron
esse arroyo. Llama Colum-
mela a la oueja, *Animal*
sequacissimum: tanto que se
ha visto el manso caer de
vn puente, y arrojarle tras
ellas ouejas, con tanta leal-
tad le siguen. Vertiendo
sãgre Christo en vna Cruz,
fue passar primero el arro-
yo de la muerte, con su e-
xemplo los martyres se ani-
maron, y assi se arrojan tras
el, y passaron esse arroyo.
Pero Iuan se llama prepo-
tente martyr, porque mu-
rio, y padecio martyrio, pe-
ro todos los demas para po-

der padecer, tuuieron ne-
cessidad de tener a Christo
por dechado.

Pero podemos dificul-
tar, porque Christo a su ami-
go no le dio la Eucaristia.
Porque Christo a san Iuan
le priuò de vn bien tan grã-
de, como fue recebir la Eu-
caristia? No le diera este Sa-
cramento, guardandole ha-
sta su institucion, porque
gozara del bien que los de-
mas de recebir tan grã
bien? No fue disauor, si-
no antes parece que resul-
ta en grandeza de Iuan. Lo
primero hizolo Christo
por tratarle como a los An-
geles, porque Iuan Angel
fue, sino en la naturaleza,
en los dones, y gracia, y el
mismo Padre eterno le lla-
mò Angel suyo: *Ecce ego*
mitto Angelum meum. Pues
porque los Angeles no co-
mulgan? porque el comul-
gar es comer, y beuer: esse
fue el fin de la institucion
deste Sacramento, comer y
beuer la sangre, y carne de
Christo, debaxo de espe-
cies de pan, y vino, por esto
los Angeles no comulgan,

Hierem. ca.
II.

Hebr. Da-
nid Ps. 109

Columela
de re rustica

Malach.
Ioan. c. 6.

Dominica secunda

*Pet. Dam.
ser. 1. de 10.
Baptista.*

porque *Angeli nec manducant, nec bibunt*: y como san Iuan sea de condicion de Angel, de quien dize Pedro Damiano, *Pascebat uore cæli*, no comia, ni beuia, como aquel que era Angel, sustentauase con el rozio del cielo.

*D. Alger.
li. 1. de Sac.
c. 28. Bibl.
PP. tom. 6.*

Lo segundo el santissimo Sacramento es para viadores: dixo san Algero de la Eucaristia: *Corpus eius nobis viaticum est, ne moriamur, & deficiamus in via*. Pues en no dar Cristo a Iuã el santissimo Sacramento, quiso enseñar al mudo, que fue en vida mas bienauenturado que viador, assi le llama Pedro Damiano: dize que en el desierto sustentaua platica a la diuinidad:

*Petr. Dam.
ser. 1. de 10.
Baptista.*

Perpetuumque cum diuinitate stabilire consortium. Que trataua con Dios, y conuersaua con el, como si fuera Angel. Pues supuesto que tiene mas de bienauenturado que viador, no comulgue, dize Christo, que el no comulgar no ferà disfauor, sino mayor grandeza de Iuan. Tengamos todos por deuoto atan gran santo, tan poderoso con Christo, y su Madre, que es bien cierto, que santo a quien Dios honra tanto en la tierra, priuarà mucho en el cielo, con que alcanzará a sus deuotos aqui gracia, y des-
pues gloria,
&c.

SER.



SERMON PARA LA TERCERA DOMINI

ca de Aduento. Predicose en el
Hospital Real de
Zaragoza.

Thema.

*Miserunt Iudai ab Hierosolymis Sacerdotes
& leuitas ad Ioannem, &c.*

Ioan. cap. 1.



QUIEN su-
piere jun-
tar humil-
dad cō ma-
gestad, vir-
tud con re-
tiramiento, harà vn hechi-
zo con esto, que se lleue, y
arrebate las voluntades de
todes. En su Apocalypsi, di-
ze el Euangelista san Iuan,
que vio vn cauallero, que
juntò magestad de muchas
coronas que lleuaua en la ca-
beça, con humildad grãde,

porque yua vestido de vna
vestidura salpicada de san-
gre. *Et in capite eius diadema-
ta multa, & vestitus erat ve-
ste aspersa sanguine.* Que ma-
gestad tan grande, lleuarta
tas coronas en la cabeça, y
que humildad tan profun-
da, yr vestido de vna vesti-
dura salpicada de sangre?
San Ambrosio sobre esse
lugar dize: *Possumus per ve-
stem Corpus Christi intellige-
re, per sanguinem peccatorum
stra: humilde vestido hecho*

Apoc. c. 19.

*S. Amb. su-
per hunc lo-
cum.*

Dominica segunda

de nuestras miserias. A esto este misterioso cauallero junto mucha santidad, con yr huyendo de todos a la soledad: y dize el texto, q se llamaua el Verbo de Dios, el hijo del eterno Padre yua huyendo de todos, y q se siguió desta junta, de juntar magestad cō humildad, santidad con retiramiento? Lo que se siguió luego, lo dize la sagrada Escritura: *Exercitus qui sunt in caelo, sequebatur eum in equis albis: y aunque yua huyendo, se arrebató las volūtades de todos los cortesanos del cielo, y todos le buscauan, y se yuan en seguimiento: y sin duda esto nos quiso enseñar Christo, quando dixo: Si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsum: puesto en la Cruz tengo de llevar a mí las volūtades de muchos. Pues porq mas en la Cruz, q en otro puesto, o ocasiō? Porq allí juntó magestad*

cō humildad. Mirad el titulo de la Cruz, q dize, Rey, y *S. Mat. 27.* mirad q humilde, y que pobre muere. Pienso q S. Iuan Bautista se ha hecho señor de los coraçones de todos, porq supo juntar gran nobleza, q fue muy noble con gran humildad, q fue muy humilde, gran santidad, y virtud, con gran retiramiento: pues quien esta junta sabe hazer, haze vn hechizo para hazerse señor de las volūtades de todos. Oy tenemos en el Euangelio, que aficionados los Principes de Ierusalén, con los sacerdotes, y Leuitas, le vienen a ofrecer la dignidad de Redentor. Para que veamos como le hazē el ofrecimiento, y lo que responde, tenemos necesidad del fauor la gracia: pidamos la a la Virgen nuestra Señora, nos nos la alcance, con la oracion del Ave Maria.

DISCURSO. I.

Que es grande la fuerça de vna mala cabeça, para llevarse tras sí el resto de los inferiores, y que su pecado en los ojos de Dios parece que pesa tanto como los pecados de todo el pueblo.

Miserunt Iudaei ab Hierosolimis, &c.

Quan poderosa sea la voluntad de los Principes, pa-

Oseas. c. 13.

ralleuar tras sí las voluntades de los inferiores, nos lo enseña el Profeta Oseas. *Loquente Ephraim horror inuasit Israel, & deliquit in Baal & mortuus est, & nunc addidurunt ad peccandū: feceruntque sibi conſtaile de argento iuo quasi ſimilitudinē Idolorū: factura artificum totū eſt; his ipſi dicunt immolare homines vitulos. adorantes.* Habló el Rey, q̄ eſto quiere dezir Ephraim, y en hablando el Rey, *Horror inuaſit Israel,* tēblò Israel, y obedecio al Rey. Hablemos mas claro,

Gl. ordin.

Ieroboā Rey de los diez tribus, a quiē el Profeta Oseas llama Ephraim: aſi lo entiēden los Expositores a la letra, y la Gloſſa, por q̄ donde

Gl. interlineal, super hunc locum

dize la Vulgata: *Loquente Ephraim,* dize la Gloſſa declarando eſſa palabra, *Id eſt dicente Ieroboā, horror inuaſit Israel:* la Gloſſa interlineal: *Id eſt, decē tribus.* Pues es el caſo, q̄ viēdo el Rey Ieroboan, Rey intruſo en los diez tribus, q̄ los Iſraelitas, los diez tribus teniā obligacion de yr algunas vezes al año a Ieruſalen, a ofrēcer ſacrificios, y a reconocer el tēplo del verdadero Dios de Iſrael, adorando a Dios en el, por q̄ Ieruſalen era ſu propia tierra, y aquel

tēplo ſuyo, echò para ellos, tēmiendo el Rey no ſe le reduxiſſen al ſeñorio de Ieroboā legitimo Rey a quiē in juſtamente auia dexado los diez tribus, y ſe quedafſen en ſu natural, q̄es el que tira mucho echòſe a penſar el Rey, q̄ traça podria dār para q̄ no fueſſen a Ieruſalen: ordenò de hazer dos Idolos y poner vno en Dan, y otro en Beſſabe, lugares publicos a quien adorafſe el pueblo, para q̄ no fueſſen a dorar al verdadero Dios a Ieruſalē, cōſultòlo con los grādes, y priuados de ſu Corte, remitiolo a los Cōſejos, publicò ſe por las ciudades, y aūque todos conocierò q̄ era caſo feo ſer Idolatras, y leuantar dioses falſos cōtra el pundo nor del verdadero Dios de Iſrael, q̄ los criò, y ſacò de Egypto a ſus antepaſſados, cō todo eſſo, por q̄ lo quiſo el Rey, aūq̄ llenos de miedo no huuo quiē ſeatreuiſſe a cōtradezir: *loquēte Ephraim horror inuaſit Israel:* Habló el Rey, y dixo, q̄ guſtaria q̄ fueſſen todos Idolatras, lue go obedecieron, porque lo quiſo el Rey.

Y dize la gloſſa: *Horrendus horror, & erroneus pavor inuaſit Israel:* dize la Gloſſa ſue grāde el miedo que les

Gl. ordin. ſu per hunc locum.

Dominica tercera

dño de auer de adorar dioses falsos, y cō todo esso no huuo quiẽ contradixese, por q̃ lo quiso el Rey, S. Geronimo: *Loquẽte Ephraim, horron inuasi infelitem populũ, & delinquit in Idolis, quia de con suo finxit*: Por q̃ lo quiso el Rey, no solamente fuerõ Idolatras, sino q̃ lo vinierõ a ser d̃ todo coraçõ, y cō mucha volũtad. Y Ruperto sobre este lugar dize, q̃ el Rey fuera de dos Idolos, vno q̃ puso en Dan, y otro en Bersabę, lugares publicos, para q̃ alla acudiesen a adorar en su casa, hizo vnos Idolos de oro, y todos los vassallos hizierõ Idolos particulares, y los q̃ eran pobres los hizierõ de plata: *Nam quia Rex Deos habebat aureos ipsi secundũ suã possibilitatẽ fecerunt sibi deos argenteos*. O fuerça grande de la cabeza para arrastrar las volũtades de los inferiores, q̃ cō conoçer todos q̃ yná perdidos, y q̃ era gran pecado, no huuo hõbre q̃ se atreuiessẽ a contradizer, sino q̃ hasta los pobres oficiales, por hazer lisonja al Rey, cada vno hizo su Idollito de plata a

queriẽdolo el Rey, no saltarõ aduladores, q̃ dixerõ, q̃ era vn hecho muy justificado, y lo q̃ mas conuenia; no puede passar d̃ aqui la lisonja, en materia de malicia: q̃ echarõ de ver q̃ era disparate, y grã pecado el mayor q̃ piẽso q̃ cometio el pueblo de Dios, y q̃ huuiessẽ quiẽ dixesse q̃ era cosa muy licita q̃ bastaua q̃rerlo la cabeza.

Otra versio dize: *Oscitant Ephraim, oscitant Israel*: Boceçõ el Rey, y boceçarõ los grãdes de su Corte, y todo el pueblo boceçõ luego. Cosa es ordinaria estãdo en vna conuersacion quatro, o seys, en boceçãdo vno, boceçar cõ el otros, y la razõ es, q̃ dize Aristoteles, q̃ el boceço se assienta en el sensible de la memoria, y como es parte tã delicada, y facil, en el pũto q̃ yẽ el hõbre alq̃ boceça, luego le pica alli, y se mueue en aquel organo interior la gana d̃ boceçar.

Mas el boceço procede en vna persona q̃ estã con gana de dormir, o desgana da de alguna cosa. *Oscitante Ephraim*: estaua desgana do el Rey, sin volũtad de q̃ Israel adorasse en Ierusalẽ al verdadero Dios: y desta desgana boceçol, y boceçõ todo el Reyno, dixerõ

S. Hierony.
super hunc
locum.

Rupert. Ab.
in Oseã. c. 1.

Transiit ex se
pina inter
pretam.

Arist. libr.
Proble. sect.
7. q. 2.

de si, despertò en los grandes otra desgana, y boçearon todos, y adoraron vn Dios falso. Estaua el Rey medio soñolento, echose a dormir, y soñò que seria bueno hazer vn Dios hechizo, que adorasse el pueblo, y aunque como disparate soñado, propuso al pueblo, y bastò mostrar, que lo queria su Magestad, quando: *Horror inuasit Israel: todos temiendo dixeron de si y consitieron vna cosa tan fea como Idolos, y falsos dioses.*

Con esto quedará entendido vn lugar graue, y dificultoso del Leuitico, segun la version de los setenta: *Si Princeps Sacerdotum, qui vnctus est peccauerit, vt populus peccaret, & adducet pro peccato suo, quod peccauit vitulum bonus immaculatam Domino pro peccato.* Si la cabeça pecare, lleue tanta ofrenda por su pecado, como si pecara todo el pueblo, porq̃ con su mal exemplo, muchas vezes haze pecar a todos, y viene con lo que dice nuestra vulgata. *Si Sacerdos qui vnctus est peccauerit de relinquere faciens populum.* O santo Dios, y que graues que son los pecados de las cabeças, pues por su pecado

le mandan lleuar tanta ofrenda, como si pecara todo el pueblo, porque todo lo malean, y corrompen las costumbres de todos: como se ve en este mal Rey Ieroboã que porque el fue Idolatra y leuantò Dioses falsos, lo fue todo el pueblo.

Otro pecado semejante tenemos en el Euangelio, los Principes de Ierusalén, paretiendoles que Christo era de humilde nacimiento, y que Iuan le excedia, y que viuian afrentados con Christo, aunque conocian que era el verdadero Messias, y Redetor suyo, que así lo auian colegido dela escriptura los Doctores: como lo dizè el Dotor Angelico *S. Thom. in S. Tomas: Legis peritis ex se sua cathena eris scripturis illius temporis aurea subspertatum colligentibus,* con Ioan. c. i. todo esso le quieren negar, y dar de mano, y leuantar Christo. En por Dios a Iuan. Chrysostomo, y Euthimio dizen, que por embidia, q̃ es tal la embidia, y el imbidioso tã desdichado demonio, que del bien de su Dios le pesa. Hugo Card. go Cardenal, q̃ por sus particulares intereses le queriã c. i. leuantar por Dios a Iuan. Lyra qui en negando a Christo. *Voluerant in populo enim Ioannem magis se lo, bi praponi, & vt omnino de*

Leuitico. 4.
in fra. 70.

Vulgata edi
tio Leni c. 4

Dominica tertia

flecterent cum à testimonio Christi, miserunt Sacerdotes, & Leuitas qui blanditijs abtraherent eum. Los Principes de Ierusalem, que así lo dize Lira, fueron los que dieron en esta locura, siendo tan vanos que estima-

uan mas el gusto, y pundo-
nor del Rey, que la honra
de Christo: propusieron a
los Sacerdotes, y Leuitas:
passò la palabra por Ierusa-
len, dixeron todos: pues co-
mo las cabeças lo quieran,
Iuan es nuestro Dios.

DISCURSO II.

*Que llega a tal estremo la ambicion del hombre,
que quiere anteponer su honra a la de Dios,
y que muchas vezes se la niega
por tomarla para si.*

ET Confessus est, & nõ negauit, & confessus est, quia non sum ego Christus,

Viendo Iuan quan de prauidos venian, no respondió, dizen S. Tomas, y Hugo Cardenal, a las palabras que le propusieron, sino a la mala intencion que lleua uan de leuantarle por Dios

uicios que Iuã hizo a Christo, y con lo que mas le acreditó: porque confeslando q̃ no era el Messias, toda la gloria que a el le querian dar, se la dio a su Señor, y Maestro.

Vna de las mayores aleuosías que puede cometer vn hombre, es quitar la gloria, y honra a su Dios, para darla a la criatura. Estando el Saluador del mundo para salir del, y entrar en su pascion, dixo, hablando con su Padre Eterno, como consta de S. Iuan: Ego te clarificauit super terram, opus consummaui, quod dedisti mihi: et faciam, & nunc clarificame te Pater apud te metipsum, et claritate quam

S. Thom. in S. Thom. *Vnde Ioannes ad sua cathena, mentem, & non ad interrogationem eis respondit.* Respondio a su malicia, y no a sus palabras: lo mismo dize Hugo Cardenal. Ioannes vero non respondit quæstioni eorū, sed intentioni: ipsi enim intentione debant facere quod diceret, se esse Christum. Piçso que fue este vno de los mayores ser

S. Iuan. 17.

quam habui, prius quam mundus esset apud te. Lugar es este de los mas dificultosos de todo el testamento nuevo. O padre, y Señor, dize Christo, y o te he clarificado sobre la tierra, dandote a conocer a los hombres: lo que te pido para que yo entre con animo, y aliento en mi passion es, que me clarifiques con aquella gloria, que yo tuue a cerca de ti antes que el mundo se hiziesse. La dificultad deste lugar està en que pide Christo vna claridad, y gloria; que tenga estas condiciones. Lo primero, que sea gloria con el Padre, que por esso dize *Apud te met ipsum*. Lo segundo, q sea gloria de que entonces carecia, porque en vano la pidiera si la tuuiera. Lo tercero, que sea gloria de que el gozaua antes de hazerse hombre, que por esso dixo: *Ea claritate quã habui, priusquam mundus esset apud te*, y no es facil hallar en Christo alguna gloria que tenga estos requisitos.

Quatro glorias solas reconocen los Teologos en Christo nuestro Señor. La primera gloria del Verbo en quanto Dios, La segunda gloria del alma, por la vision beatifica. La tercera gloria

del cuerpo, por la resurrección. La quarta, y vltima gloria de su nombre, en quanto Hijo de Dios humanado. Ninguna destas glorias pide Christo nuestro Señor a su Padre en esta peticion, no la del Verbo, porque la tenia, tampoco la del alma, pues desde el instante de su concepcion estuuu a la vista de la vision beatifica; no pide la tercera, que es la del cuerpo resucitado, porque essa no la tuuo a cerca del Padre, y la que aqui pide es gloria, como la que tuuo a cerca de su padre, antes que el mundo fuesse hecho: ni tampoco pide la de su nombre, en quãto Hijo de Dios humanado, porque esta tã poco la tuuo antes que encarnasse, pues no era entonces hombre: pues que gloria es la que pide?

San Ambrosio es el que tiene la llauue maestra de esta dificultad, dize assi: *Opinionem de te hominibus huius mundi infudi: vt cognoscant te Deum verum; & tu banc de me confirma in illis opinionem, vt credant metuum filium, & verum Deum.* De modo que la gloria que pide, es, q assi como antes que encarnasse, a cerca del Padre, era tenido por hijo su-

*Amb. lib. 4.
de fide c. 6.*

Los Teologos ponen quatro glorias en Christo.

yo, que esta gloria, esta fama, esta opinion, se la conceda aora siendo hombre, para que todos le reciban por Redentor, y Messias, q̄ no permita que sus enemigos le quiten esta opinion de Hijo de Dios, pues es mayor sentimiento este, y mayor tormento que el que esperaba padecer en su pasiõ esta honra le querian quitar el dia de oy: los de Ierusalen, y darsela a Iuan, pero el no la quiso recibir, antes: *Confessus est, & non negauit*, confesõ que aquella gloria se deuia dar al Hijo de Dios.

Quiero q̄ veays del modo que castiga Dios a los q̄ le quieren quitar su gloria, y su honra. Aquella sed cõ que Dios castigò a Sanson, despues de auer muerto mil filisteos con vna quixada, fue porque la gloria que auia de dar a Dios, por el esfuerço, y valentia q̄ le dio, para vencera sus enemigos se la daua a la quixada. Oyamos esta historia, dize el libro de los juezes, que lleuando tres mil hombres atado a Sanson, para entregarle a sus enemigos, quando les parecio que en aquella ocalion acabauan con Sanson, al tiempo que leuanta-

ron vn alarido, nacido del gozo que todos tenian, vino en aquella sazõ el espiritu de Dios sobre Sanson, rompio las cuerdas cõ que yua atado, echo mano de vna quixada, y con la ayuda de Dios matò mil filisteos, y los demas los puso en fuga. hizo luego vn cantico en alabanga de su quixada, confessando que a ella se auia de dar la gloria de tan grande vitoria, *In maxilla asini in mandibula pulli asinarum deleuit eos, & percussit milles viros*. Gracias a mi quixada, pues con ella he muerto mil enemigos, y assi quixada mia, yo confieso que ati se ha de dar la gloria, y assi la compuso vn cantico, y dize el texto, q̄ llamò aquel lugar, *Eleuatio maxilla: triufo de la quixada*, y que este fuesse cantico que compuso a su quixada, el texto lo aduertte, *Cumque hac verba canens complisset, proiecit mandibulam de manu*, en acabando de celebrar la vitoria cõ este cantico arrojò la quixada de la mano.

Enojose Dios mucho de ver que la gloria que Sanson le auia de dar por la vitoria, la diessse a vna quixada de vn jumento, y que a ella se compusiesse el cantico, sien-

siendo costumbre de los amigos de Dios, por merced recibidas, hazer canticos, y dedicarlos a Dios, en grandeciendole en ellos, y dandole gloria, y honra.

finarum de leuicos, & percutit si mille viros.

Enojose Dios mucho, y para que Sanfon confiesse la verdad, y cante como ha de cantar, ponele en vn potro de sed, que dize san Ambrósio, que aquella sed que tuuo tan rabioso despues de la vitoria, fue castigo del cielo, verdugo de Dios, que le afligia, para que cantasse como auia de cantar: como suelen poner al delinquente en el potro, y le dan vna mancuera, y otra, vn jarrillo, y muchos jarrillos, para que confiesse, y esle guaje del verdugo que le atormenta, quando no quiere confessar el delinquente (dize (no quiere cantar, y en confessando (dize) ya cantò. Así Dios a Sanfon, ponele en vn potro de sed para q cante como ha de cantar, y de la gloria de la vitoria a quiẽ la ha de dar: y para q se vea, q la sed q tuuo despues de la vitoria, fue castigo del cielo, y quã arrogã te anduo Sãfon, oyamos a S. Ambrósio. *Vtinã quã fortis in hoste, tã moderatus in victoria fuisset.* Y finalmẽte el Sãto le culpa mucho, y dize q pecò de soberuia, atribuyẽdo se a si la vitoria de aquel hecho, q para que el tiempo

S. Ambrósio

Cõparaciõ

Cant. Beat.
M. Marris
Dei.

Canticum
Zacaria.

Dan. c. 3.

Cant. Moyf.

Exod. 11.

Canticum
Esai. 12.

Esai. 38.

Cãte. Ana.

Así empiẽan todos los canticos q la Iglesia tiene la Virgen nuestra Señora en su cantico, por la merced de la encarnacion. *Magnificat anima mea Dominum: Zacarias en su cantico, Benedictus Dominus Deus Israel,* lostrs niños del horno de Babilonia. *Benedicite omnia opera Domini Domino,* Moyfen en su cantico: *Cantemus Domino, Gloriosẽ enim magnificatus est equũ & accessorẽ deiecit in mare,* Elayas en su cãtico: *Confitebor tibi Domine, quoniam iratus es mihi Ezequias en su cãtico: Ego dixi in dimidio dierum meorũ vadam ad portas inferi. Ana la madre de Samuel en su cãtico: Exultauit cor meũ in Domino, Abacuc, en su cantico. Domine audini auditionẽ tuam, & timus.* De suerte, q todos quantos amigos Dios tiene, que han hecho canticos, ha sido para darle gloria, y honra. Solo Sanfon en su cantico se la da a la quixa da de vn jumento. *In maxilla asini in mandibula pulli a-*

S. Ambrosio
Epist. 70.

no

no la sepultasse en silencio, compuso este cantico.

Amb. loco citato.

Boluamos a oyr a san Ambrosio en la misma Epistola, que dize anfi, culpando mas a Sanfon. *Qui debuit enim pugna diuino fauori, & praesidio de ferre, sibi arrogauit, dicens: In maxilla aseni de leuit mille viros: y teniendo obligacion de leuantar, hara, y ofrecer a Dios algũ sacrificio, no lo hizo (dize el Santo) antes llamo a aquel lugar: Elenat. o maxilla, para que no faltasse memoria de aquel hecho.*

Amb. ibid.

Buelue a dezir S. Ambrosio: *Neque aram statuit Deo neque hostiam immolauit. sed negligens sacrificij assumptor gloriae vt triumphum suum perpetuo conseruaret nomine, vocabit locum maxillae interfectionem.* O gran vanidad: de

Ioseph. citatus a Serrario super hunc locum. Abulensis in lib. Iudicum, c.

II.

ste parecer es tambien Iosepho, aunque el Abulense le disculpa, pero yo atengo me a la opinion de san Ambrosio, y de Iosepho. Boluamos aora a Sanfon, y a su arrogancia: ponele Dios en vn potro de sed, que verdu go fue de Dios (como tengo dicho) la sed que le affigia: apretadle, dize Dios, dadle vna mancuera, y otra, hasta que confiesse este ingrato, a quien se ha de dar

la gloria desta vitoria. Affigiale tanto la sed a Sanfon, que daua voces, como el desdichado delinquent e q estaua en el potro: *En fir morior: o que muero de sed: Incidam in manus in circumcisorum: fuerza sera venir a las manos de mis enemigos: pues canta como has de cantar: di Sanfon: a quien se ha de dar la gloria de semejante hecho: confiesa ingrato ha se de dar a Dios, o a la quixada? afloxaen que yo dire la verdad; ca pues que dizes. Tu dedisti in manu serui tui salutem hanc maximam, atque victoriam.* Confieso que la gloria es tuya, Dios de los exercitos, y señor mio, y no de la quixada de vn jumento, socorreme mi Dios, que muero de sed, no cayga en manos de mis enemigos: luego al punto, por q confesso le socorrio Dios que si apriessase en soberuecio, apriessa como amigo de Dios le peso, y dando de mano toda vanidad, y soberbia, dio la gloria a quien se le deuia dar, que es a Dios y luego al punto dize Tertuliano, Sulpicio, san Ambrosio: *Dei misericordia, cum pro iecisset ille maxillam, aperuit de Spiritu. San scissuram eius, & fons excepit ito. & in ex ea: q la misericordia de Dios*

Dios

Dios quitô de la quixada vna mucla, de donde salio vna fuente, que le refocilo, y le reuocò el espiritu perdido: que quando el pecador se reconoce, y se buelue a Dios, de aquello que le ensoberuecia sabe Dios, sacar la triaca, y el remedio. El gran precursor de Christo Iuan, no solo no le quita a Christo la honra, sino viêdo el ofrecimiento que le querian hazer, se anticipò a confessar que la gloria, y hõra que le querian dar, se auia de dar a Christo: *Et confessus est, & non negauit; & confessus est, quia non sum ego Christus.*

O confesion leal, llena de amor, y de Fè, confusion de muchos pecadores, que le quitan a Dios su hõra por darla a la criatura. Por Ezechiel haze Dios cargo al alma de lo mucho que ha hecho por ella: *Et uestiui te discoribus, & calciavi te Hyacintho, & cinxi te hyssop, & intui te subtilibus.* Adornete de varias virtudes, calçete de Iacinto, que es vna piedra de color de cielo. Los pies significan los afectos, fue como dezirle, quise que todos tus afectos fuesen de cielo, leuantados a cosas altas. Ceñite de olanda, la pu

reza con que quiere Dios que se ciña vn alma: *Indui te subtilibus.* S. Geronimo nada para no ay poder declarar esta esposa de palabra, significalas mercede des secretas, que son tantas que sobrepujan a todo quã to se puede imaginar: finalmente para ser el alma esposa de Dios, endiosala, llenala de virtudes: y como correspondio ella en el mismo capitulo, segun la version de los setenta: *Fecisti tibi idola consuta:* hiziste, alma, Idolos remendados a quien adorar: el Hebreo, *Idola multicoloria?* Dioses de librea; q̃el Idolo del dinero no satisface al alma: hizo con esse Idolo otro de la glotoneria; y con esse junta otro de torpeza, anda juntãdo Idolos, cosiendo vnos con otros: y como el Apostol dixo: *Induimini Dominum nostrum Iesu Christum,* vestios de Christo, ay pecadores que se visten en el interior de vna librea hecha de los Idolos de sus falsos afectos, y todos no la hartan, dexando al verdadero Dios por ellos, que es el que llena la capacidad del alma. Pues a semejantes pecadores, en el infierno les pondra Dios en vn potro de sed, y de hãbre, y haziendo los demonios

Trasl. ex septuaginta, Ezech. 16.

Tilera orginialis.

S. Pablo ad Rom. c. 1.

Ezech. 16.

T. de...

Dominica tertia

nios oficio de verdugos, los haran confessar, que el verdadero Dios, a quien auian de adorar, y dar la honra, y gloria era Christo, Señor vniuersal de cielo y tierra. O mil vezes bienauenturado Iuan, que luego que

viste la traycion al ojo, con fessaste, dandonose exemplo, como en toda ocasion hemos de dar la gloria, y honra a nuestro Dios. *Ecce confessus est, & non negauit; & confessus est, quia non sum ego Christus.*

DISCURSO III.

Que el Demonio despues de auer disparado toda la artilleria de sus astucias contra vn justo, para rendirle, quando no puede; ultimamente, apela para la lisonja.

Elias es tu: Hugo Cardenal dize, que esta fue gran tentacion de lisonja, y adulacion: y pienso que todo el infierno se juntó con estos Sacerdotes, y Leuitas, para tentar de lisonja a Iuá: que para derribar santos, la artilleria del demonio es la lisonja. Oyamos las palabras de Hugo Cardenal. *Miserunt Sacerdotes, & Leuitas qui blanditijs abstraherent eum à testimonio Christi.* Con halagos, con lisonjas, con dezir que era vn Elias en el zelo, vn Profeta grande, y finalmente en opinió de los hombres, el Messias q̄ aguardauan, que fuesse ser-

uido, q̄ de parte de las cabeças de Ierusalem le leuantasen portal. O gran tentaciõ de lisonja, y adulacion que a no ser Iuan quien era, pudiera otro blandear en esta ocasion: porque la lisonja suele derribar al mas santo. Oyamos vn lugar de los Prouerbios: *Qui benedixit proximo suo voce grandi, maledicenti similis erit.* El que bendixere con voz grande a su proximo, será semejante al que maldice: desuerte, que el que bendixere a su proximo con gran bendiciõ, será lo mismo que maldezirle. Hugo Cardenal sobre este lugar, le declara de

Hugo Card.
in Ioan. c. i.

Hug. Card.
super hñc la
la li. cum

la lisonja en esta forma. *Qui benedixerit proximo suo voce alta, superflue laudando, maledicenti similis erit.* El que adula, q̄ es llama benedicion grande, o voz grande, y es la mayor maldicion porque le seca con la adulacion. O lisonja, que pareces bendicion, y eres maldiciō, y pensando los lisonjeados que quedan benditos, quedan malditos, y secos agostados.

S. Mar. c. 4. Trataron de la tentaciō

S. Marcus. de Christo nuestro Señor

S. Luc. c. 4. los tres Evangelistas, S. Mateo san Lucas, y San Marcos; pero san Lucas dixo vna aduertencia, que ha dado en que entender a los Santos, que quādo el demonio se vio vencido de Christo en las tres tentaciones, le dexò hasta cierto tiempo: *Et consummata omni tentatione diabolus recessit ab illo, vsque ad tempus.* Dexole, dize san

S. Luc. c. 4. Lucas, hasta cierto tiempo, para el qual se prometio el demonio por muy cierta la vitoria. Que tiempo fuese este, en que el demonio boluio a tentar a Christo con quarenta tentaciones, Santo Tomas dize, que este tiempo en que el demonio se prometio que auia de vencer, que fue en la Cruz: *Re-*

cessit ab eo, vsque ad tempus. **Crucis,** dize el Doctor Angelico. San Ambrosio, y el venerable Beda no señalan tiempo, sino que el demonio, rabioso de verse vencido en las tres tentaciones, luego al pūto puso los ojos en la mayor tentacion de todas, para acometer a Christo, no tentando, sino tan cierto de la vitoria, que le parecio q̄ auia de acometer venciendo, segun auia de ser grande la tentacion: assi lo siente Ambrosio: *Et recessit ab illo vsque ad tempus, non tentaturus, sed aparte pugnaturus adueniet.* En la quarta tentacion vino no tentando, sino al parecer del demonio venciendo. Assi lo siente tambien Beda: pues sepamos ya que quarta tentacion es esta tan terrible, para la qual librò el demonio que auia de triunfar de Christo: Digalo san Pedro Chrysologo, que poco halle dexamos citado para este concepto. Dize Chrysologo, que este tiempo señalado del demonio, y esta quarta tentacion fue de lisonja, y adulacion, con la qual tuuo por muy cierta la vitoria, y tomó ocasion el demonio para esto en tiempo que estava atormentado el

Beda in Luc. cam. 8. 4.

amb. lib. 2.

Amb. lib. 4. in Luc. c. 4.

Luc. c. 4.

Dominica tertia

S. Mar. c. 5.

cuerpo de vn hombre : vio desde lexos venir a Christo, que le venia a echar de aquel cuerpo, y el demonio saliole a recibir a Christo, diziendole muchas lisonjas y haziendole muchas reuerencias, como lo veremos en S. Marcos, capitulo quinto: *Videns Iesum à longe cucurrit, & adorauit eum, & clamens voce magna, dixit: Quid tibi, & tibi Iesu filii summi? adiuro te per Deum, ne me torqueas.* Saliole al camino, haziendole muchas reuerencias, y llamando cō mucha lisonja Hijo del Altissimo, y supio Dios: yote conjuro portu Padre eterno, que me dexes. Entra san Pedro. Chrysologo, y dize, *Credit infelix, vt eum quem tentatione vincere, quē muneribus nequiuir, instatueret, possit adulatione pulsare.* Pensó acabar con esta quarta tentacion, lo que no pudo con las tres primeras: que aquel venir haziendo reuerencias a Christo, dize Chrysologo: *Vt adulator, non vi deuotus, & obsequens hic aderat.* Las reuerencias que hazia a Christo, no nacia de deuocion, sino de adulacion, con la qual pensó vencerle: porque para derribar a gente santa la

ultima tentacion, para quie apela el demonio, es lisonja, y adulacion; porque de tal fuerte ciega la adulacion a los mas discretos, y virtuosos, que entre mil hombres no ay vno que la conozca: y así dixo Agustino. In Salmo nono, *adulatiū lingua ligant homines in peccatis.* Todos gustan que los adulen: por esso el demonio para derribar al mayor de los santos, Iuan con lisonja, y adulacion le quiere derribar, tomando por instrumento los Sacerdotes, y Leuitas de Ierusalen.

O lisonja, veneno infernal, o lisonjeros del mando, que segun lo que dexamos dicho, dicipulos soys del demonio, bueluae mi pluma vn poco contra vuestra lisonja, de que el mundo està lleno, principalmente las Cortes de los Reyes tan llenas de mentirosos, y lisonjeros; en que los conoceremos para guardarnos dellos los lisonjeros se conozeran, en que ordinariamente son los mas entremetidos, son como demonios arrimados siempre andan arrimados a los que gobiernan, y mandan, y nos hombres que son como yedras, que sino se arriman, andan arrastrando

S. Aug. in
in Psal. 9.

S. Ped. Chri.
Serm. 17.

por

Plutarco in
moralibus.

Lascabeças
son las fuen-
tes de la re-
publica.

por el suelo : y si se arrima
es para derribar el muro co-
mo la yedra, porque estos
ordinariamente son los in-
quietadores de la paz. Di-
xo Plutarco de estos tales:
*Perniciosi magis quã qui pu-
blicos fontes veneno inficiunt*
Mas perniciosos que los q
echan veneno en las fuen-
tes, de donde ha de beuer la
republica. Son los q gouier-
nan las fuentes, de donde ha
de beuer el pùeblo el agua
del gouierno clara. Llega el
lisongero, y echa el veneno
dentro destas fuentes de la
lisonga: O que gouierno! ô
que prudencial todos estan
contentos admirados, y di-
zen, q es pequeño cargo pa-
ra tã grã persona, esto dize
el lisongero, y lo que auia de
ser gouierno mas claro que
el agua, esto fingo, y veneno
para el pueblo, porque con
la lisonga le ciega, y le en-
fordeze, para que no oya
los clamores de los que po-
co pueden, ni vea las faltas
en sus inferiores. O Cortes,
o palacios de los Principes,
o mundo lleno de lisongas.
San Pablo dixo de Moy-
ses; *Moyse grandis factus ne
gavit se esse filium filia Pha-
raonis magis elligens affligi
cum populo Dei, quam tem-
poralis peccati habere incundi-*

tatẽ. Llamò al palacio: *Tem-
poralis peccati incunditas.* Por
que sus glorias passan pres-
to; pero sin duda que habla
de la lisonga, que es pecado
temporal, que anda con el
tiempo. Si el Principe està
ayrado, dize el lisongero:
Si señor, vueſta Excelencia
tiene mucha razon, y es juf-
to, no se quede sin castigo
este atreuimiento. Si està
contento, y plazentero, se
muestra el lisongero plazen-
tero: *Temporalis peccati.* Pe-
cado que anda con el tiem-
po. O ſanto Dios, que si a la
Corte viene mucho ambar
baxa el precio, si muchos
diamantes, ni mas, ni me-
nos, y qualquier mercadu-
ria, que entre mucha en vna
ciudad, baxa el precio: y
que estando la Corte, y el
mundo lleno de lisonga,
siempre tiene su valor la li-
sonja, siempre ay quien
la quiera, nunca sobra es-
ta mercaderia, siempre
medran los lisongeros. Es
costumbre en la ciudad de
Seuilla, que el harriero si
ha de entrar en Seuilla, ha
de entrar con carga, y facar
carga. Estos son los lisonge-
ros, son artieros del infierno
llegã cargados de lisongas a
las conuersaciones, y dexan
la lisonga, y facan carga de
mur-

S. Pab. ad
Hebr. 11.

murmuración. Los primeros que murmuraron de aquellos aquien lisonjean, y los primeros que los hazen cargos, y acusan llegado el tiempo de la residencia.

Cerremos ya este discurso, y pongamos a los lisonjeros vn consejo del Espíritu Santo delante de los ojos, para que sepá la obligación que les corre. El Eclesiástico: *Aurum tuum, & argentum tuum consta, & verbis tuis facito stateram, & fienos ori tuo rectos.* Acuña tu oro, y acuña tu plata, y haz vn peso para tus palabras, y pō a tu boca frenos: *Aurum tuum, & argentum tuum consta.* La

Ecl. c. 28.

Glosa ordinari supra hunc locum

Glosa: *Aurum tuum certum est, & argentum tuum eloquium tuum.* Tu oro es tu corazón, y tu plata son

Glosa intertus palabras. La glosa In linealis subterlineal: *Aurum tuum, & argentum tuum consta.* Idest igne Spiritus Sancti examinari. Quanto tu corazón hiziere actos de amor, examinale con fuego del Espíritu Santo primero, porque no ames cosa que te conde

ne, y la plata de tus palabras examinalas tambien con este fuego, que les quite la es-

coria que suelen tener. *Et 1. de offic. c. verbis tuis facito stateram, ut*

nihil in discretum loquaris. San Ambrosio toca este lugar, y dize: *Aurum, & argentum tuum alliga, & ori tuo fac stium, & vestem, & verbis tuis ingum, & stateram.*

Ata tu corazón, ciñele, y haz gabillas de tus palabras atalas, ciñenlas, y ata tu boca, pon puerta y cerrojo, y a tus razones, y palabras echalas yugo, no sean palabras certiles, como el potro, o la mula falsa que se suelta de la caualleriza, y alborota el pueblo por donde quiera que va. Así ay palabras que salen de la boca de algunas personas, como de caualleriza sueltas, cerriles, que alborotan vn pueblo, estē debaxo de yugo sean domesticas, y manfastus palabras.

Pero la espoficion de Tāsenio, es la que me agrada mucho. Aquel verbo: *Censta aurum tuum, & argentum tuum*, significa acuñar entre las significaciones q̄ tiene, pues quiere dezir el Sabio; acuña tus palabras cō el euño de tu nobleza, y verdad, para que por donde quiera que vayan sea moneda corriente, como la moneda del Rey nuestro Señor, que por yr acuñada cō tanta nobleza, es corriente portodos

Iansen. sup. hunc locum

Cōparaciō

te por todos sus Reynos: muchos ay que por no acunar sus palalabras (quando dolas dicen, con verdad) las vienena negar, y ayo conocerlas porfuyas:

Las palabras sea de pesar,

Et stateram facito verbis tuis. Haz vn peso para pesar las palabras que das, y que recibes por tuyas, pues han de ser palabras de oro, y de plata: sea el peso como en el que el platero pesa el oro, que estan fiel, que nada da de mas, ni de menos: para pesar carbon, no importa que se pese en romana, y que se den de mas seys libras, o menos: pero para pesar palabras, peso como en el que se pesa el oro., y dense en fiel, porque si das demas, seras lisonjero, y si das de menos, murmurador, y detractor. O que de pesos corridos se dan el día de oy en materia de palabras, y que dellos faltos, o llenos de lisonja, pesos corridos, o murmuracion, pesos faltos: *Stateram facito verbis tuis.* Dalas en fiel,

dolores de Christo. *Aquas autem intrasse vsque ad animam suam dicit, quia poterant illa iurta, quas equare nomine significauit, eo vsque prauallere, vt occideret Christum.* El otro Psalmo, en que muestra Christo el mismo sentimiento, y pide el mismo fauor, hablando con su Padre eterno, es el Psalmo onze: *Saluum me fac Domine, quoniam de fecit sanctus, quonia diminuta sunt veritates a filiis hominum.* En este Psalmo se va quequando con grandissimo sentimiento Christo nuestro Redentor,

de que las verdades del mundo son cercenadas. Y S. Geronimo dize, que se ha de entender de la passion de Christo, y de sus mayores dolores. Pues si va sintiendo en este Psalmo, que no ay verdad, como dize Geronimo, que es de su passion? Todo es vno, de la misma manera siente sus pasiones, como que el mundo es lleno de lisonja, y que ya las verdades, como moneda falsa sea cercenadas. Con el mismo sentimiento se quexa acerca de su Padre eterno, de lo vno como de lo otro: *Saluum me fac Deus quoniam intrane*

Iste Psalmo de passio. Christi catatur vi de eius titulu apud Hebr.

Nota:

Psalm. 68. Saluum me fac Deus, quoniam

S. August. intraverunt aque vsque ad animam meam. S. Agustín lo declara de las pasiones, y

Trans. ex Heb.

Sanctes
Pagn.

Bibli. de Va
tab. in Scho.

meam. Saluum me fac Domine, quoniam defecit Sanctus, quoniam diminuta sunt veritates à filiis hominum. Pagnino, quoniam defecerunt fideles. Ya, Señor, no ay vn hombre fiel en el mundo. Lo mismo dize la Biblia de Vatablo, y fu Scholiador: Saluum me fac Domine, quia veraces, & fideles inter mortales defecerunt. Ya no se halla en el mundo de quie fiar porque todo es lisonja, y adulacion. No ay verdad, que los hombres deste siglo son como datiles, dulces en

la corteza, y coracon duro, buenas palabras llenas de lisonja, y malas obras, gorrada hasta el suelo, y repelon hasta el cielo. No ay sino Cõparaciõ que todos tengamos pesos para dar, y tomar palabras: Verbis tuis facito, stateram: Porque todas son cerecnadas, o llenas de lisonja, como la de estos Sacerdotes, y Leuitas del Euangelio de oy, que con pesos corridos, con adulacion querian grangiar a Iuan, y que saltasse a su Dios. Elias es tu.

D I S C V R S O I I I I .

Como se entiende que el justo aya de ser monstruo de santidad, y que Iuan fue el mayor que la Iglesia tiene.

Glos. ordin.
sup. hunc locum.

E Go vox clamantis in deserto. La glosa ordinaria: Non dixi: ego sum homo, vel Ioannes, vel filius Zachariae. No dixo que era hombre, ni que era Iuan ni hijo de Zacharias. Era mas que todo esso, era vn monstruo de santidad. La sagrada Escritura, y los sanctos Doctores de la Iglesia, nos pintan a los grandes varones

en santidad, como monstruos, el cuerpo de serpiente, las manos de steliion, el estomago de abestruz, o buytre, con solo vn pie, con solo vn ojo, con solo vn cabello, con muchos dientes, y muelas aun en la vejez. Si se hallasse vn hombre destas condiciones, seria monstruo de santidad. Destas condiciones, y destas partes:

Nota.

partes ha de constar el que hauiere de ser monstruo en la virtud. Tal fue nuestro Iuan, lo primero ha de tener el cuerpo de serpiente. Christo nuestro

S. Matt. 10.

Señor dixo: *Estote prudentes, sicut serpentes.* Sed prudentes, como las serpientes, En que consiste veamos, la prudencia de la serpiente? ya lo dexamos dicho. Hugo Cardenal: *Astucia serpentis in*

Hug. Cardi.
sup. hunc locum.

bono commendatur, quia pro capite corpus exponit. La astucia de la serpiente está en esto, que si desembaynan contra ella espadas, guarda la cabeça, y dexa el cuerpo espuesto al peligro y golpes: *Sic et nos* (dize Hugo) *corpus pro fide capitis nostri, qui est Christus, exponere debemus.* Así nosotros hemos de imitar la prudencia de la serpiente en que hemos de mirar por nuestra cabeça, que es Christo, aunque el cuerpo quede expuesto a la crueldad de los tiranos, vengan golpes, agotes con escorpiones, y varas de hierro, castas, cepos, carceles contra los hijos de la Iglesia, que cuerpos tienen de Serpientes, para recibir estos golpes: porque Christo

su cabeça no sea ofendido. Eutimio dize lo mismo, y mas agudamente, que guarda la cabeça, por que en sola ella es mortal la herida, en el cuerpo no, aunque la den muchas enchilladas no muere, y herida la cabeça muere: *Solum autem caput serui sciens in solo eo letale inferre vulnus. Insuper prudentiam imitari serpentis, ut alia quidem corpora, et animas, catraque obijciant, solam autem fidem obseruent illesam, in qua sola fit vulnus letale.* Pierdase el sosiego, la honra, la salud, la vida, y no se falte en la Fè que profesamos, que heridas en la Fè son mortales: Esta es la cabeça del justo, esto es tener cuerpo de serpiente, morir mil muertes por Christo, y por su Fè, si se ofreciere, y dexar estos cuerpos espuestos a la persecucion del tirano, por mirar por su honra, de mi cabeça, que es Christo.

Las manos ha de tener de stellion. En los Prouerbios dize el Sabio: *Stellio manibus iniuriat, et moratur in aedibus Regum.* El stelliõ, aunque vive en las casas de los Principes, no se confia en esso, sino que trabaja cõ

Euthi. in
Matt. c. 10.

Prov. 30.

Hier. *Supr.
hunc locum.*

Plin lib. 31
naturalis his
toria, ca. 10.
vide multa
de stellione.

Glossa ordi-
naria Ianse-
nius *sup hunc
locum.*

sus manos, y siempre está a-
fanando, y buscandola co-
mida. San Geronimo, que
es a modo de aue, que no
puede bolar. Plinio, que es
como lagartija muy labra-
da la Glossa dize, que del
Hebreo bueluen algunos:
*Aranea maxibus nititur, &
moratur in domibus Regum.*
La araña, que aunque viue
en la casa de los Reyes don-
de sobra la comida, no se cō-
fia en esso, sino que siem-
pre afana para texer vna te-
la, que son los lazos donde
ha de prēder su comida. El
doctissimo Iansenio, sobre
este lugar dize, que se ha de
entender del justo, que no
porque viua en la casa de
Christo, que es su Iglesia, a-
donde tan abundantes and-
an los Sacramentos, y las
misericordias de Dios, no
por esso nos hemos de e-
char a dormir, sino q̄ hemos
de ser como el stellion, que
hemos de trabajar, y tener
muchas obras, que son las q̄
nos han de saluar. Dize Iā-
senio: *Docemur enim hinc in
primis etiam curare, quæ ad
vitam animæ pertinent, il-
que dum tempus est paranti
cibum, & bene operādi.* Est
son las manos que el justo
ha de tener para ser mon-
struo de santidad de stellion.

Esto es sus obras han de ser
sus manos, y en ellas ha de
estribar, porq̄ juntas con los
merecimientos de Christo
son las que le han de saluar.

Pondera mucho la sagra-
da Escritura, q̄ Moysen lle-
gó a la muerte, sin que le fal-
tasse diente ni muela; siēdo
de ciēto y veynte años quā-
do murio: *Non caligauit ocu-
lus eius, nec dentes illius moti
sunt.* Llegò cō ojos claros, y
no solo con dientes, y mue-
las: pero que ninguno se le
andaua, todos fixos. Tanto Moysēlle-
importaua saber, q̄ Moysen gō a la
llegò a la muerte cō ojos cla-
ros, y sin que le faltassen los dientes
y diētes, que misterio es este de muelas.
La glossa: *Per oculum intelli* Glossa ordi-
gitur contemplatio, que nō de sup. hunc locū
fecit in bono contemplatio.

Por los ojos se entiendo la
contēplacion, y quien acōf-
tūbra a hablar con Dios en
la oracion, los ojos del alma
que son el entendimiento,
mientras mas se va acercan-
do a la muerte, mas claro,
mas despejado entendimiē-
to para cōtēplar ha de tener.
Asi Moysen a costūbrado
a hablar con Dios, siempre
tenia el entendimiento mas
claro. Por los dientes la in-
terlineal, entiende las o-
bras buenes: *Nec dentes e-
ius moti sunt;* Dizela Glossa

Dente. c. 34.

Glossa inter-
linealis.

Glos. interli-
nea.

inter-

interlineal, sobre esta palabra: *Ordo discretionis, non est deprauatus vitiorum tempore.* El buen orden de las buenas obras, el tener juntas las virtudes, no lo perdio con las ocasiones del tiempo.

El justo en la hora de la muerte muestra dientes al demonio.

Acâ quando vn hombre tiene valor solemos dezir: Señor, hizole rostro, mostrole dientes. Los dientes que hemos de mostrar al demonio en la hora de la muerte, son las muchas obras, cō estas le hemos de morder, con estas nos auemos de defender: pero como ay vnas personas, que así como se van enuejeziendo, se les vā cayendo los dientes, y llegan a la vejez a no tener dientes. Así ay vnos pecadores que se los caen los dientes del alma, que son las buenas obras. Oy pierden la deuocion del rosario: ya se le cayò vn diente al alma. Otro dia la costumbre que tenia de oyr Missa, ya se le cayò otro diente. Solia algunas vezes traer vn filicio, ya no le trae, ya se le cayò otro diente. Vanse enuejeziendo en pecados, y a esse passo al alma se le van cayendo los dientes, y hallase en la hora de la muerte sin dientes para morder al demonio. Pues lo que celebra la

sagrada escritura de Moysen, que llegó a la muerte con dientes; esto es con muchas obras, y con virtudes colmadas. San Agustín dize, que en la muerte, y en el iuyzio de Dios será cada vno hijo de sus obras: *Dum tempus habemus conuertamur ad Dominum, qui fecit nos, ut non mereamur introire in illas tenebras, sed in lucem, quia omnis homo, cuius opera facit, eius filius est.* Cada vno ha de ser hijo de sus obras.

Estas son las manos del stellion, en que ha de estriuar el justo, para ser monstruo de santidad; muchas obras buenas. O pecador, y como te descuydas, y en vez de yr juntando buenas obras en que estribar, vas acumulando cada dia mas pecados contentandote con creer sin tener obras: Dize Agustín, que la Fè destos es como la del demonio que tam bien cree, y teme, como lo dixo san Iuan: *Dæmones credunt, & contremiscunt*, San Agustín. *Credunt & contremiscunt, sic qui credunt, & opera bona non faciunt, fidem dæmonum videntur habere.* Tienen fè de demonios los que creen, y no obran. Pues procuremos ser como el stellion, que aunque este-

S. Aug. fef.
2. de iudicio
extremo co.
1.

El hombre
hijo de sus
obras.

S. Ioh. c. 14.
S. Aug. ser.
38. tom. 10.

Dominica tercera

mos en la casa de Christo, redimidos, tan copiosamente, no dexemos de hazer buenas obras, que juntas cō los merecimientos de Christo nos han de saluar.

**S: Gregor.
Nacianz.**

El estomago del justo, para ser monitruo de santidad ha de ser de abestruz. San Gregorio Nacianzeno, definiendo la paciencia del justo en la tribulacion, dixo, que era: *Decoctio molestiarum*. Vn tener estomago de abestruz para cozer, y digerir molestias, y pesadumbres. Ay algunas personas que tienen vnos pechos como ollas pequeñas, que en arrimandoles el fuego de la tribulacion, luego hieruen tanto, que se salen, y no les queda nada dentro.

Comparacion.

Ellos no cuezen nada, todo lo echan fuera. Otros hombres ay de tan gran capacidad, que aunque les arrime Dios mas fuego de tribulacion, no pierden el merecimiento del trabajo. O podemos entender este dicho de otra manera: *Patiētia est de coctio molestiarum*. Comparar la paciencia en la tribulacion con el cocimiento que

El justo tie haze el estomago de los mancebos, y faciles en el vomito, itruz. que en echandoles alguna

cosa dura de digestion, luego lo truecan, y a buelta de lla los buenos manjares que auia comido, y estauan antes asentados en el estomago. Así son vnos hombres de flaca virtud, no tienen calor para digerir vna tribulacion, luego la vomitan, y con ella los merecimientos que tenia grangeados, y los que auia de grangear con la tribulacion todo lo pierde: y por el contrario hallareys tan grandes siervos de Dios, que tienen estomago de abestruz, todo lo digieren, molestias, trabajos, tribulaciones: porque tienen grande calor de caridad, los cuezen, y los conuerten en su sustancia, creciendo con ellas en virtud: *Faciant cum*

temptatione prouentu Traygamos el simile del arbol cargado de fruta, que le combaten muchos ayres rezios: toda la fruta, que es cocota, y tiene gusano, se cae con los rezios ayres, y toda la que es sana, se queda en el arbol: Es el justo vn arbol de entendimiento plantado a las corrientes de la sangre de Christo: *Eterni sicut lignum quod plantatum est secus decursus aquarum*. En que echaremos de ver si vuestras virtudes son solidas

**S. Pabl.
S. Gre. Nif.**

Cōparaciō

[Psal. 1.]

dás, y verdaderas, o si son virtudes hyprocritas, como fruta coeosa? en que? Corran los vientos de las tribulaciones, y sacudan este arbol, si quando corren perdistes la columna de frequentar los Sacramentos, de acudir a los ratos de oracion, el oyr Missa, el dar limosna, es señal que eran virtudes con gufano las vuestras, no solidas, pues se cayeron con los ayres de la tribulacion. Pero si sacudido con los vientos de los trabajos, no perdistes las virtudes, sanas son, verdaderas, y solidas, y como Dios las quiere. Esto mago teneys de abestruz, muy aprouechado estays en el seruicio de Dios.

No ha de tener mas de vn pie el que hubiere de ser monstruo de santidad. De estos monstruos de santidad, de solo vn pie habló Dauid quando dixo: *Flumine pertransibunt pede*: Passaron el rio con solo vn pie. San Augustin, y Hugo Cardenal moralizando este lugar, dicen, que este rio que los grandes amigos de Dios han de passar con vn pie, es este mundo lleno de contentos, y glorias vanas. Hugo: *Dicitur autem mortalitas flumē quia effluit*. Por este rio entie-

de tambien Hugo las riquezas, y glorias deste mundo: *Flumen vocantur diuitia, quae fiunt, & effluunt*. Aguas veribiles las riquezas deste mundo, que ya van ya vienen; esse passa con vn pie el rio de las glorias, y riquezas deste mundo, que no toma dellas mas de lo necessario, para passar la vida, sin anegarse en codicia, ni glorias vanas: repitamos las palabras de Hugo Cardenal: *Dicitur pede in singulari, quia vnum tantum pedem debemus merere in aquis huius fluminis, ut summamus de rebus transitorijs tantum ad necessitatē, & non ad voluptatem, hoc flumine pertranscunt a mali duobus pedibus, qui accipiunt bonam transitoriam, & ad necessitatē, & ad voluptatem*. Esse passa con dos pies, que fiando poco en su Dios, y estimando en poco su ley, todo es buscar haziendas, y glorias de la tierra, anegandose en vicios, y pecados. Assi lo siete primero q̄ Hugo, el glorioso Padre San S. Augustin: *Credat in Christū, & facile pertransibit pede trā cum*: Ps̄ 65: *sibi illo duce: pede transibit*. Tiobro. Car. Lo mismo dize vn Doctor melita sup̄. antiguo, y graue de mi Religion, que esse passa el rio ne pertransit con vn pie, que anda en el bñi pede, id est

mun-

Prueba del Justo.

Psalm. 65.

S. August. sup̄. hunc locum flumen est mortalitas seculi.

Hug. Card. sup̄. hūc locum.

Hug. Card. ubi supra.

El justo anda en el mundo cō el pie de la necesidad.

S. August. sup̄. hunc locum. Ps̄ 65: *sibi illo duce: pede transibit*. Tiobro. Car. Lo mismo dize vn Doctor melita sup̄. antiguo, y graue de mi Religion, que esse passa el rio ne pertransit con vn pie, que anda en el bñi pede, id est

es, como mundo con el pie de la necesidad: entonces sera mon-
di transiu struo de santidad, santo de
ad portu sa vn pie. Quando Dios le hi-
tus felici rio a Iacob en el muslo, y le
per veniunt dexò cogeando, como con
Gene. c. 32. vn pie no mas, le dixo: ya
de oy mas, te llamarás Israel
que quiere dezir: *Prepo-
tes sanctus, vel videns Deum.*
Monstruo de santidad.

Aquella muger que vio
san Iuan, que tenia la Luna
debaxo de los pies, dize S.
Ambrosio, que es la Iglesia
y por la Luna es entendido
este mundo con sus mudan-
gas, que es la comun esposi-
cion de las santos: declaran-
do este lugar de vn justo, en
particular, ha de tener para
serlo la Luna debaxo de las
plantas de los pies. Ella es
de figura spherica, las plan-
tas del justo demos que sea
vn cuerpo perfectamente
plano, vendra a tocar en el
mundo en vn punto indivi-
sible, tomarà del lo menos
que pudiere, y todo el le pa-
recerà vn punto. O mil ve-
zes dichosos los que gozan
de tanto bien, y a quien
Dios da tal desengaño, que
no quieren andar en el mū-
do mas de con el pie de la
necesidad.

No ha de tener mas de
vn ojo, y sacarse el otro del

escandalo, que fue lo que
nos aconsejó Christo nues-
tro Señor, por San Mateo:
*Si oculus tuus scandalizat te,
erue eum, & proijce abs te.* Si
tu ojo te escandalizare saca-
tele. Sepamos que ojo es es-
te que se ha de sacar el justo
para ser monstruo de santi-
dad: porque segun ay escan-
dalos en el mundo el dia de
oy, si los hombres se hu-
uiesen de sacar vn ojo, quã-
do se escandalizan para cū-
plir con este precepto, ya
casi todos los que ay en el
mundo fueran ciegos. San
Chrysostomo, y S. Geroni-
mo declaran este lugar con
grande agudeza. San Chry-
sostomo dize: *Non autem
hoc de membris corporalibus* S. Chrysost.
dicat, sed de amicis. No habla sup. hūc locū
de los ojos de la cara, sino de citatus à S.
los amigos. Quiere dezir, q̃ Tho. in sua
si esse amigo con quiente Cathed.
acompañas, y te haze ofen-
dera Dios, aunque te parez-
ca que de andar con el pen-
de tu remedio, y fustento tē-
poral, dexale, y si esta ami-
ga, y mala muger que tu lla-
mas los ojos de tu cara te tie-
ne apartado de Dios, y he-
cho esclauo del demonio,
dexala aunque lo sientas,
como el sacarte los ojos, y
acabà de caer en la cuenta,
de que se te passa el tiempo
y se

y se te llega vna rigura si-
ma cuenta: Lo mismo dize

Hieron. ci- Geronimo: *Igitur omnis*
tatus à S. truncatur affectus, & vnuer
Tho. in sua fa propinquitas amputatur,
cathena su. ne per occasione pietatis vnus-
Matt. 18. quisque credentium scandalis

pateat. Andanse los hom-
bres robando la gracia los
vnos a los otros con las oca-
siones de ofender a Dios, y
esse se faca el ojo del escan-
dalo, que se retira a la sole-
dad, huyendo de todos, y
siendo su conuersacion, y
trato con Dios en soledad.

No ha de tener mas de vn
cabello. El Profeta Eze-
Ezech. c. 8. chiel dize, que en cierta o-
casion vino del cielo, vna se
mejanga de mano, y que le
levantò por vn cabello en
el ayre: fue esta dize S. Gre-

Nota.

gorio vna enseañça para
uilloso del cielo, en que le
enseña Dios al Profeta, q̃
para ser monstruo de santi-
dad, no auia de tener mas de
vn cabello, esto es vn pen-
samiento, y esse puesto en
Dios: de suerte que todo su
cuydado fuesse a amar, y ser-
uir a su Dios, que esso es lo
que hazen los hombres mō
struos en la virtud. Aunque
san Gregorio dize, que no
era vn cabello, sino todos
los cabellos tan pegados, que
parecian vn cabello: *Quid*

est enim circinus capitis, nisi
collecta cogitationes mentis: S. Gregori:
vt non sparse diffiant, sed per Mag. Mo-
disciplinam constructa subsi-

stant: No era vn cabello, si-
no todos los cabellos, esto
es todos los pensamientos
vnidos en vno al seruicio de
Dios, que se reputauan por
vno, sin apartarse vno de
otro. Serà vno monstruo
de vn cabello, quando jun-
tare todos sus pensamientos
en vno, que no los trayga es-
parcidos, vnos levantados
arriba hãzia Dios, y otros

hãzia baxo al mundo. No
quiere que todos se priuen
del comercio de las gentes,
del comercio de las cosas,
y de los ratos. No dize es-
to el santo, sino que si tuuie solo cabe-
redo, vn pensamiento de lo, esto es
hazienda, y endereçalle a sus pensa-
mientos: si de casarla hija, en-
dereçalle a Dios; y asito tosen Dios.
do los de mas, de suerte q̃ los
pensamientos esten tan re-
cogidos en Dios, que parez-
can vn pensamiento. Ven-
dra el Christiano entonces
a estar entre cielo y tierra,
como hombre superior, par-
te de viador, y cerca de com-
prehenfor.

Todas las propiedades
que hemos dicho hallauas
en nuestro Iuan, para ser
monstruo de santidad. Tu-
no cuerpo de serpiente pa-

Petr. Chry-
sol. ser. 89.

rarecibir golpes, por guar-
dar la honra de su cabeza
Christo. Padecio en vna
carcel. Y ultimamente reci-
bio el golpe de la muerte,
que por ser tan fiero, y tan
amargo, quiere san Pedro
Chrysologo, que la muerte
de Iuan se auentajasse a to-
das las demas, *Ioannes nō po-
tuit mori communi sorte; qui
natus est privilegio singulari.*
Nacio con priuilegio sin-
gular; atal nacimiento, tal
muerte. Y si el tener manos
de stellion, estener muchas
obras fueron tales las de Iuā
que casi me queria atreuer
a decir, que estan gran san-
to, y fueron tales sus o-
bras, que parece que siem-
pre Dios le queda deuen-
do a Iuan sin dante la re-
tribucion de la paga, segun
la condicion de Dios, la co-
dicion de Dios es dar cien-
to por uno. *Contemplamini
piet. Iuan dicitur per Chri-
sto la dignidad de Reden-
tor, y de Mesias. pues si
Dios lo ha de premiar con
fama, su condicion, le ha
de dar, que cien veces sea
Mesias, Redentor de los
hombres. Esto no puede ser,
luego es Iuan el verdadero
Dios, que se llama Dios, se
conoce con el nombre de
Dios, y es el verdadero Dios.*

Llegò Iuā
con las o-
bras donde
los mayo-
res sātos hā
llegado cō
los desseos.

*Alta qual lego a todos
de todos los santos
llegaron con los desseos.*
S. Agustines de los mayores
santos que la Iglesia tiene,
llegò con los desseos a ser
como Dios. Si yo fuera
Dios, y vos Agustino, yo
dexara de ser Dios, porque
vos lo fuerades. Llegò con
los desseos a ser como Dios;
pero donde Agustino llegò
con los desseos, Iuan en opi-
nion de algunos con las o-
bras, pues fueron tales, que
le quiliieron levantar por
Mesias. Tuuo estomago
de abestruz, pues le vimos
el Domingo pasado en
vna carcel, digiriendo hier-
ros, cadenas, y grillos. Y si
fer mostruo de vn pie es re-
tirarse del mundo, tambien
lo fue Iuan.

Pues de tal fuerte dexò
las criaturas, y conuersaua
con Dios, que le llamò el
Cardenal Pedro Damiano:
Miraculum conuerso, y lue-
go dize: *Perpetuumque cum
dininitate stabilire consortiū.*
Bella retirada al desierto en
tan tierna edad, adonde su-
stentaua conuersacion a la
santissima Trinidad, y te-
nia la santissima Trinidad
por buen empleo entrete-
nerse con Iuan en el desier-
to. Como el que se cansa de
los

Pet. Dam.
ser. 1. de S.
Iuan. Bap.

los papeles, y negocios, y se retira con vn niño a entretenerse con el. Señor que hazeyz aqui? estoy con este niño, que es vn viejezito,

Iuan estan to, que dize mil sentencias, discreto, q y me entretiene. A nuestro entretiene modo de entender quando a Dios en el Dios se cansaua de sufrir in desierto, cō gratos, cansado de lidiar cō sus gracias. pecadores, para descansar se retiraua al desierto cō Iuan. Y si le preguntaramos a Dios, que haze aqui vuestra Magestad, Dios, y Señor nuestro? Respondiera: Estoy me entreteniendo cō las gracias deste niño, que es vn viejezito en la prudēcia, y me vengo a defahogar cō el: esso quiere dezir Damiano en dezir de Iuā, que fue: *Perpetuum cum diuinitate sit bilire consortium.*

Petr. Dam.
ser. i. de S.
Ioan. Bapt.

Y ultimamente fueron sus pensamientos tan endereçados en Dios, que dize Pedro Damiano, que merecio lo que no alcançò ningun santo, ver de vna vez toda la santissima Trinidad: *A creatione celi, & terre, vsque ad hunc locum nunquam Trinitas hominibus manifestè apparuit.* Desde q Dios criò el mundo, no se sabe que la santissima Trinidad junta se aya aparecido a nadie, sino a Iuan: en el Iordan vio

el hijo, pues le bautizò. El Espiritu santo en figura de paloma. Oyò al Padre. Pantaleon diacono, que en esta ocasion se hallò tan fauorecido Iuan, que dixo hablando con Christo: *Adlutum aurum, ad lychnum sol, ad scintillam fax.* Que es esto Señor: el oro se llega al barro? el sol de justicia a vna pobre linterna? Que fauores son estos? Finalmente porque concluyamos fue Iuan vn santo tan grande, que valio por millares de santos. Dixo la Esposa de su Esposo: *Dilectus meus candidus, & rubicundus electus ex millibus.* Es mi Esposo escogido entre millares de santos, y entesacador entre todos: comparado ellos, por q auiedo sido contritos, el parecio el mas hermoso. No hallamos seas en q Christo aya sido comparado, sino es cō Iuan, como lo vemos en esta embaxada, que oy lo oian las cabeças de Ierusalem: pues sino fue comparado mas que con Iuan, como dize que fue con millares? porque valio Iuan por millares de santos, y para reformar con mucha claridad este concepto, aprouechome de la translation de Pagnino, que buelue: *Dilectus meus*

Pantal. dia
con. de diu
nis luminib.
Bibl. vete
rum Patrū,

10.2.

Canc. c. 5.

Sensus liter
alis Chris
tus electus
ex millibus
predestina
tis.

Transla. ex
Heq. Pagn.

Dominica secunda

Transf. ex. mens candidus, & rubicundus
Heb. Pagn. insignis procedem millibus.

Es mas insigne mi esposo, que los diez mil santos. A qui se echa de ver claro en dezir diez mil que habla de la comparacion que se hizo de Iuan con Christo.

1. Re. c. 18. Porque assi como quando matô Dauid el Gigante, cantaron las demas de Ieru salen, si Saul matô a mil, Dauid ha muerto a diez mil, y no matô mas de vn Gigante: pero valia por diez mil en valentia. Assi acà dize la Esposa, es mi Esposo mas bello que los diez mil santos, que diez mil? San Iuã? con quien fue comparado Christo, vno q̃ es como el Gigante en santidad, que siendo vno vale por diez mil santos. Que language es de la sagrada Escritura, quando vno es grã santo cõ pararle a muchos. Ana la madre de Samuel quando pario a Samuel dixo: *Steri-*

lis peperit plurimos. Es possible que siendo yo esteril, he parido de vna vez tantos? y no auia parido mas de a Samuel. Pero en aquellos tiempos fue tan santo, que valio por muchos. O como *Phil. Hebr. leyô Filon en este lugar: libr. 1. Cur. Sterilis peperit septem.* Ana *Dens sit immutabilis.* pario siete de vna vez, y no pario mas de a Samuel, y dize siete, numero que denota muchedumbre, para dar a entender que valia por muchos Samuel. Assi succede con San Iuan: dize la Esposa, que su Esposo fue comparado con diez mil, auendolo sido con el tan solamente, enseñandonos en esto que vale Iuan por muchos Santos. O grandeza singular. O Iuan que me anego en esta alabança vuestra, y no es razon, dicho esto passar adelante, sino que Dios nos dê su gracia, y despues su gloria, &c.

EN



EN LA FIESTA DE LA PURA, Y LIMPIA CON cepcion de la Madre de Dios.

En esta ciudad de Valladolid, donde al presente estoy, se hizo vna de las mas suntuosas fiestas de la Pura Concepcion de la Madre de Dios, que jamas se ha hecho: celebròse en el Conuento del Serafico Padre S. Francisco: predicaron toda la Octaua las Religiones: comégo se en lucuos. A mi me cupo por mi antigüedad predicar el Domingo: este es el sermon puesto en este mi

Aduiento, a persuassion de algunos deuotos de la Madre de Dios

THema. Liber generationis Iesu Christi, Filiij David, filij Abraham. Matth. c. i.



AN Iuan en su Apocalypfi dize: q oyo en el cielo, q inumerables Angeles, y santos

dauã voces, diziendo: Dignus est Agnus qui occisus est, accipere virtutē, diuinitatē sapientiā, & fortitudinē, & honorē, & gloriā. Que era iusto q

Apocalyp.

K al

En Concepción

al Cordero sin mancilla, Christo, le de todos diuinidad, y hōra, palabras muy difícultosas, porq̃ quien puede dar a Christo diuinidad? el no la tiene de su cosecha?

S. Pabl. ad Philip. 2. *no dixo S. Pablo: Qui cū in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est, se esse æqualem Deo? Que no fue hurto el fẽrtan bueno como el Padre en quãto Dios, antes ne gocio corriente, y herencia natural. Exposicion es esta de S. Tomas: Sed hoc nõ fuit rapina, sicut quomdam diabolus, et homo volebant ei aquiri.*

Isai. 14. *Pues como dize S. Iuan, q̃*
Genes. 3. *lõs santos dauã voces, diziẽdo: Es justo q̃ todos le dẽ diuinidad al Hijo de Dios: El*

Cartus. in hunc locum. *Cartusiano dize, q̃ aquel le da a Christo nuestro Señor diuinidad, q̃ le da hōra: Accipit ergo ista à nobis, quando laudamus, et conficemur ei. Quando le alabamos, le damos diuinidad, porq̃ es condicion de las personas diuinas estimar en tãto las fiestas q̃ las hazemos, y la hōra q̃ las damos, como si fuera vida de diuinidad con q̃ vivẽ. Y por esto quẽ a Christo le da hōra, estẽ cierto q̃ le obliga como si le diera diuinidad. Todos son encarecimientos estos. Pues como la Virgen nuestra Señora sea*

persona Real, y que sigue la huella de las personas diuinas, participa mucho de sus cõdiciones: estima en tãto esta Virgẽ la hōra q̃ la dan, como la vida de gloria cõ q̃ vive en el cielo. Esto fue lo q̃ dixo S. Leocadia a S. Ildefonso. Porti viue mi Señor. La Reyna del cielo, quicm la dixera: Que dizes tanta hermosa? La Madre d Dios no viue en el cielo vida de gloria? Si: pero no estima en menos la hōra, q̃ su fiuola da, q̃ la vida q̃ tiene en el cielo de gloria. Esto mismo puedo yo dezir en esta ocaliõ a esta sagrada familia. O Serafica Religion del G. P. S. Frãcisco! porti viue en el cielo la Reyna de los Angeles: porquõ estima en menos la honra q̃ la das, defendiendo en esta otana con tã solenissima fiesta su limpia y pura Cõcepciõ: q̃ la vida de gloria con q̃ en el cielo viue. Para q̃ todo lo q̃ yo dixere en este sermõ, resulte en gloria d Dios N. S. y en hōra de la limpia y pura Cõcepcion de su Madre: tẽgo necesidad del fauor d la gracia, pidamosla al Autor della, poniẽdo por intercessora a la Virgen, obligãdola con la oraciõ acostumbra da del Ave Maria.

discut-

DISCURSO I.

Que la Virgen nuestra Señora fue concebida abeterno en la mente de Dios: que fue hazer una planta de su Concepcion temporal, para que fuesse sin culpa original.

DOs Concepciones te digo de predicar este dia de la purissima Virge: vna eterna, y otra tēporal. q̄ como el q̄ quiere edificar vn sumptuoso tēplo, primero para q̄ no salga imperfecto haze la pl̄ta en su mēte: assi la magestad d̄ nuestro Dios como la Virgē nuestra Señora en tēpo auia de ser Cōcebida para Madre suya, quiso este Señor q̄ fuesse Concebida abeterno en su mente, q̄ fue hazer la planta de este rico edificio, para q̄ saliesse sin mancha de culpa original.

Tratemos primero de la Concepciō Eterna de Maria, y luego tratarem̄os de la tēporal. Habla de la Cocepccion eterna desta Señora el Sabio en los Prouerbios: *Ab eterno ordinata sum: & ex antiquis ante quā terra fieret, Nondū erat abyssi: & ego iā concepta erā: atūq̄ a la letra estas palabras se entien-* de de la sabiduria eterna del

Padre, q̄ es el Verbo, la Igle sia las acomoda a la Madre de Dios. Y pues el Caldeo *Chal. Para dize: Ab eterno formauit me: y los setēta: Ab eterno an te seculū fundauit me.* Y el *Septua. Ecclesiastico tocando este mismo punto dixo: Ab initio, & ante secula creata sum:* No ay duda, sino q̄ en estos lugares el Espiritu santo tiró a dos blancos, a tratar de la sabiduria Eterna, y de la Concepciō eterna de Maria: porq̄ dezir: *Ab initio, & ante secula creata sum.* Esto de ser criada, es muy ageno de la sabiduria del Padre: y assi aduierte Geronimo, tocando estos lugares q̄ si en vna parte dize: *Creata sum,* *S. Hiero. in q̄ en otra dize: Dñs possedit me in initio viarum suarum* *episc. ad Cyp. possessio, significat quod semper Filius in Patre, & Patris, in Filio fuerit.*

Hecha esta salua, demos principio a la Concepcion eterna de Maria: *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis*

Prou. 8.

In Conceptione

nondum erant Abyssi, & ego iam concepta eram. Como si dixerá la Virgen: Deuote mucho a mi Dios, porque por toda la eternidad me estuu ordenando para Madre suya. Mal orden fuera, si quando fue cõcebida en tiempo, el primer passo diera en la culpa original: *Nondum erant Abyssi, & ego iam concepta eram.* Antes que hizielle el mundo, ya yo era concebida en la mente de Dios, que fue hazer vna planta, para que mi Concepcion temporal fuesse sin borron de culpa original, ni imperfeccion alguna.

Psalm. 86. Esto fue en aquellas palabras del Psalm. ochenta de Ales, in yseys: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Alexandro de Ales las declara de la Virgen nuestra Señora. Los fundamentos desta preciosa Reyna, sobre los montes santos: Que montes santos son estos, sobre los quales fundaron abeterno la q̃uani de ser Madre de Dios? Iacob Obispo Ianuẽse, dize, q̃ estos montes sobre q̃ està fundada abeterno, la Madre de Dios, son las tres personas de la santissima Trinidad.

Iacob Episc.
Ioan. in bñc
to cum.

Todos quãtos pecados ay se reduzen a pecados de flaqueza, ignorancia, y malicia,

pues porque la Virgen quando sea en tiempo, no pueda pecar de flaqueza, desde abeterno, la fundan sobre la omnipotencia del Padre, y porque no pueda pecar de ignorancia, desde abeterno, la fundan sobre la sabiduria del Hijo, y porque no pueda pecar de malicia fundanla sobre la bondad del Espiritu Santo: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Desde abeterno esta fundada esta Señora, sobre los montes Santos de las tres personas de la santissima Trinidad: esso es, *Abeterno ordinata sum, nondum erant abyssi, & ego iam concepta eram.*

Y porque en el cielo ay quatro cosas exelentissimas. La primera es luz. La segunda pax: La tercera salud: La quarta gloria. Quando la Virgen nuestra Señora fue concebida en tiempo, como primero lo fue en el cielo, entrò en el mundo con estas quatro cosas, y manifestolas en el primer instante de su Concepcion temporal.

En el cielo ay luz, por esso dixo San Pablo de nuestro Dios, q̃ habita en luz inaccessibile. *Luce inhabitat inaccessibleis.* Estatraxo Maria

La Virgen fundada sobre las tres personas divinas.

Nota.

S. Pat. Ep. ad Thim. 2. s. 3.

Cant. 6.

Ruper. Ab.
Guillel. Hu-
gas de San-
cto Vict. 34

Bercor. Au-
rora, quasi
aurea hora.

del cielo a la tierra en el primer instante de su Concepcion, entrò cò luz en el mūdo, y assi introduze el Epiritu santo en el libro de los Cantares a los Angeles, abfortos de ver que quando todos los hijos de Adan son en sus concepciones las mismas tinieblas, esta Señora toda es luz: *Qua est ista, quæ progreditur, quasi aurora con surgens pulchra ut Luna, electa ut Sol terribilis, ut castrorum acies ordinata*. Este lugar entienden de la Virgen nuestra Señora. Ruperto Abad, Guillelmo, y Hugo de Santo Victor: dize Hugo: *Maria fuit aurora, quia præcedens temporis, quod quasi nox fuerat, extitit, finis, & vera lucis gratia, solis que instituta, qui ex ipsa genitus est, præuentrix, & fidus an e lucanum*. Dos cosas ay que advertir en este lugar. La primera, aquella particula: *Progreditur*, que significa salir de los terminos: quien es esta niña, que quando todos son concebidos en culpa original, ella sale de los terminos de todos los hijos de Adan, siendo concebida su culpa? *Qua est ista, quæ progreditur*? Lo segundo: *Quasi aurora*, el Mōge Bercorio Aurora, dize,

que es lo mismo que *quasi aurea hora*, vna hora dorada, y bella, que toma lo mejor de la noche, que es el rozio y lo mejor del dia, que es la luz: Maria se llama Aurora porque tomò lo mejor de la vieja ley, y lo mejor desta ley Euangelica: a aquella llamò San Pablo noche, y a esta dia: *Nox præcessit, dies S. Pabl. ad autem appropinquavit. De Rom. 13.* la noche de la vieja ley tomò la Virgen lo mejor, que fue la sangre illustre de tantos Reyes: y desta ley de gracia, lo auentajado que ay en ella, con todas las prerrogativas de los santos, como lo dixo el sapientissimo Idiota. *In Maria omnia privilegia sanctorum congesta dibus Vir. sunt.* Pues: *quæ est ista, quæ Mar. progreditur quasi aurora con surgens*: Quien es esta bellissima Niña, que se levanta en el mundo, siendo en su Concepcion toda hermosa y bella, como la Aurora? sic do sus principios de luz? y assi Chrysipola la llama: *Fons lucis* Fuente de luz, pues que fuente ay de agua clara, que su manantial, y origen no sea de agua? Si Maria es Aurora, es fuente de luz su principio, que es su Concepciõ, fue de luz? Quiero responder a los Angeles, que preguntan

S. Chrysip.
Bibl. P.P. 10
mo. 2. lib de
laulib. Vir.
Mar.

In Conceptione

guntan, quien es esta? es vna bellissima Niña, que es concebida para Madre de Dios, y como primero fue concebida ab eterno, en la mente de Dios, y allà en el cielo todo es luz, quando entra en la tierra, entra como la Aurora hermosa.

Lo segundo que ay en el cielo, es paz, esta traxo Maria del cielo a la tierra: con esta entrò en el instante de su Concepcion temporal: assi podemos entèder a que llas palabras de los Cantares, *Ego murus, & vbera mea turris: ex quo facta sum corã eo, quasi pacẽ reperiens.* Este lugar Cuillelmo le entiendo de nuestra Señora, pues habla Maria de su Cõceptiõ, y dize: *Ego murus, & vbera mea turris, ex quo facta sum corã eo, quasi pacẽ reperiens.* Notefe aquella palabra: *Ex quo facta sum.* Desde el principio de mi ser, q̃ es el de mi Concepcion: *Corã eo pacẽ reperiens.* Estuue corriente con mi Dios, que como ab eterno fuy concebida en la mente diuina sin culpa: *Nõ dum erant Abyssi, & ego iã concepta eram.* Tambien en tiempo fuy concebida sin culpa: de modo que quando los hijos de Adan en sus concepciones, son enemi-

gos de Dios por el pecado, entonces pudo dezir la Virgen: *Ex quo facta sum, corã eo pacẽ reperiens.* Desde el primer instante de mi fer estuue en paz con Dios, es paz que la trae del cielo: pensamiento es este de san Agustín, que dize: *Magifica illum. O Beata Virgo, qui te ab omni peccato super omnes homines præseruauit: quis enim dicere poterit, sine peccato sum natus, aut mundus sum ab omni iniquitate, nisi illa Beatissima Virgo, quã Dens sic ellegit, & præellegit ante mundi constitutionem, vis sancta, & immaculata Mater Dei esset?* Alaba, y da gracias, o Virgen pura a aquel gran Dios tuyo, q̃ desde ab eterno te escogio sin pecado para Madre fuya: y aunque es verdad, que Maria para en quanto a nosotros fue Madre de Dios en tiempo: pero para en quanto Dios fue escogida ab eterno para Madre del Verbo. Luego si en tiempo fuera concebida cõ culpa, siguefe q̃ desde ab eterno la estuuiera Dios aborreciendo como a enemiga. Pues tal cosa se auia de dezir de Dios, q̃ desde el principio de su Eternidad estuuiessẽ aborreciendo a su Madre? No es cosa decente.

Cant. 8.
Cuillelmo.
declarat de
B. Virg.

S. Aug. vi
de Bistum
in quadam
conitione de
Conceptio.
Virg. Mat.

Maria esco
gida desde
ab eterno.

te, que ninguno se persuada a cosa semejante.

Lo tercero que ay en el cielo es salud, esta traxo Maria del cielo a la tierra:

S. Aug. ser. 35. de S. Aug. ser. 35. de S. Hiero. in Mat. c. 1.

por esso dixo Agustin: *Gemrix Dominus nostri salutem intulit mundo.* Y aduier tase que en la fiesta de su Concepcion, se pone este

Euangelio de san Mateo:

Liber generationis Iesu Christi. En el qual notò Gerony

mo, que estauan los persona

jes de catorze en catorze,

que a estas catorzenas llama

Thesara de cadass, que es

lo mismo que catorzenas,

catorze Reyes, catorze Pa

triarcas, catorze Capitanes,

dando a entender, que

quando fue concebida Ma

ria, estaua el mundo tan

malo, y enfermo, que auia

llegado al catorzeno, que

estermio muy peligroso:

pero Maria en su Concep

cion entra con la salud en

el mundo. Esto mismo di

ze Ruperto: *Mundo exoriens*

finis exitiit dolorum, & conso

lationis initium.

Lo quanto que ay en el

cielo es gloria. Esta traxo

Maria tambien del cielo a

la tierra, porque en el pri

mer instante de su Concep

ciõ tẽporal, entrò con glo

ria en el mudo: pues es opi

nion de Pedro Damiano,

Rup. Abb. in illa verba que est ista.

que en aquel primero ins

tate vio la essencia de Dios:

Caro Maria de Adã assum

pta maculas Adã nõ admisit,

sed singularis eius puritas in

est. La carne de Maria no cõ

traxo las mãchas de Adã, an

tes quando las auia de con

traer tuõ tã gran pureza, q

se cõuirtio en el cãdor de la

luz eterna: *Candor lucis æter*

nae, se llama el Verbo. Pues

como acudio este Señor en

la Concepciõ de su Madre

cõ tan grandes raudales de

gracia, alli se la manifestò, y

la rodeò de tãta gloria, q pa

rece se trocò, y transformò

en su Dios: y esso es lo q di

ze Pedro Damiano, q lo q

auia de ser culpa original

por particular priuilegio:

In candorẽ lucis æternæ con

uersa est. Y si se dize de Pa

blo, q en el principio de su

ser espiritual, q fue su cõuer

sio, estuõ en el cielo, dõ

de vio la essencia diuina, por

q no entẽderẽ yo aquellas

palabras de Ruperto Abad,

del primer instante de la Cõ

cepcion de Maria: *Rapta*

est Maria in tertium celum, &

vidit arcana mysteria, quæ nõ

licet homini loqui, perfectius,

& excellentius, quàm Pau

lus. En el principio de

su ser, quiero estar cier

te

Petr. Dam.

ser de A. B. C.

P. 10.

Sapient. c. 7.

S. Aug. Epi

st. 112.

S. Tho. 2. 2.

q. 175. ar. 3.

Rap. Abb.

in canticam

illud oculi

in columba

rum.

In Conceptione

to que la Virgen nuestra Señora vio a Dios. Y san Geronymo dize, que Maria cada dia gozaua de la visio beatifica: *Maria quodidè diuina*

Hieronymus in historia nativitate Virginitatis Mariae ad finem. *na visione fruebatur* : cada dia, desde que entró en el mundo, hasta que salio: dize Geronymo, que via la Essencia diuina.

Haze muy a proposito de lo dicho, lo que dize San Epifanio desta Señora. que la llama mar espiritual: *Mare spirituale habens genuā celestē Christā.*

S. Epiph. Episc. Constanti. Esta es la diferencia que ay de los rios al mar que los rios por el poco fondo que tienen, suelen tomar el color de la tierra, parecen muchas vezes sus aguas verdes, y es que pasan por donde ay muchas obas: otras vezes coloradas, y es que la tierra por donde pasan es colorada, por el poco fondo que tiene toma el color de la tierra por donde pasa.

El mar por el grande fondo que tiene, no puede tomar color de la tierra, y así si toma del cielo: sus a-

guas son azules, de color de cielo: los santos son rios de santidad, tienen poco fondo, respeto de Maria: tomaron color de la tierra de la culpa original: pero Maria es mar de santidad: *Mare spirituale*: y así por su mucho fondo de santidad, no tomó color de la tierra de la culpa original, sino del cielo; toda es cielo Maria. Por esto la pone la Iglesia ordinariamente el manto azul, en señal de que toda es cielo: Demodo que de lo dicho queda asentado, que entró en el primer instante de su Concepcion en el mundo gloriosa, hecha vn cielo, a vista de la vision beatifica: pues esto es, *Ab Aeterno ordinata. Lib. de lausum, & ex antiquis nondum dibus Virg. erat. Abyssus, & ego iam Con-*

cepta eram. Y esto tambien es estar fundada Maria sobre los montes santos de las tres personas Diuinas, y el auer querido Dios hazer planta de la concepcion temporal.

Discurso

DISCURSO II.

Que fue la Magestad de Dios ensayando en tiempo en tiempo la Concepcion de la Virgen para que saliesse sin culpa original.

Tenia Dios determinado que la Concepcion de Maria eterna, se auia de poner en execucion en tiempo, por medio de criaturas: y assi dize el Sabio: *Et ex antiquis*, en los antiguos Padres quiso Dios yr disponiendo su pura Concepcion. Por estos Padres antiguos se puedẽ entẽder los del Euangelio, pues casi en todos ensayò Dios la Concepcion de Maria. Que cosa es ser concebida sin culpa original? librarla de vn gran peligro: pues a todos sus progenitores librò Dios de vn gran peligro a Dauid del Gigante; a Abraham de Vr Chaldeorum, a Isaac del cuchillo de su padre; a Iacob de la furia de su hermano Esau; todo fue hazer planta en sus abuelos, de q̃ esta Señora en su Concepcion auia de ser libre del peligro de la culpa original.

Tambien, *Et ex antiquis*

se puede entender de los Padres del Monte Carmelo, pues en ellos quiso Dios en sayar ochocientos años antes que fuesse concebida su pura Concepcion. Cuenta Ioan, 44. Patriarca de Ierusalen; que en aquella nube zita que vio mi Padre Elias era tradicion de los Padres del Carmelo; conseruada hasta el tiempo del mismo Ioan 44. que en aquella nube q̃ representaua a la Virgen nuestra Señora, le fueron revelados a mi Padre Elias quatro misterios, vno de ellos que auia de ser Concebida la Madre de Dios sin culpa original, porque como aquella nube se leuanta de las aguas salobres del mar, sin tener nada de amargura: assi la Virgẽ auia de proceder del mar de la naturaleza humana sin contraer la amargura de la culpa original, y no se puede

Ioã. 44. Patriar. Ieros. de instit. monachorum.

*1. Reg. c. 17
Genes. 22.*

perpetua, desta tradi-
cion entre los discipulos
del Profeta Elias, pues la
sucesion dellos duro siem-
pre en el monte Carmelo,
desde el santo Profeta, ha-
sta que vino Christo al mū-
do, como lo prueua Paleo-
nidoro, Iosepho Antioche-
no, Gilberto Gembian-
cense, y Iuan Patriarca 44.
en el libro citado de *Insti-
tutione monachorum*, desde
el capitulo veynte y ocho,
hasta el treynta y tres: en
el qual libro dize, como a-
quellos vltimos sucessores
del Profeta Elias, recibie-
ron el Euangelio, labra-
ron vna capilla a la Virgen
nuestra Señora, en reue-
rencia de la reuelacion he-
cha al Profeta Elias, de que
auia de ser concebida la Ma-
dre de Dios sin culpa eri-
ginal.

Destos mismos suceſso-
res de Elias, Carmelitas, y
antiguos deuotos de la Con-
cepcion de Maria, dize
Ioan quarenta y quatro en
el capitulo treynta y dos,
que fueron baptizados,
y confirmados en su opi-
nion, de que fue concebi-
da sin culpa original por
los Apostoles: *Fuerunt per
Apostolos baptizati, & in sa-
cri Euangelij eloquijs erudi-*

*ti, intellexerunt planè illud
myster. um esse impletū, quod
per Deum fuerat Elias in Mon-
te Carmeli reuelatum.* Y nue-
stro Bacon doctissimo Teo-
logo, de mi Religion, del *Baco. 4. set.*
Carmen, escriue en el *quar. d. 2. q. 4. a. 3.*
to de las sentencias, distin-
ctione 2. quæstione 4. arti-
culo 3. que de tiempos an-
tiquissimos se celebraua en
Roma en el monasterio de
nuestra Señora del Car-
men, en presencia de los
Cardenales fiesta a la pu-
rissima Concepcion de nue-
stra Señora, y es bien an-
tiguo este Doctor, pues mu-
rio el año de mil y trecien-
tos y quarenta y cinco. O
grandeza de mi Religion,
pues Dios en primer lugar
la ha querido reuelar, esta
verdad, fiandonos la honra
de su Madre, para que fueſ-
semos los primeros que hi-
ziessemos fiesta a su pura
Concepcion. Esto pues fue-
nan aquellas palabras: *Ab-
æterno ordinata sum, & ex an-
tiquis.* Deuole mucho a mi
Dios, como si dixera la Vir-
gen: porque no se conten-
to con hazer planta de mi
Concepcion en su mente,
Ab æterno, sino q tambien
la quiso hazer en los padres
antiguos del Monte Carme-
lo.

Tam-

*Paleon li. 1.
antiquit ere
mi. montis
Carm. ca. 5.
& 6.
Iosepho An-
tioch. lib. de
perfecta mi-
li. primiti-
ua Eccl. c. 12
Gilb. Gem-
briane. in
chroni. Hie
rosolymita.*

*Joann. 44.
vbi sup.*

De la Concepcion temporal de Maria.

S. Epiph. E Epifanio Obispo de Constancia, dize que Ioachin quiere dezir, preparacion de Dios, y Ana quiere dezir gracia: pues quien fue hija de la Preparacion de Dios, y de la gracia, bien se dexa entender, que no auia de tener culpa original, y por esso pienso que el Euangelista San Mateo (deste Euangelio de la Genealogia de la Virgen: *Liber generationis Iesu Christi, &c.* que aqui se van contando los progenitores de la Madre de Dios) quitò el *Genitum* Ioachin, auiedo de dezir: *Ioachin autem genuit Mariam*, quita el *genuit*, porque en el viene embenida la obligacion de contraer la culpa original, para dar a entender que Maria por particular priuilegio no la contraxo, como quien dize, a esta Señora auemosla de considerar en materia de su Concepcion, como cayda del cielo, o como Melchise-

dech, *Sine patre, & sine matre*.

Dizen los naturales; que sia vn plantel de rosa le meten de cabeça, enterrando todo el tronco, que no que de mas de las puntas defuera, viene a llevar todas las rosas sin espinas, es Maria: *Sicut plantatio rosae in Iericho*: que haze el Euangelista hunde el tróco, y las rayzes deste plantel de Maria en el Euangelio; que son sus padres Ioachin, y Ana, para que se vea que Maria no tuuo espina de culpa original, y que en sus padres quiso disponer su Concepcion pura sin culpa. Esso es *Ab aeterno ordinata sum, & ex antiquis*.

Pero el mejor lugar para prouar, que en sus padres viejos de Maria, quiso Dios disponer que su Concepcion fuesse sin culpa original, es aquel de los Cantares: *Columba mea in foraminibus petrae, in cuberna maderiae*. Fuyste paloma sin hiel en los agujeros de la piedra, en la concavidad de la pared de tierra. Este lugar Rupert, y Guillelmo le entien-

Maria plantel de rosa sin espina de culpa.

Cant. c. 2.

Ruper. Ab. & Guillel. 1. in c. 2. Cant.

de

In Conceptione

Isai. 51.

de la pura Concepcion de Maria en sus padres: eres paloma en los agujeros de la piedra, que fue lo mismo que dezir en las entrañas de tus padres Ioachin, y Ana: y que este lugar se aya de entender assi: prueuolo con otro lugar de Esayas, adonde veremos que es lenguaje de la Escritura, llamar piedra al Padre, y pared de tierra a la madre: *Attendite ad petram vnde exsi estis, & ad cauernam laci, de qua prae-cisi estis.* Atended a la piedra de donde fuystes cortados, y fino lo entendeys por esta metafora, dize el Profeta: *Ad Abraam patrem vestrum & ad Saram, quae peperit vos.* Supuesto que es lenguaje de la Escritura llamar piedra al padre, y pared de tierra a la madre: aora se entenderá el lugar de los Cantares, *Columba mea in foraminibus petrae, in cauernam aerie.* Maria hermosa en las entrañas estáuas de tus padres, y allí eras paloma sin hiel, en la determinacion de Dios antes que fuesse concebida, porque allí te aguardauan sus fauores, y misericordias: y viene esto con lo que dizen los setenta: *Tu columba mea in integro mento petrae iuxta promura-*

le: o como lee algunos: Iuxta praemunionem. El ser paloma sin hiel de culpa original en la determinacion de Dios, aun en las entrañas de tus padres, es porque allí estauas arrimada a los fauores del Omnipotente Dios tuyo. *Esso es, Iuxta promura-le.* Ya se yran entendiendo mejor las palabras de los Prouerbios. *Ab aeterno ordi nata sum, & ex antiquis:* no se contentó Dios con preparar ab eterno mi Concepcion, sino que tambien la quiso preparar, y hazer plática della en los padres antiguos, y venerables mios, Ioachin, y Ana.

Viene a proposito de lo dicho vna cosa que dize Sócrates sobre el quarto libro de republica de Platon: *His quos natura genuit ad Regnum misenit aurum: his li. de repub. quos genuit ad seruitutem mi-* Plat. *cuit ferrum:* Que aquellos a quien la naturaleza engendró para Reyes en su generacion, el cielo fue propicio, y los Astros mezlaron oro de loables inclinaciones, y ricas prendas que obligassen a todos a leuántar por Rey a la tal persona: y aquellos que la naturaleza engendró para siervos, en su generacion, mezclo hierro de serui-

*Transl ex se
ptu. interp.*

Matth. c. i.

David fin
fer hijo de
Reyes le en
gendraron
Rey.

feruidumbre, y miseria: no
es bueno, que he hallado es
te pensamiento en san Ma-
teo: dize el Eoangelista: *Ges-
se autem genuit David Re-
gem.* Y nótese que dize que
le engendrò Rey, pues co-
mo es esto: que su padre no
era Rey, ni el serlo David
después, fue por herencia, si-
no por valentia, y ventura,
pues como dize, que quan-
do le engendrò su padre, ya
le engendrò Rey? *Iesse au-
tem genuit David Regem:*
por lo que tengo dicho:
*Hic, quos natura genuit ad
Regem, miscuit aurum.* Aui-
de venir a ser Rey, que así
lo tenia determinado el cie-
lo, y ya en su generacion le
comèçaua a fauorecer, mez-

clando en ella oro: esto es
concurriendo el cielo, y los
Planetas fauorablemente.
Que todos los hijos de Adá
que somos engendrados pa-
ra siervos, en nuestras con-
cepciones se mezcle huerro
de culpa original, està muy
en su lugar: pero que Maria
que la dieron el ser para Ma-
dre de Dios, era justo que
en su Concepcion el cielo
mezclasse oro de caridad, y
que fuesse còcebida sin cul-
pa original, y que antes
que llegasse esta Conce-
pcion en las entrañas de sus
padres, la aguardassen ya
los fauores del cielo: esto
pues es, *Columba in forami-
nibus Petra.*

DISCURSO III.

En que se prouea la Concepcion temporal de la ma-
dre de Dios, con lugares de Escri-
turas, y santos.

Cant. 4. Ru-
per. Abb. in
hunc locum.

SE A el primero de los
Cantares: *Emissiones tuae
paradyssus malorum: pugni-
corum:* Ruperto entiende ef-
te lugar de la Virgen: *Emis-
siones tuae*, quiere dezir, tus
primeras salidas al mundo,
que fue tu Concepcion: Pa-

*radysus malorum: punico-
rum.* O como huele a Pa-
rayso, purissima Virgè, vue-
lta Concepcion. La Trans-
lacion de Santes Pagnino,
dònde nuestra Vulgata di-
ze: *Emissiones tuae*, dize Pa-
gnino: *Plantationes tuae* Pa-

radysus

Trans. san-
tes Pagnino

radix. Quando te planta-
ron en el mudo, que fue en
tu Concepcion, fuyte co-
mo va parayso, ayudaada
exposicion deste lugar, o-
tra de Elayas q le podemos
declarar de la concepcion,
de los hijos de Adan. *Indie*
plantationis tuae labrusca. Quã
dote plantaron en el mun-
do, luego se vieron en ti las
espinas dela culpa original:
favorece esta exposicion la
glossa interlineal, que di-
ze: *Pro vite optima nasce-*
tur labrusca. Quando el mu-
chacho, q es vid de la Igle-
sia, en su concepcion se a-
uia de hablar; en el estado
en que Dios puso a nues-
tros primeros padres, de gra-
cia y justicia original, halla-
se esclauo del demonio: *Pro*
vite optima nascitur labru-
sca.

Por esso difinen los fan-
tos, y grandes Teologos al
pecado original en esta for-
ma: *Peccatum originale, est*
carentia iustitiae originalis de
bita parvulis inesse, es vna
carència de la justicia origi-
nal, que era deuida a los pa-
nulosen el primer instan-
te de su concepcion: aora se
entendera el dicho dela glo-
ssa: *Pro vite optima nasce-*
tur labrusca: pues boluamos
al lugar: *Emissiones tuae Pa-*

radix sus plantaciones: tua *Pa-*
radix. Quando saliste al
mundo, quando te planta-
ron en el, q fue en tu Con-
cepcion, Virgen pura fuyte
va Parayso de granadas.
El picaute deste lugar está
en compararse la Conce-
pcion de Maria a la granada.
La razon desto es, por q co-
miença a ser por la corona:
de modo, que lo primero q
se ve en la granada es la coro-
na, por ay comiença a ser: as-
si sucedio en la Virge que
començò a ser por la coro-
na, esto es por la dignidad
de Reyna, y Madre de Dios:
quando los demas hijos de
Adan començaron a ser por
la S. y el clauo, esta Señora
començò a ser por la cor-
ona: por esto se compara la
Concepcion de Maria a
Parayso de granadas.

Arriremos a lo dicho
vnas palabras del Cardenal
Pedro Damiano: *A peccato Petr. Dam.*
primi parentis tenebra facta ser. de Asu
sunt super terrā, vsque ad Ma *prio Vir:*
riā Virginem. En pecando
Adan, dize q quedò a escu-
ras el linage humano, hasta
la Cocepcion de Maria, y es
el caso, q en Adā por su cul-
pa se apagò en el la antor-
cha de la gracia, y justicia
original cō q todos nos auia-
mos de alumbrar: quedaro
todas

Isa. 17.

Glossa interl.

S. Th. 1. 2. q.
82. art. 2. *3.*
Scot. in 2.
sent. 4. 32.

Pater Vaz.
glossa in 1. 2.
d. 132. c. 8.

Job. c. 3.

todas las concepciones a escu-
ras (que por esso Iob las
compara a la noche: *Pereat
dies, in qua natus sum, & nox
in qua dictum est, conceptus
est homo.*.) Excepto la de
Maria, que como esta Seño-
ra fue concebida sin cul-
pa: ay parece que se boluio
a encender el hacha de gra-
cia, y justicia original, para
alumbrarla a ella sola en su
Concepcion entre todos
los hijos de Adam. Esto es
como el rio Guadiana, que
corre por Estremadura: hū-
dese en vna parte, camina
siete leguas por debaxo de
tierra, buelue a salir al cabo
dellas. Ansi en Adam se hū-
dio la gracia y justicia ori-
ginal: boluio a salir en la Cō-
cepcion de Maria. Agora se
entenderan las palabras de

Pet. Dam. Pedro Damiano. *A pecca-
to primi parentis tenebra fa-
cta sunt super terram, vsque
ad Mariam Virginem.*

El segundo lugar de Es-
critura sea aquel de la Sabi-
duria: *Speculum Dei Ma-
iestatis, & imago bonitatis il-
lus.* Este lugar a la letra lo

Sap. 7. Ori-
gen. li. 1. Po
riarch. c. 2.
S. An. b. li.
1 de fide. c. 4
S. Fulgen.
entienden de la Sabiduria
del Padre: que es el Verbo Di-
uino, Origenes, san Ambro-
sio, san Fulgencio, y otros
muchos: pero en sentido a-
comodaticio, se declara de

la Virgen, que fue en su Cō-
cepcion espejo sin manchi-
lla de culpa original. Dize
los naturales: que si vn basili-
sco se mira en vn espejo, el
mismo se mata con solo ver
se en el: y assi si vna muger
huuiesse de passar por don-
de huuiesse muchos basili-
sco, que cada vno dellos di-
zen, que mata con la vista:
las armas que auia de llevar
para defenderse dellos, auia
de ser espejos: rodearla to-
da de espejos, porque al pas-
so q se mirassen en ellos los
basiliscos caerian muertos.
Pues como Maria auia de
passar por el passo estrecho
de la Concepcion, donde la
aguardaua el basilisco del
demonio, para cautiuarla,
nō solo quiso Dios rodearla
de espejos, sino que ella fue
se vn espejo sin mancha, a-
donde mirandose el demo-
nio, quando la fuesse a cau-
tiuar en su Concepcion ca-
yese vencido a sus pies: *Spe-
culum Dei Maiestatis.*

Esforcemos esta verdad
con dichos de santos S. Lau-
rentio Iustiniano hablando
de la culpa original, dize:
*Ab hoc quippe originali deli-
cto nullus excipitur præter il-
lū, quæ genitrix nō dī Saluatorē
libre la llama esse grā Patriar-
ca de la culpa original: Dio-*

S. Laur. In
si li. de gra-
dib. perfect.

D. Carr. li. nifio Cartufiano dize lo
4. *summa si* mifio: *Iam determinant*
dei hortibod. Ecclesia ac tradidit, quod ab
ar. 36. *originali peccato in Concep-*

tione prefervata fuit. En fu
tiempo, y en los tiempos de
atras eftaua tan affentada ef
ta verdad en los animos de
todos, que dize: y a lo ha de
terminado la Iglesia no a
uiendolo, determinado de

Arias. in Fe Arias montano sobre el
Abac. c. i. cap. i. de Abacuc trae, *Ini-*
denter, aquellas palabras de
san Pablo: *In quo omnes pec-*
cauerunt: Todos quedaron
obligados a contraer: luego
dize: *Santiffimam Virgi-*
nem Mariam femper excipi-
mus.

Sea el tercero lugar de
Efcritura, para prouar esta
verdad. *Sicut turris David*
Cant. 4. *collum tuum, quæ edificata*
est, cum propugnaculis mille
Rup. Abb. *clypei pendent ex ea.* **Ruper.**
in huc locū. to declara este lugar de la
Virgen nueftra Señora: la
mafe cuello de la Iglesia,
porque por ella tenemos
voz en el cielo, como en la
Curia Romana fiempre ay
vn Cardenal de nueftra na-
cion, que tiene la voz de Ef-
paña: afsi Maria fe llama
cuello, porque es perpetua
interceffora nueftra en la
Corte del cielo donde tie-
ne la voz por los pecado-

res. Pues para que perffe-
chò Dios este cuello, con tá-
tos pauefes, y efculos azera-
dos en contorno: *Sicut tur-*
ris David collum tuum, quæ
edificata est cum propugnacu-
lis mille clypei pendent ex ea.

Cant. c. 4.

Nosabeys porque? porque
tiene Dios determinado,
que todos los golpes en el
cuello fean mortales: leanfe
las vidas de los santos, y ha-
llaraffe que para todos los
tormentos parece que esta-
uan encantados, fi los echa-
uan al mar con piedras de
molino al cuello, ellos, y e-
llas falían como corcho a la
orilla nadando, fi en el fue-
go no fe quemauan, fi los cu-
brian de agotes, y muchas
vezes de faetas, no rendian
el efpiritu: apelaua el tirano
para el deguello, y en apli-
candole el cuchillo a la gar-
ganta, ninguno refucitaua,
fino que era cierta fu muer-
te, porque tiene Dios deter-
minado que los golpes en el
cuello fean mortales. Pues
como Maria es cuello, y ef-
te cuello auia de paffar por
el paffo eftrecho de la Con-
cepcion: ponele Dios mil
efculos, y pauefes en fu de-
fensa, porque fi la alcançara
el golpe de la culpa origi-
nal, fuera golpe mortal. A
ora fe entenderà el lugar: *Si*

culturus David collum tuū,
qua edificata est cum propug-
natulis, mille clipei pendente
ex ea omnis armatura fortis.

Confirmo lo dicho, con
aquellas palabras de David:
*Astius Regina à desbris tuis,
in vestitu de aurato.* Este ver-
fo le de clarando Maria, Si

S. Atana. Atanasio, San Gregorio,
S. Gregor. Taumaturgo, San Iuan Da-
Thoma. masceno, San Elifonso, San
S. Ioñ. Ba. Bernardo, Santo Tomas,
S. Bern. Pedro Damiano. Fue Ma-
S. Thom. ria la Reyna, que siempre as-
Pet. Dam. sistio a la mano derecha de

Hier. in Ps. su Dios, en señal de que si-
44. in xtalit. pre estuuo en su gracia. **S.**
Hebræam. Geronimo arrimandose a

la letra original, dize: *Stetit
cōlux in deserta tua, in diade-
mate aureo.* Estuuo tu Es-
posa, o Espiritu santo a tu diel-
tra con corona de Reyna, y
es mucho de notar aqlla pa-
labra *stetit*, nunca cayò: es-
so significa tambien: *In ve-
stitu de aurato*, siempre ves-
tida de la ropa roçagante
de la caridad: leyò Casiodo-
ro, *In vestitu scutulato*, Ve-
stido sembrado de escudos,
para q se repare, que es cue-
llo, y ha de passar por el pas-
so estrecho de la Cōcepçio:
y en los versos que se siguē
en este Psalmo, q son los si-

S. Hier. in x guientes: *Omnis gloria eius
talit. Hebr.* filia Regis, ab intus in simbris

aureis, circum amicta varietate.
San Geronimo del He-
breo: *In scutulatis*, escudos,
y mas escudos, paueles, y
mas paueles, para defender
a esta Señora: otros leyero:
In ocellatis, vestido sembra-
do, con muchos ojos de pro-
uidencia de Dios, para mi-
rar por ella.

Esto quisò dezir san Epi-
faneo, en llamar a Maria,
Multocula effecta est, q fue
hecha con muchos ojos, es
dezir, hizose Dios ojos, y
pusolos en su Madre, para
mirar por su limpieza, librà
dola de la culpa original.

Asi lo siente S. Buenauen-
tura: *In ipsius Cōceptionis pri-
mordio, Spiritus sanctus Ma-
riam singulari gratia, à pecca-
to originali præsenuit.* Y
aquel gran Concilio Basiliē-
se, donde se juntarò trezien-
tos Obispos a determinar
esta verdad: determinaron
ser Maria Cōcebida sin cul-
pa original, las palabras del
Cōcilio son estas: *Alijsque*

*etia plurimis super hac re vi-
sis, & matura consideratione
pensatis, doctrinam illà disse-
rentem gloriosam Virginem
Dei genitricem Mariam bre-
ueniente, & operante diuini
numinis gratia, singulari nun-
quā actualiter subiecta offi-
ginali peccato, sed immu-*

S. Epiph. Bz
blio. PP. 21
to. li. de lau-
dibus Virg-
Mar.

S. Buenan.
ser. 2. de B-
Virgen.

Conc. Basil.
ser. 36. de Cō-
ceptione Vir-
gen. Mar.

Virginis Mariae

semper fuisse ab omni originali, & actuali culpa. Cada palabra pesa mil montes, auie dolo pensado, y mirado no menos que trezientos Obispos, y Padres hallamos, y así definimos, que la Madre de Dios fue libre de la culpa original: por diuertirse el Pontífice con cierta guerra, en esta sazón no confirmó esta determinación deste Concilio, quedose así, que bien poco faltó para determinarlo de Fè: al fin todo este Concilio, que fue de trezientos Obispos, y Padres determinaron, y definieron ser concebida sin culpa original.

El Concilio de Trento, auiedo decretado, que to-

dos los hijos de Adán son concebidos en pecado original, segun la regla general del Apostol: *In quo omnes peccauerunt*, declara luego el sagrado Concilio no auer sido su intencion en aquellos Canones, entender a la Madre de Dios: *Declarat tamen hæc ipsa Iuncta Synodus, non esse sue intentionis, comprehendere in hoc decreto, vbi de peccato originali agitur, beatam, & immaculatam Virginem Mariam Dei genitricem.* Este Concilio no definió esta opinion, pero fauoreciola mucho, llamando a la Virgen nuestra Señora Inmaculada, que este termino siempre fueha exempcion de toda culpa.

Ad Rom. 5.

Conc. Tr. se. 5. Can. 2. & 5.

DISCURSO IIII.

En que se acaba de prouar la pureza de la Concepcion de Maria con argumentos de razon, y razones de estado.

R Espondamos primero a la opinion contraria que dize, que si la Virgen santissima no huiera contraydo la culpa original, priuauamos a Christo de Redemptor de su Madre: esta razon no vale: pues sin auer

tenido pecado la Madre de Dios pudo muy bien ser redimida por su Hijo, no del pecado que tuuo, sino del que pudo tener. Esto se prouará con vn lugar de David: *Qui redimisti David seruum tuum*, de gladio

Psal. 143.

Titelma. in
hinc locum.

Lyra in hinc
locum.

1. Re. c. 17.

Phil. Iud. li.
bro de anti-
quit. Bibli.

dio maligno: eripe me. Ti-
telman, y Lyra entienden
este lugar de la vitoria que
alcanço Dauid del Gigan-
te: y así dize este Doctor:
*Qui redimisti Dauid seruum
tuum de gladio Golia mali-
gno.* Señor, tu que redimi-
stia Dauid de la seruidum-
bre del Gigante: pregun-
tó a Dauid, por vñtura estu
uo cautiuo algun tiempo
en poder de su enemigo el
Gigante: No: pues como
se llama esta redempcion?
porquellauaua Dauid a su
lado a Dios, que le quiso re-
dimir de la seruidumbre, y
cantiuierio en que cayera, si
no le ayudara: así lo siente
Eilon Iudio, que dize, que
quando Dauid llegó a cor-
tarla cabeça al Gigante le
dixo: *Antequam moriaris,
aperis oculos tuos, & vide in-
terfectorem tuum, qui te in-
terfecit.* O la Gigante, antes
que espíres abre los ojos, y
mira a tu matador: dize Fi-
lon, que respondió el Gi-
gante: *Non tu me interfecisti
sed is qui tecum est, cuius vul-
tus est, sicut vultus Dei.* No
me mataste tu, sino esse que
está contigo, cuyo rostro
es, como rostro de Dios:
pues por esso se llama redem-
pcion la de Dauid, aunque
no cayó en seruidumbre,

porque cayera sin duda si
Dios no le ayudara: así, ni
mas, ni menos se llama la
Virgen redimida por Chri-
sto sin auer caydo en culpa
de la que pudo tener.

Y a lo que dize trayendo
aquel lugar de la Sabiduria,
*Inuidia diaboli, peccatum in-
trauit in mundum, & per pec-
caum mors.* Esta Virgē san-
tissima murio, luego tuuo
pecado original? Y si en e-
lla huuo el efecto del peca-
do, q es la muerte, porq he-
mos de negar la causa, q es la
culpa original, aunq sea en
Maria? Respondefe, q el pe-
cado original no hizo, que
los hōbres fueran de natura
leza mortal, la naturaleza es-
ta compuesta de contrarios
a lo qual naturalmente se si-
gue la muerte y diuisiō, y as-
si dixo elegātissimamente
Vigerio Dotor graue, de la
orden de S. Domingo, librā
do a la Virgen de la culpa
original: *Et licet Beata Vir-
go mortua fuerit, mors tamen
non fuit illi pœna peccati, sed
conditio naturæ.* El morir la
Virgen N. S. no fue pena
de la culpa original, sino cō-
dicion de la naturaleza.

Quiero poner algunos
argumētos de razō. S. An-
sel. dize: *De curit Virgine ca-
puritate niteret quæ nequit sub*

Sapient. c. 2

Vige. de pec-
cato orig. c.
13. §. 5. ver
fi. 2.

S. Ansel. li.
de Concept.
c. 16.

In Conceptione

Primer ar. Deo maior intelligi. Despues de la pureza de Dios, con- gumeto de: uino que no hauiesse pureza mayor que la de la Virgen, si huiera tenido culpa original, fuera mayor pureza la de los Angeles, y no es razõ que se diga que los Angeles fueron mas puros que Maria. Esforcemos esta

S.Th. d. 10. ar. 3.

doctrina con otra de Santo Tomas en el primero de las sentencias, distincio veynte, articulo tercero. Dize este Doctor Angelico, que vna gran pureza de alma se ha de juzgar, por el apartamiento que tiene a su contrario el pecado, y assi afirma, que despues de la pureza de Dios entre las puras criaturas, la mayor de todas es, la de la Madre de Dios, por auer estado siempre apartada de la culpa original y actual: repito sus palabras por ser graues, y librar con ellas a la Virgen del pecado original: *Purissima intenditur per recessum a contrario & ideo potest aliquod creatum inuenire, quo nihil purius esse potest in rebus creatis sine ulla contagione peccati. & talis fuit puritas Beatae Virginis quae a peccato originali, & actuali fuit immunis.* Librel llama S. Tomas de culpa original,

El segundo argumento de razõ, lob dixo? *Pereat dies Iob. c. 3. in qua natus fui, & nox in qua dictus est, conceptus est homo.* No fue desesperacio de lob el maldezir la noche en q fue concebido. Dize Olimpiodoro, y Sebero, q maldixola la fõrma de la Concepcion, que es la culpa original en este sentido licito es el poder dezir, maldita sea mi concepcion: pues si Maria fuera concebida con culpa, fuera licito el poder dezir, maldita sea la Concepcion de N. S. la Madre de Dios: disluena mucho esto y apartase de los fueros de la cortesia: Bendita sea mil vezes la limpia y pura Concepcion de Maria, todas las criaturas se hagan lenguas para engrandecerla.

Olimp. Seberus in hñc locum.

Segũdo ar. gumeto de razon.

El tercero argumento de razon. Dios nos manda honrar a nuestros padres: si la Virgen fuera concebida con culpa, pudieramos dezir a Dios: Señor, vos que me mandays a mi honrar a mi Madre, porque no honrays a la vuestra en su Concepcion librandola de la infamia de la culpa? Pues bien se puede presumir de vn Dios tan santo, que pues nos manda honrar a nuestros padres, honró a su Madre

Tercer ar. gumeto de razon.

Quarto argumẽto de razon. Madre en la Concepcion. El quarto argumento de razon. Costumbre es del cielo en las embaxadas que embia al mundo, que sus Embaxadores vengan vestidos de blanco. San Lucas dize, que los Angeles que anunciaron la Resurrecció de Christo nuestro Señor a las Marias que venian vestidos: *In veste fulgenti*. Cõ vestiduras blancas los que anunciaron a los varones de Galilea el juyzio, dizien do: *Viri Galilai, quid statis, &c.* Tambien dize la Escritura, que estauan *In vestibus albis*. Pues si es costumbre del cielo, embiar sus embaxadores vestidos de blan

S. Luc. 24.

Actos. c. 1.

Maria en su Cõcepcio vino por Embaxadora.

Ecclesiast.

co: la Virgen que en su Cõcepcion vino por Embaxadora a traer nuevas al mundo, que auian llegado los tiempos de la gracia, como lo dize la Iglesia: *Conceptio tua, sancta Dei genitrix gaudium annunciat vniuerso mundo*. Vuestra Concepcion purissima Virgen, ha llenado el mundo de gozo, porque en ella venis por Embaxadora, señal que ha llegado los tiempos de las misericordias. Pues siendo esto así, auia de entrar en el mundo esta Señora con esta tan alegres nuevas vesti-

da con el capuz de la culpa original.

El quinto argumento de razon. La mentira es, como el mouimiento violento: la verdad, como el mouimiento natural: el violento mientras mas va mas se enflaqueze: el mouimiento natural, mientras mas se acerca a su centro, es mas veloz, echase de ver que fue concebida sin culpa original, y que esta opinion es la verdadera, porque cada dia se esfuerça mas: fauorecen la los Pontifices, y las Iglesias, haziendo fiestas con octaua. Siguen esta opinion todas las Religiones. Queda luminarias, fiestas, danças, toros, certámenes de poesias, en alabanza de la Concepcion de Maria, que cada dia se va esfuerçando mas esta verdad: no ay que espantar, que es como el mouimiento natural. La opiniõ contraria, cada dia mas flaca, y mas descaecida.

El sexto argumento de razon: miremos a las coronas de los santos, y a la corona de la Virgen. Las coronas de los santos de piedra: *Possuisti in capite eius coronam de lapide precioso*. Que en esta corona ay, que labrar, y que pulir: la co-

Quinto argumẽto de razon.

DD. Ps. 20.
Apoc. 12.

In Conceptione

Apoc. c. 12

rona de Maria de estrellas
alla la vio san Iuan corona
da de estrellas. *Et in capite
eius corona stellarum duode-
cim* Las estrellas no admitē
peregrinas impresiones, ni
en ellas ay que labrar, ni
que pulir, corresponde es-
sa corona a su priuilegio:
y està diziendo: porque
Maria fue toda pura, y lim-
pia en el alma, y en el cuer-
po sin auer imperfeccion,
que quitar en ella? porque
su alma no admitio las pe-
regrinas impresiones de la
culpa, por esso la ponen
corona de estrellas: a los san-
tos. *De lapide pretioso*, que
ay que labrar en ella:

Y es de notar, que a la
Virgen nuestra Señora la
ponen corona, y a los san-
tos diadema. Y dixo Hu-
go, que *Diadema dicitur,
quasi duo demens miseria cor-
poris, & passiones mentis.*
Pues porque los santos su-
pieron pulir, y mortificar
las passiones de su alma, y
las miseria de su cuerpo,
ponganles diadema, que si-
gnifica: *Duo demens*, que es
el premio que correspon-
de a essa hazaña, y sea essa
diadema *De lapide pretioso*,
q̄ ay que pulir. Pero a Ma-
ria que no tuvo imperfec-
cion, ni culpa ninguna, no

la coronen con diadema,
sino con corona, y essa sea
de estrellas, que en ellas no
ay que pulir, ni que labrar,
ni admiten peregrinas im-
presiones, para que la tal
corona esté diziendo a grã
des voces, que Maria fue to-
da bella, y toda hermosa, sin
culpa original.

Prouemos tambien esta
verdad con razones de es-
tado. El derecho dispo-
ne, que vn hombre no se
pueda casar con dos herma-
manas, y tal vez dispensa el
Pontifice para que conste
al herege que haſta alli, y
mucho mas se estienda la
potestad Pontificia. Haze
estado su Santidad de seme-
jantes dispensaciones, que
es bien sepan todos lo mu-
cho que el Papa puede. De
derecho es, que todos sean
concebidos en culpa ori-
ginal, puestodos peccaron
en Adan: Pero por razon
de estado, tal vez dispensa
Dios con Maria, que ella
sola sea libre deſtos ascos,
para que conste a la muerte
al demonio, y al pecado la
omnipotencia de Dios nue-
stro Señor.

Segunda razon de esta-
do. Maria està en parenta-
da con Dios en primer gra-
do. Por razon de estado le

*Constat iure
Canonico de
cret. 2. pars
causa 35. q.
1. 2. 3. Cal. f.
tus PP. Epi
stola ad E-
pis. Galie.*

*Julia. Pa.
ibid. Greg.
Papa ad E-
pisco. Galie.
Ex Concil.
Vuormaciē
fi. c. 32.*

*Hugo in c.
5. Sapient.*

os. 1. 1. 1.

comulene a Dios , pues es la suma nobleza no tener Madre, que en algun tiempo aya tenido tambienito de culpa original.

Sea la moral deste sermon, que la honra de Maria no la hemos de juzgar por la pinta . Muchas cosas se pueden juzgar por la pinta pero no la honra del proximo. Dize el bienaventurado

S. Pet. Chri
sol. ser. 147.

do san Pedro Chrisologo, que Herodes quando vio dançar la hija de Herodias con tanta deshonestidad, por la pinta sacò fer hija del adulterio : *Et re vera suã credidit, tunc Herodes, cũ talẽ vidit, nã putasset alienã, se pudicã, vel aliquantulũ peruidisset.* En la desemboltura, y desgarrò con que baylò, sacò por la pinta que era hija del adulterio.

Phil. Ca. in
centurijs.

Y vn Autor dize, que vna de las prueuas que hizo la Reyna Sabã para prouar la sabiduria de Salomon, fue, hazer vestir seys niños de edad de nueue años, con traxe de hembras, y con ellos otras seys niñas de la misma edad , que todos eran doze : mandolas entrar en presencia del Rey , y dixole : Sabio Rey , aunque te parece que ves doze niñas, hagote saber que las

seys son niños , si tu me sabes distinguir, quiẽ son las hembras, y quales los machos, dire que es grande tu sabiduria. El Rey mandò traer vna fuente grande llena de agua ; y juntamente que todas doze criaturas, se lauassen a la par en el agua las manos, y los rostros : hizieron lo assi : las que eran niñas metieron vna mano nomas en el agua, y a fuer de mugeres muy melifluamente se lauaron los rostros, los que eran muchos, metieron dos manos en el agua, y con mucho desgarrò a fuer de varones, se lauaron las caras. Luego conocio por la pinta, que aquellos eran machos, y las otras eran hembras : que ay muchas cosas , que por la pinta se pueden juzgar, pero no la honra del proximo. Luegan quatro ala primera, ay encima de la mesa muchos mirones, va vno bruxuleando la carta, dizẽ todos, oros es, no ay que bruxulear, oros es, saca la carta, y halia q̃ es espadas: assi muchas vezes quereys juzgar por la pinta la hõra del proximo. Dezis, o que de oro tiene Fulana, que de joyas, que de galas, sin duda viue mal, y tiene quien se las de.

Sabiduria
de Salomõ

Cõparaciõ

No se hade
juzgar por
la pinta la
honra del
proximo .

In Conceptione

Hombre no juzgues por la pinta la honra de esta muger, que si sacalles la carta, lo que te parece oro, y joyas de descanso, hallarias que es espadas de muchos trabajos, que esta señora por ser honrada, lo quita de la boca por andar bien puesta: y así todo lo que trae es ganado, a su labor. Son estos como los matematicos, que porque ven vn montón de eltrallas en forma de escorpión, dicen el escorpión, y otro montón en forma de vn toro: dicen el Tauro poniendo veneno de escorpión donde ay pureza de estrellas, y fiereza de toro donde no la ay: así son los que juzgan por la pinta la honra del próximo. Ponén pecado muchas vezes donde ay pureza de estrellas. Por ello dixo Bernardo: *Salua intentionem, si opus nō potest.*

S. Bern. ser. 40. in Cár. Que no solo no se ha de juzgar por la pinta la hora del próximo, sino aun quando veas el pecado, que es grande; tienes obligacion a salvar la intencion, diciendo. Quizá no pudo mas, o no tuuo intencion de ofender a Dios.

Pues si la honra del próximo no se puede juzgar por la pinta, mucho menos

la hora de la Madre de Dios. No hemos de juzgar su Concepcion, mirandola como hija de Adán, que ellos es juzgar por la pinta su honra, sino sacar la carta, considerando, que Dios la escogio para Madre suya: y que pues pudo preferuirla, la preferuó. Este pensamiento es de san Geronimo, en el sermón que haze de la Assumpcion de la Virgen dixo vnas palabras muy graues: *Si cælum te vocem altior es: si matrem gētiū præcedis, si forsam Deite appellem, digna existis, si Domina Angelorum, prima esse probaris, quid ergo de te dignè dicam.* Si te llamo cielo (dize Geronimo) corto quedo porque eres mas hermosa, que los cielos, si madre de los hijos de Adán, digo poco poco: si Señora de los Angeles, no ando largo, llamote forma de Dios, y con esto digo todo lo que ay q̄ dezir de ti. Mucho me ha picado esta palabra. *Si formam Deite appellem, digna existis.* Omi Dios, quien acertasse a no agrauiar este dicho que quiso dezir Geronimo en llamar forma de Dios a Maria! Este lugar declararemos con vnas palabras de san Pablo.

S. Hier. ser. de Assump. Virgin.

Maria forma de Dios

San

S. Pabl. ad Phil. c. 2. San Pablo hablando de la persona del Hijo de Dios hecho hombre, dixo: *Qui cum in forma Dei esset non rapinam arbitratus est, esse se aequalem Deo, sed semetipsum exinanivit formam serui accipiens.* Aquí llama san Pablo a Christo forma de Dios, y Geronimo a Maria forma de Dios. Declaremos el lugar de san Pablo, y luego entenderemos el de san Geronimo.

S. Th. in bñc *Qui cum in forma Dei esset:* Dize santo Tomas, que llamar san Pablo a Christo forma de Dios, no fue otra cosa, que dezir, que en Christo estaua la naturaleza de Dios: *Hec sic esse in forma Dei, est esse in natura Dei.* Que fue lo que dixo el mismo Apostol en otro lugar: *In quo inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter.*

S. Pabl. ad Colos. 2. Que en Christo estaua el cuerpo de la diuinidad. Es como si dixerá: No entiēda nadie que en Christo esta el Verbo por gracia, ni por extrinsecas denominaciones, sino la misma persona del Verbo, esso es. *Qui cū in forma Dei esset, semetipsum exinanivit formā serui accipiens.* Estádo en forma de Dios quiso vestir con el habito de Adán, con que parecio

fieruo, que es lo que dize el Apóstol. *Habitu inuentus vi homo.* Y santo Tomas: *Apost. sup. Ipsam humanitatem accepit, quasi habitum.* Vistióse de nuestro trage, para conuersar con los hombres; así lo dixo Pantaleon Diacono: *Terricolarum Rex, abscondito diademate, cum populo conuersatur.* El que estaua en forma de Dios, se cubrió con la capa de nuestras miserias, escondiēdo la corona de Rey, para poder cōuersar con los hōbres. Y así el Sāto de los Sātōs a muchos los parecio pecador; el rico pobre: el q̄ era sabio los parecio ignorante: y esto, porq̄ la forma de Dios andaua vestida de nuestro trage, parecia vno, y era otro.

Pues aora se entēdera el lugar de S. Geronimo, q̄ llama a Maria forma de Dios: *Si formā Dei te appell'ē, digna existis.* Es como si dixerá Reyna del cielo, mucho os pareceys a Christo. Porque aunq̄ en lo exterior pareceys muger, como las demás, hija de Adán soys más que muger y aunque pareceys Madre, porque teneys vn Hijo; soys juntamente Virgen, y aunque juzgan muchos que incurristes en la culpa original, no fue

así porqué soys forma de Dios, que pareciendo vno, soys otro: esto quiso dezir Geronimo en llamarla Virgē fatíssima, forma de Dios q nos hemos de juzgar su honra por la pinta, considerandola como hija de Adā.

Concluyo, con que feamos muy deuotos de esta festiuidad, por lo mucho que a la Madre de Dios de uemos: quiero dezir vna cosa para consuelo de todo el auditorio, con que veremos la obligacion que tenemos a esta Señora. San Buena Ventura en su espejo dize, que el oficio que tiene en la Iglesia la Madre de Dios, es espigar: y así dize, que aquella humilde Ruth que yua espigando en seguimiento de los segadores de Voz: es figura de la Virgē nuestra Señora, cuyo oficio en la Iglesia, es espigar, lenguaje fue de Christo nuestro Señor llamar Mies a los pecadores: por san Iuā dixo: *Messis multa, operarij autem pauci*. Y así el oficio de los Predicadores, y Confessores, es hazer el Agosto para Dios: quedan se vnas espigas perdidas de algunos pecadores, con riesgo de caer en las bocas de las bestias fieras, que son los demo

nios. Estas leuando, y espigandola Madre de Dios dize san Buena Ventura: *O vera magna Maria gratia, qua multi ex eis ad misericordiam colleguntur, qui a Doctoribus, & Rectoribus tanquam incorrigibiles relinquuntur*. O gracia de Maria grā de. O Señora, cuydadosa de nuestra saluacion, que a los pecadores que quedan perdidos, a quien los Angeles de la Guarda, parece que por contumaz les dexan. Los Confessores por estar en la ocasion no absueluen. Los Predicadores, por inquietos oyentes no hablan con ellos, y Dios ya cansado de los tales los tiene dexados de su mano, que esso suena aquella palabra: *Qui a Doctoribus, & Rectoribus, tanquam incorrigibiles relinquuntur*. Estas espigas perdidas levanta Maria; a estos busca para reconciliarlos con Dios, no obstante que sean grandes pecadores: esso significa el llamarla la Iglesia a Maria: *Caeli fenestra facta est*. Tiene vn padre vn hijo; está cansado ya de su mal proceder, harto de aguardarle hasta las doze de la noche, que uéga a cenar: viendo el padre su descortesía, dize: Cierré

S. Buena Ventura
ubi sup.

S. Buena Ventura
in expeculo
Virgin.

Ruth. ca. 5.

S. Iuan.

Eccl. vocat
Ma iam Coe
li fenestram

le las puertas, y denme la llave, que se ha de quedar en la calle. Este hijo no tiene remedio quando viene para entrar en la casa de su padre, y no quedarse a la Luna, si ya no es que por descuido quedó alguna ventana abierta, por alli entra en la casa de su padre. Dios muchas vezes cierra las puertas de su misericordia a los pecadores; pero dexales la ventana abierta, que es Maria: *Cæli fenestra facta est.* Para que por su deuocion, y ruegos entren en su cielo alcançando el perdon esta piadosissima Señora.

Petr. Dam.
fes. di nativ.
Virg. Mar.

Por esto dixo Pedro Damiano: *Scio benignissima Domina, quia amas nos, amore tuo inuincibili.* Bien sé Señora piadosa, que a mi, y a los demas nos amays con amor inuencible. Esta es la diferencia que ay entre el amor de Maria, y nuestro amor, que el amor del hombre es vencible, dexase vencer, la ausencia le vence, y le trueca en oluido; los zelos le vencen, y le truecan en ira; los agravios le vencen, y le truecan en vengança: pero el amor de Maria Madre de Dios es inuencible: *amas nos amore tuo inuincibili.* Porq aunque vn pecador se ol-

uide, y haga ausencia de la deuocion de esta Señora; esta ausencia no vence su amor para que se oluide de interceder por el; ni aun que la causen zelos, dexando a su Hijo por la criatura: no por esto dexa de buscar al pecador, haziendole biẽ porque su amor es inuencible, que nada le vence, paguemosla Christianos, con ser muy deuotos de su limpia, y pura concepcion, y tomemos exemplo en esta sacratissima Religion del serafico P. S. Francisco. Yo pienso, que la mayor parte de sus grandezas, son dadiuas graciosas, dadas de la mano de la que es Madre de Dios, en premio de estar siempre amparando su honra. Muchas vezes hemos visto pobres muy ricos. Los pobres arrojádose a las puertas de los templos, allitienen toda su ganancia. La Virgen dixo: *Beatus homo, qui audit me, & qui vigilat ad fores meas quotidie, & obseruat ad postes ostij mei.* Dichoso, dixo, esta Señora, los que se ponen a mis puertas, y en ellas estan siempre velando. Quales son las puertas de la Virgen? yo os dire: su Concepcion, que por esta puerta entró en el

Prom. 82

mund-

mundo, y su assumpcion, que por esta salio del. Pues como los Padres de esta sagrada Religion del glorioso P. S. Francisco, son pobres, y como tales estan fiempre a la puerta de la Concepcion de Maria, pidiendola mercedes, de aqui les ha venido sus mayores riquezas.

O sagrada Religion, que quando considero los muchos Sanctos que en el cielo tienes canonizados. Los Pontifices, Patriarcas, Cardenales, Obispos, que de ti han salido. Los hombres insignes, que en todo tiempo han escrito. Tus famosos predicadores, tus ilustres prouincias, tus luzidissimos Conuentos. La opinion de Religion tan en su punto, y con tanta razon: las voluntades de los Reyes, en todos los Reynos: los frutos tan copiosos, que rindes a la Iglesia de Dios: las innumerables almas, que por tus diligencias se saluan, que hasta en Constantinopla tienes monasterio, y pareciendote en esta parte a la Madre de Dios, que si Maria en el Hebreo es lo mismo que *multiplicabitur eius in penum*, este es tambien tu empleo Religion sagrada multiplicar

el Imperio de Dios, dando le muchas almas: Hallo que todo esto son prendas, alcançadas por intercession de la Virgen, de la mano del posteroso Dios, en premio q̄ de desde tus principios, con tan gran zelo defendiendola honra de su Madre, librandola siempre de culpa original; teniendo abiertas las atarazanas de armas de tus maestros, y Predicadores, para defender esta verdad.

Diganlo todos los requisitos de esta fiesta: esse claustro tan ricamente aderezado, que parece vn marauilla del mundo: essa riqueza de altares: essa soberuia de colgaduras, la Iglesia tan luzida: la muchedumbre de cera tan alcanforada: la solemnidad de la procecion: la musica: el concurso de Principes, y ciudadanos, toda esta octaua: los fuegos: las luminarias: las danças: las poesias: que con todas estas cosas, sagrada Religion, estás confesado a voces, que fue Maria libre de la culpa original, y manifestando tu zelo, y gran deuocion.

Y vos hermosissima Virgen, concebida abeterno en la mente de Dios, fundada sobre los montes altos

de

de las tres personas de la santísima Trinidad, que en vuestra concepcion temporal entrastes en el mundo, con luz, paz, salud, y gloria, paloma hermosa en los agujeros de la piedra, cuya concepcion fue vn Parayso de granadas. Dichos avos Reyna mia: pues quando los hijos de Adan comenzaron a ser por la S. y el clauo, vos Señora, por la corona, como la granada. Espejo sin mancha, que mirandose en vos el basilisco del

demonio cayò vencido a vuestros pies. Todos confesamos, y creemos fuystes concebida sin culpa. Pues foy la hermosa Ruth desta Iglesia. Si ay alguna espiga perdida de algun pecador, en este templo, dalde la mano, y para el, y para todos los que nos hemos juntado a celebrar esta fiesta, alcançadnos gracia, que es prenda de la gloria, *quam mihi*
et vobis
etc.



DO



DOMINICA

QVARTA DE AD-

uiento. Predicòse en el Hos-
pital Real de Zara-
goza.

*Factum est Verbum Domini, super Ioannem
Zacharia filium in deserto.*

Luc. cap. 13.



NLO grãde omnipotẽcia la mue-
q muestras en grã manera, en per-
tra Dios donar, y compadecerte
nuestro del pecador: Pues no mos-
Señor, trara Dios su omnipoten-
mas su cia en criar? No, porque
omni- despues de auer criado mas
poten- mûdos, que arenas tiene el
cia, es en perdonar pecados mar, siempre le queda po-
y en compadecerse de los der para criar mas, y mas, y
mas perdidos. Asì lo dize por esso no muestra su om-
la Iglesia en vna oracion: nipotencia, *maximẽ*, en
Eccl. in qua Deus qui omnipotentiam tuã criar. Pues busquemos vn
dã oratione. parcendo *maximẽ*, & miserã- infinito, y este sea la culpa
do manifestas. Señor, que tu que por la parte que mira a
Dios

Dios ofendido tiene infinita malicia, juntemosle con la justicia en el infierno: y veamos si mostrará su omnipotencia en castigar? tan poco. Porque en el infierno está trabajando la justicia de Dios, que ha de consumir, y aniquilar aquellas culpas en orden, a esso tiene varios tormentos: pero ellas se defienden con su malicia; de tal suerte que por eternos siglos no podrá la justicia de Dios consumirlas: que a esso dicen muchos, que alude a

Cant. 8.

quel lugar: *Dura sicut infernus emulatio*. La emulació, que el infierno trae la culpa, y la justicia de Dios; la justicia por consumirla; la culpa defendiendose. Luego no muestra su omnipotencia, *maximè*, en gran ma-

Dios muestra su omnipotencia en perdonar.

nera en castigar (no) pues esas culpas puestas en mano de la misericordia de Dios, en vn instante las consume, y aniquila. Y así le dice la Iglesia: *Deus qui omnipotentiam tuam parcendo maximè, & miserando manifestas*. Esto contiene el Evangelio de oy, vn mostrar Dios su omnipotencia en dar principio al perdon de las culpas, compadeciendo se del linage humano? principalmente, quando citaua rematado en pecados, como se colige de los malos juezes que gouernauan el mundo. Para dezir algo en la esposicion del Evangelio de oy, tenemos necesidad de la gracia, pidamosla poniendo por intercessora a Maria, obligandola, &c.

DISCURSO I.

Que la Iglesia no tiene sus principios de Iuan, sino de la palabra de Dios, y qua esta palabra es nuestra madre mistica, que ella nos engendra, y nos cria a sus pechos para el cielo.

SAN Ambrosio repara mucho en aquella palabra, *Factum est Verbum Dñi in unum super Ioannem*. Que laa

Dominica quarta

la palabra de Dios vino sobre san Juan de arriba del cielo, para que entendamos dize el santo, que la Iglesia notuuo principio de Iuan fino de la palabra de Dios, Las palabras del Santo: *Bene posuit sanctus Lucas factū esse Verbum Domini super Ioannem Zacharia filium in deserto: vt Ecclesia non ab homine coeperit, sed à Verbo.* De fuerte que la Iglesia trae su principio de la palabra de Dios, y ella es la q nos engendra en hijos suyos: q como en el Verbo, y por el Vrebó diuino criò todas las cosas el P. eterno: *Omnia per ipsū facta sunt.* En su palabra eterna diò fer a las cosas: en su palabrà temporal las quiere reformar, porque la palabra de Dios, es vna semilla de Dios arrojada del cielo, como cortada del Verbo de tan gran virtud: que asì como de la semilla de aueljes salen hermosos aueljes asì de la semilla de la palabra de Dios nacen hijos de Dios. Aquellas palabras de san Lucas: *Semen est Verbum Dei*, bueltas por passiva, son lo mismo, que *Verbum est semē Dei*, la palabra de Dios es vna semilla, que produce hijos de Dios.

Tenemos vn lugar gra-

ue para prouar esta verdad de san Iuā: *Nomē scriptū est, S. Iuā. c. 10 in lege vestra: quia ego dixi. Dij estis: si illos dixit Deos, ad quos sermo Dei factus est. Dixo Christo a los Iudios: No sabeyz que està escrito en vuestra ley: Ego dixi. Dij Euthim. in estis. Yo dixe foyz Dioses. Ioan. c. 10. Euthimio, que la ley donde està escrito es el libro de los Psalmos: Id est, in libro Psalmorum. En el Salmo ochēta y vno: Illos dixit Deos ad quos sermo Dei factus est. Aquellos llamò David Dioses, a los quales se predicò la palabra de Dios: porque estanta la eficacia, y virtud desta palabra, que haze hijos de Dios, es semilla de Dios. S. Gregorio Magno notò que este nòbre, Dios, se puede entender de tres gno cit. à maneras. La primera, que sea Dios por naturaleza, como lo es nuestro Dios, como consta de aquellas palabras de san Mateo, que dixo Christo al demonio: *Dominum tuum adorabis.* Y del Deuteronomio sexto: *S. Ma. c. 4. Dilliges Deum tuum.* Lo segundo, puede ser vno Dios, por adopcion: *Vt ego dixi. Dij estis.* Lo tercero, falso nūcupatine, como se llamā Dioses los Idolos: lo qual detesta Jeremias: *Dij, qui non fecerunt**

S. Amb. li.
2. in Luc. c.
B.

S. Ioann.

Similitu.

S. Luc. c. 8.

2. m. 3

S. Gre. Ma.
cit. à
Hugo Car.
in Ioa. c. 10.

S. Ma. c. 4.
Dent. ca. 6.
Psal. 81.

Hiere. c. 10.

ecunt cælum, & terram pe-
reant. Y David: *Omnes dij
gentium daemonia*. Todos
los dioses de los Gentiles
son demonios: pues quan-
do dezimos que la palabra
de Dios tiene virtud de ha-
zer a los hombres dioses, ha-
se de entender por adopciõ
como lo notõ Hugo Carde-
nal, sobre aquellas palabras:
*Sillos dixit deos ad quos ser-
mo Dei factus est, id est* (dize
este Doctor:) *per gratiam re-
uelatus, & per fidem informa-
tus*. O como dize la Glosa
se llaman hijos de Dios, por
participacion (participati-
ue:) y san Agustín dize:
*Per sermonem Dei facti homi-
nes dij*. Por la palabra de
Dios se hazen los hombres
dioses. Pues como Christo
vinicse del cielo a la tierra
a hazer dioses los hombres,
quiso dar principio a obra
tan grande con su palabra
diuina. Esta pone en la bo-
ca de Iuan, para que comen-
çando a esparcir esta semil-
la de Dios, comience la
Iglesia a producir muchos
hijos de Dios, y esse es el mi-
sterio de dezir el Euan-
gelista: *Factum est Verbum
Dominisuper Iohannem Zacha-
ria filium in deserto*. Que la
palabra, vino de arriba, so-
bre Iuan; de ella toma su

principio la Iglesia.

Y para que vea la fuer-
ça que tiene la palabra de
Dios, para producir estos
hijos, y destruyr pecados,
atendamos a los apellidos,
que la dan Santos. Santiago
la llama espejo: *Quia si quis
auditor est Verbi, & non fa-
ctor, hic comparatur viro cõ-
sideranti vultum naturitatis
sue in speculo*. El que oye la
diuina palabra, y no la pone
en execucion, dize, que es
como el que se mira al espe-
jo, en el qual ve sus faltas:
pero en apartandose del:
luego se oluida. Assi mu-
chos en la palabra de Dios
ven sus faltas, y sus virtudes,
como los bienauenturados
en el cielo; en el Verbo lo
ven todo; de la misma ma-
nera acá abaxo en el Ver-
bo de la palabra de Dios
ven los buenos sus virtudes,
y los malos sus vicios. Dixo
Bernardo: *Euangelium spe-
culum veritatis, nemini blan-
ditur, nullum seducit, talem
in eo se quisque reperiet qua-
lis fuerit*. Es vn espejo, que
mirandose en el no se libe-
son jear: haze la conciencia
que cada vno tiene. En el
espejo de la palabra de
Dios el libiano ve los ma-
los passos en que anda, los
peligros q̃ le amenazan el

Santiago E-
pisto. canon.
c. 10.

La palabra
de Dios, es
pejo q̃ de-
fengaña.

S. Bern. ci-
tat. a Gl. in E-
p. 10. 1. co
1.

vsurero sus vsuras, el ladron sus robos, defengaña, y defengañando persuade, y obliga a los discretos, como les da con sus faltas en los ojos, a que muden de vida. San Agustín dize, que este espejo puso el Profeta Natán a David delante, y que en el vio sus pecados, y avergonçandose luego mudó de costumbres.

S. Aug. or.
a Gl. in Epist.
1a. ca. 1.
Pe. Re. c. 12.
S. Chrysost.
homil. 38. in
Matt.

S. Chrysostómo llama a los milagros leche de principiantes, que deleytan: pero no defengañan, y a la palabra de Dios llamó pan, comida de gente ya crecida en la virtud: *Lac enim dicitur opus miraculorum, panis autem doctrina perfecta iustitie.* Milagros son leche de principiantes, doctrina pan de gente q̄ ha salido ya de mantillas, en materia de virtud: y así en la ley vieja, y en la primitiua Iglesia todo era milagros, eran niños: ya q̄ la Iglesia ha crecido, todo es palabra de Dios y buelue a dezir el Santo: *Sicut lac sine labore, & sine opere dentibus manducatur, & manducantē suauitate sua delectat, sic & miracula nullū laborem videntibus ponunt, sed videntes admiratione delectant, & ad fidē moliter inuitant.* Que así como la leche se come sin

trabajo de los dientes, deleytando al q̄ la come, así los milagros no hazen otra cosa, sino deleytar al q̄ los vee, y cōbidar a la Fè con blandura. Y es de notar para inteligencia deste cōcepto, q̄ la leche no haze espejo para poderse ver en ella, como el agua, y otros licores: pero la palabra de Dios se llama espejo, porq̄ en ella se vee cada vno como es, y representando las faltas necesita en cierto modo a hazer penitencia: y así se puede fiar mas, y esperar mayores virtudes de quic̄ oye la palabra de Dios, q̄ de quien haze milagros. Iudas hizo milagros, y no se vio en ellos, como son leche, q̄ no hazen el la Madalepejo: y la Madalena en el ser na se vio como q̄ oyó a Christo vio su mo en espejo mala vida, como en espejo jo en la pa- y se conuirtio: es mayor la labra de fuerza de la palabra de Dios Dios, y mu para hazer hijos de Dios, q̄ dō de vida. la de los milagros: por esso en la ley vieja todo era milagros, agora todo es palabra de Dios que obliga a amar a Dios, y hazer penitencia.

Jeremias la llamó martillo: *Nonne verba mea sunt quasi ignis, & quasi malleus, conterens petras.* Martillo q̄ quebranta Idolos. S. Geronimo sobre este lugar. *Hic mal-*

Los milagros son leche de principiantes.

Hierem. 23.

S. Hier. *su. malleus conterit durissimos*
Iere. c. 23. lapid. s. Este martillo es el q
 S. Hier. *vbi* quebranta durissimos cora-
 çones, aunq sean de piedra,
 y buelue a dezir el santo:

sup.

Vt corda dura, & instar sili-
cis indomabilia sermonis sui
malleo conterantur auferens
cor lapideum, ponam pro eo
cor carneu. O soberano mar-
 tillo de la palabra de Dios,
 q quebranta los coraçones
 de piedra: y en su lugar di-
 ze Geronimo, pones cora-
 çones de carne. Quando
 Moysen baxo del monte,
 y vio el bezerro q auia leuã

Nota.

Exod. c. 32.

Nota.

Glinterlin.

tura: *Arripiensque vitulum*
quem fecerant combussit, &
contriuit vsque ad puluerẽ, le
 arrebatò, y le hizo pedaços
 hasta hazerle poluos; como
 le pudo hazer poluos, mar-
 tillando en el vna plãcha de
 oro pareceq le auia ã hazer
 ynopoluos? La Glosa inter-
 lineal nos faca desta duda, q
 dize: *Cõtriuir vsq; ad puluerẽ*
â acie verbi. Con los filos
 de su palabra reprehendien-
 dolos Idolatras, maldizien-
 do el Idolo: Villanos des-
 leales contra el pundonor
 de mi Dios de Israel auçys
 leuantado Idolo por Dios
 cosa tan fea, o maldito sea el
 nuevo Dios, y quien le ado-
 rare. Tuu tanta fuerça esta

palabra en la boca de Moy-
 sen, que el Idolo le hizopol-
 uos: *Acie verbi,* dize la Glo-
 sa, hizolo poluos con los fi-
 los de su palabra, que tiene
 tal fuerça la palabra de Dios
 que deshaze pecados, y que
 branta Idolos: Origenes tra-
 ctatu 8. in Matthæum, dize
 que S. Pedro no mato Ana-
 nias, sino la palabra de Dios
 con que le reprehedio. *Nec*
Petrum hic existimare debe-
mus interfecisse Ananiam sed
illum non sustinuisse acritudi-
nem verborum Petri.

Orig. tract.
 8. in Matthe

Similitudo

Muchas vezes vereys
 en medio de vna gran peña
 que nace vna higuera, sien-
 do la peña pelada, seca, sin
 jugo, tan alta, que es inac-
 sible; quien puso alli aque-
 lla higuera, nadie, vn pajaro
 q auia comido, vn higo se
 limpio el pico en vna grie-
 ta que tenia la peña, y dexò
 solo vn grano, y aquel gra-
 no nacio; y fue creciẽdo po-
 co a poco en higuera, y e-
 chando rayzes hasta que se
 vino a hazer vna grande hi-
 guera, que rompio con su
 tronco por medio la peña.
 pues si tanta fuerça tiene vn
 grano de higo, que viene a
 romper vna peña vn gra-
 no de la palabra de Dios ar-
 rojada en vn coraçon, que
 fuerça tendra para romper-

Dominica quarta

*Phil. Iud. li
bro 2 legit a
legoriarum
Exod. c. 16.*

*Naturales,
citati à Phi
lo vbi supra*

Nota valde

*Prod. cit. à
Glo. in Exo.
c. 16.*

le, y hazerle pedaços, mo-
liendo los idolos que ay en
el: Aquel manâ antiguo, se-
gun Filon Iudio es figura
de la palabra de Dios No-
tala sagrada Escritura en el
Exodo, que era en la figura
y tamaño semejante a la fi-
gura del cilantro: *Quod erat
quasi semen coriandri album.*
Y adierte Filon, que di-
zen los peritos en la agri-
cultura, que si muelen va
grano de esta semilla, qual-
quiera partezita, por pe-
queña que sea, echada en la
tierra produce, y arroja vna
mata, como si fuera grano
entero, sus palabras son es-
tas: *Et si semen hoc concida-
tur minutissimè singulas par-
ticulas, & micæ satas germi-
nare, non secus, quam corian-
dri solidum.* Y añade: *Hu-
iusmodi est sermo Dei, qui
vel integer unare potest, vel
quacumque sui particula.*
que estan eficaz la palabra
de Dios, que qualquier
partezita della por peque-
ña que sea, que cayga en
vn alma es poderosa para
produzir hijos de Dios, co-
mo de qualquier partezita
del cilantro sembrado nace
ran muchos granos. Y lo
mismo que Filon, dize Pro
copio en este caso. *Tradunt
coriandri naturam penitus se-*

*mini respondere, adeb vt suc-
cidatur etiam coriandri semen
vim suam non amittat.* Esta
semilla del cielo comienza
Iuan a sembrar por el mun-
do, para que comience a
produzir hijos de Dios, con
este martillo sale este gran
jayan de Iuan, para quebrá-
tar los idolos que los hom-
bres adorauan por Dioses,
y en su lugar introducir
al Hijo de Dios, por verda-
dero Dios, y Redentor del
mundo.

Confirmemos lo dicho
con que san Pablo la llama
a la palabra de Dios nues-
tra madre, que nos engen-
dra en ser de hijos de Dios:
*Nam in Christo Iesu per Eu-
angelium, ego vos genui.*
Santo Tomas sobre estas pa-
labras dize: *Vnde Verbum Dei
est semen, quo Apostolus eos
genuit in Christo.* No hizo el
Apostol mas de tomar esta
semilla de la palabra d Dios
y arrojarla, y luego naciéron
della hijos de Dios: y lo mis-
mo dixo san Anselmo: *Ego
vos genui per Euangelicam do-
ctrinam predicationem.* Que
fue lo que dize Santiago:
*Voluntariè genuit nos verbo
veritatis.* Voluntariamente
te nos engendró Christo
con su palabra diuina, que
ella es nuestra madre, y la
que

*S. Pabl. i.
Cor. c. 4.*

*S. Thom. in
hunc locum.*

*S. Ansel. in
hunc locum.*

*S. Iacob. in
epist. can. 1.*

que nos da ser espiritual de hijos de Dios. Así lo dize Hugo Cardenal. *Voluntaria genuit nos verba veritatis predicato nobis Euangelio Christi.*

Hug. in hñe locum.

Y porque los niños medran mas con la leche de la madre que los engendrò, que con la leche del ama aduenediza, para que medremos mucho en espiritu, y santidad, supuesto que nuestra madre es la palabra de Dios, que nos engendrò en hijos de Dios: haze esta palabra diuina san Pedro, leche, y dase prisa a dezir, que nos alimentemos con esta leche, si queremos medrar:

S. Ped. 1. c. 2. no. c. 2.

*Sicut modo geniti infantes, rationabile sine dolo lac concupiscite, ut in eo crescatis in salutem. Que leche es esta a que nos combida el Apostol, digalo Hugo Cardenal. *Simplicem doctrinam de vberibus matris Ecclesie* quante Os combida el Apostol a que busqueys los pechos de la Iglesia, que son de doctrina santa, y sencilla, y viene esto con lo que dize el Griego, donde nuestra Vulgata dize: *Rationabile lac concupiscite*. Dize el Griego. *Verbale lac concupiscite*.*

Trans. Gra.

Cle. Ale. in cite. Leche de palabras. Y li. 1. Pedag. Clemente Alexandrinodi

ze lo mismo: *Verbale lac concupiscite*. La palabra os engendrò en hijos de Dios; ella misma ha de ser la leche con que auays de medrar: y digamos lo que dize la Syriaca, que abraça todo lo dicho. *Estote sicut infantes simplices, et appetite verbum illud tanquam lac purum, et spirituale, ut per illud adolescatis ad salutem*. Quando oyeredes la palabra de Dios sea con sencillez, y como niños apetece esta leche pura, y espiritual, para que mediante ella crezcays en santidad, y todas las virtudes: con lo qual queda entendi da la aduertencia de S. Ambrosio con que dimos principio a este discurso, que el dezir el Euangelista: *Factum est Verbum Domini super Ioanem Zachariae filium in deserto*. Que la palabra de Dios vino de arriba sobre Iuan hijo Zacharias, es, para que se entienda: *Vt Ecclesia non ab homine coeperit, sed à Verbo*. Tiene su principio la Iglesia, no de Iuan, sino de la palabra de Dios, que es poderosa para engendrar muchos hijos para el cielo.

S. Ambros. ubi sup.

O santo Dios, el poco aprecio que el dia de oy se haze della preciosissima

Dominica quarta

Eze. c. 33.

palabra de Dios, que hazer se el aprecio della, que era razón no huiera tantos hijos del diablo, pudiendolo ser de Dios. O como se lamenta Dios sobre este caso por Ezechiél del poco aprecio que se haze de su palabra, y predicadores. Hablando Dios con este Profeta, viendo lo poco q'estimauan su palabra, le dixo: *Et es eis quasi Carmen musicum, quod suauis, dulcique sono canitur, & audiant verba tua, & non faciunt ea.* O Profeta mio, dize Dios, q tu, y tus sermones soys para este pueblo, como vn câtar musico, q se câta al son de vn instrumento bien tẽplado. La Glosa dize: *Cantilena fabulosa audiuntur ad delectationem, non ad adificationem.* Vereys vn musico q va câtando en vn instrumento bien templado lashazañas del Cid Ruy Diaz: la tonada es graue, el musico diestro, el instrumẽto sonorofo; tiene suspensos los oyentes; en acabando dizen todos con admiracion: gran Cauallero fue el Cid, valiente capitan, pero no buscan otro cauallo como Babiaca, ni otra espada como la tizona, o colada, ni vã a matar los Moros, sacaro de la tonada, que oye-

ron la admiraciõ, no la imitacion: esto es lo que dize Dios: *Et es eis quasi Carmen musicum.* Predicador mio, tu predicacion, y tu soys para este pueblo, como vn câtar musico, no facan mas de la admiracion, no la imitacion: y esto se prueua con q los predicadores al son de la musica que hazemos en los pulpitos, os vamos cantando: y contando lashazañas de vn Lorenzo, como fue quemado por Christo en vnas parrillas: las de vn Esteuan, que estandole apedreado, rogaua por sus enemigos: las de vn Francisco, que todo lo renunciõ por Christo, acabase el sermon facays la admiraciõ no mas (O grandes santos) pero no por esto imitays a Esteuan en perdonar injurias, a Lorenzo en su paciencia, a Francisco en su pobreza: *Tantum Carmen musicum.* Dize Dios: o que se ha hecho mi palabra, como vna cancion, que no se saca de los sermones mas de la admiracion, no la imitacion.

Los setenta dixerõ: *Et Transl. ex se eis quasi vox Psalterij, co- ptua. interp.* mo voz del Psalterio. El Targhum Gerosolymita- *Targhum* no: *Et es eis quasi canticum Hierosol.* organo. Profeta mio eres

**Glos. ord. in
bun. locum.**

Similitudo.

**De los ser-
mones se fa-
ca la admi-
racion, y no
la imitaciõ.**

para esta gente, como vn organo; en el qual ay muchas voces: vnas baxas, otras tiples, otras tenores: ya haze musica vnas vezes con las delgadas, que las pone en el cielo: ya con voces baxas, que suspenden: ya saca otro registro, ya toca trompetas: assi anda variando: pero el oyente no lleva de aquella musica mas de la admiracion, y bien lo hizo: assi los predicadores somos vn organo de varias voces: vnas vezes predicamos en familia, para amonestar: ya leuantamos en contraalto, para aterrar: ya sonamos como trompeta para despertar: ya nos enfermeamos para hazer llorar; al cabo no se saca del sermon mas de la admiracion: Etes eis quasi canticum organorum, que como dixo vn Doctor moderno muy graue:

*Hector Pin-
tus in hunc
locum.*

*S. Pab. 2. ad
Tim. c. 4.* Audientes nihil volunt, nisi flores, & pulchrè dicta. No facan mas de las flores. Lo que dixo Pablo, que vendria tiempo, en el qual no podrian tolerar la doctrina sana, y solida, y esse tiempo ya ha llegado.

Similitudo.

Llegan dos damas viçarras ala tienda de vn mercader entran pidiendo brocado;

desempapelá los brados: ay vn tela de Primavera de la bores extraordinarias: si ay: desempapela en el ayre quantas primavera tiene: ay raso azul? si ay: muy bueno: assi haze desempapelar media tienda, y al cabo dize: Cortenme vna vara de listón para este abanillo, q yo me boluere por acá otro dia: assi los predicadores ponen tienda, hazen ostentacion del brocado de tres altos, de las virtudes Teologales: predicán zelo de Dios, con otras muchas virtudes, al cabo se lleuan del sermon vna cintica: bien lo hizo, o buen predicadores. Esto es auerse hecho la palabra de Dios. *Quasi carmen musicum.*

San Geronimo sobre este lugar dize: *Mibi videntur eorum similes, qui theatralibus luduntur carminibus & vel tragædos audiunt, vel comedos, & ibi cum voluptate palpantur, & dulci sono se decipiunt.* Compara el bien auenturado S. Geronimo a los malos oyêtes, a los q oyê las comedias, que cõ aquellas delicias, y cõ aquellas apariencias estan entreteniendos todo aquel tiempo, y se dexan engañar: facan que contar, y no mas, no

*S. Hiero. in
hunc locum.*

Dominica quarta

imitan nada, antes lo mas lo tienen por ficcion: assi acã ay tan malos oyentes, que parece que lo que se predica lo tienen por ficcion, como si fueran los sermones comedias: de los quales dixo Clemente: *Cœlum fecistis scenam, & Deus factus est vobis actus.* Hazeys farsa del cielo, y de Dios entremes.

*S. Cle. Ale.
in adhortato
ria ad Græc.
sive ad gētes.*

Similitudo.

*Muchos ha
zen farsa de
su saluaciõ
y entremes
de Dios.*

Sale vno en el tablado con vna espada defauda, corriendo sangre por el rostro: otro representando vn Rey el que oye la comedia, bien sabe que aquella sangre es postiza, y que aquel Rey es aparente en el entremes: vereys grandes promessas, grandes finezas de amor, grandes amistades: siempre acaban riñendo, desembaynando las espadas, y dandose con ellas: assi dize Clemente, hazeys del cielo farsa, sin duda piensan que es cielo fingido, y que la cuenta ha de ser de burlas, y que los tormentos del infierno han de ser pintados, y hazẽ de Dios entremes, que parece que le aman, prometiendole mas que se promete en vn entremes, y alcabo por burladores, todo serà tragedia: y parará en que pesembaynando Dios la espada de su justicia, darà con

ellos en el infierno. *Cœlum fecistis scenam, & Deus factus est vobis actus.*

Similitudo.

Muchas vezes me dezis, que para que me canso tanto, y leuanto tanto la voz, que os pongo miedo: pregunto yo, Señores Zaragoçanos. Demos caso que se queman dos casas las mejores que ay en el cofo: llegan las llamas a las nubes, en las casas mas cercanas el fuego vereys que echan por las ventanas las mejores alajas, que tienen imagenes, tapizerias, plata, delcuelgan los niños en cestas con sogas: por aculla sale vna muger desmelenada, que ya el fuego llegaua a ella, estando las cosas en este estado, y con esta confusion, y peligro entra vn hombre por la puerta Cineja, dando voces, fue gofuego en el cofo fuego tados de la agua, agua, fuego. Si le republica dixesse vn hombre: hermana-se abrasan, mano, no deys voces, pedid clamen los esta agua con silencio, predicado-dria responder, no quiero: res, y den abrafase lo mejor de Zaravoces, goça, y quereys que calle: no quiero, sino despertar la gente: fuego, fuego, en el cofo, agua, agua: assi ni mas ni menos veo yo que se abrafa Zaragoça por muchas partes, y dezisme que doy

vozes? no quiero callar, si-
no dar voces: fuego Dios
mio, fuego, de dillension
entre muchos casados, que
se han buuelto muchos ma-
trimonios vn inferno, agua
de gracia: fuego en casa de
los tahures, que juegan lo
que no tienen: fuego en ca-
sa de los deshonestos, agua
de gracia, Señor, que se que-
man muchas casas con este
fuego infernal: fuego en es-
tos tribunales de codicia,
que estan los pleytos de las
pobres viudas empantana-
das, agua de gracia: Dios, y
Señor mio, para apagar es-
te fuego: no quiero callar, si
no dar voces mientras dura
re el fuego. No ay ciudad
en el mundo donde tan difi-
cultosa sea la saluaciõ de los
pecadores, como en Zara-
goça bien aueys oydo de-
zir, que el que peca en sa-
grado, no le vale el sagrado:
mata vn hombre a otro en
nuestra Señora del Pilar, a-
cogese a la Virgen, abraça-
se con el Pilar, no le valdra
la Virgen, sino que le saca-
rà la iusticia: lo mismo serà
en el Pórtillo, y en Santa

Engracia, porque pecan en
sagrado. Quien peca en Za-
ragoça, peca en sagrado,
porque toda la ciudad es
sagrado, que la Virgen con
su presencia la dexo sagra-
da, pisandola con sus virgi-
nales plantas: la sangre de tá-
tos Martyres, como en ella
se ha vertido por Christo
la ha consagrado tambien:
pues pecar en esta ciudad,
es pecar en sagrado, y quan-
do el pecador de voces,
viendose entrar en cuentas
con Dios. Virgen del Pi-
lar, quizà le responderan;
hijo pecaste en sagrado:
martyres gloriosos, hijo pe-
caste en sagrado, quien pe-
ca en Zaragoza peca en sa-
grado: con tienito pecado-
res, si quereys que os valga
la intercessiõ dela Virgen
del Pilar, del Pórtillo, y de
los santos Martyres, y pues
teneys tanta palabra de

Dios, que haze hijos
suyos, aprouechaos

della, y no per-

daystiem

po.

?

M 5,

Discurs

Dominica quarta

DISCURSO II.

*Que Iuan no salio a predicar hasta ser llamado
de Dios, y que el Predicador Euangelico Dios
le ha de poner en el pulpito para que haga
fruto, y no la honra y ganancia
que del mundo espera.*

S. Tit. Epif. **S** An Tito Obispo, aduir-
cop. Bestren. tio en este modo cō que
Biblio. P.P. Iuan es llamado, para q̃
10. 1. in Luc. salga a predicar: las buenas
prendas, que el predicador
ha de tener para que haga
fruto con su predicacion,
que no ha de buscar el los
pulpitos, y auditorios, sino
aguardar a que Dios le em-
bic, o que le llamen, como
lo hizo Iuan: *Hæc clarè os-
tendunt Ioannē ad Baptismi
& verbi ministerium, se nō in-
gessisse, sed à Deo vocatū, &
missum fuisse.* No fue Iuan
predicador intruso, si-
no que aguardò a que le lla-
massen. Lo mismo dize la
glossa interlineal: *Vade &
predica Baptismum.* Que le
mando Dios salir à predi-
car. Teofilato lo aduirtio tã
bien: *Vt discas illū non teme-
re nec citra vocationē, ad testi-
ficandum Christo posuisse, sed
diuino motum spiritu.* Para q̃
aprendan los predicadores,

dize Teofilato, que no han
de ser temerarios en buscar
agonizadamente los pue-
tos para predicar.

Tenemos vn lugar para
dar principio a este discurs-
o muy a proposito. Hablá-
do Dauid de los predica-
dores Euangelicos, y en pri-
mer lugar de los Apostoles,
dixo: *Sicut sagittæ in manu* **Psal. 126**
potentis, ita filij excussorum.
Los hijos de los facudidos, o
perseguidos, quando salgan
a predicar, seran como fac-
tas arrojadas de vn braço
fuerte: *Filij excussorum.* Los
hijos de los perseguidos, los
hijos de Christo, y su Igle-
sia: q̃ assi declara S. Agustín **S. Aug. suæ**
este lugar, q̃ son los que ma- **per hūc locū**
yores persecuciones hã pas- **Varlen. Ty.**
sado, o como declara Var- **in hunc locū**
lenio: *Filij excussorum, id est,* **Genebrard.**
filij excussi, vt sitius iniquita **in hūc laum.**
tis pro filiis iniquijs. Gene-
brardo expone: *Id est, crebi-
bus quassatis.* Atribulados

con

con varios trabajos. Los predicadores sacudidos de todo interes, los q̃no se fueren al pulpito, sino que fueren cambiados, seran como saetas arrojadas de vn braço valiente. S. Agustin: *Excussii sunt quidam de manu Domini, tanquam sagittae, & ierunt longè, & totam terram impleuerunt.* Los predicadores, q̃ los embia Dios a este ministerio, salen de su mano como de vn arco fuerte: cõ qui tanta montones las almas.

S. Hier. scribens ad Marcellam similitur, & in hunc locum.

S. Geronimo toca este lugar con algunas versiones diferentes: en las quales veremos por extenso qual aya de ser el predicador: *Excussii appellatur expediti, vegeti & robusti propter virtutem Spiritus sancti.* Lo primero, dize, que los que salen de la mano de Dios, como saetas se conoceran en q̃ seran perseguidos: *Filii excussii*, q̃ este termino significa gr̃a persecuciõ. Hablando David en persona de Christo, de quã perseguido auia de ser, dixo: *Excussus sum sicut locusta.* Fuy perseguido como lãgosta, q̃ es la mayor persecucion de todas, porque vn pueblo sale contra ella; hõbres, mugeres, niños, viejos, todos a perseguir la lãgosta. El predicador por

Christo, y por la verdad ha de morir en el oficio si se ofreciere, y estos que predicar con esta resoluciõ de morir en defensiã de la verdad, son como saetas arrojadas de la mano poderoso de Dios, que hazen gran deriza en las almas, como lo ponderò San Ambrosio: *Sine adulatione Christum Ambr. i. Co. predicantes, & gesta praua in illa vita arguentes.* Aunque se arriesgue la vida no se ha de adular, sino dezir verdades, aunque se pierda la vida en este ministerio, como la perdio san Iuan.

Atiendan los predicadores lo que le sucediõ a E-

fayas, por no tener animo en cierto sermõ, para reprehender a vn mal Rey, que quãdo vio a Dios en aquel trono magnifico, que le estauan haziendo estado aquellos dos Serafines, no fue Esayas admitido a q̃ echasse vna tercera voz con las delos Serafines, q̃ dezia:

Sanctus, Sanctus, Sanctus. Lo q̃ pierdes tres vezes, y siendo ellos dos, de el predicador porrum. Venia vno a repetir: no tener a *Sanctus*: dos vezes, como a nimio, falta del Profeta, lo qual aduirtiẽdo el, dixo: *Va mihi, quia tacui, quia vir poluitur labijs suis.* Qual fue la razõ por que

Isai. c. 6.

Dominica quarta

que no le dexaron en compañía de los Serafines echar la tercera voz, y porque se llama el Profeta hombre de labios manchados: Diga lo san Geronimo: *Quia tacui, & non audacter Oziam impiū Regem corripui, ideo labia mea immūda sunt, & laudes Dñi cū Angelis cantare nō audeo.* Ay de mi, que en cierto sermón no tuue animo para reprehender al Rey Ozias sus desafueros, por lo qual perdi el ser Serafin. De aqui se colige, que si los predicadores tienen animo para reprehender vicios, estan en predicamento, y estima de Serafines: en faltando este animo, temiendo la persecucion, son hombres de labios manchados, inútiles, para el ministerio, como lo quedò Esayas, hasta que vn Serafin le caldeò los labios, purificandolos para que boluiesse a predicar.

Los ministros del Euāgelio hā de amar la pobreza. Lo segundo los llama: *Expedi* de sembaraçados, por que ha de caminar en este mundo el Predicador Euāgelico muy a la ligera, muy desinteresado de todo lo temporal, que estos tales son: *Sicut sagittæ in manu potentis.* Como factas arroçadas de vn braço vigoroso,

quando se predica sin mas interes, que buscar a Christo crucificado, y la saluación de las almas. O que fuerza tienē las palabras del predicador. Dixo David, hablando de como ha de ser la voz del Euangelio: *Vox tonitruitui in rota.* La voz del Euangelio, Dios mio, poneda en los predicadores, que sean como rueda. San Basilio: *Rota est, quæ ad anteriora tendit, & modica parte terram attingit.* La rueda siempre camina adelante, y toca con lo menos que puede en la tierra, tal ha de ser el buen predicador para ser faeta, siempre adelante, cōquistando mas, y mas, y tocar en la tierra, como rueda en vn punto.

Hablando de la pobreza Euangelica Esayas dixo: *Omnes sitientes venite ad aquas, & qui nō habetis argētū properate, & emite comedite: venite, emite absq; argēto & ab q; vlla cōmutatione.* Lyra *Lyra in Isai. c. 55.* dize, q̄ aqui cōbida a q̄ cōpremos aqui la gracia, y para la otravida la gloria. Pues si dize comprar, como dize: (*Absque?*) pues de razon de la compra, es que se compre con algo, dō de no fera dadina graciosa; pues con que se ha de comprar en

S. Hiero. in
Isai. c. 6.

Psal. 76.

S. Basilius.

El predica
dor como
rueda.

Isai. ca. 55.

Lyra in Isai.
c. 55.

en esta vida la gracia, y para la otra la gloria: supuesto que dize el Profeta Emite: no sabey's con que? con aquel (*Absque*) con la dexacion de todo lo temporal, se compra lo espiritual. Echa Iacob vna gran bendicion a Iosef, diziendo en ella, q̄ el cielo le llene de bienes temporales, para el, y sus sucesores, y concluye: y esta prosperidad Iosef durara *te donec veniret desiderium collum aeternorum*: hasta q̄ encarne el Verbo, que entonces todo ha de ser pobreza Evangelica. Los varones Euangelicos han de ser: *Filij expediti*, desembaraçados de todo lo temporal.

Psal. 44.

En este Psalmo: *Eructauit cor meum verbum bonum*, se contienen capitanes: *Accinxere gladio tuo super femur tuum potentissimi*, se contienen predicadores: Eso suena aquella palabra: *Diffusa est gratia in labijs tuis*, se contienen Reyes:

Et concupiscet Rex decorem tuum. El titulo pues deste Hebr. *proli* Psalmo en el Hebreo es: *lijs*. Titulus *Proli* lijs. Este Psalmo se cõpone por las açucenas. En el *in Chaldeo* Caldeo dize el titulo: *Pro iudicibus sedentibus in Sane-*
drin. Este Psalmo se compone por los jueces del Co-

cilio Sanedrin, que començó desde Moysen. Pues reparad que en el titulo del Psalmo açucenas, y juezes todo es vno. Christo por san Mateo hizo a la açucena symbolo del menosprecio de todo lo temporal: *Respicite lilia agri, quomodo crescunt, non laborant, neque* *nent, &c.* Es enseñarnos, en juntar capitanes, predicadores, y Reyes (que son los q̄ contiene el Psalmo, cõ açucenas, siendo ellas symbolo del menosprecio de todo lo temporal, es dezirnos, que el que tuuiere algun cargo desto en la casa de Dios, ha de ser como açucena q̄ de Dios espera el sustento rueda que ha de tocar en el suelo en vn punto: *Filij expediti*, desembaraçados de todo lo temporal para hazer fruto: y assi vemos que a los setenta y dos discipulos los embiò sin alforja.

S. Mat. c. 6.

El predicador como açucena.

Luc. 10.

Otra letra dize: *Sicut sagitta in manu potentis, ita filij emissi*. Los q̄ son embiados como Iuan por Dios a la predicacion, seran como saetas arrojadas de la mano de Dios, conquistaràn y daràn en el blanco de la predicacion. Y assi dize el Cartusiano hablando de

Dominica quarta

Dionys. Car de Iuan sobre esta vocaciõ:
thu. in Lucã *Passa est sibi præceptio ex-*
63. *eundi de deserto, & veniendi*
in publicum, le mandaron

que saliesse a predicar. O
 santo Dios, pienso que el
 yrse muchos predicadores
 a combidar, es ocasion que
 se haga tan poco fruto con
 la predicacion y tantos alas
 fillas, prelacias y cargos, es
 causa de que aya en estos
 miserables siglos, tan malos
 gouiernos.

Christo tu Tres dignidadestuuo Chri
 sto en la Iglesia, de Rey, de
 Sacerdote, y de Pontifice,
 y no se introduxo en ningun
 na, sino que aguardò que le
 pusiesse su padre: Fue Rey
 pero no se vino el al Reyno
 como lo dixo Dauid en per
 sona de Christo: *Constitutus*

sum Rex ab eo super Sion. S.
 Geronimo, que el Padre
 eterno, le constituyò por
 Rey en la Iglesia en quan
 to hombre: *Pro parte carnis*

Psalm. 2.

S. Hiero. su
per hũc locũ
Hugo Carl.
in hũc locũ.

dicitur. Hugo Cardenal, Cõ
stitutus sum super vniuersa-
lẽ sanctamque Ecclesiam, quæ
mons dicitur propter eminen-
tiam virtutum. Hizole el Pa
 dre eterno, Rey vniuersal
 de toda la Iglesia: y por es
 so, porque no se vino el al
 Reyno, le dio lo que vn
 Rey puede dessear; muchos
 vassallos: *posuit a me, & da*

bo tibi gẽreshæreditatem tuã:
 Hijo porque note veniste
 al Reyno se constituyo por
 Rey, y te doy todas las gen
 tes que te esten sugetas, y te
 reconozcan por señor.

Fue sacerdote: tampoco
 Christo se vino al sacerdo
 cio, que aguardò que su Pa
 dre le pronunciasse por tal:
 El Padre eterno jurò, que
 no auia otro como su Hijo
 para sacerdote: *Iurauit Do-*

Psalm. 109

minus, & non pœnitebit en tu
es sacerdos in æternum secun-
dum ordinem Melchisedec. Y
 porque Christo se juzgò
 tan humilde para ser sacer
 dote le puso los Reyes de la
 tierra tiranos debaxo de sus
 pies: *Dominus a dextris tuis*
confregit in die iræ suæ Re-
ges.

Fue Pontifice: tampo
 co se vino a la silla, como lo
 dixo san Pablo: *Nec quis-*
quã sum mit sibi honorem sed
qui vocatur a Deo tanquam
Aaron. Sic & Christus non se
 metipsum clarificauit, vt Pon
 tificex fieret sed qui locutus est
 ad eum, filius meus es tu. San
 Ambrosio sobre este lugar
 dize: *Notandum est, quod*
glorificare, & honorare, & cla
rificare, tria quidam sunt ver
ba, sed vna res est. Glorificar
 honrar, y clarificar, todo es
 vno. Pues dezir san Pablo,
 que

S. Pab. ad
H. br. 5.

S. Ambr. in
Epist. Pan.
ad H. br. 5.

que Christo para entrar en la silla del Pontificado: *Non semetipsum clarificauit, vt Pontifex fieret.* No hizo ostentación de quanta fuese su honra, sus prendas, como lo hazen los pretendientes de estos tiempos: o como dize santo Tomas: *Non promouit seipsum.* No dio passo

S. Thom. in hunc locum.

S. Chrysost.

en la prosecucion desta dignidad. San Chrysostomo, que no hazer diligencia Christo, quiso mostrar: *Quod à Deo sit missus.* Que era embiado del Padre, como lo dixo este Señor por

S. Ioan. c. 8.

san Iuan: *Qui me misit, maior me est, & à me ipsum non ueni.* No hemos de dexar de dezir lo que dize san

S. Ansel. in hunc locum.

Anselmo: *Non semetipsum clarificauit, vt Pontifex fieret (i. est) non semetipsum clarum fecit sublimando se in honorem Pontificatus.* No hizo ostentación de sus merecimientos, para que le hiziessen Pontífice: O santo Dios! que teniendo Christo labiduria infinita, y misericordia infinita, para perdonar, no se va a la prelacia, y q̄aya tantos necios muertos por ser Prelados, procurando los cargos:

S. Ioan. 5.

A los quales pudieramos dezir lo que Christo dixo a los Sacerdotes, y Pontifi-

ces de Ierusalén: *Quomodo vos potestis credere, qui gloriam adinuicem accipitis, & gloriam, quæ à solo Deo est, non queritis.* Vnos Prelados q̄ se andan brindando con los officios, yo mandarè este trienio, y vos el que viene, y nuestros subditos, no tendran mas merecimientos que ser amigos nuestros, y ayudarnos en nuestras pretensiones: quien les dixera a estos: *Quomodo vos potestis credere, qui gloriam adinuicem accipistis:* fuerza es q̄ seays fedifragros hombres, que rompen con Fè y palabra desleales, sin Dios, sin temor, sin miedo de la cuenta a quien el uso dela ambiciõ facilita el pecado, que no tienen otro fin mas que maldar: y ser adorados: por esta puerta entrã en los officios: en los ojos de Dios, esta es la escoria de la Iglesia.

Nota.

Sagittæ in manu potentis, ita filij emissi. Los embiados de Dios, como Iuan a los cargos: estos son los que gouiernan bien, los que predican bien. Si vna faeta ella se pusiessè en el arco, y sin despedirla ella se fuesse a buscar el blanco, diriamos, que se hazia esto por arte del diablo. Que de predicadores, prelados jueces, que ellos

Similitud.

Dominica quarta

ellos, y su ambicion, y negociaçion los pusieron en los cargos, sin que Dios los purificasse, ni los embiasse: por lo qual no haze fruto en la Iglesia, no le sucede assi a Luá, sino que aguarda a que le embien; y assi el solo valio por muchos, y esto es lo que dize el Euangelista: *Factum est Verbum Domini super Ioannem filium Zacharia in deserto, et venit.*

Muchas vezes suele citar la falta en el oyente, el no hazer fruto la palabra de Dios, para que el oyente sepa como ha de recibirla palabra de Dios, si quiere que frutifique en su coraçon. Desentrañemos vnas palabras de Santiago, que en ellas nos enseña Dios como se ha de oyr su palabra.

E. Jacob Epist. Cap. I. Propter quod abijcetes omnem immunditiam, et abundantiam malitiarum, in mansuetudine suscipite infirmum verbum, quod potest saluare animas vestras. Dos cosas dize el Apostolo primero, que del coraçon quiteys toda inmundicia, y malicia: y luego que ingirays en el la palabra de Dios. Euthimio leyo: *Suscipite infirmum sermonem.* Palabra de Dios en xerta, que se inxiere en el coraçon. Assi lo insinuala

glossa ordinaria: *Suscipite infirmum Verbum quod vestris cordibus predicando imponimus.* Glos. ordin.

Para declarar el misterio que está encerrado en llamarse la palabra de Dios palabra enxerta, que se inxiere en el coraçon, es menester advertir, que los que traen de inxerir, no dan mas de tres maneras de enxertos principales. El primero

modo de inxerir se llama inxerto yqual, y es quando son como y guales los arboles. Como se inxiere la palabra de Dios.

lesen lleuar fruta, como quando se inxiere vna pua de vn ciruelo en vn almendro: este se llama enxerto yqual, y se puede inxerir en qualquier rama: de suerte, que el almendro en vnas ramas lleue almendras, y en otras ciruelas, como se ve cada dia. El segundo modo de enxertos se llama repugnante, como si quisieran enxerir vna pua de melocoton, que es fruta solida, y de hueso en vna biguera, arbol floxo, y fruta meliflua, repugna; no puede ser: no trauará el enxerto. El tercero modo de inxerir se llama superior, como quando se inxiere vna pua de melocoton en vn cerezo, ambas frutas son de huesos; pero por ser

Los natura les ponen tres maneras de inxertos. Como se inxiere la palabra de Dios.

super-

superior el melocoton, no
trauara en qualquiera rama
del cerezo, es menester cor
tarle por el trõco, y todas las
sierpes que tiene en contor
no, y hazer cisura en medio
del coraçõ del tronco, y
alli se ha de poner la pua, pa
ra que el tronco acuda con
toda su fuerça, y jugo por
fer la pua de arbol superior,
trabará sin falta, y este se lla
ma enxerto de los superio
res.

Llama Santiago a la palabra de Dios: *Inscum Verbum*. Que se inxieren en los coraçones. Este enxerto de la palabra de Dios, y del coraçon, no es de los enxertos yguales, de fuerte que se pueda la palabra de Dios enxerir en vn rama del coraçon, para que el coraçon por vna parte lleue obras meritorias de vida eterna, y por otra de condenacion: no puede ser, que no es el coraçon rayz de rosas, que en vn mismo tiempo lleva rosas, y espinas. Tampoco es este enxerto de la palabra de Dios, y el coraçon de los repugnantes, porque la gracia no repugna a la naturaleza. Es empero de los superiores, y para que traue la palabra de Dios, el hombre ha de cortar to-

Similitudo.

dos los ramos de los afectos de fangre, y carne, y de su coraçon, y dexarle como vn tronco, para que en medio del se inxiera la palabra de Dios. Así lo dize Hugo Cardenal: *Dicitur Hug. Card. in Epist. 1a*
instum Verbum, vt ramus ueteris conuersationis, à tronco cordis absceidatur, & nouus inseratur, qui renouatur de die in diem. Dizese palabra enxerta la palabra de Dios, y de los enxertos superiores: porq̃ para q̃ traue en el coraçon de fuerte que lleue frutos meritorios de vida eterna, obliga a que poden del coraçon todos los afectos de fangre, y carne, y que la reciban en medio del coraçon, para que el hombre acuda con todas sus fuerças alleuar fruto de bendición, *Psalms.*
y así dezia Dauid: *In toto corde meo abscondi eloquentia tua, vt non peccem tibi. Ex toto corde meo exquisiui te.* Caen muy por defuera la palabra de Dios en estos tiempos, y tienen los oyentes muy ocupados los coraçones, q̃ no ay lugar donde inxerirla.

Dos maneras ay de E. Dos mane
 cos, vnos enteros, y otros ras de Ecos.
 medios, que no bueluen
 mas de las vitimas silabas.
 En vn templo vazio days

Dominica quarta.

vna voz muy grande, no matarás, como está vazío el Templo, buelue toda la voz no matarás: buelue a dezir, no hurtarás: buelue no hurtarás. Pero si el Templo está lleno de gente, no buelue mas de la mitad de la voz las vltimas sílabas. Days vna voz muy grande, no matarás: buelue el Eco, matarás: no hurtarás, buelue hurtarás: los vltimos acentos no mas, como es Templo ocupado. El justo es Templo del Espíritu Santo: así lo dixo san Pablo 2. Corinthiorum capite. 6. *Templum Dei estis vos.* Es Templo el justo vazío de pecados, y de afectos de mundo: da el predicador vna voz desde el pulpito, no matarás responde, no matarás, no fornicarás; resuena en su alma esta voz, como en Templo vazío, y buelue el Eco entero, no fornicarás: pero el pecador es Templo ocupado, y lleno de vicios, no buelue mas de la mitad de la voz medio Eco: si dize el predicador de parte de Dios, no matarás: responde el matarás: no hurtarás, resuena en su alma esta voz, y dize, hurtarás: no fornicarás, buelue medio Eco, for-

nica: el predicador haze su oficio, yo el mio, de ser pecador, y seguir mis gustos.

Tiene vn padre dos hijos, y tiene dos perros de caça, que los estima en mucho: sientase a comer: parte pan; dá a los hijos, y luego a los perros: con vn mismo pan sustenta a hijos, y a perros: y al cabo del año, los hijos son mas hijos, y los perros son mas perros, y todos comen vn pan. Con vn mismo pan de doctrina, sustentamos desde este pulpito, a buenos, y a malos, y al cabo del año, los buenos oyentes son mas hijos de Dios, y los malos son mas perros, y to los comen vn pan de doctrina, y defengañó. Esta es la razón de mallograr se la doctrina, y de no trauar este enxerto, porque no ay disposición de parte del oyente. Dios os dá luz para q la recibays en medio de vuestros coraçones, pues en ella tiene Dios vinculado el defengañó y a proueimiento

de vuestras
almas.

(?)

Mucho de lo q se predicase pier de en los malos oyentes

Discurso

DISCURSO III.

*Que llamando Dios al hombre, para llenar-
le de sus bienes, gusta mas de responder al
mundo, aunque la experiencia
le enseña que le engaña.*

S. Ambr. in

Lus. 6. 3.

SAN Ambrosio aduir-
tio, que este mandarle
Dios a Iuan, que saliesse
a predicar, fue por inspira-
cion secreta. *Fatum est Ver-
bum, vox secuta est. Verbum
enim prius intus operatur, se-
quitur vocis officium.* Nota
aquella palabra. *Verbum e-
nim prius intus operatur*, de
do se colige, que fue llama-
do con inspiracion secreta.

Dio. Car. in Y lo mismo dize el Cartu-
Luc. 7. Theo siano, y Teofilato: *Per Ver-
fi in hunc lo-* **bum** *intellige Spiritum san-*
cum, *ctum.* Por esta palabra, que

fue hecha sobre San Iuan
hemos de entender, el Espi-
ritu Santo que le inspirò
que saliesse: que prompto
que fue Iuan, que obedien-
te a las inspiraciones del cie-
lo, luego al punto vino sin
dilatario que Dios le man-
daua. O confusion de todos
los que me oyen, y que de
inspiraciones os da Dios, lla-
mandos para cosas gran-

des: y que sordos estays, y
que prestos que soys para
responder al demonio, al
mundo, y a la carne! O co-
mo lo ponderò el Sera-
fico Doctor San Buenauen-
tura: *Vocat mundus, vocat ca-*
ro, vocat, diabolus. vocat Chri-
stus: mundus dicit, Venite ad
me, & ego, decipiam vos: cara
dicit, venite ad me, & ego infi-
ciam vos: diabolus dicit, veni-
te ad me & ego perdam vos:
Christus dicit, venite ad me,
& ego reficiam vos. Desuer-
te, que el mundo te llama
para engañarte con sus astu-
cias, la carne para inficion-
arte con sus ascos, el demonio
para destruyrte con su
fiereza, Christo para con-
solarte, refrigerarte, enri-
que certe cò sus dones, O ca-
so lamètable, q̃ te hazes sor-
do a las inspiraciones de
Christo! y respondes al
mundo, carne, y demonio,
q̃ pretenden tu perdicion

S. Buen. scf.
de S. Thom.
Apost.

N 2

Lla,

Dominica quarta

Llamaos el mundo: *mundus vocat, venite ad me, & ego decipiam vos.* Auerigue mos quien es este mundo, a quiẽ responden estos pecadores, y a quien siguen tanta gente. Ieremias dixo: *Fugite de medio Babylonis, & saluet vnusquisque animã suã.* Apartaos dize el Profeta, dela Babilonia del mundo, fino quereys perder la vida: Sãtes Pagnino: *Fugite de medio Babel, & eruite vnusquisque animã vestrã, ne disperdamini propter iniquitatẽ eius.* Babel fue el q̃ edificò aquella torre de tan grã cõfusión, que por otro nõbre le llama la sagrada Escritura Nemrod, q̃ fue el primero q̃ dio principio a Babilonia: *Fuit autem principium Regni eius Babylon.* De ste dize la sagrada Escritura: *Erat Nẽrodr̃ robustus venator coram Dño.* Vn valiente caçador delante de Dios. Palabras obscuras, q̃ quiere dezir, que el padre de Babilonia, el q̃ la sustenta, y leuãta, se llama caçador delante de Dios: La Glossa lo declara: *Id est, ventēs animas à cul*

Hier. c. 51.

Trans. San. etus Pag.

Gen. c. 10.

Glos. ordin.

El mundo pone lazos y tiende redes.

tu veri Dei. El que aparta las almas del verdadero culto de Dios, es el q̃ pone redes, y lazos, para que a red cõdida, y alazo parado cay-

gan a montones los que se passean en la Babilonia de su mundo. Esta es la razon, porque da voces el Profeta, *fugite de medio Babel.* Y por esto los santos temierõ tãto la babilonia del mudo que no quisieron yr a ella, sino llevados de los cabellos. Miradlo en el Profeta Abacu, que si va a Babilonia, es llevado por los cabellos, porque saben que el mundo es como Mahoma, que promete gloria en su Alcoran a sus sequaces, el estã ardiendo en el infierno. Assi el mudo promete gloria, y da infierno a los que le siguen.

El Psalmo de las passiones de Christo, tiene por titulo, segun la traslacion de Pagnino: *Super ceruam matutinam canticum David.* Este Psalmo se compone para cantar las persecuciones de vna ceruatica de la mañana. En el Hebreo siẽ pre los ciervos se llaman hẽbras, no ay macho en el nõbre, como ni en el Latino, que significa paloma, que dezimos: Colũbra, sea macho, o sea hembra. Assi es en el Hebreo, dize el titulo: *Pro cerna matutina.* Componse este Psalmo para la mentarnos de las persecuciones

Profeta Abac.

Similitudo.

Psal. 21.

El justo es ceruatico, se ha de cõseruar en la soledad.

ciones

ciones que padecio vn ceruatico, que fue Christo. Este ceruatico auia andado siépre en la soledad, fuesse al poblado: luego dize: *Circumdederunt me canes multi.* Cercaronme muchos perros. Demos caso, que vn ciervo se entrasse por las puertas de vna ciudad, que de perros saldrian a el, que de enemigos, vnós con chugos, otros con lanças, y espadas, no pararian hasta quitarle la vida: assi sucedio a Christo, y assi sucede al justo, que es vn Christo místico, que viue en la soledad, y muere en la Babylonia del mundo: porq̃ el mudo está lleno de lazos para prender al justo.

Phi. Heb. li. 2. legitas a- Notò Filon, que el maná q̃ es symbolo de las misericordias de Dios, no le dio Dios en poblado, sino en la soledad, porque el maná de las consolaciones: *Non inuenitur* (dize Filon:) *nisi vbi desertum est, vacuum virtutis, & virtutibus refectum id est plenum.* El maná delas diuinas consolaciones, no cae donde no ay vazío de vicios, y lleno de virtudes: no le aguardeys en medio de la Babylonia, que no cae sino en la soledad. Retiraos de mundo tan lleno de miserias. Quereys q̃ os diga co-

mó le define S. Bernardo. *S. Ber. in e. Mundus est vbi malitia plu. pist. rimū, vbi sapientia modicum vbi omnia sunt viscosa omnia lubrica, omnia operta tenebris & obfessa laqueis, vbi periclitatur anima & affligitur corpora, vbi omnia vanitas, & afflictio spiritus.* El mudo es dō de ay mucho de malicia, poco de sabiduria, en todas las cosas parece que ha puesto el demonio liga para caçar las almas, en el dinero en los malos amigos, en los juegos, en los tratos, en las mugeres en las comidas, en las musicas: *Vbi omnia sunt viscosa.* Todas son varas de liga para caçar las almas: dize mas q̃ está lleno de resbaladeros que por momentos aun los muy perfectos, en descuydándose en el dan caydas, lastimosas, lleno de tinieblas, adonde las almas andan siempre naufragando, los cuerpos molidos: finalmente dō de todo es vanidad, y afliccion de espíritu. S. Agustín dixo: *Mundus iste iam amissus sperem seductionis, está tal, que aun no tiene con que engañar a sus sequaces.*

Oydme vna difinicion de Casiodoro, que nos ha de dar en que entender, *Mari justè comparatur hic mundus, qui falsitatibus am-* *Casiod. in Psal. 44.*

Difinicion
del mundo

S. Augst. e.
pist. 45.

Dominica quarta

rus est, fluctibus diabolicis quatitur, vitiorum tempestatibus commouetur. Dize, que es como el mar, sus aguas amargas son mentiras y falsedades, el demonio es el que le altera, sus olas son vicios, y ofensas de Dios.

Y tambien es. lenguaje

de la sagrada Escritura llamarle mar, dandole ojos,

Psal. 113.

Mare vidit, & fugit; dale lengua con que llama, y engaña a sus sequaces.

Esai. ca. 11.

Esayas: *Desolabit Dominus linguam maris;* dale manos, con que

recibe, y brazos con que abraza a los suyos, *hoc mare-*

Psal. 103.

magnum, & spaciosum manibus; dale coraçon, *contriuit*

Isai. 57.

te in corde maris; tiene palabras dulces, con que engaña, *mare loquitur non est me-*

Iob. 28.

cum; tiene pies, no para socorrerte, sino para huyr de ti, quando mas necesitado

Psal. 113.

estés, *mare vidit, & fugit;* Veo tu necesidad, y huyo.

O mundo frio, todo constas de aguas de miserias, y

trabajos.

Hagamos vna contraposition con Christo nuestro

Señor, para que el pecador quede confuso.

Veamos que tratamiento te haze el mundo a quien sigues, y res-

pondes; y que tratamiento te haze Christo, a quien no

quieres responder? El mún Christo del do tiene ojos, pero de agua, de la Cruz no para socorrerte, sino para apartarse de ti, en la mayor necesidad: *Mare vidit, & fugit.* Vio tu necesidad, y huyô, Christo crucificado tiene ojos para ver tus necesidades, y remediarlas.

Esto suenan aquellas palabras: *Palpebra eius interrogant filios hominum.* Aquellos ojos de Christo crucificado te preguntan, que te falta? que has menester? no

pienses, que aunque estan muertos, no estan vnidos a la diuinidad del Verbo, que

si estan, y son ojos, que aun q̃ muertos, estan llenos de lenguas de diuinidad, para

preguntarte, que quieres? Asi lo declara este lugar Li-

pomano en su Càtena: *Palpebra eius interrogant filios hominum: id est, subtilitas di-*

uinitatis eius, que secreto cognoscit. Son ojos llenos de di-

uinidad, y prouidencia para mirar porti, para reme-

diarte; y assi siempre te estan preguntando que has

menester; y porqueno pienses que en tus trabajos huy-

ra como el mundo, *qui vidit, & fugit;* mirale clauado en aquella Cruz aguardan-

dote.

El mundo tiene manos,

que te abraza, y te abraza

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

para que te abraze, y te abraze

Psal. 10.

Lippom. in Cathc. sup.

Psal. 10.

y braços: pero de agua: *hoc mare magnum, & spatiosum manibus*. Este verso, san

S. Hier. in hunc Psalm. Hug. Card.

Gerónimo, y Hugo Cardenal con otros muchos le declaran del mar deste mudo. Aquella palabra: *Spatiosum manibus*, en el Hebreo significatambien braços. Algo

Geneb. Ian desto insinuò sobre este verso. *Genebrardo, y Ianfen. in hunc Psal.*

spatiosum manibus, idest, habens brachia latissima. Y cosa ordinaria es dezir braços de Mar. Tiene el mundo manos para recibir, braços para abraçarte: pero sus abraços son como los de la yedra que mata con ellos, como lo dixo Plinio: *Hade*

El mundo abraça para matar.

na amplexu suo arbores necat. Con sus abraços mata; tales son los abraços del mundo, al fin braços de agua, braços de mar, q̄ es fuerça correr borrasca en ellos: y para escaparte de sus braços, remar como forçado. O que diferentes braços tiene Christo nuestro Señor donde descansa el alma. Tiene vna madre vn niño de tres, o quatro años, y preguntale, que tanto me quieres hijo mio? el niño no tiene palabras para responder a la madre, y estendiendo los braços se los echa al cuello, como quien dize: Madre, quiero

te a braços abiertos. Preguntalde aquel Señor crucificado: que tanto nos quereys, vida de nuestras almas, conser palabra del Padre, parece que le faltan palabras: y estendiendo los braços en aquella Cruz está diziendo: Hijos a braços abiertos os quiero a todos. O como lo ponderó san Bernardo: *O quam vehementi amplexu amplexatus es me, bone Iesu, in Cruce, vbi sanguis de corde, aqua delatere, anima de corpore exiuit*. O que abraço tan apretado estas dando desde la Cruz al que se llega a ti; del costado salio sangre, q̄ me viuifica; agua que me recrea, y de tu cuerpo salio tu anima, que me santifica, Pues como mi Christo, y mi bien, estos pecadores no os amana braços abiertos? como reciben los abraços del mundo, siendo sus braços de agua, y dando muerte con ellos, y dexando de recibir los tuyos, pues con ellos das vida? o decador ingrato Dios te despierte.

S. Ber. cit. 2 Bena. ses. 4. in Parasce.

Braços de Christo, de mōstraciō de su amor.

El mundo tiene coraçõ: El mundo, pero es de agua: *Coniunxit te in corde maris*, que quando coraçõ de agua. te meta el mundo en sus entrañas, y coraçõ, es de agua no te puede dar calor, ni t̄o suelo, antes mientras mas

Dominica quarta

dentro estuieres del co-
raçon del mundo, estarás
mas frio. Christo te llama
para entrarte en su coraçon
y entrañas, para esso dize
San Buenaventura, se que-
dò con el costado abier-
to: y así a este proposito

lla el rio, o el mar? qual
pensays que es la proprie-
dad de la lengua del agua?
yo os lo dire; encubre lo
bueno, y manifiestalo ma-
lo. Echad en la len-
gua oro, plata, perlas, to-
do se hunde abaxo, todo
lo encubre luego: echad
pajas, o horrura, aquello
trae por encima; hazienda
mucha ostentacion dello.

Es la lengua del mundo len-
gua de agua, encubre lo
bueno, y descubre lo ma-
lo. Los justos tienen len-
gua, como las del Espiri-
tu Santo, que encubren
las imperfecciones, y des-
cubren lo bueno. Si en
vna lengua de fuego se e-
chassen pajas, o orrura, lue-
go al punto se consumi-
ria: Si echassedes plata, y
oro, aquello antes estaria
mas purificado, y haria
dello ostentacion. Ta-
les son las lenguas de los
justos: como las del Es-
piritu Santo, que des-
aparecen lo malo, y ha-
zen ostentacion de lo bue-
no: las del mundo son de

El justo tie-
ne lengua
de fuego.

*Naum 6. 2.
S. Bona. ser.
4. in Parasc.
S. Ber. citat.
à Bon. Do-
minic. in oc-
tava Pasche.*

aquellas palabras
del Profeta Naum: Por-
ta fluniorum aperta sunt. Y
en el sermón que haze in
octava Pascha, cita a San
Bernardo: que dize: Vi-
de caput inclinatum ad os-
culandum, brachia extenta
ad amplexandum, manus
perforatas ad largiendum, la-
tus apertum ad diligendum.
Mira pecador a tu Señor
en aquella Cruz la cabeça
baxa, para darte beso de
paz, los braços abiertos pa-
ra abraçarte, y recebirte
en su gracia: las manos ho-
radadas para mostrarse con-
tigo manirroto; el costa-
do abierto para entrarte en
su coraçon, pues como
quieres mas estar en el co-
raçon del mundo, que en
el coraçon de Christo ingra-
ta criatura.

Isai. vi. 1. su.

La lengua
descubre lo
malo, y en-
cubre lo bu-
eno.

El mundo tiene lengua,
Pero de agua. Desolabit
Dominus linguam maris.
No aueys oydo dezir a la
lengua del agua, que es el
remanio que haze a la ori-

ginal, para rogar por
ti.

ti, y para llamarte.

Finalmente, el mundo tiene pies para buscarte, para que te pierdas. Christo, para sacarte de pecado; el mundo palabras falsas: Christo verdaderas.

S. Buen. fef. Y como dixo San Buenaventura: Cum ergo nos tot calamitatibus pulsas, tot angustijs premit, tot defectibus agitat, quid aliud quam ne diligatur clamat.

El mundo afligiendote con tantas calamidades, oprimiendote con tantas angustias, combatiendote con tantos defectos, que otra cosa está diciendo, sino que te dexes, y te vayas a Dios? el mismo te desengaña, y tu note quieras dar por desengañado. Sus descansos son sueño con pesadilla. Duerme vn hombre parece que descansa, y duerme con pesadilla: sueña, o que le lleua el diablo, o que se le cae la casa encima, o que se ahoga en vn río, y estando durmiendo interiormente se está deshaziendo, y atormentando, quien le ve parece, que duerme: pero es sueño, descanso con tormento: y tales son los descansos del mundo, sueño con

pesadilla: Soleys dezir, o que descanso que tiene fulano despues que es juez, o que descanso que tiene fulana, despues que admite visitas, que sobrada, que galana, que aderegada tiene la casa, no lo entiendereys, es descanso con pesadilla. Allí sueña en medio de aquel descanso que le lleua el demonio, que viene sobre el vna tentidencia: la mala muger que se ahoga en sus culpas: y aunque parece que descansa, es descanso con pesadilla, sueño con tormento. Va vn hombre por vn monte a las doze de la noche, y es fama, que en aquel monte se ha visto muchas vezes vna fantasma: el caminante va lleno de miedo, y para desmentir el miedo que lleua, comienza a cantar, y toda aquella alegría, que finge es sobrepuella: todo es fingimiento, procurando desmentir la tristeza que lleuaua en su coraçon. O quantos pecadores ay, que tienen el alma como la misma tristeza, y melancolia: todo es cantar, y vamos a la comedia, oy a este jardin, mañana a tal tri-

Similitudo.

Los descansos del mundo son sueño con pesadilla.
Similitudo.

Dominica quarta

Psal. I II.

bera, vengan los músicos, todo es para desmentir la gran tristeza que tienen en su corazón de verse en pecado mortal firuiendo al mundo. Diferentes son los cantares de los justos: *Cantabiles mihi erant iustificatio nes tuæ in loco peregrinationis meæ*. Dize David en persona de los justos: O Señor, como el guardar tus preceptos, el hazer tu voluntad, el recibir tu gracia, y dones, ellos son mis cantares en este valle de lagrimas, esso cantò con seguridad, nacida de mi cōciēcia, cuyo empleo es seruirte, y amarte. O pecador ingrato q̄ pudiendo responder a tu Dios, respondes al mundo: o Iuan confusion de pecadores apenas oyste vna pequeña inspiracion, quando obedeciendo, y respondiendo, saliste a hazer la voluntad de tu Dios.

DISCURSO IIII.

Que toda la vida que Dios concede al hombre despues de auer pirdido la gracia baptismal, es para hazer penitencia: pero el hombre como mal pagador lo dilata quanto puede.

*S. Th. in sua
Cathe. in hñe
locum.*

EL Doctor Angelico Santo Tomas dize, q̄ San Iuan entra persuadiendo penitencia a los hombres, para qua con ella se dispongan a recibir las mercedes que Christo les viene hazer: *Idcirco suadebat illis pœnitere, vt subsequētem remiam facilius impetrarent ere dentes in Christo*. Y lo mismo dize el Cartusiano aquellas

palabras: *Rectas facite semitas Dei nostri, spiritualis hæc via Dei paratur, dum per contritionem à malo receditur*. Entonces se allanan los caminos para Dios, quando los hombres le salen a recibir por el camino de la penitencia, y contricion. Ello mismo hemos de hazer nosotros para recibir al Hijo de Dios, que viene a nacer

*Dio. Car. in
Luc. 3.*

en nuestras almas, allanarle el camino con penitencia, y contricion, y es confusio que sea necessario dezirlos, que os dispongay con penitencia: pues me atreuo a dezir que toda la vida que nos dan, nos la dan para hazer penitencia. Oy dme vn lugar de san Pablo: *expurgate vetus fermentum, vt sitis noua conspersio sicut estis azymi, etenim pascha nostrum immolatus est Christus*. Teofilato: *Vetus enim fermentum omnis generis vitia nominat*. Llamas a san Pablo la enadura a todo genero de vicios, y pecados: echad fuera los vicios, y ofensas de Dios, *vt sitis noua conspersio*. Teofilato: (*Id est*) noua masa, que non sit mixta virijs, & malitia: para que seays hombres de buena masa, sin malicia, ni pecado. San Anselmo dice: *Noua conspersio (id est) noua in unitate conglutinatio*, para que siempre esteys unidos a este cuerpo mistico, por caridad, y amor.

Et picante deste lugar cõsiste en aquella palabra: (*vt sitis noua conspersio* (aquella palabra (*vt*) aqui vale tanto como) *quauis*) muchas vezes hallamos que esta particula (*vt*) es lo mismo que (*quauis*) esso suenan aque-

llas palabras de Plauto: *Vt Plauto. istud periculum ingens sit metamen non tremefecit*. Aun-

que fue grande este peligro no temi: Y Ouidio dixo: *Vt desint vires, tamen est laudanda voluntas*. Aunque falten las fuerças, la voluntad, razon es, que se estime. De suerte, que esta particula (*vt*) muchas vezes es lo mismo que *quauis*. Pues vamos al lugar de san Pablo: *Expurgate vetus fermentum vt sitis noua conspersio, id est, quauis sitis noua conspersio*. Aũqos ayays dado muchos baños en la sangre de Christo, llegando or al Sacramento de la penitencia, aunque os parezca, que la leuadura del pecado ya esta fuera cõ las lagrimas que aueys llorado, con la penitencia que aueys hecho: *Expurgate vetus fermentum quauis sitis noua conspersio*, mas, y mas la uatorios; examina mas esta conciencia: que es como el vaso que ha tenido la purga, que para boluer a beuer en el, es menester darle vn lauatorio, y otro lauatorio, y ayuda a esto lo que dizẽ Beda, y Teofilato, sobre este lugar, que no dixo el Apostol: *Purgate vetus fermentum, sino expurgate, hoc est, summa diligentia purgate*. Cõ-

Ouid. Epist.
ad Ruifum.

1. Cor. ca. 5.

Theo. in hunc
locum.

Anselm. in
hunc locum.

Be la. Theo
phil. vbi su.

suma

suma dilligencia, vna, y muchas vezes limpiad el alma.

Isai. c. 7.

Vn lugar de Esayas, está guisando a este de san Pablo, que le traygamos para su declaracion: *Ecce virgo concipiet, & pariet filium; & vocabitur nomen eius Emanuel, butyrum, & mel comedet, ut sciat reprobare malum & eligere bonum*: concebira vna Virgē, y quedado Virgē parira vn Hijo q̄ se llama rā Emanuel, el qual comerā siēdo niño manteca, y miel, para saber aprobar lo bueno y reprobalo malo. Que cō sequencia tiene saber aprobar, y reprobardē comer mā

El hijo de teca, y mielel Niño Dios? Dios aunq̄ No se ha de entender este Niño, siem lugar así como suena aque pre fue va-lla particula (vt) *ut sciat reprobare malum & eligere bonum*, es lo mismo que quan-

nis: quannis butyrum, & mel comedet scit reprobare malum & eligere bonum; Aunque es Niño de pecho, sabe juzgar lo que es bueno, y lo q̄ es malo, Así lo insinuatam bien la Glossa: *Quasi dicat in pannis infantia positus habet boni malique discretionē*.

Glo. Ordin.

Aunque es Niño, tiene discrecion delo bueno, y de lo malo. Pues aora se entiende cā el lugar de san Pablo. *Ex*

purgate vetus fermentum, ut suis nona conspersio, id est, quā nris sitis nona conspersio expurgate vetus fermentum: aunque os ayays dado muchos baños en la sangre de Christo. aunque ayays hecho gran penitencia, aunque os ayays confesado vna, y muchas vezes, hazed mas, y mas penitencia: *Etenim pascha nostrum immolatus est Christus*, que para esto se ofrece cada dia Christo al Padre en el sacrificio dela Misa, para esto en aquel sacrificio cada dia vierte su sangre misticamente: y llamate Christo Pascua, que quiere dezir transito: porque dice Beda, por la penitencia, y sacramentos passamos en este Señor, a viuir en el por gracia: *Ideò quippè ad Deū permanentem transimus necum mundo transeunte transamus*. Deste lugar sacamos, que el Apostol nos aconseja que hagamos mas, y mas penitencia.

Y que sea verdad, como *Not. val.* propuse en el principio de este discurso, que toda la vida nos la dan para hazer penitencia despues de auer pecado mortalmente, dizelo san Teodoreto en el lugar que citaremos luego: dixo le *Dios a Adan*, que en comen-

*Beda Paul.
1. Cor. ca. 5.*

miencia

comiendo del arbol de la ciencia del bien, y del mal moriria: *Deligno autem scientie boni, & mali ne comedas in quocumque enim die comederis ex eo morte morieris.* Aqui dize Teodoreto, que le condenò a dos muertes de alma, y cuerpo: pero pareciendole a la Magestad de Dios, que el hombre acabando de pecar, no estaua en disposicion para morir, dize Teodoreto, que cõ padeciendose del, le concedio la vida temporal, para q̃ la gastasse toda en hazer

S. Teo. citat penitencia. Sus palabras son
à Lippo. in estas: *Quantus Deus cõmina-*
sua cathe. in tus fuerit in quocumque die co-
Gen. c. 2. mederis morte morieris: nõ sta-

rim tamẽ mortui sunt, quia ho-
nus Deus præbuit occasionem
pœnitendi, & confitendi. Luego en comiendo se auia de caer muertos: pero Dios les concedio la vida, para que toda la gastassen en hazer penitencia, porque luego que pecaron, no estauan en disposicion para morir, con cedele toda la vida, para q̃ se dispongan con peniten-

S. Iri. lib. 3. cia: y assi dize San Irineo,
con. hares. libro. 3. contra hãreses, cap.
c. 17. 37. que tã antiguo es el mû-

do el silicio, como es el pecado: luego que pecò Adan se vistio de vn silicio de hõjas de higuera. Esto mismo

passa con los hijos de Adan que en pecando mortalmente, perdiendo la gracia baptismal, luego se auia de caer muertos: pero Dios q̃ es Padre de misericordia, les cõcede la vida, para que la gasten en hazer penitencia de su pecado.

O con quanta elegancia confirma esto San Ambrosio: *Etenim cum reus occiditur, persona magis quàm culpa punitur, vbi vero culpa depõitur, absolutio personæ est pœna peccati.* Quando se quita la vida al delincente, parece que se castiga mas la

flaqueza humana, que el pecado: pero quando se perdona al pecador, es cosa acertada, porque dandole vida, obliganle a que se buelua contra su pecado, y tome con la penitencia toda la vida vengança del. Y con firmemoslo dicho con vna

sentencia de S. Pedro Christo: *Deus quando peccato rem querit, nõ peccata sed hominẽ querit, vt peccatũ, quod*

est opus hominis despiciat: vt opus suum, quod homo est, non amittat. Quando Dios bus-

ca al pecador para castigarle, no es con animo de destruir al pecador, sino al pecado, deshaziendo lo que hizo la malicia, que es la

culpa,

S. Amb. Epist. de muliere adultera in finem

Petr. Chris. ser. ad Lach.

54. Ps. 32.

Prou. 28.

Eccle. 17. I-

sai. 1. 17. &

18. 45. 46.

& 61. Ie. 3.

10. 14. &

18.

Oseas. 6. &

10.

Ioe. 13.

Amos. 5.

Ionas. 3.

Miche. 7.

Zach. 1.

Mala. 3.

Matth. 3.

& 11. 18.

Dominica quarta

Luc. 3. & 4 culpa, y reparando la flaqueza humana, que es su he-
Marc. 6. chura, y su image. En todos
S. Pabl. ad Rom. 2. los lugares q̄ van en la mar
Thim. 2, gen se verá, como Dios cõ-
bida a penitencia con este
fin, de que viva el hombre,
y muera el pecado, dando
esperança al pecador, de que
alcanzará perdon de sus cul-
pas.

Esto que acaba de dezir
San Ambrosio, que el con-
ceder la vida al pecador, es
para que se buelua contra
su pecado, y tome vna gran
vengança del, aunque se le

Similitudo. ayan perdonado. Es como
quando vn hõbre comete
vn caso muy feo contra la
Magestad del Rey, no se cõ-
tentan con quitarle la vida
fino que despues de quita-
da llegã los amigos del Rey
y le dan mil puñaladas, lue-
go dicen cortèle la mano, y
clíuena donde cometio el
pecado; luego le mandan
quemar, basta esto? no echẽ
las cenizas por el ayre: aca-
bõse esta justicia con esto:
no, derriben la casa, y siẽ-
brenla de sal: basta todo es-
to? no, que fue grande la o-
fensa que se cometio cõtra
la Magestad del Rey, pre-
gonose, que todos los parie-
tes deste hombre salgã del
Reyno. Estan grande mal

el pecado mortal, y comete
se contra vna Magestad tã
omnipotẽte, como es la de
Dios, que despues de auer-
le perdonado los pecados
por la absolucion, la vida q̄
le conceden al pecador, es
para que se buelua cõtra los
pecados perdonados, y
muertos, y les dẽ de puñala-
das con vna daga de contri-
cion, diciplinese, pongase
vn silicio, llore, gima, en or-
den a vengar mas a Dios de
sus pecados: pues ya no es-
tã perdonados? si: pero fue
la ofensa, *crimen laesa Maie-
tatis*, contra vna Magestad
de vn Dios infinitamente
santo: tomese mas, y mas vẽ-
gança del enemigo de Dios
que es el pecado, esto es lo q̄
dize Ambrosio: *Etenim cu-
reus occidetur, persona magis
quã culpa punitur, vbi vero
culpa deponitur, absolutio per-
sona est pna peccati* El ab-
soluer al pecador, es para q̄
siempre estẽ tomando ven-
gança de la ofensa que con-
tra Dios se cometio: y esto
estã bien lo que dize Teo-
doreto, que toda la vida nos
la dan para hazer peniten-
cia: pues como si nos conce-
den toda la vida para fatisfa-
zer a la justicia de Dios, se
haze tan poca penitencia?
O santo Dios, que poqui-
tos

Amb. vñs.

tos: que son los que tratan de satisfazer a esta bondad ofendida.

Dixo David en persona de los justos, que con felicidad salieron desta vida, y llegando a las puertas del cielo piden que les abran:

Psalm. 117. Aperite mihi portas iustitie & ingressus in eas confitebor Domino, abranme essaspuertas de iusticia, que quiero entrar dentro para alabara

Genebrat. Dios: aunque Genebrardo Casiodoro, y Tirososco, de claran este lugar de laspuertas de la Iglesia militante.
Casiod. Tiro Carmelit. in Psalm. San Agustín, y san Geronimo le declaran de la Iglesia

triuñfante: Aperite mihi portas iustitie. S. Geronimo dice: Idest, vite eterne, inquit: ingiter Deum confiteatur & laudet. Es mucho de notar, que laspuertas del cielo se llaman puertas de iusticia, y las de la Iglesia militante, de misericordia; porque entramos en ella por la puerta de la misericordia, que nos abre el bautismo, y los merecimientos de Christo nuestro Señor, como lo dixo san Pablo: Non ex operibus iustitie que fecimur nos, sed secundum suam misericordiam saluos nos fecit. Pero laspuertas de la

sepuertas de iusticia, aperi- *Vide patrē te mihi portas iustitie, por-* *Franc. Sua*
que ha de llevar vn hombre rez 10. 1. in
tantas obras buenas, y ha de 3. p. D. Th.
auer hecho tal penitencia; de Incarn.
que pueda dar voces a las
puertas del cielo, y dezir, q
de iusticia se las deuē abrir,
supuesto el pacto que Dios
haze con nosotros, que si
guardamos sus preceptos,
nos dará el cielo. Así el que
hauiere hecho gran penitē
cia de iusticia, puede pedir
la gloria.

Pero atendamos a la respuesta de los cortesanos del cielo, *hec porta insti intrabunt per eam*, el cielo no tiene puertas, no ay para que dar voces, *aperite mihi portas iustitie*, no tiene mas de vna puerta, y ella tan estrecha, que los muy justos, los que se ajustaron con la ley de Dios, los que vienen atajados, y consumidos con la penitencia, estos entrā por ella, *hec porta insti intrabunt per eam*. San Geronimo dice, que esta puerta es Christo: *Hec porta est Dominus Iesus Christus, qui porta est. Patris per quam intrant ad Deū.*

Por el costado de Christo hemos de entraren el cielo, mirad que puertatan estrecha, como es posible quepan por aqui los regala

O que justos hemos de ser para entrar en el cielo.

S. Hier. 7. 33. 14
Gu. hunc locū

S. Paul. ad Tit. 3. 5.

Dominica quarta

dos soberbios hinchados del mundo?

Ay muchos, que como Iudas parece que guardan el hazer penitencia para la otra vida, de quiẽ dize Origenes, que se fue a echar vn lazo al cuello con determinacion de salir a Christo al camino en la otra vida, y pedirle perdon: *estimauit enim praeuire in morte moriturum magistrum, & occurrere ei cum anima nuda, ut cõfiteus deprecans misericordiã mereretur.* Audiendose de yr

*Ori trac. 35
in Matth.*

Vbi supra.

Iudas dilatò la penitencia para la otra vida.

a los pies de Christo, tuuo verguença de los Fariseos, y de sus condiscipulos, y andando a la mira quando le crucificauan, ya que le parecia q̃ Christo estaua en la Cruz para espirar fuesse a colgar de vn arbol, para que el que en vida auia sido ladron, en muerte quiso ser salteador de almas, y salirle al passo estrecho al alma de Christo, diziendo q̃ le perdonasse, y santificasse. Quien le dixera: O Iudas q̃ te pierdes, mira que en la otra vida no ay lugar de penitencia, ni allà valen las lagrimas nada; como lo dize aquel lugar de los Cantares, que Bernardo declara de los penitentes: *Vox tur-turis audita est in terra. nes-*

*Cant.
S. Bernar.*

tra. La voz de la tortolageimidora, que es el penitente se ha de oyr *in terra nostra*, acà en nuestra tierra, porq̃ en la otra vida no tienen valor las lagrimas, ni la penitencia que no se haze acà. O quantos pecadores como Iudas dilatan tanto la penitencia, que parece que la dilatan para la otra vida.

Similitudo.

Otros Christianos ay que si començaron a hazer penitencia, apenas començaron quando luego la dexaron: son estos tales, como cueros neuados, que les cae encima mucha nieue, parecen cisnes segun estan de blancos: si les hazeys vn amago sacuden la nieue y buelan, y bueluen se a manifestar, que son cueros: asy ay muchos que comiençan a hazer penitencia y los que como cueros, ponen se con ella como cisnes blancos: pero si vna mugerzilla les haze vna seña, llamando los para ofender a Dios sacuden la nieue blanca de la gracia, y bueluese a manifestar, que son cueros negros carniceros, que andan cayendo, y leuantando.

3. Reg. c. 17.

Quando la Magestad de Dios embiaua carne a mi padre Elias con el cuervo, como la lleuaua en el pico ten

tentaualle la carne, quisiera por vna parte comerse la, por otra no se atreuia a quebrantar el mādato de Dios, que se la mandaua llevar al Profeta: lo que hazia por

El cueruo no ofender a Dios, apretada exem-
plo al hom-
bre.

De estos dixo S. Isidoro: *Irrisor est non pœnitens, qui adhuc agit, quod pœnitet, nec videtur Deum poscere subditus, sed subsanare superbus.* Estos mas son irrisores que penitentes: estos no piden misericordia, sino burla de Dios, y san Agustín dixo: *Inanis est pœnitencia, quando quis culpa coinguinat: ni hil possunt lamenta, si replicetur peccata, nihil valet, à malis veniam poscere, & mala de nouo iterare.* Es vazia la penitencia que se buelue luego a manchar con culpas nuevas, aprouechan poco las lagrimas; y lamentos, si al punto q̃ se acabã de llorar se bueluen a refrescar, por gozar de las mismas ocasiones. Todos hemos de tomar el consejo de san Iuan, que dize: *Pœnitentiam ague.*

Hagamos penitencia. Ay vnos pecados, que los llama misti fori, que competen a dos tribunales, y el primero que los coge los sentencia. Nuestros pecados son misti fori, que competen a dos Tribunales, al de Dios, y al de nuestra conciencia: si nosotros los queremos castigar no tendra que ver con ellos la justicia de Dios: si no los castigamos es fuerza que la justicia de Dios, conozca dellos, y así san Agustín dixo: *In tribunal mentis tuæ ascende contrate, & reum constituere te, ante te: nolite ponere post te, ne Deus te ponat ante se.* Sientate (dize Agustín) en el tribunal de tu conciencia, y tu pecador ponte delante de ti; y juzga te antes que Dios te ponga delante de si, y te juzgue: mira con quanta suauidad te puedes sentenciar sin aguardar a que te sentencie la justicia de Dios.

Nuestros pecados son misti fori.

S. Aug. libe de vtilitate pœnitentia.

Quebra vn mercaderico, vasa a la Iglesia temeroso de la justicia, acuden sus acreedores, y dizeles: yo deuo cinquenta mil ducados, no tengo veynte, si que reys que nos concertemos, aquí estoy, y pagaré lo que pudiere: los acreedores por que no se pierda todo con

O

cietan

Dominica quarta

Concertar
nos en vida
cō la mise-
ricordia de
Dios.

ciertanse; al q̄ deuia nueue,
dale tres, al que veynte, sie-
te: vatomando cartas de pa-
go de que se dan por paga-
dos de todo. Sale de la Igle-
sia, topale la justicia, quiere
le prender, respōde: Señor:
yo me amparē de la Iglesia,
y alli me concertē con mis
accreedores: aqui tengo las
cārtas de pago, de q̄ se dan
por con tentos, y pagados,
con esto le dexa libre. Esto
mismo has de hazer tu peca-
do: pregūto, si te condenas
fes, y cayesses en las manos
de la justicia de Dios, que
es lo q̄ deues por vn pecado
mortal: responderas llanto
eterno y penas eternas, miē-
tras Dios fuere Dios: dizes
bien, pues acogete al sagra-
do de la misericordia de
Dios, y conciertate con ella,
que con vna lagrima que le
pagues se contentara, y to-
ma carta de pago, y si en la
otra vida quisiere echar ma-
no la justicia por las deudas
de tus muchos pecados, saca-
rās la carta de pago que te
dio la misericordia, y queda

r's libre. O q̄ acertados an-
dan los que en vida se con-
ciertan con la misericordia
de Dios. Saluiano dixo: *Rea Saluiano.*
tus impij pium nomen: que
el mayor tormento que ha
de tener vn Christiano, y lo
que mas le ha de atormētār
en el infierno, es este nom-
bre de Christiano, que pu-
do con facilidad hazer peni-
tencia: y no quiso, y como
arde mas vn leño seco que
vn verde, y mas si el seco estā
vntado con azeyte: asfi ar-
derā mas vn Christiano en
el infierno que vn Moro,
por q̄ el Christiano es leño
seco, y el Moro leño verde,
y mas vngido con el olio en
el bautismo. De todo te li-
brarās con la penitencia, y
aora te dispondras para que
nazca Dios en ti: esta es la
que le allana los caminos;
por aqui viene al alma del
justo a darle su gracia, y
despues su gloria: *Quam*
mibi & vobis,
etc.

EN



EN LA EXPEC-
TACION DEL PARTO
de la Virgen nuestra Señora, en
el Hospital Real de
Zaragoça.

Thema.

*Spiritus sanctus superueniet in te, & Virtus
altissimi obumbravit tibi.*

Lucæ.c.i.

S. Epiph. E
pisc. Consti.
2. to. Bibl
PP. lib. de
laudib. Vir.
Mar.



A Fiesta de oy se cõsagra a vn preña do lleno de santos dilleos, y venturosas esperanças. Dicho es este de S. Epifanio, que dize: El preñado de Maria fue de esperanças, y quando vino a parir, pario la esperança, y possession de nuestro remedio: *Mariam interpretari solemus Lominam, atque etiam spem,*

peperit enim Dominum (qui est spes totius mundi) nempe Christum. Pario la esperança, y remedio del mundo, que fue al Redentor que aguardauamos, a los dilleos que Maria tenia de auer ya salido a luz el hijo de sus entrañas. A estas esperanças de todo nuestro bien se dedica esta fiesta. Para que todo quanto yo dixere en la exposicion del Euangelio que oy nos canta la Iglesia, tengo necesidad de la gra-

In Expectatione

cia pidamosla al Autor de- la con la oracion del Ave-
lla, y pongamos por inter- Maria.
cessora a Maria, obligando

*Spiritus sanctus superueniet in te, &
virtus altissimi, &c.*

DISCURSO I.

*Que la Virgen nuestra Señora es el complemento,
y perfeccion de las obras de la santissima
Trinidad.*

Isid. Pres- I Sichio Obispo Hieroso-
byt. Hieroso- limitano, dixo vnas pala-
ym. Bibl. bras, hablando de la Virgē,
PP. 2. to. de que hādado mucho en que
aud. B. Ma entender a los Teologos pa-
r. a. ra entenderlas, porque la lla-
ma vn uerso complemento
de toda la santissima Trini-
dad: *Hec autem vniuersum
Trinitatis complementum,
quandoquidem, & Spiritus
sanctus adueniebat, atque hos-
pitabatur, & Pater obumbra-
bat, & filius utero gestatus in
habitabat.* Dize este Do-
ctor, que en la Virgen está
el complemento de todas
lastres personas diuinas. Lo
que haze dificultad en la de-
claracion destas palabras, es
entender, como la Virgen
puede ser complemento de
toda la Trinidad: porque el
complemento de vna cosa
es lo que la perficiona, lo

que la llena, y cumple: y as-
si supone mengua, o neces-
sidad en la cosa: y la santissi-
ma Trinidad no puede te-
ner en si mengua, ni imper-
feccion, o falta, como nos
lo enseña la Eñ, y el symbo-
lo de Atanasio. Pues como
puede ser la Virgen comple-
mento de toda la Trinidad?
Daremos buena exposiciō
a este lugar con vnas pala-
bras de S. Pablo, muy pare-
cidas a estas. Dize Pablo.
*Adimpleo ea, quae desunt pas-
sionū Christi, in carne mea pro
corpore eius, quod est Ecclesia.*
Lleno (dize S. Pablo) lo q̄
faltō a la Passiō de Christo
en mi cuerpo. Pues como la
Passiō de Christo no estu-
uo perfecta, y cōsumada (Si
q̄ esto significō Christo quā-
do dixo en la Cruz: *Con-
summatum est*, acabada es-
tā

*Symbol. S.
Athanas.*

*S. Pabl. ad
Colos. c. i.*

S. Mat. 27.

està la obra de la redencion, y consumada. Luego a la Passion de Christo no le faltò nada para ser cumplida, y perfecta, y satisfazer suficien-
temente por todo el linage humano: pues como dize el Apostol: *Adimpleo ea, quae desunt Passioni Christi?*

S. Ansel. Responden san Anselmo, y S. Thom. in santo Tomas, con otros mu-
Paul. ad Co chos santos, y Doctores gra-
los. c. 1. ues. Que la Passion de Christo nuestro Señor fue en si misma perfectissima, cum-
plidissima: y quanto a la su-
ficiencia no faltò nada: pe-
ro quanto a la eficacia, y al
efecto que ha de tener en
las almas, le falta la aplica-
cion, y obras de los que son
redimidos: porque aunque
Christo derramò su sangre,
y es suficiente, para que se
saluen mil mundos, es me-
nester acompañar essa san-
gre con buenas obras, y es-
to es lo que le falta a la pas-
sion de Christo para ser cù-
plida, que nos apliquemos
a su sangre, y padezcamos
por el, pues padecio por no-
sotros.

En este mismo sentido
puede dezir Isichio, que la
Virgen es complemento
vniuerso de toda la Trini-
dad: no porque en si misma
le falte algo, sino en quanto

alos efectos de acá fuera: y
porque en la Virgen cam-
pearon, y se descubrieron
con la maior perfecciò que
en pura criatura pudieron
tener: por esto la llama vni-
uerso complemento de to-
da la Trinidad. Y así la om-
nipotencia que se atribuye
al Padre, la sabiduria al Hi-
jo, y la bondad al Espiritu
santo: esos atributos, que
en si mismo eran infinita-
mente perfectos alcança-
ron, quanto al efecto, en la
Virgen, sin duda toda la
perfecciò que en pura criatura
pudieron tener: y por
esto dixola Virgen en su
Cantico: *Quia fecit mihi magna, qui potens est.* Dios que
es todo poderoso, mostrò
en mi su omnipotencia, ha-
ziendo cosas grandiosas, pa-
ra que yo fuesse la perfec-
cion, y consumacion perfe-
ctissima de sus obras.

Segunda declaracion: *Maria est vniuersum com-
plementum Sanctissima Tri-
nitatis.* La creacion se atribuye al Padre, la redemp-
cion al Hijo, la santificaciò
al Espiritu santo. Dizese, q
la Virgen es, *Complementum
Trinitatis*, porq por su me-
dio en la restauracion del li-
nage humano (llamemo la
vna nueva creacion (spiri-
tual)

Cant. Ma-
rie Matris
Dei.

Segunda ex-
posiciò Ma-
ria es com-
plemento
de la santif-
sima Trini-
dad.

In expectatione

*Fe. Dam.
ser. i. de In
carnatione.*

*Ifichio Bibl.
PP. i. tom.
vbi sup.*

*Maria tie-
ne parte en
la redenciõ*

tual) para esta nueva crea-
cion espiritual, puso el Pa-
dre los ojos en Maria en pe-
cando Adan, y ella quiso
que fuesse el medio por dõ
de el mundo fuesse restau-
rado. Porq̃ como dize Pe-
dro Damiano, no quiso el
Padre eterno que sin Ma-
ria ninguna restauracion se
hiziesse: *Vt sicut sine illo ni-
hil factum est, ita sine illa ni-
hil refectum sit.* Y lo mismo
dize Ifichio, que al passo q̃
formò al Hijo de Dios en
sus entrañas, a esse passo Ma-
ria reformò el viejo Adan:
*Virgenitus enim Dei Filius,
mundi conditor, velut infans
gestabatur ab ea, & Adam
reformabat.* De suerte, que
quando Maria formaua al
Hijo en sus entrañas, refor-
maua a Adan. *Enamque san-
ctificabat excluderat draconẽ
paradyssum aperiebat sigillũ
vteri muniens.* Vamos ade-
lante. La redenciõ, q̃ se atri-
buye al Hijo, tãbien se hizo
por su medio; pues el Ver-
bo se vistio de carne en sus
entrañas. Y la santificacion
q̃ se atribuye al Espiritu san-
to por medio de la Virgen
se obrò, que ella es el cuello
de la Iglesia; por donde le
baxan todas las gracias, y
misericordias. De manera q̃
el Padre remedio el mudo

por la Virgen: el Hijo le ra-
dimio por su medio, y el Es-
piritu santo le santifica por
su intercessiõ, y assi es com-
plemento de la Trinidad.
Pero parece me, q̃ replicará
algun curioso, q̃ esto no es
ser Maria: *Complementũ Tri-
nitatis*: sino el sugeto donde
se descubren sus grãdezas.
Digo, que mirando a la Vir-
gen en si misma, no en ordẽ
a las criaturas, es Comple-
mento de la santissima Tri-
nidad, y para esto doy terce-
ra declaracion.

Aduertase que el Padre
eterno es dos vezes Padre
de su Hijo: vna por la gene-
raciõ eterna, en quãto Dios,
y otra por la generacion te-
poral, en quanto hombre;
y el Hijo es dos vezes Hi-
jo natural de su Padre: vna
en quanto Dios, y otra en
quanto Hombre, y Chris-
to ama a su Padre con dos
amores en quanto Dios, y
en quanto Hombre; y el Es-
piritu santo es el medio, y
el lazo; con el qual Chris-
to ama a su Padre en quãto
Hijo natural, por genera-
cion eterna, y en quanto
Hijo natural, por genera-
cion temporal: y el mismo
Espiritu santo es el lazo, y
el medio por quien el Pa-
dre amò al que era dos ve-

*Tercera ex-
posicion q̃
la Virgen
es comple-
mento de la
Trinidad.*

Nota.

zes Hijo, y el Hijo amô al
qua era dos vezes Padre.
Podemos dezir, que la Vir
gen es, *Complementum vni
uersum Trinitatis*. Pues fue
el medio por quien el Pa
dre segunda vez fue Pa
dre. Que con este fin dize
san Epifaneo, se desposô cõ
la Virgen la santissima Tri
nidad: (*Sponsa sanctissima
Trinitatis*, la llama el santo)
cõ fin de tener vn Hijo de
sus entrañas; y san Chrispo
la llama Esposa del Padre
eterno: *Ipse Pater se sibi
ipse desponsauit*. Se desposô
para ser dos vezes Padre de
su Hijo: vna por la genera
cion eterna, y otra por la tẽ
poral; y las arras que la em
biô en señal de que la reci
bia por Esposa el eterno Pa
dre, dize S. Epifaneo, fue el
Espiritu santo: *Misti Ara
bonem de celo Spiritum san
ctum*. El Hijo por su medio
segunda vez fue Hijo, y el
Espiritu santo segunda vez
hizo del amor del Padre, y
del Hijo. Esto quiso dezir
Iñichio en llamarla, *Comple
mentum Trinitatis*. Y assi di
xo: *Pater obumbrabat. Spiritus
sanctus hospitabatur, & Fi
lius viro gestatus inhabitabat*

sta: y para ella supongo a
quella doctrina de san Dio
nysio Areopagita, que el
bien de suyo es comunicati
uo, tiene natural inclinacion
a comunicarse, y el bien
infinito a comunicarse infi
nitamente: y assi el Padre
eterno, que es bien infinito
se le comunicô al Hijo por
generacion eterna, esse mis
mo bien comunicaron el
Padre, y el Hijo al Espi
ritu santo. El Espiritu san
to no tuuo quarta persona
a quien comunicar esse bien.
Implica que aya quarta
persona, como lo enseña
San Agustin, y Santo To
mas, y assi quedô el Espi
ritu santo a nuestro modo
de entender, con vna in
finita inclinacion de comu
nicarse, y esta tuuo como
suspensa, y detenida por
toda la eternidad: esperan
do que huiessse criaturas a
quien hazer bien, y en
quien desfogasse aquella
infinita inclinacion de comu
nicar sus tesoros. Pe
ro ya que en la Trinidad,
ad intra, no le pueden dar
al Espiritu Santo quarta
persona, a quien comu
nicar su esencia, ad extra,
le dan a Maria, a quien co
munique, ya que no su
essencia, sus gracias, dones,

El bien de
suyo es co
municati
uo.

chastit
ad el al
propriet

3. 2.
3. 2.
3. 2.

S. Agn. de
Trinitate.
S. Tb. 1. p. 1.
30. art. 2. m.
responsione
ad 4. argu.

S. Epiph. E
pis. Constan
tiens, 2. 10.
Bibl. PP. de
laudib. Vir
Mar.

Chrysop. 2.
to. Bib. PP.
de laudibus
Virg. Mar.

Vltima ex
posicion.

Demos la vltima expo
sicion, con que entraremos
en el Euangelio, y en la fie

In Expectatione

El Espíritu y misericordias grandes. Santo se co Hallóla capaz por su her-
munica ala mosura del alma, y cuerpo,
Virgēver- y así se esplayó en ella, ver-
tiendo en tiendo sus riquezas, y su
ella sus ma virtud comunicatiua, dete-
yoresrique- nida por vna eternidad:
zas.

como lo ponderó con le-
uantado. espíritu el Bien-
aumentado san. Atanasio:

*S. Atha. ser. Spiritus Sanctus in Virginem
no. de An- descendit cum omnibus suis
nuntiatione. essentialibus virtutibus, quae
Sāctis Vir. illi per rationem diuini prin-*

*cipatus adsunt, imbuens eam
in gratia vt in omnibus gra-
tiosa esset.* Baxó el Espíritu
santo en Maria, y comunicò
la sus virtudes, gracias, y do-
nes, y sus misericordias: y

*S. Tho. 3. p. Sāto Tomas q̄ le comunicò
q. 27. art. 5. todas las gracias, hasta la
gracia de hazer milagros,
aunque la Virgen muchas
destas gracias no puso en
execucion: pero pudiera
si quisiera. De manera, que
podemos dezir, que la Vir-
gen fue entre las puras cria-
turas, la que satisfizo la in-
clinacion infinita, que tu-
uo el Espíritu santo a co-
municarse infinitamente: y
ya que no se comunicò pro-
duziendo otro bien infinit-
to, como lo hizo el Pader,
y el hijo: produjo alo-*

menos vna dignidad en la
Virgen en cierta manera,
como infinita, que fue el ser
Madre de Dios: y en este
sentido la podemos llamar
el complemento de la San-
tissima Trinidad, pues fue
en quien el Espíritu santo
se desahogó, llenandola de
sus tesoros: y esto es lo que
dize el Thema de nuestro

Euangelio: *Spiritus sanctus
superueniet in te, & virtus
Altissimi obumbrabit tibi.*

Y es de notar aquella pala-
bra: *Superueniet*, que supo-
ne, que el Espíritu santo a-
uia ya venido otra vez.
Quando fue esso? en el in-
stante de su Concepcion, y
la comunicò sus tesoros, en
la Encarnacion boluio a ve-
nir: *Superueniet in te.* Comu-
nicando el Espíritu santo
su bondad, y dones a la Vir-
gen, y por esto se llama:

Complementum Trinitatis.
O bellissima donzella, que
eres el Complemento, y
perfeccion de las perso-
nas diuinas, cifra de tus ma-
yores grandezas. Entremo-
nos por el Euangelio, y
comencemosle des-
de sus princi-
pios.

El Espíritu
santo se co
municó en
la Concep-
cion, y En-
carnacion
ala Virgē.

Ingressus Angelus.

DISCURSO II.

Quanto importe el recogimiento en las donzellas,
y que por auerle perdido algunas, perdie-
ron la vida.

AVnque sea punto (or-
dinario, y muchas ve-
zes repetido) el tratar sobre
estas palabras del encerra-
miento de la Virgen, le ten-
go tambien de tocar en es-
te sermón por toinar moti-
uo para poner la ceniza en
la frente a las mugeres pò-
co recogidas, que en esta
materia està perdido el mū-
do. Hallóla el Archangel
en lo mas retirado, o con-
templando, o leyendo. Di-
ze Simeon Casiano: *In cou-*
clauis erat Virgo, eam vigilan-
tem, inuenit Angelus dedi-
tam lectioni, aut orationi va-
cantem. San Ambrosio di-
ze, que la Virgen nuestra
Señora nunca estaua mas
bien acompañada, que quan-
do estaua sola, porque en-
tòces estaua consigo mis-
ma, que era la mejor còpa-
ña q podiat tener: *Virgo tūc*
sibi minus sola videbatur, quā
cū solā esset. Y mas en parti-

to de Maria, dize, què es de-
chado de las vidas nuestras
vida de la Madre de Dios:
Maria vita: vitæ nostræ est
disciplina. Saquen deste de-
chado las mugeres princi-
palmente las donzellas, y a-
prendan a estar encerradas.
Ay vnos caçadores tan dics-
tror que al buelo matā la ca-
ça, y otros q para hazer ca-
ça no ha de ser al buelo, ha-
de estar el aue a quiè ha de
tirar queda, y sossegada. Los
Angeles son caçadores de
Dios, nos viene a flechar cò
fantas inspiraciones: pero
quando las dōzellās a quiè a-
martelar, y herir cò las fle-
chas de sus inspiraciones, no
las hallan los Angeles en sus
encerramientos: bueluen se a
Dios, y dizèle, Señor, estas
mugeres no parā vn punto
en su casa, dexā de andar, y
buelā por las calles, no sabe-
mostirar al buelo, y así nos
boluemos cò las flechas de
las inspiraciones: pero quan-
do las hallan encerradas, allí
disparā las flechas de sus fa-
uores.

Los Ange-
les no quie-
ran tirar al
buelo sus in-
piraciones.

Simeō Caf.

S. Amb. li.
2. de Vir. de
laudibus B.
Mar. vide
plurima.

S. Amb. in
hūc locū, c.
1.

S. Ambrosio ponderan-
do mucho este encerramie-

O 55 Pon-

Judic. c. 11.

Pongamos exēplo, para
q̄ escarmienten, en vna vir
gen q̄ no supo guardar clau
sura. Cuenta el libro de los
Iuezes, q̄ el Capitan Iepte
entrando en vna peligrosa
batalla, hizo a Dios vn vo
to, o promessa, q̄ si alcan
za victoria de los Amonitas,
q̄ le auia de sacrificar lo pri
mero q̄ le saliesse a recibir,
quando boluiesse a su casa:
*Votum vouit Domino, dicens:
Si tradideris filios Ammon in
manus meas: quicumque pri
mus fuerit egressus de foribus
domus meae, mihi quē occurre
rit reuertenti cum pace. & filijs
Ammon, eum holocaustum*

*S. Augu. in offerā Dñi: S. Agustin pen
sando esta promessa, y vo
to dize, q̄ fue necio voto, si
entendio, q̄ persona huma
na le auia de salir a recebir:
Fue voto cruel dize S. A
gustin: Iste vero, & Deo non
iubente, neque poscente, & cō
tra legitimū eius praeceptum:
Vltro sacrificiū vouit huma
nam. Y dize el mismo, q̄ fue
promessa indiscreta, porq̄
le pudiera salir a recebir vn
perro, q̄ ordinariamente sa
len a recebir a sus amos: el
qual era reprobado en la
ley: *Canes solent dominis bla
do famulatu alludentes curre**

*Abulen. in re in omnia. Y lo mismo di
ze el Abulense: Poterat oc*

*curre aliud animal, quod nō
esset immolariū sicut canis,
vel asinus. El caso es (dize
S. Agustin) q̄ este hōbre era
mal casado, y desleaua mu
cho verse libre d̄ su muger.
Hizo esta cuenta: En mi ca
sa no quedan sino mi mu
ger, y mi hija, a quien amo
mas q̄ a mis ojos, porq̄ era
hija vnica: mi hija no me ha
de salir a recibir, porq̄ es vir
gen, y como tal guardara
clausura; soldra mi muger, es
buena ocasion para sacrifi
carla, y verme libre della.
Las palabras de san Agus
tin: *Vbi proculdubio nihil e**

*S. Aug. vbi
liud, quā hominem cogita*

*uit, non tamen fortasse vnica
filiam, quā illam in tanta
paterna gloria seruabatur:
quin posset antecire, nisi forte
uxor. Viendo Dios la mali
cia del voto, trocō las ma
nos, y quādo victorioso bol
uió a su casa, entendiendo q̄
la muger le auia de salir a re
cebir, salióle a recebir la hi
ja, y viédola el padre, dio vn
grito grande: *Hec filia mea
decepisti me, & ipsa decepta
est. Ay hija mia, que me has
engañado, q̄ pense q̄ saliera
tu madre a recebirme, y has
salido tu, q̄ es la q̄ el sacrifi
ficarte. Y la hija uela (dize el
Texto) tābi se engañó: *Et
ipsa decepta est. Que enten***

dio,

ñlo, q̃ su padre la traya algũ
casamiento, y traxola la
muerte. Pidio dos meses pa
ra salir por los cãpos cõ sus
amigas a llorar su mocedad
mallograda. Alcabo dellos

S. Ambrosio.
3. de Virg.

(dize S. Ambrosio) se bol
uió al padre a q̃ la sacrificas
se: *Deinde duobus post exa
tis mensibus, remeavit ad pa
trẽ votũ illẽ complevit.* Y lo

S. Hieron.

mismo dize S. Geronimo:
*Vouendo fuit indiscretus, &
reddendo fuit impius.* Necio
en hazer el voto, y cruel en
cumplirle.

El Capitán.
Iepte fue
necio en sa
crificar la
hija.

Lo q̃ de aqui sacamos, q̃
esta donzella por no guar
dar clausura perdio la vida.
Y es bien q̃ la traygamos pa
ra exemplo de las que no la
guardan. Si esta por salir de
su clausura a recibir a su pa
dre, pierde la vida: la donze
lla q̃ en estos tiẽpos no guar
da clausura, por andarse en
comedias, visitas, jardines,
aborreciendo la labor, que
mucho q̃ pierda la vida de
la gracia: Bueluo a dezir, q̃
la muger es como el azogue
q̃ por qualquier resquicio
se vierte, y si lo quereys co
ger la mitad, o casi todo
queda perdido: Afsi es la
muger como el azogue, q̃
se vierte, y se derrama en vi
cios por qualquier ocasion
q̃ halla, y aunque despues

se quiera recoger, nunca se
recogerã todas: hallarã perdi
da la hõra y el credito. Hañ
ser la donzella como la po
lilla, que viue en el cofre en
lo mas encerrado, y mas es
curo, y en poniendo las ro
pas al oreo ala ventana muc
re la polilla. Afsi es la mu
ger q̃ viue en lo retirado de
su casa, y en queriẽdo orear
se por las calles, y ponetse a
la ventana, muere como la
polilla. En quãto al buẽ cre
dito. Sõ muchas como Mo
rat Arreaz, q̃ quando salia
de su casa, salia solo con fin
de cautiuar hõbres. Afsi ay
mugeres q̃ salen a cautiuar
hõbres, y lleuanse consigo
las hijas peq̃uitas, para q̃ se
enseñe, y hagan carabanas
para quando sean mayores,
aborreçẽ la labor: y afsi verã
que por las calles en Casti
llanos quiebran la cabeça
cõ hilo Portugues: no dixe

La donze
lla como la
polilla.

Son como
Morat Ar
reaz.

Las muger
es de Casti
lla saben
mas devos
q̃ de rucas.

Por San Lucas compa
rõ el Espiritu Santo la vir
tud con que hemos de es
tar preuenidos los hom
bres:

S. Luc. 6. 12.

In Expectatione

bres para la hora de la muerte a hachas encendidas: *Sint*

S. Greg. Ma lambi vestri praeintu, & lugo hom. 13. cerna ardentis in manibus vestris. Así lo dize san Grego

S. Ma. c. 25. rio, y por S. Mateo la virtud con que han de estar preu-

nidas las mugeres a lamparas encendidas: *Simile est Regnum caelorum decem Virginitibus, quae accipientes lampades suas, &c.* Así lo entien-

S. Augst.

S. Hier. c.

arià S. Th.

in suacathe.

de san Agustín, y san Gerónimo. La virtud de los hombres a hachas: las hachas, aunque anden por la calle, y haga ayre, no se apagan con facilidad, pero si sacasen una lampara encendida por la calle, qualquier ayrezito la apagará. En los hombres es mas constante su virtud, es luz de hacha, no andan con tanto peligro por las calles, pero la virtud de la muger, que es lápara encendida, anda por la calle con mucho riesgo, qualquier ocasión la apaga, y buelue sin virtud a casa.

Abulen. in Mat. c. 25.

El Abulense dize, que por que lleuaua diez láparas? no bastaua dos, o tres para aluibrar a todas? No Señor, que son mugeres, y son mal auenidas: si a caso riñe, y se va cada una por su parte, quedaranse las mas a escuras; lleue todas lápara encendida, por que no tro-

piece, que no es justo que siendo dōzella se quede a escuras. Y son tan mal auenidas, y conformanse tan mal las mugeres, que dize el Abulense, que en Breña nació dos niñas pegadas por las espaldas: crecieron, hizierōse mugeres, y cōser hermanas (y sobrer hermanas la naturaleza puso otro vinculo de peguarlas jūtas) cō todo esto no se cōformauā en nada si la vna queria dormir, la otra queria velar, y catar: si la vna se inclinaua a soledad la otra a salir fuera, y pasarse, de la cintura abaxo era vna muger, y de la cintura arriba era dos: al fin el no cōcertar se en nada, y el darse tan mala vida la vna a la otra, fue ocasión de que la vna matasse a la otra: ala muerte por que no matase alauia la embalsamarō y como la viuia andaua encōpañia dela muerta, al fin al cabo de vn año murio tambien. Pues supuesto que mugeres son tan mal auenidas, para diez virgines diez láparas, por si riñe lleue cada vna su lápara, y no se que de a escuras que tropezar a escuras, y sin lápara sale la dōzella de casa, quando sale cō la mala vezina, o mala prima. Pedro Da

Abulen. in Genes. ca. 1. Breña.

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

Abulen. in

No ay cosa mas desauentada que las mugeras.

Petr. Dam. miano dize: O virgo quam hom. in nati felix esses, si quod habes in carni. Virg. ne

ne, seruares in mente, custodires in actione. Para ser agradable a Dios, ha de ser Virgen, y Virgē de penfamiento. Suelē dezir las mugeres honradas: Somos como el Sol, q̄ podemos entrar en todas partes sin peligro, y si dixerē digā q̄d Dios dixerō. El Sol no es el q̄ entra, sino los rayos, q̄ el Sol anda por el cielo, y si las mugeres anduieran por el cielo, yo las diera licēcia q̄ anduierā, y entrarā dōde quisiēran: pero andauā por la tierra, dōde ay muchos tropieços; y esta doctrina digan, que de Dios dixerō, es doctrina q̄ se aprēde en la escuela del demonio: de Dios dixerō con mentira, y de vos diran con mucha verdad.

Nota.

Ruper. Ab.

Opiniō es de los Hebreos, y de algunos santos, q̄ la serpiēte no entrō en el parayso fino q̄ Eua se assomō por encima de la cerca del Pa-

rayso, a ver lo q̄ auia fuera del, y luego topō cō la serpiēte q̄ la engañō. Y asī S. Ambrosio hablādo cō las dōze llas dize: *Paradyssus est tu virgo Euā caue.* Mira dōzella q̄ eres vn parayso de Dios, no te pōgas a la vētana, o puer ta, no te fuceda lo q̄ a tu madre Eua, q̄ topes cō quiēte engañe: y pues es Parayso la dōzella, como no se sabe dōde estā el Parayso, o si ay Parayso. Asī ha de ser la dōzella: q̄ no sepa si tal donzella ay en el mūdo, ni donde estā. Esto pues quiere dezir Ambrosio en dezir: *Paradyssus est tu virgo Euā caue.* Grāde exēplo tenemos de recogimiēto en la Virgē N. Señora, de quiē dize Pedro Damiano: *Maria angustia in tēporalibus, in spirituali ser. de Assūbus dilatata.* Y asī el Angel la hallō en lo mas retirado, *ingressus Angelus,* entrō el Angel, y dixola.

S. Amb. lib. in exort. ad Virg.

Pet. Dam. priu. Virg.

Aue gratia plena Dominus tecum.

DISCURSO III.

Que el estar tan llena de gracia Maria, quando la saludō el Angel, fue porquē la auian dado la gracia que se auia de dar a todo el mundo.

N O ay quien pueda pōderar quā llena de gracia fue Maria, desde el instā

te de su Cōcepcion, hasta el fin de la vida: pero principalmēte quādo encarnō en ella

In Expectatione

S. Ambr. in Luc. c. 1. ella el Verbo diuino. S. Ambrosio: Bene enim sola gratia plena dicitur, quæ sola gratiâ, quâ nulla alia, consecuta est.

Y Hugo: Et bene plena gratia, quia iam habebas in vtero plenû gratiæ & veritatis. Y esso quiso dezir la Glosa, quâdo sobre estas palabras:

Luc. ca. 1, glo. ordin.

Aue gratia plena. Dixo: Ista gratia non solû impleuit eius ventrẽ, sed eius ventrem. Su Dios era su gracia, de q̃ estaua llena cuerpo, y alma: estaua llena de Dios. Dixo esto por leuantado espiritu

S. Thom.

Pedro Damiano: que Dios (como dize S. Tomas) esta ua en todas las criaturas de tres maneras: Per essentiâ, potentia, & presentia. Y en la Virgen, aña de quarto modo de estar, per identitatẽ.

Rene. Petr. Da se. 1. in Nat. Virg. Mar.

gamos sus palabras: Quarto modo in est vni creaturæ, vide licet Mariæ Virgini identitate, quia idẽ est quod illa. Siendo Madre de Dios, est uuo Dios de tal suerte en ella, y Maria en Dios, q̃ Dios se hizo vna misma cosa cõ Maria, y Maria con Dios. Esto se hade entender en la forma q̃ S. Agustin dixo en el sermõ de la Assunpciõ dela Virgen: Caro Christi, caro Mariæ est.

Ang. ser. de Assum. Virgi. Mar.

S. Atha. ser. de Annu. t.

Aue gratia plena. S. Anasio leyõ: Aue gratiosa. Di

gamos el mayor encarecimiento, q̃ podemos dezir a cerca deste caso: *Aue gratia plena.* Es costũbre de nuestro Dios, toda la gracia, y misericordia q̃ auia de dar a los pecadores, quâdo no se disponẽ para recibirla, depõtarla, y rebalsarla en los mas dispuestos. En este sentido declarã muchos aquellas palabras de los Cantares: *Man dragoræ dederunt odorẽ suum importis nostris.* Las mandragoras dieron su olor (dixo la Espõsa) en nuestras puertas. La Glosa dize: q̃ estas mandragoras son vnas mançanas muy bellas: *Poma sunt pulchra, & odorsifera.* Plinio y Dioscorides dize: q̃ sũ vnas hieruas, q̃ hazen fecũdas las mugeres. S. Ambrosio, q̃ significan los pecadores cõuertidos, q̃ comiença a dar buẽ olor de santidad. Otros, q̃ estas mãdragoras significan la persona de Christo, q̃ quâdo el pecador no le quiere, se arroja a las puertas de las almasmas dispuestas, y q̃ allivierta la fragãcia de sus olores, y gracias, y esso significaque aquel mãdar Dios a los dicipulos, q̃ despues del milagro delos panes, y peces, cogiessen el pã q̃ auia sobrado para ellos. Significaua aql pã, el pã de la gracia, y el pã que

Can. c. 7.

Gl. ord. Pli.

lib. 25. c. 13

Dios. li. 4. c.

61. legemul

ta de mand.

S. Ambr. in

ban. locum.

Ioan. 6.

q̄ no cabe en los pecadores
recógase para los mas justos.

Exēplo tenemos en Iob:
en la ley natural, toda la gra-
cia q̄ en aquellos tiēpos auia
de poner en muchos, la pu-
so en Iob, porq̄ ellos no se
disponia, y Iob si: y así la Sa-
grada escritura le da tantos
renōbres de sanro, *Vir erat*
in terra Hus nomine Iob, &
erat vir ille simplex, rectus, ac
timens Deū, & recedens à ma-
lo, tātō apellidos? simple, re-
cto, temeroso de Dios, q̄ se
apartaua del mal si? q̄ de ape-
llidos de santo; para decla-
rar cō ellos, q̄ la gracia q̄ no
cabia en los pecadores de a-
quellos tiēpos ponía Dios
en el. Lo mismo sucedio en
la ley escrita con Moysen,
pues dize del S. Pablo, que
tenia tāta gracia, y espíritu q̄
tomò Dios espíritu de Moysen,
para hazer setēta hom-
bres espirituales, cō que dio
principio al Cōcilio Sane-
din. Pues como tenia tanta
gracia Moysen? porq̄ la q̄
no cabia en los pecadores, la
depositò Dios en el, por
ser el mas justo.

Vengamos a los tiēpos
de la Encarnaciō. Estaua el
mūdo hiruiēdo en pecados
y toda la gracia q̄ Dios auia
de repartir con vn mundo
entero, porq̄ no la mereciā,

ni se disponian, pusola toda
en Maria. Dios te salue la
llena de gracia, q̄ toda la q̄
Dios auia de dar a vn mun-
do entero, la ha puesto en
ti. Y para q̄ se vea, q̄ es costū-
bre de Dios, quitar a los mal
dispuestos, y dar a los mas
santos, atiendase aquella pa-
labra de S. Mateo, de los ta-
lentos, q̄ al q̄ enterò el talē-
to, se lo mando quitar el Se-
ñor, q̄ tomaua la cuenta, y
dar al mas rico, al que tenia
diez talentos. *Tollne itaque*
ab eo talentum, & date ei, qui
habet decē talenta. Hugo so-
bre este lugar, q̄ el mas san-
to, y que tiene mas caridad,
siēpre estā mas dispuesto, pa-
ra q̄ la gracia q̄ no cabe en
los pecadores; por no dis-
ponerse, se deposita en e-
llos. *Habenti charitatē datur*
gratia vel augmentū charita-
tis. S. Gregorio, q̄ dieron el
talento al mas santo, y mas
dispuesto: *Quisquis autē cha-*
ritatē habet, alia etiā dona per
cipit: quisquis autē charitatē
non habet, etiā dona quā per-
cipisse videbatur, amittit. Y
thenat. hunc
lo mismo dixo S. Geroni-
mo: *Premiū, quod eis fuerat*
repromissum, vident transi-
re ad alios. Pues como en los
tiempos de la Encarnacion
auia tā grandes pecadores,
toda la gracia q̄ auia de re-
par-

Iob. c. i.

S. Pab. ad
Heb. c. 11.

Tullit Dñs
de spiritu
Moysi & de
dit septua-
ginta seni-
bus.

S. Mat. c

25.

Hog. Card.
in hūc locū.

S. Gre. Mag

no cit. à S.

Th. in sua ca

thenat. hunc

locum.

S. Hiero. in

Mat. 25.

repartir en todo el mundo, porq̃ no se disponiã la auia Dios rebalsado, y depositado en la mas santa, y mas dispuesta, q̃ era Maria. Y por esso la dize el Angel: *Aue gratia plena*. Dios te salue la llena de gracia, q̃ toda la q̃ Dios auia de dar a vn mundo la ha puesto en ti.

Que llena de gracia que daria despues del parto, si antes estaua llena de ella, es cierto, q̃ con la respiracion Christo daua el Espiritu santo, como se colige del Euangelio de S. Iuan, q̃ para dar el Espiritu santo a los Apotoles, no hizo mas de darles su respiracion, *Insufflauit in eos, dicens: Accipite Spiritũ sanctum*. Con la respiracion les dio el Espiritu santo. Pues nueue meses q̃ Christo estuuu en las entrañas de Maria, q̃ la Virgen daua su respiracion al Niño Dios, y el niño respiraua en sus entrañas, cõ la misma respiracion de Maria, y esta respiracion q̃ le daua su Madre, sela boluia el Niño llena de Espiritu santo, pues nueue meses de respiraciones, y que cõ cada vna la llenaua de Espiritu santo, que llena estaria de gracia Maria despues del parto!

Mas el sabio dixo desta

Señora: *Laudent in portis opera eius*. Alaben la sus obras en sus puertas. Dos puertas huuo en el alma de Maria, por dõde entraron las mercedes, y gracia que Dios le dio. Por dos puertas salê todas las mercedes q̃ haze el Rey, vna de justicia, y otra de gracia. Da vn titulo al Cauallero, q̃ le siruió veynte años en la guerra, aquella merced salio por la puerta de la justicia, porq̃ le merecia de justicia por sus seruicios. Aficionose el Rey a vn Cauallero, dale vn habito, y encomiada, sin auerle seruido aquella merced salio por la puerta de la gracia, o misericordia, porq̃ se le dio graciosamente. En Maria hu En el alma uo dos puertas, por dõde en de Maria trarõ la gracia q̃ le dierõ, y dos puertas las mercedes: vna de justicia por donde y otra de misericordia. La entrauã los gracia q̃ la dierõ en el instã fauores. te. En su Cõcepciõ, entrò por la puerta de la misericordia, fue dadina graciosa. La gracia q̃ la dierõ, por ser Madre de Dios, por criar a su Hijo, por sus oraciones, ayunos, vigiliã, esta gracia entrò por la puerta de la justicia. Pues cõsidere se la gracia q̃ entrò en el alma de Maria, por estas dos puertas, y verase como todas las criaturas la pueden

S. Inã. c. 20.

Christo en las entrañas de su Madre cõ cada respiraciõ la llenaua el Espiritu santo.

Nota valde Pro. c. 31.

puedo dezir a Maria: *Aue gratia plena*, mas a vn arbol, que es causa particular, no le dan tanta virtud para llevar quatro arrobas de peras, como al Sol que es causa vniuersal, que ha de ser

vniuersal bien de todo el mundo. A los santos diéronles gracia, como para santos en particular, a Maria, dre vniuer como a Madre vniuersal sal de todos justos, y pecadores, y dos: por esso: *gratia plena*.

Dominus tecum.

DISCURSO IIII.

Que auiendo hecho en la Encarnacion el Verbo ostentacion de todos sus atributos, en cierto modo se desnudò del de la inmensidad, y se le dio a su madre para poder encarnar.

Reueren.
Car. Pet.
Damian.
er de nativ.
Virgi.

Pedro Damiano: *Dominus tecum*, inquit *Archangelus, habitat in Angelis Deus, sed non cum Angelis, quia cum illis eiusdem non est essentia. Habitat Deus in Virgine, habitat cū il la, cū qua vnius naturæ habet identitatē. Como pudo ha-*
bitar en la Virgen el que era infinito, inmenso, o grandeza de Maria: q̄ por habitar en ella, auiendo en la Encarnacion hecho ostentacion de todos los atributos, misericordia, bondad, omnipotencia, sabiduria, y de todos los demas, leuanta do al hōbre al ser de Dios, solo del atributo de la in-

mensidad, no hizo ostentacion; antes para poder habitar en Maria, parece que se desnudò del, y se le dio a su madre; para que con el alma, y entrañas le pudiesse abarcar. Y assi S. Epifanio dize: *Gratia Mariae immensa est*. Es inmensa la gracia de Maria; y sus entrañas fueron inmensas. Assi lo dize el mismo santo: *Aue splendidum cœlesti, quæ in cœlis incomprehensum continet Deum*. Como pudiera la Virgen nuestra Señora abarcar al inmenso, si Dios no se desnudara del atributo de la inmensidad, y se le diera a esta Señora, para

S. Epiph.
Episcopus
Constantien
sis 2. tom.
Biblio. PP.

Dios se desnudò en la Encarnacion del atributo de la inmensidad.

In Expectatione

S. Chrys. 2.
tom. Bibli.
PP. de lau-
dib. Mariae.

El justo tē-
plo viuo
Dios.

Psal. 33.

poder abraçarle en su al-
ma, y entrañas? Eſſo miſmo
dize Chryſipo: *Comprehen-
diſti enim quem nec cœli qui-
dem capiunt.*

Es doctrina de los ſantos,
llamara los juſtos templos
viuos de Dios. Vna colu-
na, que es muy gruesa, no
la puede abarcar vn hom-
bre, ni dos, que remedio? ſe
juntan muchos, y ſe dē las
manos, y hagan vna rueda,
y la abracen. Dios es infini-
to, el hombre que eſtā en
gracia, tēplo viuo de Dios:
pero limitado. Eſtā Dios
muy eſtrecho en el hom-
bre, pues que remedio? dē
ſe muchos las manos, man-
comunenſe a darle gracias
todos, y a eſtar ſiempre en
caridad: que por eſſo Da-
uid combidaua a las criatu-
ras a alabar a Dios: *Magni-
ficare Dominum mecum*, de
monos las manos, y eſte-

mos en gracia, para hazer
vn templo viuo todas las
craturas, para abraçar a
Dios: pero todas ſeran tem-
plo eſtrecho. La Virgen
ſola muy capaz: *Dominus te-
cum*, vos Señora ſoyſ tem-
plo capaz para Dios. Dize
Pedro Damiano: que hizo
Dios en las entrañas de Ma-
ria vn reclinatorio para ſi:
*In qua ſola ſe poſt tumultus
Angelorum, & hominum, re-
clinaret, & requiem inueni-
ret.* Nota, que dize: *Poſt
tumultus Angelorum*, que
la Corte de los Angeles le
parece bullicio de vulgo,
reſpeto del ſilencio, y deſ-
canſo que halla en Maria.
O precioſiſſima donzella,
tu ſola fuyſte templo ca-
paz, para recebir a Dios, y
y veſtirle de carne, en tus
entrañas, bien te puedo lla-
mar inmenſa Reyna del
cielo.

Pet. Da-
mia. ſer. de
Annuntia-
tione Ma-
riae imprim-
cipio.

Que, cūm auდიſſet, turbata eſt in ſer-
mone eius.

DISCURSO V.

*Que fue tanta la humildad de Maria, que el ver
ſe engrandecer, del Angel la turbò.*

ES Mucho de aduertir,
que dize el Euangeli-

ſta: que ſe turbò, in ſermone
eius, en la platica del An-
gel,

gel, que como vio que la alabaua tanto, con tan nueva, y nunca oyda salutaciõ; turboso, como era tan humilde, que para el que es perfectamẽte humilde, no ay turbacion, como el verse alabar, y engrandecer: y por esso dize san Bernardo, que la embiaron vn Arcangel, que quiere dezir, fortitudo Dei, fortaleza de Dios: porque fue menester la fortaleza de Dios, para confortar a la Virgen, segun se turbõ, viendose alabar. Bernardo: *Vt Virginem natura pauidam, quæ de miraculi novitate expauesceret, tota Dei fortitudo, & virtus confortaret.* Y es mucho de notar, que este Arcangel fue el que en las agonias del Huerto cõfortò a Christo. El mismo embiò a Maria, porque sin duda fueron sus agonias, viendose alabar, parecidas a las q̃ Christo tuuo en el Huerto. Vaya toda la fortaleza de Dios a confortarla. O humildad profunda de la Virgen! que lengua te podrà engrandecer: (dize Bernardo:) *Non est magnum esse humilem in abiectiõne, vera est virtus; humilitas honorata.* No es mucho ser vno humilde, quando es me-

nospreciado, la verdadera humildad, es, que siendo vna persona alabada, y engrandezida, entonces se humille, esta es perfecta humildad. Las ramas de vn arbol, o se humillan, porque estan desgajadas, o porque estan cargadas de fruta. Muchos se humillan, porque estan desgajados de Dios, por ser pecadores, conociendose por tales, gente desgajada de toda buena fortuna, mal que les pese humillan sus ramas. Otros ay que estando en gracia, y con prosperidad de todos los bienes se humillan: porque las ramas estan cargadas de fruta de virtudes; el peso de las virtudes les haze humillar: la Virgen se humilla, no por que estè desgajada de Dios, sino que el peso de las virtudes la haze humillar.

Y nota, que la humildad de Maria, no pudo ser humildad de entendimiento, sino de volutad. Dize Bernardo: *Ereft humilitas quæ nobis veritas parit, & hæc nõ cantig. habet calorem. & est humilitas, quam charitas format, & inflamat, atq; hæc in affectu illa in cogitatione cõsistit.* Ay dos maneras de humildad, vna que nace del entendi-

Similitudo

Gab. fort. Dei.

Bern. ser. de missus est.

Nota.

Bern. sup. ecce ancila Domini:

Bern. ser. 42. sup.

Ay dos maneras de hu-

In Expectatione

mildad, v- la volúdad feruorosa, la que
na de ente nace del entendimiento es
dimiento, humildad fria; conozco
y otra de mis faltas: este conocimien
volúdad. to me haze fuerza que me
humille. Esta se llama hu-
mildad de entendimiento,
esta no cupo en Maria, por
que no pudo auer en ella
engaño, y así no se cono-
cio por muger, que en si tu-
uiese falta alguna, el qual
conocimiento la obligasse
a que se humillasse, que es-
so fuera humillarse por me-
nos cabos, y faltas. Fue su hu-
mildad nacida de vna ardē
Maria hu- tísima caridad, hija de la
mildad de voluntad. Esta humildad
entendimie es la que agradò mucho a
to. Dios, porque es feruorosa,
y la que nace del entendi-
miento es fria. Y el mismo
Bernardo dize, que mere-
cio mas por ser humilde, q̃
por ser Madre de Dios: *In*

*Bern. ho. 1.
de misus
est.*

*de felix, & inde beata, quia
humilis est non quia in vtero
Verbum caro factum est, au-
deo dicere, quod sine humilita-
te, neque virginitas Mariae
Deo placuisset.*

Cō esto q̃ ha dicho Ber-
nardo, me ha dado ocasion
para atreuerme a dezir, q̃
en la humildad de Maria se
hallayn cierto linage de in-
finidad, pues hizo cōtrape-

so ala dignidad de Madre
de Dios, de quien dize S.
Tomas, q̃ es dignidad casi
infinita. Esto declaremos *Similitud*
muy bien, cō este simil. Si
viessemos vn peso de dos
balanças, y que en la vna ay
casi nada: pero este casi na-
da pesatanto, q̃ tiene la ba-
lança donde està cosida cō
la tierra, y la otra puesta en
el cielo muy alta: si en esta
balança que està tan alta, *La humil-*
por estar la otra tan baxa, se *dad* *pesó*
llenasse de la cosa mas gra- *mas en la*
ue, y de mayor peso, que se *dignidad*
hallasse; y con todo este pe- *de Maria,*
so, siempre estuuiese muy *de Dios.*
alta, sin poder prepoderar,
y ygualar con la baxa, diria-
mos: O santo Dios, y co-
mo pesa aquello, que es casi
nada! la humildad de la
Virgen, y la dignidad de
Madre de Dios, es vn peso
de dos balanças, la balança
de la humildad està cosida
con la tierra, y no tiene sino
casi nada (que es la humi-
dad) porque la humildad es
casi nada, vn considerarse el
humilde por nada, y que
no merece nada. En la o-
tra balança està la digni-
dad de Madre de Dios, y
con todo esso pesa mas la
humildad de Maria: por-
que el peso de la dignidad
de Madre de Dios, acom-
pañada

pañada con tantas gracias
no la leuato de tierra, pues
estuu pegada con ella,
quando dixo: *Ecce ancilla Domini*. Luego bien
puedo dezir con Bernar-
do, que peso mas en Ma-
ria la humildad que la dig-
nidad de Madre de Dios, y
inferir con santo Tomas,

que si en la dignidad de Ma-
dre de Dios se encierra vn
linage de infinitad, tam-
bien en su humildad, pues
cõpite con ella, y pesa mas.
O Reyna mia, o Madre pu-
rissima de Dios el mismo
alabe tu humildad, q̃ yo no
puedo Señora, y asì callo,
porque me falta el caudal!

Ne timeas Maria, inuenisti enim gra-
tiam apud Deum.

DISCURSO VI.

*Que nos enseña la Virgen nuestra Señora el mo-
do que hemos de guardar para ha-
llar la gracia.*

NO Dixo el Angel:
Reperisti, sed inuenisti:
porque esta es la dife-
rencia que ay de reperio, a
inuenio. Reperio, es ha-
llar a caso: inuenio, es ha-
llarlo que se buscò con so-
licitud, y cuydado. Y asì
Ouidio: *Tu non inuenta re-
perta es*. No te buscava con
cuydado, y hallette a caso.
El Angel dize, inuenisti,
no dixo, reperisti, que es
hallar a caso, sino inuenis-
ti. La gracia que aueys bus-
cado con tanta sollicitud,

con ayunos, vigilijs, oracio-
nes, inuenisti: y a la aueys
hallado Virgen soberana.
Con sollicitud se ha de bus-
car la gracia, y amistad de
Dios, con ayunos, oracio-
nes, limosnas: dixo san
Ambrosio, que se auia de
hallar en cada vno de los
Christianos: *Diuina pro-
pitiacionis ambitio*. Vna
ambicion de que Dios me
quisiesse mucho, y me di-
ese mucha gracia. Difini-
do la ambicion Inocencio
tercero, dixo: *Ambitio est,*

*Ouid lib. 1.
Metamor.*

*Am. lib. de
fuga se. ca.*

*Inno. en. 2.
lib. 2. de*

In Expectatione

contemptu tur adipisci, nec desistat ad- mundi, cap. 27.
huc, sed instat, & inuadit vio- lenter honorem, impuden- ter accipit dignitatem.

Tengo de salir con lo que pre-
 tendiendo, por fas, o por nefas,
 aunque pierda el fofsiego,
 aunque coma a deshoras,
 aunque gaste mi dinero,
 aunque sea importuno, aũ-
 bicio de su que me humille a los cria-
 dos de aquellos con quien
 pretendo, no he de parar
 hasta salir con mi preten-
 sion, esta es ambicio. Pues
 buelta a lo espiritual, dize
 Ambrosio, que se ha de ha-
 llar en nosotros ambicion
 del cielo, *diuinae propitiatio- nis ambitio*: tẽgo de ser san-
 to, y amara Dios, aunque
 me canse, aunque dẽ mi ha-
 ziẽda a los pobres, aunque
 rehuse el cuerpo el ayu-
 no, y diciplina, aũque pier-
 da el sueño, aũque me mur-
 muren me he de saluar, y
 he de salir con la preten-
 sion del cielo, esto es: *Diui- nae propitiationis ambitio*.
 No piense nadie, que sin
 grandes diligencias se ha-
 de alcanzar el cielo.

S. Pab. 1. Dixo san Pablo: *Nesci- tis quod ij, qui in stadio cur- rant, omnes quidem currunt, sed vnus accipit branium.*

S. Ansel. Todos corren desseos de

saluar se; y vno se lleua la
 palma. San Anselmo dize, *in hunc lo-*
 que aquel, *branium*, es lo *cum*, *bra-*
 mismo que palma: parece *uium quo-*
 que dize san Pablo en ef- *dam genus*
 tas palabras, que todos cor- *est palmae*,
 ren desseos de saluar se en
 la casa de Dios, y que vno
 se salua no mas, *vnus accipit*
branium. Vno solo parece
 que dize se salua: santo To-
 mas dixo sobre estas pala-
 bras: *Hic notatur paucitas el* S. Tho. in
lectorum. Pues que es esto: *hunc locũ*
 en la casa de Dios no dixo
 Christo por san Iuan, que S. Ioann. c.
 auia muchas mansiones, y 14.
in domo Patris mei mñ
siones multae sũt. Y S. Pedro S. Pedro
 Crisologo dize: que no so- *Chris. ser.*
 lo muchas fillas, y coronas, 119.
 sino que para cada santo
 innumerables coronas. Y
 el Angel no di. a la Vir-
 gen, este vuestro Hijo: *Gen. 21.*
Regnabit in domo Iacob:
 no en la casa de Abraham,
 porque tuuo dos hijos, y
 solo vn mayorazgo, y pa-
 ra darse a Isac, echan fue-
 ra a Ismael, ni dixo que
 lleuaria adelante la casa de
 Isac, Christo, porque tu-
 uo dos hijos, y solo vn ma-
 yorazgo, y para heredar
 Iacob, dexo vn mayoraz-
 go a Esau: pero dixo lle-
 uarà adelante la casa de Ia-
 cob. *Regnauit in domo Ia-* Lucã c. 1.
cob,

Iob, que tuuo doze hijos, y doze mayorazgos, para cada vno el suyo. Esta casa lleuarà, dize el Angel, adelante Christo, que para cada vno de sus hijos tendrà vn premio, vna corona, vna filla. Pues como dize san Pablo: *Vnus accipit branium*. Digamos primero la declaracion de san Anselmo, y san Pedro Chrisologo: *Currit Indaus, currit haereticus, currit Gentilis, sed populus Christianus accipit branium*. Pero ami parecer, pareceme que quiso dezir san Pablo, hemos de correr en el camino de la virtud, como si vno se huuiera de saluar solo, *vnus accipit branium*.

Nota. Si solo vno se huuiera de saluar, muy necios fueran todos los que no hizieran muchas diligencias, por ser aquel vno. Corramos todos, y hagamos tantas diligencias, por nuestra saluacion, como sino huuiera mas de vn premio, y como si vno se huuiera de saluar: yo tengo de ser este vno, y tengo de hazer tantas diligencias, que he de ganar el premio.

Dixo David de Dios:

DD. Psal. *Qui facis Angelos tuos, spiritus, & ministros tuos ignem*

urentem. Los Angeles que le firuen en el ciclo son espiritus, que son la misma presteza, los ministros que le firuen en la tierra fuego, que sean la misma velocidad. Tiene vn amo colorido vn criado lerdo, y dize: echenme de casa este criado, q me crucifica: yo soy la misma colera, y el es la misma flema, me mata, echenle de casa. Es nuestro Dios la misma colera: *Deus noster ignis comburens est*. Querria que los que le han de feruir, fuesen fuego, y la misma presteza, porque en siendo lerdos le crucifican. Dan a vn hombre vna puñalada, llaman presto vn cirujano, que saque la tienta, y vea si es mortal la herida, acertò a llegar vn medico cirujano, y tomale el pulso, señor, no os llamamos para que le tomeys el pulso, sino para que saqueys la tienta, y veays si es mortal la herida. Señor responde, soy medico, y soy cirujano, tambien lo echo de ver en el pulso, como sacandola tienta: porque si es mortal la herida exalanse los espiritus vitales, y echo lo de ver en el pulso, en que se va desfalleciendo, y

Similitu.

Similitu.

Nota.

In Expectatione

Ay almas se exala la vida. O que de al que est n mas ay, q si las tomassemos heridas de el pulso en lo floxo, cō que muerte, y pulsan en el seruicio d Dios no lo sien- dan a entender que tienen ten.

Hug. Car-
di in Lucā.
cap. 1. alguna herida mortal en tu coraçon.

Pro. c. 4. Combida el Espiritu Sã to al alma Christiana, que entre por el camino de la virtud, y corra por el: *Viam sapientie monstrabo tibi, ducam te per semitas aquitatis, quas cum ingressus fueris, non ar. tabuntur gressus tui, & cur res non habebis offendiculum.*

Trans.
S. Pag. ex
Heb. non impinges. Por mas que corras, te aseguro que no daras de ojos. Los setenta:

Trans. ex
septuagin.
tao Si autem cucurreris non laborabis Pagnino asegura que no tropeçara: los setenta, q no se cansara, estos dos azares puede temer el que corre por vn camino en lo

temporal tropeçar, y can-
farse: que dixo Aristote-
les, que el que corre como
se desopilan los poros con
el exercicio del correr por
ellos se exalan los espiritus:
de ai es, que le falta la fuer-
ça, y se cansa, y tropieça
confacilidad. Pero el que
corre en el camino de la vir-
tud es al reues, porque mien-
tras corre, no pierde el
espíritu, sino adquiere nue-
uo espíritu, y nueva fuerça.
Lo segundo va seguro, que
no tropeçará. Vn cavalle-
ro, quando va paslean-
do la dama en su cavallo,
no le quita nadie los tro-
pieços, quando se deter-
mina correr en la plaça, to-
dos le hazen lugar, y le qui-
tan las piedras. Asi suce-
de a lo espiritual, quando
se va de espacio vn Chris-
tiano en seruir a Dios, no
ay quien le quite los estor-
uos, quando se determina
correr con perseuerancia,
Dios se los quita, y la Vir-
gen, y el Angel de la Guar-
da, y todos los santos: y
por esso le asegura, que
corra, que por mas que
corra no tropeçará. O
confusion de muchos Chri-
stianos, que de espacio
se van en la virtud; La san-
ta madre, Teresa de Iesus
dize,

Aristoteles

Mientras
mas se co-
rre en el ca-
mino de la
virtud va
mas seguro
de caer el
que corre
Similitudo

La santa madre Teresa de Iesus, Christo-
fano gotoso, que co-
res de Ie-
sus, que
Christia-
nos goto-
fos.

Exec. c. 7. no solo dize Ezequiel go-
ta, sino arroyos de agua:
*Omnes manus dissoluentur,
& omnia genua fluent aquis.*
Pecadores gotosos, y mas
que gotosos, que de los
pies del alma corren arro-
yos de agua del mal hu-
mor, y no dan passo en la
virtud.

S. Basil:
Mag. Re.
211.
San Basilio pregunta,
que modo ha de guardar
vn alma en buscar a Dios,
y su gracia: y dize que se
ha de hallar en el Christia-
no: *Assidua vsque ultra vi-
res, animi ad exequendam
Dei voluntatem contentio,
eum proposito ac desiderio
gloria ipsius.* Ha de auer

El Chris-
tiano ha de
amar a
Dios mas
de lo que
pudiere.
en nosotros vna conten-
cion assidua, hasta mas de
lo que las fuerças alcança-
ren, *vsque ultra vires*, aque-
lla particula, *vsque ultra*,
no mira sin ninguno, sin
fin, sin coto, sin limite le he-
mos de amar buscar, y pa-
decir por este Dios. Asi

padecio, y nos amô este
Señor nuestro a nosotros,
vsq; ultra vires, bastaua en
carnar, y hazerle hom-
bre, y luego nacer con tan-
ta pobreza, contentose con
ello no? *Vsque ultra*. Hasta
mas quiso padecer, lleuen-
me a la circuncision, que de
ocho dias quiero comêçar
a verter sangre: contentose
con esso? No que ama al hō
bre, *vsque ultra*, sin fin. Va-
se al huerto, y vierte mas
sangre: contentaos con es-
so Dios y Señor mio; no
puedo: *vsque ultra vires*.
He de padecer hasta q̄ me
faltan las fuerças. Venga la
columna donde recibire a-
çotes, hasta acabarse las
fuerças, pero no el amor, y
deseo de padecer. Venga
la corona de espinas: y vi-
timamente vha rigurosa
Cruz: y acabadas allí la fuer-
ças, no se le acabó el deseo
de padecer: y así dixo, Si-
tio: o que sed que tengo de
padecer por el hombre mu-
cho mas de lo que he pade-
cido. Así declaran este, Si-
tio, san Agustín, y san Ber-
nardo: *Adhuc multa, & ma-
iora tormenta sitio.* Esto es
amarnos, y padecer por no-
sotros. *Vsque ultra vires*.
No es mucho que padezca
mos por el, y le amemos, y

Ioan. 1.
Luc. 21

Luc. c. 12

S. Matthæ
26.

S. Matthæ
vbi supra
San Marc.
15.
S. Ioh. 19.

S. August.
S. Bernard.

In Expectatione

Hagamos diligencia por su gracia: *Vsque vltra vires.* Bastará ayunar por este Señor hasta enflaquezer el cuerpo? No, ayuna, *Vsque vltra.* Bastará tener dos horas de oracion: vna por la mañana: y otra por la tarde, para contemplar en su muerte? No basta haz mas, *Vsque vltra.* Cumplirá vn Christiano con tomar cada dia vna disciplina? No todo es poco, castigue su cuerpo, *Vsque vltra.* Ha-

sta mas se ha de mortificar, que trestomaua santo Domingo. A vn Dios que tanto me ama sin fin, sin limite le hemos de amar, y padecer por el. Con sollicitud continua hemos de buscar su gracia, que assi la buscò la Virgen: y esso ponderò el Angel en dezir: *Inuenisti enim gratiam*, y no, *Reperiisti*, q̄ es hallara caso, sino: *Inuenisti*, que es hallar lo que se busca con sollicitud, y cuydado.

Santo Domingo tomava tres disciplinas.

Inuenisti enim gratiam apud Deum.

DISCURSO VII.

Que quien busca la gracia en primer lugar, acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de los Principes de la tierra: y al reves, quien la busca en primer lugar, acerca de los hombres, permite Dios lo pierda todo.

Hugo Cardenal in Luca 6. 21.

HVgo Cardenal, quē nos enseña la Virgen a buscar la gracia acerca de Dios, y no acerca de los Principes de la tierra. *Quæ fuisse gratiam ubi erat scilicet apud Deum, qui est locus gratiarum, non apud mundū cuius gratia est fatuorum, Re-*

gla general: quien busca la gracia en primer lugar acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de los hombres: y quien la busca en primer lugar acerca de los hombres, permite Dios, que no la halle, ni acerca de Dios, ni de los hombres:
luga-

car en primer lugar acerca de Dios.

La gracia se hade bus

lugarès para prouar esta
verdad: *Proposuit autem*

Daniel cap. *Daniel in corde suo, ne pol-*
1. *lueretur de mensa Regis, nec*

de vino potus eius. Propu-
so Daniel en su coraçon,
que no auia de buscar gra-
cia, ni fauor del Rey, ni
mancharse en comer nada,
que de su mesa se alçasse:
luego hallaron gracia, di-
ze la sagrada Escritura, en
los ojos del Principe, que
gouernaua la casa del Rey:

Daniel vbi *Dedit autem Deus Danieli*
supra. *gratiam in conspectu Princi-*
pis Eunuchorum. Y acerca
del Rey, ni mas ni menos

S.Theod.ci hallaron gracia: y san Teo-
rat. aglaft. doreto dize, q luego Dios
tim diuino los llenò de su gracia, y au-
fouentur au xilios, y san Geronimo, q
xi. no solo les dio la gracia,

S.Hiero.in queloshazia gratos, sino
hunc locū. que luego que se determi-
naron de no buscar gracia
acerca del Rey se determi-
nò Dios de llenarlos de to-
das las gracias: dize san Ge-
ronimo *Dedit sanctis pueris*
scienciam, & disciplinam, se-
cularium literarum in omni
libro, & sapientia. En bus-
cando en primer lugar gra-
cia acerca de Dios, se ha de
hallar acerca de Dios, y de
los hombres: y en buscan-
dola en primer lugar acer-
ca de los Principes del mū-

do, la ha de perder acer-
ca de Dios, y de los Princi-
pes.

Exemplo desto tenemos
en Aman, que andaua soli-
cito buscando la gracia a-
cerca del Rey Asuero, olui-
dado de la gracia de Dios: *Esther.c. 3.*
hizo tantas diligencias por
ella, que dize la sagrada Es-
critura, que puso el Rey el
assiento de Aman junto al
suyo: *Posuit Rex solium eius*
super omnes Principes. La Glos. ordi.
glosa sobre esta palabra: *vbi supra.*

Tolluntur in altum, vt lapsu
grauiori ruant. Los leuanta
la gracia del Rey, para que
caygan de mas alto, y el se
alabò que auia hallado la
gracia acerca del Rey, y la
Reyna, y que el solo era cõ-
bidado con ellos: y que tan-
to durò esta gracia? poco:

porque de la mesa se leuan-
tò para la horca: *Suspensus*
est Aman in patibulo, quod
parauerat Mardocheo. La
glosa: *Aman honore, quem*
à Rege acceperat, supra mo-
dum abusus huiusmodi cruci
confixus est. O mil vezes

desgraciados los que olui-
dados de la gracia de Dios
buscan la gracia de los
que mandan, y que poco
les ha de durar esta gracia!
no ay que buscar gracia a-
cerca del mundo, que la
llama

Vbi sup. 7.

Glos. ord. in
hunc locū.

Ecclesiast.
cap. 20.

llama el Ecclesiastico gracia de necios: *Gratia fauorum effundentur.* Gracias q se vierten, y se pierden con facilidad.

*Iansen. in
hunc locum.*

Esta gracia dize sobre este lugar Iansenio, es el beneplacito del que manda que tanto desean alcanzar los hombres. Seneca dixo con grande elegancia: *Neminem eo fortuna prouexit, vinon tantum illi minaretur, quantum permiserat.* Al passo que la fortuna valeuando al que busca la gracia del Principe, a esse passo le amenaza con tan gran ruina, como es el fauor: y en la misma Epistola dixo: *Momento mare vertitur, eodem die vbi luserunt nauigia sorbentur.* Asi como el mar se alborota en vn momento, y a donde los nauichuelos andauan discurriendo con gusto, alli se los traga, y sorue. Asi es la gracia de los hombres, donde pensauades passar con gusto, y que auia consistencialo que es parecio mar en leche, lo alborota la fortuna, y alli os perdeys y perdeys a Dios: y en otra parte dixo el mismo Seneca: *Ad omne fortuitu bonu res de los suspiciosi, & pauidi subsistunt.* Principes te, quia beneficia infidie for

Seneca. Epist.
tol. 4. ad
Lucilum.

una sunt. Sed cuérdos en recibir los fauores, y salteado-gracia de los Principes, res dela que sus beneficios son sal-fortuna-teadores, que la fortuna los tiene puestos en assechça para derribaros al mejor tiempo.

Pero quien en primer lugar buscare gracia acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de las criaturas. Exemplo en la Virgen nuestra Señora, que buscò gracia acerca de Dios, y hallòla acerca de Dios, y delas gentes, como lo dixo esta Señora: *Ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.* Busquè gracia acerca de mi Dios, y hallèla tambien acerca de los hombres. Y el Cartusiano dize, que hasta en los Turcos, y Moros hallò gracia, que la aman, y la quieren: *Etiam Sarraceni, qui legem Mahometi, suscipiunt, dicunt eam, prae vniuersis mulieribus omnium seculorum electam.* Y es gran ventura, que la gracia que yo hallo acerca de Dios, si yo no quiero no la puedo perder, y la que se halla acerca de los hombres, no està en mi mano el no perderla. Busquemos gracia acerca de

*Seneca
vbi supra.*
La gracia del Principe mar q se alborota con facilidad.

Seneca.
Los fauores de los Principes

*Canticum
Deiparae
Mariae.*

*D. Dyon.
Cartusi. in
Canticum.*

Hasta los Moros aman a la Virgen

de

de Dios, y hallaremos la
acerca de Dios, y de las
gentes, que todo lo demas
es peligroso, y passa como
luz de relampago. Esto ala-

ba el Angel en Maria, que
supo buscar gracia acerca
de Dios: *Inuenisti enim
gratiam apud
Deum.*

Ecce concipies in vtero, & paries filium,
& vocabis nomen eius Iesum.

DISCURSO VIII.

*Que el querer el Verbo ser concebido, y nacer de
muger, fue para santificar en cierto modo nue-
stras concepciones, y los partos de las muge-
res todo maldito por el pecado.*

EL glorioso Padre san
Agustin dificulta. Por
que el Hijo de Dios quiso
nacer de muger, que pare-
ce que es cosa indigna de
su gran Magestad? querer
passar por concepcion, par-
to, infancia, y niñez: pues
podiera, como formò la car-
ne de Adan, formar la suya,
y luego vuirse a ella: y ya q̃
gustaua ser hijo de muger,
porque assi estaua profeti-
zado, pudiera quitar, estan-
do durmiendo, a la Virgen
de su lado vna costilla, y de
lla formara su humanidad,
como se la quitò Adan pa-
ra formar a Eua? Dize el
santo: *De costa Beata Ma-*

*ria Virginis sibi carnem assu-
mere poterat, sicut de costa
Ada Eua facta est.*

*nes, ad lite-
c. 10.*

La primera razon por-
q̃ cõuino nacer de muger,
y tomar carne de sus entra-
ñas, es de Tertuliano: dize
que cõuino naciesse de mu-
ger: *Vt sic ostenderet veram
nostrā carnē assumpsisse.* Pa-
ra que se echasse de ver sin
sospecha ninguna, que se
auia hecho hombre, vnien-
dose a nuestra naturaleza:
San Irineo, y san Cyrilo di-
zen, que sino fuera conce-
bido, y naciera, no se mo-
strara ser hijo de muger, y
por cõsiguiente no tã pro-
pino o nuestro, como lo

*Tert. lib. de
vera carne
Christi.*

*S. Irin. lib.
3. cap. 12.
S. Cyril. lib.
de recta fide
ad Reginas.*

*S. Augst.
lib. 9. de Ge*

santo: De costa Beata Ma-

In Expectatione

es naciendo de Maria, que en esto mostro las finezas de su amor, y lo mucho que ama a los hombres, pues en todo se quiso parecer a ellos.

Pero san Hilario, y san Pedro Chrisologo dicen, que continuo que naciesse de muger, para santificarlo todo. Por el pecado de Adan auia quedado maldita la concepcion, y el parto; la infancia quedo sujeta a miserias, lagrimas, necesidades: la niñez a errores: pues quiere Christo Señor nuestro passar por todo, por concepcion parto, infancia, y niñez, para santificarlo todo. Las palabras de san Hilario: *Dei*

S. Hil. lib. 2. de Tri-

imago inuisibilis pudorem humani exordij, nec recusauit, & per conceptionem, partum, vagitum, & omnes naturae nostrae contumelias transiit. Quiso passar por todo, para santificarlo todo. Y pues hemos dicho las palabras de Hilario, digamos las de san Pedro Chrisologo: Nascitur Christus, ut nascendo corruptam redimet naturam, infantia suscepit: patitur nutrimenta, percurrit aetates, ut unam perfectam manentem quam ipse fecerat instaret gra-

S. Petrus Chrysifer 148.

tem. Quiere passar por todo, para restaurarlo todo.

Estaua maldita la concepcion. Esto suenan aquellas palabras de Iob: *Pe-*

Iob. 3.

reat dies in qua natus sum, & nox in qua distum est, conceptus est homo. Aqui dicen muchos, que maldixo el pecado original, maldiziendo la concepcion: pues para santificarla quiere ser concebido de muger. Que de ellos huuieran muerto con el pecado original, sin llegar al bautismo, y en virtud de auer sido Christo concebido, no murieron en el, porque con ser concebido, santifico nuestras concepciones, mereciendonos, que llegassen los hombres a recibir agua de Espiritu Santo. Estaua tambien maldito el parto: In dolore paries filios: Gen. c. 3. Dixo Dios a la muger: Parirás con dolor tus hijos. San Chrysostomo leyó: Multiplicans multiplicabo tristitias tuas. Es encarecimiento, como si dixera: Seran grandes tus tristezas. Pues quiere Christo nacer de vna muger, para santificar los partos de las mugeres: y asi muchas huuieran muerto de parto,

S. Chrysostomus. 2a. à Lip. po. in cat. 3.

Aug. 2. 10. 2. 11.

to, sino fuera por auer nacido de muger el Hijo de Dios.

Cant. 4.
Ruper. in
hunc locu.

Aquellas palabras. *Flortus conclusus sacor mea*, las declara Ruperto de nuestra Señora: dize que es vn parayso. Y para que se vea el misterio que ay en llamar a Maria parayso, es menester aduertir, que dize este Doctor, que en el principio del mundo no auia mas agua q̃ la del mar, y como era salada, era grande inconueniente, porque ni los animales la podían beber, ni con ella se podia regar la tierra: traço Dios cō su sabiduria, que essa misma agua del mar passasse por el parayso, repartida en quatro rios a quien llama pechos del mundo: *Per terram Paradyfitanquam per mammam aqua dulciores facta sunt*. Porque assi como la sangre que de suyo es salada, passando por los pechos de la muger se buelue dulce: assi el agua del mar que de suyo es salada, passando por los pechos de la tierra, que es el parayso, se endulço. Llegando aqui Ruperto, se diuirtio a otra cosa, que a no auerse diuertido, auia de inferir, segun lo que dexa

dicho: *Ita per mammam Ecclesie Mariam, quæ terra paradytica est aqua dulcioris facta sunt*. Y esta es la causa, por que la Iglesia la llama: *Vna dulcedo, o dulcis virgo, Maria*. O dulcissima Señora, que passando por vuestras entrañas el Verbo; y tomando carne dellas, el que era justiciero, y como aguas de mar amargas, por las justicias que hazia: Vos, Señora nos le days dulce y misericordioso. Y confirmase esto, con que san Buenaventura la llama: *Tu in opus de vena misericordie Dei. Velaudibus de misericordia*: por que assi como el agua toma el fauor de los minerales por do passa: el Verbo tomó els propiedades de las entrañas de Maria, que se llama por excellencia: *Maria Mater gratie, Mater misericordie*. Esto la dize al Angel: *Ece concipies in utero, & paries, filium*. Sereys tan dichosa, que parireys vn hijo, todo misericordioso para los hombres.

Quiso el Hijo de Dios nacer de Maria, y ser Hijo suyo, para que todos tuuiésemos Madre en esta

In Expectatione

Señora. Porque de la manera que en la rayz del arbol, virtualmente està toda la fruta de aquel arbol; assi en Christo; a quien llamó *Esai. 11.* Esaias rayz de Iese: *Et erit radix Iese*; en esta rayz de Christo, quando estaua en el vientre de Maria, estauamos todos; y siendo Maria Madre de Christo; por el configuiente lo fue de todos, y pariendo a Christo, en Christo nos pario a todos: Esto quiso dezir S. Pedro Chrysologo: *Vna arca claudit totius sæculi partum.*

S. Petrus Chrysologo. ser. 147. Que el arca de Noe, de vn parto pario a todo el mundo, y no fuerõ sino vnas pocas de personas, las que el arca traya en su vientre en el diluuiio; las quales pario

passada la tempestad. Esta arca es figura de Maria, q̄ de vn parto pario a todo el mundo, virtualmente en Christo. Por lo qual Rupertus llama a la Virgē nuestra Señora: *Mater Ecclesie*. Madre de todas las Iglesias. Y Pedro Damiano dize lo mismo: que su puesto que la Iglesia se formò del lado de Christo, de aquella sangre, y agua que corria del costado, y todo aquello Christo lo tomò de la Virgen nuestra Señora: luego la Iglesia en comū viene a ser hija de Maria. Esta es la razõ porq̄ quiso nacer de muger el Hijo de Dios, y esso es lo que el Angel dize: *Ecce concipies in utero, & paries filium.*

Rupertus Abb. in Cant. 6. 4. Petr. Damiani. ser. 2. de Ioannis. Euangel.

Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi.

DISCURSO IX.

Que el Espiritu Santo enseña a los maridos, como han de hazer sombra a sus mugeres.

Pet. Chrysologo. serm. 142. **D**ize san Pedro Chrysologo, que el dezir la *estus* el Angel, que el Espiritu nostro corpo Santo os harà sombra, fue *ris nescit*, como dezirla: Para tener

el hijo que aueys de tener, *quam diuina protegit vmbra virtutis.* el Espiritu Santo serà vuestra sombra; a su sombra cobrareys, y el mirará tanto por vuestra honra, que siendo

El buē ma-
rido haze
buena mu-
ger.

do madre, fereys Virgen, y tan honrada, que no aurà otra como vos en el mundo. Aquí podemos tratar de las obligaciones del buē marido, que es hazer sombra a su muger. Siempre he oydo dezir que el buen marido haze buena muger: si el sabe hazer sombra en su casa, sustentandola, y mirando por su honra, todas las cosas son licitas a la muger: y quando no sabe hazer sombra, sustentando la casa, qualquier libiàdad en su muger parece pecado muy grãde. Y es grãde lastima q en estos miserables siglos muchas notienen marido mas que de nombre, para a la sombra del qual, y con esta cubierta viuir.

Admirome mucho, que quando Adan perdiò la gracia, no se boluiesse contra su muger, y la diessè vna reprehension muy aspera, diziendola: Como Señora distes lugar a que el demonio entrasse en el parayso, y ya que entrò, para que hablastes con el? porque de sumano tomastes la màgana que tan cara nos ha de costar? No sabeys porque no la reprehendio? porque dize la Esçritura, que co-

mio Eva, y dio a Adan que comiesse: *Tullit de fructu il-
lius, & comedit, deditque vi-
ro suo, qui comedit.* Quando la muger come, y da de comer al marido, no le queda a el derecho para poder reñir, ni reprehender, aunque vea que el demonio en su casa entra, y sale. O mi Dios, que de casas que en algun tiempo eran vn parayso, se han buelto vn infierno? entrando en ellas, y saliendo el demonio del amigo, con grande escandalo de muchos que lo saben y el marido de la tal casa no tiene animo para reprehender a su muger, porque come ella, y le da de comer a el.

En estotales matrimonios no puede auer amor, porque la muger para ser querida, ha de costar mucho al marido: y asì aduir- *Theod. que*
tio san Teodoreto, que *stiones in Ge-*
por esso la formaron de *nes. c. 2.*
la costilla de Adan: *Deus*
à latere Adam feminam
finxit, vt duas species in-
ter se coniungeret, & amo-
re conciliaret, & naturaliqua-
dam amicitia inter se copu-
larentur, quod vt artius at-
que tenatius fieret nuptiarum
vinculo, & coniungant. Para que la amasse tiernamen-

In Expectatione

te: viendolo mucho que le costaua . Desperto Adan y hallóse con vna costilla menos, y vna muger mas, que otro fuera mal acondicionado, que dixerá duelos doblados, vna costilla menos, y vna muger mas en casa: Adán no lo hizo así, sino que la amó mucho, viendo lo mucho que le costaua: quando la muger no queda, no puede ser muy que rida.

Isai. 4.

En aquellos matrimonios de quien haze relacion Esayas, no podia auer amor, porq los maridos lo era solamente de ariillo: *Et apprehendent septem mulieres virum vnum in die illa, dicentes panem nostrum comedemus, & vestimentis nostris operiemur, tantummodo innocetur nomen tuum super nos, aufert opprobrium nostrum.* El sen-

Muchas vi tidoliteral profetiza Isayas uen mal a la mucha gente que auia de Tombrasdel morir en Ierusalen, por cumarido.

ya causa auriatantas viudas, que por la falta de hombres muchas se contentarian cō vn varon solo por tener hijos: *Aufert opprobrium nostrum.*

Exod. 23.

Deute. 6. 7.

Que era gran deshonor no tener hijos, como se colige del Exodo, y Deuteronomio: ellas se obligauan a sustentarle, y a vestirle. Esto

passa en estos tiempos, que de mugeres casadas no quierena sus maridos, mas de para tener sombra de hombre en casa, ellas le visten, y le dan de comer, porque las haga sombra para viuir a sus anchuras. Los antiguos dixerón, q la Luna era muger del Sol, pues como la Luna todo el lustre, y resplandores los toma del Sol, que el la viste de luz, y resplandores, así la buena muger todo su lustre, y resplandor le ha de tomar del marido. Aquellas palabras que dixo el Rey Abimelech, a Sara quando salio de su casa, historia bien sabida de todos, que no aypara que repetirla: dixo el Rey a Sara al despedirse de ella: *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo hoc erit tibi in velamen oculorum ad omnes, qui tecum sunt, & quocumque perrexeris, memento te deprehensam.* Pablo Burgense dize, que el Hebreo dize: *Hic erit tibi:* y lo mismo dize Cayet. *Ecce ipse tibi maritus, & quatenus maritus velamen oculorum tuorum.* Ca si lo mismo dize Pagnino: *ecce dedi mille argenteos fratri tuo, Ecce est tibi operimen- tulum oculorum tuorum.* Como si dixerá el Rey, a esse a quien

La Luna
muger del
Sol.

Gen. c. 20.

Pab. Burgen.

Caieta. citatus à Lippo: in sua cathe. Trasl. S. Pagnini ex Heb.

vos aqueys llamado vuestro hermano; le he dado mil reales para vuestro camino y quando entraredes en semejante corte que lamia, para vuestro amparo, no busqueys disfraces: *Hic erit tibi in velamen oculorum tuorum.* Quando el marido es honrado, y de tantas prendas, ala sombra del venis amparada, segura que nadie se os atreuerà. Mil reales le he dado para tocas, que dize Lipomano, que en aquella tierra andauan las casadas cubierto el rostro, y por ventura las donzellas

en cabello, si por falta de tocas entrastes como donzella en mi corte en cabello, yalleua vuestro Marido mil reales para tocas, vendase cada cosa por lo que es, poneostoca. De aqui sacamos, que quando el marido es de prendas, es la mayor defensa de su muger, para que nadie se le atreua, y para que a su sombra viua muy honrada la muger. Esto dize el

Angel a la Virgen:

Spiritus San-

ctus, &c.

(s)

Ecce ancilla Domini.

DISCURSO X.

Que es Dios muchas vezes intolerable, y que no ay fuerças para sufrirle en materia de misericordioso, y dulce.

A Ssegurada la Virgen con las promessas del Angel, vino a dar el consentimiento, diziendo: Aqui està la esclaua del Señor, y en aquel punto encarnò el Verbo diuino, como lo dizen los Santos: S. Basilio,

*D. Basil. ora
cio. de huma
na Christi ge
neratione.*

San Iuan Damasceno, San- *D. Dam. li.
to Tomas, Teofilato, y o- 3. c. 2.
tros muchos. O preciosis- S. Thom. 3.
simo acto de humildad de p. q. 33. a. 1.
Maria: Ecce ancilla Domi- Theo. in Lu
ni. Pues fue la vltima dispo cam. c. 1. &
ficion para Encarnar el alij quam
Verbo. y llenarse de plurim.*

Q 2

mas

In Expectatione

mas gracia la Virgen purissima. La Luna quando llega al plenilunio, comienza luego a menguar, porque le va faltando el Sol, pero que la Luna de Maria auie do llegado al plenilunio de la dignidad de Madre de Dios, y dandola el Sol de justicia de medio a medio en su alma, y en su cuerpo: entonces mengue la Luna de Maria, y diga: *Ecce ancilla Domini*. A quien no pone espanto esta humildad?

y seglares, que viuen de vnas puertas adentro en vn monasterio, que las Monjas hazen professiõ, no pueden salir, las seglares entran y salen quando quieren: las virtudes en nuestras almas son como seglares, entran, y salen: oy las adquirimos, y mañana se pierden: pero en Maria eran Religiosas las virtudes al passo que las yua adquiriendo, y van professando, jamas adquirio virtud que la boluiesse a perder: las palabras de Pedro Damiano son estas: *Quando in ea virtutum Conser. de As-*
uentus reuerendum sibi thasumpt. Vir-
lamum consecrauit. El Con-
uentõ de las virtudes, y con todo esto: *Mare non redundat.* Cosa que le causõ gran de admiracion a san Ambrosio: y assi dixo: *Quæ mater eligitur ancillam, se nominat.* Quando mas la leuantã mas se humilla, diziendo: *Ecce ancilla Domini.*

Las virtudes en Maria fueron religiosas.

Ecclesi.

Dixo el Ecclesiastes: *Omnia flumina intrant in mare, & mare nõ redundat.* Que todos los rios entrã en el mar, y q no por esso reuierte, ni çaborda. Quiẽ le dixera: no ay que espantar, que no rebolse, porque al passo q entran los rios, van saliẽdo por conductos secretos: lo que admira, que quando el Verbo encarnõ todos los rios de fauores, y gracias entraron en el mar de Maria, que dandose en ella, y que este mar no redundasse, antes mengua diziendo: *Ecce ancilla Domini*. Esto espanta: y assi dixo Pedro Damiano, que esta es la diferencia que ay entre las virtudes de Maria, y las virtudes de muchos virtuosos. La diferencia que ay entre las monjas,

Dixo Santiago en su Canonica: *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.* Porque dixo mas: *gratiam*, que otra virtud alguna? no pudiera dezir: *Perseuerantiã timorẽ*? Porque a los humildes da gracia, mas que a otro fauor. La Glosa, dize, que porque es

S. Ambr. in Luc. c. 1.

S. Iaco. Epi sto. Cano. 4.

Gl. ordin. in hunc locum, gran

Taulerus.

gran disposicion la humildad para la gracia: *Nam humilitas est debita dispositio ad gratiam.* Pero vna exposicion de Taulero me agrada mucho, q̄ dize que da Dios a los humildes gracia en primer lugar, es negocio corriente, y en cierto modo la humildad necessita a Dios nuestro Señor a que les dē gracia, porque la humildad es nada, vn considerarse el humilde que es nada. Opinion es de grandes Teologos, q̄ la gracia la cria Dios de la nada. Esta opinion tie-

Bona. m. 2. d. 26, ar. 1. Ricard. 2. d. 26 ar. 1. Scot. in 4. d. 1. q. 5. Gab. q. 1. a. 2. concl. 3. Caietanus. Domin. 2. de nat. & Gratia, ca. 9. & alij quā plurimi Scholastici.

nen san Buenaventura, Ricard. Escoto, Gabriel, Cardo, Cayetano, Soto, y otros muchos Escolasticos, afirman, q̄ la gracia la cria Dios de la nada. Taulero dize, que de la nada de la humildad: de suerte que en sīc do vno profundamente humilde, aquella nada de la humildad estā vinculada la gracia, y de aquella nada la cria, y por esso dixo Sātiago: *Humilibus autē dat gratiā* Da la gratia a los humildes, mas que otra virtud alguna. Pues siendo la Virgē la mas humilde de las criaturas, y haziendo vn acto de tan grande humildad, que fuela vltima disposiciō para ser Madre de Dios

nuestro Señor: que de gracia la darian en este punto pōr su humildad.

Pero sepamos pues esta Señora estan humilde, como dize vna palabra de tan grande imperio, y magestad? *Fiat*, que esta palabra es palabra de Reyes, de Pontifices, que dizen: *Fiat*. Hagase, y aun palabra con que Dios hizo el mundo: *Fiat lux, fiat firmamentum.* Pues

Gen. c. 1.

porque siendo tan humilde, dize palabra de tan grande imperio? Yo os lo dire. Porque en la casa de Dios, los mas humildes son los mas poderosos, y los que pueden dezir, *Fiat*. Que-
reys vn lugar con que se

En la casa de Dios los mas humildes son los mas poderosos.

prueua esta verdad: *Servus meus est Israel, & in te gloria bor.* Israel quiere dezir: *Praepotens sanctus*: Pues sies sieruo, como es poderoso? Estos son los poderosos en la casa de Dios, que son sieruos, en siendo humilde: en siendo sieruo puede dezir *Fiat*, en la casa de Dios.

Isai. c. 40.

Pero digamos vna cosa grande, y de importancia acerca desta humilde Maria, yo digo, que lo que la humillò tanto, que se cosio con la tierra: fue el peso grā de del beneficio de la dignidad de Madre de Dios:

Nota.

Q3 dixo

In Expectatione

*Tert. lib. de dixo Tertuliano vna cosa
paciēt. c. 1. agudissima, que como ay
males inoportables que
no se puedē sufrir, sino que
faltan las fuerças: ay tambié
beneficios, y bienes inopor-
tables, que no ay fuerças
para tolerarlos: Quorundam
bonorum sicuti, & malorum
intolerabilis magnitudo est.*

Dios intolerable en materia debue no.

Tenemos vn Dios, que en materia de dulce, y misericordioso, es intolerable, no se puede sufrir, y mas para las almas discretas, que tienen mucha luz para considerar, y apreciar los beneficios que reciben, no ay fuerças en estas tales muchas vezes para sufrir la dulzura de sus misericordias: y así dixo san Efren: *Domine recede à me, contine vn las consolacionis tue, quia sustinere non possum pro dulcedinis magnitudine.* Señor, que no puedo con tantas dulzuras, que me derriban por tierra: recoged los raudales de vuestros favores, que me anego en ellos. San Ambrosio dezia, que quando consideraua el beneficio de la Encarnacion, y muerte de Christo, que el peso de tan grã misericordiale derribaua en tierra: dize así el

*Ambrosio santo: Multa Domine fecisti
transillud in pro me, & nõ genuflexi fecisti*

*me, & fecisti mundum propter in nomine
ter me, & Dominum totius Iesu, vide
orbis me constituisti, & non Offer. in qua
genuflexi adoranti te, at posdam concia-
quam te vidi pro me humili ne d. nomi-
tum, plagatum, crucifixum, ne Iesu.*

*stare non potui, sed tanto pon-
dere amoris victus in terra pro-
stratus adorauit te.* Vencido del amor de ver a Dios Encarnado, açotado, y muerto en vna Cruz por mí, el peso del beneficio me derribó: *Stare non potui:* fue bien inoportable, que faltaron las fuerças para sufrirle, y así vereys, que quando se canta el Credo, en llegando a dezir: *Et homo factus est,* todos los fieles se arrodillan: quien os derriba por tierra fieles? Quien el peso del beneficio del misterio de la Encarnacion, no tenemos ombros para el peso de tan gran misericordia: esso los derribó en el Tabóralos Discipulos el peso de la gloria que vieron, viadores y ver gloria en valle de lagrimas: no tenemos fuerças para sufrir tanto biē: cayerō como muertos.

Con esto quedará entendi- do el dicho de Tertuliano: *Quorundā bonorū sicuti, & malorū intolerabili magnitudo est.* O dulce Dios de mi alma! o encarecimiento gran-

grande de tu bondad , que eres muchas vezes insufrible en materia de amoroso , de misericordioso , para quien sabe estimar tus beneficios. Pues como la Virgē nuestra Señora fuesse tan discreta , y tuuiesse tanta luz

para saber estimar , y apreciar la dignidad de madre de Dios , el peso del beneficio la derribò por tierra , y la hizo dezir , quando le uantaron tan alta : *Ecce ancilla Domini fiat mihi secundũ Verbum tuum.*

DISCURSO Vltimo.
*Quales ayan de ser nuestros
desseos.*

Demos fin al sermón , con dezir algo de los desseos , que es fiesta la de oy , que se confagra a los desseos que la Virgen nuestra Señora tenia de ver nacido al Hijo de Dios en sus brazos , para remedio del linage humano , que buenos desseos los de la Virgen , aprendamos a saber desleer. Dixo Dauid , que no desleaua otra cosa su alma , sino saber bien desleer : *Concupiuit anima mea desiderare.* Este es el punto de nuestra saluacion , saber emplear bien los desseos. Estimamos Dios en tanto , quando son buenos , que al punto da el cumplimiento dellos. Y assi dize san Agustín : *Peruenerrat ad id , quod concupiuerat.* Porque desleer , y alcançar todo es vno , y assi buelue a

dezir el santo , que todo lo que no se desleia se pierde : *Non enim aliquid impedit quo minus habeantur in glorificationes Dei , nisi quia non desiderantur.* No auiamos de desleer cosa que no fuesse en orden a amar a Dios. Dauid , quando su corazón desleaua vanidades de la tierra , dize , q̄ se boluia cōtra el , como vn leō : *Rugiebat à gemitu cordis mei* , boluiame como vn leon contra mi corazón , porque desleaua cosas de la tierra.

Siempre auiamos de estar desleando , y desleando cosas grandes : oyamos a Tertuliano , q̄ dize vna cosa harto aguda. Dixo Christo por San Lucas : *Desiderio desideravi hoc Pascha manducare vobiscum.* San Drago Obispo de Ostia entien-

Psal. 118.

S. Augu. in hunc locum.

S. Aug. vbi sup.

Psal. 37.

Ter. li. 4. cōtra Martio.

S. Luc. 22.

Dreg. in Luc. 6. 22.

In Expectatione

de estas palabras del santísimo Sacramento de la Eucaristia, a quien llama Pascua, que es lo mismo, que transito: porque por este Sacramento passamos en Christo, y Christo en nosotros. Reparò mucho Tertuliano en aquel redoble: *Desiderio desideravi*, que es como si dixerá Christo, con que desseos tan ardientes he estado de recibir mi cuerpo: dize aora Tertuliano, que quando la Fè no le dixerá, que en aquella Ostia estaua el hijo de Dios, el lo coligiera viendo las ansias con que Christo la auia deseado, porque, que podía desear el Redentor del mundo, con tantas ansias, ¿no fuesse Dios? *Indignus enim, ut quid aliud concupisceret.*

Tert. ubi su.

Ier. iren. c. 2

O que miserables, y cortos que son nuestros deseos. Dize Ieremias: *Leua manus tuas ad Dominum Deum tuum pro anima paruulorum tuorum, quia defecerunt fame in capite omnium esopitiorum.* Dize el Profeta, leuanta tus manos al cielo, y ruega por la vida de tus pequeñuelos que mueren de hambre en la encruzijada de todos los caminos. La Glosa entre algunas expo-

siciones, que da a estas palabras, vna dellas es entender las de los desseos, dize asir:

Vt paruuli Ecclesia vel tenera cogitationes anima conferuentur. O alma llena de con-

Glo. in hunc locum.

fusion, leuanta tus manos al cielo, y ruega por la vida de tus desseos, que mueren de hambre en la encruzijada de todos los caminos; llama se asila Iglesia: porque por muchas sendas, y caminos la viene el fruto de la passion de su Esposo Christo, para sustento de sus hijos, por el sacrificio de la Missa, por los Sacramentos, por los Iubileos, por la palabra de Dios, que se predica, por estos, y otros innumerables caminos viene a la Iglesia el fruto de la passio, y muerte de Christo. O confusion grande, para los hijos de Adán, que con tan grande socorro, auiendo de tener desseos Gigantes, sean tan enanos, y tan puestos en las cosas caducas, y transitorias.

Que fue lo que dixo Esayas: *Desiderabilia nostra versa sunt in ruinam.* O perdida grande, que nuestros desseos han sido tan niños, y tan malos, que han sido nuestra condenacion, mas fuera que loco, si vn hombre pusiera su hazienda en

La Iglesia
se llama en
encruzijada
de todos los
caminos.

Isai. ca. 64.

Las criatur
ras ditas, q
queiebran,

vn banco sabiendo que a-
uia de quebrar, son las cria-
turas, en las quales poneys
vuestros desseos, vancos
que quiebran ditas quebra-
das; el Principe es vanco,
que quiebra: vn chisme, fue-
le hazer que no palle ade-
lante la priuanga, y con es-
so quebrò esse vanco, fies
muger en quien poneys
vuestros desseos, tambien
es dita que quiebra aquella
hermosura, vna calenturilla
la haze salir con el color
quebrado, y aun en la Fè
queiebran, que aquellos a-

feytes no solo cubren pecas
sino pechos desleales, y
condiciones de bñoras: si
es oro, o plata en quien po-
neys vuestros desseos, ad-
uertid que las riquezas son
aguas vertibles, que con
facilidad se pierden. Di-
chofo quien pone sus des-
seos en Dios, que es vanco
que no quiebra, antes da
el cumplimiento dellos,
en esta vida gracia, y
en la otra gloria,
*quam mihi vo-
bis, &c.*

...



Q F SER



SERMON, PARA
EL DIA DEL NACIMIENT
to de Christo nuestro Señor. Pre-
dicose en el Hospiral Real
de Zaragoza.

Verbum caro factum est, & habitauit in nobis,
Ioan. cap. 1.



L'Apostol S.
Pablo, habló
de la per-
sona de Chri-
sto nuestro

Señor, dixo, que auia quéri-
do hazer experiencia de to-
dos los trabajos, para mejor
compadecerse de nuestras
miserias: *Non enim habemus*
Pontificem, qui non possit cō-
pati in infirmitatibus nostris:
tentatum autem per omnia
pro similitudine absque pecca-
to. Dize que quiso hazer
experiencia de todas las mi-
serias, y penalidades, para
mejor compadecerse de los

trabajos de sus fieles. Así
declara este lugar san Ansel *S. Ansel. in*
mo: In illa sua natura tenta-
tus fuit, in qua nobis est simi-
lis. Et ideo credendum est, quia
uult, & potest subuenire ten-
tationibus nostris. Solas las
piedras no quiso admitir, de-
xando a sus enemigos con
ellas en las manos, quando
se las quisieron tirar: sin que
rer admitir aquella pena
con ser tan codicioso de tor-
mentos, como consta de
los Euangelistas: *Tulerunt S. Ioan. c. 8.*
ergo lapides, ut iacerent in eū.
Iesus autem abscondit se, &
exibit de templo. Esto mis-

mo hizo, en todas las ocasiones que tomaron piedras, dexarlos con ellas en las manos, y desaparecerse. La causa porque quiso admitir las piedras, fue, porque las guardó para su querido Esteuan; y quiso de la mesa de su pasión, regalarle con este plato. Y así dize la Iglesia: *Lapides torrentis illi dulces fuerunt*. Las piedras del arroyo de la pasión de Christo le fueron dulces a Esteuan, que arroyo llamó David a la pasión: *De torrente in via bibit*. Casiodoro dize: *Id est, de transitoria, & turbulenta passione biberet*. Llama a la pasión arroyo turbulento arrebatado: pues

lapides torrentis illi dulces fuerunt, las piedras de la pasión (que se priuó de las Christo, por guardarlas para Esteuan) le fueron dulces. Pues no hara mucho Esteuan, dándole Christo de su pasión este plato tan regalado, que el de su solemnidad, y fiesta le de este día al rezien nacido Dios, para predicar el misterio de su Natiuidad. Bien se puede presumir de la cortesia, y santidad de tan gran santo, se le dá de buena gana. No resta, sino que la Virgen nos preste tambien su fauor, alcançandonos la gracia, obliguemósla con la oracion del Ave Maria.

*Psal. 109.
Casto. in hunc
locum.*

DISCURSO I.

*Que en el Nacimiento del Señor, su amor nos hizo
resonar con armonia.*

*Innoc. III.
ser. 3. de hac
fest.*

Innoc. III. quiere, que nuestra madre la Iglesia celebre en estas Pascuas tres Nacimientos del Hijo de Dios: *Sicut tres in Christo substantias, Fides Catholica confitetur diuinitatem, carnem, & spiritum: ita tres in ipso Natiuitates Scriptura sacra testatur: diuinā ex Patre, car-*

nalem ex matre, spiritualem in mente. Ex Patre nascitur Deus, de matre natus est caro, in mente nascitur spiritus. Ex Patre nascitur semper, de matre natus est semel, in mente nascitur sapere. Así como la Fé da en Christo tres sustancias, diuinidad humanidad, y espíritu: así las di-

uinas

unas letras confiesan tres nacimientos del Hijo de Dios: vno eterno, en que nace del Padre: otro temporal, en que nace de la purissima Virgen nuestra Señora: otro espiritual, naciendo por gracia en las almas de los fieles. Del Padre tomó la diuinidad, y assi nace de su sustancia todo diuino: de la Madre tomó la humanidad: y por esso nace della pasible, y mortal: en el alma del justo nace inuisible, y espiritualmente por gracia. Del Padre (dize este Pontifice) nace siempre: la madre no mas de vnavez y en el alma del justo muchas vezes.

Zach. c. 6. S. Hierem. Tenemos vn lugar de *Zarias* Moisés, que abraça todos estos nacimientos: *Ecce vir hunc locum. Oriens nomen eius, & subter Rab. Ion. eum oriatur.* Llamase el Hijo de Dios, varon que nace muchas vezes: y aunque sea Geronimo, Arias Montano, y la Glosa le de *alio, omnia clarant a la letra de Zorobabel, que reedificó el templo* *za sunt à Pa* en sentido mystico le entiēde de la persona de Christo *Greg. Mag.* todos los santos, que van citados a la margen: llamase *lib. 20.* el Hijo de Dios, varon que *S. Hierem.* nace muchas vezes, porque nace de quatro vien-

tres, es hijo de quatro madres, y en su nacimiento a todas las dexa virgines: que aunque Inocencio no pone mas de tres nacimientos, para la exposicion deste lugar de Zacharias, podemos añadir quarto nacimiento, y quarta madre. Que como el Sol material nace de quatro cielos, como si fueran quatro vientres, o quatro madres, sin corromperlos, antes los dexa virgines, assi el Sol de justicia nace de quatro madres, dexandolas a todas virgines en su nacimiento. Esfo es, *Vir Oriens*, varon que nace muchas vezes, y de muchas madres. Y como el Sol material (dize Ruperto) quando se muere tramontando en el Ocaso, amanece, y nace en los Antipodas: assi el Sol de justicia (dize este Doctor) quando se puso, y murio en la Cruz, (que entendieron sus enemigos, que para siempre ya era muerto) amanecio en el Limbo a los Santos Padres, y al tercero dia boluió a nacer en el mundo. En todos estos nacimientos será muy breue, fino es en el segundo, en que nace de las purissimas entrañas de Maria, que es el misterio que celebramos,

Rup. in hunc locum.

III. Canon.

mos, y en lo tercero en que nace por gracia en el alma, que será lo moral deste sermón.

Primer nacimiento del Hijo de Dios, del entedimiento del Padre.

Ecce vir Oriens nomē eius. Varon que nace muchas veces. Digamos con brevedad del primer nacimiento que es del entendimiento del padre. Este es el primer nacimiento, y la primera madre de quiē nace el entendimiento del Padre que aunque en el cielo no tuuo madre: el entendimiento del Padre hizo las veces de la madre. Así declaran muchos santos aquel verso: *Tecum principium in die virtutis tuæ, in splendoribus sanctorum, ex vtero ante Luciferū genui te.* En el día de tu virtud, q̄ es tu generacion eterna, cōtigo estubo tu principio, que es el Padre que te dio el ser: naces de su sustancia con resplandores de atributos. De la generaciō eterna entendio este lugar San Pablo en la Epistola a los Hebreos en el capítulo 1. segun la exposicion de san to Tomas, san Ambrosio, san Chrysostomo, y Teofilato. Y ellamarle Zacarias, *vir oriens*, varon que siempre está nacido, viene con lo que dize la Iglesia: *Et ex patre natus ante omnia secula*

nace del entedimiento del Padre, que haze vezes de madre, sin corromperle, antes dexandole Virgen: que por esso san Gregorio Na-

cianzeno, en vnos versos que haze en alabança de la virginidad, dize, que la primera Virgen que huuo, fue la santissima Trinidad. *Primavirgo trias est.* No obstante que ay Padre que engendra, y Hijo que nace. Y para que veamos, como es una sustancia la del Padre, y la del Hijo, dize san Geronimo: *Ex vtero ante Luciferū genui te: hoc est, de medulis diuinitatis suæ,* de las medulas de su diuinidad. Hugo Cardenal, que tambien es deste parecer, notatres cosas en esta generaciō, que es singular en aquel *genui*, que es natural en aquella palabra: *ex vtero*, y que es eterna en aquella palabra, *ante Luciferum.*

Digamos de la segunda generacion, que es el misterio principal, que oy celebra la Iglesia. *Ecce vir Oriens*, varon que nace de muchas madres, y a todas las dexa virgines: nace de Maria hecho hombre. Que es lo que dize san Iuan: *Verbum caro factum* Declaremos dos lugares, que tenian profetiza

Greg. ex ac: in carmi. de Virgin.

S. Hiero. in Psal. 109.

Psal. 109.

S. Pabl. ad

Heb. c. 1.

S. Thom.

S. Ambros.

S. Chrysost.

Theophil.

De Natiuitate Christi.

Ant. 7.

Apodo de
la cintura
de la Espo
sa.

da esta verdad , de que el Verbo auia de nacer del vientre de Maria , vestido de carne, dexandola Virgen. Sea el primero de los Cãtares: *Vmbilicus tuus crater tornatilis*. Es tu vientre purissima Maria, como vn vaso torneado. Lo primero que ay que aduertir , sobre este lugar , que estas palabras significan el vientre de la Esposa; y las q se figuẽ q dizen assi: *Venter tuus acervus tritici valatus lilijs*. Estas palabras significã la cintura de la Esposa, q no ay otro apodo para la cintura, si no este. No se auia de quedar la cintura sin apodo, siẽdo vna de las partes mas graciosas del cuerpo: y aqui no quiere dezir montõ de trigo, sino hazezito de mies: y por esso traduxeron algunos Hebrayzantes: *Venter tuus manipulus tritici*, tu cintura es como vn haz , que ata por medip el segador tan apretado, q haze como vna cintura en el haz de mies. Alude el Esposo, en cõ parar la cintura de la Esposa a vn haz de mies, rodeado de açucenas, alo q haziã los segadores acabada la siega, q tomauã vn haz, y le atauã haziẽdo como vna cintura en el, y luego en contorno

del haz de mies, sobre atauã lirios siluestres, y hincando le en vna lança, y leuantãdo le en alto, le lleuauan a ofrecer a Dios, para q el año q estaua por venir, los diẽse buena cosecha: mostrando se agradecidos, de lo q auia cogido aquel año. Pues aludiendo a esto el Esposo, dize, apodando la cintura de la Esposa: *Venter tuus manipulus tritici, valatus lilijs*.

Supuesto lo dicho, con mucha seguridad podemos entender del vientre de Maria estas palabras: *Vmbilicus tuus crater tornatilis*. S. Amb. de iustit. Virg. c. 14. brofio expressamente declara estas palabras del vientre de Maria: *Vere autem alius ille Mariæ, crater tornatilis est, in quo erat sapientia, quæ miscuit in cratere vinum suum, indeficientem cognitionis piæ gratiã diuinitatis suæ plenitudine subministrans*. Y Ruperto Abad entiende este lugar de la virginidad de nuestra Señora. Pero lo q haze al proposito del misterio, es otra la letra, que dize: El vientre *Vmbilicus tuus speculũ rotundum*. Estu vietre, purissima espejo de Maria, como vn espejo redondo, que releuado. Esta es la boluiõ a to diferencia q ay entre los espejos quadrados: y redõdos bo vestido releuados , que los espejos de carne,

qua-

quádrados no bueluen mas de la mitad dela persona, de quien se mira en ellos: los espejos redondos, y releuados bueluen toda la persona entera. El vientre de Maria se compara a espejo redondo, porque boluio a todo el Verbo vestido de carne: *Vmbilicus tuus speculum rotundum.*

Nota:

Y es mucho de notar, q aunque los espejos seã mas cristalinis, si en el reuerso notienen a zero no bueluen la figura de quien se les pone delante, y se mira en ellos. Asì la Virgẽ nuestra Señora, aunq fue vn espejo de cristal, por su virginidad y pureza, si a esa virginidad no juntará el a zero de la humildad, no boluiera al Verbo vestido de carne. Y por

S. Bern. in esso san Bernardo dixo: *Vir*
hom. sup. *ginitate placuit, humilitate*
Miss. est. *concepit.* Iuntó lo cristalino

de la virginidad, con el a zero de la humildad, y como espejo redondo a quel vêturoso vientre nos boluio al Verbo vestido de carne: q es lo q dize S. Iuan: *Verbum caro factum est*, el Verbo diuino se ha hecho hombre, y ha bita ya con los hombres.

S. Ioan. c. 1 esto q dize S. Iuan: *Verbum*
caro factum est, el Verbo diuino se ha hecho hombre, y ha bita ya con los hombres.

S. Amb. li. Dixo S. Ambrosio vnas
7. in Euan. palabras graues a este pro-
Luc. c. 16, posito: *Vbi nuptia armonia:*

vbi armonia, Deus iungit: vbi armonia non est, pugna, atque dissensio est. (Dize) que donde ay bodas ay armonia, y que donde auia musica con armonia Dios juntaua: pero donde no auia musica cõ armonia, siempre auia guerras, y dissensiones. Para declarar estas palabras, que son dificultosas, es menester aduertir, que dixo Platon: *Amor musica docet*, q el amor enseña musica, y sin armonia, antes con ella. Si vn cantor fuesse siempre tã alto, que siempre repitiesse la, la, la: podriamos dezir, musica es: pero sin armonia: baxad con essa musica, y subid si quereys que deleyte, y haga armonia. Antes que el Verbo se hiziesse hombre, y naciesse de Maria, hazianos musica el amor con Dios: pero yua muy alta la musica; porque nunca se oya, sino, Dios, Dios, musica es: pero sin armonia, baxe, y suba essa musica, y hará armonia, digafe: *Verbum caro factum est.* Dios se ha hecho hombre, y el hombre se ha hecho Dios por gracia. Essa si, que es musica cõ armonia, aqui si, q se muestra el amor grã musico, por que se baxa, y se sube. Pues

*Plat. lib. 4.
more.*

Baxando Dios a ser hombre, y subiẽdo el hombre a ser Dios, haze el nacimiento de Christo, musica con armonia al linage humano
agora

De Natiuitate Christi.

agora se entenderan las palabras de san Ambrosio: *Vbi nuptiæ armonia*. Después que el Verbo se desposò con la naturaleza humana, haze el amor con este Señor musica con armonia: porque se baxa, y se sube: Baxa Dios a ser hombre y sube el hombre a ser Dios. Y assi dize el santo: *Vbi armonia Deus coniungit*. En baxando Dios a ser hombre, que es musica con armonia, luego Dios juntò a si el linage humano. Y concluyò el santo con dezir: *Vbi armonia non est, pugna atque dissensio est*. Antes que Dios baxasse, antes que se hiziesse hombre, todo era guerras, y dissensiones. Mirad si dixo bien Platon, que el amor enseña musica con armonia, haziendo que el hijo de Dios se hiziesse hombre, que es el misterio que oy celebra la Iglesia: *Verbum caro factum est, & habitauit in nobis*.

El segundo lugar, es de los Cantares: *Fortis est, vt mors dilectio*. Es el amor fuerte, como la muerte. Los setenta: *Valida est vt mors charitas*, es valiète como la muerte la caridad de Dios. Lo mismo dize la Biblia de Batablo: *Valida est vt mors di-*

lectio. El Scoliador de Batablo, parece que dà a entender, que *validus*, significa tener algo mas de fortaleza que la muerte, de fuerte, que haga este sentido. Es el amor de Dios mas fuerte que la muerte. Assi lo siente vn moderno, que ha escrito sobre los Cantares en estos tiempos: *Porro ex admirabili hac vniõne quartã quo que colligere licet rationem, probantem, morte fortiozem esse charitatem*. De fuerte, q̃ el amor es mas fuerte que la muerte; y para que nos cansamos, que Teodoro abolutamente dize que ha de hazer este sentido: *Fortior est morte delectio*. Doy la razón, porque sea mas fuerte; porque la muerte acometio a Christo en el Caluario, cõ animo de darle muerte, en quanto diuino, y humano; de todo pensò triunfar de la humanidad, y diuinidad: pero como por la parte de la diuinidad le hallò armado con el arnes trágado de la inmortalidad, que como dixo san Ambrosio, por esta parte no pudo morir: *Nec vnquam moritur plenitudo diuinitatis*, hallase la muerte corrida, y aun casi vencida: porque las flechas que tiraua a la diuinidad

*Michael
Chrisianus
locum de 2.
Sponsa.*

*S. Am. de
sa seculi 6. 2*

Platon.

Cant. 8.

Tras. ex 70.

Bibl. de Batablo.

El amor
acometio
a Dios por
la parte de
la diuini-
dad y le ve-
cio.

dad, todas se boluian con-
tra ella: acuerdo de endere-
gar su artilleria a lo mas fla-
co del muro, que fue la hu-
manidad, y por alli le qui-
tó la vida. Pero el amor di-
ze, ser mas fuerte q̃ la muer-
te; porque acometiendole
por lo fuerte, por la parte
de la diuinidad le vencio, y
le derribò en las entrañas
de Maria, vencido, y de alli
en vn pefebre. Esto es ha-
zernos musica, cõ armonia,
hazer que baxe Dios, para
que suba el hombre. Y este
es el misterio que celebran
los Angeles: *Annuntio vo-
bis gaudium magnum*, y el q̃
todos deuemos celebrar. O
musica dulce, para el alma;
Dios nacido de vna Virgẽ
para mi remedio;

Tábit podemos prouar
este nacimiento segũdo, cõ
las palabras dichas de Da-
uid; *Feitũ principium in die
virtutis tuę*, que del naci-
miento tẽporal las entien-
de muchos. Toma carne en
las entrañas de Maria, en el
dia de su virtud, *in die virtu-
tis*, q̃ fue el de su Encarna-
ciõ. Y llamase dia de su vir-
tud: porq̃ el mismo se dio
el ser en quãto hõbre, en cõ-
pañia del Padre, y del Espi-
ritu Santo, todas tres perso-
nas formarõ la humanidad.

Por esso dize Zacharias: *Et* Zachar. S.
subter se orietur. San Hiero. Hiero.
nimo; *A se orietur*, como si
dixera; el formò su huma-
nidad. Y Zenon dizelo mis-
mo: *Mirares, concipit Ma-
ria de ipso quem parit*. Con-
cibio del mismo que pario.
Esto pues es: *In die virtutis
sue*. Y assi otra letra dize:
*Tecum Principes in die virtu-
tis tuę*. Contigo estuuo el
Padre, y el Espiritu Santo
en tu Encarnacion; ayudan-
dote a formar tu humani-
dad; y todo esto en orden a
que naciesse, *ex vitro*, del
vientre de Maria, dexando
la Virgen. Que se prueua
su virginidad, con dezir q̃
fue, *ante luciferum*: porque
acà traemos vn dicho en-
tre manos del Philosopho:
Sol, & homo generant homi- Sol, & ho-
nem. Pues para que se eche *mo generāt*
de ver; que ni hombre, *hominẽ, vo-*
ni Sol tuuieron parte en *se verifica*
la Encarnacion del Hijo *ex Christo*.
de Dios, conciba, *ante*
luciferum, a la media no-
che antes que salga el Sol,
quando està mas aparta-
do, y nazca a la media no-
che.

Y por ser esta verdad
de Fè, que nace de ma- Nace de
dre Virgen, no ay para que madre
cañarnos mucho en pro- Virgen.
uarla. Esto quiso dezir

R Esaias

S. Theod.
A Ecume-
ni & alij
quam pluri-
mi.

De Natiuitate Christi.

Esai. c. 53. Esaias en aquellas palabras:
Et ascendit sicut virgulum,
& sicut radix de terra siccien-
ti. De tierra seca, inculta,
 qual fue Maria. Como pue
 de nacer renueuo verde (q
 es contra todo el orden de
 naturaleza) de tierra seca?
 Pues esse es el misterio que
 predicamos contra el or-
 den de naturaleza. Y ad-
 uentid, que dize, que crece-
 rà como rayz, & *ascendet*
sicut alix, como crece la
 rayz hazia baxo? metien-
 dose debaxo de la tierra,
 assi crecio Christo, humi-
 llandose hasta ponerse de-
 baxo de los pies de todos. Y
 esta humildad le leuantô
 tanto, que le puso sobre los
 coros de los mas altos Sera-
 fines. Bueluo a dezir, que
 por ser de Fe, que nacio de
 madre Virgen, no ay ne-
 cesidad de prouarlo; pe-
 ro para mayor hermosura,
 pongamos algunos dichos
 de Santos, que la comprue-
 uan, san Fulgencio: *Crenit*
enim eius partus, integritas
corporis, potius quàm decre-
uit, & virginitas ampliata
est potius quàm fugata. Con-
 auer parido a Dios, añadiô
 virginidad, sobre virgini-
 dad: *Eusebio concepit virgo,*

Psal. 109.

S. Ful. se. 2.
de hac festi-
uitat.

Euse. Emc
ser. i. de na

peperit itaque virgo, & in festi. S. Isi.
aternum permanet virgo. ser. de hac fe
 Veanse los santos que van *stinit. S.*
 citados en la margen, en *Gaud. hom.*
 confirmacion desta ver- *de hac festi.*
 dad, porque no nos deten- *Isi. 2. to.*
 gamos, que ya es razon *Beb. PP. S.*
 passara lo moral. O miste *Le. ser. 1.*
 rio de los misterios, que la *de hac festi-*
 Iglesia tiene! Dios hecho *ni. S. Gre-*
 hombre entre los hombres; *gor. Mag-*
 y que no pueden dezir los *hom. 26. in*
 Angeles, que tienen vn *Eu. S. Ild.*
 Dios hecho Angel; y que *se. de Puriss.*
 podemos dezir los homi- *S. Aug. ser.*
 bres, que tenemos vn Dios *18. Ter. li.*
 hecho hombre? Engendre *de carne.*
 este misterio, esperanças *Chris. ca. 23.*
 en los animos de todos,
 de que nos hemos de sal-
 uar muchos. Que assi lo
 entendia Bernardo, quan-
 do contemplando este
 misterio dezia: *Puto me*
Christum expernere non pos-
se; quia os de ossibus, & ca-
ro de carne mea est. Pienso
 que Christo no me ha de
 desechar a mi, ni a na-
 die: pues ya lo vemos na-
 cido, y que es hueso de
 mis huesos, y carne de mi
 carne. O alma, alegrate con
 tan gran fauor, que para tu
 remedio nace, si tu por tu
 miseria no le quieres per-
 der.

Que

DISCURSO II.

Que es tan ardentissima la caridad que el Hijo de Dios tiene al hombre: que en el punto, que nace, antepone el padecer por el, a los pechos virginales de su Madre, que eran todas sus delicias.

YA Hemos tratado de los dos nacimientos del Hijo de Dios: antes que hablemos de las dos ultimas madres, será bien que digamos algo moral. Pregunto, Porque la Virgen le puso en el Señor en naciendo su Hijo, pesebre ante de darle el pecho. Tan presto le apartays Señora de vos? no estuiera mejor en vuestros brazos, q̄ no en el pesebre? antes de darle el pecho, le reclinays en el? Dos razones ay, vna de parte de Christo, y otra de parto de su madre: de parte de Christo, para mostrar el amor que nos tiene, quiso priuarse en naciendo de los pechos, y brazos de su querida madre anteponiendo el padezer por el hombre a estos virginales pechos. No quiso, ni pudo de xar por los hombres totalmente el seno del Padre, que aunque baxó a hazerse hombre, quedóse con el, como

lo ponderó san Fulgencio: *S. Fu. ser. Semper apud Patrem, semper de hac festi-*
de Patre, semper in Patre. uit.
Pues ya q̄ no pudo totalmente por los hombres, dexar el seno del Padre: para mostrar el amor que los tiene, dexa en naciendo el seno de Maria, y sus virginales pechos; para con este acto de penalidad, mostrar al hombre lo q̄ le ama, y para merecer para el.

Y porq̄ se vea lo mucho q̄ Christo en Christo amo el vientre, brazos, y pechos virginales de tuua todas su madre, q̄ en cierto modo sus delicias cōpeten con el seno del Padre en el vientre eterno, q̄ como el Verbo de su boanida en el pecho del Padre madre. Y allí tiene su gloria, y sus delicias: así acá en la tierra tuua su cielo; y su mayor descanso en las entrañas de Maria, cō tanto gusto, q̄ para auer de nacer, y salir a la luz deste mundo, fue necesario, q̄ el Padre eterno le arracafase dellas, y lo sacase como por fuerza acá fuera: Y esto

De Natiuitate Christi.

Pfal. 21. Suenan aq̃llas palabras: *Quo-
niã tu es qui extraxisti me de
ventre, spes mea ab vberibus
matris meae, in te proiectus
sum ex vtero.* Tu Padre eter-
no me sacaste de las entra-
ñas de mi madre, que yo
buen cielo me auia hallado
en ellas. San Hieronimo
declara a la letra estas pa-
labras, del nacimiento del
Hijo de Dios, diziendo: *Tu
es qui extraxisti me de vtero
matris meae. Idest de vtero
sanctae Mariae.* Y lo mismo
dize: *Tirobosco: Idest, de
ventre virginali.*

S. Hiero.
*in hunc lo-
cum.*
Tyrobos. *in
hunc locum.*

Tertulia.
*de vera car-
ne Christi*
sap. 20.
*Quid auellitur, nisi quod in-
haeret? quod infixum est ei quo
auellitur? si non adhaesit vte-
ro, quomodo auulsus est? Lo
que se arranca pegado está,
y assi quiere dar a enten-
der Tertuliano, que la car-
ne de Christo es verdadera
carne de las entrañas de Ma-
ria: y q̃ el Hijo de Dios por*

amor estaua como asido, co-
mo enclauado en las entra-
ñas de la Madre, en las qua-
lestenia su mayor descan-
so: *Auulsisti me.* Tu Padre,
y Señor me obligaste a sa-
lir, y el amor que a los hom-
bres tengo. Pues estas en-
trañas, estos brazos y pe-
chos virginales dexa Chris-
to por el hombre, y en na-
ciendo inspira a su Madre,
le desampare, y no le llegue
al pecho, sino le pōga en el
pefibre, para començar a
padecer por los hijos de A-
dam.

Los Redentores que en-
tran en Argel, entran carga-
dos de moneda: pero Chris-
to, como es Redentor de
culpas, entra en el mundo
cargado de penas, pobreza,
lagrimas, frio, y otras desco-
modidades, que con esta
moneda quiere redimir al
hombre. Con este acto de
penalidad que Christo hi-
zo, tuuo por muy cierto, q̃
auia obligado mucho a su
Eterno Padre, para q̃ vſasse
de sus mayores misericor-
dias con los hōbres, y assi le
dixo: *Spes mea ab vberibus
matris meae.* O Padre, y Se-
ñor, soys mi esperanza, des-
de los pechos de mi madre.
Aquella particula (*Ab*)
significa apartamiento: *Ab
vbe-*

Pfal. 21.

vberibus maris mea: porq̃ me priuè, y apartè en naciendo de los pechos de mi madre, por començar a padecer por el hombre, téngo muchas esperanças, que aueys de hazer mucho bien al linage humano: y así declara san Gerónimo este verso, que dize: *Spes mea ab vberibus Mariae*. Porque dexè los pechos de Maria mi Madre. Tirobofco dize: *Spes mea de ventre virginali*: que es lo mismo. Mira Christiano lo mucho que deues a tu Christo, pues apenas ha nacido quando ya comienza a padecer, anteponiendo tu bien a su descanço.

S. Hiero. in
hunc locum.

Tirobofco
in hunc locū

En la corte de Madrid, quando salen de vna hazer dos, otros dias de ayuno, ha medianoches. hazer media noche. llaman hazer media noche, lo que yo dirè agora. Hallanse fatigados con los ayunos mal comidos: porque los pescados son muy malos, ansiosos de boluera los manjares de carne (por fer las caças tan regaladas) con ciertan de hazer media noche, mandan preparar vna mesa de manjares de carne regalados, aguardan el Sabado en la noche, a que

den las doze: allí se acaba el ayuno, comiença luego el dia del Domingo: siéntanse a comer manjares de carne, sin aguardar que llegue la mañana, desquitan-dose de lo mal que lo han pasado en los dias de ayuno: comese largo, y brinda se sin tassa. Christo nuestro bien, y Señor, como auia ayunado a lo que era padecer por vna eternidad, quiso hazer media noche a los trabajos, que por esso nace a la media noche. Que algo de esso significan aquellas palabras: *Al. Psalm. 90. rissimum posuisti refugium tuum, non accedet ad te malum, et flagellum non appropinquauit tabernaculo tuo*. O Señor, que alto teneys vuestro trono, allá no llegã açotes, espinas, ni Cruz. Estaua el hijo de Dios hambriento de trabajos, nace su Magestad a la media noche, y halla puesta vna mesa, que los platos q̃ en ella le siruen son de sabriço, y pobreza, yelo, escarcha, y lagrimas. O biẽ mió, y Dios hambriento de padecer por el hombre, que sin querer que te amanezca vna edad de treynta y tres años, para padecer, hazes media noche a los trabajos.

De Natiuitate Christi.

No es razón q̄ dexemos sin vintuperio las medias noches de Madrid, pues los excessos son tan grandes en el comer, y beuer: q̄ ruego a Dios no les suceda lo q̄ a Iacob le sucedio en vna media noche.

Abulens. in Pregunta el Abulense,
Gen. c. 29. q̄. porque Iacob consintio la
q̄. 2. noche que auia de consumir el matrimonio con su

legitima muger Rachel, q̄ le pusiesen en la cama a Lya su hermana, y cuñada, que no era su muger. Y quãdo esto huuiesse hecho su suegro Laban por casar primero la hija mayor: como Iacob, auiendo estado en aquella casa tantos años en el trato, o en el habla, no conocia q̄ aq̄lla no era su muger: como durmio con ella fiẽdo tan temeroso de Dios, amaneciendo dueña la que se acostô virgen? Dize el Tostado, y cita a Iosefo, q̄ aquella noche que se celebrauan las bodas de su querida Rachel, huuo vna cena muy cumplida, y que se beuió mas, de lo acostumbra-

suegro le pusiera la muger que no era suya. Los daños que de aqui se siguieron, dize el Abulense, que pecô mortalmente el suegro. Lia pecô mortalmente consintiendo en el estrupo: *Quia voluntariè Lya strupum consensit.* Dize este Doçtor, q̄ aunque fue persuadida del Padre, no deuia hazer lo q̄ la persuadieron, que las hijas no hã de obedecer a los padres, quando mandan hazer vn pecado mortal. Estos daños resultaron de aquella cena desordenada. O mesas de la Corte! ô medias noches, adonde se come, y se beue tã largo, y los hombres se leuantan de la mesa, tales, q̄ ruego a Dios no se truequen los frenos en materia de mugeres, y que el que pensô se acostaua con su rager, amanezca con la cuñada en la cama. O Christo mio, y Señor mio que el hazer media noche a los trabajos, quiza fue para remediar parte de los daños q̄ resultan destas medias noches.

Mas, quisso que le pusiesen en vn pesebre, dize san Gregorio Naciãzeno, por q̄ su misericordia alli quiso dar alcance al hombre, que por el pecado, se au-

S. Greg. Nazianz. orat. 38.

Ioseph. circa Illa nocte Iacobebrus erat ab *Abu* rat, qui forte ex solemnitate nuptiarum gaudens multum de vino assumpserat. El fue tal a la cama, que no conocio, que maliciosamente el

buelto bestia, y recogerle, reduziendolo a que viuiese como hombre de razon: *Paruam illam Bethlẽ honora, qua te in Paradysum reduxit.* Honra a Belen, y en grande zela, pues en ella, el atributo de la misericordia d Dios, terecogio, q como dixo san Pedro Chrisoloso. *serm. de go: Et qui pretiosam perdidit margaritam, loca squalida non dedignatur intrare, & eam inter stercora ipsa perquirere non abhorret.* El q pierde vna preciosa perla en vna caualleriza, notiene por baxeza escaruar en el estiercol buscando su perla. Assi Christo perdieronsele muchas margaritas (que son las almas) entre el estiercol, y la vafura de las miserias del mundo, no se afrenta de buscarlas en el establo, naciendo en el.

Nota.

Antiguamente rondaua el atributo de la justicia de Dios, y como el de fuyo es brauo, y justiciero, todo lo lleuaua a fuego, y a sangre. Rondando vna noche, topó con los deshonestos de Sodoma, y Gomorra, y luego los abrasó (que de noche fue el castigo). Rondando otra, topó con ciento y ochenta y cinco mil hombres del campo

de Senacherib, y mado a vn Angel q yua de rōda con la misma justicia d Dios: q los mataste a todos: tambiẽ fue de noche el castigo: otra noche mató a todos los primogenitos de Egipto. Dize Dios: recogase el atributo de la justicia, que no quier q ronde mas, q es muy brauo: ronde el de la misericordia desde esta noche. Y no es mio este pensamieto, sino de Dauid: porque donde nuestra vulgata dize: *Auertisti ab ira indignationis tue.* Otra letra dize: *Colligisti iram tuam.* Mandaste al atributo de la justicia, que no rondasse mas, sino que rondasse el de la misericordia. Y como ay juezes de buena condiciō, que rondando recogen los hombres a sus casas por bien: assi el atributo de la misericordia començo a rondar desde aquella dichosa noche: hallo al hombre entre bestias en vn peñe: recogerle por bien, y amonestale que viuia como hombre, y que ya pafso el tiempo de los rigores, y llego el tiempo en que todo ha de fer misericordia. Esto es lo que dize san Gregorio en el lugar que queda citado. Adora a

Antes de nacer Christo, rondaua de noche su justicia.

Exod. c. i. r.

Psalm. 84.

Despues q Christo nacio de Maria rōda de noche su misericordia.

Gen. 19.

4. Reg. 17.

De Natiuitate Christi.

Belen, q̄ en ella el atributo
dela misericordia de Dios,
rōdado aquella noçete re
cogio, y tetraxo ala casa
de Dios. O que de miseri
cordias v̄so con nosotros es
ta noçe el Hijo de Dios!

La segunda razon de
parte dela Virgen: porque
en naciendo le pone en vn
pesebre? dize san Vicens
te, que la Virgen nuestra
Señora en naciendo el Hi
jo de Dios requirio sus vir
ginales pechos, y viendo q̄
no tenia leche con que po
der criar al Hijo, que auia
parido, le puso en el pese
bre, como echandole a las
puertas del Padre Eterno,
para que le remediasse. Y
assi Dauid hablando en per
sona de Christo: conside
rando este hecho, dixo: *In*
te proiectus sum ex utero ma
tris meæ; como si dixerat:
Padre Eterno, luego q̄ me
pario mi madre, hallandose
sin leche para criarme, me
encomendò a vuestra pro
uidècia. Assi declara Iansè
nio estas palabras. *Cum pri*
mo ex utero matris meæ in
lucem editus essem, super te
proiectus sum, tua prouidècia
cū missus à matre meâ. Y la
glossa interlineal dize lo
mismo. *In te proiectus sum,*
ex utero matris meæ, vt tu

mibi solus esses spes, iâ homo
infirmus: Teodoreto: In tua
cura mea spes collocani. O *hunc locum.*

Padre, y Señor, estuue pen
diente de tu prouidencia:
Hugo Cardenal leyò, *In te*
iactatus sum. Arrojame mi
madre a vuestras puertas.
O Padre Eterno, para q̄ la
remediaßes a ella, y ami,
y diessedes ordè a cerca de
mi criança. Otra letra dize
Expositiuius fui apud te: fui
como niño expuesto a vue
tras puertas. No pudo ser
niño expuesto el Hijo de
Dios: porque fue hijo natu
ral; pero por la apariencia
q̄ tenia, y traje de pecador,
lo parecia. Considero yo a
la Virgen nuestra Señora,
haziendo este razonamiè
to con el Padre Eterno: Pa
dre mio, y Señor mio; a mi
el Angel no me dixo, que
le auia de criar, sino que le
auia de parir, y cōcebir por
obra del Espiritu Sãto, y q̄
le auia de parir, quedando
Virgẽ. Esto se ha cūplido,
yo no me hallo cō leche pa
ra criarle; y assi el ponerle
en el pesebre, es como e
charle a vuestras puertas, pa
ra que le remedieys: lo que
yo suplico a vuestra Mage
stad, que le crie la madre q̄
le pario. Luego al punto el
cielo fecundò los pechos
de

Hugo Card.
in hunc locū

S. Vicente
serm. de Na
tiuitate.

Iansèni. in
hunc locum.

Glos. interli
neal.

La Virgen
hecha a su
hijo a las
puertas del
Eterno Pa
dre como
niño ex
puesto.

*Ecclesi in
quadā Ant.*

de la Virgen nuestra Señora. Así lo dize la Iglesia: *Regem Angelorum, virgo la-
stabat vbera de caelo pleno.* Y afirma san Vicente: que luego la Virgen sintio que el Padre Eterno, auiendo oydo su oracion, y el Espiritu Santo fecundado sus pechos, y sintiendose cō le-
che, lenantò el hijo del pese-
bre, para comēçarle a criar.

*D. Vicen.
serm. de Na-
tiuit. Christi*

Estas son las palabras del Santo: *Tunc subitò vbera Virgi-
nis fuerunt plena lacte de cae-
lo immisso.* Luego el cielo la llenò los pechos de leche.

Pero no entienda nayde que la leche baxò del cielo que sería ignorancia enten- derlo tan materialmente. Leche fue natural la leche de Maria, de madre natu- ral; para criar vn hijo natu- ral: que aunque era Dios, era verdadero hōbre. Pues como se ha de entender? diziendo: que el mismo Es- piritu Santo que la fecun- dò, para que concibiesse, la fecundò los pechos, para que tuuiesse leche: y que así como su Concepciō fue peregrina del cielo, tam- bien su leche fue peregrina, baxada del cielo, esto es que baxò del cielo quien la fecundò los pechos, que fue el Espiritu Santo, para

que criasse al hijo de Dios, así lo dize san Atanasio: *S. Athan. in
Vbera enim illa sanctissima serm. de dis-
naturae consuetudine radicem non criptio. Vir
habuerant, longeq; a natu- gin. & Ios.
rali consuetudine, à lege que
fuere aliena. lac nouo, & pere-
grino fluxit modo: quoniam
conceptio noua, & peregrina
fuit.* La leche de la Virgen nuestra Señora no tuuo (di- ze san Atanasio) la rayz, y principio, q̄ la leche de las demas madres: apartose mu- cho de semejantes princi- pios. Fue nueva leche en el mūdo, y tuuo la Virgen cō modo extraordinario fiedo el Espiritu Santo el q̄ obra ua semejātes marauillas, ha- ziendo que Maria siendo Virgen, fuesse madre. Por esto Marcela alabò tātō es- ta concepciō, y estos pe- chos, diziendo. *Beatus ven-
ter qui te portauit, & vbera,
qua suxi li:* aqui alabò la di- gnidad de madre de Dios, y esso mismo alabò la Virgē, quando dixo: *Et vbera mea
turris:* son mis pechos como dos torres tan altas, que pa- rece llegan al cielo. Quiso dezir Maria: comparo mis pechos a dos torres altas, porque fueron tan venturo- sos, q̄ siendo Dios tan alto, alcançaron a darle leche,

S. Luc. c. ix.

Cant. 8.

De Natiuitate Christi.

DISCURSO III.

Que naciendo Christo nuestro Señor con tanta pobreza, se echò sobre todas las glorias del mundo, y las puso estanco, no queriendo que desde aquel punto nadie las busque sin su licencia.

S. Bern. ser.
3. de Nati-
uitat.

PVeshemos dado las razones, porq̃ quiso el Hijo de Dios en naciendo ser puesto en el pefebre: digamos la causa de auer que rido nacer con tanta pobreza, S. Bernardo dize: *Ipse est qui dixit: meus est orbis terra, & plenitudo eius: quid ergo stabulū elegit? planè vt reprobet gloriā mūdi, dānet seculi vanitatē.* Nace (dize este Sāto) en vn pobre portal para afrentar, y cōdenar las glorias vanas, y honras del mūdo. Naciendo tã pobre pone estāco a todos los cōtentos, y glorias vanas deste figlo: Esto quiso dezir S. Pablo en llamarle: *Deus totius cōsolationis.* Señor q̃ has puesto estanco a todas las cōsolaciones, contentos, y honras, para que los hōbres no acudan al mundo, sino a ti, por consolacion. Esto es como quādo su Magestad pone estāco a los naypes, o pimentas, q̃ solo el Rey es se-

ñor dela pimentas, el la puede vender, y otro no. Dios de toda cōsolaciō, q̃ has hecho estanco de glorias, cōtētos, y consolaciones, y no quieres que se acuda por esta mercaderia, sino es a tu tiēda, no a la del mundo: y conforman todas las versiones cō nuestra Vulgata la Siriaca, la de Ariasmōtano, la de Erasmo Roterodano, q̃ dize: *Deus omnis consolationis*, Dios q̃ te has echado sobre las glorias del mundo, contentos, honras, y cōsolaciones. O almas, viēdo a Dios nacido con tanta pobreza, para que buscays honra, descanso, holguras, deleytes, ni consuelos?

Dixo Tertuliano en el libro de sus espectaculos, q̃ el mayor deleyte q̃ vno puede tener en estavida, es caer en la quenta, y q̃ le cause te dio el deleyte, y los contentos deste mundo: este es el mayor deleyte de todos:

Traslat Sy-
ria. Traslat.
Ari.
Trasla.
Eras Rot.

Tert. lib. de
Spectaculis,
c. 29.

S. Cip. libro
de pudicitia

Quæ maior voluptas, quam fastidium ipsius voluptatis? Y S. Cipri. dixo, q̄ vécer laté taciõ delas glorias vanas, cõ solaciones de mûdo, y deleytes, es el mayor deleyte de todos: *Voluptatē viciſſe voluptas eſt.* Christo nacido en el mundo con tanta pobreza, eſta auia de ſer nueſtra mayor riqueza: Christo llorãdo, eſtas lagrimas mi riſa: Christo en vn eſtablo, eſte auia de ſer mi gloria, ſin yr abuſcar eſtas coſas al mûdo eſſo quifieron dezir los Angeles en dezir, *Gloria in excelsis Deo*: el niõ en vn peſebre y a la gloria de oy mas, y el deſcãſo para Dios, y los que habitan con el: para los de acã baxo trabajos, Ioel dixo: *Cõfuſſum eſt gaudium*, que andan los hombres tripulando los contentos del mundo, con los contentos de Dios; vnas vezes quieren q̄ Dios los cõſuele, otras dexan a Dios, y van a buſcar ſus cõſuelos al mundo, tal vez querrian que a la para Dios, y el mûdo los cõſolaſſe. *Cõfuſſum eſt gaudium*, con el recién nacido Dios hemos de tomar nueſtros cõſuelos, y en el hemos de hallar nueſtras honras.

Iob cap. 8.

Quan vanas ſean eſtas

glorias, lo dice Iob en eſtas palabras: *Nunquid vivere poteſt ſcirpus abſque humore? aut crefcere carectum ſine aqua? cum adhuc ſit in flore, nec carpatur manu ante omnes herbas aſceſcit.* Por ventura podra el junco que ſe cria en el agua, viuir ſin riego, o la juncia ſin humor? Pero por mas dentro q̄ eſtè delas aguas, aun quãdo mas florido ſuele eſtar, ſin que le llegue mano a el, ſe marchitã, y ſecan ſus flores. A qui habla de las glorias del mundo, q̄ por mas q̄ las procuren ſuſtētar los hombres no tienen eſtabilidad. Plinio afirma: q̄ eſte nombre *Plin. l. 13. c. 11.* *Scirpus*) ſignifica vn linage de juncos, que lleuauan vnas flores con q̄ ſolian coronar a los Dioſes, y que no ſeruian para otro miniſterio: *Semine, nullo eſſe aut uſu eius alio, quam flores ad Deos coronandos.* Los quales juncos entre los antiguos, ſiẽpre fuerõ ſimbolo de las glorias, y honras del mundo: y no eran poderoſos los Dioſes, cuyas cabeças coronauan, para que nõ ſe marchitaſſen, que las honras que mas huelen a ſoberania, en la cumbre de ſu mayor eſtimacion, alli ſe ſuelẽ ſecar, quedando lacias, y mar-

De Natiuitate Christi.

Philō Heb marchitas. Dixo Philō Hebreo: que ay tanto peligro en las honras, q̄ aun las que vienen de la mano de Dios por goçarse en valle de la grima, permite su Magestad, traigan cōsigo muchos defabrimientos, y assi las compara este Doctor a los faraos: *Verbum Diuinum in Orbem Choreas facit*: Quedando honras, es como hazer faraos. En vn farao de damas, y galanes, la que sale a dançar, se arrebatan los ojos de todos, y para ella son todas las reuerencias, y cortesias del cauallero que danza en ella. En acabando esta de dançar todos apartan della la vista, cessan todas las cortesias, estimando a la que de nueuo sale al puesto. Assi sucede en las hōras, y glorias del mundo. Todo el tiempo que vn hombre estā puesto en lugar alto, se arrebatan los ojos de todos, y para el son todas las reuerencias: en acabando con el officio, y cargo, luego apartan della la vista, y las reuerencias se bueluen muchas vezes en çacadillas, para que cayga. Esto pues quiso dezir Philon, en dezir: *Verbum diuinum in orbem choreas facit*. Que el Verbo diuino dando honras haze faraos.

El peligro tan grande que traen consigo las honras, nos lo dize san Bernar-
S. Ber. serm. 2 in Ramis Palm.
Licet enim multos frangat aduersitas, tamen multos plures extollit prosperitas, como si dixera, muchos mas son los que se condenan, puestos en honras, y gozando de las glorias vanas deste mundo, que en trabajos. Y assi declara el Santo aquellas palabras de Dauid. *Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis*: caen a tu lado siniestro (o Dios eterno) mil, y a tu lado derecho diez mil. *Cadent à latere tuo mille, sinistrio, scilicet per quod signatur aduersitas, & decem millia, id est multo plures à dextris tuis, in quibus prosperitas designatur*. Es dezirnos: para vno que haze naufragio en el mar de las tribulaciones, que en esta vida caen a la mano siniestra de Dios, son diez los que se anegan, y pierdē en las honras, que caen a su mano derecha. Lo que yo se dezir en este caso, que quando Christo estuuo en medio de la gloria del Tabor por estar allí con tanta estimaciō de los suyos, fue necesario q̄ el Padre Eterno a voces dixesse, q̄ era su
S. Mat. 7.
S. Luc. 53.
 hijo.

hijo, y puesto en vna cruz en el Caluario, vn ladrõ basta q̃ le acredite, o vn Centurion: porq̃ puesto en persecuciones, el iusto està tan acreditado por hijo de Dios, que quando los maliciosos, y mal intencionados no lo quieran cõfessar por tal, las piedras dándose vnas cõ otras, daran testimonio desta verdad. Pero leuanta do entre glorias, y hõras, parece que le desacredita tanto, y facan del predicamento de Hijo de Dios: que es menester, que atrauiesse el Padre Eterno su auctoridad, diziendo. *Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui.*

S. Math.
27.

Triunfos
en este valle de la-
grimas aũ-
que seã de
Christo pa-
ran en ce-
niza.

Y es mucho de aduertir, que las palmas, y oliuos que: siruieron el Domingo de Ramos, al mayor triunfo, y solenidad: q̃ fue el de Christo, de estos ramos, haze la ceniza la Iglesia, que nos pone en las frentes el primer dia de Quaresma, como quien dize, No ha de auer gloria, ni honra en este mudo, que por tomarse en valle de lagrimas, dexa de parar en polvo y ceniza: pues si los triunfos mayores de Christo paran en cenizas, desengañese el que mayores penachos leuanta de

vanidad, que el tiempo se los ha de abatir, y dar con ellos en vn gran desengaño.

Son las honras como el vino floxo, y de mala ley, q̃ es poderoso para subirse a la cabeça, y no lo es para alegrar el coraçon: assi es la hõra, subese a la cabeça, causa baydos, y desuaneamientos, y no alegra a quien la posee. Y mas en estos tiempos, en los quales las cabeças de muchos està tã llenas de vaydos, y los coraçones tan sujetos, y rendidos a la tristeza. Que estos siglos parece que miraua Ilayas, quando dixo. *Omne caput languidum, & omne cor me-*

*Similitu-
do*

En estos
tiempos, ay
muchos
vaydos de
cabeça, y
tristezas
de coraçõ.

Isai. c. i.

rens. Nace pues Christo (dize Bernardo) en vn portal pobre, para afrentar los faustos del mundo, que le cansaron tanto, que entrando en Ierusalem, en aquel triunfo con que le salio a recibir la ciudad, con ramos, y palmas en las manos, entrar Christo caullero en vna jumentilla, fue dezir, que se cansaua en las hõras del mundo, donde los hombres descansan.

Que diremos de los pretendientes de las honras, y en particular los que galitan el tiempo, la vida, la ha-
zienda,

S. Math.
cap. 22.

S. Luc. c. 5.

zienda, pretendiêdo en las Cortes de los Reyes, por al-
cançar vn cargo honroso. Cõ-
paro yola pretesiõ de es-
tos a la pesqueria de san Pe-
dro: quando toda vna no-
che pescando, y venida la
mañana, se hallõ sin pesca.
Considero yo a san Pedro,
echando lances, y tirãdo de
la red, y viendo la vazia, cõ
grã paciẽcia lauaria su red,
para el segundo lance, y bol-
uicndo lleno de esperanças
a tirar della, la bolueria a ha-
llar vazia. Y esto vemos mu-
chas vezes en los pescado-
res de rios: que vnas vezes
sacan marmota: echan otro
lance, sacan cieno: bueluen
a repetir el lance, y sacan es-
padaña. Asì sucede a los
pretendiêtes de Corte. Pre-
tendiê-
tes sã como
pescadores.

guntareys a vno de estos:
como va señor don fulano
de pretensiones? responde-
ra, señorya echo mis redes:
no veys como son pescado-
res. Llega el tiempo de sa-
lir la cõsulta, que es el tirar
de la red. Tirar, que sale la
cõsulta mañana? Pregun-
talde despues de auer salido:
que pescõ en el lance? Dira,
que espadaña, y marmota:
que no tuuo ventu-
ra, aunque estaua consulea-
do en primer lugar. Con-
suelante los amigos, y acon-

sejanle: que eche otro lan-
ce. Buelve de nueuo a lauar
sus redes. O que infierno
es auer de boluer de nueuo
a informar de su justicia,
meter memoriales, visitar
juezes, buscar fauores; y hu-
millarse a todos mas que el
lodo de la calle.

Que bien lo pondera
Inocencio tercero: *Ambi-
tiosus humilitatem simulat,
honestatem mentitur, affabili-
tatem exhibet, benignitatem
ostendit, subsequitur, & obse-
quitur, cunctos honorat, vni-
uersis inclinatur, frequenter en-
uias, visitat optimates, assur-
git, & amplexatur, aplaudit,
& adulatur.* En este lugar
cifra este gran Pontifice,
las condiciones de los pre-
tendientes. Fingen humi-
dad los que son luziferes a
lo solapado, porque como
tales, todos sus pensamien-
tos son de subir. *Honestatem
mentitur*. Procuran parecer
honestos, y ay muchos, que
por estar apartados de sus
mugeres y amãcebados en
la Corte, hazen cabeza de
lobo de la pretesiõ: *Affa-
bilitatem exhibet*. Muestran
se muy afables en sus razo-
nes, siendo todas ellas co-
mo ciruelas chaucãas,
muy hermosas por de fue-
ra, y la sustancia muy ma-
la:

Innocent.
P. 3. lib. de
Compt. mun-
di.

Similitudo.

Similitudo.

la: *B. nigrítatem ostēdit*: dan a entender, que son hombres benignos, muy apropiado para gouernar, y todos estos son como dátils dulces en la corteza, y el coraçon mas duro que de piedra: *Subsequitur, & obsequitur*, acompañan, fingiéndose muy amigos, y aficionados, y todo es mentira: *Cunctos honorat, vniuersis inclinatur*. Llenos de hipocresía se humillan a todos, que son estos tales galeras de Turcos, con vanderas de Christianos, que en las diuísas de las vanderas traen vn Christo Cruzificado, ò vná imagen de la Concepcion, y con aquellas diuísas Christianas traen paliada, y encubiertala artilleria, y guerra, y los mayores enemigos que la Iglesia tiene: así son muchos pretendientes, que fingen hipocresía, galeras de Turcos con vanderas de Christianos, san Bernar do llamó a la ambicion: *ti. nea sanctitatis*, polilla de la sanctidad, porque se fingen santos machos, y despues de auer alcanzado el cargo, muchos hurrean para vivir, y viuen para hurrear: *Disint optimos, visitaquez*, informando de sus ubi

cia: buscan fauores de señores, y como el visitarlos, y hablarlos suele costar tanta verguença, y gastan tanto de la los pretendientes en las visitas, que despues quando los ponē en los cargos, se hallan sin verguença: y así muchos destes hurtan a lo desuergonçado, y a lo despenado castigan, como hombres que perdieron en sus pretensiones toda la verguença. Concluye el Santo: *Assurgit, & amplexatur, aplaudit, & adulat*: Abraçan a aquellos con quien tratan: siendo sus abraços como los de la hiedra, y siempre viuen aplaudiendo, y lisongeando a todos. Dixo san Cipriano. *Quamvis sordibus emit homo, quod fulgeat*. Con quantas baxeças compra el pretendiente aquello, con que ha de resplandecer. Y como dixo S. Tomas: *Ambitio est dignitatis appetitus immoderatus ratione honoris*, es la ambición vn apetito desordenado, y así despena, y haze caer en tantas sumisiones al desdichado pretendiente. Despues de auer buuelto a echar sus redes buelte a salir otra consulta. Tirad de la red, que sale mañana segunda consul-

S. Cipria.

S. Tomas
2.2. q. 131.
art. 2.S. Berna. in
quadā cōcio
de de quadr.

De *Matinitate Christi.*

ta. O que lance ha de ser este: en el qual tengo librado mi dessempeño, y honra. Sacala red, y halla, que lo que pescò, fue cieno, que se ponga del lodo, y del que branto. Así pasan la vida muchos años estos camaleones de las honras: pues que es esto, que en tantos lances no se pesque nada: yo os lo dire q̄ no se echan en nombre de Dios los lances: san Pedro no pescò nada hasta que echò el lance en nombre de Christo, es-

tos echan sus lances en nõ-dus in quodam ser. bre de su codicia, y temeridad, que como ay fulleros en estos tiempos, que traen naypes hechos, así ay pretendientes fulleros, q̄ traen papeles, y seruicios hechos: y por esso permite Dios, q̄ no los prouean. O Santo Dios, y que de pretendientes en las Cortes, y que poquitos del Cielo. Pues para afrentar las prentensiones de las honras, dize Bernardo quiso nacer Christo en vn pescbre.

S. Lucas c.

S.

S. Berna.

DISCURSO IIII.

Que quedò tan sabroso el Hijo de Dios de auer nacido para bien del hombre, que buelue, a nacer por gracia muchas vezes en las almas de los fieles.

YA que hemos dicho de los dos nacimiètos eterno, y tēporal, digamos de los vltimos para que mejor se verifique el lugar de Zacharias: *Ecce vir Oriens nomen eius.* Es Christo varō que nace de muchas madres, o que nace muchas vezes. La tercera madre es el alma, naciendo en ella por gracia. La quarta, el Sepulcro. Nacimiento le llamò san Agustín: y Tertuliano declarado de la Resurrección

aquellas palabras: *Tecū prin cipiu, &c.* Y como estaua acostubrado a nacer de madres virgines, penetrò la piedra quando resucitó de xádola virgē. De este vltimo nacimiēto no diremos nada, porq̄ no haze al proposito: digamos del tercero, como nace por gracia en el alma.

Inocencio tercero nos dice como concibe el alma a Dios, como le pare, y como le cria: *Christus enim per affectum*

Innocent. 3. vbi sup ser. 3.

S. Augst.

affectū cōcipitur, per effectū nascitur, per profectū nutritur. Concibe el ama por el afecto, parele por las obras: cria le cō la perseuerancia. Vamos a lo primero, y veamos como le concibe: concibe le el alma quando estā ansiosa por Dios, quando todos sus afectos los pone en el, siendo sus desseos todos de agradarle: quando los Iudios dixeron a Christo: fuera te aguardatu Madre, y tus hermanos. Respondio Christo: *Quicumque enim fecerit voluntatem Patris mei, qui in cōlo est: ipse meus frater, & soror, & mater mea est.* El que hiziere la voluntad de mi Padre, es mi hermano, y hermana, y mi madre. Dize el Cartusiano sobre estas palabras, que aqui llamò madre suya al alma contemplatiua, que como siempre tiene puesto el afecto en Dios, con elle engendran: *Per contemplationem internam spiritualiter me concipit.* Porque no imprime el verdugo las manchas en los brazos del desdichado delinquente, que tiene puesto en el potro, ni el comitre el rebenque en las espaldas del forçado, como se imprime el afecto en el alma, en siendo

de mundo, estampa en el alma vn mundo, en siendo desseo afectuoso de Dios, forma, y estampa en el alma al mismo Dios. Esso pues es lo que dize Inocencio: *Concipitur per affectum.*

Asi entiende la glosa aquellas palabras de san Pablo: *Filio mei quos iterum parturio donec formetur Christus in vobis.* Hijos (dize el Apostol) Christo os pario en la Cruz, y yo os bueluo a reparir con mi predicaciō desseoso de formara Christo en vuestras almas dize la glosa: *Donec Christus formetur in vobis, quem formatis formosus sis in vobis.* Desseo que el Dios que por el pecado borrastes del alma, le boluays a formar, y a concebir por el desseo, y afecto amoroso, aunque Agustin, y Geronimo dizen que por la Fè se forma. San Anselmo, por la Fè, y por las obras: *Vt forma noni hominis appareat in fide, & ope hunc locum.* Con esto buelue el pecador a formar la ymagen de Dios, que borro por el pecado. San Geronimo dize, q por la penitencia: *Donec formetur Christus per penitentiam.* Y lo mismo dize Inocencio tercero en los

S. Paul. ad Galatas. 4.

Glos. ordin.

August. & Hiero. citati à Glo.

S. Ansel. in hunc locum.

S. Hiero. in hunc locum.

D. Dionys. Cartu. in Mat. 12.

De Natiuitate Christi.

Vbiſ. pra.

tres nacimientos del Hijo de Dios: *De Patre natus eſt nobis ad creationem, ex matre ad ſaluationem, in mente ad iuſtificationem, ad creationem, vt naturam daret, ad iuſtificationem, vt daret gratiam, ad ſaluationem, vt daret gloriam.* Nace el Hijo de Dios del Padre, para criar-nos, dela Madre para ſal-uarnos, en el alma para iuſti ficarnos.

S. Mar. c. 15

Y para que ſe vea quan poderoso es el aſecto, para formar en el alma a Dios, ô para borrarle, y deshazerle: oy aſe vna aduertencia de ſan Aguiſtin. San Marcos dize, que a Chriſto le cruci ficaron a la hora de tercia: *Hora tertia*, y ſan Iuan dize que fue a la hora de ſexta: *Hora ſexta*. Pues como ſe

S. Ioan. 19.

ha de entender eſto? A eſtos Euangelistas no los ri-ge vn miſmo eſpiritu? ſi, pues como no concuerdan? Entra ſan Aguiſtin con ſu acotumbrada agudeza, y dize, que ſan Marcos ha-bla de quando dixeron: *Cruciſige, Crucifige*. Que enton ces le crucificaron con el aſecto, que fue a la hora de tercia, y no fue menor inju-ria, que crucificarle a la ho-ra de ſexta, real, y verdade-ramente cõ los clauos: pues

*S. Aug. li. 3
de conſenſu
Euang. c. 3.*

aſſi como el deſſeo, quando es malo crucifica a Dios, y en cierto modo le deſtruye en quanto es de ſu parte: aſ-ſi quando es bueno le for-ma en el alma, y le dâ como nueuo ſer.

Exod. 32.

Y bueluo a confirmar lo dicho con aquello del Exo-do, quando el pueblo dixo a Aron: *Fac nobis Deos qui nos præcedant*. Tomõ Aron las joyas que le dieron las mugeres, y dize la Eſcritu-ra: *Fecit ex eis vitulum: Bezzerro*, dize el Texto que les dio, pues como les dixo: *Hi ſunt dii tui*. Eſtos ſon tus Dioſes, porque el aſecto con que le amaron le con-uirtio en Dios, ſiendo be-zzerro: aun Marcial alcançõ eſta verdad, quando dixo:

Qui finxit ſacros aureo, vel marmore vultus non facit ille Deos, qui rogat ille facit. No haze Dios el que haze ido-lo, el aſecto le haze Dios bueno, o malo. Deſte modo entiendo yo el naci-miento tercero, y las pala-bras de Inocencio. *Concipitur per affectũ*. Quere ys ver-lo q̃ aborrece Dios a aque-llos q̃ pudiẽdo poner en ſu Mageſtad los deſſeos, y el aſecto los ponẽ en coſas va-nas. Hallareys q̃ manda no le ofrezcan abeſtruzes: y dâ

*Marc. lib. 8.
Epigra. 24.*

la

Leuit. c. ii. la razón el Abulense: *Nam Abulens. in cū alas habeat à terra se tollit hunc locum: re nequit in aerem, sicut catera aues subleuantur, sed semper pedibus graditur.* Auiendole dado la naturaleza alas las frustra, y no buela cō ellas, antes estimandolas en poco, como si las tuuiesse quebradas las dexa caer, y auiendo de volar por la region del ayre, se precia mas de sus pies q̄ de sus alas, pisando con ellos la tierra, y si alguna vez las leuanta, no son mas q̄ amagos los q̄ haze de volar: pero no buela. Maldita sea tal aue, dize Dios: yola reprueuo, pues auiendola dado alas las frustra dexando de volar con ellas. Dissimuladamente reprueua Dios en estos abestruzes, vnas almas, q̄ teniendo alas para volar al cielo, q̄ son los afectos, y los desseos no los leuanta a Dios, gustando mas delas cosas dela tierra, y si alguna vez los leuantan, son como el abestruze, q̄ todos son amagos sin auer estabilidad en nada, ni consistencia.

Gilber. ser. 2 Así dize Gilberto, q̄ en *in Cant. 12.* la casa de semejantes pecadores no hallareys otras riquezas, sino desseos buenos frustrados, no puestos en execucion. O grant tesoro el

de los desseos puestos en Dios, principalmente puestos en execucion, q̄ estos le conciben, y son como Madre de Dios, y con este yn de que los fieles conciban a Dios en sus almas, està lloviendo siempre el cielo en la Iglesia de acabaxo santos desseos. Esso suenan aquellas palabras: *Pluuiam voluntariam segregabis Deus hæreditati tue, & infirmata est, tu vero perfecisti eam.* Llovi ste Señor sobre tu pueblo vna pluuija de voluntades. Hugo declara este lugar *Hug. Card. in huc locū.* del Maná, san Geronimo, y la glosa de la predicacion. San Agustín de la gracia: *S. Aug. cita tus a Glossa* pero quien dize a mi proposito es Genebrardo, que *Genebrar in hunc locum.* refiriendo la letra original, dize: *At super populum in pluiam gratam suauem, liberalitatum, vel voluntatum distillasti.* Señor desseas tanto ser hijo del alma, y queda ste tan sabroso de auer nacido para bien suyo, que (como la Virgen nuestra Señora, es Madre natural de Dios, el alma es madre mistica) para que te conciba llueues voluntades, y santos desseos: así vereys los fieles llenos de santos desseos, y con diferentes voluntades, vnos de dar limosna, otros

De Natiuitate Christi

El cielo
llueue volú-
tades esta
Pascua.

Similitudo.

de tener oracion, otros se-
ponen filicios, otros tienen
voluntad, y deſſeos de darlo
todo por Dios. O pluui-
a soberana de varias volunta-
des, y diferétes deſſeos, cay-
da del cielo, para q̄ cō ellos
los fieles conciban a Dios
en ſus almas. Coged Chriſti-
tianos en eſtas Paſcuas deſ-
ſeos ſantos, para todo el año
que como el labrador veni-
do el Agoſto encierra trigo
para todo ſu año, aſi en eſ-
tas Paſcuas los fieles auia de
encerrar ſantos deſſeos, que
es el ſultento del alma para
todo el año, y yrlos ponien-
do en execucion.

Ya hemos dicho como
ſe concibe, digamos como
nace: *Nascitur per effectum.*
Nace en el alma quando
ay obras: en eſte ſentido
declaran muchos aquellas
palabras de Malachias: *Et*
oriatur vobis timenribus no-
men meum Sol iustitie. En
los que temieren mi nom-
bre, nacerà el Sol de iuſti-
cia. Eusebio Ceſariense, y
Remigio, entienden eſte
lugar a la letra de Chriſto
nueſtro Señor. Entran a ora
con la eſpoſiciō moral. (Ni-
colao de Lyra) diziēdo: *Hic*
conſequenter ponitur bono-
rum retributio, timenribus ti-
more ſiliati, quia habet chari-

tatem annexam. En eſte lu-
gar de Malachias ſe pone el
premio, que tiene Dios pa-
ra los que le temen: princi-
palmente con temor ſilial:
al qual eſtā vinculada la ca-
ridad. Y q̄ es el premio? que
nazca en ſus almas por gra-
cia el Sol de iuſtitia. Pero
mas a nueſtro propoſito di-
ze Ariasmontano. *Orietur*
vobis Sol iustitie: Sol igitur
iustitie, iustificans eos, qui il-
lum credendo, obediendoq; ad-
mitterent. Nace en las almas
(de los q̄ le creē, y obedecē,
y jūtamente obran) por gra-
cia: porque por aſecto ſe cō-
cibe, y por las obras nace.

Eſte fin ha tenido la Igle-
ſia eſte aduiento, en repetir
noſ tantas vezes: *Rectas faci-*
te ſemitas Dei noſtri. Hazed
derechos los caminos de
vueſtro Dios, ſi quereys q̄
nazca por gracia en vues-
tras almas. Y ſon los cami-
nos, por donde Dios viene
al juſto ſus obras. Para q̄ en
tendays, que cierto es, que
las obras del juſto ſon los ca-
minos por dōde Dios viene
al alma. Pregūto yo, ſi eſtu
uiſſeſdes aguardando vn a-
migo, para hoſpedalle en
vueſtra caſa, y ſupieſſeſdes q̄
ha de entrar por la puēte, ſi
le ſalieſſeſdes a recibir por
la puerta Cinexa, claro eſtā
que

*Arias mō. in
hunc locum.*

Ecclesia.

Para q̄ naz-
ca Dios en
el alma le
hemos de ſa-
lir a recibir
por el cami-
no que vie-
ne ſu Ma-
geſtad.

*Euf. Caf. Re-
mig. citatus
a Gloſſa.*

*Rem. cit. a
Gloſſa.*

que con esso dauays a entender que no le querays recibir, Porque no vays a recibirle por camino derecho? el viene por la puente, vos salis a recibirle por la puerta Cinexa: esso es no querer huesped. Dize pues la Iglesia: *Rectas facite semitas Dei nostri*. Hazed derechos los caminos a vuestro Dios, si quereys recibirle en vuestra alma. Salid a recibirle por el camino q̄ viene su Magestad. Viene por camino de lagrimas, de pobreza, y menosprecio: pues por esse camino, y por essa puerta, le aueys de salir a recibir, llorando vuestros pecados, dando de mano a las glorias vanas, abraçado la Cruz de la mortificacion y haziendo penitencia. Esto es salir a recibir por la misma puerta: y quien esto no haze, le buelue las espaldas. Esso pues es: *Rectas facite semitas Dei nostri*. Y juntamente nacer por obras en el alma. Así lo dize Innocencio Tercero: *Nascitur per effectum: nutritur per pro-*

Innoc. vii.

Carece el fectum.

rezien nacio. Dize vltimamente Inocencio, que el rezien nacio en el alma do Dios, se cria, y crece en cō perseue el alma, con perseuerar en la virtud, crece la gracia. Y

como esta es vna participacion de Dios, usando de la figura Methonimia, que es tomarla causa por el efeto en este sentido, dize, que crece Dios. O perseuerancia en la virtud, y quanto vales, pues contigo crece Dios, y fin ti todo se yela! Dixo el Ecclesiastico: *Ho-* *Eccles. 27.*
mo iunctus in sapientia manet sicut Sol: nam stultus, sicut Luna mutatur. El necio muda-se como la Luna. Panfenio declara este lugar de la perseuerancia: *Asi sicut Luna in suo lumine mutatur, ita, & stultus, pro accasionum varietate sic mutatur.* Mudase como Luna el necio. Y como se muda este Planeta? yo os lo dire: parece en sus mudanças Luna de entendimientos, y con dos voluntades; cō la vna, parece que quiere agradar a Dios, y con la otra a los hombres. Para agradar a las criaturas, va creciendo poco a poco, hasta llegar al Plenilunio, que es como vestirse de resplandor, para parecer bien a los hombres. Ha-se de aduertir, que quando la vemos llena por esta parte, de la otra vanda hazia el cielo Impireo està menguada. Luego parece, que haze esta cuenta consigo, como si fuera Luna dis-

Iansen. in hunc locum

De Natiuitate Christi.

curfua. Para que quiero yo mostrar mi hermoſura a los hombres, ni a lumbrar los de noche, ſiendo ſu paje de hacha; y para que me jor vean el camino de ſu perdicion: ppe a lumbrar a muchos, no ſirue ſino de ofender a Dios; quiero recoger mi reſplandores, y mostrar ſelos a los del cielo Impireo que en ellos ſerán mejor empleados. Con eſto comienza a menguar por eſta parte, y a crecer por la otra, dexando el mundo a eſcuras, y como viſtiendose de hermoſura, para agradar a los del cielo. Y quando por la otra vanda eſta llena házia el cielo Impireo, buelue a hazer eſta cuenta. De que ſirue mostrar a los Angeles, y ſantos: mis reſplandores: en que los han de eſtimar, ſiendo los ſuyos mas auentajados: dexando el mundo a eſcuras, y a muchos adoradores, y de yotos mios ſolos, y huerfanos. Buelue a menguar por la otra parte, y comienza a crecer por eſta, y ſiempre anda en eſtas mudanças. Tal (dize el Sabio) es el necio, que ſe muda como la Luna. *Stultus, vt Luna mutatur*: vnas vezes le vereys deſſeſofo de agradar a Dios: otras vezes de

agradar a las criaturas: cono anſias de agradar a Dios, cōfiella, y comulga, y deſſeſofo de llegar al Plenilunio, de las virtudes, daſe mucha priella a fre queſtarias, muy retirado del mundo: pero luego ſe caſſa, y comienza a menguar como Luna en la virtud, boluiendose a ſus vicios. Y como dixo el Cartuſiano. *Stultus vt Luna mutatur, id eſt diuſis paſſionibus agitur. & de malo in peius præcipitatur*. Es combatiendo de ſus coſtumbres antiguas: y aſi con facilidad buelue al vicio, deſpeñandose de vno en muchos pecados. Luego buelue a hazer cuentas, como la Luna. Para que quiero yo agradar a los hombres, ni al mundo, que dan mal pago, quierome boluer a Dios, y nunca acaba. O como lo encarecio ſan Ambroſio: *Vtinam, ô ſulta vt Luna mueris, illa enim cito ad plenitudinem ſuam reddet, tu ad ſapientiam tuam nec ſero conuerſaris, illa velociter colligit, quod amiferat lumen, tu neque tarde ſidē recipis quam negaſti. grauior ergo tua, quam Luna imitatio eſt*. Ojala Chriſtiano necio fueras como la Luna. Ella con perfeuerãcia crece haſta eſtar llena, y con mucha

D. Cartt. in Eccle. c. 27.

D. Ambroſio. ſer. 82. de deſſeſofo. Luna.

ſer. 82. de deſſeſofo. Luna.

ſer. 82. de deſſeſofo. Luna.

ſer. 82. de deſſeſofo. Luna.

ſer. 82. de deſſeſofo. Luna.

ſer. 82. de deſſeſofo. Luna.

ſer. 82. de deſſeſofo. Luna.

cha

cha priessa cogelos resplan-
dores perdidos: tu la virtud
que vna vez perdiste, no sa-
bes boluerla a cobrar. O co-
mo es mayor tu mudança
que la de la Luna.

Pero yo os quiero dezir
los requisitos que son neces-
sarios, para perseverar hasta
el fin, en el seruicio de Dios.
Aquella vestidura de lino,
que se vestia el sumo Sacer-
dote, quando entraba en el

Exod. 28. Santa Sanctorum, que llega-
ua hasta los pies, de la qual

S. Hie. su. c. (dize san Geronimo) vsaua

9. Eze. & los sacerdotes Egypcios,
Epif. 128. que es la que se ponen en

ad Flabiol. nuestros tiempos todos los
Fil. Patr. li. ordenados de orden Sa-

inst. diaco- cra, que llamamos Alua, co-
nor: mo aduerten Filoteo Pa-

S. Io. Chry. triarca, san Iuan Chryso-

stomo, Rabano Mauro, y
gia. Raban. otros. Pero boluiendo a la

Man. de in- vestidura, o Alua del sumo
stit. clericor. Sacerdote; donde nuestra

Vulgata dize: *Et stringes eam*
abyssu. Mandaua Dios, o

que se labrasse con lino, o
que se recogiesse. El He-

breo dize: *Oculabis eam bys-*
so. La labor será, llenarla to-

da de ojos labrados, por to-
da la vestidura de puto real,

desde arriba abaxo. Esta ve-

stidura moralizan, alegori-
zan, anagogizan, y tropolo-

gizan los Doctores, descu-

briendo en todos estos senti-
dos particulares misterios.

Pero el que me haze a pro-
posito, es el de S. Eligio. No

uionense: que por esta ve-

stidura entiende la perseue-

rancia: la qual ha de estar lle-

na de ojos, para defender la

virtud, mirando por todas

partes, por donde puede ve-

nir el enemigo a robarla.

Côparò el Esposo los ojos

de la Esposa a los de la palo-

ma: *Oculi tui columbarum*. Y

dize Aponio, declarando

este lugar: *Harum animarum* pon. in hunc

oculis comparantur: quarum locum Bibl.

natura est inimi cum de longe PP. 10. 1.

prospicere. La propiedad de

la paloma es, estar siempre

haziendose ojos, mirando

por donde puede venir su

enemigo el aué de rapina,

para guardarse del. Tal ha

de ser el alma esposa de

Christo, que dessea perseue-

rar en su seruicio, siempre

se ha de estar haziendo ojos

para mirar por la virtud:

porque la perseuerancia,

de que ha de andar vesti-

do el justo, que es vesti-

dura, que le ha de llegar de

piesa cabeça, toda ha de es-

tar labrada de ojos, y el que

no tuuiere innumerables

ojos, para mirar por la vir-

tud, son tantos los enemigos

que el alma tiene, que le

De Natiuitate Christi.

haran tropeçar a cada passo.

S. Luc. c. 2.

Y assi como dize san Lucas : que quando el Niño Dios andaua en el mundo, crecia en edad, sabiduria, y gracia: *Iesus autem proficiebat sapientia, & etate & gratia, apud Deum, & apud homines.* Aquella palabra que va creciendo en sabiduria, y gracia, tiene gran dificultad : porque desde el instante de su Concepcion tuuo su alma santissima toda la sabiduria, y gracia, de que pudo ser capaz, siendo criatura. Pues como crecia en gracia, y sabiduria? Esta dificultad

enim eo quod perfectum est à principio? perfectius esse possit?) sed quod paulatim pateficerent, & elucere. Y San Iuan Damasceno dize: que como el Sol luego que sale, tiene toda la luz, y resplandores, que al medio dia tiene: pero por la mañana no haze ostentacion de toda su luz, y calor, sino al passo que va creciendo, y subiendo arriba, a esse passo manifesta sus rayos, y calor: assi se ha de dezir, q̃ el Sol d̃ justicia crecia en sabiduria, y gracia, manifestaua, y hazia ostentacion de la q̃ tenia en su alma, al passo que yua creciendo: no que se le aumentasse la gracia, y sabiduria. Pues lo mismo passará en el alma, que al passo que con la perseverancia le fuere criando, y este Señor fuere creciendo (que es lo que dize Innocencio: *Nutritur per perfectum*) a esse passo te yra manifestando sus dones, su luz, y sus misericordias.

Notó San Iuan, que auindose de llamar las Pascuas de Dios, se llamauan de los Iudios: *Prop̃t̃ erat Pascha Iudaorum.* Porque ne las querian mas de para gastarlas en sus gustos, auie

S. Tit. Episc.
in hunc locū

sueltan los Santos por muchos caminos. San Tito Obispo dize assi: *Gratiam & sapientiam qua pollebat iuxta corporis incrementum magis magisque subinde prodere.* No se aumentaua la gracia, y saber en Christo, ni podia, pero dize, aumentarse, y crecer en ella: porque a la medida de como crecia en el cuerpo, yua descubriendo los dones del espíritu. Y lo mismo dizen los dos Gre

S. Gre. Na.
orat. in laudem.
Basil.
Greg. Nise.

gorios, Nacianzeno, y Niseno: *Sapientia & gratia proficiebat, non quod hæc incrementum caperent (quid*

S. Ioan. c. 2;

do

dolas de galtar en seruicio de Dios: así muchos pecadores no quieren las Pascuas mas de para sus holgaras. Que pensays que significa el andar el pan consagrado en estas Pascuas tan abundante, celebrando tres Missas los Sacerdotes el primer día: es dar a entender, que son Pascuas del alma para enriquecerla con estos tesoros, recibiendo los santos Sacramentos, con proposito de nunca mas ofender a Dios. Notô Filon, que dize la Escritura, que quando Iosef dexò la capa en las manos a su señora, q̄ le queria forçar, salio fuera del aposento, *Qui relicto in manu eius pallio fugit, egressus est foras*. Dize Filon: *Num aliquis egreditur intro?* Por ventura alguno sale hàzia dentro? no, pues para que dize la Escritura: *Egressus est foras*, da a entender que Iosef salio fuera de la ocasion, fuera del umbral del aposento; el pecado es cafa con muchos aposentos, suele salir el pecador de vno, y quedarse en otro: fuera del umbral del pecado ha de salir quando salga, que suele que dixeron

los Angeles a Loth: *Salua animam tuam, noli respicere post tergum: nec stes in omni circa regione, sed in monte saluum te fac*. Sal fuera de Sodomia, y sus terminos, si quieres ser salvo, no basta salir de la Sodomia del pecado, sino se sale de los arrabales del. La queixa de Dios, por David: *Psal. Sicut non acula acuta fecisti dolum*, o pecador, que hazes engaño en los Sacramentos, como la nauaja aguda, que parece que remoga al que afeyta, y todo es engaño, y adulacion, que alli encubiertas se que dan las rayzes de la: canas, y luego se bueluen a manifestar la vejez: así ay muchos pecadores, que parece se remogan en los Sacramentos, y es engaño, por que llegan con mal proposito, traen consigo la rayz de la ocasion, y luego se buelue a manifestar su mal proceder, estas Pascuas nos las dan para de vna vez hazer pazes con Dios.

Concluyo con mi sermón, con pediros deuotos Zaragozaños, y oyentes mios, cargueys el yuzio en la consideracion de tan gran misterio. Y pues

Gen. c. 39.

Phil. li. 2. le
gis alegor. a
vnm.

De Natiuitate Christi.

San Epifane Obispo de
Constantia, dixo: que
Maria auia parido el puer-
to de nuestra salud: *Ma-*
Epiph. Cōf. ria peperit portum salutis.
Bib. PP. to. Supuesto que tantos pe-
cadores en el mar deste
mundo, han corrido bor-
rasca, y tempestad: en vue-
stras manos está, o Chris-
tianos, tomar puerto en el

Niño Dios rezien naci-
do: en el hallareys ampa-
ro, consuelo, deuocion,
alegria para vuestras almas,
perdon de vuestras cul-
pas, en esta vida gra-
cia, y en la otra glo-
ria, *quam mihi*
et vobis,
etc.



EN



EN LA FESTIVI- DAD DE SAN IVAN

Euangelista. Predicose en nuestra
Señora del Pilar de
Zaragoça.

*Conuersus Petrus, uidit illum discipulum, quem
diligebat Iesus, sequentem, qui, et recubuit
in Cœna super pectus eius.
¶ c. Ioan. 21.*



Estas Pascuas celebra la Iglesia fiesta a dos Hijos de la purissima Virgen: vno natural, que es Christo y otro adoptiuo, q̄ es Iuan: pero tan parecidos, que con particular cuydado entre estas festividades pone la Iglesia a S. Estenán, con su mōto de piedras, como amojonando los terminos de las fiestas, para que se conozca

la que es de Christo, y la q̄ es de Iuan, que es lo que suelen hazer los pueblos, y lugares, con montones de piedras, amojonar sus terminos, para que se conozcan con distincion. Así lo haze la Iglesia estas Pascuas, que viendo quan parecido es Iuan a Christo, con las piedras de Estenán amojona los terminos de estas dos solenidades, para que se conozca la del Hijo natural, y la del adoptiuo. Estan gr̄a
santo

In salemnitatē

S. Ioann. c. 19. santo San Iuan, que aquellas palabras que Christo

Hug. Car. in dixo desde la Cruz, hablan
Ioan. c. 19. do con su Madre: *Mulier ecce*

filius tuus. Dize Hugo Cardenal, que fue lo mismo que dezirla: *Confide in eo, vi in filio*. Madre, y Señora mia, en ausencia mia os doy por hijo a mi querido Iuan, esperad en el como si fuera hijo nacido de vuestras entrañas: que yo estoy satisfecho, acudirá con amor, y fidelidad a vuestras necesidades. O grandeza de san Iuan, que la Madre de Dios, en quien todas las criaturas ponen sus esperanzas; la remediadora de to-

das las necesidades, la dize Christo: espere en Iuan que el la socorrerá en sus trabajos. A Iuan le dize: *Ecce Mater tua*. Y dize el mismo Hugo, que san Iuan desde aquel punto la recibió: *Quasi suam habens Matrem*, que la tuvo tan grã de amor, y se huuo con la Virgen nuestra Señora, como si fuera su misma Madre. Para tratar el dia de oy las grandezas de tan gran santo, seguros podemos llegar a pedir a la Virgen, nos alcance gracia, y mas si la obligamos con la oracion del Ave Maria.

Vbi supra.

Conuersus Petrus:

DISCURSO I.

Que la lealtad de Iuan, llena de confusion a los mayores amigos de Christo, y que el solo lo supo ser, en la mayor necesidad.

Eccles. c. 6.

EL Ecclesiastico dize vnas palabras muy a proposito de la fiesta que celebramos, *Amicus si per manserit firmus, erit tibi coequalis, & in domesticis tuis fiducialiter agat*. Situuieres

vn amigo firme, y que en tus tribulaciones le huuiere hallado leal, mira que te acõsejo que le hagas y igual contigo, y que en tu casa mande, como si fuera suya. Va doniedo el Ecclesiastico

co

con las diferencias de amigos, que ay en el mundo. *Est enim amicus, secundum tempus suum. & non permanebit in die tribulationis.* Ay amigos, que lo son en la prosperidad, pero en el trabajo se desaparecen. Son como el azogue, que en la paz se abraça con el oro, pero echado todo en el chrisol, y soplando la fragua en aque-lla tribulacion, se buelue en humo el azogue, y dexa el oro solo: assi dize Iansenio sobre este lugar, que ay muchos amigos, lo son en el tiempo prospero, fallado en el aduerso: y la glosa la llama amistad del mundo, que se muda con la fortuna. *Amicitia mundialis semper cum fortuna mutatur.* Son estos como los padrinos del mantenedor, que quando entra en la plaça, y se arrebata los ojos de todos haziendole muchas cortesias desde las ventanas, entonces le hazen lado, y le apadrinan: pero llegando a la tela, donde ha de romper las lanças, que es lugar de la tribulacion: alli le desamparan, y le dexan solo. Tales este linage de amigos, de quien vamos hablando, y buelue a dezir la glosa, que estos tales: *Non est persona, sed prosperitatis ami-*

cus. No son amigos de la persona, sino de la prosperidad.

Pone el Ecclesiastico otra diferencia de amigos: *Et est amicus qui conuertitur ad inimicitiam:* Ay amigos, que quando parece que los tenes mas obligados, por los muchos beneficios que les aueys hecho, de la noche a la mañana sin darles ocasion fuelle amanecer enamigos. El sapientissimo Lyra dice, que aqui el Ecclesiastico en este genero de amigos, hablade los embidiosos: *Et hic est homo inuidus, qui super crescente amici prosperitate, per inuidiam incipit dolere, & idem contrarium esse.* Son estos como el marinero, que por gran ventura se escapó en vnatabla de vn gran naufragio, echóle fuera la resaca del agua: tomó puerto, y luego hizo raxas la tabla, que fue su vnico remedio, para hazer lumbre, y calentarse con ella. Que de amigos ha seruido de tabla de naufragio a sus amigos, librando-los de grandes peligros, y el pago que les dan, es boluerse enemigos, quando les parece, quemandoles la honra, y la reputacion, y muchas vezes la hacienda. *De*

Nicol. de Lyra in hunc locum.

Similitudo.

Ians. in hunc locum.

Glos. ordin.

Similitudo.

Vbi supra.

In solemnitate sancti

Cartusia. in ze el Cartusiano, que estos
hunc locum. son como Iudas, que se ha-
zen amigos, y dan beso de
paz, para mejor hazer su he-
cho: *Fictus, & proditorius*
amicus, qui simulat se amicum,
ut gravior noceat. Passa ade-
lante el Ecclesiastico, y dize:
Est autem amicus forius men-
sa, & non permanebit in die
necessitatis. Ay otro linage
de amigos dela mesa, que el
mundo llama de taça de vi-
no: alli hazen grandes pro-
messas, y en la tribulacion

Lyra vbi su. no os conocen. Lyra dize,
que es esta amistad que se
funda en bien deleytable,
acabado este, se acaba la a-
mistad: *Hæc est amicitia,*
quæ fundatur in bono delecta-
bili, quo transeunte, soluitur
amicitia. El Cartusiano di-
dize: *Qui propter comodita-*
tem suæ refectiois amicus
est. Son amigos por el inte-
res de la comida no mas: gē-
te que como las veletas del
tejado se bueluen al ayre
que corre, principalmente
sies prospero, y fauorable:
no dura mas la amistad de
quanto dura el comer, y el
brindar: pero la declaracion
de Iansenio me agrada, que
dize, que este es vn linage
de gente adulatora.

Oy daun autor descriuiē-
do al lisonjero, dize: *In adu-*

latore nomen tantum amicitia
inscriptum est. Es el lison-
jero (dize) como el epitafio
del sepulcro, que dize:
Aqui yaze el Emperador,
& c. inuitto, de feliz y glorio-
sa recordacion. Y todo esto
es lisonja: *Aqui yaze el Em-*
perador. Esto es falso, que ya
la muerte le hizo su vassal-
lo, *Inuitto*, tambien es adu-
lacion: pues le matò vn aci-
dente. *De feliz y gloriosa re-*
cordacion, tambien es li-
sonja, porque estan to-
do tan olvidados del, que
sino estuuiesse alli aquella
piedra para que tropeças-
sen en ella, no se acordarian
del: al fin por defuera y
ornato, dentro, ascòs, fuera
armas, dentro flaqueza, fue-
ra criados jayanes, malfaro-
nes, ninfas, y dentro gusa-
nos, amarillez, y assombro.
Assi es el amigo lisonjero
delos que vamos hablando:
In adulatori nomen tantum
amicitia inscriptum est. A-
migos de la mesa, don-
de pagan con adulacion
lo que alli se come: pero en
en la tribulacion desdizen,
porque tienen apostema-
das las entrañas.

Pero si entre todos estos
amigos dize el Ecclesiasti-
co hallares vno que sea fiel:
Su tibi quasi coequalis & in
dome-

Iansen. in
hunc locum
An. Magn.
in sua Me-
lis.
Pintura del
amigo adu-
lador.

Lit. Græca
vide Iñsen.
in hñc locũ.
Lyra vbisu
Cart. vbisu.

domesticis tuis fiducialiter agat. Hazle ygal contigo, y mande en tus cosas, como si fueran tuyas. El Griego dize: *In bonis tuis erit verum*, Lyra dize: *Diligere eum sicut te ipsum*. Amale como a ti mismo: El Cartusiano: *Habibis te sicut ad parem, & fratrem, quamvis sis maior eo*. Serás ygal cõ el, y tendras le como hermano, aunque seas mayor que el. Esto pasó en Christo nuestro Señor, que tuuo de todos estos linages de amigos, que lo fueron en la paz quando despoblaua las ciudades de gente, y poblaua los campos, y todos le seguian movidos con la eficacia de su doctrina, y con la admiraciõ de sus milagros. Quando hartaua cinco mil hombres con cinco panes, huuo muchos amigos, pero quando en el Caluariollegó a romper lanças con la muerte, y el demonio alli se halló solo.

Tuuo amigos, que de la noche a la mañana se boluierõ enemigos, como fue vn Iudas, que acostandose amigo con Christo, sin mas ocasiõ, que interes de treyn ta dineros, amanecio enemigo. Tuuo tambien amigos de la mesa, y huuo quiẽ

dixo entre ellos: si conuieniere moriré por ti: pero al tiempo de la mayor necesidad, y tribulacion huyerõ todos. Solo san Iuan fue el leal, el que le acompañó hasta la Cruz, el que puso en riesgo su vida, por no desampararle. Quien le pudie ra dezir entõces a Christo: *Amicus si permanserit fixus, erit tibi quasi coequalis*. Señor, pues san Iuan ha sido el amigo leal, el constante, el que en la mayor tribulacion no os ha faltado, llenando de confusion a los mayores amigos vuestros, hazel de parecido a vos en quanto fuere posible: *Et in domesticis tuis fiducialiter agat*.

Tenga tanta mano en vuestras riquezas, que le reueleys vuestros mayores secretos, y vëga a ser hijo de vuestra madre, que pues el consejo que aqui nos dà el Ecclesiastico es vuestro, razon será, Señor que lo tomeys para vos. Así lo hizo Christo, que le leuantó a Iuan a toda la perfeccion que pudo lle- *Orige. cit. 2*
gar, como nos lo dize Ori- *Tbesauro cõ*
genes: *Ioannes non potuit ascensionat. ser. 1*
cendere altius nisi totus fieret de hac festi-
Dens: No pudo subir mas al uit.
to, sino es que fuesse Dios. *Petr. Dam.*
Y Pedro Damiano dixo: *ser. de hac festi*
Ioannes omnium sanctorum sñis,
perfe-

In solemnitate sancti

perfectiones in se habuit. Hallaronse en Iuan todas las perfecciones de los santos.

Finalmente, Christo le hizo todos los fauores que

pudo tener, y igualandole consigo en quanto fue posible: vamos lo viendo en el discurso del sermon.

DISCURSO II.

Que un acto de amor de Dios vale mas que la intercession de la Virgen, y de todos los santos, y pues Iuan amò tanto a Christo, no ay que espantar sea el mayor de todos los santos.

Demos principio a este discurso, suponiendo vna cosallana, y clara, que vale mas vn acto de amor de Dios, que la intercession de la Virgen nuestra Señora, aunque entre la intercession de los santos dos: y esto està fundado en buena Teologia: porque primero son los actos de justicia, que los de congruencia, è intercession: pedir yo a Dios por el amor que le tengo, pido de justicia, supuesto el pacto que ha hecho conmigo, que si guardo su ley, y le amo me dará el cielo, que fue lo que dixo san Pablo: *Reposita est mihi corona iustitie*, de iusti

cia me ha de dar Dios el cielo, porque le amo. Pedir por la intercession de nuestra Señora, y santos, es pedir de congruencia.

Esto que vamos diziendo, se puede prouar con aquellas palabras de S. Iuan: hablando Christo con la Samaritana, y combidandola cõ su gracia debaxo de metafora de agua, dixo que, el que la recebia: *Fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam*. Nota aquella palabra, *fiet in eo*, que es dezirnos, que la gracia cae por dentro, y todas las demas cosas por defuera, que salta hasta la vida eterna: y en dezir que es fuente, que salta hasta

S. Ioan. c. 4.

S. Pabl. Epi
stol. 1. ad
Tim. c. 4.

hasta la vida eterna: es decir: que es agua de pie del jardin del alma, que tiene frescas las virtudes: falta hasta la vida eterna, como si dixera, inmediatamente mira a Dios: es visagra que forçosamente (si es gracia que justifica) enlaza a Dios con el alma, y a la alma con Dios. La intercessiõ de los santos cae muy por defuera respeto de la gracia. Por esto dixò santo Tomas: *Gratia est quedam participatio Dei per quam quidquid est in Deo substantialiter: accidentaliter reperitur in nobis.* Es vna participaciõ de Dios la gracia, mediante la qual todo quanto ay en Dios substantialmente, se halla en nosotros accidentalmente.

S. Thom. Notalas Pongo vn exemplo. Mira misericordia se vn Rey a vn espejo: aqui dias que ay ay dos Reyes, vno substantial fuera del espejo, y otro quando es accidental dentro del espejo: y si este Rey accidental, que està en el espejo, se pudiera apartar del, y andar en el mundo, la misma reuerencia le auiamos de hazer que al otro Rey, porque es el mismo, no se diferenciã en mas de q̃ el vno es substantial, y el otro accidental, Ahora se entendera el dicho de santo Tomas, que

el gran Dios infinito, y quanto en el ay substantialmente, quando yo estoy en gracia està en mi por vna secreta qualidad, de modo que no ay cosa que yguale a la gracia, ni la intercessiõ de la Virgen, ni la de todos los santos.

Bueluo a confirmar lo dicho con vn exemplo. Lle ga vn soldado al Consejo de Guerra, con papeles de veynte años de seruiçios; pide por ellos le hagan merced: lleva juntamente vn villete de intercessiõ de vn poderoso señor, a titulo de que pedira mejor? Respondo, por los seruiçios que lleva, pide de justicia: por el villete del Principe, pide de congruencia: así a Dios por el amor pedimos de justicia, por la intercessiõ de los santos de congruencia.

Este amor tan precioso leuantò a san Iuan a ser el mayor santo de la Iglesia, porque Iuan amaua mas que todos a Christo, se leuantò con este blason de la mano de Iesus: *Quem diligebat Iesus.*

De aqui colige Eusebio *Eus. Emis.* Emiseno, que fue el mayor santo, porque fue el *Emis.*

In solemnitate sancti

mas amado de Iesus. Christus autem, si aliquem plus diligebat, cum utique plus diligebat, qui ceteris melior erat. Christo (dize este Doctor) si amó a Iuan mas que a los demas, fue, porque fue el mas santo: *Eum utique plus diligebat, qui ceteris melior erat*: y san Cirilo Alexandri-

S. Ciril. A-
lex. in huic
locum, quē
diligebat Ie-
sus.

no, dize: *Neminem arbitrator dubitare posse, quin propter principalem virtutem, & paratum ad benefaciendum animum Ioannes a Christo diligeretur*. Si era el que mas amaua Christo nuestro Señor, era por sus virtudes, dize este santo, y san Cirilo Hierosolymitano le llamaua el muy amado: *Ad Ioannem dilectissimum discipulum dicit: Ecce mater tua*.

S. Ciril. Hie
rosol. Cathe.
7. co. 2. Bib.
PP.

Santo Tomas dize, que esta es la diferencia que ay entre el amor diuino, y el humano, q el humano p hazer bien, supone muchas cosas: el diuino es tan generoso, que no supone muchas vezes nada. Cmo la sustancia de su doctrina en estas breues palabras: *Amor humanus supponit, amor diuinus ponit*. Desuerte, que si vos arroy de amar suponeys que la tal persona ha de corresponderos, y q lo merece, y tiene prenda

das para ser amado, y que ha de corresponder con amor y beneficios. Todo esto supone el amor humano pero el diuino muchas vezes no supone nada, antes pone sus misericordias en quien no las merece, ni tiene partes, ni prendas, que es tan generoso como todo esto. Dixo Seneca: *Non est Seneca magni animi beneficium dare, & perdere hoc est magni animi beneficium perdere, & dare*. No es de animos generosos dar el beneficio con riesgo de si se perdiera: lo que es de animos generosissimos, sabiendo que el beneficio va perdido, darle. Tales el amor diuino, q muchas vezes pone sus misericordias donde sabe que han de ser perdidas, porque es tan generoso como todo esto: de suerte, que *Amor diuinus ponit amor humanus, supponit*. Pues si el amor diuino, donde no suele auer prendas, ni partes, pone sus misericordias en san Iuan, que tan ricas prendas, y tan excelentes virtudes teno, que mucho que Christo pudiesse en el el golpe de su amor, y que se diga de Iuan q era: *quem diligebat Iesus*.

Dixo san Agustin, que no se pueden pagar las deudas

S. Aug. E-
pist. 62. ad
Celestinu.

das del amor, sino es pidiendo a Dios amor para pagarle con el: *Non est verus charitatis impensor, qui non est benignus exaltor.* Quien duda sino que Iuan siempre estaua pidiendo amor a Christo, para mas amarle, y pagar las deudas del amor, q este es el que mas desempeña el alma de los beneficios que de Dios recibe, Dios me criò, yo no le puedo criar, Dios me conserua, yo no lo puedo conseruar. Dios me perdona pecados, yo no se los puedo perdonar: Dios me sustenta, yo no le puedo sustentar. Dios me da vida, yo no se la pue

do dar, pues como me tengo de go de desempeñar de tantos beneficios, y misericordias: como? amandole, que el amor es el vanco de los desempeños del alma. Y así

S. August. si dixo Agustino: *Amor est omnis virtus.* El amor es todas las virtudes. No puedes dar limosna, porque eres pobre: ama a Dios: no puedes ayunar, porque no tienes salud? ama a Dios, y para que mejor te desempeñes, y tu amor sea mas perfecto pídele a Dios amor, que *Nō potest esse verus charitatis impensor, quia non est benignus exaltor.*

Denme licencia los doctor de san Iuan para moralizar vn poco, enseñando a los que ponen su amor en las criaturas, como cada vno ha de morir a manos de aquello que mas ama fuera de Dios. Absalon amaua a sus cabellos mas que a Dios, pues la guerra que dio a su padre fue, para quitarle la Corona, y coronar sus cabellos, ellos dize S. Iuan Chri **S. Chrysost.** sostomo le ocasionoron la in **Psalm. 31** muerte, como lo dexamos dicho: *Coma tenebat tirannum ibi eum contudens, vbi diadema paternum gestare curabat.* Cada vno ha de morir a manos de aquello q mas ama desordenadamente, fuera de Dios.

Reparò el Tostado a cerca de la vitoria que alcanço **Tos. 1. Reg. 6. 17.** Dauid del Gigante, que dize el texto: *Cecidit in faciem suam super terram,* que cayò de ojos. Y dize este Doctor: Antes parece que auia de caer de celebrò, pues la piedra que le dio en la frente la enderecò Dios con tanta gran fuerza, que con tener vn morrion azetado sobre la frète se le passò de parte a parte: *Nam Deus direxit lapidem contra Philistaeum, & penetrabit superiorem armaturam eius.* Bra

In sollemnitate sancti

uo golpe, no ay que espantar, que venia la piedra impelida con la fuerza del brazo de Dios, que fue el que ayudo a bornear la honda a Dauid. Pues como no dio de cerebro? que misterio tiene el auer dado de ojos? Dize este gran Doctor, que cada vno muere en los brazos de lo que amó en vida, y que allí buelue sus ojos a la hora de la muerte: este Gigante, hombre terreno, enemigo de Dios, y de su pueblo, pues no cayga de cerebro, quando le huer la piedra, porque no muera mirando al cielo, cayga de ojos en brazos de la tierra q̄ tanto amó, y con el cuchillo que hazia a guerra a Dios, cō esse le sieguen la garganta. Que Moysen, que viuió poniendo su amor en Dios, muera en sus brazos, mirando al cielo, y dándole Dios beso de paz quando se le arranca el alma: *Mortuus est Moyses iubente Domino*. El Hebreo, dize: *In osculo Ieoua*. De fuerte, que de aqui facamos, que cada vno ha de morir a manos de lo que mas ama; fuera de Dios.

Exod. 32. Los Idolatras del Bezerro, amauanle sobre todas las cosas: quien les dixera: **pues el os quitará la vida; y**

asi fue, que le molio Moysen: y dize Rabi Tefardan que a los culpados quando le beuio el pueblo, les doró los labios, y aquellos murieron a cuchillo: de fuerte, que lo que mas amaron, fuera de Dios, les fue su cuchillo (como el Gigante) y su deguello. Aman los Egipcios al Nilo sobre todas las cosas, pues algun dia se boluera en sangre, y el los atofigará. Ama absalon a sus cabellos mas que a Dios: pues ellos le seruiran de sogas de do quede colgado, para que Ioab le de tres lançadas, que cada vno ha de morir a manos de lo que mas ama fuera de Dios. Dezidme, pecador, que es lo q̄ mas amays? Yo padre, vna muger q̄ me trae perdido: pues Dios permitirá que ella os quite la vida. Y vos, que es lo q̄ mas amays? Yo el juego, ay os vendrá a dar de puñaladas, porq̄ cada vno ha de morir a manos de lo que mas ama fuera de Dios. Así declaran muchos aq̄l lugar: *Creatura Dei in odiū facta sunt, & in tērationē animabus hominū, & in insipulā pedibut insipiētiū*. Haze Dios ratonera d̄ las mismas criaturas a quē amā los pecadores de fordenadamēte, para coger al

Exod. 7.

Dent. 6. 34. Originalis litera.

Sapient. 6. 14

Ambr.li.de
paradyſſo.

al peccador: *Abſcondiſe Adam, & vxor eius in medio ligni paradyſſi*, dize ſan Ambrſio, que porque ſe acogieron maſa eſte arbol que a otro, y reſponde el ſanto: *Vbi peccauimus deprehendimur*: alli nos prende la juſti

cia de Dios donde le ofendemos. O diuino Iuan, que nos enſeñas, que para ſer amados de Ieſus, hemos de poner nueſtro amor en Ieſus, pueſtu por amarle por excelencia, te llaman: *Quem diligebat Ieſus.*

DISCURSO III.

Que el auer recoſtado Chriſto à Iuan ſobre ſu pecho, fue para que le entretuuieſſe la vida, que ſe la quitaua la traycion de Iudas, y que en cierto modo ſe le deue a ſan Iuan el auer muerto Chriſto en la Cruz.

QVI *ſupra pectus in cenarecubuit.* El que en la cena ſe recoſtò ſobre el pecho de Chriſto. Diſe vn Filoſofo, que la naturaleza auia inuentado el ſueño, para que el hombre, por aquel rato, ſalieſſe de ſi, y ſe vieſſe libre de ſus paſſiones. O grandeza de Iuá, que quando ſale de ſi por el ſueño, es para entrar en Chriſto a eſcudriñar los miſterios mas altos de nueſtra Fé, y ſacar de aquel teforo riquezas, para enriquezer la Igleſia. Pedro Damiano lo pondera mucho: *Et quia in*

pectore Ieſu ſunt omnes theſauri ſapientie, & ſcientie abſconditi, ex illo cœleſti Gazo-philario ſummam traxit: Vnde noſtræ paupertatis inopiam copioſa liberalitate ditauit. *de hac feſtiuit.*
Entra por el ſueño en Chriſto, para ſacar de ſu pecho con que enriquezer la Igleſia.

Compara Eſayas la paſſion a lo de Madian: *Sicut in die Madiam.* Quando aquel gran capitán Gedeon fue al río a prouar los ſoldados, para dar la batalla a los Madianitas, los cobardes beuieron con la mano, mi-

Petr. Dam.
ſer. i.

In solemnitate santi

Psalm. 109.

rando a vna, y otra parte, si venia el enemigo: los valientes que no temian echaron se a pechos a beuer en el rio. Dize pues Esayas: que la Passion de Christo fue semejante a esta batalla, que dio Gedeon a los Madianitas, porque del arroyo de la Passion los Discipulos, como cobardes, y temerosos, beuieron con la mano, mirando a vna parte, y a otra, si venia el enemigo. Solo Iuan fue el valiente, que se echò a pechos a beuer en el pecho de Christo: alli beuió lo que despues nos dexò en el Euangelio, como lo dixo Agustino: *De illo ergo pectore in secreto hiberat, Petr. Dam. scilicet quod in secreto bibit, in manifestis eruffantur*: Y lo mismo dize Pedro Damiano: *Supra fontem perennis vitæ recubuit*.

*S. Aug. tra-
cta. in Ioan.
36.
Petr. Dam.
ser. 1. de hac
festin.*

Nota.

Digamos mas: *Qui supra pectus Domini in cena recubuit*. Dos diferencias ay de animales, vnos que los erian sus madres por el pico, con granos de semillas: otros por el pecho como la leona al cachorrillo con leche: estos animales son mas generosos que los que se erian por el pico: Christo a sus Discipulos los criò por el pico: con la boca les dio los

misterios embueltos en caras de parabolos, y así dixeron muchas vezes: *Durus est hic sermo*. O que dificultosas enigmas, no las entendemos: pero a Iuan que es el mas generoso hijo, cria le por el pecho, y dale como en leche desley da la diuinidad, y los misterios mas leuantados de la Iglesia.

Zacharias dize: *Audi Iesu sacerdos magne, tu es amicus tui, qui habitant coram te, quia viri portendentes sunt*. Oye Iesus tu, y tus amigos los que habitan contigo, los quales son varones portentosos: *quia viri portendentes sunt*. Hugo Cardenal declara: *Id est, viri procul tendentes sunt*. Hombres que alcançan a ver desde muy lexos, o que ponen la mira, no en lo presente, sino en lo eterno. Esto le viene bien a Iuan amigo de Christo: fue varon portentoso, que estando recostado en el pecho de Christo, alcançò a verlo que passaua en el cielo. ya conocer la essencia del Padre Eterno, altos, y soberanos misterios que nos dexò en el Euangelio: *Viri procul tendentes*: tales han de ser los amigos de Christo, no han de poner la mira en cosas rateras, sino alargarla,

Zach. 4. 3.

*Hug. Card.
in hunc locum*

y po-

y ponerla en Dios, que nos aguarde, y en aquel descanso eterno. Alargad la vista, y si es posible, no pareys en los hombres, por buenos que sean, no en los Angeles ni en los Cherubines, ni en la Virgen nuestra Señora, ni en la humanidad de Christo, hasta llegar a tu Dios, en quanto Dios, que está vltimo fin, que todo lo demás es medio para llegar aquí.

Pero el principal misterio de auerle aplicado a Iuá sobre el corazón, piéso que es este. Es muy cierto, que contra las penas es vnico remedio la gracia, y así el q tuuiera penas acuda a los Sacramentos, que la gracia q allí le dan, es vnico remedio contra las penas. Crece la tribulaciõ, procurad que crezca la gracia. En Christo nuestro Señor, comengaron a crecer las penas en la cena, porque quando no tuuiera mas que la traycion de Iudás presente, esta bastaua para acabarle: pues q remedio? que en la cena comiençan las penas a crecer en Christo, y la gracia no pudo crecer en este Señor, q es el vnico remedio contra la pena. Bié sabe el Teologo, que aunque la gracia

de Christo: *In genere entis*, fue finita, porque se fugeta ua en su alma, que era criatura criada, y finita: pero, *In genere gratiæ*, fue infinita, porque, *Non fuit dabilis maior gratia*, no se pudo dar mayor gracia: y pues la gracia es principio de merecimientos, y estos en Christo fueron de infinito valor, bien se dexa entender que su gracia fue infinita: y así el Concilio Constantino-

Conc. Cost.
Cano. 12.

rit Christum ex aliqua actione, vel ex aliquo opere melioratum fuisse, Anathema sit.

El que dixere que Christo en vida pudo ser mas santo, y adquirir gracia, sea tenido por descomulgado. Pues que remedio, que en Christo crecen las penas, y no puede crecer la gracia: Hizo Christo lo que vn sapientissimo medico, que quando ay vna grande enfermedad, y passion en el corazón, dase priessa en aplicar medicametos, por dedétro, y por de fuera: así Christo porq no le mataste la traycion de Iudas, para poder morir en la Cruz. Por desuera aplicò sobre el corazón, como má teca de açar, al amigo fiel Iuan, de quien dize el Ecclesiastico: *Amicus fidelis, me-*

dicamentum vita est : es el amigo fiel como medicina de vida, y como tal aplica Christo a Iuan al coraçon, que le entretenga la vida. Por dedentro aplicò el santissimo Sacramento del Altar, a quien llamó san Ignacio, *Pharmacum immortalitatis*. Medicina de inmortalidad, de modo que recibio su cuerpo sacramentado. Este no le pudo hazer mas santo de lo que Christo nuestro Señor era, ni dar aumento de gracia: pero como medicina de inmortalidad le entretuvo la vida, y le dio una alegría grande, leuanto se de la mesa con sumo gozo, y fue hasta el huerto cō vn jubilo grande, y este del ahogo, y alegría le causaua su cuerpo sacramentado: llegado al huerto se boluio a entristecer, y así dixo: *Tristis est anima mea usque ad mortem*. Pues que misterio es este, aora poco ha tan alegre, y en vn punto tã triste? El misterio es, que en aquel punto que dixo: *Tristis est anima mea*, se acabaron las especies sacramentales, y como faltò la presencia del santissimo Sacramento, que auia recibido, boluio se a entristecer, de modo que por defuera aplica sobre el

coraçon al amigo Iuan; como pitima: por de dentro su cuerpo sacramentado para moderar la pena.

El libro de los Cantares *Cant. i.* atribuye a Christo pechos: *Moliora sunt vbera tuo vino*. Valen mas tus pechos que el vino. Pues es Dios, q̄ ha de tener pechos? No es sino Dios. Pues porque le atribuyen pechos? Para que los quiso? Para criar a Iuan. Quien le viera a Christo cō Iuan al pecho, y le preguntara: Que hazey's Señor cō esse regalado al pecho? Que cierto es que pudiera responder: Criò vn hijo par mi madre, tal, y tã bueno, que pueda yo dezir desde la Cruz: *Mulier, ecce filius tuus*.

De todos quantos tiene la Iglesia, Iuan fue el que mejor comulgò (siempre exceptamos a la Virgen nuestra Señora) y la razón desta verdad fue, porque se dispuso mejor que todos en el pecho de Christo, con aquella oraciõ altissima de vnion. Y prueuase, que comulgasse mejor que todos, *ab effectu*, porque se vieron en el, mejor que en los demas, los efectos que causa aquel soberano Sacramento. Aquel acõpañar a Christo hasta el Caluario, efecto

Iuã comulgò con mayor disposición que los demas.

Ioan. c. 6.
fue

S. Ignat. E
pist. 14.

S. Mat. 26.

fue de la comunión. Vno de los principales efectos deste Sacramento, es, que el q̄ comulga está en Christo, y Christo en el que comulga: pues como Iuā auia comulgado, tambien por la comunión que auia hecho estaua con Christo en la Cruz: y así podemos dezir que padecia en ella todo lo que Christo padecio. Fue martir de compassion san Iuan, el mayor que la Iglesia tiene, porque padecio el mismo martirio que Christo padecio en la Cruz, por la grā compassion, y amor que a Christo nuestro Señor tuuo: y aunque hagamos vna breue digressiō, no podemos dexar de dezir vna cosa graue de Paschasio, q̄ dize que el instituyr Christo nuestro Señor la Eucharistia antes de morir, y comulgar a su colegio, fue cō fin de crucificar consigo a la Iglesia, que toda ella entonces estaua en el cenaculo. Estas son sus palabras: *Quatenus per hoc, antequam sedaret in pretium, nos in illo, & ille in nos vnum essemus corpus, & idē in cruce nos cū illo simul crucifixi sumus.* De aqui se puede colegir las ansias que tiene Christo de que padezcamos con el:

pero como despues de auer comulgado Iudas se entregó, Pedro le niega, los demas huyen; perdieron muchos la gracia: por lo qual fallieron de Christo: Iuan que no la pierde quedase con el: y así el fue el crucificado con su maestro, y el martir de compassion.

O secreto grande el que está encerrado en querer crucificar Christo consigo a Iuan, dixo Dauid: *Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius.* Fueron grandes las obras de Christo, esquisitas en sus voluntades: pues tuuo mas de vna voluntad este Señor? como dize Dauid esquisitas en sus voluntades? no tuuo mas de vna voluntad eficaz: pero fueron tales, y tan grandes sus obras, que parece que obraua con infinitas voluntades: *Exquisita in omnes voluntates eius.* Sus obras fueron exquisitas, como si las huuiera hecho con millares de voluntades, pues como este Señor ama tanto a los hombres? como padecio por ellos con todo el cuerpo, quisiera padecer con toda el alma, no pudo padecer con mas de media alma aquella parte, que estaua triste quando dixo: *Tristis est*

Obras de Christo tā grādes que parece las hizo cōmuchas voluntades.

Psal. 110.

Pascha. in rescripto super illud. Mat. 26. cēnantibus autem eis.

In solemnitate santi

S. Mat. 26. *anima mea vsque ad mortem.*

La otra media, que es la porcion superior, la que se emplea en contemplar, estaua a vista de la vision beatifica no podia padecer, que remedio, que quisiera Christo padecer por los hombres: toda el alma (esto es segun varias consideraciones) como padecio con todo el cuerpo: y no puede mas de con media? el remedio sea que Iuan entre en vez de su alma, que por esto

Eccles. c. 33.

dixit el Ecclesiastico: Si est

tibi seruus fidelis. sit tibi quasi

anima tua, quoniam in sanguine

ne anima comparasti eum. Si

Gratius.

tuuieres vn amigo fiel, tenle en lugar de tu alma: y Oracio introduze a vn hombre, que viendo embarcar a vn grande amigo suyo hablando con la naue, la dixo: *Serues anima dimidium meae,* mira naue que guardes la mitad de mi alma, que es mi amigo: pues siendo Iuá tan intimo amigo de Christo nuestro Señor venia a ser la mitad de su alma, cruzificale consigo, para que entre en vez de aquella parte, o consideracion de su alma, segun la qual no padecia, solo por padecer por los hombres con todo el cuerpo, y con toda el alma. Con

firmito todo lo dicho con lo que dize Iansenio, declarando aquella palabra: *Si es tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua, quoniam in sanguine anima comparasti eum.* Dize este Doctor sobre aquella palabra: *Quoniam in sanguine anima comparasti eum:* que dize el Griego: *Quoniam veluti esset anima tua indigebis eo.* Todos estos son encarecimientos de los grandes fauores que Christo hizo a san Iuan.

Esto me ha de dar ocasiõ para mouer vna question, para los que tratan de espiritu, y oracion. Pregunto, si en llegando vn alma en esta vida a tener altissima oracion de vnion, si puede pasar a mayor perfeccion? Parece que no, porque tener oracion de vnion, es vnirse el alma con su Dios, y en llegando aqui parece que llegò a lo sumo que pudo llegar. Con todo esto digo, que puede passar a mayor perfeccion, qual es la tribulacion: porque Dios en esta vida no es mi vltimo fin, para que yo no pare en el, si no camino para gozarle en la otra, como vltimo fin. Esto se ve en Iuan, que tuuo en el pecho de Christo altissima oracion de vnion. De alli

allí le pasan a mayor perfeccion, al Caluario, a que sea martir de compassion. El buen Christiano, para llegar a la mayor perfección, ha de parar en lo que paró Christo nuestro Redentor en esta vida. En que paró su Magestad? en Cruz: pues quando tu llegues, y pares en Cruz, aurás llegado a la mayor perfeccion. Mayor perfeccion es estar con Dios en Cruz, que con Dios en altissima oracion de vnion. A la Virgen nuestra Señora de la oracion de vnion que tuuo en el Templo, la passaron a mayor perfeccion, que fue la perdida del hijo, gran dolor para esta Señora.

Vn lugar ay para prouar esta verdad, adonde veremos los tres estados de la oracion, y como despues de todos tres passa Dios el alma a la tribulacion, para mejorarla. Dixo Dios por Oseas, hablando del alma perfecta: *Ego lactabo eam, ducam in solitudinem, loquar ad cor eius: dabo viniores illi, et ex eodem loco, & valle Achor adaperiendam spem.* Lo primero que dize que ha de hazer con el alma: *Lactabo eam.* Este es el estado de la via purgatiua; en el

qual pone Dios al alma al pecho, como para hazerla a sus costumbres, y en cierto modo endiosarla. Passa luego al segundo estado de la vida illuminatiua, y dize: *Ducam in solitudinem*, a la soledad la lleuare, a que contéple en mi Passion, que es la ilumina, y da luz al alma. Passa al tercer estado, que es la via vniuiua, en el qual se vne el alma con su Dios y dize: *Loquar ad cor eius*: yo la hablaré al coraçon, porque en este estado tercero de vniõ son las hablas interiores.

Esto declararemos con vn simile. Vn padre tiene vn hijo niño, está sentado a la lumbre en su chimenea: el niño que está en el suelo da voces, y llora porque el padre le tome en brazos para abrazarse con su cuello, y juntar su rostro con el del padre, y darle muchos besos. El padre viendo que el niño lo desea tanto, y que alça los brazos arriba, con este deseo, lo primero que haze es tomarle por ellos, y leuantarle de tierra, y ponerle sobre sus pies. Este es el estado de la via purgatiua, en el qual al alma que desea ser perfecta, y vnirse con Dios. Lo primero que haze

Segundo Estado.

Tercero estado.

Similitudo.

S. Luc. 6.

Oseas. 12.

Primer estado.

In solemnitate sancti

haze su Magestad es, leuanta de tierra, haziendo que llore, gima, y suspire por Dios, y por llegar a la vnion: luego el padre viendo al niño tan codicioso, de llegar arriba, sube le vn poco mas sobre sus rodillas, desde donde de contemplar mas cerca el rostro de su padre. Este es el segundo estado, la via illuminatiua, que leuanta Dios al alma, a que contemple en su passion, acercandola mas a si. Luego el padre sube al niño mas arriba, hasta que se abraza con su cuello, y junta su rostro con el suyo: alli son los besos, las alegrías, el regalarle con el rostro del Padre. Este es el estado tercero de la via vniuiua: sube Dios al alma tan alta en este estado, que se vne con Dios: alli son los abrazos, los jubilos, que parece que ya el alma no po-

día llegar a mayor perfeccion, pues auia llegado a la vnion. Si puede, porque luego dize; Yo dare el valle de Achor, que significa tribulacion, porque de la vnion la passana la tribulacion, que es la mayor perfeccion de todas. Y Christo dixo: que en esta vida su Magestad no era vltimo fin, sino camino: *Ego sum, via, veritas, & vita*, camino para llegar a la Cruz. Pues por la oracion que tuuo Iuan de vnion en el pecho de Christo, mereció llegar a padecer con Christo en la Cruz en la forma que hemos dicho. Todos estos fauores, y otros muchos participó Iuán por recostarse en el pecho de Christo. Pero passemos a las mayores alabanzas suyas, que es la adopcion de Hijo de Maria.

S. Ioh. c. 14:

DISCURSO III.

De la adopcion de Iuan en hijo de la purissima Madre de Dios.

Arn. Ab. li.
de septē ver
bis Domini.
BB. PP. 10.

ARnoldo Abad dize, q̄ la Virgen nuestra Señora al pie de la Cruz era tan grande el dolor que tenia de ver padecer a su Hi-

jo, q̄ ella estaua interiormēte muriendo, sin poder acabar de morir: *Moriebatur Maria, & mori non poterat.* En el exterior estaua sere-

S. Ioh. c. 18

nissima

nissima, y en el interior esta
ua muriendo, sin poder mo-
rir. Pues bien cierto es, que
Christo N. Señor para con-
solar a su Madre buscò el
mayor aliuio, y consuelo q̃
pudo: qual fue? *Mulier, ecce
filius tuus.* Muger desde es-
ta hora ha de ser Iuan tu hi-
jo. Pudiera consolarla con
dezirla: Alentaos Madre,
que en esta ausencia mia
quedays por maestra de mi
Colegio Apostolico, con-
solaos Señora, que soys Rey-
na de hombres, y Angeles,
consolaos pues esta sangre
que vierto por el linage hu-
mano es sangrevuestra. No
la consuela con nada desto,
sino con dezirla: *Mulier, ec-
ce filius tuus.* Muger en tan
grande desconsuelo, no ha-
llo mayor consuelo que de-
xarte por hijo a Iuã, y al di-
cipulo amado dixo. *Ecce
mater tua.* Hugo Cardenal
dize, que fue lo mismo que
dezir: *Serua eam, & procura-
ra, vt matrem,* la guardasse
y sustentasse como a madre
O grandeza de Iuan, que
la Virgen que es el Angel
de la guarda de todos en co-
mun, a Iuan le hazen An-
gel de guarda de Maria, pa-
ra que la ampare, y acompa-
ñe en su viudez, y Dionisio
Cartusiano, dize glossando

esta palabra: *Ecce mater tua:
Qua mea vera est mater, tibi
assigno in matrem: quatenus
ei vt filius fideliter obsequa-
ris, eius sis consolator, & cus-
tos.* Sela dio por madre, pa-
ra que la consolasse, y suste-
tasse. Solo Iuan pudo ser re-
mediador de las necesida-
des de Maria, y consolador
suyo.

Dixo S. Ambrosio: *Ant S. Ambro-
natura liberos habemus, aut
adoptione: in natura casus est
in adoptione iudicium.* Que
los hombres de dos mane-
ras puedē tener hijos, o por
naturaleza, o por adopcion
en los que son hijos natura-
les, dize, que ay suceso. *In
natura casus est.* No està en
mano del padre, que su hijo
natural sea discreto, hermo-
so, y santo, y assi los hijos na-
turales muchas vezes suelē
salir cojos, ciegos, necios, o
mal inclinados. Esto quiere
dezir el santo en dezir: *In
natura casus.* Pero en los
hijos que son adoptiuos, es
muy diferente, porque di-
ze Ambrosio: *In adoptione
iudicium.* La adopcion es
juyzio que se haze, es parto
del entendimiento, y esta
en manos del que adopta,
que el hijo sea hermoso, dis-
creto: y assi vn Luriconsul
to llama a la adopcion par-

La diferen-
cia que ay
entre hijos
naturales y
adoptiuos.

Hug. Card.
in Ioã. c. 19

Dio. Car. in
Ioan. c. 19.

In solemnitate sancti

Theodor. In
v. consulemus

to del entendimiento: *Adoptio est parvus intellectus.* Pues supuesto que la adopción es elección entre muchos, sino se escogiese el mejor no sería la adopción parto de entendimiento, si no aborto. Pues teniendo Christo tan lindo entendimiento, y siendo la sabiduría del padre: si quando adoptó hijo para su madre, no fuera el mejor, pudieramos dezir: mal entendimiento tenéis, no ha sido buena elección la vuestra, pudisteys escoger otro mejor, no es parto el vuestro si no aborto: pues esto no se ha de dezir del Hijo de Dios, y así se ha de presumir, que escogió, y adoptó el mejor de los hombres para hijo de su madre.

Petr. Dam.
ser. 2. de hac
fest.

Pedro Damiano, dice una grande excelencia de S. Iuan, que a no ser suya, yo no me atreuera a dezirla, que no solo es hijo adoptivo de Maria, sino hijo natural por milagro: porq̃ dize que aquellas palabras: *Mulier ecce filius tuus.* Que son efectivas, que no se han de considerar así simplemente. No las dixo Christo con modo natural, sino haciendo milagros con ellas: sus palabras son estas: *Neque enim*

illa, quæ Salvator noster in Cruce positus proculit, mulier inquam, ecce filius tuus. ad discipulum autem, ecce mater tua, sic simpliciter sum accipienda, ut humano tantum videamur more prolata. Sed prorsus efficacia sunt, & divinis virtutibus fulta, atque inenitabili veritatis auctoritate subnixæ. De modo que quiere este sapientísimo Cardenal, que estas palabras sean parecidas en algo a la de la consagración: de modo que así como Christo diziendo: *Hoc est corpus meum.* Estas palabras que de suyo tienen el ser efectivas, dexando la ofensa con los accidentes de pan, y cantidad de pan hazen milagro con la sustancia del pan, porque la sacan de sí, y la levantan a que se transustancie en cuerpo de Christo, (que este es el término del santo Concilio Tridentino.) Así dize este Doctor, que estas palabras: *Ecce filius tuus*, en cierto modo fueron como de consagración: porque con ellas Christo hizo milagro con san Iuan: porque dexando le con los accidentes del hijo del Cebedeo en el exterior, en el interior realçó tanto la carne, y sangre de Iuan como si por milagro fuera

S. Iohannes

A Iuan cō
sagró Cbri
sto del de
la Cruz en
hijo de Ma
ria,

corta-

Vbi sup.

cortado de las entrañas de Maria. Buelue a dezir el beato Pedro Damiano: *Sicut enim dixit matri: Hic est filius tuus, ita dixit discipulis: Hoc est corpus meum. Et tantus fuit in illis verbis effectus, ut illico panis ille, quem dabat, Dominicum fieret corpus.* O grande excelencia de san Iuan, o santo consagrado, que excelencia de quantas se pueden dezir de los Santos puede llegar a esta

Ezech. c. i. Confirmemos esto con vn lugar de Escritura, de aquellos quatro animales, que vio Ezechiel. que el vno tenia rostro de hombre el otro de leon, el tercero de buey, y el quarto de aguililla: en los quales animales los santos que van citados en la margen entienden los quatro Euangelistas. San

Dr. Aug. de Agustin a quien sigue Pri
Con. Euan. masio, y san Geronimo en
c. 6.
D. Hier. in teo, por el aguililla entien en
proemio su a san Iuan. Pues veamos
per Euang. que dize Ezechiel del agui
Matth. Beda la. *Et facies aquilae desuper*
Primasius eorum quatuor. Que el agui
Ricard. de S. la bolaua sobre todos qua
Visto. Ru- tro animales. Pues como po
pert. Ab. dia ser esto, siendo el aguililla
Ausbertus. vno de los quatro? esto no
Pannonis. se podia hazer sino por mi
lagro, sacar al aguililla de si, a

que bolasse sobre si, grã ma
rauilla. Esto es lo que dize
Pedro Damiano de Iuan,
que con estas palabras: *Ecce filius tuus,* hizo Christo q
el aguililla de Iuan bolasse so
bre si: leuantole por mila
gro, a que frifasse con la san
gre, y carne de las entrañas
de Maria, como si por mila
gro fuera cortado dellas, po
niendo en su alma altas, y
admirables virtudes. Y ayu
da esto loq dize Hugo. *Hoc autem dicebat copulans eos in*
amore: que despertò tal a-
mor en Maria para con Iuã
en Iuan para con Maria,
con estas palabras: Ecce fi-
lius tuus, como si fuera hijo
natural: Et ex illa hora acce-
pit Discipulus in suam. Dize
Hugo: *Quasi suam habens*
matrem, como si fuera la ma-
dre que le pario. Y san Chri-
stotomo: Accepit eam in pro-
priam matrem, como si fuera
su propia madre,

Ayuda mucho tambien
a esto, que fue Iuan hijo na
tural de Maria por mila
gro, lo que dize Arnaldo
Abad: que desde aquel pun
to Maria, y Iuan anduie
ron juntos, y viuieron jun
tos, como madre, y hijo.
Vnum igitur concubernium
Ioannis, & Mariae Virgini-
tas accepit, vni moris in Do-
mo

Hug. Card.
in hunc locum

Vbi supra:

S. Chryso. in
hunc locumArnol. Ab.
de sep. verb.
Domini.

Luc. c. i. 2

In solemnitate sancti

me, vnum integritatis propositum. De suerte que se turbò la Virgen de verse sola con el Arcangel san Gabriel, y no se turua de viuir, y comer con Iuan. Ma: puro, y mas alcanforado fue sin duda Iuan que el Arcangel, pues aquella turua, y Iuan nola turua. Que virginidad tan espejada, que fue la suya, pues merecio andar en compañía de Maria. Fuele

Petr. Dam.
ser. 2. de bac
fest.

tanto, que dize Pedro Damiano: *Beatus tamen Ioannes tanto re iquas virgines superat, quanto virginitati beata Maria per sedulitatis, ac perpetua custodia meritum appropinquat.* Y buelue a dezir este Dotor. *Quia tamen sic visum est filio amplectitur successorem.* Viendo la Virgen, que fue voluntad de su Hijo, abraça con su animo por facellor a Iuan. Y buel

Petr. Dam.
ser. 1. de bac
fest.

Ad custodiendam reuerabile matrem suam, perpetuam videlicet Virginem, quasi alterum filium sui loco supposuit. Dexòle Christo en su lugar, como si fuera hijo natural de Maria.

Es opinion de los santos que Christo desde la Cruz se desposò con la Iglesia. Pues donde estaua la Iglesia? Maria, que entre los fie

les es la parte mas principal suya, estaua sustituyendo por toda la Iglesia: porque assi como el hombre comieça a ser por el coraçon, assi la Iglesia comieço a ser por el coraçon, que es Maria. De suerte, que en materia de fieles, Maria es el coraçon, y por ay començò la Iglesia. Pues como Maria en el Caluario era la parte mas principal, estaua sustituyendo por toda la Iglesia Christo se desposò con ella. Y essa es la razon, porque no la llamò Madre, sino muger. *Mulier ecce filius tuus.* Pues viendo Christo que ya tenia esposa, quiso tener della vn hijo, que fuesse el mayorazgo. Este quiso q fuesse Iuan: y assi hablando con su Esposa la Iglesia, representada en Maria la dixo: *Mulier ecce filius tuus:* Esposa este serà el primogenito de tus hijos, el mayorazgo, y el mayor de los santos.

Quiẽ podra dezir lo mucho que grangeò Iuan por ser hijo de Maria. Lo primero, hizole la Virgen vn mayorazgo a Iuan de los bienes gananciales. Quando vna gran señora tiene dos hijos, y el mayorazgo here da el estado, siempre la madre

Similitudo

coger, y dar la mano a los suyos despues de auer resucitado, los quales con la tribulacion de su passion, auian quedado esparcidos, dize assi el Profeta: *Indie illa suscitabo tabernaculum Dauid, quod cecidit, & reedificabo aperturas murorum eius, & ea quae corruerant instaurabo, & reedificabo illud sicut in diebus antiquis.* Yo leuantaré el tabernaculo de Dauid, y taparé sus portillos, &c. San Chrysostomo declara este lugar de la cayda de la naturaleza humana, desde Adan hasta la promessa que se hizo a Dauid, alli dize que leuantò Dios el tabernaculo de la naturaleza humana cayda. Pedro Galatino trae algunas Hebrayzantes, que declaran este lugar del cuerpo de Christo, caydo, y derribado en su passion, pero leuantado, y reparado en su Resurreccion: lla male tabernaculo, porque no estamos de asiento en este mundo, sino como de passo, debaxo del qual tabernaculo viue el alma, y se aluerga, hasta caminar de asiento a su patria. Deste parecer son san Teodoreto, y san Cyrilo, dicen que este tabernaculo es el cuerpo de Christo caydo en su passio,

y leuantado de nueuo en su Resurreccion.

Ruperto Abad, y Remigio le declaran de la Iglesia antigua, cayda antes de la venida de Christo, por las idolatrias, y leuantada despues con su passion, dize Rupertus: *Suscitatur tabernaculum in hunc locum Dauid, quod cecidit, quia pro Iudaeis incredulis ponuntur à glo. ord. Gentiles, credulitatem quam lapides viui.* Y dize Remigio: *Tabernaculum Dauid, quod cecidit in synagogis per culturam idolorum restauratum est à Domino in Apostolis, & credentibus.* El Cartusiano, dize, que el sentido literal deste lugar, es entenderle de la Iglesia de Christo, que cò su passion cayò por tierra, y Christo resucitado la leuantò: y comprueua esta verdad el Cartusiano, cò que Santiago primer Obispo de Ierusalen, en cierta junta que hizo, como consta de los Actos de los Apostoles, cap. 15. y hablando de la Iglesia traxo este lugar, diziendo: *Sicut scriptum est suscitabo tabernaculum Dauid, quod cecidit.* Asi le entiende S. Gregorio Magno, citado de la glosa: *Et ista Ecclesia vocatur tabernaculum Dei, sive Christi.* Llamase, dize esta, Iglesia taberna-

Amos. c. 9.

S. Chyso, homil. 10. in Ioan.

Pet. Gal. li. 8. contra Iudeos sive de archonis Catholicæ veritatis. ca. 22.

S. Theodor. S. Cyril. A. lex. lib. 4. in Ioan. c. 35.

Rup. Abb. Remig. cit.

Dio. Car. in hunc locum.

Acta. Aposto. c. 15.

S. Gre. Magnus in glosa. Glos. ordin.

In solemnitate

bernaculo de Christo: y la
 glosa le entiende tambien
 de la reparacion que hizo
 Christo en resuscitando, dá
 do la mano a los que auian
 saltado en su pascion: *Suscitabo tabernaculum David*:
 Dize la glosa, *Id est, Ecclesia Christi*. La Iglesia en tie
 po que era niña, que con la
 tribulacion de la pascion de
 su esposo cayó por tierra, y
 profetizado estaua por E-
 sayas, q̄ la auia de leuātār, y
 dar la mano: *Et erit tabernaculū in vmbraclū Dei*. Y S.
 Iuā llamō tábica a la Iglesia
 reparada por Christo taber-
 naculo: *Ecce tabernaculum Dei cum hominibus*. Dize
 pues Christo: *Suscitabo ta-
 bernaculum David, quod cecidi-
 dit*. Yo leuantaré en resusci-
 tando mi Iglesia, y la daré
 la mano: empeco por S. Pe-
 dro, que auia negado, buscò
 los Discipulos que yuan sin
 esperanças al castillo de E-
 maus. Apareciose en el ce-
 naculo confortando, y a-
 lentandolos con su presen-
 cia, que esso quieren dezir
 las palabras que se figuē del
 lugar: *Et ea quae corruerant in-
 staurabo, & reedificabo illud in
 sempiternum*. Parece que
 toma la metafora el profeta
 en este lugar, de quando ca-
 ñonea vna ciudad, que por

partes arrasan el muro, por
 partes quedan en pie algu-
 nos torreones, y la puerta
 principal de la ciudad, que
 es lo mas fuerte, essa nunca
 suele caer por tierra: passa la
 injuria de la guerra, buelue
 a leuantar el muro: assi en la
 pascion de Christo las per-
 secuciones cañonearon la
 Iglesia: derribaron vn Iu-
 das hasta el infierno: cayó
 el torreón fuerte de Pedro
 con el otros muchos: que-
 dō en pie la puerta, que es
 la Virgen, y a quel torreón
 fuerte del Euāgelista. Chri-
 sto en resuscitando, leuanta
 su Iglesia, no le faltaua sino
 de leuātār este torreō de To-
 mas: vienele a buscar al ce-
 naculo para darle la mano,
 y conuertirle de su infideli-
 dad: y esto quiso dezir
 Isayas quando llamō al Hi-
 jo de Dios, reparador de
 portillos. *Et tu vocaberis adi-
 ficator sapientum*.

Notō Hugo Cardenal el
 amor grande de Christo
 nuestro Señor, que auien-
 do Tomas de buscar a Chri-
 sto, Christo busca a Tomas
 con tantas ansias, y tan ardē-
 tissimo amor. Dize Clemen-
 te Alexandrino, que de la
 manera como quādo se cae
 el paxarillo del nido, la ma-
 dre ansiosa buelátras el, y
 le rodea

*Hug. Card
in hunc locū*

Similitudo.

Isai. c. 4.

Apo. c. 21

Christo le-
 uanta su I-
 glesia, dan-
 do la mano
 a los q̄ auia
 caydo con
 la tribula-
 cion de su
 pascion.

le rodea, y llama, y no para hasta boluerle al nido: de este modo Christo nuestro Señor, en cayendo vn pecador en pecado, no folsiega hasta boluer al estado de la gracia, y para esto le llama, le busca, y le aguarda. Dize

Clementis A Clemente: *Ita Deus secum lex. in ex-* querit figmentum, & ei quod hort. ad gen- lapsam est medetur, & ferem tes. persequitur, & pullum in nidum recipit, iniurie acceptæ obliuiscitur, adhuc misertur, adhuc postulat penitentiam.

Aunque sea el pecador vna fiera, le sigue con el amor que le tiene, oluidando de las injurias recibidas. Notó san Agustín vna cosa delicada, y es que por-

S. Augu. in Genes. *ad literam.* *Gen. 2.* que pues Euarecibio el ser de Adá dixo el lo que auia de dezir ella: *Hoc nunc os de osibus meis, & caro de carne mea.*

O hueffos de mis hueffos, y carne de mi carne, dixo Adá, o muger hermosa, y varonil, que por ser lo tanto la puso por nombre *Virago*. Dize Agustino, estos requiebros, Eua los auia de dezir, pues acabaua de recibir el ser de Adán: Ella auia de dezir. O marido, y señor mio, de quien acabo de recibir el ser, y darle muchas gracias: pues como lo que auia de dezir Eua, dize

Adán: *Sacramentum hoc magnum est.* Dixo Pablo. *Ego S. Pabl. ad autem dico in Christo, & Ec- Ephes. c. 5.*

Este Adán significa a Christo, y esta Eua a sus fieles, que son su Iglesia, a quien amatáto, que lo que los pecadores auíamos de hazer, que es buscar a Christo darle muchas gracias, q nos dio el ser, dezirle requiebros: esto haze el segundo Adán, que es Christo, el busca al pecador, el le ronda la casa, el le requiebra, como se ve en Tomas.

Dixo san Bernardo: *Duo S. Bern. ser. Corpora habuit Christus, vñ de Magdal. naturale assumptum de Maria, & aliud mysticum, quod est ecclesia, quod carius habuit benignitas redemptoris.*

Y lo mismo dixo Pedro Damiano, tiene Christo dos cuerpos, vno natural, q tomó de las entrañas de Maria, y otro mistico, que es su Iglesia: el qual ama mastier namente, porque para el natural quiso todos los trabajos, y para el mistico, que es su Iglesia, todas las ventajas: mejoróle en el alma, por que aunque la del cuerpo natural de Christo fue muy excelente, al fin fue criatura: pero el alma del cuerpo mistico es criador: pues es el Espíritu santo: *Credo in*

Petr. Dam. ser. de Magdal.

In solemnitate

*Ex symbol. Spiritu sanctu, & uiuifican-
cem.* Creo en el Espiritu san-

to, que es alma que uiuifica el cuerpo mistico: y porque su cuerpo natural estaua vnido al Verbo, con vnion hipostatica, instituye el Sacramento del Altar, donde se arrima el cuerpo mistico, para que se vna con el: *Qui manducat meam carnem in me manet, & ego in illo.* De

Ioan. c. 6.

suerte que mas nos ama a nosotros, que se amò a si. Esto significò el llevar las palmas en las manos los hombres, quando Christo entrò en Ierusalem en aquel solemne triunfo, fue dezir que la palma, y la vitoria, para el hombre, el padecer, y morir para Christo.

Porque Mucho vale el alma, pero mucho mas sin comparacion delo que vale dio Christo por ella. Muchas vezes he deseado aueriguar que es la razon que Christo nos comprò tan caro? Compra vn cauallero vn caualllo, si valiendo trezientos escudos, viessemos que daua por el mil, que diriamos? Señor, por vna de quatro razones dio por este caualllo mucho mas de lo que el vale. La primera porque conocio el valor del caualllo. La segunda, o porque le cò-

prò fiado (que esto de comprar fiado haze dar mucho mas de lo que la cosa vale.) Lotercero, porque com- Nona. prò la necesidad, auia de entrar en vnas cañas, no tenia caualllo, comprò la necesidad. Lo quarto, o porque se enamorò del, y muy enamorado dixo: Comprami gusto, bienueo que doy mas de lo que vale: pero el amor me arroja a dar tanto. Christo nuestro Señor dio por el alma mucho mas de lo que vale: por vna destas quatro razones ha de ser el dar tanto por ella.

Lo primero, porque no conoce lo que el alma vale dio tanto por ella. Esto no se puede dezir de Christo, porque este Señor dixo: *Cognosco oues meas.* Yo conozco lo que vale vn alma, y como dixo Eutimio sobre este lugar: *Cognosco oues meas Euthim. in per præscentiam tanquam hunc locum. Deus.* Como Dios que las criò se lo que valen, y esso *S. Pab. 2. ad Timoth. c. 2.* quiso dezir san Pablo en aquellas palabras: *Cognovit Dominus qui sunt eius.* Y como dixo vn Doctor moderno de estos tiempos: *Ante quam fiant, & generentur cognoscit.* No piense nadie que porque se arroja a dar tanto por el alma, no sabe lo que com-

Teletusius

Ioann. c. 1.

coger, y dar la mano a los suyos despues de auer resucitado, los quales con la tribulacion de su passion, auian quedado esparcidos, dize así el Profeta: *Indie illa suscitabo tabernaculum David, quod cecidit, & reedificabo aperturas murorum eius, & eaque corruerant in laura bo, & reedificabo illud sicut in diebus antiquis.* Yo leuantaré el tabernaculo de Dauid, y taparé sus portillos, &c. San Chrysostomo declara este lugar de la cayda de la naturaleza humana, desde Adan hasta la promessa que se hizo a Dauid, allí dize que leuantó Dios el tabernaculo de la naturaleza humana cayda. Pedro Galatino trae algunas Hebrayzantes, que declaran este lugar del cuerpo de Christo, caydo, y derribado en su passion, pero leuantado, y reparado en su Resurrección: *Ille male tabernaculo, porque no estamos de asiento en este mundo, sino como de passo, debaxo del qual tabernaculo viue el alma, y se aluerga, hasta caminar de asiento a su patria.* Deste parecer son san Teodoreto, y san Cyrilo, dizen que este tabernaculo es el cuerpo de Christo caydo en su passio,

y leuantado de nuevo en su Resurrección.

Ruperto Abad, y Remigio le declaran de la Iglesia antigua, cayda antes de la venida de Christo, por las idolatrias, y leuantada despues con su passion, dize Rupertus: *Suscitatur tabernaculum in hunc locum David, quod cecidit, quia pro Remig. cit. Iudæis incredulis ponitur à glo. ord. Gentiles, creditam quam lapides vini.* Y dize Remigio: *Tabernaculum David, quod cecidit in synagoga per cultum idolorum restauratum est à Domino in Apostolis, & Dio. Car. in credentibus.* El Cartusiano, dize, que el sentido literal deste lugar, es entenderle de la Iglesia de Christo, que cō su passion cayò por tierra, y Christo resucitado la leuantó: y comprueua esta verdad el Cartusiano, cō que Santiago primer Obispo de Ierusalen, en cierta junta que hizo, como consta de los Actos de los Apostoles, cap. 15. y hablando de la Iglesia traxo este lugar, diziendo: *Sicut scriptum est suscitabo tabernaculum David, quod cecidit.* Así le entiende S. Gregorio Magno, citado de la glosa: *Et ista Ecclesia vocatur tabernaculum Dei, siue Christi.* Llamase, dize esta, Iglesia taberna-

Amos. c. 9.

S. Chyso, ho mil. 10. in Ioan.

Pet. Gal. li. 8. contra Iudeos siue de archonibus Catholicis veritatis. ca. 22.

S. Theodor. S. Cylril. A lex. lib. 4. in Ioan. c. 35.

Rup. Abb. S. Greg. Mag. à glossa. Glof. ordin.

Dio. Car. in hunc locum.

Acta. Apost. Sto. c. 15.

S. Gre. Magnus. citatus à glossa. Glof. ordin.

bernaculo de Christo: y la glosa le entiende tambien de la reparacion que hizo Christo en resuscitando, dādo la mano a los que auian saltado en su passion: *Suscitabo tabernaculum Dauid*: Dize la glosa, *Id est, Ecclesiā Christi*. La Iglesia en tiepo que era niña, que con la tribulacion de la passion de su esposo cayò por tierra, y profetizado estaua por Esayas, q̄ la auia de leuātā, y dar la mano: *Et erit tabernaculū in vmbraclū Dei*. Y S. Iuā llamò tãbiē a la Iglesia

Isai. c. 4.

Apoc. c. 2.

reparada por Christo tabernaculo: *Ecce tabernaculum Dei cum hominibus*. Dize pues Christo: *Suscitabo tabernaculum Dauid, quod cecidit*. Yo leuantarē en resuscitando mi Iglesia, y la darē la mano: empego por S. Pedro, que auia negado, buscò los Discipulos que yuan sin esperanças al castillo de Emmaus. Apareciose en el cernaculo confortando, y alentandolos con su presencia, que esso quieren dezir las palabras que se siguiē del lugar: *Et ea quae conuerant in staurabo, & reedificabo illud in sempiternum*. Parece que toma la metafora el profeta en este lugar, de quando cañoneā vnā ciudad, que por

partes arrasan el muro, por partes quedan en picalgunos torreones, y la puerta principal de la ciudad, que es lo mas fuerte, essa nunca fuele caer por tierra: passa la injuria de la guerra, buelue a leuantar el muro: assi en la passion de Christo las persecuciones cañonearon la Iglesia: derribaron vn Iudas hasta el infierno: cayò el torreón fuerte de Pedro con el otros muchos: quedò en pie la puerta, que es la Virgen, y a quel torreón fuerte del Euāgelista, Christo en resuscitando, leuanta su Iglesia, no le saltaua sino de leuātā este torreõ de Tomas: viene lea a buscar al cernaculo para darle la mano, y conuertirle de su infidelidad: y esto quiso dezir Isayas quando llamò al Hijo de Dios, reparador de portillos. *Et tu vocaberis adificator sepium*.

Notò Hugo Cardenal el amor grande de Christo nuestro Señor, que auiendo Tomas de buscar a Christo, Christo busca a Tomas con tantas ansias, y tan ardētissimo amor. Dize Clemente Alexandrino, que de la manera como quādo se cae el paxarillo del nido, la madre ansiosa buelatrassel, y le rodea

Hug. Card
in hunc locū

Similitudo.

le rodea

le rodea, y llama, y no para hasta boluerle al nido: de ese modo Christo nuestro Señor, en cayendo vn pecador en pecado, no folsiega hasta boluer al estado de la gracia, y para esto le llama, le busca, y le aguarda. Dize

Clemens A
lex. in ex-
hort. adgen-
tes.

Clemente: *Ita Deus secum querit figmentum, & ei quod lapsum est medetur, & feram persequitur, & pullum in nidum recipit, iniuria acceptæ obliuiscitur, adhuc misertur, adhuc postulat penitentiam.* Aunque sea el pecador vna fiera, le sigue con el amor que le tiene, olvidandose de las injurias recibidas. Notò san Agustín vna cosa delicada, y es que porque pues Eua recibió el ser de Adá dixo el lo que auia de dezir ella: *Hoc nunc os de osibus meis, & caro de carne mea.* O huesos de mis huesos, y carne de mi carne, dixo Adá, o muger hermosa, y varonil, que por ser lo tanto la puso por nombre *Virago*. Dize Agustino, estos requiebros, Eua los auia de dezir, pues acabaua de recibir el ser de Adan: Ella auia de dezir. O marido, y señor mio, de quien acabo de recibir el ser, y darle muchas gracias: pues como lo que auia de dezir Eua, dize

Adan: *Sacramentum hoc magnum est.* Dixo Pablo. *Ego S. Pabl. ad autem dico in Christo, & Ec- Ephes. c. 5. clesia.* Este Adan significa a Christo, y esta Eua a sus fieles, que son su Iglesia, a quien ama tanto, que lo que los pecadores auíamos de hazer, que es buscar a Christo darle muchas gracias, que nos dio el ser, dezirle requiebros: esto haze el segundo Adan, que es Christo, el busca al pecador, el le ronda la casa, el le requiebra, como se ve en Tomas.

Dixo san Bernardo: *Duo S. Bern. ser: Corpora habuit Christus, vñ de Magdal. naturale assumptum de Maria, & aliud mysticum, quod est ecclesia, quod carius habuit benignitas redemptoris.* Y lo mismo dixo Pedro Damiano, tiene Christo dos cuerpos, vno natural, que tomó de las entrañas de Maria, y otro mistico, que es su Iglesia: el qual ama mastier namente, porque para el natural quiso todos los trabajos, y para el mistico, que es su Iglesia, todas las ventajas: mejoróle en el alma, por que aunque la del cuerpo natural de Christo fue muy excelente, al fin fue criatura: pero el alma del cuerpo mistico es criador: pues es el Espíritu santo: *Credo in*

Petr. Dam.
ser. de Mag-
dal.

In solemnitate

Ex symbol. Spiritu sanctu, & viuifican
cem. Creo en el Espiritu san

Eccl.

to, que es alma que viuifica el cuerpo mistico: y porque su cuerpo natural estaua vnido al Verbo, con vnion hipostatica, instituye el Sacramento del Altar, donde se arrima el cuerpo mistico, para que se vna con el: *Qui manducat meam carnem in me manet, & ego in illo.* De fuerte que mas nos ama a nosotros, que se amò a si. Esto significò el llevar las palmas en las manos los hombres, quando Christo entrò en Ierusalem en aquel solemne triunfo, fue dezir que la palma, y la vitoria, para el hombre, el padecer, y morir para Christo.

Porque dio Christo por el alma mucho mas de lo que vale,

Mucho vale el alma, pero mucho mas sin comparacion de lo que vale dio Christo por ella. Muchas vezes he deseado aueriguar que es la razon que Christo nos comprò tan caro? Compra vn cauallero vn cauallo, si valiendo trezientos escudos, viesse mos que daua por el mil, que diriamos? Señor, por vna de quatro razones dio por este cauallo mucho mas de lo que el vale. La primera porque conocio el valor del cauallo. La segunda, o porque le cò

prò fiado (que esto de comprar fiado haze dar mucho mas de lo que la cosa vale.) Lo tercero, porque comprò la necesidad, auia de entrar en vnas cañas, no tenia cauallo, comprò la necesidad. Lo quarto, o porque se enamorò del, y muy enamorado dixo: Comprami gusto, bien veo que doy mas de lo que vale: pero el amor me arroja a dar tanto. Christo nuestro Señor dio por el alma mucho mas de lo que vale: por vna destas quatro razones ha de ser el dar tanto por ella.

Nona.

Lo primero, porque no conocelo que el alma vale dió tanto por ella. Eso no se puede dezir de Christo, porque este Señor dixo: *Cognosco oues meas.* Yo conozco lo que vale vn alma, y como dixo Eutimio sobre este lugar: *Cognosco oues meas Enthim. in per præscentiam tanquam hunc locum. Deus.* Como Dios que las criò sè lo que valen, y esso *S. Pab. 2. ad Timoth. c. 2* aquellas palabras: *Cognouit Dominus qui sunt eius.* Y como dixo vn Doctor moderno *Toletus in Joann. c. 1,* no de estos tiempos: *Antequam fiant, & generentur cognoscit.* No piense nadie que porque se arroja a dar tanto por el alma, no sabe lo que com-

compra: bien conoce el valor del alma, como Señor que la crió, y la dio el ser.

Pregunta- Pues supuesto que sabe solo segun lo que compra, y conoce el do, porque valor del alma, el dar tanto Christo da por ella, la segunda razon tanto por deue de ser el comprarla fia el alma?

da: Esto tampoco, porque *S. Ioã. c. 10.* por san Iuan dixo: *Pono animam meam pro eis.* Doy mi vida por ellas, de contando las pago: como soleys dezir: Págo de contado real sobre real: assi Christo pagó de contado nuestras almas sobre el tablero de la Cruz, sangre sobre sangre, muy de su voluntad. En este sentido declara Hugo aquellas palabras de Iob: *Suspendium elegit anima mea: Dize Hugo: Electio est Cruz non coactio.* Christo de su voluntad escogio el pagar de contado su sangre por nosotros en la Cruz no fue forçado, y lo mismo dixo Eutimio: *Morior pro ouibus meis.* Y san Iuan Chrysostomo: *Ego pono eam a me ipso.* Yo pago de contado mi vida, y mi sangre por las almas que el dar tanto por ellas no es porque las compró fiadas.

Pregunta- Segun esto, serà por la tercera razon sin duda? no puede este Señor passar sin

ellas, y compra la necesidad? esto tampoco, porque *Psal. 156.* Dauid dixo: *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.* En esto conozco que eres mi Dios en que no tienes necesidad de ninguno.

Casiodoro dixo sobre este verso: *Clamat humanitas verbi, bonis suis Deum penitus non egeret.* Que aqui dio voces la humanidad del Verbo al Padre, para enseñar los hombres quã abso-

luto Señor es, pues pudo pasar el Padre, absolutamente hablando, sin los bienes de la humanidad. Y mas encarecidamente lo dixo Varlenio Syluio, que dize que en este verso el Hijo de Dios, en quanto hombre habla con el padre: *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges. Quia sunt bona Christi, quibus Deus Pater non indeget? Incarnatio, passio, resurrectio humani generis redemptio, quia nihil profuerunt Deo, sed nobis tantummodo: Quiere dezir este Doctor: todas estas cosas no pudieron en el Padre gloria esencial, y absolutamente hablando, pudiera passar sin ellas, y sin las almas, para cuya redempcion se ordenauan estos misterios: luego el dar tanto por las almas,*

Casiodor. in hunc locum.

Varlen. Syluius in hunc locum.

In solemnitate

La quarta
razon por
que Chris-
to dio tan-
to por las al-
mas.

Petr. Dam.
Ser. de cruce.

no es comprar la necesi-
dad. Pues porque datanto?
A *sufficiente partium enu-*
meratione. Por la quarta ra-
zon ha de ser así, es verdad
enamorose de las almas, y
dixomuy enamorado: Bien
veo que las compro caras:
pero qu'estenme lo que me
costaren, no he de quedar
sin ellas: el amor le haze
dar tanto, como lo dixo
Pedro Damiano: *Sufficiens*
erat ad redemptionē orbis vna
preciosissima sanguinis gut-
ta, sed datur copia, ut virtus,
& amor Redemptoris clares-
cat. Bastaua vna gota de san-
gre, pero quiso darla toda,
para hazer obsequio de
su amor. Y auiedo padeci-
do lo que todos sabemos, di-
xo hablando con el Padre:

S. Ioā. c. 17. *Manifestaui nomen tuum ho-*
minibus, quos dedisti mihi.
Padre y Señor mio, yo he
manifestado tu nombre a
estos hombres: *Quos dedisti*
mihi. El Verbo do, das, sig-

nifica dar de balde: a estos
hombres, he manifestado
tu nombre, que los amo tan-
to, que aunque me cuestan
agotes, afrentas, muerte, me
parece segun los amo, que
me los aueys dado de balde:
Quos dedisti mihi. O Chris-
to mio, mirad Señor que
afrentays aquellos cinco
mil, y tantos agotes, aquella
corona de espinas, la bofe-
tada, la Cruz: *Quos dedisti*
mihi. Amòlo tanto, que me
parece me los han dado de
balde. O vida mia, y Señor
mio, lo que amas al pecador
lo que le aprecias, lo que le
estimas, las diligencias que
por el mas perdido hazes:
como se vee en Tomas, que
hasta a hallarle, y conuertirle
no paras: pero este amor
que Dios tiene con los pe-
cadores, y lo que en particu-
lar nos ama, lo veremos en
el discurso que se sigue mas
por extenso,

DISCURSO II.

Que haze Christo por el mas perdido las diligen-
cias que por todos juntos, y que no tiene
menos amor a vno, que a todos.

Ioann. c. 20.

Nisi videro in manibus & mittam manum meam in
eius fixuram clauorum, latus eius non credam. Haze
yn

Christore: vn acto de contumacia To
citô cõlla- mas, que sino le vee conlla
gas, porq gas, aunque le vea resucita-
no se per- do, no hade dar credito a
diessé To- que ha resucitado: y asia-
mas, firman los santos, y Docto-

res graues, que la principal
causa de resucitar Christo
con llagas, fue por grangear
este hombre, no se perdies-
se, que sabia Christo que
auia de dezir, que sino le
uia con llagas, no auia de

*Euseb. Emi
sen. serm. de
hac fest.*

creer su Resurreccion. De-
ste parecer es Eusebio Emi-
seno: *Ecce ad quod Dñs suo-
rum vulnerum cicatrices re-
seruare voluit, & delere no-
luit, quia hoc in discipulum sa-
nare, & eius mentis vulnera
curare disponebat.* Ha de de-
zir Tomas, que no ha de
creer sino vee las llagas:

*S. Chrys. ho.
86. in Mar.*

pues resucitemos con ellas,
dize Christo, porque no se
pierda. Y san Chrysosto-
mo dize lo mismo: *Consi-
dera Domini clementiam, quo
modo pro vna etiam anima,
vulnera sua ostendit, & vt
vnum saluum faceret appa-
rer.* No puede llegar vn
pecador a mayor perdiciõ,
que saltar en la Fè, como

*Eutim. in
Ioan. c. 20.*

salto Tomas. Eutimio dixo
que fue el mas grossero de
todos los dicipulos: *Nec
vnu dispicit, licet mēte cras-
sor esset ceteris.* Y lo mis-

mo dize Hugo Cardenal: *Hug. Card.
Grossissimus fuit, quia per in Ioan. c. 20.
sensum querebat fidem.* Pues
tanto haze por este, como
por todos: y prueuolo eui-
dentemente.

Pregunto. Qual es mas
ver vn cuerpo glorioso con
llagas, o acomodar a vn
cuerpo passible vn alma biẽ
auenturada para poder pa-
decir? pienso que no aurà

Christo ha-
ze tãto por
Tomas co-
mo portõ-
do ellinage
humano.

quien lo determine: diga-
mos, que es tanto lo vno co-
mo lo otro, pues por todo
ellinage humano, Christo
a su alma bienauenturada
acomodò vn cuerpo passi-
ble para poder padecer por
el, como lo dixo por san Pa-
blo: *Corpus autem adaptasti*

*S. Pab. ad
Heb. c. 11.*

mibi. Por Tomas resucita
con llagas, que no es menos
ver en vn cuerpo glorioso
llagas, que acomodar vn
cuerpo passible a vn alma
bienauenturada: luego tan-
to hizo por este como por
todos? luego no estima me-
nos a vno que a todos, ni
cuyda menos de vno que
de todos? O con quanta ele-

*Augu. li. 3.
conf. c. 11.*

gancia Agustino ponderò
este punto: *O tu bone omni-
potens, qui sic curas vnumquem-
que nostrum, vel vt solum cu-
res, & sic omnes tanquam sin-
gulos curares, & diligeres.* O
tu bueno, y omnipotente

Dios

In solemnitate

S. Greg. lib.
25. Moral.
c. 13.

Dios, que no estimas menos al mas pequenuelo, ni cuydas menos del que de todos: y san Gregorio Magno: *Sic intendat Dominus singulis, ac si vacasset à singulis.* El mismo cuydado tiene con cada vno en particular, como sino tuuiera mas de aquel.

S. Pet. Chry
sol. ser. 178.

Dixo a este proposito vna agudeza aquel santo Arçobispo de Rabena, en vn sermon que haze sobre la parabola de la oueja perdida: notò este santo que para yrla a buscar dexò el

S. Luc. c. 15.

pastor las nouenta y nueue en el desierto: *Non ne dimittit nonaginta nouem in deserto:*

Bedain Lu
cam. ca. 15.

El corriente de los santos dizen que este desierto es el cielo. *Bedain deserto, id est in cælo, quod desertum est ab omni peccato.* Desteparecer

Euthim.
Theophil.
Hug. Card.
in Luc. c. 15

es Eutimio, Teofilato, Hugo, y casi todos los santos, y Doctores graues. Solo el Arçobispo de Rabena, dize que este amoroso pastor, que es Christo, arrebatado del amor de la oueja perdida, dexò las nouenta y nueue en el desierto perdidas expuestas a que se las comiesse el lobo, porque en hallando menos la oueja, el desseo de restaurarla, el zelo de subienle lleuò tan a-

priessa, que le introduze este santo, olvidado de todas las demas: todos son en carecimientos del amor de Christo para ponderar lo mucho que en particular ama a cada vno, para enseñarnos que no tiene menos cariño a vno que a todos, y assi dize este santo, que en la oueja perdida hallò las nouenta y nueue, que tambien las dexò perdidas: *In deserto:* Sus pabras son estas: *Idèò relictis nonaginta nouem vnã sequitur: vnã querit vt inueniret in vna emnes, re integraret omnes in vna.* Y adierte el gran Tertuliano que el ponerla el pastor sobre sus ombros, quando la hallò, fue, porque la hallò despeada de andar errando: *Multũ enim errando laborauerat.* O pecador, que ellos que llamas gustos que te traen perdido y apartado de Dios, ay andan taraceados tus canfancios, y tus mayores fatigas: y son estas a vez estan descaecidas, que has menester los hombros de Christo para descansar: *Multum enim errando laborauerat.*

Nota:

Vbi supra:

Tertul. lib.
de pœnit.

Y en otro sermõ que haze de la drachma perdida San Pedro Chrisologo dice, que aquella muger que

S. Pet. Chri
sol. serm. de
drach.

la

compra bien conoce el valor del alma, como Señor que la crió, y la dio el ser.

Pregunta- Pues supuesto que sabe
felo segun lo que compra, y conoce el
do, porque valor del alma, el dantanto
Christo da por ella, la segunda razon
tanto por deue de ser el comprarla fia
el alma? da: Esto tampoco, porque
S. Ioã. c. 10. por san Iuan dixo: Pono

animam meam pro eis. Doy
mi vida por ellas, de conta-
do las pago: como foleys de
zir: Pago de contado real
sobre real: así Christo pa-
gó de contado nuestras al-
mas sobre el tablero de la
Cruz, sangre sobre sangre,
muy de su voluntad. En este
sentido declara Hugo a-
quellas palabras de Iob: *Sus-
pendium elegit anima mea:*
Dize Hugo: *Electio est Cruz
non coactio.* Christo de su vo-
luntad escogio el pagar de
contado su sangre por no-
sotros en la Cruz no fue for-
çado, y lo mismo dixo Eu-
timio: *Morior pro omnibus
meis.* Y san Iuan Chrysosto-
mo: *Ego pono eam à me ipso.*
Yo pago de contado mi vi-
da, y mi sangre por las almas
que el dar tanto por ellas
no es porque las compró
fiadas.

Segun esto, serà por la
tercera razon sin duda? no
puede este Señor passar sin

ellas, y compra la necesi-
dad: esto tampoco, porque
David dixo: *Deus meus es*

*tu, quoniam bonorum meorum
non eges.* En esto conozco
que eres mi Dios en que no
tienes necesidad de ningun-
o. Casiodoro dixo sobre
este verso: *Clamat humani-
tas verbi, bonis suis Deum pe-
nitius non egeret.* Que aqui
dio voces la humanidad
del Verbo al Padre, para
enseñar los hōbres quã abso-
luto Señor es, pues, pudo pas-
sar el Padre, absolutamente
hablando, sin los bienes de
la humanidad. Y mas enca-
recidamente lo dixo Var-
lenio Syluio, que dize que
en este verso el Hijo de
Dios, en quanto hombre
habla con el padre: *Deus
meus es tu, quoniam bonorum
meorum non eges. Quia sunt
bona Christi, quibus Deus Pa-
ter non indeget? Incarnatio,
passio, resurrectio humani ge-
neris redemptio, quia nihil pro-
fuerunt Deo, sed nobis tantum
modo: Quiere de zir este Do-
ctor: todas estas cosas no pu-
sieron en el Padre gloria es-
sencial, y absolutamente ha-
blando, pudierapassar sin
ellas, y sin las almas, para cu-
ya redempcion se ordena-
uan estos misterios: luego
el dar tanto por las almas,*

Psal. 15:

*Casiodor. in
hunc locum,*

*Varlen. Syl-
uius in hunc
locum.*

*Euthim. in
Ioan. c. 10.
S. Ioã. Chry-
sost. hom. 59
in Ioan.*

Pregunta-
se lo terce-
ro, porque
dio tanto
por el alma

In solemnitate

La quarta razon por que Christo dio tanto por las almas.

Petr. Dam.
ser. de cruce.

nō es comprar la necesidad. Pues porque datanto? *A sufficientie partium enumeratione.* Por la quarta razon ha de ser assi, es verdad enamorōse de las almas, y dixo muy enamorado: Biē veo que las compro caras: pero quētenme lo que me costaren, no he de quedar sin ellas: el amor le haze dar tanto, como lo dixo Pedro Damiano: *Sufficiens erat ad redemptionē orbis vna preciosissima sanguinis gutta, sed datur copia, ut virtus, & amor Redemptoris clarescat.* Bastaua vna gota de sangre, pero quiso darla toda, para hazer obsequio de su amor. Y auiendo padecido lo que todos sabemos, dixo hablando con el Padre:

S. Ioā. c. 17

Manifestaui nomen tuum hominibus, quos dedisti mihi. Padre y Señor mio, yo he manifestado tu nombre a estos hombres: *Quos dedisti mihi.* El Verbo do, das, fig-

nifica dar de balde: a estos hombres, he manifestado tu nombre, que los amo tanto, que aunque me cuestan agotes, afrentas, muerte, me parece segun los amo, que me los aueys dado de balde: *Quos dedisti mihi.* O Christo mio, mirad Señor que afrentays aquellos cinco mil, y tantos agotes, aquella corona de espinas, la boscada, la Cruz: *Quos dedisti mihi.* Amolostanto, que me parece me los han dado de balde. O vida mia, y Señor mio, lo que amas al pecador lo que le aprecias, lo que le estimas, las diligencias que por el mas perdido hazes: como se vee en Tomas, que hasta hallarle, y convertirle no paras: pero este amor que Dios tiene con los pecadores, y lo que en particular nos ama, lo veremos en el discurso que se sigue mas por extenso,

DISCURSO II.

Que haze Christo por el mas perdido las diligencias que por todos juntos, y que no tiene menos amor a vno, que a todos.

Ioann. c. 10.

Nisi videro in manibus eius fixuram clauorum,

& mittam manum meam in latus eius non credam. Haze yn

Christore- vn acto de contumacia To
citô cõlla- mas, que sino le vee conlla
gas, porq̃ gas, aunque le vea refucita-
no se per- do, no ha de dar credito a
diesse To- que ha refucitado: y asia-
mas. firman los santos, y Docto-
res graues, que la principal
causa de refucitar Christo
con llagas, fue por grangear
este hombre, no se perdies-
se, que sabia Christo que
auia de dezir, que sino le
via con llagas, no auia de

Enseb. Emi
sen. serm. de
hac fest.

creer su Resurreccion. De-
ste parecer es Eusebio Emi
seno: *Ecce ad quod Dñs suo-
rum vulnerum cicatrices re-
seruare voluit, & delere no-
luit, quia hoc in discipulum sa-
nare, & eius mentis vulnera
curare disponebat.* Ha de de-
zir Tomas, que no ha de
creer sino vee las llagas:
pues refucitemos cõ ellas,

S. Chrys. ho. dize Christo, porque no se
86. in Mat. pierda. Y san Chrysosto-

mo dize lo mismo: *Consi-
dera Domini clementiam, quo
modo pro vna etiam anima,
vulnera sua ostendit, & vt
vnum saluum faceret appa-
ret.* No puede llegar vn
pecador a mayor perdicio,
que saltar en la Fè, como
falto Tomas. Eutimio dixo
Joan. 6. 20. que fue el mas grossero de
todos los dicipulos: *Nec
vñ despiciit, licet mēte cras-
sor esset ceteris.* Y la mis-

mo dize Hugo Cardenal: *Hug. Card.
Grossissimus fuit, quia per in Ioan. c. 20.
sensum quarebat fidem.* Pues
tanto haze por este, como
por todos: y prucuo lo cui-
dentemente:

Pregunto. Qual es mas
ver vn cuerpo glorioso con
llagas, o acomodar a vn
cuerpo passible vn alma biẽ
auenturada para poder pa-
decir? pienso que no aurà
quien lo determine: diga-
mos, que es tanto lo vno co-
mo lo otro, pues por todo
el linage humano, Christo
a su alma bienauenturada
acomodò vn cuerpo passi-
ble para poder padecer por
el; como lo dixo por san Pa-
blo: *Corpus autem adaptaſti*
mibi. Por Tomas refucita
con llagas, que no es menos
ver en vn cuerpo glorioso
llagas, que acomodar vn
cuerpo passible a vn alma
bienauenturada: luego tan-
to hizo por este como por
todos? luego no estimame-
nos a vno que a todos, ni
cuyda menos de vno que
de todos? O cõ quanta ele-
gancia Agustino ponderò
este punto: *O tu bone omni-
pens, qui sic curas vnumquem-
que nostrum, vel vt solum cu-
res, & sic omnes tanquam sin-
gulos curares, & diligeres.* O
tu bueno, y omnipotente

Christo ha-
ze tãto por
Tomas co-
mo por to-
do el linage
humano.

S. Pab. ad
Heb. c. 11.

Augu. li. 3.
conf. c. 11.

Dios

In solemnitate

*S. Greg. lib.
25. Moral.
c. 13.*

Dios, que no estimas menos al mas pequenuelo, ni cuydas menos del que de todos: y san Gregorio Magno: *Sic intendit Dominus singulis, ac si vacasset à singulis.* El mismo cuydado tiene con cada vno en particular, como sino tuuiera mas de aquel.

*S. Pet. Chry
sol. ser. 178.*

Dixo a este proposito vna agudeza aquel santo Arçobispo de Rabena, en vn sermon que haze sobre la parabola de la oueja perdida: notò este santo que para yrla a buscar dexò el

S. Luc. c. 15.

pastor las nouenta y nueue en el desierto: *Non ne dimittit nonaginta nonem in deserto.*

*Beda in Luc.
cam. ca. 15.*

El corriente de los santos dicen que este desierto es el cielo. *Beda in deserto, id est in caelo, quod desertum est ab omni peccato.* Desteparecer

*Euthim.
Theophil.
Hug. Card.
in Luc. c. 15*

es Eutimio, Teofilato, Hugo, y casi todos los santos, y Doctores graues. Solo el Arçobispo de Rabena, dize que este amoroso pastor, que es Christo, arrebatado del amor de la oueja perdida, dexò las nouenta y nueue en el desierto perdidas expuestas a que se las comiesse el lobo, porque en hallando menos la oueja, el desseo de restaurarla, el zelo de subienle lleuò tan a-

priessa, que le introduze este santo, olvidado de todas las demas: todos son en carecimientos del amor de Christo para ponderar lo mucho que en particular ama a cada vno, para enseñarnos que no tiene menos cariño a vno que a todos, y assi dize este santo, que en la oueja perdida hallò las nouenta y nueue, que tambien las dexò perdidas: *In deserto: Sus pabras son estas: Ideò relictis nonaginta nouè vnà sequitur: vnà querit vt inueniret in vna omnes, re integraret omnes in vna.* Y adierte el gran Tertuliano que el ponerla el pastor sobre sus ombros, quando la hallò, fue, porque la hallò despeçada de andar errando: *Multū enim errando laborauerat.* O pecador, que eslòs que llamas gustos que te traen perdido y apartado de Dios, ay andan taraceados tus canfancias, y tus mayores fatigas: y son estas a vezes tan descaecidas, que has menester los hombros de Christo para descansar: *Multum enim errando laborauerat.*

Nota.

Vbi supra

*Tertul. lib.
de penit.*

Y en otro sermò que haze de la drachma perdida. San Pedro Chrisologo di-

*S. Pet. Chri
sol. serm. de
drach.*

la

parecióle q̄ era mucho espe-
rar en Dios: determinò de te-
ner bolsa, y bolsicos cò dine-
ros para semejantes necesi-

Paul. v̄bis. dados: desconfió de lo poco
que fue la comida: permitio
Dios que vinielle a des-
confiar de lo mucho que
fue de su saluacion: *Venit*

Iudas des-
confiando
de lo tem-
poral se en-
sayò para
desconfiar
de su salua-
cion.

ira Dei in filios diffidentia.

Paran en mal los hijos de
desconfiança, como parò
Iudas, que porque desconfi-
ó de lo poco permitio
Dios desconfiasse de lo mu-
cho, porque esto de ser in-

credulos, y desconfiados,
siempre comiença por pe-
cados menores, hasta venir
a perder la Fè: Así lo dize

S. Thom. in
hunc locum.

santo Tomas: *Propter quòd*
venit ira Dei in filios diffi-
dentia, quia sic peccantes dis-
fidunt de vita aeterna. Es cier-

to que a la vista de los peca-
dos veniales estan los mior-
tales, y a la villa de los mior-
tales la perdida de la Fè. Es-

Similitudo.

cala vn soldado visioño el
muro: el soldado viejo que
està a la mira: a fuera aparta
que por donde entrò aquel
soldado visioño, aquel mal

trapillo, mas razon es que
entre vn soldado viejo co-
mo yo: y embidioso trepa,
y escala el muro, y entra
por donde entrò el otro: así
los pecados mortales es-
tan a la vista de los veniales,
y por donde entra el peca-
do venial procura entrar el
mortal, y por donde entra-
ron los mortales procura
entrar la perdida de la Fè.

Salio la Esposa de su en-
cerramiento: toparonla las
guardas de la ciudad: die-
ronla muchas heridas: qui-
taronla el manto. Agustino
dize: tantas heridas puede
recebir el alma de pecados,
que pierda el manto de Fè
con que se cubria. Dios
por su misericordia, no per-
mita tal en ninguno de los
fieles, sino que a todos libre
de no caer en pecados, pa-
ra que siempre estemos
muy fuertes en la Fè, y to-
da nuestra confiança la

Cant. 4. 36

S. Aug.

pongamos en vn

Dios tan digno

de ser ama-

do.

X

DIS

DISCURSO III.

Que Tomas, no queriendo creer sin ver las llagas,
intentó crucificar segunda vez al
Hijo de Dios.

S. Pet. Chri
s. serm. 84.

Nisi videro. San Pedro Chrisologo dize, que parece, que el pecado de cōtumacia deste Apostol qui so de nuevo boluer a crucificar a Christo, haziendo clauos de sus dedos, y lança de su mano, para boluerle a lastimar: *Vt Christum crederet, iterum pati compulit*, que obligò a padecer segunda vez, queriendo crucificarlo con sus dedos, y a lancearle con su mano. Y esto quiso dezir Christo N. S. quando dixo: *Mitte digitum tuum in locum clauorum*. Llega Tomas, y mete tus dedos en lugar de clauos que no solo quiso dezir en el lugar de los clauos, sino en lugar de clauos; esso es, *in locum clauorum*, y tu mano en mi costado en lugar de lança, y buelue de nuevo a crucificarme. Y en otro lugar dize el santo: *Curilla vulnera, quæ manus infixit impia, deuota dextera sic resulcat? cur latus quod impij*

militis lancea patescitur, resodere manus nititur obsequentis? Todo pecado buelue a crucificar al Hijo de Dios, como lo dixo S. Pablo: *Rarus crucifigentes sibi metipsis filium Dei, et ostentui habentes*. El sentido literal es, de los q se querian rebautizar, q como el bautismo es representacion de la muerte de Christo, como lo dixo S. Pablo. *Rom. 6. An ignoratis, quia quicumque baptizati sumus, in Christo de peccatis sumus*. Pues el q segunda vez intentaba bautizarse, en si buelue a crucificar a Christo, y este es el sentido literal deste lugar: assi le declara la glosa san Ambrosio, san Chrysostomo, san Iuan Damasceno, Tephilato, Hugo Cardenal, Ecumenio. Pero Hugo de Santo Victor le declara de los quapecan mortalmente, que en quanto es de su parte, bueluen a crucificar a Christo: dize este Doctor: *Quantum in te est,*

S. Pet. ad
Heb. c. 6.

S. Pab. ad
Rom. 6.

S. Ambr. 2.
de peccat. c.

S. Chryso. in
hunc locum.

S. Ioan. Da
mas. li. 4. ca.

S. Thom.
Theo. Hug.
Ecumen. &
glos. ord.

Vbi sup.

est iterum crucifigis, iterum. 2
 mori compellis. En este senten-
 do me ha hecho siempre
 mucha dificultad este lu-
 gar: como es posible, que
 el que peca buelua a crucifi-
 car a Christo? San Pablo
 no dixo: *Christus resurgens
 ex mortuis iam non moritur,*
S. Pab. ad Rom. c. 6. *mors illi ultra non dominabi-*
 tur. Pues como el que peca
 mortalmete le buelue a cru-
 cificar? Atended a aquella
 palabra: *Sibi metipsis*, en si
 mismos le bueluen a cruci-
 ficar: de que manera? con
 este simil lo entenderéis.
 Si hurtassen mil escudos a
 vn hombre, o en doblo-
 nes de a quatro, o en vn pie-
 ça de oro, que los valiesse,
 con mucha verdad podria
 dezir si se los hurtassen en
 la joya: mil escudos me han
 hurtado, y el sentimiento
 feriatan grande, como si los
 huuiessen hurtado en dine-
 ros, que no estima en me-
 nos la joya que el dinero, ni
 vale menos el q peca mor-
 talmete, no crucifica a Chri-
 sto en su carne, sino en cosa
 que le estima en tanto co-
 mo su persona, y vida: cruci-
 ficale en la joya, que es el al-
 ma, dandola al demonio
 por vn pecado mortal: por
 esso dize: *Rursus crucifigen-*
tes sibi metipsis filium Dei. Le

crucifican en el alma, esli-
 mandola en poco, que co-
 mo Christo la estima como
 a su vida, es lo mismo para
 lo que es dar pesadumbre a
 Christo, que si le crucifica-
 ran en su misma persona, y
 quiza esso quiso dezir Ber-
 nardo quando dixo: *Ut quid*
addis afflictionem afflicto, ma-
gis agnauant me vulnera pec-
cati tui, quam vulnera corpo-
ris mei. Mas siento q por vn
 pecado mortal des el alma
 al demonio, que si me cruci-
 ficaras: ya estos llamò Teo-
 filato, en la exposicion de
 este lugar: *Recrucifigentes sibi*
metipsis filium Dei, le cruci-
 ficà en sus almas, dâdolas al
 demonio: y esso quiso de-
 zir David en aquellas pala-
 brs: *Super vulnerum meorum*
addiderunt. Y Iob hablando
 en persona de Christo: *Con-*
cidit me vulnere super vulnus:
 dieron me heridas sobre he-
 ridas, añadieron llagas a lla-
 gas: Hugo Cardenal: *Quia*
iniquitatem super iniquitatē
apponit. Concluye san Pa-
 blo con el lugar diziendo: *Paul. ad He*
Et ostentui habentes, no so-
 lamente crucifican a Chri-
 sto, dando el alma al demo-
 nio, sino que con esso le dâ
 ocasion para que burle de
 Dios, diziendo, que necio
 es Dios, que comprò tan ca-

S. Bern.

Theophil.

Paulum He-
brae. c. 6.

Psal. 68.

Iob. c. 16.

Hug. Card.

Paul. ad He-
brae. c. 6.

Hug. de S.
 Vict. in hunc
 locum.
 S. Pab. ad
 Rom. c. 6.

Similitudo.

Paulus.

Translat. ex
Syriac.

S. Pet. Chri.
Jer. 48.

Los mu-
chos males
q̄el pecado
trae cōfigo

ras las almas, vendiendome
las a mitad baratas el peca-
dor: sin duda no supo lo que
se hizo: La Syriaca dize: *Lu-
dibrio habētes*, dá ocasiō al de-
monio para q̄ hagaburla de
Dios. Aquí echarás de ver
pecador, lo q̄ vale tu alma, y
lo q̄ Christo la estima: ver-
gōzosa cosa es, q̄ la estimes
tan poco, como lo dixo
con gran sentimiento. San-
Pedro Chrisologo: *Homo
quare tibi tam vilis es, qui tā
pretiosus es Deo: quare sic ho-
noratus à Deo respicimur taliter
inhonoras.*

Reparemos en la ce-
guera grande con que que-
da el pecador con el pecado
pues dándole a Tomas luz
toda la Iglesia, y predi-
cándole a la par todos quan-
tos predicadores entonces
tenia, y lo que mas es, que
la Virgen nuestra Señora
le predicò, y con tanta luz,
y tan gran persuasión, se
quedo a oscuras: contumaz,
proteruo, incredulo, sin dar
credito a la verdad, que to-
da la Iglesia le dezia, y la
Virgen tambien, siendo tā
preciosa la verdad, que dize
Tertuliano, q̄ dicha por el
demonio la estima Christo,
y la premia: y es el caso que
llegandose Christo a vn en-
demoniado, como cuenta

S. Lucas, que tenia vna le-
gion de demonios, dixero: *S. Luc. c. 8.
le: Quid mihi, & tibi est, Iesu
fili Dei altissimi?* Iesus Hijo
del altissimo Padre eterno,
dexanos que tienes tu q̄ ver-
con nosotros? Dixo verdad
el demonio, que Christo
era Iesus Hijo del altissimo
Dios, pidieròle que no los
echasse al infierno: *Et roga-
bunt illum ne imperaret illis,
ut in Abyssum irent*, sino que
les permitiesse entrar en
vna manada de cebrones, q̄
estaua en vn monte alli cer-
ca: Christo se lo concedio.
Entra aora Tertuliano con
el concepto, y dize: *Deni-
que impetraverunt* al fin alcā-
garon los demonios lo que
pidieron, *Quo merito?* Dize
este Doctor, con que mere-
cimientos? quereys saber,
dize Tertuliano, con que
merecimientos? *Quia men-
titi non sum*, porque dixe-
ron verdad: llamandole a
Christo Hijo de Dios, que
estima en tanto la verdad
este Señor, que de la boca
del demonio la precia, y
la estima, ya un la premia.
O gran pecado el de To-
mas, que diziendole la ver-
dad toda la Iglesia, y la Vir-
gē Maria, no quiso estimar
la, pues no quiso creer.

O quantas miserias trae
confu-

configo el p  cado entre los muchos males, y desdichas grandes que el pecado trae consigo: seys son las mas principales. La primera es, la auersion, y el apartamiento entre Dios, y el pecador, quan perdido quede por la culpa mortal. El gran Padre san Ambrosio lo ponder   con particular agudeza.

Sale Dios    buscar a Adan por el Parayso: dale voces: *Vbi es Adam?* Dize el glorioso Doctor san Ambrosio: pues como Señor? vos no soys sabiduria infinita? como lo ignoray  ? dize el santo: *Non de loco, sed de statu interrogat.* No pregunta en que lugar, que ya sabe que est   en el parayso, sino en que estado, que por la culpa en el estado en que quedó, qued   tan perdido, que Dios no le halla, y su perdida le obliga a Dios a pregonarle, como se pregonan las cosas perdidas: *Vbi es Adam?* O santo Dios, qué

por el pecado qued   tan perdido el hombre, que el mismo Dios no le halla. y le busca a pregonar! Oygame a Ruperto, que no habla con menos agudeza: *Reste dicitur illi, vbi es? quia videlicet mouit pedem suum, & in loco suo non est locus*

enim hominis, Deus est, extra quem nusquam bene est. Es el lugar del hombre, Dios es su c  tro, como en lo temporal el elemento de la tierra, si se fuese al del fuego no viviria. Assi en lo espiritual es Dios el elemento del alma fuera de Dios, no se vive sino es muriendo. Dize Ruperto, misteriosamente dize Dios: Donde est  s. Adan, que no te hallo en tu lugar, que es Dios: Y que sea lenguaje de la escritura a Dios llamarle lugar del alma y elemento suyo: assi se ha de entender aquel lugar de Iob: *Nec cognoscet eum amplius locus eius*, Ruperto sobre este lugar: *Nec cognoscet amplius Deus eius: De* fuerte, que Dios es lo mismo que locus, el lugar donde ha de vivir el hombre, el elemento de su alma: *Vbi es Adam?* Donde est  s Ad  , que no te hallo en tu lugar, que es el estado de gracia, y justicia original en que te cre  , donde te has ydo.

Sepamos adonde se alejó este hombre, que no le hallaua Dios: digalo la escritura: *Abcondit se Ad   & vixit eius    facie Domini Dei, in medio ligni parady* si. Dize el Texto, que se escondieron en medio del

Genes. ca. 3.
Amb. li de
Parad. c. 14

Nota.

Rap. Abb.
in loci cit.
El centro
del alma es
Dios.

Genes. ca. 3.

In solemnitate

Rup. citat.
à Lyopoma
vbi sup.

arbolado pecaron: dize Ru-
perto: *Quod enim medium
habet vnum lignum, in quo
abscondi valeant corpora duo-
rum hominum? absconsonem
hic oportet intelligi, non tam
corporis quam animi, quam
Deus maximè requirit.* Di-
ze Ruperto: por ventura, el
arbol estaua hueco? y si lo
estaua, era tã grande el hue-
co que cupiessen dos cuer-
pos en el: como dize la es-
critura, que se escondieron
en medio del arbolado pe-
caron: dize Ruperto: no se
ha de entender tan mate-
rialmente. Aquel arbol fig-
nificaua el pecado de Adã,
y como Adã procurò ale-
xarse de Dios todo quanto
ser pudiesse, fuesse a recon-
centrar con su pecado a me-
terse en el coraçõ de su cul-
pa: y este procurò Adã,
metiendose debaxo del ar-
bolado pecò, pareciendole,
que alli estaua tan escondi-
do, que el mismo Dios no
le hallaria: y essa es la razõ
porque Dios no le halla, y
le llama a pregones, por-
que se escondio: *In medio li-
gni paradysi*, escondido el
pecador en el pecado, que-
da tan apartado de Dios, q̃
a no quedar criatura des-
pues de auer pecado, saliera
fuera de la esfera, y termi-

nos de su Criador, pues don-
de fuera? considerelo cada
vno, y por ayiconozca la
grauedad del pecado: y su-
puesto que el centro del hõ-
bre, el elemento de su alma
es Dios, quando por el pe-
cado pierde este lugar, sale
deste elemento, con que a-
marguras viuirã.

Hablando Iob del cora-
zõ que no està en su en-
caxe, que es Dios: dixo: *Su-
per hoc expanit cor meum, &
amotum est de loco suo.* Aque-
lla particula (*Et*) es causal,
vale tanto como (*Quia*) y ha-
de hazer este sentido, *Quia
amotum est de loco suo, expa-
nit cor meum.* Porque mi al-
ma, mi coraçõ no està en
su lugar, que es Dios, ha que-
dado atonito, y assombra-
do. Los Setenta dizen: *Tur-
batum est cor meum.* San A-
gustin leyò: *Euulsu est cor tera-
meum*, se arrancò mi coraçõ
de su lugar, que es Dios: y
por esso està tan amargo. El
Hebreo: *Subsistit pra timore*
da saltos, y no reposa vien-
dose fuera de Dios. Da vn
hombre vna cayda, descon-
certósele vn braço, saliosele
vn hueso de su lugar, da vo-
ta el alma
zes que las pone en el cie-
lo, ay mi braço, su muger
deste ofa de alentarle para q̃
engañe el dolor, y se oluide
del do de Dios

Iob. c. 37.

*Transl. ex se-
pina. Aug.
Original. li-
gustin leyò: Euulsu est cor tera-
meum, se arrancò mi coraçõ
Vide Patrẽ
Pin in Iob.
37.*

Nota.

del, dize a vn page, volando llamada don fulano, y don citano, que jueguen cō vuestro amo: el Cauallero, ay mi braço, la señora lleuala los hijos niños, con quien se suele alegrar, el Cauallero ay mi braço, sacale todas las joyas de oro, echafelas en la cama, el Cauallero ay mi braço, traed dize vnasciruelas de Genoua, y vn trago de vino para que se aliente, el Cauallero, ay mi braço: señora no os canseys busque se quien le concierte esse braço, que tiene vn hueso fuera de su lugar, y mientras no se le concertaren, y pusieren el hueso en su lugar todo será dolor, sin auer cosa que le pueda aliuia. Ahora se entenderá el lugar: *Super hoc exauit cor meum, quia amotum est de loco suo.* El encaxe del corazón, del alma es Dios, y quando está en pecado el hombre, tiene el alma defençada de su lugar, que es Dios, todo ha de ser dolor, amarguras, gritos interiores, sin que le pueda alegrar al pecador, ni juegos, hijos, joyas, ni regalos, porque está el alma fuera de su elemento, todo ha de ser dolor, y gemidos, como lo dixo Dauid: *Cor meum derelinquit me.* Dexóme mi

corazón, tengole fuera de su lugar, no halla reposo en nada.

La segunda miseria que trae el pecado consigo, es perder las virtudes, no se queda el pecador, sino con la Fè, y la Esperança, y essas virtudes muertas, todo lo demas pierde por el pecado mortal, y en vez de las virtudes suele entrar vna legiō de vicios, y de pecados. Quando llegó Christo a sacar los demonios aquel hombre, de quien haze mencion S. Marcos, los demonios pidieron a Christo, que los permitiese entrar en vna piara de animales de bellota, que estauan alli cerca: *Mitte nos in porcos.* Christo se lo concedio. Notó S. Pedro Chrisologo en vn sermão q haze deste endemoniado, q no pudiéndolos puer cos sufrir los demonios, se fuerō a arrojar al mar: *Vt cū nec porcorum natura sufficeret sustinere, denique demergi in mare, & fluctibus maluit operiri, quam eius immunditiam pati, & putredinem tollerare.* O santo Dios, que no puedan foflegar estos animales con el demonio, y que aya hombres, que sofleguen con vna legiō de espiritus: vn espiritu de for-

La segunda miseria del pecado.

S. Mar. 8. 9.
S. Pet. Chri
sol. ser. 17.

In solemnitate

niciacion, otro espíritu de soberbia, otro de ira, otro de codicia, y que con esto reposan, mas brutos son que los que comen bellotas: finalmente en saliendo Dios del alma entrava una legion de espíritus malos, y que en este estado pueda sollejar el pecador, comer, y dormir: dice Bernar-
Bernard. *Quomodo vivere potest, in quo mori non audet.* Como te atreues a vivir en el estado que no te atreves a morir.

Disponen las leyes, que el que quitare vida, que la pague con su misma vida. A Christo le quitò la vida la justicia del Padre, y juntamente el hombre: tus pecados le quitaron la vida, pues corre obligacion de que el Padre eterno le pague a Christo con su misma vida y que el Christiano le pague con vida, que vida con vida se paga: ya el Padre le paga con vida: así lo notò S. Pablo: *Quod autem vivit, vivit Deo.* El Padre le paga en el cielo la vida que quitò a su Hijo con vida de gloria, que siempre se la está dando: y porque disponen las leyes, que el que quitare vida pague con la misma vida. Notò san Anselmo sobre estas palabras de san Pa-

blo, que el Padre eterno le paga con la misma vida suya, las palabras del santo: *Vitae Deo, id est, in aeterna beatitudine Patris, quia sicut vita Patris ita, & vita filij.* Pagale la vida que le quitò, con que viva en el cielo con su misma vida de gloria: resta que le paguemos tambien nosotros con vida pues se la quitaron nuestros pecados, nosotros le hemos de pagar con vida de gracia; que por esto san Pablo aludiendo a la vida que le da el Padre eterno, y a la que nosotros le deuemos dar a Christo: dize luego inmediatamente (*Ita, & vos*) como si dixera: hijos, ya que no podéis pagarle con vida de gloria, pagadle con vida de gracia: así lo declara san Anselmo: *Iam amplius post ad Rom. peccato non vinatis.* Destierrese el pecado, y pues le quitamos a Christo la vida en todo tiempo, estemos en gracia, para que siempre le estemos pagando con vida de gracia, pues no podemos pagarle con vida de gloria, huyendo el pecado que tan pobre dexa el alma.

La tercera de dicha que Tercera viene con el pecado, es el ser que borra toda la hermosura que el pecado mor-

carbon tal.

S. Ansel. ad Rom. c. 6.

Anselm. in E. pist. ad Rom. c. 6.

S. Pabl. ad Rom. c. 6. El Padre eterno paga a Christo en el cielo con vida de gloria.

carbon, por la qual hermo-
sura era respetada, y conoci-
da de todas las criaturas, por
esposa de Christo: esso fue-
Tren. cap. 7. nan aquellas palabras de los
S. Hiero. in Trenos: *Egressa est a filia*
Zach. 12. *Sion omnis decore eius.* S. Ge-

haze dos visos, vno de pena. Christo to-
y otro de culpa: Christo no m o el peca-
le tomò por la parte de la do por bue-
culpa, sino por la parte de la na parte,
pena, y con todo esso que-
dò tal, que casi no auia quiè
le conociese por Hijo de
Dios, como lo auia profeti-
zado Esayas: *Vidimus enim*
despectum, & nonissimam vi-
rbum Puesto pecador que

Isai. 51.

El pecado quablos mancebos mas ro-
haestropea bustos prouauan sus fuerças
do a mu- vnos la leuantauā hasta las
chos. rodillas, otros hasta el pe-
cho, otros hasta los ombros,

no le tomas por la parte de
la pena sino de la culpa, mi-
ra qual te tēdratu pecados, q
desfigurado, y puesto del q
brato, sin lustre, ni parecer.

Isai. 51.

Y no solo dislustra el al-
ma matandola, sino que de-
recudida mata tambien a
Dios el pecado: con vn gol-
pe quita dos vidas tan pre-
ciosas, la del alma, y la de
Dios: el alma muere, y se
aniquila en el ser de gracia,
y Dios muere quanto ala-
mor, y caridad, y no solo da
dos muertes: pero a las cria-
turas insensibles quita el lu-
stre: tambien como dixo
Dauid: *Infesta est terra in*
sanguinibus. Otra letra dize:
Hypocrita facta est terra in
sanguinibus, que los pecados
hazen que la tierra est ehi-
pocrita, de que manera Ve-
reis por Abril, y Mayo estos
campos, que estan para ala-

Isai. 51.

Psal. 107.

Genes. 3. prouar las suyas, quedò siē-
previrtiēdo sangre de mil
Bsal. 50. miserias, y así le dezia a
Dios: *Liberame de sanguini-*
bus. Pero lo que mas admi-
ra, que el Hijo de Dios pro-
uò sus fuerças con esta pie-
dra del pecado, y tuuo ne-
cessidad de ser braço del
Padre para poder leuan-
tarla, y sabiduria del Pa-
dre, para tomarle por
buena parte, que el pecado

bar a Dios, prometiendo grandes cosechas: puesto es hipocresía, porque en el tiempo de la cosecha no se coge nada, vn yelo, o piedra, o vna niebla se lo lleua, o por hablar con mas propiedad los pecados lo agostan: *Hypocritas facta est terra in sanguinibus*. Todo es hipocresía, enseñanos Dios los frutos, y los pecados los agostan. Auiá de hazer los pecadores con el pecado lo

Similitudo.

que haze el ganapan con el tercio, primero que le lleue prueuas sus fuerças si podrá con el, luego dize hasta donde se ha de lleuar? y luego que me han de dar? Pecador antes que te determines a hazer el peccado, tantea lo que pesa, pregunta, si muero con el hasta donde ha de durar su pena que del se recrecerá? y que me han de dar en la otra vida, por auer sido pecador? la pena durará para mientras Dios fuere Dios, y la paga será perder la gracia, la honra, la salud, y todo lo demas, y el lustre que el alma tiene.

S. Pabl.

Pero no le pesa al pecador su pecado como está en su centro, que es la muerte del alma, dixo san Pablo: *Stimulus autem mortis peccati*

est. El Griego dize: *Cervum Lit. Grati autem mortis peccatum est*. El centro de la muerte es el pecado: quiere dezir, que la muerte del alma no le pesa al pecador, como está en su centro, que es el pecado: las cosas en su elemento no pesan, pero fuera son vna broma muy pesada, vn cantaro lleno de agua dentro del rio no pesa, porque está en su elemento, fuera del agua, o que pesado: la muerte del alma en el pecado en que viue el pecador, no pesa, porque está en su centro, fuera es muy pesado.

Nota.

Pierde tambien tantos bienes, que no ay quien lo pueda ponderar. S. Buena ventura, que crió Dios al hombre fuera del Parayso, porque en pecando, y echándole fuera, viesse de los bienes que le priuó el pecado:

Vt per eius electionem de loco voluptatis cognosceret sensibilibiter quanta bona spiritualia amisisset per culpam. Y Teodoro, que para que crió Dios vn Parayso tan bello para tan pocas horas como el hombre estuuó en el?

Vt bis priuatus odio graui prosequeretur peccatum, per quod tanti bonis careret. Porque aborreciesse al pecado que le priuó de tantos bienes.

S. Buenau. 2. sent. d. 176

S. Theod. in questionib. in Gene. 24

La

La quarta miseria. La quarta miseria que viene con el pecado mortal, es perder el alma quantos amigos tenia en el cielo, y tierra, y todos le miran como a enemigo, por quanto ellos es de Dios, como lo dixo

Hierem. tre Jeremias: *Omnes amici eius*
nor. ca. 1. *sprenuerunt eam: & facti sunt*
Hug. Card. *ex inimici.* Hugo Cardenal
in Ioan. c. 1 declara assi este lugar. *Om-*
exponit huc *nes Angeli, & sancti sprenue-*
locum. *runt eam, & non solum sprenue-*
uerunt eam, sed facti sunt ei
inimici. O grã desdichadel

Ambr. li. 7 *in Luc. c. 15* *Habere diuortia sanctorum.*

Diuorciarfe de Dios, de la Virgen nuestra Señora, y de los santos. Diuorcio propriamente, es quando los q̃ eran dos en vna carne se apartan para siempre, assi todos somos muchos en vn espíritu: pero en pecando el tal se aparta, y se diuorcia para siempre en quanto es de su parte, de Dios, y de la Virgen, y santos, por que no tiene fuerças para salir del pecado, si Dios por su gran misericordia no le buelue a dar la mano, es puerta de golpe el pecado: el pecador puede echarse

El pecador por el pecado se diuorcia de Dios y de la Virgen, y santos.

esta puerta tras sí, y cerrarse: pero no está en su mano el abrir, que la lleue la tiene Dios, y por esso dize Ambrosio se diuorcia, y aparta de Dios, de la Virgen, y de los Santos, por contentos temporales quiere el pecador: *Habere diuortia Sanctorum.* O caso digno de llorar con lagrimas de sangre! que quieravñ Christiano, ante poner esto, que tan presto passa, a lo eterno! mira la diferencia que ay pecador, por el pecado le pierdes estando en gracia le tienes a propicio, como te le pinta san Laurencio Iustiniano atiende los officios que haze en el alma quando estás en gracia: *Terret vt Dominus, docet vt magister, cohabit vt frater, nutrit vt mater, protegit vt custos, hortatur, vt pater, blanditur, vt amicus, amplexatur vt sponsus, illustrat vt veritas, prauenit vt bonitas, se manifestat vt lux, loquitur vt verbum, dulcorat vt sapientia, salutem praestat vt vita.* Como Señor pone espanto al demonio, enseña como maestro, habita como hermano, acaricia como madre, guarda como alma q̃ está Angel, amonesta como Padre, entretiene como amigo, enamora como esposo,

S. Laurent.
Iust. tratta
tu de humi-
litate. ca. 6.

Los officios que haze Dios en vn alma en gracia.

*hospes vocatus est. Peccata
caso los predestinados : los
reprobos son esclauos del
demonio, que se venden, pe-
can de assiento, y entregan
se a todos los vicios: Quis cre-
tus nisi seruus meus venunda-
tus sub peccato.*

La sexta mi-
seria que
viene cō el
pecado?

La sexta miseria, el ries-
go de morir en pecado
mortal, que es la desdicha
de todas las desdichas, o que
gran ponderaciō tenemos
para prouar esta verdad, q̄
razon ay para que san An-
dres estuuiesse en vna Cruz
dos dias, y Christo tres ho-
ras no mas, ha se de dezir q̄
en esto le hizo ventajas An-
dres a Christo: o que le faltō
a Christo amor: no, bien
estuuiera Christo mas que
Andres: pero a mi me pare-
ce que le faltō el animo pa-
ra ver morir en culpa mor-
tal al mal ladron a vista de
su sangre, y de la Virgen
santissima, Padre eterno: *In*

S. Mat. 27.

*manus tuas commendo spiri-
tui meum. Que me falta el
animo para ver morir a es-
te hombre en pecado a vis-
ta de mi sangre, y auiendo
dicho a Judas: Quod facis,
fac citius, que como dize
Agullino, aqui alçō la ma-
no del, con todo esso quan-
do Christo vio que se yuara
ahorcar, no tuuo animo pa-*

ra verle morir en pecado a
vista de su sangre, y assi di-
ze Euthimio, que la miseri-
cordia de Dios deparō alli
vnos que le quitassen de la
horca, sobre aquellas pala-
bras: *Laqueo se suspendit. Di-
ze Euthimio: Et nec id con-
tinuo affectus est, prout cupie-
bat: agnitus enim a quibusdā
depositus est ne praefocaretur.*
Y Teofilato dize, que la mi-
sericordia de Dios inclinō
las ramas del arbol, y que
aquella vez no murio, sus
palabras son estas: *Vernm
scias, quod posuit collum suū
in laqueum, & cum penderet
ab arbore, arbore inclinata fra-
peruixit, Deo volente ipsum
vel in penitentiam conserua-
re, vel in translationem, vel cō-
fusionem.* Aqui se echa de
ver quen desdichada cosa te de tiēpo
es morir en pecado, pues al pende la cō-
peor de los hombres, que denaciō de
fue Judas, que tan mereci quien estā
do tenia el infierno, Chris- en pecado
to hizo las diligencias que
has visto por no le ver mo-
rir a vista de su sangre. Que
de Christianos ay como Ju-
das, y como el mal ladron,
que a vista de la sangre de
Christo se estan en pecado
muy de espacio, parece que
dan a entender que quie-
ren morir en el pues el ries-
go es grande, del tiempo no
tene

Euthim. in
Mat. c. 27.

Theophil. in
Mat. 27.

S. Joā. c. 14.

S. Augu. in

quo ferm. de

gona Dñi.

tenemos mas del presente instante: o santo Dios, que quien esta en pecado de aquel instante de tiempo, pē de vna eternidad, llamas, tormentos, visiones, que si Dios te le quitasse, darias en todas estas desdichas: Dios

te alumbrē, pecador para que aborrezcas el pecado y admitas las persuasiones, y consejos de los Predicadores, no seas como santo Tomas, que no admitiendo ningun consejo dezia: *Nisi videro, &c.*

DISCURSO IIII.

Que la conversion de Tomas, y la confesion que hizo, fue efecto de las llagas de Christo nuestro Señor.

SAN Bernardo dixo, q̄ en aquellas llagas preciosas de Christo, como en aulas de la vniuersidad del cielo aprendio Tomas aquella confesion que hizo de tanta importancia, porque dize, que aquellos clauos, y aquellas llagas son llaves q̄ abren los coraçones cerrados con contumacia. *Clauis reserans, clauus penetrans, factus est mihi, vt videam voluntatem Domini quid ne videam perforamem? clamat clauus, clamat vulnus, quod Deus est cum Christo mundum reconcilians sibi.* O clauos de mi Christo, ollagas de mi Redentor, que soys llaves que sabeys abrir los pechos mas

duros, y los coraçones mas proteruos, esto es *Clauis reserans, clauus penetrans, factus est mihi.* Luego dize: *Vt videam voluntatem Domini.* O clauos, ollagas, que me apartays de que haga mi voluntad, y me hazeys hacer la voluntad de Dios: *Quid ne videam perforamem.* Porque no verē y o por aquellos agugeros las entrañas de mi Christo, que está dando voces los clauos, las llagas, que el beneplacito del Padre eterno está con Christo reconciliando a si a los pecadores, o como se ve en Tomas, pues a la vista de las llagas preciosas abrio los ojos, y cayó en la cuenta.

S. Bern. ser.
61. in Cant.
loquitur de
S. Thom.

Los clauos,
y llagas que
abren cora-
çones du-
ros.

S. Lauren. ta. Y San Laurencio Iusti-
Iust. ser. de niano dize: *Thomas hominē*
hac fest. *tetigit, & credidit Deum.*

Las llagas le hizieron venir
en conocimiento de la diui-
nidad, pues tocando la hu-
manidad todo lo cree, que
es humano, y diuino.

S. Ign. epis. Lo primero que ay que
10. ad Smyr. advertir, que Christo nuef-
Hilar. li. 3. tro Señor no refucitò cō las
de Trinita. señales delas llagas, sino cō
Iusti. Mar. las mismas llagas, el costado
Dialog. cōt. abierto, y los pies, y manos
Tripson. horadados, como lo dizen

D. Dionys. los santos que van a la mar-
cap. 7. de cō gen. Que sin tuuo este Se-
lest. ñor en refucitar con las mis-

Hierar. mas llagas: no bastauan las
S. Leō. PP. señales, a muchos fines. El
serm. 1. de re primero, que en sus llagas
sur. tuuiessemos puertas seguras

S. Aug. epi. ras para entrar en el cielo: in
49 & li. 22 troduze Dauid a Christo
de ciuit. Dei con los santos padres en su
c. 20. & alij Ascension, llamando a las
quā m pluri puertas del cielo? *Atollite*
mi. *portas principes vestras, & ele-*
Psal. 23. *namini porta aeternales, & in-*

troibit Rex gloria. San Chri-
sofotomo notò que no dixe-
ron: *Aperite portas, Abrid,*
sino, *Atollite, & eleuamini.*
Que quiere dezir facaldas
de quicio, ya el cielo no ha
de tener puertas, las puertas
por donde se ha de entrar
en tan gran felicidad, son
las llagas de Christo, estas

de oymas hã de ser las puer-
tas del cielo. San Buenauē-
tura dixo: *Vulnera enim Chri-*
sti porta celi sunt, de quibus
non solum fluit sanguis,
& aqua, sed in sanguine gra-
tiarū profluit plenitudo. Puer-
tas del cielo las llama el san-
to, de las quales no solo cor-
rio sangre, y agua, sino que
en aquella sangre veniavna
inundacion de misericor-
dias, en la qual se anega el al-
ma deuota destas preciosas
llagas.

Y porque vea el alma q̄
no es posible passarlo bien
si la falta la deuocion de tan
preciosas llagas: aduertase
que Christo murio, de anto-
jo de llagas, este desseo le a-
celerò la muerte. Es muy
cierto que si a la muger que
està preñada se la antoja al-
go de su gusto, y no se lo dà,
se acelera el parto, y se anti-
cipa, y es el caso q̄ la natura
leza comunicò aq̄l antojo
ala criatura, y la criatura a
su madre: si la madre no so-
corre el antojo a la criatura,
rompe la carcel, y sale a la
luz deste mundo a buscar
aquello que se le antoja:
aueriguado està con mu-
chas experiencias, que sino
la paladean a la tal criatura
en naciendo cō aquello que
se le antoja a la madre, es

S. Bonanē.
ser. 4. in pa-
rascene.

Nota:

B. 1. 1. 1.

cicra

cierto no quiere tomar el el pecho, y se cria desmedrada, es menester buscar el antojo, y paladar la criatura con el, para que quiera tomar el pecho.

Christo nuestro Señor murio de antojo de llagas, fue el parto de la Cruz, parto anticipado, azelerado de vn antojo que tuuo el Hijo de Dios de padecer, de verse llagado en vna Cruz: assi consta por san Lucas: *Baptismo habeo Baptizari, & quomodo coactor, donec perficiam illud.* O que ansias tengo de xpo Christo, o que antojo de llagas, y de verme verter sangre en vna Cruz: este antojo azelerò el parto: porque pregunto, si Christo di-

S. Luc. c. i. v.

Prov. c. 8.

xo: *Delicia mea essetum filiis hominum?* Que sus delicias eran estar con los hijos de los hombres, porque no viuió vna vida entera, que fuesen setenta años, y no media vida: que fueron treyn ta y tres, porque el antojo de llagas, le apresurò el parto de la Cruz, adonde nos reparo, y nos dio nueuo fer. La criatura que resultò de este parto anticipado, es el linage humano redimido, pues no es posible que podamos tomar los pechos de la Iglesia, que son

de doctrina, y enseañança, ni medrar en la virtud, sino nos paladeamos con aquello que se le antojò a Christo, que son sus llagas, ha se de paladear el alma con ellas, contemplandolas, y reuerenciandolas para medrar en la virtud, donde no andarà siempre desmedrada.

Quiso resucitar con las mismas llagas, para que estas llagas siruan de vn sagrado, adonde se acoxan los pecadores para defenderse, assi de la justicia del Padre, como de sus enemigos. Profetizado lo tenia Dauid: esto q voy diziendo, quando hablando de la persona de Christo llagada, dixo que auia de ser: *Petra refugium herinacijs.* Piedra de refugio para los erizos, que son los pecadores: assi entiendo este lugar san Geronimo, el qual dize: *Petra autem Christus est.* La Glosa dize: *Le poribus.* Y el Griego: *Leporibus.* Es Christo piedra de refugio para los conejos los temerosos. San Agustin lo abraçò todo, que dixo: *Petra refugium herinacijs & leporibus.* Que de enemigos que tienen los conejos, que de caçadores con perros, hurones, redes: el pastor le pone

S. Hiero. in hunc locum.
S. Aug. in hunc locum.

pone lazos, las aguilas aues de rapina quando està mas seguro le leuanta en las vnias, quando son gazapillos las raposas, las culebras se los comen, notienen otro refugio, sino es la viuera donde se acoge para defenderse, y si esta estuuiesse en vnapeña, ytan honda, q̄ no acertasse a entrar el vron, seria su vnico remedio: Es Christo piedra de refugio para el pecador, que es como vn erizo mas temeroso que vna liebre, rodeado de mas enemigos que los conejos: que de peligros en este mundo, el demonio le persigue sin cãsarfe, el mudo le pone lazos, la carne no se descuyda los mismos hombres vnosa otros se hazen guerra, el vnico remedio que puede auer, es acogerse a las llagas de Christo, que este Señor es, *Petra refugium herinaceis, & leporibus*. San Buenauentura dixo: que Christo clauado es la arca del diluio adonde nos hemos de acoger para ser saluos en vn mundo, que todo el es vn diluio de aguas, de trabajos. y persecuciones, y la puerta de esta arca de su cuerpo, dize, que es la llaga del costado: *Hostium nobis Dominus in arca fecit*

quando *latus suum perforari voluit*. Y san Agustin sobre *S. Ioan. c. 19* aquellas palabras de San *S. Augu. in Iuan: Vnus militum lancea hunc locum, latus eius aperuit.* Dize el santo: *Ecce hostium in latere arca, quo intrant animalia non peritura in diluio.* Este cuerpo de Christo llagado, es el arca de Noe donde nos hemos de fauorecer.

Este consejo nos dio Esayas: *Ingredere impetram abscondere in fessa humo a facie timoris Domini.* San Gerónimo a la letra le declara de la venidade los Babylo-nios: aconseja aqui el Profeta a los de Ierusalense escondan en las grietas de las peñas, y cueuas de los montes. Deste parecer es Nicolao de Lyra, aunque la glosa le declara de Christo, porque donde nuestra vulgata dize: *Ingredere in petram*, dize la glosa: *Confuge ad Christum.* Huye en tus mayores tribulaciones a Christo, acogete a aquellas soberanas llagas, que no ay seguridad, sino es en ellas: así declara Hugo este lugar, porque donde nuestra Vulgata dize: *Abscondere in petram*, dize Hugo: *Id est, in vulneribus Christi.* Y lo mismo dize Ieremias: *Relinquit ciuitatem, habitate in petra,*

Y

habita

Los mu-
chos enemi-
gos que tie-
ne el hom-
bre,

S. Buen. Do-
minicaino-
Etana Pas-
cha ser. 4.

Nicolas de
Lyra.

Glos. ordin.

Hug. Card.

in Ps. 21. in

exposi. illius

versus fode-

runt manus

meas.

Hiere. c. 48.

Gl. interm.

In solemnitate

habitatores Moab stote quasi columba nidificans in summo ore foraminis. La glosa interlineal declara este lugar de Christo llagado : apartaos Christianos del bullicio de las ciudades, retiraos a la soledad vn rato, entraos en espiritu en las llagas de Christo, que en ellas hallareys consuelo, y estareys de fêdidos de vuestros enemigos, y dela justicia del Padre quando le teneys ofendido.

Dize la sagrada Escritura de aquel gran Principe Salomô: *Dedit quoque Deus Salomoni latitudinem cordis, quasi arenam, quæ est in litore maris.* Que dio Dios a Salomon vn coraçon como las arenas que estan a la orilla del mar. El Abulense de clara a la letra este lugar, diciendo : *Quia sicut habebat diuitias multas, habebat magnum cor ad expendendû eas.* Como tenia muchas riquezas, tenia gran coraçon muy desahogado para gastarlas: y lo mismo dize la

Glos. ordin. glosa: *Ad magnificè expendum.* Pero pues todos la S. tuuo el bemos que Salomon es figura de Christo, este lugar en sentido mystico, se ha de entender de Christo nuestro Señor, el qual tuuo vn coraçon como las arenas

del mar, no como las arenas de Libia, que açotadas con los vientos se excarapelan, y se leuantan en alto, y entierran los hombres viuos: pero las arenas del mar no son asi, sino que açotadas de las olas quedan ellas mas tersas, y mas peynadas: asi Christo pacifico Salomon, tiene el coraçon como las arenas del mar, que aunque las olas de nuestras culpas siempre le estan açotando, no se escarapela como las arenas de Libia, matando a los hombres, antes queda manso, y apazible: mas en las arenas que estan orillas del mar toman puerto los que han corrido borrasca, y hecho naufragio, que la recava del agua los echa a la orilla en las arenas, tal es el coraçon de Christo, como las arenas que estan orillas del mar, que a los que han corrido tempestad, y hecho naufragio, toman puerto en su coraçon. Tomas, que auia andado naufragando en vn mar de desconfiança, perdido el gouernalle de la Fè, las anclas de la esperança, ya casi para yrse a fondo fue tan venturoso, que tomó puerto en el costado de Christo: *Dedit Dominus Salomoni latitudinem*

Lib. 3. Regum vbiis cordis

cordis, sicut arenam quæ est in litore maris. A nuestro pacifico Salomon Christo le ha dado el cielo vn cora-
gõ como las arenas del mar adonde el mas perdido pue de tomar puerto.

Iten mas nos da el Padre a Christo llagado, para que el alma, todas sus delicias las tenga con aquellas soberanas llagas, y en ellas halle todo su regalo. Dixo Esayas

Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris: La glosa: *Id est, vos Catholici haurietis dona Spiritus sancti de Sacramentis nonæ legis, in quibus confertur gratia.* San Geronimo declara este lugar a la letra de Christo nuestro Señor, pues a esta cuenta las fuentes deste Saluador seran sus llagas. Es justo que se aduierta que dize: *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris.* No dize que sacareys vos destas fuentes el agua cauando con agonía, y fatiga, sino *In gaudio*, con contento, y descanso. El que va buscando la fuente caua, trabaja, suda hasta hallarla, y ponerla en perfeccion, encañar el agua: hecho esto todos con contento pueden beuer dela agua: así Christo para me-

recernos la virtud que puso en sus llagas, y Sacramentos que dello padecio, trabajò, sudò sangre, recibio açotes muerte de Cruz: esto significan aquellas palabras: *Psal. 21.*

bras: Foderunt manus meas, & pedes meos. Hugo Cardenal sobre este verso notò: *Nec dicit transfixerunt, sed foderunt, vt notes fructum qui inde sequutus est.* No dixo: traspassaron mis manos con clauos, y mi pecho con lança, sino cauaron mis pies y manos: para dar a entender, que a golpes de martillo, cauando se hallaron estas fuentes de las llagas de Christo, pues ya que teneyss tales fuentes: *Haurietis aquas in gaudio.* Sacad con gozo, y coged el fruto destas llagas, que el dolor, y el trabajo fue para Christo: pero el fruto para los fieles, y es mucho de notar la significacion del verbo: *Haurio*, q̃ significa sacar lo liquido, y sacar como cõ bõba: sacad de las llagas como con bomba mucho, que el sacar poco dellas, es como afrentarlas, por lo mucho que tienen que dar.

Hug. Card. in huc locũ.

Cerremos este discurso, y concluyamos con el sermón, con que seamos muy deuotos destas llagas de

Isai. c. 12.

Glos. ord.

Hieron. in

Isai. c. 12.

In solemnitate

S. Cypri. ser. Christo nuestro Señor: de
de baptismo quien dize san Cypriano,
Christi. que si las lleva al cielo, es
para ser siempre perpetuo

intercessor nuestro: *Ut semper reservata in corpore plaga salutis humani exigant pretium, & obedientia donatum requirant.* Componerle al padre las llagas delante, es como intercessor forzoso, que le obligan, y le fuerzan con fuerza pulitica a que perdone los pecadores, y el glorioso san Bernardo, dixo: *Christus reconciliatione apud Patrem mediator, & obsecro:* no se contenta en el cielo con ser medianero, sino que quiso llevar las llagas, que fueren renes de nuestras maldades, o como fiadoras de nuestras miserias, siempre nos estan fiando, que nos enmendaremos: tengamos siempre la consideracion puesta en estas divinas llagas, que es lo que el Esposo pedia a la Esposa: *Coma capitis tui sicut purpura Regisincta canalibus:* que aun- que Philon Carpacio, y Aponio por estos cabellos en- tienden la muchedumbre de los santos, que son vna parte del adorno de la Iglesia, como la dama se adorna con sus cabellos, la Igle-

sia con sus santos: Pero la Glosa interlineal dize: *Co-* **Glos. interl.**
gitaciones capitis tui: tus pen- samientos han de ser como la grana teñidos en la sangre de las canales de aquellas soberanas llagas: ay cabellos rubios, y cabellos negros, y cabellos blancos canos: los codiciosos del oro tienen cabellos rubios, pensamientos rubios, los codiciosos de plata, y que todos sus pensamientos estan con los tales de reales que tienen en el cofre, estos tienen cabellos blancos, los torpes, y livianos los tienen negros, pero la Esposa de Christo los ha de tener como la grana, teñidos en la sangre de las corrientes de aquellas canales de las llagas: y assi el glorioso Doctor San Ambrosio di- **Ambros. in**
ze: Sanguis Christi pur- **hunc locum.**
pura est: Santes Pagnino **Translat.**
dize. Coma capitis tui. sicut purpura, Rex ligatus in canalibus. Procuratener tus pensamientos teñidos con la memoria, y contemplacion de la passion de Christo, que en estas corrientes de sus llagas hallarás siempre con lazos de amor atado al Rey para enriquezerte, como le hallò
Tomas

Cantic. 7.
Aponius
Bib. PP. 10.
in Cantica
Phil. Carp.
Bibli. PP.
no. 1. in Cā.

Tomas, que justo es se lleue las primicias del fruto de las llagas: pues cō auer dudado nos dexō tan patente el misterio de la Resurreccion,

Aug. 10. 10. ser. 156. como lo dixo Agustino: *Quā bona ignorantia quæ erudit ignaros,* con su ignorancia nos enseña a todos, y

Enseb. Emisen. Eusebio Emiseno dixo: *Tamen dubitatio hæc Apostoli*

S. Greg. Magn. bo. 26. in Euangel. *Thomæ multos alios confirmat.* Y san Gregorio Magno dixo: *Minus mihi profuit Maria Magdalena, quæ citius credidit, quam Thomas, qui diu dubitauit.* Mas prouecho hizo Tomas a la Iglesia, dudando que la Magdalena confesando, y san

S. Buenau. in octaua Pasche, ser. 2. Buenauentura dixo: *Ille enim dubitando cicatrices tetigit, & de nostro pectore dubitationis vulnus amputauit.* Esti mole en tanto Christo a este Apostol, que quiso que para el se guardasse vna tan grande empreſſa, como la conquista de la India Oriental. Daua voces Esayas: *Taceat à me insula, chiton, todos callen,*

Isai. 23. Isai. 41.

no se sepa que ay Indias; porque la empreſſa dellas la guarda Dios para Tomas.

O Apostol santo, que no dudo te deue mas la Iglesia ati solo, que a muchos santos juntos, en opinion de Christo tan amado, y tan querido como si fueras vn genero humano: pues por el acomodo a vna alma bien auenturada, vn cuerpo passible, y por ti resucitō con llagas, que no es menos, duro fuyſte en creer: pero blando, y feruoroso en ayudar a leuantar la Iglesia, conquistando innumerables almas para el cielo. O fieles, o pueblo Christiano, imitemos este Apostol en sabernos conuertir en su perseuerancia, en sus feruores, en su zelo. Seamosle muy deuotos, que puede mucho cō Dios, que el nos alcançarà a todos aqui gracia, que es prenda de la gloria: *Quam mihi, & vobis præstare dignetur,*

&c.

Y 2 IN



IN DIE CIRCUN-
CISIONIS DOMINI

Predicôse en el Hospital
Real, y General de
Zaragoça.

Thema.

*Postquam consumati sunt dies octo, ut Circunci-
deretur puer, vocatum est nomen
eius Iesus, &c. Luca,*
cap. i.

Psal. 97.



ARA este
dia de año
nuevo cõ
uso Da-
uid vn Sal-
mo nue-
uo: *Cantate Domino canticũ
nouum, quia mirabilia fecit.*
Cantaldeal Niño Dios cir-
cuncidado, vn cantar nue-
uo, porque obra muchas
marauillas en su circunci-
sion, y que Dauid compu-
siese este Salmo para esta

fiesta, parece que lo ense-
ña la Iglesia, con poner es-
tos versos en el introito de
la Misa. Bien siente la Igle-
sia que este Salmo tiene al-
go de circuncision, como
quando en la fiesta de los
Apostoles pone: *Omnes gen-
tes plaudite manibus: bien
siente que estos versos tie-
nen algo de Apostoles: y
y san Agustín declara este*
S. Aug. ex
Salmo: Cantate Domino can-
ticum nouum, de Christo
nuestro

nuestro Señor. Pues sepamos q̄ maravillas obra oy? No es gran maravilla el ver que al eterno le cuenten ya los dias: *Postquam consummati sunt dies octo.* Gran maravilla es tambien ver sangre nueva de Dios en el mūdo, y gran maravilla es, que al Dios de los exercitos le pongan por nombre Iesus que quiere dezir: Saluador de hombres: nombre inefable, que le cuesta a Christo la sangre de sus venas. El santo Rey Dauid, desseando engrandecer este nombre, y pareciendole que no era posible alabarle menos q̄ con ser bienauenturado: pi

dele a Dios que para alabarle le lleue a la gloria: *Educ decussodia animā meā ad confitendum nomini tuo.* lleuadme a la gloria para engrandecer vuestro nombre. Yo me veo oy obligado a tratar desta sangre nueva de Dios, del nombre dulce de Iesus: y pues Dauid para hablar del no se contenta menos, que con gloria, hartó comedido andaré yo, si me contentare con gracia. Pidamosla al Autor della, y pongamos por intercessora a Maria, para que nos la alcance, saludandola cō la oracion acostumbra, Ave Maria. *Psalm.*

DISCURSO I.

*Que el entrar Christo nuestro Señor en el mundo
Vertiendo sangre a los ocho dias, fue fuerza
de generacion eterna, y temporal,
que le impelia a padecer.*

EL melifluo Bernardo considerando la inclinacion cō que Christo nuestro Señor entra en el mundo de padecer por el hombre, dize: No aduertis, que no se contentó con pade-

cer quando tuuo edad de varon, dandonos exemplo de paciencia, humildad, y sobre todo caridad, sino que para padecer en la infancia, luego que nace, toma por ocasion de que con

In die Circumcisionis Domini.

S. Ber. ser. 3.
de Circumci-
sio. Do mini

niene cumplir con la ley de la Circuncision, para der ramar sangre a los ocho dias *Itaque in maiori quidem eta te patientia, & humilitatis, & super omnia charitatis. manifestè dedit Saluator exempla, in infantia vero figuris velata.* Esto me ha de dar motiuo para aueriguar: por que razon Christo nuestro Señor entrò en el mundo con tan grandes ansias de padecer por el hombre, y de saluar almas, pues vierte san gre a los ocho dias: y lo que admira mas, que esta incli nacion de padecer por el hombre, le durò toda la vi da, y siempre viuio con ella!

Doy la razon, porque Christo nuestro Señor fue desde el punto que entro en el mundo, viuendo en carne passible tan inclina do a verter sangre, y a pade cer por el hombre. Es cier to que los hijos se inclinan toda la vida con vna propè sion natural; a aquello en q pensauan sus padres quan do los engendraron, y die ron el r. La razon porque Christo nuestro Señor fue tan inclinado a verter san gre, y a saluar hombres, es porque quando le engen drò su Padre ab eterno, pen

saua en esso: y quando su madre le concibio en tiem po por obra de Espiritu san to, tambien contemplaua en que su Hijo auia de ser Saluador de hombres: y por esto el Hijo de Dios por fuerza de generacion eter na, y temporal se inclina ua a hazer bien, y a verter sangre.

Hagamos la cama a este pensamiento con vn lugar de Escritura, para proua mejor mi intento. Sabide es de todos aquel concier to que hizo Laban con Ia- *Genes. 30.* cob, quando le dio a guardar su ganado, que los corderi llos que saliesen blancos fuesen para Laban, los man *Tostat. in Ge nes. c. 30.* chados para Iacob. El Tof tado dize, que se le apare cio vn Angel que le dixo que tomasse vn as varas, y que a trechos las desorte zasse, de modo que vna par te fuesse blanca, y otra par da, y que estas varas al tiem po de concebir las ouejas, se las pusiesse delante, que cõ esso saldrian los corderos manchados. Hizolo assi Ia cob, dize la Escritura: *Fa ctumque est vt in ipso calore coitus oues intuerentur virgas & parerent maculosa, & va ria, & diuerso colore respersa.* De suerte, que tiene tanta fuer:

fuerza la contemplacion en aquel acto, que en aquello que se contempla, a aquello salen parecidos los hijos, y a aquello se inclinã. Filosofia es muy llana; quẽ la quisiere ver, vea al Tostado sobre este hecho.

Esto supuesto, bueluo a dezir, que la razon porque Christo nuestro Señor salio tan inclinado a verter sangre, que a los ocho dias ya la derrama, con las ansias que tiene de la saluacion de las almas, es porque el Padre eterno quando le engendrò ab eterno, pensaua, y contemplaua en la redencion del linage humano, y como su hijo por el auia de verter sangre: assi mismo quando la Virgen en tiempo le concibio por obra de Espiritu santo: pensaua tambien en la saluacion de las almas. Prochemos primero de la generacion eterna, y luego prouaremos de la temporal.

Que pensase el Padre en la saluacion de las almas, y las tuuiesse presentes en la generacion eterna, y lo que Christo auia de padecer por ellas, diziendolo aqllas palabras, que ya las hemos tocado a otro proposito: *Tecum principium in die virtutis tuæ*.

in splendoribus sanctorum, ex viro ante luciferum genui te. Estas palabras las entienden de la generacion eterna del Verbo, San Geronimo, y Lira, y dize assi: *Et ostenditur hic coaternitas filij ad Patrem.* Tielman, y Iansenio son tambien deste parecer, cõ otros muchos: Dize Iansenio: *Antequam luciferum, aut solem, aliamque creaturam facerem, ego te genui mihi consubstantialem ex secreto diuinitatis meæ, ac propria mea substantia, quasi ex viro.* Hijo mio, yo te engendrè ab eterno, antes que criasse el mundo, consustancial conmigo de las medulas de mi diuinidad. Supuesto que este lugar se entienda de la generacion eterna del Verbo, es menester aduertir, que Geronimo, y Agustinò, arrimãdole mucho a la letra original, donde nuestra Vulgata dize. *Tecum principium in die virtutis tuæ*, dize estos santos, *tecum principatus, & imperium in die virtutis tuæ*, como si dixera el Padre eterno: Hijo mio, quando yote engendrè ab eterno. *Tecum principatus imperium*, cõtẽplãdo ese auayo en tu imperio q estu Iglesia, en tus fieles, como auias de morir por ellos.

S. Hiero. in ps. 109.

Lyra in hunc locum.

Tielman.

Iansen. in hunc locum.

S. Hiero. & Aug. in hunc locum.

Vide P. Viegam.

In die Circuncisionis Domini.

S. Bas. Ma. San Basilio, y Eutimio leyeron de la misma manera: *Te cum principatus, & imperium in die virtutis tue* Hijo, quando te di el ser ab eterno, presente tenia tu principado, que es tu Iglesia.

Euthim. Y si dixere el Teologo, es fa no es buena Teologia, porque quando el Padre engendró a su Hijo ab eterno contemplaua en su esencia: y así el Verbo salio tan parecido al Padre, que es vna imagen, y viuo retrato suyo. Digo que es verdad: pero secundario no implica que tuuiesse presentes las almas, y la sangre que Christo auia de verter por ellas: opinion es de Teologos, a quien fauorece, no solo Santo Tomas, sino San Agustín, que el Verbo diuino procede del conocimiento de todo quanto Dios conoce: *Verbum diuinū* (dize Agustín) *esse de omnibus, quæ sūt in sciētia Dei, nā si aliquod minus esset in Verbo, quam in sciētia, non esset Verbum adequatum.* Luego quando el padre eterno engendró al Hijo en la forma que dexamos dicho, contemplaua y tenia presentes los hombres, por quien su hijo auia de morir, y como auia de verter sangre por

ellos. De aqui es, que como el Padre pensaua en esto, fa lia el Hijo por fuerza de generacion eterna tan inclinado a hazer bien al hombre.

Prouemos esto con lugares, hablando el eterno Padre con Iob de la Encarnacion de su Verbo, le dixo

Quis demisit lapidem angularem etus? Lo primero, note-

Iob. 38.

se que llamo al Verbo, Piedra, que con esto dixo la inclinacion con que estuuó de venir al mundo. Demos que vna piedra puesta en alto lo fuesse de entendimiento, si la preguntassemos: Piedra, que es lo que mas desleas? cierto es, que responderia: Baxar al centro: pues llama al Verbo su Hijo piedra, porque por toda la eternidad estuuó con esta propension de baxar a remediar el linage humano, y a morir por el, que esto tuuo por su centro, y su mayor descanso: y declarando este lugar San Gregorio Magno, aduirtio vna cosa muy aguda, que no dixo el Padre eterno: *Qui semisit lapidem angularem eius*, sino *Quis demisit lapidem angularem eius: nequaquam* (dize el santo) *emississe, sed demisisse asserit*: porque el Verbo, *emitto*, significa embiar con

S. Th. 1. p. q.

34.

S. Aug. li. 5 de Trinit. c.

64. 13. & 14.

con imperio: el verbo, de-
mitto, significa soltar, daxar
yr al que está preso, o violé-
tado, y así es como si dixé-
ra Dios: Tiempo vëdra a-
migo Iob, en que yo fuelle
a mi Verbo, que le tengo
como violentado, que su in-
clinacion es baxar a encarnar,
y morir; esto tiene por
fufidescanso, y centro, y haze
mas ponderoso todo lo di-
cho aquella palabra: *Lapi-*
dem eius, auiedo de dezir:
Lapidem meum: mi Verbo
dixo el Verbo del hombre.

S. Ioa. c. 1.

El segundo lugar sea a-
quel de san Iuan: *In propria*
venit, & *sui eum non receperunt*,
que viniendo a este va-
lle de lagrimas, a este des-
tiello le llamó patria pro-
pria, siendo vn mundo
tan lleno de alebofias, y tray-
ciones para Christo: *In pro-*
pria venit. Y notó el Cartu-
siano sobre aquella palabra:

Et sui eum non receperunt, q
auia llamado suyos a los q
le mandaró crucificar: *Etia*
Indeos suos vocat, a sus ma-
yores enemigos llamó su-
yos. Y aduirtio san Bernar-
do, que el Esposo en los Ca-
tates muchas vezes repitio,
nuestra tierra, y nunca nue-
stro cielo: *Flores appaueunt*
in terra nostra: *Vox iustitias*
audita est in terra (dize el san

to) *ergo ne ratione carebit Deo*
qui tam insueti (ne dicam in-
digna) *locutio: nusquam* (re-
opior) *de celo sic locum re-*
peries: nunca le oyeron de-
zir, nuestro cielo, como le
oyeron dezir, nuestra tier-
ra. Que es esto? que se pre-
ciaua mas deste valle de la-
grimas, donde auia de ser
crucificado, que de su cielo
donde es supremo Señor
seruido, y adorado de tan-
tos espíritus Angelicos?
Que ha de ser, fuerza de ge-
neracion eterna que le im-
pelia a padecer.

El tercero lugar, sea de
San Mateo: *Homo quidam*
peregrè proficiscens vocauit
seruos suos. San Gregorio
Magno declara este lugar
de la jornada q hizo el Hi-
jo de Dios, de la tierra al cie-
lo: *Quis itaque est iste homo,*
qui peregrè proficiscitur, nisi
Redemptor noster, qui in ea
carne, quam assumpserat a-
bijt in celum. Pues se va a su
cielo donde le aguarda su
Padre, y todos los espíritus
Angelicos donde tiene su
casa, y Corte, como dize S.
Mateo: *Homo quidam pere-*
grè proficiscens, que aquella
particula, *peregrè* significa,
extra patriam: si se va a su
cielo, como dize que se va
fuera de su patria? Dize san

Chri-

Dion. Cartu-
sian. in hunc
locum.

S. Bern. ser.
59. in Cant.

Cant. c. 2.

S. Mat. c.

25

S. Gre. Ma-
gno. ho. 6. in
Mat.

In die Circuncisionis Domini.

Chrysostomo, que porque dexaua acá su Iglesia, y los hombres a quien ama tan tiernamente le parecio el cielo de tierra, y este val le de lagrimas, gloria, y descanso: repito las palabras del santo, que son graues: *Ad*

S. Chrys. ho. 53. in imperfectum.

Regna enim caelestia ascensurus, & ad Patrem suum iturus, unde descenderat, peregrinatus eurus dicit: propter charitatem sanctorum quos relinquit in terra. O fuerza del amor de Christo! ô entrañas de retidas en caridad! ô vida mia, todo amoroso para los hõbres, pues el amor que les tienes te haze anteponer las miserias deste valle de lagrimas al descanso eterno de tu cielo, no ay q̃ espantar, que es fuerza de generacion eterna que le imple a que nos haga biẽ.

Nota el amor que Christo nos tiene.

Y si alguno le hiziere ascos esta doctrina, pareciendole que no he prouado bien, prueuo con la generacion temporal del Hijo de Dios, esta verdad. Preguntando la Virgen nuestra Señora al Angel, como auia de ser el tener Hijo? la dixo el Angel: *Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi, ecce concipies in utero, & paries filium & vocabis nomen eius Iesum.*

S. Luc. c. i.

Por obra de espiritu santo concebireys vn hijo, el qual parireys quedando virgen y llamarase Iesus, que quiere dezir, Saluador de almas. La Virgen estuu pensando y contemplando consigo, que su hijo auia de ser Saluador del mundo, y Redentor del hombre: contemplaua esto, porq̃ en aquel tiempo, y en misterio tan graue, no se diuertia la Madre de Dios a pensar en otra cosa, como lo aduertio San Lucas. *Excogitabat qualis esset ista saluatorio*, el Angel la dixo que auia de ser Madre de Iesus, que es lo mismo q̃ Saluador, en esto pensaua, dixo: *Ecce ancilla Domini*. En aquel punto encarnò el Verbo, pues como la Virgen quando concibio a su Hijo pensaua en la saluaciõ de las almas, y que su Hijo auia de morir por ellas. De ahí es, que Christo salio tan inclinado a verter sangre, y a padecer por la salud de los hombres, tanto que a los ocho dias su inclinacion le fuerza a que entre vertiendo sangre, y pudiendo satisfacer al Padre con la primer gota que vertio en la Circuncision, la quiso moderar para poder despues morir en vna Cruz, y verter

ter en ella su sangre con abundancia, y auiendo viuido toda la eternidad con estos desseos, como lo dixo Esayas: *Exspectat Dominus, vt misereatur vestri. Quando Herodes le busca para quitarle la vida huye a Egipto.* Dize san Pedro Christoologo, no huye de la muerte, sino del tiempo, porque le parecio que tenia poca sangre que verter entonces, aunque cada gota era de infinito valor, quiere aguarðar a ser hombre para verterla copiosamente, y cõ abundancia, de modo que

satisfaga su inclinacion: dize Christoologo: *Hinc est quod Christus fugit, vt cedat tempori, non Herodi, neque enim mortem fugit, qui venerat de hoste reportare victoriam.*

Esta es la razon, porque viuió toda la vida con aquellas ansias tan grãdes de morir por el mundo, como lo dize san Lucas: *Baptismo habeo baptizari, & eo modo coartor vsque dum perficiatur.* San Ambrosio dize sobre estas palabras: *Vtique vsque od perfectionem angitur.* El desseo de morir le affigia hasta ver consumada la redencion del mundo: dize Hugo: *Id est, de fide*

ro ipsam passionem meam pro salute humani generis consummari. Y porque Pedro en cierta ocasion le dixo: *Abstine te Domine,* poniendole obstaculo a su muerte de Cruz; le llamò Satanás: *Vade post me Satanas, scandalum mihi est.* Acã solemos dezir, quando nos hazen contradiccion en vna cosa que la desseamos mucho: este hombre me haze desbaptizar, Christo desseaba bautizarse en su sangre: *Baptismo habeo baptizari,* como Pedro se lo contradecia, haziale desbaptizar.

Esta inclinacion le hizo morir tres vezes al Hijo de Dios: murio antes d morir murio segund a vez muriendo: y vltima vez murio despues de auer muerto. Murio antes de morir en los sacrificios, y en las figuras, que por esso se llama, *Agnus occisus ab origine mundi:* Murio muriendo en la Cruz: y vltimamente muere despues de auer muerto en el sacrificio del altar, adonde muere cada dia millicamente, o moralmente.

Y assi digo yo, que el santissimo Sacramento del Altar, le instituyò Christo nuestro Señor, para consuelo de dos muertes: en quanto

Isai.

S. Pet. Chr. se. ser. 150. de fuga in Egiptum.

S. Luc. 12. S. Ambr. in hunc locum.

Hug. Card. in Luc. c. 12

S. Ian. c. 13.

Apocal. 5. S. Matt. 27.

S. Luc. 13. Ioann. c. 6.

sacri-

In die Circumcisionis Domini.

sacrificio, para consuelo de su muerte; y en quanto Sacramento, para consuelo de la nuestra. Prouemos que en quanto sacrificio le instituyô para consuelo de su muerte. Dixo Dauid hablando cõ Christo nuestro Señor: *Tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech*, Christo Santo, mirad que si subis a la Cruz, que aueys de estar en ella hasta la fin del mundo, aplacando a vuestro Padre eterno como sumo sacerdote, con el sacrificio de vuestro cuerpo, y vuestra sangre: al passo que los homõres le vã ofendiendo: y porque hasta la fin del mundo no han de saltar pecados, estaos que do hasta la fin del mundo en la Cruz, aplacando a vuestro Padre eterno al passo que vuestros hijos le van ofendiendo. Esto quiere dezir aquella palabra. *Tu es sacerdos in æternum.*

Pusole coto, y limite la obediencia del Padre, mandandole que estuuiessetres horas en la Cruz, y no mas: por otra parte el amor le obligaua a estar en ella hasta la fin del mundo, aplacando a su Padre al passo que los homõres le van ofendiendo: el amor a quien llamò

San Chrysostomo Doctor graduado en todas ciencias: *Amor est magnus Doctor*, *Epis. ad Cor.* dio traga para que instituyesse el santissimo Sacramento, que juntamente es sacrificio: En quanto sacrificio, es el mismo que se ofrecio en Ierusalen, antes aquel aqui se va continuando, de modo que en Ierusalen murio, y aqui en este sacrificio va continuando el morir, porque en este està siempre muriendo el Hijo de Dios mysticamente, que el sacerdote haziendo cuchillo de las palabras de la Consagracion, cada dia deguella a este Cordero sin mancilla Christo, apartando la carne de la sangre: esta ofrece debaxo de accidentes devino, y aquella de baxo de accidentes de pan; con esto murio muy cõtẽto el Hijo de Dios en la Cruz, viendo que el sacrificio de la Missa quedaua siempre muriendo, satisfaciendo a su inclinacion: que fue lo que dixo Bernardo: *Totus mihi datus, & totus in meos usus expensus*: todo eres para mi dulce Iesus: y si siempre quieres estar muriendo, es para que yo siempre viva, y en otro lugar: *Nõ est qui simi is se tibi, in Cantico.*

nerator

Psal. 109.

Nota.

S. Chrysostomus
33. super. 1.
Epis. ad Cor.

S. Bern. ser. 3
de Circumcis.

Bern. ser. 57

nerator copiosissimè remun-
rator acquisissimè gratis respi-
ces humiles, misericorditer sal-
uas peccatores.

Lo segundo instituyó es-
te misterio para consuelo
de nuestras muertes, en qua-
tro Sacramentos. Demos
caso que es fuerza que vn
niño de tres años ha de dar
vn grande salto, passando
vn mal passo, que tiene har-
to que hazer vn hombre
en saltarle, y que sino le sal-
ta ha de perder la vida: pues
que remedio? que no es pos-
sible, que el niño es peque-
ño, y el salto grande venga
su Padre, y tomele en bra-
ços, y de el salto, y passe al
niño de la otra parte: somos
niños para dar el salto desta
vida a la otra: quer remedio?
Recebir por viatico el san-
tissimo Sacramento del Al-
tar, que aî me dan a mi Pa-
dre, que es Christo, y el efe-
cto q haze, es, que *in me ma-
net, & ego in illo*, el se abra-
ça conmigo, y yo con el. Su
Magestad, que es Gigante
grande da el salto, y passa-
me de la otra vanda del mū-
do, sin que peligre en tan
peligroso passo, que es gran
consuelo para el justo te-
ner este socorro en la muer-

Phil. lib. de
somnia, te. Philon dixo: *Secundūm*
naturā conuenit Deo dare. Es

natural en Dios el hazer
bien: y Santo Tomas: *Libe. S. Th. i. con-
ralitas est virtus propria Dei, tra gentes.
qui a solus se communicat, si. 8: 39,
cut fons bonitatis.* Llamale
vna fuente patente de bon-
dad, para todos, pues jun-
tando a esto la fuerza que le
impele de la generacion e-
terna, y temporal de que va-
mos hablando, que mucho
que haga por los hombres
tan grandes finezas de a-
mor.

Ultimamente se echa de
ver esta inclinaciō de Chri-
sto nuestro Señor en que
despues de auer muerto en
la Cruz nos dio hasta las en-
juagaduras de su sangre. *S. Ioan. 19:
Exiuit sanguis, & aqua,* salio
sangre, y agua, como quan-
do enjaguan vn vaso que
ha tenido vn precioso licor
y sale todo licor, y agua: así
parece que Christo no se
contentō con darnos su san-
gre, sino que parece que
quiso enjuagarse las ve-
nas para que no quedas-
se gota, dandonos hasta las
enjuagaduras de su sangre,
saliendo del costado, san-
gre, y agua: y pienso
que aora en el cielo esta
con esta misma inclinacion
de padecer, y porque no
puede en su cuerpo natural
padecer en su cuerpo misti-

In die Circuncisionis Domini.

co, que es su Iglesia, y en el
está vertiendo sangre, y pa-
decido: con esto queda
bien prouado mi intento,
que los hijos toda la vida se
inclinan a aquello en que
pensauan sus padres, quan-
do les dieron el ser. Pues co-
mo el Padre eterno quan-
do engendró a su Verbo,
pensaua en la saluacion de
los hombres, y la Virgen

quando le concibio en tié-
po, contemplo tambien en
esto, esta es la razon, por-
que el Hijo de Dios salio
tan inclinado a padecer
por las almas, y a morir por
ellas, y así a los ocho dias
quiso descubrir al mundo
su inclinacion, vertiendo
sangre, que fue darnos señal
de la mucha que despues
auia de verter en la Cruz.

DISCURSO II.

*Que nos empeña mucho esta sangre, tan temprana
de Christo nuestro Señor, y que si hemos de
corresponder como buenos hijos, y en
parte de desempeñarnos de algo, ha
de ser sustentandonos con
cabeças de de-
monios.*

Amb. li. 3. **S**AN Ambrosio con-
de Virgimb. siderando lo mucho que
madrugó el Hijo de Dios
a verter sangre, y la mucha
que vertió en su Pasion
(que si bien lo considera-
mos nos empeña mucho es-
ta sangre) dize, que todos te-
nemos obligacion a verter
sangre por Christo, y no pu-
diendo (dize el Santo) *Vel*
hoc faciet pretio ne redatur in
dignus, no se haga con su ma-

la vida indigno del precio
que costó, pues costó san-
gre de Christo. Quien du-
da fino que quando el eter-
no Padre ve que vn Chris-
tiano corresponde con bue-
nas obras, que dize? bien
empleada es en ti la sangre
de mi Hijo: y quando le ve
que viue mal, dirá mal em-
pleada en ti la sangre de mi
Hijo, y lo mucho que por
ti padeció. Esto (dize Am-
brosio

brofio) no puede verter fangre: *Vel hoc faciet pretio ne redatur indignus.*

Legisladores dlas tres leyes q ha auido en el mundo.

S. Paul.

Tres legisladores ha auido desde el principio del mundo en las tres leyes, en que se ha repartido el tiempo, y las edades. En la ley natural fue legislador Adan: sus principios fueron de tierra, como lo dixo san Pablo: *Primus homo de terra terrenus.* El primer legislador, que fue nuestro padre Adá, fue hombre terreno, porque sus principios fueron de tierra, y assi los hombres de aquella ley natural (casi todos) fueron terrenos: correspondiendo a su legislador. Que bestiales, y q deshonestos fueron, pues con vn diluio general quiso Dios apagar la llamas de tan gran sensualidad. En la segunda escrita, su legislador fue Moyfen, leste tuuo sus principios de agua, porque fue sacado de las aguas y como las aguas son tan liuianas, q con qualquier ventozito q corre sobre el haz del agua, se adamafea, y haze mil labores, por ser tan liuiana: assi los de aquella ley fueron muy liuianos, q de vezes tentaron a Dios en el desierto, que de vezes se quisieron boluer a Egipto:

gente liuiana, que se parecia a los principios de su legislador. El tercero legislador desta ley de gracia es Christo, sus principios fueron de las purissimas sangres de Maria: y assi como tuuo tales principios, fue tan inclinado a verterla: pues a todos los de esta ley Evangelica nos corre obligaciõ, pareciendonos a Christo nuestro legislador, de verter sangre con la diciplina, o desleando ser Martires, padeciendo algo por quien tanto pedecio por nosotros.

Pero dira alguno, si ami me dieran lo que dieron a Christo para padecer, yo tan biẽ padeciera mucho. Tres cosas vemos en Christo, q le ayudaron a padecer con estremo. La primera, estar aquella humanidad suya vnida a la diuinidad: que esto le ayudaua mucho para padecer. La segunda, tener aquel cuerpo vna alma, q siempre estaua a la vista de la vision beatifica, y siempre en gloria. La tercera, que en el instante de su concepcion le dieron gracia infinita. Si ami me diera estas tres cosas de ayuda de costa bien padeciera mucho por Dios. Pues estima Dios

Tres ayudas de costa q dieron a Christo para padecer

Exod. ca. 3.

In die Circumcisionis Domini.

tanto que padezcas por su amor, y deslealo tanto, que para que puedas padecer, y no te escuses te da otras tres cosas muy parecidas a estas.

Qual es la primera que dieron a Christo, qual, el estar aquella humanidad vnida al Verbo: pues ya que no puedes tu estar vnido cō vniõ hipostatica al Verbo, para que puedas padecer mucho, instituyò su Magestad el santissimo Sacramento, para q̃ te vnieses cō el, por lo menos cō vnion de gracia afectiua, real, y entre el cuerpo de Christo, y el tuyo huuiesse vnion fisica, real, natural, sustancial, Sacramental, que assi la llaman los Santos, S. Hilario,

S. Hilar. li. 8. de Trini. S. Irineo, S. Cyrilo Hieroso. lymitano, y S. Agustín, y otros muchos. Mira con esta ayuda de costa si podrias padecer.

S. Cyri. Hieroso. Cathech. 4. S. Agust. trat. 6. in Ioan.

Psal. 48.

Lo segundo que dieron a Christo fue, q̃ su alma siẽpre estaua en gloria, tãbien te da Dios a ti esta ayuda de costa, porq̃ si tu quieres tener vn poco de oracion (en cierto modo) estener el alma en gloria: Digalo Dauid. *Audiam quod loquatur in me Dominus.* Y luego dize: *Vt inhabitet gloria inter*

ra nostra. Oyre lo que Dios me dize en la oracion, y con esso baxarà la gloria: a nuestratierra se inclina la gloria a los que oran. Y el Psalmo: *Verba mea auribus percipe Domine.* Que todo el es de oraciõ. El titulo deste Psalmo dize: *In finẽ pro ea, que hereditatem consequitur.* Este Psalmo se compone en fauor del alma, que sabe tener oracion: la qual orando comienza a entrar en posesion de su heredad, q̃ es la gloria. Mira si con esta ayuda de costa podras padecer por Christo.

Lo tercero, q̃ dierõ a Christo gracia infinita: a ti te ceden jubileos, indulgẽcias a cada passo, q̃ cõ esto, y frequentar mucho los santos Sacramentos podra venir a tener vn hõbre vna grã gracia, con que pudiesse padecer mucho. No tienen por donde poder escusarse los que no padecen por Christo nuestro Señor.

Pero veamos algunas razones de los santos, por que quiso ser circuncidado? S. Agustín dize, q̃ por el pecado quedò la carne fuerte, y robusta, armada, y pertrechada cō poderosos apetitos contra el espiritu, y el espiritu quedò flaco, y debil para

para resistirla, y assi nos enseña Christo circuncidando se, que para dar fuerças al espíritu contra la carne, es menester circuncidar la carne, quieto dezir mortificarla, afligirla con el ayuno, cilicio, y disciplina. Lo mismo dixo S. Bernardo: *Da sanguinem, & accipe spiritum*, O quanto importa la mortificaciõ de la carne, y q poco se trata desto. Las abejas para cõferuar los panales de miel, dan vn baño al corcho de yeruas muy amargas, porque las hormigas, y otras sauanas que huelen la miel suelẽ ataladrar el corcho, topen con el estuque, o baño de yeruas amargas, antes de llegar a la miel, y aquello las haga retroceder. Es el alma como vna colmena llena de panares de miel de varias virtudes: ha menester el Christiano si quiere conseruãrlas, dar vn baño al corcho del cuerpo de mortificaciõ muy amarga, que sea lo primero con que topẽ los enemigos del alma, para que los haga retroceder sin que lleguen a menoscabar las virtudes.

S. Ber. Ab.
serm. de hac
festat.

Similitudo.

S. Ioan. c. 6.

Aueys notado por ventura, que el pan que se comia en el Colegio Apostolico era de ceuada: y assi el

milagro que hizo, con cinco panes de ceuada, los lleuaua el Natchacho para Christo, y sus Dicipulos: pues como los Santos comian pan de ceuada, siendo manjar de bestias? La ceuada en grano es manjar de bestias: pero molida es manjar de Santos. Las tentaciones en grano es manjar de bestias, molidas, es manjar de Santos. Dixo Dios por Jeremias: *Perdame ex vocem, gaudij, & vocem letitiae, & vocem sponsi, & spõse, vocem mole, & lumen lucernae*. Otra letra dize: *Quia populus meus non habet molas, perdame vocem gaudij, & vocem sponsi, & sponsi*. Porque mi pueblo no tiene muelas, no quiero que se llame amigo mio; no quiero que se intitulen deste pueblo Esposas mias. Declarando este lugar a lo espiritual, quiere dezir: porque no tienen muelas de mortificaciõ para moler las passiones, que se las comen en grano, como brutos: no quiero que tengan contento, ni que mella men Esposo. Sustentase mi pueblo con las passiones, comiendoselas en grano, y assi son bestias: pero molidas en muelas de mortificaciõ, es comida de Santos, y es

Nota

Hier. c. 25.

Rabi David

El Christiano no ha de tener muelas de mortificaciõ,

In die Circuncisionis Domini.

lo q̄ enriquece el alma. Como si vn cauallero tuuiesse muchos molinos, y en ellos muchas muelas, estas le harian rico. Así quien tiene muela para moler las tentaciones de carne, muela para moler las tentaciones de codicia: muela para moler las tentaciones de gula: este

trans. ex 70.
inter:

Christiano vèdra a ser muy rico en lo espiritual. Dizen los setenta: *Odorem vnguenti*. Que tiene que ver muela con vn vnguento oloroso? mucho tiene que ver: porque los gatos de algalia, açotados, y mortificados dan buen olor de si, y mucha ganancia a su amo. Esto mismo es tener muelas de mortificacion, para moler las passiones, que dar a Dios ganancia de olores, como el gato de algalia la da a su señor, que como a tales hemos de tratar estos cuerpos, açotádolos para q̄ den buē olor de si, por esso S. Pablo, quando via q̄ los fieles se mortificauan dezia: *Bonus odor Christi sumus*

Psal. 73.

Confirmemos lo dicho con vn lugar de Escritura: *Tu confregisti capita Draconis* did si eum escam populi *Aegyptum*. Tu Señor que braste las cabeças a los demonios, y las moliste para

darlas en mājtar a los negros: Así declara S. Agustín este verso: *Cuius Draconis intelligimus omnia demonia*: Dize el santo usando de la figura Methonimias: por estas cabeças dragones, se entiēden las tētaciones. Lo primero q̄ hemos de aduertir, q̄ siendo vn dragon no mas, tenia muchas cabeças: *Tu cōfregisti capita Dronis*. Porq̄ el demonio no viene jamas con vna tentaciō sola, sino con muchas. Lo segundo q̄ ay q̄ aduertir, q̄ luego al punto se ha de quebrar la cabeça a la tentacion. Quiē son estos negros a quien da de comer cabeças de demonios? Dize Agustino, los justos: *Eui sēs enim aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino*. Pues el espíritu deste lugar y el sentido del es, q̄ quiere Dios, que quando el demonio nos llegare a tentar, que le quebramos la cabeça, q̄ el nos ayudará cō su gracia, y se la comamos, q̄ nos sustētemos cō cabeças de demonios. Esto es, q̄ la tentacion se muela, y se quebrante cō resistēcia, y con muela de mortificacion, que ella es la comida del alma, y deste modo ha de corresponder a lo mucho que a Christo deue, sustentandose con cabeças

S. Aug. in
hunc locum.

S. Aug. vbi
sup.
S. Paul. ad
Ephes. 5.

Exod. 32. becas de demonios, esto es resistiendo la tentacion, y no cayendo en culpa, sino procurandose cōseruar en gracia.

S. Augus. in Psal. 13. Pondera mucho S. Agustin aquel hecho de Moysen, que tomò el bezerro, y le molio, y se le dio à beuer al pueblo. Dize el santo: *O ira prophetica: & animus nō turbatus, sed illuminatus: corpus diaboli consumendū erat.* Enseñonos Moysen (dize Agustin) que el cuerpo del demonio representado en aquel bezerro con sus tentaciones, en esta Iglesia de Christo militante le hemos de moler en las muelas de la mortificacion, beuerle, y comerle, como lo hizieron con el bezerro. Pecador muerde al demonio, que entonces le muerdes, quando resistes la tentacion, y mortificastu carne, ha se de morder al demonio, dize Agustin, resistiendo la tentacion. *Et acusando, & confitendo.* Y esso le quiso Dios dar a entender a san Pedro, quando vio aquella sauana tan llena de varias sauandijas, que le dixo: *Occide, & manduca.* Tentaciones viuas son ponçõña, y veneno, que matan el alma: pero muertas, bien se pueden co-

mer, que es el sustento del alma. Fue como dezirle: Pedro enseñad a vuestros fieles, que sepan moler las tentaciones, y se sustenten con ellas, mortificando su carne: *Occide, & manduca.*

A cada passo en el libro *Cantic. 6. 2.* de los Cantares llaman a la *5. 6.* Esposa paloma: *Columba mea formosa mea*, y en el capitulo 5. colūba mea Y en el capitulo 6. *Vna es columba mea.* Dizen los naturales de la paloma: que para passar por vn estrecho de mar, por asegurar la vida, y passarle sin peligro, y sin cansarse estienda la vna ala, y encogela otra, y con esso buela con mucho descanso. Cō dos alas ha de bolar la Esposa de Christo al cielo, que son dos porciones, superior è inferior: para bolar con mas descanso alargue el ala del espiritu, y encoja la dela carne, y sangre: de suerte, q todo lo que es sangre y carne ha de estar muy ceñido, y dar rienda al espiritu. De ste modo se buela con descanso a la perfeccion, circuncidado. los afectos de mundo: circuncidad los del coraçon. Por Ieremias dize Dios: *Circumcidimini Domine, & auferite præputia cordiū vestrum.* Circuncidaos pa-

Hiere. 6. 4.

In die Circuncisionis Domini.

Transl. ex
70. interp.

ra Dios. Y donde nuestra Vulgara dize: *Et auferre propitius corium nostrorum,* dizen los Setenta: *Circumcide duritiam cordis vestri.* Circuncidad la dureza de vuestro coraçon.

S. Pab. ad
Colos. c. 2.

Y esto nos amonesta San Pablo en aquellas palabras: *In Christo circumcisi estis, circumcissione non manu facta in*

Similitudo.

expulsiōne carnis, sed in circuncisiōne Christi consecuti ei in baptismo. Los arboles frutiferos de ordinario se podan para que lleuen fruto, y en señal que son de provecho, y vtilēs podanlos las ramas superfluas, que estoruan, y galkan la virtud del arbol, para llevar colmado fruto: pero a los arboles siluestres, que son para el fuego, y dellos no se espera fruto, no los podan, porque no ay para que. Grande indicio es de que vn hombre es arbol de aquellos que dize Dauid, que estan plantados a las corrientes de la sangre de Christo: *Et erit sicut lignum quod plantatum est secus decursus aquarum*. Quando se circuncida las ramas de los afectos de mundo escusando todo lo que le puede ser dañoso: pero quando no cuyda desto, se echa de ver que es arbol siluestre pa

Pfahle

ra el fuego del infierno. O Christo santo, y como llena de confusion a los regalos del mundo esta tu circuncision, y el ver que todo el discurso de tu vida te fatigaste tanto, y te trataste cõ tan grã aspereza, que teniendo treynta años te juzgaron tus enemigos por de cinquenta: *Quinquaginta annos nandum habes, & Abraham vidisti?* Quantos hombres ay en el mundo, que se dan tan buena vida, q̃ teniendo cinquenta años, parecen de treynta: y tu mi Dios de treynta te juzgarõ por de cinquenta, que tal te tenia la aspereça cõ que te tratauas.

S. Ioan. c. 8.

Ay muchos hombres q
que no saben que cosa sea
mortificacion , antes todo
su empleo, y cuydado es co
mer, hazer fiestas, dar comi
das esplendidas a sus ami
gos, y en esto gastan sus ha
ziendas: a estos los compa
ro yo al cohete , que se ga
sta, se consume , se abrasa,
por alegrar, y hazer fiesta a
otros: asi ay hombres se cō
sumē, y gastan sus haziēdas
en vāquetes, por alegrar, y
hazer fiesta a los amigos, y
aū a las amigas abrasandose
como cohete cuerpo, y al
ma. En estos tiepos muchos
cuy.

Similarity

суды

S. Bern. ser.
de circuncif.

cuyda de circuncidar el exterior quando se llenos de pasiones en el interior. Dize S. Bern. *Nos circuncidi nescit nisi est non litera sed spiritus, non uno membro sed toto corpore simul.* Quiere dezir, no el vestido como muchos se circuncida, poniendose vn saco, y vn rosario al lado de cuentas muy grandes, vna muerte pendiente del Rosario, para espantar a los bobos, y quedandose en el interior llenos de pasiones. Son estos como vnos hombre que ay en los jardines de los Principes hechos de arrayan, o murta, que como tienen la materia viua, y la forma de hombre muerta, es menester que el jardinero no se descuyde vn punto con ellos siempre ha de andar con las tijeras puliendo, porque si se descuyda arroja por la boca ramas, y se borra la forma de hombre. Así son muchos hipocritas, que tienen la materia viua, llenos de pasiones viuas en el corazón, y la forma de santos muerta, sino andan siempre puliendose con lastixeras de la circuncision: en descuydandose les sale por la boca vna rama de vn voto a Christo, y por los ojos ramas de centellas infernales, hombres que dan el ex-

Similitudo.

terior al mundo, y el alma al demonio, que en descuydandose vn poquito se echa de ver quien ellos son falsos, y fingidos. No ha de ser así, sino que de corazón se han de circuncidar las pasiones, que nos apartan de Dios.

Quando salio la Esposa en busca de su Esposo Christo, las guardas de la ciudad le quitaron el manto: *Tulerunt pallium meum.* San Ambrosio dize, que le quitaron la capa a la Esposa de Christo, para ver si lleuaua hermosura de desnuda virtud. *Tulerunt ei pallium, quatenus, si verum decorem nudae virtutis adferret.* Gran palabra: para ver si lleuaua hermosura de desnuda virtud, que ay muchas personas, que buscando a Christo por sus intereses, quieren ser santos: pero con sus comodidades, y esta se llama virtud compuesta, y vestida, a quien do de ser la virtud desnuda de toda hipocresia, y artificio, esta no es virtud hermosa. Vsanse el dia de oy en la Corte muchas virtudes publicas, acompñadas con publicos pecados secretos: El merca compañader el Rosario al lado, dando limosna en publico, reprehendiendo a los que ju-

Cant. c. 5.

S. Ambr. in
Cant. ca. 5.
Nota valde

Virtudes
publicas a-
peccados se-
der el Rosar-
do limosna
prehendiend-
tos.

8 In die Circuncisionis Domini.

ran: virtudes publicas, y en secreto roba al mundo, dando mohatras, y vsuras. El Cauallero, que parece su casa hospital, tantos pobres, no va Religioso a su casa que le dexa de dar limosna seguilde los passos en anochechiendo, no ay casa de mala muger que no visite, y si le predicasse Lobo, que boluiera al mundo, persuadiendolo, que pague lo que deue, no ay remedio: virtudes publicas, acompañadas con pecados secretos. El Eclesiastico la sobrepelliz tá blanca, la deuocion en el Choro, y en secreto todo es guardar, y grangear con mas codicia que vn Iudas: virtudes publicas acompañadas con pecados secretos. Circuncidad el interior, q es de lo que se paga la Magestad de nuestro Dios. Sō estos como Poncio Pilato, que para condenar a Christo a muerte, pidio agua a manos, y dixo: *Innocens ego sum à sanguine eius.* Vn pecador tan grande como condenar al Hijo de Dios, le parecio quedaua limpio del, con lauar se las manos: quedando el interior dado al demonio. Dixo Hugo sobre este lugar: esto hazen muchos, que cometiendo

grandes pecados en secreto; piensan cō virtudes falsas, y aparentes exteriores encubrirlos, que es como lauar se las manos de los pecados que en oculto se hazen: *Sed Hug. Card. à multis aqua illa reatum nō in Mat. 27. tollit de manibus eorum, sicut nec de manibus Pilati tollit.* Està el mercader dādo moa tras en secreto, y piensa que se laua las manos de aquel pecado con dar en publico vna limosna: tan Poncio Pilato es este, como el q crucificò a Christo,

Circuncidase el Hijo de Dios, dize san Bernardo, para que nos cause horror el pecado, porque solo por tomar apariencia de pecador el Hijo de Dios en la circuncision, quedò tan desconocido, que dize este santo, que si en alguna ocasion el Padre le pudiera desconocer, auia de ser en esta: *Si Pater posset non agnoscere filium, in quo ei bene complacuit ex hac maximè signa poterat ignorare eum, inuenta in eo circuncisione.* Que fue bien menester que fuesse su hijo, para que no le desconociesse, y tener sabiduria infinita, y conocimiento infinito. Pues si la apariencia de pecado dexa tan desconocido al Hijo de Dios,

S. Ber. ser. 3 de circuncis.

S. Mat. 27

ati pecador, que no eres hijo natural de Dios, y que no se halla en ti semejanza de pecador, sino realidad, y verdad de pecador, lleno de muchos pecados: qual te dexaran, que desconocido, y sin lustre? Pues circuncida se Christo (dize Bernardo) para poner horror al pecador.

DISCURSO III.

Que circuncidandose Christo sin obligarle la ley, y nos enseña a hazer obras de supererogacion.

Circuncidase el Hijo de Dios sin obligarle la ley, que pues no tuuo pecado original, ni le pudo tener, no le obligaua la ley, Circuncidase, para hazer of tentacion del amor que tiene, porque el circuncidarse fue obra de supererogaciõ, nacida del amor, para enseñarte a hazer obras de supererogacion. San Dionysio Arcopagita, definiendo el amor de Christo, dixo: *Amor Christi est beneficus insidiator*. Es vn salteador bien hechor, es mas que centinel, mas que Argos, es vn vándolero bien hechor. Mirad lo que haze vn vandolero para hazer mal, que esso haze el amor de Christo para hazer bien. Vn salteador hecho ojos, todo de sseos para matar, para robar, para

descaminar: con este fin duerme al sereno, come mal, viste peor, anda de mōte en mōte, q̄ de trabajos, y miserias padece. Pues boluedme esto por passiva, tomad este desuelo en buena parte q̄ esso es, el amor de Cristo: *Beneficus insidiator*, vn salteador bien hechor. Que desuelado, q̄ cuydado fose mostrò el amor d̄ Christo por el hombre, que pres to comiença a verter sangre, qual anduuo de monte en monte, durmiendo mal, comiendo peor: y que fin tuuiste Christo santo? dar vida, enriquecer a los hombres, encaminarlos para el cielo: *Amor Christi est beneficus insidiator*: O amor tier no, y cuydado de Christo que eres vandolero del alma, que la buscas, y quando

*S. Dion.
Areop. l. de
diuinis no-
minibus.
El amor de
Christo es
vn saltea-
dor bien he-
chor.*

18 In die Circuncisionis Domini.

Psal. 221

**S. Theod. in
hunc locum.**

mas descuydada està la sal-
teas para enriquezerla. A-
quellas palabras de David:
*Et miseru ordiatua subsequi-
tur me omnibus diebus vita
mea.* Leyô san Teodoreto:
*Et misericordia tua perseque-
tur me omnibus diebus vita
mea.* Señor, q me per sigue
tu amor, tu misericordiam
per sigue toda mi vida. O
misericordia de Dios amor
d' Dois ardentissimo, q per si
gues a los hōbres, para fle-
charlos cō tus inspiraciones
por q mueran para el mūdo
y viuan para Dios, siempre
despertando al pecador, a-
lentandole, llamandole!
obligandole, este amor, le
haze circuncidar, sin obli-
garle la ley: para obligarte a
ti Christiano a hazer obras
de supererogacion.

No se ha de contentar el
Christiano, con hazer lo q
le manda la ley de Dios, y
aquello a que le obligan
sus preceptos, y mandamiē-
tos: porque si se contenta
con esto, està muy a pique
de faltar en muchas cosas:
ha de hazer obras de supe-
rerogacion, para mejor cū-
plir los mandamientos de
Christo. Pongo vn simil:

Similitudo.

tirays a vn blanco con vna
ballesta, tiene la cuerda

blanco, dareys con el tiro
muy baxo, es menester a-
puntar mas alto, por quan-
to està la cuerda floxa para
venir a dar en el blanco. La
cuerda de nuestra naturale-
za està muy floxa: si apun-
tamos al blanco de los diez
mandamientos daremos cō
el tiro en el infierno, es me-
nester apuntar mas alto, de
los diez mandamientos a
obras de supererogacion,
como son procurar oyr Mis-
sa cada dia, y ayunar de de-
uocion, confessar a menu-
do, y comulgar, para que si
os descuydaredes, por lo
menos vengays a dar en el
blanco de los diez manda-
mientos.

Llega vn hombre a vna
tienda, sabe el mercader q
recatea mucho, pidele al do-
ble de lo que vale la merca-
dura, para que venga a dar
lo que vale, si vale veynte,
pide quarenta: porque sa-
be lo mucho que ha de re-
catear. No ay cosa que tan-
to recatee el seruir a Dios,
como tu coraçon, que te
manda la ley de Dios, que
guardes diez mandamien-
tos, y con esto te saluaràs:
pues pidele a tu coraçon es-
so, y otro tanto mas, que el
vendrà a recatear tanto, que
no serà poco que guarde
los

Similitudo.

los diez Mandamientos: si te dixere, que dias tengo de oyr Missa? dile, que todos los de la semana: el regateara tãto q̄ plegue a Dios oya fiestas, y Domingos: importan mucho las obras de supererogacion, para cõ perfeccion cumplir las de precepto, y quien no las haze, facilmente quebranta los Mandamientos.

Oi dos, o tres lugares, para que echeys de ver lo que Dios las estimò: el primero de Esayas: *Dicite iusto, quoniam uenit, quoniam fructum ad inuentionum suarum comedit.* De zil de al justo, que bien se sustentará con el fruto de sus inuenciones. San Geronimo entiende a la letra este lugar de Christo, y de las inuenciones que el amor le hizo sacar en su passion, que bastando la primera gota de sangre que vertio en la Circuncision, por ser de infinito valor, para remediar al hombre, no se cõtentò con esso. Y assi dixo Agustino: *Quod satis erat redemptioni, non satis erat dilectioni.* Bastaua para cumplir con la redencion vna gota de sangre, pero no para cõplir con su amor mal contentadizo: y por esto sacò inuenciones de amor, los

agotes, la bofetada, la corona, la caña en la mano, los ojos vendados, el poner ropa blanca en casa de Herodes: todas fueron inuenciones de amor, obras d̄ supere rogacion, hijas de su amor.

En sentido moral se declara este lugar del justo, q̄ haze obras de supererogacion, para agradar a su Dios el cilicio, el oyr Missa cada dia, la diciplina, el ayuno, el orar en Cruz, son todas inuenciones de amor? *Dicite iusto, quoniam benè, quoniam fructum ad inuentionum suarum concedet.* La Glosa interlineal dize: *Quæ seminauerit homo, hæc metet.* Cogera cada vno lo q̄ sembrare: el q̄ sembrare culpas, cogerá penas: el q̄ obras de supere rogacion, gran corona de gloria. Y la glosa ordinaria dize, declarando a quella palabra: *Concedet retributione bonorum suorum, percipiet in beata fruitione.* Sea el segun do lugar de san Marcos, quando Christo Echò la mal dicion aquella higuera: *Cũque uidisset à longe ficum habentem folia, uenit si quid forte inueniret in ea, & cũ uenisset ad eã, nihil inuenit præter folia, non enim erat tempus ficorum.* Llegò el Señor con necesidad de comer, a

I. ai. c. 3.

S. Hier. in I. ai. c. 3.

S. August.

Gl. interlin.

Glos. ordin.

S. Mar. c. 11.

Porq̄ mal dixo la higuera Christo,

In die Circumcisionis Domini.

la higuera, que le focorriesse la hambre, leuantò la mano, anduuo requiriendo las ramas, y como no hallasse higos, echò la maldicion, diziendo: *Iam non amplius in eternū ex te fructum quisquam manducet.* Dos cosas ay aqui muy particulares que aduertir. La primera, que dize el Euāgelista, que no era tiēpo de higos: *Non enim erat tempus ficorum.* Luego injustamente parece que la echò la maldiciō, pues pedia higos quando no era tiempo. Lo segundo, si Christo sabia que no era tiempo de higos, para q̄ dio passos enualde, llegando-se a la higuera: Gran misterio! es verdad que no era tiempo de higos: pero quisiera Christo nuestro Señor, que pues leuantò su mano, y tocò la higuera, trayendola entre sus ramas, higuera que tenia tã de su mano la mano del Hijo de Dios, bien fuera lleuara higos fuera de tiempo, diera higos de supererogacion, y focorriera la hambre de su triador.

Nota valde

Chrys. hom. En este sentido declara el 2.º de arbo. te lugar san Chrysostomo, *ve ficus à Do* dize assi: *Est autem in arbore arbor aresca similitudo hominis, ad quem* **sta.** *Dominus esuriens venit, quid*

autem esuriit in homine Dominus. Esta higuera significa el hombre; al qual vino Christo hambriento, a que le focorriesse su hambre: dize el santo, y q̄ es lo q̄ apetece en el hombre, luego lo dize: *Tu operaris, & Dominus pascitur: tu obsequeris, & Dei filius saginatur.* Tiene hambre Dios de tus obras, porque con ellas le vas sustentando, que su comida es tu bien obrar. O Dios eterno, que obrando bien el hōbre te sustenta, y en cierto modo te da vida, y que sean tan remisos en seruite, que gran confusion! Pues con esto ya esta claro el concepto: Si Dios te pidiera que comulgaras cada quinze dias, o yeras Misa cada dia, ayunaras todos los Viernes era como pedir higos fuera de tiempo: porque la Iglesia manda confessar, y comulgar vna vez por Pascua Florida, oyr Misa fiestas, y Domingos, ayunar los dias de Vigilia, y quaresma es verdad: pero teniendo tã de tu mano la mano de Christo, y viuiendo en vna Iglesia, adōde por muchos caminos viene a la alma el fruto de la passion de tu Redentor, contentarte con las obras de precepto sin hazer de

supererogacion: en cierto modo eres higuera ingrata merecedora de la maldiciõ de Dios; y es inatara Christo de hambre, que se sustenta con tus obras: y quando sonde supererogacion, como es manjar extraordinario engorda con ellas: *Saginaturs*, dize Chrysostomo.

No aueys aduertido que dizela Escritura, que como Dios yua criando las cosas se yua agradando dellas, y las yua registrando: *Et dixit Deus, fiat lux, & facta est lux & vidit Deus lucem, quia bona est*. Y lo mismo dize de todo lo demas que yua criando que lo yua viendo: luego al fin deste capitulo dizela Escritura: *Vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erant valde bona*. Boliuo por mayor a ver todas las cosas juntas, y hallò que era muy buenas: que el Letrado que ha visto el pleyto buelua a la reuista del, no ay que esparitar, porque se le pasan muchas cosas por alto con los muchos negocios: pero Dios que tiene capacidad inmensa despues de auer visto las cosas, buelua a la reuista dellas, admira mucho: eran obras para el hombre, quiere verlas vna, y dos vezes, vayan muy perfectas:

quando estaua en vna Cruz *S. Matt. 26* le dixerõ, que baxasse de *S. Luc. 23:* ella, y creerian en el, no quiso sino perseverar hasta la muerte, porque era obra para el hombre. O como nos obliga todo esto a que sean muy perfectas nuestras obras, y muchas.

El tercero lugar sea de los Reyes, quando a Dauid se le antojò aquella agua de la cisterna de Beleth: *O si quis mihi daret potum aquæ de cisterna, quæ est in Bethlem iuxta portam*. Tres caualleros (dize el Texto) que con el grande amor que tenian al Rey, sin obligarlos: *Irruerunt tres fortes, castra Philistinorum, & auxerunt aquam de cisterna Bethlem, & attulerunt ad Dauid*. La glosa ordinaria por este hecho entien de las obras de supererogacion, porque no los obligò el Rey aquellos caualleros a que fuesen por el agua, el amor que le tenian, y el desleal agradarle los obligò, y por esso Dauid no quiso beuer el agua, sino ofrecerla a Dios, pareciendole que a solo Dios se deuen las obras de supererogaciõ. Y assi dize la Escritura: *Nolit ergo bibere, sed libavit eam Domino*: O Christianos, hazed obras de supereroga-

1. Reg. 6. 27

Glos. ord.

Gen. 1.

Gen. 1.

In die Circumcisionis Domini.

erogacion, que estas son las que le agradan mucho a Dios, y tomad exemplo en Christo, que sin obligarle la ley se circuncida. Fue obra hija de su amor, para dar

nos exemplo, y enseñarnos a hazer obras de supererogacion, que son las que le agradan mucho a su Magestad.

DISCURSO IIII.

De las excelencias del nombre dulcissimo de Iesus,

Legaron a circuncidar al hijo de Dios: Dixo *Isaie. 53.* — Esayas, hablando de la persona de Christo nuestro Señor: *Si posuerit animam suam pro peccato, videbit semen longæuum.* Si se obliga re el Hijo de Dios a morir por el hombre, tendra muchos hijos: assi lo insinua la glosa interlineal: *Si posuerit vitam, videbit semen longæuum, id est, fideles in perpetuum regnantes.* Y lo mismo dize Lyra. Pues como Christo se obligò a dar la vida por el hombre, luego al punto que nacio le executò la justicia de Dios, y le dixo: dad acà la vida: pero como nos importaua tanto, que Christo viniesse treynta y trës años con los hombres, para que los enseñasse: con certòse con la justicia, y dio

la la vida por tercios. La vida està en la sangre, como lo dize la Escritura: *Anima in sanguine est:* Pues dando Christo a los ocho dias sangre, dio vn tercio de la vida: en el huerto derramàdo sangre, dio otro tercio de la vida: en la columna otro: en las espinas otro: y ultimamète acabò de pagar en la Cruz. Y porque se vea, que vida, y sangre todo es vno: quita *Gen. 6.4.* Cayn la vida a Abel, como el alma no pudo dar voces, la sangre sustituye por ella, y por la vida, y da voces a Dios, y pide vengança. De suerte, que dando Christo sangre, fue yr pagando por tercios la vida, porque la justicia del Padre le diessè lugar para poder viuir treynta y tres años en fauor de los hombres.

So-

Solemos dezir quando llueue entre Abril, y Mayo: veys esta agua que cae: puestoda estrigo, y sustento depobres. Veys la sangre que corria en la circuncision, toda era fieles, Iglesia, sustento de las almas. Aquellas palabras de los Cantares: *Emissiones tuae paradysus malorum puniceorum*: algunos Rabinos las declaran tã bien del Esposo, y dize la original: *Excaturigenes tuae paradysus malorum puniceorum*. Esposo mio, ellos manantiales de sangre q̄ veo en vuestra circuncision, es vn parayso de martyres, toda es Iglesia, toda es fieles esta sangre, toda es trigo sustento de las almas.

Ponle por nombre Iesus, que quiere dezir Saluador. O nombre de Iesus dulce, que le costaste sangre al Hijo de Dios: para si quiso el sentimiento de verter sangre, y para mi la dulçura del nombre de Iesus, pues con sangre le compra para mi. Quando el pastor hallò la oueja perdida, dize san Lucas, que mandò Christo a los Angeles, que la hiziesen fiesta: *Ita gaudium erit in celo super vno peccatore*. Al pastor se auia de dar los parabienes, y hazer fiestas,

que tenia vna oueja mas, y a la oueja, porque se perdio, repelarla, y castigarla: no lo entendeys, es Christo el pastor, el pecador la oueja, y para si quiere el cansancio, y para el pecador los parabienes, y alegria. Notolo S. Gregorio Niseno: *Cum autem pastor inuenisset non permiuit, non duxit ad gregem* y regendo, no la maltratò, ni la lleuò a empellones al ganado, sino sobre sus ombros. Y aduirtielo san Gregorio Magno. *Quem suis humeris imposuit*. No lo veys como para si quiere el cansancio, y para mi quiere el descanso?

Para que se vea, que para si quiso el verter sangre, y para los fieles el descanso, y todas las mejoras, auendose de llamar Christo Iesus, se llamò Iesus Christo. Pregunto: No es prime ro el nombre sustantiuo de Christo, que el de Iesus, que es apelatiuo? el cauallero noble no se llama don Guzman de Pedro, sino dō Pedro de Guzman, porque el Guzman es apelatiuo: nombre dado è impuesto por las hazañas que ellos hizieron. El nombre de Iesus es impuesto apelatiuo por la hazaña de verter sangre

S. Gre. Nis. citat.

S. Th. in sua cath. in Luc. cam. 15.

Luc. c. 15.

S. Gre. Mag. gn. vbi sup.

Orig. liter.

S. Luc. c. 15

por

In die Circumcisionis Domini.

por el hombre el nombre de Christo es el sustantiuo. *Lactancio* dize: que el nōbre de Christo significa: *S. Gre. Na Regiam potestatem*, y lo mismo dize *San Gregorio Na cianzeno*: *Christus dicitur de vita ad uitam, quia ipsa diuinitas uenit*. *Theodor. S. Etionis tenebat locum*. De *Aug. li. 15* fuerte, que este nōbre es el sustantiuo, que declara su essencia. Y deste parecer es *San Agustin*. Pues porque toma por sustantiuo el apelatiuo, que es *Iesus*, y el sustantiuo por apelatiuo, llamandose *Iesu Christo*, auiedose de llamar *Christo Iesus*? La razon es, porque como *Iesus* es lo que importa a los hombres, que quiere dezir *Saluador*: de esso se precia mas. esso llega mas a si, teniendo esse nombre. *Iesus* por sustantiuo, y el de *Christo* por apelatiuo, descubriendo en esto el amor que a los hombres tiene, y las ansias de saluarnos, pues antepone su prouecho a su pundonor: y su mayor pundonor, que es el nombre de *Christo*, le pospone al nombre de *Iesus* por resultar en prouecho nuestro.

Esto confirmo con lo q̄ *Luc. ca. 23.* dixo al buen ladron: *Odie eris mecum in paradiso*, como dixo, *mecum*, auiendo de

dezir, *Odie ero tecum in paradiso*? porque supuesto que le ofrecia fauor, y saluacion *tecum*, auia de dezir: a cā quando prometemos fauor a vno dezimos, yo estaré cō vos, y os ayudaré, y este esti lo guarda la Escritura: quando *Dios* embiaua a *Moy sen* a *Farau*, reusando *Moy sen*, le dixo *Dios*: *Ego ero tecum*. Yo seré contigo, y te ayudaré. *Exod. 3.* A *Iedeon* le dixo lo mismo, prometiendo su fauor: *Dixitque Dominus, ego ero tecum, & percuties Madiam quasi vnum virum*. A *Ieremias*: *Ego tecum sum, vt saluem te*. Yo estaré contigo para saluarte. De estos, y otros innumerables lugares, se colige, que quando *Dios* ofrece su fauor para saluar, dize siempre: *Ero tecum*, pues como al buen ladron solo le dixo: *Odie eris mecum*, prometiendole ayuda, y saluacion? auiendo de dezir, *tecum*? estaua tã tierno *Christo* como auia comenzado a verter su sangre, y tan deseoso de saluar almas, que dixo: *Eris mecum*, tu estarás conmigo favoreciendome, y satisfaziendo el deseo q̄ tengo de saluar, socorriendo esta mi inclinacion de poner almas en el cielo: por esso dize: *Mecum, & non tecum*,

cum. O dulce Redentor de de mi alma , porque de caminos descubres las finezas del amor , que al hombre tienes!

S. Ioa. c. 4. Y para que se vea que al nombre de Iesus estan vinculadas las fatigas. San Iuã dixo: *Iesus ergo fatigatus ex itinere.* Aquella palabra, ergo, es consecuencia necessaria, que se infiere del antecedente Iesus. Es Iesus, ergo fatigatus. Bien se infiere, que se fatigue por el hombre.

Antes que fuesse Iesus, quãdo salio a remediar a Adan, yuase de espacio: *De ambula bat in paradyso ad auram post meridiem*, con el fresco, quãdo obliga el tiempo a que se passen : pero en siendo Iesus: *Ergo fatigatus*: infiere-se como consecuencia necessaria, que se fatigue. O dulce Iesus mio, que para ti quieres las penalidades, y para el hombre el remedio: y para mostrar el amor que le tienes, hazes de lo accessorio essencial, y de lo esencial accessorio.

Gen. c. 3.

Dixosan Pablo , que la sangre de Christo clamaua mejor que la de Abel: *Mellius clamantis, quã Abel.* Dexo la exposicion ordinaria q̃ la sangre de Christo pide misericordia , y la de Abel

justicia: y por esso la sangre de Christo vozea mejor: esto es lo que ordinariamente se suele dezir en la exposicion deste lugar. Pero yo tengo de dar vna nueua exposicion: dize-se, que la sangre de Christo vozea, y clama mejor que la de Abel, por q̃ aquella dize S. Chry-

sostomo que se fue al cielo a dar voces, y que le echò a Cayn la justicia encima: *Ecce quousque volat vox sanguinis huius, & vsque in caelum à terra ascendit, & prætercurrentes caelum, caelosque superiores virtutes, Regio Throno asistit, & tunc deplorat homicidium hoc nefarium hoc scelus denuntiat.* Que parece que los Angeles la deteniã, por el mal que auia de venir a Cayn: pero ella rompiendo con todos llegò al tribunal de Dios, allì llorò (dize el santo) y dio voces, pidiendo justicia, y no callò hasta q̃ la echò encima a Cayn : pero la sangre de Christo clama mejor: porque quando Christo es ofendido, no se va al tribunal de Dios, a pedir justicia, sino vase al hombre que pecò, y pidele que llore su culpa, y se aproueche de su valor, y merecimietos, como lo dize inmediatamente S. Pa-

S. Chrysof.
citat à Ly-
poma. in sua
Cathe. in Ge-
nes. c. 4.

Aduierte
como cla-
ma la san-
gre de Cris-
to.

S. Pa. ad

Heb. c. 12.

Dixosan Pablo , que la sangre de Christo clamaua mejor que la de Abel: *Mellius clamantis, quã Abel.* Dexo la exposicion ordinaria q̃ la sangre de Christo pide misericordia , y la de Abel

que quando Christo es ofendido, no se va al tribunal de Dios, a pedir justicia, sino vase al hombre que pecò, y pidele que llore su culpa, y se aproueche de su valor, y merecimietos, como lo dize inmediatamente S. Pa-

In die Cir. uncisionis Domini.

blo. *Videte ne recusetis loquē*
tem. No recuseys la sangre
 de Christo, que os habla, y
 pide, que vleys bien della,
 que como esta sangre está
 vnida al verbo, es discreta, y
 tiene lenguas para persua-
 dir a los pecadores. Esto q̄
 hemos dicho es, como quan-
 do riñe vn hombre con vn
 enemigo suyo, vase ala justi-
 cia, y echafela encima. Ri-
 ñe otro con vn amigo suyo
 en vez de yrse a la justicia,
 vase para aquel con quien
 riñò, y echale los braços al
 cuello, y dize: Seamos ami-
 gos. Esto haze la sangre de
 Christo nuestro Señor: va-
 se a los hombres, y pide se
 hagan pazes.

Pues sepamos la razon
 de tanta blandura. Si es ofi-
 cio de la sangre dar voces, y
 quejarse, como esta de
 Christo no pide justicia? ju-
 sto era Abel: y assi dize san-
 Ambrosio, que el no pidio
 justicia, sino la sangre, que
 aunque sea de hombre jus-
 to es condicion de la sangre
 el quejarse, y pedir justi-
 cia. Oydsus palabras: *Non*
accusat frater, ne videatur par-
ricida. Non accusat vox ip-
sus, non animae eius, sed vox
sanguinis accusat, quem ipse
fudisti. Pues qual es la ra-
 zon, porque la sangre de

Christo no se va al tribunal
 de Dios a pedir justicia con-
 tra los pecadores? Yo darè
 la razon, y quicà os quadra-
 rà. No sabeyz porque? por-
 que a la sangre de Christo
 la cogio debaxo el nombre
 de Iesus: vertiendola estaua
 en la Circuncision, y por
 nombre le ponian Iesus:
 veyz como la cogio deba-
 xo. Este dulcíssimo nòbre
 la modera, y la trueca la con-
 dicion. Por esso le llamò la
 Esposa: *Oleum effusam no-*
mentuum. El azeyte ablan-
 da, assi el nombre de Iesus
 ablandò los rigores de la san-
 gre: y aunque este lugar le
 declaran del nòbre de Chri-
 sto, y Messias, que aguarda-

ua el mundo, Teodoreto, y S. Theodor.
 S. Gregorio, Beda, Aponio S. Gregor.
 con otros muchos, le decla- Beda Bern.
 ran del nombre de Iesus, q̄ Apponius
 sellama azeyte: porque a- Aymon. in
 blanda los rigores de todo hunc locum.
 aquello a que le aplican. Al Glos. ord. in
 go desto dize la glosa so- Cant. c. i.
 bre este lugar: *Sponsus à Pa-*
tre ad Sponsam venit, ut Spon-
sam rugat. Bien hemos oy-
 do dezir muchas vezes: Ira
 de Dios, justicia de Dios: pe-
 ro ira de Iesus no está escri-
 to tal cosa en las diuinas le-
 tras. Y esta sin duda fue la ra-
 zon, porque quiso Christo,
 q̄ en lo mas alto de la Cruz
 se

S. Amb. lib.
 de Paradyso

se pusiſſe el nombre de Ieſus, quiſa para que cogieſſe debaxo todala ſangre que vertia, y la enmudecieſſe, ſi a caſo, viêdo el eſtrago que en Chriſto ſe hazia, queria clamar al padre. Algo deſto ſe encierra en aquellas pala-
 bras: *Salua me ex ore leonis, & à cornibus vnicornium bu-
 militatem meam.* S. Aguiſtin.
 y con el el corriente de to-
 dos los ſantos entienden de
 Chriſto N. S. eſte verſo.
 Librad (o Padre eterno) mi
 humildad delos cuernos del
 Vnicornio. Barlenio Siluio
 dize, q̃ aqui llamò vnicor-
 nios a los ſayones, q̃ le cruci-
 ficauan. Hugo, y Dionyſio
 Cartuſiano dizen, que a los
 demonios que rodeauan la
 Cruz, aguardando a q̃ mu-
 rieſſe para ver ſi era Dios.
 Quereys ſaber la raxon por
 que? porque el vnicornio,
 dizen los naturales, deſte a-
 nimal, que quando hiere, a
 quien hiere, y mata, co-
 mo el cuerno con que ma-
 ta eſtan medicinal, no le a-
 poſtema, ni irrita, ſino que
 muere vna muerte dulce.
 Aſi llamò Chriſto a ſus e-
 nemigos vnicornios, para
 dar a entender, que aunque
 le quitauan la vida, ſe la qui-
 tauan como vnicornios, ſin
 cauſar en ſu mageſtad gene-
 ro de vengança, ſin irritar-

le: y todo ſe ha de atribuyr
 al nombre de Ieſus, que
 eſtaua ſobre la Cruz: pre-
 fidiendo a todo lo que paſ-
 ſaua, y llenandolo todo de
 paz, y de dulçura.

Concluyo mi ſermon,
 con dezir que eſta ſangre,
 y eſte nombre nos empe-
 ña mucho, y no tiene muy
 obligados a correſponder
 con obras, y con amor: por
 lo qual auiamos de buſcar
 arbitrios para deſempeñar-
 nos. De quatro linages de
 arbitrios vſan los caualle-
 ros, para deſempeñarſe.
 El primero, dexan la Cor-
 te, y retiranſe a vna aldea,
 adonde los gaſtos ſon muy
 moderados, y en pocos
 años ſe deſempeñan. El ſe-
 gundo ciñenſe en el veſti-
 do, trages, libreas, y me-
 ſa. El tercero, dan en ſer-
 tratantes en eſſa Andalu-
 zia en caualllos. Y el vlti-
 mo, ſe van a la guerra, aun-
 que ſea con rieſgo de per-
 der la vida a ſeruir al Rey:
 y todo por deſempeñar ſu
 caſa. Deſtos arbitrios vſa-
 ron los ſantos, que como
 contemplauan atentamen-
 te eſtos miſterios, halla-
 uanſe empenadiſſimos, y
 buſcauan arbitrios para de-
 ſempeñarſe. Del prime-
 ro vſaron los Hilariones,

Hemos de
 buſcar de
 arbitrios
 para deſ-
 empeñar-
 nos de lo
 mucho q̃ a
 Dios deue
 mos.

*Pſal. 21.
 S. Aguiſt.
 S. Hieron.
 S. Hila.
 Varlem, in
 Pſal. 21.*

*Hug. Card.
 & Dion.
 Cart. in Pſ.
 21.*

In Epiphania Domini.

Macharios, Panucios, dexaron las cortes, y retiraronse a los desiertos, a hazer penitencia, y amarmucho a nuestro Señor: viuiendo en cueuas siempre perseguidos, como lo dixo san Pablo: *Secti sunt tentati sunt, angustiaui sunt.* Del segundo vsaron los Religiosos, y fue el primero q dio en este arbitrio, el mismo san Pablo, que dixo: *Alimenta, & quibus tegamur contenti sumus:* Se contenta con vn pobre habito, vna pobre racion por Christo, y renuncian los mayorazgos, y las casas ricas de los padres. Del tercero vsaron los Predicadores Euangelicos, dieron en grangear almas para Dios. Del quarto los martires arriesgan la vida, y muchos la dieron por Christo, por pagarte parte de lo mucho q Christo nuestro Señor hizo por ellos.

De estos quatro arbitrios hemos de vsar los Christianos, para desempeñar parte de lo mucho que a Dios deuemos: Lo primero, retirarnos a la soledad, a amar a Dios, y servirle con vn rato de oracion. Quando Iacob yua caminando con sus mugeres para su tierra, dizela Escritura, que se re-

tirò vn poquito en soledad a orar: *Et ecce vir luctabatur cum eo:* luego se hallò al Verbo junto a si, que fue el Angel que luchò con el: aũ que Oseas dize, que fue lucha de oracion de vnion. S. Basilio la llama: *Solitudo est curia celestium Senatorum.* Corte donde se pretende con Dios el Cielo, Corte, porq allí se habla cõ Dios, y con la Virgen, y sus santos: y estos son los bien hablados, los que saben tener en soledad vn rato de retiramiento, que los que no lo acostumbrañ son villanos çafios.

El segundo arbitrio, ceñirse en el vestido, y mesa. Dixo Clemente: *In ventre deuorantium residet demon maximus, quem non verebor ventris demonem appellare,* preside en el vientre de los q comen mucho vn demonio, despenando los sentidos, y las potècias del alma.

El tercero es, que demos entratantes de almas, que no se contente cada vno con saluar su alma, lleno de caridad, y amor, sino que procure saluar la de su vezino, apartandole del mal, inclinandole al bien. Dixo S. Berengoso Abad: *Nullum sacrificium tam gra-*

Osea. 12.

S. Basil. de laudibus eremi.

S. Cle. Ale. in Sthroma.

S. Berẽ. Abbas fer. de re no Conf.

S. Pab. ad Heb. c. 11.

S. Pab. ad Tim. ca. 6.

Gen. 32.

Etiam est Deo, tam charum quam zelus animarum, elze lo de que se saluen muchos es para Dios vn sacrificio agradabile.

El quarto, procurar padecer mucho por Dios: y pues no tenemos ventura de ser martires, hagamos gran penitencia, martirize mos siempre a estos cuerpos con abstinencia, ayuno, disciplina, cilicio, enfrenando siempre las pasiones de la carne. El platero que labra en cosa muerta, en acabádo la fuente de plata, alça la mano della, porque labra en cosa muerta: pero el jardinero que aqui tiene hecha vna enco mien

da de san Iuan, alli las figuras varias de arrayan: este como labra en cosa viua, no puede leuantar la mano de estar siempre puliendo el jardin, porque en poco tiempo se borrarà todo. Labramos nosotros en cosa viua, pasiones, miserias viuas, siempre hemos de estar: nos mortificando, porque no se borre la imagen, y semejança de Dios. Que con estos arbitrios será Dios seruido que nos desempeñemos algo, y obligaremos a Dios que nos dé su gra-

cia, y despues su gloria. Amen.

2

Similitudo:



Aa 3 IN



IN EPIPHANIA DOMINI.

Predicôse en nuestra Se-
ñora del Pilar de
Zaragoça.

Thema.

*Eccē Magi ab Oriente venerunt Hierosolymam
dicentes: ubi est qui natus est Rex
Iudeorum, &c. Matth.*

cap. 2.



ESTA fiesta de oy es de las mas regozijadas, q̄ la Iglesia tiene: porque en ella se celebra la jura del Principe. Dize S. Tomas, que aunque le vieron a fuer de humano, le juraron por Rey, y Señor de cielos, y tierra: *Videntes enim hominem, & agnoscunt Deū.* Grande es el regozijo que ay en el palacio Real, quando nace el Principe, que ha de ser heredero de los Reynos, celebran el nacimiento los Principes de la Corte cō mascarar, y encamifadas. Grande el contentó que ay quando le bautizan: grande quando le ponen casa, y le dan meninos que le entretengan: pero quando le ju-

*S. Th. in sua
catha. in
Mat. 6. 2.*

le juran por successor en los Reynos de su padre, este dia es de grã regozijo: las mercedes q̃ se hazẽ en palacio son vniuersales a todos los priuados, y no priuados. Af si quando nacio el Hijo de Dios, fue grãde el regozijo, porq̃, como dixo Esayas: *Isai. ca. 9.* *Puer natus est nobis, & filius datus est nobis, cuius imperiũ super humerum eius.* Nace para ser nuestro defensor Christo, y tomar sobre sus ombros el gouierno de la Iglesia. Celebraron este nacimiento los Angeles con encamisadas, alegrando al mundo, dando la nueua a los pastores. Pusieronle cacha, y dieronle meninos el dia que celebrò la Iglesia fiesta a los Inocentes. Oy es quando se celebra la ju-

ra. Pues estos Reyes, com-prometiendo en ellos toda la Gentilidad, le juran por Rey, y Señor: es dia en que el cielo vierte dones, haze colmadas mercedes. Dixo *Paul. ad Gal. c. 4.* *san Pablo: Quanto tempore habes paruulus est, nihil differt a seruo, cum fit Dominus omnium, sed sub tutoribus, & actoribus est vsque ad præfinitum tempus, &c.* Por ser el Principen niño, y no tener padre en la tierra, es fuerça que estẽ debaxo de la tutela de su Madre Maria: ella es la que gouierña el Reyno, y la que gouierña la Iglesia. Para celebrar esta fiesta hemos menester gracia: metamos vn memorial a la Virgen, y sea la oracion del Ave Maria, y pidamofla que nos la alcance.

DISCURSO I.

Quis como la Magestad del Hijo de Dios vino a curar y remediar el mundo, como sapientissimo medico, dio principio a la cura por donde començo la enfermedad

Q Viero entrar dificultando en este sermon, porque la Magestad

de Christo, trae a su Iglesia estos hombres del Oriente? que no sin particular miste

In Epiphania Domini.

no lo aduierde el Euangeli-
sta con aquel adverbio: *Ecce*
Magi ab Oriente venerunt.
No vienen del medio dia,
ni del Occidente, ni del Sep-
tentrion, sino *ab Oriente.* Es
Christo sapientissimo me-
dico, y quiere dar principio
al remedio del linage huma-
no, por donde començo la
enfermedad. El primer pe-
cado que se cometio, fue
en el Oriente: pues comen-
camos por ay a curar el mū-
do, pues se començo a per-
der por el Oriente, comien-
ce la restauracion del, por
el Oriente. Dize Casiano:

Cas. li. i. *Nunquam possunt languores*
de vitijs. curari nec remedia infirmita-
tibus adhiberi: nisi eorum ori-
gines sagaciter inquiratur.
No se curan bien las enfer-
medades espirituales, sino
se curan desde sus princi-
pios, y causas. Y Galeno di-
ze lo mismo de las enferme-
dades naturales: *In morbis,*
in quibus effrix causa adhuc
manet, ab ea inchoanda cura-
tio est. Es necesario en las
grandes enfermedades acu-
dir a sus origines, o a sus prin-
cipios, para que se curen de
rayz.

Este estilo ha guardado
siempre Christo nuestro
Señor en quantas curas ha
hecho: y porque començo

el mundo a enfermarse por el
Oriente, por ahi quiere co-
mençar la restauracion del
linage humano. Plantò
Dios el parayso en el Orien-
te, donde se cometio el pri-
mer pecado: porque don-
de nuestra Vulgata dize:
Plantauerat autem Dominus
Deus Paradysum voluptatis
à principio, in quo posuit homi-
nem quem formauerat: dizen
los Setenta: *Plantauerat au-*
tem Dominus Paradysum ad
Orientem. Y san Abrosio:
Quoniam legimus in Genesi
à Deo Paradysum esse plan-
tatum ad Orientem. Y lo mis-
mo dize san Chrysostomo,
Teodoreto, Teofilo Obis-
po, Strabon, Hugo de santo
Victore, y ultimamente:
santo Tomas: *Es itaque pa-*
radysi locus in Orientis parti-
bis constitutus. Aqui fue do-
de se cometio el primer pe-
cado, que fue el que come-
tio Adan. Y el segūdo que
cometio Cayn, tabie fue en
las partes del Oriente: pues
desde ay se ha de començar
la cura, y restauracion del li-
nage humano, vengan los
primeros hijos de la Iglesia
del Oriente, no del ponien-
te, ni medio dia, para que
vean todos quan sapientis-
simo medico es Christo
nuestro Señor. Y esto quiso

dezir

Gene. c. 2.

Transla. 70.

S. Amb. li.

de Paradys.

S. Chrysost.

Theodor.

Theoph. Ep.

pist. 5.

Strabons.

Hugo om.

nes cita. à

Lypp. in sua

cathe. in Ge-

nes. c. 2.

S. Thom. in

Genes. c. 2.

S. Petr. Chri. dezir sin duda S. Pedro Cri
solog. ser. de fologo: *Nascitur Creator, vt*
Epiph. *repararet naturam, originem*

recrearet. Nace el Saluador,
para reparar la naturaleza
humana, y recrear el origi-
nem. Quiso recrear el ori-
gen, el principio de sus o-
bras, que fue el Oriente, cõ
que començasse el mundo
a recibir gracia por alli.
Pues por esso nos adierte
el Euangelista con aquel,
Ecce, que atendamos, que
ay misterio en venir del O-
riente: *Ecce Magni ab Orien-*
te venerunt.

Siempre guardò Chris-
to nuestro Señor este ordẽ
en todas sus obras, princi-
palmente en aquellas que
vino a remediar, realçarlas
por donde se cayeron, Aca-
ba Dios de leuantar a Adã,
y es opinion de los santos,
que quando le criò, seria co-
mo de edad de treynta y

S. Aug. li. 6
de Genes. ad
lit. c. 13.

tres años. Así lo dize San
Agustín: como a la vida de
Adan en lo natural le faltò
treynta y tres años, la edad
de la infancia de la niñez,
mocedad, y iuuentud, ha-
sta los treynta y tres años: y
por esso como a casa sin ci-
mientos en lo que tocava a
los años le derribò el demo-
nio con vn soplo: pues co-
mo Christo vino a poner

nueuos fundamentos a la na-
turaleza humana, no quiso
viuir mas de treynta y tres
años, auiendo dicho: *Delic-*
tia mea esse cum filiis homi-
num, que fueron los que le
faltaron a Adan, como quise
dize: cayò la naturaleza hu-
mana, porque la faltaron
treynta y tres años de vida
en lo natural, yo se los pon-
dre de mi vida: y sobre
treynta y tres años que he
de viuir, la boluere a fun-
dar. Y por esso dize san Pa-
blo: *Fundamentum enim*
aliud ne mo potest ponere pra-
ter id quod positum est, quod
est Christus Iesus, no se pudo
poner a la naturaleza hu-
mana mejor fundamento
por los treynta y tres años
que la faltaron en Adan,
que los treynta y tres que
viuió Christo por esso
sto no viuió mas de treyn-
ta y tres años. Aunque
san Buenauetura dize: que
el no auer llegado a viejo,
fue, por mostrar el amor q̃
nos tuuo, porque el dar vn
hombre la vida siendo vie-
jo, no ay que estimar, por
estar harto de viuir el hom-
bre, y cõ muchos acraques:
pero el darla a los treynta y
tres años, essa es gran fine-
za de amor.

Prout. 6. 8.

S. Paul. 1. 3.
Cor. 6. 3.

S. Bonan li.
de vita Chri-
sti.

Aa s Y por

In Epiphania Domini.

Orig. tract.
35. in Mat.
Tert. lib. 2.
Carminum
contr Mart.
6.4.
Atha. ser. de
Pas. Epiph.
hæres. 46.
Chrysost. ho.
8. in Ioan.
Amb. Epif.
19.
Aug. ser. 7.
de tempore.

Y porque Adan, como afirma Origenes, Tertuliano, Atanasio, san Epifanio, Chrysostomo, Ambrosio, Agustino, està sepultado en el caluario, allitragò la prouidècia de Christo que se pudiesse su Cruz, para q su sangre començasse a lauar la naturaleza humana, por dõdese començò a perder: oyamos las palabras de san Agustín: *Et verè fratres non incongruè creditur, quia ibi erectus sit medicus, ubi iacebat agrotus, & dignum erat ut ubi occiderat humana superbiam, ibi se inclinaret diuina misericordia.* Allí fue leuantado el medico en vna Cruz donde estaua enterrado el enfermo Adan: y fue hazañia muy de la grandeza de Dios, que donde auia herido la soberuia al hombre: allí se inclinará la diuina misericordia: y añade san Geronimo; que el auer queriendo morir en Cruz el Hijo de Dios, fue para contraponerse al demonio: que pues en vn arbol hizo pecar al primer hombre, quiere en vn arbol morir Christo, para que el remedio se contraponga al daño: *Ille peccat in ligno, ut peccatū, quod commisseramus in ligno, ligno deleat appensus.* Quiere

Christo para restaurar todas las cosas, buscar los principios de su perdicion, para que por ay entre el remedio.

Y concluyamos todo lo dicho con vna cosa muy elegante de Tertuliano, en el libro que haze de *Resurrectione carnis*. Dize que Christo: *Emula operatione recuperauit*, que quiso recuperar el mundo perdido, oponiendose siempre a los principios de su perdicion, fue vn Adan terrenò el que destruyò el linage humano: pues sea vn Adan celestial el que le recupere. Tomò el demonio ocasion de vn bocado para atofigar a nuestros primeros padres, pues instituye otro bocado Christo nuestro Señor para curar el tofigo: en vn madero hallaron la muerte: en otro quiere viuificarlos. Eso es, *Emula operatione recuperauit*. Pues cerremos el discurso, porque el pecado, y perdida del linage humano tuuo su principio del Oriente? de ay quiere que vengan los primeros hijos de la Iglesia, y por ay comienza a borrar el linage humano, que es lo que nos dize el Euangelista: *Ecce Magni ab Oriente venerunt.*

Tert. lib. de
Resurrect.
car.

S. Hiero. in
Epist. Paul.
ad Gal. c. 1.

Apre-

2. Reg. c. 23
Aprendamos a curar nuestras enfermedades espirituales desde sus principios, arracando rayzes, y sacando las ocasiones de quaxo. An-
tojasele a Dauid agua de la cisterna de Bethlẽ, van por ella tres caualleros, arriesgando la vida, porque rompieron por medio del enemigo, por traer el agua: quando Dauid la tiene en la mano la vierte, y no la quiere beuer. Que es esto discreto Rey, en tan poco estimays el seruicio hecho con tan grandes finezas de voluntad, y riesgo de perder la vida? No fue estimarlo en poco, sino que como sus desseos le auian engañado, apeteciendo a Bersabe, ya no fia de sus desseos vn jarro de agua: y porque alli comengó su pecado, alli quiere que comience el remedio, mortificando sus pensamientos, y desseos en quanto apeteçian.

Luc. ca. 24.

La Madalena va al sepulcro a buscar a Christo, y estando con el no le conoce, y fue, porque desde que se conuirtio, no se atreuio a levantar los ojos: que si los levantara, bien cierto que conociera al que tenia estampado en su alma: pero como sus ojos la engañaron

tantas vezes, no fiau dellos vn algar de ojos: entró por alli su relaxacion, por alli quiso començar la cura de su alma, llorando perpetuamente, y mortificandolos tanto, que estando con Christo no le conoce, porque no los leuanta. Este pensamiento se colige de san Lucas, que dize: que quando las Marias en el sepulcro sintieron los Angeles, al punto baxaron los ojos, y los pusieron en tierra: *Cum timerent autem, & declinarent vultum in terram*: Que como se acompañauan con Madalena, hazian como ella, en sintiendo gente baxar los ojos. Es menester andar con cuydado en esta materia, porque el demonio se aproueche de las experiencias que tiene para tentar, y engañar: porque sabe, que el pecador es facil en cometer pecados en que vna vez ha caydo. Y assi el Christiano discreto, no ha de fiarse en materia en que vna vez ha ofendido a Dios.

Aueys notado aquellas palabras del Genesis: *Eiecitque Adam, & collocauit ante paradysum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium atque versatilem, ad custodiens*

Vbi supra.

S. Luc. c. 24

Genes. ca. 3

In Epiphania Domini.

S. Thom. in
Gen. c. 3.

Audiendam viam ligni vite. Puso vn Cherubin con espada de fuego, que la esgrimia a todas partes, defendiendo la entrada. Santo Tomas sobre este caso dize vna cosa digna de su ingenio: que esta justicia de echarà Adan del Parayso el tuuo llena de misericordia: porque no comiesse del arbol de la vida, y comiendo del, se perpetuasse en vida tan miserable, como la que començò a viuir despues de auer pecado, y perdido la gracia: dize el santo: *Hoc autem non expediebat homini, ut in miseria huius vite diutius permaneret.* Pero acabe mos el discurso, llenando al cabo el assumpto començada. Dize Hugo de santo Victor, que el echar Dios a Adan del Parayso, y al demonio tambien, y poner guardas a la puerta, fue, por que como ya tenia el demonio experiencia, que el hōbre auia sido flaco, comiendo del arbol vedado, muchas vezes le hiziera comer por hazer befa a Dios: quita Dios la ocasion echando los fuera del Parayso, al hōbre, y al demonio. Oyd sus palabras: *Quia homo, & diabolus uterque in Paradiso peccauerant, uterque eiectus*

Hugo de S.
Vict. citat.
à Lyppo. in
sua cathe. in
Gen. cap. 3.

est: & ne alterutri illorum iterum liceret intrare contra virtutem quę posita est custodia, & offendiculum. Y por esto Dauid se casò con Bersabè, aun que no era su ygual: porq̃ como ya el demonio le auia tètado cō ella, tuuo por muy cierto q̃ le auia de boluer a tètár, y por muy probable que le auia de vècer: pues por donde entrò el daño entre el remedio: cafafe con ella, y quiere perder de su pundonor por no ponerse en riesgo de boluer a ofender a Dios. O que bueno es esto para muchos que viuen amancebados, y no se quieren casar, porque dize: Señor, no es mi ygual esta muger. Hermano perded de vuestro pundonor, por que no se pierda el alma, y curad vuestra enfermedad desde sus principios, sacando de quaxo la ocasion. Esta pues es la ocasion porq̃ trae a los Reyes de Oriente: con que queda bien entendido el dicho con que dimos principio a este discurso de Casiano: *Nunquam possum languores curari, neque remedia infirmitatibus adhiberi, nisi eorum origines sagaciter inquirantur.*

DISCURSO II.

Que en la casa de Dios el ver, y el venir andan juntos, y que la luz que nos dan, es para que le busquemos.

VIdimus stellam eius in Oriente, & venimus in muneribus adorare eum. El ver, y el venir en la casa de Dios han de andar juntos: la luz que nos dan es para q̄ seamos prestos en buscar a N. Dios. Que de estrellas que nos dan de santas inspiraciones, y como por la mayor parte se malogran. Es opinión del glorioso pa-

S. Augu. de mirabilibus sacra Scriptura l. 2. ca. 40. S. Cypr. ser. de Spiritu sancto.
dre san Agustín, que esta estrella que vieron los Magos, que los vino guiando, fue el espíritu Santo, que en figura de estrella los guió hasta llegar a Christo.

Oyamos a san Cypriano que el nos enseñará como el Espíritu santo toma figura de varias estrellas, para guiar las almas para Dios: en vn sermón que haze del Espíritu santo, dize: *Ut suspiratio & aspiratio a Sancto Spiritu causam habent, & esse etiam, & materiam, & prouentum.* La inspiración, la aspi-

ración, la suspiración (y yo con licencia del santo acrecienta la respiración: estas quatro luzes, o estrellas es̄ que Dios guía las almas, y las lleva a sí, tienen su origen, o principio del Espíritu santo, o son el mismo espíritu santo: debaxo deste nombre inspiración, aspiración, suspiración, y respiración, que siempre andan subordinadas estas luzes, es̄ que el espíritu santo nos alumbrava.

Y para que entendamos el orden que guarda el Espíritu santo con estas estrellas, o luzes, pongamos vn exemplo para que lo entendamos.

Vaca vna Calongia en nuestra Señora del Pilar, luego vn ciudadano de Zaragoza auisa a vn amigo q̄ tiene en la ciudad de Calatayud, que venga a oponer se. Este auiso que le dio, esta luz se llama inspiración: luego la tal persona ya alumbra.

In Epiphania Domini.

brada, y aduertida de su amigo, determina de venirse a oponer. Esta se llama aspiracion, porque ya aspira a la Calongia, busca medios rebuelue sus libros preuienen sus liciones suspira. O si yo me viesse Canonigo en el pilar de Zaragoza! Esta se llama suspiracion. Ultimamente opusose, lleuò la Calongia, luego respira. Bèditosea Dios, que sali con mi pretension. Esta se llama respiracion.

Lo mismo passa en lo espiritual: està vn pecador en las tinieblas de sus culpas llega el Espiritu santo!, y da le vna inspiracion, alumbrala le diziendo: Hombre, que està vazia vna silla en el cielo, de las que dexaron vazias los Angeles malos, que hazes en tu pecado? porque no te opones a ella? ya con esto este pecador està aduertido: esta se llama inspiracion. Luego aspira con la luz que le han dado a esta silla, trata de confesarse, de salir de la ocasion: esta se llama aspiracion, confiessase llora, gime por auer ofendido a Dios, y dize ay mi cielo! esta se llama suspiracion: vese luego libre de ocasiones, presume que està en gracia, porque ha confessa-

do, y comulgado, y dexado la ocasion; descansa, y respira: esta se llama respiracion. Ahora se entenderà el dicho de san Cypriano: *Omnis inspiratio, aspiratio, suspiratio, & respiratio à sancto Spiritu causam habent, & effectum, materiam, & prouentum.* La inspiracion, la aspiracion, la suspiracion, la respiracion, tienen, su principio, y origen del Espiritu santo.

Vamos diziendo en particular destas estrellas. La primera estrella con que nos alumbrase llama inspiracion: esta es vna hacha que entra despojando las tinieblas del alma, alumbrando al pecador, para que conozca el mal estado en que està: y así dixo san Cypriano: *Postulamus promissum S. Cyprian. nobis Spiritum sanctum, cuius vnctio nos de omnibus doceat, & celestibus nos instruat disciplinis.* El Espiritu santo es el que con santas inspiraciones alumbrase a todo pecador, enseñandole el camino del Cielo. Lo primero, que le da, es la inspiracion, aqui se empeña para darle todas las demas estrellas, y luzes: quando Dios criò el mundo, dixo: *Fiat lux*, haga se la luz, y en criandola en ella se empeñò Dios para

Genes. ca. i.

ra hazer este mudo tã bello
 en diziẽdo el Espiritu Sãto
 en vna alma: *Fiat lux*, luego
 se empena haſta perfeccionar
 la cõ ſus dones, y gracias. Y
 aſi importa mucho en reci-
 biẽdo la luz, al pũto reſpõ-
 der, y venir. Santo Tomas
 dize, que a las ſupremas in-
 teligencias, a los eſpiritus
 mas leuantados, como ſon
 Cherubines, y Seraſines les
 dieron mas luz que a los de
 mas: *Quia Angeli quanto
 ſunt ſuperiores, tanto per ſpe-
 cies vniverſaliores intelligunt
 & ſic ſimiliores ſunt Deo, in
 perfectione intelligibili.* Es-
 tos por auer recebido mas
 luz, ſe diſpuſieron mas apri-
 ſa para la gracia, y quedaron
 mas obligados a ſeruir a
 Dios, iluminando, y abra-
 ſando a las Ierarquias infe-
 riores, que aſi lo dize ſan
 Dionyſio Areopagita de
 Celeſte Ierarquia. De mo-
 do, que al paſſo que nos
 dan la luz, nos obligan a ſer
 preſtos, y a ſeruir a Dios.

Aquellos quatro anima-
 les que vio ſan Iuan en ſus
 reuelaciones, cada vno con
 ſeys alas, y que no reposauã
 vn punto, ſino que toda ſu
 ocupacion era dezir: *San-
 ctus, Sanctus, ſingula eorum
 habebant a las ſenas, & requiẽ
 non habebant die ac nocte, di-*

centia Sanctus, Sanctus. Aun
 que por eſtos animales, ſan
 Aguſtin, ſan Geronimo,
 Beda, Primaſio, Ricardo, y
 otros muchos entienden
 los quatro Euangelistas. El
 ſentido moral, es de los juſ-
 tos, que por el miſmo caſo
 que eſtẽ llenos de ojos, eſ-
 to es, que tengã mucha luz,
 y conocimiento de Dios, la
 luz los obliga a eſtar ſiem-
 pre diziendo, ſanto, ſanto, y
 a bolar ſin intermiſion, en
 ſeruiſio de Dios. Notõ ſan
 Ambroſio, que Dauid en el
 Pſalmo cinquenta, parece
 que quiere agotar la miſeri-
 cordia de Dios: *Miserere
 mei Deus ſecundum magnam
 miſericordiam tuam.* Señora
 aued compaſion de mi, ſe-
 gun vueſtra gran miſericor-
 dia. *Et ſecundum multitudi-
 nem miſerationum tuarum:
 dele iniquitatem meam.* Que
 es como ſi dixerã, repartid
 Señor vueſtra miſericordia
 en miſericordias, que todas
 ellas correfpondan a mis
 miſerias: *Amplius laua me
 ab iniquitate mea, & à pecca-
 to meo munda me.* Lauadme
 Señor mas, y mas: de modo
 que en todos los verſos deſ-
 te Pſalmo conſieſſa ſu cul-
 pa, y pide perdon della: tan-
 to que vino a dezir ſan Am-
 broſio: *Nullus verſus ſine hunc locum,
 confeſ-*

*S. Aug. li. 7.
 de conſenſu
 Euang. c. 6.*

*S. Hiero. in
 proœmium
 ſup. Euang.
 Matthæi.
 Beda.
 Primaſio.*

*S. Ambr. in
 Pſal. 50.*

S. Amb. in

*S. Tho. 1. p.
 q. 53.*

*S. Dio. de ce-
 leſt. Hierar.
 c. 7.
 Apoc. 4.*

In Epiphania Domini.

confessione delicti sui. Pues de donde le nacio a Dauid el aspirar tanto a la penitencia, y a reconciliarse con Dios? el mismo lo dixo: *Quoniam iniquitatem meam ego cognosco.* Tengo luz para conocer mis culpas, y esta luz que me ha dado el Espíritu santo me haze aspirar con ansias al perdon de ellas.

Aun en lo natural vemos esto, que por el mismo caso que dio Dios tanta vista al aguila, que excede en esto a todas las aues del cielo, por el configuiente la obligò a ser la mas veloz, y la mas presta en su vuelo: y esto veremos tambien en los animales, la cabramontès, que es la que tiene mas vista entre todos ellos, es la mas veloz, y la mas ligera. De modo, que la vista que Dios nos da en lo espiritual nos obliga a ser prestos en buscar a Dios, y seruirle. Así, q̃ Christianos mios, pues la Magestad del Espíritu santo en todo tiempo os llama, y en todo tiempo os dà inspiraciones, ponelas en execucion, respondiendo a ellas, y buscandole.

Muchas vezes sucede a los que no estiman esta luz los castiga Dios con que

muexan en tinieblas. **Ama-Comparaciõ**
nece vn dia de inuierno cõ mucha niebla, procura el Sol por encima romperla con sus rayos, para esclarecer el dia, trabaja hasta las nueue, y no puede, porfia en romper las nieblas hasta las doze, tampoco puede, porque son las nieblas muy condensas, y apretadas, y no le dan lugar: no se cansa el Sol, trabaja hasta las quatro de la tarde: tan poco pudo quãdo a esta hora el Sol no ha deshecho las nieblas: ordinariamente la obscuridad del dia, y las nieblas del se vienen a juntar con la escuridad de la noche, y todo viene a ser tinieblas. **Hombres**
de grandes pecados. El Sol q̃ toda la vi
de justicia cõ sus rayos pro da viue en
cura romper aquellas nie- tinieblas.
blas, para alumbrar aquel mal entendimiento, no da lugar el tal pecador, no por esto se cansa el Espíritu santo, trabaja hasta medio dia, que es la mitad de la edad, procura darle luz, y desengañarle: el tal hombre como pauilo mojado escupe la luz, no la admite, perseuere el Sol de justicia con sus rayos hasta las quatro de la tarde

El aguila
tiene mas
vista q̃ to-
das las aues

tarde (esto es hasta los cinquenta años) procurando romper las nieblas, tampoco aproueçla: en este tal las nieblas del dia se juntan cõ las de la noche, q̃ es la muerte, y assi en la tal persona vida, y muerte todo es obscuridad, y errores: castigaronle con quitarle la luz a la hora de la muerte, pues no la supo estimar en vida.

A esta luz llamada inspiracion se sigue la aspiracion: hagamos transito de la vna a la otra, con vn lugar de S. Cypriano. *Nemo potest nisi inspiratione diuina mouente, ad celestia aspirare.* Demo- do que sintiendo que Dios nos ha dado vna buena inspiracion, tenemos obligacion aspirar a la virtud, a ser santos. En aquella vision q̃ vio Ezechiel de aquel carro que baxaua del cielo, los animales que tirauan del tenian alas y pies de buey: *Planta pedis eorum, quasi plãta pedis vituli.* San Gregorio moralizando este lugar que estos animales son los justos, que para andar en el mundo caminã al passo del buey cansado, y con alas para aspirar, y bolar a las cosas celestiales.

criado Dios al hombre para que siempre aspire a las cosas del cielo, y tenga el afecto, los ojos, y las manos leuantadas a el, se buelue vn bruto por su culpa, y anda arrastrando como la culebra: *Sed etiam homines, qui terrena sapiunt, neque interiori affectu eriguntur ad cælum, vtero videntur reptare per terram.* El hombre que le criõ Dios para el cielo, no toque en la tierra mas que con las plantas de los pies, todo lo demas puesto en el cielo: el cauallo, y las bestias q̃ no las criaron para el cielo, toquen en la tierra cõ pies, y manos: la serpiẽte, q̃ es simbolo del demonio, con pies y manos, y pecho, no importa q̃ trayga arrastrando el coraçon. O pecadores ciegos, que auiendo de tocar no mas de con los pies en este mundo, teniendo essas manos leuantadas en la oracion, esos ojos clauados en el cielo, aspirando a vuestra saluacion, os aueys buuelto algunos como bestias, que tocays con pies, y manos: las manos en los juegos, fullerias en las gananeias illicitas, en la vengança: Hombre mira que lo dexas de ser, y te buelues bestia: puesto-

Pecadores, que imitã a las serpiẽtes.

S. Cypr. ser. de Spirit. sancto.

Ezech. c. i.

S. Gre. Ma. in hũc locũ.

S. Amb. li. de Paradys.

En Epiphania Domini.

cas con pies y manos en la tierra: y ojala no passara adelante el desacierto, no solo tocan con pies, y manos, sino como sierpes, con pecho, y todo. Pecho por tierra: a las venganças pecho por tierra se arrojan tras los tratos ilicitos, pecho por tierra tras la muger agena.

Mas el que pisa vna cosa menos preciala, el que la toca con las manos, preciala, el que con el coraçon, apreciala. Mandate Dios que no toques en este mundo mas de con las plantas de los pies, en señal de que le menos precias: tu le tocas con las manos, en señal de que le precias, y no te contentas con esso, sino que le tocas con el coraçon, mostrando en esso que le precias, y que le aprecias. Oh bres muertos por esto temporal, que en alcançarlo ponen su mayor felicidad.

Cuenta la Escritura, que auiendo venido S. Pablo a Roma con otros compañeros suyos, vn Romano tenia vna moça endemoniada, y el demonio auia dado en adiuino, lo qual era causa que el Romano ganasse mucho, porq̃ todos yuana con sultar sus negocios cō el diablo adiuino: acertòse a po-

ner muchas vezes delante de S. Pablo, llamandole varon de Dios: el Apostol cō vn palabra expetio el demonio, quedando buena la moça: quando su amo vio q̃ por auer S. Pablo expelido el demonio cessaua la ganancia, asole por los cabeçones a el, y a sus cōpañeros, y y lleuàdoles delante de la justicia, dixeron: *Hi homines conturbant ciuitatē nostrā, cū sint Iudæi, & annuntiant morē, quē non licet nobis suscipere, neque facere cum simus Romani.* Es posible que no ay justicia en Roma para castigar esta mala gente, q̃ nos predicando siendo Iudios Doctrinas q̃ no conuiene recibir las nosotros siendo Romanos, y que andan escandalizando la ciudad, y que no ha de auer castigo para ellos? Luego al punto desnudaron a S. Pablo, y le dieron muchos aqotes cō vnas varas. Quiē le dixera a este Romano: Hermano dezidme a fede Romano noble, porq̃ auēys acusado a Pablo? Porque? porque expelio de mi casa al demonio? Pues en esso no os hizo muy gran beneficio? no: porque era demonio adiuino, y me ganaua mucho dinero: pues para q̃ queriays ganar?

Act. c. 16.

Nota,

ganancia adquirida por tan mal medio? q̄ cierto es que responderia: Ande padre no sea tan melindroso, ganancia aunque la trayga el demonio a casa: aqui descansan los pecadores en lo temporal, aora se adquiera bien aora mal.

A la aspiracion se sigue la suspiracion: *Inspiratio aspiratio, suspiratio*. Todas son estrellas que lleuan a Dios, y en todas ellas viene el Espiritu Santo, para enseñarnos el camino del cielo. Haganos puente de la aspiracion, a la suspiracion, con vn

S. Cyprianus ser. in Cena Domini.

lugar de san Cypriano: *Quo ties te conspectu Domini vides suspirantem, Spiritum sanctum non dubito aspirantem*. Siépre q̄ te veo, dize el Sato suspirar, y gemir por las cosas del cielo, luego juzgô q̄ tienes el espiritu santo en tu alma, que te alienta, y te haze aspirar a tu centro, que es Dios. O mil vezes dichosos aquellos Christianos que andan suspirando, y gimiendo siempre por su cielo, esto se deue estimar en mucho, que es de los mayores fauores, y llamamientos de Dios: la suspiracion es señal que estan llenos del Espiritu santo lastales personas: san Pablo dixo: *Nos*

S. Pab. ad Rom. 8.

autem primicias Spiritus habentes intrans gemimus, adoptionem Filiorum Dei expectantes redemptionem corporis nostri. Nosotros los Apoltoles que estamos llenos de Espiritu santo andamos siempre gimiendo, y llorando.

Vna dificultad se me o- *S. Pab. ad Rom. 8.*

frece: si el Espiritu santo haze llorar, y suspirar, como se llama consolador? *Spiritus sanctus postulat pro nobis gemitibus ininarrabilibus*, S. Anselmo dize: *Id est, facit postulare gemitibus in inarrabilibus*. El nos haze llo-

Anselm. in hunc locum.

rar, y suspirar: pues como se llama consolador? yo responderé a esta duda: me parece a mi que haze el Espiritu santo lo que el boticario, q̄ para acreditar la triaca tiene viuoras en vna redoma, y vn dia en presencia del pueblo pone en vna mesa su triaca, y las viuoras: llama a vn esclauo suyo, y con vnas tenazas toma vna viuora, llega se la al brazo, pica le, vase apostemando, y quãdo ve que el veneno camina al coraçon dale la triaca, y luego amayna la hinchazô, con q̄ queda muy acreditada la triaca. Asi el Espiritu santo tiene tã grande gusto en consolar, q̄ trae

El Espiritu santo no obstante q̄ haze llorar se llama consolador.

En Epiphania Domini.

configo viadoras de trabajos y haze q nos piquen para acreditar sus cōsolaciones: veys ay como se compadece hazernos llorar, y ser cōsolador, q en la casa de Dios andan juntas tribulaciones, y consolaciones.

Donde nuestra Vulgata dize: *Et faciet etiam cum tentatione prouentum*, Cayetano leyo: *Et faciet cum tentatione commeatum*. Que significa la prouision q le dan al soldado, q la misma tribulacion es el socorro, y en ella viene embeuido el auxillio: y donde dize el libro de los Cātares. *Tempus putationis aduenit*. Algunos bueluen del Hebreo, tiempo de vendimia, si estiempo de poda, que es quando las vides aparejan las lagrimas para començar a llorar, como es tiempo de vendimia, que es tiempo alegre, y de possessiō, quando se enriqueze el labrador con su cosecha: en lo temporal no se compadece ser tiempo de poda, y tiempo de vendimiar: en lo espiritual si, quando Dios te poda la haziēda, la salud, ò te quita el hijo, que estiempo de lagrimas: para el alma estiempo de vendimia, entonces se veen en ella los rrazinos de los muchos me-

recimientos, y las cosechas prosperas. S. Iuā dize, q vio a Christo q tenia los cabellos blācos, como nīeue, y como lana: *Caput autē eius, & capilli erāt sicut lana alba & sicut nix*. Ioachimo por estos cabellos como nīeue, y como lana entiende los pensamītos de Christo, y las traças de su prouidencia: pues como los pensamītos, y traças de la prouidēcia de Christo, si son como lana, que abriga, y calienta, como son como nīeue, que enfrīa, y desconsuela en vn mismo tiempo? este Señor sabe afligir, y consolar, aflige muchas vezes, para que se vendan mejor sus consolaciones: como el Espīritu santo que nos haze llorar, y suspirar por Dios, y el nos consuela. Lo que hemos de procurar examinar nuestrostrabajos, no sean hijos, de nuestras culpas: como los de Faraon, que si ellos han venido de arriba, con ellos vendra el consuelo. Trabaja mucho el demonio, por hazernos entender, que los trabajos quādo son hijos de vuestros pecados, que son embiados del cielo, porq no pongays remedio en ellos. Dize san Mateo, que llegó vn hombre

Apos. 1.

Ioachim

Apos. 1.

*1. Cor. c. 10.
Care in hū
locum.*

Cont. 2.

*Vide Patrē
Marinum
del Rio.*

hombre a Christo, y le di-
S. Mat. c. 17 xo: *Miserere filio meo, quia lunaticus est.* Y dize san Pe-
 dro Chirifologo, que no era
 lunatico, sino endemonia-
 do, sino que aguardaua a
 maltratar al moço en las cre-
 cientes de la Luna, porque
 el trabajo de estar endemo-
 niado era hijo de los peca-
 dos del padre, y del hijo: y
 aguardado el demonio alas
 crecientes de la Luna, que-
 ría darles a entender, que el
 trabajo venia del cielo, que
 era influencia de la Luna,
 que baxaua de arriba, para
 que se descuydassen en el, y
 por el consiguiente en sus
 culpas. Las palabras del san-
 to: *Et essent Luna crederent,*
quod erat diabolici criminis,
& furoris. Examinar los tra-
 bajos, que si vienen dela ma-
 no de Dios, el Espiritu san-
 to con ellos es darà el con-
 fuelo, y si son hijos de vues-
 tras culpas os harà el demo-
 nio perseverar en ellos, co-
 mo a Faraon hasta que pa-
 reys en lo que el paro.

Ultimamente a la suspi-
 raciõ se sigue la respiraciõ,
 aqui vienen a parar las mer-
 cedas del Espiritu santo, el
 admitir sus inspiraciones,
 sus aspiraciones, y suspi-
 raciones: todo esto resulta en
 respirar, y alentar con el es-

piritu santo, que es vida de
 nuestras almas. Digalo san Cypr. ser. de
 Cypriano: *Spiritus sanctus de Spiritu,*
omnium viuientium vita est.
 Esto quiso dezir Iob en a- *Iob. 27.*
 quellas palabras. *Quia do-*
nec superstitatus in me, &
Spiritus Dei in naribus meis.
 Olympiodoro aqui por es- *Olimpio in*
 te viuificante espirtu de *hunc locum.*
 Dios entiende el Espiritu
 santo, que se comunica al al-
 ma: y el dezir Iob por las
 narizes, son metaforicas lo-
 cuciones, como si dixera, el
 cuerpo no puede passar vn
 punto sin la respiracion,
 tampoco el alma sin el Es-
 piritu santo, y como en el
 parayso a nuestro primero
 padre le dieron aquel espi-
 raculo de vida por las nari-
 zes: porque donde nuestra
 Vulgata dize: *Inspirauit in*
faciem eius spiraculum vitæ.
 Simacho, y Aquila dixerõ: *Genes.*
Inspirauit in nasum eius spi-
raculum vitæ. Dieronle a *Simmachi;*
 nuestro primer Padre que *Aquila Vi-*
 respirasse por las narizes. *de Patrem*
 que estan siempre patêtes, *Pinedam.*
 y abiertas. Aristoteles libro *In Iob cap.*
 primero de historia anima- *27. ver. 4.*
 lium, qual es el organo mas *Arist. lib. 1.*
 propio de la respiracion: al *de hist. ani-*
 guno dixera que la boca, el *malum.*
 no dize, sino que las nari-
 zes: las quales proueyõ la
 naturaleza que siempre es-

In Epiphania Domini.

tuuiesfen abiertas, y patentes, porque como la respiracion es cosa tan necessaria para la vida, que sin ella no se puede passar vn momento, ha menester la puerta abierta, y la boca muchas vezes se cierra, quando dormimos, o quando comemos. Con esto se entenderà mejor el lugar de Iob: *Quia dicitur nec superest halitus in me, & Spiritus Dei in naribus meis.*

Estan necessario el Espiritu

El Espiritu
santo des-
sea que res-
piremos cō
con el.

tu santo, y tiene tanta gana, que respiremos con el, que el dezir Iob, que se nos comunica por las narizes, es dezir, que siempre quiere tener las puertas del alma abiertas, que su inclinacion es a comunicarse, para que en lo espiritual viamos, y

respiremos con el.

Con estas quatro antorchas alumbró el Espiritu santo a nuestros Reyes. Lo primero, dioles la inspiracion, alumbróles, inspiróles que buscasen a Christo: a esto se siguió la aspiracion, haziendo que se pudiesen en camino, y que aspirasen a buscarle: luego les dio la suspiracion, suspiracion por Christo, en llegando a Ierusalén: *Vbi est qui natus est Rex Iudeorum.* Con suspiros, y con ansias le buscáu: llegan al portal, hallan al niño, allí les dio la respiraciō, allí respiraron con Christo, y su Madre: Para esto se dà la luz, para venir a Dios, y buscarle con perseverancia.

DISCURSO III.

Que nos enseñan estos Reyes a buscar con ansias al Hijo de Dios, y que es confusion el ver las cosas que retardan algunos para que no le busquen.

Reparemos vn poco en la presteza con que vinieron estos Magos. Dixo Hugo Cardenal: que des-

de adonde vinieron auian menester vn año de tiempo, y san Geronimo dize: que vinieron en catorze dias:

días. Pues como pudieron andar camino tan largo en tan breve tiempo? Dize Hugo: *Miraculosè venerunt*, que los ayudò Dios milagrosamente, como se dispusieron a buscar a Dios si ellos andaua en vn dia treyn ta leguas, los Angeles por milagro los passaua otras cinquenta adelante, q̄ quise se dispone a buscar a Dios, haze Dios milagro con el. O con quanta tibieza buscan los hombres a Dios, y aquello que ha de durar para siempre! y que agonizadamente buscan esto temporal, que se ha de acabar teniendo lo por eterno!

Dixo Iob: Que vna de las mayores tentaciones del demonio es, persuadir a los hombres, que lo temporal es eterno, y lo eterno temporal: *Æstimauit abyssum quasi senescentem*: estima el demonio el abismo, como que se va enuejeziendo. S. Gregorio Magno, declarando este lugar dize: que aqui por abismo se entien de la otra vida. El demonio persuade a muchos, que es finita, y que el infierno se ha de acabar, que no son eternas sus penas: *Quare proborum corda sic infatuat, vt suspicionem eius de venturo*

indicio, quod quasi finiat in fundat, quiere persuadir, q̄ se ha de enuejezer lo q̄ està por venir. De que manera? yo os lo diré: Oys en el sermón eternidad de mal, que ay penas eternas, o gloria para siempre: sale el oyente con esta consideracion moça, viua: considera consigo, o que ay eternidad de mal. Llega el demonio, y haze que se yele en ti esta consideracion, y que se vaya enuejeziendo hasta que la salgan canas, y de fria se venga a morir: y persuadete, q̄ viuas como sino viuera eternidad de penas, ni gloria. Esto es. *Æstimauit abyssum quasi senescentem*.

Lo segundo, que procura persuadir es, que lo temporal es eterno, y no se ha de acabar: y assi dize el mismo Iob, va hablando Dios: *De cuius viro egressa est glaries, & gelu, de celo quis genuit*. Da dos exposiciones san Gregorio a estas palabras: por esta escarcha, q̄ dize Iob, salio de las entrañas de Dios: en la primera exposicion, dize san Gregorio, que se ha de entender del pecador, como lo dixamos dicho, que quando està en gracia le tiene Dios en sus entrañas, pecando-

Bb 4 mortal-

Iob. 31.

S. Gregor.
Mag. in hunc
locum.

Iob. 38.

S. Gregor.
Mag. in hunc
locum.

En Epiphania Domini.

Quando el Christiano està en gracia tienele Dios en sus entrañas.

Vbi supra.

Apocal.

mortalmente, como por el pe-
acdo se yela : echale fuera :
Intra sinu gratia quasi intra
vterum Creatoris habebatur :
enfrióse por la culpa, vaya
fuera. Luego le declara del
demonio , que quando era
Angel le tenia Dios en sus
entrañas: pero echóle fuera:
sus palabras son estas : *Per*
hoc ergo, quod dictum est, de
enius vtero egressa est glacies
Satham, & in gelu, & gla-
tie nihil obstat intelligi, ipse
quippe quasi de Dei vtero gla-
vies processit: quia à calore se-
cretorum eius magister iniqui-
tatis exiit. Viendo el de-
monio que Dios por fírio le
echò de sí por vengarse, lo
que haze es, que *In similitu-*
dinem lapidis, aqua duratur
& superficies abyssi constringi-
tur: haze que las aguas se
yelen como piedras. Llama
aquí aguas al vulgo, segun
aquello de san Iuan: *Aqua*
multa, populi multi. Puesto
mando la metáfora del rio
elado, que parece que se es-
tà quedo, es engaño, que
por debaxo corre : así dezir
que yela las aguas, que
son los pueblos, estentar, dá
do a entender, que no cor-
ren los años, ni el tiempo,
ni las edades: muchas vezes
le parece a vn hombre que
no passa dia por el, y enga-

ñase, que por la posta cami-
na, como el rio elado, que
secretamente, y sin sentir
camina al mar: así el hom-
bre camina al mar de la
muerte, por esso dize san
Gregorio : *Aliud quippe ei*
intrinsecus latet, & aliud ex-
trinsecus ostenditur. O pecar-
dor engañado, que para q̃
no busques a Dios te haze
entender que tienes tiem-
po, y que no passa dia por
ti.

Pues si averiguassemos
con que entretiene, y retar-
da a los que le figuen, aguar-
dad, y vereyslo: dixo Da-
niel, hablando de a quel so-
beruio de Nabucodonosor:
Alligetur vinculo ferreo, &
areo in herbis terræ, Serà ata-
do a las yeruas de la tierra
por siete años con cadenas
de hierro, y de bròze. Pues
a vn soberuio tã poderoso:
no dixera, serà atado a vn
alcornoque, o a vna encina,
y no a las yeruas del cam-
po? Es figura de lo que va-
mos diziendo: que tiene el
demonio à muchos atados
a las yeruas de la tierra, pa-
ra que no busquen a Dios,
vn rencor zillò, vn punto
de honra, vna pretension
vana, que todas estas cosas
son heruezuelas, a estas los
ata como con cadenas, y co-

Vbi supra.
S. Greg.

Dan. c. 4.

Aduerte
con lo q̃de-
tiene el de-
monio.

mo si estuuiieran atados a vna encina de vn amancebamiento de muchos años lo retarda, y no los dexa caminar por el camino de la virtud. San Iudas los llamò a estos : arboles de otoño: *Arbores autumnales*: y dize Cayetano, declarando este lugar: que si plantan por el otoño arboles, suelen echar flores como amagando a querer llevar fruta: pero como entra luego el invierno, malogranse las flores: así ay muchos pecadores que aguardan a buscar a Dios, de allá en la muerte, entonces se ven en ellos vnas florezitas de buenos desseos: entra luego el Invierno de la muerte, y todo lo agosta arboles de otoño.

Esta es la diferencia que yo hallo entre el Astrologo y el Cosmografo, q̄ el Astrologo como trata en el cielo, cōsidera la tierra, como vn punto no mas: y así vna pequeña cuentezita, q̄ tiene dentro de su esfera, aquella llama la tierra. El Cosmografo, como todo su empleo es tratar de medir la tierra, por marauilla leuantar los ojos al cielo, todo es contemplar la tierra: pónese delante de su mapa, y dize: Este es el Peru, y este el

cerro del Potosí: veys aquí el río de la plata. Passa a las Indias Orientales, y dize: Esta es la India Oriental: este el Reyno de Cambaya: aquí cae la Persia, aquí la China: no trata sino de conocer tierras, saber donde se cria el oro, y la plata, sin leuantar los ojos al cielo. Así son el justo, y el pecador: el justo es Astrologo, como trata en cielos, toda la tierra le parece vn punto. El pecador es Cosmografo, como trata en tierra, esta le detiene sin acordarse del cielo, ni leuatar los ojos a el. O si os dispusiesdes a buscar a Dios, y como os ayudaria.

La piedra quanto mas se acerca al centro, es mas veloz su mouimiento: y dizen los Filosofos: que porque se dispuso a yr al centro, la ayuda la naturaleza con vna grauedad accidental. Pues si a vna piedra dā ayudas de costa, para que camine a su centro, que ayudas de costa dará Dios al que se dispone a buscarle? Dize Esayas: *Omnes sitientes venite ad aquas: & qui non habetis argentum, properate, & emite, & comedite: venite, & emite absque argento, & absque vlla commutatione vinum, & lac*. Estas aguas a

El justo es Astrologo el pecador es Cosmografo.

S. Iud. epis.
Canonica.
Caiet. in hunc
locum.

Similitudo.
Diferencia
del Astro-
logo y Cos-
mografo.

Isai. 55.

In Epiphania Domini.

*Lyra in
1^a sa. ca. 55.*

S. Ioan. c. 7.

*S. Gre. Na-
cian. in fau-
elum lana-
rum.*

Ecl. c. 27.

que combida nuestro Dios dize Lyra, que es la gracia en esta vida, y la gloria en la otra: *Venite ad aquas, scilicet, gratia in presenti, & gloria in ciuitate caelesti*: como lo dexamos dicho: pero aqui daremos diferente exposicion a estas palabras. Y por san Iuan llamò Christo agua a la gracia. Pero la dificultad en este lugar està, como dize, que se comprehenden estas aguas sin oro, ni plata, ni alguna comutaciõ: pues dè razon de la compra es, que se compre con algo. S. Gregorio Nacianzeno dize, que se compran estas aguas de la gracia con aquel: *Properate, & emite*, con darse prisa a buscar a Dios, y tener sed de su Magestad, y venir con buena voluntad: *quia ipsa voluntas* (dize el santo) *accipienda est tibi pro magno pretio. Sui Dominus sitiri*. Tiene sed Dios, de que le busquemos con sed, sin que se nos ponga nada delante, que nos lo pueda estoruar. Dixo el Ecclesiastico: *Homo sanctus in sapientia manet sicut sol: nam stultus ut luna mutatur*. En este lugar se compara el justo al Sol: porq̃ así como el Sol, aunque passà por el signo del leon, del toro, del escor-

pion, que parece, que se le ponen delante, como estor uandole el passo: no haze caso el Sol, como si fuera de entendimiento echa de ver que aquel leõ no tiene uñas, y aquel toro no tiene cuernos para ofender, ni aquel escorpion ponçoña, corre su carrera. Así sucede cõ el justo, que en el camino de la virtud se le ponen delante leones, toros, escorpiones pero el como el Sol corre su carrera, buscando a Dios, como lo hizieron estos Reyes.

Turbatus est Herodes, & omnis Hierosolyma cum illa, que sugetos estan los inferiores a las cabeças, pues porque se turbò Herodes, se turbaron todos: y que ponderosa es vna mala cabeza para arrastar, y llevarse tras si a todos: si es mala, a todos ordinariamente los haze malos, y si buena, buenos. Notad como encarece este punto el Espiritu santo: quando la Virgen auia ydo huyendo a Egipto, despues de auer estado allà siete años, dize san Mateo: *S. Mat. c. 2.*
Defuncto autem Herode, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph in Egipto, dicens, surge, & accipe puerum, & matrem eius, vade in terram

terrām Israel defuncti sunt enim, qui querebant animam pueri. Difunto Herodes, se aparecio el Angela Maria, y la dixo Ea Señora, ya sea cabò vuestro destierro, tomad vuestro Hijo, y camina a Iudea, que ya murieron los q̄ perseguian al Hijo de Dios: Si dize san Mateo: *Defuncto autem Herode, q̄ no murio mas de Herodes, como dixo el Angel: Defuncti sunt enim, qui querebant animā pueri:* ya murieron los perseguidores, Angel santo, el muerto no es Herodes? como dezis, ya murierō los q̄ le perseguiā? No sabeys por que? por que muriendo Herodes, en el murieron los que le perseguian a Christo, que en vna mala cabeça, en el viuen, o mueren los inferiores, en el son buenos, o malos. Murio Herodes, como si todos huieran muerto, no ay que temer. Y confirmo esto con vn gran pensamiento del Tostado. Quando Moysen tardò tanto en baxar del monte, llegòse el pueblo a Aaron, y dixole: *Surge, fac nobis Deos, qui nos praeceant, Moysi enim huic viro, qui nos eduxit de terra Egypti, ignoramus quid acciderit:* dize el Tostado, si ha-

blan del ausencia de Moysen, y de la falta que les hazia, como inheren tan mala consecuencia, danos vn Dios que nos gouierne, pues falta Moysen: antes parece que auian de dezir: danos otro hombre como Moysen. Dize el Tostado muy buena consecuencia infirieron, dixeron marauillofamente, porque la falta de vna buena cabeça de vn buen Prelado, solo Dios la puede suplir: danos vn Dios, que entre en lugar de Moysen, si la cabeça es mala, los inferiores lo son, y si es buena, a todos los haze buenos, y solo Dios puede suplir su falta: mala cabeça Herodes. Turbase, en el se turbala ciudad toda: viue, en el viuen los enemigos de Christo: muere, en el mueren quedando viuos.

Y es mucho para aduertir que dize san Mateo: *Audiens autem, quod Archelaus regnaret in Iudaea pro Herode patre suo, timuit illo ire, & admonitus in somnis secessit in patres Galilaeae.* Oyendo Ioseph, que en Iudea reynaua Archelao hijo de Herodes, no quiso yr a Iudea, torcio el camino, y fuese a Galilea, que tuuo reuelacion del cielo, que lo hizies-

Tostat. in Exod. 32.

Tostat. in hunc locum.

Mat. 6. 22

Nota.

Exod. 6. 32.

se

In Epiphania Domini.

se así, renuocando el con-
fesso del Angel, que le auia di-
cho que fuesse a Iudea, pa-
reciendole al cielo, que sién-
do Archelao hijo de Hero-
des, auia de fer como el, q
quando el padre es malo, y
perseguidor, que se puede
esperar del hijo, sino que se-
rá otro tal.

Es cierto, que si vn hom-
bre dà en fer malo, es tan
malo como el demonio, y
si dà en fer bueno, es vn
Dios por gracia, porque no
se puede dar medio, o ha de
ser Dios, o demonio: si es
bueno, es vn Dios, y si es ma-
lo, es vn demonio. En la pa-
rábola del sembrador de S.
Mateo, se llama Dios y om-
bre: *Simile est Regnum celo-
rum homini, &c.* Y al demo-
nio que sobrefembrô ciza-
ña, le llama tambien hom-
bre: *Inimicus homo.* De fuer-
te, que con este nombre,
hombre, es significado Dios,
y el demonio: para enseñar
nos, que no se dà medio, si
el hombre es bueno, es vn
Dios por gracia, y si es ma-
lo, es vn demonio. Vn buē
Rey, vn buen Prelado, es
Dios: vn mal Rey, es vn de-
monio: que el hombre bue-
no sea vn Dios, lo prouarē-
mos con algunos lugares.
El primero de san Pablo,

que dixo: *Vt reuelaret filiū
suum in me.* San Chrysosto-
mo sobre estas palabras no-
tò, que no dixo: *Vt reuela-
ret filium suum mihi,* sino *in
me.* Ob id itaque locutus est,
*ut ostēderet copioso spiritu do-
no repletus:* que siendo vn
hombre como Pablo, se viera
te Dios todo en el, y le haze
vn Dios por gracia. Ponde-
rò esto Tremegistro, que
dixo: *Homo tremendus ado-
randus transiit in substantiam
dei.* Y esto suenan aquellas
palabras: *Ego dixi, Deus estis,*
Yo dixi: soys Dioses: y di-
ze san Geronimo: *Qui dedit
nomen, dedit & meritum.* El
que dio el nombre de Dios,
dio el merecimiento, para
que lo fuesseis por gracia.
De modo que si es bueno
el hombre, es vn Dios por
participacion: y si es malo,
es vn demonio. Dize el E-
clesiastico: *Dum maledixit
impius diabolū, maledixit ip-
se animam suam.* Quando el
pecador maldize al demo-
nio entienda que entonces
maldize su misma alma. Já
senio declarando este lugar
dize, q por el pecado mor-
tal el demonio, y el alma
del pecador de tal fuerte se
juntan, y se vnen, que se ha-
zen vna misma cosa: de mo-
do, que el tal pecador no
puede

S. Pabl. ad
Gal. c. 4.

S. Chryso. in
hunc locum.

P. sal. 81.
S. Hieron.

Eccles. 21.

Iansen. in
hunc locum.

S. Mat. c. 13

Hugo Card.
in hūc locū.
Dion. Cart.
in hūc locū.

puede maldezir al demonio, que no maldiga su alma tambien: *Ob summam coniunctionem, & consortium impj cum diabolo, cum impius diabolus execratur, etque maledixit, sibi ipsi maledixit.* Y lo mismo dize Hugo, y añade a esto Dionysio Cartusiano, que son tan vnos el demonio, y el alma del pecador, que es amancebamiento. *Dum maledixit impius diabolus, maledixit ipse animam suam, quæ est diaboli adultera, idè cum maledixit, contra seipsum profert sententiam.* O miseria de miseria, que sea tan baxa la suerte del pecador, que venga a ser vna misma cosa con el demonio hablando moralmente.

S. Laur. In
fin. tracta-
tu de humi-
litate.

San Laurencio Iustinia no dize: que el pecador es peor que el demonio: *Impius peior est diabolus, quia dia-*

bolus non vidit supernam patriam, nec est dilectus à Deo, neque quasius, nec beneficijs affectus. No tuuo el demonio en quien escarmentary como tiene el hombre, no le ama Dios al demonio, no le busca, no le dà beneficios como dà al hombre: y assi digo, que es peor que el mismo demonio. Y muchas vezes lo que el demonio no pudo acabar en muchos dias, tentando a vna donzella, acabò el hombre en poco tiempo, engañandola con sus astucias. Si es bueno es vn Dios, y si es malo, es vn demonio, pues vno solo basta para turbar vna ciudad, como lo vemos en Herodes, que porque se turbò, el con su turbacion turba, y alborota la ciudad: *Turbatus est, & omnis Hierolyma cum eo.*

DISCURSO IIII.

Que muchos pecadores por usar mal de la caridad de Dios, y paciencia de Christo, se pierden en ella: siendo su mayor ruina, y condenacion.

Vidimus stellam eius in Oriente, &c. Hablan

de cosa que ya passò. Viemos su estrella en el Oriente.

S. Tb. in sua te, y aqui se nos perdio en carben. in Ierusalen. Santo Tomas di

Matth. c. 2.

ze, que la estrella se les perdio en Ierusalen, y en saliendo de la ciudad, la boluierō a ver, que les causa grande gozo: *Videntes stellam gaudesunt gaudio magno valde.* Pues como se les perdio en Ierusalen, pueblo de Dios escogido, aqui se pierde la estrella que lleva a Dios, q̄ es como *Auxilio efficax*?

Hugo Car. in hunc locū

Hugo dize, que significa la gracia q̄ lleva a Dios. Pues porque se pierde en Ierusalen? porque en esta ciudad auian estimado en poco los Profetas pues los auia muerto, y apedreado, que este cargo les hizo Christo en cierta ocasion: Ierusalen, Ierusalen, que me has muerto mis Profetas, y apedreado a mis santos. Hizieron juntamente poco caso de las inspiraciones del cielo, no hizieron diligencias como los Gentiles, siendo Rabinos doctos para saber donde auia nacido el Mesias, fiados, en que eran pueblo de Dios escogido, que los auia perdonado muchas veces, cometian cada dia nuevos insultos. Pues aqui en tan poco estima las mercedes de Dios, y vsa mal de su misericordia, menos pre-

A quiē del estima lo suficiente, castiga Dios con qui tarlelo eficaz.

ciando los auxilios suficientes, castigalos, con que en Ierusalen se pierda la estrella, que es como auxilio eficaz, que lleva a Dios, para que le pierdan, y se quedan sin el. Que quien estima en poco lo suficiente, castigarale Dios, con quitarle lo eficaz, con que se auia de justificar: y quien vsa mal de la caridad de Dios, en ella se vendra a condenar, y perder, boluiendose en rigurosa justicia.

Dixō san Pablo: *Domini- nus autem dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi.* Dios enderece vuestros coraçones por la caridad de Dios, y por la paciencia de Christo. Pues por ventura es mal camino el de la caridad de Dios, y el de la paciencia de Christo? que es necesario, que por esse camino enderece Dios los coraçones de los hombres? admirable camino es para caminar al cielo el de la caridad de Dios, y paciencia de Christo: pero el pecador le haze malo. Porq̄ assi como pasando mucha gente ordinariamente por vn camino, la continua huella le suele hazer tan malo, que en el se ponē muchos de lo do: que

S. Pab. 2. Epist. ad The- salini. ca. 3.

Plinius.

aun Plinio dixo: *Aritu formicorum sapē vidimus ex arboribus silices*, que el vió por sus ojos que la continua huella de las hormigas, auian hecho senda en los pedernales duros: así ni mas ni menos el passar continuamente á todos pecadores cargados de pecados por la caridad de Dios, y paciencia de Christo, sin enmendarse, sino usando mal della, esta continua huella ha hecho el camino en la paciēcia de Christo tan peligroso, que en el se pierden muchos.

Hugo Card. di, in hūc locum.

Hugo declarando este lugar dize: *Dñs dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi, sicut nauta*

Muchos se pierden en la caidad de Dios, y paciencia de Christo

nauem per gubernaculum, como el marinero a la naue que ha menester que sea muy diestro, porque aunque muchas vezes está en leche el mar, y pacífico que se dexa sulcar, sucede que en vn instante se alborota, y ay se suelen anegar los hombres. Tal es la misericordia de Dios, y la paciēcia de Christo es vn mar por donde hemos de nauegar para passar a las Indias del cielo, y no como quiera mar, sino pacífico: pero los pecados de los hombres le suelen alterar, y en este mar

de misericordias se suelen anegar muchos. Por tanto dize san Pablo: *Dominus autem dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi.*

S. Ioā. c. 15.

Dixo Christo nuestro Señor: *Cum venerit Paraclitus, quem ego mittam vobis, à Patre spiritum veritatis, qui à Patre procedit, arguet mundo de peccato, &c.* Pues como Señor, no hallays otro pesquisidor, o juez para arguir al mundo de pecado? no fuera mejor buscar vn juez riguroso, y no vn juez tan blando como el Espiritu santo, que es vn terron de amor, vna paloma blanda, y mansa? Es verdad, pero Dios os libre de amor ofēdido, y de paloma agraviada: no pudo embiar el Padre eterno mas terrible pesquisidor que el Espiritu santo ofēdido.

Así, ni más, ni menos lindo camino para caminar al cielo, es el de la caridad de Dios, y paciencia de Christo: pero pasan tantos pecadores por este camino, pecando en confianza de que es bueno, que la demasiada, y continua huella le haze peligroso: por tanto dize el Apostol: Dios enderece vuestros coragones: *In charitate*

In Epiphania Domini.

ritate Dei, & patientia Christi.

Prouemos esto con algunos lugares, Dauid fue vno de los mas misericordiosos hombres de quantos Dios crió, y en cierta ocasion le irritaron tanto sus enemigos, que su misericordia, y paciencia trocó en ira, y hizo vna parua de hombres, echando encima dellos muchostrillos con dientes azetados, los hizo trillar hasta desmenuzarlos en muy pequeñas partes.

Exod. c. 32. *Populum eius aducens serauit, & circumiegit super eum ferrata carpenta.* Esto vemos tambien en Moysen, a quien llama la Escritura: *Misissimus omnium hominum*, que auiendo alcançado perdon para el pueblo, quando leuantò el bezerro, y baxando de paz, y lleno de misericordia, porque los hallò haziendo fiesta al pecado y complaciendose en el: por esto la misericordia se trocó en justicia, y metio a cuchilloveynte y tres mil hombres. Esto passa en nuestro Dios, que nuestros peccados truecan en rigurosa justicia su blanda misericordia: y son ocasion de que dandoles lo suficiente nos yenga a saltar al mejor tiempo

polo eficaz, como a estos ciudadanos de Ierusalén, que por no áuer estimado sus misericordias se les perdió la estrella en su ciudad, que era como auxilio eficaz que lleuaua a Dios.

En confirmacion dello dicho tengo de dezir vna cosa de san Ambrosio, que me ha picado mucho: dize Dauid hablado cō Dios en nombre de los que verdaderamente quierē buscar a Dios:

Viam iniquitatis amoue à me *Psalm. 31*

& lege tua miserere mei. Señor apartad de mi el camino de la maldad, y tened misericordia de mi segun vuestra ley: dize aora san Ambrosio: *Lege ergo miseretur,* *S. Ambrosio*

qui cum iustitia & sapientia miseretur. Si Dios ha de tener misericordia guardando su ley, es cierto que se mostrarà muy sabio, porque si fuere necessario vñado de misericordia hazer justicia, y castigar, castigará, y en esto se mostrarà Dios blando y amoroso: la misericordia Dios considerala el pecador muy diferente de lo que ella es, dize el pecador. Dios me perdonará, y con esto estase en su culpa, y no quiere dexar maliciosamente la ocasion: este tal pecador haze a Dios

injusto

El pecador considera la misericordia de Dios a su modo.

injusto: pues quiere vaziar la misericordia de Dios en la Turquesa de su malicia, y amor propio, pidiendo a Dios se compadezca del segun la ley de su gusto, no son así los discretos, y que de veras desean ser amigos de Dios: estos quieren que Dios les haga merced, pero ajustandose a sus leyes: *Viam iniquitatis amoue à me, & lege tua miserere mei.* Aora se entenderà el dicho de san Ambrosio: *Lege ergo miseretur, qui cum iniuria, & sapientia miseretur:* y trae el santo el similitud del cirujano, que cortando el brazo està usando de misericordia: así dize Dauid: Señor, vsad conmigo de misericordia, segun vuestra ley: si fuere necessario cortar cortad, si castigar castigad: al de la picina le mado echar acuestas el carreton, en señal q quedaua sano, quien le dixera: Señor mirad que pesa mucho esse carreton, que nos quereys dar a entender en esse hecho? yo os lo dirè, que quando aquello que en algun tiempo fue cama de regaño, pesa, y es carga molesta, señal que queda sano el pecador, y bien conuer-

tido: y esto es vsar Dios de misericordia, segun su ley, hazer que nos pese, y nos amargue aquello que quando fuymos enemigos suyos nos siruio de descanso, y regalo,

Et procidentes in terram, adorauerunt eum, hincando la rodilla, le ofrecieron sus dones. Estos santos Reyes nos enseñan la reuerencia con que se ha da entrar en los Templos, en la presencia de Dios. Santiago en su Leturgia dize, que en la primitiua Iglesia se boluia el Diacono al pueblo, y dezia: *Sileat omnis humana, & mortalis caro, stetque cum metu, & tremore: & nihil terrestre apud seipsum cogitet.* Callentodos, y esten con la reuerencia, que es razon, el pñamièto puesto en Dios. San Ambrosio: *Caveamus igitur, ne lapsus noster vulnus Ecclesie fiat,* que el que peca en la Iglesia, da a la Iglesia vna lastimosa herida. San Mateo, que llegando Christo a la Cruz, le dieron vino con hiel, y que no lo quiso beber: *Et dederunt ei vinum bibere cum felle mixtum, & cum gustasset, noluit bibere.* Admira mucho, que sien-

La reuerencia con que hemos de entrar en los Tēplos:

Bib. PP. to. 6. ser. Dida. in sua Letu.

S. Amb. li. 3. de Virg.

In Epiphania Domini.

*S. Hilar. in
Mat. 27.*

Ag. Ap. c.

Cant. cap. 1.

do Christo tan codicioso de tormentos : solo este rehusò , y no le quiso admitir. Da la razón san Hilario : *Oblatum quoque vinum felli admixtum bibere recusauit : non enim aeternae gloriae , incorruptioni peccatorum amaritudo miscetur .* La hiel es Symbolo del pecado. Por esto dixo San Pedro a Simon Maggo , que con dineros quiso comprar la gracia del Espíritu santo : *In felle amaritudinis video te esse :* llamó hiel al pecado . El vino es symbolo de la gloria , y del amor : que en este sentido declaran los Santos aquellas palabras de los Cantares : *Introduxit me Rex in cellam vinariam .* Pues rehusar Christo este tormento , fue dar a entender , que no gusta de mezclas de gloria , y amor , con hiel de pecado. Esto hazen los profanadores de los Templos , que en ellos el amor del precepto de oyr Misa , y el Templo , que es vn retrato de la gloria , lo mezclan con la hiel del pecado que en el cometen , profanandole . Sonj estos peores que los sayones , que aquellos vna vez procuraron atosigar a Christo , pero estos mu-

chas vezes le dñan hiel , y vinagre . O Christo santo que a vn delincente por malo q̄ sea le vale el sagrado , y a ti mi Dios no te vale la Iglesia : pues en ella muchas vezes te crucificá , y matan con sus pecados. En cierta ocasion estaua pescando Pedro desnudo en vna barquilla en el mar , vio a Christo a la orilla , y para salir adonde estaua , vistiose la tunica , y vestido echòse al mar : parecia desesperacion echarse vestido , antes quando lo estuuiera ; se auia de desnudar : que misterio es este ? Dize San Chrysostomo , que lo hizo : *Ob reuerentiam Christi :* por salir con honestidad delante de Christo a la orilla : arriesguese la vida , antes que parecer torpemente en presencia de Dios . Que es lo que dixo San Pablo a los Colosenses : Ruego os hijos mios , *Vt ambuletis digni Deo :* quando entraredes en la presencia de Dios , entrad con la reuerencia que se deue a tan gran Señor .

Concluamos este discurso con vn lugar del Ecclesiastes : *Custodi pedem tuum ingrediens domum Dei .* Quando entrares en el Templo guarda

S. Ioñ. c. 2 v.

*S. Chrys. in
Ioan. c. 2 v.*

*S. Paul. ad
Colos. c. 1.*

Eccles. c. 4.

Dion. Cart.
in Eccles. 4.
S. Salom. in
Eccles. 6. 4.

Genes. ca. 4.
S. Chrys. ci-
tat. à Lypp.
in suacathe.
in Genes. 4.

guarda tu pie. El Cartuliano declara este lugar de la reuerencia con que se ha de entrar en el Templo. San Salonio da dos exposiciones a estas palabras. La primera, dize: que se ha de entender del pie del alma: *Non pedem corporis, sed pedem animæ docet esse custodiendum.* El pie del alma es el afecto: quando entras en el Templo, mira que guardes tu afecto: ponle en Dios, que como el Rey entra en el Templo con guardia, de archeros: assi el afecto, y la voluntad con que entras en el Templo a ofrecer a Dios, ha de ser Reyna, como la de Abel, de quien dize San Chrysostomo: *Respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius, & coronauit eius voluntatem.* Pues entre tu voluntad, entre tu afecto con gente de guardia, como voluntad Reyna en la Iglesia: las virtudes, Teologales sean los archeros, y las Cardinales los alauarderos, y guarda tu afecto, no te le tuerça el demonio, ni te le haga poner en la criatura. La segunda exposicion dize. *Quando de pedem corporis loquitur, apertè totum significat hominem, ne*

hisdem instrumentis, quibus vivimus in bonum, abutamur in malum: vñdo de la figura Metonimia, por el pie se entiende todo el cuerpo: quando entras en la Iglesia, supuesto que entras a ofrecer a Dios tu cuerpo, y tu alma, mira no le ofrezcas a la vanidad. Quando vn hombre quier vender vna cosa deslealea que parezca bien a todos: quando yo veo que muchas señoras deslealean parecer bien en la Iglesia, es señal que ellas se quieren vender, pues Custodi pedem tuum ingrediens domum Dei. Exemplo nos dan estos santos Reyes, que entrando en el portal se arrodillan con gran reuerencia, y adorando al Hijo de Dios, le ofrecieron sus dones: hallaronle en brazos de Maria, porque se dio de misericordia ala gentilidad y todo quãto se da de misericordia viene por medio de Maria. A los pastores se le pusieron en el pecho, porque les dio como de justicia, porque nacio, y vino en particular para aquel pueblo. Christianos, y nobles Zaragozaños, el que no confesio, y comulgò el dia de Pascua confiesse, y comulgue en

In Epiphania Domini.

*Pla. de Apo
grematibus
Regum.*

esta octaua de la Epiphania, Plutarco dize, que se hallò Alexandro en vn desafio de vnos corredores, suplicaronle, que corriese, y respòdio: *Currerem si essent Reges.* Corriera yo si huuiera Reyes con quien correr Christiano no corriste con los pastores a buscar a Dios, porquete parecio

gente humilde, pues corrie con estos Reyes: buscale por intercession de Maria, que en sus braços le hallaras: ofrecele tu alma, y tus desseos: darate en esta vida gracia, y en la otra gloria: *Quam mihi, & vobis, &c.*



IN



IN DIE SANTAE
LUCIÆ VIRGINIS
& Martyris.

Este dia estuuo descubierto el santisimo Sacramento.

Simile est Regnum celorum Thesauro abscondito in agro, Matthæi, cap 13.

Thema.



S. Pet. Chri.
serm. 96. de
Zizan.

AN Pedro Chrisologo dixo vnacosa acerca de la dificultad de las parabolasy elegante: *Sicut in lapide frigit ignis, latet ignis infero, ipse tamen ignis ferri, ac lapidis collisione flammatur: sic obscurum verbum verbi, ac sensus collatione resplendet. Que assi como en el peder nal está el fuego: pero frio,*

y ni mas, ni menos, está como oculto en el eslabon: pero ludiendo el vno con el otro, saltan centellas. De la misma manera en las parabolasy estan altas, y soberanas verdades ocultas, estas estan como frias, y muertas, ludiendo el entendimiento del Predicador con la parabola, saltan centellas hermosas de bellos conceptos, y de senaños preciosos, en este sermon con el eslaun de
Cc 3 mi

In solemnitate sanctæ

mí entendimiento, tengo de dir tres golpes en las parabolâs del Euangelio, tesoro, margarita, y red, para sacar algunas centellas que alumbren nuestros entendimientos, y feruorizen nuestras voluntades: no lo

puedo hazer sin el fauor de la gracia, pidamosla al autor della, y pongamos por intercessora a la Virgen nuestra Señora, obligando la con la oracion del Ave Maria.

DISCURSO I.

Que quiso Christo nuestro Señor ser el tesoro infinito de nuestras almas, para obligar a los hombres con tan grandes riquezas, aborrecer la culpa, y a poner todo nuestro cuydado en tan rico tesoro.

Varias son las opiniones de los Santos, y Docto
S. Gregor. res de la Iglesia cerca deste
Mag. homi. tesoro. San Gregorio Mag
11. in Mat. no dize, que este tesoro es el desseo de la bienauenturança: *Thesaurus autem, cælestis est desiderium.* **S. Augustin,** que este tesoro es los dos testamentos dedonde se enriqueze la Iglesia con doctrina, y santos consejos, y defengaños. **Euthimio,** y **Theophilato,** dizen, que la **Fè,** que quando es grande, y se junta con las obras, es vn tesoro rico para el alma, de donde se enriqueze de me

recimientos. El Tostado, que es la predicaciõ del Euangelio, Iansenio, y Cayetano la perfeccion Euangelica, vn viuir, ajustandose a los fueros del Euangelio, cõ temor, amor, y perseuerancia, tesoro rico del alma. A quien tengo de seguir en este discurso, es a san Gerónimo, y san Hilario, que dize, este tesoro es Christo nuestro Señor (dize Hilario) *Thesaurus in agro Christus in carne.*

Y para que sepamos como hemos de buscar este tesoro, sepamos como se buscan

Tostat. in
Mat. 13.
Iansen. Ca-
ie. in Marc.
c. 13.

S. Hieron:
S. Hilar. in
Mat. 13.

can los tesoros temporales, y terrenos: el que sabe, y está cierto que en vna tierra ay vn tesoro, y se determina a buscarle para empuñarle, y tomar posesion del, van cauado, y apartado tierra a vn lado, y a otro: quic quisiere hallar este tesoro, que es Christo, ha de yr apartando tierra, y dando de mano todo lo temporal, y terreno con vn menor precio grande, y por aqui vendra a hallar el tesoro de las almas, que es Christo: pero entender, que sin apartar la tierra de los contentos temporales, de las haciendas, y glorias del mundo mal adquiridas, se ha de hallar ningun bien (y mas quando estas cosas se poseen desordenadamēte) es engaño: y assi dezia, considerando este punto Bernardo: *Filij Adam genus auarum, & ambitiosum audite, quid vobis cum terrenis diuitijs, & gloria temporalis, quæ nec vera, nec vestra sunt?* Es menester quic quisiere hallar este tesoro Christo, yr apartando tierra.

Sepamos, para que buscamos este tesoro? con fin de hazernos muy ricos en santidad, de modo, que venamos a ser grandes santos.

Pues atended, que de la manera que se hazen santos para la tierra, se hazen para el cielo. Como se hazen santos para la tierra? Yo os lo dire: Cortan vn arbol, desbastanle, quitandole sus ramas, y la hermosura de sus hojas, dexanle desechado muchos dias que se seque, luego le desbasta el escultor, vale con las herramientas, formando, a fuerza de muchos golpes, hasta que le pone en perfeccion, que le barnizan, doran, estofan, y vltimamente le ponen en el altar para que todos le reuerencien. Los arboles sus vezinos, si quando le cortaron fueran arboles de entendimiento, tuuieran esta por desgraciada suerte, y pudieran dezir: Que desgraciado fue nuestro vezino, como le cortaron priuandole de la vida vegetatiua, y por el con siguiente de su hermosura: pero quando le vieran en el altar hazer fiesta, y que todos le hincauan la rodilla, bien pudieran dezir: Nosotros somos los desgraciados pues nos quedamos expuestos en este campo a mil infortunios, y nuestro compañero fue el dichoso, pues le cayó suerte de santo.

De esta misma manera se hazen

S. Bern. ser.
de aduent.
Domini.

Como se
hazen san-
tos para la
tierra, se ha-
zen para el
cielo.

In solemnitate sancta

Rsal. i.

hazen santos para el cielo: somos arboles de entendimiento, plátados en este jardín de la Iglesia a las corrientes de la sangre de Christo, para que seamos santos corta Dios este arbol, cortando el hilo a la salud, y prosperidad, va Dios descortezandole, y desbaltandole con la enfermedad, con la mortificación y penitencia, sobrepone el barniz blanco de la gracia, el oro de la caridad, el estofado de la variedad de las virtudes. Los pecadores quando ven que Dios corta el hilo a las prosperidades tienen esta por triste suerte: pero quando vean que en el cielo son santos, porque dexaron, y padecieron, diran: *Nos insensati vitam illorum aestimabamus insaniam, & finem illorum: si ne honore: ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter sanctos foro illorum est.* Apartar tierra de lo temporal, el que quisiere hallar este tesoro, que es Christo.

San Agustín notó, que quando nuestro Dios acabó de formar el mundo, dizela escritura: *Requieuit Dominus ab vniuerso opere quod parauit.* Dize el santo que no dize la Escritura: *Requieuit in vniuerso opere,*

sino, *ab vniuerso opere.* Como si dixera Dios, apartome de este parayso que acaba de criar, apartome de estos metales de oro, y plata, y de todas las demas riquezas, que Dios no descansa en lo temporal, antes apartandose *Ab vniuerso opere.* El pecador descansa *In vniuerso opere.* En toda prosperidad, y riquezas, este parece que no quiere tesoro, porque el que le quiere ha de cauar con perseverancia y apartar tierra a vna parte, y a otra, dando de mano a lo temporal.

El Tostado dize, que tesoro es vn gran monton de riquezas: *Dno autem imporat thesaurus, scilicet multitudinem, & reposito.* Quiso Christo nuestro Señor ser nuestro tesoro, y infinito, que llene todos los senos de nuestro coraçon, para que no aya en el vn pequeño vazío donde pueda entrar la culpa: que con este tesoro de infinitas misericordias, y bienes, que todo lo lleva, porq̃ auia de auer culpas, ni pecados?

Digamos vna cosa grande de mi Padre san Cyrilo Hierosolymitano en la catechesi treze, que el vltimo milagro que hizo Christo, fue

Tostat. in Matt. c. 13.

Sap. 5:

S. Aug. lib. 4. de Genes. ad. literam.

fue echar la maldicion ala higuera : y aunque dexamos en el sermón de la Circuncision declarado este lugar de las obras de supererogacion en sentido moral, aqui le daremos el sentido literal: de modo que dize el santo, que de passo yendo a morir el hijo de Dios el vltimo milagro que hizo, fue echar la maldicion a la higuera, y secarla, dize assi:

S. Cyri. A-
lex. Cateche

23.

S. Ma. c. 11

Ideo Iesus finem signorum dedit ficum, iurans enim ad Patrem. Que nos quiso dar a entender en este hecho, pues no la maldixo, porque no tenia higos: que assi lo aduierde el Euangelista? Non erat tempus ficorum. El misterio (dize san Cyrilo) que aqui se encierra, es que esta higuera significaua la del Parayso, donde Adan pecó: que higuera fue el arbol donde pecó Adán: assi lo afirman Teodoreto: Cer-

S. The. q. 28
in Genesi.

rè sine controuersia arbor illa erat ficus, de qua preceptum acceperant. Y lo mismo dize

Moyse Bar.
li. de Parad.
Biblio. PP.
2c. 1.

Moyse Barcephas, en el libro que haze de Parayso, figue esta opinion tambien Philogeno, en la oracion que haze del arbol de la vida. Entra aora san Cyrilo con el concepto: pues como el fruto que lleuó aquella hi-

guera del Parayso fueron Phlogoratio, de arboris peccados, y esta que Christo secó significaua aquella, de re vitae zirla, no lleues mas fruto: fue como si la dixera, yo voy a morir, con mi muerte dexare vn tesoro a mis hijos de infinitas misericordias, higuera, no lleues mas fruto de pecados, ya no aya culpas en el mundo. Repito las palabras de san Cyrilo: *Maledixit ficum, non omnem ficum, sed illam solam propter figuram, dicens nequam amplius quisquam de te comedet, dissoluta est damnatio. Christo a morir por los hombres, no aya mas culpas cessen los pecados, y las ofensas de Dios: Dissoluta est damnatio. Higuera que significas la del Parayso, secate no lleues mas fruto de culpas.*

Cyri. y bñ

Y esso quiso dezir san Pablo en aquellas palabras: *Verus homo noster simul crucifixus est, ut destrueretur corpus peccati, & ut vltra non seruimus peccato. Fue crucificado con Christo, el viejo Adán, para que no huniesse mas culpas, Origenes, Chrysostomo, Ambrosio, san Anselmo, y santo Tomas dize: Congeries peccatorum crucifixus fuit cum Christo, ut destrueretur corpus peccati. La*

S. Pabl. ad Rom. ca. 6.
Origenes.
Chrysost.
Ambros.
S. Ansel.
S. Thom. in
Paut. ad Ro-
man. c. 6.

mucha dumbre de las miserias las crucificò Christo consigo, para que se destruyesse el cuerpo del pecado. Llegays a vna tienda de vn mercader a comprar vn poco de tafetan, o raso, dize: Señor, tiene cuerpo, y es de dura. Antes q̃ Christo muriesse en la Cruz, el pecado tenia cuerpo, y era de dura; dura uen en el mundo: pues muere Christo y crucifica consigo el viejo Adan: *Vt destruantur corpus peccati*. Para q̃ el pecado ya no dure en el mundo: Esta exposicion es de Tertuliano, que dize: *Hæc enim erat vita mundialis, quæ veterem hominem dicit, confixum esse Christo non corporalitate, sed mortalitatem*. Quando dezimos, q̃ Christo crucificò consigo el viejo Adán, no hemos de entender, dize Tertuliano, que el mismo Adan corporalmente fue crucificado con el, sino sus flaquezas, los pecados, todo lo quiso ahogar Christo en aquella sangre: *Vt destruantur corpus peccati*. Para que no huviessse mas culpas en el mundo.

Secunda expositio.

Demos segunda exposicion a este lugar: *Vt destruantur corpus peccati*. Antes que el Verbo encarnasse, auia encarnado el pecado,

tenia cuerpo, porque esta uen muy de asiento en los hombres: y assi como en encarnando el Verbo le viciò andar en el mundo, en seña hablar, y hazer otras acciones: assi el que està en culpa mortal, alli està el pecado encarnado, alli vemos hablar al pecado, comer, reyr, mentir, jurar. Si viessemos vna imagen de plata maciza, bien podriamos dezir, esta imagen toda es de plata, los ojos, las manos, las narizes, la boca, toda es de plata. El q̃ està en culpa mortal, alli tiene el pecado cuerpo aq̃l hõbre todo el cuerpo de pecado, en el vemos hablar al pecado, comer, reyr, y obrar: porque las manos, son manos de pecado, los ojos, son ojos de pecado y todo el es cuerpo macizo de pecado, como la imagen de plata. Pues muera Christo: *Vt destruantur corpus peccati*, para que el pecado no tenga cuerpo, sino que con este tesoro rico de Christo crucificado llenemos toda el alma, sin dexar seno vazio, donde se pueda aluergar la vanidad, y miseria.

Llamase tesoro escondido Christo, porque el mundo, y sus enemigos nunca le acabaron de conocer: dize
san

San Ambrosio, que coronan do estauan a Christo como a malhechor con aquella co rona de espinas, y alli esta ua vn tesoro rico escondido entre aquellas afrentas, dexandose coronar en señal de que estava triunfando de los pecados, y que a nue stros enemigos los lleuaua de vencida: *Coronatur, vt Vi ctor, & quasi Deus, & Domi nus adoratur*. Tesoro escon dido, que no conociendole haziendo burla, y arrodillándose delante del hazian lo que tenian obligacion, que era arrodillarse delante de su Dios, y Señor.

Llamase tesoro escondi do, porque la virtud siem pre ha de andar oculta, por que todos los vicios del mún do son ladrones, que la pro curan robar. Dixo Christo por san Mateo: *Nesciat si nistra tua, quid faciat dextera tua*. Mira que te aconsejo q no sepa tu mano siniestra lo que haze tu mano derecha: quien le dixera: Señor, es tas manos no son herma nas: no nacieron juntas: no andan juntas: y si la vna tie ne necesidad de la otra, lue go acude con gran caridad: pues que importa Señor, que sepa la siniestra lo que haz la mano derecha? La

glossa interlineal nos saca desta duda: dize, que ala ma no derecha caen las obras de saluacion, como se colige del Psalmo 97. *Salua bi sibi dextera eius*. A essa mano caen las obras de espi ritu, ala siniestra, las de san gre, y carne tocantes al ser uicio del mundo: pues dezir no sepa tu mano sinie stra lo que haze tu mano derecha, fue dezirnos: oc ultad la virtud, no la pon gays delante de los ojos del mundo, no mezcleyes espi ritu con sangre, y carne: Re pito las palabras de la glosa: *Non se misceat laudis ap petitus, vel vitium aliquod, dum praecepta Dei implere contendis*. El tesoro de la vir tud ocultalde.

Este consejo nos dio vn Angel, quando san Rafael se despidio de los dos To bias, dize la Escritura, que los tres se retiraron muy en se creto: *Et vocantes eum, Pa ter, & Filius, tulerunt eum in partem*. Y con estar tan reti rados, quando huuo de ha blar el Angel, dize el Tex to sagrado: *Tunc dixit eis oc culte*. Que les dixo muy en secreto: parece que le esta uan diziendo al Angel, que para que ocultaua tanto la virtud? A esta objecion que

Psal. 97

Gl. interl. in Mat. c. 6.

Tob. c. 12

S. Amb. li. 10 in Luc. c. 23.

S. Mat. c. 6.

Lucia Virginis & Mari.

le podian hazer responde:
*Etenim Sacramentum Regis
abscondere bonum est.* Que la
virtud, y todo lo tocante al
servicio de Dios conuiene
ocultarlo, que este tesoro, y es
razon quitarle delante de
los ojos del mundo, que los
tiene de basilisco, y mata
con la vista.

Y porque es cierto, que

donde està tu tesoro, allí es-
tà tu coraçon, quiere Chri-
sto ser tu tesoro, para que
tengas con el tu coraçon:
este Señor quiere ser todo
para ti alma: porque tu seas
todo para el: mira tu, y con-
templaa tus solas quien es
el interessado: y puestu lo-
eres, trabaja hasta hallar es-
te tesoro.

DISCURSO II.

*Quan preciosa margarita es el alma, pues tuua
Christo nuestro Señor por buen empleo en-
carnar, y morir por ella.*

EN Esta segunda para-
bola compara Christo
nuestro Redentor el Rey-
no de los cielos, a vn diligen-
te, y cuydoso mercader,
que puso toda su industria,
y cuydado en buscar bue-
nas margaritas, y perlas, y
auendose encontrado con
vna preciosa, y finissima, pa-
gado de su valor, y fineza, y
deseoso de auerla a las ma-
nos, se deshizo de toda su
hazienda, y caudal, y ven-
dio quanto tenia, por com-
prar, y poseer esta marga-
rita: y como puso Christo
esta parabola en cosa tan
preciosa, y rica, y que tanto

se estima en el munda, co-
mo son las perlas, y margari-
tas: de aqui es, que los Sagra-
dos Expositores desta para-
bola, han sacado della gran-
de riqueza de sentidos, y en-
do por diferentes caminos
en su declaracion, todos lle-
nos de soberana doctrina, y
enseñança para nosotros.
Los gloriosos padres Agu-
stino, y Ambrosio, que po-
co lia citauamos, dizē, que
esta margarita preciosa es
el vnigenito del Padre,
Christo Señor nuestro, y
que el mercader, y tratante
es el alma, que con grande
caudal de virtudes se dio

preciosa

*Augus. &
Amb. vbi.*

prieta a comprar esta margarita: *Margarita enim Christus Dominus* (dize Ambrosio) *quam negotiator ille diuos in Euangelio venditis omnibus rebus emere festinavit.*

Cuyo valor, y precio nos le declarò Esayas debaxo deste mismo nombre de perla, y piedra preciosa: en el cap. 28. *Eccce ego ponam infundamentis Sion lapidem probatum, angularem pretiosum.* El qual lugar alegò despues el Apostol San Pedro en su 1. Canonica, como dicho, y anunciado de Christo, piedra fundamental, y riquissima, y margarita de inestimable precio, y valor.

Otros expositores, y sagrados interpretes van por el camino contrario, y trocando aquí las manos, dize, que el negociante, mercader de nuestro Euangelio es Christo Señor nuestro, y que las perlas, y margaritas son las almas, en cuya demanda vino, este soberano mercader de alla de lexas tierras: vino del cielo a la tierra, y en ella se hizo tratante en almas, y en essa gregoria empleò toda su hacienda y caudal, y como esta interpretacion, y sentido desta parabola es algo particu-

lar, y de las inenon seguidas, y predicadas en este Euangelio, ha me parecido, que será bien yrnos con ella este dia, y aueriguar como les quadra bien a las almas el nombre de perlas, y margaritas, y todas sus propiedades, y el grãde empleo que Christo nuestro Redentor hizo en ellas, a costa de su hacienda, de su vida, y de su sangre: y para seguir este intento quiero me valer oy de vnas palabras de Origenes sobre esta misma parabola, adonde trata de la generacion, y propiedad de las perlas, siguiendo a los naturales, y principalmente a Plinio en el libro de su natural historia en el capitulo treynta y cinco, de quien son casi a la letra tomadas las palabras de Origenes.

Tres cosas tratan allí estos autores, y ponderan entre otras de las perlas. Lo primero, el grande precio, y valor que tienen entre todas las demas cosas de que se haze estimacion, y aprecio en el mundo. Lo segundo, el lugar adonde se crian, y engendran las perlas, el como, y en que tiempo. Y lo tercero, que propiedades, y calidades han de tener.

Orig. c. 13.

Matt. 10. 28

Plin. lib. 9.

c. 35.

Isai. 28.

S. Pet. 1. Canonica.

S. Ephren. ser. de margaritas.

In solemnitate sancta

ner para ser finas, y preciosas, dedonde se sigue la estimacion, y caudal que haze dellas quien las alcança, y posee. Las palabras de Plinio son estas, y como he dicho casi las mismas son las de Origenes: *Principium ergo culmenque omnium rerum pretij, margarita tenet.* Veys ay lo primero entre todas las cosas de precio, y de valor que estima el mundo, dize Plinio. El primero, y mas alto lugar tienen las perlas, y a todas ellas se adelantan, y auentajan, y veamos adonde se crien estas perlas? Señor, crien el mar Oceano: *Indicus maximè has mittit Oceanus.* En medio de las olas del mar, y en los inmensos abismos de sus aguas, alli se crien, y engendran las margaritas, y de que manera se engendran: *Has ubi genitalis anni stimulauerit hora:* va hablando de las conchas adonde se engendran las perlas: *Pandentes se* como se crien, *impleri roscido conceptu* an las perlas *tradit, gravidas postea eniti,* *partumque concharum esse margaritas.* Quando se les llega el tiempo a las conchas, dize Plinio, y la hora del concebir, y engendrar, que suele ser en las noches mas claras, y serenas de una fresca, y

zible primavera, subense encima del agua del mar, y alli se abren, y reciben dentro de si el rozio que cae del cielo, del qual se engendran las perlas: *Cœlestem in se rorem recipiunt.* Dize Origenes: No conciben, ni engendran las conchas de los vapores de la tierra, ni de los vapores del mar, ni del agua no, sino de que? del rozio del cielo, que en las mañanas frescas, y serenas reciben dentro de si, y fecundadas, y preñadas de esse rozio, el parto viene a ser al ofar, y perlas: *Gravidas postea eniti, partumque cōcharum esse margaritas.* Esto es lo segundo, y lo tercero: *Dos omnis in candore, in orbe, in magnitudine, in pondere, & la uore.* Aquellas perlas, dize Plinio, son mas preciosas, y mas finas, que son mas blancas, mas redondas, mas lisas, y mas pesadas. Ellas son las calidades que han de tener para ser preciosas, y de valor, a diferencia de otras muchas que ay no tales: que por esso no tō Origenes, que si en el genero de las perlas, y margaritas no huiera algunas turbias, y malas, no dixera Christo en nuestra parabola: *Querenti bonas margaritas: Que andaua este mercader*

Vbi supra.

Vbi supra.

Las condiciones que hã de tener para ser buenas.

Plin. libr. 9.
6.35..

Aduierte como se crien las perlas

en busca de buenas margaritas, y perlas, porque solas estas son las que se estiman, y precian. Ahora pues, vengamos a nuestro propósito y veamos como le asientan todas estas propiedades de las perlas, y margaritas a nuestra alma, por ellas veremos como le quadra, y asienta bien el nombre de margarita, y piedra preciosa, y quando justo fue el empleo que por grangealla, y possee. Ella hizo el soberano, y diuino mercader Christo.

Lo primero, pues porque le quadra, y asienta bien al alma el nombre de perla, y margarita, es por su valor, y precio: porque así como las perlas son la cosa de mayor precio, y estima del mundo, como dixo Plinio: así el alma, es una excelente margarita, que se auenta, y excede en valor a todas las demás criaturas del vniuerso. No quiero yo ponderar esto, por no quedar corto, pōderen nos lo los Santos, veamos que nos diran del valor y grandeza del alma: y sea el primero san Doroteo Obispo de Tyro: el qual en la doctrina veynte y dos dixo estas palabras: *Vere omnium quæ videntur pretiosissima res est homo.* No ay na-

turalaleza debaxo de las estrellas, dize el Santo, que llegue a los quilates de perfeccion de la naturaleza humana: Este Sol resplandeciente con todos sus resplandores, y rayos, estos luzidos planetas, estos anchos y hermosos cielos, estos estendidos elementos, cō todas sus perfecciones, todo es poco, todo se queda atras, si se cōpara con lo que es vn alma: *Vere omnium, &c.* Mucho es esto: pues mucho mas dixo san Agustín en el libro de *Quantitate animæ.* El exceso; y ventaja que haze Dios al alma (diza Agustín) esse haze el alma en su tanto a todas las demás criaturas que se encierran dentro deste vniuerso, porque porq̃ es la cosa mas parecida a Dios, y que mas frisa con la grandeza de sus perfecciones, de quantas ay de baxo del cielo. Oyamos las palabras del Santo: *Quem admodum fatendum est,* dize Agustín: *animam humanam non esse, quod Deus est: ita præsumendum nihil interest omnia quæ creauit Deo esse propinquius.* En fin es el alma la cosa que mas se allega, y se acerca a Dios, y de aqui colige el santo Doctor, que siendo cosa tan excelente

*Aug. lib. de
quantitate
animæ.*

Dorothe. Episc. Tyri. doctr. 22.

In solemnitate sancta

celente el alma, no es razón que se sugere, ni reconozca superioridad a otro, que al mismo Dios: que por el mismo caso que el alma estima re alguna criatura como a Dios, y pusiere en ella su corazón, es forzoso que la juzgue por mejor, y de mas valor que a si propia, y esto bien se ve, que sería agraviarse a si misma el alma, porque no ayen todo el universo, fuera del mismo Dios cosa mayor que el alma, y igual bien puede tenerle, dize Agustino, como son los Angeles: pero cosa que se le auentaje en calidad, no la tiene: *Par, vt Angeli, melius autem nihil.* Y san Basilio Obispo de Seleucia en la oracion 1. de *Incarnatione*, dize que es tan grande la excelencia del alma, que no solo se dexa atras a todas las cosas pe acá abaxo, sino que encierra en si: *Quo sciam diuini splendoris immensa* que *pulcritudinis radios.* Es el alma, como si dixerá, vna cosa endiosada, es vna criatura que parece que la visitio Dios con vnos rayos de riuados de su grandeza, y con vnas cétellas, y resplandores tomados de su claridad infinita, no se pudo decir mas: y finalmente en cõ

seguencia de todo lo dicho: Sofronio Patriarca Hierosolimitano, viendo estas grandesyctajas del alma entre las demas criaturas: la llamó: *Peculiũ Dei charũ, & possessio Dei.* Dixo, que era el alma la heredad, y pegujar particular de Dios, y el jardín, y casa de plazer, adonde se recrea, y entretiene. Todas las demas cosas hizo las Dios para que le siruiessen al alma, cielos, estrellas, elementos, plantas, animales, todos le sirven al alma, como a su Reyna, y señora, y sola el alma reseruó Dios para si, y a si solo se reseruó para el alma, *Peculium Dei charum: & possessio Dei.* Biẽ encarecido queda cõ esto el grande valor, y precio desta hermosa perla, y margarita del alma, y assi con razón podemos dezir della con Plinio: *Principium, ergo culmenque omnium rerum pretij margarita tenent.* Es lo es lo primero.

Lo segundo que dixo Plinio de las perlas, es, que secrian, y engendran en el mar, y en las conchas: *Indicus maximẽ has mittit Oceanus.* Y las almas? Señor las almas hallanse en el mar tempestuoso deste mundo, sugeto a mil borrascas, y tempestas:

Sophon. Patriar. Hierosolym.

Bas. Episc. Seleucia orat. 1. de incarnatione.

pestañes, y expuesto a las olas, y bayuenes de fortuna, ay se pescan estas margaritas: y así como aquellas se crían en las conchas del mar, así estas se hallan en las conchas groseras de estos cuerpos terrestres de barro: *Habemus* (dixó san Pablo) *Thesaurum istum in vasis fictilibus*. Traemos estas almas, que son vn tesoro rico, y vnas margaritas preciosas: en estos vasos de barro, y en estas conchas groseras de estos cuerpos, ay se encierran, y se crían, y como se crían? Señor, críanse del rozio del cielo, como perlas: *Cœlestem in se rorem recipiunt*. No se engendran estas perlas, ni se crían de los vapores groseros de la tierra, no se producen, ni se sacan las almas de la potencia de la materia, como las almas de los animales brutos, que cosa tan bella como es el alma: *De foris aduenit*. Dixó el Bilopho, Dios es el que las cria, y produce en los cuerpos, y las saca del tesoro de su omnipotencia, de allá nacen: *Igneus est illis vigor, & cœlestis origo seminibus*. Dixó el Poeta. Es obra esa que viene de allá del cielo, Dios solo es el que crió

el alma, y del nacio. Así lo dixo Moyses en el principio del Genesis, quando hablando de la creacion del hombre, dixo que despues de formado el cuerpo, le infundió Dios el alma con vn soplo. *Inspirauit in faciem eius spiraculum vite*. Con vn respirar Dios en el cuerpo humano, crió el alma, hizo la como si dixera de su misma respiración, y aliento, y noté aqui de camino vna excelencia, y prerrogatiua grande del alma, tocada de S. Ambrosio y Eutimio, y es q̄ parece, que vñó Dios de vna misma manera de acción al darle el alma, y a dar el Espíritu santo, del alma dize aqui el Texto, que *Inspirauit in faciem eius spiraculum vite*, que se la dio Dios al hombre, respirando sobre el: y del Espíritu santo dixo san Iuan, que *In sufflauit, & dixit eis accipite spiritum sanctum*. Que les dio Christo a sus discipulos el Espíritu santo, respirando también sobre ellos: *In sufflauit, inspirauit*. De la misma manera le dio Dios al hombre el alma, que le dio, y comunicó el Espíritu santo. Es pequeña grandeza esta del alma, que vaya a vna, y que corre pareja, y le co-

S. Pal. 4. Co
rint. 6. 2.

Ambrosio. id
in Psal. 118

Ioan. 20

Virg. 6. A
uid.

In solemnitate sancta

munique como el Espiritu
santo: *Inspirauit in faciem
eius spiraculum uitae*. Espiritu
santo, y alma todo se lo
concedio Dios al hombre
con su respiracion, y alien-
to.

Y el Apostol san Pablo
para mostrar, que solo Dios
es el autor, y principio de
nuestra alma, y que no tie-
ne nada de acá de la tierra,
en el capitulo 17. de los A-
ctos de los Apostoles citò
aquellas palabras del Poe-
ta Arato: *Ipsius enim, & ge-
nus sumus*. Somos dize del
linage de Dios: somos quie-
re dezir, como declaró Ca-

Act. 17.

Caie. in acta yetano: somos engendra-
Apostol 17. dos, o producidos del mis-
mo Dios: del recibimos el
aliento, y la vida: del co-
mençamos, y el hizo, y criò
nuestras almas. O de otra
manera, segun santo To-
mas, y Lyra: *Ipsius enim, &*

S. Th. & Ly *genus sumus*. Somos del
ra in hunc lo linage de Dios, somos pa-
sum. rientes suyos en el alma por
que es inmaterial, e incor-
porea, como lo es el mis-
mo Dios: estamos, segun
el alma dentro del orden in-
material de Dios sin te-
ner nada de acá baxo de
la tierra. Esto es: *Ipsius
enim, & genus sumus*.
Criase estas margaritas de

las almas de sola la influen-
cia, y rozio del cielo: *Cale-
stem in serorem recipiunt*.
Dios solo es el autor de to-
das ellas.

Vamos a lo tercero. Qua-
les son las calidades de las
buenas, y preciosas marga-
ritas? Quales? las que dixo
Plinio: *Dos omnis in candore
in orbe, in magnitudine, in
pondere, & lauore*. Aquellas
almas, señores míos, son pre-
ciosas, y de valor en los ojos
de Dios, y de los hombres,
que son blancas por la ino-
cencia, y pureza de vida, lu-
zidas, y resplandecientes por
la gracia: las que son almas
de peso, almas constantes, y
firmes en la virtud redon-
das, porque auiedo tenido
su principio, y salido de
Dios, bueluen a el caminan-
do de virtud en virtud, y
lleuan encaminados a el sus
pensamientos, sus acciones,
sus obras, sus passos: estas
son preciosas margaritas.
No quiere Dios perlas man-
chadas, ni turuias, no quie-
re Dios almas desluzidas, ni
obscuras por la culpa: no:
Dos eius in candore, blancas
las quiere, castas, y puras,
que desprecien, y tengan
debaxo de los pies los dele-
tes, y gustos del mundo, y
todo quanto en el se encier

3. Reg. 17.

S. Gr̃or.
Maginbuc
locum.

ra. Allá me acuerdo, que en el atrio del Templo de Salomon auia dos columnas en q̃ se sustentauan dos globos redondos, que erã figuras del vniuerso, y como dos Mapas mundi, y encima de cada globo auia vna açuzena: y moralizando san Gregorio Magno este lugar, diz, que estanto como dezir que la castidad, y pureza significada en la açuzena ha de ser tal en vn alma, que por ella tenga debaxo de los pies hollado, y despreciado todo el mundo, y que ha de estimar en mas el alma esta virtud, y esse don, que todo quanto se encierra en el vniuerso: Esto es: *Dos eius in candore*, en blancura, y pureza: *Impondere*, han de tener tambien peso, y constancia en la virtud, y perseverancia en llevarla adelante, sin torcer a vna parte, ni a otra, y que si fuere menester poner a riesgo la honra, y la vida, tengan valor, y peso para ofrecerla por Dios. Mas, *In orbe, & lauore*. Han de ser redondas y lisas: lisas en la afabilidad, y mansedumbre: blandas, y suaves en el trato, y redondas. Esto es, q̃ no pare en ellas, ni se les pegue cosa de vicio, ni de culpa, que las

pueda manchar. Los naturales dizẽ del Armiño, que para auerle de caçar en contorno del viuara do se aluerga, se le cercan de lodo, o barro, y luego andan a ojo espantandole que se vaya al viuara: y quando va huyẽdo para guarecerse en el, por no se enfuziar en el barro se dexa caçar de los q̃ le vãn siguiendo, q̃riẽd operder mas la vida, que mancharse. O confusio de Christianos!

Ya tenemos, que el alma es la margarita de nuestro Euangelio, y quales han de ser las condiciones, y propiedades que ha de tener para ser preciosa, y rica. Veamos agora como el mercader, y tratante desta mercaderia es Christo nuestro Redentor? *Simile est Regnum caelorum homini negotiatori*. Es Christo el tratante soberano, y diuino, que vino de allá de leixas tierras, que baxò del cielo a la tierra a hazerle tratante en almas, y hizo dellas vn grande, y caudaloso empleo: *Homini negotiatori*, y no le faltò a Christo para su grangeria cosa ninguna de quantas se requieren en vn prudente, y discreto mercader, y tratante. Señores, vn buen mercader, lo primero que

ha de tener ha de ser discrecion, y auiso para conocer los tiempos, y ocasiones acomodadas para su grangeria, y no arrojarfe en todos tiempos, ni en todas ocasiones, fopena de perderse. Lo segundo ha de ser diligente, y cuydadofo, en acudir a los lugares, y ferias adonde puede hazer eõ mas grangeria fus empleos. Iten ha de conocer el valor, y la bondad de las mercadurias en que trata, para no perderse, ha de ser liberal, y de grande coraçon, que no repare en gastos, ni expensas, atruenco de lleuar buenas mercadurias, y otras mil cosas, con que tenga ciertas, y seguras las ganancias: essas son las condiciones de vn buen mercader. Puesto de esto lo tuuo por excelencia nuestro prudentissimo, y discretissimo mercader Christo.

Porque lo primero, como quien era la misma sabiduria eterna, conocio, y supo bien el tiempo, y ocasion acomodado para hazer su empleo: *Vbi venit plenitudo temporis*, dixo S. Pablo: *Misit Deus Filium suũ*. Luego en llegando se el tiempo, acudio a dar principio a su grangeria, y entretan-

to que no se llegaua la ocasion, se detenia, y esperaba: y assi en algunas dezia el mismo: *Tempus meum nondum aduenit*. Y en otra parte: *Nondum venit hora mea*. No es aun tiempo, no es llegada la hora: Pero al punto que llegò. *Sciēs, quia venit hora eius*, no la dexò passar embalde, y como vido la ganancia al ojo, y tan cierta, boluiose a su Padre eterno, y dixole: *Pater venit hora, clarifica Filium tuũ*. Padre eterno esta es buena ocasion: hagase aqui el empleo, para q yo salga rico, y medrado en mi grangeria.

Tá bien supo los lugares, y ferias adonde eran ciertos los lances, y la ganancia. Y assi heran q vna vez se fue a casa de vn Fariseo, adonde grangè el alma de vna Magdalena. Otra vez se fue a vna aduana de alcaualeros, y tratantes, y sacò de entre ellos vn Mateo. Otra sefalió al cãpo al hilo del medio dia, y junto al brocal de vn poço ganò el alma de vna Samaritana, y acullà las ferias de Tyro, y de Sidò grangè vna Cananea: es q sabia los lugares adõde auia de tener mejor suceso sus empleos: y assi corria como diligente mercader, de vn

Ioan. 2.

Ioan. 13.

Iuan. 17.

Luce. 7.

Matt. 9.

Ioan. 4.

vnas partes a otras. Tampoco perdonò a gastos, ni expensas, era liberalissimo, y de grande coraçon: trabajos, caminos, sudores, cansancios, desuelos, y hazienda, todo lo daua Christo por bien empleado a trueco de grangear vn alma: y esto porque? Porque conocia bien el valor, y calidad de la mercaderia en que trataua: *Ipse siebat quid esset in homine*, dixo san Iuan, conocia muy bien la bondad, y el valor de la mercaderia. En fin, que tuuo nuestro diuino mercader todas las partes de vn prudente, y acertado tratante: *Simile est Regnum cœlorum homini negotiatori, quærenti bonas margaritas*. Es el Reyno de los cielos semejante a vn mercader, y tratante, que andaua en busca de buenas, y preciosas margaritas.

Inuenta autem vna pretiosa margarita abiit, & vendidit omnia quæ habuit, & emit eā. Como conocia este diuino mercader el valor, y precio de vn alma: hizo tan grande estima della, que no dudò de gastar toda su hazienda, y caudal, y deshazerse de quanto tenia, a trueco de comprar, y grangear esta margarita preciosa. Quieren, seño-

res, saber, que tan estimada es vn alma aun de sus propios enemigos, y quan grande es su valor, y precio aun acerca dellos? pues hagoles saber, que con ser el demonio tan miserable, y escaso, que los que se dan por suyos, y le firuen, mueren de hambre infamemente en su casa: con todo esto hizo tan grande aprecio de vn alma en vna ocasion, que se hallò de ferialla allà en el desierto, que ofrecio por ella, no menos que todo el mundo: *Hæc omnia tibi dabo*, le dixo a Christo, *si cadens adoreris me*, vn mundo entero ofrecio por grangear vn alma. Pero por ningun camino se conoce mejor lo que vale vn alma, que mirando lo que le costò a nuestro diuino mercader Christo, el comprarla, y las expensas, y gastos que hizo por ella: *Vendidit omnia quæ habuit, & emit eam*. Christiano quieres ver lo que vale tu alma? pues mira lo que le costò a Dios, que de caminos, que de trabajos, injurias, afrentas, ignominias, hasta consentir, que se vendiesse, y derramasse su sangre, y su vida por ella: y por la grãdeza de este precio, y por la gran prudẽ

Math. 42

In solemnitate sancta

cia deste diuino mercader (que siendo la sabiduria eterna del Padre, no auia de dar mucho por lo que valiesse poco) echaràs de ver lo que vale tu alma, y como dezis acà, oro es lo que oro vale, sangre de Dios dire yo que es vuestra alma, puesle costò a Dios no menos que su sangre: *Non corruptibilibus auro, vel argento redempti estis*, dixo san Pedro. *Sed pretioso sanguine*. Si huuiera comprado vuestra alma el Hijo de Dios a vn grãde peso de oro, no dixen ramos que la auia pesado a oro? Si pues hagoos saber (dize san Pedro) que la pesò a sangre de Dios preciosa, y que vna sola gota della vale mas, y pesa mas que todo quanto tiene Dios criado en el cielo, y en la tierra:

1. Cor. 6.

Pretio magno, la llamò san Pablo precio grande, porque era el mismo Dios el q̄ le daua el valor a essa sangre, que era darle vn valor infinito, vn valor el mayor que pudo darsele. Mucho pues vale vn alma, por quiẽ el mismo Dios pagò tã excessiuo precio como fue su vida, y su sangre: *Quia mag*

Aug. ca. 4. num non decuit. Dixo Agustino cap. 4. meditationum) vt parua daret: Nec pro par-

no magna sapiens dedisset, que quien no es apocado, no da poco dize el santo Doctor, y no cabe tan poco en prudencia de vn hombre cuerdo, dar mucho por lo que vale poco, y pues Dios siendo tan liberal, y tan sabio da por vn alma su vida, y su sangre: mucho fin duda es lo que vale vn alma: porque si valiera poco no diera Dios por ella tan extraordinario, y subido precio: *Nec pro paruo magna sapiens dedisset*. Declaramos aun mas esto. El mismo Hijo de Dios confiesa de si, que auiendo discurrido, y peregrinado por el mundo, como diligente, y solcito mercader, en busca de las margaritas preciosas de nuestras almas, al fin le costaron el precio grande de su vida, y de su sangre. No dixo el mismo por san Iuan en el capitulo 20. *Et Ioan. 10. animam meam pono pro ouibus meis*, que da su vida por las almas?

Quando vn hombre quiere comprar vna pieça de estima, vn finissimo diamante, o vn precioso carbunco, y le pide por el mil escudos y este hombre es hombre cuerdo, y bien entendido, y que conoce de aquella

mea-

mercaderia, y con todo ello
faca los mil escudos, y los da
por aquel diamante, o mar-
garita, y no la compra al fia-
do, sino a luego pagar, y fa-
ca el dinero, y lo da real so-
bre real: señal es que sabe lo
que vale el diamante, pues
por no yrse sin el, paga tan
sobido precio. Y quando este
hombre llega a su casa, se ha-
lla tan contento con el, que
dize: Estoy tan contento
de la compra que he hecho,
que aunque me ha costado
mil escudos este diamante,
he comprado de balde, no
estimo los mil escudos mas
que si huiera dado mil ma-
rauedis, segun me hallo de
contento: buena señal es a-
quella de que sabe bien, y
conoce lo que es la pieça q̃
lleua. El Hijo de Dios, está
sabio, y prudente mercader,
y de tan alto, y soberano co-
nocimiento, que conoce, y
sabe el valor de las cosas con
sumadissimamente, fue tan
grande el aprecio, y estima
q̃ hizo de las almas, que dio
por ellas al padre el precio
de su vida, y de su sangre: *Et
animam meam pono*: y no la
dio al fiado? no, sino luego
de contado: que esso dize
aquella palabra, *pono*, luego
alli de contado dio su vida,
y su sangre en el tablero, y me

sade la cruz: luego señal es
q̃ conocia Christo el valor
de la pieça que compraua,
pues siendo tan sabio, y cu-
erdo daua precio tan subido
por ella? *Nec pro paruo mag-
na sapiens dedisset*, que claro
está que no auia de dar mu-
cho por lo que valiesse po-
co.

Lo que yo querria que
facassemos de aqui, es la
estima grande que deue-
mos hazer nosotros de nue-
stras almas, para venderlas
tan de balde como a cada
passo las vendemos a nue-
stros enemigos por precios
tan baxos como son los in-
teresses, y vanidades del mū-
do. Ahora Christiano, yo
querria, que aprendieses a
estimar tu alma. Lo prime-
ro, si quiera por el aprecio,
y estima que della ha he-
cho el demonio, que no es
razon que estimes tu en me-
nos tu alma que la estimô
tu enemigo. Pues vimos co-
mo deziamos poco ha, que
ofrecio por ella en el desier-
to vn mundo entero: luego
en mas la estimô que todo
el mundo? A cierta a casa vn
labrador, vn hombre que sa-
be poco, a hallarse vn pie-
dra preciosa, vn diamante
rico, y no entendiendo lo
que vale: vase con el a vn

lapidario, para q̄ se le compre, y como este en viendo le conocio los quilates, y fineza que tenia el diamante ofreciòle mil ducados por el a la primera palabra, ella brador como hombre poco entendido, engolofinado de los mil ducados, que no los alcançò a tener todo su linage junto, dasele luego, y vafe muy contento con su dinero. Pero si fuese vn hombre discreto, y cuerdo el que lleuasse a vender el diamante, y viesse que a la primera palabra le da el lapidario mil ducados por el, haria su cuenta, y diria: este sabe mucho de piedras preciosas, y con todo esto a la primera palabra me ofrece mil ducados, sin

duda que vale mas la piedra. El demonio astuto, como es espiritu, sabe muchas de espíritus, y de almas que el mas insigne lapidario de piedras. Pues quien vee que a la primera palabra ofrece por vn alma en el desierto vn mundo entero si es cuerdo harà su cuenta, sin duda que vale mas vn alma que todo el mudo: pues quien estan escaso, y vil mercader como el demonio ofrece por ella tanto. No seas pues Christiano como el labrador caño, y mal entendido, que le vendas tu alma al demonio de balde, sabelo estimar, y apreciar, pues no vale menos, ni costò menos que sangre de Dios eterno.

DISCURSO III.

Que Christo dessea se saluen todos.

LA tercera parabolà es de la redia qui compara Christo su Iglesia a vna red barredera, porque a que llano deshecha ningun genero de pezes, todos los pesca, a todos recibe buenos, y malos: así es la Iglesia, red barredera, a todos dessea pescar para Dios, parato

do tiene remedios eficazes si todos se quisiessen salvar.

Esta sed tan grande que Christo y su Iglesia tienen de pescar muchas almas para el cielo, està figurado en aqui. l tomar la caña Christo N. S. con la mano derecha, quando le coronaron de

S. Mac. 27

de espinas, que lo notó el Euangelista, no sin particular misterio: *Et plectentes coronam de spinis posuerunt super caput eius, & arundinem in dextera eius.* No aduertis como notó el Euangelista, que la caña tomó con la mano derecha: para que entendamos el misterio que aqui se encierra, es menester aduertir, que en lenguaje de escritura, la caña es simbolo del hombre: por esso dixo en cierta ocasion Christo hablando de san Iuan Bautista. *Quid existis in deserto videre arundinem? vento agitatam.* pensays que es mi Iuan como los hombres del mundo, que son cañas vana? De aqui consta que en lenguaje de escritura, la caña significa el hombre: las acciones de la mano derecha, ya hemos dicho que son acciones de saluacion: *Et saluum me fecit dextera tua.* Y en otro lugar: *Saluum sibi dextera eius.* Puesto aomar Christo con la mano derecha, cuyas acciones son de saluacion, la caña que significa la fragilidad humana, es enseñarnos, que en quanto es de su parte a todos tiene en su mano derecha, todos dessea que se saluen. Este pensamiento es

de san Ambrosio, que dize así: *Arundo quoque comprehenditur manu eius, & humana fragilitas iam non sicut arundo moueatur à vento, sed operibus Christi corroborata firmetur.* En quanto es de su parte, todos dessea se saluen.

En confirmacion desto oyamos vn gran pensamiento de san Geronimo, dize Amos: *Ecce Dominus stabat super murum hicum, & in manu eius trulla cametarij.* Que vio a Dios sobre vn muro, que con vna llana de albañir le estava reuocando, por esta llana entienden los expositores la manutencion de Dios con que siempre està reparando la Iglesia. Los setenta dixerón: *Et in manu eius adamas, q̄ leuio.* Traduc. es: a Dios sobre vn muro de septuaginta diamante, y que tenia en su mano vn diamante rico. Entra ahora san Geronimo con el concepto, y dize q̄ este diamante que tenia Dios en su mano, significa el justo, que todo el tiempo que Dios le tiene de su mano, y està en su mano, en ella de caña vana se buelue diamante fuerte: pero quando por su malicia sale voluntariamente de la mano de Dios, se buelue cieno, y lodo, caña fragil, expuesta a todas

S. Amb. li. 10. in Luc. c. 23.

Prophet. Amos. c. 7.

Traslat. es: a Dios sobre vn muro de septuaginta diamante, y que tenia en su mano vn diamante rico.

Lucia Virginis & Mart.

las mudanças del mundo.
S. Hiero. in Repito las palabras de Ge-
Amos c. 7. ronimo, haziendó relacion
del justo dize: *Qui nisi Dei*
teneatur manu, & illius val-
letur auxilio, omnem perdidit
fortitudinem. En saliendo
de la mano de Dios, de dia-
mante se buelue cieno, y lo
Eceles. 15. do.

Ello quiere dezir el Ecle-
siastico en aquellas pala-
bras: *Non dixeris: per Deum*
abest, non dicas ille me impla-
navit, non enim necessarij
sunt ei homines impij. Mira
hombre no seas temerario,
diziendo, que por Dios sal-
ta el sertu bueno: no digas,
que si cayste, su Magestad
te arrojò, no tiene necesi-
dad Dios de gente que se
condene, antes desca que
todos se saluen. Y el santo
Concilio de Trento dize:
Deus neminem deserit, nisi
prius deseratur ab illo. Dios
no dexa a nadie, si pri-
mero no le dexa a el. En el
Leuitico mandaua Dios,
que su pueblo no comiesse
pezes que no tuuiesse es-
pinas, y escamas: *Quidquid*
autem pinnulas, & scamas nō
habet eorum, quæ in aquis mo-
uentur, & viuunt, abomina-

S. Cyril. A *bile vobis.* San Cyrilo Ale-
lexad. xandrino dize, que aqui ve
da las anguillas, espez sin es-

camas, cuya propiedad es
viuiren en el cieno, y deslizar
se de la mano: dissimulada-
mente reprueua D. os vnos
hombres que viuen en el
cieno de sus culpas, y como
anguilas se deslizan, y salen
de la mano de Dios.

Son estos como el cara-
col, que viue siempre en
sus ascos, metido en laasca-
ra de su casa, alli descansa
en sus mismas babas: hiere-
le el Sol: faca vn poco el
cuello, estiendo los corne-
quelos, en cuyas puntas tie-
nelos ojos: mira el Sol, a-
prueuale por bueno, luego
se buelue a retirar, y a me-
terse en su cascara, boluien-
do a descansar en sus ascos,
y babas: assi ay muchos pe-
cadores, que como caraco-
les viuen en la cascara de su
contumaciã, en los ascos, y
babas de sus amancebamiẽ-
tos descansan: hierelos el
Sol de justicia, por medio
de sus predicadores, ya con
fantas inspiraciones, aprue-
uan el Sol, como el caracol:
gustaron del sermõ, pero
no dexan la cascara de su
dureza: alli descansan hom-
bres que asen las ocasiones
con dientes de lagarto, que
no saben soltarlas, anguillas
que viuen en el cieno de sus
culpas, y se deslizan de las

Hombres
como el ca-
racol.

nos de Dios, que no ay poderlas alcançar dellos vn poco de perseverancia.

Concluyo todo lo dicho
Zach. c. 13. con aquel lugar de Zacarias: *Erit fons patens domui Danil, & habitantibus Hierusalem in ablutionem peccatoris, & menstruata.* Este lugar ala letra le entienden todos los santos, y expolitores de Christo nuestro Señor, fuente patente con cinco caños para lauar con su sangre las culpas de todos:

Greg. Mag. hom. 20. in Epist. c. 186. fuente le llama san Gregorio Magno en muchas partes, y hablando con la Samaritana: este Señor se llama fuente: de agua. Es nuestro Christo fuente patente para todos los que se quisiere saluar: y es mucho de notar aquella palabra: *In ablutionem omnium peccatorum,* que dize acto de estar siempre lauando: porque quanto es de su parte, siempre querria estar perdonando: y con

S. Hiero. in Zach. 13. cluye con dezir: *Et menstruata.* San Geronymo sobre esta palabra, dize: *Nihil erat in lege, immundius,* aunque sean pecados los mas soezes que se puedan imaginar como el pecador quiera arrepentirse de aver ofendido a Dios, hallará en su Magestad misericordia.

De lo dicho se colige, que el compararse la Iglesia a red, es porque desleas pescar a todos, ajustandose con la inclinacion de su Esposo, que desleas que todos se saluen: pero importara poco estar dentro de la red, sino somos pezes idoneos para la mesa del Señor: los que no fueren tales, apartaranse para el fuego del infierno. Viendo la muchedumbre que ay de pezes de Bulla: que dentro de la red de la Iglesia, se podria dificultar si son mas los que se saluan, que los que se condenan. De la parabola de san Mateo del padre de familias, parece se colige, son mas los que se condenan, que los que se saluan: *Multi sunt vocati, pauci vero electi:* de la parabola de las bodas, que son muchos mas los que se saluan, que los que se condenan, pues alli a solo vno echaron fuera, porque no tenia vestidura de bodas: *Amice, quomodo huc instrati non habens vestem nuptialem?* de la parabola de las virgines está partido el campo: cinco se saluan, y cinco se condenan. Pues que hemos de dezir en tan gran duda? Respondamos con san Pablo, que hablando de los que

S. Mat. c. 20

S. Mat. c. 22

S. Mat. c. 25

In solemnitate sancte

S. Pabl. ad
Philip. c. 3.

que se saluan, dixo: *Conuer-*
satio nostra in calis est: y de
los que se condenan: *Qui ter-*
rana sapiunt: mirad que po-
cos son los que tienen su cõ
uersacion en el cielo, respe-
cto de los que trayan las ma-
nos en la masa de los plaze-
res del mundo, y poray fa-
careys si son mas los que se
saluan, que los que se con-
denan. Y puestenemos des-
cubierto el santissimo Sa-
cramento, digamos algo de
este Señor: pues le quadra
muy bien el ser tesoro escõ-
dido en el campo de los a-
cidentes, margarita hermo-
sa de infinito valor, y jun-
tamente red con q̃la Iglesia
pescalas almas: Clemẽte le
llamõ a este Señor: *Piscator*
animarũ, pescador de almas.

Però en primer lugar, q̃
bien le quadra el nombre
de tesoro: porque si este es
vna junta de riquezas, y jo-
yas preciosas en este santo
Sacramento, quiso epilogar
Christo vna junta de sus
mayores riquezas, como lo
dixo David: *Memoriam*
fecit mirabilia suorum, mi-
sericors, & miserator Dominus
scam dedit timentibus se. Lun-
tale la llama de las mayores
marauillas de Dios, aque-
quellas palabras de los Can-
tares: *Comedis aurum mē-*
tum melle meo, bibi vinum

meum cum lacte meo: Co-
mi mi pan con mi miel, be-
ui mi vino con mi leche: es-
te lugar le entienden del
santissimo Sacramento del
altar, san Ambrosio, Ruper-
to, Filon Carpacio, Pascha-
sio, el Abad Absalõ, y viene
con lo que dicen los seten-
ta: *Manducant panem meum*
cum melle meo: pan, y miel
le llama: pero S. Ambrosio
dize: *Quod mel*: q̃ panes es-
te Señor, q̃ os supo a miel.
Y responde el santo: *Duer-*
sarum virtutum concretum
floribus. La razon porquẽ es
tan dulce este pan, porque
nos dan en el vna junta de
todas las virtudes de Chri-
sto, y sus mayores riquezas.

Esto declararemos con
vn juguete. Muchas vezes
auereys oydo dezir, que la le-
tra con sangre entra, quan-
do el Principe es rudo, que
no aprende a leer, como no
le han de aqotar, que en el
la letra no ha de entrar con
sangre, hazenle las letras de
alcorça, y dicenle, señor es-
ta redonda es O. coma fela
vuestra Alteza? Comela el
niño, y preguntale el maes-
tro, que letra es la q̃ come
vuestra Alteza? Responde
el Principe O. Esta señor
es M. coma fela vuestra Al-
teza: bueluele a preguntar,
que letra es la q̃ come vue-

Amb. lib. 5.
de Sacram.
c. 2. & 3.
Rap. Abb.
in huc locũ.
Phil. Car. in
Cant. to. 1.
Bib. PP.
Pasc. libide
corper. &
sang. Absc-
lõ Abb. ser.
7. in Nat.
Transla. ex
septua. inter-
pret.

Clem. Ale-
xan. in Car-
minibus.

Psal. 110.

Cant. c. 5.

Nota como
enseñan a
leer al Prin-
cipe.

stra

Para Alteza? dize el niño
M. Asi poco a poco se va
aficionando a las letras, y la
la letra que le auia de entrar
con sangre, entrarle con
dulçura por la boca.

La virtud entra con san-
gre a fuerça de disciplinas.
ayunos, &c. Christo desseo
so de ver el alma de vnavez
adornada con todas sus vir-
tudes, y joyas: como estas
virtudes, somos tan floxos
para adquirir las, quiso este
enamorado, Señor, que
las virtudes que nos auian
de entrar con sangre a fuer-
ça de mucho trabajo, la en-
trassen al alma en vn boca-
do mas dulce que de alcor-
ça por la boca, que es este so-
berano Señor, adonde en vn
bocado da Christo sus ma-
yores tesoros. Ya con esto
estará entendido el dicho
de san Ambrosio: *Quod mel?
diuersarum virtutum concre-
tum floribus.*

Esta es la diferencia que
ay de este Sacramento a los
demas, y la gracia: que los
demas, y la gracia nos haze
herederos del cielo: pero es-
te Sacramento da vn passo
mas adelante: auentajasse a
todos, porque nos haze hi-
jos heredados: que los de-
mas Sacramentos, y la gra-
cia nos hagan herederos del
cielo, dixo lo san Iuan: *De-*

*dit eis potestatem filios Dei
fieri.* Dioles potestad para
que fuesen hechos hijos de
Dios, y herederos del cielo:
la glosa interlineal: *De-
dit eis potestatem filios Dei
fieri per spiritum sanctum; nō
tantum reformari: sed adopri-
nos, & coheredes per gratiam:*
La glosa ordinaria: *Dedit
eis potestatem filios Dei fieri
per baptismum.* Hugo Carde-
nal: *Dedit ei potestatem filios
Dei fieri per gratiam adoprio-
nis.* De modo, que los Sacra-
mentos, y la gracia nos ha-
zen hijos de Dios, y por el
consequiente herederos del
cielo: que fue lo que dixo
Pablo: *Quod si filij, ergo ha-
redes:* pero la Eucaristia
da vn passo mas adelante, y
auentajase a todos los Sacra-
mentos, y gracia justifican-
te, porque nos haze hijos
heredados, los demas here-
deros: pero este heredados,
ya tenemos aqui todo lo q̃
hemos de tener en el cielo,
porque aunque aquellos ac-
cidentes mirados por esta
parte, son termino de la Fè;
mirados por la otra parte,
son termino, y mojon de la
gloria. Ya tenemos aqui to-
do el tesoro que hemos de
tener en el cielo.

Tiene vn cauallero vn hi-
jo mayorazgo, tratale tan-
bien:

S. Ioan. c. 1.

Gl. interl. in
Ioan. c. 1.

Gl. ordin. in
Ioan. c. 1.
Hugo Car.
in Ioan. c. 1.

In solemnitate Sancta

bien, que dize el hijo: Guar de Dios a mi padre, que tan buen tratamiento me haze: dame tan lustrosos criados, libreas, cauallos, aparato de quarto a parte, que no parezca hijo heredero de mi padre, sino hijo heredado: assi podemos dezir: Alabado sea el santissimo Sacramento del Altar, que nos haze tal tratamiento, y es vn tesoro tan rico para el alma, que con el no parecemos hijos herederos del cielo, si no hijos heredados.

Y no ay que espantar sea tan rico tesoro, que le escogio Christo este santo Sacramento entre todos para re:gar, y dar el vltimo complemento a su amor, de modo que este tesoro rico hartasse, y llenasse aquellas ansias amorosas de hazernos bien: por esso dixo quando le instituyô: *Hoc est corpus meum*, y no, *hoc est diuinitas mea*, vel *anima mea*. Esto que aqui veys es mi diuinidad, o es mi alma, siendo cosa mas excelente su diuinidad, y su alma, que su cuerpo: porque en este Sacramento da mejor lugar a su carne, que a su diuinidad, y alma? Quando el Verbo encarnô en Christo la diuinidad tenia el me-

jor lugar, y la humanidad yua como pedisequa, siguiendo la diuinidad. En la Eucaristia es al reues, que la humildad tiene el lugar mas principal, y la diuinidad va como pedisequa: pues porque dixo: *Hoc est corpus meum*, y no, *Hoc est diuinitas mea*, vel *anima*, dando mejor lugar a su cuerpo que a su alma, y diuinidad?

Respondo de dos maneras. Lo primero digo, que quiso dar el primer lugar en este Sacramento a su cuerpo, porque es el complemento de su amor. Auia nos dado en la Encarnacion su diuinidad: y su alma desde el instante de su Concepcion porque esta està mas donde ama, que donde anima: mas estaua con los hombres que con Christo, hablando amorosamente, auianos dado su doctrina, y enseñaça, y todo lo demas: no le faltaua d dar mas de su cuerpo y sangre: *Hoc est corpus meum. Hic est calix sanguinis mei*. Aqui os dexo mi cuerpo debaxo de accidentes de pan, y mi sangre debaxo de accidentes de vino, cõ la qual dauiua queda mi amor satisfecho: y esto es lo vltimo que me faltaua de daros.

Lo segundo dixo: *Hoc est*

corpus meum.

corpus meum. Porque si dixera: *Hoc est diuinitas mea, vel anima mea*, dixeran los Angeles, esto es cosa espiritual, no nosotros somos espirituales: luego este Sacramento mas compete a los Angeles, que a los hombres? pues para assegurararnos la dadiua quiso decir: *Hoc est corpus meum*, expeliendo a los Angeles de comulgar por no tener cuerpo, y haziendo solos a los hombres capaces de comulgar por tenerle. Este parece

S. Chrysost. homi. 60 in Mat. in illa uerba, hoc est corpus meum. pensamiento de san Chrysostomo, dize assi: *Si enim incorporeus esses, nuda, & in corporea tibi dedisset ipsa dona, sed quoniam anima cor-*

pori cōferta est infēsbilibus intelligibilia tibi prabet. Si fueras Angel dierate dones espirituales: pero porque eres hombre corporeo dexate vn tesoro rico, q es su cuerpo debaxo de cosas sensibles, que se ven, y se tocan, que son los accidentes para ti hombre, que por tener cuerpo en cierto modo eres mas dichoso que los Angeles, pues tu puedes comulgar, y ellos no: por esso dixo: *Hoc est corpus meum*, para assegurarate la dadiua. Estimemos este tesoro, y correspondamos con amor, dando muchas gracias a quiẽ tantos bienes, y riquezas nos dexò.

DISCURSO III.

De las excelencias de la gloriosa santa Lucia.

QUE Bien que supo señores estimar la gloriosa santa Lucia, y que bien que conocio el valor de la preciosa margarita de su alma, y lo que le auia costado al Hijo de Dios el remediarla, y comprarla, pues desde los primeros años de su niñez se la consagrò, y de

dico como cosa suya: de las margaritas dixo Plinio en el lugar que citamos arriba, que aquellas que se quaxan del rozio que cae luego por la mañana, al salir de la luz son mas blancas, mas claras y mas resplandecientes, que las que se hazen del rozio de la tarde, o prima noche,

por:

porque estas son mas escu-
ras y turbias, y estan como
añubladas. Las virtudes
Christianas, que se quaxan
en la mañana de la niñez,
mediante el rozio de la gra-
cia del Espiritu santo: las vir-
tudes, que se adquieren en
los primeros años de la ni-
ñez, luzen, y campean mas,
y tienen mas fineza que las
que se comiençan a quaxar
allà a la tarde de la vida, en
la edad mayor, porque estas
notienen tanto lustre, pare-
ce que andan en alguna ma-
nera añubladas, y como des-
luzidas con la escuridad de
las culpas passadas: importa
mucho que se comience la
virtud temprano, para que
vaya creciendo, y tomando
fuerças: porque vn exerci-
cio virtuoso tomado desde
la niñez, echa en vn alma tã
hondas las rayzes, que todo
el mundo nõ es despues po-
deroso a defarraygarle de-
lla: pues por esta parte cier-
to es que no perdio nuestra
gloriosa santa la prerogati-
ua de preciosissima marga-
rita, pues desde los prime-
ros años de su vida, luego
desde que le començò a a-
manecer la luz de la razon,
mediante el diuino, y cele-
stial rozio de la gracia del
Espiritu santo, començò a

mostrar la blancura, y res-
plandores de la pureza de
su alma, como finissima
margarita, y se la consagrò,
y dedicò a Dios. Pregunta
Salomon en el cap. 31. de
los Prouerbios: *Mulierem
fortem quis inueniet? Quen
hallara vna muger valero-
sa?* y responde: *Plorul, & de
vltimis finibus premium eius.*
No es negocio esse que se
halla a cada passo, no, mene-
ster es yr a buscarla allà a le-
xas tierras: el Griego dixo:
*Pretiosior est pretiosissimis la-
pidibus.* No ay margaritas,
ni perlas preciosas de la In-
dia, que se le puedan com-
parar, y veamos q̃ condicio-
nes son las de essa muger va-
lerosa? Muchas puso alli el
Sabio: pero dos hazen ago-
ra a nuestro proposito, que
son las mismas que dezia-
mos de las perlas. La pri-
mera es, que era grande ma-
drugadora: *De nocte surrexit
dedique pradam domesticis
suis.* Leuantauase muy de
mañana esta muger, y ma-
drugaua a hazer sus hazien-
das, y a repartir las tareas de
su casa. Y la segunda que se
ciñò de castidad, y limpie-
za, *Accinxit fortitudine lum-
bos suos.* Ciñose de fortale-
za virginal: veys aqui a nue-
stra gloriosa Luzia dõzella,
sabia,

Prou. 31

fabia, y valerosa, de mas valor, y precio que las margaritas, y perlas Orientales, que madrugò desde sus tiernos años a entender en el negocio de su saluacion, y desde niña se entregò toda a Dios: por la finissima que se quaxò con el rozio de la gracia en la fresca mañana, y primeros años de su vida: y lo segundo se ciñò de castidad, y pureza: *Accinxit fortitudine lumbos suos*, y guardò la blandura y resplandor dessa virtud por todo el curso de su vida, como valerosa, y fuerte muger.

Ponderando san Cypriano aquel lugar del capitulo 14. del Apocalypsi, adonde hablando de las virgenes, dize: *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Preguntó el Santo: porque no dixo. Estas son las que no fueron coinquinadas con hombres: *Quia cum hominibus non sunt coinquinata*. Si no que lo dixo al reues, estos son los que no fueron coinquinados con mugeres: *Qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Saben porque lo dixo assi: dize el Sato: porque la muger que tiene valor para guardar la pureza de la virginidad, no se ha de llamar muger, llame se va

ron fuerte y valeroso, porq guardar entera essa virtud, mas es valentia de vn hòbra qo fuerte, que no de vna de bil, y flaca muger, y assi digasse de lastales, *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Estos son los varones castissimos en pureza que no se mancharon, ni ensuziaron.

En el cap. 15. de Iudith, entre otras alabangas q le dixo el sumo sacerdote, por auer degollado a Holofernes, vna fue dezirle, que era gloria, y honra de su ciudad: *Tu gloria Hierusalem, tu honorificentia populi nostri*. Por que: *Quia viriliter fecisti, eo quod castitatem seruaueris*. Porq lo has hecho varonilmente, en conseruar la castidad en tan grãdes peligros, como te has visto. *Quia viriliter fecisti*. Porq no es obra essa menos q de vn fuerte, y valeroso varon. Tal se muestra nuestra gloriosa Virgẽ Lucia, valerosa, y fuerte muger, q *Accinxit fortitudine lumbos suos*. Que desde su niñez cõsagrò a Dios su virginidad, y pureza, y como lo començò tan tẽprano, echò en ella tan hondas rayzes de esta virtud, q no fue poderoso despues todo el mundo, ni la fuerza, y violencia del ti-

Iudith. 15.

*Cypr. in c. 14
Apocalypsi.*

rano a desarraygarla vn punto della: *Quia viriliter fecisti.* O valerosa santa.

Tratan su madre, y sus deudos de casarla con vn maneebo noble, y principal, y como ellatenia consagrada a su celestial Esposo Christo su virginidad, no pudo torcerla todo el mudo: a todo lo dio de mano, y lo desprecio. *Quia viriliter fecisti.* Corrido el que auia de ser su Esposo, de verse despreciado della acusola ante el Proconsul Pascasio, de que xera Christiana. El mal juez puso todos los medios posibles, ya de ruegos, ya de promessas, ya de amenazas para apartarla de su casto proposito, y visto q era trabajar en vano, mandala lleuar al lugar publico de la deshonestidad, adonde perdiessse su pureza; y se aňub lassse, y deslustrasse aquella preciosa margarita. Asieron della los ministros, para lleuarla: pero aquel soberano Señor q le auia comunicado allã dentro en el alma tan firmes propósitos de cōseruar entre su virginidad, la comunicò en el cuerpo tã grãde peso, y firmeza, q ni con fuerças, ni con maromas, ni con yuntas de bueyes q aňadieron, no fue posible mouer-

la vn solo passo del lugarã donde estaua, mas q si fuera vna montaña: *Tanto pōdere fixit eã Spiritus sanctus,* (canta della la Iglesia:) *Vt virgo immobilis permaneret.* Comunicola tan grãde peso, y firmeza el Espiritu santo, que se quedò inmoble como vn peñasco, q tales socorros como este suele dar Dios a los suyos en trancestã peligrosos: Veys ay la blancura, y el peso de la margarita preciosa, y fhaa que dezia Plinio: *Dos eius in candore, in pondere.*

Visto que no la podian mouer, manda el juez, que la cerquen toda en contorno de leña, y q aňadan azeite, y resina, para abrasarla alli donde estaua: pero todo siruió poco, que las llamas, y el fuego guardaron respeto a su pureza virginal y se hizieron a fuera, que es otra excelencia, y prerrogatiua de la virginidad, que aun hasta las criaturas inferribles fueron siempre patronas, y defensoras desta excelentissima virtud. Hallòse con esto atajado el juez, y para ahorrar de prueuas, manda, q le atrauiessen con vna espada la garganta: pero no por esso atajarò el passo a las discretissimas razones

nes que la generosa Virgen hablaua en el discurso de su martirio, que antes siruió la espada de abrirle vna boca, por dõde hablasse mejor. Animò a los fieles que se hallaron presentes, y como si estuuiera en su mano el morir, o no morir, cuydaua de la salud espiritual de los demás, descuydada de la suya propia: y por estas, y otras grandes virtudes que resplandecieron en ella, la Iglesia nuestra madre pone a esta santa Virgen, y martir por vna de aquellas siete valerosas mugeres, que se ponen en el sagrado Canon de la Misa, mas dignas de celebrarse, que las siete marauiillas del mundo, y por ventura lo haze tambien por la grande deuocion, y afecto ternissimo q̃ tubo esta gloriosa Virgen al santissimo sacramento del altar, de quiẽ fue siempre muy deuota: que no es sin causa señores, el tenerle descubierto en dia de santa Lucia.

In martirol.

20. 30

En razõ de lo qual escrive el venerable Beda, y otros autores graues vn milagro estupẽdo, y nõca jamas oydo, q̃ hizo Dios en el martirio desta su castissima esposa: y fue q̃ teniendo atraueçada la gargata con la espa-

da, pidio el santissimo Sacramento del altar, y no murio hasta que le huuo recibido: pienso que para enseñarnos con esto la fortaleza, y brio que pone en vn alma este soberano Sacramento, a quien los Santos llaman, *Panis fortium*, pã de fuertes, pan q̃ haze esforçados, y valerosos a los q̃ le reciben, como hizo a nuestra gloriosa santa: bien a la letra cùplio el consejo, que da el sabio a los q̃ se llegan a esta mesa en el cap. 23. de los Prouerbios: *Quando sederis ut comedas cum Principe, statue cultrum in gutture tuo, si tamen habes in potestate animam tuam.* Quando te llega res ala mesa del Principe de gloria, esto es a comulgar, pon vn cuchillo a tu garganta, haz cuenta (como si dixera) que lleuan a casa del tirano para degollarte, y llega a comulgar con el aparojo que llegarás, si te vieras con el cuchillo a la garganta para ser martir: esto es lo comun deste lugar: y o diria de otra manera, y por ventura será buena explicaciõ a este proposito: *Statue cultrum in gutture tuo, si tamẽ habes in potestate animã tuã.* Anima allí significalo mismo q̃ apeto. Querra pues dezir: el

E e 2 hom.

In solemnitate sancta

hombre que se asienta a la mesa de vn tan gran Principe como Christo ha menester tener grãde dominio, y señorio sobre su apetito, y ponerse la espada a la garganta, para estoruar la entrada, no al manjar que alli se dà, que bien puede ceuarse en el el apetito, sino a las otras comidas, y manjares dañosos del alma: ha de tener el que frequentare este Sacramento vn cuchillo a la garganta, para cortar, y cercenar regalos, demasias murmuraciones, platicas impertinentes, que son manjares que le entran en mal prouecho al alma. *Pone Dñe custodiam ori meo.* Dezia Dauid, *Et ostiũ circumstantiæ labijs meis.* Señor poned vna espada, ponedme vna alabarda a la puerta de mi boca, y de mi garganta, que sirua de guarda, para que no entre, ni salga por ella cosa que haga daño a mi alma.

Aduertase: no auçys visto muchas vezes a los alabarderos puestos a vna puerta guardádola: Señor, q̃ hazen aqui estos alabarderos? es q̃ ha de entrar por alli el Rey, y estan guardádo la puerta para q̃ no entre, ni salga nadie por ella, y se le guarda el respeto, y cortesia al Rey.

Christiano, ha de entrar el Rey del cielo por essa boca, y por essa garganta, quando llegares a comulgar: pues pō alabarderos de guarda a essa puerta: *Statue cultum in guttura tuo.* Pō vna espada de guarda, para q̃ no entren en, ni salga por ella palabras que no seã de Dios ni otra cosa que dañe al alma, que esso te enseña oy la gloriosa santa Lucia, atraueçada su garganta con vna espada, y recibiendo juntamente aquel diuino, y soberano Sacramento del Altar.

Y finalmente si quereys digamos tambien, que el sacramento de carne este dia en publico el santissimo Sacramento del altar, y tenerle descubierta en aquella Custodia, y alli junto al Sacramento a santa Lucia sin ojos, es como enseñarnos de passo, q̃ para conocer la grandezã deste Sacramento, y el valor de la margarita diuina, que estã encerrada en la cõcha, y nacer precioso de aquellos blancos accidentes, auemos de llegar cerrados los ojos corporales, y abiertos solos los del alma con la lumbrẽ de la Fè. Comunmente estã recebi-

por

por abogada de la vista, y de los ojos. Dexo agora de aueriguar el fundamento q̄ esto tenga, y bastenos a nosotros la tradicion comun de los fieles, y las pinturas de Iglesia, que son de tan gran autoridad en ella, en que nos la pinta con los ojos en vn plato, y nos la da por abogada de las enfermedades de los ojos lo q̄ yo s̄ de zir, es, que si esto lo espiritualizamos vn poco, y hallaremos hartas enfermedades que nos acarrea los ojos al alma, en que nos serã de prouecho su intercession. S. Gregorio Magno, llamò a los ojos ventanas del alma:

Oculi sunt fenestra animæ.

Son las ventanas y portillos pordõ de los enemigos esca lã la fortaleza del alma, y en trãdo en ella le dan la muerte, y vn orador Filosofo Gẽtil, dixo harto discretamente: *Vt ijs nostris in animæ per oculos via est.* Que los ojos son los caminos mas cosa rios por donde los vicios hazen sus entradas al alma, y Platon: *Sunt quasi quidam satellites, atque insidiatores.* Son enemigos puestos en celada, que pretenden al alma quãdo estã mas descuy dada, y el Profeta Ieremias

y salteadores q̄ la cautuan, y robã: *Oculus meus deprecatu*
us est animã meã. Mis ojos (dize el Profeta) me robarõ el alma. Y S. Basilio: *Dum prauius, ac pronubus oculorũ iactus.* Vn mirar de ojos en materia de liuiandad, es (dize Basilio) como el Capitã, y guia q̄ va delante a cõquistar la voluntad agena, y es como padrino, y casamente ro de las dos volũtades: y finalmente el Espiritu santo por boca del Ecclesiastico, como quiẽ sabia bien, q̄ no ay sentido por donde tanto se pierda el alma, como por los ojos, y los grãdes males, y enfermedades q̄ dellos le nacen, en vna palabra lo cõprehẽdio todo: *Nequius oculus*
lo quid creatũ est? Que cosa ay criada mas dañosa, peruerfa q̄ los ojos, q̄ son el principio, y fuentes de infinitos daños, y males del alma? De nuestra gloriosa santa dizẽ, que viẽdose importunada de vn mancebo deshonesto, y torpe, que se le auia aficionado por la hermosura de sus ojos se los sacò cõ particular instintõ del Espiritu santo, como acusadores de tan grande daño, y se los embiò en vn plato, con lo qual compungido el moço, y arrepentido de su

Basil.

Eccle. 10. 31.

Homil. 6. in
D. ang.

Quintili
clam. 1.

Hie. Tren. 3 Tren. 3. los llamò ladrones,

In solemnitate sancte

yerro cobró vista en el alma, y a ella la restituyó Dios otros mas bellos ojos, que los que antes tenia, agradado de lo que con animo tá valeroso auia hecho. Supliquemos pues, señores a nuestra gloriosa santa nos alcance el remedio de tantas enfermedades, como padecen nuestras almas, cansadas por el desorden, y poco recato de los ojos: pidámosle nos alcãce Dios vnos buenos ojos, claros, y despejados para acertar el camino de nuestra saluacion, vnos ojos con que llorar los desconciertos, y desordenes de la vida passada, luz con que sepamos conocer el aprecio, y estima que deue-
mos hazer de las margaritas preciosas de nuestras al-

mas, en cuyo empleo el hijo Dios gastò el caudal de su vida, y de su sangre, y luz para saber conocer aquel Señor, que para alumbrar nuestras cegueras, y curar nuestras enfermedades se quiso quedar con nosotros en aquel diuino Sacramento: y finalmente le pidamos nos alcance de Dios se sirua de guardarnos los ojos del alma, para que gouernados por ellos como conuiene los del cuerpo: con los vnos, y con los otros le siruamos, y siruiendole alcancemos en esta vida aumento de gracia, y en la otra la gloria, y bienauenturan-

ça: *Quam mihi, &*

vobis, &c.

(?)



SER-



SERMON QUE

PREDICO EL PADRE MAESTRO Fray Christoual de Auendaño, religioso Carmelita, de la Obseruancia, natural de la Prouincia de Castilla, en la fiesta de la beata, y esclarecida Virgen, y Madre Teresa de Iesus, en el monasterio de las Religiosas Carmelitas Descalças de Zaragoza, en su beatificacion.

Simile est Regnum cœlorum decem Virginibus.
Matthæi cap. 25.

Entre las virgenes santas, que Christo tiene por esposas, alguna uiera de tener titulo de Dios, quien mejor merecia este titulo, es la santa Virgen Teresa de Iesus. Dixole Dios a Moysen: *Ecce constitui te* *Deum Pharaonis.* Yo te constituyo en Dios de Faraon. Cō cuy-

Exod. c. 7.

dado han andado los expositores sobre este lugar, averiguando en que consistia en Moysen, el ser Dios de Faraon. La glosa interlineal dize: *Ecce constitui te* *Glos. inter. Deum Pharaonis nuncupatione.* Que notuuisse de Dios, mas que el nombre. La traslacion de Sanctes Pagnino mas que todo esso le quiere dar a Moyses, que dize: *Vide, dedi te pro Deo ipsi Pha-*

Transf. Pagnino.

In solemnitate Beatae

raóni. Mira que vas en lugar de Dios, con su mismo poder, no temas: pero si mi voto huuiera de valer en este caso, dixera q la diferencia q le constituyò a Moysen en ser de Dios, fue la sabiduria representada en su vara, buelua en culebra, que se tragò la sabiduria vana de los Magos: *Ecce constitui Deum Pharaonis per sapientiam.* Que por la sabiduria nos acercamos a Dios, y por la ignorancia a los brutos: y así va sabio entre muchos ignorantes, es como Dios suyo. Pues si la sabiduria constituye, en ser de Dioses, bié he dicho yo, que si alguna Virgen esposa de Christo huuiera de tener nòbre de Dios, auia de ser esta esclauada Virgen Teresa, pues es la mas sabia de todas las Virgenes q la Iglesia tiene. Y si la vara de Moysen buelta en culebra (symbolo de la sabiduria) se tragò la sabiduria vana de los Magos: el libro de la santa Madre, que fue la vara de su gouierno, tan lleno de sabiduria del cielo se tragò la sabiduria vana del mundo, y las astucias del infierno, y por esto esta beatissima Virgen Teresa en el cielo sobrefale, y se desuellla entre todas las Virgenes, con la laureola de Doctora, que fuera de que

la tiene de Virgen, tiene otra de Doctora, y tercera laureola de Martyr, por q lo fue de còpasion, a imitaciò de la V. NS. y S. Iuan Evangelista: q la còpasiò que La Sãta Ma tuuieron a Christo, quando dre tiene en le vieron morir en la Cruz, el ciclo tres los Martyrizò. Así la com laurcolas. passion, que esta santa Virgen Teresa de Iesustenia a Christo, quando contemplaua en su passion, la martyrizò, y en señal de q auia de ser martyr de còpasion, quando Christo baxò a desposarse con ella, la dio vno de los clauos de su passiò en arras, y esta fiesta que celebramos a la beatificacion, es lo mismo que a la coronacion desta Virgen, para que la tengan por Beata, como la tiene coronada la Iglesia triunfante, con tantas laureolas. Pues como tomaremos aora la gracia? tomemosla, diziendo, que auien- mismo que dase desposado cò Christo, coronacion con particulares fauores, y no a tener por suegra a nuestra Señora: las suegras de la tierra pocas vezes estan corrientes con sus nueras: pero la Madre de Dios con las esposas de su Hijo siempre està corriete, siépre las ama, y mas a la S. V. Teresa, que quando la Madre de Dios echò de ver que su Hijo la fauo-

La vara de Moysen buelta en culebra, symbolo de la sabiduria.

Beatificacion en la Iglesia, es lo mismo que coronacion y dar lauro.

fatorecia tãto, propuso ã fa- dremos llegar, a pedir, nos al
uorecerla en todas ocasiones cãce gracia obligãdola con
q̃ se ofreciesse. Seguros po la oracion del Ave Maria.

Simi le est Regnũ cœlorũ decẽ virginibus.

DISCURSO I.

Que a la S. M. Teresa de Iesus la reuelana Dios se-
cretos grandes, para que ella como Serafin ilumina
se las Ierarchias del cielo de la Iglesia de acã baxo.

LA primera piedra sobre
que hemos de fundar el
sermon, es, que el audi-
torio atiende, que en el E-
uangelio de oy la Iglesia se
llama Reyno de los cielos:
no es mas de vna, estã parti-
da en militante, y triunfan-
te, y el cielo estã partido en
Iglesia triunfante, y militan-
te: que costũbre fue de Chri-
sto llamar cielo a la Iglesia
de acã baxo: *Simile est Reg-*

la Fẽ nos diuide, y esta haze
q̃ los del cielo de acã baxo
seamos viadores, y peregrin-
nos, y no cõprehensores, co-
mo los dela Iglesia triunfan-
te, como lo dixo S. Pablo:
Dum sumus in corpore, peregrin-
amur à Dño, per fidem enim
ambulamus, nõ perficiẽ. Que
en quãto viuimos en el cuer-
po peregrinamos a este Se-
ñor: porq̃ somos caminãtes
por fẽ, y no por clarvisiõ, y
noto S. Theodore. q̃ no dixo
S. Pablo, q̃ en esta vida esta-
uamos lexos de Dios, sino q̃
no le viamos, por andar en
fẽ, como suponiẽdo q̃ esta I-
glesia de aca baxo es cielo, y
q̃ le tenemos cerca, si esta-
mos en gracia en la Iglesia
de arriba. ay sus Ierarchias,
començãdo de los Angeles
inferiores, hasta los Serafin-
es q̃ son los supremos, e in-
mediatos a Dios en el cielo
de acã baxo, ay tambien
sus Ierarchias, que son los
estados, començando des-
de el mas baxo, hasta la

S. Pabl. 2.
Cor. 5.

S. Theod. in
Paul. 2. Co-
rin. 6. 5.

Mat. vbi.

S. Mat. 25.

S. Mat. 13.

S. Pablo.

num cœlorũ decẽ virginibus
simile est Regnũ cœlorũ the-
saurũ absconditũ in agro. Lla-
ma cielo a su Iglesia, y am-
bas Iglesias tienen vnã mis-
ma cabeza, q̃es Christo, que
allã influye vida de gloria,
acã vida de gracia, y esto fue-
nan aquellas palabras de S.
Pablo: *Gratia Dei vita eter-*
na. Lo q̃ acã baxo es vida de
gracia, arriba es vida de glo-
ria: allã estã cerca de Dios,
acã lo estã tambien, sola

In solemnitate Beatae

S. Amb. l.
bro. de vi-
ginibus.

virginidad consagrada a Dios, que son los Serafines deste cielo: porque si alguno de los estados se les aua de poner delante, era el de los martyres: Pero S. Ambrosio dize, que siendo Virgen, es también martyr de la virginidad: *Non ideo laudabilis virginitas quia in martyribus reperitur, sed quia ipsa martyres facit.* Esto supuestito, quiero dar principio a mi sermón, con vn lugar de san Dionysio Areopagita, en el libro. *De coelest. Hierarchia*, que es vna parafrasis del Euangelio, y donde hallaremos parte de las muchas excelencias de la santa madre.

S. Dio Ar
de coelest.
Hy. cap. 7.

Dize san Dyonisio, hablando de las propiedades de los Serafines: *Nam quod diuinis rebus sempiterno motu, & nunquam laceffente studio inserviant, ardoreque ac celebritate mirabili, ac feruore, perpetui illius, & nunquam cedentis, aut inclinantis aeterni motus sui inferiora etiam agmina ad sui similitudinem potentissime subebant, illa veluti intendentes, atque ad similem feruoris gratiam exuscitantes.* (Aquella palabra *Diuinis rebus*, es lo mismo, q̄ diuinis personis.) En este lugar pone san Dionysio el ofi-

cio de los Serafines. Lo primero dize, que no duermē, sino que como inmediatos a Dios estan siempre muy atentos a recibir las reuelaciones, para reuelar a los de mas coros. Lo segundo dize, que todos estan cō lamparas encendidas, alubrando todas las Ierarquias, esclareciendolas, y purificandolas: esto suena aquella palabra: *Illa veluti incipientes.* Lo tercero dize de los Serafines, que tienen azeite de repuesto, que es aquella ardentissima caridad, con que se estan abrasando, y procuran abrasar todo el resto de los espíritus soberanos, en aquel amor: esto suena a que llas pabras: *Atque ad similem feruoris gratiam exuscitantes.* Siempre está el Serafin cō calentura de amor.

Vbi supra.

Vbi supra.

Este mismo oficio hazen Las Virgenes conflagradas a Dios. Son Serafines en la Iglesia. Los Serafines del cielo de acabaxo, que son las virgenes consagradas a Dios, que es de los estados mas supremos que la Iglesia tiene. Y antes que entremos en la parabola, prouemos esta verdad, que la laureola de las virgenes (y no se si me atreua a dir) se auetaja a la de los Doctores, y martyres, y por el cōsiguiente vendra a ser el estado de la virginidad consagrada-

S. Gre. Nac.
in carmini-
bus de virgi-
nitate.

grada a Dios, de los mas su-
premos del cielo de acá aba-
xo, como lo mas supremo
del cielo de arriba, es la vir-
ginidad de la santísima Tri-
nidad. Dixo san Gregorio
Nacianceno: *Prima virgo-
trias est.* Que la primera vir-
ginidad q̄ vuo fue, la de la
santísima Trinidad, q̄ no
obstante que ay padre q̄ en-
gendra, y hijo q̄ seas engen-
drado, y q̄ siépre está nacién-
do del entendimieto del Pa-
dre, como lo cáta la Iglesia:
*Et ex patre natū ante omnia
sæcula.* No nace el Hijo de
Dios del entendimieto del
Padre, corōpiendole, sino
dexandole Virgen. Pues as-
fi como en el cielo de arriba
la virginidad es lo mas su-
premo, así en el cielo de
acá baxo la virginidad con-
sagrada a Dios es de lo mas
supremo.

Eccle. in sim-
bolo fidei.

Y es mucho de notar q̄
no cōpara en esta parabola
Christo las virgines a la Igle-
sia, a quien llama Reyno de
los cielos, sino la Iglesia cō
sus Sacramentos, lo cōpara
a la virginidad, como a cosa
la mas superior. Como si vos
dixerades: Doña fulana es
blanca como la nieue, fue-
ra grande en carecimiento.
pero diziendo: la nieue es
blanca como D. fulana, esto

pone grande admiracion,
gran blancura auia de tener
esta señora. No se compara
en esta parabola la pureza
de la virginidad a la Iglesia,
sino la Iglesia, y la pureza
de sus Sacramentos a la vir-
ginidad: *Simile est Regnum
celorū decē virginibus.* Que
es la mayor excelencia que
de la virginidad se puede de-
zir. El Ecclesiastico dixo:

*Omnis cōparatio non est dig-
na continentis animæ.* Eccle. c. 26.

La vir-
ginidad no ay a q̄ poderla
cōparar, es poco el oro, y las
perlas, cōpara se a la Iglesia,
y a sus Sacramentos: y san-
to Tomas dixo: *Virginitas
Soror est Angelorum.* Virgi-
nes, y Serafines, hermanos
son, todo es vna misma cosa.

S. Th. ser de
Annuniat.

Pero con dos razones va-
liētes quiero prouar q̄ la lau-
reola de las virgines, al pare-
cer es mas gloriosa, que la
de los Doctores, y martyres.

Mota valle

La primera sea, q̄ el mar-
tyr, y el Doctor para ser lau-
reados, no les piden q̄ ay an
corrido con perseuerancia
desde el principio de la vi-
da, hasta el fin della. S. Agu-
stin, primero fue Mani-
cheo, y porque acabô co-
mo Doctor, tiene gran lau-
reola de Doctor. Muchos
santos primero fueron ene-
migos de la Fê: pero porq̄
acaba-

In solemnitate Beate

acabaron como martyres, estan laureados en el cielo. No es assi en la Virgen, sino q̄ para tener laureola, ha de correr con perseuerancia, siendo virgen desde el principio de la vida, hasta la fin della.

La segunda razon de parte dela virginidad, para que sea mas gloriosa su laureola, es, q̄ el Doctor tiene maestro en Christo, para aprender a ser Doctor, el martyr para padecer, y resistir trabajos: pero la Virgē no tiene maestro en Christo, de quien pueda aprender a resistir tentaciones contra la castidad, porq̄ Christo nuestro Señor no la tuuo, ni la pudo tener: y assi la laureola de la Virgen es la mas gloriosa, porq̄ la grangea la Virgen, sin tener a Christo por maestro, para resistir las importunaciones de la carne. Con esto queda muy llano, que en el cielo de acá baxo de la Iglesia, el estado de la virginidad consagrado a Dios, es el Coro de los Serafines superior, y mas allegado a Dios.

Reboluamos sobre el lugar de S. Dionisio, y el Euangelio de oy. Que dize S. Dionisio de los Serafines del cielo de arriba? que no

duermen, siempre asisten delâte de Dios, para hazer su voluntad. Que dize San Mateo en el Euangelio de oy de los Serafines del cielo de acaxo, q̄ son las virgines prudentes? q̄ no se durmieron, antes velâdo aguardauâ al Esposo. Que dize S. Dionisio de los Serafines del cielo de arriba? q̄ siempre estan cō lamparas en las manos, alumbrando todos los Coros. Que dize S. Mateo de los Serafines del cielo de acá baxo, que son las virgines? que todas estauan cō lamparas: *Accipientes lampades suas exierunt obuiam sponso, & sponsa.* Que dize S. Dionisio de los Serafines del cielo de arriba? q̄ todos tenian azeite de repuesto, que esaquella caridad en q̄ se estâ abrafando, y trabajâ por encêder, y feruorizar a las inteligencias inferiores. Que dize san Mateo de los Serafines del cielo de acá baxo, que son las virgines prudentes? Que se quedarō con azeite de apercibo para sus lamparas, que es la caridad, como lo dize Hugo Cardenal. O grandeza de la Iglesia de acá baxo, que es vna cō la de arriba! O excelencia del estado de la virginidad, que compite con el

La S. M. Teresa fue el Serafin mas supremo del cielo de arriba a baxo.

el coro de los Serafines del cielo de arriba! Exemplifiquemos todo lo dicho en esta purissima Virgen, y Madre Teresa de Iesus, y veamos si se hallan en ella las propiedades de Serafin, y Virgen prudente: que cierto es, q mien tras viuió fue el Serafin mas supremo que tuuo la Iglesia: los del cielo de arriba no duermen, siépre asistiéndolo en la presencia de Dios, y sin perderla si ren a todos los demas coros, la santa Madre siempre andaua en la presencia de Dios, y sin perderla, seruia a la Iglesia en quanto podia.

Dixó san Iuan en su Apocalypsi, que aquellos quatro animales misteriosos que asistían delante del trono de Dios estauan, *In medio sedis, & in circuitu sedis*. Gran dificultad me haze este lugar, si estauan en medio del trono de Dios, como en esse mismo tiempo estauan en contorno del trono? vna cosa no puede estar en vn mismo tiempo en el punto fixo, y en la circunferencia, pues como dize S.

Iuan: *Et in medio eius, & in circuitu eius quatuor animalia plena oculis ante, & retro.* La glosa interlineal dize,

que por estos quatro animales se entienden los fundadores, o fundadoras de las Religiones, Prelados, o Preladas: *Id est, de deui contemplationi celestium, & accipientes curam, vel recordationem de subditis*: en lo natural no se compadece estar vna cosa en el punto fixo, y andar en contorno de la circunferencia: pero hablando moralmente, o espiritualmente aquellas almas que estan en medio del trono de Dios quiero reducir que andan siempre en la presencia de Dios: ellas son las que buelan en seruicio de Dios, y lo rodean todo: tal era nuestra santa Madre, que sin perder la presencia de Dios bolaua en seruicio de Dios, como Serafin feruorizando a todos.

Los Serafines no duermen, reciben las reuelaciones de Dios, y ellos reuelan a todos los demas Coros, y en cierto modo parece, que los aconseja, así este Serafin de la santa Madre Teresa de Iesus, como siempre viuió, vnida con Dios, Dios la reuelaua a ella, y ella reuelaua a los demas Coros del cielo de acá baxo, y santamente amonestaua, se pusiese en execucion la voluntad

Los coros
de los Serafines
que se comunican
y se comunican
los Serafines
de los Serafines
de los Serafines

Vide S. Greg.
Nac. oratio.
2. in Pascha

Gl. interl. in
Apoc. ca. 4.
et in medio eius

luntad de Dios, y ha sido de tanta importancia sus consejos a la Iglesia de Dios, que cō ellos ha hecho muy fáciles de llevar los preceptos de Christo, los tres votos: la penitencia ha hecho fácil la oracion, la mortificación, el no comer carne, el

Los con-
sejos ha-
zen fáciles
los precep-
tos, y
mas los de
la S.M.

Similitudo.

viuir en perpetua clausura, por q̃ los consejos hazen fáciles los preceptos. Y así es más fácil de guardar la ley de Dios en las Religiones, que en el mundo por las cōstituciones, y muchos consejos con que se gobiernan, que los consejos hazen fáciles los preceptos. Si vna aze mila lleuasse catorze arrobas, y la echassen de sobrecarga otras feys, o ocho arrobas, yria rebentando: pues que remedio, para que ambas cargas las lleue bien a plazer, y sin trabajo, ponganselas en vn carro, y al carro ponganle vn as de ruedas, y tirando la aze mila del carro, las ruedas serā parte para aligerar la carga, y para que no la sienta. En los Religiosos, y Religiosas, sobre la carga de los preceptos de la ley de Dios, se junta otra sobrecarga, tres votos, no comer carne, dormir en vn xergon, no traer lienço, y estirilidad, siem-

pre en clausura, siempre en oracion: o que grande carga! no es, si ay ruedas de consejos, que los consejos hazen fáciles los preceptos.

Quien viesse en vna naue, despues de muy cargada, que no puede llevar mas, entrar tanta machina de velas, y no supiesse de nauagacion diria. Sacaldas fuera, que embarçan: no lo entendeys: estas velas han de aligerar esta naue, y llenarla por el ayre como vn rayo. Así en la nauezita del alma, cargada de preceptos, los consejos con las velas que la aligeran, y la hazen yr bolando en seruicio de Dios, son como las plumas en las aues, que no les pesan, antes las leuantan en alto, y las hazen ligeras. Esto parece que quiso dezir Esayas en aquellas palabras:

Qui autem sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assumunt penna sicut aquila, current, & non laborabunt: ambulabunt, & non deficient.

Los que esperan en el Señor, mudarán su fortaleza, nacerán plumas nuevas de tantos consejos, para volar a mayor perfeccion: correrán, y no se cansarán. San Geronimo, que volarán de vna virtud en otra: por

Similitudo.

S. Hieron. in hunc locum.

que

que los consejos hazen fa-
ciles los preceptos, y estas
son las dos vestiduras con
que aquella muger fuerte
vestia la gente de su fami-
lia: *Omnes domestici eius ve-*
stiri sicut duplicibus, de prece-
ptos, y consejos. Así lo in-
finua la glosa ordinaria: *Id*
est, virtutibus intellectuali-

bus, & moralibus, quæ sunt
vestes animæ. O Santa Ma-
dre Teresa de Iesus, que de
consejos dexaste en tu li-
bro atus hijos, y hijos, y a to-
dos los estados, con los qua-
les facilitas la virtud, y ha-
zes faciles de guardar los
preceptos de Chri-
sto.

DISCURSO II.

Que el Turco, Caluino, y Lutero andauan apo-
sía con la Santa Madre, ellos por varias,
y diuersas partes derribando la Igle-
sia, y la Santa Madre le-
uantandola.

QVE mas dize S. Dio-
nisió de los Serafines,
que todos estan como
con lamparas encendidas,
alumbrando los demas co-
ros: tambien los Serafines
de acá ha xo, todas estan cõ
lamparas encendidas, alum-
brando a los demas estados.
Por las lamparas entiende
Hugo las obras: *Id est, opera*
quæ secundũ conueniẽtiã, vel
cõsciẽtiã fiunt. Lo mismo di-
ze la glosa interlineal. Pero
mas a nuestro proposito Ni-
colao de Lira. *Lampades iste*
sunt opera vitæ contemplatiuæ,
quæ sunt bona de genere. Si
las obras dela vida contem-

platiua, son lampara, o
que lampara la de esta pre-
ciosa Virgen tan bella, y
como alúbrala Iglesia con
los escritos de su alta, y leuã-
tada oraciõ! y podemos de-
zir q la S. Madre alúbrala
Iglesia cõ muchas láparas,
porq cada monasterio dlos
q fundo es vna lápara. Lla-
marõ los antiguos al sol. *Sol*
centi manus, sol p ciẽ manos
porq dezian, q todos aque-
llos rayos erã manos con q
obraua en el mundo: con
las vnas, dezian, produ-
zia el oro: con otras la pla-
ta: vnas empleaua en produ-
zir mieles: otras arboles: cõ
vnas

El Sol tiene
ciẽ manos.

Hugo Card.
in Mat. c. 25

Gl. interlin.
Nicòl de
Lira.

En Solemnitate Beata

La santa M.
es sol de cie
manos.

vnas ayudaua a los hom-
bres , con otra fauore-
cia los animales: así esta pre-
ciosissima Virgē fue vn
sol de cien manos. Porque
como pudiera dexar he-
chas tan lustrosas hazien-
das en la Iglesia de Dios, si-
no tuuiera cien manos : vnas
empleaua en aumentar el
oro de la caridad : otras, la
plata de la virginidad : con
vnas fundaua monasterios,
para Religiosas , con otras
para Religiosos: vnas leuan-
taua en la oracion a Dios,
otras traya ocupadas en la
vida actiua: *Sol centi manus.*
O valiente muger ! o sol
de la Iglesia, que en seruicio
de Dios trabajaste con cien
manos!

Isai. 30.

Dixo Esayas: *Et eris lux
lunae sicut lux solis, & lux so-
lis erit septemplex, sicut
lux septem dierum in die illa.*
Que al fin del mundo, el
Sol darà siete vezes mas
luz que da aora. Pues sepa-
mos que disposiciones harà
para dar siete vezes mas
luz? San Iuan lo dize en su
Apocalipsi : *Et sol factus est
niger tanquam sacculus cilici-
nus.* Que el Sol por auer alu-
brado a los pecadores, temie-
do el juyzio se podra vn sa-
co de xerga, como de esso
de hazer penitēcia, y cō esso

luzira siete vezes mas. Así
este sol de la santa madre La S. M. es
veynte y siete años que este Sol vestido
uo en la Encarnacion, fue de xerga,
siempre vn sol: pero quan-
do se descalço, y se vistio vn
saco de xerga, para fundar:
aqui fue donde dio siete ve-
zes mas luz este sol: que co-
mo la leuātō Dios para que
reparasse las ruynas de Lu-
tero, y Caluino, quiso el sol
de justicia darla innumera-
bles fauores. El dia que el
Turco ganō a Chipre, y co-
mō la ciudad famosa de Fa-
magusta : este dia tomō
possession la santa Madre
del Monasterio de san Io-
seph de Auila, que si el Tur-
co por aquella parte derri-
ba la Iglesia, y Lutero, y
Caluino por la suya: quiere
Dios que la santa Madre le-
uante, y repare esos porti-
llos, y haga gēte para el cie-
lo, y trayga gente a Dios,
que llegā ya los monaste-
rios a Persia, y a las Indias.
Parece que andauā a por-
fia el Turco, Caluino, y Lu-
tero: ellos derribādo la Igle-
sia, y la santa Madre reparā
dola: y así la quadran muy
bien aquellas palabras de
Isayas. *Et in uocaberis aedi-
ficator sapientum.* Llamōte santa
Madre, reparadora de los
portillos de la Iglesia. O
audi-

Isaias.

auditorio Christiano, si que
reys hazer a Dios vn gran
seruicio, formad vn grã con
cepto de la santidad de la
santa Madre.

Proverb. 31
Rabbi Abē
Zaira

Aquellas palabras de los
Prouerbios: *Mulierem for-
tem quis inueniet? Rabi Abē
cerra leyò: Mulierem opam.*
Vna muger de riquezas,
vna Esposa tan grãgera, que
sepa grãgear para su Esposo
Christo muchas almas don-
de se hallarà. Esta fue la san-
ta madre, que tantas hijas, y
hijos criò para Dios. Dixo
Esayas: *Nò dicat Eunuchus:
ecce ego lignum aridũ. Quia
hac dicit Dominus Eunuchis:
qui custodierint, Sabbata mea
& elegerint, quæ ego volui,
& tenuerint fœdus meũ: Da-
bo eis in domo mea, & in mu-
ris meis locum, & nomen me-
lius à filijs, & filiabus no-
mẽ sempiternũ dabo eis, quod
nò perhibet.* Entre las exposi-
ciones que dà el glorioso

S. Hiero. in
hunc locum.

A. S. Gerónimo a este lugar
vna es declararle de las vir-
gines. No diga la Virgẽ soy
leño seco, sin fruto, que yo
la darè en mi casa vn nom-
bre mejor que de hijos, y de
hijas. Este lugar parece pro-
fecia de la santa Madre, y cõ
siste la inteligencia del en-
saber, que *Nomẽ*, en la sagra-
da Escritura es lo mismo, q

generacion: y esso suenan
aquellas palabras de Ester: *Ester c. 13.
Conati sunt delere nomen In-
dæorum.* Procurauan bor-
rar, y acabar la generacion
de los Iudios. Asi declara
este lugar el Cartusiano: *Id Carthus. in
est, vitam, & nomen Iudæo-
rum, & omnino extinguere.*

hunc locum

Pues agora se entenderà el lu-
gar: *Dabo eis nomen melius
à filijs, & filiabus.* Yo la da-
rè a la Virgen vna genera-
ciõ mejor que de hijos, y de
hijas. Si la santa Madre se
casarà por esos hijos, y hi-
jas, que pudieran tener? dize
Dios: Yo la darè, q sea ma-
dre de mejores hijas, y hijos
espirituales: *Nomẽ sempiter-
nũ dabo eis.* Yo la darè ge-
neracion eterna, es dezir,
siempre con su espiritu, con
los documentos que dexò,
con sus oraciones estarà en-
gendrando hijos, y hijas
para Dios, hasta la fin del
mũdo: dõde nuestra Vulga
ta dize: *Vox sanguinis fratris
tui clamat ad me de terra.* S.
Ambrosio lee del plural:
Clamant ad me de terra. Y el
Caldeo dize: *Generaciones,
quæ futura erant succedere de
fratre tuo clamant ad me de
terra.* En aquella sãgre, no
solo dan voces los hijos que
pudo tener Abel, sino las
generaciones, y de todos pe-

Gen. c. 4.
S. Amb.
lib. de Para-
dyso. Trans-
lat. Chald.

In solemnitate Beatæ

La S. M. de dian justicia. Así ni mas, ni golló los hi- menos la santa Madre con- jos q̄ pudo el voto dela virginidad: de- tener con el golló todos los hijos que voto q̄ hizo podiatener, y hijas para lle- de virgini- uar adelante la illustre casa- dad. de de los Cepedas, y Auma- das. Pues estos hijos dauan voces, quando hazia el vo- to de virginidad, que pudié- do ser madre, quiso ser vir- gen esteril. Dize Dios pues en lugar de estos hijos, y hi- jas, y o la daré a mi esposa: *Nomen melius à filiis, & fi- liabus.* Generacion mejor que de estos hijos, y hijas, q̄ será de muchos hijos, y hi- hijas espirituales. Estas son las riquezas que grangeó para su Esposo, estas sus o- bras, esta su lampara. O Vir- gen prudentissima! o Sera- fin de mi alma! que son ta- les tus obras, que parece q̄ hazen culpables las vidas de quien las contempla.

El libro de la S. M. reli- quia precio- sa. O que lampara su libro, o reliquia preciosa en la Iglesia de Dios, que tantas almas ha encaminado pa- ra el cielo, quantos pecado- res, por leer en ti, se conuer- tieron a Dios, quantos jus- tos se feruorizaró, para mas servirle. O libro que arro- jas llamas de fuego para en- cender en caridad a los ti- bios. O libro q̄ altissima Teo-

logia mistica! O Zaragoza nos deuotos, si quercys ser- santos, cursad mucho en es- ta escuela de perfeccion de este libro, que tiene virtud, de mudar costumbres, re- formar vicios, encender los desseos, esclarece los enten- dimientos, enternece la vo- luntad, engendra temor, a- lienta la esperança. Quien podra ponderar el amor q̄ a los Sacramentos tuuo: sus ayunos, sus vigillas, sus cili- cios, los actos de martirio que hazia tan feruorosos, su esperança tan puesta siem- pre en Dios? Mejor será ca- llar, que anegarme en el a- bismo de tan heroicas o- bras, y leuantadas virtudes: esta es la lampara desta vir- gen.

Pero lo que me admira, q̄ llegando a la muerte con- tantas obras, todas ellas he- chas tá en seruicio dela Igle- sia, tá aumétadoras de la glo- ria de Dios: en su muerte este bláquissimo cisne can- tasse tan trist eméte, porque repetia muchas vezes aque- llas palabras, antes de dar el espiritu a Dios: *Ne proijcias me a facie tua: & Spiritu san* Psalm. 50. *Et tu tu ne auferas à me, y lue- go: Sacrificiu Deo Spiritus cõ tribulatus: cor contritu, & hu- miliatu Deus non despeties:* Que

Que quieren dezir, sacrificio agradable es para Dios, el espíritu atribulado. Señor no desechéis el corazón contrito, y humillado. No me echéis de tu presencia, y no apartes de mi tu santo espíritu. Que teméis Virgen gloriosa? quien ha servido tanto a Dios, acrecentando la Iglesia, con tantas hijas, y hijos, teniendo por tantos años conuersacion con su Magestad, quien ha tenido la fe tan viuua, la esperanza tan lozana, la caridad, y amor de Serafin, tan llena de gracias, de dones, de virtudes, altas reuelaciones: repetis tantas vezes, no me echéis de tu presencias? O pueblo Christiano, abre los ojos, y echa de ver en este transito lo que es muerte, y quantos temores deue de cercar a vn alma! Christo N.S. en la institucion del santissimo Sacramento, q es memorial de su passion, ensayo su muerte, y con todo esto la temio en el huerto, y en la Cruz se quexo al Padre, q le dexaua solo: *Vt quid dereliquisti me,* q dezis solo Señor? essa alma no está vnida con vnion hypostatica al Verbo? y el Verbo no está recibiendo siempre ser del Padre? y ya que no podisteste

nera la cabecera de la cama vuestra madre al tiempo del morir, por lo menos no la tuuistes al pie de la Cruz? Pues como dezis que os dexaron solo? Quiso enseñarnos, que amarga es aquella hora, y que desamparada, y sola le parecora al mas santo, para que no nos descuyedemos.

Es hora de tan grandes temores la de la muerte, que la Madre de Dios tambien la temio: porque refiere San Militon, que cercana ya a la muerte, el Archangel san Gabriel la traxo vna palma, y la conforto mucho diciendola, que ya auia llegado la hora en que la aguardaua la santissima Trinidad con toda su Corte, para hazer la vn gran recibimiento, como a tan gran Reyna se deuia. Dize este santo, que dixola Madre de Dios al Archangel estas palabras, antes que se despidiese della: *Rogo vt mittas super me benedictionem tuam: vt nulla potestas inferni occurrat mihi in illa hora, qua anima mea egressa fuerit de corpore, & non videat Principem tenebrarum.* Ruegote Angel santo, q me destubé

S. Milton
Episcopus.
Sarden. de
transitu virg.
Maria.
Bibl. PP. .
como.

Luc. c. 23.

Temio la
dicion para que en la hora Madre de
de mi muerte, no vea yo Dios en la
al Principe de las tinie. muerte.

In solemnitate Beatae

blas. El Angel la confortò,
y dixo: Señora, vos auéis
de vendezir a todos, soys la
Madre de Dios, y Reyna
del cielo, concebida sin cul
pa original, ni el demo
nio se atreuerà, ni Dios le
darà tal licencia. Cõ esto se
despidio, y estãdo ya cerca
na al trànsito, rodeada de to
dos los Apostoles, dize este
santo, que hablando con to
dos la Madre de Dios, di
xo: *Nunc ergo deprecor vos,*
ut sine intermissione omnes
vnanimiter vigilemus, vsque
in illam horam, qua Domi
nus venturus est, & ego de cor
pore hoc sum recessura. Hijos
no os descuydeys vn puto,
q me lleuo al transito: velad
hasta que mi alma salga de
mi cuerpo. O santo Dios, y
que terrible hora deue ser
esta: pues Christo y su Ma
dre la temieron: y la bien
auenturada Esposa suya Te
resa de Iesus.

Nota. Vna planta de la terribi
lidad de la hora de la muer
te, quiso Dios que nos que
dasse en aq̃l desafío de Da
uid con el Gigante, para
que a todos nos ponga as
fombro, y pafmo, y viuamos
con cuydado. Quando Da
uid salio desafiado cõ el Gi
gante, dizela Eseritura, que
1. Reg. 17. echò cinco piedras Dauid

en su gurrõ: *Elegit sibi*
quinque limpidissimos lapi
des de torrente, & misit eos in
poram pectoralem. Escogio
cinco piedras, y echolas en
su gurrõ, como municion
para vencer su enemigo.
Lo que admira en este caso
es, que Dauid tuuo reue
lacion de que le auia de ma
tar, y salir con vitoria: assi *Nicol. de Ly*
lo dize el sapientissimo *Lyra in hunc lo*
ra: Ex hoc patet quod super cum,
hoc diuinam reuelationem ha
buerat, quia futuram contin
gens certitudinaliter prænun
tiauit. Tuuo reuelacion
de como auia de suceder el
desafio. El Abulense di
ze, que los Hebreos sien
pre tuuieron por milagro
sa esta vitoria: *Dicunt He*
braei, quod hoc fuit factũ mira
culose. Buelue a dezir, q el
mismo Dios fue su padri
no, y que le borneò la hon
da, y enderecò la piedra cõ
tanta fuerça, que con lleuar
el Gigante vn capazete aze
rado sobre la frète le passola
piedra, y le derribò: *Nam*
Deus d. rexit lapidem contra
Philistaeum, & penetravit sa
periorum armaturam eius.

Aora pues vamos al rigor
del concepto. Biẽ sabia Da
uid, q cõ la primera piedra
le auia de matar, pues tu
uo reuelacion del caso,
y con

Abulen. in
hunc locum.

Abulen.
vbi supra.

y cō la primera le matò, como lo dize el Texto. *Et misit manū suā imperam, tulitque vñū lapidē, & funda eiecit, & circumducens perussit Philistēū in frōte, & infixus est lapis in fronte eius, & cecidit in faciē super terrā.* Pues si con la primera le auia de matar, para q̄ echò cinco piedras: no fueron sobradas las quatro? no: quiē va desafiado, va a morir. Preguntadle a vn hōbre que sale desafiado al campo: donde va? Y os dira: voy me a matar con fulano. Pues como yua Dauid desafiado, yua a morir, yua a matarse con el Gigante, y quien va a morir no ha de lleuar cassadas las piedras para derribar su enemigo, q̄ es hora esp̄iosa a quella. Reuelaciō tuuo Dauid de que auia de salir vitorioso, y que cō vna piedrale auia de matar: pero no se asegura, por ser tan terrible hora la de la muerte, echò cinco piedras en el gurron, enseñando a todos que aunque tuuiesen reuelacion, que con la vltima cōfession, y comunion auian de derribar al demonio a la hora de la muerte, no os auays de fiar de ello, sino cōfessar, y comulgar muchas vezes: q̄ todo es echar piedras en el gurron, para

mas asegurar la vitoria. El G. P. S. Agustin dize: *Nemo se falsa spe circumueniat: quia Christiani nominis, nō facit sola dignitas Christiani: nihil prodest, quod aliquis Christianus vocetur in nomine si hoc non ostendit in opere.* No se saluara con soy Christiano, si le faltan obras en aquella hora, teme Christo, teme la Madre de Dios en la muerte, Christo la misma santidad, la Madre de Dios mas santa q̄ todos los santos, teme la S. M. Teresa de Jesus, alubrandose en aquella hora con tā respladeciente lampara, como fuerō sus obras, y teniendo a la cabeza ra de su cama diez mil martires, e innumerables Angeles; y lo que mas es, a Christo N. S. que huuo Religiosas que vieron todo esto, y se presume que no saltò la Virgē N. S. y el glorioso S. Ioseph, que tanto la favorecieron en vida, y cō todo esto temio. O trāce terrible el de la muerte! o mūdo lleno de engaños, q̄ mejortellamarà oluido de la muerte! Que hazeys Christianos? quiē os encata, para que no seays muy perfectos, y iuteys muchas obras para ella hora? Dios os abra los ojos por su amor, y os alumbre.

S. Aug. ser.
38.

DISCURSO III.

Que tenemos en Dios que sabe suplir faltas de obras, pero no faltas de amor, principalmente a la hora de la muerte.

LO tercero, que dize S. Dionisio de los Serafines, q se estan abrafando en caridad, que es el azeyte de sus lamparas: los Serafines del cielo de acá baxo, q son las virgenes prudentes: tábien el amor, y caridad es el azeyte de sus lamparas, que aunq por este azeyte Christo Eutimio, Teofilato, y S. Ambrosio, entienden la limosna. S. Agustín, S. Gregorio Magno, y Beda dize que este azeyte significa la buena intencion. Origenes S. Hilario, el Autor del Imperfecto, S. Iuan Damasceno, entiendo por este azeyte, las buenas obras. Hugo Cardenal dize, que por este azeyte se entiende la caridad, y el amor de Dios: *Origenis locum significat charitatem, quæ est super omnes virtutes.* Si por el azeyte hemos de entender la caridad, figuiendo a Hugo. O Virgen prudentissima santa Madre Teresa de Iesus, y que de azeyte

tetuniste de aperceibo, para sustentar, y cebar la lampara de tus obras! Quié podrá ponderar la caridad, y el amor deste Serafin: pues como si lo fuera, siépre se esta ua abrafando en amor de Dios, y como los Serafines dize S. Dionisio, procuran levantar, y atraer a si todos los Angeles, para que se abrasen en aquella caridad, y amor de Dios, en que ellos se abrafan: *Inferiora agmina ad sui similitudinem potentis simè subebant, illa veluti incendentes atque ad similem fervoris gratiam exusitantes.* Así este Serafin de la santa Madre, procuraua a todos arrebatarlos con la energia de sus razones, desleosa de que se abrafassen en aquel amor de Dios, en que ellase abrafaua. Dónde nuestra Vulgata dize: *Lampades eius, lampades ignis atque flammæ, leyó S. Teodoro. Scintilla eius, scintilla ignis.* Las centellas del amor de Dios.

S. Dionys.
vbi supra.

Cantic. c. 8.
S. Theod. in
hunc locum.

S. Christ.
Euthim.
Theophil.
S. Ambros.
S. August.
S. Gregor.
Mag.
Beda.
Origenes.
S. Hilar.
Autor Imperfecti.
S. Ioa. Dam.
Hugo Card.
in Mat. 25.

S. Ambr. in
hunc locum.

Dios son de fuego. S. Ambrosio leyó: *Ala eius, ala ignis, quia vera charitas habet alas.* Las alas de la caridad son de fuego, porque la verdadera caridad tiene alas. Pues si lo juntamos todo vendra el amor perfecto de Dios a tener alas, y a arrojar de si centellas viuas: tal fue el amor de la santa Madre con alas que volaua de vna ciudad en otra, despidiendo tales centellas, q a brasaua los coraçones de quantos la comunicauan, y como el fuego estâ siẽpre con aquella actiuidad, sin poder soslegar, siẽpre leuãtando llamas: assi esta Virgen prudẽtissima, como toda ella era vna llama de amor de Dios, era Virgen q no dormia, como lo dixo Giliberto: *Amantis anxietas illũ dormire non sinit, somnolentiã excutit, vigilias inducit.* Las ansias del que ama mucho no da lugar al sueño, todo es velar en seruicio de Dios.

Quiero deziros vn pũto moral, a cerca del cuydado q̃aueys de tener en tener de repuesto este azeyte del amor de Dios, q̃ sino os hazetẽblar lo q̃ os dixere, no soys Christianos, estad conmigo. Tenemos vn Dios, q̃

suple faltas de obras: pero no faltas de amor, principal. Tenemos a la hora de la muerte vn Dios q̃ te. Pregunto, como el Esposo suple faltas de esta parabola tardaua tã de obras, pe to en venir a celebrar los rono faltas de amor, desposorios: que dize el Euangelista: *Moram autẽm faciente sponso.* No es propio de desposados tomar la posta, y si pudieran tomar alas para venirse a desposar, lo hizieran: Como esteta daua tanto? Yo os lo dire, porque cinco virgenes no tenian azeyte, que significa el amor, y faltas de amor de Dios a la hora de la muerte no las suple, y assi se detenia deste oso de que se apercibiesen de azeyte. Ya llamamos en los Euangelistas, que aya suplido faltas de vino en las bodas de Canã, y faltas de pan en el desierto: pero faltas de azeyte, no se halla que Dios las aya querido suplir. El vino, y el pan es para de dia, y el azeyte es para de noche, y falta de caridad significada en el azeyte, Dios no la suple en la noche escura de la muerte al que muere sin ella. Prouemos esta verdad con vn lugar de san Mateo. Quando aquel padre de familias salio a buscar obreros para su viña, salio la priñe-

S. Matt. 25

S. Ioan. c. 2.

S. Ioan. c. 6.

S. Mat. c. 20

Gil. b. Abb.
ser. 2. in Cãt.

vez al rōper del alua, y cō
certōse con ellos por vn tan
to: boluio a salir a la hora de
tercia, y sexta, y lleuō mas
obrerros, prometiedoles pre
mio: salio vltimamēte al po
ner del sol, y vio vna gente

ociosa, dixoles, si queriā yr
a trabajar a su viña, dixeron
q̄ si, y sin cōcertarse cō ellos

*S. Chrysos. in
expositione
parabolæ.*

ni prometerles nada, fuerō
alaviña. Asilo dize S. Chri
sostomo, q̄ cō estos vltimos
no huuo concierto; *Cū istis
non fecit pactū, quia tantū pa
ratū est retribuere: quātū mer
cenarij recipere nō sperabāt.* Y
del mismo texto se colige.

Vbi supra.

Vease el Euāgelista S. Ma
teo, q̄ alli se verā q̄ cō los vl
timos no huuo cōcierto, ni
los prometio nada. Puesto
el Sol, llamarō a recoger, mā
dō el padre de familias, que
començasse su procurador
por los q̄ auia y do los vlti
mos, y q̄ les diessse tanto co
mo a los primeros. Quien
le dixera: Mirad, Señor, q̄
no tienen obras, q̄ no hā da
do dos açadonadas en la vi
ña. Es verdad, q̄ no tienē o
bra, pero tienen amor, que
por amor vinieron a mi vi
ña, sin prometerles nada: y
yo soy vn Dios q̄ suple fal
tas d' obras como aya amor.
El buen ladron sin obras lle
gō a la muerte, q̄ no las auia

hecho en su vida, segun se
presume: pero tuuo a
mor, y Christo suple la
falta de obras donde ay a
mor, y no suple amor aunq̄
aya mas obras. Demos caso
q̄ vn hōbre por espacio de
cincuenta años huuiessse he
cho muchas obras buenas,
frequentando los Sacramē
tos, ayunando, dado limos
nas, &c. Este en la muerte
fue tan desgraciado, q̄ se ha
llō en pecado mortal, sin ca
ridad, y amor de Dios: no
le saluaron las obras de la vi
da pasada por quāto le sob
ta la caridad, y esta caridad
q̄ es el azeyte de las virge
nes, Dios no la suple, ya su
plio la falta del vino en las
bodas, en el desierto la falta
del pan: pero faltas de aze
yte, faltas de amor, y mas es
tando en iuyzio; esta falta
no os la han de suplir: tened
azeyte de repuesto de cari
dad, para q̄ venga el Esposo.
Pues q̄ gloria tēdia esta pru
dentissima virgen, q̄ en la
muerte se hallō con tantas
obras, y q̄ se presume q̄ la vi
no a acabar vn impetu de
amor de Dios.

Tres razones hallo yo en
tre otras muchas, las quales
acrecentaron tanto este a
mor de la santa madre. La
primera, que no salia de la
bodega.

Canico. 2. bodega del amor del Esposo. *Introduxit me* (dixo la Esposa) *In cellā vinariā.* Pudo dezir la santa Madre estas palabras cō mucha verdad, porq̃ si por esta bodega del amor entendemos con Plinio Carpacio el santissimo Sacramento del altar, quie-
Phil. Carph. le recibia los mas dias, bien dentro estaua de la bodega
in hūc locū. del amor: vn Doctor moder-
Biblio. P.P. no por esta bodega entien-
to. 1. de la contēplacion: *Ista que domus vini, est studiū contem-
plationis.* El yr y venir a la oracion y contēplacion: se-
gun esto esta santa Virgen siempre estaua dentro de la bodega del amor, embria-
gandose con mas licencia q̃ las demas esposas de Chris-
to, q̃ a las demas en la bode-
ga del amor, dan las apro-
uar qual, o qual vino: pero
a la santa Madre Teresa de
todos los vinos, aqui gustō
del amor q̃ a Dios trino y
vno se ha de tener, al Ver-
bo en particular, porq̃ en-
carnō, al Espiritu santo, de
quien ella fue tan deuota,
del amor q̃ a la santa huma-
nidad se ha de tener, y de to-
dos los demas amores, y vie-
ne muy a proposito de la
santa Madre la version de
Santes Pagnino: *In roduxit
me in domū vini, & vexillū*

eius super me amor. Entro-
me en casa del vino, y leuan-
tō sobre mi la vandera del
amor, como vn Capitā que
dize: No me mate Dios ha-
sta q̃ ponga esta vandera so-
bre la mas alta almena de a-
quel castillo, o fuerça: assi
Dios sobre la mas alta vir-
gen, que en aquellos tiem-
pos se hallaua, en pureza, y
santidad, puso la vandera
del amor.

Puso Chris-
to en la S.
Madre la vā-
dera' del a-
mor.

La segunda razon, porq̃
el amor desta preciosa vir-
gen Teresa, fue tan grande,
es esta. Importa mucho q̃
los vasos sean grandes, para
q̃ hagan buen vino: vna cu-
ba muy grande haze lindo
vino, y no se auinagra: en
vn vaso, o cubo pequēue-
la con facilidad se auinagra.
Tenia la santa Madre tan
defahogado coraçon, de tan
gran capacidad, q̃ hazia lin-
do vino de amor, no se au-
nagraua; que la razō de au-
nagrarse el amor de Dios
en muchos coraçones, es,
porq̃ son muy estrechos: ay
lugar que lo diga? si, David: *Psalm.*
*Quoniam inflāmatum est cor
meū, ergo ad nihilū redactus
sum.* La original dize: *As-
cendit cor meū, & ad nihilū
redactus sum.* Quādo mi co-
raçō se auia de inflamar en
el amor de Dios, por ser

Ff 5 ruyra

A la S. Ma-
dre la fran-
queò Chris-
to todos los
amores.

Tras. Sāctes Pagnino: *In roduxit
me in domū vini, & vexillū*

In solemnitate Beata

La S.^a M. la
mas espeja-
da virgē de
la Iglesia.

ruyn , y pequeño muchas
vezes se auinagra en el a-
mor de Dios. O coraçō va-
liente el de la santa Madre
q̄ por serlo tãto, y de tã gran
capacidad nunca se le auina-
grò el vino del amor.

La tercera razon, impor-
ta mucho para que el vino
sea precioso, la limpieza de
las cubas dōde se ha de guar-
dar, nunca el vino es precio-
so, quando no se trata con
gran limpieza. Crecio el
amor en la S^ata Madre, que
parecia de Serafin , por ser
tan virgen, y tan alcanfora-
da, que entre todas las vir-
genes que Christo tuuo por
esposas : esta sobrefale en
pureza , dize el Sabio en
los Prouerbios : *Qui diligit*
cordis munditiam habebit a-
micum Regem : quien tiene
vn coraçon limpio, y puro,
tendra por amigo al Rey
de la gloria, los Setenta di-
zen: *Diligite Dñs sancta cor-*
da, accepti autē sunt & omnes
immaculati. Todos los q̄ son
muy puros, les son muy ac-
eptos a Dios, quien tuuo tan
de su mano al Rey del cielo
como la santa Madre? quiē
fue tan accepta a su Mage-
stad? luego esta estrecha a-
mistad entre Dios y ella, na-
cia de la gran pureza de la
santa, q̄ nunca Dios tiene es-

trechas amistades, sino con
los q̄ son muy puros, y cuy-
dadosos en guardar pureza.

Con este azeyte se vngia
esta braua luchadora , para
salir con vitoria contra tan-
tas contradiciones, y perse-
cuciones como tuuo. Di-
xo San Pedro Crisologo:

Amor impenetrabilis est lor-
ica, respuit iacula, gladios ex-
cutit, periculis insultat, mortē
ridet, si amor est, vincit om-
nia. Es el verdadero amor
vn arnes trãçado, resiste las
factas de las persecuciones,
rechaza, y sacude, arrojado
de si los arpones q̄ le tiran,
alegrase en los peligros, bur-
lase de la muerte, en cōclu-
sion dize el santo: si es ver-
dadero amor todo lo vee.
Tal fue el amor de la santa
Madre , vn arnes trãçado
con que se armaua para en-
trar en cãpo cō tantos ene-
migos , confiado nuestro
Dios, y Señor de q̄ su Es-
posa estaua muy bien pertre-
chada con este amor la tirò
tãto tiros arrojadizos , y la
labrò de su mano: esta es la
diferencia q̄ ay de los Serafi-
nes, q̄ los plateros vazia alos
q̄ labrá de martillo, q̄ el Se-
rafin vaziado como notie-
ne hechura vale poco, el Se-
rafin que se labra a golpe
de martillo , vele mucho
por

S. Pet. Cris.

PROV. 22.

por la hechura: pues que si vn primo platero gastasse en la hechura de vn Serafin cinquēta años de trabajo, y juntemos a esto, que para q̄ valga mas por la hechura

En quedan mete cada dia nuevos oficio sin males que labren en el. Los dre esta san Serafines del cielo no tienēta Virgen hechura, sō vaziadados, vazia-començo a rōse de vanidad, y sobreuia, tener traba y quedaron Serafines: pero jos.

la santa madre es Serafin labrado golpe de martillo: y confer Dios el que le labrō (tan primo artifice) gasto cinquenta años en labrar, y trabajar en este Serafin, y no se contentō con esto, sino q̄ metio oficiales de criaturas de la tierra, que todas labrauan, y martillauan en ella, y así me atreuio a dezir, que vale mas por la hechura este Serafin de la santa madre, que muchos Angeles del cielo.

Este azeyte desta Virgē prudente, y este amor tambiē se estendia al proximo, a aquellas palabras de la esposa, q̄ la introduze el Espiritu Santo, enferma de puro enamorada: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Varias exposiciones dā los Santos deste lugar en razō de aueriguar, que flores, y que mançanas

eran estas que pedia la Esposa para curar su dolencia de amor. San Bernardo dize declarandole de la Iglesia, que aqui en estas mançanas pide los misterios de la passion, y en las flores el de la Resurreccion.

Giliberto da dos sentidos, dize, que por las flores des sea la Iglesia los que comiē gan a seruir a Dios en las mançanas los aprouechados. El segundo, en las flores pide Fe, y en las mançanas obras. Yo quiero dar vna exposicion, por poner algo de mi casa, declarando le el sentido moral de vna alma muy enamorada de Christo, como viuia siempre la santa Madre, que flores, q̄ mançanas son estas que pide para su aliuio en la ausencia de su esposo: y o digo q̄ en estas flores pedia los retratos de su Esposo, para consolarse cō ellos. Vna Esposa muy enamorada en ausencia del Esposo, quādo le aflige el amor, dà voces: Ola dōzellas de mi casa, dad me el retrato de mi Esposo: tomale en la mano, y cō el en tretiene el desseo, haze trāpatojos a la esperança, q̄ por dilatarse tanto la atormenta, al fin descansa con el retrato. Los retratos de Chris-

S. Bernard.
tractatu de
Deo diligen
do.

Gileb. Abb.
in hunc locū
apud.
Bernar. vide
serm. in Can
tica.

In solemnitate Beata

Cantico. 2.

Canticor.
Vbisupra.

S. Aponius
in hñc locū.
Bibl. P.P. to.
A. in Cant.

to N. S. fueron las flores, y las mançanas, su Magestad se cōparò a flor. *Ego flos cāpi, & lilium conuallium.* Y assi todas las flores eran retratos de Christo, y ni mas, ni menos las mançanas, porque la Esposa le via retratado en las mançanas, quando dezia: *Sicut malus inter ligna Sylvarū, sic amicus meus inter filios.* Pues viendose enferma de amor, por estar ausente el Esposo, dezia: *Fulcite me floribus stipate me malis.* Fue como pedir los retratos, q̄ representaron a su Esposo, para cōsolarle cō ellos en su ausencia, y digamos lo q̄ dize Aponio sobre este lugar, cō q̄ quedará cabal el concepto, q̄ estas flores significan las virgenes, y estas mançanas los Sacerdotes. O q̄ a proposito viene esto de la santa Madre, que en cada vna de sus hijas via retratado a Christo N. S. y en cada vno de sus hijos los Padres Descalços, via retratado a su Esposo Christo, y así si el cōsuelo q̄ tenia en la dolécia de amor, que padecia por verse ausente del amado Esposo, era boluerse a los retratos de Christo, boluiéndose a sus hijas, y a sus hijos: pues q̄ si los via atribulados, y afligidos, cō q̄ caridad los

consolaua, y como se hazia todas las cosas con todos.

Concluyo con q̄ este amor la enseñe lo mucho q̄ supo: este fue su principal maestro, porq̄ no ay maestro como el amor. Vna golondrina haze vn nido, que no le sabran hazer tambien quantos albaníres ay, aunq̄ mas primos sean: quiē enseñó a esta golondrina a hazer nidos? el amor q̄ tiene a sus hijos, q̄ es gran maestro el amor: así dixó Christo N. S. *Spiritus paraclytus quē ego mittā vobis a Patre, ille vos docebit omnia.* El os enseñará todas las cosas: pues Christo no es la sabiduria del Padre? no es propio de Christo el enseñar? como lo atribuye al Espiritu santo? porq̄ es amor, y en siendo amor, es sobre todos los Maestros, Va Christo N. S. con los Discipulos al casti-

Similitudo.

S. Ioan. 14.

S. Luc. 24

ltro

stro, sino fue el amor, y así la pintan con el Espíritu santo al lado, que es su maestro: este es el azeyte con que siempre estuuu apercebida esta prudentissima Virgen para entrar a celebrar bodas con Christo. Imitemos la, procurando tener mucho amor, considerando,

que tenemos vn Dios, que sabe suplir faltas de obras: pero no faltas de amor: este es el azeyte con que hemos de aguardar al Esposo Christo a la hora de la muerte: este era el azeyte que de re-
puesto tenía nuestra
santa Virgen.

(?)

DISCURSO IIII.

Que quando mi Religion no tuuiera tantos, y tan innumerables martyres, y santos, estava muy autorizada con una santa Doctora, auentajandose en esto a todas las demás Religiones.

O Grãdeza de mi Religion, auer salido della vnã grãde Sãta, como es la esclarecida Virgẽ y Madre Teresa de Iesus. Veynte y siete años estuuu en la Encarnaciõ de Auila, alli tomò el habito, alli se començò a criar para Dios, alli vio a Christo atado a la columna, alli tuuo muchas, y muy altas reuelaciones. Muy autorizada està la Obseruãcia de los Carmelitas con muchos santos q̃ tiene martyres innumerables, q̃ por ser cosa tan notoria no me quiero detener en esto: pero muy gran gloria es deste habito, y de la Obseruancia el auer cria

do tal santa, es hija de la Obseruãcia, y Madre de vnã grã Religion, como es la de las madres, y padres Descalços. Para el primer monasterio de Religiosas, q̃ fue el de S. Ioseph de Auila, sacò quatro Religiosas de la Encarnacion, y vna dellas hizo Priora de aquella casa, sacò despues otras muchas. Para dar principio alas casas de Religiosos, sacò la santa Madre de la Obseruancia Carmelita al P. F. Iuã de la Cruz y al P. F. Antonio de Iesus, q̃ fueron los primeros Religiosos Descalços. De suerte q̃ la santa Madre fundò sobre piedras de la Obseruancia

In solemnitate Beata

Similitudo.

cia, y así todos somos vn Carmē, y todos estamos de baxo de vn amparo de la Madre de Dios del Carmē, y la santa Madre es vna vifa gra, q abraça, y tiauua ambas Religiones, y es muy cierto q no quiere menos a la Obferuancia q la criò, q a su Religion. Preguntays a vna niña pequeña, a quiē quiere mas a padre, o a madre; no la sacareys desta palabra, a padre, y a madre: ambos a dos quiero: si preguntassemos a la santa Madrea quiē quiere mas, a la Religio del Carmē de la Obferuancia, q la criò, y nte y siete años, o a su Religion, q a fuerça de oraciones, y de fauores de Dios ha leuātado tā en provecho, y utilidad de la Iglesia de Christo: respōderā, a ambas a dos religiones quiero, y no la sacará de aqui: Pōgo vn siml q cōcluya a todos. Vn cauallero destos señores q me oyē, demos caso q el solar de su nobleza le tiene, o en Vizcaya, o en las Mōtañas (vna casa vieja antiquissima) este cauallero leuanta en Zaragoza vnos palacios muy suntuosos, en q ha gastado vna grā parte de su haziēda, por q sō muy vistosos, y ricos: preguntald a qual delas dos casas quie

remas, a la solariega q tiene en Vizcaya, o a las nuevas q ha leuātado en el cōfo de Zaragoza: Respōdera, qen mucho estima las q ha leuātado en Zaragoza, por q le hā costado mucho: pero q sin cōparacio ama mas, y estima en mas el solar de Vizcaya: aquel estoda su hōra, y nobleza, y la de sus passados, fuera desto q alli le criaron sus padres, y q es grā de el cariño q le tiene. La santa Madre ha leuātado vna muy luzida Religio en lo q es sacritud, recogimieto, oracio, penitēcia, finalmente cada vno de sus monasterios es vn Parayso delas delicias de Dios, dōde su Magestad descansa, grā Religio, muy estēdida, y amada de la santa Madre: pero la casa de Auila, de la Obferuancia q es el solar de su santidad, biē cierto es q no la quiere menos, ni la aprecia en menos. O Religio sacratissima, que te pudes vfanar, q excedes a todas las Religiones, entener lo q ellas notienē, q es vna sancta Doctora, que puede ser lustre de muchas Religiones.

Razones: ya q nos cistamos, y recojamos v las: aca bo cō dezir, q el ser tan grā de Sāta esta serenissima Vir

Prona 3 r.

gen Teresa, es porq̄ comen-
go a ser santa, por donde las
mayores santas de la Iglesia
acabaron. Acabaron las ma-
yores santas de la Iglesia,
por el martirio, por ay co-
menço la santa Madre: pues
no tenia siete años, quando
se lleuò vn hermanico cõfi-
go, y dexando la casa de sus
padres yua a buscar los Mo-
ros q̄ los martirizassen, bas-
tò esta resolucion para q̄ en
cierta manera Dios la lau-
reasse por martir. Pues assi
como todo lo q̄ cae sobre el
martirio, es cielo, gloria, ver
a Dios, y tratar cõ el: como
la santa Madre fundò su vi-
da sobre el martirio, toda
fue cielo, gloria, hablar con
Dios: q̄ biè la quadrà aque-
llas palabras: *Multa filia cõ-
gregauerunt diuitias tu super-
gressa est vn̄uersas*. Vna S.
Clara procurò llegar rique-
zas; para Dios, vna S. Virso-
la, santa Mitildis, vna S. Ge-
trudis, todas procurarõ grã-
gear riquezas para su Esposo:
pero tu, *Supergressa est
vn̄uersas*. Tu S. M. Teresa
excedes a todas. Esto pare-
ce aquello de las columnas de
Hercules q̄ puse en Cadiz,
q̄ parecièndole q̄ allì se aca-
bua el mundo dixo: *Non
plus vltra*. Llegò Carlos V.
q̄ fue señor de nuevos mun-

dos, y puso por blason *Plus
vltra*: Dixo el Ecclesiasti- *Ecclesi. c. 26.*
co: *Columna aurea super bases
argenteas & pedes firmi super
plantas stabili mulieris*. La
que es muger fuerte, y va-
ronil, son sus pies co-
mo dos columnas: ninguna lo
fue como la santa Madre:
ya tenemos las columnas, ha-
llarèmos lugar para el *Plus
vltra*? Si hallarèmos. Quan-
do Iudith cortò la cabeça a
Olofernes, la dixo Ozias: *Benedicta es tu filia à Dño*
Deo excelsa præ omnibus mu-
lieribus super terram. Bèdita-
seas puestal hazaña has he-
cho sobre todas las mugeres
de la tierra. La origal dize:
*Non plus vltra mulieris super
terrã*. En materia de muge-
res no ay *Plus vltra*. Quien
le dixera: vèdran los tièpos
de la gracia, en los quales
aurà vna S. M. Teresa de Ie-
sus, q̄ entre las mas sabias, en-
tre las espirituales, entre las
zelosas se adelatarà a todas,
y assi le es deuido este bla-
son, *Plus vltra*. O Virgè S.
Teresa entre las fundado-
ras te lleuas el blason del
Plus vltra. Entre las virge-
nes, *Plus vltra*. Entre las sa-
bias deffe a ti el blason de
Plus vltra. Entre las q̄ trata-
rò de oraciõ, en ti se hallò el
Plus vltra de los fauores. Tu

Judith. c. 13.

super-

supergressa est vniuersas.
O illustissima ciudad de Zaragoza doyte las gracias por lo mucho q te has señalado en esta fiesta ; biēte quadrā los titulos de Sacra, Catolica, y Cesarea: llamote ciudad sagrada, porq pisan-dote cō sus virginales plantas la q es Madre de Dios, y fauoreciēdote cō su presencia, en cierto modo te cō sagrō: Catolica, porq eres la primera q en España recebi ste la Fè: Cesarea, porq te re edificō vn Cesar, y siēpre te quedaste oliēdo al Cesar en la magnificēcia: esto hasmo strado biē en esta ocasiō: dif te principio a esta fiesta cō fuegos, hachas luminarias, mulicas: ofreciste a la santa los mejores d tus Predicadores, para q predicassen sus alabāças: mādaste a tus Poetas, q cō leuātada vena cōpu siesē variedad de versos en alabāça desta Virgē, durando el certamen cali toda la octaua, tus ingeniosos estudiātes regozijaron la fiesta, alegrādo la ciudad cō disfraces, e inuenciones, armaste caualleros a tus labradores para esta ocasion, y los q estauī acostūbrados ā traer la mano en la esteua, y açada, en poco tiēpo supierō jugar sortija; esta tarde ponen

fin a la fiesta tus caualleros, corriēdo sortija, estafermo, facando carros cō varias inuēciones, libreas varias. Vē gate del cielo el pargo, ciudad nobilissima. Y vos Vir-gē, y Madre Teresa de Iesus, gozad por eternos siglos, cō aumēto de gloria acide tal (q si gozareys) el lau-ro q la Iglesia militāte os ha dado en señal d q en la triūfāte estays coronada por gran santa: gozad lastres laureolas de Virgen, Doctora, y Martyr de cōpasion. Bien cierto es, q si alguna Esposa de Christo se huuiera de llamar Diosa, a vos se os diera este titulo: pues fuystes tā sabia. Serafin de mi alma, q en el cielo de acabaxo, recibiedo de Dios altos secretos, como Serafin los reuelaste a todos para mas seruir a Dios. Virgē prudētissima, q no te dormiste, como se ve en las riquezas q jūtaste para Dios, o q lapara tus obras, tu libro, o q repuesto de azeyte tu caridad, pues mereciste cō tal felicidad entrar a celebrar bodas cō el Esposo Christo. Ruega por todos, q alcancemos aqui la gracia, q es pēdas de la gloria: *Quam mihi, & vobis prestare dignetur Dñs noster Iesus Christus, &c.*

Epilogo cō
esclamaciō.

TABLA

F I N.

TABLA DE LOS

lugares de la Sagrada Escritura,

contenidos en este libro.

Ex Genesi.

- C**AP. I. Et dixitque Deus fiat lux, 183. & 191. pa. 2.
2. *Vt opereretur, & custodir at illi.* 5. p. 2.
2. *In quacunque die comedetis.* 253.
2. *Plantauerat autem Dominus* 198. p. 2.
3. *Nequaquam moriemini* 14.
3. *Eritis sicut dii* 14.
4. *Fecitque Dominus Adæ, & uxori eius tunicas pelliceas,* 47. pag. 2.
1. *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ* 2. p. 2.
3. *Vbi es Adam* 163.
4. *De Ambulabat in Paradiso* 185.
1. *Erexitq. Adæ, & colocauit,* 190.
3. *Abcondit se Adam, & uxor eius a facie Domini in medio limi Paradysi* 163.
2. *Vocem tuam audini in paradiso, & timui* 26. p. 2.
4. *Cunque cognouissent se esse nudos feceruntque* 47. p. 2.
3. *Cur præcepit vobis Deus* 13. pag. 2.
4. *Vox sanguinis fratris tui* 225.
3. *Respexit Dominus ab Abel, & ad munera eius* 202.
2. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra* 26. p. 2.
3. *Erat Nambrot robustus venator coram Domino* 58. p. 2.
- Pluit Dominus super Sodomam sulphur* 20.
4. *Salua animam tuam noli respicere post tergum.* 130.
9. *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo* 121. p. 2.
1. *Factumque est vt in ipso calore coitus* 172. p. 2.
- Vlt. Indicaui Dominus, & exaudiuit vocem meam* 54. pa. 2.
4. *Ecce vir luctabatur cum eo* 186. p. 2.
2. *Accidit quadam die* 6. p. 2.
2. *Mulier per singulos dies molesta erat adolescenti* 2. p. 2.
2. *Vbi est Abel fratres tuos,* 20. & 26.

Tabla de los:

Ex Exodo.

4. Ego ero tecum 184. p. 2.
3. Dixit Dominus ad Moysen dic ad Aron, tolle virgam tuam, 11. pa. 2.
7. Ecce Constitui te Deum Pharaonis 226.
32. Mitissimus omnium hominum. 209. p. 2.
32. Surge, fac nobis Deos 198.
1. Arrapiens vitulum 90.

Ex Levitico.

4. Anima in sanguine est 183. pag. 2.
11. Quidquid autem pinulas, & scamas 213. a. 2.

Ex Numeris.

Ex Deuteronomio.

4. Nō caligavit oculus eius, nec dentes eius moti sunt 68. p. 2.

Ex libro Iudicum.

1. Ne forte dicatur quod a femina interfectus sum 25.
21. Votum venit Domino 109. pag. 2.
11. In maxilla asini in mandibula puli asinarum delenti etc, & percussit mille viros 62.
23. Tu dedisti in manu serui tui salutem hanc, & victoriam 63. pag. 2.
11. Elevation maxillæ 62. p. 2.

1. En si timori 63. p. 2.
1. Caputque spiritus Domini esse cum eo. 38.

Ex libro Ruth.

Ex lib. 1. Reg.

12. Accidit ut quadam die.
2. Cecidit in faciem suam super terram 146.
17. Elegit sibi quinque 226. p. 2.

Ex lib. 2. Reg.

1. Cumque ingressus fuisset mulus subter condensam quercum 24.
11. Eo tempore quo solent Reges ad bella procedere 6 p. 2.
4. Populum eius adiuuens serravit 200. p. 2.

Ex 3. Regum.

Ex 4. Regum.

Ex 1. Paralipom.

Ex 2. Paralipom.

1. Et catenas superposuit capitibus columnarum 38.
1. Sculptis quoque in ea palmas, & quasi catenas se invicem complectentes 38 p. 2.
1. Malo gravata etiam centumque catenulis interposuit. 39.

Ex lib. Tobie.

1. Et vocantes eum Pater, & Filius

Locales de la Escritura.

lius tulerunt eum in partem,
206.

Tunc dixit eis occulte etenim
Sacramentum.

1. Regis abscondere bonum est,
ibidem.

Ex lib. Iudith.

4. Dicitque Dominus, ego ero te-
cum 148. p. 2.

3. Tu gloria Hierusalem.

Ex libro Iob.

3. Vir eras in terra. Huius nomine
Iob 112.

8. Parcaui dies in qua natus sum,
& nox in qua dictum est concep-
tus est homo 119. p. 2.

3. Vocem exaltaris non exaudiet,
13. pag. 2.

3. Nec cognoscet eum amplius lo-
cus eius 163.

1. Manus tua Domine fecerunt
me 2. pa. 2.

2. Quia donec superest alius in
me 195. pag. 2.

3. Estimavit Abyssus 196.

3. Super hoc exparuit cor meum,
& amotum est de loco suo 163.
pag. 2.

1. Quis emisit lapidem angula-
rem eius 173. p. 2.

3. Quis dedit vehementissimo im-
bri cursum 29. p. 1.

Ex Psalmis.

1. Beatus Vir qui non abiit in con-
silio impiorum 7. p. 2.

1. Erit sicut lignum, quod planta-
tum est 179. p. 2.

9. Verba mea auribus percipe Do-
mine 477. p. 2.

11. Saluum me fac Domine 67.

15. Deus meus es tu, quoniam bo-
norum meorum non eges 157.

16. Mirifica misericordias tuas
qui alios facies sperantes in te,
23. pag. 2.

21. Spes mea ab uberibus matris
meae 130. pa. 2.

12. In te proiectus sum ex utero
matris meae 132. pa. 2.

21. Foderunt manus meas, & pe-
des meos 170.

21. Quoniam tu es qui extraxisti
me de ventre 130. p. 2.

21. Salva me ex ore leonis 186.

22. Et misericordia tua subsequi-
tur me 181. p. 2.

23. Tollite portas principes ve-
stras 168.

30. Abscondes eos in abscondito
faciei tue 21.

44. Tunc Psalms pro filiis, &
pro iudicibus 95.

44. Astitit Regina à dextris tuis
in vestitu deaurato 187.

50. Ne proicias me a facie tua,
200.

51. Sicut novacula acuta fecisti do-
lum 139.

60. Cadem à latere tuo mille, &
decem millia à dextris tuis,
134. p. 2.

65. Flumine pertransibunt pe-
de 70.

77. Pluviam voluntariam 99.

68. Laboravi clamans rauce fa-
lla sunt fauces meae 15.

Tabla de los

73. Tu confrexisti capita draconis. 178. p. 2.
76. Vox conitriui tui in rota. 49. pag. 2.
81. Ego dixi Dij estis. 198. p. 2.
84. Audiam quid loquatur in me Dominus 177. p. 2.
86. Fundamenta eius in montibus sanctis. 74. p. 2.
97. Cantate Domino canticum novum. 171. pa. 2.
103. Hoc mare magnum, & spatiosum manibus. 99. p. 2.
103. Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos. 116.
103. Petra refugium berynceis. 168. pa. 2.
105. Infecta est terra in sanguinibus. 165.
109. Tecum principium in die virtutis tue. 173.
109. Tu es sacerdos in aeternum, 175. pa. 2.
109. Tecum principium in die virtutis tue in splendoribus sanctorum. 127. & 129.
110. Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius, 149.
110. Memoriam fecit mirabilium suorum. 239.
117. Aperire mihi portas iustitiae, 104.
118. Cantabiles mihi erant iustificationes tuae in loco peregrinationis meae. 101. p. 2.
118. Viam iniquitatis amoue a me. 200. p. 2.
118. Concupiuit anima mea, deside

rare. 124.

125. Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax. 32.

126. Sicut sagitta in manu potentis ita filij excusorum, 93. pag. 2.

183. Qui ibo a spiritu tuo, & quia a facio tua fugiam. 20. p. 2.

140. Pone Domine custodiam ori meo. 218. p. 2.

123. Qui redimisti David servum tuum de gladio maligni, 82.

Ex Prouerbijs.

3. Vocavi, & venisti, 12.
6. Ducam te per semitas iustitiae, quas cum ingressus fueris, 116. p. 2.
4. Beatus homo qui audit me, & qui vigilat ad fores meas quousque die. 86.
1. Ab aeterno ordinata sum. 74. & seq.
1. Delitiae meae esse cum filiis hominum. 189.
3. Clementia Regis quasi ignis secretinus. 43. p. 2.
3. Qui benedixerit proximo suo voce grandi maledicenti similis erit. 64. pa. 2.
4. Stellis manibus nititur, & moratur in adibus Regnum. 68.
31. Mulierem fortem quis inuenit. 216. p. 2.
31. Accinxit fortitudine lumbos suos, ibidem.
31. Omnes domesticici eius. 224.
31. Mulierem fortem, 216. p. 2.
3. Ldu-

Tabla de los

3. *Laudent in portis opera eius,*
112.

Ex Ecclesiaste.

10. *Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat,*
112. p. 2.
4. *Custodi pedem tuum ingrediens domum Domini* 201. pa. 2.

Ex cantico canticorum.

3. *Osculetur me osculo oris sui,*
46.
3. *Mure nullas aureas faciemus tibi vermiculatas argento* 10.
4. *Nigra sum, sed formosa filia Ierusalem* 49. p. 2.
4. *Introduxit me Rex in celam vi-
nariam* 201. pa. 2.

2. *Tēpus putationis aduenit* 194.
pag. 2.

2. *Columba mea in foraminibus petrae.* 179.

2. *Ego flos campi.* 255.

2. *Columba mea in foraminibus petrae in cauerne maderie* 78.

2. *In lectulo meo quasi in quem dilexit anima mea.* 159. pa. 2.

4. *Emissiones tuæ paradyus.* 184

2. *Sicut turris David collum tuum quæ edificata est cum propugnaculis.* 80. pa. 2.

4. *Oculi tui columbarum,* 138.

8. *Hortus conclusus Soror mea.*
120.

4. *Dilectus meus candidus, & rubicundus.* 72.

3. *Aperi mihi Soror mea,* 10.
p. 2. & 12.

2. *Tulerunt pallium meum,* 18.

1. *Quæ est ista, quæ progreditur quasi aurora consurgens,* 75.

3. *Mandragoræ dederunt odorem suum.* 111. p. 2.

1. *Umbilicus tuus crater cornacilis,* 127. p. 2.

4. *Comæ capitis tui sicut purpura Regis* 170. p. 2.

2. *Et vbera mea turris.* 133.

1. *Fortis est ut mors dilectio* 128.
pag. 2.

1. *Ego murus, & vbera mea turris, ex quo facta sum.* 79. pa. 2.

Ex libro Sapientia,

2. *Creaturæ Dei in odium factæ sunt, & intestationem animabus hominum,* 146. p. 2.

Ex Ecclesiastico.

2. *Sapientis oculi in capite eius stultus in tenebris ambulat.* 41.

- pag. 2.

1. *Amicus si permanserit fixus sit tibi quasi quod æqualis, & in domesticis tuis fiducialiter agat,*
140. p. 2.

1. *Est enim amicus secundum tempus,* 143.

1. *Est amicus qui convertitur ad inimicitiam,* ibid.

3. *Amicus fidelis medicamentum vitæ est.* 148.

7. *Gratiæ factorum effundentur,*
118. p. 2.

3. *Dum maledicit impius diabolus.* 198. p. 2.

Tabla de los

2. Timor Dei super omnia, se super omnia, se super omnia. 28.
3. Homo sanctus in sapientia manet sicut sol. 197. p. 2.
4. Homo sanctus in sapientia manet sicut sol. 137.
3. Aurum tuum, & argentum tuum. 66. p. 2.
3. Si est tibi servus fidelis sit tibi quasi anima tua. 149. p. 2.

Ex Isaia.

4. Ingredere in petram. 169.
3. Dicite iusto quoniam beno. 182.
2. Seraphim stabant. 40. p. 2.
7. Ecce virgo conceperit, & pariet filium. 102. p. 2.
3. Sicut in die Madiam. 147.
- Puer natus est nobis. 188.
2. Et replevit eum spiritu timoris. 27.
4. Haurietis aquas in gaudio de fontibus Salvatoris. 170.
15. Aten tite ad Petram unde excissi estis. 78. p. 2.
17. In die plantationis tuae labrusca. 79. p. 2.
30. Et erit lux luna. 224. p. 2.
40. Qui autem sperant in Domino. 223. p. 2.
42. Quis cæcus nisi servus meus, qui venditus est. 166. p. 2.
49. Servus meus es tu Israel, & in te glorior. 123.
53. Et ascendi sicut virgultum, & sicut radix de terra scienti. 129. p. 2.
53. Si posuerit animam suam pro peccato, videbit semen longe-

- um. 183. pagina. 2.
54. Ego creavi fabrum. 38. p. 2.
55. Omnes sitientes venite ad aquas. 94. p. 2.
56. Non dicat Eunuchus, ecce ego. 225.
63. Torcular calvariæ solus. 55. pagina. 2.

Ex Hieremia.

1. Priusquam te formarem in utero noni. 51.
4. Circumcidiimini Domino. 179.
7. Et loqueris ad omnia verba hæc, & non audient te. 14. p. 2.
11. Et ego quasi agnus mansuetus qui portatur ad victimam. 58.
15. Ego tecum sum. 148. p. 2.
25. Perdam ex ei vocem gaudij. 178.
48. Relinquire civitates habitæ in petra. 169.
51. Fugite de medio Babilonis, & salvet unusquisque animam suam. 98. p. 2.

Ex Thremis Hierem.

1. Omnes amici eius exprocerunt eam, & facti sunt ei inimici. 166.
2. Lena manus tuas ad Dominum Deum tuum pro anima parvulorum tuorum. 124. p. 2.
3. Oculus meus depreudatus est animam meam. 239.

Ex Ezechiele.

1. Planta pedes eorum. 193.
16. Vidi te conulcar i sanguine tuo, & dixi vine. 3. p. 2.

Lugares de Escritura.

16. Et vestini te disco'oribus, &
calceis te Hyacinto 64.
33. Et es eis quasi Carmen musi-
cum 9.

Ex Daniele.

4. Alligetur vinculo ferreo, &
arco. 196. p. 2.

Ex Osea.

2. Ego lactabo eam ducam in soli-
tudi em 150.
12. Locute Ephraim horror in-
uasi Israel 60.

Ex Amos.

7. Ecce Dominus stabat super mu-
rum litum 213.
In illa die suscitabo tabernaculu
Dauid 155.

Ex Joel.

1. Confusum est gaudium 134.
2. A facie eius cruciabuntur po-
puli 20. p. 2.
2. Magnus dies Domini, & terri-
bilis valde 21 p. 2.

Ex Iona.

Ex Michea.

Ex Abacuch.

1. Vno quare taces 39. p. 2.

Ex Sophonia.

1. Vox dei Domini amara 23.

1. Esunderetur sanguis eorum sicut
humus 23.

Ex Zacharia.

3. Aud. Iesu sacerdos magne,
147.
6. Ecce vir oriens nomen eius 116
& sequent,
13. Et erit fons patens 326.

Ex 2. Machabeorum.

Ex Mattheo.

1. Iese autem genuit Dauid Re-
gem 79.
2. Audiens autem quod Arche-
laus 198.
2. & esuncto autem Herode. 197.
4. Hac omnia tibi dabo. 319.
6. de vestimento nolite solliciti es-
se. 48.
6. Nesciet sinistra tua, quid faciat
dextera tua. 206.
10. Estote prudentes, sicut serpen-
tes. 38.
10. Estote prudentes sicut serpen-
tes. 68.
11. Quid existis in deserto videre
arundinem vento agitatam.
213.
13. Simile est Regnum Caelorum
Thesauris. 221.
Simile est Regnum Caelorum
homini &c. 19. pa. 2.
17. Nesciens quid diceret 111.
17. Miserere filio meo 195.
22. Amice, quomodo huc intraisti?
327.

Tabla de los

24. Tollite ab eo talentum, & date ei, &c. 112.
 25. Homo quidam peregre profectiscens vocavit seruos suos 174.
 26. Dico autem vobis non bibam à modo de hoc genimine vitis 15.
 25. Simile est Regnum cælorum decem virginibus. 221.
 27. Tu dixisti, tu dicis. 17.
 27. Petrus sequatur eum à longe. 45.
 27. Consilio autem inito emerunt ex illis agrum figuli in sepulcrum peregrinorum. 47. p. 2.
 27. Innocens ego sum à sanguine eius. 108. p. 2.
 27. Et plectentes coronam de spiritibus. 213.

Ex Marco.

5. Videns Iesum à longe cucurrit, & adorauit eum, ibid.
 11. Cumque vidisset à longe sicum. 182.
 11. Non erat tempus ficorum. 205.

Ex Luca.

1. Erit magus coram Domino. 51. pagina. 2.
 2. Exultauit infans in utero meo, 53. pag. 2.
 3. Cogitauit qualis esset. 174. pagina. 2.
 1. Spiritus sanctus superueniet in te. 174. p. 2.
 1. Ad dandam scientiam salutis pleui eius in remissionem peccatorum 57.

1. Ave gratia plena 111. p. 2.
 6. Regnauit in domo Iacob in aeternum. 115. p. 2.
 2. Ne timeas Maria. 27. p. 2.
 4. Iesus autem proficiebat. 138. pagina 2.
 2. Et consummata tentatione recessit diabolus ab illo vsque ad tempus 65.
 2. Domine discede à me, quia homo peccator sum. 27.
 3. Quid mihi, & tibi est Iesu Filius Dei altissimi? 150.
 1. Semen est Verbum Dei. 87. p. 2.
 4. Baptismo habeo baptizari, & quomodo coarctor. 168. p. 2.
 2. Simile est Regnum cælorum grano sinapis. 160.
 4. Ita gauium erit in cælo. 184.
 Vlt. Desiderio desideravi hoc pascha, &c. 124.
 Vlt. Ter me negabis. 50. p. 2.
 4. Odie eris mecum in paradiso 184.
 1. Cum timerent autem. 190.

Ex Ioanne.

1. Dedit eis potestatem filios Dei fieri. 215.
 1. In propria venit, & sui eum non receperunt. 174.
 2. Ipse sciebat, quid esset in homine. 210. p. 2.
 2. Nondum venit hora mea, ibid.
 2. Fiet in cõfons aqua salientis in vitam aeternam, 144. p. 2.
 2. Quomodo vos potestis credere, quia gloriam adiuuicem accipistis. 90.

Lugares de Escritura.

2. In me manet, & ego in illo. 176.

6. Hoc est corpus meum, 190.

2. Quinquaginta annos nondum habes. 172. p. 2.

2. Pono animam meam pro eis. 167. p. 2.

11. Nonne scriptum est in lege vestra, quia ego dixi, 88. pagina. 2.

1. Absit à te Domine. 175.

3. Vade post me, Matana, ibid.

13. Sciens Iesus, quia venit hora eius. 210. pa. 2.

3. Quod facis fac cuius, 167.

1. Dixisti 88. p. 2.

2. Veni Princeps huius mundi, 159. p. 2.

4. Cum veneris paraclitus. 200.

17. Pater venit hora clarifica filium tuum. 210. p. 2.

1. Manifestavi nomen tuum hominibus quos dedisti mihi, 157. pagina. 2.

17. Ego te clarificaui super terram. 152.

1. Exiit sanguis, & aqua, 176.

20. Insufflauit in eo, dicens, accipite Spiritum sanctum, 209.

4. Petrus cum vidisset, quia Dominus est tunica succinxit se, & misit se in mare 16. & 101. pag. 2.

3. Simon Ioannis diligis me plus his? 45.

Ex Epistola ad Romanos.

3. Quod autem vinit, vinit Deo.

164. pagina. 2.

1. Vetus homo noster. 205.

2. Nos autem primitias spiritus habentes 194.

1. In his omnibus superamus. 39.

Ex Epistola 1. Ad Corinthios.

1. Fundamentum enim aliud nemo potest ponere, &c. 189.

4. Expurgate vetus fermentum, 102.

6. Pretio magno 211. pagina. 2.

6. Omnes quidem currunt 115. pag. 2.

2. Et faciet etiam cum temptatione prouentum. 194. pagina. 2.

Ex Epistola 2. Corinthiorum.

3. Deus totius consolationis. 138, pagina 2.

Ex Epistola Ad Galatas.

4. Filioli mei, quia iterum paru-rio. 110.

5. Quanto tempore haeres paru- lus est. 188.

3. Vt reuelaret filium suum in me 198. pag. 2.

4. At ubi venit plenitudo tem- poris. 210. pagina. 2.

Tabla de los

Ex Epistola ad Ephesios.

2. Propter quod venit ira Dei in filios dissidentie, 160. pagina. 2.

Ex Epistola ad Philipenses.

4. Qui cum in forma Dei esset, 8.
3. Qui terrenasapiunt: 214. pagina. 2.
3. Conversatio nostra in cœlis est, ibidem.

Ex Epistola ad Colossenses.

4. Ut ambuletis digni Deo. 201. pag. 2.
1. Adimpleo ea quæ de sum Passionum Christi in carne mea, 11.
2. In Christi Circuncisi estis, 179. pagina. 2.

Ex Epistola. 1. Ad Thimotheum.

4. Alimenta, & quibus tegamur. 186. pag. 2.

Ex 2. Ad Thimotheum.

4. Dominus autem dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi. 199. p. 2.

Ex Epistola ad Hebræos.

5. Non habemus Pontificem, qui non possit compati, 125. pagina. 2.
2. Nec quisquam sumet sibi honorem. 95. p. 2.
3. Rursus crucifigentes sibi metipsis filium Dei. 161. pagina. 2.
3. Moyses grandis factus, 66.
4. Sex sunt tentati sunt, 186. pagina. 2.
2. Melius clamantis quam Abel. 185.

Ex actis Apostolorum.

3. Non est mentitus hominibus, sed Deo. 13.
2. Hi homines conturbant cinitatem. 193. p. 2.
17. Ipsius enim genus sumus. 109. pagina. 1.

Ex Epistola Iacobi.

2. Abijcientes omnem immunditiam suscipite insitum verbum. 99. pag. 2.

De los lugares de Escritura.

10. Deus superbis resistit. 122. Hi sunt, qui segregant semetipsos.
pagina. 2.

Ex Apocalypsi.

Ex Epistola, 1. Petri.

1. Non corruptibilibus, 211. pagina. 2.
2. Christus passus est pro nobis, 41.
3. Sicut modo geniti infantes. 91.
4. Adveniet autem dies Domini sicut fur. 25.
5. Si in fens vir soluitur. 25. pa. 2.

Ex Epistola Iuda.

3. Arbores autumnales. 197.

2. Caput autem eius, & capilli, &c. 194. p. 2.
5. Agnus occissus ab origine mundi.
1. Vidi agnum stantem quasi occissum. 4.
5. Dignus est agnus, qui occissus est. 37.
4. Et in capite eius corona stellarum duodecim. 83. pa. 2.
4. Et mulier erat circumdata purpura. 49.
5. Et in capite eius diademata multa. 59.



b 2 TA

TABLA ALFABETI- ca de las cosas mas notables que contine este libro.

Adan.

Dieronle el alma, como die-
ron el Espiritu santo a los
Apostoles, 210.

Como se entienda que fue cru-
cificado con Christo 205.

Adan en lo natural, fue como
casa sin cimiento, 189.

Faltaronle treynta y tres años
en lo natural, y Christo puso
los suyos en lugar de aque-
llos, para boluer a fundar la
naturaleza, 189.

Fue enterrado en el Caluario, y
porque, 189. p. 2.

En Adan se hundio la gracia, y
boluio a salir en la Concep-
cion de Maria, 80.

Andres.

Fue el primer hijo dela Fé, y de
la Cruz, 1.

Pariole la Cruz despues de a-
uer estado des dias de par-
to, 1.

Es el hijo primero de la elecció
de Christo, ibid.

Es las primicias del Apostolado
ibidem.

No huyò en la passion, sino dio
passos atras para saltar mejor
el arroyo de la muerte. 18.
pag. 2.

Imitó al Profeta Ionàs, que bay
laba en el vientre de la valle-
na, 18.

Estaua desde la Cruz reconci-
liando a los hombres cõ Dios.
19.

Adulacion.

Apel para ella el demonio pa-
ra derribar al mas santo, 4.

Adular, y maldezir todo es vno
65.

Adoptar a vno por hijo con
que ceremonias se hazia. 54.
pag. 2.

Alma.

Su valor, 208. 209.

Lo que Christo la estimò 211.
212.

Alma adornada para esposa de
Dios. 64.

Almas ay que estan heridas de
muert-

muerte, y no lo sienten, 116.
pag. 2.

Alma concibe a Dios por el efecto 137.

Como se entienda que le pare por las obras, *ibidem*.

Como se entienda que el alma cria Dios por la perseverancia, *ibidem*.

Almas que no leuantan los deseos al cielo, *ibidem*.

Alma dio Christo mucho por ella 156. p. 2.

Pagòla de contado, 157.

Almas ay que buscado a Dios, pierden a Dios, 159.

Ambicion, polilla de la santidad, 136.

Christiano deve de ser ambicioso de su saluacion 115.

Amigos.

Amigos de Dios en el trabajo estan alegres, 18.

Son perros de ley que siguen la caza por entre espinas, 18.
pag. 2.

Amigos falsos en la aduersidad delamparan. 143. p. 2.

Amigo adulador, y su pintura, *ibidem*.

A los amigos de Dios muchas veces falta lo necessario, 160.
p. 2.

Que los amigos de Dios han de buscar arbitrios para desennearse, 186.

Iudas dandose por amigo besò en la boca a Christo, y que

misterio tenga. 46.

Aman.

Perdio la gracia de Dios por buscar con solitud la de los Principes de la tierra, 118.

Desde la mesa del Rey le lleuaron a la horca, *ibid*.

mor.

Es mas fuerte q̃ la muerte. 128.
pag. 2.

Es gren musico, *ibid*.

Acometio a Dios por la parte de la diuinidad, y le vencio, 128.

Amor diuino, y humano en que se diferencian. 145. p. 2.

Deudas del amor no se pueden pagar, sino es pidiendo amor a Dios, *ibidem*.

Amor, es el vanko de los desengaños del alma. 146.

Cada vno muere a manos de lo que mas ama desordenadamente, *ibidem*.

Amor de Christo haze tanto por vno, como por muchos, 158.

Amor, Doctor graduado en todas facultades. 175. p. 2.

Amor de Christo, fue saltador de almas. 181.

Vn acto de amor de Dios vale mas que la intercession de la Virgen, y de todos los santos. 144. pa. 2.

T A B L A:

Açucena.

Symbolo de la muerte, 48.
Açucena, symbolo del menoscupio de lo temporal, ibidem.
Astucia de serpiente en que está. 68.

Beſar.

Porque Christo en el huerto se dexò beſar de la boca de Iudas. 46.
Beſo es comunicacion de espiritus. ibidem.
Bezerro, a los que le adoraron les dorò los labios, 146. p. 2.
Bezerro le hizo poluos Moyses con los filos de su palabra, 90.
Beneficios ay, que por grandes no se pueden tolerar, ni sufrir 123. p. 2.
Bienes temporales, aguas verticales: 70.
El bien, de ſuyo es comunicativo. 140.

Caña.

Porque la tomò Christo en su passion con la mano derecha, 213.
Es symbolo del hombre, ibidem.

Castigos.

Los de Dios siempre vienen con auisos. 20.

Camino.

Camino por donde se ha de salir a recebir a Dios, es lagrimas y penitencia, 137.
Camino de la virtud quanto mas se corre en el, mas seguro va el Christiano de tropezar, o caer. 116. p. 2.

Cadenas.

Cadenas en el templo, entre palmas, y coronas. 38.
Cadenas, y grillos son las postas de los justos en el camino del cielo. 42.
Cabellos symbolo del pensamiento 70.
Cabellos de Absalon le dieron la muerte, 24.
Caminar para el cielo, ha de ser pisando espinas. 42.
Cenas desordenadas, los daños que dellas se siguen. 132. pagina. 2.

Christo.

Huyò de Herodes, porque tenia poca sangre que verter. 175.
Fue legislador de sangre. 177.
Tuvo tres cosas superiores, ibid. pag. 2.
Christo, aunque niño fue varò perfecto, 102. p. 2.
Christo en el vientre de su Madre con cada respiracion la llena-

T A B L A

llenaua de Espiritu santo, 112.
pa. 2.

Christo nacio de muger para
santificarlo todo. 119. pagina.
2. & 130.

Christo varon que nace mu-
chas vezes, ibid. p. 2.

Christo como Redentor de cul-
pas entró en el mundo carga-
do de penas. ibid.

Christo, porque inspiró a su
madre le pudiesse en el pese-
bre antes de darle el pecho,
131. p. 2. & 132.

Quiso nacer pobre para conde-
nar las glorias del mudo, 133.
pag. 2.

Como se entienda crecer Chri-
sto en sabiduria. 138. pa. 2.

Christo el verter sangre a los
ocho dias, fue fuerza de gene-
racion eterna, y temporal. 172
& 173.

En el libro de Iob se llama pie-
dra por la inclinacion que tu-
uo de baxar aca baxo. 173.
pag. 2.

Christo jurado por Rey de los
Magos. 187. p. 2.

Porque traxo los Reyes del
Oriente, 188.

Christo murio tres vezes por
los hombres, 175.

Instituyó el sacrificio del altar
para consuelo de su muerte,
176.

El de la Eucaristia para consue-
lo de la nuestra, ibid.

Dionos hasta las enjagaduras

de su sangre, ibidem.

Porque sustentana su Colegio
con pan de ceuada. 178.

Porque quando tenia treynta
años le juzgaron sus enemi-
gos por de cinquenta. 179 p. 2.

Vna gota de su sangre bastaua
para remediar el mundo, y
toda nó bastó para conten-
tar a su amor. 182.

Christo, porque llamò vnico-
nios a sus enemigos. 186.

Porque reusó el vino mirra-
do. 210.

Christo comulga con los jus-
tos, quando comulgan, 15.

Christo desde la Cruz preside
a nuestros trabajos. 39. pa. 2.

Christo parece que desconocio
por suya a su carne, porque
reusó el padecer, 42.

El solo fue Redentor del mun-
do. 55. p. 2.

Christo pide a su Padre le clari-
fique, y como, 61. p. 1. & 62.

Escondio la forma de Dios en-
el traxe, y vestido. 85.

Tuuo tres dignidades en la Igle-
sia, Rey, Sacerdote, y Ponti-
fice. 95. pa. 2.

Fue puesto en las dignidades
por mano de su Padre eter-
no, ibi. & 96.

En Christo ponen los Teolo-
gos quatro diferencias de glo-
rias. 62.

Pide al Padre le de a a conocer
por Hijo suyo a los hombres
ibidem.

Christo

T A B L A.

Christo, forma de Dios, 85.

Christo tuuo diferencias de amigos. 144.

Christo para medicina de sus tristezas aplicò a Iuan sobre el coraçon. 148.

Christo refucitò con llagas, por que no se perdiessse Tomas, 158.

Christo llora al pecador, 159.

Christo piedra de refugio para el pecador, 198. p. 2.

Coraçon de Christo, como las arenas del mar, 169. p. 2.

Christo medianero, y rehenes de nuestras maldades, a los que le crucificauan llamò sus amigos. 174.

A su cielo llamò destierro, por que dexaua acà la Igleliã, 174. p. 2.

Comunion, que efecto hizo en Christo. 148. & seq.

Christianos.

Ha de correr en el camino de la virtud, como si vno se huiera de saluar. 116.

Dene de ser presto en seruir a Dios, ibid.

Ay Christianos gotosos, que no saben dar vn passo en el camino de la virtud. 117.

Ha de amar a Dios sin fin, ni limite, vsque vltra vires, ibid.

Concepcion.

Ea de Maria huele a parayso. 79.

Quien primero la celebrò fue la Religion del Carmen. 77.

Fuela ensayando Dios en los antiguos padres, ibid.

Concepciones todas llenas de tinieblas, ecepto la de Maria, 79. pag. 2.

Consuelos.

Los dà Dios en la soledad. 98.

Comedias, junta de gente ociosa, 7. p. 2.

Condenadas por Tertuliano, ibidem.

Son conuento de demonios. 8.

Cueruo.

Figura del pecador. 104.

Dauid.

Siner hijo de Reyes, le engendra ron Rey. 79.

Dauid se daua priessa a hazer penitencia, porque conocia su culpa. 192. p. 2.

Hizo trillar vna parua de hombres. 2. p. 200.

Daniel.

Porque busco gracia acerca de Dios, la hallò tambien acerca de los Principes de la tierra. 118.

Demonio.

Dios tres palabras a censo en el parayso. 13. p. 1.

Tienta a cada vno segun la inclinacion.

T A B L A

clinacion que tiene. 29.
Acomodase a tentar segun los
tiempos, ibid.

Tienta dando a entender que
lo eterno es temporal, y lo tem-
poral eterno. 186.

Desconfianza, los males que a-
carrea. 161.

El demonio tuuo por cierto
que auia de vencer a Christo
con lisonja. 65.

Dia.

El septimo de la creacion, por-
que le santifico Dios. 7.

Descanso.

Los del mundo sueño con pesa-
dilla. 101.

Dignidades.

No se ha de yr el hombre a e-
llas. 95. p. 2.

Dios.

Auisa quando quiere castigar.
20.

En el parayso le dio a Adan vna
intrusion de vestidos para
el y sus hijos. 47. p. 2.

Dios se ofende de que los hom-
bres le quiten su gloria, y se
la den a las criaturas, 62. pa-
gina 2.

Dios se hizo hombre para mi-
rar por la limpieza de Maria
en su Concepcion. 81.

Muestra su omnipotencia en

perdonar pecados. 87. pagi-
na. 2.

Esta palabra, Dios, se puede
entender de tres maneras.
88. p. 2.

Dios castigando al pecador
pretende destruyr al peca-
do. 103.

Dios se desnudò en la Encarna-
cion del atributò de la inmen-
sidad. 113.

Quiere que los que le sirven
sean prestos en acudir a su ser-
uicio. 116.

Dios nace en el alma, y como,
137.

Vino Dios al mundo por cami-
no de lagrimas, y pobreza,
139.

Dios de que manera crece en el
alma del justo. 139.

Dios recibe con blandura al pe-
cador quando se buelue a el
154.

Dios es el centro del alma, 163

En saliendo Dios del alma en-
tra vna legion de demonios
164.

Los officios que haze Dios en
vn alma. 166.

Estima casi en tanto las alaban-
ças que le damos como la di-
uinidad. 73. p. 2.

Donzellas.

Son paraysos, y deuen estar
guardadas. 111.

Las que no guardan clausura
son como el alogue, 110.

A T A B L A:

La obligacion que tienen a estar recogidas. 109.

Son como la polilla que en que riendo orearfe mueren, 110.

Porque se compara su virtud a la luz de la lampara, 110. pagina. 2.

Eua.

Porque comio primero que su marido Adan, 14. p. 2.

Quiso en lo diuino ser cabeza de su marido. ibid.

Aflomose por encima de las bardas del Parayso para ver lo que passaua en el mundo, y luego topò con el demonio que la engañò. 111

No la reprehendio su marido quando pecaron, porque le dio de comer de su mano. 121.

Esau cometio cinco pecados, vendiendo el mayorazgo por vna escudilla de lentejas, 132. p. 2.

Exemplo malo del Principe la fuerça que tiene para llevar tras si los vassallos 59. pagina. 2.

Quando persigue, en el persiguen sus inferiores. 198.

Embaxadores del cielo siempre vestidos de blanco. 83.

Dos maneras de ecos, vnos enteros, otros medios. 111.

Encarnacion, la del Verbo vino a echar fuera la del pecado. 97.

Spiritu Santo.

Comunicose a la Virgen en primer instante de su Concepcion, vertiendo en ella sus riquezas. 108. p. 2.

Fue la estrella que guiò a los Magos. 191.

La inspiracion, aspiracion, suspiracion, y respiracion, son hijas del Espiritu Santo. 191.

El Espiritu Santo es nuestra luz 191. p. 2.

Hazenos aspirar a las cosas eternas. 193.

Hazenos gemir, y llorar. 194.

Porque si haze llorar se llama consolador. ibidem.

El Espiritu Santo reparte vioras. ibidem.

Es vida de nuestras almas. 195.

Respiramos con el. ibid.

Còmo se compadece ser paloma, y juntamente juez terrible. 200.

Eucharistia.

Porque el Esposo la llamo miel 213.

En ella da Christo sus virtudes al alma para que se adorne. 213. pag. 2.

Auentajase a todos los demas Sacramentos, en que aquellos hazen herederos del cielo, este heredados. 214.

Porque Christo quando le instituyò dixo: *Hoc est corpus meum*, y no, *Hoc est diuini-*

T A B L A

tas mea. 214. pagina. 2.

Instituyè este Sacramento antes de morir, y porque. 149.
Esteuan amojona las fiestas de Christo, y Iuan. 140.
Fauores de Principes, salteadores de la fortuna. 118.

Fè.

Fè sin obras, es Fè de demonios 69.
La Fè realça mucho las obras, ibidem.

Fuente.

Christo nuestro Señor lo es cō cinco caños patètas para todos. 213.
Està siempre lauando, ibid.
Todo lo limpia esta fuente, ibidem.

Galas.

Muchas vezes son argumento de deshonestidad, 48. pagina, 2.
Galas de mugeres, redes de pescar hombres, ibid.
Galas demasiadas, trompeta que despierta la murmuraciō, 49.
A solas las mugeres ruynes las permitian los Lacedemonios ibidem.
Ganancia, aunque la trayga el diablo a casa. 194.

Gracia.

Lo que se comienza con ella no se puede acabar con industria humana, 15. p. 2.
La gracia que no cabe en los pecadores, recoge Dios en los mas santos. 112.
La gracia se ha de buscar con sinceridad, 115.
La gracia que se auia de reparar con vn mundo enteco dio Dios a su madre. 112.
Gracia del Principe mar que se alborota con facilidad. 118.

Glorias.

Las desta vida, y los mayores triunfos paran en ceniza. 135.

Granada.

Figura de la pureza de la Concepcion. 79. p. 2.
Granada simbolo de los martires. 39.
Gouernar almas, es arte de las artes. 44.

Hijos.

Toda la vida se inclinan a aquello en que pensauan sus padres quando les dieron el ser, 172. p. 2.
Hijos ordinariamente se parecen a las madres 55.
Hijos de la Iglesia han de ser como serpientes. 68.

T A B L A

Hija de Iepte, por no guardar clausura perdió la vida, 109. pag. 2.

Hijo de Dios, porque quiso nacer de muger, 119.

Hijos naturales, y adoptiuos en que se diferencian, 152. pagina. 2.

Hojas de higuera despiertan la sensualidad. 4. p. 2.

Hombre.

Todos son mentirosos, 31. pagina. 2.

Hombre, los enemigos que tiene. 169.

El que es recogido trae aseada la conciencia. 33. pa. 2.

Hombre sin buenas obras, 68. pag. 2.

El hombre es hijo de sus obras. ibidem.

La priessa que se ha de dar para buscar a Dios. 157.

Al hombre le dan tres cosas para que obre grandiosas. 177.

Hombre no admite medio, si es bueno, es como Dios, si malo como el demonio. 198. pag. 2.

Hombre en la mano de Dios diamante, su ra de las es cie- no. 213.

Si el no dexa a Dios, Dios no le dexa, ibidem.

Quando cae, no es por causa de Dios, ibid.

Son muchos, como anguillas, que se resbalan de las manos

de Dios, ibidem.

Algunos hombres asen los amancebamientos con dienes de lagarto, ibid.

Muchos descansan en sus bauas, y ascos, como el caracol 113. pag. 2.

Honra.

La del proximo no se ha de juzgar por la pinta. 84.

Honras, el peligro que ay en ellas. 134. p. 2.

Honras, vino que se sube a la cabeza. 135.

Hospitalidad.

Por hospedar san Luan en su casa a la Virgen merecio ser adoptado por hijo suyo, 153.

Estima tanto esta virtud el Hijo de Dios, que lo paga con vida de resurreccion, y aun con vida de eternidad, ibidem.

La virtud de la hospitalidad le detuvo a Christo despues de auer resucitado en el mundo. ibidem.

Humildad.

Dos maneras de humildad una de entendimiento, y otra de voluntad. 114.

Humildad, gran disposicion para la gracia. 123.

Los mas humildes en la casa de Dios, son los mas poderosos, ibidem.

T A B L A.

El verdadero humilde se turba
de verse alabar : 14.

Iesus.

Porque atiendo de llamarse el
Hijo de Dios, Christo Iesus
se llamó Iesu Chaiſto. 184.

Porque auiedo de dezir al buē
ladron: *Odie ero tecum in para-
dyſo*, dixo : *Odieris mecum*.
184 p. 2.

Al nombre de Iesus estan ane-
xas las fatigas. 185.

El nombre de Iesus enmudecio
la sangre de Christo, en la cir-
cuncision. 185. p. 2.

Presidio sobre la Cruz a todo
lo que passò en ella. 186.

Inspiraciones.

Las dà Dios de passò. 10.

Quien pierde punto en ellas,
pierde mucho. 10. p. 2.

En la inspiracion van quatro
beneficios para bien del hom-
bre. 11.

Es palabra secreta de Dios con
que llama. 12.

Iglesia.

Tuuo principio de la palabra
de Dios. 88. p. 2.

Iglesia se llama en cruzixada de
todos los caminos. 124. pagi-
na. 2.

Septe fue necio en sacrificar a
su hija. 110.

San Iuan Baptista.

El mayor de los santos, y en que
confite el serlo. 51.

En su Anunciacion, generacion
santificacion, nacimiento, gra-
cia, y merito, penitencia y
muerte, fue el mayor de los san-
tos. 51. p. 2.

Iuan, Luzero que campea en
presencia del Sol de justicia,
ibidem.

Es el medio de toda la Santissi-
ma Trinidad. ibid.

Luz, y campea entre las perso-
nas diuinas. 52.

Iuan fue mas hijo de la gracia,
que de la naturaleza. 52. pagi-
na. 2.

Siendo hijo de hombre es An-
gel. 53.

Fue santificado con ventajas a
Jeremias. ibid.

Su buena dicha le vino de en-
trar la Virgen en su casa. 54.

Cayò al nacer en los brazos de
la Virgen. ibid.

Fue dos vezes hijo de Maria
Madre de Dios. ibid.

Iuan tuuo muchas madres, y
y tomò el apellido de la me-
jor, que fue la gracia. 55.

Sangre de Iuan añadida a la pa-
sin de Christo. 55. pagi-
na. 2.

Hazele la Iglesia ocho fiestas
cada año. 56.

Hizo san Iuan por los hom-
bres.

T A B L A:

bres, lo que Christo no pudo hazer, 56. p. 2.

Acreditò Iuan la penit encia, 57.

Iuan en las entrañas de su madre fue vngido de la virgen. 57. p. 2.

Iuan prepotente martir, 58.

Porq no le guardò Christo hasta la institucion del santissimo Sacramento, y le comulgò, ibid.

Sustentaua platica a la Trinidad, ibid.

Supo juntar nobleza con humildad, 59.

Iuan monstruo de santidad, 67. pag. 2.

Iuan llegò con las obras adonde los mayores santos con los delos. 71. pa. 2.

San Iuan Euangelista fiel amigo de Christo. 144.

Fue el mayor santo, porque fue el mas amado de Christo, 145.

Las riquezas que sacò de auer se recostado en el pecho de Christo. 150.

Desde alli alcançò aver lo que passaua en el cielo, 142. pagina. 2.

Aplicòle Christo al pecho por medicina de la tristezas de su coraçon. 148.

Iusto.

Muestra dientes al demonio

en la hora de la muerte. 69. Tiene estomago de abestruz, que dixieren hierros de tribulaciones, ibidem, pagina. 2.

Iusto. arbol que lleva fruta sana de buenas obras, pagina. 2.

El justo passa el rio deste mundo con vn pie, tomando lo necesario del. 70.

El justo ha de tener vn solo cabello. 71.

Iusto como ceruatico se conserva en la soledad. 98. pagina. 2.

Iusto, estemplo viuo de Dios. 113. pa. 2.

Iusto se mejora con las persecuciones. 38. p. 2.

Victorias de los justos nacen de las cadenas, y carceles. 40.

Al justo le corona Dios con muchas coronas. 39. pagina. 2.

Iusto puesto en vn cepo buela en el camino de la virtud. 40. pag. 2.

Iusto parecido a la yerua del sol, y en que, 101.

Iustificacion.

Es mayor don que la creacion, 3.

Iuyzio.

Solo yn dia reseruò Dios para el

T A B L A.

Juyzio, y porque, 19. pagina 2.

Dia del juyzio, monſtauo horrible, 20. pa. 2.

Iuſticia de Dios, ſe va entreteni-
niendo en los caſtigos, ha-
ſta el dia del juyzio, 23. pa-
gina 2.

Aquel dia quedará contenta, y
ſatisfecha 24.

Iuyzio, y muerte agora vie-
nen con eſpadas negras. 34.
pag. 2.

Iudas.

Hizo penitencia con la boca,
y no con el coraçon, 46. pagi-
na. 2.

L.

Lagrimas, y penitencia ſon el
camino para recibir a Chriſto
quando nace. 139.

Las de Chriſto ſon llaves que
que abren coraçones duros,
173. p. 2.

Llagas.

Llagas, porque quiſo Chriſto
refucitar con ellas 108.

Son puertas del cielo. ibid.

Son el ſagrado donde nos de-
fendemos de la juſticia de
Dios. 168. p. 2.

Son fuentes de regalo, y guſto
para el alma 170.

Lleuólas Chriſto al cielo pa-
ra ſer interceſſor forçoſo,
ibidem. p. 2.

Llamamientos de Dios.

Los de Chriſto ſon menospres-
ciados muchas vezes, los del
demonio y mundo obedeci-
dos. 98.

Leche.

No haze eſpejo como los de-
mas licores. 89.

Lengua, la de los juſtos lenguas
de fuego. 100. p. 2.

La del pecador es como la len-
gua del agua ibidem.

Limofna.

Haze milagros. 3.

Hazer limofna es mayor gra-
cia que refucitar muertos 301.
pagina. 2.

Liſonja.

Artilleria del demonio, para
derribar ſantos. 64. pa. 2.

Liſonjear ay no es maldeziñe.
ibidem.

Liſonjeros demonios arrima-
dos a los que gobiernan 65.
pag. 2.

Mas pernicioſos que los que
echan veneno en las fuentes
de do ſe beue 66.

Liſonja, mercaderia que ſiem-
pre corre en los palacios, y Cor-
tes ibidem.

Liſonjeros, arrieros del infier-
no 66. p. 2.

T A B L A.

Luna.

Figura de las mudanças deste mundo. 70. p. 2.

Maria.

Maria, luna que influye en los ojos de los pecadores. 53. pagina. 2.

Maria estima las fiestas que la hazemos como si fuera gloria del cielo. 73. p. 2.

Desde abeterno ordenada para madre de Dios. 74.

Fundada sobre los montes altos de las tres personas diuinas. 74. p. 2.

Entró en el mundo con quatro cosas que ay en el cielo, luz, paz salud, y gloria. ibid.

Llamase aurora, y porque. 75.

Escogida desde abeterno, 75. pag. 2.

Vio la diuina essencia en el primer instante de su Concepcion segun algunos, 76.

Mar espiritual, la llama S. Epifanio. 76. p. 2.

Maria, toda es cielo, ibi.

En los antiguos padres fue Dios disponiendo, y ensayando su Concepcion. 77.

Significada en la nubezita que vio Elias. ibid.

Celebróse fiesta de su Concepcion en Roma, de tiempos antiquissimos. 77. p. 2.

La Religion del Carmen fue

quien primero la celebró, ibi dem.

Maria plantel de rosas sin espinas de culpa. 78.

En las entrañas de su Madre, paloma sin hiel de culpa. ibi dem.

Engendada para madre de Dios. 79.

En su Concepcion, parayso de granadas. ibidem.

En su Concepcion se encendió la antorcha de la gracia que apagó Adán. 79. p. 2.

Fue espejo sin manzilla de culpa original. 80.

Cuello de la Iglesia, porque habla por nosotros en el cielo. 80. p. 2.

Cercada de escudos, y paucos para su defensa, ibid.

Hizose Dios ojos para mirar por la limpieza de Maria. 81.

Redemida por Christo, aunque no caya en la culpa original. 82.

En Maria la muerte fue condicion de naturaleza, no pena de pecado. ibid.

Maria mas pura que los Angeles. 82. p. 2.

En su Concepcion vino por Embaxadora de cielo. 83.

Opinion, de su limpia Concepcion, cada dia toma nuevas fuerzas, ibid.

Maria coronada de estrellas en señal de su limpieza, 83. pagina.

T A B L A

gina. 27.
 Ponen la corona, y a los demas
 santos diadema, y porque, ibi-
 dem.
 La honra de Maria no se ha de
 juzgar por la pinta. 84.
 Maria forma de Dios, que pa-
 reciendo vno, es otro. 85.
 Haze oficio de Ruth, recogien-
 do las espigas que se les que-
 daron a los segadores. 85. pa-
 gin. 2.
 Ventana del cielo por donde
 hallan entrada los pecadores.
 ibidem.
 No se vence su amor con la au-
 sencia, como el de los hombres
 86.
 Maria llamase complemento
 da la Trinidad. 106.
 En ella vertio el Espiritu santo
 sus mayores riquezas. 108.
 pag. 2.
 Y satisfizo su inclinacion de co-
 municarse infinitamente, ibi-
 dem.
 En Maria puso Dios toda la
 gracia que auia de dar a vn
 mundo entero, 112.
 Quanto se le aumentò la gra-
 cia en el tiempo que tuuo a Dios
 en sus entrañas. 112. p. 2.
 Huuo dos puertas en Maria
 (por donde entrò la gracia)
 de justicia, y misericordia, ibi-
 dem.
 Tuuo cierto genero de inmensi-
 dad 113.

Ei peso de las virtudes la hizo
 humillar. 114.
 La humildad suya, fue humil-
 dad nacida de voluntad, ibi-
 dem.
 Hizo contrapeso a la dignidad
 de Madre de Dios, 114. pa. 2.
 Hallò la gracia buscada con so-
 licitud, no a caso. 115.
 Porque buscó en primer lugar
 la de Dios, hallò la de las gen-
 tes, 118. p. 2.
 Maria es el pecho de la Iglesia,
 que nos endulçò al Verbo
 eterno. 120.
 Su grande humildad, 122.
 Sus virtudes fueron virtudes re-
 ligiosas. 122. pa. 2.
 El peso grande de la dignidad
 de Madre de Dios la hizo hu-
 millar. 123.
 Porque puso a su hijo en naci-
 do en el pesebre. 130.
 Maria sustituyò al pie de la
 Cruz portò toda la Iglesia. 151.

Margarita.

Qual es la de el Euangelio;
 207.
 Margarita es el alma, ibid.
 Que propiedades ha de tener
 para ser preciosa, 207. p. 2.

Mano.

Como se ha de etnender que la
 siniestra no sepa lo que haze
 la derecha, 206.

d Ma

T A B L A:

Marido.

El bueno haze buena muger.
120.

Milagros.

Son leche de principiantes.
89.

Misericordia.

La de Dios la mandata. 00, 23.
Es sagrado adonde se acogen
los pecadores. 105.
La de Christo nos persigue.
181. p. 2.

Moses.

Primero pastor de ovejas que
de almas. 44. pa. 2.
Llegò a la muerte, y vejez con
dientes, y muelas, 68. pa. 2.

Monstruos.

Quien lo sean de santidad, 67.
pag. 2.
Monstruos de la Iglesia los ma-
los Prelados. 45. p. 2.

Movimiento.

El violento quanto mas va se
enflaqueze, el natural al con-
trario. 83.

Muerte.

Muerte, y juyzio riñen con ef-
padas negras, 34. p. 2.
Muerte repartida en muertezi-
tas pequeñas, ibid.

Mortificacion.

Como ha de ser, 179. p. 2.
Quien no se mortifica arbol pa-
ra el infierno, ibidem.

Mugeres.

Las amigas de galas representa-
das en la ramera del Apoca-
lypsi. 49.
Caminan desenfrenadamente,
ibidem.
Dan ocasion a que las vitupe-
ren, y tengan en poco, 49. pa-
gina. 2.
Hazen almoneda de su liuian-
dad, 50.
Mugeres Castellanas sabè mas
de vsus, que de hilar ruecas,
110.
Mugeres muy desauenidas en-
tre si 110. p. 2.
Muchas dellas viuen mala som-
bra de sus maridos, 121. pa-
gina. 2.
La buena toma su lustre del ma-
rido, como la luna del sol, ibi-
dem.

Mundo.

Està viejo y decrepito, 29.
Tiene todas las señales del que
quiere morir, ibid.
Quebrados los ojos para ver ne-
cessidades, 29. p. 2.
Manos frias para dar limosna.
30.
Està enfermo, y lleno de dolo-
res, 33.

T A B L A

Pone lazos, y tiende redes. 98.

pag. 2.

No está seguro en el justo, ibidem.

Ay en el mundo mucho de malicia, y poco de sabiduría. 99.

Es mar de aguas salobres, y amargas, ibid.

Mando, y Christo quan diferentemente nos tratan, 100.

El mundo abraça para matar ibidem.

Propiedades malas del mundo 99.

Tiene coraçon, pies, braços, lengua, y todo para hazer daño, ibidem.

Nacimiento.

Nacimientos, tres en Christo, eterno, temporal, espiritual, 126.

Primero nace del entendimiento del Padre, ibid.

Segundo de las entrañas de Maria, 127.

Tercero del alma. 126. pa. 2.

Nacimiento de Christo, haze musica con armonia al linage humano. 128.

Nombre.

El de Iesus no se puede alabar menos que con gloria. 172.

Nube,

La pequeña que vio Elias fue figura de la Virgen, 77.

Obras.

Las de supererogacion muy importantes, 182.

Son comida regalada de Dios, 182 pa. 2.

Quales obras fuerõ las de Dios para el hombre. 183.

Las de Christo tan grandes, que parece las hizo con muchas voluntades, 149.

Obras del justo son sus manos, ibidem.

Ocasión.

La del pecado se deve huyr, 139.

Ociosidad.

Madrastra de las virtudes, 9 pagina, 2.

puerta por donde entra la teta cion a robar la gracia, 6. pag. 2

Ocupacion.

La buena se lleva tras si los ojos de Dios. 5. p. 2.

Conserua al hombre en el estado de la gracia, 5. p. 2.

Oyentes.

Los malos hazen farsa del sermón, y entremes de su vocacion, 92 pa. 1.

Son ocasion de que no haga fruto la palabra del predicador. 97.

Oracion.

Tiene tres estados, via purgatiua, d 2

na, via illuminatiua, y via vni-
tiua. 150.

En llegando vn alma en esta vi-
da a tener altissima oracion
de vnion, aun puede passar
a mayor perfeccion, ibid.

Ojos.

En los de Dios se entierratodo
lo que ha menester el peca-
dor para su justificacion. 4.

Auiendo formado al hombre
con las manos, le reforma cõ
los ojos. 2. pa. 2.

Los de Dios encarnado son
mas misericordiosos. 4. pa. 2.

Vansele tras gente ocupada.
5. p. 2.

Son simbolo de la contempla-
cion. 68. p. 2.

Son simbolo del amigo, que en
ocasiõ de escandalo se han de
echar fuera. 70. pa. 2.

Palacios.

Ocasionados para negar a Dios
50. pag. 2.

Palabra.

La de Dios nos engendra en
hijos suyos. 88. p. 2.

Ella nos haze dioses, ibid.

Puesta en la boca de san Iuan
Bautista, comienza a produ-
zir hijos de Dios. 89.

Palabra de Dios espejo que de-
engaña. ibid.

Llamase pan, comida de gen-

te adulta en la virtud, 89. pa-
gina. 2.

La Madalena en ella como en
espejo vio su mala vida, ibi-
dem.

Es martillo que quebranta co-
raçones. 9.

Tiene gran fuerça sembrada en
vn coraçon, ibid.

El que la predica, organo de va-
rias voces. 91. p. 2.

Palabra de Dios enjerta, 96.
pagina. 2.

Parayso.

Porque le guardaua el Cheru-
bin, 190.

Pecado.

Los daños que trae consigo,
162. p. 2.

Seys son los principales, 209. &
sequent.

El pecado defençasa al alma de
Dios. 164.

Roba toda la hermosura del al-
ma. 165.

Palabras.

Palabras han de ser pesadas, y
medidas, 67.

Tiene gran fuerça sembrada
en vn coraçon, 90.

Es martillo que quebranta co-
raçones duros. 89. p. 2.

Pecado.

Pecado de cabeça grauissimos
y dañoso. 60.

T A B L A.

Por el mandaua Dios se lleuaf-
se tanta ofrenda, como si pe-
cara todo el pueblo. 61.

Pecado de Adan dexò a escu-
ras el mundo hasta la Conce-
pcion de Maria. 80.

Pecados nuestros son mixti fo-
ri, 180.

Pecador inconstante es seme-
jante a la luna, 199. p. 2.

Pecador auiendo de buscar a
Christo, Christo le busca a el
155. p. 2.

Pecador con cada pecado mor-
tal torna a crucificar a Chri-
sto, 161. p. 2.

Los daños que trae cõsigo, 162
pag. 2.

Pecado nuestro el efecto que
hizo en Christo. 180. pagi-
na. 2.

Pecado començo por el Orien-
te. 188. pagina. 2.

Pecador.

El instrumento de su pecado lo
suele fer de su muerte. 24.

Pecador, lo que ha menester pa-
ra su iustificacion. 3. p. 2.

Pecador despreciador de las mi-
sericordias de Dios, 32. & se-
quent.

Pecador, vaso quebrado, que
todo se pierde en el, 33.

Pecador con cada pecado mor-
tal, torna a crucificar a Chri-
sto. 165. pa. 2.

Al pecador le busca Dios a pre-

gones. 163.

Pecadores, vnos se alquilan, o-
tros se venden al demonio.
169. p. 2.

Pecador, que se buelue cauallo,
y sierpe. 193.

Pecador, porque se llama arbol
de otoño. 197.

Pecador se pierde muchas ve-
zes en la caridad de Dios. 199.
pag. 2.

Perseuerancia.

Es arma que vence Gigantes.
17.

Perseuerancia significada en la
ropa de lino del sumo Sacer-
dote. 138.

Los que no perseueran, hormi-
gas flacas. 17. p. 2.

Los que perseueran hormigas
mohatreras, ibid.

Porque se compara a la luna el
que no perseuera. 139.

Porque los que perseueran se
comparan a la paloma. 138.

Predicador.

Organo de varias voces, 91.
pag. 2.

Son como saetas arrojadizas de
vn brazo poderoso. 94.

Lo mucho que pierde por no
tener animo. 94.

Predicador Euāgelico ha de ser
desinteresado. 94. p. 2.

Ha de ser como rueda q̄ toque
en vn punto en la tierra, ibid.

Ha de ser como agucenas. 95.

Penitencia.

Amarga pero tras ella se halla la dulçura de los consuelos de Dios 17. p. 2.

Es disposicion para recebir al Hijo de Dios en nuestras almas. 101. p. 2.

Toda la vida nos la dá para hazer penitencia. *ibidem*.

Perdona Dios la culpa, porque el pecador haga penitencia, *ibidem*.

En el cielo ay vna puerta no mas, muy estrecha, no entran por ella, sino los muy penitentes, 104.

Muchos como Iudas la dilatan para la otra vida, 105.

Los que començaron a hazer penitencia, y no lo lleuaron adelante, irrisores, 105. pagina. 2.

Penfamientos quales ayan de ser los nuestros. 170. p. 2.

Persecuciones.

Mejoran al iust 3. 38. p. 2.

Persecuciones de los iustos, son fiestas para Dios, 39. p. 2.

Prelados.

Fiador de sus subditos, 44.

Prelado ha de ser ansioso de la saluacion de sus subditos, 44. pag. 2.

Prelado buelua los ojos a ver sus humildes principios, 45.

Oluidado de sus ouejas, 45. pagina. 2.

Siguen a Christo de leños, *ibidem*.

Prelado ha de ser cabeça con cinco sentidos, 46. p. 2.

Si es bueno no puede suplir su falta sino es Dios, 198.

Principes.

Ha de tener mas de padres que de señores, 44.

Principe tienen obligacion de llegar sus vassallos a Dios, 43.

Malos Principes, como Adoni beſeth, *ibid*.

Malos Principes, el castigo que merecen, 43. p. 2.

Son como cambronerías, y cargas para sus vassallos. 43. pagina. 2.

Piedras.

Christo las de su pasión las guardó para Eſteuan, 126.

Piedra es el pecado en que tropiega el pecador, 165.

Puertas.

De justicia, y de misericordia, 104.

Puerta del cielo muy estrecha, 104. p. 2.

Q.

Quenta estrecha se le ha de tomar al pecador el dia del juyzio. 35.

T A B L A.

Key.

Vn mal Rey la fuerza que tiene para arrastrar los vassallos 198.

En el viuen, o mueren los inferiores, ibid.

Borcezando el, borcezan sus vassallos. 60. p. 2.

Recogimiento.

En las donzellas es muy importante, 109. O seq.

Red.

La Iglesia lo es, y barredera, que dessea pescara todos para el cielo. 26. p. 2.

De los pocos que se dexan pescar se puede dudar si son mas los que se saluan, que los que se condenan, 213.

Ricos.

Ricos limosneros, son como imagenes de deuocion. 30. pag. 2.

Ricos limosneros hazen milagros. 31.

Sanson.

Atribuyò la gloria de su vitoria a su quixada, 62. p. 2,

Castigòle Dios con sed, 63.

Salomon.

Hizo labrar açucenas en sus vestidos. 48.

Salomon describio su sabiduria

en distinguir los niños de las niñas. 84.

Sangre.

Porque clama mejor la de Christo que la de Abel, 185.

La de Abel se fue al cielo a pedir justicia, ibid.

Detenianla los Angeles, por el mal que auia devenira Cayn ibidem.

Santos.

Como se labran para la tierra se labran para el cielo, 204.

Sentencia.

La del juyzio, o que rigurosa, 36.

Sermones.

Dellos se saca la admiracion, y no la conuersion, 91. p. 2.

Serpiente.

Serpiente es astuta, y en que consistió su astucia, 67. pa. 2.

Temor.

El de Dios en esta vida quita el temor de la muerte. 28.

Quien teme a Dios, no tiene que temer las criaturas, 26. pag. 2.

Temores del dia del juyzio asombrarán al pecador, 26.

Quien no teme a Dios, no le conoce. 27.

El temor de Dios como se entienda que buela sobre todas las virtudes, 28.

Es el guardadamas de las virtudes, 28. p. 2.

Buella, y sube tanto, quanto sube la caridad, ibid.

Templos.

La reuerencia con que hemos de entrar en ellos, 101.

A los delinquentes les vale el Templo, y a Christo muchas vezes no, porque le matan en el, 201, p. 2.

El alma ha de entrar en el Templo con archeros, y alabarderos, como se entienda, 202.

Tentacion.

Al principio se ha de quebrar la cabeza, 18. p. 2.

Siendo vna tiene muchas cabeças, ibid.

Tentaciones en grano, manjar de bestias, 178.

Molidas, manjar de santos, ibidem.

Quien vence la tentacion se traça al demonio, 178. p. 2.

Quien la resiste muerde al diablo, ibid.

Tesoro.

Los del cielo se buscan a imitacion de como se buscan los de la tierra, 203 p. 2.

El tesoro del Evangelio le hemos de buscar para enriquezer nuestras almas, 204.

Tesoro, vn monton de riquezas, 204. p. 2.

A la Eucharistia la quadra el nombre de tesoro, 213. pagina, 2.

Tierra.

La que cria vetas de oro esteril de yerua, y flores, 49. pagina, 2.

Tomas.

Fue el mas groffero a los principios de todos los discipulos, 198.

Hizo Christo tanto por el como por todos, ibid.

Buscando Tomas a Christo se alexaua mas del, 159.

A Tomas le predicaron los mejores predicadores de la Iglesia 162. p. 2.

Tomas aprendio la confesion hizo en las llagas, 167. pagina, 2.

Lleuòse las primicias del fruto de las llagas, 170. p. 2.

Fue en parte su ignorancia buena, 171.

Guardò Dios para el la conquista de la india, ibid.

Legisladores.

En cada ley ha anido muy diferente legislador, 177.

Tribulacion pone a vn hombre en la mayor perfeccion, 150.

V.

Ver, y venir andan juntos en la casa

casa de Dios, 291.

Verdades andan cercenadas como mala moneda, 67.

Estimalas Christo aun de la boca del demonio. 162. pagina. 2.

Vestidos superfluos, y excessiuos ponen en riesgo la saluacion, 47.

El vestido de hojas de higuera le doblò las miserias a Adan, ibidem.

Vestidos superfluos, atizadores de luxuria, 47. pa. 2.

Vestido de pieles de animales, representacion de la muerte, ibidem.

En el Parayso dio Dios vna institución de vestidos para el, y sus hijos, ibid.

Vestido mas es para mortificar pasiones, que para despertarlas, 48.

Vestidos de Salomon sembrados de açucenas, y porque, ibidem.

Vestidos superfluos, argumento de deshonestidad. 48. pagina. 2.

Son trompeta que despierta la murmuracion. 49.

Vestidura de lino del sumo Sacerdote, simbolo de la perfeuerancia. 138.

Via purgatiua, y luminatiua, y vnitua, que cosas sean, 150.

Victorias de los justos nacen de las cadenas, y carceles. 38.

Vida.

Vida nos la dan para hazer penitencia, 101. pa. 2.

Y para que nos boluamos contra los pecados, 103. pagina. 2.

Con vida de gloria paga el Padre Eterno a su Hijo en el cielo la vida que le quitò su justicia, 164. p. 2.

Y nosotros se la deuemos pagar con vida de gracia, ibidem.

Vientre de la Virgen, espejo redondo, que nos boluio a todo el Verbo vestido de carne 127.

Virtud.

La de los hombres es hecha encendida, 104 p. 2.

Virtud de mugeres, es lampara que qualquier ayre la pue de apagar. ibid.

En el camino de la virtud quanto mas corre vno, tanto mas seguro va de caer, 116. pagina. 2.

Virtud hermosa la de la Esposa 180,

Virtudes publicas, acompañadas con pecados secretos, ibidem,

Voto.

El de Iepte fue indiscreto, y po-

T A B L A.

poco considerado, 109. pa-
gina. 2.

Vista de Christo, lleva embuel-
to en si algo de diuinidad, con
que atrae las voluntades, 2.

Porque auiendo formado al
hombre con las manos le
reformò con la vista. 2.

Voluntad.

La del Principe es poderosa
para llevar tras si las de sus
inferiores. 59. p. 2.



TABLA

TABLA DE LO QUE

contiene este libro, reduzi;

da à los Sermones de la

Quaresma.

C*um ieiunatis nolite fieri sicut hypocritae tristes, S. Mat. the. 6.*

Oy comiengala Iglesia a curar con quatro medicinas espirituales las dolencias de sus hijos La primera, ayuno, para que entren mortificandose: *Vide mortificationem, fol. 178 179. 180.*

La segunda medicina, limosna, *Nolite thesaurizare thesauros in terra, fol. 29. 30, 31.*

La tercera medicina es, la resta, intencion: *Nolite fieri sicut hypocritae tristes. Hypocritas* hombres de murta, la forma de santos muerta, y la materia viua. 179. 180.

La quarta medicina con que entra curando a sus hijos, es la ceremonia de la ceniza, memoria de muerte, 34. 175. 176.

Memento homo, que terrible cosa es morir, 226. 227.

Vernos de los enemigos.

Andistis, quia dictum est ab an-

tiquis, Matth. 5.

Diliges proximum tuum, el nombre de Iesus nos ensena a perdonar injurias, 185.

El justo perdona la injuria, su sangre no, ibid,

Vt sitis filij Patris vestri, Christo llamando vnicornios a sus enemigos nos ensena a perdonar. 185. p. 2.

Vt sitis filij, desea que de tal manera seamos sus hijos, que no aya culpas, ni pecados entre sus hijos, por esto maldixo la higuera quando yua a morir, fo, 205. p. 206.

De los pocos que saben perdonar, y muchos odios que ay en el mundo se puede dudar si son mas los que se saluan que los que se condenan. 213.

Dominica prima Quadragesima. Ductus est Iesus a spiritu in desertum. Matth. 4.

Si Filius Dei es, &c. Respondio: Non in solo pane, &c. Ensenanos Christo, que luego hemos de quebrar la cabeza a la tentacion

T A B L A.

tacion, i 78. pagina 2. 179.

Pocas palabras le respondió, en señándonos, que con el demonio poca parabola, mira vn lugar de Iob: *Vocem exaltoris, &c.* 13. p. 20.

No boluio el demonio segunda vez con vna misma tentacion por la presteza con que Christo la resistia, aprédamos a no dexar assilla al demonio, que se aprovecha de las esperiencias para boluer a tentar, 190.

Hec omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me. 48. 49.

Miercoles despues del Domingo primero de Quaresma.

Acceſſerunt ad Iesum scribae, & Pharisei dicentes, volumus à te signum videre, Matth. 12.

Acceſſerunt, &c. Buscando a Christo le perdieron, que ay almas que buscando a Dios, pierden a Dios, 159. Buscaron le como el demonio busca a Dios. 160.

Volumus à te signum videre, es falta de Fe el pedir milagros, 161.

Volumus signum videre, S. Chry sostomo llamó a los milagros leche de principiantes, doctrina, y palabra de Dios, es pan para gente aprouechada, 89. p. 2. 90.

Magister volumus, lifongeros, mira en la tabla lifonja, Genera

tio praba, & adultera, como Christo no auia instituido la Eucaristia tenia la voz aspera 15. 18.

Sermon de la piscina.

Tema. *Erat dies festus Iudeorum,* Ioan. 5.

Erat autem quidam homo triginta & octo annos, &c. 210.

No sabencortar el hilo a sus enfermedades espirituales, si Dios no haze milagro con ellos, 24 25.

Hombres cortados en mala luna, sin ventura, que nacieron para miserias, 78. p. 2.

Los predestinados peccan a caso, los reprobos a consilio 166. pag. 2.

Vis sanus fieri, en esto muestra Christo su omnipotencia, 85. pag. 2.

Vis sanus fieri. 213. 214.

Vis sanus fieri, combidando cõ el perdon, da su mano para leuantar al peccador. 12.

Quiso Christo hazer esperiencia de todos los trabajos para compadecerse, &c. 125.

Tolle grabatum tuum. 201. 202. Nota.

Dominica segunda.

Tema. *Assumpsit Iesus Mat.* 17

Ducit illos in montem excelsum, secretum, en soledad comunica sus misericordias, y no en la babelonia del mundo. 99.

Ref-

*Resplenduit facies eius sicut sol,
& vestimenta aut eius facta sunt
alua, trata de vellidos. 47. 48.
49.*

*Faciamus hic tria tabernacula, lla
maronle necio, porque la glo-
ria que era para todos, la redu-
zia a particulares. 45,*

*Hic est filius meus dilectus, quiso
le acreditar, que el que es Hi-
jo de Dios, viuiendo en valle
de lagrimas, y puesto en me-
dio de glorias, es menester q̃
le acredite Dios para que le co-
nozan por hijo suyo, en la
Cruz vn ladron basta, 134. pa-
gina. 2.*

*Ceciderunt in facies suas, ay bene-
ficiostan dulces, que son in-
comportables de puro buenos
ay fuerças para ellos. 123. p. 2.*

*Las diligencias que hemos de
hazer para hallar la gracia, y
no perder la gloria, 115. 116.*

*Miercoles despues del segundo Do-
mingo de Quaresma.*

*Ascendens Iesus Hierosolymam,
&c. Matth. 20.*

*Para introducion, el subir a mo-
rir fue fuerça de generacion
eterna, y temporal, que le im-
pelia a verter sangre, fol. 172.
173. 174.*

*Assumpsit duodecim Discipulos
secreto, el justo como la ro-
sa del sol had e seguir a Chri-
sto aunque vaya a morir, 41.*

Et condemnabunt eum morte, quã

*do sube a morir lleua sus dis-
cipulos consigo, para ense-
ñarles a seguir su huella, que
es de amarguras, 41. pa. 2.*

*El que rehusare el padecer por
su amor no le conocerã, que
es a su carne, porque rehusa-
ua el caliz de la passion, no la
conocia por suya, 42.*

*Encarnando, y muriendo, su a-
mornos haze musica con ar-
monia, 128.*

*En su passion la muerte tirò a
triunfar de diuinidad, y hu-
manidad, 129.*

*Tunc accessit. &c. que diferen-
tes desleos los de Christo, y
los de sus Discipulos, quales
ayan de ser nuestros desleos,
124. 125.*

*Adorans, & petens, la pretensio-
n procura alcanzar por fas, o
por nefas, 135. p. 2. 136.*

*El aprecio que haze de vn al-
ma, pues sube a morir por es-
lla, 210. 211.*

*Viernes despues del Domingo se-
gundo de quaresma,*

*Tema. Homo quidam erat Pater
familias. Matth. 21.*

*Los corridos que hemos de pa-
gar al señor de la viña, es tra-
bajar en ella, 6. 7. 8.*

*Et sapem circumdedit ei. Las bue-
nas obras de precepto, y supe-
rerogacion es la cerca que de-
fiende la entrada al enemigo,*

T A B L A

go, que es el demonio, 182.

183.

Et fodit in ea torcular. 189. p. 2.

La penitencia es el lugar, 101.

pag. 2. & seq.

Et edificauit turrim, la contemplacion, y oracion alli sube el alma como sobre vna torre a ver lo que passa en cielo, y tierra, 150.

Peregre profectus est. Yendose a su patria: dize: *Peregrè*, que significa: *extra patria*, por el amor que nos tiene, 174.

Misit seruos suos, para que pues sabia que no auian de pagar, para que nos manda llamara los pecadores, pues sabe que no han de responder, 14. pagina. 2.

Iherum misit alios. Es amigo de auisar en los grandes castigos. 19. p. 2.

Alium ceciderunt, & alium occiserunt, no querian pagar ganancia, aunque la trayga el demonio a casa, 193. p. 2.

Cum ergo uenerit Dominus uinea, las preuenciones que hemos de hazer para responder quando nos vengam a tomar cuenta, 33. 34.

Auferetur à uobis Regnum Dei. se perdieron en la caridad de Dios, 199. 200.

Domingo tercero de Quaresma.

Tema. *Erat Iesus eiciens demonium, & illud erat mutum.* Luca. 11.

Et illud erat mutum. Son mudos para confessar sus culpas, pero buenos gritos dan para sentir los accidentes del pecado. 163. pa. 2. & 64.

Et cum eiecisset demonium locutus est mutus, enfermo por la lengua, por alli dio principio Christo a la cura, que es sapientissimo medico, que cura las enfermedades desde sus principios, y causas, 188. 189.

Mudo, sordo, y ciego, que perdido queda por el pecado, el pecador, que tal vez Dios no le halla, 162. 163.

Ciego, sordo, y mudo, de quede bienes priua el pecado. 166.

Ciego, sordo, y mudo, todo se pierde por el pecado, excepto la Fe, y la esperança. 164. 165.

Ciego, sordo, y mudo, y no busca remedio, peores es, que animales de bellota 166.

Beatus uenter qui te portauit, 127. p. 2.

Et uerba quae suxisti. 130. 131.

Miercoles despues del Domingo tercero.

Accesserunt ad Iesum dicentes quare discipuli tui, Math. 15.

Que las coronas, y palmas de los justos han de nacer de sus persecuciones, 38. 39. 40.

Quare discipuli tui, que si huiran pecado los Discipulos temian razon de hazer cargo a la

T A B L A

la cabeça de los defectos de los Dicipulos, è inferiores, 45.46.

Que el justo ha de tener estomago de abestruz para dixerir molestias, 69 p.2.

Non lauant manus, hombres exteriores, como tales reparan en las motas del proximo los buenos son interiores, viuen dentro de su alma con Dios. 34.35.

Quare, & vos, enseña Christo nuestro Señor a los Principes, como han de amparar a sus vassallos, a los pastores a sus ouejas. 45.46.47.

Quare, & vos, arrojalos de si por soberuios, y ampara por humildes a sus Dicipulos.

123

Viernes despues del Domingo tercero.

Tema. *Venit Iesus in civitatem Samariae.* Ioann. 4.

Fatigatus ex itinere sedebat sic, porque quiso comprar tan caras nuestras almas, dando por ellas mas de lo que ellas valen 155.

Ergo fatigatus, consecuencia infalible, que se infiere de aquella palabra, I E S V S, a quien estan vinculadas las fatigas. 185.

Sedebat sic, puesto en espera, y acechança, porque su amor es saltador de almas. 181

Mulier da mihi bibere, todos desfean que se saluen: nota valde, 213.214.

Sic fires domum Dei, a todos llama, y combida con su gracia: y los pecadores gustan mas de responder al demonio, 98.99.

Fiet in eo fons aquae salientis, la gracia cae por dentro satisface, y todo lo temporal por defuera: esso significa aquella palabra. *Fiet in eo.*

Reliquit ergo hydriam suam, dexò la foga, y el cantaro, por quien entiende san Agustino la ocasion de ofender a Dios, 139.

Quinque enim viros habuisti, como el marido ha de hazer sòbra a su muger, para que no venga a lo que vino esta, 121.122.

Domingo quarto de Quaresma.

Abijt Iesus trans mare Galileae. Tema. Ioan. 6.

Introduciò, la grãde inclinaciò de Christo N. S. a remediar necesidades, y que nos enseña quales hemos de ser para remediar las de nuestros proximos. 29.p.2.

Sequebatur eum multitudo magna. Nota aquella palabra: *Sequebatur*, que significa seguir con afecto grande, mira la fuerza del afecto, los efectos que haze. 137. pa. 2.

Ducentorum denariorum, faba de

T A B L A:

confiança, teniendo tan buẽ
Dios, gran pecado, 160. pa-
gina, 2.

Ex quinque panibus ordeaceis,
porque los santos comian pã
de ceuada, pues la ceuada es
manjar de bestias, 178.

*Colligite quæ superauerunt: frag-
menta,* significa este pan el
de la gracia, la que no cabe
en los pecadores recogidos
para los mas santos, y en ellos
la deposita, 112.

*Miercoles despues del Do-
mingo quarto.*

Tema, *Præteriens Iesus vidit hominem
cæcum à nativitate Iob,* auien-
do hecho la formacion del
hombre con las manos, le re-
forma con los ojos, hallarã
vn largo discurso para intro-
cion. 2, 3.

*Rabi, quis peccavit hic, aut parvulus
eius,* por la ceguera que vian
juzgaban que deuia de ser hi-
jo de pecadores, que la hon-
ra del proximo no se ha de
juzgar por la pinta. 84.

*Sed ut man festerint opera Dei in
illo,* da Dios los trabajos a los
justos para ser glorificado en
ellos, 39 p. 2,

Linivit lutum super oculus eius,
vn rio si le atajan con vna
presa de piedras dexa de
correr por aquella parte, y
corre por otra: assi Chri-

sto rio de misericordias, es-
tos atajaron sus misericor-
dias con piedras, vase al cie-
go a darle vista, fo. 112.

*Viernes despues del quarto
Domingo.*

**Te Domine, ecce quem amas in
ma.** *firmatur,* no fueron e-
llas, embiaron, que las muge-
res honradas han de guardar
recogimiento, 109. 110.

*Sedeamus ad eum, dixit ergo Tho-
mas,* y en la pãsion este fue
el que huyò primero, y no
quiso creer que avia resucita-
do, los amigos que tuuo Chri-
sto, 102.

Venit itaque Iesus, da Dios la en-
fermedad al justo para mejo-
rarle, 41. 42.

Examinar los trabajos, que si
ellos vienen de arriba, Dios
los remediara. 194. pagi-
na. 2.

Resurget frater tuus, paga la hos-
pitalidad con vida de resur-
reccion, y aun con vida de e-
ternidad. 153.

Credis hoc, este milagro tan por-
tentoso fue hijo de la Fè de
Maria 160.

Lachrymans est Iesus, porque re-
presentava Lazaro al pecador.
159.

Lazare veni foras, en aquel pun-
to resucitò, quien viera esta ca-
sa en vn mismo tiempo llena
de

de luto, y de regozijo, tales son los pensamientos de Christo, que en vn mismo tiempo a legra y desconsuela, 194. 195.

Domingo de passion

Tema. *Quis ex vobis arguet me de peccato, Ioan. 8.*

Yua muy de capa caydala honra de Christo, introducion graue a este proposito. 62.

Si veritatem dico vobis. 67.

Si veritatem dico vobis, la estima en tanto Christo, que de la boca del demonio la precia, y la premia, 162. p. 2.

Nonne bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, vn peso para pesar palabras, 67.

Si estima casi en tanto la honra que le damos, como la vida de diuinidad con que viue, el sentimiento que tendria quando se la quitauan, 73. pagina. 2.

Demonium habes, que poco temor, nace del poco conocimiento. 27. 28.

Malas lenguas, la diferencia de las de los justos, y las de los pecadores, 100. p. 2.

Qui es Deo est verba Dei, audit. 88. 89.

Vos ex patre diabolo estis, no se da medio en el hombre, si es bueno es vn Dios por gracia, si malo vn diablo, 199. 200.

Miercoles despues del Domingo de passion.

Facta sunt encenia, &c.

Tema.

Nuestras almas, templo de Dios
Te han de renouar con la penitencia, 102. 103.

El pecado borra a Dios del alma y la penitencia le buelue a formar. 137.

Facta sunt encenia, la reuerencia con que hemos de entrar en los templos. 201.

Opera quae ego facio testimonia perhibent de me. 182. pagina. 2.

In Annuntiatione vide integram contionem. 106.

De la Madalena.

Rogabat Iesum quidam Pharisaeus, Luca. 7. Tema.

Vt cognouit, con inspiracion secreta conocio, aspirò luego al perdon, quando fue a casa del Fariseo, suspirò, y gimiò a los pies de Christo, respirò quando oyò dezir: *Remittuntur ei peccata multa*, haze introducion con este lugar: *Inspiratio, aspiratio, suspiratio, & respiratio, à sancto Spiritu causam habent*, 191. vsque ad 192.

Da Dios quatro beneficios en los llamamientos, 10. pagina. 2.

Ut cognuit, na da le detuuo, rom pio por dificultades. 197.

Cæpit rigare, començo para no acabar, que lo que se comiença con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. 15 pa. 2.

Cæpit rigare, començo para no acabar. 197.

Cæpit rigare, toda la vida nos la dan para hazer penitencia, 102. Nota.

Cæpit, nos enseña perseverancia en la virtud. 138.

Quoniam dilexit multum, tenemos vn Dios que suple faltas de obras, con condicion que aya amor,

Que tenemos vn Dios que suple faltas de obras, pero no faltas de amor, 162.

Viernes del Concilio.

Tema. *Collegerunt Concilium Pontifices, & Ph risæi. Ioan. 11.*

Quid facimus, quia hic homo multa signa facit, porque haze milagros, le quieren condenar a muerte; y estos mismos en otra ocasion, le pidieron milagros hombres varios. 139.

Venient Romani, codicia de no perder lo temporal. 246.

Expedit vobis, vt vnus moriatur homo, esto dixo Cayfas, la fuerza de vna mala cabeça para arrastrar los inferiores. 60. & 61.

Expedit vobis, quando la cabeça es mala, en ella pecan todos. 198.

Cogitauerunt, vt interficerent eum, con esta determinacion aqui en este Concilio le crucificaron, dando sus almas al demonio, 162.

Domingo de Ramos.

Tema. *Cum appropinquasset Iesus Hierosolymis. Mattha. 21.*

Destos ramos haze la Iglesia la ceniza q nos pone el Miércoles primero de Quaresma para enseñarnos, q los mayores triunfos en esta vida, aun que sean de Christo, paran en cenizas; y polvo. 135.

Sigue con vn lugar de Iob: *Nūquid viuere, &c. 134. 135.*

No se sabe, que en ninguna ocasion, sino fue en esta Christo anduio a cauallo, es el caso, que se cansò donde los hombres descansan, que son las honras, 135.

Benedictus qui venit in nomine Domini, viene en el nombre del Señor, porque su Padre eterno le puso de su mano entres dignidades que tuuo la Iglesia, 95. 96. 97.

Mandato.

Sciens Iesus, quia venit hora eius,
por:

T A B L A.

porque fue hora en que auia
de padecer la llama fuya, 173.
174.

In finem, haze relacion de al-
gun principio, qual fue. 131.
132.

In finem, este amor le hizo ha-
zer tanto por vno, como
por todos. 158.

Amor de Christo, 128.

Este amor le hizo hazer mu-
chas diligencias por el alma.
48.49.

Instituyò la Eucharistia para
dar testimonio deste amor,
215.

Este amor le hizo morir tres
vezes. 175.

Llegò con grandes obras a la
muerte, y con todo esto late.

mio quando huuò de morir,
226.p.2.

*Lunes de Pascua de Re-
surrection.*

Duo ex discipulis, &c. Luca. 24. Tema:
Introducion. 155.

Tu solus peregrinus, no folsiega
hasta hallar el alma perdida.
158.159.

Magnus nobiscum Domine, le de-
tuò la virtud de la hospitali-
dad. 153.

*Et cognouerunt eum in fractione
panis*, 230.p.2.

Para el Martes, y Domingo de
Casimodo mira el sermón de
santo Tomas, 154.

Laus Deo. 20



EN VALLADOLID.
Por Francisco Fernandez
de Cordoua.

Año M. DC. XIX.

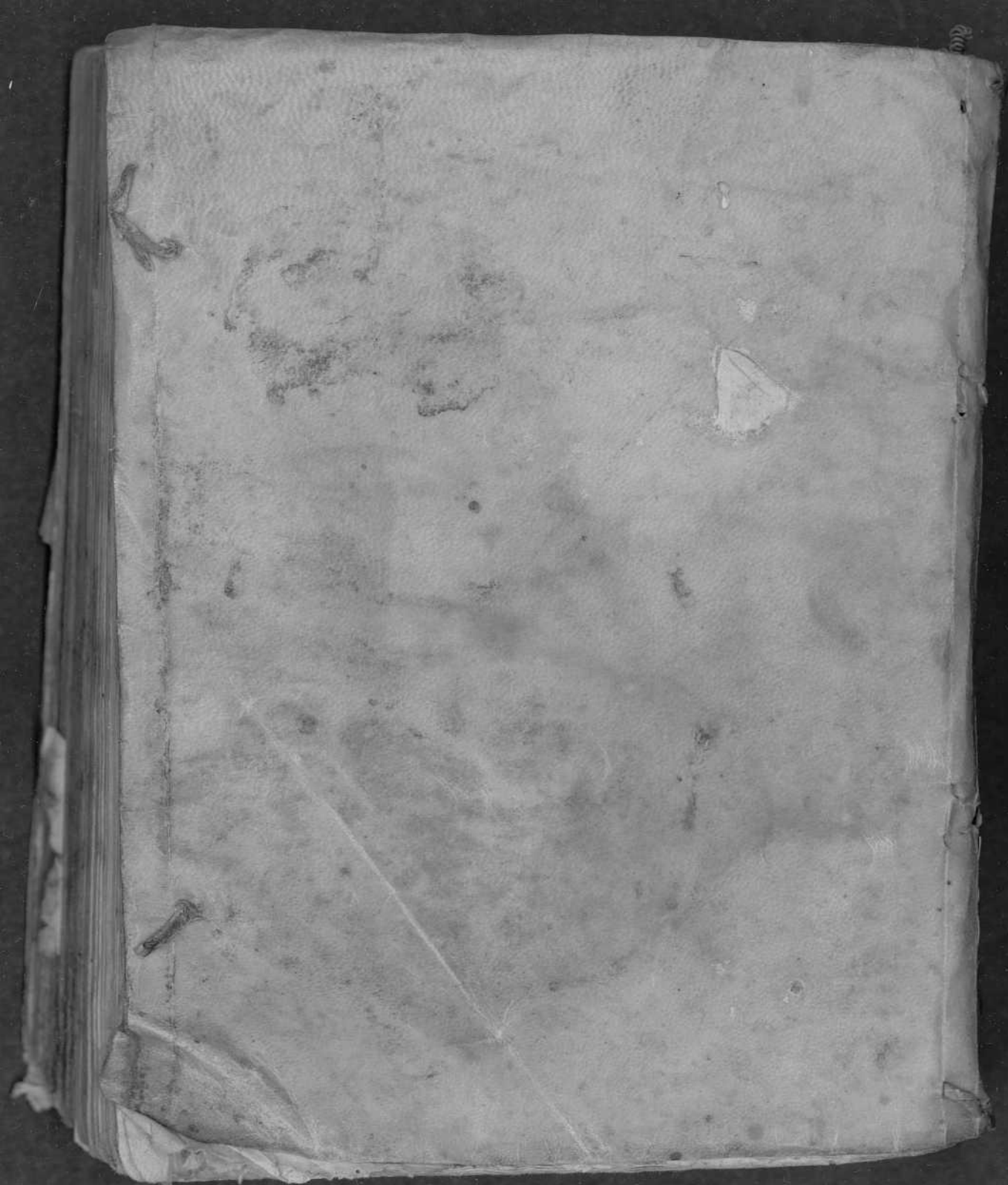


Est. Luis Dec. 20.











851