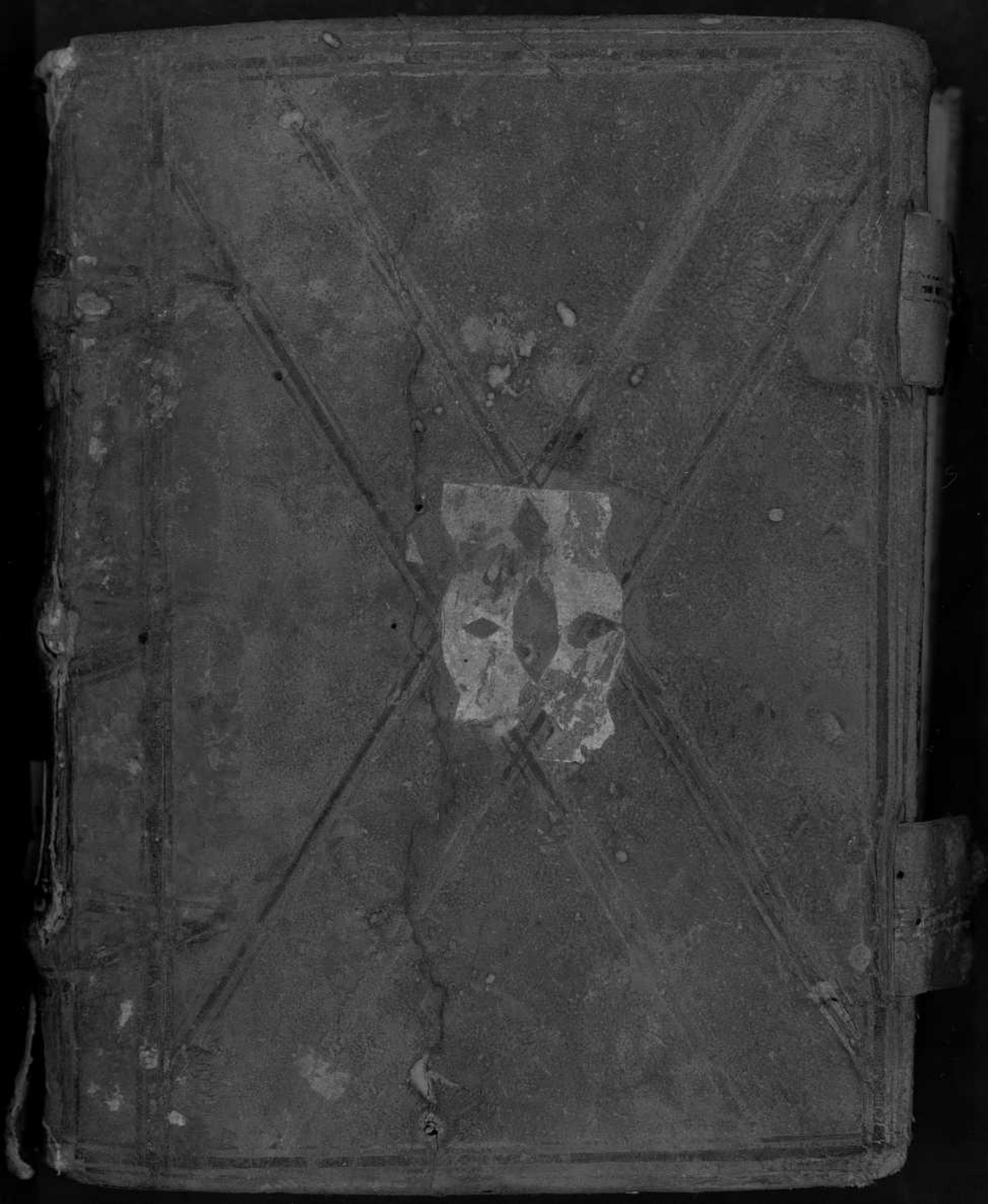


Z. Pence
Ars amandi by perspective
E 113

1331

1931
XX-4

1.205

PRIMERA PARTE

DEL ARTE DADA DEL MISMO DIOS A ABRAham, para le seruir perfectamente, Expuesta y declarada por el muy R. P. F. Rodrigo de Solis, reformador Apostolico y Vicario general de la orden de S. Augustin, en los reynos de la corona de Aragon.

Y presentada a la Catholica Magestad del Rey don Phelippe nuestro Señor.

DE LA PROPIEDAD INTELECTUAL
BIBLIOTECA PARTICULAR

In te Domine confido &c.



Impresso con licencia Real.

En Medina del campo, por Francisco del Canto.

M. D. LXXXIIII.

A costa de Iuan Boyer,
mercader de libros.

2

PRIMERA PARTE

DEL ARTE DADA

DEL MISMO DIOS A ABRA

ham, para le seruir perfectamente, Expuesta y declarada por el muy R. P. F. Rodrigo de Solis, reformador Apostolico y Vicario general de la orden de S. Augustin, en los reynos de la corona de Aragon.

Y presentada a la Catolica Magestad del Rey don Philippe nuestro Señor.



Impresso con licencia Real.

En Medina del campo, por Francisco del Canto.

M. D. LXXXIIII.

A costa de Iuan Boyer, mercader de libros.

DON Philippe por la gracia de Dios, rey de Castilla, de Leon, de Aragõ, de las dos Sicilias, de Ierusalem, de Portugal, de Nauarra, de Granada, de Toledo, de Valencia, de Galicia, de Mallorcas, de Seuilla, de Cerdeña de Cordoua, de Corcega, de Murcia, de Iaen, de los Algarues, de Algecira, de Gibraltar, de las Islas de Canaria, de las Indias Orientales y Occidentales, Islas y tierra firme del mar Oceano, Archiduq̃ de Austria, duque de Borgoña, de Brabante, y Milan, conde de Abspurg, de Flandes, y de Tirol, y de Barcelona, señor de Vizcaya y de Molina &c. Porquanto por parte de vos Iuan Boyer mercader de libros vezino de Medina del Cãpo nos fue hecha relacion q̃ vos q̃riades hazer imprimir primera y segũda parte del Arte para seruir a Dios, cõpuesto por el padre F. Rodrigo de Solis, de la ordẽ de S. Augustin, de q̃ hezistes presentaciõ por auer grã falta en estos reynos de Castilla dellos, por nũca se auer impresso en ellos y ser tã vtiles y necessarios como cõstaua por las aprobaciones de los Doctores q̃ por tales los dieron, suplicandonos fuessemos seruido mandaros dar licẽcia para los poder hazer imprimir y vẽder, o como la nra merced fuesse, Lo qual visto por los del nro cõsejo, por quãto en el dicho libro se hizierõ las diligẽcias q̃ la pragmatica por nos fecha sobre la impressiõ de los libros dispone, fue acordado q̃ deuiamos mandar dar esta nra carta para vos en la dicha razõ, Y nos tuuimos lo por bien: por la qual vos damos licencia y facultad para q̃ por esta vez qualquiera im

preſſor dſtos nr̃os reynos pueda imprimir el dicho libro q̃ de ſuſo ſe haze mincion, por el original q̃ en el nr̃o cõſejo ſe vio, q̃ va rubricado cada plana y firmado al fin del de Iuan Gallo de andrada nr̃o eſcriuano de camara, de los q̃ reſidẽ en el nr̃o conſejo, cõ q̃ antes que ſe venda le trayays y preſenteys ante los del nr̃o conſejo, juntamẽte con el dicho original para que ſe vea ſi la dicha impreſsion eſta cõforme a el, o traygays fee en publica forma en como por corrector nombrado por nr̃o mandado ſe vio y corrigio la dicha impreſsion por el dicho original y ſe imprimio conforme a el, y que quedã anſi miſmo impreſſas las erratas por el apũtadas para cada vn libro de los que anſi fueren impreſſos y ſe os taſſe el precio q̃ por cada volumen aueys de auer, ſopena de caer en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nueſtros reynos, de lo qual mandamos dar y dimos eſta nueſtra carta, ſellada con nueſtro ſello, y firmada de los de nueſtro conſejo, Dada en Madrid a veynte y nueue dias del mes de Febrero, de mil y quinientos y ochenta y quatro años.

El Conde de Barajas.

El Licenciado Iuan Thomas.
El licenciado don Pedro Puertocarrero.
El Doctor Iuan Fernandez Cogollos.
El licenciado don Iuan de Çuaçola,

Yo Iuan Gallo de andrada Eſcriuano de camara de ſu Mageſtad la fize eſcriuir por ſu mandado, con acuerdo de los de ſu conſejo.

AL A CATHOLICA Y REAL MAGESTAD del Rey don Phelippe nueſtro Señor,

Su minimo Capellan y criado Fray Rodrigo de Solis.

S. C. R. M.



AL Arte de ſeruir a Dios perfectamente, que los dias paſſados offreci al ſeruicio de V. M. le faltaua la primera parte, que es de la Fe, y ha ſido Dios ſeruido que por el ſiguiente orden ſe vinieſſe a cumplir: porque en execucion y para el buen effecto de cierta jornada que vueſtra Mageſtad mando hazer a vn miniſtro de Dios, y de V. M. me pidio le dieſſe vn par de pliegos de papel en reuerencia de nueſtra ſancta Fe Catholica y reprobacion de las falſas ſectas. E yo viendo que era ſeruicio de Dios, y del ſancto zelo de V. M. a quiẽ yo deſpues de Dios todo me deuo, luego con breuedad lo hize aſsi. Deſpues boluiendo de eſpacio ſobre el borron que me quedo, y viendo ſer tan rica la mina y argumento de aquel tratadillo, la fuy (mediante Dios) cauando, y labrando mas: como pudo la cortedad de mi entendimiento y ſaber. Para que quedando aquel Arte de ſeruir a Dios cumplida Dios y el ſancto zelo de la Fe de V. M. fueſſen

mas seruidos. Y parescíome que pues aquellas primicias fueron del seruicio de. V. M. tambien se le deuian offrecer estos restantes fructos. Y humilmente suplico a V. M. me perdone hazerle este seruicio en lengua vulgar: pues su sancto zelo es, que todos se aprouechen. Y en esta lengua, el estilo deste libro es tal, que a los Sabios no enfadara, y para los de mas sera de grã prouecho spiritual, y consuelo de Fe. El Señor omnipotente, a quiẽ toda criatura deue seruicio, pues por V. M. nos haze tãtas mercedes, nos le guarde muchos años cõ toda su Real casa: Porque del: por V. M. aun esperamos otras mayores, con augmẽto de su sancta Fe Catholica, y acrecentamiento de los reynos y Señorios de vuestra Magestad.

PROLOGO EN

que se declara la trauazon de esta primera parte con la segunda, y que hemos de creer a Dios por el Señor uniuersal, y por el Omnipotente.

LA perfection Christiana en general consiste en dos cosas, en Fe, y en buenas obras juntamente: como lo prueua largamente y muy de proposito el Apostol Sanctiago en su canonica. Y aun es tan necessaria esta union de Fe y buenas obras para saluarse el hombre, que lo encarece el Apostol S. Pablo, diziendo. Sin Fe imposible es seruir y agradar a Dios. Y da la razon, y declarase mas, diziendo: porque el que se llega a seruir a Dios, es necessario que primero crea que hay un Dios: y tambien que crea, q̃ como es castigador de los malos que le offenden, assi tambien es premiador de los buenos que procuran de le conocer y seruir. Quiere dezir, que es necessario que le crean por quien es, que es un solo Dios uiuo y uerdadero: y que tambien crean que es premiador. Y toma el Apostol elegante Metaphora del que quiere ponerse a seruir a otro, porque ueamos, quien querra seruir a otro de grado, sin que primero crea que es persona que lo merece de por si: y sin que tambien crea que le podra pagar, o premiar su seruicio? Por esso pues dize que es necessario creer, que es un solo Dios q̃ lo merece, y creer tambien que es poderoso para premiar aquien le sirue. A este proposito quando el Señor apparescio a Abraham y le dio arte para seruirle perfectamente, primero lo instruyo en la Fe de quien era, diziẽdole. Yo soy el Señor. Quiere dezir creeme por quien te dire, no pienses que soy alguna fantasma: o que soy qualquier spiritu de por ay. Yo soy dize el Señor Quiere dezir por antonomasia y excellencia, yo soy el Señor unico de los Señores: yo soy el Señor unico, uniuersal de toda criatura: porque yo soy el autor del cielo y de la tierra, y de todo lo que hay en ellos y por la mesma razon yo soy el que todo lo sustento, y lo gouierno con mi prouidencia diuina. Este es el nombre de Dios mas repetido en la santa Escriptura, el Señor. Y el mismo Dios se intima al mundo por tal para que le reuerencien, y conozcan que todo el mundo esta a su mandar. y le obedezcan y siruan en todo. Y encarece lo tanto que en solo el cap. 22

Iacob. 2.

Sine fide impossibile est placere Deo. Hebr. 11. Credere enim oportet accedentem ad deum quia est, & inquirentibus se remunerator sit.

Ego dñs omnipotẽs, ambula coram me, & esto perfectus. Genes. 17.

del Leuitico, casi a cada precepto añade. Yo soy el Señor. Tanto que nueue, o diez uezes repite lo que aqui intima a Abraham, Yo soy el Señor. Significando que los quebrantadores de sus leyes lo han de auer con un señor absoluto y uniuersal del cuerpo y del alma, de la uida y de la muerte: con el que despues de auer muerto el cuerpo, como despues lo promulgo en el Euangelio, puede tambien echar a perder el alma en los infiernos p rr siempre. Y es nombre de tanta grandeza, que con el autorizan los sanctos Prophetas sus prophecias començando por el, y diziendo. Esto dieze el Señor. Y luego añade, yo soy el Omnipotente, el que todo lo puede el que puede premiar a los buenos, y castigar a los malos. Yo soy el que no hay cosa que quiera, que no pueda. Yo soy a quien nada es impossible: porque su uoluntad es la medida de su potencia, como lo affirma Salomon. Y despues de auerle Dios intimado a Abraham que le crea por quien es, como es necessario acompañar la Fe con bunas obras, luego juntamente le da el arte para seruirle, diziendo. Anda siempre delante de mi, y seras perfecto. Y a esto del Genesis quiso hazer allusion el Apostol, y nos quiso traer a la memoria esto que Dios dixo a Abraham, quando nos encarece que sin Fe es impossible seruir y agradar a Dios: pues Dios primero instruyo a Abraham en la Fe, que se quisiesse sermir del. Assi tambien el sapientissimo Dios por Moyses, primero que nos mande que le amemos y y siruamos, nos manda que le creamos por quien es, y dize Oye Israel, que el Señor Dios nuestro unico señor es, y amaras al Señor Dios tuyo de todo tu coraçon, y de toda tu anima, y con toda tu fuerça. Assi que primero nos intimo que le creamos, y despues que le amemos y siruamos. Y aun la razon natural nos prueua esta uerdad. Porque no puede ser Dios amado, si primero no es conoscido: y no puede ser bien conoscido por quien es sino por Fe: luego consta que no puede ser amado, agradado y seruido de nosotros sin Fe de quien es. Demanera que se uee claramente quan necessaria es esta union de la Fe con las obras Christianas, para agradar a Dios. Por tanto como en el tratado del Arte de seruir a Dios, se trata de buenas obras y costumbres, parescio ser necessario añidirle este tratado de la Fe, sin el qual parescia estar falta aq̃lla obrecita, pues es tan necessaria la trauazon de Fe y buenas costumbres para seruir a Dios perfectamente. Y aunque por cierta occasion fuy mouido a hazer este tratado de la Fe: empero despues de hecho me parescio hermanarle con el Arte de seruir a Dios: para que aquella obrezita quedasse cumplida y perfecta: pues como hemos uisto, assi lo quiso y ordeno el Señor quando dio esta Arte de le

Subest enim tibi eũ volueris posse. Sap. 12.

Audi Israel dñs Deus noster, dñs vnus est, & diliges Dominũ Deũ tuũ ex toto corde tuo. & ex tota anima tua. & ex tota fortitudine tua. Deut. 6.

seruir

seruie a su sieruo Abraham, y nos lo declaro despues el Apostol S. Pablo, y aun nos lo ha enseñado la razon natural. Y no pretendemos aqui declarar por quien hemos de tener a Dios en si, porque esto es incomprehensible, aunque de su infinidad y grandeza, segun lo que suffre la Fe, se trata en la consideracion quinta del sabado: sino solamente pretendemos declarar por quien le hemos de creer en respecto de las criaturas: porque assi lo intimo Dios a Abraham, como ya hemos uisto, diziendo. Yo soy el Señor, el omnipotente. Los quales renombres dizen respacto a las criaturas. Empero ni tampoco trataremos aqui del uniuersal señorio de Dios y de su omnipotencia en general: sino solo en respecto de las criaturas racionales como es el Señor de todos, y todos obligados a le creer y seruir: y como es todo poderoso para defender y premiar a los fieles que le siruen, y para castigar a los infieles y hereges que le offenden. Y como es necessaria esta Fe de quiẽ Dios es: para que el hombre consiga el fin para el qual Dios le crio. Y todo esto se entendera declarando la uerdad de nuestra Sancta Fe Catholica: y la falsedad de las sectas reprouadas: y el fin y paradero de la Yglesia de Dios, y el de las falsas religiones. Y diuidir se ha esta obra en tres partes. En la primera se tratara de la excelencia de nuestra Sancta Fe Catholica. En la segunda se declara el Arte que Dios dio a Abraham para le seruir perfectamente; Y en la tercera se tratara de la practica de ella, con algunas adiciones que despues parecieron conuenir: y con mayor declaracion de algunas cosas, para los que solamente leen y entienden la lengua uulgar:

Otro Prologo en que se declara mas el argumento desta obra, del dicho apparecimiento de Dios a Abraham.

Genes.17.

ESTE aparecimiento de Dios a Abraham para intimarle por quien lo auia de creer, y el arte como le auia de seruir, fue mucho mas señalado y excelente q̃ los de atras: porq̃ aquilo escogio por padre de todos los creyêtes en Christo, y porq̃ lo escogia para nueua dignidad, y para nueuo y muy alto estado, q̃ era ser padre de Chr̃o, por esso le dio nueuo nõbre, y lo obligo a mas perfectiõ de virtud, y le dio nueua señal para differẽciarle de todas las demas naciones del mundo: q̃ fue la Circunciſiõ: para q̃ sea, le dize Dios, señal de confederaciõ y amistad entre mi y vosotros: y dize esto assi, porq̃ por via de milagrosa generaciõ se auia Dios de cõfederar y vnir al linage de Abrahã. Y assi escogio la casa de Abrahã por casa suya, donde el auia de nacer, y dõde auia de morar, y por su solar conocido en quãto hõbre, y a todos los herederos de su se escogio para que le creyessen y siguiessen, como consta del texto. Y aunq̃ muchas vezes era Angel el que en nõbre y persona de Dios aparecia a los padres del viejo Testamento: empero no ay duda sino que algũas vezes les aparecio y les hablo el mismo Dios por si mismo. Y assi affirma S. Ambrosio que era la persona del verbo diuino la que en figura humana les aparecia y hablaua: ensayandose desde entõces para lo que de hecho auia d̃ ser despues: hazia se entõces el hijo de Dios hõbre apparẽte, por que despues se auia de hazer hõbre verdadero. Y tãbien parece d̃ esta opiniõ el glorioso padre S. Augustin, porque affirma q̃ dios aparecio en figura humana a nuestros primeros padres en el Paraiso. E infiere lo del texto, q̃ dize, q̃ Dios vino alli, y que se fue y q̃ hablo, y que se passeaua por el Paraiso: los quales actos, porque son humanos, infiere que en figura humana les apparecio. Y aun algunos affirman q̃ para criar Dios al hõbre, tomo imagen y semejãça de hõbre. Y assi entiende Augustino Eugubino doctor graue, lo que dixo el Señor. Hagamos hombre a la imagen y semejança nuestra. Dize que se entiende, a la imagen y semejança de hombre, en que Dios entonces apparecio y hablo. Demanera que

Vefit in sig nũ fœderis inter me & vos Gen 17.

Ambrosius. ad Colos.

Augu⁹. Eugubinus.

Faciamus hominẽ ad imaginẽ &

que para criar Dios hombre verdadero, se vistio de hombre aparente: haziendo reseña de lo que despues auia de ser, porque aun antes que el hõbre peccasse, tenia ya su bondad põsada y proueyda la medicina. Y assi dixera aqui S. Ambrosio, que la persona del hijo de Dios fue el que aqui tomo imagen de hombre, ensayãdose para serlo despues de verdad. Y aun cõsta lo que hemos dicho ser assi, q̃ Dios en persõna aparecia en figura humana algunas vezes, porque en este lugar del Genesis, quando dize que Dios apparecio a Abraham siendo de nouenta y nueue años, en lugar de Dios se pone el nõbre de Dios essencial, Iehouah, que llaman los Hebreos ineffable, y le dixo el argumẽto desta obra. Yo, el Señor omnipotẽte, anda delante de mi, y seras perfecto, que fue dezirle, por quien lo auia de creer, y el como le auia de seruir y agradar. Y assi cõsta que la misma persõna de Dios aparecio aqui a Abrahã, Y segun S. Ambrosio, esta persõna Diuina fue la persona del hijo de Dios. Y la razõ lo demãdaua, que la persona que se auia de hazer hombre, essa apparecisse para las reuelaciones deste mysterio. Y aun consta de lo que se sigue. Porque nota la escriptura q̃ era Abrahã de nouenta y nueue años quando Dios le apparecio y su muger Sarai de tãta edad, que de vieja y esteril naturalmẽte no podia concebir ni parir: para darle a entender como el negocio, para que lo escogia, y señalaua cõ la Circucisiõ, no era negocio de naturaleza, sino de gracia, que no los escogia por padres para engẽdrar naturalmẽte hijos herederos de su naturaleza, pues naturalmente ya no estauan para esso: sino para engendrar milagrosamẽte hijos de promissiõ y herederos de su Fe. Y es cosa tambien de grande mysterio que al nombre de Abrahã le añidio el Señor vna letra de su mismo nõbre essencial, Iehouah, de que alli se nombro, que es la h, y es la segunda letra de aquel nõbre, y quiere dezir, vida. y significa la segunda persona de la sanctissima Trinidad: porque la sancta escriptura al hijo de Dios assi lo llama, Vida. Y para entẽder bien esto, aduierte vn graue Doctor, que este nombre Iehouah, se compone de quatro letras Hebreas, y que tiene la lengua Hebrea esta propriedad, que no solo las dictiones y terminos son significatiuos: sino que tambien lo son las mismas letras del A. b. c. Hebreo. Y assi affirma que este nõbre ineffable encierra en si subtilissima y delicadamẽte los dos principales mysterios de nuestra Fe, que son el mysterio de la sanctissima Trinidad, y

similitudinẽ, nostram Gen. 1.

Postquã vero nonagin ta & nouem annorũ esse cœperat, apparuit eidñs dixit que ad eũ, Ego dñs omnipotẽs ambula coã me, & esto perfectus. Ge. 17

Ioan. Reudin⁹ lib. 3. de verbo mirifico. c. 14.

dad,y el myſterio de la encarnacion del hijo de Dios. Porque la primera letra ſe llama Ioth,que ſignifica principio,y ſeñala la primera perſona de la trinidad, que es el padre:porque es principio ſin principio del hijo :y con el hijo, es tambien principio del Spiritu Sancto.La ſegunda letra ſe llama He,q̃ ſignifica vida, y mueſtra,como ya diximos,la ſegunda perſona de la Trinidad, que es el hijo,el qual es la fuẽte de la vida,como dize Dauid hablãdo cõ el Padre.Iunto a ti eſta la fuẽte de la vida, a lo qual hizo alluſion S.Iuan diziendo.Y el verbo eſtaua jũto a Dios : y que por el viue y es todo lo que es y tiene vida.Y eſta ſegunda letra,he,ſe pone dos vezes en el nombre ineffable, en el ſegundo lugar, y en el quarto:para ſignificar las dos generaciones del hijo de Dios. La primera y eterna del padre ſin madre, para dar ſer y vida natural a toda criatura,y la temporal de madre ſin padre,para dar ſer ſpiritual,y vida de gracia a los hõbres por ſu Encarnacion.La tercera letra es Vau,la qual aſsi por ſer cõiunctiõ copulatiua en la Grãmatica Hebrea:como tãbien porque ſignifica vncino,que es como garfio, o eſcarpia con que ſe juntan y trauan vnas coſas con ótras,con gran propriedad mueſtra la tercera perſona, que es el Spiritu Sancto,porq̃ es la vnion amoroſa del padre al hijo, y del hijo al padre,en la miſma diuina copula y eſcarpia, que los traua en ſi con amor. Y aſsi conſta que en eſte nombre diuino ſe encierra y ſe cifra el myſterio de la ſanctiſsima Trinidad,y el de la Encarnacion del hijo de Dios.Eſto hemos dicho para entẽder como en eſte ſingular apparecimiẽto , el hijo de Dios fue el que apparecio a Abrahã para que le creyeſſe y le ſiruieſſe : y que mudandole el nõbre le añadio vna letra de ſu nõbre eſſencial y diuino,que es la h.que ſignifica al hijo,para ſignificarle que el hijo de Dios en alguna manera ſe auia de ayuntar y ſer vno con Abrahã. Y porque eſto auia de ſer por via de generaciõ milagroſa, es mucho de notar,como lo aduierten algunos doctores, que no ſolamente a Abrahã le mudo Dios entonces el nombre,empero tambien a Sarai ſu muger,ſino que a Abrahã le añadio vna letra al nõbre q̃ ya tenia:y a ſu muger Sarai,le trueca vna letra en otra,porq̃ le quito la i,y en ſu lugar le puſo la miſma letra q̃ auia añadido al nõbre dl varon.Demanera que como ſe llamaſſe Sarai,lallamo Sarah, trocãdo la i,en h,a la qual letra quado eſta en finde dictiõ , llamã los Hebreos quieſcente,y llaman la aſsi,porque aũque ſe eſcriue , no ſe

Apud te eſt fons vitæ. Pſal.35. Et verbum erat apud Deũ & quod factũ eſt in ipſo vita erat Ioã.1.

ſe pronuncia. Y aſsi ſe eſcriue en Hebreo por Sarai, Sarah, con h, al cabo: aunq̃ no ſe pronuncia, ni aun en latin la eſcriuimos, porq̃ no la pronunciamos, ſino que eſcriuimos y pronunciamos Sara, ſin h. De lo dicho pues conſta que el hijo de Dios apparecio aqui a Abrahã en figura humana, porque ſe auia de hazer hombre del linage de Abraham, y por eſſo a marido y muger cõmunico vna miſma letra de ſu nombre ineffable, para ſignificar el profundiſsimo myſterio de ſu encarnacion, que la ſegunda perſona de la ſanctiſsima Trinidad ſe auia de cõmunicar al linage de Abrahã: porque el hijo de Dios ſe auia de hazer hijo de Abraham y de Sarah por la virgen Sacratiſsima: que fue hija de Abraham y de Sarah. Y aſsi lo aduirtio S. Pablo del hijo de Dios diziendo, que tomo y vnio con ſigo vn hijo de Abraham: de tal manera que vna miſma perſona es hijo de Dios y hijo de Abrahã y de Sarah, por ſola Maria virgen ſingular. Eſtos myſterios grandes ſignifico el Señor en eſte apparecimiento, quando intima a Abrahã que le ha d̃ creer por Señor vniuerſal, y omnipotente, y quando le da arte para le ſeruir y agradar.

Semẽ habra he apprehendit. Hebr. 2.

Y para declarar como eſtas tan grandes mercedes no ſe auian de hazer ni de cumplir en tiempo de Abrahã, ni de ſu hijo Iſaac, ni aun de ſu nieto Iacob: ſino en el cumplimiento del tiempo, a ſu poſteridad. Apparecio tãbiẽ la miſma perſona de Dios deſpues a Moyſes, y le dixo lo que auia aſſentado con ellos: y dizele. Yo ſoy el Señor q̃ appareci a Abrahã, a Iſaac y a Iacob, en Dios omnipotente: mas mi nõbre Adonay nunca ſe lo moſtre. En dezir que es el miſmo q̃ apparecio a Abrahã, ſe mueſtra que el miſmo hijo de Dios apparecio tambien aqui a Moyſes. Y conſta, porq̃ tambien aqui en lugar del Señor eſta el miſmo nombre ineffable, Ieouah, al qual llamã los Hebreos ineffable: no porque no ſe pue de pronũciar. ſino porque aſsi parecer, ſignificaua la eſſencia ineffable de Dios, y por eſto era tenido de los Hebreos en tanta reuerencia, que jamas lo pronunciauan: teniẽdoſe por indignos de tomallo en ſu boca, y donde lo hallauan eſcripto pronunciauan en ſu lugar Adonay, q̃ ſe interpreta el Señor: y por eſſo el interprete lo traduze aſsi, yo el Señor. Quiere le pues Dios dezir. Yo ſoy Iehouah, que appareci a Abrahã y a ſu hijo Iſaac y a ſu nieto Iacob en Dios omnipotente, que en Hebreo es Saday: Mas mi nombre de Iehouah, en cuyo lugar por la razon dicha puſo el interprete.

Egodomin⁹ qui apparui Abraham, Iſac. & Iacob. in Deo omnipotẽte: & nomen meum Adonay nõ indicaui eis. Exod. 6.

Adonay

PROLOGO.

Adonay nunca se lo mostre. Esto se entendera entendido lo que significa este nombre de Dios Iehouah, lo qual se podra barruntar por el verbo de donde se deriua, que segun los Hebreos quiere dezir, Ser: y aun parece ser assi: porque preguntando antes Moyses a Dios, que le dixesse su nombre, le respondio. Yo soy el que soy. Quiere dezir. El que de suyo es: y la fuente de donde sederiua todo ser: el que haze ser lo q̃ quiere que sea. Quiere pues Dios aora dezir. Yo soy Iehouah, el que soy, y hago ser lo que prometo. Porque a este proposito dixo aquello a Moyses, que auia apparecido a Abraham, Isaac, y Iacob, mostrandoseles Señor vniuersal de naturaleza, y omnipotente, enriqueciẽdolos de hecho, y librandolos en muchos trances, y haziendoles promessas de otros mayores bienes en Christo y por el. Y que aunque no se las cumplia a ellos, empero que las cumpliria en su tiempo, a sus descendientes: como lo refiere S. Pablo, diziendo, y nosotros os annunciamos la promessa que fue hecha a nuestros padres: porque esta cumplio Dios a vuestros hijos. Y assi se cumplieron a sus hijos los Apostoles, y por ellos a los demas herederos de la Fe de Abraham, y de Isaac, y de Iacob. Y assi S. Pedro aludiendo a este lugar del capit. 6. del Exodo, hablando de los Patriarchas y Prophetas, dize, a los quales hizo Dios reuelacion: que no para cumplirse a ellos, se les administrauan aquellas promessas, sino para cumplirse a vosotros herederos de su Fe, y assi se os han aora manifestado por los que os hã Euangelizado, embiandoles Dios para este effecto, del Cielo al espiritu sancto visiblemente en lenguas de fuego. Por esto pues dize Dios a Moyses, que aunque a Abraham, Isaac y Iacob, y a los sanctos del viejo Testamento se les auia mostrado en Dios Adonay, que es el Señor, y en dios Saday, que es el omnipotẽte, empero que no en Dios Iehouah, que es cumplidor, y de su palabra de aquel vnico bien que les prometio. Quiere dezir, que en Dios, que es el que es, y haze ser, y cũple lo que promete, no se hauia mostrado a ellos. Mas cumplio Dios su palabra en Christo, y por el, a sus hijos y herederos de su Fe. Y assi affirman algunos doctores, que el nombre de Iesus, que en Hebreo es Iesuah, encierra en si todas las quatro letras del nombre ineffable, Iehouah. Y por esto el angel S. Grabiel reuelo a la virgen Sacratissima que al niño que auia de concebir y parir, le pusiesse por nõbre Iesuah. Porque claro esta que el Angel S. Gabriel

Ego sũ qui sum qui est misit me ad vos. Exod 3.

Act. 13. Quibus reuelatum est, quia nõ sibi metipsis: vobis autẽ ministrabunt ea quæ nũc nũciata sunt vobis per eos qui euangelizauerũt vobis spiritu sancto misso de cælo. 1. Petri 1. Reuelin usli. 3. de verbo mirifico.

PROLOGO.

briel en la lengua Hebrea hablo con la virgen, que es la que ella entẽdia, como si le dixera, que el Iehouah que apparecio a Abraham, y le prometio de comunicarse a el y a Sarah su muger; por naturaleza, era el hijo del altissimo que de ella auia de nascer, como alli se lo mostro: y por tanto le pusiesse el nombre que encierra en si aquel, que es Iesuah. Y assi por Iesuchristo señor nuestro se cumplio la palabra que Dios auia dado a aquellos Sanctos padres. Y lo que ha dicho Sant Pedro en este caso, affirma tambien el Apostol Sant Pablo, el qual despues de auer ponderado la Fe de Abel, Enoch, Noe, Abraham, y Sarah su muger, dize. Todos estos murieron en la Fe y pegados a ella: no recibidas las promessas de Dios, reprometidas por vezes a ellos, sino contemplandolas desde lexos: y saludandolas con reuerencia, y confessando que eran peregrinos y huespedes sobre la tierra, porque creyan y esperauan, dize Sant Pablo, aquella ciudad de la Yglesia Christiana que de veras tiene fundamentos, que no se pueden batir ni derrocar, cuyo fundador y edificador es Dios. Allude el Apostolalo q̃ dixo el Señor a S. Pedro tu eres Pedro, y deriuo te este nõbre, de esta piedra firmissima de tu confessiõ. Y sobre esta piedra, que no es qualquiera, flaca y que se deshaze, la qual no es buẽa pa fundamẽto: sino sobre esta piedra q̃ er solidissima y firmissima piedra jaualtina, guijareña, sobre esta piedra edificare yo, no otro artifice humano, sino yo edificare mi Yglesia. De manera que Dios les hizo reuelacion que no se auian de cumplir en su tiempo estas promessas. Assi dixo vno. Aun se vee de lexos, y apparecera al fin de los siglos, y no mentira, si te pareciere que se tarda tente firme en la Fe y en la esperança en el porque viniendo verna, y no tardara. Tambien dixo otro. Ver le he empero no agora, enclauare los ojos en el, empero no tan presto: que no esta cerca sino lexos. Porq̃ nascera vna estrella de la tierra de Iacob, y juntamente quando nasciere aquella estrella, nascera y se leuantara vn Ceptro Real, vn Rey de Israel, que ha de rendir a todos a si mismo De manera que de lexos las reuerenciauan, y desde su edad y tan de lexos las vian y contemplauan, y desseauan su cumplimiento: Como dixo el Señor a los Phariseos, que Abraham desseo ver su vida y tiempo, en que se auia de hazer hombre de su linage, y fundar la celestial Hierusalem, y que lo vio.

Quiere

Lucæ. 1.

Iuxta fidẽ d̃ functi sunt oẽs isti nõ acceptis repromissiõibus, sed a lõge eas aspicientes & salutãtes & cõsitentes quia peregrini & hospites sũt sup terram: expectabant enĩ fũdamẽta habẽtẽ ciuitatẽ, cuius artifex & cõditor Deus. Heb. 11 Ma 16

Adhuc visus procul, & apparebit in fine & nõ mẽtietur. si morã fecerit expecta illũ q̃a veniẽs veniet & non tardabit. Abac. 2. Videbo eũ, sed nõ modo intuebor il

PROLOGO.

lũ sed non prope, orietur stella ex Iacob & consurget virga de Israel &c. Nu. 24. Ioã. 8

Quiere dezir, que Dios le certifico de ello de tal manera, que como si lo viera, con vn preludio fidelisimo, lo regozijo y festejo. Heme querido detener tanto en los mysterios de este apparecimiento de Dios a Abraham, porque quede bien entendido el argumento de esta obra: y cifrada en estos Prologos la verdad de la Fe y obras Christianas, de que hemos de tratar en estas tres partes de esta obra, con el fauor del mismo Dios humanado.



CAPITVLO PRIME RO. DONDE SE PREGVNTA donde esta la verdadera sabiduria para saberse saluar los hombres: y como affirma el Propheta Baruch, que hallada, se halla todo nuestro bien.



PARA hablar algo con breuedad delo mucho que ay que dezir de la verdad y excelencia de nuestra Fe Christiana, y de la falsedad y vileza de las sectas reprouadas, me parecio começar por aqui, inquiriendo donde esta el verdadero saber para saberse saluar los hombres: y cõ seguir el fin para que Dios los crio. Y hallo que el Propheta Baruch, o por hablar mas propriamẽte, el Spiritu sancto en el, se offrece a nos lo enseñar diziendo: aprende de mi donde esta la sabiduria y donde el poder, y dõde el entendimiẽto, porq̃ juntamente sepas donde esta la lõgura de la vida, y dõde la lumbre delos ojos, y donde la paz. Quiere dezir hombre ciego, q̃ de tuyo ni sabes, ni puedes saber enteramente lo q̃ te cumple para tu saluacion: y te va no menos que conseguir tu vltimo fin y summo bien, en sabello: aprende de mi donde esta la verdadera sabiduria, y donde el poder para alcançarla, y donde el entendimiento para entender el camino que lleuas, y para certificarte que vas bien. Porque sabido esto, juntamente sabras, donde esta la eternidad dela vida, y donde esta el summo bien que desean los ojos ver. Y donde esta tu paz? Quiero dezir, el centro de tu deseo y

Disce vbi sit prudentia, vbi sit virtus, vbi sit intellectus: vt scias simul vbi sit longiturnitas vitæ, vbi sit lumẽ oculorum, & pax. Baruch. 3.

ſo y repoſo. Grandes ſon las mercedes que aquí el Eſpiritu Sancto nos offrece: porque es la ſumma de todo lo que el hombre puede deſſear y pedir.

Empero antes que declaremos eſto, es bien que ſepamos las qualidades deſte Propheta Baruch: pues del tomamos el argumento deſta primera parte, que es de la Fe. Baruch pues, quiere dezir bendito, que es vna cifra de todas ſus virtudes, y Sanctidad: fue Propheta de Dios, y fue diſcipulo de Hieremias Propheta, y fue tambien Doctor de la ley: eſcriuio en Babylonia eſte libro Prophetico, en el qual llora la captiuidad y calaminidad de ſu pueblo Iudayco, y las cauſas de ella, que fueron la incredulidad, e ingratitud de aquel pueblo. Mezcla algunas Propheçias de la feliz buelta de los Iudios a ſu patria, dela promeſſa del nueuo Teſtamento, y de la venida del hijo de Dios en carne, a conuerſar y enſeñar a los hombres la ſabiduria celeſtial. El qual libro como el meſmo Baruch lo leyeſſe, oyendolo y llorando todo el pueblo que eſtauá captiuo en Babylonia, y delante de el Rey Ieçonias y de ſus principales, plugo al Rey, y a todos, que ſe embiaſſe eſte libro a los que reſtauan en Hieruſalem, para conſuelo de todos, y juntamente con el libro dineros de limoſna, y ſe dieſſen a Ioachin, que era el principal Sacerdote, y a los demas Sacerdotes q̃ alli quedaron: para que ellos con oraciones continuas rogaſſen a Dios por la ſalud del pueblo captiuo, y porque Dios cumplieſſe las mercedes que en aquellas Propheçias les prometia. Y fue leydo y embiado a Hieruſalem el año quinto de ſu deuaſtacion, el primer mes de la captiuidad en Babylonia. El qual libro Prophetico del ſancto Baruch es canonico: y por tanto de ſumma autoridad. Y aſsi los ſaçros Conçilios Florentino, y Tridentino lo

tino lo cuentan en el Cathalogo delos libros canonicos. Ex Bibliotheca ſancta.

Boluiendo pues a lo que ha dicho nueſtro propheta Baruch, para entenderlo bien ſe ha de aduertir lo que dize el glorioſo S. Thomas, que por el conocimiento practico del ſummo biẽ y vltimo fin, ſe dize el hombre verdaderamente ſabio: y aſsi el conocimiento ſabroſo del ſummo bien, que ſe alcança por la fe viua de el Euangelio, es la verdadera ſabiduria. Y pues aqui el propheta nos aſſoma nueſtro vltimo fin, que naturalmente appetecemos y deſſeamos, que es la vida eterna: y el cumplimiento de todos nueſtros deſſeos, y la paz, que es la ſeguridad y repoſo en la poſſeſsion de todo eſto: y juntamente nos enſeña el conocimiento practico y legitimos medios para alcançar eſte fin. Luego cõſta que enſeñandonos lo que aqui nos promete, nos enſeñara la verdadera ſabiduria, y q̃dara el hõbre verdaderamente ſabio. Y para entender bien el intento de el Propheta, es bien entender primero ſus terminos, y que entiende por ſabiduria, y que por virtud, y que por entendimiento. Y por que, como dize el glorioſo padre S. Auguſtin, el mejor y mas cierto orden de interpretar la diuina eſcriptura, es declarar vn lugar de ella por otro: q̃ en alguna manera ſe reſpondẽ y ſe aluden. Por tãto, por vn lugar del ſancto Iob ſe declarara eſte del Propheta Baruch: porque como ſe vera, eſtos dos diuinos inſtrumentos del Eſpiritu ſancto, Iob y Baruch, ſe mueſtran eſtar diuinamente acordados en eſta materia. Dize pues el ſancto Iob, Dios dixo al hõbre: Abre los ojos y vee, que el temor de el Señor es la meſma ſabiduria: y el apartarſe de lo malo, la meſma intelligẽcia. Quiere dezir, que el apartarſe el hõbre del mal, y el hazer biẽ, lo qual es la cifra dela ley de Dios, es la meſma ſabiduria, y la miſma intelligẽcia. De

S. Thomas ſecunda ſecũdæ. q. 45. art. 1.

Dixit homini, Ecce timor domini ipſa eſt ſapientia, & recedere à malo intelligẽtia. Iob. 28.

manera que el apartarse del mal, delas viciosas y erroneas sectas: como nos yra aqui enseñando nuestro Propheta: es el verdadero entender, y darse a hazer bien, a seruir a Dios cõforme a su ley, es el verdadero saber. De manera que enel sancto Iob se declaran los dos terminos de nuestro Propheta, quando dize, que aprẽdan del dõde esta la sabiduria, y el entẽdimiento. Empero quando dixo Dios esto al hõbre, como affirma el sancto Iob, parece hazer alusion a lo del Deuteronomio, donde hablando dela ley del Señor, dize. Esta es vuestra sabiduria y entẽdimiento, de que os aueys de preciar: para que oyendo y viendo las estrañas naciones, que guardays estos mãdamientos negatiuos, para apartaros de lo malo, y los affirmatiuos para obrar lo bueno, digan. Este si es pueblo sabio y entendido, gẽte insigne e illustre. De manera que entendimiento es, entender el mal para apartarse del: y sabiduria es, saber el bien, para obrarle y saborearse eñl. Y el poder para apartarse del mal y para hazer biẽ declara S. Pablo ser la gracia de dios, diziẽdo. Por la gracia de Dios soy esso q̃ soy. Quiere dezir, segun el glorioso padre S. Augustin: Por la gracia de Dios me aparto del mal, y por la gracia de dios sigo el biẽ. De manera q̃ como por la gracia de dios soy lo bueno que soy, assi por la gracia de Dios no soy lo malo q̃ no soy. Por la gracia de Dios no soy infiel: y por la mesma gracia de dios soy fiel. Por la gracia de dios no soy soberuio, y por la gracia de dios soy humilde. Y por esto nuestro ꝓpheta Baruch pone en medio de sabiduria y entendimiento, a la gracia, q̃ llama alli poder y virtud; porq̃ es necessaria, assi para apartarnos del mal q̃ entendemos: como tãbien para seguir el bien q̃ sabemos. Y la ley de Dios tiene, como hemos visto aqui, estos tres nõbres, q̃ vnas vezes se llama

2. diuerte a malo & fac bonum.

Hæc est enim vestra sapientia corã populis, vt audientes vniuersi præcepta hæc dicant. En populus sapiens & intelligens, gens magna. Deuter. 4.

Gratia Dei sũ id quod sum. 1. Corint. 15.

llama ſabiduria, y otras entẽdimiento, y temor de Dios, y otras vezes ſe llama virtud y poder de Dios: y la razõ es, porque la ley de Dios ſe diuide en tres partes. En vedar el mal, y en mandar el bien, y en dar fuerças y virtud para de hecho apartarſe del mal y hazer bien. Y por la parte que nos veda el mal, amenazandonos con la pena, ſe dize temor del Señor: como dixo Iob, y entendimiento para apartarſe del mal: y por la parte q̃ nos manda el bien, combidandonos con ſu regalo y premio, la llama ſabiduria: y por la parte que nos da la gracia de Dios para apartarnos del mal y hazer bien, ſe llama virtud de Dios. Y aſsi llama S. Pablo al Euangelio, diziendo: Virtud y poder de Dios, es poderoſo para ſaluar a todu creyente. Porque ſolo el Euangelio da eſte poder y gracia por ſus ſacramentos: y aſsi quedã declarados los tres terminos del Propheta. Sabiduria, Virtud, y Entendimiento, que ſon los medios para conſeguir nueſtro fin. Y por eſſo dize luego el Propheta, que ſabidos eſtos medios, juntamente ſabremos nueſtro fin. Porque ſiempre los legitimos medios ſon muy proporcionados al fin, y nos lleuan derechos a el. Aſsi dixo Salomon cifrando aquellos tres terminos en el primero que es la ſabiduria, y con razon los cifra: porque el don de Sabiduria, no puede eſtar ſin el don de entendimiento, y el don de la gracia. Dize pues, con ella juntamente me vinierõ todos los bienes. Quiere dezir, que el que alcança eſte dõ dela Sabiduria con ſus annexos, juntamẽte con ella tiene derecho a todos los bienes de Dios, aunque de preſente no los poſſea todos. Lo meſmo dixo eſta ſabiduria en otra parte: Cõmigo eſtan las riquezas y la gloria: los altos fauores y priuanças, y la Iuſticia. Y haze aluſiõ alo del Pſalmo que habla delas felicidades del que guar-

Virtus enim Dei eſt in ſalutem omni credẽti. ad Ro. 1.

Venerũt mihi omnia bona pariter cũ illa. Sap. 7.

Mecũ ſunt diuitiæ & gloria, opes ſuperbæ & iuſtitia. Prou. 8.

Gloria & diuitiæ in domo eius & iustitia eius manet in seculum seculi. Psalm. 111.

Si fueris diues nõ eris immunis à delicto. Eccles. 11.

da la ley del Señor, que dize. Gloria y riquezas ay en su casa, y su Iusticia nunca falta. Lo qual dize, porq̃ tarde concurren en vno, ni caben en vn saco: como lo affirma tambien Salomon, diziẽdo. Si fueres rico, no seras libre de pecado. Y esta es gran felicidad en la tierra, ser rico y sin pecado. De manera que porque este don de Sabiduria, es el medio cierto para alcançar, como dize nuestro Propheta, los bienes que nos hazen bienauenturados, dize Salomon que juntamente con ella le vinieron todos los bienes. Assi tambiẽ el Señor, para nos ponderar q̃ este conocimiẽto practico de nuestro vltimo fin, es el medio cierto por dõde lo alcançamos, al mismo conocimiẽto llama vida eterna, por la grã trauazon q̃ tienen los medios con su fin. Y dize: Esta es la vida eterna, que conozcan a ti solo verdadero Dios, como a vltimo fin: aunq̃ no se excluyen de aqui el hijo y el Espiritusancto, pues son esse mismo Dios. Y tambiẽ como a medio para conseguir esse vltimo fin, conozcã a Iesu Christo, al qual tu embiaste y autorizaste, para q̃ le creyessen. No quiere dezir que este conocimiento de aca por fe, sea la vida eterna, sino q̃ es el legitimo medio para alcançarla. Y en esta fuerça de hablar dize tambien S. Pablo. La gracia de Dios es la vida eterna. Assi que por esta trauazõ que tienen los legitimos medios con su fin, dize nuestro Propheta, q̃ sabida la sabiduria y su poder y entendimiento, juntamente sabremos nuestro summo bien y vltimo fin.

Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christum. Io. 17.

Gratia Dei vita æterna. Roma. 6.

Por aqui se entendera la causa porq̃ el Señor pone el fin, que es nuestra bienauenturança, en los medios, q̃ son las virtudes, por las quales se alcança. Porque dize, bienauenturados son los pobres de espiritu, bienauẽturados los mansos, bienauenturados los que lloran, &c. Claro esta que no son estas virtudes la bienauenturança: empero por

Math. 5.

pero porque son los medios legitimos para alcançarla, las llama desde luego bienauenturanças. Y por esta mesma razon a la practica de los mandamientos de Dios llama el Propheta Dauid, caminos de vida, diziendo: Enseñaste me Señor los caminos de la vida, que son tus mãdamientos. Quiere dezir, diste me a entender quan justificados son en si mismos, quan de cobdicia sobre el oro y todas piedras muy preciosas, y quan deleytables y dulces, mas que la miel y el panal. Pues a este conocimiento practico y sabroso llama caminos de la vida, porque son los medios ciertos para conseguir aquel fin. El qual declara luego, diziendo. Henchir me has de alegria con tu presencia, que es la vista beatifica de Dios, y los deleytes que tienes en tu mano derecha, para communiçar a tus escogidos, son sin fin, son eternos. Y dize esto, para significarnos la seguridad que ay en la bienauenturãça, sin temor de jamas perderla.

Beati pauperes spiritu &c.

Notas mihi fecisti vias vitæ. Psalm. 15.

Adimplebis me lætitia cum vultu tuo, delectationes in dextra tua vsque in finem. supra.

Ha llamado aqui el propheta Dauid, caminos, a los medios para alcançar nuestro fin: porque es metaphora muy vsada en la sagrada escriptura, llamar caminos a los medios. Porque assi como los caminos corporales son los medios, que nos lleuan al fin dela jornada: assi los medios son los que nos lleuan al fin que pretendemos. Y porque el conocimiento perfecto de Dios, y de su ley nos lleua a gozar de nuestro fin, por esto la sancta escriptura a los mandamientos de Dios llama caminos de la vida. Y a esto del propheta Dauid haze elegantissima alusion el Señor, diziendo. Si quieres caminar para la vida, guarda los mandamientos. Y aun porque veamos como es vno, y el mesmo, el autor que hablaua por estos instrumentos diuinos, del mesmo termino vsa tambien aqui nuestro Propheta, y aun añade mas a nuestro pro-

Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Mat. 19.

Audi Israelmã data vitæ, auribus percipe, vt scias prudentiam. Bar. 3.

posito, diziendo. Oye Israel los mandamientos dela vida, y escuchalos biẽ: porque conozcas la sabiduria. Dõde a los mandamientos morales llama mandamiẽtos de vida, porque por ellos se camina a la vida: como lo dixo Dauid, y el Redemptor. Y añade que los escuche bien, para que aprenda la sabiduria. Porque viuiendo el hombre moralmẽte bien, apartandose del mal que entiende, y gustando del bien que conosce, Dios le alumbra en la Fe, y viene a alcançar el dõ dela Sabiduria, que es el medio mas propinquo para alcançar su bienauenturança, y vida eterna. Con razon pues nos affirma el Propheta, que topando con la entera sabiduria, toparemos con todo nuestro bien.

CAPITVLO II. COMO EL PROPHETA Baruch primero nos enseña donde no esta, que donde está esta Sabiduria, que primero nos aparta de las falsas sectas, que nos enseñe la verdadera religion.

Non est audita in terra Canaã neque visa est in Theman. Bar. 3.

PORque con mas atencion escuchemos donde esta esta sabiduria, poder, y entẽdimiento, y enteramẽte lo creamos y procuremos, nos auisa primero nũo Propheta dõde no esta, diziendo: No se oyo rastro dela verdadera sabiduria en la tierra delos Chananeos. Quiere dezir, en toda la ydolatra gẽtilidad. Porque toma aqui la especie por el genero, a los Chananeos por todos los gentiles idolatras. Ni se vio, dize, en Theman, que era vna gente, como consta del libro del sancto Iob, que ponian la felicidad en la vida presente y bienes dela tierra, y negauã otra vida despues desta, como aqui lo refiere Lyra. De los quales fue Eliphas, vno delos amigos del Sancto Iob, y que por esso se renõbra

Tha-

Themanites, de Theman. De manera que ni entre la gẽ te que niega otra vida despues desta se halla la verdade ra sabiduria. Y prosiguiendo dize, que ni tampoco se halla entre los Agarenos, que buscan la sabiduria, que es de la tierra.

Filij quoq; Agar, qui exquirũt prudentiã, quę ẽ terra est.

Paremos aqui, y consideremos porq̃ nos enseña primero nuestro Propheta donde no esta, que donde esta, esta sabiduria. Pienso que la razon es, porque huyendo de donde no esta, vengamos a dar adonde esta. Quiero dezir, porque huyendo del mal, vengamos a topar con el bien: porque el apartarse el hombre del mal, es legitima disposicion para venir a conoscer y obrar el bien. Desta mesma manera de enseñar de q̃ vsa nuestro Propheta, vsa tãbien el propheta Dauid, diziendo. Diuierte te del mal, y haz bien. Y como manera de enseñar tan necessaria al hombre, la repite en otro Psalmo, diziẽdo: Apartarte has del mal, y haras biẽ. Y lo mesmo haze en otro Psalmo, que para determinar qual hombre sera tenido por bienauenturado, dize. A aquel varon dad por bienauenturado, porque sin duda lo sera, que no siguio el consejo de los malos fieles, ni se paro, ni detuuo en los institutos y sectas de los infieles: los quales por Anthonomasia se llama en la sancta escriptura pecadores: ni se assento a leer a otros en la cathedra de la doctrina pestilencial, y mortifera: sino que su voluntad se afficiona tanto a la ley del Señor, que en ella pensara de dia, y aun la soñara de noche. Donde Dauid, como nuestro Propheta Baruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta nuestro bien: primero nos aparta de todo mal, y de las sectas falsas, y de los heresiarchas, y doctores dellas, y despues nos enseña donde esta la verdadera doctrina, y la virtud, y bienauenturança, que es en la

Diuerte à malo & fac bonũ. Psal. 33.

Declina à malo, & fac bonũ. Psal. 36.

Beatus vir qui non abijt in cõsilio impiorũ, & in via peccatorum non steit, & in cathedra pestilentię non sedit: sed in lege Dñi voluntas eius, & in lege eius meditabitur die ac nocte. Psa. 1.

1. Cum jejunatis nolite fieri &c. Matth. 6.

guarda de la ley del Señor, saboreandose en ella de dia y de noche. Y aun tambiẽ nuestro Redemptor vsa desta manera de enseñar por S. Matheo. Porque primero nos aparta de la limosna, oracio, y ayuno delos hypocritas: y nos enseña el como no hemos de hazer limosna: y el como no hemos de orar, y el como no hemos de ayunar: y despues nos enseña el como hemos de hazer limosna, y como hemos de orar, y ayunar. De manera que primero nos dissuade el mal, y despues nos persuade el bien: primero nos pone los preceptos negatiuos, y despues los affirmatiuos: primero nos enseña lo q̃ no se ha de hazer, y despues lo que se ha de hazer. Y no sin gran razõ nuestro Redemptor, y estos sanctos prophetas, como hemos visto, vsan desta manera de enseñar: sino porque es mas conuiniente a la condicion humana, la qual mas facilmente se va al mal, q̃ al bien, y con mas facilidad acierta a entender, como ha de hazer mal, que el como ha de hazer bien. Porque el coraçon humano despues del pecado, primero nos da auiso y señal del mal, que del bien: como se escriue en el Genesis. El sentido y el pensamiento del coraçon humano de suyo se van al mal desde su mocedad

Sẽsus & cogitatio humani cordis prona sunt in malum ab adolescentia sua. Gen. 6.

En esta verdad se fundo Eliphas para persuadir a Iob como no podia carecer de pecado, por el qual con justicia le deuia Dios de dar aquellas aduersidades. Y para esto refiere vna reuelacion q̃ Dios le hizo por vn espiritu angelico, diziendo. Fueme dicha vna cosa tã en secreto, que apenas la oy, o percebi. Porque de noche quãdo suele el sueño ocupar los sentidos de los hombres, me tomo vn pauor y temblor tan grande, que todos mis hueſſos me cruxian de espanto: y como delante de mi passasse de aqui para alli, vn espiritu: espeluzaronseme los

Porrò ad me dictum est verbũ abscondit ũ, & quasi furtiue suscepit auris mea venas susurri eius. In horrore visionis nocturnæ, quãdo solet sopor occupare homines. Pa-

los cabellos de miedo. Y parose aquel espiritu en vna figura humana, cuyo rostro yo no conocia: sino que vi delante de mi aquella ymagen, y oyle vna voz como sonido de vn ayrezito delgado, que dezia. Por ventura el hombre sera mas justo que Dios? o sera mas pura la criatura que su criador, para q̃ se pueda presumir que Dios castiga a alguno sin que lo merezca? Para mientes q̃ sus siervos (que fueron los primeros hombres a quien Dios crio, como dize David en el Psalmo 48. en honra y dignidad) no fueron estables en ella, sino que pecaron, y le offendieron. Y aun en sus angeles, que son puros espiritus, moradores del cielo, hallo falta: y torcieren de la rectitud en que los crio. Quanto mas estos espiritus humanos, moradores destas casas de barro, que tienen por fundamento la tierra: porque de tierra fueron formados sus cuerpos, y aunque el espiritu tire del hombre para lo espiritual: empero el cuerpo tira del con impetu para lo terreno: pues quanto mas estos faltarã de la rectitud? pues tienen dentro de si, y aun nacio con ellos vna carcoma, que los va gastando y consumiendo. Por elegante metaphora llama carcoma alfomes peccati, o inclinacion al mal, que es effecto del pecado original, como aqui lo aduierte Lyra. La qual carcoma dize Eliphas, q̃ desde la mañana de nuestro nascimiento, hasta la noche de nuestra muerte, no cessa de nos solicitar al mal. Y porque los que no tienen lumbre de Fe, no entienden este secreto, dize q̃ pereceran para siempre, no enfrenando aquella mala inclinacion. Empero que los demas que lo entendierẽ y se refrenaren, seran apartados de aquellos que morirã sin saber este secreto. Esto lee mas claro San-Espagnino, diziendo. Por ventura no es assi, porque se traspasso la dignidad que auia en ellos? Esta dignidad fue la

uor tenuit me, & tremor, & omnia ossa mea perterrita fũt. Et cum spiritus me præsente, trãsiret. in horruerũt pili carnis meæ. Steti quidam, cuius non agnoscebã vultum, imago coram oculis meis, & vocem quasi auræ lenis audiui. Nã quid homo, Dei cõparatione iustificabitur, aut factore suo purior erit vir? Ecce q̃ seruũt ei, nõ sunt stabiles, & in angelis suis reperit prauitatẽ. Quãto magis hi q̃ habitãt domos luteas, qui terrenũ habent fundamẽtum, cõsumentur velut à tinea? De mane vsq; ad vesperam succidentur, & quia nullus intelligit in æternum peribunt. Qui autẽ reliqui fuerint auferentur ex eis, morientur & non in sapiẽtia. Iob. 4.

Nonne trãsla-ta est dignitas eorum, quæ erat in eis?

fue la gracia y justicia original, que tenia muy obediente el cuerpo al espiritu: y por la qual pudiera no morir. Quiere pues dezir Eliphas, que pues los hombres agora nacen priuados de aquella dignidad, en que Dios al principio los crio, que es en pecado original, e inclinados a mal: que despues de grandes no pueden dexar de caer en pecado: y que assi Iob no podia escapar de pecado: por el qual Dios con justicia lo castigasse. Y es doctrina del glorioso padre S. Augustin, que el que fue cõcebido en pecado original, quando grande no carecera de pecado actual. Empero tampoco ignoro este secreto el sancto Iob: pues dize adelante, hablando con Dios: Quien podra Señor mio hazer limpio al hombre concebido de massa suzia, sino tu que solo eres poderoso para esto? Donde confiessa que somos concebidos en pecado original: y quan difficultoso es repremir la inclinacion al mal que dexa en nosotros. Porque como el paño tinto en lana es malo de desteñir: assi el pecado original en el hombre es malo de quitar: porque al tiempo de la fundacion se fraguo con la mesma massa del hõbre. Y si como dizen, los resabios que se mamaron en la leche son malos de quitar, quanto peores seran, los que se nos empaparon en la concepcion, y los traemos de mas atras que de la leche? Por esso el propheta Dauid al pecado original, siendo vno, le llama muchos pecados, diziendo. Mi Dios haued misericordia de mi pecador: porque ya veys q̃ fuy concebido en iniquidades y en pecados me concibio mi madre: y quã annexo me es el pecar. Llamale pues iniquidades y pecados: porque por la inclinacion que dexa al mal, es causa de muchos males. Y haze alusiõ a lo del Genesis, que el sentido y el pensamiento del coraçon humano, de suyo se van al mal

Quis poterit facere mundum de immundo conceptum semine: nõne tu, qui solus es. Iob. 14.

Ecce enim in iniquitatibus cõceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea. Psal. 50.

Sensus cnim & cogitatio humani cordis in

desde

desde su mocedad. Quiere dezir, aun antes que venga la edad dela discrecion. Porque nascemos en peccado todos los hijos de Adam, que por natural propagacion de hombre y de muger descendimos del: porque somos hijos de traydores y aleues: y la afrenta dela aleuosia y traycion delos padres, passa por la natural generacion alos hijos. Quiere pues dezir la diuina escriptura, que por el peccado original, y aun despues de quitado por el baptismo, queda el hombre por el tan estragado, que el sentido y pensamiento del coraçon humano estan en el hombre inclinados al mal. De manera que enel coraçon del hombre comunmente primero ay reclamo del mal, que del bien: y el primer fructo que lleua y lo primero que empieça a brotar del coraçon del hombre despues del pecado, son ruynes mouimientos: sino se preuienen con la gracia de Dios, que se recibe enel baptismo. Y para que primero reclame la gracia, que la corrupcion humana, importa muy mucho la criança buena, o mala, que los padres hazen de sus hijos desde su niñez. Assi que si nuestra naturaleza corrupta no es preuenida dela gracia, de suyo se va al mal: y su primera experiencia y primer gusto, es del mal. Esto mismo da a entender Salomon, diziendo. El cuerpo corruptible y mortal da pesadumbre al alma, y la morada dela tierra deprime y tira del entendimiento humano para la tierra, con variedad de appetitos y cuydados. Dize los effectos del pecado original en nosotros: porque por el nuestro cuerpo es corruptible y mortal, y por el la carne contradize al espiritu: porque el espiritu querria lo de arriba, y la carne quiere lo de abaxo: el espiritu querria lo espiritual y celestial, y la carne dize que tira del abaxo, para lo carnal y terreno: y que la morada deste destierro lo

malum prona sunt ab adolescentia sua. Gen. 8.

Corpus enim quod corrumpitur aggrauat animam, & terrena inhabitatio deprimit sensum multa cogitantem. Sap. 9.

rolo distrae de Dios, con tantas occasiones como se le offrecen. A esto haze alusion S. Pablo, quando dize, que la ley que sentia en su carne, contradezia a la ley de su espiritu. Y añade luego por la parte de su espiritu, diziẽdo. Desdichado de mi hõbre, quien me librara de este cuerpo mortal y corruptible? Dando a entender lo mismo q̃ Salomon, que antes que nuestro cuerpo fuesse corruptible, no cõtradezia al espiritu: ni tampoco despues, quando fuere immortal, e incorruptible, y morador de el cielo, le contradira: sino que esta contradicion le haze en tãto que es cuerpo corruptible, e inclinado a mal, y morador dela tierra. Por tanto el Espiritu Sancto en su diuina escriptura, primero enseña al hombre, como a persona que de suyo se inclina mas al mal que al bien: y que por esta razon, por ventura esta ya posseydo de el mal: primero le enseña a huyr de el mal, que a seguir el bien: primero a huyr dela falsedad, q̃ a seguir la verdad: porque echado fuera primero el mal y el error, o la occasion de el, quede la posada dispuesta y desembaraçada para recebir, y aposentar a la verdad y al bien.

Video autem aliam legẽ in membris meis, repugnantẽ legi mentis meę & captiuãtem me in lege peccati, quæ est in membris meis. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Roma. 7.

Conforme a esto, primero manda Dios a Hieremias arrancar, y despues plãtar: primero derrocar, y despues edificar. Tomada metaphora de la architectura, y de la agricultura: porque assi como para edificar casa segura, es menester primero derrocar lo viejo, y flaco, y malos fundamentos: y como para sembrar, nacer y medrar la buena semilla, es necessario primero desmontar la tierra de las malas rayzes, y de las malas yeruas: assi es necessario desenseñarnos primero el mal a que nos llama la corrupcion humana, para mejor enseñarnos el bien que nos conuiene. Dela mesma metaphora de la agricultura vsa despues el mesmo prophęta Hieremias, persuadiendo

Vteuellas & destruas, & ędifices, & plantes. Hierem. 1.

diendo a los moradores de Hieruſalem, que arrancaſſen primero de ſu coraçon ſus infidelidades y errores, para plantar en el, y para que naſcieſſe y medraſſe la verdadera fe. Y aſsi les dize: Barbechad primero, que aſsi os cõuiene, vueſtras tierras nueuas. Quiere dezir, cõ toda diligencia, deſmõtad y limpiad la tierra, y hazed vueſtros barbechos: y no querays ſembrar ſobre las eſpinas de los errores, la ſemilla dela palabra de Dios. Y dize eſto, porque las eſpinas delos errores no ahoguen la ſacra ſemilla de la fe como lo enſeña el Señor por S. Lucas, al qual lugar parece que hizo alli aluſion el Señor. De manera que aſsi el propheta Hieremias, cómo nueſtro propheta Baruch, primero quieren echar de nueſtros coraçones el mal y falſedad, que plantar el bien y la verdad. Al talle de eſto trata el Redẽptor del mundo por S. Matheo, de la ley y del Euangelio: para nos perſuadir que no podian correr a las parejas. Y toma dos muy elegantes metaphoras. La primera, que en ropa vieja es daño-ſo el remiendo de paño nueuo. Porque allende de no frisar bien lo viejo con lo nueuo: tambien lo nueuo tira para ſi delo viejo y hazeſe mayor rotura. La ſegunda, que el vino nueuo, no ſe deue echar en cueros viejos, ſino nueuos: porque de otra manera todo ſe perdera, rõpiendoſe los cueros. Porque ſe pierden los cueros y derramaſe tambien, y pierdeſe el vino. Quiere dezir, que para que el Euangelio haga ſus grandes effectos en noſotros, requiere y demanda hombre nueuo: y de nueuos affectos, que es renouarſe el hombre viejo, dexar primero la vejez para veſtirſe de mocedad. Quiere dezir, dexar primero los affectos de carne, para veſtirſe de affectos de eſpiritu: porque la doctrina nueua, demanda vida nueua, penſamientos nueuos, deſſeos nueuos, obras nueuas,

Simul exorte ſpinæ ſuffocauerunt illud. Luc. 8.

Nemo aũt immittit cómiſſuram pannis rudis in veſtimẽtum vetus, tollet enim plenitudinem eius à veſtimento, & peior ſciſsura fit, neque mittũt vinum nouum in vtres veteres, alioquin rumpuntur vtres & vinũ effunditur, & vtres pereũt: ſed vinum nouum in vtres nouos mittũt, & ambo cõſeruantur. Mat. 9.

nueuas, hombre nueuo. Y assi se conseruan el vino nueuo, en cueros nueuos, lo nueuo cō la nueuo. Es lo mesmo que nos enseña S. Pablo diziendo. Despojaos del hombre viejo, y vestios del nueuo. Quiere dizir, q̄ para vestirnos de Crhisto y de su nueua ley, es necessario primero desnudarnos de Adam, que es de el hombre viejo y sensual y de la vieja ley. Porque assi como no cabē en vno, hombre viejo y moço, assi no cabē en vno, hombre espiritual y carnal: y ley nueua y vieja, entendida segun la carne, y no segun el esperitu, que es su renueuo. Assi q̄ con razon nuestro Propheta Baruch, primero nos enseña adonde no esta, que donde esta la celestial sabiduria: para que huyendo de alli, vengamos a dar aqui. Y por esso dize, q̄ no se oyo la verdadera sabiduria en la tierra de los Cananeos, ni entre los de Theman, como vimos, ni tampoco dize, que la ay entre los Agarenos. Los quales por honrarse se llaman Sarracenos de Sarra la libre legitima muger de Abraham: como a la verdad no sean sino hijos de Agar la sierua y esclaua de Abraham y de Sarra: y por esso los llama aqui el Propheta hijos de Agar. Y dize que estos Agarenos y los de mas buscan la sabiduria de la tierra, y por esso no han topado con la sabiduria del cielo.

Expoliantes vos veteré hominē, & induētes nouum &c. Coloss. 3.

CAPITVLO III. COMO LAS FALSAS sectas no topan con la sabiduria del Cielo, porque se dan a la sabiduria de la tierra.

LA causa porque las sectas reprouadas, como ha dicho nuestro Propheta, no topan con la sabiduria de el cielo, es por que andan a buscar la sabiduria de la tierra. Y con mucha razon lo affirma assi: por que estas dos sabidurias son contrarias

trarias entre si, y andan por cõtrarios caminos, y tienen contrarios effectos. Assi lo affirma S. Pablo, diziẽdo. La sabiduria de la carne muerte es. Quiere dezir, que la sabiduria carnal no solamente no da vida, mas antes muerte. Y aun dize por exageracion, que es la misma muerte: porque esta sabiduria carnal viuiendo el hombre, mata al alma con sus vicios y pecados annexos, y muriendo el hombre, mata tambien al cuerpo aqui, quando no lo tuuiera merecido por el pecado original. Y despues en el infierno se juntan estas dos muertes, y de ambas resulta la muerte del todo, de alma y de cuerpo, para siempre. Empero de la sabiduria que nos pretende enseñar nuestro Propheta, añade el Apostol, diziendo. Empero la sabiduria del espiritu es vida y paz. Y lo mismo entiẽde aqui el Apostol, y tãbien nuestro Propheta, por prudencia, que por sapiencia. Y assi muchas vezes vsa la sancta escriptura el vn nombre por el otro. Quiere pues dezir, que la prudencia, o sabiduria del espiritu no solamente es causa de vida y paz, mas aun medio tan cierto para la vida y para la paz. Como tambien nos lo ha dicho el propheta Baruch, que la llama la misma vida y la misma paz. Consta pues claramente, quan contrarias son estas dos sabidurias, pues tienen tan contrarios effectos, que la vna es causa de muerte, y la otra de vida. Y añade el Apostol la causa porque son tan contrarias, diziendo. Porque la sabiduria de la carne, es enemiga de Dios. Quiere dezir, odiosa a el. Y aun da la razon tambien desta enemistad, diziendo, que es odiosa a Dios, porque no se subjecta y rinde a la ley de Dios, que es la sabiduria de Dios, de que hablamos. Ni aun puede rendirse a ella, dize el Apostol. Lo qual se ha de entender en tanto q̃ es tal: assi como no puede estar bien, ni ajustarse

Sapientia carnis mors est. Rom. 8.

Prudentia aũt spiritus vita & pax. Sup.

Quoniam sapientia carnis inimica est Deo, supra.

Legi enim Dei non est subiecta, neq; enim potest. supra.

lo malo con lo bueno, ni lo falso con lo verdadero. Pues para differenciar la sabiduria destas sectas reprouadas, de la sabiduria celestial, que pretende el Propheta enseñar, la ha llamado sabiduria, que es de la tierra. Y es mucho de ponderar, que desta que llama el Propheta sabiduria de la tierra, y S. Pablo sabiduria de la carne, dize tambien el Apostol Sanctiago: cierto esta sabiduria no es del cielo, la que desciende del Padre de las lumbres. Quiere dezir, del Autor delos verdaderos sabores y conocimientos: a los quales es Dios tan aficionado, como padre a hijos. Sino, es sabiduria terrena, como la llamo el Propheta, animal, que es lo que dixo S. Pablo, carnal diabolica. Y ponele estos tan varios, e infames renombres, porque como dixo el glorioso S. Thomas: Assi como por el conocimiento practico del summo bien del criador, y vltimo fin nuestro, se dize el hombre verdaderamente sabio: assi el que se aparta de aquel fin que deue pretender, como ha de poner a alguna criatura por su fin: pues nadie (como dize Aristoteles) obra sino por algun fin, por tanto dize el glorioso S. Thomas, que si aquel fin son bienes terrenos, el conocimiẽto practico cerca dellos, se llamara sabiduria terrena: como lo ha dicho nuestro Propheta, y el apostol Sanctiago. Y si son bienes corporales y carnales, llamarse ha sabiduria animal, o carnal, como ha dicho S. Pablo, y Sanctiago. Y si aquel fin es de alguna excelẽcia de quererse ygualar, o auentajar a quien se deue rendir y subjectar, como el demonio lo hizo, llamar se ha sabiduria diabolica, como lo ha dicho Sanctiago. De manera que quando este saber nasce del appetito delos bienes de la tierra, es la sabiduria terrena: y quando el appetito es de los bienes dela carne, carnal. Y si de la imitacion, o persuasion del diablo,

1. la sauiduria y Prudencia mundana que condena

Prudẽtia, quæ de terra est. Bar. supra.

Non est enim ista sapiẽtia de sursum, descendens à Patre luminum, sed terrena, animalis diabolica. Iacob. 3.

S. Thomas. supra, cap. 1.

diablo, diabolica. Porque, como dize Aristoteles, los medios toman denominacion del fin que pretenden. Arist.

Y es de aduertir, que no condemna aqui Santiago las sciencias, o sabidurias naturales, que son adquiridas por razon humana, mediante Dios. Porque estas buenas son y verdaderas: y aun de por si, sino las estorua la malicia humana, son reclamo y disposicion para la Fe y celestial sabiduria, como se vera adelante. Porque, como dixo Santiago, son tambien de arriba del cielo, y descienden del Padre de las lumbres.: que assi llama, como vimos, Santiago a las sciencias naturales, lumbres, y conocimientos verdaderos. Y a Dios llamo padre destas lumbres y verdades naturales: como el demonio se llama por S. Iuan padre de las mentiras y falsedades. Porq̃ es el autor dellas, y el q̃ primero mintio y enseño a mentir. Y esto por ventura quiso dezir aquella sancta Anna, quando en su cantico dixo. El Señor es Dios de todas las sciencias naturales y sabidurias, que estan repartidas por los sabios del mundo. Porque aun nuestros pensamientos primero estan aparejados para que ellos sepa, que no para que nosotros los sepamos, o pensemos. Y dize esto, porque Dios es el que reuela estas sciencias a los hombres, mediante su razon humana. Como tambien lo affirma S. Pablo escriuiendo a los Romanos, de las sciencias que alcançaron los gentiles, y dize, q̃ Dios se las reuelo. Empero sin embargo desto, estas sciencias philosophicas y sabidurias humanas, aunque son del cielo y verdaderas y buenas, empero sin la Fe viua son vanas, para conseguir nuestra felicidad: aũque de suyo, como verdades naturales, son reclamo y disposicion para las verdades sobrenaturales, y sabiduria celestial: y aun lleuarian a los Sabios del mundo a la fe viua, sino lo des-

Mendax est, & pater eius. Ioan. 8.

Deus scientiarum Dñs est, & ipsi præparantur cogitationes. 1. Reg. 2.

Deo enim illis reuelabit. Rom. 1.

5.
2. Sabiduria de Dios, diferente de la mundana.

merecieſſen ellos por otros pecados: como alli largamente lo mueſtra S. Pablo. Bien differenciada pues queda aqui por nueſtro Propheta, y por los apoſtoles S. Pablo, y Sanctiago la ſabiduria de Dios, de la que buſcan las ſectas condemnadas aqui por nueſtro Propheta. Dize pues, que eſtos Agarenos, y los demas, procuran eſte ſaber, que es ſaberſe enriquecer en la tierra, y ſaberſe valer, y enſeñorear, y viuir en la tierra, y ſaberſe deleytar ſegun la carne, y ſaber las mentiras y errores que el demonio les enſeña: y que por eſſo no ay raſtro entre ellos de la celeſtial ſabiduria. Paſſa adelante nueſtro Propheta, declarandoſe mas, y dize. Que no ſolo eſtos Agarenos y los de mas que ha nombrado: pero tambien que ni los negociadores de los bienes de la tierra, que ſon los que los ponen por ſu vltimo fin: ni los vanos philoſophos, a los quales llama inquiridores del entender y ſaber. A eſto hizo aluſion S. Pablo, diziendo. Donde eſtan los ſabios delos Gentiles? donde los letrados de los Iudios? donde los Philoſophos, y Dialecticos? Los inquiridores deſte ſiglo, que pienſan alcançarlo todo por diſcurſo de razon humana? No ha dexado Dios por neſcia la ſabiduria deſte mundo? Cierto ſi. Pues por la fe de la Cruz, que ellos llaman locura, ſalua Dios los creyentes. Deſtos pues dize nueſtro Propheta, que todo lo quieren lleuar por punto crudo de razon humana, como acabamos de dezir: empero ſin afficion a la virtud, antes alos vicios y pecados: y aſsi aun en aquello yerrã: porq̃ la ſabiduria humana, por acabada q̃ ſea, es vana ſin la diuina: y vna vez que otra ha de errar del blãco de la verdad y virtud. Aſsi lo affirma Salomon, diziendo a Dios. Y ſi alguno entre los hijos de los hombres es perfecto y conſumado, en razon de juyzio y entendimiento de las

2. Confitebor tibi patre ſapientiæ &c.

Negotiatores terræ & Themã, & fabulatores, & exquiſitores prudẽtiæ & intelligẽtiæ. Bar. 3.

Vbi ſapiẽs? vbi ſcriba? vbi inquiſitor huius ſæculi? Nonne ſtultam fecit Deus ſapiẽtiã huius mundi? 1. Cor. 1.

Et ſi quis erit cõſũmatus inter filios hominum, ſi fugerit ab illo ſapiẽtia tua, in nihilum reputabitur. Sap. 9.

leyes

leyes, para saberse regir a si y a los otros, si le faltare Señor tu sabiduria, por nada sera contado. Y aun el propheta Dauid hizo esta sentencia general, diziendo. El Señor sabe que los pensamientos y pretensiones de los hombres, son vanos. Y porque no pensassen los sabios del mundo que no hablaua Dauid con ellos, lo declaro Sant Pablo, allegando este verso, a los Corinthios, y diziendo. Supo el Señor que los pensamientos de los sabios son vanos. Porque no hablaua Dauid alli de la vanidad de los affectos de los hombres communes, sino de la vanidad y engaños de entendimiento, en que caen los sabios, por muy sabios que sean, si les falta la sabiduria y lumbre del Cielo. Y por esso luego añade Dauid el siguiente verso, que dize. Dichoso Señor el hombre a quien tu alumbrares, y des de tu ley, y por ella le enseñares, como se ha de auer consigo, y con los demas. Dando a entender, que solo este es el verdaderamente sabio. Añade el Propheta, y dize. Ni los parleros Rhetoricos de la gentilidad, a los quales llama fabulatores, autores de fabulas, y fictiones. Estos y los demas, dize que han buscado y hallado esta sabiduria vana de la tierra, y dela carne, y del demonio. Empero que no conocieron, ni aun conocen el camino de la celestial sabiduria: ni tuuieron cuenta cõ sus sendas. Assi como nuestro Propheta nos aparta de aquellas vanas, y aun malas, sciencias y saberes. Assi lo haze tambien el Apostol S. Pablo escriuiendo a Tito su discipulo. Porque despues de auer referido muchas obras virtuosas, que llaman a la Fe: y alcancada, la acompañan y cõseruan, dize de ellas. Estas cosas son buenas: quiere dezir, buenas de suyo buenas por anchonomasia y por excelencia: por ser bienes honestos y virtuosos. Y tambien

Dñs scit cogitatiões hominũ, quoniam vanæ sunt. Psal. 93.

Dñs nouit cogitatiões sapiẽtum, quoniam vanæ sunt. 1. Cor. 3.

Beatus quẽ tu erudieris Dñe & de lege tua docueris eum. Psalm. 93.

Viam sapiẽtiæ nescierunt, nec quæ commemorati sunt semitas eius. Bar. 3.

Hęc sũt bona, & vtilia hominibus: fructus aũt quęsti ex

& genealogias & contẽtiones, &pugnas legis, de vita: sunt enim inutiles & vanæ. Ad Tit. 3.

dize son prouechosas a los que las hazen, y a los que las veen y las oyen. Y añade luego. Empero las questiones locas y necias que algunos philosophos disputan del dios verdadero, y el deslindar de otros los linages delos dioses falsos, y las vozes y clamores de los dialecticos y sophistas, y las contrariedades apparentes y peleas dela ley, huye de ellas, y echalas de entre los verdaderos fieles. Dize esto el Apostol, porque de los conuertidos a la fe, algunos Gentiles se gloriauan de aquello, y algunos de los Iudios desto otro: los quales oluidados de las obras Christianas, se queriã por estas cosas mostrar muy sabios. Y no reprueua aqui S. Pablo las razonables pugnancias de la ley, cuyas concordias importan a la Fe y a las buenas costumbres: sino las vanas, e inutiles. Y de estas auisa el Apostol a Tito su discipulo, que las dissuada, y haga apartar todas aquellas cosas de los verdaderos fieles: porq̃ son, dize, inutiles y vanas. Llamalas vanas, porque muchas lo eran en si, y fundadas en el ayre, y sobre falso: y tambien, porque las tratauã algunos por gloria vana, y por ser tenidos por sabios: que no porque por ventura las creyessen. Y llama las inutiles, porque ni aprouechauan para la Fe, ni para las buenas costũbres: a differencia de lo q̃ dixo al principio delas obras Christianas, que eran en si buenas: y tambien que eran prouechosas a los hombres. Lo mesmo aduierte a los Colossenses, diziendo. Mirad no os engañe nadie con vana philosophia, y con sophismas fallaces, que son tradiciones, e inuenciones de hombres: segun las deduzen de los elementos y principios del saber mundano: y no segun la fe de Christo. Aquel verbo engañe, segun aduierten los Griegos, alli quiere dezir robar engañando. Quiere pues dezir el Apostol, andad sobre auiso y recatados, q̃ ninguno

Videte ne quis vos decipiat p philosophiam & inanem fallaciã, secũdũ traditiones hominũ secundũ elementa mũdi, & nõ secũdũ christũ, quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. Coloss. 2.

ninguno con tales inuenciones, engañando os, os robe los animos, y os persuada doctrina que no sea conforme a Christo. Porque en Christo sabemos que mora la plenitud de la diuinidad verdaderamente: y por tanto la plenitud de toda verdad. Apartanos pues nuestro Propheta, y el Apostol de aquellos malos y vanos saberes, y de los autores dellos: a los quales llamo Esayas fabricadores de errores: diziendo que despues q̃ abrieron los ojos (o por la gracia de Dios, los que se conuirtieron: o que la pena se los abriesse despues en el infierno a los que no se conuirtieron) quedaron confusos, corridos, y affrentados los fabricadores de errores, por auer sido autores de tales desatinos, y edificado sobre falsos fundamentos sus sectas o heregias. Y dize nuestro Propheta, que aquellos tales, porque no conocieron la celestial sabiduria, q̃ es el Euangelio, ni tuuieron cuenta con sus sendas, que son los consejos del Euangelio, se quedaron en sus errores. Y la razon de no quererlo saber, ni escucharlo desapasionadamente, y con desseo de saber la verdad, es, porque huyen de todo lo que contradize a la carne, cuyos deleytes ellos professan: a los quales contradize el Euangelio y sus consejos. Y assi concluye nuestro Propheta, diziendo, que porque no tuuieron esta sapiencia, perecieron por su insipiencia: que assi llama a su sabiduria, terrena, carnal, diabolica, o vana, insipiencia. Como en otras partes de la sagrada escriptura, como veremos adelãte, se llama assi: y a ellos insipientes. Y es de ponderar, q̃ a la celestial sabiduria no llama el Propheta sabiduria suya, ni nuestra: porque es don de Dios: empero a la insipiencia si, la llamo suya: porque della ellos fueron los autores por sus pecados, que no Dios.

Abierunt in cõfusionem fabricatores errorũ. Esaiæ. 45.

Et quoniã non habuerunt sapiẽtiam perierunt, propter suam insipientiam. Vbi sup.

Mucho se consuela nuestra Fe, Christiano lector, en

leer esto,y en considerar por quan diuino y marauilloso artificio condemna aqui el Espiritu sancto por su Prophe ta el paganismo dela idolatria,y la secta y fabulas de Ma homa,y el error de los que affirman que no ay mas que narcer y morir,y la vana y falsa sabiduria, y finalmente la cobdicia desordenada que todos estos tiené de los bie nes dela tierra,como quien no tiene Fe:y por tanto,ni es perança de los bienes del cielo. Y esto presupone aqui nuestro Propheta, para persuadirnos que huyamos de aquel saber,y caminos de la muerte,y del infierno: para que desta manera estemos bien dispuestos para que nos pueda mejor enseñar y encaminar para dõde esta la cele stial sabiduria: pues es el camino cierto,que(como dixo) nos lleua a la vida y a la paz.

CAPITVLO IIII. COMO MVY EN ESPE cial los Agarenos no topan con la sabiduria ce lestial,porq̃ se dan a la carnal y terrena.

HA nos dicho el Propheta,q̃ entre los Agarenos no se halla la sabiduria del cielo, porq̃ procurã la sabiduria dela tierra,que es saberse enriquecer en la tierra,y saberse valer y viuir en la tier ra,y saberse deleytar segun la carne. Lo qual mucho antes se significo y prophetizo en el hecho de Abraham, cõ Agar y su hijo Ismael:como parece en el Genesis,don de se dize : que el dia que Abraham quiso destetar a su hijo Isaac, hizo vna grande fiesta y solemne banquete,porque le deuian de venir a dar el para bien del legitimo heredero. Empero burlandose dello Ismael (como dizen algunos) porque era ya moço de diez y siete, o diez y ocho años : y tambien por vẽtura induzido de su madre

madre Agar, jugauase con Isaac, como con su yguał, significando que tambien hauia de ser con el heredero de su padre Abraham: y desto por ventura hazia algun ensaye cõ Isaac, o alguna representacion de muchachos: porque la sagrada escriptura lo llama juego. Empero viendo esto Sarra, dize el texto, que dixo a Abraham. Echa a esta sierua y a su hijo de casa. Y da la razon que la mueue a ello, viendo el juego que representaua yguałdad: porque no ha de ser, dize, el hijo de la sierua heredero con mi hijo Isaac. Esta razon que da Sarra para echar a Ismael de casa, parece fauorecer a este sentido q̃ hemos apuntado: aunque diuersos diuersamente declaran este jugar de Ismael con Isaac. Y aun tambien fauorece a este sentido la frasis Castellana: porque para significar desigualdad entre dos, solemos dezir: Vuestros padres y los mios no jugauan yguałmente. Como lo significo su compañero a sant Frãcisco. Assi por el contrario, por ventura aquel jugar de Ismael con Isaac queria significar yguałdad de filiacion, y partició en la herencia, como lo significa la razon de Sarra: que paresce obligar nos a entenderlo en este sentido: y el mouerle a dezir esto, ver a Ismael jugar cõ su hijo Isaac. De esto que dixo Sarra a Abraham, dize el texto, que le peso a Abraham, por causa de su hijo Ismael, a quien queria mucho. Empero dixole Dios: Note pese de lo que dize Sarra que se haga del hijo y de la sierua: sino haz lo que ella dize. Y da Dios tambien la razon, q̃ conforma con la de Sarra: porque por Isaac sera llamado a tu mayoraz go aquel vnico semen. Quiere dezir, porque no los hijos y descẽdientes de Ismael seran los llamados a tu mayoraz go, sino los hijos y descendientes de Isaac: que seran los herederos de tu Fe: porque los otros no son los verdaderos y

Eijce ancillam hanc, & filium eius, non enim erit hęres filius ancillę cum filio meo Isaac. Gen. 21.

Quoniam in Isaac vocabitur tibi semen. Gen. supra,

ros y proprios hijos de Abraham, y la descendencia, y honra de su casa. Quiere le Dios dezir. Mira Abraham, que el linage y casta de que te has de preciar, y los que con razon se llamaran hijos tuyos, y guardaran la honra de tu linage, son los descendientes de Isaac: cō el qual Dios hara el asiēto y pacto de aquel vnico semen y hijo mio. Y es de notar, que dize, semen en singular: como lo noto despues el Apostol S. Pablo, para significar a Christo hijo de Abrahā en quanto hombre, por sola la Virgē sacratissima. Y no carece de gran mysterio que la santa escriptura siempre guarda este vocablo Semen, significando a Christo, desde que Dios al principio del mundo, despues del pecado, lo llamo assi. Porque dixo, amenazando al demonio, Assi que engañaste a la muger, haziendo familiaridad con ella, para hazer pecar al hombre: pues yo porne enemistades entre ti y otra muger, y entre tus hijos y el hijo de aquella sola muger. El qual consta que fue Christo Redemptor nuestro. El dize, te quitara tu poder. Al qual entonces llamo Semen mulieris, hijo de sola muger. Y assi fue este el summo consuelo de nuestros primeros padres, y lo intimaron a sus hijos, que vn semen y hijo de sola muger, hauia de ser el que hauia de desbaratar el principado de Satanas, y librar al hombre de su poder. Y con la fe y esperança deste Semē y hijo de sola muger, succedieron los tiempos hasta Abraham: al qual no en pequeñas cosas lo examino Dios: ni tuuo pocas platicas con el, para venirle a dar aquella su leal palabra y promessa, la mayor del mundo. Por vn hijo tuyo (y repite aquel vocablo, Semen) alcançaran bendicion todas las gentes de la tierra: porque obedeciste a mi voz, en sacrificar a tu hijo por mi. Donde entendio Abraham, que como el auia sacrificado a su hijo por

Ad quem pactum seminis. Gen. 17.

Inimicitias ponam inter te & mulierem: inter semen tuū & semen illius: ipsa conteret caput tuum. Gen. 3.

In semine tuo benedicentur oēs gentes terræ, quia obedisti voci meæ. Gen. 23.

por Dios, assi Dios hauia de sacrificar a su vnico hijo por el, y por todos los herederos de su Fe. Y aqui vio Abraham en cifra todo el negocio de Christo, como lo affirmo despues el Redemptor, diziendo. Abraham vuestro padre vio mi vida. Que es frasis Hebrea. Y quiere dezir, q̃ vio el prospero estado de Christo. Como siendo el vnico hijo de Dios, se auia de hazer hijo de Abraham: y como auia de ser Redemptor: y como por su muerte nos auia de dar la vida. Y que auia de ser aquel Semen prometido de Dios, fecundissimo y fructifero: y que se auia grandemente de multiplicar, como el grano que se siembra, y se multiplica en tantas espigas y granos: y cõ su muerte engendra, da ser y vida a tantos granos. Assi que siempre le llama Semen. A esto haze manifiesta alluſion el Señor quando por la occasion de ciertos Gentiles, que desseauan ver a Christo, y hablarle, dixo a S. Phelippe, y a San Andres, que por su muerte se auia de multiplicar la fe en la Gentilidad, y se auiã de hazer hijos de Abraham. Assi que dixo: Si el grano, o simiente de trigo, cayendo en la tierra, y sembrandose, no muere, el solo se queda entero: Empero si muere, grande fructo da. Significãdo por esta metaphora, quan necessaria era su muerte para la vida de muchos. Y tambien hizo alluſion a lo de Esayas, que prophetizo, diziendo. Si pusiere por los pecados del mũdo su vida, vera gran posteridad de fieles: y la voluntad del Señor de la conuersion del mundo, por el terna prospero cumplimiento.

Abrahã pater, vester vidit diem meum, vidit, & gauisus est. Ioã. 18.

Amen amẽ dico vobis, nisi granum frumẽti cadens interram mortuum fuerit, ipsum solum manet, si autẽ mortuũ fuerit, multum fructum affert. Ioan. 12.

Si posuerit pro peccato animã suam, videbit semẽ longeuũ, & voluntas Dñi in manu eius dirigetur. Esaiæ. 53.

Y assi el Apostol S. Pablo deste nombre, Semen, tan repetido en la escriptura, toma argumento contra los errores de los Iudios, q̃ donde quiera q̃ fuerõ hechas promessas a Abraham de Christo, siẽpre vsa la sagrada escriptura deste vocablo, Semen, en singular. Porque por vn

solo

solo hijo de Abraham, y por sus meritos, se hazian todas las bendiciones y mercedes. Y porque no se pensasse q̃ Isaac era aquel semen, tambien a esse mesmo Isaac hizo Dios la mesma promessa, diziendo. Seran benditas por vn hijo tuyo (y repite el semen) todas las gentes de la tierra: porque tu padre Abraham obedecio a mi voz, en sacrificar a su hijo, por amor mio. Y lo mesmo tambien prometio despues a su nieto Iacob. Y assi vino esta fe y esperança deste semen, o hijo de Abraham, de mano en mano, hasta Dauid: aquien tambien lo prometio Dios, diziendo. De vn fructo de tu vientre hare succesſor de tu Reyno. Y vsa Dios desta estraña y nueua manera de hablar a varon: porque es cierto que el varon ni cõcibe en su vientre, ni trae en su vientre, ni pare de su vientre, al hijo. Porque esso es proprio de la madre, que no del padre. Empero, porque Christo auia de ser hijo de Abraham y de Dauid, no por varon, sino por sola muger, y no auia de tener hombre padre, sino sola madre, por esto vsa desta nueua manera de hablar a Dauid. Y quiere dezir: de el fructo del vientre de vna hija tuya hare succesſor de tu Reyno. Y despues vino a parar esta promessa en la Virgen sacratissima, aquiẽ se hizo por el Angel la postrera promessa de este semen, como lo cuenta S. Lucas: y en quien se cumplio, como lo prueua S. Matheo, diziendo, dela Virgen. De la qual nascio Iesus, que es apellidado Christo. Porque della sola, sin varon, nacio el Señor. Y assi S. Pablo concluye, diziendo, que el hijo de Dios no tomo la naturaleza angelica para remediarla, haziendose Angel: porque el Angel peco sin remedio, por ser tal su naturaleza, que no se muda de lo que vna vez le parece, o quiere: sino tomo la naturaleza humana, haziendose hombre del linage de Abraham,

Benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, eò quòd obedierit Abraham voci meæ. Gen. 26. Gen. 28.

De fructu ventris tui ponam super sedẽ tuã. 2. Reg. 7.

Lucæ. 1. De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus, Matt. 1. Non enim Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit. Heb. 2.

ham, por sola la Virgen. Y tambien repite el Apostol el nombre de aquel semen.

Boluiendo pues a la reuelacion que Dios hizo a Abrahã sobre el echar de su casa a Ismael, y a su madre Agar, dize el texto. Leuantose pues Abraham de mañana. De donde se infiere, que la reuelacion se le auia hecho aquella misma noche: para significar la prompta obediencia de Abraham. Porque aunque, se le hazia de mal echarlos de casa, empero viendo que tambien aquella era la volũtad de Dios, rindio sus effectos y voluntad, como buen obediente a la volũtad de Dios. Y por esso dize, que luego de mañana se leuãto a ponerlo por obra. Y dize mas, que es lo que haze al proposito de lo que ha dicho nuestro Propheta de los Agarenos, que tomo Abraham pan y agua, y cargo de ello a Agar: y assi los echo de casa, y alço mano dellos.

Surrexit itaq; Abraham manè. Supra.

Et tollés panẽ & vtrem aquæ, imposuit scapulæ eius, traditq; puerũ, & dimisit eos. Gen. 21

No carece pues de grande mysterio, que siendo Abraham tan rico y poderoso, como consta dela sagrada escriptura, y amãdo tanto a su hijo Ismael, y a su sierua Agar, y sintiendo tanto el echarlos de casa, que no les diesse algunos bienes rayzes, para poder passar la vida, E ya que no les dio sino muebles, no darles alguna grã summa de dineros, para poder tomar assiento en otra parte: o joyas ricas, o piedras preciosas, sino pan y agua solamente: Que comer y que beuer solamẽte. Y aun es de ponderar, que aun de esso no les cargasse siquiera vn par de azemilas, para que lleuassen prouision para mucho tiempo: sino que solamete les dio el pan y agua que pudo lleuar acuestas Agar?

Claro luego esta que Dios le hazia hazer assi todo aquello a Abraham: porque era mysterio y significacion de otra cosa. Ordenolo pues Dios assi, para significar que los

que los Agarenos no solo no auian de ser de la casa de Dios, y de Abraham, y que por esso los echo della. Pero tambien para significar, que no tienen que esperar de Dios, sino esta racion comun, y que aun esta la auiã de lleuar sobre sus ombros. Quiero dezir, que la auian de costear y afanar: y que solo este comer y beuer y contẽtos dela carne auian de estimar ellos en mucho: y en esto se hauia de emplear todo su saber y entender: y que esto hauian de tener sobre todas las cosas, y aun sobre si mismos. Lo qual consta, pues que piden, que les quemen las personas, y no les cõfisquen las haziendas. Esta pues dize Baruch, que es la sabiduria dela tierra, que buscan los Agarenos. Y finalmente dize el texto del Genesis que con esto los despide Dios, y Abraham de si y de su casa: porque no auian de morar enla yglesia de Dios cõ los hijos de Dios y Abraham, ni tener parte con ellos en la herencia del reyno de los cielos. Conforme a esto nota el diuino sant Hieronymo lo que dixo Dios a Abraham. En lo que toca a Ismael, tambien he oydo tu peticion Yo lo bendezire. Quiere dezir: yo lo multiplicare y prosperare: empero de mi pacto y testamito sempiterno, hare heredero a Isaac: al qual parira Sarra para successiõ tuya, y honra de tu casa, como parece en el Genesis. Dize pues S. Hieronymo, vna cosa es bendezir, y prosperar a alguno, y hazelle algunas mãdas: y otra instituirle por heredero en su testamento. La differencia que ay de don a herencia, essa ay de lo que Dios por Abraham dio a Ismael, a lo que dio a Isaac. A Ismael dones y cortos, empero a Isaac toda su substancia y heredad. De manera que los bienes que Dios da a los sieruos de pecado (como a los Agarenos) son puros dones, no merecidos por algun derecho o color del: mas los bienes

.a. Auaricia no tiene cãbida en la casa de d.

Hieronymus in Epistola ad Galat. 4.

Gen. 17.

P. Prosperidad humano tienen los malos y los buenos la spiritual y diuina &c.

bienes que da a los justos son les deuidos de juro de heredad y por testamento. De donde se sigue, que no es de imbidiar la felicidad de los malos: pues quando menos pensaren de derecho se la puede Dios quitar. Assi lo significa el Sancto Iob, diziendo. Alexese de mi el instituto y orden de viuir de los malos, porque sus bienes no estan en su mano. Quiere dezir, que aunque florezcan los malos en este mundo, no ay porque imbidiallos: porque no estan en su poder los bienes que possean: pues no tienen derecho a ellos, como lo tienen los justos, antes los tienen desmerecidos, y aun la vida que viuen. Pues con razon selos puede Dios, o no dar, o si se los ha dado, se los quitar, quando menos pensaren. Por el cõtrario explica S. Pablo el derecho de los perfectos fieles a todos los bienes de Dios, diziendo. Todas las cosas son vuestras. Empero vosotros soys de Christo: Empero Christo es de Dios. Quiere dezir. Si como Christo es de Dios, vosotros soys de Christo, todas las cosas son vuestras, pues lo son de Christo. Y son lo de Christo, pues lo son de Dios. Porque la amistad haze los bienes de los que se aman commumes. O alma mia, di al Señor, o Christo redemptor mio, que todo es nuestro en ti, y por ti. Y con verdad nos puedes dezir lo mismo que el Apostol, todas las cosas son vuestras. Porque mi padre tambien es vuestro padre, y mi madre vuestra, y vuestra abogada. Y yo tambien soy vuestro primogenito hermano. Y vuestra mi herencia, que son todos los bienes de Dios padre: y aun vuestro mãjar es mi carne, y mi sangre: y vuestra es mi humanidad, y vuestra mi diuinidad, y vuestros mis angeles, para alumbraros, y defenderos. Y vuestros mis Apostoles, para enseñaros. Y vuestra es la tierra, para militar y caminar por ella. Y vuestro

Veruntamen quia non sunt in manu eorum bona sua, consilium impiorum longè sit à me. Iob 21

Omnia vestra sunt, vos autẽ Christi, Christus autẽ Dei. 1. Cor. 3.

Quid mihi est in cœlo & a te quid volui super terram &c.

quare iiia impiorum prosperat. quam bonus israel deus. &c.

vueſtro el cielo, para lo gozar, y deſcãſar. Y aũ vueſtros los demonios, para exercitaros. Y vueſtra la vida, y vueſtra la muerte. Finalmente todas las coſas ſon vueſtras. Eſte es el derecho de los juſtos a todos los bienes de Dios.

7. Domin.ª 2. aduen.

Conſta pues, como los Agarenos y ſieruos de peccado, con los bienes de la tierra que tanto aman, y aun de los quales no ſon juſtos poſſeedores, quedã deſpedidos de la caſa de Dios, y de la herencia de Chriſto, y del Cielo.

CAPITVLO V. COMO SEGVN EL PROpheta Baruch, en el capitulo paſſado, acerca de la Fe, y dela celeſtial ſabiduria ay mucha variedad entre los hombres.

ACerca de la Fe ay mucha variedad entre los hõbres: porque vnos ay que no la creen, porque no tienen noticia della: otros que no la quieren creer, aunque tienen noticia della: otros q̃ quieren creer parte della, y parte no quierẽ creer: otros que parecen a los otros creer, mas ellos ſaben que no creẽ. Y delos que creen, ay vnos que cren, mas no viuen como creen: y otros que creen, y viuen como creen.

Primeros.

De los que no creen, los primeros ſon los que no creen, porque no les han predicado el ſancto Euangelio, como ſon algunas tierras de Indios, y otra gente barbara. Y eſtos aũque parece tener alguna eſcuſa, por no les auer predicado el Euangelio: empero ſin embargo de eſto es juſta ſu condemnacion, porque no ſe diſponẽ a la Fe, haziendo lo que es en ſi: que es guardar la ley natural,

natural, que la razõ humana enseña: lo qual si hiziessen, no les negaria el Señor el don de la Fe del Euangelio. Porque, como dize el Apostol, quiere que todos se salueu, y vengan en conocimiento de la Fe: a la qual llama aqui el Apostol por anthonomasia, la verdad. Y lo mismo es de sus passados, que si ellos hizieran lo que era en si, gouernandose por razon natural, Dios los alumbrara, o por algun varon Apostolico, o por algun Angel o por reuelacion interior. Assi alumbro Dios a Cornelio por S. Pedro, y al Eunucho de la Reyna de Candacia por S. Phelippe, y al Centurion, el Señor por si mismo, como lo affirma Sant Lucas. Porque la ley natural es vn reclamo de la Fe, como despues veremos, y es ley de Dios que nace con el hõbre: y vna lumbre interior, que naturalmente nos enseña a viuir justamente, si la quere mos escuchar y obedecer. Por esso el propheta Dauid a todos los peçadores del mundo, llama preuaricadores, diziendo. Pareciome cõtar por preuaricadores a todos los pecadores de la tierra. Y porque preuaricador, en rigor, significa quebrantador de alguna ley, dize el glorioso padre Sancto Augustin sobre este lugar. Pecadores si, Dauid: pero preuaricadores, porque? los que nunca creyeron, que ley preuaricaron? Responde que la ley natural, que la razon nos enseña. Y esta es la causa que en todo el Decalogo, que son los mandamientos morales, que la mesma razon natural nos enseña, no dio razõ Dios de lo que mandaua, como lo aduierte S. Chrysostomo: porque esso el hombre lo puede saber de suyo: sino quando llego al sabado, que lo mando guardar, por que en tal dia cesso Dios, y acabo de criar el mundo. Lo qual como es de Fe, de suyo no lo pudiera alcançar la razon natural. De manera que no da razon, porque se

Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. 1. Thimo. 2.

Actuum. 10. Actuum. 8. Lucæ. 7.

Prævaricantes reputaui oẽs peccatores terræ. Psal. 18.

Augustinus.

Chrysostomus

D ha dẽ

ha de reuerencier y amar a Dios. Porque no se ha de adulterar la muger agena, porque no se ha de hurtar, y de los demas. Porque ellos se la traen consigo: y la razon natural, si no esta muy estragada, cae y halla la razon de aquello. Assi que estos porque no vsan bien de naturaleza, con mucha razon se les niega la gracia. Porque no se gouiernan por razõ humana, como hombres: sino por el sentido, como las bestias. Por esso pues no seles reuela a estos la Fe, porque la desmerecieron oyr. Porque quien vsa mal del bien recebido, se haze indigno de recebir otro mayor bien.

.l. f.

l. niega. d. la fe aquian vsa mal dela ley de naturaleza

Segundos. Los segundos infieles son, los que no quieren creer la Fe, aunque la oyen, y han oydo. Como son los Moros, y Turcos, que la han oydo: Empero no con desseo de saber la verdad della, antes la aborrecen, y no la quieren escuchar: y menos examinalla, como nosotros leemos y examinamos su Alcoran, y descubrimos sus errores y desatinos. Porque si estos, con desseo de saber la verdad, oyessen la Fe, y se desapassionassen, y la examinassen, luego se vernia para sus ojos el resplandor de su verdad. Y quanto mas la examinassen, y escudriñassen, tanto mejor verian su perfectiõ. De manera que porque no quieren desapassionadamente examinar la verdad dela nuestra, y la falsedad de la suya, por esto ni aman aquella verdad, ni aborrecen esta mentira. Tales son tambien los Iudios, porque si se desapassionassen, y viuiendo bien, examinassen el Testamento viejo y nueuo, hallarian la verdad del Euangelio embuelta en la figura de la ley, y el espiritu del Testamento nueuo, debaxo de la letra del viejo. Assi se lo persuade el Señor por S. Iuan, diziendo. Escudriñad las escripturas legales y propheticas: porq̃ en ellas y por ellas, pensays vosotros, y con razon, tener

.k.

Euang.º spu y uerdad dela sr.ª t. viejo.

scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitam æternã habere,

vida

vida eterna. Empero porque no estaua en la sobrehaz de la letra, como ellos lo pensauan, por esso les dize que no bastaua leellas, sino que era necessario escudriñarlas. Tomando metaphora del thesoro que se busca. Quiere dezir, que es menester cauar, y ahondar con diligencia, y gran desseo de hallar el gran thesoro escódido, y fuẽte de vida eterna, q̃ estaua alli, cubierto de Tropos, Enigmas, e figuras, como por entonces conuenia. Y escudriñadas, dize el Señor, Vereys que ellas son las que dã testimonio de mi. Y con todo esto vosotros no quereys escudriñarlas, y venir a creerme, para que tengays essa vida eterna que desseays, y alli se os promete. Y assi les affirma en el mesmo capitulo, que si creyessen a Moysen, por ventura tambiẽ le creerian a el, pues Moyses hablo, y escriuio del.

& illæ sunt quæ testimonium perhibent de me, & vos non vultis venire ad me, vt vitã habeatis. Io. 5.

Terceros.

Los terceros infieles, son los hereges, los quales son peores que los demas: porque por su mala vida, y loca soberuia, han venido a perder de vista parte de la Fe que antes vian, y confessauan. Y perdida la Fe de vn articulo, quedan del todo perdidos: porq̃ de los demas, no les queda Fe, sino opinion. Y como affirma el Apostol, la Fe es la substancia en que se fundan y estriban todos los bienes que esperamos. Y ella es la razon principal, y efficaz delas verdades: que aunque no las vemos, ni parecen, las affirmamos. Y assi el demonio, a esta virtud es, a quien principalmente haze la guerra: porq̃ ella contraminada, todo el edificio Christiano cae, y no queda virtud enhiesta. Por tanto aunque de toda virtud se ha de tener gran cuydado, empero mas de la Fe. De donde se sigue, que no suena bien lo que dizen algunos, que rebientan de sanctos. Quiero dezir, por parescerlo. O quanto cuydado y diligencia en inquirir de la Fe, y en

S. Tho. secũda secundę. q. 5, art 3. Fides est substantia rerum sperandarum: argumentum non apparentium. Heb. 11.

buſcar los hereges: y quanto deſcuydo en la virtud, y en limpiar la yglesia de pecadores. Quien eſto dize ſoſpechoſo ſe mueſtra en la Fe. Porque aunque la ſancta yglesia deue poner, como pone, ſu deuida diligencia en ſaber como ſe viue, y en caſtigar los pecadores fieles: pero mucha mas diligencia deue poner, como la pone, en ſaber como ſe cree: y en entreſacar los lobos dentre las ouejas y corderos de Chriſto. Y con razon, porque en tanto que el fundamento eſta firme, no tiene mucho peligro todo el reſtante edificio. Porque ſi le derruecan algunas almenas, o pedaço de muralla, facilmente ſe repara. Quiero dezir, que aunque el demonio haga caer al Chriſtiano en algun pecado, y le derrueque la caſtidad, o la templãça, o la paciencia, ligeramente ſe repara. Porque conoſce quien Dios es, y que ay Cielo que eſperar, e infierno que temer. Y ſabe que ay penitencia, y acude a los ſacramentos, y aſsi facilmente ſe repara. Empero ſi le contramina la Fe, q̃ es el fundamento, como dixo S. Pablo, dela religion Chriſtiana, todo el edificio cae junto, y ſin remedio: ſino es tornando a echar el miſmo fundamento primero de la Fe.

fe quien pierde no le queda nada

Los quartos.

Los quartos infieles, ſon los que no creen, y ſe lo ſabẽ ellos: mas por medio de perder lo temporal, dizen que creen. Eſtos fueron baptizados, y por ſu mala vida poco a poco han venido a perder la Fe. Eſtos eſtan entre los fieles, y parecen Chriſtianos: empero no lo ſon, ni creẽ enel Euangelio. Eſtos ſon vnos hombres malos, a todas horas que ſe offrece occaſion de mal: y en todo tiempo. Malos vn año, y dos, y diez, y toda la vida: porque deſpues de perdida la Fe, viuen ſiempre en pecado, y ſi no ſe conuierten, mueren en el. Tales eran en Hieruſalem, entre los fieles, aquellos de quien dize Dios por el Propheta

pheta Sophonias. Yo visitare, juzgare, y dare sentencia contra aquellos, que de atollados en la multitud y espessura de sus pecados, sin ser mouidos de sus tierras, y castig dos, han venido a perder la Fe, y a dezir en sus coraçones. No nos hara el Señor mal, ni bien: ni castigara nuestro mal, ni premiara nuestro bié. Tomada metapho ra del vino que nunca se ha trasegado, sino que se esta sobre la madre y sus hezes. Dize, en sus coraçones, porque entre los otros fieles no lo osaron dezir por la boca. De los quales dize Dauid, que son vna gente, que han passado no solo del dictamen de la Fe que solian tener, sino tambien del dictamen de la razon natural, y se han passado a regirse por el affecto sensual. De manera q̃ hazen, y dizen, y piensan, y desean quanto les viene al appetito, sin tener quenta con otra ley, o razon, sino con dissimularse. A estos dibuxa marauillosamente Salomõ, en el libro dela Sabiduria, y affirma, que dentro de sus coraçones dixeron sus errores, que no los osaron echar por la boca. Y de cada vno destos, dize tambien Dauid. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios, que tenga cuenta con hazer nos bien, o con hazer nos mal. Y dize tambien, que lo dixo en su coraçon, que no lo oso echar por la boca. Mas por la corrupcion de su vida, y abominacion de sus costumbres, que de alli se sigue, como luego affirma Dauid, se reçuma la infedelidad de su coraçõ porque, como tambien dize el Propheta Dauid: Estos estan cubiertos de su iniquidad, contra el proximo: y de su impiedad, para con Dios: Malos de pies a cabeça. Y assi se les passa la vida, con la hazieda robada, y añublada, y escurecida la fama del proximo, sin algun escrupulo, ni remordimiento de consciencia. Assi que estos no creen. Bien diran ellos el credo, e yran a Missa, a mas no

Et erit in tẽpore illo scrutabor Hierusalẽ in lucernis, & visitabo super viros, defixos in faecibus suis qui dicunt in cordibus suis, nõ faciet bene Dñs, & non faciet male. Sopho. 1.

Transierunt in affectũ cordis. Psal. 72.

Cogitantes apud se non recte. Sap. 2.

Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt, in studijs suis. Psal. 13.

Operti sunt iniquitate, & impietate sua. Psal. 72.

poder, y confessaran fingidamente, mas no diran la verdad, sino que callan su boca, y passan como los otros, dissimulandose Christianos, por no perder la honrra, haziẽda, y vida: pero en lo interior, nada creen, y bien se lo saben ellos, y aun seles trasluze aquien mira con atencion su vida, y cõuersacion. Porq̃ no ay para ellos mas biẽ: ni mas vida q̃ esta dela tierra. A los quales tambiẽ debuxo David, diziendo. Determinaron de declinar sus ojos del Cielo, y fixarlos en la tierra. Toma metaphora del puesto en q̃ Dios crio al hõbre: Que es leuantado de la tierra, la boca y ojos hazia el Cielo: no como a los brutos q̃ los crio inclinados hazia la tierra, y puestos los ojos en ella: porque no tienẽ mas que viuir, y morir enla tierra. Dize pues el Propheta de estos hereges, o infieles, q̃ sobre pensado y hauido su ciego y maldito acuerdo, determinaró de apartar sus ojos del Cielo, para dõde Dios los crio, e inclinarlos a los bienes dela tierra, como las bestias. Y assi para ellos no ay otro cielo, que el buẽ dia de la tierra: ni otro infierno, que el mal dia de aqui.

Oculos suos statuerunt declinare in terram. Psal. 16.

Y si algunos destos quartos ay, dẽ gracias a Dios que esta entre Christianos: porque si algũ remedio tiene, este es. Y si desse no se aprouecha, lo despide Dios por el propheta Esaya, diziendo. Viuiendo entre los sanctos no se conuirtio, no vera la gloria del Señor. Quiere dezir, que si algun remedio tiene para cobrarse qualquier perdido destos, es viuir entre los fieles Christianos, que a estos llama la sancta escriptura Sanctos. Porque la Fe es el principio de la sanctidad, como se vera. Y la razon del Propheta es, porque viendo la paciencia de aquel, y el recogimiento del otro, y viendo los manifiestos effectos de su Fe, de su esperança, y de su caridad, y viendo la frequencia del confessar y comulgar de este, y el llorar y gemir del

In terra sancto rũ iniqua gessit, nõ videbit gloriam Dñi. Esai. 26.

Capi. 54. huius partis.

mir del otre: y que aquel otro hombre cuerdo dexa la hazienda y la honra, y se mete en religion, para desocasionarse de offender a Dios, y para mejor le seruir. Y oyendo tan sancta doctrina y tantos sermones Catholicos, y efficaces: y viendo celebrar los officios diuinos tan deuotamente en la yglesia, y darse a todo esto tantos varones illustres: y tantos sabios y poderosos, parece que el tal, cō estos aguijones, no puede dexar de despertar del maldito y profundo sueño de su descuydo. Dize pues aora el Propheta, pues en la tierra delos sanctos, este tal no se muda: sino que perseuera en su mal: y entre tantas sanctidades trata iniquidades, bien se puede desahuziar, y despedirse del Cielo, que no vera la gloria del Señor. Y assi consta de Esayas quan difficultoso es el remedio destos. Empero como en fin estan enel lugar de su remedio en tanto que viuen, se les puede esperar, y aun ellos con obras de misericordia, se pueden disponer para la Fe. Todos los dichos son infieles, aunque los quartos viuen dissimulados entre los fieles.

Empero de los que creen son los quintos en numero, los que creen verdaderamente, todo lo que māda creer la sancta madre Yglesia. De tal manera que al tal le paresce sin falta, que pornia la cabeça por la confesion de la Fe. Empero sin embargo desto, vencido de su passion, se atreue a pecar vna vez, y otra, confiando de la misericordia de Dios, y a vezes en la larga vida: y se esta vn año, y dos en pecado. Otras vezes cae, y se leuanta luego, acudiendo presto a los Sacramentos: y si torna a enfermar, torna a aquellas medicinas. De manera q̄ quando esta en pecado, no esta en proposito de permanecer en el, sino de arrepentirse, y de valerse de aquellos remedios, y va cayendo y leuantando: empero siempre tie-

Quintos.

ne fixa la Fe. Assi que estos, aunque tienen la lumbre, y el don de la Fe, no se aprouechan todas vezes della. Empero deuen estos de aduertir en la occasion del pecado, para no pecar. Que, que les aprouecha lleuar la luz en las manos, y verse los estropieços, y aun los barrancos, y no guardarse dellos? y que aprouecha, sacar centellas del pedernal del entendimiento, informado dela Fe, sino las rescibe la yesca dela voluntad? sino que tomen exemplo en Dauid, que dize. Señor mio en todos mis negocios grandes y pequeños, que se me offrecen, lleuo delã te de mi la hacha y lumbre de tu pabra, de tu Fe, para no estropeçar, ni caer, ni me despeñar. Mire tambien el tal Christiano, que Sanctiago llama a aquella su Fe, muerta. Y segun S. Bernardo, toma metaphora del cuerpo muerto, que despues de muerto, no dura mucho tiempo sin corromperse, y oler mal a los otros: assi el que tiene mucho tiempo la Fe muerta, tema su corruption, y que o en palabras, o en obras se le ha de echar de ver su corrupcion, y oler mal a los otros.

f. 1. fe sin obras es muerta

Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Psal. 11.

Fides sine operibus mortua est. Iaco. 5. Bernardus.

Sextos.

Los sextos en numero, son los fieles, que creen y viuen como creen. Que por la verdad que creen, ordenan la vida que hazen. Y en persona de estos dixo el sancto Tobias a algunos delos Iudios, que por su mala vida auiã venido a perder la Fe: y a el le persuadian que en Dios no auia prouidencia, ni el tenia que esperar premio por sus obras de misericordia. A los quales dixo el sancto Tobias. No hableys assi infielmente: porque hijes somos de fieles, a los quales llama tambien sanctos, como los llamo Esayas. Y significales en esto, q̃ los hijos somos obligados a seguir la Fe de nuestros fieles padres, y añade. Y esperamos aquella inefable vida, que Dios finalmente dara a los que nunca mudan del su Fe: lo qual se entiende de

Nolite ita loqui, quia filij sanctorum sumus, & vitam illam expectamus, quam daturus est Deus ijs, qui fidem suam nũquam mutant ab eo. Tob. 2.

la Fe, que siempre anda acompañada de buena vida. Porque los que no viuen como creen, aunque nunca mudan la Fe, no les dara Dios la vida eterna por aquella fe. O lo dixo el sancto Tobias, para reuocar a aq̃llos infieles a la Fe que auian mudado: y esforçar a los fieles pecadores, a no mudarla, mouiendolos, y prouocandolos con aquel señuelo y reclamo de tal vida: que no para domatizar, que tambien al fiel pecador que nunca muda la Fe, dara Dios la vida eterna. De estos postreros, que viuen como creen, ay muy pocos en comparacion de los demas: y aun essos se van disminuyendo, tanto que dize el Señor por S. Lucas. Quando el hijo del hombre viniere al juyzio, pesays que hallara Fe en la tierra? dize esto para significar quan pocos hallara q̃ sean perfectos fieles, fieles por palabras y por obras. De donde se puede cõjecturar, no estar muy lexos el dia del juyzio: pues ay tampocos destos. De manera que todos los que hemos dicho, vnos no tienen Fe, otros despues de tenida la mudã y pierden, y los quintos aunque la tienen, empero en peligro de mudarla: mas estos sextos, la tienen casi siempre fixa y firme, que nunca la mudan de su Dios tan querido y amãdo.

f. Pocos son los fieles y con fe viua.

Cum venerit filius hominis putas inuenier fidem in terra? Luc. 18.

f. Para sermõde inquisicion &.

Destas differencias fue hecha vna reuelacion al Euangelista S. Iuan en su Apocalypsi, donde dize. Fue me dada vna pluma del Cielo, para escreuir, como vna vara de medir. Por la qual se significa la autoridad de enseñar: e instruyr lo que conuiene a la yglesia de Dios. Y dize que es pluma y vara: pluma, para enseñar, e instruyr a la yglesia: y vara, para reprehender, y castigar. Porq̃ el legitimo Prelado, ha de dar a los que estan a su cargo, del pan y del palo. Y tambien la llama vara de medir, porque la doctrina ha de ser a la medida del estado. Como alu-

Et datus est mihi calamus similis virgæ, & dictum est mihi, surge & metire templum Dei, & altare, & adorantes in eo. Atrium autem, quod est foris templũ, eijce foras, & ne metiaris illud. quoniam datũ

ct gentibus. Apoc. 11. Vnicuiq; sicut Deus diuisit mensuram fidei. Ro. 12.

mo alludiendo a esto, dixo S. Pablo. Que Dios a cada vno repartio la medida de la Fe: y que con essa se deue contentar, y no presumir de mas. Y fue le dicho. Leuantate. Que quiere dezir de tierra, y de las affectiones de ella, porque su officio ha de ser por palabra y por obra, afficionar a los hombres de la tierra al cielo. Y manda le que mida con su pluma y vara, el templo de Dios. Siempre va tomando el continente, por lo contenido. Templo, por los fieles que adoran en el. Y assi dize que los mida. Quiere dezir, que a todos los estados de los fieles mida, como vengan bien y justos a la Fe del Euangelio. Que mida la vida, con el estado, porque cada vno responda a su vocacion. Y no solamente sant Iuan aqui nos declara, que el templo de Dios eran los fieles contenidos en el: pero tambien S. Pablo nos declara la figura diziendo. El templo de Dios es, y deue ser, Sancto: el qual soys vosotros. Tambien le mãda en particular que mida el altar. Que quiere dezir, el estado Ecclesiastico. Que los mida que viuan a la diuina, pues son lugar tenientes de Dios. Porque del viuir estos justos al Euangelio, y a la medida de su estado, y vocacion, depende el bien de todo el resto de la yglesia. Porque ellos son el cielo desta tierra, y de donde nos ha de venir todo el bien. Lo tercero le dize, que el atrio, o recebimiento q̃ esta fuera del templo, que lo eche fuera, y no lo mida: porque es dado a los Gentiles. Quiere dezir, a todos los que no creen: porque este nombre les pone el Señor por sant Matthèo, y dize que no lo mida. Porque como dize el Apostol, no me pertenece a mi juzgar a los no Christianos, que estan fuera de la yglesia de Dios: que estos Dios los juzgara y condemnara. Este es estilo de la escriptura, a los que no son del cuerpo de la yglesia llamarlos, gen-

Templum Dei sanctum est, quod estis vos. 1. Cor. 3.

Si autem Eccl̃a non audierit, sit tibi sicut Ethnicus & Publicanus. Matth. 18. Quid enim mihi de ijs qui foris sunt iudicare? Nã eos qui foris sũt, Deus iudicabit. 1. Cor. 3.

los, gente de fuera. Assi dixo tambien S. Iuan de los hereges. De entre nosotros los Christianos salieron, empero despues que se dañaron, no eran de nosotros. Pues en este atrio estan fuera del templo de Dios todos los Gentiles, Moros, Iudios, hereges, e infieles. Digan ellos lo que quisieren: que assaz lo dize el Espiritu sancto, que son de fuera de la Yglesia de Dios, la qual es congregacion de fieles. Y pues ellos no lo son: tampoco son del cuerpo desta congregacion. Esto parece affirmar muy a la clara el Señor por S. Iuan, por elegante metaphora de la cepa y del sarmiento. Donde haze differencia del sarmiento bueno y fructifero, que esta asido a la cepa: al sarmiento loco, e infructifero, o en parte seco, empero continuado y asido a la cepa. Y deste dize que como por demas este en la cepa, el padre, que es el viñero, lo cortara del todo de la cepa, que es Christo: y que ensiendo cortado, luego es echado fuera de la viña para el fuego. De manera que segun esto el Christiano que esta por Fe y Caridad en Christo, es el sarmiento fructifero: y el que esta por sola Fe asido de Christo, corre peligro que el padre le corte del todo de la cepa, como a infructifero. Empero del ya cortado de la cepa dize, que es echado fuera de la viña para el fuego. El primero es el buen Christiano, el segundo el mal Christiano: el tercero es, el que dexo de ser Christiano, y este es el herege, del qual dize, vsando de la misma metaphora, que es ya de fuera de la yglesia Christiana. Empero veamos, si todos los infieles estan en el atrio fuera de la yglesia: como manda Dios a S. Iuan, que al atrio le eche fuera? Ya no están ellos fuera? Ay algunos infieles por vētura q̄ esten dentro, que se deuan echar fuera? De lo que hemos dicho se sigue que sí, porque vimos que ay algunos que

Ex nobis exierunt, sed non erant ex nobis. 1. Ioan. 3.

no creen: como algunas naciones barbaras, y Moros, y Iudios, y hereges, y estos fuera de la yglesia está: porque son publicos infieles. Empero, como diximos, ay otros entre los Christianos, q̃ no creen, empero dissimulan creer: y otros que piẽsan ellos que creen, empero en hecho de verdad no creen. Pues destas dos maneras de infieles se verifica lo que dize aqui el Señor a S. Iuan. Que el atrio q̃ esta fuera del templo, lo eche fuera. Quiere dezir, que a los tales que de derecho estan fuera del templo, en el atrio, porque no creen: y de hecho estan entre los fieles, que los escudriñe. Y conocidos, los declare por defuera del templo. De manera que solos los fieles, aun que aya algunos pecadores, estan dentro del templo de Dios. Y los publicos infieles, estan fuera en el atrio: mas los fieles dissimulados, empero infieles verdaderos: aunque de derecho, y aun de hecho para con Dios, esta fuera enel atrio: empero corporalmente estan dentro, entre los verdaderos fieles. Y destos manda Dios a S. Iuan que los escudriñe: y hallados tales, los declare por gente de fuera dela yglesia, pues lo son, porque no viuen bien a la medida de la Fe Christiana: y desmerecen ser medidos cõ esta pluma y vara d̃ medir, por los ministros dela santa yglesia, y templo del Señor.

CAPITVLO VI. COMO ESTA VERDADERA Sabiduria es tan alta, que ninguno de suyo la puede alcançar: sino que es necessaria la Fe.

YA q̃ nos ha enseñado el Propheta dõde no esta la verdadera sabiduria y sciẽcia de salud, antes q̃ nos muestre donde esta: primero nos auisa q̃ es cosa tã alta y celestial, tã poderosa y tã sobre las fuerças, e industrias humanas, q̃ ninguno de suyo la puede saber ni alcãçar. Y dize, no ay quiẽ pueda saber sus çami-

caminos, ni quien pueda atinar sus sendas. Quiere dezir, que no ay quien por su solo ingenio, fuerça e industria natural, pueda del todo atinar y alcançar enteramente los caminos de la verdadera Sabiduria, para topar con ella. De manera que no solo nos niega el acto, empero aun la potẽcia propinqua: pues no solo dize que ninguno de suyo los sabe, empero que ni aun los puede saber de por si. Esto mesmo que nuestro propheta Baruch affirma, tambien nos lo põdera el S. Iob, diziendo. Dõde se halla la Sabiduria? y qual es el lugar dela intelligencia? Vsa de aquellos dos mismos terminos, Sabiduria, y entendimiento, que vso al principio nuestro Propheta. Escondida dize, esta de los ojos de todos los viuientes, y aun a las aues del cielo esta encubierta. No conoce el hombre su valor y estima, ni se halla en la tierra de los q̃ viuen a sus vicios y apetitos. Y en esta postrera palabra en cifra, condemna todas las sectas que nuestro Propheta, condemno por extenso. De manera que el sancto Iob affirma estar naturalmente escondida esta sabiduria, no solamente a los hombres, empero aun tambien a los demonios. A los quales, por la ligereꝛ de su naturaleza, llama aqui, aues del Cielo. Y a este lugar de Iob hizo allusion el Redemptor por S. Lucas, llamando a los demonios aues del Cielo. Y assi el Señor nos declaro a Iob, el qual affirma esto de los demonios, a differencia de los espiritus beatificos. Porque los angeles buenos, aunque tan poco de suyo no la pudieron alcançar: empero, por la gracia de Dios, de hecho conocen y gozan desta celestial Sabiduria. Empero no los espiritus malos, a los quales llamo tambien aues del Cielo, porque andan por estos ayres caliginosos. De donde se infiere, que pues el hombre de suyo no la pueꝺe alçançar, tan poco ni de suyo

Nẽ est qui possit scire vias eius, neque qui exquirat semitas eius. Bar. 3.

Sapientia vbi inuenitur? & quis est locus intelligentiæ? abscondita est ab oculis omniũ viuentiũ, volucres quoque cæli latent. Nescit homo pretiũ eius, neque inuenitur in terra suauiter viuentium. Iob. 28.

Lucæ. 8.

a Dem. in exag.

suyo la deue pretender. Assi nos lo aduierte Salomon, diziendo. Las cosas mas altas que tu no pretendas de tuyo alcançarlas, ni pienses poder con las cosas mas poderosas que tu. Toma linda metaphora del pequeño, que con su natural y corta medida, no puede alcançar a lo alto, y lo presume. Y tambien del flaco, que quiere pelear con el fuerte y mas poderoso que el. Quiere pues dezir, que no menos locura es querer con nuestra razõ humana y fuerça natural alcançar las cosas sobre naturales y celestiales: que querer el Pigmeo luchar a braço partido con el gigante, y poder tanto y mas que el. Sino que te humilles, te amonesta Salomon, rindiendo tu razon humana a la alteza de la Fe: y pienses siempre en las cosas que Dios, conforme a razon natural, te mãdo: que son los mandamientos morales, que nos enseña la razon natural, sino esta muy dañada. Y dize esto Salomon, por que si algũ principio ay para rastrear la celestial Sabiduria, este es, hazer lo que es en nosotros, por cũplir aquellos mandamientos, porque por aqui viene Dios a nos alumbrar. Y por esso dixo el sancto Iob, que no se podia hallar esta sabiduria entre los que viuen a su plazer, y sensualidad, contra la razon. Y a esto del sancto Iob, allude tambien el propheta Esayas, diziendo. Aquien enseñara el Señor su sabiduria? aquien hara entender los mysterios que oyeron, y escriuieron sus Prophetas? Y vsa delos mesmos dos terminos, que vso el sancto Iob, y nuestro propheta Baruch. Y responde, que a los destetados dela leche, y alos apartados delos pechos. Y por esta metaphora quiere dezir, alos que no viuen como los niños sin razon, y regaladamente, y a sus apetitos. Esta pues es la disposicion para alcançar la celestial sabiduria, viuir conforme a razon, y no por su sensualidad. Por esto mãdo Dios

altiora tene quæ fieris, & fortiora tene seruatus fueris. Sed quæ præcepit tibi Deus illa cogita semper. Eccle. 3.

Quem docebit scientiã? quem intelligere faciet auditum? ablactatos à lacte, auulsos ab vberibus. Esai. 26.

do Dios a Moyses, que cortasse dos tablas, y se las diesse acepilladas, o desbastadas: porque le mando que fuessen de piedra, y que el escriuiria en ellas cõ su dedo, la sabiduria de su ley, que antes auia escrito en las tablas que Dios primero corto y le dio, y el las quebranto. Dize esto el Señor, porque es necessario, que el hombre adultero corte las dos tablas de su entendimiento y voluntad de la cantera de su carne: para que no sea su entendimiento ni voluntad carnal: y las limpie y apareje de la basteza que de la cantera de su carne se les pego. Al entendimiento, de malos pensamientos y errores: y a la voluntad, de malos desseos, y appetitos desordenados, hazien do en esto lo que es en si. Y entonces, Dios, con su dedo, escriuira en ellas la sabiduria del Cielo. Quando Dios crio al hombre, el corto estas tablas dela basteza que pudieran contraer de la cantera dela carne: y assi se las dio desbastadas y limpias, y escritas de su mano: assi al entendimiento, como a la voluntad. Empero pecando el hombre, quebranto estas tablas, y luego supieron al peçon, y a la cantera de la carne. Y por esso Dios mando a Moyses, que segunda vez el las cortasse, y las desbastasse, y se las offreciesse a Dios: para q̃ el escriuiesse en ellas la misma sabiduria de su ley, que auia escripto enlas primeras. Porque el hombre crecido, y que vsa de razõ, ha de hazer lo que es en si, disponiédolas, para que Dios las torne a escriuir con su dedo, como se dize en el Exodo. Y dize, que las escriuio Dios con su dedo. Quiere dezir, con su mano. Por figura synecdoche, donde se toma la parte, por el todo. Dedo por la mano. Y la razon de la figura es, para significar la facilidad con que Dios puede y haze sus marauillas. Y assi refiere sant Marcos, que para sanar el Señor avn sordo, y darle el oyr, le me-

Dola tibi duas tabulas lapideas, sicut priores fuerunt, & scribe in tabulis verba, quæ fuerunt in ijs, quas ante confregisti. Deute. 10.

Exod. 31.

1. d. obrar con mucha facilidad &

tio ſus dedos en las orejas. El derecho en la derecha, y el de la mano yzquierda en la oreja yzquierda. Y q̃ con ſu ſaliua toco ſu lengua, y le dio el hablar: porque tambien era mudo. Para ſignificar ſu infinito poder, y ſu facilidad, para tan grãdes milagros. Aſsi que encarece ſu potencia diuina, que tiene tanto poder y fuerça, que cõ vn dedo puede mas que todos con todas las manos. Y por ſu dedo entiende, ſu diuino eſpiritu, como lo declara S. Mattheo, llamando eſpiritu de Dios: aquien S. Lucas llama dedo de Dios. Aſsi que eſcriuiolas con ſu dedo, porque mediante ſu diuino eſpiritu nos diſpone vltimadamente, y eſcriue en nueſtros eſpiritus la ſabiduria celeſtial. Conſta pues que el hombre de ſuyo no puede atinar y auer eſta ſabiduria, ni lo deue preſumir. Deſto tambien auiſa el miſmo Salomon en otra parte, a los que quieren ſaber de ſuyo, mas de lo que conuiene, diziendo. Aſsi como el que come mucha miel, con ſer ella tan ſana y buena, no ſolo no le haze bien, pero mucho mal: aſsi el eſcudriñador de la mageſtad Diuina ſera oppri-mido dela excelencia de ſu gloria. Aquel verbo, eſcudriñar, en ſu propriedad dize exceſſo y curioſidad. Y toma metaphora el ſabio en eſtas poſtreras palabras, del que no ſe contenta con ver el reſplandor del ſol: ſino que porfia a ver el miſmo ſol en ſu fuente y fuerça. Que la grandeza de claridad lo encandila, opprime, y ciega: y aſsi pierde de ver eſſo q̃ primero veya del ſol. Aſsi dize, que el que quiere aora ver de Dios lo que no puede ni deue, ſino creer, por no contentarſe con el creer, viene a perder el creer de aora: y aun lo que deſpues podia ver. Y aſsi el que aora porfia a ver los myſterios dela Fe, ſobre ſer vana ſu porfia, incurre en dos daños: que pierde el creer de aora, y el ver de deſpues. Porque en pena de ſu

Matth. 12. Luc. 11.

2. infuſio. ſ. ſpiritalis. aurilliationis &

Sicut qui mel comedit multum, non eſt ei bonum: ſic qui ſcrutator eſt maieſtatis opprimetur à gloria. Prou. 25.

Nõ erit impoſſibile apud Deum, omne verbum. Luc. 1.

Ecce Deus magnus vincens ſcientiã noſtrã Iob. 5.

de su atreuimiento viene a perder esse conocimiento q̃ de Dios tenia por Fe: el qual no es de pequeño consuelo para el viador, tambien, lo segundo viene a desmerecer, lo que creyendo aora, pudiera ver despues. Sino q̃ ha de rendir su razon humana a la Fe, creyendo como dixo S. Gabriel, que no ay cosa impessible a Dios. Y Eliu affirma de Dios, diziendo, mira que Dios es tan grãde y poderoso: que vẽce nuestra sciencia. Quiere dezir. Que sabe y puede hazer mas de lo que nosotros sabemos y podemos entender. Y aun es mas de lo que nosotros podemos saber. Tambien el sancto Iob dize las penas en que incurren estos locos, que de dia incurrirã en tinieblas, y que como de noche, ansi andaran palpando a medio dia. Quiere dezir, que en pena de que quisieron tomar mas licencia de la que Dios les dio, se les quita la d da. Y pues contra la voluntad de Dios quisieron hazer de lo escuro claro, en pena de su presumpcion y soberuia, lo claro se les buelua escuro. Y que de dia, quiere dezir, en cosas claras, y que de suyo se dexan facilmẽte entender, vengan à tener ignorancia. Y que al medio dia, esto es, en negocios muy mas claros, anden tentando, como si fuesse de noche, esto es como si fuessen muy escuros y difficultosos. Assi tambien castigo Dios alos soberuios y atreuidos, que querian edificar la torre de Babel tan alta, que llegasse hasta el Cielo. Porque, segun parecẽ, queriã por su industria natural, hazer camino para subir hasta el Cielo: y ver y entender lo que ay alla, y escaparse de otro diluuio, o auenida que succediesse otra vez, como el passado. Castigolos pues Dios, y la pena fue muy apropriada a su culpa: porque les confundio las lenguas. Y a los que antes se entendian, hizo que no se entendiessen vnos a otros. Porque los officiales pe-

nisi credidaritis non intelligetis ~ Esai.

Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. Iob. 36.

Per diẽ incurrẽt tenebras, & sicut in nocte, sic palpabunt in meridie. Iob. 5.

l. de mõ p.ª t. fr.co

Gene. 11.

dian cal, y los peones les dauã agua: pedian les ladrillos, y dauan les arena. Y assi desta manera paro su loca porfia, como se escriue en el Genesis. Por tanto pues nuestro propheta Baruch ataja estas vanas, y dañosas presumpciones: certificandonos, y affirmando, que los mysterios de la celestial Sabiduria, no los puede alcançar la razon humana. De donde se sigue claramente, que el Propheta nos da a entender como es necessaria la Fe, para aprender esta sabiduria: y aun Aristoteles affirma que al que ha de estudiar y aprender alguna sciencia, le es necessario que primero crea. Quiere dezir, que crea los principios della, a quien se los propone y le ha de enseñar la sciencia. Y es muy gran verdad, porque como dize sancto Thomas. El don de la Sabiduria, presupone al don de la Fe, y aun al don de la gracia. Y assi lo affirma el Apostol sant Pablo, diziẽdo. Que sin Fe, es imposible agradar a Dios. Porque assi el don de la Fe, como el don de la gracia son annexos a este don de la Sabiduria de Dios, y sciencia de salud. Assi lo affima tambien el mesmo sant Pablo, de la Fe, diziendo, que la Fe es don de Dios, y no la tenemos recebida de nosotros mesmos. De manera que por la Fe alcançamos el don de la sabiduria, y por ella venimos a saber, gustar y saborearnos en los mysterios sobrenaturales y celestiales, necessarios para nuestra saluacion. Lo mesmo parece dezirnos el propheta Esayas, quando dize: Sino creyeredes, no durareys ni permanecereys. Entiendese, en la esperãça de lo que se os promete, para gozar dello. Porque la Esperança estriba en la Fe, naturalmente hablando: y por tanto el que no cree el bien, no lo espera, ni lo gozara. Los setenta interpretes leen. Si no creyeredes, no entendereys. Y assi lo allega el glorioso padre S. Augustin, y viene a ser el mismo

Genesis. 11.

Oportet addiscentem credere. Arist. 1. Elech. cap. 2.

S. Thomas secunda secundæ q. 4.

Sine fide impossibile est. placere Deo. Heb. 11.

Donum enim Dei est, & non ex vobis. Eph. 2

Si non credideritis, non permanebitis. Esai. 7.

Si non credideritis, non intelligetis. supra

el miſmo ſentido. Si no creyeredes, no entendereys. Quiere dezir: no gozareys del bien que ſe os promete por la Fe y eſperança. Porque alli entender, o conocer, ſe toma por el entendimiento, y conoçimiento practico, como en otros muchos lugares de la ſancta Eſcriptura. Aſsi lo cifro ſant Iuan, diziendo. El que dize que conoce a Dios, y no guarda ſus mandamientos, mentiroſo es: que no lo conoce. Lo qual ſeria falſo, ſi alli conocer, ſe tomaſſe por conocimiento eſpeculatiuo ſolamente. Porque el que dize, que conoce a Dios por Fe, aunque no guarda ſus mandamientos, verdad dize. Empero toma alli ſant Iuan conocimiento, por conocimiento practico de la Fe: que es conocimiento affectiuo y enamorado de Dios: el qual guarda ſus mandamientos. Y ſaco eſta propriedad de hablar ſant Iuan, y hizo alluſion a lo que el Señor dixo a los Phariſeos, que ſe gloriauan de la Fe y conocimiento que tenian de Dios, y les dixo. No lo conoceys: pero yo ſi lo conozco. Y ſi dixere yo, que no lo conozco, ſere ſemejante a voſotros mentiroſo. Quiere dezir. Yo mentiria, ſi dixeſſe que no lo conozco: como voſotros mentis, en dezir que lo conoceys: pues no guardays ſu ley. Mas yo ſelo, y conozco lo, porq̃ guardo ſu ley. Y vſa aqui el Señor de aquella figura que llaman los Griegos Ephexeſis, quando dize. Empero yo lo conozco, y guardo ſu ley. Dõde aquella coniunction, Et, tanto ſignifica, como, id eſt, que es declaratiua. Quiere pues dezir. Empero yo le conozco: eſto es, guardo ſu ley. Y aſsi ſe declaro con eſta palabra el Señor, como habla de conocimiento affectiuo, o afficionado. Aſsi que el Señor y ſu Euangeliſta ſant Iuan, toman alli conoſcer juntamente por conoſcer, y moſtrarlo por obras, guardãdo ſu ley. Conſta pues con quanta razon nos affirma

Qui dicit ſe noſce Deum, & mandata eius non cuſtodit, mendax eſt. 1. Io. 2.

Non cognouiſtis eũ, ego autem noui eum: & ſi dixero quia non ſcio eum, ero ſimilis vobis mendax: ſed ſcio eũ & ſermonem eius ſeruo. Io. 8

nño propheta Baruch, como por ser esta sabiduria mas alta, y mas poderosa que nosotros, no la podemos alcançar de nuestro, sin el don de la Fe, y de la gracia de Dios que le son annexos.

CAPITVLO VII. COMO SE DECLARA mas, ser necessaria la Fe, para alcançar la verdadera Sabiduria.

1. ad 1ª sapientia

PAra entender bien esto q̃ acabamos de dezir, de quã necessaria es la Fe, para posseer esta celestial Sabiduria, es de notar lo que dize Salomon. Que lo que significa este nombre, Sapiẽcia, es al talle de su mismo nombre, que es, como lo declara el glorioso S. Bernardo, sabrosa sciencia. Y assi, Sapiẽcia, dize juntamente acto de entẽdimiento, y acto de voluntad. Porque por la parte que es sciencia, es acto de entendimiento: y por la parte q̃ es sapida o sabrosa, es acto de voluntad. Y por esto Aristoteles para declarar la propria significacion deste nombre Sapiente, dize. Al sabio propriamente pertenece, considerar la causa altissima, por la qual se juzga certissimamẽte y sin errar, delas cosas baxas, y por ella cõuiene ordenallas todas: para que tengã buen effecto. De manera que es proprio dela Sabiduria, el conocimiento de la causa suprema, que es Dios: la qual pertenece a la especulatiua, y por ella ordenar y regir todo lo demas, lo qual pertenece a la practica. Esto mesmo nos declara el glorioso padre S. Augustin, diziendo. Que la sabiduria contempla las cosas diuinas en si mismas: y por aquellas diuinas reglas, juzga de los actos humanos y los endereça. De manera que por el

Sapientia enim doctrinæ secundum nomẽ est eius. Eccl. 6.

Bernardus, sapientia est sapida scientia.

Aristoteles in primo Metph. Ad sapientem pertinet considerare causam altissimam per quã certissimè de alijs iudicatur, & omnia ordinari oportet.

Aug. in. de tri.

por el dicho de Salomon, y del glorioso padre S. Augustin, y de Aristoteles consta que sapiencia dize acto de entendimiento, y juntamente de voluntad. Visto pues, y declarado el nombre de sapiencia, diximos, que para alcançar este don, es necessaria la Fe. Porque por la Fe viua, y firme, y frequentes actos della, venimos a alcançar de Dios vna media noticia de los mysterios q̃ creemos: la qual es mas que Fe comun, y menos que euidencia. Es lo que dixo Esayas en el capitulo passado, que es necessario el creer, para entẽder. Y assi dize sancto Thomas, sobre aquellas palabras de S. Iuan, quando viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Dize pues S. Thomas. Que essas mismas verdades, que ya tenian por Fe los discipulos, recebidas de Christo, se las enseñ ño el Espiritu sancto por vna eleuada intelligencia, en esta vida. Pues a esta media noticia, o eleuada intelligencia, llamamos aqui, sabiduria: porque por ella nos saboreamos en los mysterios de la Fe, y gustamos dellos, y por ella se nos haze facil lo difficil, y dulce lo amargo, y muy ligero el camino del Cielo, no embargante que sea desabrido, pesado, y difficil a nuestra carne. De manera que sabiduria encierra en si, vn conocimiento sabroso de Dios, y de lo necessario, para nuestra saluaciõ: el qual comiença en pura Fe de principiãtes, y se va perficionando en esta vida con actos de Fe, y obras Christianas, y para, en ver y gozar d̃ Dios en la otra. Y vnas vezes en la sancta escriptura se toma, Sapiencia, por su principio, que es la Fe viua del Euangelio: y otras, por su medio, que es la perfection desta Fe, o por ventura el don de la Sabiduria: las quales si no son la misma cosa, a lo menos andan siempre acompañadas. Y otras vezes se toma por su fin, que es el ver y gozar de Dios. Y aun

de spiritu sto.

S. Thomas. Cùm venerit ille spiritus veritatis docebit vos omnẽ veritatẽ. Ioan 16

muchas vezes por el hijo de Dios, eterna Sabiduria del padre, que es el autor desta sabiduria de que hablamos, como veremos adelante. Mas por aora basta lo que afirma Salomon, diziendo. Toda sabiduria nace y mana del Señor Dios, y acerca del fue siempre, y a el esta pertuamente conjuncta. Y vn poco mas adelante dize. La fuente de la sabiduria, es la palabra de Dios que esta en los cielos: y la entrada para esta fuente, son los mandamientos eternos, que son los morales. A esto de Salomon haze alluſion S. Iuan en el principio de su Euangelio, diziendo. En el principio era la palabra, entiendese, de Dios. Y la palabra estaua conjuncta a Dios, y Dios es la palabra, o aquella palabra era Dios, palabra de Dios y el mismo Dios, Empero que Sabiduria, en la sagrada escriptura, se tome por el hijo de Dios, despues lo veremos mas largaméte. Empero es mucho de notar acerca de lo que hemos dicho, que por muy claro que sea el conocimiento de los mysterios de Dios en esta vida, siempre esta dentro de la latitud de la Fe de ley comun. Anſi nos lo aduierte el Apostol S. Pablo, diziendo del Euangelio. La justicia de Dios se reuela y va descubriendo en el Euangelio, de Fe en Fe. Quiere dezir, que la justicia de Dios, con la qual nos justifica por Iesu Christo, a los que van de Fe en Fe, Quiere dezir, Creciendo en la Fe, se les va mas descubriendo en el Euangelio. Lo qual es manera de hablar de la Sancta escriptura, Como tambié en vn Psalmo dize Dauid de Christo. El dador de la ley dara a los suyos su bendicion y gracia, para cumplirla: e yran de virtud en virtud. Quiere dezir, creciendo en la virtud, y haziendose mas poderosos en ella, hasta que vean al Dios de los Dioses, esto es al verdadero Dios, en la celestial Syon. Tambié vsa el mismo Apostol desta manera

Omnis sapientia à Domino Deo est, & cum illo fuit semp, & est ante æuũ, Eccl. 1.

Fons sapientiæ verbum Dei. in excelsis, & ingressus illius mandata æterna.

In principio erat verbum, & verbũ erat apud Deum, & Deus erat verbum. Ioan. 1.

Iustitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidem. Ro. 1.

Benedictionẽ dabit legis dator, ibũt de virtute in virtẽ & videbitur in Sió. Psal. 83.

manera de hablar en otra parte, diziendo. Vamonos transformando de gloria en gloria, esto es recibiendo mas perfecta gloria y semejança a Dios, pareciendonos mas a Dios. Assi que dize el Apostol en la autoridad q̃ vamos declarando, que quanto el justo fuere mas creyẽdo, y por la multiplicacion de los actos de Fe fuere creciendo y perficionandose, tanto mas sele yra descubriendo en el Euangelio, la justicia de Christo: Empero como he dicho de Fe en Fe. Siempre dentro de los limites de la Fe, Assi como el conocimiento natural del hombre, en quanto hombre, se va perficionando, porque primero quando niño todo lo cree: y despues, como va creciendo, va entendiendo, y distinguiendo mejor aquello. Y quando ya es perfecto varon, tiene ya perfecto conocimiento natural de todo aquello, assi tambien se va perficionando el conocimiento del hombre en quanto Christiano. Esta comparacion pone el Apostol S. Pablo, escriuiendo a los Corinthios, haziendo comparacion del conocimiento humano natural, al conocimiento humana sobrenatural. Y aplica la comparacion, y pone exemplo en si mesmo, diziendo. Quando era pequeñuelo, hablaua imperfectamente como niño, y sentia como niño, y pensaua como niño: pero despues de hecho hombre, eche de mi aquellas imperfectiones de niño, y hable, y senti, y pense como hombre hecho. Y luego explica la comparacion, y dize. Aora en tanto que viuo conozco en parte: empero entonces (muestra la vida venidera) conocere assi como soy conocido. Dõde, dexãdo a parte el Apostol, el principio de la Fe, y hablando del medio estado della, que dura en tanto que dura la vida del justo, y endo siempre creciendo, dize. Aora conozco en parte. Quiere dezir, aunque no claramente del todo,

Transformamur de gloria in gloriã à claritate in claritate. 2. Cor. 3.

Cũ essem paruuly loquebar vt paruulus, sapiebam vt paruuly, cogitabã vt paruulus: quando autem factus sum vir euacuaui quæ erant paruuli, nũc cognosco ex parte, tunc cognoscam sicut & cognitus sum. 1. Cor. 13.

ſino dentro de los terminos de la Fe: empero en el Cielo conocere al talle de como ſoy conocido de Dios. Y no quiere dezir que entonces terna el Chriſtiano tanto conocimiento de Dios, quanto Dios tiene aora del. Como lo declara el glorioſo padre ſant Auguſtin. Sino que ſera tal, que ſera el conocimiento claro, como por viſta de ojos. Que el conocimiento del hombre a Dios ſera, como el de Dios al hombre: empero differentiſsimo el de Dios como de Dios, y el del hombre como de hombre. Por vn exemplo ſe entendera mas claro. Vn cauallo conoce a ſu dueño, y el dueño conoce a ſu cauallo: pero muy mas auentajado es el conocimiento que tiene el hombre de ſu cauallo, que no el que tiene el cauallo del hombre, quanto es mas auentajada la naturaleza del hombre que la del cauallo, y quanto mas perfectas ſon ſus naturales potencias de conocer. Aſsi que quando dize el Apoſtol. Que entonces el hombre conocera a Dios, como es conocido del, entiendeſe cada vno de ſu manera, empero claramente. De manera que el Apoſtol allende del conocimiento comun a todos los Chriſtianos por Fe, pone otro conocimiento mas perfecto en eſta vida: aunque no tal, como el del Cielo, que es perfectiſsimo. Y aſsi dixo Salomon hablando deſta Sabiduria, que no es manifieſta a muchos: empero que con los que la conocen ſe queda, perficionandolos: y los lleua haſta ver y gozar de Dios. Pues porque es neceſſario al primer eſtado de la Fe paravenir al medio de que hablamos, y al final que ſera ver a Dios, dixo nueſtro propheta Baruch. Que ninguno de ſuyo podia alcançar eſte don de la Sabiduria.

Augustinus.

Et non eſt multis manifeſta, quibus autem cognita eſt, permanet vſq; ad conſpectũ Dei. Eccl. 6.

Y aun es mucho de aduertir, q̃ eſte don de la Sabiduria no ſolo preſupone al don dela Fe: empero tambien

al don

al don de la Esperança, y de la Caridad. Porque estos son, como dize S. Thomas, los primeros principios dela sciencia de Dios, y doctrina y religion Christiana. Y a estas tres virtudes Theologales nos dispone el Espiritu Sancto en el Ecclesiastico, para que hagamos lo que es en nosotros, para auerlas, diziendo. Los que honrays al Señor, creed en el, y no se perdera vuestro premio. Los que honrays al Señor, esperad en el, y boluerse os han sus misericordiosas promessas en deleyte y alegria para siempre. Los que honrays al Señor, amaldo y querelldo mucho, y seran alumbrados vuestros coraçones y entendimientos. Y aqui, Señor, se toma por antonomasia, por el Señor vniuersal de toda criatura. Y temer, por honrar. A este lugar del Ecclesiastico y al mesmo orden del, allude sant Pablo, quando hablando destas tres virtudes y dones de Dios, Fe, Esperança, y Charidad, dize. Que entre los dones de Dios, los de mas dura y permanẽcia, son estos tres. Porque el don de las lenguas, el de la Prophecia, el de curar y sanar, &c. Cessan promulgada ya y assentada la Fe. Empero la Fe, Esperãça, y Charidad, permaneceran hasta el dia del juyzio, y fin del mũdo. Y que aun destos tres, el mayor es la Charidad. Porque el exercicio de la Fe, y de la Esperança, cessan en viendo y posyendo a Dios. Porque lo que ya se vee, no se cree: y lo que ya se tiene, no se espera. Empero el vso de la Charidad nunca cessara. Porque lo mismo que amamos aora, amaremos eternalmente. Y por tanto el Ecclesiastico y S. Pablo guardan este orden entre estas virtudes, y ponẽ a la Charidad al fin: porque es el sello y la forma, o anima de la Fe, Esperança, y quien les da vida, y el perfecto ser de virtud. Porq̃ la Charidad por si misma es perfectissima virtud, mas la Fe, y Esperança sin Charidad, no tie-

S. Tho. 12. q. 62 art. 3.

Qui timetis dominũ, credite illi, & non euacuabit merces vestra. Qui timetis Dominũ sperate in illũ, & in obiectationem veniet vobis misericordia. Qui timetis Dñm, diligite illũ & illuminabũtur corda vestra. Eccl. 1. Timere sępe in sacris idem est quod colere. Nunc autẽ manent Fides, Spes, Charitas tria hæc, &c. 1. Cor. 13.

S.Tho 12.q.65 art.4. nen razon de perfecta virtud, como lo prueua S. Thomas, Por tanto el Apostol la prefiere alli a todas las virtudes y dones, y haze tan largos discursos en su loor. Y aun para entender mejor como la sabiduria presupone a la Fe, Esperança, y Charidad, es bien notar lo que aduierte Cayetano sobre la Epistola a los Corinthios, diziẽdo. Que aun no auian llegado a este medio estado de la Fe, o don de Sabiduria, los Carinthios, aunque tenian Fe: quando les dixo S. Pablo, que aunque les auia hablado y enseñado la Fe: y ellos la auian recebido: empero que dela Sabiduria, no hablaua sino entre los perfectos. Y a estos dize, que llama perfectos, que auian recebido esta perfection de Fe, o don de Sabiduria. Y la propriedad deste don, es, sobre lo que se cree inquirir regaladamente y juzgar con suauidad. Por exemplo se entendera esto mejor. Es proprio dela Fe creer que el hijo de Dios se hizo hijo dela Virgen. Empero del don de la sabiduria o perfection de la Fe, es, inquirir y juzgar, el porque se quiso Dios hazer hombre, para remediar al hõbre, pues pudiera por otra manera remediarlo? y regalarse en las razones que desto halla. Tambiẽ a la Fe pertenece creer que Christo murio por nosotros. Pero al don de la Sabiduria, inquirir y buscar razones, porq̃ quiso por su muerte darnos la vida? Y assi dize el glorioso S. Thomas: que asentir a las verdades diuinas, es proprio dela Fe: mas juzgar con gusto dessas mismas verdades, es proprio del don de la Sabiduria. Consta pues de la propriedad deste don, y el porque dixo nuestro propheta Baruch, que ninguno de suyo podia atinar los caminos de la Sabiduria, ni descubrir sus sendas y atajos, para topar con este don dela Sabiduria y sciencia de salud.

Cayetanus.

quando se predica algun articulo de Fe. o sacramento &c.

S.Thomas.22. q.4.

Nõ est qui possit scire vias eius, neque qui exquirat semitas eius. Bar.3

Y con razon añade esto delas sendas, pues son mas

escondi-

escondidas y dificiles de hallar las sendas que los caminos reales: como son mas difficultosos los cõsejos del Euãgelio que los mandamientos del. La razon desto es, porque los consejos son de mayor virtud, y por tanto son de menos obligacion. Y assi los llamo el Señor por sant Mattheo, mandamientos minimos y pequeñuelos. Porq̃ no nos obligan a guardarlos: sino a confessarlos por tales. Como ninguno es obligado a ser frayle, o monja: mas es obligado a creer y confessar aquel estado por de mayor virtud y perfection. Empero los mandamientos, porque tienen menos de virtud y difficultad, pues los dicta la razõ natural y humana, tienẽ mas de obligaciõ. Y por esso se diran mandamientos grandes, porque obligan so pena de infierno a creerlos y confessarlos y guardarlos, Por tanto a los consejos llama el Señor mandamientos minimos, en respecto de los otros, que por la razon dicha se diran mandamientos grandes. Empero aquellos son pequeños, porque son sus obras grandes. Y estos grãdes, porque sus obras pequeñas. Por tanto nuestro propheta Baruch llama a los mandamientos, caminos reales y anchos, y a los consejos sendas estrechas.

Matth. 5.

CAPITVLO VIII. COMO YA EL PROpheta nos enseña que esta Sabiduria esta en Dios criador del mundo, y que este es el Dios de Israel.

AGora ya el Propheta para cũplir su palabra, nos enseña dõde esta, esta sabiduria, y de quiẽ la auemos de auer, y dize. Empero no desmaye nadie porque de suyo no pueda alcançar esta tan alta sabiduria: por la qual ha de conseguir al fin para que Dios

Sed qui scit vniuersa nouit eã & adinuenit eã prudentia sua Bar. 3.

Dios lo crio,y todo ſu biẽ.Porque le hago ſaber q̃ el que conoce todas las coſas,q̃ es periphraſis de Dios,y renõbre ſuyo.Eſte conoce eſta ſabiduria:y ſabe donde eſta,y la hallo con ſu prudencia.Quiere dezir,que Dios de ſuyo,y no enſeñado de nadie,la hallo eternalmente:y la tiene conſigo, y la puede dar aquien le plugiere. A eſto reſpõde lo de Salomon donde dize. Toda ſabiduria del SeñorDios es,y con el fue ſiempre,y eſta antes del ſiglo. Eſto miſmo affirma tambien el ſancto Iob, en aquel capitulo que al principio allegamos,dõde hizo la miſma pregunta,que nueſtro propheta Baruch. De donde,eſta ſabiduria:y como eſtaua eſcondida de todos los mortales. Y viene finalmente a dezir. Que Dios es el que entiẽde el camino por donde ſe ha de buſcar : y el lugar donde le han de hallar. Y aun lo repite el miſmo Iob en otro capitulo:donde pone todos los tres terminos del Propheta Baruch , quando perſuade que aprendan del donde eſta la ſabiduria,y don dela virtud y fuerça , y donde la intelligencia.Roſponde alli el ſancto Iob. Iunto a Dios eſta la ſabiduria,la virtud y fuerça , y el tiene el conſejo y el entendimiento. De dondé conſta,como diximos al principio, quan acordes y conſonantes eſtan eſtos dos diuinos inſtrumentos en eſta materia.Declara mas adelante nueſtro Propheta. Quien es eſte que lo ſabe todo: y tiene eſta Sabiduria,poder y entendimiento, y la puede comunicar aquien fuere ſeruido,y dize. Que es el q̃ crio el cielo,y la tierra. Y aquien obedecẽ todas las criaturas de alla,y de aca.Y el que diſpuſo la tierra,para que dure por tiempo eterno.Y dize eſto porque aunque eſta figura del mundo ſe acabe,empero para ſiempre han de durar los elementos. Y la hinchio, dize,de hombres , y de aues , y de animales. Y el que embia a la luz y va: y la buelue

omnis ſapiẽtia à Dño Deo eſt & cum illo fuit ſemper & eſt ante æuum. Eccl.1.

Deusintelligit viã eius,& ipſe nouit locum illius.Iob.28.

Apud ipſum eſt ſapientia,& fortitudo, ipſe habet cõſilium & intelligentiam.Iob.12.

Qui præparauit terrã in æternũ tempus, & replenit eã bipedibus , & quadrupedibus, qui emittit lumen & vadit & vocabit il-

la buelue a llamar, y tẽblando le obedece. Y las estrellas hizo que diessen su luz en sus estancias, con alegria y apetito natural, y las llamo y respondieron: he nos aqui a tu mandado. Y resplandecieron a aquel que las crio con alegria. Y porque entendamos quan consonantes estan los diuinos instrumentos, que son los sagrdados escriptores, a esse mismo Dios, a quien nos embia aqui nuestro propheta Baruch, y el sancto Iob, nos remite tambien el Apostol Sanctiago, diziendo. Si alguno de vosotros, y habla con los que tenian Fe, aunque no la perfection della, le falta la sabiduria: que es aquella sciencia fabrosa de Dios, con la qual se padecen las aduersidades, de q̃ alli va hablando, con sabor y facilidad y deleyte. Pidala, dize, a Dios. Que el solo la puede dar. Y dignamente pedida se la dara de gran voluntad: porque no çahiere este don, ni qualquier otro que de, como lo suelen hazer los escassos. Empero porque es necessaria primero la Fe, como ya vimos en los dos capitulos passados, añade luego Sanctiago. Empero pida la cõ Fe, no dudando nada. No quiere dezir, ni obligar a qualquiera que pide, por esta postrera palabra, a que necessariamente crea que al cançara lo que pide, sin alguna duda. Sino quiere dezir, que para pedir a Dios esta sabiduria, y alcançarla del, q̃ vay a prouey do de Fe viua, y muy firme, no dudãdo nada, sino que Dios es tan poderoso, tã sabio, y tan bueno, q̃ podra, sabra, y querra, hazer al fiel esta merced, quãdo y como le pareciere conuenir. De manera que no esta obligado a creer el succesſo y el hecho: sino a no dudar de la potencia del hazedor. Assi dixo S. Pablo. Yo se biẽ de quien me fie: y soy cierto q̃ es poderoso, para conseruarme en el deposito de la Fe, que depositò en mi: para q̃ lo guarde hasta el dia del juyzio. Porq̃ essa otra certeza de

lud, & obaudit illi in timore. Stellæ autẽ dederunt lumen in custodijs suis, & lætatæ sunt. Vocatæ sũt, & dixerũt, adsumus, & luxerunt ei cum iucũditate, qui fecit illas. Bar. 3.

Si quis autẽ vestrum indiget sapiẽtia, postuletà Deo: qui dat omnibus. affluẽter, & nõ improperat. Iac. 1.

Postulet autẽ in fide nihil hęsitans. Iac. 1.

Scio cui credidi, & certus sũ quia potens est depositũ meũ seruare in illũ diẽ. 2. Tim. 1.

za de que alcançara sin duda, lo que pide, es effecto de otro don de Dios, que es la confiança: la qual no esta en nuestra mano, sino que Dios la da a quien el es seruido, y se dispone con su fauor, para merecerla. Assi que nos affirma Sanctiago, que de Dios se ha de alcançar este dõ de la Sabiduria, mediante la Fe viua. Al mismo Dios la pidio tambien Salomon, diziendo. Inuoque al diuino espiritu, por el don de la Sabiduria: y en esse punto con gran liberalidad y presteza, vino en mi el espiritu de la Sabiduria. Y despues que la conoci y la guste, la preferi a los reynos y señorios, a los tribunales, a las sillas y dignidades, y las riquezas affirme ser nada en su compara cion. Porque todos los bienes, quantos ellos son, me vinieron juntamente con ella. Quiere dezir, el derecho a ellos. Y es lo mismo que dixo al principio nuestro propheta Baruch, que procures saber donde esta la Sabiduria, porque juntamente sepas donde esta tu vida, y todo tu bien, y tu paz. Al mesmo Dios tambien la pide sant Pablo para los de Epheso, diziendo. El Dios de la gloria q̃ la puede dar a conocer y a gozar aquiẽ quisiere, el qual es padre de nuestro Señor Iesu Christo: al qual, como hijo suyo, loda a conocer aquien el es seruido, os de el espiritu de la Sabiduria y reuelacion: para que le conozcays, y para que inquirays, y juzgueys de aquellos secretos celestiales que por razon humana no se pueden alcançar: para que assi tengays los ojos del alma alumbrados en el conocimiento del padre eterno, que es el principio de todo biẽ. Y para q̃ sepays, para gozar de q̃ bienes, os llamo el padre a la Fe de su hijo. Y que riquezas son las de la gloria que han de heredar los sanctos. Para estos marauillosos effectos, pide el Apostol al padre eterno este don de la Sabiduria, para los de Epheso.

Inuocabi,& venit in me spiritus sapiẽtiæ,& præposui illam regnis, & sedibus, & diuitias nihil esse dixi in cõparatione illius. Venerũt mihi omnia bona pariter cum illa. Sap. c. 7.

Deus Dñi nostri Iesu Christi gloriæ, det vobis spiritum sapientiæ & reuelationis, in agnitionem eius, illuminatos oculos cordis vestri, vt scia tis quæ sit spes vocationis eius, & quæ diuitię gloriæ hæreditatis eius in sanctis. Ephe. 1.

Para

Para que teniendo tal noticia, y gusto de los bienes del Cielo, con facilidad por ellos, despreciassen todos los bienes de la tierra. Y aun atrueque de gozar de aquellos bienes del Cielo, con facilidad, y de gana se offreciessen a padecer todos los males de la tierra. Este don pide para ellos el Apostol: porque conocia que estos mesmos effectos hazia en si mesmo este don. Y assi lo affirma, escriuiendo a los de Corintho. Donde a tantos años de tribulaciones, y persecuciones q̃ padecio por el Euangelio, llama momento de tribulacion. Y a tan muchos trabajos, y martyrios que padecio, siendo tantas vezes encarcelado y açotado, y otros mil linages de varios tormentos, que el cuenta a la larga en el capitulo decimo de la misma Epistola, a todo aquello llama tribulacion liuiana, o ligera. Y da la razõ, porque dize que esto que aqui padecemos, sobre toda manera de encarecimiento, fabrica para nosotros en las alturas celestiales, vn peso eterno de gloria. De manera que al largo tiempo, que aqui se padece, llama momento: porque el premio de alla, es eterno. Porque a la verdad, todo tiempo comparado a la eternidad, es como vn momento. Y a lo mucho que se padece aca, llama liuiano, y ligero como vn grano. Porque el premio de alla, dize que es vn peso, vn quintal de gloria. Y declara mas su razon, diziendo. Iuzgamos esto assi, porque no ponemos los ojos absolutamente en las cosas que aqui se veen, por penosas y largas que sean: sino que las consideramos en respecto de las cosas que no se veen. Porque todas las cosas que se veen con los ojos corporales, y se padecen aqui, son temporales: empero las que no se veen, sino con los ojos de la Fe, y las esperamos gozar, son eternas. Assi que por auer experimentado el Apostol, ser el don de la Sabiduria de

Id enim quod in præsenti est momẽtaneum & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternum gloriæ pondus operatur in nobis. non cõtemplãtib⁹ nobis quæ videntur: sed quæ non videntur, quoniam quæ videntur tẽporalia sunt quæ autem nõ videntur eterna. 2. Cor. 4.

ria de tan marauillosos effectos, por esso lo pide a Dios para los de Epheso, porque el solo lo puede dar. Con razon pues dixo nuestro propheta Baruch quan alta y poderosa es esta sabiduria, pues tiene tan grandes y poderosos effectos, y que solo Dios, mediante la Fe viua nos la puede dar. Y pues tal es este don, razon es que sepamos que haremos de nuestra parte, para alcançar lo de Dios. Paresce ser necessario lo primero temer a Dios, como lo affirma Dauid, diziẽdo. El principio para posseer la Sabiduria, es el temor del Señor. Este es el principio, empero el fin, y a quié se da la possession de aqueste dõ, pienso que es el amor de Dios. Como lo affirma Salomon, hablando desta Sabiduria, que Dios la da a los que le aman, y exercitã este amor en obras de justicia. Y assi dize el mesmo Salomon, hablando desta Sabiduria. El que por toda parte tiene la justicia, que la tiene con los ojos, con los oydos, con la lengua, y con los pies, y con las manos, y principalmente con el cordçon. Quiere dezir, el que por toda parte es justo, la alcãçara. Y porque entiendas que ella no huye de quien va en su seguimiento, dize. Que ella le saldra al camino, y que se encontrara con quien la codicia y busca. Y pone dos lindas comparaciones, para ponderar cõ que afficion la Sabiduria de Dios se viene para quien se va para ella, y dize. Que le saldra al camino, como la buena madre sale a recebir a su hijo que mucho ama. Y como la muger recibe a su marido que viene de fuera, el qual la vuo virgen, y lo ama enteramente, porque es su solo y primero amor. De manera que mas desseo tiene la sabiduria de Dios de darsenos, que nosotros de recebirla. Por tanto, como nosotros hagamos lo que es de nuestra parte, temiendo y amando a Dios, sin falta nos dara esta Sabiduria, con

Initium sapiẽtiæ timor Domini. Psal. 110.

Et præbet illã diligentibus se. Eccl. 1.

Qui continet iustitiã apprehendet illã, & obuiabit illi quasi mater honorificata, & quasi mulier à virginitate sua cipiet illum. Eccl. 15.

grande

grande voluntad. Prosiguie adelante nuestro Propheta Baruch su intento, declarandose mas, y dize. Si quieres, o Israel, saber quien es este que crio el Cielo, y la tierra: y aquien toda criatura obedece, y que puede dar esta sabiduria, este dize, es nuestro Dios, aquien nosotros los Israelitas adoramos. A esto de nuestro Propheta responde tambien Dauid, diziendo. Dichoso aquel, cuyo ayudador es el Dios de Iacob, que es el mismo que Israel: y cuya esperança esta puesta en su Señor Dios, que hizo el Cielo y la tierra, el mar, y todas las criaturas que ay en ellos. De manera que affirma lo mismo Dauid, que nuestro propheta Baruch. Que el mismo Dios que crio el Cielo y la tierra, es el Dios de Israel. Y añadio el mismo propheta Baruch, que finalmente anden de aça para aculla, que ninguno ha de ser tenido con verdad, por verdadero Dios, sino el. Porque todos los demas son dioses falsos y fingidos. Y quiere en esto imitar al mundo, que a este Dios de Israel han de venir finalmente a reconocer por su verdadero Dios, todas las criaturas del mũdo. Y assi lo promulgo el mismo Dios por Esayas, diziendo. Conuertios y bolueos a mi todos, hasta los fines de la tierra, y sereys saluos: porque yo soy el verdadero Dios justo, y que puede saluar, y no ay otro fuera de mi. No ay otro Dios que yo. Por mi mesmo tengo jurado, que saldra de mi boca vna palabra justissima, y fidelissima, que no faltara de cumplirse: ni se voluera a mi vazia. Y es, que a mi se arrudillara toda rudilla: y me jurara por su solo Dios, toda lengua. Esto mesmo prophetizo Dauid, diziendo. Entre los que el mundo llama dioses, ninguno Señor mio ay semejante a ti. Ninguno puede hazer las obras que tu hazes. De donde infiero la siguiente verdad: que todas las gentes, quantas heziste, por varias

Hic est Deus noster, & non æstimabit alius aduersus eum. Bar. 3.

Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in Domino Deo ipsius: qui fecit cœlũ & terrã, mare, & omnia quę in eis sunt. Psal. 145.

Conuertimini ad me & salui eritis oẽs fines terræ: quia ego Deus, & nõ est alius. In memetipso iuraui: egredietur de ore meo iustitię verbum, & non reuertetur Quia mihi curuabit omne genu, & iurabit omnis lingua. Esai. 45. Non est similis tui in dijs Domine, & nõ est secundũ opera tua, oẽs gẽtes

quascúque fecisti venient, & adorabunt coram te Dñe, & glorificabunt nomen tuum, quoniá magnꝰ es tu, & faciés mirabilia, tu es Deus solus. Psal. 85.

que sean, han de venir y prostrarse delante de ti, y reconocerte, y adorarte por quien eres: y affamar tu sancto nombre: porque el grande Dios eres tu Señor, y el que haze marauillas. Finalmente tu solo eres Dios vnico y verdadero, que todos los demas que se llaman dioses, falsos son. Y a este lugar de Dauid, y Esayas alludio sant Pablo, declarandonos que Christo es aquel Dios: y affirmando que el padre descubrio a su hijo, y lo affamo por verdadero Dios: para que al nombre de Iesus, que quieran, que no quieran, se arrudillen todos los moradores del Cielo, de la tierra, y del infierno: reconociendolo por su verdadero Dios, no embargante que levean ser verdadero hombre. Esto pienso que entenderemos perfectamente, quando conocieremos que por la Fe de Iesu Christo los buenos Angeles alcançaron su felicidad, y que los malos angeles, moradores del infierno, por no creer de voluntad y obeceder aquella verdad, fueron echados del Cielo para el infierno: y que de los medios y moradores de la tierra, que son los hombres, los que imitaren a los Angeles buenos, yran al Cielo y lo gozaran con ellos: y los que imitaren a los angeles malos, yrã al infierno, y lo padeceran con ellos. Empero que quieran, que no quieran, toda lengua ha de confessar, que el Señor Iesu Christo esta en la gloria de Dios padre. Quiere dezir, que no embargante que es hombre, es verdadero Dios, y gual al padre. Porque el hijo de Dios, por hauerse hecho hijo de la Virgen, no perdio nada de quien era. Consta pues, como esta Sabiduria esta en Dios criador del Cielo y de la tierra, el qual es el Dios de Israel.

Dedit illi nomen, quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur: cælestiũ, terrestriũ, & infernorũ, & omnis lingua confiteatur, quia Dñs Iesus Christus in gloria est Dei patris. Phip. 2.

CAPI-

CAPITVLO IX. EN QVE SE DECLARA mas el Propheta, quié es este Dios de Israel, y como fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo passado, y hecho hombre lo vino a enseñar al mundo.

HA que nos ha declarado el Propheta, que el q̃ crio el Cielo y la tierra, y sabe todas las cosas, y tiene esta Sabiduria, es el Dios de Israel, y el solo verdadero Dios, prosigue su intento, y dize, Que este Dios d Israel fue el inuẽtor de todo el verdadero saber, q̃ se halla en el tiẽpo de la ley de naturaleza: y añade luego, que despues la dio por escripto a Iacob su moço, o sieruo, y a su querido Israel: y en esto abraça el tiempo de la ley de escriptura. Pero antes que passemos adelante, es de aduertir, q̃ aunque Israel, y Iacob fue vna mesma persona, y aquestos dos nombres significan vn mesmo pueblo, empero no sin causa el propheta Baruch, quando le llama Iacob, le intitula su sieruo: y quando le llama Israel, le intitula su querido. Sino para darnos a entender como los justos han de yr de bien en mejor, perficionandose en esta vida, hasta conseguir su fin, que es ver a Dios en la otra. De manera que al principio el fiel sirue a Dios, y le obedece por temor, y en alguna manera, como sieruo, haziendose fuerça, porque le contradize su carne, y va luchando con sus passiones. Y esso quiere dezir Iacob, luchador. Por esso entonces quando le llama Iacob, le renombra su sieruo. Empero despues que aprouechando, y con largo exercicio de contradezir a sus apetitos, y auiendolos ya quasi subjetado, viene a la libertad de los hijos de Dios: y a gran familiaridad con Dios, que esto quiere dezir Israel, quien vee a

Hic adinuenit omnem viam disciplinæ, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo. Bar. 3.

, Dios, por esso quando le llama Israel, lo intitula, su que-
, rido. Esta misma differencia, y al mismo proposito que
, nuestro propheta Baruch, hizo el propheta Dauid ha-
, blando del testamento de Dios, quando dixo. Y estable-
, ciolo, y diolo a Iacob por precepto: y a Israel por testa-
, mento eterno. De manera que se alluden estos dos pro-
, phetas Dauid, y Baruch. Porque el precepto, pertenece
, al sieruo: y el testamento, al hijo. Aquello a Iacob, y esto
, a Israel, aunque es el mismo, que se va mejorando, y pas-
, sa de sieruo de Dios, a hijo de Dios, y heredero de Dios.

Et statuit illud Iacob in præceptum, & Israel in testamentum æternum. Psalm. 104.

Boluiendo pues al principal intento de nuestro prophe-
ta, hauiendo ya Dios, dado mayor noticia desta Sabidu-
ria en la ley de escriptura, que en la ley de naturaleza,
vino finalmente a poner en esto la vltima mano, en el
tiempo de la ley de gracia y nueuo testamento. Y assi
añade luego y concluye su intento, por el qual ha dicho
todo lo que ha dicho. Despues que este mismo Dios de
Israel: que crio el cielo y la tierra, dio alguna vislumbre
de la celestial Sabiduria, a los fieles de la ley de natura-
leza, y despues tambien que algo mas a la clara, la ense-
ño por escrito al linage de israel. Finalmente despues de
todas estas cosas, dize, que fue visto en la tierra, siendo
su morada el Cielo: hecho hombre visible, el que era so-
lo Dios inuisible. Y trato, y enseño, y conuerso con los
hombres, como vno dellos. Por la certeza de la prophe-
cia cuenta nuestro Propheta por passado, lo que enton-
ces estaua por venir: como quien dize. Esto sin falta sera
tan cierto, que lo podeys dar por passado. Y habla assi,
porque consta que es cierto lo que ya passo. De manera
que en el tiempo del Euangelio, se vino a conocer perfe
ctamente en el mundo, la celestial sabiduria: que es co-
noçer a Dios perfectamente en si, y conoçerle tambien
en respe-

Post hæc in terris visus est, & cũ hominibus cõuersatus est. Bar. 3.

en reſpecto nueſtro, como a nueſtro vltimo fin. Y ſabemos adonde eſta eſta Sabiduria, que es en el Dios verdadero, vno en eſſencia, y trina en perſonas. Y ſabemos ya como ſe ha de alcançar eſta Sabiduria, que es por la Fe viua del Euangelio de Ieſu Chriſto, que es el nueuo Teſtamento. Aſsi lo tenia prometido el miſmo Dios por Hieremias. Y lo allega el Apoſtol S. Pablo eſcriuiendo a los Hebreos, y dize el Propheta. Abrid los ojos, mirad y ſabed que vendran dias, dize el Señor, quando acabare con la caſa de Iſrael y de Iuda. Quiere dezir, cõ los que dellos conoceran a Dios, y le confeſſaran por quien es, que eſſo quiere dezir Iſrael, y Iuda. Que porne dize Dios, la vltima mano en lo que les tengo prometido, de tal manera que nò aya mas que deſſear. Quiero dezir, Que hare vn teſtamento nueuo, no al talle del teſtamento que hize para ſus antę paſſados: ſino muy mas auentajados. Llama al Euangelio Teſtamento nueuo, en reſpecto de aquel viejo: y a aquel ſe llama viejo, no ſolo porque fue antes deſte, ſino tambien porque en el mando Dios los bienes que ſe enuejecen, que ſon los terrenos: cõmo ſe lo prometio por Eſayas, diziendo. Si quiſieredes, y me oyeredes: Quiere dezir, y guardaredes mis mandamientos, obedeciendome, cęmereys y gozareys los bienes de la tierra. Empero al Euangelio, llama Teſtamento nueuo, porque en el teſta Dios, y nos manda los bienes celeſtiales que ſiempre ſon nũeuos, y nunca ſe enuejecen, ni paſſa tiempo por ellos. Tambien llama a aquel viejo, y a eſte nueuo porque en aquel prometia y daua bienes corporales, que fueron figura de los bienes eſpirituales, que de preſente nos da por eſte nueuo. Y por eſſo el propheta Zacharias en ſu Cantico, a eſte Teſtamento nueuo, que Dios auia prometido, llama ſu

Heb. 8. Ecce dies venient, dicit Dominus, & conſumabo ſuper domum Iſrael, & ſuper domum Iuda teſtamentũ nouum, quod feci patribus eorum, &c. Hiere. 31.

Si volueritis, & audieritis me, bona terræ comedetis. Eſa. 1.

Et memorari teſtamenti ſui ſancti. Luc. 1.

Teſtamento ſancto : porque ſanctifica a los hombres, dandoles gracia por ſus ſacramentos. Porque el viejo no daua gracia de ſuyo : ni ſanctificaua a los hombres. Aſsi que porque aquel Teſtamento viejo de ſuyo dexaua al hombre viejo, y hijo de Adam, como lo hallaua: empero eſte nueuo lo renueua y haze hijo de Dios por gracia: por eſſo ſe dize eſte nueuo, y aquel viejo. De manera que en aquel Teſtamento mando Dios ſus bienes muebles: y en eſte manda ſus bienes rayzes. Porque alli mando los bienes temporales, y terrenos: y aqui los bienes celeſtiales y eternos. Alli mando ſu hazienda, y aqui nos manda a ſi miſmo. Tambien aquel teſtamento es viejo, porque lo hizo Dios antes de humanarſe, y eſte es nueuo, porque lo hizo deſpues de encarnado. Y por eſſo aquel ſe confirmo por muerte de vn cordero, y con ſu ſangre, como lo declara S. Pablo, eſcriuiendo a los Hebreos. Y aquello fue en figura, porque entonces Dios no podia morir, porque era puro Dios: ni era tampoco aquella ſu vltima voluntad, para que quedaſſe verdadero para ſiempre aquel teſtamento. Empero aora, que ya Dios era hombre, y por eſta parte podia morir: y eſte teſtamento era ſu vltima voluntad, fue neceſſario que murieſſe, como de hecho murio: y aſsi con ſu muerte y ſangre, fue confirmado eſte nueuo teſtamento : para que noſotros tuuieſſemos derecho a los bienes que en el nos manda. Porque de otra manera, en tanto que no muere el teſtador, como dize tambien alli el Apoſtol, no vale ſu teſtamento. De manera que porque el hijo de Dios no podia entonces morir, y tambié porque no era aquel ſu vltimo teſtamento ſino figura del: murio tambien en figura del cordero : mas aora que juntamente con ſer hijo de Dios, es hijo de la Virgen, y por tanto podia morir,

Vnde nec primum quidem ſine ſanguine dedicatum eſt. Hebr. 9.

Lo mandado.

Vbi enim teſtamentum eſt mors neceſſe eſt intercedat teſtatoris: teſtamentum enim in mortuis confirmatum eſt, alioquin nondum valet dū viuit, qui teſtatus eſt. Heb. 9.

fue

fue neceſſaria ſu muerte, para dar valor a ſu nueuo y vltimo teſtaméto. Y por eſto el miſmo Dios, por nueſtro propheta Baruch, a eſte teſtamento nueuo le llamo otro teſtamento. Quiere dezir differentiſsimo del viejo. Y tambiẽ ſempiterno, diziendo. Eſtablecer les he otro teſtamento, q̃ ſera eſtable y firme, no temporal como el que hize para ſus antepaſſados. Porque en eſto haze alluſiõ nueſtro propheta Baruch, a lo que ha dicho Hieremias, ſino que les eſtablecera vn teſtamento ſempiterno. Quiere dezir aquien no ſuccedera otro teſtamento mio jamas. Porque eſte ſera el poſtrero y final, y mi poſtrimera voluntad. E a eſto de Hieremias y de Baruch allude tambien S. Pablo llamando le tambien teſtamento eterno, y dize. El Dios de la paz, quiere dezir, el q̃ con la muerte de ſu hijo nos reconcilio y pacifico conſigo, el qual ſaco de entre los muertos al gran paſtor delas ouejas Ieſu Chriſto Señor nueſtro, reſuſcitandolo, por virtud de ſu ſangre, con la qual ſe confirmo el teſtamento eterno: El os diſponga y apareje con toda virtud, para que hagays en todo ſu voluntad. Y llamo ſangre del teſtaméto eterno, a la de Chriſto, a differencia de la ſangre del teſtamento viejo y temporal, que fue ſangre del cordero. Pues por ſer tan grande la ventaja que haze eſte teſtamento nueuo a aquel viejo, por eſſo dixo el Señor por ſu propheta Hieremias, & cõſummabo. Que quiere dezir, y acabare y porne mi vltima mano en lo que tengo prometido a Iſrael, haziendo eſte teſtaméto nueuo, tal que no aya mas que deſſear ni pedir. Aſsi que en eſte teſtaméto nueuo prometeDios que acabara de enſeñar al hõbre la celeſtial ſabiduria, y todo ſu bien.

Statuã illis teſtamentum alterum ſempiternũ. Bar.2.

Deus autẽ pacis, qui eduxit de mortuis paſtorem magnũ ouium in ſanguine teſtamẽti æterni Dñm noſtrũ Ieſum Chriſtũ, aptet vos in omni bono, vt faciatis eius voluntatẽ. Heb.13.

Hieremias.

Y lo poſtrero que dize nueſtro propheta Baruch, que hecho hombre conuerſo con los hombres, es declararſe

mas. Que por su misma boca enseñaria a los hombres la perfecta y celestial Sabiduria. Y es lo mismo q̃ prophetizo Esayas, diziendo. Y llamar se ha por nombre, Emanuel. Y dize esto, no porque aquel hauia de ser el nõbre que se le auia de poner a Christo en la Circuncision, porque este fue Iesus, sino porque es estilo de la sagrada escriptura, del hecho poner nombre. Como parece por Esayas, que dize de Hierusalem, a quien Dios queria fauorecer: y ella se tenia por oluidada de Dios. Tu te llamaras ciudad buscada y querida: y no desamparada. Y al propheta Oseas dize Dios. Ponle por nombre sin misericordia: porque ya no aure mas misericordia de la casa de Israel. Y en el mismo capitulo, dize tambien Dios al Propheta. Ponle por nombre, no pueblo mio. Porque ni vosotros sereys pueblo mio, ni yo sere Dios vuestro. Y desta manera prophetizo de Christo Esayas, que se llamaria admirable, consultor, Dios fuerte, padre del siglo futuro, principe de paz. Todo esto, no porque seria ninguno su proprio nombre de la pila: sino porque no solamẽte lo seria todo aquello: empero seria appellidado por tal. Assi aora dize, que se llamara Emanuel, porque este nombre, segun lo interpreta sant Mattheo, quiere dezir, Dios con nosotros, Dios con los hombres. Que es lo mismo que dezir, Dios vnido con nuestra naturaleza humana, en nuestro fauor. De manera que del hecho que auia de ser, le puso entonces este nombre de Emanuel el Propheta. Y quiere Esayas, y el Euangelista sant Matheo dezir lo mesmo que dize nuestro propheta Baruch, que hecho hombre verdadero conuerso con los hombres, y les enseño la celestial Sabiduria. Tambien dize con nuestro propheta Baruch, el propheta Dauid, quando affirma, que oyo dentro de si. Certissimamente el Saluador

que

Et vocabitur nomen eius Emanuel. Esai. 7

Tu autẽ vocaberis quæsita ciuitas, & non derelicta. Esai. 62.

Voca nomẽ eius absq; misericordia, quia non addã vltra misereri domui Israel. Ose. 1.

Voca nomẽ eius, non populus meus, quia vos non populus meus, & ego non ero vester Deus. Osee. 1.

Et vocabitur nomẽ eius admirabilis consiliarius, Deus fortis, pater futuri sæculi, princeps pacis. Esai. 9. Matth. 1.

que Dios nos dara, estara tan cerca delos que lo honran que la gloria del Cielo more en la tierra entre nosotros. Y a esto haze alluſion S. Iuan quãdo dize, y el verbo se hizo hombre passible y mortal: y tambien vimos la gloria del, como gloria del vnigenito del padre. Assi se llama el hijo en la diuina escriptura gloria del padre. Porque es su clara noticia que lo affama por quien es. Y assi dize el mismo Señor por Esayas juntando la promessa, con el cũplimiento della. Yo me dare a conocer a mi pueblo en aquel tiempo por experiencia: y me sabra el nombre de Emanuel, Dios con nosotros. Habla del tiempo de su encarnacion y predicacion. Y como si ya estuuiera humanado, y en el, añade: porque yo el mesmo que antes hablaua y enseñaua en los coraçones, y por los prophetas, he me aqui, hombre entre los hombres, y hablo y enseño a los hombres por mi mesma persona.

Veruntamen prope timẽtes cũ ſalutare ipſius, vt innabitet gloria in terra noſtra. Pſa. 84.

Et verbũ caro factum eſt, & habitauit in nobis: & vidimus gloriam eius, gloriam quaſi vnigeniti à patre. Ioan. 1.

Sciet populus meus nomen meũ in die illa, quia ego ipſe qui loquebar, ecce adſum. Eſai. 52.

CAPITVLO X. COMO EL FIN DE HAzerse Dios hombre, fue para acabar de enseñar al hombre la celestial Sabiduria.

AVnque no ha dicho muy expressamẽte nuestro propheta Baruch, para q̃ el Dios de Israel se hizo hõbre, y comunico cõ los hombres: empero bien claramente se infiere de lo q̃ ha dicho. Porque ha dicho, q̃ este Dios de Israel, y criador del Cielo y de la tierra, y que es posseedor dela Sabiduria: desde el principio del mundo, ha ydo dãdo noticia della. Primero en tiempo de naturaleza, despues en tiẽpo de escriptura. Y para este fin dize aora, que hecho hombre la vino a enseñar por su boça a los hõbres, conuersando cõ ellos.

Scriptū eſt in prophetis, & erunt omnes docibiles Dei. Iob. 6.

Y aun eſſe meſmo eſpiritu de los prophetas, lo dixo en diuerſas partes, como lo allega el Señor por ſant Iuan, diziendo. Eſcripto eſta en los prophetas que tiempo verna, en que los hombres ſean enſeñados del miſmo Dios. Deſpues tambien lo dixo mas de cerca, el propheta Zacharias en ſu Cantico: donde haziendo gracias a Dios por la merced de la encarnacion de ſu hijo, para el fin q̃ hemos dicho, y tambien porque auia ſido Dios ſeruido de eſcoger a ſu hijo S. Iuan por ſu adelantado, para que aparejaſſe al pueblo, y lo diſpuſieſſe para recebir ſu celeſtial ſabiduria y ſciencia de ſalud, dize. Yras delante el Señor para aparejar ſus caminos. Habla con el niño Baptiſta. Porque aunque eſtaua en el vientre de ſu madre ſancta Iſabel: empero por eſpecial priuilegio del Eſpiritu ſancto, vſaua ya de razon y entendia. Y aſsi podia Zacharias hablar con el, como tras tabique. Y aſsi ſiendo el padre Propheta del hijo, y hablando con el, le dize. Y tu niño ſeras apellidado Propheta del altiſsimo: porque yras delante del apercibiendo la gente, y aparejandole el camino: porque viene a dar a ſu pueblo ſciencia de ſaberſe ſaluar: para remiſsion de los pecados dellos. Y eſto ſe ha hecho, por las entrañas de la miſericordia de nueſtro Dios: con las quales nos viſito, naſciendo de lo alto: para alumbrar a eſtos que eſtan en tinieblas, y aſſentados a la ſombra de la muerte. Para que enderecemos nueſtros paſſos, y acertemos el camino de la paz. Llama pies a los paſſos, por vna figura que llaman Methonymia, donde ſe toma la cauſa por el effecto, pies por paſſos, porque ſon effectos de los pies. Aqui affirma el propheta Zacharias, lo miſmo q̃ nueſtro propheta Baruch. Quien es el que tiene la Sabiduria y ſciencia de ſalud. Y como la viene a dar al mundo, para cõſeguir los miſmos

Tu puer propheta altiſsimi vocaberis, præibis enim ante faciẽ Dñi parare vias eius, ad dandam ſcientiam ſalutis ple bi eius in remiſſionẽ peccatorum eorum, per viſcera miſericordiæ Dei noſtri, in quib⁹ viſitauit nos oriens ex alto. illuminare his qui in tenebris & vmbra mortis ſedẽt, ad dirigendos pedes noſtros in viã pacis. Lucæ. 1.

fines

fines que dixo al principio nuestro Propheta, que es la vida y la paz. Y ras, dixo, hijo mio por adelantado del Señor, para apercebir la gente que lo salgan a recebir, con la dispusicion deuida. Porque viene a dar sciencia salutifera a su pueblo. No tanto sciencia de salud corporal, quanto de espiritual. Y por esso añade, para remissió de sus peccados, y reconciliacion con su Dios. Y estas mercedes, dize, que nos haze, no por nuestros merecimientos, sino por las entrañas de su misericordia Y no sin causa el Propheta vsa deste termino, de entrañas de misericordia, sino porq̃ en la sancta escriptura significa affectos de misericordia. Del qual termino vso despues S. Iuan en su Canonica, diziendo. El que viere a su hermano padeçer necessidad, y le cerrare sus entrañas. Quiere dezir, sus affectos de misericordia, no apiadandose si quiera del, como es possible que este el amor de Dios en este tal? Y dize esto, porque el hombre, si es hõbre, y humano, vista la necessidad de su hermano, se le auian de abrir y derretir las entrañas de compassion. Y pues cõfiessa, que es su hermano, y que tiene a Dios por padre comun de ambos, como es possible que ame al padre quien puede, y no quiere, socorrer la necessidad del hijo de Dios y hermano suyo? ni aun le quiere abrir las entrañas, sino que se las cierra, no queriendose compadecer del? Y haze S. Iuan en esto elegãtissima allusion a lo del Psalmo, donde Dauid para dezir de sus enemigos, que siendo de suyo misericordiosos, nunca se querian del apiadar: sino que sin alguna compassion lo perseguiã, lo dize por este termino. Totalmente cerraron para cõmigo su enxundia, o su grossura, que es lo mismo que dezir, sus entrañas: para que no pudiessen ser tocadas con algun effecto de misericordia para cõmigo. Donde dize Euthy-

Qui viderit fratrem suum necesse habere & clauserit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in eo? 1. Io. 3.

Adipem suum concluserunt. Psal. 16.

Euthymius. Euthymio doctor grauiſsimo, que el adeps, o groſſura, es el aſsiento de la miſericordia y compaſsion, y de alli nace. Y por eſſo comunmẽte los hõbres pingues y grueſſos, como ſon ſanguineos, ſon naturalmente miſericordioſos. Dize pues eſte doctor, que porque junto a las entrañas ſuele auer groſſura, ſi en alguna parte del cuerpo la ay: por eſſo, en la ſancta eſcriptura ſe atribuye la miſericordia a las entrañas. Y por eſſo ſe dizen, de miſericordia, o miſericordioſas, que es lo miſmo. Por tanto el propheta Zacharias vſa tambien deſte termino, entrañas de miſericordia, para ſignificar quan entrañable, natural, y eſſential le es a Dios la miſericordia. Y dize, que abriendo eſtas entrañas de ſu miſericordia, nos vino a viſitar, naciendo de lo alto. Y en eſta poſtrera palabra, naciendo de lo alto, toma metaphora del Sol que nace del alto Cielo, para arredrar de noſotros las tinieblas de la noche, y para deſpertar a los dormidos a hazer actos de la vida, y para que vean los hombres por donde van, y para que vean lo que hazen, y vayan acertadas ſus obras. Eſtos ſon los effectos, allẽde de otros, que nos haze eſte Sol corporal en el mundo, quando nace. Y luego aſſomando la declaracion de la metaphora, dize de nueſtro Sol de juſticia Chriſto, que nacio de lo alto, porque nacio por virtud del altiſsimo, como lo dixo el Angel a la Virgen. Y nacio para alumbrar, quiere dezir para enſeñar alos que eſtã aſſentados en las tinieblas de la ignorancia, y en la ſombra de la muerte, que es el pecado. Porque como la ſombra acompaña, y es annexa al cuerpo, cuya ſombra es: aſsi la muerte es annexa al pecado, que fue cauſa della. O ſe dize eſtar en la ſombra dela muerte, el que eſta ya para morir: tan cerca de la muerte, como la ſombra eſta cerca del cuerpo de quié es ſom

Et virtus altiſſimi obumbrabit tibi. Lucæ. 1

es ſombra. De manera que los effectos que haze el Sol en el mundo naciendo, eſſos en ſu manera hizo el nacimiento de Chriſto en noſotros. Y finalmente dize, para que enderecen ſus paſſos por el camino que lleua a la paz. Aſsi que el fin de la encarnacion del hijo de Dios y de ſu venida del Cielo a la tierra, fue para arredrar de noſotros las tinieblas de la ignorancia y error, y deſpertarnos del profundo ſueño de nueſtro deſcuydo, y para dar a los muertos por el pecado la vida de gracia y de gloria, y para enſeñarnos el camino cierto de nueſtra paz y vltimo fin, como tambien lo dixo nueſtro propheta Baruch al principio. A eſto de Zacharias allude el propheta Malachias, diziendo. Y para voſotros, que temeys mi nombre, y reuerenciays, nacera el Sol de juſticia. Aſsi metaphoriza a Chriſto por la razon dicha. Y porque por el ſomos alumbrados, y por el ſomos juſtificados. Y aun el propheta Zacharias, y Malachias hazen alluſion en eſto a lo que primero prophetizo Eſayas, diziendo. El pueblo que andaua en tinieblas. Quiere dezir de ignorancia, no ſabiendo lo que ſe hazia, ni para donde yuan, vio vna grãde luz: lo qual dize, porque nos enſeño y alumbro de grandes y myſterioſas verdades. Y a los que morauan en la region de la ſombra de la muerte, quiere dezir, en el eſtado del pecado, que fue cauſa de la muerte, les fue nacida vna luz, vnica, para ſaberſe ſaluar. Lo qual a la letra ſe prophetizo de Chriſto: como lo trae el Euangeliſta S. Mattheo. De manera que conſta, que el que auia dado alguna vislumbre deſta Sabiduria y ſciencia ſalutifera a los dela ley de naturaleza en ſus coraçones, y en algunas reuelaciones, y algo mas deſcubierta a los de la ley de eſcriptura: aora muy a la clara, como lo han affirmado eſtos Prophetas, la vino a dar y

Et orietur vobis timentibus nomen meum ſol iuſtitiæ. Malac. 4.

Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnã, habitãtibus in regione vmbræ mortis lux orta eſt eis. Eſai. 9.

Matth. 4.

dar y a enseñar a su pueblo Christiano. Y por esso tomaron metaphora del Sol y luz grande, cuya propriedad es darnos bien a conocer y muy a la clara lo que antes estaua como en tinieblas y figuras. Assi tambien lo affirma S. Iuan en su Canonica, diziendo. Sabemos de cierto que el hijo de Dios vino al mundo hecho hombre, y que nos dio sentido y entendimiento: para que conozcamos a Dios verdadero por quien es. Y tambiē nos dio gracia, para que seamos enel verdadero hijo suyo encorporados, y assi nos contemos por hijos suyos. Dize lo mismo que dixo nuestro propheta Baruch, que fue visto en la tierra, y conuerso y enseño a los hombres la celestial Sabiduria. Esto mesmo manifesto despues el Apostol, diziendo de Christo, que es el archiuo donde esta guardado este theforo de la Sabiduria de Dios, escriuiendo a los Colossenses. Donde, encareciendo los bienes que tenemos en Christo, dize del. En quien estan todos los thesoros de la Sabiduria y sciencia de Dios escondidos. Dize, todos: porque no se excluya alguno. Y dize, escondidos: porque naturalmente, como nos lo encarecio nuestro propheta Baruch, nadie los puede conocer, si el hijo de Dios no los manifiesta y annuncia. Y el mismo hijo de Dios lo confirma por sant Mattheo, diziendo. Que nadie puede conocer el mysterio dela santissima Trinidad, y secretos del Cielo, sino aquel a quien el hijo de Dios los quisiere reuelar. Empero que ellos aya reuelado, y descubierto al pueblo Christiano, affirmalo el Euangelista S. Iuan, diziendo. A Dios nadie jamas de suyo lo pudo ver: Empero su vnigenito hijo, que esta en el seno del padre. Quiere dezir, que por ser su muy querido y amado, sabe su pecho, y todos sus secretos, el ha contado. Quiere dezir, los bienes que ay en el Cielo,

Scimus quoniã filius Dei venit & dedit nobis sensum, vt cognoscamꝰ Deũ verum, & simus in vero filio eius. 1. Io. 5.

In quo sunt omnes thesauri sapiẽtiæ & scientiæ absconditi. Colo. 2.

Et patrẽ nemo nouit, niſi filiꝰ & cui voluerit filius reuelare. Matth. 11.

Deũ nemo vidit vnquã, vnigenitus autem filius, qui est in sinu patris, ipse narrabit. Ioan. 1.

Cielo, y el como los podemos auer, y el ver y gozar de Dios. Y assi lo auia Dios prometido en el Deuteronomio, quando hablando con Moyses le dixo. Bien pidieron en Oreb, que fue el monte Sinay, porque entonces atemorizados de los relampagos, truenos, y fuego, pidieron a Moyses. Hablanos tu, y no nos hable el Señor, porque no muramos de miedo y de espanto. Esto les trae a la memoria Dios, quando dize aqui. Todo lo han dicho y pedido muy bien, sin entender lo que piden. Piden doctrina y Sabiduria de Dios, y no dada por puro Dios, sino por medio de hombre. Yo lo hare assi, dize Dios a Moyses. Yo sacare de entre sus hermanos vn Propheta para ellos, semejante a ti. Verdadero hombre, como tu: dador dela ley, como tu: mansuetissimo, como tu: y porne mis palabras en su boca, y hablar a ellos, y les enseñara todas las cosas que yo le aure mandado. Consta de todos los doctores, y de los mismos Hebreos, que esta promessa de Dios fue del Messias. Y assi lo tenemos de fe. Porque de Christo lo trae S. Pedro en los actos de los Apostoles. Y assi tambien parece por S. Iuan, quãdo el Señor dixo a los Pharisseos. Si vosotros creyessedes a Moyses: tambien por ventura me creeriades a mi. Porq̃ el escriuio de mi, que me creyessedes. Empero si a sus letras que escriuio de mi, no creeys, como creereys a mis palabras? Y en todo el Pentatheuco no se lee que Moyses les intimasse que creyessen a Christo, sino en este lugar del Deuteronomio, donde les dixo. A este Prophe ta oyras y creeras, como lo pediste al Señor Dios tuyo en Oreb. Y el padre eterno se lo intimo con amenaza, diziendoles alli. Y el que no quisiere oyr a este mi Prophe ta, lo que hablara en mi nombre, yo sere el vengador de este negocio. A este mismo lugar allude S. Pablo, quãdo dize.

Bene omnia fũt locuti, prophetã suscitabo eis de medio fratrũ suorum simile tui, & ponã verba mea in ore eiꝰ loquetur q̃ ad eos omnia quæ præcepero illi. Deut. 18 Exod. 20.

Actuum 3. Si enim crederetis Moysi, forsitan & mihi crederetis.

De me enim ille scripsit. Si autẽ illius literis nõ creditis, quomodo verbis meis credetis. Ioan. 5.

Ipsum audies, vt petisti à domino Deo tuo in Oreb. Deut. 18.

Qui autẽ verba ejus, quæ loquetur in no-

mine meo, audire noluerit, ego vltor existam. supra.

Olim Deus loquens patribus in pphetis nouissime diebus istis loquutus est nobis in filio. Heb. 1.

Qui misit me verax est, & ego quæ audiui ab eo hæc loquor in mundo. Io. 8.

Ego autē cōsti tutus sum Rex ab eo super Siō mōtem sanctū eius, prædicās præceptū eius. Psalm 2.

Postula à me & dabo tibi gētes in hæreditatē tuam, & possessionē tuam terminos terræ. supra.

Act. 13. & Heb. 1

Tu dicis quia Rex sum ego. Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mundum, vt testimonium perhibeam veritati. Ioann. 18.

dize. Antiguamente Dios hablo a nuestros antepassados por los Prophetas: empero finalmente nos ha hablado por su mesmo hijo. A aquel lugar allude tambien el Redemptor, diziendo a los Pharisēos. Mirad, yo no hablo de mio, empero el padre que me embio es verdadero. E yo las cosas que del oy, estas hablo en el mundo. Luego verdaderas son y de creer, pues Dios es el autor, que no yo. Esto mismo affirmo el Señor antes de encarnado, como si ya lo fuera, en vn Psalmo, diziendo. Yo fuy criado Rey por mano de Dios sobre Syon mōte sancto suyo. Toma Syon por toda Iudea, la parte por el toda. Prediçando lo que el me mando. Donde significa que su reynar era sobre las almas, enseñandoles lo que Dios le auia mandado, para su saluacion. De manera que el principal exercicio de su reynar, era enseñar a los Iudios. Y por sus Apostoles tambiē a los Gentiles. Porque tambiē se los dio al padre por vasallos, como se dize alli adelante. Pideme, dize el padre al hijo, y dar te he por heredad y possessiō a todas las gentes y terminos de la tierra. Assi que su reynar fue enseñar lo que el padre le mando que enseñasse en el mundo. Y esto es de Fe, que se entiende de Christo, porque assi esta allegado este Psalmo de Christo en los Actos, y a los Hebreos. De lo mesmo certifico a Pilato, diziendo. Tu dizes que yo soy Rey, y dizes verdad, porque yo para esto naci y para esto vine hecho hombre al mundo, para ser testigo de la verdad. Quiere dezir, este es mi reynar, no como tu piēsas, y los demas. Y assi mi reynar no cōtradize al reynar de Cesar, ni es de su talle: sino es, enseñar a los hombres la verdad que Dios me mando. De lo dicho pues consta, como se les dio Sabiduria y ley de Dios, como la pidieron, no por puro Dios: sino por Dios hombre, y que como Moy-

mo Moyſes fue en la ley vieja, el interprete de Dios, para con el pueblo: aſsi lo promete alli, que eſte vnico Propheta ſera tambien interprete de Dios, para con ellos, y para con el mundo. Y aſsi conſta como el fin dela encarnacion de Chriſto fue enſeñar al mundo la Sabiduria Celeſtial.

CAPITVLO XI. EN QVE SE PROſigue el capitulo paſſado, y como ſolo Chriſto nos pudo enſeñar y enſeño los theſoros de la Sabiduria celeſtial

PAra que veamos mas claramẽte como Chriſto nos enſeño y manifeſto los theſoros de la ſabiduria y ſciencia de Dios, es de notar lo q̃ dize S. Iuan. Y vi en la mano derecha del q̃ eſtaua aſſentado ſobre el trono, vn libro eſcripto de dẽtro y de fuera: quiere dezir, cada hoja eſcrita d̃ ambas partes, para ſignificarnos q̃ en los myſterios deſte libro de Chriſto ay myſterios de dẽtro, y de fuera. Los defuera pertenecẽ á ſu humanidad, q̃ ſe vee: y los de dentro a ſu diuinidad, q̃ no ſe vee: y ſellado con ſiete ſellos. Y dize q̃ no ſe hallaua ni en el Cielo, ni en la tierra, ni debaxo della, quien pudieſſe abrir aquel libro deſatando ſus ſellos, ni aun mirarle. Lo qual dize, para ponderar quan lexos eſtaua todo el reſto de ſer digno de abrirle y cumplir aquellos myſterios. E yo, dize ſant Iuan, lloraua mucho, porque nadie ſe hallaua digno de abrir aquel libro, eſtando en el eſcripto y cerrado todo nueſtro bien. Y dize q̃ le fue dicho, No llores. Mira que ya vençio el leon del tribu de

Et vidi in dextera ſedẽtis ſuper thronũ librum ſcriptum intus & foris, ſignatum ſigillis ſeptem. Apoſt. 5.

Ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid, aperire librũ, & soluere septem signacula eius. Apoc. 5.

Catulus leonis Iuda. Gen. 49.

Nunc princeps huius mundi eijcietur foras. Et ego si exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad meipsum. Io. 12.

Dignus es D'ne aperire librũ & soluere signacula eius: quoniã occisus es, & redemisti nos Deo in sanguine tuo. Supra.

Dignus est agnus qui occisus est, accipere virtutem, & diuinitatẽ, & sapientiã, & for-

Iuda, hijo de Dauid: para abrir el libro, desatando sus siete sellos. Y haze en esto manifiesta alusion a lo que Iacob dixo de Christo, hijo de Dauid por Iuda. Iuda es cachorrillo de leon. Dize pues Sant Iuan que Christo vencio. Entiendese, al que auia vencido al hombre, que fue el demonio: al qual vencio por su passion, subiendo en la Cruz, como lo prophetizo alli Iacob. Y despues lo affirma el Señor por Sant Iuan. Que siendo Christo leuantado en la Cruz, el Principe deste mundo seria echada fuera de la possession que en el tenia por el pecado. Y que por su passion mereciesse abrir el libro y sus sellos, dize lo adelante S. Iuan en el capitulo allegado del Apocalypsi: que los quatro sanctos animales que vio, y los veynte y quatro ancianos y juezes, se prostraron delante el cordero. Primero le llamo leõ, por su poder y diuinidad: y aora le llama cordero, por su humanidad, y mansedumbre. Y dize que cantauan vn cantico nueuo, porque era nueuo el triumpho: que es muriendo vencer. Y dixeron, tu solo Señor fuiste digno de abrir los sellos, para que se manifestasse y leyesse lo q̃ estaua escripto en el libro. Y fuyste digno desto, porque fuiste crucificado, y nos redemiste tu Dios mio, cõ el precio de tu sangre. Donde confiessan expressamente la humanidad, y diuinidad del Redemptor. Y el romper los sellos, y abrir el libro, fue cumplir lo prophetizado, que antes de cumplido no se podia assi entender. Y ninguno lo pudo cumplir, sino solo Christo, porque poniendolo por obra, se mostro la verdad de todas las figuras y enigmas que de los mysterios de Christo estauan escriptas. Y assi dize S. Iuan adelante, que todos los sanctos del Cielo y de la tierra, Angeles y hombres, en voz alta dixerõ. Bien mereçe el çordero que fue muerto, por dar

al hom

al hombre la vida, que posſea la diuinidad, por razon de la vnion hipoſtatica. Y el poder, para hazer milagros, mandandolo como Señor de naturaleza. Y la Sabiduria celeſtial infuſa, porque nunca aprendio letras. Y la honra, que es premio de la virtud, por razon de ſu ſanctidad heroica. Y la gloria de la bienauenturança de ſu alma, que deſde ſu encarnacion gozo. Y la fortaleza y valentia, para reſuſcitar a ſi miſmo: lo qual fue proprio y ſolo de Ieſu Chriſto. Y la bendicion, para que todos ſean benditos por el, como lo prometio Dios a Abraham, para que como cabeça, influya la bendicion de Dios: y la comunique a los miẽbros de ſu cuerpo myſtico: que ſon ſus fieles. Conforme a lo dicho entiende S. Pablo, eſcriuiẽdo a los Hebreos, lo de Moyſes, que con la ſangre del cordero rocio, no ſolamente el taberculo, y ſus vaſos, y el pueblo, como parece en el Exodo, ſino q̃ pondera el Apoſtol que aun tambien, a eſſe miſmo libro de la eſcriptura ſagrada, aſpergio y rocio con la ſangre del cordero. Para nos ſignificar, q̃ no ſolo por la ſangre del cordero de Dios Chriſto, ſe ſanctifica ſu yglesia, y por ſu ſangre tienẽ virtud ſus vaſos y ſacramentos, y por ella ſon ſanctificados los Chriſtianos: empero que aun tambien por ella ſe nos da la intelligencia deſte ſagrado libro. De manera que ya el libro eſta abierto y manifieſto, para que ſe pueda leer, y aprouecharſe de tanto bien, como en el eſtaua ſellado. Empero para poder nos aprouechar del, no baſta que el libro eſte abierto: ſino que tambien a noſotros nos abra Dios los ojos, para poderle ver, y leer y entender. Porque claro eſta, que para que vna coſa ſe vea, dos coſas ſon meneſter. Que la coſa eſte deſcubierta, y que tambien los ojos eſten deſcubiertos. Porque ſi la coſa eſta cerrada, o cubierta, aunque eſten los ojos abiertos, no

titudiné, & honorem, & gloriã, & benedictionem. Supr.

Exod. 24.

se puede ver. Y aunque tambien ella este descubierta, si los ojos estan cerrados, o tapados, tãpoco se puede ver. De manera que es necessario que el libro este abierto: y tambien abiertos nuestros ojos, para poderle leer y entenderle.

Antes de la venida de Christo, este sagrado libro esta ua cerrado y sellado: y tãbien los ojos del hombre, dela ley comun, para poder gozar deste libro. Pero despues que el hijo de Dios se hizo hijo dela Virgen, començose a abrir, y descubrir este sagrado libro, assi como se yuan por obra cumpliendo sus mysterios por Christo. Y por esso ha dicho sant Iuan, que Christo abrio este libro. Empero porque era necessario tambien abrirnos los ojos, para gozar deste libro, por esso affirma el Euangelista de Christo, que despues de su passion, en apareciendo a sus discipulos resuscitado, les abrio el sentido, para que entẽdiessen las escripturas. De manera que Christo por su passion merecio abrir este libro, y abrir nos tambien los ojos y el sentido. Y assi el que quiere ver y gozar de los mysterios deste libro, pidalo a Iesu Christo que tiene el libro en su mano derecha, como ha dicho sant Iuan, desseoso de comunicarlo. Pidaselo, para que el se lo abra: y tambien le abra los ojos. Y hagale con humildad aquella peticion que Dauid le hizo, quando dixo. Descubre Señor mis ojos, y considerare marauillas de tu ley. Consta pues como en el tiempo del Euangelio, esta del todo manifiesta esta Sabiduria de Dios, la qual en el tiẽpo de naturaleza, y aun tambien de escriptura, estaua algo escondida.

Tunc aperuit illis sensum, vt intelligerent scripturas. Luc. 24.

Reuela oculos meos, & considerabo mirabilia de lege tua Psal. 108.

Y aun para entender mejor esto, es bien cõsiderar lo que aduierten nuestros Theologos: que segun la capacidad del mundo, assi lo fue Dios alumbrado. Y por la lumbre

lumbre y conocimiento que primero le daua, quedaua mas capaz, para recebir otra mayor, hasta se perfectionar en el conocimiento de Dios, y de su verdadera sabiduria. De manera que siempre la ley siguiente fue mas perfecta que la passada: porque por ella recebia el hombre mayor lumbre de la verdad. De doade se sigue, que la ley escripta fue mas perfecta, que la natural: y la ley del Euangelio mas perfecta, que la natural, y que la escripta. Porque la ley que mas nos da a conocer a Dios en si, y como a nuestro vltimo fin, essa es la mas perfecta: pues nos descubre mas de Dios, y nos allega y acerca mas a el. Y pues la ley del Euangelio es la postrera, y vltima mano de Dios: por tanto es la que mas perfectamente nos alumbra y enseña, y es la vltima perfectiõ de toda ley, y aun por donde todas las leyes se han de reglar y regir, para que liguen y obliguen al hombre. De donde tambien se sigue, que aunque esta es la mas perfecta ley de Dios, pero tambien es ley de Dios la natural, enxerta y nacida naturalmente en el coraçon del hõbre desapassionado. Y tambien la ley de escriptura fue ley de Dios, y por tanto sancta y buena en su tiempo. De manera que todas estas tres leyes, destos tres tiempos del mundo, aunque vna mas perfecta que otra, son leyes de Dios, como lo ha mostrado nuestro propheta Baruch. Esto mismo affirma la sabiduria del padre, que es su vnico hijo, diziendo. Yo sali de la boca del altissimo. Y esta claro, que de la boca de Dios sale la palabra de Dios. A esto haze manifiesta allusion S. Iuan, siempre que llama al hijo de Dios, palabra de Dios. Y no es palabra muerta, como las nuestras, que despues de pronunciadas mueren. Y por esso S. Pablo la llamo palabra de Dios viua. Y assi lo siente la yglesia en la primera de aquellas anti-

Ego ex ore altissimi prodiui, primogenita ante omnem creaturam. Eccl. 24.

Ioan. 1. Heb 4.

Oſapiétia,quæ exore altiſsimi prodiſti, veni ad docendum nos viam prudentiæ

phonas de la O, diziendo. O ſabiduria que ſaliſte de la boca del altiſsimo, ven a enſeñarnos el camino de la ſabiduria, o prudencia. Añadeſe mas en el Eccleſiaſtico. Primogenita antes de toda criatura. Quiere dezir, preferida a toda criatura. A lo qual tambien haze clara alluſion S. Pablo, llamando al hijo de Dios, primogenito de toda criatura. Trata alli el Apoſtol de ſu diuinidad, y de como el hijo de Dios es ante todas las coſas, y todas ſon en el, y por el criadas y conſeruadas. Y para entenderlo mejor, es de aduertir, que primogenito en la ſancta Eſcriptura, no ſiempre quiere dezir, el que primero nacio: ſino tambien el principal, el antepueſto, y preferido a los demas. Y la razon es, porque el primogenito tenia imperio en todos los demas hermanos, como conſta en la bendicion que Iſaac dio a ſu hijo Iacob, como a primogenito, diziendole. Se ſeñor de tus hermanos, y proſtrenſe delante de ti los hijos de tu madre. Aunque, a la verdad, todas las partes de aquella bẽdicion, mas juſtas vienen a Chriſto figurado alli por Iacob: porque a Iacob no le pertenecieron aquellas palabras de la bendicion, que dizen. Siruante todos los pueblos, adoren te todos los linages. El que te quiſiere bien, ſera querido de Dios, y el que no, maldito ſera de Dios. Porque eſtas palabras ſolo conuienen a Chriſto. Y porque Chriſto tiene Imperio en toda criatura, y a todas las modera y gouierna: por eſto le llama S. Pablo, primogenito de toda criatura, que no porque Chriſto fueſſe la primera criatura que Dios crio: pues no es pura criatura, antes alli, como vimos, trata el Apoſtol de ſu diuinidad. Y aſsi añade alli la Sabiduria declarãdoſe mas. Y en todo pueblo y en toda gente del tiempo paſſado, de naturaleza tuue el primado. A lo qual haze tambien alluſion el Apoſtol, diziendo de

Coloſſ. 1.

Seruiãt tibi populi, adorentte tribus, eſto Dominus fratrum tuorum, & incurruẽtur ante te filij matris tuæ: qui bene dixerit tibi, ſit ille benedict9: & qui maledixerit, maledictionibus repleatur. Ge. 27

Et in omni populo & in omni

do de Christo, para que el sea el que tiene el primado en todas las cosas. Las quales alusiones dan grande autoridad al libro del Ecclesiastico, pues sant Iuan y sant Pablo, hazen tan expressa memoria del, haziendo alusion a sus verdades. Y assi consta como el espiritu sancto alumbra a su yglesia, pues aora en el Concilio Tridentino se ha promulgado por canonico: pues lo era ante Dios. Y añade mas la eterna Sabiduria del tiempo de la ley escrita, y dize. Y despues de todas estas cosas, andando a buscar donde morar y reposar de assiento, me determine de morar en la heredad y possession del Señor. Y entonces me mando el criador de todas las cosas, y me dixo lo que luego dire, y el que ab eterno me engẽdro, me señalo casa donde descansasse conmigo. Dixome pues mora en Iacob, y en Israel sera tu heredad: empero en mis escogidos de Israel, los quales fueron los Apostoles, echaras rayzes. Para significarnos en esto postrero, el tiempo de la gracia. Vemos pues aqui claramente, como la Sabiduria de Dios distingue los tres tiempos, de naturaleza, de escriptura, y de gracia, como los distiguio nuestro propheta Baruch. Y luego cifra esta eterna Sabiduria lo que ha dicho y añade diziendo. Del que es principio sin principio. Quiere dezir, del padre eterno fuy eternalmente engendrada, y antes que començassen a ser los siglos. Y despues que començaron, fuy por ellos enseñando al mundo, y hasta el siglo futuro no acabare esta obra. Como si dixera: en el siglo futuro porne la vltima mano en enseñar al hombre la celestial Sabiduria: y acabare este negocio. Y alli echare rayzes y reposare. De manera que consta deste lugar del Ecclesiastico y de aquel de los Prouerbios que dize, el Señor me posseyo desde el principio de sus caminos y obras, y de las alu-

gente primatũ habui supra.

Vt sit in omnibus ipse primatum tenens. Hebr. 4.

Et in his omnibus requiem quæsiui, & in hereditate Dñi morabor, tunc præcepit, & dixit mihi creator omnium. & qui creauit me requieuit in tabernaculo meo, & dixit mihi, in Iacob inhabita, & in Israel hæreditare, & in electis meis mitteradices. sup.

Ab initio, & ante sæcula creatum, & vsq; ad futurum sæculum non desinam. supra.

Dñs possedit me in initio via rum suarum. Prou. 8.

siones de sant Iuan, y sant Pablo, como a la letra el hijo de Dios se llama en la escriptura, sabiduria de Dios. Y assi lo affirma S. Cypriano: que de Christo se entienden a la letra aquellos lugares de Salomon. Y consta tambiē por S. Lucas que dize. Por tanto la Sabiduria de Dios dixo. Embiare a ellos Prophetas, y Apostoles. Porque si estas palabras son de Christo, el mismo hijo de Dios se llama a si mismo Sabiduria de Dios. Y si son palabras del Euangelista S. Lucas, llama a Christo Sabiduria de Dios: refiriēdo lo que Christo antes auia dicho por S. Matheo. Por esso os digo que mireys, que yo os embio Prophetas, &c. Y se haze alusion a los lugares de la sancta escriptura, donde se trata de la Sabiduria de Dios. De manera que nuestro propheta Baruch y el Ecclesiastico se corresponden marauillosamente, como el hijo de Dios y sabiduria de Dios. En ley de naturaleza començo a enseñar al hombre la verdadera Sabiduria: y despues la prosiguio enseñando al pueblo de Israel, y que la acabo de enseñar en el tiempo del Euangelio. Y que este fue el fin de hazerse Dios hombre, y conuersar con los hombres.

Cyprianus li. 2 contra Iudeos. cap. 1.

Lucæ. 11.

Ideo dico vobis, ecce ego mitto ad vos Prophetas & sapientes &c. Matth. 23.

CAPITVLO XII. COMO EL SIGLO FVturo en q̄ se vio enel capitulo passado, se auia de acabar de enseñar la celestial sabiduria, en el tiempo de Christo.

ES mucho de notar lo q̄ la sabiduria de Dios nos acabo de dezir en el capitulo passado, que por los siglos yua enseñando al mundo la sabiduria, que es a si mesmo. Y que no auia de acabar esta obra hasta el siglo futuro. Y en el mesmo capitulo, al

lo,al cabo del se declara mas diziendo. Aun derramare doctrina como Prophecia,doctrina diuina. Y la dexare por escripto,para q̃ se aprouechen della los que buscã la verdadera sabiduria,y no cessare de enseñarla para los siglos y generaciones delos hombres,hasta que la acabe de enseñar en el siglo sancto. Biẽ a la clara affirma aqui, que antes en ley de naturaleza auia enseñado, y aun en ley de escriptura yua enseñando la sabiduria celestial,y q̃ la auia de acabar en la ley de gracia. Y por esso llama siglo sancto, al tiẽpo del Euãgelio,por la sancta y celestial sabiduria que en el Christo auia de enseñar y obrar. Assi que se deue mucho de aduertir, que assi en estos lugares como en otros de la sancta escriptura, el tiempo del Euangelio se dize por excelencia,el siglo futuro, y siglo sancto. Quiere dezir siglo vnico entre todos los siglos. Siglo grandemente desseado de todos. Y con razon se le da esta excelencia:porq̃ enel se nos prometia todo nuestro bien. Y por tãto todos desseauan,esperauan,y pediã este siglo. Y assi dize S. Lucas q̃ estando el Redẽptor affirmando como solo el podia descubrir y enseñar alos hõbres los mysterios del Cielo:y que nadie los podia alcançar,sino a quiẽ el quisiesse reuelarlos,dize. Que se boluio a sus discipulos y les dixo a parte. Bienauenturados los ojos que veen las cosas que vosotros veys. Antes que passemos adelãte,es de notar que no beatifica aqui a sola la vista corporal y experiencia de todos los otros sentidos,como lo aduierte aqui sant Hieronymo: sino solo a aquellos ojos beatifica Christo:q̃ aunque le vian hombre le creyan ser Dios. Porque muchos vieron y oyeron a Christo,cuyo ver y oyr no fue beatificado: sino solo el ver y oyr de aquellos que supieron mirar sus obras tan discretamente,que de lo visible en Christo, subieron a

Ad huc doctrinã quasi prophetiã effundam, & relinquam illã quæ rentibus sapiẽtiam,& nõ desinam in progenies illorum vsque in æuum sanctum. Eccl.24.

Et cõuersus ad discipulos dixit Beati oculi qui vident quę vos videtis. Lucæ.10. Hieronymus.

creer lo inuisible que en el auia: y de lo humano subieron a lo diuino. Pues assi como quando la potencia mas noble de nuestra alma consigue su mas excelente objecto, que es ver a Dios: se dize bienauenturada: assi quando los sentidos consiguen y gozan sus mas nobles y excelentes objectos se diran tambien en su manera, bié auenturados. Y porque el mas excelente objecto de nuestra vista corporal en este mundo, fue ver la persona de Dios encarnada y sus obras marauillosas: y el mas noble y excelente objecto de nuestro oydo, fue oyr de su boca la celestial Sabiduria para sabernos saluar: por esso con razon les dixo el Señor. Bienauenturados los ojos que veen lo que vosotros veys, y los oydos que oyen lo que vosotros oys. Y para significar el desseo que tenian los fieles delos siglos passados, deste siglo, añade diziendo. Tened pues por dichosa vuestra vista y vuestro oydo, porque en verdad os digo, que muchos Prophetas, y muchos Reyes de los siglos passados, dessearó este siglo, por ver y oyr lo que vosotros veys y oys: y no lo vieron ni lo oyeron. Consta pues que este siglo futuro, y tiempo de Christo, fue el siglo mas desseado de los Patriarchas, Prophetas, y Reyes, por los grãdes bienes que en el se prometian al mundo. Pues por esta razõ la Sabiduria de Dios llama por anthonomasia al tiempo de Christo, el siglo futuro. Y allude este lugar a otro del propheta Esayas, donde entre otros renombres y apellidos que prophetiza de Christo, le pone este. Padre del siglo futuro. Y tambiem Dauid llama a la gente deste siglo, generacion ventura, y pueblo felicissimo, que ha de nacer, y dize. Sera annunciada y contada muy especialmente por del Señor, la generacion venidera. Llama a si al Christianismo, y annunciaran los Cielos la justicia del Se-

Dico enim vobis quod multi prophetæ & Reges voluerunt videre quæ vos videtis, & non viderũt, & audire quæ auditis, & non audierunt. supr.

Pater futuri sæculi. Esai. 9.

Annũciabitur Dño generatio ventura, & annunciabũt cæli iustitiã eius populo qui nascetur, quem fecit Dñs. Psal. 21.

del Señor, metiphoriza a los Apoſtoles por los Cielos. Porque aſsi como de los Cielos viene todo el bien corporal a la tierra: aſsi de los Apoſtoles por ſu predicació, auia de venir todo el bien eſpiritual al mundo. Y aſsi Chriſto antes en el miſmo Pſalmo, los llama hermanos, como lo allega ſant Pablo a los Hebreos, declarandonos como todo aquel Pſalmo trata de los myſterios de Chriſto. Y por eſſo dize que el Señor hara eſte pueblo. Porque por ſu gracia ſe auia de conuertir a el. Y aſsi el Apoſtol alli tratando de la excelencia de Chriſto, ſobre los Angeles dize. Cierto no ſubjecto Dios a los Angeles el orbe del mundo futuro. El qual orbe, dize, es toda nueſtra platica y negocio, ſino al hombre Chriſto. Dandonos claramente a entender que aquello del Pſalmo veynte y vno que allego, ſe entiende de la generacion y Reyno de Chriſto que auia de nacer deſpues, y por eſſo le llama orbe futuro, o mundo futuro: porque no hablaua del orbe material, que ya era: ſino del eſpiritual, que començaua a nacer. Y ordenolo Dios aſsi, para que como a Chriſto ſiendo Dios le era ſubjecto todo el orbe material: aſsi tambien ſiendo hombre, le fueſſe ſubjecto todo el mundo, aſsi enel ſer de naturaleza, como enel ſer de gracia. Eſto miſmo nos declaro deſpues el miſmo Apoſtol S. Pablo, alludiendo a los lugares ſobredichos, y dize. Noſotros los Chriſtianos ſomos en quien ha venido a parar el poſtrer ſiglo, o fin de los ſiglos. Porque toma aqui plural por ſingular, como muchas vezes lo vſa la ſagrada eſcriptura: o por vētura los llama fines en plural, porque el Reyno de Chriſto tiene dos eſtados, vno para militar, y otro para triumphar. El tiempo de aora es el ſiglo futuro y fin delos ſiglos para el merecer: y el de la gloria es ſiglo futuro, y fin de los ſiglos para el gozar.

Hebr. 2.

Non enim Angelis ſubiecit orbem terræ futurum, de quo loquimur. Hebr. 2.

Nos ſumus in quos fines ſæculorum deuenerunt. 1. Cor. 10.

Y por

Y por esta parte llama S.Pablo al de la vida eterna, que es la perfection del Reyno de Christo, siglo venturo, o siglo futuro. Assi que por excelencia se dize el tiempo de Christo, el siglo futuro: y porque es tambié el fin de los siglos y vltima edad del mundo. Y por esta misma razõ, es tambié vso de la sancta escriptura, por los nouissimos y postreros dias significar el tiempo del Euangelio. Y por esto Iacob, quando quiso prophetizar de Christo y de sus mysterios, estando para morir, llamo a sus hijos y les dixo. Llegaosme aca, porque os annuncie las cosas que vernan en los postreros dias. Quiere dizir, del mũdo, en la vltima edad del mundo, en el siglo futuro y fin de los siglos. A esto alludio el propheta Esayas prophetizando del tiempo de Christo, quando dize. Y sera en los dias postreros del mundo, la casa del Señor como vn monte muy bien fundado. Y consta que hablaua alli dela yglesia de Christo, como adelante se vera. Y alludiendo a estos lugares del Testamento viejo, vsa el Testamento nueuo del mismo vocablo. Y assi S.Iuan llama al tiempo del Euangelio, tiempo postrero, diziendo. Hermanos sabed que estees el tiẽpo postrero del mundo. Y el mesmo Señor en la parabola de la viña dize. A la postre de todo embio a su hijo. Lo mesmo haze S.Pablo diziendo. A la postre de todos los siglos, en los postreros dias, nos hablo Dios por la persona de su hijo: como antes nos vuiesse hablado y enseñado por sus sieruos los Prophetas. Assi tambien el Apostol sant Pablo llama a Christo, el postrero Adam. Porque dos son los padres, las cepas, y principios, o rayzes del linage humano: el primero Adã. y el segundo Adam. El vno de la naturaleza: el otro de la gracia. Pues porque el primero Adam que fue padre de la naturaleza corrupta, y autor de la vida animal, fue enel

Venturũ sęculum. ad Heb. 6.

Vt annuntiẽm vobis quæ ventura sunt in nouissimis diebꝰ. Gen 49.

Et erit in nouissimis diebus prępar atꝰ mõs domus Dñi &c. Esai. 2.

Fratres nouissima hora est. Ioan. 2.

Nouissime autem misit filiũ suum Matt. 21.

Nouissimis diebus istis locutus est nobis in filio. Heb. 1.

1. Cor. 15.

en el principio de los siglos: assi el postrero Adam, que es el padre de la gracia, y el autor de la vida espiritual, fue en el fin de los siglos. Pues para significar el postrer estado del mundo, llama a Christo el nouissimo o postrero Adam. Y aun mas a la clara lo affirma sant Pablo en otra parte, diziendo. Que no fue necessario que Christo muriesse muchas vezes, por cada vn pecador vna vez. Porque dessa manera fuera menester, dize, hazerse hombre desde el principio del mundo, pues dende entó ces vuo pecadores: y morir muchas vezes y resuscitar muchas vezes para poder tornar a morir. Sino que basto morir vna vez y resuscitar otra, para nunca jamas morir. Porque assi como el hombre vna muerte deue a Dios, por muchos que sean sus pecados: Assi tambien el mundo, por gran pecador que fuesse vna muerte de todos deuia a Dios. Y por tanto dize el Apostol que Christo en el fin de los siglos, con vna vez que murio, pago por los pecados y muertes de todos. Porque el solo fue mas bueno que todo el mundo malo. Y mas contento y pagado quedo Dios con sola su muerte: que offendido con todos los pecados de todos. Y por esso dize q̃ aora en la consumacion y fin de los siglos, apparecio el hijo de Dios hecho hombre, y de vna vez se offrecio al padre en sacrificio, para desterrar de nosotros el pecado y la muerte, por virtud de su victima y sacrificio. Consta pues que el Apostol al tiempo de Christo llama la consumacion y fin de los siglos. Y aun por esta misma razon al tiempo que Christo nacio llama el Apostol plenitud del tiempo, diziendo. Empero en viniendo el cumplimiento del tiempo embio Dios a su hijo hecho hombre, de sola muger. Y haze en esto allusion a la promessa de Dios en el principio del mundo. Que vn hijo de sola muger

Alioquin oportebat eum frequẽter pati ab origine mũdi, nunc autem semel in consummatione sæculorum ad destitutionẽ peccati per oblationem suã apparuit. Heb. 9.

At vbi venit plenitudo temporis misit Deus filium suũ, factum ex muliere, factum sub lege. Gala. 4.

Gen. 3.

ger hauia de desbaratar el Reyno de aquella serpiente antigua. Y en dezir tambien, hecho debaxo del tiẽpo de la ley, haze alluſion a las promeſſas hechas de Chriſto a Abraham y a Dauid, que de ſu linage naceria. Aſsi que llama al tiempo de Chriſto, plenitud del tiempo. Porque haſta eſte tiempo no eſtaua lleno, ſino menguado el tiempo: porque le faltaua ſolo eſte tiempo. Y aora dize que eſta ya lleno y cumplido el tiempo, porque no aura mas tiempo. Y aſsi lo affirma ſant Iuan en ſu Apocalypſi, dõde dize. Que vn angel que hablaua con el, leuanto el dedo al Cielo, lo qual era entonces ceremonia de jurar: y aun agora lo dezimos, alça el dedo, y jura por el que viue por todos los ſiglos de los ſiglos, el qual crio el Cielo y todas las coſas que ay en el, y la tierra y todas las coſas que ay en ella, y el mar y todas las coſas que ay en el. Y lo que jura es, que ya no aura mas tiempo, para merecer ni deſmerecer, ni para pecar, ni para arrepentirſe: ſino que en el tiempo que ſonara la voz del ſeptimo y poſtrero Angel quando començara a tañer ſu trompeta, y llamando a juyzio, ſe acabara, dize, y concluyra con el tiẽpo, el myſterio de Dios, como lo annuncio por ſus ſieruos los Prophetas. De manera que al tiempo del Euangelio, cuya perfection ſe moſtrara el dia del juyzio, dando a los buenos ſu deuido premio: y a los malos ſu deuido caſtigo, llama el Angel que hablaua con ſant Iuan, la plenitud y cumplimiẽto del tiempo: porque no aura ya mas tiempo. De donde ſe infiere muy a la clara que ya no ay que eſperar otro tiempo, ni otra edad del mundo, ni otra ley, ni otro legiſlador, ni otro Meſsias, ni otra ygleſia, ni otra juriſdiction Eccleſiaſtica, ni otros ſacramentos, ni otro remedio del pecado. Sino que aqui ſe acaba todo enel tiempo y eſtado de Chriſto. Por eſſo pues dixo la ſabiduria

Leuauit manũ ſuam ad cælum & iurauit per viuẽtẽ in ſæcula ſæculorũ qui creauit cælũ & ea quę in eoſũt & terram & ea quæ in ea ſunt, & mare & ea quia tẽpus non erit amplius ſed in diebus vocis ſeptim Angeli cum cæperit tuba canere, conſummabitur myſterio Dei, ſicut euangelizauit per ſeruos ſuos prophetas. Apoc. 10.

sabiduria del padre por Salomon, que en el siglo futuro, y fin de los siglos, y tiempo postrero y cumplido del mũdo, acabaria de alumbrar y enseñar al mundo la celestial sabiduria. Y assi consta que como la sabiduria de Dios lo tenia determinado y prometido por nuestro propheta Baruch, assi hecho hombre en esta postrera edad del mundo, conuersando con los hombres, lo cumplio. Bendito seays vos Dios mio y mi Señor, lumbre y alumbrador de los hombres que vienen a este mundo, que por tan regalado artificio nos aueys mostrado por vuestro Propheta, que vn mismo Dios es, el que crio el Cielo y la tierra, y el que dio la ley natural al hombre en su coraçon, y el que tambien la dio por escripto a Israel, y finalmente el que hecho hombre nos dio la ley de gracia, la quales la perfection del conocimiento de vos Dios mio, y la verdadera sabiduria para saberse saluar los hombres, y conseguir su vltimo fin, para el qual vos los criastes.

Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientẽ in hunc mundum. Ioan. 1.

CAPITVLO XIII. QVE COMO HA EMseñado el propheta Baruch, que es vn mismo Dios el que ha ydo enseñando por todo tiempo la Celestial Sabiduria: assi se prueua tambiẽ que es el mismo en quanto Christo prometido.

ASsi como nuestro propheta Baruch nos ha mostrado ser el mismo Dios en quãto Dios, el que crio el Cielo y la tierra: y el Dios de Israel, y el mismo q̃ se adoro ẽ los verdaderos fieles en ley de naturaleza: y tambien en ley de escriptura, y el q̃ aora en la ley del Euãgelio, nos enseña la perfecta sabiduria: assi

assi tambien el Apostol S. Pablo pretende mostrar como tambien es el mismo en quanto Christo: en quanto Messias prometido de Dios, hijo de Dauid por Maria virgẽ sacratissima. Y esto haze escriuiendo a los Hebreos, entre los quales algunos no creyan ser nuestro Redẽptor el Christo que Dios auia prometido por los prophetas, y por tanto esperauan, como aun hasta aora, dizen que esperan otro Christo, engañandose a si mismos. Desengañandolos pues el Apostol dize. Iesus, que fue el nombre de Christo en su Circũcision, que quiere dezir Saluador, esse mismo Saluador y Christo Messias prometido de Dios, fue el de ayer, y en de oy, y esse mismo sera el de mañana y por todos los siglos. Como notã aqui los sanctos doctores, y consta de otros lugares, es estilo de hablar de la sancta escriptura, que por ayer entiende los tiempos passados. Y por oy los presentes, y por mañana los siglos futuros. Assi que dize el Apostol, Iesu Christo ayer y oy y para siempre. Queriendo aduertir a los Hebreos, que no ay que esperar otro Christo. Porque segun hemos visto en nuestro propheta Baruch, el Christo prometido de Dios auia de ser Dios y hombre. Y pues en quanto Dios fue el mismo Dios en los tiempos passados que es en los presentes, y sera en los futuros y por toda la eternidadad. Luego consta tambien que en quanto hõbre, es el mismo. Porque no auia Dios de andar tomando vno y dexando otro, y mudando hitos y pareceres, si no el que vna vez predestino, y despues tomo, nunca lo dexo, como lo dixo S. Iuan Damasceno. Que el cuerpo y alma q̃ el hijo de Dios vna vez tomo, nunca jamas lo dexo. Luego despues del pecado prometio Dios a Christo hijo de sola muger, para librar y vengar al hombre del demonio, que por engaño se apodero del, como vemos en

Iésus Christus heri & hodie, ipse & in sæcula. Heb. 13.

Quod semel assumpsit, nũquam dimisit. Damas. Gen. 3.

mos en el capitulo quarto. Y assi los fue desspues prometiendo a los padres siguientes, como lo deslinda el Euangelista S. Mattheo, diziendo. Este es el libro del linage de Iesu Christo. Entiendese por fuerça, en quanto hombre: porque esto es especial y proprio de Christo Señor nuestro, que es de dos linages, de linage diuino, y de linage humano. Por el primero, es hijo de Dios, y Dios verdadero. Y por el segundo, es hijo dela virgen, y hombre verdadero. Por el primero es hijo de padre, sin madre: y por el segundo, hijo de madre sin padre. Y porque no dize el Euangelista. Este es el libro de los linages, sino solamente del linage de Iesu Christo, muestra claramente, que no pretẽde de deslindar los dos linages: Sino solo el vno. Y porque no quiere deslindar el linage de Iesu Christo en quanto Dios, porque este linage deslindo el Euangelista Sant Iuan, sino solamente el linage de Christo en quanto hombre, por esso añade luego, hijo de Dauid, hijo de Abraham. Y quiere dezir en esto el Euangelista, el qual fue prometido de Dios a Dauid y Abraham que naceria de su linage, haziendo alluſion a las promessas que Dios les auia hecho de Christo, juntandolas con la que fue hecha poa el Angel a la hija de Abraham y de Dauid, nuestra sanctissima Maria, q̃ el mismo seria su hijo. Y esse mismo es el que della finalmente nacio. Y assi concluye el Euangelista trauando la primera promessa de Christo hecha a nuestros primeros padres, con la que hizo a los intermedios, y con el cumplimiento della en la virgen sacratissima, y dize. De la qual sola, quiere dezir, sin copula de su varõ Ioseph, nacio Iesus que es apellidado Christo. Y assi el Apostol S. Pablo alludio a este diuino artificio de S. Mattheo, quando dixo. Iesu Christo ayer, y oy y para siẽpre. Que es el mismo

Liber generatiõis Iesu Christi filij Dauid, filij Abraham, &c. Matth. 1.

Ioan. 1.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Matth. 1.

mo el que,fue,y el que es,y el que ſera. Y el intento del Euangeliſta ſant Mattheo aqui,es prouar que Ieſus es el Meſsias en Hebreo, que quiere dezir Chriſto en Griego,y Rex en latin,y Rey en romance:el miſmo prometido de Dios,y que no ay otro que es par.Y por eſſo no dize eſte es el libro del linage de Ieſus ſolamente , ſino añade,Chriſto,libro del linage de Ieſus Rey.Porq̃ aunque fue prometido de Dios a nueſtros primeros padres por hijo,aunque de ſola muger,y por librador: porque amenazando al demonio , y queriendo de camino conſolar a Adam y a Eua,le dixo.Yo porne perpetuas enemiſtades entre ti y vna muger:y entre tus hijos y ſu vnico hijo de aquella muger,y ella por el,te molera la cabeça y deshara tu principado.Pero no dize allí de que nacion,o linage de gente,o de que familia,o ſolar, auia de nacer,lo qual explico Dios deſpues. Y lo explica aora el Euangeliſta, diziendo, hijo de Dauid. El qual Dauid fue hijo de Abraham.Para ſignificar que Dauid era del linage de Abraham.Y aunque baſtara dezir,hijo de Dauid,que era lo que pretẽdia,y luego prouarlo,diziendo. Abraham engendro a Iſaac,Iſaac engendro a Iacob,y aſsi proceder haſta llegar a Dauid. Empero hizo aqui memoria de Abraham , aunque parecia ſuperfluo, porque a Abraham,fue primero prometido por hijo Ieſus, que quiere dezir Saluador , diziendole. Y por vn hijo tuyo ſeran benditas y ſaluas todas las gentes de la tierra. Porque en effecto lo meſmo quiere dezir, Bendezidor,que Saluador,y aſsi explico de que linage naceria, que es de Abraham. Empero a Dauid fue deſpues prometido por hijo ſucceſſor de ſu Reyno,diziendole. De vn hijo tuyo hare ſucceſſor de tu throno Real,y aſsi explico aun mas la familia de Dauid Rey. Porque era notorio

Inimicitias ponam inter te & mulierẽ, inter ſemẽ tuum, & ſemẽ illi9,ipſa conteret caput tuum.Gen.3.

Et in ſemine tuo benedicentur omnes gentes terræ Gen.22.

De fructu ventris tui ponam ſuper ſedem tuam.Pſal.131.

torio entre los Iudios, que el Mesias, o Rey que esperauan, auia de nascer de la familia de Dauid. Y assi quãdo el Señor pregunto a los Phariseos. Quãdo viniere Christo, cuyo hijo ha de ser? Luego respõdieron, diziendo de Dauid. Y esta es la causa porque aunque en esta genealogia de Christo refiere el Euangelista otros Reyes, empero a ninguno nombra Rey sino a Dauid, diziendo. Y Iesse engendro a Dauid Rey, y Dauid Rey engendro a Salomon. Nombra pues a solo Dauid Rey, y lo repite, porque a el solo como a Rey, y primero que a otro, se le prometio por hijo Rey. Por esso pues, dize el Euangelista. Este es el libro del linage de Iesu Christo, que es lo mismo q̃ dezir, de Iesus Rey. Y dize de Iesus, por la promessa que Dios hizo a Abraham mas a la clara que alos primeros padres. Y dize Rey, por la pmessa mas particular q̃ hizo a Dauid. Y assi abraço estos estos dos renõbres el Angel, quãdo apareciẽdo a los pastores les dixo. Nacido os es oy el Saluador, el qual es Christo, en la ciudad de Dauid, alludiendo alas promessas hechas a Abrahã y a Dauid. Y porq̃ este era el intento del Euangelista, concluye lo mismo, diziendo, de la qual nacio Iesus, que se apellida Christo. Y todo esto quiso acumular el Euangelista, para prouar la identidad de Christo, como es vno mismo el que fue prometido hijo de sola muger a Adam y Eua despues del pecado, y por librador del. Y el prometido a Abrhaam por hijo bendezidor, o Saluador: y el prometido a Dauid por hijo Rey. De manera q̃ siempre Christo fue prometido para honra y prouecho del hombre. A todos por hijo y honra del linage humano. Empero a los primeros padres, tambiẽ por librador de lo malo, y a Abraham por bendezidor y dador de lo bueno. despues a Dauid, por Rey legislador y gouerna-

Quid vobis videtur de Christo? cuius filius est? Respõderũt ei, Dauid. Matt. 22.

Natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus, in ciuitate Dauid. Luc. 2.

dor de los fieles. Y finalmente por el Angel S. Gabriel fue prometido todo esto junto y muy a la clara, a la Virgen que lo auia de concebir y parir sin copula de varon, como Dios lo prometio a los primeros padres. Y assi concluye, de la qual nacio Iesus, que se apellida Rey.

Misericordias Dñi in æternũ cantabo. psal.88.

Estas misericordiosas promessas que hizo el padre de Christo su hijo, canta Dauid en vn Psalmo diziendo. Para siempre cantare las misericordias del Señor, la primera hecha a Adam y Eua. La qual refiere el mesmo Dauid, tratando de la promessa que Dios le hazia de Christo, y declarandola mas, dize. Esta misericordia que me prometiste Señor Dios mio, es la ley, el pacto y testamento que antiguamente assentaste con nuestro padre Adam. Que vn hijo de sola muger, libraria al hombre del demonio. Y aunque Adam en la escriptura algunas vezes se toma por especie, que es hombre: empero aqui mas parece tomarse por el individuo de Adam. Y cifra Dauid esta promessa de Dios, y las que despues hizo a Abraham, Isaac y Iacob, diziendo. Que dispuso Dios este testamento y assiento con sus escogidos, aquié lo fue prometiendo. Y despues dize que lo juro a su siervo Dauid. Que aquel mismo seria hijo suyo y successor de su Reyno de fieles. Y por razon deste eterno decreto de Dios, manifestado a los Angeles en el principio de su creacion, y despues a los primeros padres en el principio del mundo, y despues a sus escogidos del mundo, Abraham, Isaac, y Iacob, y despues tan en particular a Dauid. Empero juntamente temiendose Dauid, como algunos se lo amenazauan, y el alli lo refiere, que por su pecados auia Dios de alterar y hazer mudança de aquella promessa, congoxado y arrepentido de sus pecados, quiere inclinar a Dios a que la cumpla, diziendo.

Ista est enim lex Adã, Homine Deus. 2. Reg 7.

Dispositi testamentum electis meis. Isai. supra.

Iurauí Dauid seruo meo, vsque in æternũ præparabo semen tuũ. supr.

Quod exprobrauerunt inimici tui Dñe, quod exprobrauerunt cõmutationem Christi tui. supr.

Donde

Donde estan Señor tus antiguas misericordias que prometiste a nuestros antepassados, las quales despues juraste por tu verdad y sanctidad, de las cumplir a Dauid? Todo esto declara marauillosamente Euthymio sobre este Psalmo. Y a estas mismas misericordias antiguas del Señor, llama tambien Esayas marauillosas y pésamientos antiguos de Dios, diziendo. Señor, Dios mio eres tu, en salçarte he, confessarte he por altissimo y poderosissimo porque haras marauillas. Quiero dezir, porque tus antiguos pésamientos, los haras fieles, leales, y verdaderos, que sin falta los cumpliras. Assi sea como lo tienes prometido. Esto mismo affirma el propheta Micheas, diziendo. Cumpliras Señor la palabra que diste a Iacob: y la misericordia que primero prometiste a Abraham, las cosas quiero dezir, que juraste a nuestros antepassados desde los dias antiguos. Que es desde el principio del mundo. De manera que assi lo que dize Micheas, como lo que dixo Dauid, y Esayas, son periprases, o circunlocuciones de las promessas antiguas que Dios hizo de Christo: las quales se vinieron a cumplir en la Virgen, y por sola ella. Porque aqui el Euangelista S. Mattheo, para prouar el linage de Christo ser de Abraham y de Dauid, desslinda el linage de la Virgé sacratissima, y refiere quienes fueron sus antepassados. Porque Christo no fue hijo destos que aqui refiere el Euangelista por alguno dellos sino solo por la Virgen es Christo de aquel linage. Porque Christo no viene de aquel linage de Abraham, ni de Dauid por via de varon: sino por sola muger, como Dios lo auia manifestado a nuestros primeros padres. Y assi en la linde deste linage, va por este orden diziendo. Que fulano engendro a fulano, y fulano a fulano, de vno en otro, y acercandose al cabo dize. Eleazar

Vbi sunt misericordiæ tuæ antiquæ Dñe, sicut iurasti Dauid in veritate tua? Psal. sup. Euthimius supra. Psalm. 88.

Dñe Deus meus es tu, & exaltabote, & confitebor nomini tuo quoniã fecisti mirabilia, cogitationes antiquas fideles amen. Esa. 25.

Dabis veritatẽ Iacob, misericordiam Abraham, quæ iurasti patribus nostris, à diebus antiquis. Mich. 7.

engendro a Mathan, y Mathan engendro a Iacob, y Iacob engendro a Ioseph. Y segun este orden que lleuauan auia de concluyr, y Ioseph engendro a Iesus que se apellida Christo, mas no concluye tal. Porque Ioseph no era padre de Christo, ni tuuo que ver con el en su concepcion, sino muda el orden y dize. Iacob engendro a Ioseph legitimo varó de Maria, de la qual, dize que no del qual, nacio Iesus que se llama Christo. Porque constasse que la Virgen era aquella muger prometida de Dios a los primeros padres, y Christo su hijo, el que alli promeGenes.3. tio que auia de librar al hombre del poder del demonio.

Y aduierte el Euangelista aquella particularidad, Ioseph varon de Maria, que de nadie lo auia dicho en todo aquel discurso, no por mas que para significar que Ioseph y la Virgen erã de vn mismo tribu y familia de Dauid, pues era legitimo su matrimonio. Porque la ley mãdaua que se casassen con mugeres de su mismo tribu. Y assi deslindo el linage de Ioseph, para deslindar el linage de Maria. Assi q̃ Christo, quando aqui se dize hijo de Dauid, y hijo de Abraham y de los demas, son periphrases de la Virgen sacratissima, y de Christo Señor nuestro. Porque no es Christo hijo de Abraham, ni hijo de Dauid, ni de la casa y solar de Iacob, o Israel, sino por solala Virgen. De manera que quiere dezir el sagrado historiador. Este es el libro del linage de Iesu Christo, hijo de vna hija de Dauid, y hijo dessa misma hija de Abraham, y procede deslindado el linage. Y para dar a entẽder que por sola la Virgen Maria lo auia, en llegando a ella concluye diziendo. De la qual nacio Iesus, que se apellida Christo. Y dize que se apellida Christo, porque por tal lo conocian y predicauan. Y assi prueua S. Mat-

theo

theo como el mismo que fue prometido a los primeros padres, en el Parayso, fue el prometido despues a Abraham, Isaac, y Iacob, y despues a Dauid, y finalmente a la Virgen Maria hija de Dauid y de Abraham, de la qual nacio el Redemptor del mundo.

Esta misma verdad prueua tambien el propheta Zacharias en su Cantico. Porque haziendo gracias al padre por la encarnacion de su hijo, como lo auia prometido desde el principio del mundo, dize. Leuanto el Señor vn cuerno y fuerça de salud en la casa y familia de Dauid, moço y criado suyo: assi como lo dixo y prometio por la boca de su sanctos prophetas, que han passado desde el primer siglo. En la escriptura sagrada, cuerno significa Reyno poderoso y fuerte. Tomada metaphora de los animales que tienen la fuerça en los cuernos. Y principalmẽte por hazer allusion y memoria del Reyno de Dauid, y de Salomon su hijo, q̃ fueron Reyes muy celebrados, y su Reyno symbolo del Reyno de Christo: porque Dauid y su hijo Salomon fueron vngidos en Reyes con cuerno de olio. De manera que del instrumento con que fueron vngidos en Reyes, tomo el Reyno nombre de cueno, por vna figura que llaman los Griegos Methonimia, que es quãdo el effecto toma nombre de su causa. Dize mas el Euangelista, que lo hizo assi como lo prometio por la boca de sus sanctos prophetas. Y no dize por las bocas: para significar, que aunque fueron muchos los prophetas, desde el principio del mundo: empero fue vna la misma verdad, que todos prophetizaron de vn mismo Christo, y todos tuuieron vna lengua y hablaron por vna boca. Porque hablauan por vn mismo espiritu que los alũbraua y hazia hablar vna misma verdad. Consta pues claramente, que el mismo que

Erexit cornu salutis nobis in domo Dauid, pueri sui, sicut locutus est per os sanctorum, qui à seculo sunt prophetarũ eius. Luc. 1.

todos los prophetas prophetizaron, y el prometido a Abraham y a Dauid, esse mismo fue el que nacio de Maria virgen. Y por esso dixo S. Pablo, que el mismo Iesu Christo, es el de ayer, y el de oy, y el que sera para siempre. Y quiere dezir en esto. Que es el mismo que fue prometido a los padres passados, y el recebido de los presentes, y en quien creerā los futuros. Porque no ay mas de vn Christo hijo de Dauid, por sola la Virgen, en todo tiempo passado, presente, y futuro, y por toda la eternidad.

Esta misma verdad nos manifiesta nuestra Prophetiza y cantora en su cantico llena de espiritu Sancto. Porque viendo y oyendo la Virgen, quando visito a sancta Ysabel, ser publicada por aquella su sancta parienta su secreta y milagrosa concepcion del hijo de Dios, entre otras marauillas q̄ refiere allí, haziendo gracias a Dios dize. Recibio y tomo para si a Israel su seruo. Quiere dezir. A aquel su vnico seruo del linage de Israel, acordandose de su misericordia, que lo auia prometido a Abraham y a sus descendientes, como lo auia dicho a nuestros padres por todos los siglos passados. En dezir, tomo para si y rescibio a Israel su seruo, haze alusiō la Virgen sacratissima a lo de Esayas, donde prometio Dios tambien esta misma merced a sus antepassados, diziendo de Christo. Abrid los ojos, y mirad quien sera este mi vnico seruo, porque yo lo tomare para mi. Quien sera este mi vnico escogido, en el qual me holgare mucho. El qual lugar a la letra se entiende de Christo, como lo allega Sant Matheo. Quiere pues dezir. Parad mientes quien sera mi seruo Christo. Miralde bien, que ay bien que mirar en el. Todo esto quiere dezir aquel, Ecce, mirad. Y dize esto, porque juntamente con ser seruo de Dios,

Suscepit Israel puerum suum, recordatus misericordiæ suæ. Sicut locutus est ad patres nostros Abraham & semini eius in sæcula. Luc. 1.

Ecce seruus meus, complacuit sibi in illo anima mea &c. Esai. 42. Matt. 12.

Dios, hauia de ser hijo de Dios. Porque por razon dela humanidad q̃ auia de tomar, auia de ser sieruo de Dios, empero por razon de la diuinidad, seria hijo de Dios, e ygual al padre. Y por esta parte, fue Ismael symbolo de Christo sieruo de Dios, y hijo de Dios: como Ismael fue hijo de Abraham, y sieruo de Abraham, porque hijo de su sierua y esclaua. Assi que Christo aquí con ser hijo de Dios se llama sieruo de Dios. Y por esso los despierta y aduierte con aquella palabra Ecce, que suele en la sagrada escriptura demandar mucha attencion. Parad bien mientes quien sera este mi vnico sieruo: porque tomarle he para mi. Quiero dezir, vniendo lo a mi diuinidad en vnidad del supuesto y de la persona de mi vnico hijo natural. Dize mas, agradose en el mucho mi anima. A lo qual se haze manifiesta alusion por Sant Mattheo, en lo que dixo la voz del padre, en el baptismo de Christo. Este es mi hijo querido, en quiẽ me he holgado mucho. Entiendese en lugar del pesar que antes tenia, por auer hecho el hombre. Porque allude a lo del Genesis, que viendo los pecados de los hombres dixo Dios. Pesame de auer hecho al hombre. Dize pues la Virgen, trayẽdonos a la memoria la prophecia de Esayas, que lo tomaria para si. Que aora lo tomo, y lo cũplio: vniendo Dios padre a su hijo con nuestra naturaleza: y tomando nuestra humanidad del linage de Abraham y de Dauid, como se lo auia prometido, y como lo auia dicho por los prophetas antepassados. A este talle declara este lugar Sant Buenauentura, y muy conforme a la sancta escriptura. Y en lo que dize, acordandose de su misericordia, allude la Virgen (q̃ era muy leyda en la sancta Escriptura) a lo del Psalmo que dize. Acordose de la misericordia suya, y de su verdad, que lo auia prometido a la

Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Matth. 3.

Pœnitet me fecisse hominẽ. Gen. 6.

S. Bonauẽtura.

Recordatus est misericordiæ suæ, & veritatis suæ domui Israel. Psal. 97.

casa y solar de Israel. De manera que porque la diuina misericordia hizo esta promessa de Christo, y su diuina verdad y palabra la auia de cumplir, dize la Virgen: que en hecho de verdad, tomo Dios nuestra humanidad, y se hizo hombre del linage de Abraham, recordãdose de su misericordia, que lo auia prometido, y que assi lo cumplia su palabra ala casa y solar de Israel. Y hizo memoria especial la Virgen de Abraham, para abraçar el estado de la ley de naturaleza, y despues de sus succesores en general, Isaac, Iacob, o Israel, en aquella palabra, Et semini eius, para abraçar el estado de la ley de escriptura, porque en todo tiempo, como nota aqui S. Buenauentura, prometio Dios por sus prophetas esta merced. Consta pues que assi como nuestro propheta Baruch prouo ser el mismo en quanto Dios en todo tiempo: assi consta aqui ser el mismo en quanto Christo en todo tiempo: porque ni vuo, ni ay, ni aura mas de vn solo Christo: el qual en el tiempo de gracia muy a la clara nos enseño la celestial Sabiduria.

S. Bonauent.

CAPITVLO XIIII. QVE TAMBIEN S. Iuã assi como Baruch, prueua ser Christo señor nuestro el mismo en quanto Dios y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaues del Reyno de Dauid.

QVe Christo en quãto Dios, y en quanto hõbre aya sido y sea el mismo siempre, tãbien lo affirma el Señor a S. Iuan en su Apocalypsi, diziendo. Yo soy Alpha, y O. principio y fin, dize el Señor Dios. Muestra primero como es el mismo en quãto Dios. Yo soy dize el Señor Dios, como las letras primera y postrera del A. b. ç. Griego, que son las llaues del

Ego sum Alpha, & O, principiũ & finis, dicit Dominus Deus. Apoc. 1.

Porque

Porque cõ la primera ſe abre para entrar a todas las demas letras: y con la poſtrera ſe cierran todas. Soy, quiere dezir, como las letras q̃ abren y cierran el Alphabeto Griego. Y declarãdo la metaphora añade, diziẽdo. Soy el principio y fin de todas las coſas: principio ſin principio, y fin ſin fin. Soy, quiere dezir el que tiene las llaues del mundo para abrir y cerrar a toda criatura. Es lo miſmo q̃ dixo nr̃o propheta Baruch, que es el q̃ crio el Cielo y la tierra: y lo tiene todo en ſu mano, y a ſu mandar. Y para declarar ſu eternidad, añade luego: q̃ es el q̃ es, en el tiẽpo preſente, y el miſmo q̃ era en el tiẽpo paſſado y el que ſera en el tiẽpo por venir, y verna deſcubierta ſu omnipotẽcia y mageſtad a juzgar los viuos y los muertos el dia poſtrero del mundo. Aſsi q̃ no quiere dezir el q̃ es omnipotente de preſente, y el miſmo q̃ fue omnipotẽte en lo paſſado, y ſera omnipotẽte en lo por venir, aun q̃ tãbien es verdad. Y luego adelãte prueua tãbien como es el miſmo en quanto hõbre, apareciẽdole en figura humana, y diziendole a S. Iuan. Yo ſoy el primero y el poſtrero (quiere dezir) el primero prometido de Dios para remedio del pecado del hombre. Porque deſto va hablando como alli conſta. Y haze alluſion a lo del Geneſis, porque deſpues del pecado, para conſuelo de nueſtros primeros padres, y para començar a intimarles la Fe y Eſperança del medianero, porque eſta fue la primera promeſſa que ſe hizo de Chriſto en ley de naturaleza, les prometio Dios vn hijo que auia de ſer concebido ſin varon, y auia de nacer de ſola muger, para que brantar la cabeça, quiere dezir para deshazer y desbaratar el Reyno que Satanas auia adquirido en los hombres por el pecado. Y aſsi lo affirmo deſpues Sant Iuan en ſu Canonica, alludiendo tambien a eſto del Geneſis,

Qui eſt, & qui erat, & qui venturꝰ eſt omnipotens. ſup.

Ego ſum primus & nouiſſimus. ſup.

Gen. 3.

trayen

trayendonos a la memoria como en Chhriſto ſe cumplio aquello que Dios alli prometio, y que el era aquel ſemẽ mulieris, aquel vnico hijo de ſola muger que auia de quitar el poder y poſſeſsion del hombre, a Satanas. Y aſsi dize. Para eſto aparecio hecho hijo de vna muger el hijo de Dios: para deshazer los males que el demonio auia hecho al hombre.

In hoc apparuit filius Dei, vt diſsoluat opera diaboli. Ioan. 3.

En eſtas alluſiones del Teſtamento nueuo al viejo, y en las demas que vnos ſagrados eſcriptores hazen a otros, hemos mucho de aduertir, los que leemos la ſancta eſcriptura, y tenerlas en grande reuerencia, porque pertenecen al ſentido legitimo y perfecto della, y con ſu cõſonancia conſuelan grandemente la Fe: y con ſu efficaz correſpondencia del ſentido, confunden tambien a los hereges y enemigos della. Y porque lo digamos de vna vez, para dar en eſtas alluſiones: y caer enellas, allende del don de interpretar la eſcriptura, que confieſſa el Apoſtol ſant Pablo que reparte Dios a algunos, importa mucho el leer con frequencia la ſancta eſcriptura, y rumiar los myſterios della, y aduertir en los vocablos, y terminos de que vſa, y en ſus metaphoras y maneras de hablar. Y eſto con Fe viua, y humildad profunda, y con caridad encendida. Y porque deſta vez entẽdamos eſte vocablo. Alluſiones llamamos, quando no ſe alegan las autoridades en ſus palabras formales: ni ſe citan los lugares dõde eſtan, y a quiẽ alluden: ni los ſagrados autores, o eſcriptores dellas: ſino ſolamente ſe aſſe ma el ſentido, y ſe haze alguna correſpondencia al myſterio paſſado. De manera que ſe allude no tanto a las palabras quanto al ſentido, y nos trae a la memoria como eſto es aquello. Y algunas vezes vſando de alguno, o de algunos terminos, o de los miſmos, o ſemejantes. Y deſta

Alij interpretatio ſermonum. 1. Cor. 12.

Alluſio ad ſenſum.

alluſio-

aluſiones ſe ſacan ſubtiles y efficaciſsimos ſentidos, como ſe vera en eſtos dos **trataditos**. Aſsi que la primera eſpecie de alluſion es al **ſentido**. Otras vezes ſe haze aluſion al hecho, por via de comparacion. Pongamos vn exemplo, que por eſte ſe ſaçaran otros. Manda Chriſto a ſus Apoſtoles par S. Mattheo, quando los embia a conuertir el mundo, que vayan en confiança ſuya, que ni dineros, ni prouiſion, ni aun bordon en la mano lleuen. Y haze alluſion a lo del Geneſis, quando dixo Iacob. Con vn bordon en la mano paſſe eſte Iordan quando vine, (quiere dezir) ſolamente confiado de Dios, ſin algun fauor humano. Y bueluo con dos compañias de gente, Es la aluſion como ſi les dixera Chriſto. Si Iacob ſalio de ſu tierra con vn bordon en la mano ſolo y deſprouey do: empero por yr por ordé de Dios, como parece enel Geneſis, le ſuccedio tan proſpero ſu camino: y boluio tan acópañado de mugeres y hijos, y có tanta riqueza: porque voſotros diſcipulos mios que hazeys eſta jornada por mi mandado, no aueys de eſperar aun mas proſpero ſucceſſo, ni aun bordó en la mano como Iacob, quiere que lleueys: ſino que totalmente vays en confiança mia, que nada os faltara. Yd, porque mirad q̃ yo os embio, no quien quiera. Tambien es ſemejante aluſion aquella en que manda el Señor a los miſmos Apoſtoles, que vayan a predicar el Euangelio, y que a nadie ſaludé por el camino, como parece por Sant Lucas. Y alude a lo que el propheta Eliſeo mando a ſu ſieruo Giezi, quando le mando que fueſſe con ſu baculo a reſuſcitar el hijo de ſu hueſpeda, como parece en el libro de los Reyes: el qual para encarecerle q̃ no ſe detuuieſſe, ni paraſſe a otra coſa, le mando que a nadie ſaludaſſe por el camino. Y es la comparacion y aluſió del Redemptor (como ſi dixe-

Alluſio ad factum.

Matth. 10.

In baculo meo tranſiui Iordanem iſtum, & nũc cum duabus turmis regredior. Geneſ. 32.

Geneſ. 28.

Ite, ecce ego mitto vos. Lucæ. 10.

Lucę. 10.

4. Regum. 4.

ſr dixera.)Mas importa vueſtro camino, que aquel. Porque aquel importaua la reſurrectiõ corporal de vn muerto: y el vueſtro importa la reſurrection del mundo, de almas y cuerpos. Por tanto no os pareys, ni entendays en al, ſolo en eſto poned todo vueſtro cuydado, y occupacion. Deſta manera ſe hallaran otras muchas en la ſancta eſcriptura: pero las mas efficaces alluſiones ſon las primeras que hemos dicho, que ſon al ſentido, como eſta del Apocalypſi al Geneſis, y la dela canonica de ſant Iuan, al meſmo lugar del Geneſis, donde ſe haze alluſiõ al ſentido y al myſterio, y ſe confirma aquello por eſto, y eſto por aquello. Ay tambien otra tercera eſpecie de alluſion, que es a las palabras. De manera que ſe refieré todas, o caſi todas las palabras formales de otro lugar de la eſcriptura: empero por no citar algun eſcriptor ſagrado, ni ſagrado libro, ni dezir ſiquiera, como eſta ſcripto, las llamamos alluſiones. Aſsi Sant Pablo hablando de la predicacion de los Apoſtoles dize. Y ciertamente a toda la tierra ſalio el ſonido dellos, y haſta los eſtremos de la redondez de la tierra, ſe oyeron ſus palabras. Haziendo alluſion al Pſalmo 18. donde ſe dizen las miſmas palabras de los Cielos. Y metaphorizando S. Pablo a los Apoſtoles por los Cielos, nos ſignifica el ſentido myſtico, empero principal, de aquel Pſalmo. Aſsi tambien Sant Pedro para ponderar que aunque falten los hombres, por glorioſos, y poderoſos que ſean, aquí Dios hizo ſu diuina promeſſa, nũca faltara ſu diuina palabra de cumplirſe, y quedar para ſiẽpre, refiere las miſmas palabras que dixo Eſayas. Todo hombre morta es como vna yeruezita del campo: y toda ſu gloria y vſania como la flor deſſa yeruezita. Porque dale el ſol, y ſeca ſe la yeruezita, y caeſe la flor: empero la palabra del Señor

Alluſio ad verba.

Et quidem in omnem terram exiuit ſonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum. Rom. 10.

Omnis caro vt fœnũ, & omnis gloria eius tãquã flos agri exaruit fœnũ, & flos eius decidit.

Señor queda para siempre. Pero aqui Sant Pedro declara como aquello de Esayas se entiende a la letra de la promessa de Christo, porque luego añade. Esta palabra (quiere dezir) de quien habla aqui el Propheta, es la palabra del Señor que se ha Euangelizado a vosotros. De donde consta que esta tercera especie de allusion, no es de menor efficacia, q̃ la primera, antes parece de mas. Pues no solamẽte refiere el sentido, mas aun las mismas palabras, como cosa muy sabida, que aquello era esto. Assi a Sant Iuan se le dixo de Christo en su Apocalypsi. El que tiene las llaues de la casa de Dauid: y el que puede abrir y nadie puede cerrar: y el q̃ puede cerrar, y nadie puede abrir. Haziendo allusion a las mismas palabras que Dios dixo por el propheta Esayas, en el capitulo 22. Y assi affirma como en Christo se cũplio principalmente aquella prophecia. Tambien se dixo a Sant Iuan en su Apocalypsi, hablando de Christo. No llores, que remedio ay para el hombre. No vees que vencio el leon del tribu de Iuda? haziendo manifiesta allusion a lo del Genesis 49. Donde se dize que el leon del tribu de Iuda auia de subir a la Cruz, para vencer al enemigo, y despojalle de lo que auia robado en el Parayso. Y assi se affirma en el Apocalypsi: como en Christo se cumplio aquel mysterio, q̃ en espiritu vio Iacob. Boluiendo pues a nuestro proposito. Dize el Señor a Sant Iuan que es el primero prometido de Dios (como vimos) para el remedio del hombre. Y añade luego, y el nouissimo, o postrero (quiere dezir) q̃ vino a poner la vltima mano en este negocio de la redempció humana. Y assi lo affirma el mismo Señor en aquella parabola Euangelica, de los sieruos que embio el padre de familia a los arrendadores de su viña, para cobrar los fructos della, los quales padecie

dit: verbũ autẽ Dñi manet in æternum. 1. Petri. 1. & Esai. 40.

Hoc est verbũ quod euãgelizatum est in vos. supr.

Qui habet clauẽ domus Dei, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit & nemo aperit. Apoc. 3.

Ne fleueris, ecce vicit leo de tribu Iuda &c. Apoc. 5.

padecieron, y aún algunos murieron en aquella demã-
Nouissime autem misit filiũ suum. Matt. 21. da. Dize pues el Señor. A la postre de todos los seruos y Prophetas que Dios embio para este negocio, embio finalmente a su hijo: y no por juez, para que hiciesse pesquisa y juyzio y justicia de aquellos homicidas: sino para que les promulgasse perdõ general: y por redemptor, para que con su muerte les diesse la vida. Pues a este lugar de Sant Mattheo, alludio tambien Sant Iuan aquí: llamando a Christo el nouissimo y postrero embiado, el q̃ hazia al caso, para la redempcion humana. Y assi prosigue el Señor la reuelacion a sant Iuan y dize. Y fuy hecho hombre viuo, y verdadero, sin dexar de ser Dios. Y el mismo fuy verdaderamente muerto, para dar al hombre la vida. Y despues, el mismo resuscite verdaderamẽte: y por esso añ de luego. Y he me aqui aora soy el mismo el que viue por todos los siglos de los siglos. Y dize esto: porque como affirma el Apostol S. Pablo, Christo resuscitando vna vez de los muertos, ya no muere. Ya no ay mas paraque morir: porque con sola su muerte se cumplio por las muertes de todos: ni se dara mas licencia a la muerte para que se enseñoree de su vida. Y porq̃ Christo entrego su vida a la muerte no deuiendola de por si, añade lo que merecio por su passion, diziendo. Y por esso tẽgo las llaues de la muerte, y del infierno (quiere dezir) de las dos muertes: de la muerte, del alma, q̃ se llama absolutamente muerte: porq̃ es la principal, y de la muerte del sepulchro: que es la muerte del cuerpo. Y prefiere la muerte del alma, porque della nasce la muerte temporal y eterna. Quiere pues dezir. Por mi muerte quede Señor dela muerte, poderoso para dar la muerte y la vida a las almas y a los cuerpos. Assi lo dixo despues de su resurrection. Todo poder me es dado en el Cielo

Et viuus, & fui mortuus, & ecce sum viuẽs in sæcula sæculorum. supr.

Christus resurgẽs, ex mortuis iam non moritur, mors illi vltra non dominabitur. Ro. 6.

Et habeo claues mortis, & inferi. Sup.

Data est mihi omnis potestas

Cielo y en la tierra: y porque en la tierra se incluye el infierno, pues esta en el centro della, consta que tiene las llaues del Cielo, y dela tierra, y del infierno. in cœlo & in terra. Matth. 28.

Empero esto delas llaues de Christo explica mas sant Iuan adelante, diziendo. Estos mysterios dize el sancto y verdadero, que tiene las llaues de la casa y Reyno de Dauid: y el que abre y nadie puede cerrar, y el que cierra y nadie puede abrir. Como notan aqui los doctores Griegos, estas primeras palabras se escriuen con articulo, y suenan, aquel sancto, aquel verdadero, y quieren significar la grandeza de Christo en todo. El que por excelencia es sancto: porque no puede hazer obra que no sea sancta: y su santidad es heroyca, no puede querer ni obrar mal. Y tambien el que por excelencia es verdadero: porque no puede mentir ni engañar, como ni ser engañado. Y haze en esto alluſion a lo del Psalmo, que dize. Verdadero y de su palabra es el Señor en todas sus promessas: y sancto en todas sus obras. Quiere pues dezir Sant Iuan. Estos mysterios dize aquel Sancto, aquel verdadero, de quien dixo Dauid, Fiel y verdadero es el Señor en todas sus palabras, y sancto en todas sus obras. Y esto haze Sant Iuan para significarnos en esta alluſiõ, la diuinidad de Christo Redemptor nuestro. Y dize mas que este es el que tiene las llaues de la casa, o Reyno de Dauid: que quiere dezir, de la casa, o Reyno de los fieles: qual era entõces solo aquel Reyno. De manera que porq̃ el Reyno de Dauid era Reyno de los verdaderos fieles, aquien estaua prometido Christo hijo de Dauid, y en quien creyan, y a quien esperauã por su Redẽptor: por tanto, Reyno de Dauid se entiende aqui y en otros muchos lugares de la sancta escriptura, Reyno de fieles, y Christo por antonomasia hijo de Dauid y succesſor,

Hæc dicit sanctus & verus, qui habet clauem Dauid, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit & nemo aperit. sup.

Fidelis Dñs in omnibus verbis suis, & sanctus in omnibꝰ operibus suis. Psal. 144.

de su Reyno. Assi lo prometio Dios. Como parece en el Psalmo, donde dize de Dauid. Porne por succesſor de su Reyno a vn hijo suyo por los siglos de los siglos. Y declarandose mas añade, y a su throno Real hare tã perpetuo como los dias del Cielo. Y dize esto, porque el Cielo ha de durar para siempre. Lo qual consta que no puede tener verdad, sino se refiere a Christo hijo de Dauid que reyna, y reynara para siempre. Y assi Sant Gabriel el mensagero, e interprete de Dios, lo declaro a la Virgen: como consta por Sant Lucas, que le dixo. Abre los ojos y mira esta nouedad que Dios ha de obrar en ti. Que alla dentro de tu vientre, sin que de fuera venga concurso de varon: salua (quiere dezir) tu virginidad, cõcebiras: y despues pariras vn hijo varon, y llamarle has por nombre Saluador. Este sera grande: aunque no de grandeza mundana, y sera conocido y apellidado hijo del altissimo, y le dara el Señor el trono Real de Dauid su padre: y reynara en la casa y solar de Iacob (que es de los fieles) eternalmente, y su Reyno no partira terminos con otro Reyno. Y adelante en el mismo Psalmo dize Dios. De vna vez lo jure, constante y firmemẽte, y por mi sanctidad: si mentire a Dauid, es phrasis Hebrea, y aũ Castellana. Si luego le mentire (si hare) quiere dezir, no le mentire en ninguna manera. Porque es lẽguage de la escriptura en los juramentos tomar aquel si, por no, como consta claramente en el Psalmo 131. y en el Psalmo 93. Y lo que juro dize que es: vn hijo del viuira y reynara para siempre. Y a esto deste Psalmo hizieron alluſion los que dixeron a Christo, de Christo. Nosotros hemos oydo de la escriptura sancta, que el Christo hijo de Dauid ha de viuir y reynar para siẽpre. Y declara el Señor esta perpetuidad deste Reyno, por otras dos muy galanas

Ponam in sæculũ sęculi semen eius, & thronũ eius sicut dies cœli. Psal. 88.

Ecce concipies in vtero: & paries filiũ, & vocabis nomẽ eius Iesum. hic erit magnus, & filius Altissimi vocabitur. Et dabit illi Dñs Deus sedẽ Dauid patris eius & regnabit in domo Iacob in ęternum, & regni eius nó erit finis. Luc. 1.

Semel iuraui in sancto meo, si Dauid mẽtiar. semen eius in æternũ manebit. Et thronũ eius sicut sol in cõspectu meo, & sicut luna pfecta in æternũ: & testis in cælo fidelis. Psal. sup. Psal. 131. & 93.

Nos audiuimꝰ ex lege qa christus manet in æternũ. Ioã. 12.

nas comparaciones del sol y de la luna, diziendo. Y el trono Real deste hijo de Dauid sera resplandesciente y perpetuo como el sol en mi acatamiento: porque nunca se pone, ni esconde, ni eclipsa: como a los ojos de los hõbres. Y como la luna llena, assi resplandecera para siempre. Y confirma lo que ha dicho con la postrera palabra diziendo. Y el testigo desta promessa y juramento, y de que es verdad que se cumplira, esta en el Cielo, fidelissimo testigo. Es periphrasis de Dios. Quiere dezir. Dios q̃ esta en los Cielos, es el que lo prometio, y juro, y el que atestigua esto por de infalible verdad. Consta pues claramente, que esto no se puede entender, ni puede tener verdad en algun otro hijo de Dauid, pues esta claro que en Ieconias y en Sedechias hijos de Dauid, tuuo fin y cabo el reyno tẽporal y corporal de Dauid. Y solo Christo hijo de Dauid, es el que reyna y reynara para siempre: aqui militando, y en el Cielo triumphando. Y el Reyno de Dauid, es el Reyno de sus fieles: que ha de durar para siẽpre. Y a estos lugares deste Psalmo hizo manifiesta allusion Sant Gabriel. Y lo que dixo a la Virgen es como vna interpretacion deste Psalmo. Pues deste Reyno de Dauid ha dicho sant Iuan que tiene las llaues nuestro Christo y Redemptor. Y a este reyno de fieles llamo despues el Señor en muchos lugares del Euangelio, reyno de Cielos (quiere dezir) reyno de gente fiel, y celestial, como se dize regnum Frãcorum, reyno de gente Francesa, o Franceses: assi se dize regnum cœlorum, reyno de cielos, o de gente celestial, de lo qual se tratara mas adelante. De manera que tiene el Señor las llaues del reyno d̃ fieles: para abrir y cerrar: para justificar y condemnar, para prender, y soltar, a quien viere conuenir. Y affirma Sant Iuan que aquien el abre, nadie le Luc. 1.

puede cerrar, y aquiẽ el cierra, nadie le puede abrir. Para nos significar el entero poder y excelente autoridad que el solo tiene en este reyno de Dauid. Pero del se deriua a los ministros de su sancta y glesia, como adelante veremos. De manera que tambien sant Iuan, como nuestro propheta Baruch nos ha mostrado, como Christo es siẽpre el mismo en quanto Dios, y en quanto hõbre Christo de quien la sancta y glesia y reyno suyo recibe la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO XV. EN QVE SE DECLARA mas lo del capitulo passado, como Dios entrego a Christo en quanto hombre, las llaues del Reyno de Dauid, que es de fieles.

Dabo clauem domus Dauid super humerũ eius, & aperiet & non erit qui claudat, & claudet & non erit qui aperiat. Esai. 22.

EN esto que ha dicho S. Iuan en su Apocalypsi de las llaues de Christo, haze elegãtissima y manifiesta alluſion, y nos trae a la memoria la prophecia de Esayas. Donde el padre eterno dize de Christo Redẽptor nro. Entregare las llaues de la casa de Dauid sobre los hõbros del, y abrira y no aura quien cierre, y cerrara y no aura quiẽ abra. Y aunque el Propheta Esayas va alli hablando del buen Eliachin: empero en este lugar hizo trãsito a Christo, como muchas vezes lo suelen hazer los prophetas: por virtud del diuino espiritu que los mueue, y alumbra en todo, y habla en ellos y por ellos. Y consta ser assi, pues aqui Sant Iuan llanamente lo refiere de Christo, como cosa notoria. Dize pues. Entregare las llaues de la casa y reyno de Dauid sobre sus hombros. Y pone singular por plural, llaue por llaues, y hombro por hombros (como otras muchas vezes lo suele vsar la sancta escriptura. Y es mucho de notar

tar aquella palabra, ſobre ſus hõbros, porque las llaues no ſe ſuelen traer ſobre los hombros, ſino en la mano, o colgadas de la cinta, o en otro lugar eſcondido y ſeguro: empero no ſin gran myſterio, vſa deſta manera de hablar la ſancta eſcriptura, en eſpecial quãdo habla del reyno de Chriſto. Porque tambien el miſmo Propheta hablãdo antes deſte meſmo reyno de Chriſto, dize. Fue hecho ſu principado, o ſu reyno, ſobre ſus hombros. Y es mucho de aduertir que a lo que primero llamo llaues, llama aora principado: para ſignificar que llaues de la caſa de Dauid es lo miſmo que principado, o reyno de Dauid. Y tener las llaues de aquel reyno, no es otra coſa ſino tener legitima autoridad, poteſtad publica, y derecho enel como adelante ſe vera.

Factus eſt principatus eius ſuper humerum eius. Eſai. 9.

Es pues mucho de aduertir que eſte es eſtilo de hablar de la ſancta eſcriptura, aun en otras partes, y ſignifica poteſtad publica: porque las inſignias de la poteſtad publica ſe trayan ſobre los hombros: como aora en algunas partes, las varas de juſticia: y porque aſsi ſe vſaua entonces, aſsi tambien ſe eſcriuia. Y la razon deſta cerimonia, era para encargar el cuydado que auiã de tener ſobre ſi, los que rigen, de aquellos que eſtan a ſu cargo, que aun por eſſo tambien vſamos deſta manera de hablar, tenerlos a cargo, o eſtar a mi cargo, q̃ es lo meſmo q̃ tenerlos ſobre los hõbros, e yr cargados dellos, lleuarlos, y gouernarlos, e mirar por ellos. Por eſto mãdo Dios que en el ſuperhumeral del Põtifice, ouieſſe dos piedras precioſas engaſtadas en oro, y q̃ ſe eſculpieſſen en ellas los nombres de los doze linages de Iſrael: los ſeys en la vna, y los ſeys en la otra, ſegun el orden de ſu naſcimiento. Y dize Dios alli: y lleuarlos ha ſobre ſus hombros Aaron, delante el Señor (quiere dezir) ſuffriendolos por

Portabitq; Aarõ nomina eorũ coram Dño ſuper vtrũque humerum. Exod. 28.

el: sustentandolos, y padeciendo por ellos, y rogando a Dios por ellos. De manera que no ha de traer acuestas el pueblo al Obispo, sustentando sus baxillas de plata ni de oro, sustentando sus ricas tapicerias, tantos escuderos, tãtos pajes, y lacayos, y aun los ricos presentes que hazen por mejorarse: sino al contrario el Obispo ha de traer a cuestas a los de su dioceſi: sustentando los en sus necesidades espirituales y corporales, porque es padre de los necesitados. Empero aqui en estos lugares alegados de Christo, mas que esto quiere dezir: o esto muy por el cabo. Quiere nos pues dar a entẽder el Propheta, que Christo no solo seria Rey, sino que seria Rey a su riesgo: Empero para gran biẽ de su reyno. Porque el reynar de Christo no auia de ser como el reynar de los Reyes del mundo, como lo vimos antes, y como el mismo Señor lo dixo despues por Sant Iuan. Mi reynar muy differente es del reynar de los Reyes deste mundo. Y entre las differencias q̃ ay, pone aqui esta el propheta Esayas, que el reyno del mundo trae en sus hombros, y acuestas a su Rey: y lo prouee, y lo sustenta, y aun padece por el, atrueco de que su Rey no padezca. Y dize, no lo que auia de ser segun razon, como ya vimos, sino lo que es y se vsa en el mundo: Empero Christo al contrario, trae su reyno sobre sus hombros, y lo prouee y lo sustenta, y se pone a riesgo por lo amparar y defender, y aun muere porque su reyno viua. De manera que el no se vale de su reyno, sino su reyno del. Y a esto del Propheta hizo manifiesta alluſion el Redemptor por Sant Lucas, comparandose al pastor que vino a buscar la oueja perdida, y hallada dize que la tomo sobre sus hombros, y la traxo con alegria, para la reduzir a la manada, y compañia de las otras. No sin mysterio pues dize el padre eterno por

Regnum meũ non est de hoc mundo. Io. 18.

Lucæ. 15.

Esayas,

Esayas, yo le entregare las llaues de la casa de Dauid sobre sus hombros.

Y assi el propheta Esayas antes que dixesse: fue hecho su principado sobre sus hombros: dixo dela manera que auia de ser, que era haziendose el hijo de Dios hombre mortal y passible: para morir y padecer por su principado, y dizelo por estas palabras. El hijo de Dios nos fue dado de su padre, para que naciesse paruulo y desprecia do para nosotros. Y a lo que dize que nos fue dado, allude marauillosamente Sant Iuan, sino son palabras del mismo hijo de Dios, como lo parece la corriéte del texto, dize pues la allusion. Tan grandemente amo Dios al mundo, que le dio para su remedio a su vnigenito hijo. Y affirmanos que el amor fue causa desta tan inestimable dadiua: porque de otra manera parecia excesso, y demasia, y aun desatino, dar a su vnigenito hijo para redemir al sieruo. Empero el amor que todo lo yguala, hizo a esta obra tan razonable. Porque como dize Dionysio, el amor es vna virtud y fuerça vnitiua. De manera q̃ de razon del amor, es la vnion, y el hazer todas las cosas que entre si se aman, por distantes que sean en naturaleza, o dignidad, y guales, y aun vna, de la manera q̃ puede. Y assi el amor q̃ Dios tenia al hombre hizo abaxar a Dios a ser hombre: y subir al hõbre a ser Dios. Y los ygualo. Y hizo q̃ vno mismo fuesse verdadero Dios, y verdadero hõbre, Christo redẽptor nuestro. Y assi este amor haze razonable todo lo que Christo hizo y padecio por el hombre. Y assi lo pondera el mismo Esayas alli diziendo. El grande amor del Señor de los exercitos, hara esto. Y muestra lo que ha dicho, que el hijo de Dios fue dado a nosotros para que naciesse paruulo en la cõdicion humana (quiere dezir) mortal y passible des-

Paruulus enim natus est nobis, & filius datus est nobis. Esai. 9.

Sic Deus dilexit mũdum, vt filium suũ vnigenitum daret Ioan. 3.

zœlus Domini exercituum faciet hoc. sup.

preciado,y abatido,y no en el eſtado q̃ Dios crio al hõbre primero,y eſto para noſotros.En eſta ſignificacion toma tambien paruulo,el propheta Abdias,diziendo,de parte de Dios a Edom. Yo te hare paruulo,contemptible y deſpreciado,en pena de tu ſoberuia.Y aun eſto miſmo nos declara mas adelante el propheta Eſayas, hablando de Chriſto : como Dios lo auia cargado de nueſtros males y penas de pecados.Y vimos le(dize)y no eſtaua de ver,que no quiſierades verle.Empero deſſeamos lo aſsi, deſpreciado,y el mas abatido de los hombres, varon de dolores,y que experimentaſſe nueſtras flaquezas.Vio-le el eſpiritu del Propheta,tal qual auia de eſtar la noche de ſu paſsion. Y aſsi el miſmo Señor dixo de ſi. Yo ſoy comovn guſanillo de la tierra,que no hombre,deshonra de los hombres,y abatimiento del pueblo.Y no ſolamente quiere dezir a quien los hombres deſhonraron y affrẽtaron,y a quien ſu pueblo de Iſrael abatio y deſprecio:lo qual fue aſsi verdad:ſino tambien,a quien los hombres, que no conocian el myſterio de ſu paſsion , tenian por deshonra de los hombres,por affrenta del linage humano,y ſu pueblo ſe deſdeñaua del:de q̃ fueſſe de ſu linage, ſiendo en hecho de verdad,la honra del linage humano, pues hizo al hõbre Dios , y la gloria de ſu pueblo de Iſrael,como dixo Simeon, tomãdo carne de aq̃l linage,ſino q̃ por honrarnos quiſo el ſer tan deshonrado, y para enſalçarnos quiſo el ſer tan abatido.Aſsi como lo pondero el Apoſtol S.Pablo,que quiſo ſer por noſotros no ſolamente maldito,pero aun la miſma maldicion:porque la bendicion ſuya q̃ ſe prometio a Abraham,vinieſſe ſobre noſotros.Eſto pues quiſo ſignificar el Propheta,en dezir que ſe auia hecho pequeñuelo y deſpreciado para nueſtro prouecho.

Ecce paruulũ dedi te in gẽtibus , cõtemptibilis tu es valde. Abdiæ.1.

Et vidimꝰ eũ, & non erat aſpectus, & deſideravimus eũ deſpectum, & nouiſsimũ virorum , virum dolorum,&ſciẽtem infirmitatem Eſa.53. Ego ſum vermis & non homo, opprobriũ hominũ, & abiectio plebis. Pſal. 21. Lucæ.2.

Chriſtus nos redemit de maledicto legis,factus pro nobis maledictũ (q̃a ſcriptũ eſt. Maledictus omnis qui pendet in ligno)vt in gentibus benedi-

Y a eſto

Ya esto de auerse hecho paruulo, y despreciado para nosotros, alludio despues Sant Pablo encareciendolo mucho, que siendo hijo de Dios y Señor vniuersal de todos, se deshizo. Quiere dezir: se hizo vn poco de ayre, vna nonada: tomando forma de sieruo, el que era hijo de Dios, y Señor del mundo. Esto significa y pódera aquel verbo, Exinanauit. Y dize qae se hizo vna nonada, vn poco de ayre, haziendose hombre mortal y pasible: por que todas las cosas, por grãdes que sean, en respecto de Dios, son vna nonada: son como si no fuessen, como lo dize en otra parte Esayas. Assi que para reynar el hijo de Dios, nacio paruulo y despreciado, mortal y pasible. Auia dicho el propheta Esayas, como el Señor sin exercito ni estruendo de armas: sino có poder y virtud secreta, auia de vencer a nuestros tyranos los demonios, que nos tyranizaron en el Parayso. Y hizo elegãtissima allusion a la milagrosa victoria que hauia hecho de los Madianitas. Y q̃ como por virtud secreta auia librado a Israel del poder de los Madianitas: assi nos auia de librar a nosotros del poder de Satanas, que fue rompiendo y quebrando los Iudios el vaso de barro de su sagrada humanidad, y descubriẽdose luego como alli de descubrio, la luz de su diuinidad: y tocando y tañendo la trompeta de la predicacion Apostolica, este mysterio por todo el mundo. Y dando la razon desto, y el como se auia de hazer, dize la autoridad alegada, porque el hijo, de Dios se entiende, nos fue dado para que naciesse paruulo y despreciado para nosotros: y fue hecho su principado sobre sus hõbros. De manera que nacio paruulo y mortal para morir por su reyno: y desde la Cruz, que traxo sobre sus hombros: como insignias de su potestad y reyno, comen ço a reynar. Assi lo prophetizo Dauid que lo auia de predicar

tio Abrahæ fieret in Christo Iesu: vt pollicitationem spiritus accipiamus per fidem. Gal. 3.

Exinaniuit semetipsum formam serui accipiens. Phi. 2.

Omnia qua si nõ sint sic sunt coram Deo. Esai. 40.

Sceptrum exactoris eius superasti, sicut in die Madian. Esai. 9.

Vere filius Dei erat iste. Ma. 15

Cuius imperiũ super humerũ eius. supr.

Dicite in gẽtibus, quia Dñs regnauit à ligno. Psal. 95. Diuus Iustinus martyr aduersus Triphonẽ.

dicar al mundo los apoſtoles, diziendo. Promulgad y hazed ſaber a toda la gentilidad, q̃ el Señor començo a reynar deſde el madero de la Cruz. Aunque como affirma Sant Iuſtino, los Iudios quitaron del texto maliciosamẽte, aquella palabra hebrea, Mehez: que ſignifica á ligno. Y conſta ſer aſsi verdad, porque en la Cruz fue deſpojado el demonio del principado que tenia en el mundo: y fue adjudicado a Chriſto, todo lo que a el ſe le quito. De manera que como por el pecado, quedamos todos por del demonio: aſsi por la Cruz quedamos todos por de Chriſto. Como lo refiere Sant Iuan, q̃ dixo Chriſto. Aora eſta para ſentenciarſe el pleyto del mundo con ſu tyrano el demonio: y aora ſera echado fuera de la poſſeſsion que tyranicamente tenia en el mundo. E ſi yo fuere leuantado de la tierra en la Cruz, todo lo que a el por ſentencia ſe le quitare, ſe me de adjudicar a mi, que he tomado el pleyto por el hombre. Conſta pues claramente, que el padre eterno dio por heredad a Chriſto eſta caſa y reyno de Dauid, que es reyno de fieles y reyno de cielos: pues le dio las llaues del para abrir y cerrar, y para el entrar y ſalir deſte reyno. Por la qual metaphora quiere ſignificar, que le dio plenaria juriſdiction para los regir y gouernar: al fin de cobrar el derecho q̃ ſe auia perdido del reyno celeſtial enel paraÿſo, por el pecado. Eſte miſmo reyno de fieles prometio el Angel a la Virgen q̃ lo heredaria ſu hijo, como lo vimos en el capitulo paſſado, y que ſeria ſu reyno en duracion eterno, y en extenſion tan grande, que no ternia fin, ni partiria terminos ni mojones con otro reyno.

Nũc iudicium eſt mũdi, nunc princeps huius mundi eijcietur foras, & ego ſi exaltatus fuero à terra, omnia traham ad meipſum. Ioan. 12.

Dabit illi Dñs ſedẽ Dauid patris ei⁹ & regnabit in domo Iacob in æternũ, & regni eius non erit finis. Luc. 2.

Y llama alli el Angel a la yglesia Reyno de Dauid, y caſa d̃ Iacob, y no ſin cauſa en la ſancta eſcriptura ſe apellida aſsi la yglesia de Chriſto, ſino porq̃ de alli fue Chriſto, y

sto, y estos fueron sus antepassados. Como lo affirma el Apostol Sant Pablo, refiriendolos, y dize. De los quales desciende Christo segun la carne. Y de alli fueron tambien los primeros Christianos, y de alli los Apostoles, padres de nuestra Fe. De manera que la casa de Abraham, de Isaac, y de Iacob, o Israel: y de Dauid, es el solar conocido de la nobleza Christiana, aunque aora esta este pueblo por el suelo por sus pecados. Porque assi como el hidalgo se precia de venir de tal casa, aũque la casa este cayda, y no quede sino vn solar, empero guarda aquel renombre: assi la yglesia fiel y Christiana, se llama casa de Iacob, porque toma el nombre de su solar y fieles de Christo antepassados. Y assi la escriptura los intitula de fieles, diziendo. Acuerdese el Señor de su testamento, y de Abraham, Isaac, y Iacob sus sieruos, fieles. Y para entender mejor esto, es de aduertir, que aũque la yglesia de Dios comenco desde Abel: pero florecio mucho en Abraham: y aunque le succedio su hijo Isaac, y a Isaac succedio Iacob: empero no se dize la yglesia Christiana casa de Abraham, aunque es el padre de nuestra Fe: y assi lo llama Sant Pablo: ni tampoco se dize casa de Isaac, sino casa de Iacob: porque, como lo aduierte Sant Esteuan en el libro de los hechos Apostolicos, por Iacob vinieron los doze patriarchas, y del succedio gran descendencia fiel, que tuuo cuenta con Dios. De manera que porque no todos los hijos de Abraham fueron fieles: porq̃ huuo Ismael que fue infiel, y solo Isaac fiel: y de Isaac solo Iacob, porq̃ Esau fue infiel: empero de Iacob fueron hijos todos los doze patriarchas, y todos fueron fieles y cultores de Dios, aunque algunos peccadores. Como aora tãbien en la yglesia, todos son fieles, aunque ay muchos peçadores. Por lo qual todos los linages de aquel

Ex quibus est Christus secũdum carnem. Rom. 9.

Meminerit testamenti sui, quod habuit ad Abraham, Isaac, & Iacob seruorum suorum fidelium, 2. Mach. 1. Rom. 4.

Actuum. 7.

In Ecclesijs benedicite Deo Dño de fontibus Israel. Psal.67.

aquel pueblo se denomina dellos, y los llama Dauid fuentes de Israel. Los que descendis y manays delas fuentes de Iacob, load al Señor Dios en sus ygleſias. Mira en esto al tiempo del Euangelio: porque antes vnico era el templo de Dios, y en Hierusalem. Pues por esto la ygleſia se llama casa de Iacob. Y por esto dixo el Angel sant Gabriel de Christo, que reynaria en la casa de Iacob, q̃ es casa de fieles. Y casa en la sagrada escriptura, no siempre quiere dezir essas casas de barro, o de piedra: sino muchas vezes quiere dezir descendencia, o linage. Y assi quando en el Exodo se dize: que Dios edifico casas a las mugeres Egypcianas, que ayudauan a parir a las mugeres Hebreas: porque quando parian varones, no los ahogauan, segnn el mandamiẽto del Rey: temiendo mas a Dios: no quiere dezir que les hizo essas casas materiales, ni edificar quiere dezir alli, este edificar material: sino que en premio que ellas dexaron los hijos a los Hebreos, y su descẽdencia y casa: Dios les dio a ellas prospera descẽdencia, y succesion. Assi tambien dixo a Iob vno de sus amigos. Si te boluieres al omnipotente, el te ꝓdonara, y otra vez seras edificado. Quiere dezir. Tornaras a tener hijos y prospera descẽdencia y casa. Porq̃ entonces estaua como derrocado y caydo: sin hijos ni hijas, y sin la prosperidad passada. Assi tãbien en el Deuteronomio, al que no queria tomar la muger de su hermano diffuncto, para que alomenos el primogenito, se appellidasse hijo del diffuncto: porque no quedasse sin casa y descendencia: se dize por este termino. Esta affrenta padecera el que no edificare la casa de su hermano. De manera que segun el estilo de hablar de la escriptura, se dize la ygleſia casa de Iacob, o Israel: porque es lo mismo que descendencia de Iacob, o Israel. Como dezimos

Et quia timuerunt obstetrices Deum, ædificabit eis domos. Exo.1.

Si reuertus fueris ad omnipotentem, rursus ædificaberis. Iob.22.

Sic fiet homini qui non ædificat domũ fratris sui. Deu.25

zimos de algunos, son de la casa de Aguilar, o de la casa de Niebla. Consta pues como Christo Señor nuestro tiene las llaues deste reyno de Dauid, y casa de Iacob, como affirmo el Angel a la Virgen, que es casa o Reyno de fieles.

CAPITVLO XVI. COMO CHRISTO antes que se subiesse al Cielo entrego estas llaues del reyno de los Cielos, o de fieles, a Sant Pedro.

POrque Christo, en quié esta, como hemos visto este summo poder deste reyno de Dauid y casa de Iacob, se auia de subir al cielo: porq̃ por dar lugar a le Fe, no cõuenia viuir siẽpre aca entre nosotros como antes, prometio a S. Pedro de entregalle estas llaues en la tierra, y hazelle su lugarteniente y vicario suyo. Y assi a el solo dixo. A ti dare las llaues del reyno de los Cielos. Sant Chrysostomo lee, e yo tãbien te dare las llaues del reyno Celestial. Y nota q̃ no dize, yo rogare al padre q̃ te las de. Sino, e yo te dare las llaues. De manera que aunque la potestad es grande, y el don inefable: empero como mi padre te hizo aq̃lla especial merced de que me conociesses por quien soy, assi yo tambiẽ te hago esta. Quiere pues dezir, antes que me parta deste mundo, y me suba al Cielo, te dare el poder, y autoridad que yo tengo en mi y gleſia: la qual aure adquirido con el precio de mi sangre. Porque como vimos en el capitulo passado, muriẽdo Christo adquirio este reyno. Y si lo dixo tambien Sant Pablo en el libro de los Actos. Assi q̃ dize. Yo te entregare las llaues, para que puedas tu, y tus succesſores, abrir, y cerrar la puerta y entrada,

Tibi dabo claues regni cœlorum. Matth. 16.

Quam acquisiuit sanguine suo. Actuũ. 20.

treda deſte reyno, y prender y ſoltar en el. De manera q̃ lo que legitimamente hizieredes en la tierra, yo lo terne por bueno, y ſera dado por hecho alla en el Cielo.

Aduierta aqui el Chriſtiano lector, que el Señor llama a eſta ſu yglesia Reyno, y caſa de Dauid, y caſa de Iacob: que como hemos viſto quiere dezir congregacion de fieles. Y dize eſto, porque no nos engañen los que ſueñan que la yglesia de Chriſto, ſolo conſiſte en el animo. Porque como aqui manifieſta el Eſpiritu ſancto, reyno es, y caſa es, y ſu cõcierto tiene, y ſu Ierarchia, perlados, y ſubditos, maeſtros y diſcipulos, y ſu policia y adminiſtracion, ſuperiores que manden, e inferires que obedezcan. Y aſsi dize S. Pablo dela yglesia. Vn cuerpo myſtico ſomos todos, y eſte cuerpo tiene ſu vnico eſpiritu que lo anima y lo gouierna, y ſu cabeça, y ſus miembros que reciben della ſu virtud e influencia. Aſsi que cuerpo le llama a la yglesia: coſa que ſe vee y ſe ſiente, y tiene ſu diſtinction de miembros, deſde cabeça, haſta pies. De manera que cabeça ay en eſte cuerpo myſtico, la qual es Pedro en lugar de Chriſto, en quiẽ eſta la fuente del gouierno de todo el cuerpo. Porque como hemos viſto a ſolo Pedro entre todos los Apoſtoles prometio el Señor que lo haria vicario ſuyo: y le daria las llaues deſte reyno. Y no ſolo aqui por Sant Mattheo, le prometio eſta preeminencia, empero tambien al principio, quando lo eſcogio por diſcipulo, le ſignifico lo miſmo: como lo refiere Sant Iuan, diziendo, Enclauo Ieſus los ojos en el. Quiere dezir, que lo penetro: que lo vio de dentro y defuera: que vio para que era bueno, y le dixo. Tu eres y te llamas Simon hijo de Iuan: empero tu te llamaras, no piedra qualquiera, ſino peña, que es lo que quiere dezir Cephas, peña de guijarro que ſe ſuele echar por fundamento

Vnum corpus & vnus ſpiritus multi ſumus. Eph. 4.

Intuitus autẽ eũ Ieſus, dixit. Tu es Simon filius Ioannu, tu vocaberis Cephas. Ioan. 1.

damento de edificio. Para significar que auia de ser la primera piedra y peña firme sobre que auia de edificar su yglesia. Empero aora por S. Mattheo lo explica mas. Porque como a Pedro solo entre todos los Apostoles, hizo Dios la reuelacion de quien Christo era, y el fue el primero que lo creyo con el coraçon, y lo confesso con la boca, por el Christo prometido, y hijo natural de Dios viuo, le dixo Christo. E yo te digo. Aquel E yo te digo, es elegantisima figura de hablar que llaman los Griegos Mimesis, que es imitacion. Tu dizes esso de mi, y yo digo esto de ti. Que por esso te prometi al principio nõbre de piedra, o peña: y aora te digo que lo eres. Pues eres el primero que has creydo firmemẽte, y confessado esta firmisima verdad, de quien soy. Y sobre esta peña firme, solida y que no se desmorona, ni deshaze, edificare yo mi yglesia. Donde dize S. Hieronymo, que no fue baldia esta palabra de Christo, sino que fueron como palabras sacramentales: que hazen lo que dizẽ. Y que assi Christo diziendo y haziendo, le dio el nombre de piedra, y juntamente firmeza de Fe. Y assi dize Beda. Que por la firmeza de Fe, con que creyo y confesso quien Christo era, lo llamo piedra, para significar aquella firmeza de Fe interior q̃ alli le dio. Porque aunq̃ S. Pedro tuuo flaqueza despues en la confesion de la Fe, empero no en la fe: q̃ siẽpre estuuo firmisimo en ella como vna piedra, o peña firme. Y assi cuẽta S. Lucas q̃ le dixo Christo. Simon mira q̃ Satanas os ha venido a pedir a Dios: y por licencia para acribaros como trigo. Empero yo he rogado por ti, que nũca desfallezca tu fe. Y tu despues, conuertido de auerla negado con la boca, confirma en ella a tus hermanos. Lo qual se declara mas en el capitulo 49. y tambien en el 54. Endereça el Señor sus palabras

Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & super hanc petrã ædificabo ecclesiã meam. Mat. 16. Hieronym.

Beda.

Ait autẽ Dñs Simoni, Simon ecce Satanas exquisiuit vos vt cribaret sicut triticũ. Ego autẽ rogaui pro te, vt non deficiat fides tua & tu aliquãdo cõuersus cõfirma fratres tuos. Lucæ. 22.

bras a Sant Pedro ſolo entre todos, como aquiẽ le queria declarar por cabeça de aquella familia: y abſoluer la queſtion q̃ acabauan de mouer, de quien dellos auia de ſer el mayor. Y en dezir q̃ el rogo por la firmeza d̃ ſu fe conſta q̃ ſiempre la tuuo firme, porq̃ la oracion de Chriſto no pudo dexar de ſer oyda, y aũ es de Fe. Porquẽ aſsi lo affirma el miſmo ſeñor diziẽdo al padre. Padre yo ſe de cierta ſciencia, q̃ ſiempre que te pido algo, me oyes: y me lo cõcedes. Luego deuemos tener de Fe, ſegun aqui parece, q̃ nũca jamas falto la Fe de S. Pedro: ſino ſola la cõfeſsion della. Por la qual no dize Chriſto q̃ rogo: ſino por ſu Fe: como lo aduirtio S. Chryſoſtomo. Sino que ſu fe fue ſiẽpre vna piedra y peña firme. Y aũ aquella palabra. Y tu deſpues confirma a tus hermanos, dize grande Emphaſin. Quiere dezir, haz los firmes cõtigo en la Fe, pues tu la tienes, y ternas firme: y ellos faltaran en ella. Porq̃ la ſemejança del acribar a eſte propoſito es. Que el trigo ſe allega para guardarlo: empero acribãdole ſe diuide, y ſale del monton, y no por vn agujero ſolo, ſino por muchos q̃ tiene la criba, con alguna violẽciã que les hazẽ en aquel moumiẽto del acribar. Pues aſsi como de Chriſto es, por la Fe allegar y juntar los hombres: aſsi es de Satanas diuidirlos por varias vias de infedelidad: como aqui pidio a Dios que lo permitieſſe de los Apoſtoles. Y en eſto entiẽde Satanas. Como lo affirma el Señor diziendo del. Quien no allega y ata cõmigo, tiene officio de derramar y diuidir. Cõſta pues dela firmeza de la Fe de Pedro: y que por eſſo le puſo el Señor nombre de piedra: porque le dio pecho de peña firme en la Fe que entonces confeſſo: como conuenia para el officio. Y le promete para adelante que le dara las llaues del Reyno de los cielos. Como quien dize. Pues tu me has creydo y con-

Pater, ego ſcio quia ſemper me audis. Io. 11

Qui non colligit mecum, diſpergit. Mat. 12.

y cõfeſſado, no ſolo por Chriſto Meſsias hijo de Dauid, y Rey de la tierra: empero por hijo natural de Dios, y Rey de los Cielos: por tãto yo te dare a ti en la tierra antes que me parta deſte mundo, las llaues y juriſdiction deſte Reyno de los Cielos. A ſolo Pedro promete eſto: y a ſolo el lo dio, Porque la poteſtad de atar y deſatar, que tambien a el ſolo prometio aqui Chriſto: deſpues la dio a el y a todos los otros Apoſtoles juntos, como lo refiere Sant Mattheo. Y aſsi parece lleuar gran razon lo que dize fray Hieronymo Siripando Cardenal y Arçopiſpo de Salerno, religioſo de la orden de S. Auguſtin: y Legado en el Concilio de Trento: que no es lo miſmo las llaues que Chriſto aqui promete a ſant Pedro, y deſpues le dio: que la poteſtad de atar y deſatar. Porque como pueden ſer, dize, vna miſma coſa: ſiendo tan deſſemejante el vſo, diuerſo el officio, y differente el fin y el effecto. Porque las llaues no atan, o deſatan: ſino abren y cierran. Y tambien eſtas llaues ſon las que el padre entrego a ſolo Chriſto, como hemos viſto. Y aſsi leemos aqui, que Chriſto a ſolo Pedro las entrego. Y aun ſe prueua, porque la antiguedad de la ſancta y gleſia haſta oy a ninguno de los Apoſtoles pinta con llaues, ſino ſolo a Sant Pedro. Y aſsi conſta que las llaues a ſolo Pedro ſe prometieron y ſe dieron. Pero la poteſtad de atar y deſatar a todos los Apoſtoles y gualmente ſe comunico, como lo ha referido Sant Matheo. Dar pues Chriſto las llaues a Sant Pedro, fue darle vniuerſal juriſdiction en la vniuerſal y gleſia, para diſcernir de Fe y de coſtumbres. Que es lo q̃ ſe ha de creer, y que es lo que no, que es lo que ſe ha de hazer y que es lo que no. Tomada metaphora de qnando ſe le da a algun ſeñor la poſſeſsion de alguna ciudad o reyno, y ſe declara por ſuyo: que le dan las llaues como a

Matth. 18. Siripandus 14 in Epiſtola ad Gala.

Matth.

señor della. Assi que las llaues de Pedro administran la vniuersal yglesia, y ordenan todas sus partes. Empero la potestad de atar y desatar que Christo dio ygualmente a todos los Apostoles, a todos los Obispos pertenece: y por los Obispos a todos los sacerdotes: y todos la recibieron de los Apostoles. Y aun essa potestad q̃ dio Christo a todos en comun, a Pedro la dio, o alomenos la prometio aqui en especial: para que entendamos que aũ en Pedro esta el principado y fuente desta potestad: para que esta parte pueda comunicar a otros para el gouierno especial de las yglesias. Que si Christo la dio por su boca y por su mano a los apostoles: fue por especial priuilegio que les hizo, que de derecho comun, de Pedro la vuieran de recebir si Christo no se la diera. Empero la potestad de las llaues en solo Pedro y los successores del, esta. Y assi a solo Pedro apellida la yglesia, clauiger ethereus. Clauero o llauero de la yglesia celestial.

Y esto q̃ el Señor aqui prometio a solo Pedro, despues de hecho se lo dio a solo el: porque despues dela resurrection, antes que se subiesse al Cielo, le dio esta potestad, y le entrego estas llaues, como parece por sant Iuan, quando lo examino si le amaua mas que todos, y era mejor q̃ todos: porque le queria encargar officio no comun a todos. Y hallandolo ser assi por su secreto y diuino juyzio, lo hizo pastor de todos. Y llamanos a todos corderos suyos y ouejas suyas: no de Pedro, sino de Christo: empero subjectos al gouierno y llaues de Pedro, y a su siluo y baculo pastoral. Y assi todos los obispos, arçobispos, y patriarchas, tambien son ouejas en el respecto de Pedro: solo Pedro no es oueja: sino pastor vniuersal de todas las ouejas y corderos, en lugar de Christo: empero oueja en respecto de Christo. Ellos pastores particulares de particulares

Dixit Simoni Petro Iesus. Simon Ioãnis diligis me plus his? dixit ei. Etiã Dñe, tu scis quia amo te, dixit ei. Pasce agnos meos, & oues meas. Ioan. 21.

culares y gleſias, por orden de Pedro: empero ouejas en reſpecto del. De manera que el officio paſtoral de Chriſto, tan repetido del, antes de ſu encarnacion, y deſpues en ſu ſancto Euangelio: aqui ſe lo traſpaſſo el Señor a Pedro. Y aſsi conſta que la autoridad y juriſdiction dela y-gleſia, que Chriſto prometio a Pedro por Sant Mattheo, deſpues ſe la dio por Sant Iuan.

Y en eſte hecho del primado de Pedro, expreſſamente alludio Chriſto al hecho de Pharaon con Ioſeph: porque Pharaon llamo a todos los ſabios y adeuinos, para que interpretaſſen el ſecreto de ſu ſueño. Y ninguno lo ſupo ni pudo interpretar, haſta que fue llamado Ioſeph, aquié Dios reuelo el ſecreto y ſoltura del ſueño de Pharaon. Y reconociendo el Rey que Dios lo alúbraua y le reuelaua las verdades neceſſarias al bié publico: le prometio el gouierno de ſu Reyno, y le dixo: porque Dios te ha reuelado y moſtrado eſtos ſecretos de mi ſueño, y de lo neceſſario para la vida del Reyno, como lo has declarado, tu ſeras el ſuperior en toda mi caſa, y a tu palabra obedecera todo mi Reyno. Conociendo y confeſſando Pharaon en eſto, y con mucha razon, que a quien Dios alumbra, y con quien Dios tiene tal familiaridad, eſſe ſolo es bueno para regir y gouernar. Y q̃ deuemos eſtar ciertos que en las demas dubdas que ſe offreſcieré en la republica: y enlas neceſsidades comunes, y aun en las particulares, Dios le alumbra a eſte tal, de lo neceſſario, o conueniente al bien comun. Y deſpus le dio Pharaon eſto que aqui le prometio. Como Chriſto primero le prometio, y deſpues le dio a Sant Pedro las llaues. Y aſsi le dixo Pharaon a Ioſeph. He aqui donde te he cõſtituydo por mi lugarteniente y viſorey, ſobre toda la tierra de Egypto. A eſto pues allude el Redẽptor, quando ha-

Quia oſtendit tibi Deus oia quæ locutꝰ es, tueris ſuper domum meam, & ad tui oris imperium cũctus populus obediet. Gene. 41.

Ecce conſtitui te ſuper vniuerſam terrã AEgypti. ſupr.

do hazer aqui vicario ſuyo a ſant Pedro. Porque pregun tados todos los diſcipulos de aquel gran ſecreto, de quiẽ era Chriſto ninguno ſupo, ni pudo reſponder. Porque a ſolo Pedro lo reuelo Dios. Y el fue ſolo el primero que lo creyo y confeſſo por quien era, como hemos viſto. Y viendo nueſtro Rey Chriſto, que a ſolo Pedro auia el padre eterno hecho eſta reuelacion tan neceſſaria a la vida del mundo: a el ſolo promete las llaues de ſu caſa y reyno. Dandonos a entender, que pues a Pedro ſolo alumbraua el padre eterno, y por el a los otros, que el ſolo era bueno para el gouierno de la yglesia, y para alũbrar enla Fe y coſtumbres a los otros. Y aſsi como Ioſeph fue preferido a ſus onze hermanos, como lo moſtro Dios en los ſueños que le reuelo: aſsi aqui el Apoſtol Sant Pedro fue preferido a los otros onze Apoſtoles y hermanos ſuyos: por la reuelacion que Dios le hizo de quien Chriſto era. Y aun que es verdad que Ioſeph es ſymbolo de Chriſto, empero por eſta parte Chriſto y Pedro, por ſer vicario ſuyo, ſe cuentã por vno. Y aſsi lo ſignifico el miſmo Saluador, quando viniendo los cogedores del tributo, que pagaua cada cabeça de familia, dixo el Señor a Pedro. Dales eſſe tributo por mi y por ti. No le dixo por mi y por Mattheo: por mi y por Iuan, o por mi y por Iacob, &c. Sino por mi y por ti, contando a Pedro por cabeça con el, de aquella familia: porque auia de ſer vicario ſuyo y ſu lugar teniente, y otro el en la tierra. Y aun es mucho de ponderar la forma del dezillo, que fue. Dales eſte tributo por mi y ti. Que porque conſtaſſe que Chriſto y Pedro no eran dos cabeças de aquella familia Chriſtiana, ſino vna: no dixo dales por mi y por ti, como por dos: ſino dize, por mi y ti: haziendoſe el Señor vno con Pedro: y copulando a Pedro conſigo: como lo aduirtio

Da eis pro me & te. Matth. 17

aduertio delicadamente el diuino Chryſoſtomo. Conſta pues que las llaues del Reyno de Dauid, que el padre eterno dio a Chriſto, Chriſto las dio a Sant Pedro, haziédolo vicario ſuyo. Y por el miſmo caſo conſta, que en la yglesia de Chriſto eſta la fuente de la ſabiduria para ſaberſe ſaluar los hombres. Chryſoſto.

Haſta aqui hemos viſto y declarado el diſcurſo de nueſtro propheta Baruch, en que nos ha enſeñado donde eſta la celeſtial Sabiduria, para conſeguir nueſtro vltimo fin: apartandonos primero de todas las ſectas falſas y reprouadas, donde no eſta: y nos ha venido a enſeñar deſpues, que ſolo eſta en el Euangelio, e yglesia de Chriſto. Aora en lo reſtante deſte tratado ſe manifeſtara muy en particular, como en ſola la yglesia Romana Chriſtiana, eſta la verdadera Sabiduria, y ſe yra mas deſcubriendo y confirmando eſta verdad, y enriqueſciendo el argumento deſte tratado.

CAPITVLO XVII. COMO SANT PEdro recebidas las llaues de Chriſto cõtinuo el officio de juzgar y decretar en eſte Reyno de fieles, como vicario ſuyo.

ESte officio de las llaues, q̃ el Señor cometio a Pedro, aſsi como aqui lo començo, y ſe enſayo en el: deſpues q̃ Chriſto ſe ſubio al Cielo, lo cõtinuo. Porq̃ en la dubda q̃ luego deſpues ſe offrecio, ſi ſe cũpliria el numero de los doze Apoſtoles q̃ Chriſto auia eſcogido, por auerſe ahorcado Iudas, dize el texto del libro de los actos. Leuãtoſe Pedro en medio delos hermanos (quiere dezir) de los Apoſtoles, y de los

Exurgés Petrus in medio fratrũ dixit, &c. Act. 1

fieles, que entonces eran como ciento y veynte: y assi se llamauan entonces los Christianos hermanos. Porque erã hijos del padre eterno y hermanos de Christo su hijo. Y determino Pedro que se auia de elegir otro en lugar de Iudas. Y allego lugares de la sancta escriptura para determinar esta verdad: Como Dios lo proueyo en el Deuteronomio, y como lo veremos en el capitulo siguiente. Y luego adelante, en la venida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, se leuanto vna schisma, porque vnos se marauillauan, y alabauan a Dios: otros se burlauan de los Apostoles, diziendo, que estauan de vino, y fuera de si. Y de ninguno de los Apostoles se dize q̃ hablasse, ni boluiesse por la verdad: sino solo Pedro, como el mayor de todos, y a quien pertenecia de officio, determinar la verdad, y la determino tãbien cõforme a la ley de Dios, por la prophecia de Ioel. Declarãdo tã efficazmẽte la sagrada escriptura, el que auia poco q̃ era vn rudo pescador, que se conuertierõ aquel dia a Christo tres mil Iudios. Y nota alli el texto, estando Pedro con los onze Apostoles, como quien dize, la cabeça cõ su cuerpo y familia. Y tambien que aunque todos estauan alli, empero solo Pedro, como el mayor dellos, y vicario de Christo, hablo, y enseño, y determino la verdad. Y adelante en el capitulo tercero siempre el Euangelista Sant Lucas prefiere a Pedro, aun a Sant Iuan el amado de Iesus. Y Pedro fue el que hizo el primero milagro, del que nacio tullido del vientre de su madre, como alli consta. Y el solo prueua al pueblo, como por virtud de Christo, y en su nõbre hazia aquello. Y les prueua por las escripturas sanctas los mysterios de Christo. Y mas adelante se dize, que juntandose el principe de los sacerdotes con los demas juezes y doctores de la ley, hizieron cõ-

Deut. 17.

Stans autẽ Petrus cum vndecim, eleuauit vocẽ suã, & locutus est. Viri Iudæi, & qui habitatis Hierusalẽ vniuersi, hoc vobis notum sit, &c. Act. 2.

Petrus autẽ & Ioannes ascendebant in templum, &c. act. 3

pareçer

parecer ante si a los Apostoles, haziendoles cargo, que por que poder, y en cuyo nombre,, y con que autoridad se atreuian a predicar, &c. Y dize el texto, que solo Pedro, como cabeça de aquella familia, lleno de Espiritu sancto, respondio por todos, y los concluyo, y determino la verdad. Y mas adelante, mandandoles el principe de los sacerdotes, y los demas juezes, que no predicassen a Christo, dize el texto que respondio Pedro y los Apostoles. Necessario es obedecer mas a Dios, que a los hombres, y es de aduertir, que prefiere a Pedro, y haze especial memoria del, que el solo respondio, porque el como cabeça respondia por todos. Tambien en el mesmo capitulo Pedro, como supremo juez de aquella familia (que eran ya mas de cinco mil Christianos) estando presentes todos los Apostoles, solo Pedro, como consta alli, juzgo y dio sentencia contra Ananias y Saphira y la hizo luego executar. Y en el mismo capitulo, para differenciar Dios a Sant Pedro de los demas, y conociendo la gente la preeminencia de Pedro sobre todos los Apostoles, dize, que sacauan a las plaças los enfermos en sus camas y lechos, para que passando el principe de los Apostoles Pedro si quiera su sombra les tocasse, y assi sanauan. Tambien adelante en el capitulo octauo, quando Simon Magno offrecio a los Apostoles mucho dinero, porque le diessen aquel poder que ellos tenian, solo Pedro delante de todos, como el prelado de aquella compañia, le respondio, y lo reprehendio con grande autoridad. Y mas adelante, a solo Pedro, como a cabeça de la yglesia, le hizo Dios aquella marauillosa vision de la sauana que descendio del cielo, llena de animales immũdos y rastreros, y aues, y vna voz que le dixo. Leuantate Pedro, mata, y come. Y se lo repitio tres

Tũc petrus repletus spiritu sancto, dixit ad eos, &c. Act. 4.

Respondẽs autem petrus & Apostoli, dixerunt, obedire oportet Deo magis quã hominibus. Act. 5

Actuum. 8.

Surge Petre, occide & manduca. act. 10.

vezes. Viendo la ſauana Sant Pedro, y que luego torno a recebir el Cielo aquella ſauana con los animales. Para ſignificarle la conuerſion de la immunda gentilidad, y ſu recepcion en el Cielo: para que aſsi lo publicaſſe y propuſieſſe a toda la yglesia. Y aſsi dize el texto, que lo promulgo Sant Pedro y determino, diziendo. Abriendo ſu boca Pedro, como que para aquello ſiempre la auia tenido cerrada, penſando el, y todos, que el Euangelio era para ſolos los Iudios: y que los bienes de Dios eran bienes vinculados a ſolo el linage de Abraham. Y aſsi dixo, determino, y decreto. Yo he hallado con verdad, por reuelacion eſpecial que Dios me ha hecho del Cielo, que no es Dios acceptador de perſonas, ſino que en todo linage de gente, quien teme a Dios, y obra juſticia conforme a la ley natural, es accepto a el. Y lo torna a declarar S. Pedro en el capit. ſiguiente. Mas adelante ſe pondera como Herodes ſe atreuio tambien a prender a Pedro, ſignificando, que ſiendo la cabeça de aquella familia Pedro, y tan ſingular y ſeñalado en todo: ſe atreuio tambien a prenderle, como auia preſo a Sanctiago. Y nota el texto, como toda la yglesia hizo oracion por el: y no dize q̃ por Sanctiago, ſino por Pedro, como por ſu pontifice, y bien comũ de la yglesia. Y aſsi oyo Dios ſu oracion: por que milagroſamente le libro Dios, como alli parece, del poder de Herodes: para el bien de ſu yglesia: del qual entonces tenia grã neceſsidad. Aſsi que en todos eſtos doze capitulos de los Actos ſe mueſtra claramente la autoridad de Pedro ſobre todos los Apoſtoles, y ſobre toda la yglesia. Y finalmente deſpues en otra controuerſia de Fe, ſi era neceſſaria la circunciſion juntamente con el Euangelio, que era vna grande difficultad (porque dize que fue hecha grande inquiſicion, preguntandoſe vnos a otros

Aperiens autẽ Petrus os ſuũ dixit. In veritate cõperi quia non eſt perſonarũ acceptor Deꝰ, ſed in omni gente, qui timet eum, & operatur iuſtitiam: acceptus eſt illi. Act. 10.

Appoſuit vt apprehẽderet & Petrum. Act. 12.

a otros deſte negocio) ſe leuanto Pedro, y les dixo lo que en aquel caſo ſe auia de tener. De manera que el, primero que todos, decreto, y todos los Apoſtoles fueron de aquel parecer: y toda aquella controuerſia ceſſo. Porque dize alli el texto, que todos callaron, y fueron de aquel parecer: y aſsi ſe determino: affirmando q̃ aquella reſolucion de Sant Pedro era reuelaciõ del Eſpiritu ſancto comunicada a Pedro, y a ſus compañeros por el. Y aſsi dixeron. Fue viſto al Eſpiritu ſancto y a noſotros. Quiere dezir, a Pedro, en quien hablo el Eſpiritu ſancto, y a ſus conſultores. Y aun es tambiẽ de aduertir, que aſsi como Chriſto, como cabeça de ſu familia Apoſtolica, ſiempre ſe dize, como conſta del Euangelio, que ſe ponia en medio dellos a hablarles. Aſsi S. Pedro, como vicario ſuyo, y como a quien pertenecia como cabeça, decretar, para eſte effecto ſe ponia en medio dellos. Y aſsi ſe lee q̃ de en medio dellos ſe leuãtaua: y de ninguno delos otros Apoſtoles ſe lee, q̃ para hablarles ſe puſieſſe ni leuãtaſſe de en medio dellos. Cõſta pues que ay eſte recurſo en el teſtamẽto nueuo al ſummo pontifice ſucceſſor de Pedro.

Cùm autẽ magna cõquiſitio fieret, ſurgens Petrus dixit ad eos. Act. 15.

Tacuit autem omnis multitudo. ſup.

Viſum eſt ſpiritui ſancto & nobis. ſup.

Exurgens Petrus in medio fratrum dixit, &c. Act. 1.

Y deſto fue Symbolo lo que ſe eſcriuio en el Exodo. Que entre las veſtiduras ſacerdotales del ſummo Pontifice, mandaua Dios que huuieſſe vna pieça que ſe llamaſſe Racional, y que eſtuuieſſe vna pieça que ſe llamaſſe Racional, y que eſtuuieſſen alli eſtãpados los nombres de los doze linages de Iſrael. Y que aquella pieça ſe puſieſſe en los pechos del Pontifice. Y que eſtuuieſſen alli tambien eſtampadas eſtas dos palabras. Doctrina, Verdad. Y que eſtuuieſſe aſido del ſuperhumeral. Para darnos a entender, quan a cargo del ſummo ſacerdote eſtã todos los fieles, y que de todos ha de dar cuenta a Dios. Por eſſo ſe llama raçional, porque ha de dar

Exod. 28.

a Dios razon dellos. Y por esso estauã alli estampados, por mandado de Dios, porque los tenga en el pecho y coraçon. Estauan tambien estampadas aquellas dos palabras, Doctrina, y Verdad. Porque en el pecho del summo Sacerdote, como en archiuo del Cielo, estan depositadas, doctrina, quanto alas costũbres: y verdad, quanto a la Fe. Porque de alli, como de vna fuente caudalosa, se han de deriuar para todos los fieles, las determinaciones de Fe, y de costumbres. Y por esso tambien se llama alli rationale iudicij: porque a el pertenece juzgar, y determinar los negocios arduos de la yglesia. A esto hizo alluſion el propheta Malachias, hablando del ſummo Pontifice, y por conſiguiente de los inferiores a el, en la parte que les cabe. Los labios del Sacerdote ſummo tienen guardada la ſciencia, en lo que toca a la Fe: y a el hã de acudir, en lo que toca tambien a la ley y coſtumbres: porque es nuncio, e interprete, y legado del Señor de los exercitos: y del tiene poder para esto. Y haze tãbien alluſion en esto a lo del Deuteronomio, que el ſummo ſacerdote, y ſus conſultores juzgaran la verdad, conforme a la ley de Dios, en lo que fueren conſultados: y que por aquello ſe eſte. A ellos pues nos remite Dios por el Propheta, para que nos enſeñen, e informen. Y eſte auia de ſer ſu principal officio, inſtruyr en Fe, y en coſtũbres a ſus yglesias. Y aſsi ſolo eſte officio reſeruo Moyſes para ſi: como parece en el Exodo: y cometio las otras cauſas y negocios temporales a otros jueces eſcogidos, como conuenia. Y el ſe quedo con el cargo de enſeñar al pueblo lo que toca ala religion, y ſe del culto diuino: y el encaminarlo para Dios en buenas coſtumbres. De manera que el oyr agrauios, y pleytos, y dar ſentẽcias, pueden encomendar a otros: empero ſu principal officio de

Labia enim ſacerdotis cuſtodient ſcientiam & legem requirẽt ex ore eius quia angelus Dñi exercituũ eſt. Mal. 2.

Deut. 17.

Exod. 18.

ue ſer

ue ser enseñar al pueblo las cosas de Dios: como se pondero y determino por los Apostoles, y los demas, en el libro delos Actos. Y assi el mismo Sant Pedro exhorta a los Obispos, diziendo. Pastead a la grey de Dios que esta en vosotros. Despues que Christo encargado el summo pontificado a Pedro, y vsando desta metaphora, le dixo. Apascienta mis ouejas. Assi se le imprimio en el animo a Sant Pedro, que en sus epistolas muchas vezes vsa de la misma metaphora. Y por esso dize aqui, apascentad la grey de Dios. Es tambien de aduertir aquella palabra, la qual grey de Dios esta en vosotros. Quiere dezir, que deue estar: porque no solamente en el entendimiento, empero tambien en el affecto del pastor deue estar siempre el rebaño, que esta a su cargo: pensando con afficion en lo que conuiene a su salud. Y por esso mando Dios al summo Sacerdote, que tuuiesse todos los fieles en su pectoral, para darles pasto de verdad de Fe, y doctrina de costumbres. Y tan annexo ha de ser esto a sus fieles, que manda Dios que se estampe ello, y ellos, en el pecho del summo Pontifice. Y pues Dios se lo manda assi, es señal que el mismo le alumbrara en este caso, como hizo a Pedro.

Nos autẽ orationi & ministerio verbi Dei instantes erimus. act. 6.

Pascite qui in vobis est gregẽ Dei. 1. Pet. 5.

Y aun esta verdad se persuade por vna efficaz razon. Porque Dios aun al buen Rey alumbra, para que guarde justicia a los de su Reyno, por el bien comun. Assi lo siente Salomon en los Prouerbios, hablando del buen Rey, y dize. Que sus palabras son como oraculos y diuinaciones de la verdad. Porque diuinacion es, como diuina action, obra de Dios. Y assi dize, q̃ sus palabras son obras de Dios. Y que por tanto en juyzio no errara su lengua. Quiere dezir, que quando el Rey haze persona comun, que es hazer su officio de juzgar y gouernar legitima-

Diuinatio in labijs Regis, in iudicio non errabit os eius. põdus & statera iudicia Domini sunt, & opera eius omnes lapides sæculi. Pro. 16.

gitimamente: hemos de presumir que Dios le alumbra. Y assi lo affirma la Sabiduria de Dios, hablando de los buenos principes. Por mi reynan legitimamente los Reyes, y los legisladores decretan leyes justas. Por mi mandan los principes, y los poderosos determinan justicia. Porque yo amo a los que me aman, y los q̃ madrugaren a buscarme, sin duda me hallaran. De manera que al buen Rey, y desseoso de hazer justicia, Dios le alumbra, y por esso dize porque como persona comun no errara en el juyzio: porque como persona particular en el gouierno de si mismo, podra errar. Y prueua esto Salomon, porque dize, que el peso, y las balanças, y las pesas son juyzios del Señor. Quiere dezir, son diffiniciones y determinaciones de Dios, promulgadas por la boca de los Reyes, y legisladores. Y tambien añade, que todas las piedras del saquillo son tambien obras del Señor. Y dize esto, porque los antiguos señalauan con pedrezuelas las monedas mayores y menores: y assi contauan, porque no vuiesse yerro de cuenta. Y aun oy se vsa en algunas partes: como consta en el Reyno de Valécia, que vnas piedras dizen libras, otras sueldos, otras dineros: y assi cuentan. Y despues las echan en vna taleguilla, para contar otra vez. Y por esso Salomon a las piedras con que cuentan, llama piedras del saquillo. Y aun delas piedras hazian pesas para pesar, y en acabando de pesar, las echauan en vn saco, como aora tambien se haze en algunas partes.

Per me Reges regnãt, & legũ cõditores iusta decernunt, per me principes imperant, & potẽtes decernũt iustitiam. Ego diligẽtes me diligo, & qui male vigilauerint ad me, inuenient me. Pro. 8.

Esta pues en esto la fuerça de la razon que pretende el Sabio. Si el peso, y las pesas, y toda manera de cõtar, y de peso, y medida: y todas las cosas que han inuentado los buenos Reyes, para que se guarde justicia entre los hombres, son obras de Dios, y reuelladas de Dios a los

Reyes,

Reyes, y ordenadas del, para que se guarde justicia: y nadie sea agrauiado, quanto mas esse mismo Rey bueno, que es la fuente de la justicia y buē gouierno, es obra de Dios, y lo alumbrara Dios en el juzgar y determinar lo que conuiene para la justicia, y buen gouierno del reyno. Linda y efficaz razon. Pues agora veamos, si al Rey de los ouerpos humanos alumbra Dios, para el bien publico corporal y temporal de los hombres: quanto mas alumbrara al summo ponfice de las almas, para encaminarlas en fe y buenas costumbres, para conseguir el fin para que Dios las crio? De manera que es cierto que la cathedra de Sant Pedro es de pura verdad, donde siempre se enseña y determina verdad de Fe y de costūbres, para encaminarnos para el Cielo.

CAPITVLO XVIII. QVE POR QVEdar S. Pedro en la yglesia por vicario y lugarteniente de Christo, se sigue que la Cathedra de S. Pedro es de pura verdad.

DE lo que hemos dicho consta q̄ la Cathedra de S. Pedro, por ser vicario de Iesu Christo, es Cathedra de de verdad: donde se enseña y determina la pura verdad. Porq̄ assiste el Señor en su gouierno, como lo veremos adelante, y lo promete por S. Matthēo. Empero para q̄ cōste mas este verdad, es biē aduertir, lo que S. Iudas Thadeo affirma en su canonica. Donde, entre otras muchas cōdiciones que alli refiere de los hereges, pone dos. La primera q̄ despreciā la potestad, quiere dezir, de la yglesia: porque les es odiosissimo (como consta en sus hereticas escripturas) este nombre

Ecce ego vobiscum sum oib9 diebus vsq3 ad cōsummationem sæculi. Matt. 27.

Dominationē spernūt, maiestatē aūt blasphemāt. Iud. 1

nombre de poteſtad ſuprema en la yglesia, y de Papa. Y por tãto añade la ſegunda, q̃ tãbien blaſphema en eſto, dela Mageſtad diuina, pues ella inſtituyo: dexãdo a ſant Pedro por vicario ſuyo. Eſtos ſon tales como aquellos de quien pide el propheta Dauid, q̃ Dios deſtruyga ſus lenguas, diziendo. Eche el Señor a perder, diuidiendolos por diuerſas partes a todos los labios engañoſos, donde quiera q̃ ſe hallare. Y a toda lẽgua de libres y largas palabras. Quiere dezir, q̃ con palabras blandas y engañoſas prometen muchas y grãdes coſas, y quieren hazer entẽder a los otros, q̃ ſus labios ſon ſuyos: y que puedẽ dezir lo q̃ quiſieren, y les pareciere. Y quieren hazer ciertos alos hombres, q̃ ellos baſtan a poner por obra, lo q̃ dizen, y q̃ no reconocẽ ſuperior q̃ les vaya a la mano, y corrija ſus labios, aũque dulces, pero engañoſos. Y aſsi dize, q̃ con diabolica ſoberuia, dixerõ. Magnificaremos y engrãdeceremos nueſtras lenguas: diziẽdo quãto nos pareciere. Porque nueſtros labios y palabras, nueſtras ſon: y nadie nos puede poner taſſa en el hablar: ni impedimẽto para no dezir libremẽte lo q̃ ſentimos: y nos pareciere. Porq̃ quien ay que en eſto tenga ſeñorio ſobre noſotros? nadie. Eſte lenguage aprẽdieron los hereges preſentes deſtos ſus antepaſſados. Y es mucho de aduertir, que a las lenguas deſtos hereges, no las llama el Propheta magnificas ſino magniloquas, y doloſas. No que hazen con verdad grandes bienes a los otros: ſino que los hablan, y prometen mañoſa y falſamente. Tales dize que ſon las palabras deſtos falſos prophetas. Pero de las palabras de los Catholicos, y fieles contraponiendolas a aquellas, dize el Propheta luego. Las palabras del Señor ſon caſtas. Tomada metaphora de las palabras matrimoniales, por las quales ſe prometẽ los q̃ ſe caſan, de no darſe a otro.

Diſperdat Dñs vniuerſa labia doloſa, & linguam magniloquã qui dixerunt linguã noſtram magnifi cabimus, labia noſtra à nobis ſunt, quis noſter Dñs eſt? Pſal. 11.

Eloquia Dñi, eloquia caſta, argẽtum igne

a otro. Quiere dezir, que son palabras fieles, y que cumplen lo que prometen: y hazen lo que dizen. Y limpias de toda falsedad, lisonja, y fanfarroneria mundana. Sō, dize, acrysoladas, como plata prouada por fuego en el crysol: y examinadas, y limpias de toda la escoria de la tierra, y de terreno sentido: purgadas, y apuradas siete vezes. Quiere dezir, muy bien limpias y apuradas. Tal dize que es cada palabra de Dios. Y por experiēcia cōsta esto que ha dicho el Apostol Sant Iudas, y el prophe ta Dauid, de la libertad en el hablar de los hereges: y como no querian que huuiesse quien les tapasse la boca: y les enfrenasse las lenguas. Porque entre los errores de aquel infelicisimo Luthero, este es vno, y aun la causa de todos, y el fomento y sustento dellos, y por tanto es el mas pernicioso de todos. Y es, no admitir ningū juez publico en diffinir, y determinar las controuersias q̄ de la Fe se leuantan de algunos en la yglesia: al qual se aya de obedecer, y por cuya determinacion se aya de estar seguramente. Que mayor, ni peor ceguera que esta? no querer el ciego ver, ni ser guiado por quien vee, ni pēsar que esta ciego? Ninguna. Porque sola esta no tiene remedio. Es como la ceguera de la muger de Seneca, como el escriuio a Lucilo, que affirmaua no estar ella ciega: sino que toda la casa estaua obscura. Assi le pacere al herege, estando tan ciego: que el solo vee, y que toda la yglesia esta en tinieblas. De manera que el que no conoce su mal, ni quiere creer, ni admitir el remedio del, ninguno tiene. Assi lo prueua el Apostol, escriuiendo a Tito su discipulo, diziendo. Al hombre heretico, q̄ despues de vna correction y otra, se queda heretico, euitale. Hombre heretico llama aqui Sant Pablo, al hombre pertinaz en su propria election, de lo que ha de creer.

examinatum, probatū terræ purgatum septuplum. Psal. supr.

Hæreticū hominē post vnā & secundā correctionē deuita, sciens quia subuersus est q̄

porque

eiusmodi est & delinquit, cum sit proprio iudicio condemnatus. Ad Ti. 4.

porque heresis en Griego, significa eleccion de doctrina. Deste tal dize el Apostol a Tito su discipulo, despues que lo huuieres corregido, y reprehendido vna y dos vezes: sino se rindiere a la Fe de la yglesia, euitale. De aqui toma la sancta yglesia las moniciones antes de la descomunion. Y da el Apostol la razon, porq̃ lo ha de euitar, como a descomulgado, diziendo. Certificandote, que pues ni vna vez, ni otra se ha querido corregir ni enmendar: que el tal esta del todo trastornado de arriba abaxo: del todo perdido y derramado, y sin remedio. Toma metaphora del agua vertida por el suelo, que no se puede cobrar. Todo esto quiere dezir aquel termino, subuerso. Y aun encarece su perdicion el Apostol, añadiendo. Y como se ha por su proprio juyzio condemnado, delinque. Delinquir propriamente y en rigor, es dexar lo que no se ha de dexar. Y por esto el pecado dela omission en la sagrada escriptura, se llama propriamente delicto. Porque es dexado de hazer lo que no se auia de dexar: pues entonces era de obligacion hazello. Pues porque el herege por su proprio parecer dexa la Fe, y el parecer de la yglesia vniuersal, que no deuia dexar, affirma el Apostol que delinque. Y dize, como sea condemnado por su proprio juyzio. Porque el prouerbio comun, y recebido de todos, y por tanto del mismo, es, que vale mas errar por parecer ageno, que acertar por el proprio. Porque alli ay humildad y desconfiança de si mismo: y aqui ay soberuia y presumpcion de si mismo. Y por esta sentencia comun, y por tanto suya, el mismo se condena: pues quiere mas errar por su juyzio proprio, que acertar por el ageno: especialmente siendo el ageno tal. De manera que quiere preferir su singular y proprio parecer, al parecer de tantos sabios y sanctos,

como

como ha auido y ay en la yglesia Catholica. Y aun tãbié por aquel prouerbio comun, y por tãto suyo, se condéna la cortedad y torpeza de su proprio juyzio, la qual es algun impedimento para la Fe: porq̃ la Fe demanda buen juyzio para ser recebida: pues la razõ natural y verdad natural, como veremos despues, es reclamo y disposició para la verdad de la Fe. Y pues al herege siendo vno su juyzio, y tã corto, le parece preferirlo a tãta multitud de juyzios, tan perfectos y acabados, como los ha auido, y los ay en la yglesia de Dios: muestra claramente la falta de su proprio juyzio. Y assi por el mismo se condemna. Y aun tambien dize, ser condẽnado por su proprio juyzio. Porque los otros pecadores fieles, empero pertinaces en su pecado, por juyzio y sentencia de la yglesia (digo de los Obispos y ordinarios juezes) son condemnados, descomulgados, y apartados dela comunion dela yglesia: Empero el herege por su proprio juyzio, antes de ser condẽnado dela yglesia, se aparta della, y se condẽna. Y assi Dios a estos tales, como a Luthero, y a otros semejantes, les mandaua dar riguroso castigo en el Deuteronomio. Donde Dios juntamente proueyo para su yglesia, lo que se auia de hazer en casos semejantes de negocios graues de Fe, y de costumbres: y tambien el deuido castigo que se auia de dar a los que no quisiessen obedecer la dicha prouision de Dios en aquellos casos.

Proueyo pues Dios a aquel pueblo de Israel, que entõces era el pueblo de Dios, e su yglesia: como cosa muy necessaria, e importantissima, para su pacifico y buẽ gouierno, diziendo. Si se offreciere entre vosotros, los juezes y letrados de la ley, algun negocio difficil, y a vuestro parecer dubdoso, subireys al lugar que el Señor elegira, que entonces fue Hierusalem, y aora es Roma: y

Si difficile & ambiguũ apud te iudicium esse perpexeris, &c. Deut. 17.

verneys a los ſacerdotes del linage de Leui, y al juez ſupremo (el qual era el ſummo Pontifice, como luego parecera) y preguntarles has la verdad de aquel negocio. Y el ſummo ſacerdote con ſus conſultores (conforme a la ley de Dios) juzgaran la verdad del negocio: y tu eſtaras por ſu ſentencia: y no te apartaras della ni a la dieſtra, ni a la ſinieſtra: tan cierto has de quedar de que alli ſe determino la verdad. Y luego pone el caſtigo del rebelde, diziendo. Empero el q̃ ſe enſoberueciere, he aqui la rayz de todas las heregias, la ſoberuia, no querer reconocer neceſsidad d̃ ſuperior, para quererſe regir por el, y obedecerle. Aſsi lo affirma Sant Cypriano en vna Epiſtola, que de la arrogancia, y contumacia han nacido ſiempre en la yglesia de Dios, las ſediciones y las ſectas que en diuerſos tiempos han ſido condemnadas. Y aſsi lo affirmo S. Pablo deſtos tales, que affirmando de ſi miſmos ſer ſabios, fueron hechos necios. Sobre lo qual dize el glorioſo padre Sant Auguſtin, que vieró el fin para que Dios los crio: empero que ſiendo ingratos al que les dio aquella viſta, quiſieron atribuyr a ſi aquel ver y conocer de Dios: y aſsi hechos ſoberuios, no ſolamente perdieron aquella viſta: empero vinieron a tal ceguera, que adoraron a la criatura por el criador. Empero ſolo vn remedio dize el glorioſo padre que tienẽlos tales, y ſolo eſte remedio tiene el herege, y dize a cada vno. Si teniendote por ſabio, te heziſte neſcio: tente por necio, y ſeras ſabio, y cobraras por humildad la ſabiduria que perdiſte por ſoberuia. Y aſsi lo affirma Salomõ, diziendo. En quien ay humildad, tambien alli aura Sabiduria. Como al contrario, donde ay ſoberuia, alli tambien aura injuſticia en el coraçon, y cõtumelia en la lengua. Y tal es todo herege. Eſta doctrina aprendio el ſancto do-

Qui iudicabũt tibi indicij veritatem. Et facies quodcunque dixerint q̃ præſunt loco, quẽ elegit Dñs & docuerint te iu xta legẽ ei9, ſequeriſq; ſententiam eorũ, nec declinabis ad dexterã neque ad ſiniſtrã. ſup.

Qui autẽ ſuperbierit nolẽs obedire ſacerdotis imperio, q̃ eo tempore miniſtrat Domino Deo tuo, &c ſup. Cyp. epiſt. 3. Dicentes enim ſe eſse ſapientes, ſtulti facti ſunt. Ro. 1. S. Auguſt.

Vbi fuerit ſuperbia, ibi erit & cõtumelia: vbi autẽ eſt humilitas, vbi & ſapientia. Pro. 11

cto doctor de Sant Pablo, el qual da este mismo remedio al infiel, y al herege, diziendo. Ninguno se engañe a si mismo, presumiendo de su juyzio que todo lo sabe y alcança: sino que si a alguno entre vosotros le parece ser sabio en este siglo, haga se necio, no fiandose de su juyzio natural, sino rindiendolo a la verdad de la Fe de la yglesia, y sera sabio en este siglo, y en el otro. Conosce pues, dize el glorioso padre Sant Augustin, que tu no eres lumbre para ti: quando mucho eres ojo, o vela: Empero no eres lumbre. Y siendo assi, como lo es, que aprouecha el ojo, aunque este sano y abierto, o la vela, y candela, por buena que sea: si le falta la luz? Confiessa pues que no eres de tuyo, lumbre para ti, sino tiniebla. Y humilmente da vozes a Dios con Dauid, diziendo. Tu solo señor puedes y sueles alumbrar mi vela. Dios mio, alumbra mis tinieblas. Donde confiessa el Propheta, y entiendo que quiere que cada vno de nosotros confiesse lo mismo, y diga. Dios mio, las tinieblas mias son, y de mi las tengo: y la lumbre tuya es, y de ti la tenemos. Alumbra pues tu Señor mio mis tinieblas. De manera que como de la humildad nace (si assi se puede dezir) la lumbre de la Fe: assi de la soberuia nasce la ceguera de la perfidia y heregia. Por esso pues dixo el texto del Deuteronomio. El que se ensoberueciere, no queriendo como contumaz, obedecer al mandato y sentencia del summo sacerdote: que en aquel tiempo administra el summo pontificado para el seruicio del Señor Dios tuyo, muera el tal hombre, por la sentencia del juez. El qual (como consta deste texto) es el supremo y summo sacerdote. Y quitaras, dize, vn grande escandalo y occasion de mucho mal de Israel. Aora pues veamus, si en aquel pueblo figuratiuo proueyo Dios, que en todo negocio

Nemo se seducat. Si quis videtur inter vos sapiens esse in hoc seculo, stultus fiat, vt sit sapiés. 1. Cor. 3

Tu illuminas lucernã meam Dñe, Deꝰ meꝰ illumina tenebras meas. Psal. 17.

Ex decreto iudicis morietur homo ille, & auferes malum

de Israel, vt nullo deinceps intumescat superbia. supr.

difficultoso de Fe, y de costumbres, el summo sacerdote diesse la vltima resolucion, y aquella sin alguna dubda se tuuiesse por verdad y por justicia: porque Dios los alumbraua, lo affirma assi, que juzgarian la verdad. Como no auia Dios de proueer en este su pueblo Christiano que succedio a aquel, del mismo remedio, en especial pues los negocios son de mayor importancia? Y mas, q el errar aqui no es qualquier yerro tẽporal, y corporal: si no errar el camino del Cielo, y de conseguir el fin para que Dios nos crio. Consta pues que con mayor razon ay este recurso al summo pontifice y sacro Concilio en el testamento nueuo: cuya sombra y figura fue aquel viejo: y aquel Pontifice figura deste, y aquellos sacerdotes y consultores figura tambien de los del sacro Concilio. Y aun por aqui se entendera, y cõfirmara esta verdad. Que es la causa porque en aquella controuersia de la Fe, y tan varios pareceres como auia, de quien era Christo? entre todos los de aquel tiempo a solo Sant Pedro se hizo la reuelacion de la verdad? Claro esta, que porque auia de ser el summo Pontifice, le quiso desde entonces ensayar en la dignidad. Y cõsta, pues sant Pedro con grande autoridad echo el baston, y dio la vltima resolucion, y determino la verdad que se auia de tener, diziendo a Christo. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Como si dixera. En cosa que tanto va a todo el mundo saber la verdad, y ay tantos, y aun tan disparatos pareceres, yo, a quien Dios es seruido alumbrar en casos semejantes, y por cuya sentencia se ha de estar, digo, de cierto, y difino, que tu eres Christo. En esto confiessa ser aquel a quien pertenecian, y en quien se cumplian todas las cosas que los prophetas prophetizaron del Messias. Y por esso lo dixo con artículo, como lo notan los Griegos.

Tu es Christus filius Dei viui. Matt. 16.

Tu

Tu eres aquel Christo, aquel prometido de Dios, aquel desseado de los Patriarchas, aquel vozeado de los Prophetas, por Redemptor de Israel. Y añade luego, hijo natural de Dios viuo. Y porque no son dos personas, no dize tu eres Christo y hijo de Dios viuo: sino Christo hijo de Dios viuo. Quiere dezir, tu eres Christo, no otra persona q̃ el hijo natural de Dios viuo. Y assi por S. Pedro fueró alumbrados los demas Apostoles, y creyétes: y es oy alumbrada toda la yglesia en aquel caso. Y tenemos por de Fe, y por infalible verdad su determinacion. Y assi dize Sant Leon Papa. En toda la yglesia Catholica, cada dia dize Pedro aquellas palabras. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Y toda lengua que confiessa al Señor por quien es, có el Magisterio desta voz, es instruyda y enseñada. Y hizole Dios hablar con aquel poder y autoridad a solo Pedro, para significar el officio que despues auia de tener: y como Dios le auia de alumbrar, para que por el fuesse alumbrada toda la yglesia. Y quiso que desde luego se ensayasse en aquel officio. Y assi se lo declara luego, diziendo. Dichoso eres Simon hijo de Iuan, porque entre todos tus compañeros a ti solo hizo mi Padre esta merced. Porque ni la carne, ni la sangre (quiere dezir, porque tu linage, tus padres humanos, moradores de la tierra) no te reuelarõ esta verdad celestial, sino el mio que mora en el Cielo. Y por esso le hizo memoria de su padre Iuan. Como si dixera. No aprendiste este conocimiento de tu padre carnal: sino de mi padre celestial. Y como tu eres hijo natural de Iuan, assi yo soy como tu crees, y lo has confessado y determinado por verdad, hijo natural de Dios viuo. No hijo de Dios por adopcion, como tu lo eres, sino hijo por naturaleza. Y assi le promete luego a ẽl solo las llaues de su Reyno.

In vniuersa hac Ecclesia, quotidie Petro dicit. Tu es Christus filius Dei viui & ois lingua qui confitetur Dñm, magisterio huius vocis imbuitur. Leo Papa. sup. Mat. 16

Beato es Simõ Boriona, quia caro & sanguis nõ reuelauit tibi, sed pater meus qui in cẽlis est. supr.

Para que como aora lo ha comẽçado por eſpecial priuilegio: aſsi deſpues lo haga de officio: que pueda abrir y cerrar, abſoluer y determinar los negocios dela Fe, y de coſtumbres, q̃ en eſte ſu Reyno ſe offreſcieren. Conforme a eſto es lo que con tantas circũſtancias y repeticiones aduierte S. Iuan. Que S. Pedro y el corrian juntamẽte al ſepulchro, a ver ſi Chriſto era reſuſcitado: y que corrio mas S. Iuan, y llego primero al monumento: empero que no entro: y Pedro quando llego entro el primero, y vio la verdad dela reſurrectiõ, y por el fue inſtruydo ſan Iuan. Y entro deſpues S. Iuan al monumento: y vio ſer aſsi. Y deſpues deſto el primero entre todos los Apoſtoles y diſcipulos aquien Chriſto aparecio reſuſcitado, fue a S. Pedro, y por el fue reuelada a los otros la verdad dela reſurrection del Señor, como parece por S. Lucas, que boluiendo aq̃lla mañana de Emaus a Hieruſalem dos diſcipulos del Señor, hallarõ, a los onze Apoſtoles jũtos, y muy alegres: y los recibieron cõ eſtas palabras. Reſuſcito el Señor verdaderamente, y aparecio a Simon: q̃ nos ha informado de la verdad. De donde conſta q̃ las reuelaciones deſtas verdades ordeno Dios q̃ primero ſe hizieſſen a S. Pedro: y por el fueſſen alũbrados los demas.

Currebãtauté duo ſimul, Ioan. 20.

ReſurrexitDominus uerè, & apparuit Simoni. Lucæ. 24.

CAPITVLO XIX. COMO CONSTA que ay eſte recurſo al ſummo Pontifice y ſucceſſor de S. Pedro en la yglesia, porque el Eſpiritu ſancto, y toda la ſanctiſsima Trinidad aſsiſte enel gouierno della.

ES muy cierto auer eſte recurſo enel vicario de Ieſu Chriſto: porque el Eſpiritu ſancto, aſsiſte en el gouierno deſta Yglesia. Aſsi ſe lo prometio el Señor, diziendo. Yo rogare al padre. Y es de fe, y de razon, q̃ las peticiones de Chriſto al padre ſiẽpre eran oydas, y bié deſpachadas. Como el miſmo lo dixo

Ego rogabo patrẽ, & alium paracletũ dabit

dixo por Sant Iuan. Yo se padre mio de cierta sciẽcia, y por experiencia, que siempre me oyes. Y por tanto, siendo muy cierto de que el padre le oyria su peticion, le certifica del buen effecto della: y dize. Y el os dara otro Paracleto: otro tutor y valedor, para que este cõ vosotros: no a tiempo, sino para siempre. El qual sera el espiritu de verdad. Como quiẽ dize. Yo soy vuestro tutor y valedor en tanto que estoy en este mundo, empero visible: mas el espiritu de verdad, q̃ el padre os dara, sera vuestro tutor, empero inuisible. Y el se quedara con vosotros para siẽpre, porq̃ yo por dar lugar a la Fe, no conuiene quedarme. Y assi lo auia Dios prometido antes que encarnasse, por el propheta Esayas, diziẽdo. Verna de Sion quiẽ librara a Iacob, y apartara la impiedad del. Y destos redemidos de Iacob, dize el Propheta, q̃ dize el Señor. Este es mi assiẽto de paz cõ los redemidos de Iacob. Mi espiritu, q̃ esta en ti, y mis palabras, q̃ yo puse en tu boca, ni se apartarã de tu boca, ni de la boca de tus succesores, ni dela boca de los succesores de tus succesores, desde aora para siẽpre jamas. Demanera q̃ promete Dios, q̃ en la succesiõ de los Christianos, el mismo espiritu del Señor, q̃ gouierna siempre a su yglesia, y la misma doctrina de Fe, yra siempre de vnos en otros, hasta la fin del mundo. Y assi lo promete y assienta Dios cõ el propheta Esayas. Y es de Fe q̃ se entiende assi, porque S. Pablo assi lo alega a los Romanos. Y assi el hijo de Dios, despues de encarnado, se lo certifica a su yglesia en su principio diziẽdo. Quãdo viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Aquel, ille, dize grãde emphasin. Aq̃l vnico espiritu de verdad, aquel prometido de Dios por Esayas. Porq̃ haze alluſiõ al sobredicho lugar de Esayas, y a otros del Testamẽto viejo, donde Dios prometio de

yobis: vt maneat vobiſcum in æternũ ſpiritum veritatis. Ioan. 14.

Veniet ex Siõ q̃ eripiat & auertat impietatẽ à Iacob. Hoc fœdus meũ cũ eis, dicit Dñs. Spiritus meus, qui eſt in te, & verba mea quę poſui in ore tuo, non recedent de ore tuo, & de ore ſeminis tui, dicit Dñs, & de ore ſeminis ſeminis tui, amodo, & vſque in ſempiternum. Eſa. 59. Rom. 11.

Cum autẽ venerit ille ſpiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem. Ioan. 16.

dar a su y gleſia eſte diuino eſpiritu.

Y llamale eſpiritu de verdad, porque nunca eſpira, ni enſeña ſino verdad: y eſto por diuina y marauilloſa manera. No hablando con boca corporal al oydo corporal, como vn hombre a otro: ſino alumbrando interiormente al eſpiritu humano, como Dios. Y el, dize, os enſeñara toda verdad. Entiendeſe, neceſſaria para la ſaluacion de los hombres. Y en otra parte dize el Redemptor otros effectos q̃ haria en ſu y gleſia eſte diuino eſpiritu. El eſpiritu ſancto tutor y valedor de mis verdaderos fieles, el qual os embiara el padre por mi intereeſsió y en mi lugar, por mi abſencia y ſubida al Cielo, el enſeñara a vueſtros eſpiritus todas las coſas que conuernan y ſeran neceſſarias, que yo no os aure dicho. Y os dara tambien a entender interiormente como Dios, todo lo que yo os aure dicho en mi Euangelio como hombre de mi boca a vneſtros oydos. Y dize eſto el Señor, porque aunque el tãbien algunas vezes, enſeño como Dios, pues lo era, obrando en ſus coraçones, ſin palabras exteriores que embiaſſe a ſus oydos, o cõ ellas, como ſe vee en la conuerſion de ſant Mattheo, y en otras partes: empero ſu mas comun manera de enſeñar a los hombres, era como hõbre. Empero tal qual el era, mejorado en lo natural y gratuito, ſobre todos los hijos de los hombres. Como lo affirma Dauid, diziendole, y conſiderandole ſu eſpiritu, ya encarnado, y enſeñando a los hombres. Hermoſa eres Señor, y de mas lindo parecer y figura q̃ todos los hijos de los hombres. Dios derramo en tus labios abundante gracia de enſeñar y hablar. Y es de Fe, que eſto ſe entiende de Chriſto, porque aſsi lo alega el Apoſtol a los Hebreos. Y dize eſto el Propheta de Chriſto. Porque es cierto que el Redemptor del mundo hablaua

Paracletus aũt ſpiritus ſanctꝰ quẽ mittet pater in nomine meo, ille vos docebit oia, & ſuggeret vobis omnia quæcũque dixero vobis. Io. 14.

Speciouſus forma præ filijs hominum, diffuſa eſt gratia in labiis tuis, &c. Pſal. 44.

Hebr. 1.

blaua lo mas graciosa, y dulce, y aguda, y sabia, y efficacissimamente, que todos los sabios del mundo jamas hablaron. Lo mismo affirma el mismo Redemptor antes de encarnado, por Esayas, diziendo. El Señor me dio lengua erudita y muy sabia, para saber aliuiar al cansado, consolar al affligido, y enseñar al ignorante, cō palabra sabia, viua, y efficaz. Y es de Fe, que se entiende de Christo. Como lo alega Sāt Mattheo. De manera que assi hablo comunmente a los hombres, como hombre: empero tal qual hemos visto. Consta pues que el Espiritu sancto, y espiritu de verdad, es el que habla, y enseña en la yglesia Christiana. Lo qual ponderia el Redemptor diziendo a su vicario Pedro, y a los demas successores, por quien nos auia de hablar (que no son ellos los que nos hablan, sino el Espiritu sancto.) No soys vosotros, dize, los que hablays, enseñays, y decretays en el mundo sino el espiritu de vuestro padre, es el que haba en vosotros. Y dize esto, porque el mismo espiritu del padre, es el que gouierna a sus hijos. Y no quiere dezir, q̄ no hablauan ellos: porque claro esta que ellos hablauan: ni quiere dezir, que hablaua en ellos, como hablaua por la boca del asna de Balaam, que ella no entendia lo que hablaua, sino quiere dezir. No hablays vosotros de vuestro, ni el espiritu sancto habla en vosotros, no entendiendo vosotros lo que hablays: sino quiere dezir. El espiritu sancto es el que os dize interiormēte como Dios, lo que aueys de dezir vosotros exteriormente como hōbres. Y habla por vosotros, como por instrumentos voluntarios y razonables, que entendeys lo que hablays, y diffinis. Empero porque la obra se atribuye no al instrumento, sino al principal autor, y el espiritu sancto es el principal autor de la doctrina de la yglesia: y aquellos

Dñs dedit mihi linguā eruditam, vt sciā sustentare eū, qui lassus est, verbo. Esai. 50. Matth. 28.

Non estis vos qui loquimini, sed spiritus patris vestri, qui loquitur in vobis. Matth. 10.

por quien nos enseña, y habla, son sus instrumentos, por esso dize, no soys vosotros los que hablays, sino el espiritu de vuestro padre es el q̃ habla en vosotros, y por vosotros. Como no es la pluma, la que dezimos que escriue: sino el que escriue con ella, y por ella. Assi el propheta David llama a su lengua, pluma del Espiritu sancto. Diziendo. Mi lengua es como pluma de vn escriuano que escriue ligerissimamente. Significando al Espiritu sancto que hablaua por el, y escriuia por el. Porque este celestial escriuano con ineffable velocidad, y en vn pũto imprime y assienta lo que quiere, y con efficacia, en nuestras almas. Y dize, el espiritu de vuestro padre. Para certificarlos y cõsolarlos, que los regira, gouernara, y defendera, como hijos de aquel, cuyo espiritu es.

Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis. Psal. 44

Aqui aduierte el glorioso padre Sant Augustin, que en estos lugares alegados, y en otros muchos de la sancta escriptura, este diuino espiritu se llama espiritu de verdad, o verdadero: no solamente porque es verdadero en si, sino porque siempre por su yglesia nos enseña verdad y inspira y sopla verdades en nuestras almas. Y que tambien se llama espiritu sancto, no solamente porq̃ lo es en si, sino porq̃ siẽpre inspira sanctidad en su yglesia, y en cada vna de nuestras almas, si alla de dentro lo queremos oyr, y escuchar. De manera que se llama espiritu de verdad, porque inspira verdad en la Fe: y espiritu de sanctidad, porque inspira sanctidad en las costumbres. Y esta es la causa porq̃ la sancta yglesia no puede errar en sus legitimas determinaciones de Fe, y de costumbres: porque el espiritu de sanctidad, y de verdad la alumbra en lo vno y en lo otro.

Y pues aqui el Señor ha hecho tan especial memoria de las personas diuinas, padre, hijo, y espiritu sancto: Y

tambien, segun hemos visto, el padre es el autor de la sabiduria celestial: y el hijo humanado la vino a enseñar por su boca a nuestros oydos: y el espiritu sancto nos la inspira en nuestros coraçones, es bien aduertir aqui, q̃ este mysterio de la sanctissima Trinidad, de las diuinas personas, y vnidad de Dios, no es como otros mysterios de la Fe. Porque es vna verdad tã natural, y tan necessaria, que es imposible dexar de ser assi: Y aũ imposible poder ser de otra manera que es. Porque el mysterio de la encarnacion del hijo de Dios, y creer q̃ es verdadero Dios y verdadero hombre, nos es verdad natural, sino sobre natural: ni tan necessaria, que no pudiera dexar de ser assi. Porque bien pudiera Dios por otro orden remediar al hombre, aunque este fue el mas conueniente. Tambien la verdad del sanctissimo Sacramento estar la misma persona del hijo de Dios humanado, debaxo de los accidentes de pan y vino, sin substãcia de pan ni de vino, tãpoco es verdad natural, sino milagrosa: ni necessaria absolutamente. Que bien pudiera Christo no cõsagrar, ni transubstãciar la substancia del pan en su carne, y la substancia de vino en su sangre. Sino son estas vnas verdades voluntarias: y que antes no eran. Sino que Dios las quiso hazer por su infinito poder, saber, y bondad, para bien de los hombres. Empero la verdad del mysterio de la santissima Trinidad, y vnidad de Dios, es vna verdad naturalissima, y necessarissima, y eternissima (porque lo digamos assi) y que naturalmente es assi. Y es ab eterno, y sera sin fin assi: y es imposible dexar de ser lo que es, y de la manera que es. Y por tanto es en si vna cosa clarissima: aũque a nuestro entendimiento obscurissima. Porque como dize Aristoteles, nuestro entendimiento se hà para ha entẽder las co-

Aristoteles. Oculus noster habet se ad ma-

niſeſtiſsima naturæ ſicut oculus noctuæ ad lumen ſolis. lib.2.Metaph. Ariſtotel.

las coſas que ſon manifeſtiſsimas por ſu naturaleza, como ſe han los ojos de la lechuza para ver la claridad del ſol. De manera que en ſi ſon clariſsimas, aunque por la flaqueza de nueſtro entendimiento nos ſon obſcuriſsimas. Porque, como dize el miſmo Ariſtoteles, quanto la coſa tiene mas de ſer y entidad, tanto tiene mas de inteligibilidad. Y como el ſer diuino es la miſma eſſencia y entidad, es la coſa mas intelligible, mas clara, y manifieſta en ſi, por ſu naturaleza, de quantas ſon, ni puedē ſer. Y aſsi quando Dios fuere ſeruido de leuantar nueſtro entendimiento con ſu diuina y milagroſa lumbre, para que ſe pueda proporcionar cō aquel diuino objecto, para poder ver aquel ſol diuino en ſi miſmo: nos podriamos marauillar, ſi alli ſe ſufrieſſe, y dezir. Valame Dios, que en eſto teniamos difficultad en la tierra? en que Dios es vno en eſſencia, y trino en perſonas? y en que ay padre, y hijo, y eſpiritu de los dos? Ay coſa mas clara y mas manifieſta? Como podia ſer de otra manera? es impoſsible de toda impoſsibilidad, dexar de ſer eſto lo q̄ es o ſer de otra manera q̄ es. Porque la vnidad de Dios, ſer Dios ſolo vno, y ſer impoſsible auer muchos dioſes, la philoſophia natural y razon natural lo enſeña a los Philoſophos naturales. Y aſsi, tambiē lo intimo Moyſes a Iſrael, diziendo. Oye Iſrael eſta verdad natural q̄ el Señor Dios nueſtro, a quien adoramos, es el vnico Señor, el ſolo Dios. Y a eſto hizo alluſion Sant Pablo, diziendo. No ay mas de vn Señor vniuerſal, y vn Dios, y padre de todos: y aſsi es vna Fe q̄ tenemos del. Porque ſi vuiera muchos dioſes, fuerā meneſter muchas Fees, muchas eſperanças, muchos baptiſmos, para prohijarnos. Empero dela vnidad d̄ Dios, arguye el Apoſtol todas eſſas otras vnidades: y que ſomos todos vn cuerpo myſtico: y gouerna-

Audi Iſrael. Dominus Deus noſter, Deus vnus eſt. Deu. 6. Vnus Dominus vnū baptiſma, vna fides eius. vnus Deus, & pater omniū. Eph. 4.

uernados por vn espiritu solo deste Dios: y que somos llamados para vna sola esperança de premio. Porque en que razon esta, que huuiesse muchos dueños en este mú do, y muchos entendimientos, y pareceres: y muchas vo luntades y poderes? Porque si fueran yguales en todo, luego vno bastaua, y los demas fueran por demas. Empero si desiguales y differētes, bien gouernado anduuie ra el mundo, el vno mandara vno, y el otro mādara otro: y buenos anduuieramos todos. Porque vnos obedecie- ran a vno, y otros a otro: y estuuiera el mundo diuiso en si, y hecho vandos: porque vn Dios pudiera mas que o- tro, y por tanto no pudiera el mundo durar, como Rey- no diuiso. Es pues necessario, y de razon natural, que co mo el mundo es vno, el autor, y el Dios sea vno, y el due ño y el señor sea vno.

Y que este vn Dios sea trino en personas, padre, hijo, y espiritu sancto, es tambien muy conforme a la razon natural. Por lo qual no se que se sintio Aristoteles, que affirma, que con este numero de tres deue ser Dios ado rado. Por ventura porque es numero perfectissimo, que cōsta de principio, medio, y fin. El principio vno, el me- dio vno, y el fin vno. Porque es vn mesmo Dios en to- das tres personas. Y por esso el Apostol sant Pablo pide a Dios para los de Epheso, que los trayga en conoci- miento de toda la plenitud de Dios. Quiere dezir, en co nocimiento de Dios lleno y cumplido. Porque padre sin hijo, no es Dios lleno y cumplido: sino menguado y falto. Porque Dios que no se conociesse a si mismo, Dios menguado seria, y Dios falto, necio, y tonto: que no Dios verdadero, y entendido. Empero el Dios que co- nociendo todas las otras cosas, se conosce a si mismo: y tiene noticia e ymagen de si mismo, esse si es Dios ver- dadero.

Arist. 1. cœli & mundi.

In omnem pl e nitudinē Dei. Eph. 3.

dadero, pues esse, conocimiento, noticia, e ymagen, que Dios concibio y engendro de si mismo esse es el hijo de Dios. Y assi lo llama Sant Pablo, ymagen de Dios inuisible. Y tambien Sant Iuan le llama verbo, o concepto de Dios. Como toda la philosophia natural, a la noticia que el hombre tiene de si mismo, le llama concepto, e ymagé de si mismo. Sino que la noticia que yo he concebido y parido de mi mismo, por la qual me conozco, en mi es accidente: empero en Dios, q̃ no caben accidentes, es verdadera substancia.

Imago Dei inuisibilis. Coloss. 1.

Vamos adelante pues, que aya Dios padre, y que aya concebido hijo de si mismo, tan eterno como el, y tan bueno como el, y tan sabio como el, y tan omnipotente como el, y tan Dios como el: porque es viuo retrato e ymagen de su substancia, como lo affirma el Apostol, y que el padre no ame a este tal hijo? y el hijo no ame a este tal padre? Dios menguado seria, y Dios falto, que no Dios cumplido, perfecto, y verdadero. Empero el Dios que es padre, y tiene hijo, y tal, naturalmente lo ha de amar. Y hijo que tiene tal padre, no lo ha de amar? Pues esse amor con que el padre ama al hijo, y el hijo ama al padre. Esse es el Espiritu sancto, que naturalmente procede de los dos. Sino que en nosotros este amor, es accidente: Empero en Dios, que no cabe accidente, sino que todo es substancia, este diuino amor es tambien substancia: y no otra substãcia y essencia que la del hijo: que es la misma que la del padre, y por esso Sant Pablo no dixo que el hijo era viuo retrato de la persona del padre: porque el padre no es hijo, ni el hijo padre. Pues son distinctas personas, sino retrato de su substãcia y essencia, q̃ es la misma en el hijo que es en el padre, y llamale tambien resplandor de la magestad del padre. Y

Splendor gloriæ & figura substantiæ eius Hebr. 1.

toma

toma metaphora del sol: porque assi como el resplandor naturalmente y necessariamente nace del sol, y es inseparable del: assi naturalmẽte y necessariamẽte el hijo nace del padre, y es inseparable del: y assi como si el sol fuera eterno, tambien lo fuera su resplandor: assi el hijo es tan eterno como el padre. Porque es resplandor del padre. Y assi la substancia y essencia de todas tres personas, es vna misma. Y assi es vn solo Dios, y sõ tres las personas.

Y por esso dixo Sant Pablo, que en Christo mora toda la plenitud y llanez de la diuinidad realmente, y verdaderamente. Que esso quiere dezir alli, corporalmẽte, que no en sombra, ni en figura, como en los angeles del viejo testamento, que aparecian y representauã persona de Dios, y no lo erã. Y dize esto, porque en el mora el padre, y el hijo, y el espiritu sancto, q̃ son vn solo Dios. Empero sola la persona del hijo esta alli real y verdadermẽte humanada, porque las personas son differentes. Dios padre es la fuẽte de la diuinidad. Porque conosciendose eternalmente, por via de entendimiento, engendra aquella ymagẽ de si mismo, que es el hijo (como vimos.) Y por que el espiritu sancto procede por via de voluntad, y la principal obra que procede de la voluntad, es amor, el qual de suyo procede: porque por fuerça imposible es vno amar a otro. Por esso la sancta escriptura a aquel diuino amor, con que natural mente el padre ama al hijo, y el hijo al padre, le llama espiritu sancto, amor sancto, espirado del padre y del hijo. Y la differencia que ay de ymagen a amor, essa es la differencia que ay del hijo al espiritu sancto. Porque ymagen naturalmente, dize vno de vno, y amor dize vno de dos. Y assi el hijo nace de solo el padre: y el espiritu sancto procede de los dos. Y el padre eternalmente se conoce. Porque a no ser assi, el tiẽ

In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis, corporaliter. Coloss. 2.

po que

po que eſtuuiera ſin conocerſe, fuera Dios falto, y necio: por eſſo el hijo es tan eterno como el padre. Y porque eternalmente el padre ama al hijo, y el hijo al padre, por tanto aquel diuino eſpiritu y amor es tan eterno como el padre y el hijo. Porque a no ſer aſsi, en tãto que no ſe amaran, fueran Dios falto, y no lleno, y cumplido. De manera que el padre es padre, y no hijo: y la noticia que naturalmente concibio y engendro de ſi meſmo el padre, es ſolo hijo y no padre. Y el diuino amor de los dos, que naturalmente ſe tienen, y procede de ambos a dos, es eſpiritu ſancto, y no padre ni hijo. Pues eſte Dios quiere el Apoſtol Sant Pablo que los de Epheſo, y todos creamos y conoſcamos, Dios lleno, y cumplido, ſin mengua, ni falta alguno. Eſta pues es vna de las verdades de que es autor el padre, y que nos enſeño Chriſto ſu hijo. Y el eſpiritu ſancto nos la perſuade interiormente, y nos la enſeña en eſta ſu ſancta y gleſia. Para que todos creyendo y confeſſando al padre, y al hijo, y al eſpiritu ſancto, por vn ſolo Dios, merezcan al padre, por padre, y al hijo humanado por nueſtro hermano, y al eſpiritu ſancto por nueſtro ſanctificador y alumbrador, que nos haze creer los y amarlos por quien ſon.

CAPITVLO XX. QVE ASSI COMO, SEgun hemos viſto en el capitulo paſſado, el Eſpiritu ſancto es el cathedratico, y doctor en la ſancta y gleſia: aſsi lo es el demonio en todas las ſectas reprouadas.

COmo vimos al principio deſte tratado, en todas las ſectas reprouadas reyna (como dize alli Santiago) la falſa ſabiduria, terrena, animal, y diabolica, y por eſſo la ſella con eſte nõbre de diabo-

bolica: porque los cathedraticos e maestros que la enseñan, son espiritus de error. Y assi los llama Sant Pablo escriuiendo a Timotheo, y dize. El espiritu sancto manifiestamẽte nos dize, no obscuramente, como solia hablar cõ los prophetas, por enigmas, e figuras, sino como quié cara a cara habla con otro. Y lo que nos dize es, que en los tiempos postreros (que como ya vimos, son los dias de la yglesia hasta la fin del mundo) se apartaran algunos de la Fe. Y declara el como diziendo. Atendiendo y escuchando con atencion a los espiritus de error. Dõde a los espiritus de los heresiarchas y demonios, que por ellos hablan, llama espiritus de error. Porque espiran errores enlas fantasias delos que los atienden y escuchan. Y a las doctrinas que predican y escriuen los heresiarchas, en quien moran, y en quien espiran errores, llama doctrinas de demonios. Para significarnos claramente, que las doctrinas de los tales, no son tanto doctrinas de aquellos hombres que se veen, quanto de los demonios que no se veen, y moran en ellos. Assi que a las heregias que dogmatizan y enseñan los heresiarchas, y sus aliados, llama doctrinas de demonios. Por tanto aduiertan aqui los Catholicos, quanto deuen huyr de escuchar las doctrinas delos hereges: porq̃ de sus palabras dize sant Pablo. Que sus palabras sin sentirse, dissimuladamente rastreando, y humillandose al parecer, van cundiendo y corrompiendo las almas, como el carcer los cuerpos. Y de sus doctrinas y libros no menos se han de guardar Porque se nos aduierte en el libro de los hechos Apostolicas, que muchos de los conuertidos a la Fe, que antes se dauan a artes curiosas, magicas, supersticiosas, prophanas, y reprouadas, que dierõ todos sus libros a los Apostoles: y ellos selos mandaron quemar delante de todos:

Spiritus autem manifeste dicit, quia nouissimis temporibus discedent quidam à fide, attẽdẽtes spiritibus erroris & doctrinis dæmoniorum. 1. Timo. 4.

Sermo eorũ vt cancer serpit. 2. Timo. 2.

Multi autẽ ex eis qui fuerant curiosa sectati, cõtulerunt libros & cõbusserunt eos co-

omnibus,& cõ puratis pretijs illorum, inuenerũt pecuniã denariorum quinquaginta milliũ. Ita fortiter crescebat verbum Dei, & confirmabatur. Act. nũ. 19.

para auiso de otros, que se guardassen de aquella doctrina. Y que contados los precios y valor dellos, hallaron ser cinquenta mil denarios. Y nota esto el sagrado historiador, para significar la gran voluntad con que los cõuertidos a la Fe despreciauan las riquezas, y el grande aborrescimiento que ya tenian a aquella falsa, vana, y profana doctrina: pues tan facilmente quemauan los libros que tan caro les auian costado. De otras possessiones se dize antes que las vendian, y trayan el precio, y lo echauan a los pies de los Apostoles. Pero para que entendamos quan perniciosos son los tales libros a los que los leen, no solamente no los quisieron mandar vender, para que la comunidad Christiana se aprouechasse del precio: sino que los mandaron quemar. Tan fuertemente dize que crecia y se confirmaua la doctrina del Euangelio, que condemna a aquellas doctrinas. De donde hemos de inferir, que no poco importa al Catholico, leer estos libros, o aquellos. Porque si son vedados, como los de los hereges, y otros supersticiosos, muy mal haze leyendolos, por muy buena que sea su intencion. Porque va contra la censura justa, y dada por legitimos jueces, y muy bien mandado y censurado. Porque como dize Sant Pedro en su Canonica, no solo la conuersacion con los hereges daña, empero tambien la couuersacion con sus errores, leyendolos. Porque como dize Salomõ. El que trata la pez, ensuziarse ha con ella. Aun los q̃ tienen licẽcia del sancto officio para leer estos tales libros, y para confutar sus errores, deuen pedir al Señor el fauor de su diuina gracia, para que no les dañe aquella lectura. Y assi deuen confiar en Dios, que por su buen zelo los librara, q̃ no seles pegue aquel maldito y contagioso cancer. Empero el q̃ con curiosidad los leꝛe, allende de

Actuum 4.

Qui in errore conuersati, &c. 2. Petri. 2.

Qui tetigerit picem inquinabitur ab ea. Eccl. 13.

offen-

offender a Dios, e incurrir en la justa censura, a peligro se pone, y merece caer en el, como lo affirma Salomon. Otros libros ay que son sensuales, y profanos, y estos, si se leen para entender los males que ay, para apartarse dellos, y auisar a otros: por ventura se podrian leer, y aũ con merecimiento. Especialmente de aquellos cuyo officio es reprehender los pecados: y dissuadir los vicios, y persuadir las virtudes. Empero si con mala intencion se leen, para aprender a pecar, pecado mortal es de suyo: y aun tambien por el peligro del pecado a que se ponen. Pero ay otros libros vanos, como historias que ay fingidas: y leer estos libros vanos no carece de pecado, al menos venial. De manera que el Apostol a los libros y doctrinas delos hereges llama doctrinas de demonios. Y es de aduertir, que los llama en plural espiritus de error, y doctrinas de demonios tambien en plural: porque cada heresiarcha tiene su demonio y su espiritu malo, que le inspira aquellos errores en su fantasia. Assi como de los doze Apostoles se dize en el Apocalypsi, que tenian sus doze angeles buenos, que los instruyan, y animauan a lo que el espiritu sancto les inspiraua. Porque dize S. Iuan alli de esta nuestra sancta Hierusalem, que descendio del cielo, que es la yglesia, que tiene doze puertas: y por guardas dellas doze angeles. Las quales puertas affirma Sãt Gregorio ser los Apostoles. Porq̃ por ellos entrarõ a la yglesia los que conuirtierõ. Y aun tambien Echumenio, sobre este lugar del Apocalypsi, dize. Si cada fiel tiene su angel bueno para regirse a si mismo Christianamente, con mas razon, dize, hemos de creer lo que affirma Sant Iuan, que estas doze puertas de la yglesia, que son los doze Apostoles, por quien el mundo entro a conocer y cõfessar a Iesu Christo por

Qui amãt periculum, peribit in illo. Eccl. 3.

Apoc. 21.

Echumenius. sup. Apoc.

quien es, tenian sus angeles por ayudadores de su Euangelica predicacion. Y aun lo mismo affirma Echumenio, que es de creer de los verdaderos predicadores del Euãgelio, que despues les vienen succediendo. En confirmacion de lo dicho se lee de Sant Pedro, que su angello vino a despertar a la carcel donde estaua preso, por la predicacion del Euãgelio, y lo saco de entre las guardas, sin que lo sintiessen: y le abrio las puertas de la ciudad, para q̃ se salliesse, y lo libro y puso en saluo. Assi que como los apostoles tenian sus angeles buenos por ayudadores en la predicacion de la verdad, assi estos heresiarchas dize S. Pablo, que tenian sus angeles malos, que hablauan y enseñauan en ellos y por ellos, errores contra la verdad.

Actuum. 12.

Scio vbi habitas, vbi sedes est Satanæ. Apoc. 2.

Esto tambien consta por lo que Dios dixo en el Apocalypsi al Obispo de Pergamo. Esfuerçate, que bien se entre que gente moras: donde tiene su silla Satanas. Y dize el Señor esto, porque alli morauan los Nicolaitas hereges, y tambien reynaua alli la ydolatria en muchos, y otros muchos vicios y pecados. Alli pues dize el Señor que tenia su cathedra Satanas. Porque el era el que doctrinaua y enseñaua alli a aquellas gentes, dissimulado y escondido en aquellos sus officiales y substitutos. Tambien el propheta Dauid pone a esta cathedra de Satanas vn renombre, que le viene muy justo, y muy al talle, y es cathedra de pestilencia. Porque en ella el demonio, por sus ministros, enseña doctrina pestilencial y mortifera. Y toma metaphora de la peste, que es enfermedad contagiosa, porque la tal doctrina es pegadiza: que se pega, e inficiona, y mata a los que se le llegã. Y aun peor que pestilencia, porque aquella solamente mata los cuerpos: empero la doctrina heretica no solo

Et in cathedra pestilentiæ nõ sedit. Psal. 1.

gasta,

gusta, y aun mata los cuerpos con vicios y pecados, y aun con el fuego que se da en pena de la tal doctrina empero aun tambien corrompe las almas con errores. Y a esto del Psalmo, de llamar a la doctrina erronea, mortifera, y pestilencial, haze alusion el Apostol Sant Pablo, llamando muchas vezes a la doctrina del Euangelio sana doctrina, doctrina salutifera, que da salud, contra aquella que enferma y mata. Y assi el Apostol, como el propheta Dauid, vsan aqui de vna galana figura, que llaman los Griegos Methonimia, que es quando se toma la causa por el effecto, o el effecto por la causa. Aquella se dize pestilencial, y mortal, porque mata: y esta sana, porque da salud. Siendo pues el demonio el doctor y cathedratico, que puede enseñar sino lo que ay en el, y lo que el sabe? Pues como el no sepa sino mentir y errar, figuese que no puede enseñar a sus oyentes sino mentiras y errores. Y que el no sepa sino mentir y errar, y hazer mal, consta, porque las qualidades deste su doctor nos declara la summa verdad por Sant Iuan, diziendo del demonio. Desde el principio del mundo fue homicida. Dize esto, por el odio capital que tomo al hombre, que auia de ser hijo de Dios juntamente: o porque despues engañando a Eua, fue causa de la muerte a nuestros primeros padres, y a toda su posteridad. Y en dezir, que esto era antes, desde el principio del mundo, significa que entiende aora, en lo que entonces. Dize mas, que nunca estuuo en la verdad. Quiere dezir, que nunca estuuo bié en ella. Y que no se detuuo vn momento en la rectitud de la verdad de la Fe sobrenatural, que Dios le intimo, ni en la gracia, en q̃ fueron criados: sino que luego resbalo el demonio y cayo della. De donde consta, que presupone el Señor, y affirma que fue criado en ella. Y assi lo af-

1. Tim. 1. & 6. & 2. Tim. 1. & 4 & ad Tit. 1. & 2.

Ille homicida erat ab initio, & in veritate nõ stetit, quia non est veritas in eo, cum loquitur mendaciũ, ex proprijs loquitur, quia mendax est, & pater eius. Io. 8

Augustinus. Simul in eis & cõdens naturã, & largiens gratiã lib. 12. de Ciui. cap. 6.

Accedẽtem ad Deum oportet credere q̃ est, & inquirentib. se remunerator sit. Et sine fide impossibile est placere Deo. Heb. 11.

lo affirmo despues el glorioso padre S. Augustin, q̃ Dios crio los angeles cõ buena voluntad, y amor casto para q̃ se llegassen a el, criãdo juntamẽte su naturaleza Angelica, y dãdoles su gracia. Y la razõ lo pide, porq̃, como affirma S. Pablo, sin fe es impossible agradar a Dios: porq̃ para allegarse a Dios con amor, es necessario creer q̃ es Dios, y que es premiador de los que le desseã seruir. La qual sentẽcia por hazerla tã general, y tã absoluta el Apostol, se entiẽde de todos, assi angeles, como hõbres. Y pues cõsta que los angeles fueró los primeros q̃ tuuieró esta amistad y priuãça cõ Dios, luego claro esta q̃ fueró criados en la verdad de la Fe viua. Empero affirma aqui el Señor del demonio, q̃ no se detuuo nada en ella. Y da la razon, diziẽdo. Porq̃ no ay verdad practica en el. De manera q̃ el demonio no se detuuo en la fe viua de la verdad, en que fue criado, porq̃ no huuo en el practica della por humildad, y por obediencia. Assi q̃ no se detuuo en la verdad, porq̃ no es amigo della. Parece q̃ auia de dezir, porque no fue amigo della. Empero mas significa en dezir, nos es amigo della: porq̃ significa perseuerãcia en el odio de aquella verdad. Dize mas el Señor, q̃ quando habla mẽtiras, habla de suyo y de su cosecha, porq̃ es mẽtiroso de suyo: y tãbien porque de la larga costũbre que tiene de mentir, le es como proprio y natural el mẽtir de tal manera, q̃ no sabe dezir verdad, sino mẽtira. Porq̃ si algunas verdades dize no las dize por dezir verdad, ni por afficion q̃ tenga a la verdad: sino por acreditarse, para mas seguramẽte mentir y engañar. Y añade mas el Señor, q̃ es el padre y autor de la mentira. Quiere dezir, q̃ la ama como el padre ama a su hija que engendro de si. Y dize esto, porque el demonio es el primero q̃ desmintio de la verdad en el Cielo: y el primero q̃ mintio a los hõbres en

bres en el parayso. De manera que este es, y destas qualidades, sin verdad, de mala voluntad, y de dañado entẽdimiento, vicioso, y ciego en la Fe, aunque no del todo en lo natural, sin virtud y sin verdad. A este tambien debuxa Sant Iuan en su Apocalypsi, diziendo primero de Christo. Y vi que del Cielo descendia vn angel, que era Christo o algun angel, fiel executor suyo, que traya vna cadena grande en su mano, y echo mano del Dragon, Serpiente antigua, q̃ es el diablo, y Satanas: y atole con la cadena. Lamale Dragon, por su manifiesta crueldad. Llamale Serpiente antigua, alludiendo a lo del Genesis, quando en figura de Serpiente engaño a la primera muger. Llamale diablo, que es calumniador: porque lo tiene por officio, calumniar a los vnos contra los otros, para que sobre su mentira fundẽ las otros discordias. Y llamale Satan, que quiere dezir aduersario, porque es el q̃ desde su principio contradixo a su criador, y fue aduersario al hombre que auia de ser Dios, y lo es de todos los hombres, y de todo lo bueno. Empero atado lo tiene Christo con la cadena de su passion. Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin, que con atado peleamos. Y que es muy necio y atreuido, a quien muerde el perro atado con su cadena: porque no puede morder, sino al que se le allega. Como de los pecados dize Salomon, que no muerden sino a quien se les llega. Este pues es el que affirma el Apostol que lee cathedra a los ydolatras a los moros, a los Iudios, a los lutheranos, y hereges, que como discipulos se le allegan, y le oyen, y escuchan: y finalmente a todos los que moran fuera de la casa de Dios viuo y verdadero, en la qual, como ya vimos, enseña el espiritu de verdad, y de sanctidad. Aqui el espiritu bueno, y alli el espiritu malo. Y porque no nos importa poco cono-

Et vidi angelũ descendentem de cœlo, habẽtem clauẽ abyssi, & catenã magnam in manu sua. Et apprehendit draconem, serpẽtem antiquum qui est diabolus & Satanas, & ligauit eum. Apoc. 20.

Augustinus.

Et si accesseris ad illa, suscipiẽt te. Eccl. 21

cer estos espiritus, para differenciarlos, allende del don que Dios da a quien el es seruido: para discernir que espiritu es el que habla, si es espiritu bueno, o malo: o si es espiritu diuino o humano, como lo refiere S. Pablo, nos da las señas dellos Sant Iuan en su Canonica, diziendo. Esto que hemos dicho, conoscemos, y conocereys en quien mora y habla el espiritu de verdad, o el espiritu de error. En que aquel viuiendo bien y justamente (a esto llama conocer a Dios) nos oye y obedece: y este otro viuiendo mal, y a la mundana (que a esto llama no ser de Dios) ni nos quiere oyr, ni escuchar. Y da tambien la razó de desto alli Sant Iuan, porque cada vno se va y sigue a su semejante. El mundo por el demonio sigue al mundo: y el de Dios por su sancta yglesia, sigue a Dios. De manera que assi como la buena vida y humilde obediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del Catholico Christiano, y de que mora en el el espiritu de verdad: assi la mala vida y desobediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del herege, e infiel, y de q̃ mora en el el espiritu de error. Bien nos da pues aqui a conocer Sant Iuã a los hereges, y cismaticos, y a todos los que no obedecẽ la sancta yglesia: para que nos guardemos dellos. Y porque habla S. Iuan en persona de la yglesia, y como miembro della, por esso no dize, el que me oye a mi y me obedece: o el que no me oye, y no me obedece: sino el que nos oye y obedece: o el que no nos oye ni obedece. Que si las mismas señas nos dio el Señor, quando dixo a los Phariseos. El que es de Dios (quiere dezir por afficion, el que ama a Dios) esse oye. Quiere dezir, cree y obedece las palabras de Dios y sus mandamientos, que su yglesia le propone. Y por esso vosotros no las obedeceys, ni las quereys creer, porque no teneys afficion a Dios. De manera

Alij discretio spirituum. 1. Cor. 12.

In hoc cognoscimus spiritum veritatis & spiritum erroris. Qui nouit nos audit nos: qui nõ est ex Deo, non audit nos. 1. Ioan. 4.

Qui ex Deo est verba Dei audit, propterea vos non auditis, qa ex Deo nõ estis. Ioã. 8.

manera que Sant Iuan en su Canonica hizo alluſion a eſto que el Señor dixo en el Euangelio. Sino que Sant Iuan en su Canonica procede del effecto a la cauſa. Que el bueno, y obediente a la yglesia es de Dios: y el malo y desobediente a ella, no es de Dios. Empero nro Redemptor procede de la cauſa al effecto, que es mas efficaz argumento. Que porque este es de Dios, por esso oye y obedece a la doctrina de la yglesia de Dios. Y porque el otro no es de Dios, por esso no la oye ni obedece.

CAPITVLO XXI. COMO A SANT Iuan fue tambien reuelado q̃ los demonios enseñan en estas sectas reprouadas.

ESto mismo del capitulo passado, que los espiritus malos son los doctores destas sectas, affirma tambien S. Iuan en su Apocalypsi: donde entre otras marauillosas visiones que Dios le reuelo dize. Y vi salir de la boca de vn dragon, y de la boca de vna bestia, y de la boca de vn falso propheta, tres espiritus immũdos en figura de ranas. Y luego declara q̃ aquellos tres espiritus eran demonios. Consta pues que por el dragon entiende el idolatrismo. Porque en la gẽtilidad reynaua aquel dragon y serpiente antigua, muy a la descubierta: pues se hazia adorar por Dios de aquella gente barbara, y edificarle templos, y offrecerle sacrificios, como a su Dios. Y assi le llama dragon, o serpiente la sancta escriptura del testamento viejo y nueuo. Por la bestia entiende Sant Iuan el Mahomismo. Porque viuen a la bestial y se rigen no por razon como hombres, sino por sus sensuales apeticos como bestias. Y finalmente por el

Et vidi de ore draconis, & de ore bestiæ, & de ore pseudo prophetę, exire tres spiritus immundos, in modum ranarum. Apoc. 16.

falso propheta entiende, sin algun linage de metaphora, todos los hereges. Porque se fingen prophetas de Dios, y buenos, y no lo son, sino falsos y malos. Porque dan a entender que hablan por espiritu de Dios: y no hablan sino por espiritu del demonio. Y se disimulan sanctos senzillos, y mansos como ouejas: y no lo son, sino lobos so piel de auejas. Assi nos lo aduierte nuestro Redẽptor por Sant Mattheo, diziendo. Parad mientes y guardaos de los falsos prophetas: porque vienen a vosotros cõ habito y parecer de ouejas y de Christianos: empero de hecho y de secreto, son lobos robadores, que vienen a engañar y a matar las verdaderas ouejas. Y dize S. Iuan, q̃ es vno el dragon, y vna su boca. Porque todos los demonios estan aunados y hazen vn reyno, como lo affirma el Señor por S. Lucas, y hablan como por vna boca en cada secta. Y assi dize tambien, que es vna la bestia, y vna su boca, y vno el falso propheta, y vna su boca. Para significarnos como en cada secta reprouada, no solo los demonios, sino tãbien todos los de aquella secta, estã aunados, y hablan como por vna boca, aunq̃ a vezes dispara. Muchas gracias deuemos aqui al diuino espiritu, q̃ habla aqui por S. Iuan, viendo quan a la clara cõdena aqui todas estas sectas, y falsas religiones, como al principio lo hizo, por el propheta Baruch. Dize pues, q̃ por las bocas destos salen los tres espiritus immũdos. No dize q̃ por los ojos, o por los oydos, o por otro qualquier sentido de aq̃l dragon, de aquella bestia, y de aquel falso propheta: sino por sus bocas. Porque los demonios por las bocas destos valedores destas sectas enseñan y dogmatizan errores varios y vicios diuersos: y por ellas contradizen y persiguen la vnica verdad y la insigne virtud que professa, y enseña la sancta yglesia. Estas son sus mal-

Attendite à falsis prophetis q̃ veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autẽ sunt lupi rapaces. Matth. 7.

Luc. 11.

ditas

malditas armas, sus malditas léguas: como lo nota Dauid. Que la yglesia delos justos pide a Dios ser librada de sus lenguas, diziendo. Amparame, y defiendeme Señor del conuento y cõgregacion de los malignãtes, de la multitud de los obradores de maldad: porq̃ han affilado como nauajas sus lenguas. Estos renõbres pone a las sectas falsas, conuento de malignantes, y multitud de obradores de maldad, y que aposta affilan, y con subtileza de rhetorica adelgazan sus lenguas, para embiar a los necios, y persuadirles su mentira por verdad, y a la verdad dexar la por mentira. Pero dize el Propheta, que sus tiros y palabras fueron finalmente como saetas tiradas de niños, que no lleuan fuerça, ni hazen mucho mal: y que sus lenguas se enflaquescieron cõtra ellos, porque en fin se descubren sus heregias, a su daño.

Protege me à conuentu malignantium, à multitudine operantiũ iniquitatem: quia exacuerunt vt gladios linguas suas. Psal. 63.

Sagittæ paruulorũ factæ sunt plagæ, eorum & infirmitatæ sunt cõtra eos linguæ eorum. supr. Apoca. 9.

Conforme a esto llama tambien Sant Iuan en su Apocalypsi, a los heresiarchas, cauallos, en quien andan caualleros, estos espiritus de error, y de immundicia, para hazer mal a la sancta yglesia. Aunq̃ muchas vezes son executores de la diuina justicia, para castigar algunos defectos nuestros: como lo affirma Dauid, diziendo, que Dios nos embia algunas vezes tribulaciones y aduersidades por los angeles malos. Empero es de aduertir que dize alli Sant Iuan, que el poder y fuerças destos cauallos consistian en las bocas dellos: y tambien en sus colas, y que con estas nos dañan. Porque dize que tenian colas con cabeças semejãtes a serpientes. Dize que los cauallos son los que nos hazen la guerra, porque aũque los demonios son los que mueuẽ, y rigen a los heresiarchas, pero andan en ellos inuisibles y disimulados: empero ellos son los que con las bocas y colas de los heresiarchas visibles hazen el daño y preseçucion a la yglesia. Al

Immissiones per angelos malos. Psal. 77.

sia. Al principio con sus bocas humildes al parecer, y dulces palabras: empero al fin con sus colas como escorpiones, emponçoñan y matan engañosamente. Y dize que eran colas con cabeças de serpientes astutas. Porque cada secta haze cabeça por si, y tiene su cola astuta y engañosa. Porque el fin de todas las sectas, y de cada vna dellas por si, es perseguir a la verdad y virtud de la yglesia. Del qual mysterio trataremos mas largo adelante. Assi que traen la miel en la boca, y la hiel en la cola: dissimulandose primero zelosos de la verdad y del bien de las almas: empero al fin con su cola emponçoñan y dañan, o alomenos lo pretenden. Y assi tambien Sant Iuan en el mismo Apocalypsi dize, que vio a Christo a cauallo, empero blanco, por su puridad y limpieza: y cō espada de dos filos en la boca, para hazer victoria del mundo, demonio, y carne. Y es de marauillar. Porque no con espada en la boca, sino en la mano, se vence el enemigo. Empero porque con la palabra del Euangelio se auia de hazer esta victoria, y la palabra salio de la boca de Christo, por esso dize que traya la espada en la boca. Assi lo prophetizo Esayas de Christo, diziendo. Y cō la autoridad y poder de la palabra de su boca herira y rendira la tierra: y con la voz y fuerça de sus labios acabara alos impios, y hara victoria dellos. Y sera tan justo y fiel, que andara ceñido y apretado con justicia, y con verdad, y fidelidad. Pues assi dize tambien que vio el demonio a cauallo, empero amarillo: color nueuo, hypocritico. Porque, quien jamas vio cauallo amarillo? No caualga el demonio en vn publico pecador, porque facilmente seria conocido: sino caualga, y se encastilla en el que trae color nueuo de sanctidad fingida, de zelo dissimulado, palido, amarillo, ayunador, singular, y estraño.

Apoc.12.

Et percutiet terrā virga oris sui, & spiritu labiorū suorū interficiet impiū. Esa. 11.

Et erit iustitia cingulum lumborum eius, & fides cinctoriū renum eius. supr. Apoc.6.

En este

En este caualga, y se dissimula el demonio, y por la boca deste habla: y con ella haze guerra secreta, y reboluiendo con su cola de escorpion, haze daño publico. Assi que por esto dixo Sant Iuan, que por las bocas de aquellos tres, dragon, bestia, y falso propheta, salian tres espiritus suzios.

Es aqui mucho de notar, que antes, como hemos visto, les llamo el Apostol espiritus de error: y aora Sant Iuan los llama espiritus de immundicia. Porque assi como antes les llamo Sant Pablo espiritus de error, porque por sus ministros en aquellas sectas, espiran y enseñan errores: assi aqui aora Sant Iuan les llama espiritus de immũdicia, porque inspiran y enseñan en ellos y por ellos, immũdicias: y suziedades. Y muchas vezes la santa escriptura les repite este nombre a los demonios, llamandolos espiritus immundos. Lo primero, porque son espiritus immundos en si: y tambien por ser amigos de toda torpeza: porque siempre estan en pecado, sin mudarse jamas, ni poderse arrepentir. Porque es tal la naturaleza del angel, que no se puede mudar de lo que vna vez affierra. Assi lo affirma S. Iuan, diziendo. Que el demonio desde su principio començo a pecar, y que hasta oy se esta rehasio, y perseuera en su pecado. Y aun tambien se dira que desde el principio del mundo peca: porque desde entõces aca no entiende sino en hazer pecar a los hombres. Y por esso dizen los sanctos doctores, que mediata o immediatamente nace del demonio todo pecado: porque es amigo de toda suziedad y pecado, y lo solicita. Lo segundo se dizen immundos, porque inspirã immundicias en los discipulos que los oyen. Y lo tercero, porq̃ de essas immundicias se contentan y se pagã: y por esso las inspiran en las fantasias de los hombres:

Ab initio diabolus peccat. 1. Ioan. 3.

para

para que assi los dispongan, para morar mas a su plazer y descanso en ellos. Dize tambien que salen en figura de ranas. Y no sin mysterio vso el espiritu sancto desta metaphora: sino para significarnos, como veremos, que los demonios huelgan desta figura. Y de aqui se nos descubre otro mysterio. Que no sin causa permitio Dios que los demonios por los encantadores de Egypto, aplicando causas naturales para aquellos effectos, no pudiessen hazer mosquitos, aunque lo quisieron: y permitio que hiziessen ranas. Porque veamos? Pues parece q era cosa mas facil hazer mosquitos que ranas? Sino para significarnos el symbolo que ay entre las ranas y los demonios. Y assi affirman algunos autores, que en las regiones Septentrionales, donde reyna el viento cierço aquilonar, ay cueuas y lagos, que juzgā ser bocas del infierno, donde ay grande multitud de demonios (Donde por esto reyna mas alli la nigromancia) y que juntamente ay infinidad de ranas y sapos, en quien moran los demonios. Huelgan pues los demonios de morar en las ranas. Porque son de vnos affectos y condicion. Lo primero, porque las ranas son vozeadoras, que es vna de sus propriedades: cuyo vozear y cantar, como experimentamos, es atronar los oydos: sin aguardarse, sin alguna distinction, ni suauidad de consonancia. Assi los hereges, por quien hablan los demonios, y en quien moran, todo lo meten a vozes, y no lleuan orden de razon en defender sus sectas: ni concuerdan vnos con otros: sino que todo su negocio es cantar mal y porfiar, como las ranas. Lo segūdo, tambien con gran razon la sancta escriptura los compara y assemeja a las ranas: porque assi como las ranas son amigas del agua encharcada, enlagunada, turbia y suzia, y enemigas del agua clara y limpia.

pia: assi los demonios como espiritus suzios, no tiene su morada y assiento, su conuersacion y descanso en la claridad de la verdad, ni en la limpieza de la virtud: sino en la confusion, enturbamiento y obscuridad de los errores: y en la immundicia de todos los vicios y pecados. Y conforme a esto aquella casa tienen por muy barrida y limpia para su morada, como lo affirma el Señor por Sant Lucas, que esta muy barrida de toda claridad de verdad: y limpia de todo ornamento y compostura de virtud. Antes el atauio y compostura de tapiceria y adreço que quieren en sus casas, para morar a su plazer en ellas, son telarañas de errores, y vassura y horrura de vicios y pecados. Y alli huelgã de entrar y morar: y alli se dizen descansar: como el Señor lo affirma tambiẽ por Sant Mattheo. Y como son tales los valedores y seguidores de las sectas reprouadas, huelganse de morar en ellos.

Lucæ. 11.

Matth. 12.

Al contrario se escriue de la sabiduria de Dios, la qual como don suyo inspira el espiritu sancto en las almas de los suyos. Assi lo affirma Salomon, diziendo. En el alma mala, o malqueriente, no entrara la sabiduria. Assi como en el mal no cabe el bien, ni pueden morar dos contrarios en vn subjecto: assi en el alma mala la sabiduria. Porque aunque en el alma mala puede auer sabiduria, que es conoscimiento de cosas altas y diuinas: empero essa es sabiduria humana, y adquerida por humana razon. Mas de la que es celestial sabiduria, y don de Dios, dize aqui Salomon, que en el alma mala no entrara la sabiduria. Y añade, Ni morara en el cuerpo rendido a pecados: por ser cuerpo de tal alma. Y da la razon desto diziendo. Porque el espiritu sancto, con su don de sabiduria, huye de toda fiction y falsedad de doctrina: y se

In maleuolam animã non introibit sapientia neque habitabit in corpore subdito peccatis. Spiritus enim sanctus disciplinæ effugiet fictum, & separabit se à cogitationibus quæ sunt sine intellectu. Sapi. 1.

apartanos solo de quien haze malas obras, empero aun de los malos pensamientos y sin razon. De donde consta que el don de la sabiduria no puede morar con pecado mortal: antes le es annexa la virtud y caridad. Tambien lo affirma adelante, diziendo. Que no ama Dios sino al que mora con la sabiduria: porque es mas hermosa que el sol, y mas bien ordenada que las estrellas. Si se compara a la luz deel sol, hallarse ha mas pura. Porque a la luz del dia succede noche que la escurece y vence: empero a la luz de la Sabiduria no la vence obscuridad de malicia. Assi lo confirma el mismo Salomon en nombre de la Sabiduria, diziendo. Los que siempre obran sabiamente, nunca pecaran. Y assi lo affirma tambien Sanctiago, diziendo, que la Sabiduria que es don del Cielo, lo primero es casta y pura. Quiere dezir fiel, sin mezcla de error en quanto toca a la Fe. Y finalmente pacifica, en quanto toca a buenas costumbres. Y pone luego otras qualidades suyas intermedias: que es modesta. Quiere dezir, discreta, y que tiene modo en todas las cosas. Persuasible. Quiere dezir, a quien con facilidad se persuade lo bueno: que no es porfiada. Lo qual declara mas por la palabra que se sigue, que consiente con todas las cosas buenas. Llena de misericordia y cõpassion en lo interior, y de fructos de buenas obras en lo exterior. Y que sin fiction juzga, y da su parecer y sentencia. Por lo qual parece claramente la contrariedad que ay entre el Espiritu sancto con su don de Sabiduria, y entre todo error, fiction, y pecado: Al contrario como hemos visto del espiritu malo: que no puede morar, ni descansar, ni se huelga sino donde ay errores y vicios. De manera que assi como el diuino espiritu se dize espiritu de verdad y de sanctidad: porq̃ espira verdad

Neminẽ enim diligit Deꝰ nisi eũ qui cum sapiẽtia habitat. Est enim hæc speciosior sole, & super omnẽ dispositionem stellarum, luci cõparata inuenit purior. Illi enim succedit nox, sapiẽtiam autem nõ vincit malitia. Sapient. 7.

Qui operãtur in me, nõ peccabũt. Eccl. 24.

Quæ autem desursum est sapientia, primũ quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis consentiens, plena misericordia, & fructibꝰ bonis, indicans sine æmulatione. Iacc. 3.

dad y ſanctidad en ſu yglesia: y esſo ama y pide a los ſuyos: aſsi el eſpiritu malo ſe dize eſpiritu de error y de ſuziedad: porque inſpira errores y ſuziedades en las ſectas a quien enſeña, y esſo le agrada en los ſuyos.

CAPITVLO XXII. QVE LO CONTRARIO de la doctrina de las ſectas falſas, fue tambien reuelado a S. Iuan de la doctrina de la ſancta yglesia.

LO contrario de lo que ha dicho ſant Iuan delos valedores de las ſectas falſas, dize aora de los publicos profeſſores del Euangelio. Y llamolos yo aſsi, porque, como dize el miſmo Sant Iuan traen eſcrito en ſus frentes cuyos ſon. Porque ſe precian y honran de ſer conoſcidos por ſieruos de tal hijo y de tal padre, como del eterno padre y de Ieſu Chriſto ſu hijo. Deſtos pues dize S. Iuan, que les oyo ſu voz del Cielo. Y llamale voz, porque voz propriamente es la humana, y que lleua orden y diſtinction de razon: al contrario del ruydo confuſo de las ranas. Y añade, que ſu voz era del Cielo. Porque la doctrina que enſeñan, es venida del cielo, porque es inſpirada de Dios. Aſsi lo affirma el propheta Ezechiel, diziendo, que vio deſcendir vn libro del Cielo, que Dios le embiaua a la tierra. El qual el miſmo Dios ſe lo abrio, y dio a leer: para que enſeñaſſe y manifeſtaſſe al mundo lo q̃ en el ſe contenia. El qual libro era manifieſto ſymbolo del ſagrado Euangelio. Y para ponderar Sant Iuan quan efficaz, y quan ſonoroſa es eſta doctrina, añade, que era la voz dellos como vn ſonido que reſulta del batiente de muchas aguas en alguna roca: el qual ſuele ſer impetuoſo y ſonoroſo. Y tambien, que era como ſonido de algun gran trueno, que en toda parte ſe ſuele oyr. Y llama a eſte ſonido voz. Y lo repite muchas

Habẽtes nomẽ eius, & nomen patris eius ſcriptum in frontibus ſuis. Apoc. 14.

Et audiui vocem de cælo tã quam vocẽ aquarum multarum, & tanquã vocẽ tonitrui magni, & vocẽ quam audiui ſicut citharedorum, citharizãtiũ in citharis ſuis. Apoc. 14. Ezech. 1.

vezes. Porque no es sonido confuso y desconcertado, qual es aquel del batiende de las aguas y del trueno: sino razonable, distincto, y ordenado. Empero compara la voz de su predicacion a esto, para significar la vehemencia del espiritu, y el grande y sonoroso effecto con que enseñaron a todo el mundo la verdad del Euangelio. Y haze en esto manifiesta alusion a la descendida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, para hazerlos idoneos ministros del nueuo Testamento. Porque se escriue en el libro de los hechos de los Apostoles, que fue hecho de repente vn trueno, o sonido del Cielo. Dize de repente. Porque estando el Cielo sereno, sin ñublados, ni relampagos, ni otra preuia disposicion de tronar: sino adefora se oyo aquel sonido. Para que se entendiesse que no era trueno natural, sino milagroso. Y por esso no le llama trueno, que es su nombre natural: sino sonido. Y dize del Cielo. Para que se entienda, que este era effecto del que a vista de sus ojos se auia subido al Cielo, y prometidoles que de alla les embiaria el Espiritu sancto. Y fue trueno, o sonido, que de toda parte se oyo. Porque, como por elegante y manifiesta alusion lo trae el Apostol Sant Pablo escriuiendo a los Romanos, A toda la tierra salio, y se oyo la fama y el sonido de su predicacion: y hasta los fines de la tierra salieron sus palabras. Y es la alusion a lo del Psalmo que dize, hablando de los Cielos, que por toda parte hasta los fines de la tierra se oyen sus effectos: y la diuina prouidencia, la qual en su manera bozea al mundo. Y llamamosle alusion, como ya diximos, y manifiesta, porque no cita el Apostol escriptura q̃ lo diga, empero trae las palabras formales del Psalmo: y nos quiere dar a entender lo que hemos dicho. De manera que su doctrina

Et facto est repentè de cœlo sonus tãquam aduenientis spiritus vehementis. Act. 2.

Ad Roman. 10. In omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum. Psal. 18.

fue

fue oyda, y ſono en todo el mundo. Y fue effecto del mandamiento de Chriſto, que les dixo. Yendo a todo el vniuerſo mundo, predicad el Euangelio a toda criatura. Quiere dezir, ſin alguna differencia de vna nacion a otra. Y haze muy linda alluſion a lo del Pſalmo. Donde hablando el Propheta en eſpiritu a los Apoſtoles, y ſucceſſores ſuyos, dize. Euangelizad entre todas las gentes la gloria de Dios. Eſta fue hazerſe hombre por el hombre, y padecer lo que por el padecio: porque eſto affama grandemente el poder, ſaber, y bondad del hijo de Dios. Y en todos los pueblos Euangelizad ſus obras milagroſas, que obro entre los hombres. Porque grande es el Señor, que es omnipotente, y muy loable, porque tan miſericordioſo ſe moſtro: y es de temer ſobre todos los dioſes que la gentilidad adora. Y dize eſto porque ſolo el Señor puede caſtigar en el ſiglo preſente, y en el ſiglo futuro: y no ſolamente al cuerpo, empero tambien al alma. Lo qual eſſos dioſes, no pueden hazer. Porque por la opinion, o imaginacion de los hombres, ſon temidos: que no porq̃ ellos puedan hazer, o deshzer. Y da la razon, porque todos los dioſos de los Gentiles, demonios ſon: empero el Señor hizo los Cielos. Y aunque hizo todas las demas criaturas: pero haze ſolamẽte memoria de los Cielos: porque ſon criaturas mas excelentes a nueſtros ojos. Y no ſe paga dize, ſino de cõfeſsion y loor de verdad, y de hermoſura de toda virtud: al contrario de los demonios. Y en la ſanctificaciõ de ſu templo, no ay ſino ſanctidad de vida: y grandeza de verdad. Y dize eſto. Porque los demonios en ſus templos, nõ demandauan ſino errores e immundicias (como vimos en el capitulo paſſado.) Y a que el Propheta ha traydo al conoſcimiẽto

Euntes in mũdũ vniuerſum predicate euãgelium omni creaturæ. Marci vltimo. Annũtiate inter gentes gloriã eius, in omnibus populis mirabilia eius, quoniam magnus Dominus & laudabilis nimis, terribilis eſt ſuper oẽs Deos. Quoniã oẽs dij gẽtium dæmonia, Dñs autem cœlos fecit. Cõfeſsio & pulchritudo in conſpectu eius, ſanctitas & magnificentia in ſanctificatione eius. Pſal. 95.

del hijo de Dios a todos los gentiles: y reprouado ſus dioſes falſos, habla en nombre de los Apoſtoles y verdaderos fieles a los gentiles, que mueſtren eſto por obra diziendoles. Las familias de los Gentiles traed al Señor, traed al Señor gloria y honra. Traed al Señor gloria para ſu nombre. Es periphraſis de Chriſto, llamarſe nombre de Dios, el hijo de Dios. Confeſſando, quiere dezir, al padre, y al hijo, y al Eſpiritu ſancto, por verdadero Dios y criador del mundo: y al hijo humano, por ſu nombre que lo affama. Y para ſignificar eſto, repite tres vezes el nombre del Señor, para diſtinguir las perſonas: aunque es vnſolo Señor, y vna vez el de ſu nombre. Y por la miſma razon repite tres vezes eſte nombre de gloria y honra: aunque es vna la honra y gloria de todas tres perſonas. Traed pues eſtas hoſtias y ſacrificios: que ſon los que agradan a Dios. Y entrad en ſus templos y adorad al Señor, en el templo ſancto ſuyo. Rebuelua ſe todo el mundo delante de la preſencia de Dios que ſe vio humanado, y conuerſo entre los hombres. Dezid y publicad en todas las naciones del mundo: q̃ el Señor ha reynado deſde la Cruz, y hecho victoria de los dioſes falſos y demonios: y ha deſtruydo ſus templos, y ha arredrado de entre las gentes, los errores y ſuziedades con que ſe ſeruian dellos. Es cierto de marauillar, por quan lindo artificio nos ha moſtrado aqui el Propheta el effecto que la predicacion de los Apoſtoles hizo en el mundo. Con razon pues dixo el Propheta, y tambien Sant Iuan, que la predicacion de los Apoſtoles ſe ſono en todo el mundo, o ſe auia de ſonar. Porque como la doctrina del Euangelio obliga a todo el mundo: y ſea verdad tã neceſſaria: no quiſo el Señor que ſe enſeñaſſe a vnos y no a otros. Ni tampoco quiſo que ſe enſeñaſſe por los rinçones,

Afferte dño patriæ Gentium, afferte dño gloriam & honorem, afferte dño gloriam nomini eius. Tollite hoſtias & introite in atria eius: adorate Dñm in atrio ſancto eius. Cõmouea tur à facie eius vniuerſa terra dicite in gentibus quia Dominus regnauit. Pſal. ſupr.

rincones, como doctrina sospechosa de falsedad: sino que fuesse publica y a todo el mundo notoria. Y assi se dize de la Sabiduria de Dios. Que fuera de casa predica. Quiere dezir. Fuera del pueblo de los Iudios, que en tonces era la casa de Dios, y en las plaças y publicidades da sus vozes. Y en la cabeça, o concurso de gentes da gritos a menudo: como a gente mas dormida enel conocimiento de Dios. Y fuera de las puertas de las ciudades, porque todas los que entran y salen la oyan, publica sus conceptos y secretos.

Sapientia foris prædicat in plateis dat vocem suam in capite turbarum clamitat in foribus portarū vrbis profert verba sua. Prou. 1.

Y haze la Sabiduria de Dios tanta fuerça en la publicidad de su doctrina, porque este es efficacissimo argumento de su verdad: y de la necessidad que todos tenian della. Assi como el enseñar por los rincones y de noche: es grande argumento de ser mala y falsa la doctrina. Y assi dixo el Señor por Esayas. Yo soy el Señor vniuersal de todos, y no ay otro. Y por esso deuo hablar lo que conuiene a todos. Y esta es la causa porque no os hable en escondido, ni en secreto, ni de noche en alguna cueua dela tierra: como quien dize, o haze mal: que naturalmente huye de la luz y publicidad. O como quien quiere tyranizar, y alçarse con el señorio ageno. Porque como dize, yo soy solo el Señor, y el q̄ os habla cosas justas y os enseña cosas rectas, y verdaderas. Sin embargo desto si el Señor algunas vezes enseñaua a sus discipulos, recogido cō ellos, en alguna casa, era porq̄ prestassen mas atencion: Empero porque despues, ellos publicassen aquella doctrina, se lo declaro por Sant Mattheo, diziendo. Lo que os digo y enseño en tinieblas, que es en casa, Dezidlo vosotros y enseñaldo en luz, que es en publico. Y lo que me oystes al oydo, que es en secreto, predicaldo desde los terrados. Que es de lo alto, para q̄ seays

Ego Dñs, & nō est alius nō in abscondito locutus sum in loco terræ tenebroso, &c. Esai. 45.

Quod dico vobis in tenebris dicite i lumine & quod in aure auditis prædicate super tecta. Matth. 10.

oydos de todos. Assi que porque el Euangelio obliga a todo el mundo, y es verdad tan necessaria, por tãto quiere Dios que todo el mundo la oyga: y que en toda publicidad se enseñe.

Actuum. 2. Boluiendo a lo de Sant Iuan, por esso compara la voz Apostolica al sonido del batiente de las aguas, y al sonido del trueno grande. Y lo mismo Sant Lucas llamandola sonido, o trueno que se oyo del Cielo, por la publica y vniuersal doctrina de los Apostoles. Y dize mas, q̃ aquel trueno fue como de viento vehemente que dispara: para significar la vehemencia de espiritu, de que les auia de dotar el Espiritu sancto en su predicacion: Assi lo prophetizo Dauid, diziendo. Dara el Señor a la boz de la predicacion de sus Apostoles, voz poderosa y vehemente, y de grande efficacia. Y vn poco antes lo auia prophetizado mas claro, diziendo. Que a los q̃ erã poco antes pescadores e idiotas, les daria el Señor la palabra del Euãgelio y celestial sabiduria, para predicalla a otros con tanta fuerça, q̃ como se escriue de S. Esteuan en los Actos, los muy sabios no podian resistir a la sabiduria, y espiritu que hablaua en el. Y añade, que este viento hinchio toda la casa donde estauã los Apostoles, assentados. Porque con gran corriente comunico el Espiritu sancto a todos ellos, sin dexar a ninguno, aquella vehemencia y efficacia de espiritu. Dize mas que aparecieron repartidas figuras de lenguas de fuego: y se assento el Espiritu sancto, en forma de lengua de fuego sobre cada vno dellos. Y no dize sobre que de ellos. Si sobre sus cabeças o sobre sus ombros, o sobre sus bocas. Empero por el fin del negocio, parece claramente, que se assento sobre sus lenguas. Saliendo sobre la boca de cada vno dellos lengua de fuego, sin quemarles, ni dañarles. De manera

Dabit voci suæ vocem virtutis. Psal. 67.

Dñs dabit verbum euangelizantibus, virtute multa. Psal. supr.

Actuũ. 6.

Actuũ. 2.

que

que sobre el instrumento natural, para hablar (saluo mejor juyzio) puso el Espiritu sancto, el sobre natural. Assi como a Hieremias la mano sobre su boca: para que prophetizasse, diziendo. Tendio el Señor. Quiere dezir el angel en persona del Señor, su mano, y puso la sobre mi boca, y dixome. He aqui donde te hago Propheta: y pongo mis palabras en tu boca. Y assi como a Esayas, para embiarle Dios a predicar, no le puso el asqua para le purificar los labios, sobre la cabeça: sino sobre los labios. Y assi parece que esto de las lenguas de fuego de los Apostoles haze alusion, al asqua encendida con que Dios purifico los labios de su propheta Esayas. Y por esso fue la figura de lengua sobrenatural: para perficionar sus lenguas naturales: con las quales auian de enseñar el Euangelio a todas las naciones del mundo. Porq̃ la Fe, como dize el Apostol, se recibe por el oydo, y por el oydo se recibe la palabra del Euangelio: que salio por la boca de los Apostoles, Dize mas, que era lengua de fuego. Para significar la eficacia de la doctrina Euangelica, con que auian de conuertir al mundo: por mas q̃ les repugnasse y contradixesse. Porque el fuego sobre todos los elementos es actiuo y efficaz: y a todo lo repugnante conuierte en si. Dioles pues el Espiritu sancto, no pies de fuego para huyr delos enemigos, y de los tyranos, y de los tormentos y muerte. Ni tampaco manos de fuego, para vengarse dellos, y los abrasar y hazer ceniza. Sino dioles lẽguas de fuego, para atestiguar efficacissimamente: y persuadir la verdad del Euangelio con effecto. Dize mas que se assento, para significar, como no de passo recibian aquella lumbre, y fuerça del Espiritu sancto: sino muy de assiento como parecio: Pues en aquella demanda acabaron todos las vidas: dandola a

Misit Dñs manum suã & tetigit os meũ, & dixit ad me ecce dedi verba mea in ore tuo Hierem. 2. Esai. 6.

Fides ex auditu, auditus aũt per verbum Christi. Ro. 10 Actuum. 2.

los que conuertian. Y dize ſobre cada vno dellos por ſi. Para ſignificar que tan abaſtado y cumplido dexo el eſpiritu ſancto a cada vno dellos, que no tuuieron neceſſidad de apréder el vno del otro: ſino que cada vno quedo baſtante, para informar de lo neceſſario, para ſu ſaluacion, a la parte del mundo que le cupo en ſuerte. Aora dize ya el ſagrado hiſtoriador el effecto de aquel apare cimiento exterior. Y fueron llenos todos del Eſpiritu ſancto. Quiere dezir. Que no quedo rincon ni ſeno, aſsi del entendimiento, como de la voluntad y memoria, y de ſu iraſcible y concupiſcible, que no quedaſſe lleno y cumplido de lo neceſſario para aquel officio. Y todos ſin quedar alguno, dize que fueron llenos del eſpiritu ſancto, y abaſtados. Y aſsi lo affirma el Apoſtol, diziendo. El qual nos hizo miniſtros idoneos y muy abaſtados para predicar el nueuo Teſtamento. Y añade el ſagrado hiſtoriador de los Actos, que començaron a hablar en diuerſas lenguas. Porque predicando el Euangelio, como Chriſto ſelo auia mandado a diuerſas lenguas de gentes, no tuuieſſen neceſsidad de interprete, ſino que ellos entendieſſen la lengua de cada gẽte: y hablaſſen en ella: porque todas las naciones del mundo los entendieſſen. Y aunque no dize aqui, que es lo que hablauan: ſino que començaron a hablar. Empero infiereſe del fin para que el Eſpiritu ſancto vernia en ellos: que era para manifeſtar a todas las naciones y lenguas del mundo, los myſterios del Euangelio. Pues eſſo que auian de predicar y hablar deſpues, dize que lo comẽçaron aora. De manera que reſponde muy bien la viſion de Sant Iuan al hecho de la deſcendida del Eſpiritu ſancto: que fue hecha vna voz o ſonido, y del Cielo, y que fue vehemente y ſonoroſa como de trueno, &c. Proſiguiendo pues la viſion

Et repleti ſunt omnes ſpiritu ſancto, & cœperunt loqui varijs linguis prout ſpiritus ſanctus dabat eloqui illis. Actuum. 2.

Qui fecit nos idoneos miniſtros noui teſtamenti. 2. Cor. 3

sion de S. Iuan, es de aduertir. Que aquel sonido del batiente de las aguas, es debaxo, de la tierra: y el otro del trueno, es de arriba del Cielo. Para darnos a entender, q̃ aunque estos predicadores del Euangelio sean hombres terrenos: hablã como celestiales. Porque hablan inspirados por el Espiritu sancto. Assi lo affirma S. Pedro de todos los sagrados escriptores, y delos escogidos de Dios, para hablar por ellos al mũdo. Nunca por quererlo la voluntad humana, fue trayda al mũdo, qualquiera escriptura reuelada, porq̃ a esta llama tãbien la escriptura prophecia. Sino q̃ los sanctos hõbres, en quiẽ Dios por ser tales mora, inspirados por el Espiritu sancto, q̃ interiormente les dictaua, hablaron, y escriuieron ellos. Passa adelante S. Iuan. Y para mas nos põderar la verdad, razõ, orden, consonancia, y suauidad desta doctrina, añade. Y aquella voz que les oy: fue como vna voz verdadera, acordada, consonante, y suaue. Qual es dize, la de diestros musicos que tañen, y cantan en sus instrumentos musicales. Que mas alviuo, y alvero, se nos pudo significar la calidad de la doctrina de la Fe, que en esta comparacion que ha dicho. Pues para mas nos ponderar su consonancia en la Fe que predican, es de aduertir, que a la obra, y a los obreros, y a sus instrumentos, les pone nombres deriuados de vn mismo nombre. Porque les llama Citharedos que citharizan en sus citharas. Que es lo mismo que si dixera. Euangelistas que euangelizan sus Euangelios. Y dize esto porque sus personas eran euãgelicas, y sus obras euangelicas, y su doctrina euangelica, todo deriuado del Euangelio: y conforme al Euangelio. Consta pues, ser tan contraria la doctrina euangelica, a la de todas las sectas y religiones reprouadas, quanto son contrarios los ministros y doctores: y las condiciones dellos.

Non enim voluntate humana adlata fuit aliquãdo prophetia, sed Spiritu sancto inspirati locuti sunt sancti Dei homines. 2. Petri. 1.

Magnus Dominus & laudabilis nimis in ciuitate Dei nostri, in monte sancto eius. Fundatur exultatione vniuersæ terræ mõs Sió, latera aquilonis, ciuitas Regis mãgni. Psal. 47.

Los mysterios deste capitulo anteuio el Prophcta Dauid, diziendo. Grande se ha mostrado el Señor, y muy digno de ser loado, por las grandes marauillas que nos haze en esta ciudad del Dios nuestro, en este su monte sancto. Assi renombra a Hierusalem, y al monte de Sion, en cuya ladera esta edificada. Porque aquella ciudad y monte era Symbolo de la yglesia Christiana, y alli descendio el Espiritu sancto sobre los Apostoles, y alli se fundo la yglesia Christiana, de la qual dize. Y fundase este monte sancto, y esta ciudad del grande Rey, con grande admiracion y regozijo de toda la tierra. Y esta claro que no dize esto por Hierusalem la terrena, ni por aquel monte terreno de Sion: porque el monte no se fundo entonces, y la terrena Hierusalem ya estaua fundada y edificada, y sin regozijo del mundo. Sino dizelo por nuestra Hierusalem celestial y monte sancto, que en la venida del Espiritu sancto, sobre los Apostoles y discipulos, alli se vio y se fundo. Donde consta los milagros y beneficios que Dios hizo por su yglesia que alli començo: y como la librò el Señor de sus enemigos, y como se fundo con espanto y admiracion de todas las naciones del mundo, que alli se hallaron. Porque como consta alli, los Iudios estauan derramados por todas las naciones que ay debaxo del sol, y nacidos y criados por alla. Y de todas aquellas tierras se auian venido algunos a morar a Hierusalem: porque eran varones religiosos, y assi los escogio Dios por testigos del Euangelio. Porque dixeron de los Apostoles. Que es esto? que nosotros los Parthos, y los Medos, y los Elamithas, y los de Mesopotania, de Iudea, de Capadocia, de Pontho, de Asia, de Phrygia, de Pamphylia, de Egypto, de Libia, los aduenedizos Romanos, los Cretas, los Arabes, los oymos

aora

aora hablar en nuestras proprias lenguas en que nacimos, las grandezas de Dios. Aqui pues dize el prophe-ta Dauid, que se fundo la yglesia Christiana, que como vimos ya en otro capitulo, se llama en la escriptura, monte fundado sobre la cumbre de todos los montes. Y con grande regozijo y admiracio de todas las naciones del mundo. Porque de alli tambien salieron los Apostoles a lleuar a todas las partes del mundo, las buenas nueuas del Euangelio. Y adelante en el mismo Psalmo, affirma. Assi como lo oymos, de nuestros antepassados y prophetas: assi lo hemos visto cumplido en la ciudad del Señor de los exercitos, en la ciudad de nuestro Dios. Dios la fundo, para que este firme, como vn monte, para siempre jamas.

Sicut audiuimus, sic vidimus in ciuitate Domini virtutū, in ciuitate Dei nostri Deus fundauit eam in æternum. Psal. 47.

CAPITVLO XXIII. COMO PROVEER Dios quales no han de ser los prelados desta yglesia, es argumento de quan ageno es della todo vicio y falsedad.

PORque el Euangelista S. Iuan en el capitulo passado, nos ha significado la calidad de los prelados euāgelicos, y delos predicadores euangelicos, sera justo tratar aqui quales quiere Dios q̄ no sean los vnos y los otros: y tābien quales quiere q̄ sean. Porq̄ esto es argumēto muy efficaz de la sanctidad y verdad del Euāgelio. Y en este capitulo se tratara primero quales quiere Dios q̄ no sean. Guardādo el orden del prophe-ta Baruch en el capitulo segundo. Que primero enseña donde no esta la verdadera Sabiduria: que nos enseñe donde esta, que es orden de enseñar de la diuina

uina escriptura. Quales no han de ser los prelados fieles nos representa Esayas por vna elegante metaphora, diziendo de su republica. Toda cabeça esta enferma: y todo coraçon desmayado y caydo. De donde se sigue dize, que desde la planta del pie, hasta la cima de la cabeça, no ay en este cuerpo salud. Es estilo de la sancta escriptura, y muy celebrado del Apostol Sant Pablo, componer qualquier comunidad al talle del cuerpo natural, y darle su cabeça, su coraçon, sus ojos, y oydos, sus manos y pies. Para dar a entender la vnion y amor que ha de tener entre si los miembros de la comunidad. Assi aqui Esayas metaphoriza a los principales gouernadores de la republica Israelitica, por la cabeça, y por el coraçon, que son los principales miembros del cuerpo. Porq̃ destos dos se deriua la fuerça, y la virtud a los otros miembros. Porque en la cabeça estan los sentidos, para el bien y defension del cuerpo, y en el coraçon los espiritus vitales, para le dar vida. Y por esso en el hombre, el coraçon es el primero que viue, y el postrero que muere. Porque el coraçon es la fuente de la sangre: y por tanto de la vida. Y por esso la escriptura muchas vezes llama al coraçõ anima, q̃ es la q̃ da vida al cuerpo. Por tãto pues el propheta haze especial mencion destos dos miẽbros: por ser los principales. Y por ellos metaphoriza los dos principados de aquella republica. Por la cabeça la potestad seglar: y por el coraçon, la potestad Ecclesiastica. Llora pues el Propheta, la desuentura de su republica, y dize. Este Reyno esta malo de la cabeça, y malo del coraçon. Porque toda cabeça esta languida, que es vna indisposicion propinqua a graue enfermedad: Como vn cortamiento de braços, vn dolor de piernas, vn desmayamiento de todo el cuerpo. Dize pues que los principes y cabe

Omnecaput lãguidũ, & omne cor mœrens à plãta pedis vsq; ad verticẽ capitis nõ est in co sanitas. Esai. 1.

y cabeças del Reyno, erã tepidos, floxos, y remiſſos que no hazian deuidamente ſus officios. De donde conſta que aunque no tengan otro mal, por ſolo eſte, ſon pernicioſos a la republica, y para mucho mal della, la gouiernan. Porque como dixo Macrobio. El principe ha de ſer vn ceptro con ojos. Y dize eſto porque los Egypcianos por eſta figura metaphorizauan y pintauan al principe de la republica: porque lo que es el ojo en el cuerpo, eſſo ha de ſer el principe en ſu reyno. Mas dize que el coraçon de ſu republica, que es el principado Eccleſiaſtico, que eſtaua triſte y caydo. Lo qual es grande mal para el reſto del cuerpo. Porque de alli le deſciende todo el bien, o el mal eſpiritual, la vida, o la muerte del alma. Aſsi que eſtaua triſte y añublado el coraçon: porq̃ no mirauan por el bien de las almas, ni hazian ſus officios. Y eſte es mayor mal que el primero. Porque aunque vn Rey malo y tyrano puede hazer mucho mal, pero ſolo puede hazer mal a la hazienda, o a la honra, o a la vida corporal: empero no tiene que ver con mi entendimiento, y voluntad. Hazer me ha por fuerça inclinar, y como adorar vn ydolo: pero no podra con mi entendimiento y voluntad, que le de yo interiormente la reuerencia que al verdadero Dios ſe deue. Podrame hazer por fuerça obrar vna heregia: empero no podra cõmigo hazer que la crea. Mas la poteſtad eccleſiaſtica, como ſu gouierno es de las almas, y me ha de inſtruyr, y enſeñar en las coſas de la Fe, y coſtumbres: ſi el no es el que deue, echarme ha a perder todo, ſin remedio. Y aſsi dize el glorioſo padre Sant Auguſtin. Hay Reyes ſacrilegos, mal mandando, y Obiſpos ſacrilegos, mal enſeñando. Aquellos dañan con potencia, y eſtos con doctrina. Empero aun la quexa del Propheta, no es de que aquellos hazen

Macrobius.

Auguſtinus.

hazen mal, y de que eſtos enſeñan mal: ſino de que aquellos no hazian y gouernauan bien, y de que eſtos no enſeñauan el bien que eran obligados. Finalmente ſu quexa es, de que ni los vnos, ni los otros hazen ſus officios, con los que eſtan a ſu cargo. Y deſto dize que ſe ſigue tanto mal a la republica, que ſiendo toda cabeça, y principado ſeglar, languido, floxo, y remiſſo: y ſiendo todo coraçon y principado eccleſiaſtico, triſte, añublado, caydo, y deſcoraçonado. Reſta que deſde la planta del pie, haſta la cima de la cabeça no aya miembro libre, ni ſano, ni que reſponda a ſu officio. Porque los ojos ſe cierran, la lengua enmudece, las manos desfalleſcen, tiemblan las piernas, reſualanſe los pies. Quiere dezir, que los demas de la republica, no guardan ſus vocaciones, ni reſponden a ſus eſtados. Los frayles fingidos, los clerigos profanos, las donzellas ſin empacho ni verguença, las matronas ſin grauedad. Porque como la republica eſta enferma de la cabeça, y enferma del coraçon, todos los reſtantes miembros de la republica, no eſtan para hazer ſus officios: ſino tambien floxos, y caydos de ſu eſtado. De manera que eſtos tales principados, no haziendo ſus officios, ſon como ſi no fueſſen. Y porque aun eſto es muy perjudicial a la republica, por tanto Dios ſe quexa grauemente deſtos tales por Ezechiel, y los amenaza, diziendo. Ay de los paſtores de Iſrael, que ſe apaſcentauan a ſi miſmos, y no hazian officio de paſtores con mis ouejas: lo flaco de mi ganado no lo regalaſtes, y esforçaſtes: lo enfermo no lo curaſtes, y ſanaſtes: lo pierniquebrado, no lo bilmaſtes, ni ataſtes: y lo que ſe auia apartado del rebaño, no lo reduxiſtes: y lo que ſe auia perdido, no lo buſcaſtes. Y derramaron mis ouejas por diuerſas partes, y comieróſelas todas las fieras:

Væ paſtoribus Iſrael, q paſcebãt ſemetipſos nonne greges à paſtoribus paſcuntur? lac comedebatis & lanis operiebamini, & quod craſſum erat, occidebatis, gregẽ autem meũ nó

fieras: porque no auia pastor. Donde el Señor, por esta metaphora declara que la causa de la perdicion de su pueblo, era el descuydo de los pastores ecclesiasticos, y seglares. Y aun no les haze cargo de su mala vida y escãdalosa: para significar la reuerencia que se deue tener a los mayores, aunque sean pecadores: sino hazeles cargo del descuydo de sus officios. El qual dize que era tanto como no auer pastor. Aunque si los auia, quanto a la dignidad, y quanto al aprouecharse del ganado: pues dize q̃ se apascentauan a si mismos con el, mas no lo eran quanto al officio. Porque con ellos habla, y a ellos llora, y a ellos amenaza. Empero para el bien del ganado, o de su pueblo, eran como si no fueran. Y assi adelante lo repite, y declara, que no auia pastor: porque no miraua por el ganado, sino por si. Y que su ganado andaua perdido, y tomado de los lobos: y no auia, dize, quien lo buscasse. Y para encarecer esto, lo repite, No auia digo, quien lo buscasse, y mirasse por el. Esto mismo mando Dios al propheta Zacharias que representasse, diziendo. Haz vn personage de vn mal pastor, vn ensaye de pastor loco. Quiere dezir. Representa vn pastor loco, y toma los instrumentos pastorales, quales los tomaria vn pastor loco: vaso, sin miera: çurron, roto y sin prouision: cuerno, sin azeyte: siluo, rõco que no se oya: cayado, de hierro que mate, o de troncho, que no lastime. Y para q̃ Señor? porque yo dize, por los pecados del pueblo, leuantare pastores en la tierra que no hagan sus officios. Que las reses quedadas por algun achaque, no las visitaran: a las perdidas, no las buscaran: y a las quebradas, no las curaran ni sanaran: y a las que estan en pie, no les daran el pasto que han menester. Empero las carnes de las reses gruessas çomense las han, y a las que quisieren tomar,

pascebatis, q̃ infirmum fuit non consolidastis, quod ægrotum, non sanastis, quod cõfractũ est, non alligastis, & quod abiectũ est non reduxistis, & q̃ perierat non quæsistis, & dispersæ sunt oues meæ, eo q̃ nõ esset pastor Ezech. 34.

Non erat qui requireret, nõ erat, in quã, qui requireret. sup. Sume tibi vasa pastoris stulti, &c. Zach. 11.

tomar,por prendellas con el garauato por el pie,les arrancaran las vñas. Y habla luego en ſingular,para deſpertar y mouer mas a cada vno:y llora Dios al paſtor,y dize.O paſtor e ydolo:y que dexa ſu ganado,que no mira por el:o paſtor de piedra,o de palo,paſtor de ſolo nóbre,no de officio. Por eſſo le llamo ydolo, que no haze mas de eſtarſe ay, como el ydolo, donde y como lo ponen,ſin menearſe. Y llamale paſtor,para aprouecharſe del ganado: paſtor,para eſquilmar la lana y los queſos paſtor para dſpellejar las ouejas,y comerles las carnes paſtor,para ſu hóra y prouecho.Pero para mirar por el ganado,ydolo:para apartarlo delos paſtos vedados,y dolo:para guardarlo y defenderlo de los lobos, ydolo. Y aun para hazerſe temer y reuerẽciar como Dios,ydolo:y para caſtigar mas ſus injurias que las de Dios,ydolo:y para hazer mas guardar ſus mãdamientos, q̃ los de Dios,ydolo.Por eſſo pues le llama paſtor,e ydolo.Aunq̃ pienſo que en rigor,aquella conjunction copulatiua, Et vale tanto como, Ideſt. Que deſta figura ſe vſa mucho en la eſcriptura.Demanera que quiere dezir. O paſtor, quiero dezir,ydolo. Que es como paſtor de palo,que no haze officio de paſtor. Y eſto conſta del miſmo texto porque dize. Que aunque fueſſen paſtores, no harian ſus officios:ſino que ſerian como ydolos. Emperovengarſe ha Dios del tal,dize el Propheta.Como? eſpada de venganza deſcargara Dios ſobre ſu braço derecho,y ſobre ſu ojo derecho.Su braço derecho ſe le yra ſecando, ſin parar. Y ſu ojo derecho,ſe le yra obſcureciendo y cegando,haſta que llegue al profundo de los males. Y eſpada de Dios llama al juyzio y caſtigo de Dios. Y por el braço, ſe entiende, por antonomaſia, el braço derecho. Porque es mas fuerte,y mas ligero para obrar,y

O paſtor & idolum & dereliquês gregẽ, gladius ſuper brachium eius & ſuper oculũ, dextrum eius, brachium eius ariditate ſiccabitur. Et oculꝰ dexter eius tenebreſcẽs obſcurabitur ſup.

por

por el obramos derechamente. Quedeſe, dize, con braço yzquierdo, y ojo yzquierdo: para que vea y obre: no derechamente, ſino ſinieſtramente. Por la pena le declara ſu culpa. Que como el no haze ſu officio para el bien de los que eſtã a ſu cargo, ſino para ſu mal: aſsi ni ſus ſentidos hagan ſus officios para ſu biẽ del, ſino para ſu mal: y que ſu braço derecho ſe le vaya ſecando. Y no pueda obrar derechamente, ſino con la ſiniſtra, ſinieſtramente. Yſu ojo derecho ſe le vaya eſcureciẽdo, para que no vea derecha, ſino ſinieſtramente. De manera que ni pueda ver, ni obrar derechamente: para que ni vea lo que contiene para ſi, ni para los ſuyos: ni haga lo que conuiene que ni vea, ni haga coſa buena. Ciego del ojo derecho, y manco del braço derecho. Que no aya coſa derecha en el, ſino que todo ſea ſinieſtro. Sinieſtros ſus pareceres, ſinieſtras ſus obras, todo quanto determinare, y en todo quãto puſiere mano, todo ſalga ſinieſtro y al reues. De manera que como no vſo bien del poder y ſaber que ſe le dio para regir a ſus ſubditos: aſsi el poder y ſaber ſe le conuierta en mal. Y aunque en el texto no explica el braço derecho, como ſe explica el ojo derecho: pero entiendeſe aſsi por antonomaſia. Porque es el que mas fuerça tiene, y facilidad en el obrar: y el que derechamẽte haze lo que haze. Conſta pues que los tales, ya no eſtan en la mano derecha de Chriſto, como lo dixo Sant Iuan en el capitulo ſiguiente. Sino en la mano yzquierda: para que en caſtigo de ſu culpa, no vean, ni hagan coſa a derechas. Pues para euitar eſtas culpas, penas, y daños communes y perſonales, nos debuxara el Apoſtol S. Pablo enel capitulo ſiguiente el officio del buen prelado, y cura de almas, y para ponderar Chriſto nueſtro Señor haſta dõde ha de llegar el zelo de hazer ſu officio, el

O buen

buen paſtor, a la deſpedida deſte mundo, ſe puſo por exemplo del verdadero paſtor, haſta humillar tanto ſu grãdeza, que ſiendo Señor, hizo officio de ſieruo, atrueco de remediar almas. Y lo encargo mucho a ſus Apoſtoles, q̃ aſsi lo hizieſſen ellos con los que eſtuuieſſen a ſu cargo. Porq̃ viendo el Señor en la vltima cena, q̃ auia entrado en los animos de ſus diſcipulos, aquella ambicion: preſumiendo cada vno que era digno de ſer el mayor, teniendoſe por el mejor, como lo dize S. Lucas. Dize pues ſan Luc. 22. Iuan, que el Señor ſabiendo q̃ aquella noche auia de padecer: y ſabiendo quien era, oluidado de ſu grandeza, y de ſu paſsion, como ſino fuera el el q̃ auia de padecer, cõ grã feruor ſe leuanto de la meſa, a remediar las almas de Ioan. 13. ſus diſcipulos lauandoles los pies. Y ſiendo ſu maeſtro y Señor del mundo, y de los angeles: ſe humillo a hazer officio de ſieruo, lauando los pies a vnos peſcadores. Para q̃ con aquel exẽplo de tanta humildad, arrãçaſſe de quajo aquella ſu ſoberuia y preſumpcion, y aprendieſſen del no a cõtender ſobre quien ſera el mayor: ſino ſobre quien ſera el menor, como el contendio con Pedro, ſobre ellauarle los pies, y ſer el menor. Y aſsi les dixo al cabo, tornandoſe a aſſentar. Voſotros me llamays maeſtro y Señor, y dezis verdad: porq̃ cierto lo ſoy. Pues ſi yo ſiendo vueſtro maeſtro y Señor, he contendido ſobre hazerme ſieruo y el menor, lauando os los pies: no aueys voſotros de contender ſobre quiẽ ſera el mayor. He os dado pues exemplo, para que como aueys viſto que yo lo he hecho, aſsi lo hagays voſotros. Quiere pues Chriſto Redẽptor nueſtro, que los Apoſtoles y prelados que auian de ſer del mundo, autorizaſſen por obra, con ſus meſmas perſonas, la doctrina y exemplo ſuyo. Y aunque la verdad de la Fe de Chriſto, y la razon y ſuauidad de ſu ley, para quien

quien bien conoſce a el y a ella, no aya meneſter otra autoridad, ni honra, ſino la propria, que de ſuyo ſe tiene: mas porque ay mucha gente que no ſaben eſtimar el valor de las coſas, por lo que ſon en ſi miſmas, ſino por lo que veen ſer eſtimadas de los mayores y ſabios: por eſſo con ſobrada razon quiere Chriſto, que los prelados, a quien el ha leuantado y honrado, le honren a el con la gente del pueblo: predicando, lo que el predico: y obrando, lo que el obro: enſeñando con ſus proprias lẽguas ſu ſancto Euangelio: y andando con ſus proprios pies, los paſſos y caminos derechos que el anduuo: Oluidandoſe de ſu grandeza y eſtado, atrueco de hazer el officio de curas de almas, y autorizando con todas ſus fuerças, la verdad del Euangelio: Y perſuadiendo con buenos exẽplos, el camino que lleua a la vida. Y como es yugo ſuaue y carga ligera: por ſer carga ſuya, y yugo ſuyo, aũque al mundo le parezca aſpero y peſado. Por eſſo pues les encarga que hagan ellos por el, con ſus proximos: lo q̃ el hizo por ellos y por todos. Aſsi que los prelados, y los Obiſpos no han de ſer floxos, ni deſcuydados, ni paſtores de palo: ſino Euangelicos, zeloſos de las almas como Chriſto, y como ſu Apoſtol Sant Pablo, que en medio de ſus perſecuciones affirma, eſcriuiendo a los Theſſalonicenſes, que fue conſolado con las buenas nueuas de ſu perſeuerancia en la Fe de Chriſto: que Timotheo la auia traydo. Y lo pondera, diziendo. Quaſi muertos eſtauamos, y aora viuimos: ſi voſotros eſtays firmes en Chriſto. Tan zeloſos pues de las almas quiere Chriſto, que ſean, y que ſientan y lloré las offenſas que a ſu Dios ſe hazen. Empero quien no llora las proprias offenſas q̃ el hizo a Dios, como llorara las agenas? el amor pues de Dios y del proximo los ha de hazer tan Euangelicos, y

Nũc viuimus, ſi vos ſtatis in Dño. 1. Theſ. 3.

de Euangelica vida, y Euangelica doctrina. Citharedos que citharizan en sus citharas, como dixo S. Iuan. Querer pues Christo que los prelados de su sancta y glesia no tengan falta alguna, ni cosa de que puedan ser reprehendidos, sino que sean tan virtuosos y zelosos del bien de las almas, de los que estan a su cargo, y que se parezcan a el. Esto nos es manifiesto argumẽto de la verdad y sanctidad de la fe desta y glesia Catholica.

CAPITVLO XXIIII. QVE QVERER Dios que los prelados desta y glesia sean muy perfectos, es argumento de quan agena es a ella, toda verdad y sanctidad.

S.Thomas.

AOra hemos de ver quales deuẽ ser los prelados euangelicos. Y para entender bien esto, es de aduertir, segũ doctrina de sancto Thomas: que la differencia que ay del estado del religioso, al estado del Obispo, es la que ay del estado de discipulo, al estado de maestro. Porque el religioso en religiõ aprouada, esta como en escuela: para aprẽder la perfection. Empero el Obispo ya la ha de auer aprendido. Aquel camina alli a ser perfecto: y este ya lo ha de ser. Assi lo declara S. Pablo, poniendo muy por menudo las qualidades q̃ ha de tener el q̃ ha de ser consagrado en Obispo. Y comiença cõ grande emphasi. Doctrina fiel, certissima, y verdadera es, la que aora dire. Si alguno desea Obispado, buenas obras desea. Dize si alguno, para significar q̃ ninguno se deuia atreuer a desearlo. Porque segun doctrina de Platon, el hombre cuerdo, no deue desear, ni procurar cargo de regir a otros. Porque por el mismo caso que

Fidelis sermo. Si quis episcoparum desiderat, bonũ opus desiderat; oportet enim episcopũ irreprehẽsibilem esse vnius vxoris

que lo dessea, muestra ser necio e indigno del: y digno de que se lo nieguen, y tiene mucha razon. Porque si es difficultoso, y por tanto muy raro, alcançar el hõbre las virtudes que son menester para regirse a si, como lo experimentan los que de veras procurã saruarse: que atreuimiento sera el del que presume estar abastado de lo necessario para regirse a si, y regir a otros? Por tanto porq̃ so pena de quedar por loco, y que no sabe lo que se dessea, ninguno lo deue dessear: Por esso el Apostol dize. Si alguno dessea: y si queda por atreuido y loco, el que dessea tener cargo de republica, que es cargo de cuerpos: por quien quedara el que dessea cargo de almas? el que dessea Obispado? Palabra pues es de encarecimiento, dezir, si alguno dessea Obispado. No dize que dessear Obispado, es dessear ser bueno: que ya lo ha de ser: sino dessear emplearse en buenas obras. Las quales por ser tã annexas, y de essencia del Obispado, dize que dessear ser Obispo, es dessear buenas obras. Porque es necessario, dize, que el que ha de ser Obispo, sea irreprehẽsible, q̃ ni su consciencia, ni nadie, con verdad, le pueda cõuencer de algũ pecado q̃ tenga. Lo segundo, continente, q̃ si huuiere sido casado, q̃ no se aya casado otra vez: porq̃ es argumento de incontinencia. Lo tercero, sobrio. Que como affirma Sant Hieronymo, en griego significa templado, y vigilante. Porque a la templança es muy annexa la vigilia. Lo quarto, prudente y discreto. Porque como dize aqui el glorioso padre Sant Augustin, la Sabiduria, o prudencia, es la moderadora de todas las virtudes. Lo qual se ha de entender de la Sabiduria y prudencia celestial. Porque Platon en el libro de republica, tiene por casi impossible, auer ingenio humano, por muy sabio que sea, que por si solo sea sufficiente para bien gouernar:

virum, sobriũ, ornatum, prudentẽ, pudicũ, hospitalem, doctorem, non violentum, nõ percussorẽ sed modestum, nõ litigiosum, nõ cupidum. 1. ad Tim. 3.

Plato. libr. de Repub.

1

2

3 Hieronymus.

4 Augustinus.

Plato. supr.

uernar: ſino que es neceſſario que el eſpiritu del tal gouernador ſe leuante, y junte con el eſpiritu de Dios, que de ſuyo es verdadero y bueno, y del participe, para bié gouernar a ſi, y a los otros. Y por eſto Platon, a eſte tal gouernador le llama hombre diuino. Y dize, que aſsi como para guardar, y apaſcentar ganados, no eſcogemos otro animal, para que tenga eſte cargo, ſino hombre de razon, que ſea mas que animal: aſsi el que ha de regir a hombres, mas que hombre ha de ſer: y mas que razon humana ha de tener: y por eſſo le llamo hombre diuino. Porque no baſta prudencia ni ſaber humano para bien gouernar: ſino que es neceſſaria ſabiduria celeſtial. Eſta miſma verdad nos confirma Salomon, diziendo. Y ſi alguno entre los hijos de los hombres aura, que ſea al parecer, conſummado y perfecto para eſto: ſi le faltare Señor mio tu Sabiduria, ſera contado por nada para bien regir y gouernar. Y aun ſe nos quiſo Salomon poner aſi miſmo por exemplo, diziendo. Yo era moço ingenioſo, quanto al entendimiento: y me cupo en ſuerte buen alma, quanto al affecto, anima inclinada a bien. Y mas que como fueſſe bueno de alma, por alli vine tambien a tener cuerpo limpio, honeſto, y bueno. Empero en ſabiendo que ſupe, que no podia contener ſiempre eſtas potencias de mi alma, y de mi cuerpo, en aquel medio de verdad y de virtud, ſin que algunas vezes ſe me encogieſſen, o ſobrefalieſſen, ſin eſpecial don de Dios, y q eſto miſmo era la ſumma Sabiduria: ſaber cuyo era eſte don de Sabiduria Celeſtial, para ſe lo pedir, fuy me a Dios a pedirſelo de todo mi coraçon, para poder me bien gouernar a mi, y a los otros. Y en eſta ſignificacion ſe toma tambien continente, quando dize Salomon. Todo peſo de plata y oro, no es digno del animo continente. No

Eſi quis eritt conſummatus inter filios hominum, ſi abfuerit ab illo ſapientia tua, in nihilum computabitur. Sap. 9.

Puer aũt eram ingenioſus, & ſortitus ſum animã bonã, & cum eſſem magis bonus, veni ad corpꝰ incoinquinatum & vt ſciui quoniam aliter nõ poſſem eſſe cõtinẽs, niſi Deus det, & hoc ipſũ, erat ſumma ſapiẽtia, ſcire cuiuseſſet hoc donum, adij Dominum, & deprecatus ſum illum. 7. Sap. 8.

te. No ay cosa que tanto pese, ni tanto valga, como la persona cótinente. Quiere dezir, que por toda parte tiene y contiene sus affectos y apetitos: para que no salgan de la raya de la verdad y virtud. Lo quinto, ornato en lo exterior, quiere dezir, segun Sant Hieronymo, compuesto en su habito, en su andar, y hablar, y en todo lo demas. Lo sexto, pudico, quiere dezir, honestissimo y vergonçoso en su hablar. Todo esto dize que ha de ser para si mismo. Y para los otros lo que se sigue. Hospitalero, que es lo septimo, quiere dezir segun Sant Hieronymo, amigo de acoger y proueer en su casa a los peregrinos. Lo octauo, doctor, que sea dize Sant Hieronymo, bueno para enseñar, como lo declara mas a Tito. Lo nono, no violento, ni aficionado a vino: porque la demasia del, entorpece el entendimiento, para enseñar. Lo decimo, no acuchilladizo. Quiere dezir, por figura de hablar segun Sant Hieronymo, que con el espada de la lengua no hiera de agudo a sus proximos. Que haze alluson alo del Psalmo, quando dize. La lengua dellos es espada que corta de agudo. Sino que sea modesto en su lengua, mas no pleytista, inuentor, o reboluedor de pleytos. Aunque algunos de nuestros tiempos, a estos tienen por buenos para Obispos. Tambien, no cobdicioso de intereses. Significa el Apostol, segun los doctores Griegos, por vna sola palabra Griega, que todo cuydado de ganancia en el Obispo es torpe ganancia: y que no aya sido logrero. Mas, que gouierne bien su casa. Que si tuuiere hijos, que los aya criado muy subditos y obedientes, y castos: porque sino supo gouernar su casa, como gouernara la yglesia? Y el que no supo criar los hijos corporales, menos sabra criar los espirituales, que es mas difficultoso. Y tambien no rezien baptizado: porque leuantado a tanta

Omnis autem ponderatio nó est digna continentis animæ. Eccl. 26. 5

Hieronymo. 6

7

8

9

10

Lingua eorum gladius acutus. Psal. 56. 11

12

13

14

honra, no cayga por soberuia en la cõdemnacion del demonio: Que por su soberuia presumiendo de si, y no queriendo que el hijo de Dios se hiziesse hombre, sino angel fue condemnado. Porque si al que aun es necessario ser discipulo, hazen maestro: facilmente se ensoberuescera. Mas es necessario que tenga buena fama acerca de los de fuera de la yglesia, assi de la Fe y religion Christiana, como de su vida passada. Porque siendo affrentado de estos, por su mala vida passada, no cayga en el lazo q̃ tiene el demonio armado a los prelados: que es quitarles el animo, y enmudecerlos, para no reprehender los vicios agenos, y no conuertir con su buena doctrina a los infieles. Pues si se presupone tal y tan circunstancionado el que ha de ser Obispo, qual hombre de seso se atreuera a desearlo? Por esso pues dixo, si alguno ay que desse ser Obispo. Tambien el diuino espiritu nos retrae deste desseo, diziendo. No quieras alcãçar de los hombres ser guia, y gouernador de otros, ni del Rey silla de judicatura y honra. Y aun el texto Hebreo lo pondera, que ni de Dios la quiera, o procure. Porque dize, no pidas al Señor principado, ni al Rey silla, o tribunal de honor. Porque aun en el principado que Dios da, y aũ de suyo, que no pidiendoselo: sino antes huyendolo, se corre peligro por nuestra flaqueza, en el exercicio del: que sera pues, procurandolo de los hombres? Desto ay notorio exemplo en Saul, a quien Dios de suyo hizo Rey: escondiendose el. Y le succedio tan mal, que le vuo Dios de quitar el Reyno, como consta en el libro de los Reyes. Assi que aun en el que Dios da, corremos peligro, y con temor y temblor lo deuemos exercitar.

15

Noli ab homine ducatũ quærere, neque à Rege cathedrã honoris. Eccl. 7

1. Reg. 10.

Algunas cosas destas declara mas el Apostol, escriuiendo a Tito su discipulo. Tales pinta aqui el Apostol

a los

a los que han de ser Obispos, y prelados Euangelicos. Casi lo mismo se reuelo a sant Iuan en su Apocalypsi. Porque dize que le aparecio Christo en vna figura marauillosa, y que tenia en su mano derecha siete estrellas, sobre siete candeleros de oro, y le dixo. El mysterio de las siete estrellas que viste en mi mano derecha, y los siete candeleros de oro, son lo que te dire. Las siete estrellas, son siete angeles de siete yglesias. Donde el Señor a los Obispos llama estrellas, porque estan puestos en este reyno Celestial, para alumbrar a sus yglesias. Para q̃ vean por donde van: para no errar el camino del Cielo, ni estropeçar, ni caer de la Fe, ni de la Charidad: y para q̃ vean lo q̃ hazen, y vayan circunstãcionadas sus obras. Esto es lo que han de ser para sus yglesias. Y en llamarles estrellas, haze alusion a lo de Daniel, que dize. Los que enseñan a muchos a viuir justamente, en respecto de Dios, y en respecto de sus proximos, resplandescerã como estrellas en el Cielo de arriba, para siempre jamas. Y para significar lo que han de ser para si, los llama angeles: por la puridad de la vida que han de tener. Porque en hecho de verdad, los Obispos y prelados, no auian de viuir y conuersar a la terrena: sino a la Celestial, ni aun a la humana, sino a la angelica. Porque aunque anden en la tierra, su trato y conuersacion ha de ser con Sant Pablo y los angeles en el Cielo. Y llamales tambien angeles: porque no se han de entremeter ellos, ni procurar de ser obispos: sino que han de ser embiados de Dios. Porque esso quiere dezir, angel de Dios, embiado de Dios, Y a las yglesias llama el Señor, candeleros de oro: porq̃ han de tener sobre si estas luzes celestiales, reuerencian dolos, y recibiendo la luz de su doctrina. Y dize que son de oro, porque si tales son los obispos y los prelados de

Hæc dicit qui tenet septẽ stellas in dextera sua. Apoc. 2. Sacramentum septẽ stellarũ, quas vidisti in dextera mea & septẽ candelabra aurea, septem stellæ, angeli sunt septẽ ecclesiarum, & candelabra septẽ ecclesiæ sũt, Apoc. 1. Qui ad iustitiã erudiunt multos quasi stellæ in perpetuas æternitates. Dan. 12.

las ygleſias, como el Señor ha dicho y quiere : De oro fino ſeran ſus ygleſias, en ſu Fe, vida, y exemplo. Empero razon es inquirir, porque les llama eſtrellas ſobre candeleros. Porque de las velas, o cirios es eſtar ſobre candeleros : y de hachas ſobre blandones, que no de eſtrellas. Empero porque la luz de la candela, o hacha, es luz mendigada de la tierra, y terrena: empero la luz de la eſtrella, es luz mendigada del ſol y celeſtial: Y tal es la doctrina reuelada del ſol de juſticia Chriſto, con que han de alumbrar a ſus ygleſias: por eſſo los llama eſtrellas ſobre candeleros. Dize mas que eſtas eſtrellas, con ſus candeleros, eſtan en la mano derecha del Señor. Y por eſſo ſon tales los prelados, y tales ſus ygleſias. De donde ſe ſigue, que quando Dios elige a eſtos prelados, quando eſtan en ſu mano, que el los pone de ſu mano, y les quita, o muda, hemos de eſperar que ellos alumbraran, e influiran verdad y ſanctidad en ſus ſubditos, como las eſtrellas en el mundo, ſu virtud. Y que reſplandeceran por verdad de doctrina, y ſeran angeles, por puridad de vida. Y eſta por ventura, ſera la cauſa de no ſer aora algunas ygleſias tan de oro, y tan de precio, y eſtimacion como ſeria razon. Porque ſus obiſpos y prelados, no eſtan tãto en la mano de Dios, quãto en la mano del Rey. Porque el los pone, y los quita, o muda. Y aun oxala eſtuuieſſen en ſola la mano del Catholico Rey, juſto y deſapaſſionado: Empero las mas vezes eſtan en las manos de los priuados, que por ſu paſſion, o afficion: y aun a vezes por algunas pretenſiones, o proprios intereſſes, hazen y deshazẽ en eſte caſo, cõ la Mageſtad Real, ſino como quieren, alomenos como pueden, informando a ſu propoſito. Empero quando los Obiſpos eſtan en la mano del Señor, y aun en la del buen Rey, como diximos,

que

que por inſpiracion ſuya, o por legitimo orden, prouee, que es lo miſmo: y por eſta mano ſe ponen en los candeleros de las yglesias, ellos y ellas seran tales. Porque dize Sant Iuan mas adelante, que Chriſto anda en medio dellos. En medio deſtas hachas y blandones de oro. Para ſignificarnos que como pueſtos de ſu mano, los mira y fauorece por toda parte: para los conſeruar en el ſer que les dio: y para que cada vno en ſu eſtado, reſponda deuidamente a ſu vocacion. Siendo eſto aſsi, los Obiſpos perſeueran angeles en vida: y eſtrellas reſplandeſcientes en doctrina: y ſus yglesias ſon de oro puro, ſin mezcla de eſcoria ni de otro baxo metal, de errores ni de vicios. Y por eſto dize tambien, que los tiene el Señor, no ſolo en la mano, ſino en la mano derecha: porque no aya coſa ſinieſtra en los prelados, ni en los ſubditos. Sino q̃ los vnos manden y enſeñen derechamente: y los otros obedezcan, crean, y viuan derechamente. Porque todo vaya bien y derecho, y nada ſinieſtro, ni torçido del fin que Dios quiere.

Quiambulat ī medio ſeptem cãdelabrorum aureorum. Apoc. 2.

Vno deſtos ſiete Obiſpos, o angeles era Timotheo: al qual puſo de ſu mano Sant Pablo: empero por mano de Dios. Porque por inſpiracion de Dios, como el ſe lo intima, diziendo. No quieras deſcuydarte del don de la gracia que tienes en ti, para inſtruyr y enſeñar a tu yglesia: la qual ſe te dio por prophecia, Quiere dezir. Por reuelacion de Dios: Porque por el inſtincto del Eſpiritu ſancto: porque impuniendo el Apoſtol las manos de ſu presbyterado y autoridad ſobre el, lo auia elegido por Obiſpo de Epheſo. Y por la miſma mano de Dios, dize en el libro de los Actos, que fueron pueſtos los demas obiſpos de Aſia: aunque fueron pueſtos por el, o por ſant Iuan, empero por ſu legitimo orden. Y aſsi, auiendolos juntado

noli negligere gratiã, quæ in te eſt, quę data eſt tibi per prophetiam cũ impoſitione manuum presbyterij. 1. Tim. 4.

Attendite vobis & vniuerso gregi, in quo vos spiritus sanctus posuit episcopos, regere ecclesiam Dei, quam acquisiuit sanguine suo. Ego scio quoniã intrabunt post discessionem meã lupi rapaces in vos, non parcentes gregi. Actuum. 20. Matth. 7.

juntado a todos el Apostol, para despedirse dellos, les dixo. Mirad por vosotros, y por todas vuestras yglesias: en las quales os puso el Espiritu sancto por Obispos, para regir la yglesia de Dios: la qual el vuo y compro con el precio de su sangre. Porque yo se que despues de mi partida, entraran entre vosotros lobos robadores, que no perdonan a las ouejas, y corderos. Y haze alusion en esto el Apostol, al auiso del Redemptor, que dixo. Guardaos delos falsos prophetas, que vienen a vosotros, pareciendo ouejas: y de hecho, son lobos robadores, para dañar a las ouejas. De manera que quando los Reyes eligen deuida y legitimamente los Obispos, se dize elegir los el Espiritu sancto: que les alumbra, y se dizen estar en la mano derecha de Christo, porque son derechamente escogidos entre millares. Y es mucho de notar que el Apostol primero les dize, que miren por si: y despues, por su grey. De manera que no se deuen dar tanto a si, q̃ se oluiden de los que estan a su cargo: ni tampoco se den tanto a los otros, que se oluiden de si. Empero dize que miren primero por si: porque si el Obispo es el que deue a si, sera el que deue a su ganado. Si el es buen Obispo, hara buenos a los suyos. Y assi pregunto vno a vn Philosopho: que remedio terne para hazer mi familia buena? respondio: hazte a ti bueno. Lo mismo amonesto en particular a Thimotheo, diziendo. Mira por ti: y por enseñar a los otros, insiste y perseuera en lo vno y en lo otro. De manera q̃ nunca dexes lo vno por lo otro. Porq̃ haziendolo assi, y a ti mismo saluaras y a los que te oyen. Y ha dicho siete estrellas, y siete candeleros: para significar por las siete yglesias de Asia, todas las yglesias de la Christiandad. Y por los siete Obispos todos los Obispos de la yglesia. Porque en la sagrada escriptura este

numero

numero de siete, significa vniuersidad. Consta pues como los Obispos han de ser perfectos en si: y maestros de los otros: y como el Obispado es estado de perfectió ya adquisita, auida y posseyda: y que han de ser tales, para el bien de sus yglesias.

CAPITVLO XXV. COMO PROVEER Dios, tambien quales no han de ser los predicadores del Euangelio, es argumento de quan ageno es del, todo vicio y falsedad.

TAra tanta instãcia el Señor en el capitulo siguiẽte, en q̃ los predicadores del Euangelio, sean tã acabados, porque la mala vida del propheta, descredita su prophecia y doctrina. Y assi el Señor por S. Lucas llora a los malos prophetas, y predicadores: q̃ a trueco de viuir a sus plazeres, no hazian sus officios. Llamales el Señor, falsos prophetas. Porque no solamente pecauan de voluntad en la mala vida: empero tambien de entendimiento, en la falsa doctrina. Y dize que los antepassados de los Iudios de entonces, a trueco de que callassen y no los reprehẽdiessen, ni les predicassen la verdad: sino q̃ les hablassen a su gusto, los enriquecian y honrauan. Empero amenazales alli el Señor, que esse bien temporal, se les trocara en mal eterno. Por tanto Sant Pablo auisa a los predicadores del Euangelio, diziendo. A nadie escandalizemos: ni demos que dezir de nosotros, porque no sea offendido nuestro officio y desacreditado nuestro ministerio. No pierda, dize, el Euangelio por nosotros. O predicadores Euangelicos, y quanta honra, quanto credito, y estimacion, y aun quã to fru-

Veruntamẽ vobis diuitib9 qui habetis cõ solationem vestram &c. secũdum hæc enim faciebant, pseudo prophetis patres eorum. Luc. 6.

Nemini dãres vllam offensionem, vt non vituperetur ministerium nostrum. 2. Cor. 6.

to fructo pierde el Euãgelio, por no ser el ministro el què deue. Porque assi como el medico que rige a si mismo al cõtrario de como recepta a los otros: pone sospecha en su medicina, y haze dubdar de su verdad: assi el predicador cuya vida no responde a su doctrina, da occasion a lomenos, al ignorante y pecador, para dudar de la verdad de la Fe, o de la doctrina. Porque como dize Salomon. No parece bien el loor de la virtud en la boca del vicioso. Pues como no les parezca bien: no la querrãver ni oyr: y por tanto ya que la oyan, no hara su fructo en ellos. Porque naturalmente, assi como la verdad y virtud en la boca del bueno es poderosa y efficaz: assi de la boca del pecador no tiene fuerça ni efficacia en el oyente. Y por esso affirma Salomon de los buenos. Las palabras de los Sabios son como aguijones: y como clauos muy bien hincados. Sabios se llaman en la sagrada escriptura, no los que saben la theorica de la ley de Dios: sino los que saben tambien juntamente la practica della. Quiere dezir pues Salomon, que las palabras de los sabios, que sienten y gustan de la ley de Dios: son como estimulos y aguijones. Que toma metaphora de las aguijadas con que pican a los bueyes perezosos, y les hazen andar. Porque tienen tanta fuerça sus palabras, que despiertan a los soñolientos y perezosos: y auiuan y hazen andar con diligẽcia, a los descuydados y floxos. Porque les pican y punjen los coraçones. Y son tambien, dize, como clauos muy hincados hasta las cabeças. Assi declara Sant Hieronymo, que alli, hincados en altos, quiere dezir, en profundo: como pozo alto, se dize por Sant Iuan, el que tiene muy honda y profunda el agua. Quiere pues dezir que sus palabras son tan agudas que penetran los animos: y quedan tan enclauadas en los coraçones:

Non est speciosa laus in ore peccatoris. Eccl. 15.

Verba sapientium sicut stimuli & quasi claui in altum confixi. Eccl. 11.

Hieronymus.

Et puteus altus est. Ioan.

çones: que no se pueden oluidar: como los clauos muy hincados, que no ay quien los saque ni mueua de alli. Aunque a otros les parece que la metaphora es de los clauos hincados en alto, que tienen los tapices, o guadamacies colgados de si. Y que assi las palabras destos tales, los enclauan, y que tienen los oyentes atentos, suspensos, y colgados de sus palabras. Tãta pues es la fuerça del Euãgelio en la boca del sabio predicador. Empero en la boca del malo por mas letrado que sea, ni parece bien: ni haze bien: antes quanto es en si haze sospechosa la verdad y virtud que prediça: sino nos huuiera auisado el Señor, diziendo. Sobre la cathedra, dõde se lee y se declara la ley de Moyses, se assientan los doctores dela ley y los phariseos. Todo pues lo que os dixerẽ, guardaldo y obraldo. Habla de los que no eran tan malos que enseñassen errores. Empero no querays obrar como ellos obran. Donde el Redemptor del mundo, nos auisa que del buen letrado (empero pecador) tomemos sus buenas letras: y le dexemos su mala vida. Assi como el que va a comprar fruta, aunque el tendero tenga fruta podrida entre la sana, toma y compra de la sana, y dexale la podrida. Sease pues el que fuere el predicador, como me enseñe la verdad que me conuiene. Porque al herido y necessitado de çurujano, poco le importa que el çurujano sea feo, o hermoso: como le aplique lo necessario para su salud. Y assi entienden algunos aquel consejo de Sant Pablo. Comunique el que es enseñado de la ley, a aquel que le enseña, en todas las cosas buenas, que no en las malas. Aunque a la verdad no es el sentido aquel: sino quiere dezir. Que le comunique de todos sus bienes temporales: pues el le comunica los espirituales. Assi quę el Señor, aqui en Sant Mattheo, quiere que nos

super cathedrã Moysi sederũt scribæ & pharisæi, omnia ergo quęcunque dixerint vobis seruate & facite: secundũ vero opera eorũ nolite facere. Matth. 23.

Cõmunicet autem is qui cathetizatur verbo, ei qui se cathetizat, in omnibus bonis. Ad Gala. 6.

nos aprouechemos de la doctrina, que cõforme a la ley, nos predican: sin tener cuenta con sus personas, y vidas: De manera que mi guia sea la ley y no el doctor. Assi q gracias a la ley de Dios, y a la razon y verdad de la Fe: que de suyo esta tan acreditada: que de parte del predicador peçador, sospechosa quedara. Pues assi como es grande el fructo que se haze en el pueblo, quando el doctor es el que deue: Assi es grande el daño que recibe de la mala vida del Propheta. Y assi se quexa Dios dellos por Hieremias, diziendo. En los Prophetas de Hierusalem vi semejança de adulterantes: Llama assi a los idolatras. Porque quebrantauan la Fe deuida a su verdadero y legitimo Dios, y adorauan al idolo Baal en la misma casa de Dios. Y porque no hablaua del adulterio corporal, sino del espiritual, dize que vio semejança de adulterio: Tomando metaphora del adulterio corporal. Porque assi como la desuergonçada adultera, a casa de su marido trae al adultero: assi estos en su propria casa y templo de Dios ponian los cuernos a su verdadero Dios, adorando alli los idolos. Y dize tambien que alli hallo camino de mentira. Quiere dezir, de errores y de vicios engañando al pueblo. Y assi dize que animauan y esforçauan a los malos: para que fuessen peores y aun pessimos. Y que eran causa por su mala vida y falsa doctrina: para que ninguno se apartasse de su pecado. Y assi dize Dios, sean hechos los prophetas para mi, como Sodoma: y el pueblo de Israel como Gomorra. Por tanto yo dare a comer a los prophetas absinthio, y a beuer hiel. Porque de los prophetas de Hierusalem ha salido el mal a toda la tierra. Estos son propriamente, falsos prophetas, como son los hereges de aora. Que por su mala vida vinieron ellos a perder la Fe: y a dañar a otro en ella.

Et in prophetis Hierusalem vidi similitudinem adulterãtium & iter mẽdacii. Hiere. 23.

Et confortauerũt manus pessimorũ, vt non conuerteretur vnusquisque à malitia sua. su. Facti sunt mihi oẽs vt Sodoma, & habitatores eius quasi Gomorra. sup. Propterea hæc dicit Dñs exercituum ad prophetas, ecce ego cibabo eos absinthio, &

Empero

Empero auia otros, q̃ aunque no enseñauan cõtra la Fe, y conoscimiento de Dios: empero como ellos erã malos, engañauan al pueblo en las cosas tocãtes al bien viuir, y buenas costumbres. Porque engañados con su proprio sentido, y relaxados con su propria tibieza, dizẽ al pueblo. No es marauilla aora esso. Mucha es la flaqueza humana, siempre fue assi en el mundo: Y que Dios no mira essas cosas con tanto rigor. Y aquien le parece esto mal, responden. Que no es bueno desanimar, ni alborotar el pueblo con predicarle essas estrechuras. Y al fin, q̃ Dios es misericordioso. Lo segundo dañauan, no reprehẽdiendo sus vicios, como lo llora dellos Hieremias diziendo. Tus prophetas veyã falsedades vanas y locas. Llamales assi, porque eran contra la Fe: aunque eran contra costumbres. Y no te descubrian tu iniquidad, ni te la dauan a entender, ni te la reprehendian, para que te prouocaran a penitencia. Lo tercero, aprouãdo algunas cosas indecẽtes, q̃ el pueblo hazia. De los quales dize Ezechiel. El pueblo edificaua la pared, y los prophetas la enluzian cõ barro, sin arista. Dizelo assi, porque presto se auia de caer aquel enluzido: pues no lleuauan trauazon de arista y se veria descubierta la fealdad de la pared. Vsa desta metaphora, porque ellos dauan seguridad a los que Dios amenazaua por los buenos prophetas, y despues se caya su falsa seguridad. Porque los castigaua Dios. Y assi se descubria la vana y culpable creẽcia del pueblo. Porque el pueblo dando medios humanos para deffenderse de sus enemigos, que era su mala pared, estos prophetas aprouauan aquellos medios, y los colorauã con razones que hazian para ello. A lo qual llama enluzir la pared que el pueblo edificaua. Assi tambien, si el pueblo inuẽta vanidades, juegos, pompas, trajes, passeos, bayles, y saraos, y

potabo eos fel le, à prophetis enim Hierusalem egressa est pollutio super omnem terrã. supr.

Prophetæ tui viderunt tibi falsa, & stulta, neque aperiebant iniquitatem tuam, vt te ad pœnitentiã reuocarent Treno. 2.

Ipse q̃ dificabat Parietẽ, illi aũt liniebant eum luto absq; palleis. Ezech. 13.

P raos, y

raos, y aun tratos illicitos, nũca faltã algunos predicadores q̃ se los aprueuẽ: y aun q̃ se los canonizẽ por buenos, o alomenos los asseguren, que no es aq̃llo pecado. Y assi perseuera el pueblo en el mal. Y tambiẽ de aqui se sigue otro mal, q̃ a algunos malos cõfessores les parece tãbien lo misino: y aprueuã tambien en sus confessiones, y platicas, y aun en sus vidas, aquellas mesmas anchuras. Y assi lo significa Dios por Hieremias, diziendo: Los prophetas prophetizauan mentira y falsedad: y los sacerdotes lo aprouauan con regozijo y alegria. Y assi mi pueblo quiso y amo aquellas cosas. Que sera pues, dize, el castigo que finalmẽte Dios le dara? De manera que el pueblo assegurado destos prophetas, y sacerdotes, haze vn parecer y costumbre de pecados, tan fuerte que los buenos prophetas, con toda su artilleria de espiritu, no lo pueden batir. Empero en fin, se ha de caer aquel lustre y color de justicia y verdad, que le dã: porque se ha de descubrir y ver la verdad. Estos segundos tambien son falsos y mas los prophetas: aunque no tanto como los primeros. Empero ay otros, q̃ por no dar pena, y por no estar en desgracia del pueblo, reprehendiendoles sus vicios y pecados, se dan a predicar theorica, y ponen todo su estudio en aueriguar enel pulpito, qual es pecado mortal, y qual es venial: qual es obra de precepto, y qual de consejo. Y el pueblo tiene esta condicion, que en diziendoles, q̃ esto no es pecado mortal, sientẽ dello como si les diessen licencia para hazello, aunque sea venial. Y en diziendole esto, no es de precepto, no curan de lo hazer, como cosa demasiada. Tambiẽ estos, ya que por palabra no enseñan malas costumbres, sino que enseñan Fe, Esperança y Caridad. Empero muy friamente, y sin sentimiento y calor de espiritu, y sin tener cuenta con las cosas que siguen para

Prophetæ prophetabant mẽdaciũ, & sacerdotes applaudebant manibus suis, & populus meus dilexit talia, quid igitur fiet in nouissimo eius? Hierem 5.

uen para alcançar estas virtudes: y para las conseruar, y augmentar. Como son ayunos, aspereza de vida, guarda de los sentidos, recogimiento, y compostura de sus personas, oracion ordinaria, y frequentacion de los sacramentos. Destos dize Dios por Hieremias. Yo no embiaua a estos prophetas, y ellos corrian, por ser mas estimados, a prophetizar. Yo no les hablaua, y ellos prophetizauan y predicauan. Quiere dezir. Ellos se preciauan de prophetas: mas no lo eran por mi voluntad. y assi era vana su prophecia y predicacion, porq̃ no era de acuerdo mio: Que si ellos estuuieran en consejo conmigo, y en mi acuerdo secreto: y conforme a mi voluntad, y a lo determinado alli, manifestassen y declarassen mis palabras, y mis mandamientos a mi pueblo: yo por ellos lo conuirtiera de sus malos caminos, y aun de sus pessimos pensamientos: Este effecto no hazen estos con su predicacion. Porque no entran en el consejo secreto de Dios por oracion: para que con el fauor del Espiritu sancto, fuessen alli instruydos, en aquel recogimiento, de como han de hazer su officio. Y por esso por, ventura, no tienẽ aquel viuo sentido de la pureza de la ley de Dios, ni tienen aquel dolor de las offensas hechas contra Dios: que haze amargamente gemir, y ninguna culpa tener por pequeña. Ni tienen aquel amor a la honra de Dios, cuyo zelo suele comer las entrañas, y haze sentir poco el proprio desprecio, y mucho el de Dios. Tal le tenia Dauid, el qual affirma de si. Viendo Señor mio a los quebrantadores de tu ley, me pudria de enojo: porque no guardauan tus mandamientos. Y qual le tuuo Christo, que dize al padre. El zelo de tu casa padre mio, me comio, y las desonras de los que te affrentauan a ti, cayerõ sobre mi, sintiendolas yo, y muriendo por ellas. Pues este zelo de

Nõ mittebam pphetas & ipsi currebãt, non loquebar ad eos, & ipsi prophetabãt, si steterent in consilio meo, & nota fecissent verba mea populo meo, auertissẽt vtiq; eos à via sua mala, & à cogitationibus suis pessimis. Hier. 23.

vidi prænaricãtes & tabescebã, quia mãdata tua nõ custodierũt. Psa. 118

Zelus domus tuæ comedit, me, & opprobria exprobrãtium tibi ceciderunt super me. Psal. 68.

la honra de Dios ha de comer al predicador y prelado Euangelico. Porque assi como el que come alguna cosa, se enseñorea della, y la gasta, y conuierte en si: assi este zelo lo auia de tragar, gastar, y conuertir en si, honra, y hazieda, y vida. Y el zelo auia de quedar viuo y mas poderoso. Empero ni tienen este zelo, ni tienen aquella entrañable caridad de proximo: que atrueco de le aprouechar y saluar, huelga como holgaua Sant Pablo, de estar absente de Christo, y de su gloria. Pues porq̃ no son estos del consejo secreto de Dios, ni entran con el en su acuerdo de la oracion, donde se aprende todo esto: por esso se esta el pueblo rehazio en sus vicios y pecados. Ay tambien otros que no enseñan al pueblo la doctrina solida y prouechosa, que se recibe de la sancta escriptura, y de los doctores sanctos: sino segun ellos la sienten, y segũ sus antojos. Y destos dize Hieremias. Lo que vee su coraçon, y lo que se les antoja, esso hablan: no lo que la sancta escriptura, que es de la boca del Señor. Y tambien Ezechiel los llora, diziendo. Ay de los Prophetas insipientes, que siguen su espiritu: y es ayre y nada lo que veen, A estos los llama necios prophetas, y que no siguen el espiritu de Dios, sino su proprio espiritu e imaginacion: ni veen las verdades importantes y necessarias, para predicar: sino q̃ se dan a predicar inuenciones y curiosidades vanas, y rhetorica para deleytar el oydo sin algun prouecho del pueblo. A estos tales auisa el Apostol, diziendo. El fin que pretende la ley es, que aya amor de Dios, y del proximo, que proceda de coraçon puro, y de consciencia buena, y de Fe no fingida. Este, dize que ha de ser el fin de nuestra predicacion al pueblo: que es el de la ley de Dios. Persuadir el amor de Dios y del proximo, nascido de caraçon puro, en el af-

Visionẽ cordis sui loquuntur, non de ore Domini. Hie. 23.

Væ qropbetis insipiẽtibus, q sequũtur spiritumm suum, & nihil vidunt. Ezech. 3.

Finis precepti est charitas, de corde puro, & conscienija bona, & fide non ficta. 2. Tim. 1.

fecto

fecto sin mezcla de afficion, o pasion humana. Y de con sciencia buena en el effecto de obrar. Y de Fe verdadera en el entendimiento, y no fingida con hypocresia. Y dize el Apostol que ignorando algunos, o no curãdo de saber que han de hazer, y enseñar, van errados del blanco de la ley de Dios, y es vano su viuir y su enseñar. Y por esso añade. Que errando deste blanco en el enseñar se conuierté en ser parleros, y hablar y enseñar cosas vanas. Segun aduierte aqui Sant Chrysostomo. Toma aqui el Apostol metaphora de los que en lugar de tirar al blanco yerran del, por aca, y por alla. Assi dize el Apostol que estos tales doctores de la ley, van auiessos del escopo, blanco, y fin de la ley. Y añade que estos tales quieren ser tenidos por doctores de la ley: no siendo lo. Porque pues no entienden el fin de la ley, que es el amor de Dios y del proximo, con las circunstancias que ha dicho: no entenderan lo que proponen, ni lo que concluyen, e affirman. Quiere dezir, que ni entienden los principios de la ley: que son los mandamientos de Dios: Ni las conclusiones que infieren y affirman, deduzidas de aquellos principios. Porque ignorãdo el fin de la ley de Dios, claro esta que ignoran los preceptos della. A estos reprehende Dios por Hieremias, contraponiendo los a los verdaderos y buenos propbetas, diziendo. El propheta que tiene doctrina que soño, hablela y enseñela como sueño suyo. Y el que tiene doctrina mia, y palabra mia, que yo inspire. Hable y predique essa palabra mia fielmente. Que tienen que ver las pajas con el trigo dize el Señor? por vẽtura no son mis palabras como fuego dize el Señor, y como almadana que quebranta las peñas? Por tanto les auiso que yo soy el que lo tengo de auer con estos prophetas, dize el Señor. Los quales

A quibus quidem aberrãtes cõuersi sunt in vaniloquium. supra.

Chrysost.

Volentes esse legis doctores, non intelligentes, neque quæ loquũtur, neq; de quibus affirmant. supr.

Propheta qui habet somniũ, narret somniũ: & qui habet sermonem meũ, loquatur sermonem meum vere Quid paleis ad triticum dicit Dñs? nũquid nõ verba mea sunt quasi ignis dicit Do

min9. Et quasi malleus conterés petrã? Propterea ecce ego ad prophetas, ait Dñs, qui furantur verba mea, vnusquisque à proximo suo. Hier. 23.

hurtan mis palabras, cada vno de su proximo y verdadero propheta mio. Paja, y frialdad, y blandura, llama Dios a la doctrina que estos enseñan: Empero a la doctrina de los verdaderos y buenos prophetas, llama fuego que abrasa el coraçon en el amor de Dios y del proximo: que es el fin de la ley. A vezes alumbrando y encendiendo los coraçones en la virtud, a vezes reprehendiendo los vicios, y a vezes ablandando como almadana los coraçones duros y empedernidos en el mal. Llamale tambien trigo. Porque es su doctrina substanciosa y solida para esforçar y augmentar las virtudes Christianas. Tambien con el fuego de su espiritu, destierran la pestilẽcial tibieza, de muchos estimada en poco, y de Dios en mucho, pues le haze bomitar a los tibios, y que viene a no sufrirlos su estomago, como el mismo Dios lo affirma en el Apocalypsi. Tambien se quexa Dios de aquellos prophetas que hurtauan las verdaderas prophecias, que oyan a los verdaderos prophetas: y las prophetizauan al pueblo como proprias, y reueladas a si mismos, mezclando sus vanos sueños con aquellas verdades, por autorizarlos. A estos no solo se parecen algunos predicadores de nuestros tiempos, que ni se recogen, ni estudiã, ni aun juzgan de los sermones que predican: sino que hurtan sermones agenos: y los toman de memoria y despues los predican: y los venden por suyos proprios. Empero como les falta el calor del espiritu, no hazen con ellos el prouecho, que hiziera el dueño de ellos. Empero aun tambien se les parecen los hereges, que tomã de los Catholicos la verdadera escriptura y reuelaciõ de Dios. Y de alli fingen sus heregias y mentiras: y las mezclan con la verdad de la escriptura: y vendenlo todo junto por palabras de Dios: siendo parte sueños suyos. Consta pues

Apoc. 3.

ſta pues de la verdad, y virtud de la yglesia, y de su Euangelio, pues a sus miniſtros quiere tan ſanctos, y verdaderos. Lo qual es efficaciſsimo argumento de la verdad y virtud de la Fe.

CAPITVLO XXVI. COMO QVERER tambien Dios que ſean tã perfectos los miniſtros del Euangelio, es argumento de la verdad y ſanctidad del.

QVales quiere Chriſto que seã los predicadores del Euangelio, parece por S. Mattheo, que dize. Que viendo el Señor gran multitud de compañias de gentes, que de diuerſas partes le veniã a buſcar al deſierto, cõ deſſeo de oyr la palabra de Dios, dize que el Señor ſe ſubio a vn monte con ſus diſcipulos y ſe aſſento a inſtruyrlos y preuenirlos de las verdades y virtudes annexas al Apoſtolado. Para que no quedaſſe por ellos el buen ſucceſſo del Euangelio: pues como parecia, no quedaua por los oyentes, pues que dexauã ſus pueblos, y ſus caſas, ſus officios, y occupaciones, y el deſcanſo y regalo de ſu propria patria, por venir de tan lexos a oyr la palabra de Dios. Y dexa por entõces el Señor de predicar a la gẽte, y aſsiẽtaſe a predicar a los predicadores. Y como cõſta por los Euãgeliſtas, viendo venir otras vezes mucha gente a oyrle, hizo lo miſmo. Enſeñandoles en eſto el zelo q̃ auian de tener al biẽ de las almas. Y poneles el Señor vna liſta de virtudes. Que han de ſer pobres de eſpiritu y voluntad. Porque el intereſſe temporal y cobdicia de los bienes terrenos, no los occaſionaſſe a callar la verdad. Tambien que hã de ſer mites. Que dize mas que manſos, no haziendo mal aun al que

Videns Ieſus turbas aſcẽdit in monte, & cũ ſediſſet acceſſerunt ad eũ diſcipuli eius & aperiẽs os ſuũ, docebat eos dicẽs. Beati Pauperes ſpiritu. Matth. 5.

Luca. 6.

1

2

3 los haze mal. Que han de llorar las offensas de Dios, y
la perdicion de las almas. Tanto amor han de tener a
4 Dios y a los proximos. Lo quarto, que hã de tener mas
hambre y sed de la justificacion de los pecadores, que
de su comer y beuer: Perfiriendo el bien espiritual de sus
5 proximos a su proprio bien corporal. Lo quinto, que
han de ser misericordiosos, y apiadarse, aun de las neces
sidades corporales y temporales de sus proximos. Lo
6 sexto que han de ser limpios de coraçon, amigos no so-
lamente de la limpieza exterior en las buenas obras que
hizieren: sino tambien de la limpieza interior, de donde
se les pega la limpieza a las obras exteriores. Porq̃ limp-
pio y claro el coraçon vea mejor las cosas de Dios. Lo
7 septimo, que han de ser amigos de pacificar a Dios con
8 los hombres, y a los hombres entre si mismos. Lo octa-
uo, que han de ser amigos de padecer affrentas, y perse-
cuciones, y otro qualquier mal corporal, atrueco de ha-
zer el deuer, y la obligacion de su officio. Y beatifica el
Señor y canoniza estas virtudes, por los grandes pre-
mios que alli pone que les responden: para animarlos al
officio del apostolado. Y aun tambien los anima con el
exemplo de los prophetas passados. Porque por aqui
dize que tambien passaron ellos. Que no es cosa nueua
padecer y morir en esta demãda. Y aun esto declara mas
Secũdum hæc enim faciebãt prophetis patres eorum. Lucæ. 6. el Señor por Sant Lucas, diziendo. Que a los tales pro-
phetas passados, assi los maltrataro̅ los antepassados de
los Iudios. Y los anima tambien, y los consuela dizien-
doles, como los males de aqui se les trocaran despues en
bienes eternos. Y en el mismo capitulo refiere Sant Lu-
cas antes de lo dicho, el aparato y preuencio del Reden
ptor para elegir los doze Apostoles, de entre todos los
discipulos para predicar el Euangelio, y dize. Que el Se-
ñor

ñor se salio con ellos a vn monte a orar. Y que el solo, ve lo toda la noche haziendo oracion a Dios en quanto hõbre, a sus solas. Y como fuesse de dia, llamo a todos sus discipulos, y entre todos ellos, eligio los doze, que alli nombra. Y allende del nombre que tenian de discipulos, los nombro Apostoles. Que quiere dezir. Legados, y embiados de Christo. Pues para escoger predicadores, hizo el Señor tan prolixa oracion, no durmiendo toda la noche en peso: bien nos da a entender como no todos, por mas discipulos que parezcan ser de Christo, son buenos, para predicadores del Euangelio. Sino que de los buenos se han de escoger los mejores, y mediante oracion a Dios, que alumbre en este caso. En esto significo el Redemptor quales han de ser en general. Y luego adelante, muy en particular, como hemos visto, les declaro las virtudes que auian de tener. Y aun assi lo enseño el mesmo Señor a los Apostoles. Que rogassen a Dios por predicadores y tales, diziẽdoles, por linda metaphora. La mies, que esta ya de sazõ para cogerse, cierto es mucha: y los obreros son pocos. Rogad pues al Señor, que meta mas peones y obreros en sus tierras. Como antes auian ellos visto que los auia escogido, mediante su oracion, al padre. Assi les dize aqui que lo hagan ellos, pues la gente estaua de sazon, y dispuesta para meter la hoz de la palabra de Dios, para segarlos y cortarlos del mundo. Empero cierto es de ponderar, dezirles, que ellos rueguen al dueño de los panes, que meta mas obreros para segarlos. Porque pudieran respõder estos obreros. Que necessidad tenemos nosotros, de rogar al dueño, que meta gente? alla se lo aya el, que su hazienda es, que no nuestra. Empero para darnos a entender el Señor, que el prouecho desta siega espiritual, no es suyo:

Factũ est autẽ in illis diebus exijt in montẽ orare & erat pernoctans in oratiõe Dei. Et cũ dies factꝰ esset vocauit discipulos suos & elegit duodecim ex ipsis quos & apostolos nominauit. Luc 6

Messis quidem multa operarij autẽ pauci, rogate ergo Dñm messis vt mittat operarios in messem suam. Lucæ. 10.

ni el interessa nada en ello: sino que el prouecho es de la misma mies, y de los segadores. Por esso vso desta manera de hablar. Assi que tan perfectos quiere el Señor las predicadores Euangelicos, para el buen effecto del Euangelio en las almas. Y assi Sant Pablo, alludiendo a las virtudes que Christo ha referido, escriue a los Corinthios, amonestando a los ministros del Euangelio. En todas las cosas, nos offrezcamos a los ojos de todos, como ministros y officiales de tal juez. En mucha paciencia en las tribulaciones que se offrescieren, en las necessidades, en las angustias, en los açotes, en las carceles, en las sediciones y rebueltas que se leuantaren, boluiendo vnos por nosotros, contradiziendoles otros. Esto dize que es lo que han de padecer por el prospero successo del Euangelio. Empero aun nosotros dize, no contentos con esto, hemos de añadir trabajos de nuestras manos para mantenernos: porque no piensen que predicamos por interesses temporales. Y perseuerar en vigilias de oracion: para leuantar nuestro espiritu a Dios. Y en ayunos, para rendir la carne a nuestro espiritu. Y en castidad y limpieza, que se sigue de alli. Y en sciencia y estudio de la sancta escriptura. En longanimidad, padeciendo estos males, y haziendo estos bienes. Quiero dezir que no desmayemos a pocos dias: sino que perseueremos en ello. Mas en suauidad y blandura de palabras y conuersació, mediante el Espiritu sancto, que es el autor de todo. Mas en caridad cõ todos, verdadera y no fingida. Y en la palabra continua de la predicacion del Euangelio, al qual llama la verdad. Y todo esto mediante la virtud y poder de Dios, con la qual todo lo dicho podemos hazer y padecer. O glorioso Apostol, que por esto tuuo tal effecto tu predicació, porque tu fuiste tal qual aqui te debuxas.

In omnibus exhibeamus nosmetipsos sicut Dei ministros in multa patiẽtia &c. 2. Cor. 6

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15

Y es

Y es de aduertir que a todos los predicadores del Euangelio, persuade y exhorta que sean tales como el: pues tenemos la misma ayuda de Dios, si queremos: que es la virtud y poder de Dios que ha dicho: y su diuino espiritu que nos regale y afficione a esto. Assi en particular lo amonesto a su discipulo Timotheo, diziendo. Empero tu vela con diligencia, y en todas las cosas que huuieres de hazer y padecer, trabaja cõ efficacia. Haz obras de Euangelista, biue como predicas. Y quiere dezir que pues la persona es Euangelista: que su doctrina sea Euangelica, y su vida Euangelica, como lo dize Sant Iuan. Citharedos que citharizan en sus citharas. Hinche tu officio y dignidad. Hinche tu silla. Quiere dezir. Cumple y haz a lo que te obliga tu officio, no le falte nada delo que se le deue. De lo qual tambien auiso a los Corinthios, diziendo. Mirad que no recibays en vazio la gracia de Euangelizar, que de aquella habla. Quiere dezir. No la recibays en vano, por demas, para nada, sino que cumplays con todo lo que deueys al officio. Cõsta pues, que si el Euangelio no fuera tan verdadero, y tan sancto, no pidiera los ministros tales como el. Porque tambien se pudiera cometer y encomendar a ministros pecadores. Empero demandar el Euangelio predicadores tan verdaderos y tan sanctos, como antes demando Obispos y prelados de su yglesia, tan verdaderos y tan sanctos: Es tambien efficaz argumento de la verdad y sanctidad del Euangelio. Esto mismo pondera el Señor delicadamente por Sant Mattheo. Donde no contento con la verdad y sanctidad de los Apostoles en si, les manda que quando, yendo a predicar el Euangelio por el mundo, entraren en las ciudades: pregunten primero por el vezino de mejor vida y fama. Y que hallandolo assi, entrassen, y

Tu vero vigila in omnibus labora, opus fac euãgelistę. Ministeriũ tuum imple, sobrius esto. 2. Tim. 4.

Videte ne invacuum gratiam Dei recipiatis 2. Cor. 6.

In quãcunque autem ciuitatẽ aut castellũ intraueritis, in-

sę hospe

terrogate quis in eã dignꝰ sit, & ibi manete, donec exeatis. Matth.10.

se hospedassen alli. Y dize preguntad (el vocablo griego propriamente, quiere dezir: inquirir con diligencia) empero porque el preguntar es especie, o effecto de inquirir, por esso dize preguntad primero, quié es el digno en la ciudad. Y esto les manda no solo porque este mereceria aquel bien: y holgaria como bueno de recebirlos. Sino porque por aqui se barruntasse la sanctidad de los Apostoles. Y assi autorizassen y acreditassen sus personas con el pueblo, pues se hospedauan en casa conocida de todos por virtuosa y de buena fama. De manera que no importa poco para el buen effecto de la predicacion, ver y aduertir el predicador euangelico, donde entra: y con que personas tiene familiaridad: pues tanta instancia hizo el Señor en esto a sus Apostoles. Empero esso y essotro era, porque desta manera se autorizaua y acreditaua el Euangelio que auian de predicar, y tenia mejor effecto en los animos de los oyentes: para que todos se rindiessen a la verdad y sanctidad de la Fe: Porq esto es lo que el Señor pretendia por la predicacion del Euangelio. Esto mismo affirma el Apostol, diziendo de Christo. Por el qual recebimos la gracia y dignidad del Apostolado: para hazer en su nombre, que todas las gentes obedezcan a la Fe. Esta ha de ser la empresa y occupacion del predicador euangelico. Procurar por todas las vias possibles, rendir a todos al Euangelio. Y que todos den la obediencia a la Fe: y se ponga en sus manos: para que haga la Fe de nosotros y de nuestros entendimientos, como de subditos muy obedientes. Y entienda el predicador apostolico que esta es vna guerra, que ha de hazer contra tantos entendimientos perdidos, y dañados con mala vida: contra tantos juyzios locos, cõtra tanta sabiduria vana: çontra tantos hombres, que estan muy

Per quẽ accipimus gratiam & apostolatũ, ad obediendũ fidei, in omnibꝰ gẽtibus pro nomine eius. Ad Rom. 1.

muy cafados con fus pareceres humanos. Y no folamente contra eftos tales, es nueftra guerra: empero aun contra los demonios y fus ardides, y aftucias. Los quales como hemos viſto, eſtan diſsimulados en los infieles y hereges, y en ellos nos hazen guerra. Y a todos eſtos la ha de hazer el, como dize el Apoſtol, con la palabra de Dios, y con la fuerça de fu gracia, y con fanctidad de vida. Eſtas ſon las armas de que ſe ha de ſaber aprouechar en eſte campo. De manera que ha de eſtar muy dieſtro en la palabra de Dios. Y muy aprouechado en ſu gracia. Las quales ſon armas no inuentadas por hombres, ſino por Dios, y por tanto muy poderoſas. Eſto affirma el Apoſtol S. Pablo diziendo. Las armas de nueſtra milicia y pelea no ſon carnales. Quiere dezir, flacas, ſino poderoſas mediante Dios y por el. Para deſtruyr todas las municiones, y enclauar toda la artilleria humana y diabolica, y para desbaratar ſu conſejo de guerra, y torres de viento, y todo altiuo ſaber, que preſume leuãtarſe contra el ſaber de Dios, y ſu verdadero conocimiento, que es la Fe. Y para captiuar y rendir todo entendimiẽto a la obediencia, que todo el mundo deue a Chriſto. Aſsi que conſta del Apoſtol que ay cãpo de ambas partes: Tomando metaphora de la guerra corporal, y que ay ſus ardides de guerra, y ſus armas, ſu municion, y ſu conſejo de guerra, y ſus triumphos y victorias. Pero nueſtras armas, dize el Apoſtol, no ſon carnales, quiere dezir. Que no ſon poderes humanos, no ſon razones humanas, no eloquencia humana, no ingenios humanos, no ſophiſmas y ſylogiſmos humanos: que no ſe ha de hazer la guerra con eſto, que ſon flacas armas. Sino con las armas de Dios, y gracia de Ieſu Chriſto, que obran por medio de noſotros, en los animos de los hombres. Aſsi ſe eſcriue

Arma militiæ noſtræ nõ carnalia ſunt, ſed potentia Deo, ad deſtructionem munitionum, conſilia deſtruentes, & omnẽ altitudinẽ extollẽtem ſe aduerſuſcié tiam Dei, & in captiuitaté redigentes omnẽ intellectum in obſequiũ Chriſti. 2. Cor. 10.

Hæc dicit Dñs nolite timere, neq; paueatis hanc multitudinẽ: non enim est vestra pugna, sed Dei. 2. Paralip. 20.

se escriue en el Paralipomenon que dixo Iaziliel Leuita por espiritu de Dios. Esto dize el Señor. No querays temer ni os espantu esta multitud de exercito que viene contra vosotros. Porque no soys vosotros los que aueys de pelear y vencer, sino Dios. Solo hemos nosotros de orar y loar a Dios como allí hizieron, y con esto vencieron. No dexando tampoco de hazer lo que es de nuestra parte: empero lo principal, ha de ser oracion a Dios.

Exurge Deus iudica causam tuam. Psal. 73.

Como aquello de Dauid. Leuantate Dios mio, no parezcas dormir y oluidarnos. Bolued Señor por vuestra causa, vuestro es este pleyto de vuestra Fe: vuestras son las affrentas q̃ estos enemigos vuestros, os hazen. A los quales llama necios, como es vso de la escriptura. Porq̃ todos los hereges, e infieles, pecan tambien de necios. Y en esto esta la fuerça: y la esperança de la victoria. Y por esto no dize Sant Pablo, que ellos son los fuertes: sino que las armas son las fuertes y poderosas, mediante Dios. Y assi la victoria no la han de attribuyr a si: sino a estas armas de Dios. De manera que aunque el demonio tiene su guarnicion de gente, su municion, sus fossas y cauas, sus cẽtinelas, y fuerças. Empero el menor ardid de la casa de Dios, lo deshaze todo. Porque aunque el demonio tiene en el mundo, para defender su partido y su Reyno tyranico, su consejo de guerra, de entendimiẽtos soberuios, locos, y sophisticos. Empero confie el predicador Apostolico, que ha de salir con victoria. Porque el saber de Dios ha de deshazer y desbaratar todos los saberes humanos y diabolicos. Assi se mostro en el Exodo. Porque assi como la vara y serpiente del summo sacerdote de Dios, Aaron, la qual era Symbolo de la prudencia de Dios, se trago a las serpientes que los encantadores de Egypto hauian hecho, mediante el demonio:

Exod. 7.

las

las quales eran symbolo de las prudencias y ardides del demonio: assi el saber y palabra de Dios se tragara a toda la astucia del demonio. Este pues es el mayor y mejor triumpho que se puede alcançar. Donde el triumphador lleua captiuos tras si, y muy atados, y obedientes a Christo, tantos y tan varios entendimientos, y don de los captiuos se tienen por dichosos: porque han salido de la captiuidad tyranica de Satanas, y han passado a la libertad de hijos de Dios. Para esto pues dixo el Apostol, que da Dios su gracia y dignidad de Euangelizar a los predicadores. Y para esso los quiere tales: quales conuiene para tan excelente effecto. Y primero dize el Apostol que reciben la gracia, que la dignidad del apostolado. Porque ella es la que haze al Apostol digno en si: e idoneo y sufficiente: Y haze que tenga tan prospero successo su predicacion, en los oyentes. Conforme a esto hablando el propheta Dauid de la Celestial Hierusalem y monte sancto de Syon: q̃ como se ha visto es la yglesia Christiana, Aduierte a los Apostoles, y a los successores dellos: los legitimos prelados y doctores, diziendo. Rodead y mirad muy bien la ciudad de Dios, si esta rota y aportillada su muralla. Mirad que se abrace la vna parte de la muralla con la otra, que no aya portillos. Contad sus torres, mirad si estan flacas, o derribadas. Poned vuestros coraçones: y aplicad vuestras animas en fortalecerla. Y distribuid y repartid entre vosotros, sus palacios y casas de Dios. Quiere dezir, las yglesias particulares: para que cada vno tenga cuenta cõ la parte que le cabe en suerte, para que conteys, y vaya de vna generaciõ en otra, que este, y demuestra a Christo es el Dios verdadero, Dios nuestro, que lo sera para siempre, y el nos regira y gouernara por todos los siglos. Y assi consta quales

Circũdate Siõ &cõplectimini eam, narrate i turribus eius: ponite corda vestra in virtute eius, & distribuite domos eius, vt enarretis in progenie altera, quoniã hic est Deus, Deus noster in æternum, & in sæculũ sęculi, ipse reget nos i sæcula. Psa. 47.

quales quiere Dios que sean los predicadores del Euangelio, y como quererlos Dios tales, tan perfectos y acabados, y tan solicitos en su officio, es bastante argumento de la verdad y sanctidad del Euangelio.

CAPITVLO XXVII. COMO A ESTA yglesia de fieles, que Sant Iuan llama Reyno de Dauid, y Sant Gabriel casa de Iacob, como vimos en el capitulo catorze, y quinze, hasta puesto el Señor por nombre yglesia suya y Reyno de Cielos.

LOs nombres que Christo pone a este Reyno de Dauid, y casa de Iacob, son. El primero, yglesia suya, yglesia de Christo, yglesia de Christianos, como lo dixo a S. Pedro. Y sobre esta piedra edificare mi yglesia. E yglesia, es vocablo griego. Y quiere dezir, segun declara el glorioso padre S. Augustin, cõgregacion de gente de razon: a differencia de Synagoga, q̃ como el mismo dize, quiere dezir congregacion de animales: y q̃ que assi se llama la cõgregacion delos Iudios: porque como a gente imperfecta y animal se les prometian bienes terrenos: y por estos comunmente guardauã la ley. Empero en el Apocalypsi, a la cõgregacion de los infieles y hereges, en quien el demonio reynaua, llama tambien el Señor, synagoga de Satanas. Y assi llama tãbien Sant Iudas en su Canonica a los hereges, animales, diziendo. Estos son los que tienen por officio, diuidir y apartar los hombres de Dios de entre si. Y assi en el original griego, como notan los Griegos no se añade, a si mismos, significãdo que su principal officio es diuidir: porque este tambien es officio del demonio, que mora en

Et super hanc petrã ædificabo ecclesiam meam, & tibi dabo claues regni cœlorum. Matth. 16.

Apoc. 2.

Hi sunt qui segregãt semetipsos, animales spiritum nõ habentes. Iudæ. 1

en ellos: que es el autor de las diuisiones y sectas. Llamales tambien animales, que no tienen espiritu. Quiere dezir. Gente que viue a la animal y a sus apetitos: y no por razon. Porque aunque tengan espiritu racional, dize que no lo tienen: porque esta en ellos como muerto y sepultado: y assi no se gouiernan por el, sino por el sentido animal. La congregacion de estos se llama Synagoga de Satanas: empero la cógregacion de los Iudios, Synagoga solamente, y la congregacion de los verdaderos fieles Christianos, y gente de razon, dize el glorioso padre, q̃ se llama y gleſia: porque la Fe es muy razonable. Y assi la llama a qui Christo, y gleſia suya. El qual nõbre de y gleſia le prophetizo Esayas, a aq̃lla synagoga de los Iudios, q̃ era entõces el pueblo fiel, quãdo dixo. Llamarse te ha vn nõbre nueuo, el qual la boca del Señor nõbrara. Y aduierte aqui el diuino Hieronymo, que este nõbre es, y gleſia. Porq̃ la boca dl Señor assi llamo despues a su congregacion fiel al principio de su nueua fundacion: diziendo por Sant Mattheo, como ya vimos. Y sobre esta piedra edificare yo mi y gleſia. Y no se dize, y gleſia de por si, sino y gleſia de Christo. Quiere dezir. Fundada de Christo, y gouernada de Christo, y dedicada a Christo. Assi que quiere dezir congregacion de gente, que no solo se rige por razon: empero tambiẽ por Christo: seguidora e imitadora de Christo. Y assi nos lo intima Sant Iuan, que lo hemos de ser, diziendo. El que affirma que esta en Christo, que viue y esta encorporado en Christo, como miembro en el cuerpo, cuya cabeça es Christo, deue andar, viuir, y conuersar, como Christo anduuo, y viuio, y conuerso. Assi que los Christianos deuen ser vnos viuos retratos de Christo. Porque assi como mi mano esta en mi, y viue por mi, y anda siempre conmigo.

Et vocabitur tibi nomẽ nouum quod os Dñi nominabit Esai. 62. Hieronymus.

Matthæi.

Qui dicit se in Christo manere, debet sicut ille ambulauit & ipse ambulare. 1. Ioan. 2.

conmigo. Assi el Christiano está, o deue estar siempre en Christo, y parecerse a el: pues es miembro de tan illustre cabeça. Este pues es el primer nóbre nueuo que Christo puso a esta su Christiana congregacion. Tãbien le ha llamado Reyno de Cielos, por la razon q̃ ya vimos, y adelãte veremos, y Daniel le llama Reyno de sanctos, como tambiẽ se vera. Empero en llamarla aora por S. Mattheo congregacion e yglesia de fieles, y Reyno de gente Celestial, haze el Señor allusion a lo del Psalmo, dõde el Propheta Dauid llama tambien a la yglesia de los fieles, yglesia de sanctos, y a estos sanctos tambien llama Cielos: y assi por consiguiente, los llama yglesia y Reyno de Cielos. Porque en este Psalmo a la letra, trata Dauid de la misericordia de Dios: y de la palabra que le dio, q̃ el hijo de Dios tomaria carne de su linage. Y entre otros mysterios dize. Hazer te hã Señor mio gracias los cielos, por auer cũplido tus marauillosas promessas. Y llama a los fieles Cielos porq̃ se rigen por leyes y pregmaticas Celestiales a los q̃ toman gusto, no en los bienes de la tierra, sino en los del cielo, y essos pretenden, y essos esperã, como nos lo persuade S. Pablo, diziẽdo. Tomad gusto y saboreaos en los bienes del cielo: y desgustad de los bienes de la tierra. Es este estilo de la sagrada escriptura, poner a los hombres los nombres de aquellas cosas a que se afficionan. Assi llama a los terrenos y afficionados a la tierra, tierra. Y a los mundanos, mundo. Y assi tambien a los Celestiales, y afficionados al Cielo, Cielos. Finalmẽte a aquellos llama Dauid Cielos, que en su vida y cõuersacion se leuãtan de la tierra, y cõuersan con el en el cielo. Y dize aqui no lo que somos todos los Christianos: sino lo que seria razon que fuessemos. Porque toda es vna yglesia: y todo vn Reyno de Cielos. El que en la tierra milita, y el que en el

Cap. 13. al fin.

Confitebũtur cæli mirabilia tua Dñe, & veritatẽ tuam in ecclesia sanctorum. Psal. 88.

Quæ sursum sunt sapite, nó quæ super terram. Ad Col. 3.

Cõuersatio nostra in cęlis est. Phil. 3.

en el Cielo triũpha, y del trabajo de aca, passan al descanso de alla. Assi q̃ todo es vn reyno, pues es vno el Rey, y vno el legislador, y vnas las leyes, por las quales se rige y gouierna. Y assi es, y se llama todo vn Reyno de Cielos: assi por la parte de aca, como por la de alla. De manera q̃ la vida del buen Christiano en la tierra, no es sino vn ensayo de la vida q̃ ha de hazer en el cielo. Y la yglesia militãte, es vn nouiciado del Cielo. De manera q̃ aqui somos nouicios, y nos podemos salir, por el libre aluedrio q̃ tenemos, empero alla seremos professos, y confirmados por celestiales. Por esto pues nos llama Dauid en este Psalmo cielos: y añade luego. Y loarà tu verdad, quiere dezir. Quan de tu palabra eres: ¿como cumpliste en la yglesia de los sanctos lo que prometiste a los antepassados, y assi llama a la yglesia de los fieles, y yglesia de sanctos. Y luego en otro verso del mismo Psalmo, repite lo mismo, diziendo: que Dios es con verdad conosçido y loado por quien es, en la cõgregacion de los sanctos: y casi lo mismo repite en otro Psalmo, diziẽdo. Los verdaderos loores de Dios, estan en la yglesia, o cõgregacion de los sanctos. Y aun tãbien en otro Psalmo, dõde el Propheta prefiere los mãdamientos morales alos sacrificios y que assi lo ha Dios de juzgar. Dize adelante, que se llegue a Dios, como juezes accessores, sus sanctos. Los quales dize que son, los que prefieren su ley y testamento moral, a los sacrificios. Y los llama luego tambien alli Cielos, diziendo. Y annunciaran, aprouaran, y testificaran los Cielos, la justicia de Dios: porque Dios es el juez, y assi lo juzgara: No aprouando, ni reprouando a ningũo, por la guarda de los sacrificios, sino por la guarda de sus mandamientos. Pues a estos lugares de Dauid, haze alluson el Redemptor, quando dize. Sobre esta

Deus qui glorificatur in cõsilio sanctorũ. Psal. sup.

Laus eius in ecclesia sanctorũ Psal. 49.

Congregate illi sanctos eius qui ordinãt testamentũ eius super sacrificia Psal. 49.

Et annuntiabunt cæli iustitiam eius, quoniam Deus iudex est. sup.

piedra edificare mi yglesia, que es la congregacion de mis fieles, y de mis sanctos, y de mis Cielos. Y quando tambien llama a esta su yglesia Reyno de Cielos, tambien allude a Dauid, que assi los llama alli. Llama tambien Christo a esta yglesia, ouejas suyas, y corderos suyos, quando dio las llaues a Sant Pedro: para significar la simplicidad, la innocencia, y paciencia, que es razon que aya entre los Christianos. Y para que tambien entendamos que esta yglesia consta de perfectos e imperfectos, de prelados y de subditos, de gente ya criada, y que cria a otros, como son las ouejas, y de gẽte que se va criando como son los corderos. Esta es la metaphora de llamar a su yglesia ouejas y corderos. Y encarga a Pedro que a todos de pasto. A los vnos como a corderos los mantenga con leche, y a los otros con manjar mas solido. Porq̃ no a todos conuiene vna mesma doctrina. De la qual metaphora vsa tãbien S. Pablo, informando a los de Corintho. Assi como a pequeñuelos en Christo, y como a corderos, os di a mamar leche: y no a mascar mi jar solido: porque aun no podiades, ni aun aora podeys: porque aun teneys resabios de carne, mas que de espiritu. A esto pues que encargo Christo a Pedro alludio aqui Sant Pablo: porque encargo Christo a Pedro que mire por todos, y de pasto a cada vno, como lo ha menester: pues todas estan a su cargo: y el es la piedra fundamental de todo este edificio. Y tambien lo llama piedra, tomãdo metaphora de la piedra fundamental del edificio material, que es la que sustenta y tiene a su cargo y sobre si, todo el edificio alto y baxo. Y allende de auerle assi llamado el Señor, y declarandolo assi muchos doctores sanctos, tambien la sancta yglesia le pone este apellido en aquel antiquissimo hymno, que se canta en las laudes del

Domingo

Ioan. 10.

Tanquã paruulis in Christo, lac potum vobis dedi, nõ escam: nondũ enim poteratis, sed neque nũc quidem potestis, adhuc enim carnales estis 1. Cor. 3.

Domingo, diziendo. Que al canto del gallo la piedra firme, y fundamental de la yglesia, Pedro, deshizo la culpa que hizo en su negacion. Y assi tambien se lee en la historia de la Basilica de sant Pedro, y sant Pablo, que en vna parte del vaticano de Roma, que se llamaua la cõfession de sant Pedro, estaua el sepulchro de sant Pedro, y q̃ de todas las partes de la tierra venian a el, como a la piedra de la Fe, y al fundamento de la yglesia, con gran reuerencia y deuocion. Empero aunque Christo se llama piedra, y sant Pedro se llama piedra: y Christo fundamento de la yglesia, y Pedro tambien fundamento de la yglesia: empero como lo aduierte sant Basilio differentemente. Porque Christo piedra firme de suyo, mas Pedro por Christo: y Christo fundamento y architector de este edificio: empero Pedro la primera piedra fundamental que Christo assento sobre quien subiesse este edificio.

Hoc ipsa petra Ecclesiæ canẽte culpã diluit.

S. Basilius tracta. de pœnitẽtia.

Assi que como ya vimos en el capitulo diez y seys, llamo Christo a sus fieles yglesia suya y reyno de Cielos, y a sant Pedro piedra o peña: y tambien a su yglesia llamo rebaño de ouejas y corderos, y a Pedro pastor de todos, los quales nõbres dizẽ la virtud, verdad, y senzillez, q̃ ay y ha d̃ auer en la yglesia Christiana, y quales quiere Christo que seamos. Y assi pinta el Apostol para gran confusion de algunos de nosotros, qual es el pueblo que el hijo de Dios, a costa de su sangre, vino a hazer del Cielo a la tierra, diziendo, Christo se dio a si mismo a la muerte por nosotros, para redemirnos de toda iniquidad, para que quedassemos libres del pecado, y pudiessemos mas q̃ el. Porque antes de Christo, el pecado podia mas que nosotros, y nos traya rendidos, auassallados, y captiuos. Empero, por la gracia de Christo, quedamos redemidos, y libres del pecado: y por ella podemos mas que el. Y

Qui dedit semetipsum pro nobiss, vt nos redimeret ab omni iniquitate, & mũdaret sibi populũ acceptabilẽ sectatorẽ bonorum operũ, hęc loquere & exhortare.

añade. Para limpiar nos para a si. Quiere dezir. Para seruirse de gente limpia. Toma metaphora de lo que limpiamos para seruirnos dello: como la señora que laua su toca para seruirse de toca limpia y no suzia. Por esso dize, para limpiarnos para a si. Porque no se sirue de gente suzia. Y para hazer vn pueblo escogido y agradable a si, y que se fuesse siempre mejorando en sanctidad y virtud. Y por esso le llama, seguidor de buenas obras. Y aun aquel vocablo sectador, pondera que con grande instancia, y frequencia, entienda en hazer buenas obras. Y encarga alli a Tito, que estas sean sus praticas, y exhortaciones y reprehensiones. Y a todos en ello encarga, que en esto se auian siempre de occupar los que tienen cargo de otros, para mejorarlos: y aun quiere el Apostol Sant Pablo que seamos de vida tan exemplar a los infieles, q̃ resplandezcamos entre ellos, y nos differenciemos dellos, y que no nos puedan reprehender, sino claros, como las lumbreras del sol y de la luna, en el mundo: y entre los fieles sin querella, senzillos, finalmente hijos de Dios. Tales auiamos de ser qual era la yglesia en su principio, de quien se dize en el libro de los Actos. Que con ser tan muchos, y de tan varias naciones, los creyentes: auia tanto amor y conformidad entre ellos, que no parecia auer mas de vn alma y vn coraçon, en todos. Tales auiamos de ser aora, si quiera los religiosos: pues aun los casados de entonces, como lo refieren Sant Pedro, y Sant Pablo, eran tales, y aun tan auẽtajados, que aun las mugeres Christianas conuertian a sus maridos infieles. Y aun tan infieles, que no se conuertian por la predicacion de los sanctos Apostoles, aunque era hecha con milagros y fuego de espiritu: y los conuertian ellas a la Fe porque veyan la sancta conuersacion dellas, y su gran perseue-

Hæc loquere & exhortare, & argue cũ omni imperio. sup.

Vt sitis sine querela & simplices filii Dei sine reprehensione in medio nationis prauę inter quas lucetis sicut lumina ria mundi: Phi. 2.

Multitudinis credentiũ erat cor vnum & anima vna. Actuum. 4. 1. Cor. 7. 1. et. 3.

perseuerancia en la Fe. De manera que alcançauan ellas por su sanctidad con sus maridos: y los maridos fieles, lo mismo cõ sus mugeres infieles, lo q̃ no podian los Apostoles acabar cõ ellos cõ predicaciones, exẽplo: y milagros tãta es la fuerça del amor matrimonial. Assi q̃ la vida de los Christianos de entonces, digo aun Christianos comunes, y casados, era vn predicador callado y efficacissimo. Este es el pueblo que el hijo de Dios queria y pedia a su padre. Como lo refiere Sant Iuan. Que fuesse tal, q̃ viendo los infieles tanta diuersidad de pueblos, naciones, y Reynos, tener todos vn sentido en la Fe, y ser todos vn anima, y vn coraçon por la vnion de la caridad, creyessen, que el Dios de tal gente, deuia de ser el verdadero Dios, y creyessen en el. Tal pues auia de ser toda la yglesia: que a toda ella, y a cada vno, viniessen justos estos nombres, yglesia de sanctos, Reyno de Cielos, rebaño de ouejas, y corderos de Dios. Empero basta para que le vengan justos estos nombres, que aya muchos, como los ay en la yglesia de Dios, y aun por essos rinçones que no son conoscidos: los quales son tales, como estos lugares alegados los pintan.

Nõ pro eis autẽ rogo tantum, sed & pro eis, q̃ credituri sunt per verbũ eorũ in me, vt oẽs vnũ sint, sicut tu Pater in me & ego in te, vt & ipsi in nobis vnum sint, vt credat mũdus, quia tu me misisti. Ioan. 17.

CAPITVLO XXVIII. COMO SANT Pablo pone a esta yglesia por nombre casa de Dios: y como esta edificada sobre siete columnas firmissimas. Lo qual dize su verdad y sanctidad.

ENtre otros titulos y renõbres que pone la sancta escriptura a esta yglesia, que muestran tambien la verdad y sanctidad de su Fe, le pone S. Pablo dos escriuiendo a Timotheo, donde le dize. Mira que sepas

Vt scias quomodo oporteat te in domo Dei cõuersari quæ est ecclesia Dei viui, columna & firmamentũ veritatis. 1. Tim. 3.

como te conuiene conuersar en la casa de Dios: que es la yglesia de Dios viuo, la qual es columna y firmeza de verdad. Affirma pues que la yglesia de Dios viuo, es la yglesia de Christo: y el mismo Christo la llamo yglesia mia: y por consiguiente llama a Christo Dios viuo. Y affirma que es casa de Dios, y columna firmissima de verdad. Empero en este capitulo solamente trataremos de como es casa de Dios. Porque se entienda el buen gouierno de Fe y costumbres, que ay en ella. En otros muchos lugares del Testamento viejo y nueuo, se le pone a esta yglesia de Christo este nombre, casa de Dios. Para significarnos que el la rige y la gouierna, como casa propria suya. Y assi el Apostol Sant Pablo, haziendo differencia del gouierno de la yglesia de Dios que tuuo Moyses, al que tiene Christo della, dize. Ciertamente Moyses era fiel en toda la casa de Dios. Y llamale toda, porque entonces aquella sola era la casa de Dios. Empero dize, q̃ como seruo administraua la casa agena: Mas Christo como hijo de Dios, gouierna en la yglesia, como en su casa propria: la qual casa de Dios, dize el Apostol, somos nosotros. De donde se infiere el cuydado que tiene Dios de alumbrar, gouernar, y encaminarlos de esta su casa para el Cielo. Y pienso que Sant Pablo haze alusion a otros muchos lugares del Testamento viejo, como al del Genesis. Donde Iacob vio vna escalera que llegaua desde la tierra hasta el Cielo: y a Dios en figura humana arrimado y abraçado con ella, y que angeles subian y descendian sobre ella: lleuando y trayendo recaudos, como ministros de Dios, del Cielo a la tierra. Y por lo que Dios en esta vision reuelo a Iacob, dixo luego. Veo que aqui en la tierra esta la casa de Dios, y puerta del Cielo. Y que esto se entienda de Christo y de su yglesia,

Moyses quidẽ fidelis erit in tota domo Dei tã quam famulus. Christus vero tanquam filius in domo sua, quæ domus sumus nos. Ad Heb 3.

Genesis. 28.

yglesia, consta por la manifiesta alusion que haze el Señor a este lugar, diziendo de si mismo. En verdad en verdad os digo q̃ vereys el Cielo abierto: y passo de la tierra al Cielo, y los angeles de Dios salir de alla y descendir y subir sobre el hijo del hombre. Lo qual dize el Señor, significando que Iacob vio al hijo de Dios humanado, y hecho escalera y puerta para subir y entrar por el, al Cielo. Y assi se llama el mismo, haziendo tambien alusion al mismo lugar, diziendo. Yo soy aquella puerta del Cielo, que vio Iacob en la tierra: el que entrare por mi, sera saluo. De manera que aquella escalera era Symbolo de la sagrada humanidad: la qual tiene abraçada el hijo de Dios y vnida con su diuinidad, y por el, como por cabeça, la yglesia Christiana, que es su cuerpo, es casa de Dios y puerta del Cielo. O es la casa puerta del Cielo. A este lugar pues tan insigne hizo alusion el Apostol, llamando a la yglesia Christiana, casa de Dios. Y aun tambien hizo alusion a lo del Psalmo, donde dize Dauid a Dios. La verdad Señor mio, y la sanctidad es muy annexa siempre a tu casa, por ser casa tuya, que eres la fuente de la verdad y de la sanctidad. Y en otros muchos lugares del Testamento viejo se llama la congregacion de los fieles casa de Dios. Y no sin gran mysterio: porque esto es dezirnos la obligaciõ que Dios toma sobre si: de proueella y mirar por ella como por casa tan suya. Y ansi en hecho de verdad, no ay padre de familia que tal prouidencia y cuydado tenga de su casa: como Dios de su yglesia. Y dale tambien este titulo para nos consolar a los que somos desta su casa, para que con gran confiança acudamos a el, como al Señor de casa, con todas nuestras necessidades espirituales y corporales. Assi lo encareçio tambien S. Pablo a los de Ephe-

Amen amẽ dico vobis, videbitis cẽlũ apertum & angelos Dei ascendentes & descendẽtes super filiũ hominis. Io. 1.

Ego sum ostiũ, per me si quis introierit, saluabitur. Ioan. 10.

Domum tuam Dñe decet sanctitudo in longitudine dierum. Psal.

Iam non estis hospites, nec aduenæ sed estis ciues sanctorum & domestici Dei. Ephe. 1.

so: que ya eran Christianos, de Gentiles que antes eran, y les dize. Ya no soys huespedes ni aduenedizos en la ciudad y casa de Dios: como lo erades antes. Porque por la Fe viua que teneys en Christo, soys ya ciudadanos juntamente con los sanctos Patriarchas y Prophetas, y con los demas que de presente lo son. Porque ya morays en vna misma ciudad, q̃ es la espiritual Hierusalem, y estays escriptos como ciudadanos en nomina con ellos. De manera que el Apostol aqui llama tambien a la yglesia de Dios, ciudad de sanctos: como antes la llamo Dauid yglesia de sanctos. Y que Dios, es el que la prouee de leyes y de gouierno: y la ampara y defiende, como lo prueua el Propheta Dauid, diziendo. Bramen los mares, y enturbiense sus aguas: y rebueluase el limo del profundo, tiemblen los montes, del furioso impetu con que bate en ellos: y del sonido espantoso y leuantamiento del mar alto, de miedo de que no los hunda y anegue. Porque la creciente y auenida de sus aguas no solo no afligira la ciudad de Dios: mas antes la alegrara. Porque el altissimo sanctifico, quiere dezir, hizo firmissimo este su tabernaculo y casa: Dios esta en medio della, no sera del todo mouida, porque sabe que la ayudara Dios muy de madrugada y con tiempo. Por estas metaphoras nos encarece el propheta Dauid, como pues Dios es el dueño desta casa, y mora en esta ciudad de su yglesia, y tabernaculo suyo, ningunas fuerças son bastantes para batirla. A lo qual haze allusion el Señor, quando dize desta su yglesia. Que ni las fuerças humanas, ni diabolicas, podran mas que esta su yglesia. De manera que el propheta Dauid, llama aqui a esta yglesia, ciudad de Dios, y tabernaculo, o casa de Dios: como tambien el Apostol. Aunque el Apostol para leuantar de

Sonuerunt, & cõturbatę sunt aquæ eorũ, cõturbati sũt mõtes in fortitudine eius, fluminis impetus lætificat ciuitatẽ Dei. Sanctificauit tabernaculum suũ altissimus, Deus in medio eius nõ cõmouebitur, adiuuabit eam Deus mane diluculo. Psal. 45

Et portæ inferi non præualebunt aduersus eã. Mat. 16.

tar de punto a quanta cumbre de felicidad auian venido los de Epheſo, no ſolamente ſe contento con llamarlos ciudadanos de la ciudad de Dios, ſino tambien añadio, y domeſticos de Dios. Y dize eſto, porque la obligacion de caſa dize mas eſpecial amor, y mas indiuiduo cuydado, que la obligacion de ciudad. De manera que en reſpecto de los ſanctos, ſomos ciudadanos y vezinos: empero en reſpecto de Dios, ſomos domeſticos, y viuimos de vnas puertas adentro. No ſe pudiera con mejor primor, ni con mayor efficacia, ponderar el cuydado que tiene Dios de los ſuyos: y el regalo que les deſſea hazer, que con llamarlos el Apoſtol domeſticos de Dios: y a Dios, padre de eſta familia. Que quiere dezir, de quien Dios tiene muy eſpecial cuydado, aſsi de los doctrinar, e inſtruyr, como de los proueer y defender, como a domeſticos ſuyos. Tambien haze alluſion el Apoſtol en llamar a la yglesia de Dios, caſa de Dios, a lo que ſe eſcriue de la eterna ſabiduria de Dios. La ſabiduria de Dios, que es el hijo de Dios, como ya vimos, edifico vna caſa para ſi, ſobre ſiete columnas firmiſsimas: que corto de la cantera de ſu infinito poder, ſaber y bondad. Y aſsi declara eſte lugar Sant Cypriano, y los myſterios del muy en particular. Que la Sabiduria del eterno padre edifico eſta caſa, que es ſu yglesia: para morar el en ella. Como lo dixo a S. Pedro. Sobre eſta piedra edificare yo mi yglesia q̃ es ſu caſa. Y habla aqui en eſte lugar el eſpiritu ſancto de lo por venir, como de coſa paſſada: por la certeza de que ello ſeria aſsi. Y dize q̃ edifico eſta ſu caſa ſobre ſiete columnas, porque ſobre los ſiete ſacramentos del Euangelio, ſe funda eſta yglesia. Y ſobre ellos y con ellos crece, y ſube eſte edificio haſta el cielo. Y dize que por mano de la Sabiduria de Dios encarnada, eſtan aſſentadas

Sapientia ædificauit ſibi domũ excidit columnas ſepte. Prouer. 9. S. Cyprian. lib. 2. aduerſus. Iudæ. cap. 2.

S. Ambrosius. sentadas estas columnas, como lo affirma Sant Ambrosio diziendo. Quien es el autor de los Sacramẽtos, sino nuestro Señor Iesu Christo? Consta, dize, que del Cielo vinieron estos sacramentos. Y por esso dize Salomon que la mesma Sabiduria de Dios los corto de su cantera: y edifico sobre ellos, como sobre siete columnas firmissimas, su casa e yglesia. Destas columnas, que los hereges despues

Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea, ego confirmaui colũnas eius. Psal. 74.

auian de querer y pretender batir, por batir estacasa de Christo, dize el Señor por Dauid. Derretirse ha la tierra de miedo: y todos los que moran en ella: Empero no desmayen, que yo firme y confirme las columnas della, sobre las quales la funde. Y no hablaua aqui del orbe material: sino del futuro, que es el Christianismo. Como lo declara Sant Pablo.

Ad Heb. 2.

E porque entendamos bien el cuydado que Dios tiene desta su casa, dize alli Salomon la prouision que Dios tiene en ella. Su mesa. Quiere dezir, su altar, y su victima. Que quiere dezir, su vnico sacrificio. Como tambien lo affirma Sant Pablo escriuiendo a los Hebreos, donde dize. Tambien tenemos los Christianos, nuestro altar cõsagrado. Y en el se offrece su sacrificio, del qual, ni aũ todo sacerdote puede comer. Excluye a algunos sacerdotes del templo, que aunque eran Christianos, pensauan ser necessarios los sacrificios de la vieja ley, y comerlos para ser sanctificados: desengañalos el Apostol, y prueua les ser ya por demas: venido el verdadero sacrificio y altar cuya figura erã aquellos. Y assi les dize. Tãbien tenemos nosotros altar y sacrificio. Del qual si dignamente participamos, somos verdaderamente sanctificados. Y haze Salomon especial memoria del sacramento de la Eucharistia, y de su sacratissima mesa, por la excelencia deste Sacramento sobre los otros. Desta mesa dixo Da-

Habemus & altare, de quo nõ licet edere. Heb. 13.

uid,

uid, como lo declara la gloſa ordinaria. Aparejaſteme Señor vna meſa, para pelear contra mis enemigos: y mi caliz de vino, que embriaga las almas de amor, es de mas virtud que ſe, ni puedo dezir. Deſpues que en aquel Pſalmo, el propheta Dauid ha referido los beneficios corporales, que haze Dios a los ſuyos, refiere aora eſtos eſpirituales. Porque quien vio meſa para pelear, y vencer a los enemigos? Quien vio jamas, que comiendo y beuiendo, y deſde la meſa, ſe haga guerra a los enemigos, y ſe vençan? Pues aſsi con verdad es aqui, porque comiendo y beuiendo a eſta ſagrada meſa, proſtramos a los demonios y enemigos que nos hazé guerra. Y por que entre todos los beneficios eſpirituales de los ſacramentos, el mas excelente es eſte ſanctiſsimo Sacramento del altar, por eſſo tambien Dauid como Salomon, hizo eſpecial memoria del, y deſta ſagrada meſa. A eſto tã bien haze alluſion el Señor, quando eſtando a la meſa ſacramental, dixo a ſus diſcipulos. Yo ordeno de daros a voſotros el Reyno mio. Quiere dezir, la autoridad y juriſdicion de mi y gleſia: aſsi como el padre eterno diſpuſo, ordeno, y quiſo darmela a mi. Eſte poder que aqui les da, es el que quitaua al pontifice y ſacerdotes, quãdo les dixo. Quitar ſe os ha el poder y juriſdiction deſte Reyno de Dios: y ſera dado a gẽte que haga los fructos y rentas deſte Reyno. Y porque eſta plenaria autoridad ſe dio a ſolo Pedro, y aqui habla con todos los Apoſtoles, declaraſe mas: que daua eſte poder a todos, en eſpecial para eſte myſterio. Y por eſſo añade. Para que como yo tengo poder de conſagrar mi cuerpo y ſangre, y darosme a comer y a beuer a voſotros a mi meſa y altar: aſsi voſotros tengays el miſmo poder, y comays y beuays çonmigo a eſta mi meſa, y mç çomuniqueys a los dçmas

Parasti in conſpectu meo mẽſam aduerſus eos qui tribulãt me, & calix meus inebriãs, quã præclarus eſt. Pſal. 22.

Ego diſpono vobis regnum ſicut diſpoſuit mihi pater meus vt edatis & bibatis ſuper menſam meã, in regno meo. Luc. 22.

Auferetur à vobis regnũ Dei, & dabitur gẽti faciẽti fructus eius. Matth. 21.

demas fieles deſte mi Reyno. Como nota aqui Nicolao de Lira y otros doctores, quiſo el Redemptor en eſta merced de tanto amor y regalo, conſolar a ſus diſcipulos: porque era viſpera de ſu paſsion. Y les da en eſte Reyno de la militante y gleſia ſu poder, en eſpecial para conſagrar, conſumir, y adminiſtrar ſu ſancto cuerpo, debaxo de accidentes de pan: y ſu precioſa ſangre, debaxo de accidentes de vino. Y hizo aqui el Señor tambien como Salomon y Dauid, eſpecial memoria deſte ſacramento, cifrando en el los otros, por ſer el principal, y lo mejor de la y gleſia de Dios. Y por eſta razon tambien el Señor, entre los myſterios del Euangelio, que reuelo a Sant Pablo, le hizo eſpecial memoria deſte. Y aſsi lo ponderael miſmo Apoſtol, como muy en eſpecial recibio de Chriſto la reuelacion deſte myſterio, como lo eſcriue a la larga a los de Corintho. Por eſſo pues Salomon, de toda la prouiſion que la ſabiduria de Dios tiene en eſta ſu caſa, no haze memoria eſpecial, ſino deſta ſagrada meſa y ſu victima: y aun tambien de los accidenttes ſacramentales de pan y vino. Y por eſſo, a los Apoſtoles, que eſcogio, para que llamaſſen gente que ſe vinieſſe a guarecer y librar a eſta ſu caſa fuerte, lo principal que les encarga es, que llamen y combiden a eſta meſa. Y aſsi dizen, de parte de la Sabiduria de Dios. Venid y comed mi pan: y beued mi vino, que os tengo templado. Dize comed mi pan, y beued mi vino: para que entendamos que la miſma Sabiduria de Dios encarnada, hizo alluſion a eſto: y declara, que pan, y que vino es aquel, quando deſpues dixo. El que come mi carne, y beue mi ſangre, &c. Porque por ſer carne ſuya, y ſangre ſuya, y pan ſuyo, y vino ſuyo al parecer, es de tales effectos. Y dize, que os temple, y ſazone. Porque aunque nos da a comer ſu carne, y

Ego enim accepi à Dño, quod & tradidi vobis quoniã dñs Ieſus in qua nocte tradebatur accepit panẽ & gratias agens, fregit & dixit, accipite & mãducate, hoc eſt corpus meum, quod pro vobis tradetur. 1. Cor. 11.

Venite comedite panẽ meũ & bibite vinũ, quod miſcui vobis. ſup. Ioan. 6.

ne, y a beuer su sangre: empero porque se pueda bien comer y beuer, nos lo da todo guisado, sazonado, y templado: no su carne pura, ni su sangre pura. Porque quien lo pudiera assi comer y beuer? Que desto se escandalizaron los Capharnaitas, y dixeron. Como puede este darnos a comer su carne? entendiendolo grossera y carnalmente. Empero dize la Sabiduria de Dios, que lo auia de sazonar y templar, debaxo de accidentes de pan y vino: que es el comun sustento del cuerpo: como este es el principal sustento del alma. Esto mismo significo Dauid, por la otra palabra, parasti, aparejastemelo Señor, guisastemelo, sazonastemelo, para que lo pudiesse comer y beuer. Y assi respondio el Señor a algunos de sus discipulos: que tambien como los Capharnaitas se escandalizaron, y les dixo. Pues si vieredes por vuestros ojos, al hijo del hombre subirse al cielo, donde primero estaua, que direys? Esta postrera palabra aduierte Sant Chrysostomo, que se entiende, como si dixesse, no direys entonces que puede hazer de mi carne y de mi sangre lo que quise? que puede hazerme manjar? De mamera que comays mi carne: y que beuays mi sangre sin matarme? ni despedaçarme? ni consumirme? y que quepa en cada vno? y estar todo en vno, y todo en otro? y que, aunque partan la hostia, no me parten a mi, ni me despedaçan? Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin. Cierto es, que el que despues de muerto, resuscitandose, pudo subirse al Cielo: comido no se pudo consumir. Y en esto no añade el Señor (como por ventura parece) question a question: ni difficultad a difficultad, ni escandalo a escandalo, como lo aduierte Sant Chrysostomo. Antes quiere con este articulo segundo, quitar la difficultad y escandalo del primero

Quomodo potest hic carnē suam dare nobis ad manducandum. Ioan. 6.

Si ergo videritis filiū hominis ascendentē vbi erat prius. Ioan. 6. Chrysostomus

Augustinus. Certe qui mortuus resurgens cœlum ascēdere potuit comestus consumi nō potuit. sup. Ioann. Chrysostomus

mero. Y por ſu ſubida al Cielo quiere prouar la verdad deſte ſancto manjar. Porque quiere con aquel articulo viſible, prouar eſte otro inuiſible, aſsi como lo hizo otra vez, como parece por Sant Mtheo. Que cierta gente con buena Fe, truxeron vn hombre tullido en ſu lecho, y lo puſieron delante del Señor, conoſciendolo por tan piadoſo, que viendolo delante ſus ojos, lo remediaria. Y aſsi le dixo el Señor. Confia hijo, tus pecados ſe te perdonan. Que por humildad no dixo. Yo te perdono tus pecados: Empero bien lo entendieron algunos de los Phariſeos, y aſsi murmurauã en ſus coraçones. Eſte blaſfema. Quien puede perdonar peçados, ſino ſolo Dios? lo que es proprio de Dios, ſe atribuye a ſi? A los quales moſtrandoſe verdadero Dios, y conoſcedor de ſus coraçones, les dixo, queriendoles conuencer con tanta maſedumbre, y con razon tan efficaz. Qual dicho es mas facil de perſuadir, dezir al tullido, yo te perdono tus pecados: o dezirle, leuantate y anda? Dexa el Euangeliſta, y Chriſto por el, por notoria ſu reſpueſta: que fue dezir, leuantate y anda. Porque el effecto deſte dicho ſe vee por viſta de ojos: y el del otro dicho no. Porque no ſe puede ver el perdon de los pecados, que es inuiſible, y paſſa alla dentro del Alma. Aora forma la razõ efficaciſsima. Pues parara que ſepays que el hijo del hõbre tiene poteſtad en la tierra de perdonar pecados, entonces dixo al Paralytico. A ti lo mando, leuantate y toma tu lecho acueſtas, y vete a tu caſa. Dize lo aſsi porque ſolo Dios puede hazer milagros, mandãdo a naturaleza, como autor y Señor della: aſsi como el ſolo puede perdonar pecados. De manera que el miſmo poder es meneſter para lo vno q̃ para lo otro. Y aſsi quiſo dezir. Pues puedo eſto, que veys: tambien puedo eſſotro, que no veys.

Matth. 9. & Luc. 5.

Quid cogitatis mala in cordibus veſtris. quid eſt facilius dicere, dimittuntur tibi peccata tua: an dicere, surge & ambula? vt ſciatis autẽ quia filius hominis habet poteſtatem in terra dimittendi peccata, ait paralytico. Tibi dico. Surge, tolle lectũ tuum, & vade in domũ tuã. Matth. 9. & Luc. 5.

veys. Assi desta misma forma, porque tambien dētro de si, murmurauan sus discipulos, les prueua el Señor, q̄ puede darles a comer su carne, debaxo de parecer de pan, y a beuer su sangre, debaxo de parecer de vino: no grossera y carnalmente, sino espiritual y milagrosamente, diziendoles. Si por vista de ojos, vieredes mi carne cō condiciones y propriedades de espiritu, subirse por essos ayres al Cielo, que direys? Porque como dizen los Euangelistas, viendolo ellos con sus ojos: se leuanto de tierra. Y que mirandolo ellos, como se yua al Cielo, los informo el angel. Pues por este articulo visible prueua estotro inuisible. Direys pues entonces, que puede aora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre, dandole cōdiciones de espiritu, q̄ no occupa lugar, ni se puede partir? Quiere dezir. Pues si podre entonces, como lo vereys por vista de ojos, hazer mi carne celestial, sin embargo de ser terrena y espiritual, y ligera, sin embargo de ser corporal y pesada, y que se subia por essos ayres, hasta ponerse sobre todos los cielos, y passar por ellos, y los penetrar sin rompellos, y sin occupar lugar, como si fuesse espiritu: luego tambien podre aora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre? Si entonces podre subir mi cuerpo a condicion de espiritu, sin embargo de las condiciones de la carne: tā bien podre aora dar a comer mi cuerpo, debaxo delos accidentes de pan, y a beuer mi sangre, debaxo de los accidentes de vino, a cōdicion de espiritu, sin embargo de las leyes de carne y sangre, por virtud espiritual y milagrosa. Hemos querido aqui hazer especial memoria deste sanctissimo Sacraméto, por imitar a Salomō, y a Dauid, y al mismo Señor, como hemos visto, por ser este sanctissimo Sacramento el principal y mas excelente delos sacramentos: por estar en el, en persona la sabiduria de Dios

Videntibus illis eleuatus est. Actuum. 1.

Cūque intuerētur in cælum euntem illum. Actuum. 2.

R encar-

encargada. Conſta pues que llamar Dios a eſta yglesia casa ſuya: deſcubre y manifieſta que la tiene muy prouey da, e inſtruyda en verdad de doctrina, y en bondad de coſtumbres. Eſte pues es el primer titulo q̃ pone el Apoſtol a la yglesia de Dios, por el qual conſta q̃ eſta en ella la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO XXIX. EN QVE SE DE. clara mas, como la Sabiduria de Dios encarnada, ſobre eſtas ſiete çolũnas edifica eſta ſu caſa fuerte.

QVe Chriſto, Sabiduria del padre, ſea autor de eſtas ſiete columnas, y ſacramẽtos, como lo ha dicho el Eſpiritu ſancto por Salomon, conſta claramente. Porque ſegun el glorioſo padre Sant Auguſtin, Sacramento es vna ſeñal de otra coſa ſagrada. Lo qual explican mas nueſtros Theologos. Que ſacramẽto, es vna ſeñal viſible, de la gracia inuiſible que ſe da por el, inſtituydo para nueſtra juſtificacion. Y aſsi Sant Chryſoſtomo los llama Symbolos de nueſtra ſalud. Pues como Dios ſolo ſea el que juſtifica el pecador, como lo aduierte S. Pablo, illuſtrandole con aquel ſingular perifraſis, El que juſtifica al pecador: y los ſacramentos, ſeã vnos diuinos inſtrumentos de nueſtra juſtificacion: eſta claro que hemos de conoſcer y confeſſar, que vno y el miſmo Dios, que es el autor de la juſtificaçion, es tambiẽ el autor de los ſacramentos.

Auguſt.

Chryſoſtom. Sacramẽta ſũt ſymbola noſtræ ſalutis.

Qui iuſtificat impium. Ad Rom. 4

Y es de aduertir, que Chriſto, no antes de encarnado, ſino deſpues de hecho hombre, los inſtituyo. Porque aunque en quanto Dios, es el que juſtifica: empero en quanto hombre nos merecio por ſu paſsion, la juſtificacion. Y aſsi reſponde el effecto a ſu çauſa, y el ſacramen

to a su autor. Que como el autor es inuisible, en quanto Dios: y es visible en quanto hombre: assi el sacramento es señal visible de la gracia inuisible, que por el nos da, en quanto Dios: y nos la merecio en quanto hombre. Esto nos affirma Sant Iuan, diziendo de Christo. De cuya plenitud y redundancia de gracia todos nosotros recebimos. Quiere dezir, los passados, y los presentes. Y aunque no explica, que recebimos: empero como habla ua de la plenitud de la gracia de Christo, como lo aduierte aqui el glorioso padre Sant Augustin, consta que se entiende que recebimos della gracia qne nos justifica. Porque por Iesu Christo somos todos hechos gratos al padre, y reconciliados con el. Assi lo affirman las dos columnas de la yglesia Sant Pedro, y Sant Pablo, que la sangre de Christo es el precio de nuestra redempcion. Y dize Sant Iuan, que con este precio que nosotros todos recebimos, fuymos redemidos. Y diziendo Sant Iuan todos, entiendense los presentes, y los passados, y aun los por venir. Porque a los passados se dio esta gracia justificante en fiado, sobre la palabra del hijo de Dios, que estaua dada y reuelada: que hecho hombre, auia de pagar por todos, con este precio de su sangre. Y por los presentes de su tiempo, pago de contado. Y por los por venir, pago adelantado. Porque dexo depositado este precio en sus sacramentos. Y assi quando nos da Christo por sus ministros, sus sacramentos, se nos da este precio, para pagar lo que deuemos a Dios, y quedamos en gracia con el. Empero que otra gracia recebimos desta plenitud de Christo? Responde el glorioso padre Sant Augustin, que el mismo Sant Iuan lo declara, quando dize. Y tambien otra gracia, por la gracia passada. Quiere dezir, que allende de la gracia justificante, tambien rece-

De cuius plenitudine nos oés accipimus, & gratiã pro gratia, qa lex per Moysen data est, gratia autẽ & veritas per Iesum Christum facta est. Io. 1. 1. Pet. 1. & 1. Corint. 6.

S. August. Et gratiã pro gratia.

bimos por el otra gracia nueua por la vieja, Que es, como declara Sant Chryſoſtomo, la ley nueua por la vieja, que recibieron los paſſados. Porque ambas ſueron gracias y mercedes de Dios. Aunque eſta nueua ſin comparacion mayor: por la razon que luego da el Euangeliſta, diziendo. Porque la ley fue dada de Dios por Moyſes: mas no la gracia juſtificante. Empero por Ieſu Chriſto, dize, que ſe nos dio la gracia que nos juſtifica, juntamente, con la gracia de la ley del Euangelio, a la qual llama aqui verdad. Y para hazer differencia del ſieruo al hijo de Dios, dize: que aquella gracia de la ley, fue dada de Dios por Moyſes: Y eſta fue, no dize dada, ſino hecha por Ieſu Chriſto: La vna gracia y tambien la otra, dize que fue hecha por Ieſu Chriſto hijo de Dios. Porque como Dios es cauſa efficiente de la gracia primera, y como hombre, cauſa inſtrumental y meritoria. Y lo miſmo es de la ſegunda gracia, que es la verdad del Euangelio. De manera que no ſolamente, por razon del legiſlador, ſino tambien por razon de la miſma ley, es auentajada la nueua a la vieja. Porque la nueua trae juntamente conſigo gracia juſtificante: y la vieja no. Aſsi tambien lo affirma S. Pablo, diziendo. El qual no ſolo nos hizo miniſtros: empero aun idoneos miniſtros, del nueuo teſtamento. Y dizelo a differencia del viejo. Y por eſſo ſe declara luego, diziendo. Que los hizo idoneos miniſtros, no de la letra, ſino del eſpiritu. Letra llama a la ley: y eſpiritu al Euangelio. Y da la razon de la differencia, diziendo. Porque la ley a ſus tranſgreſſores, por mas que ſe arrepintieſſen, los mandaua matar: Empero el Euangelio, a los que ſe arrepienten, da la vida por ſus ſacramentos. Tambien a la ley del Euangelio llama, la verdad. Porque la ley vieja era figura deſta verdad. De manera q̃ aqui, verdad

Chryſoſt.

Quia lex per Moyſen data eſt, gratia, & veritas per Ieſum Chriſtum facta eſt. ſup.

Qui & idoneos nos fecit miniſtros noui teſtamenti, non litera, ſed ſpiritu. Littera enim occidit, ſpiritus autem viuificat. 2. Cor. 2.

verdad, no se toma en quanto verdad es cõtraria de falsedad: porque en esta significacion, tambien fue verdad la ley vieja: Sino toma se verdad, en quanto se opone cõ tra figura. Porque aquella ley vieja fue figura, y como vna traça: Y la ley nueua es lo figurado por aquella, y la verdad de aquella figura: Assi como el modelo de vna casa, no es la verdadera casa: sino vna traça, o figura de la verdadera casa que se ha de edificar. Por esto pues dixo Sant Iuan, que la ley fue dada por Moysen, empero que la gracia, y la verdad, fue hecha por Iesu Christo. Por que el en todo y por todo hizo buena la palabra que el padre eterno tenia empeñada alos sanctos padres, assi alos de la ley de naturaleza, como a los de la ley de escriptura. Dize pues Sant Iuan, que de la plenitud, o redundancia de Christo, recebimos no solamente la gracia que nos reconcilia con Dios: empero tambien otra gracia, que es la ley nueua. La que es la verdad y el cumplimiento de aquella figura y modelo de la vieja ley, que fue dada por Moyses. Y aunque esta segunda gracia recibieron los presentes, en lugar de la gracia que se dio a los passados: empero de la primera gracia dixo Sant Iuan, que todos reciben. Porque los passados fueron justificados por la Fe de Christo, antes de su encarnacion, sobre su palabra. Y los que fueron presentes, en tanto que viuio en este mundo, por si mismo fueron de presente justificados. Y los que despues son y seran, hasta la fin del mundo son y seran justificados por el, mediante sus sacramentos. Y por esso se dize el Redemptor en el Apocalypsi, Cordero, que es sacrificado desde el principio del mundo. Porque desde entonces tambien començo este sancto cordero a ser sacrificado: y se començo a dar gracia a los hombres por su saçrifiçio. Porque desde entonces

se prometio, que se cumpliria en su tiempo, este sacrificio. Como parece en el principio del Genesis, quando Dios lo prometio a nuestros primeros padres. Y assi desde entonces, se creyo su passion y obro: por razon de estar prometida del padre, y acceptada del hijo. Consti pues que los sacramentos y columnas sobre que esta fundada esta casa de Dios, tienen esta efficacia por la sangre de Christo.

Exemplariacę lestium, exemplaria verorũ. Ad Heb. 9.

Destos sacramentos eran figura los sacramentos dela vieja ley, si assi se pueden llamar. Porque Sant Pablo los llama exemplares, o modelos de las cosas Celestiales, y verdaderas. Y por consiguiente a todos los sacramentos del nueuo testamento, y de los demas mysterios del, llama cosas Celestiales, y cosas verdaderas. No porque aquellas eran falsas, sino porque eran figuratiuas destas. Y assi aquellos sacramentos, porque de suyo no leuantauan al hombre de tierra, ni le dauan gracia, los llama terrenos y exemplares. Y a estos los llama verdaderamente celestiales, porque nos comunican la gracia del Cielo. Y por esso tambien dize alli el Apostol, que como todo aquello de la vieja ley era vmbratico y figuratiuo: assi conuino mundificarse y sanctificarse con sangre y sacrificios vmbraticos y figuratiuos. Empero que la verdad de la ley Euangelica, cuya figura era aquella: Y el pueblo Christiano, cuya figura era aquel pueblo Hebreo: y los sacramentos de la yglesia, cuya figura eran aquellos vasos del templo: que fue necessario limpiarse y mundificarse con mejores sacrificios y mejor sangre, que fue con la de Christo, sacrificado en la Cruz, y que alli se derramo para lauarnos y mundificarnos tambien de nuestros pecados. Assi tambien lo publica Sant Iuan en su Apocalypsi, donde dize de los sanctos. Que lauaron sus

Necesse est ergo exemplaria quidẽ cælestiũ ijs mũdari, ipsa autem cælestia melioribꝰ hostiis quàm istis. sup.

estolas,

estolas, o vestiduras en la sangre del cordero Christo. Y llama a sus cuerpos vestiduras del alma, porque el alma esta vestida y rodeada de su cuerpo. Y pódera que las blanquearon, y pusieron albas como la nieue, con la sangre del cordero. Empero veamos Sant Iuan. Quien nunca vio lauar y alimpiar con sangre? ensuziar, si. Y quien vio blanquear la ropa con sangre? teñirla y ensangrentarla, esso si. Empero esto tiene verdad, hablando de lo corporal y de la limpieza del cuerpo. Empero la limpieça espiritual del cuerpo, y del alma, con sola la sangre de Iesu Christo se haze. Y toma Sant Iuan metaphora del xabon, que al parecer tiñe y ensuzia: empero con su virtud secreta, saca las manchas, y limpia, y blanquea la ropa. Y vsan destos terminos Sant Pablo, y Sant Iuan, haziendo alluſion al Testamento viejo: que vsa destos mismos terminos. Llamando alimpiarse con sangre, lo que se sanctificaua. De manera que assi como aquellos vasos del ministerio del templo tenian su sangre de animales, pegada para limpiar y mūdificar la carne, como dize alli el Apostol: assi estos sacramentos del sagrado y verdadero ministerio de la yglesia de Christo, tienen pegada en si efficaz virtud de la sangre de Christo, para limpiar y mūdificar almas y cuerpos.

Lauerunt stolas suas & dealbauerunt eas in sanguine agni. Apoc. 7.

Vista pues la virtud de los sacramentos, y de donde les viene la efficacia de sanctificar: veamos aora la causa principal, porque la Sabiduria de Dios encarnada, ordeno esta manera de sacramentos, y columnas sobre que se edifica esta su casa. Fue pues la condicion natural del entendimiento humano: porque naturalmente nuestro entendimiento no puede venir en noticia de las cosas que entiende, si primero no las recibe por algun sentido. Lo qual vemos y experimentamos. Y tambien lo af-

Aristoteles. Intellectū mendicat a sensu.

firma Aristoteles, diziendo. Que el entendimiento humano pide, y mendiga, y recibe por algun sentido, todo lo que ha de entender y conoscer. De manera que si no vienen las cosas primero registradas por los sentidos, los quales no conoscen sino las cosas corporales y sensibles, no pueden allegar a nuestro entendimiento, para que las entienda y juzgue dellas. Por tanto la Sabiduria de Dios encarnada, para que entendiessemos las marauillosas obras que Dios por su virtud secreta obra, alla inuisiblemente en nuestras almas, quiso declararnos esto por algunas señales sensibles, que nos offrece a los sentidos. Tales son la materia, y forma de los sacramentos, que son cosas corporales y sensibles. Assi como por el lauatorio corporal del baptismo, nos significa certissima y efficacissimamente, el lauatorio espiritual, que secretamente Dios entonces haze, y a aquella mismasazon, en el alma. Y assi dize Sant Chrysostomo. Que si el hombre careciera de cuerpo, y fuera puro espiritu, le offreciera y comunicara Dios estos bienes espirituales desnudos, y no vestidos, o embueltos en cosas corporales. Empero porque el alma racional es forma de cuerpo, y lo anima: fue necessario darle a entender aquellas mercedes espirituales e intelligibles a su talle, que es cubriendolas con señales corporales y sensibles, offrecidas a los sentidos: como son la materia y forma de los sacramentos. Y assi todo sacramento se compone de dos partes, que llamamos materia y forma: Como los Philosophos llaman a las partes de que se compone el compuesto physico. Aunque tambien del glorioso padre Sant Augustin recebimos otros dos nombres: que a la materia del sacramento llama elemento, y a la forma llama, verbum, o palabra. Y assi dize, que allegandose el verbo a

Chrysost. hom. 60. ad populum Antiochenum

Augustinus. Accedit verbū ad elementū & fit sacramentū.

bo al elemento, se haze el sacramento. Y tomolo el glorioso padre, de Sant Pablo, el qual hablando del baptismo, dize. Que Christo sanctifico a su yglesia, que es a sus Christianos interiormente: lauandolos exteriormente en el baptismo, con lauatorio de elemento de agua y con palabra viua. Y assi declara ser el agua, la materia, o elemento, y la palabra viua y efficaz, Yo te baptizo en el nombre del padre, y del hijo, y del espiritu sancto, ser la forma del baptismo. Y llamale palabra viua: porque haze interiormente, lo que dize exteriormente. Y lo mismo es en los otros sacramentos, que las materias dellos se nos offrescen a los ojos: y las formas, que son las palabras, a los oydos: para significarnos por estas señales sensibles y efficaces, los beneficios espirituales que por virtud secreta del Señor, les corresponden en nuestra alma.

Mundans eam lauacro aquæ in verbo vitæ. Ephes. 5.

Y es de notar, que la misma Sabiduria de Dios affirma que son siete estas columnas, sobre que se funda, sube, y cresce el edificio desta su casa. Y assi tenemos por cierto y de Fe, ser siete estos sacramentos: no mas ni menos: assi por la autoridad de las sanctas escripturas, y tradicion de los sanctos padres, como por la autoridad de los sacros Concilios. Y este numero se funda aun en razon natural. Porque estas dos vidas la corporal, y la espiritual symbolizan grandemente. Y lo que es necessario para la vna: parece en su manera ser necessario para la otra. Vemos pues que para la vida humana, y conseruacion della, son necessarias siete cosas. Lo primero, nascer para viuir. Lo segundo, soldarse los miembros y crecer. Lo tercero, es necessario manjar, para mantenerse y conseruarse. Lo quarto, cayendo el hóbre en enfermedad, es necessaria medicina para curarse y sanar. Lo

5 quinto, és neceſſario, cō algun nueuo regalo reparar las fuerças perdidas por la enfermedad: a lo qual llamamos conualecer. Eſtas cinco coſas ſon neceſſarias al hombre en reſpecto de ſi miſmo, y como perſona particular. Empero en reſpecto de la republica, y como hombre ciuil y politico, ha meneſter otras dos. Que aya gouierno en
6 la republica, por cuya autoridad y mandato ſea el hom-
7 bre dirigido, gouernado y defendido, que es lo ſexto. Y finalmente lo ſeptimo, es neceſſaria legitima propagacion de la eſpecie humana, para conſeruarſe la republica. Pues aſsi por ſemejante y a eſte talle, para la vida eſpiritual y conſeruacion della, demanda la razon, ſer neceſſarias otras ſiete coſas: que reſponden a aquellas. De donde facilmente ſe colige la razon tan razonable, del numero de los ſiete ſacramentos. Porque el primero,

1 Baptiſmus. es el baptiſmo. Por el qual naſcemos de Dios, hijos ſuyos y herederos de ſu Reyno: como lo affirma el Señor a Nicodemus, diziendo. En verdad, en verdad te affirmo, que el que vna vez naſcio de padre y madre corporalmente, ſi no torna a nacer eſpiritualmente de agua, como de madre: y de eſpiritu ſancto, como de padre, no puede entrar en la poſſeſsion del Reyno de Dios. Pues

Amē amen dico tibi, niſi qs renatus fuerit ex aqua, & ſpiritu ſancto, nō poteſt introire in regnū Dei. Ioan. 3.

2 Confirmatio. no es hijo de Dios, y por tanto ni heredero de ſu Reyno. El ſegundo ſacramento es la Confirmacion, por cuya virtud ſomos confirmados, y crecemos en el ſer eſpiritual, y Chriſtiano. Y aſsi dize el glorioſo padre ſant Auguſtin, que baptizados los Apoſtoles, les dixo el Señor. Aſſentaos en la ciudad, que aun no teneys fuerças para andar eſte camino Chriſtiano, haſta que ſeays por todas partes veſtidos y rodeados de poder y fuerça del Cielo. El tercero, la Euchariſtia, con la qual, como con mantenimiento de veras Celeſtial, ſe mantiene y ſuſten-

Sedete in ciuitate donec inpi virtu to. .6. iſtia.

ta nue-

ta nuestro ser Christiano y espiritual. Como lo affirma el Señor, diziendo. Mi carne es manjar de veras, porque de veras mata la hambre de nuestro espiritu: Y mi sangre es beuer de veras, porque de veras mata la sed del espiritu. El quarto es el sacramento de la penitencia, por cuya virtud, al que peca, se restituye la salud y vida espiritual: remitiendo los pecados, como lo affirma el Señor, quando dio este poder a sus Apostoles, y los hizo confessores, diziendo. Recebid en vosotros al espiritu sancto, en especial para el effecto siguiente. Los pecados de qualesquier personas, que vosotros remitieredes, daldos por remittidos: y los que retuuieredes vosotros, daldos por retenidos de Dios. El quinto, es la extrema vnction, por la qual se quitan las reliquias delos pecados, y se aliuia, conualece, y regala, el descaymiento del espiritu: estando tambien desfallecido el cuerpo. Como lo affirma el Apostol Sanctiago, diziendo. Si alguno esta entre vosotros tan enfermo, y tan caydo, que no se puede leuantar, trayga a su casa los presbyteros dela yglesia, y oren por el, vngiendolo con olio, enel nõbre del Señor, y confien que su oracion tan fiel sanara al enfermo: y lo aliuiara el Señor. Y si por ventura tuuiere algunos pecados, le seran remittidos. Y assi por tradicion de Christo, lo hazian los Apostoles, como lo refiere Sant Marcos, diziendo. Y vngian con olio a muchos enfermos, y sanauan. Y tãbien como en la vida corporal diximos ser necessarias otras dos cosas, en respecto dela republica: assi es en la espiritual, que en respecto de la republica Christiana, es necessario el sexto sacramẽto, que es el orden. Por el qual se crian los ministros dessotros sacramentos: y se les da potestad para el gouierno espiritual de la yglesia. Del qual sacramento el Señor dixo

Caro mea vere est cibus & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.

4

Pœnitentia.

Accipite Spũm sanctũ, quorũ remiseritis peccata, remittũt eis, & quorum retinueritis, retenta sũt. Ioan. 20.

5

Extrema vnctio.

Infirmatur qs in vobis inducat presbyteros ecclesiæ, & orent sup eum vngentes eum oleo in nomine Dñi, & oratio fidei saluabit infirmũ, & alleuabit eum Dñs, & si in peccatis fuerit, remittentur ei. Iacob. 5

Et vngebãt oleo multos ægros, & sanabãtur. Marci. 6.

6

Ordo.

por

Ecce dispono vobis regnum, sicut disposuit mihi pater meus. Luc. 22. Accipite spiritum sanctum, &c. Ioan. 20.

por Sant Lucas. Mirad q̃ yo ordeno y dispõgo de daros en mi y gleſia y Reyno el poder y autoridad que el padre me dio a mi. Y por Sant Iuan, como acabamos poco ha de dezir, donde los ordeno, y les dio ſu poder, como conſta deſtos lugares, y de otros del Euangelio. El ſeptimo y poſtrero, es el ſacramento del matrimonio. Para que de la legitima y ſancta vnion matrimonial, ſe engendren y crien religioſamente hijos, para el culto diuino, y conſeruacion de la y gleſia Chriſtiana: haſta que ſea cumplido el numero de los predeſtinados y eſcogidos de Dios, para la vida eterna. De el qual ſacramento dixo el Señor, que a los que Dios vinculo en el ſancto matrimonio, el poder humano, ni puede ni deue apartarlos. Conſta pues como tambien la razon humana nos perſuade ſer ſiete eſtos ſacramentos, y de la firmeza deſta caſa de Dios: pues eſtriba en eſtas ſiete firmiſsimas columnas, que la ſabiduria encarnada corto de ſu miſma cantera, para edificarſobre ellas en eſta caſa fuerte.

7 Matrimonium.

Quos ergo deus coniunxit homo non separet. Matth. 19.

CAPITVLO XXX. COMO TAMBIEN Sant Pablo a eſta y gleſia de Dios llama columna firmiſsima de verdad.

EL ſegundo renombre que puſo el Apoſtol a la y gleſia, como ya vimos, fue, columna. Y porque entendieſſemos que le llamaua columna, para ſignificar ſu gran firmeza: y de que era eſta firmeza, declaraſe mas y dize, y firmamento de verdad. De manera que la ſegunda palabra es repeticion y declaracion de la primera. Y aquel, Et, es lo miſmo que, Id eſt, como en otros muchos lugares de la eſcriptura. Y quiere dezir. La y gleſia de Dios viuo es vna

Columna & firmamentum veritatis. 1. ad Ti. 3.

vna columna, quiero dezir, vna firmeza de verdad. De tal manera, que no puede faltar la verdad en ella: ni nos puede mandar creer sino verdad. Toma metaphora el Apostol de las columnas muy altas y firmes: sobre las quales los ydolatras ponian sus dioses falsos, para ser de todos ellos mejor vistos y adorados. De manera que quiere dezir el Apostol. Que assi como en el Barbarismo, en el Iudaismo, en el Mahomismo, y en el Luteranismo, altamente estos ciegos reuerencian la mentira y la falsedad, y la tienen alli firme: assi en la ygleſia Christiana sumamente se reuerencia la pura verdad, y esta en ella firmissima. Y desta columna de la ygleſia era symbolo marauilloso, la columna que guiaua antiguamente al pueblo de Dios: para que no errasse el camino de la tierra de promission. Y haze el Apostol en este lugar alluſió a aquel del Exodo, donde se dize. El Señor yua delante dellos, mostrandoles el camino, para que no lo errassen: empero dissimulado. De dia, en vna columna de nuue para defenderlos contra la fuerça del sol: y de noche, en vna columna de fuego, contra la obscuridad y tinieblas de la noche. Para que en el vn tiempo, y en el otro fuesse guia de su camino, porque nunca lo errassen. Este fue vn fauor tan insigne, que Dios hizo entonces a su pueblo, que se repite muchas vezes en la sancta escriptura, y especialmente en los Psalmos. En vno dize Dauid. Y guiolos el Señor con nuue de dia: y por toda la noche con lũbre de fuego. Y en otro Psalmo dize. Tendio vna nuue para el amparo dellos, y defensa del sol de dia: y tambien tendio vna colũna de fuego para q̃ les alumbrasse por toda la noche. Y aun en otro Psalmo dize, que puestos en alguna necessidad llamauan en su fauor al Señor, y el los oya, porque en vna colũna de nuue les hablaua. Quiere dezir,

Dñs aũt præcedebat eos ad ostendendã viã p die i colũna nubis, & per noctẽ in columna ignis, vt dux esset itineris vtroque tempore. Exod. 13. Et deduxit eos in nube diei & tota nocte in illuminatione. ignis. Psal. 77. Expãdit nubẽ in protectionẽ eorũ, & ignẽ vt luceret eis per noctẽ. Psa. 104. Inuocabãt dominum, & ipse exaudiebat eos & in colũna nubis loquebatur ad eos. Psa. 98.

dezir, que para hablarles de ordinario les aparecia y les hablaua, tambien dentro de vna columna de nuue. De donde consta, como casi siempre Dios les aparecia en columna: y la variaua segun el tiempo o necesidad. Pues aunque esta verdad, que ha dicho S. Pablo, no fuera tan manifiesta alusion a estos lugares del Testamento viejo, bastaua para confirmacion della, y que Dios esta dentro de su yglesia: y que por ella nos alumbra y guia en esta jornada que hazemos para el Cielo de promission, ver que como el mismo Apostol dize, todas aquellas cosas proueya Dios a aquel pueblo Esraelitico, en figura del pueblo Christiano: que le auia de succeder en pueblo y casa de Dios. Y si Dios se hazia guia de aquel pueblo, siendo aun imperfecto y terreno: quanto mas lo sera deste su pueblo perfecto y Reyno Celestial? Y si Dios tan milagrosamente proueya a aquel pueblo vmbratico de aquella columna: para que no errasse el camino delatierra de promission, con quanta mas razon proueera marauillosamente a su pueblo verdadero, para que no yerre el camino del Cielo de promission? Luego manifiesto y cierto es que Dios esta en esta columna de su yglesia: y por ella guia a los fieles, para que no yerren el camino del Cielo que les tiene prometido. De manera que nos alumbra por su yglesia, como por columna de fuego resplandeciente, contra las tinieblas de los errores y heregias. Y tambien nos guia y consuela por ella, como por columna de nuue suaue, cótra el ardor y fuerça de la persecucion de los infieles y hereges. Y consta tambien, que somos ciertos, que jamas nos faltara de guiar por su yglesia en todo tiempo prospero y aduerso, para que no erremos este camino del Cielo.

Omnia in figura cõtingebãt illis. 1. Cor. 10.

No solamente haze Dios este fauor a su yglesia en gene-

general, para la defender de todo rigor de sus enemigos, y para defender la verdad de su Fe: empero aun en particular, como lo leemos de Hieremias: a quien Dios dixo, embiandolo a predicar la verdad a los enemigos della. No temas de hablarles cara a cara. Porque ni yo lo consentire: antes hare que no temas su presencia por graue y feroz que sea. Porque te hago saber que yo te he buelto oy fortissimo, como vna ciudad muy bastecida de municion y artilleria: y como columna de hierro, y como muro de azero, sobre todas las fuerças de la tierra, para con los Reyes de Iuda, para con los principes della, para con sus sacerdotes, y en general para cõ todo el pueblo de la tierra. Y pelearan contra ti: empero no preualeceran. Porque yo soy contigo, dize el Señor, para librarte. Cierto renombres de grande emphasim, pone Dios aqui a Hieremias. Ciudad muy artillada, columna de hierro, y muro de azero. Y a esto de Hieremias hizo tambien alluſion el Apostol, en llamar ala yglesia columna firmissima de verdad. Y es alluſion por via de comparacion. Quiere dezir el Apostol. Si Dios a vn solo sieruo suyo, como Hieremias, hizo tan poderoso y tan firme, que todas las fuerças humanas affirma, q̃ no preualesceran contra el: porque el lo hizo columna fortissima: quanto mas hara Dios a su yglesia columna de hierro contra todos los enemigos de la verdad? Y a las postreras palabras que dize Dios: todos pelearan, mas no preualeceran contra ti. Hizo tambien alluſion el Señor, quando asseguro a Sant Pedro desta su columna firmissima de verdad, diziendo. Ni las fuerças del infierno no preualesceran contra ella. De donde se sigue que no carece de gran razon, querer Dios que aquella nuue y fuego, que era guia, amparo, y lumbre del pueblo de

Ne formides à facie eorũ, neque enim time re te faciã vultum eorũ. Ego quippe dedi te hodie in ciuitatem munitam & in colũnam ferreã, & in murum æneum, super omnẽ terram. Regibus Iuda principibus eius, & sacerdotib9 eius & omni populo terræ & bellabunt aduersum te, & non præualebunt, quia ego tecũ sum, ait Dñs, vt liberem te. Hierem. 1.

Et portæ inferi non præualebunt aduersus eam. Matth. 16

blo de Dios : no tomaſſe figura de alguna coſa que ſignificaſſe flaqueza: ſino figura de columna, que de ſuyo dize firmeza : para les ſignificar la eſtabilidad y firmeza que auian de eſperar de Dios, en aquel fauor que les hazia por todo el camino : y que no auria falta, ni flaqueza en aquella guia jamas. Para qae noſotros eſtemos muy ciertos, que jamas nos faltara eſta guia y columna de la yglesia. Y aſsi como dize alli, que de hecho nunca falto la columna de nuue por todo el dia : ni la columna de fuego, por toda la noche, de delante del pueblo, haſta que los metio en la tierra prometida. Aſsi nos aſſegura que de hecho jamas nos faltara Dios, como haſta oy no nos ha faltado, en guiarnos con eſta columna de ſu yglesia, haſta meternos en el Cielo que nos tiene prometido. Y es mucho de conſiderar que aſsi como alli la guia era inuiſible, porque dize que era el Señor, empero era viſible el medio, por el qual los guiaua: que era la columna. Aſsi aora aunque el eſpiritu ſancto que nos guia, es inuiſible a nueſtros ojos : empero ſu yglesia que es la columna, por la qual nos guia, nos es viſible, y la vemos y obedecemos: y a ſu mouimiento nos mouemos, o nos paramos. E como aquellos eran ciertos que Dios los guiaua por la columna, aunque no lo veyan a el: aſsi noſotros ſomos ciertos y tenemos de Fe que Dios nos guia por eſta columna firmiſsima, y viſible de la yglesia, aunque no lo vemos a el. Tambien aquella columna entonces, diuidia los fieles de los infieles ſus perſeguidores : y a aquellos daua luz y claridad: y a eſtos obſcuridad y tinieblas como conſta en el Exodo donde ſe dize deſta columna de nuue. Y era dize aquella columna de nuue tenebroſa, y alumbrante la noche: de tal manera que aunque yua cerca de los fieles, los infieles y enemigos, por todo el eſpacio

Nunquã defecit colũna nubis per diẽ, neque columna ignis per noctẽ coram populo. &c. ſup.

Et erat nubes tenebroſa & illuminãs noctẽ, ita vt ad ſe in-

eſpacio de la noche no los podian alcançar. Y la razon deſto era, porque aquella columna de nuue, de la parte de los Iſraelitas era reſplandeſciente, y les alumbraua la noche. Y de la parte de los Egypcianos tenebroſa, que no ſe podian ver ni tratar: tanto, que aunque yuan junto de los Iſraelitas, no los veyan: ni los podian dañar. Aſsi diuide eſta ſancta yglesia mediante Dios, el qual eſta diſſimulado en ella, a los fieles, de los infieles y hereges: alumbrando a los fieles, y cegando por ſus pecados, a los infieles: de tal manera que no los puedan deſtruyr. Conſta pues con quanta razon el Apoſtol hizo eſta marauilloſa alluſion, llamando a la yglesia columna firmiſſima de verdad: aduertiendonos que por ella nos auemos de guiar: para no errar ni perder el camino del Cielo. Y eſto quiſo el Redemptor del mundo, que creyeſſen los ſuyos quando ſe deſpidio dellos, para ſubirſe al Cielo. Porque eſtas fueron las poſtreras palabras que del dixo en eſte mundo: y por tanto importatiſsimas: y de grã conſuelo y animo. Porque auiendoles mandado, que fueſſen ſin miedo a predicar la verdad del Euangelio a todo el mundo: para animar a ſus diſcipulos en la predicacion: y para darles ſe y eſperança del buen effecto que ternia, les dixo. Mirad, que yo ſoy con voſotros todos los dias, haſta el fin del mundo. Quiere dezir: Mirad que aunque me parto de voſotros como hombre: empero como Dios quedo con voſotros, entiendeſe y con vueſtros ſucceſſores. Y eſto eſta claro, porque ellos no auian de viuir haſta la fin del mundo. Y aſsi tambien declara Sant Pablo que lo que ſe eſcriue en el Geneſis, que la Fe ſe le conto por juſticia a Abraham: que ſe eſcriuio aſsi, no ſolo por Abraham: ſino por todos los ſucceſſores y herederos de ſu Fe: Y que con todos habla: Porque habla de

ucem toto no ctis tẽpore accedere non valerent. Exo. 14

Ecce ẽgovobiſcũ ſum omnibus diebus vſq; ad cõſummationem ſæculi. Matth. 27.

Non eſt autem ſcriptũ tãtum propter ipſum quia reputatũ eſt illi ad iuſtitiã, ſed &

pter nos, quibꝰ credentibus in eum reputabitur. Rom. 4

Abraham como de persona comun, y padre de los creyentes. De manera que habla con su yglesia, que entonces estaua cifrada en sus discipulos. Y assi vemos que los Apostoles passaron a otros, como a successores suyos, la autoridad y jurisdiction que auian recebido ellos de Christo: como vemos que Sant Pablo ordeno a Timotheo, y a Tito: y Sant Pedro, a Lino, a Cleto, y a Clemente. Y haze alusion a lo del Psalmo decimo, El Señor esta en su

Dñs in templo sancto suo, Dominus in cœlo sedes eius. Psal. 10.

sancto templo: El Señor tiene su silla en el Cielo. Y esto tiene alusion con lo que dize el Señor por Esayas.

Cælũ mihi sedes est & terra scabellum pedum meorum. Esai. 66.

Aunque estoy de assiento en el Cielo, tengo cuenta de mi templo en la tierra. Soy dize tan grande, que teniendo los pies en la tierra: estoy assentado en el Cielo. De manera que aunque estoy en el Cielo: estoy tambien con mi yglesia en la tierra. Y assi dize, aunque me subo al Cielo: quedo con vosotros, con la yglesia Christiana en la tierra, todos los dias continuos: sin faltar punto ni hora, hasta que el mundo se acabe. Y es de notar aquella palabra, mirad que yo: que dize grãde emphasim aquel, Yo, quiere dezir. Parad mientes con atencion a esto que digo, que yo, que soy el que soy, el Señor vniuersal, el que hinche el Cielo y la tierra, y todo lo tiene a su mandar: como criador de todo, el todo poderoso, quedo con vosotros, y en vuestro amparo y defensa, para el buen effecto desta predicacion de la verdad que os encomiendo. De donde se sigue, que pues esta sancta yglesia por esta parte es columna firmissima de verdad: a ella hemos de creer y obedecer en todo, pues en ella esta la verdadera Sabiduria, y legitima intelligencia delas sanctas escripturas.

Liga testimonium, signa legẽ in discipulis meis. Esai. 8.

Y assi lo prophetizo el Señor antes de encarnado, diziendo al propheta Esayas. Ata los testimonios de las

sanctas

ſanctas eſcripturas: ſella y eſtampa la ley de Dios, en los coraçones de mis diſcipulos. Eſto dize el Señor al Propheta. Porque no auia de dar a ſus diſcipulos por eſcripto la ley del Euangelio: ni les auia de dexar algunos commentarios, o gloſas de la eſcriptura, eſcriptas de ſu mano: ſino que como Dios, auia de eſtampar en ſus coraçones la verdad de la ley: y teſtimonios de las eſcripturas. Aſsi tambien lo prophetizo por Hieremias, diziendo. Darles he mi ley, no por eſcripto, como a ſus antepaſſados, en el monte de Syna: ſino eſtampar la he en ſus entrañas. Que quiere dezir, no ſolamente alumbrare ſu entendimiento en mi ley: empero afficionare ſu voluntad a mi ley: de tal manera que mueran por ella, quando meneſter fuere. Y a eſtos lugares de Eſayas y Hieremias hizo alluſion el Euangeliſta Sant Lucas, quãdo refiere que antes que Chriſto ſe ſubieſſe al Cielo: cumplio eſto que alli prometio, y dize que entonces les abrio el entendimiento: y les afficiono el ſentido, para que entendieſſen las eſcripturas. Y de aquella reuelacion q̃ hizo Dios al propheta Eſayas, quedo tan deſſeoſo de la venida del Señor al mundo a hazerſe hombre, y para hazer diſcipulos: y enſeñarles, para la conuerſion del mundo, que dixo luego. Eſperare al Señor, y con cuydado eſtare atalayando ſu venida para cumplir lo que aqui promete. Y añade. El qual eſcondera ſu cara de la caſa de Iſrael. Y haze en eſto el Propheta elegantiſsima alluſion, a lo del Exodo. Donde pidiendo Moyſes a Dios que le moſtraſſe ſu cara, le reſpondio. No podras ver mi cara: porque ſi me vieres de cara, moriras. A lo qual haze alluſion el Apoſtol, quando dixo de los principes de Iſrael. Si conocieran al Señor de la gloria, nunca le crucificaran. Y cõſta que en la Cruz de Chriſto, y en ſu muerte eſtaua nueſtra vida

Dabo legem meam in viſceribus eorum. Hier. 3.

Tunc aperuit illis ſenſum, et intelligerent ſcripturas, Luc. 24.

Expectabo Dominũ, qui abſcondit faciem ſuam à domo Iacob, & præſtolabor eũ. Eſa. 8

Mõ poteris videre faciẽ meã Exod. 33.

Si eũ cognouiſſent nunquam dñm gloriæ crucifixiſſent. 1. Cor. 2.

Delictum illorũ diuitiæ sunt mundi. Ro.11.

ſtra vida. Y por eſſo dixo en otra parte Sant Pablo, que el delicto que cometieron los Iudios en crucificar a Chriſto: fue las riquezas del mundo y ſu theſoro. Pues por eſſo dixo Dios alli a Moyſes. Si el hombre me viere, no viuira: Quiere dezir. Si me vieren y conocieren, no me crucificaran, y aſsi no viuiran, porque en mi muerte eſta ſu vida. Empero a la petició de Moyſes dio vn medio Dios diziendo a Moyſes. Que ſe puſieſſe a la puerta de vna cueua, que le ſeñalo, y que quando el quiſieſſe paſſar, por nia ſu mano ſobre ſus ojos, para que no le vieſſe de cara, pero que deſpues de paſſado, alçaria ſu mano, y le veria de eſpaldas. A eſto pues haze alluſion el propheta Eſayas quando dize. Que el Señor eſconderia ſu cara de la caſa de Iacob, para que no le conocieſſe. Aſsi declara el glorioſo padre Sant Auguſtin eſte lugar del Exodo. Que permitio Dios que aquel pueblo no vieſſe al Señor cara a cara, porque conoſciendole no le crucificara: y aſsi no fuera el hombre redimido. Empero en paſſando deſte mundo al padre, leuanto la mano de ſus ojos y ſe los deſatapo, y lo conocieron de eſpaldas, quando boluio las eſpaldas al mundo. Y aſsi tambien ſe lo auia dicho el Redemptor por Sant Iuan, aora de cara no me conoceys: empero quando leuantaredes al hijo del hombre en la Cruz: entonces conocereys que yo ſoy. Y aſsi dizen los Euangeliſtas, que en eſpirando Chriſto, y boluiendo las eſpadas al mundo: muchos de los que eſtauan preſentes dixeron. Verdaderamenne eſte era el hijo de Dios. Y ſe boluian hiriendo ſus pechos, y pidiendo a Dios perdon, arrepentidos de auerle procurado la muerte. Y aſsi ſe dize en el libro de los Actos que en vn dia ſolo ſe conuertieron tres mil Iudios. A aquel gran deſſeo que tuuo el propheta Eſayas de la venida de Chriſto, y

Ponãte in foramine petræ, & protegã dextera mea donec tranſeam, tollamque manũ meam & videbis poſteriora mea, faciẽ aũt meã videre nõ poteris Exo.33

Cum exaltaueritis filium hominis, tunc cognoſcetis, quia ego ſum. Ioan.8.

Vere filius Dei erat iſte, & renertebãtur percutientes pectora ſua. Luc.23.

sto: y de la election de sus discipulos, para conuertir al mundo, responde luego el Señor, consolando a su Propheta, y certificandole de su venida, y dize. He me aqui, y a mis moços y criados, a los quales primero llama discipulos, los quales el Señor me dio. Y aun assi llamo el Señor a sus discipulos, alludiendo a este lugar, por Sant Iuan, diziendo. Moços por ventura teneys algo que se pueda guisar? Y consta por de Fe que esto de Esayas se entiende de Christo y de sus discipulos. Porq̃ el Apostol assi lo allegan tãbien con Dauid a los Hebreos de Christo y de sus discipulos, Dize, Yo cõtare y manifestare a mis hermanos tu nombre de quien eres: y en medio de ellos, y a vista y oyda de todos ellos, descubriendo tu poder, saber, y bondad, te loare y hare gracias por auer me los dado por hermanos. Y a esto que dixo el Señor por Esayas, antes de encarnado, alude despues de encarnado, diziendo por Sant Iuan al padre. Manifeste tu nombre de padre mio, a estos hombres que me diste, escogidos del mundo, tuyos eran, por eterna predestinacion: y me los diste por discipulos. Y han guardado tu Euangelio y mio: y lo repite muchas vezes en aquel capitulo, que el padre se los dio por discipulos, y los encomienda al padre, pues por ellos auia de venir el mundo al conocimiento de la verdad del Euangelio. Y assi prosigue Esayas, que a solo Christo y a sus discipulos se ha de creer, porque tienen noticia de la verdad, y dize al pueblo. Quando queriendo saber alguna verdad, os dizen algunos: pregultaldo a los fitones, a los hechizeros, y adiuinos, los quales dize, que con sus encantamientos, hablan rechinando los dientes: y haziendo ruydo, apretendalos fuertemente, significando que estan tan llenos de espiritu diuino: que no puede tener su pecho las palabras

Ecce ego & pueri mei, quos dedit mihi Dñs, &c. sup. Esai. Puer inunquid pulmentarium habetis? Io. 21.

Ad Heb. 2. Narrabo nomẽ tuum fratribus meis, in medio ecclesiæ laudabo te. Psa. 21. & Esai. 8.

Manifestaui nomen tuũ hominibus, quos dedisti mihi de mũdo, tui erãt & mihi eos dedisti & sermonem tuũ seruauerunt. Io. 17.

Et cũ dixerint ad vos, quærite à pythonibꝰ & adiuinisq̃ stridentibus in incantationibus suis. Nunquid non populus à Deo suo requiretur?

sionē pro viuis à mortuis? ad legem magis & ad testimoniū, quod si non dixerit iuxta verbum hoc, non erit eis matutina lux. Esa. sup. 3. Regū. 28.

bras, que por illusion, dan a entender, ser diuinas. Y como consta en el libro de los Reyes, estos fitones por pacto del demonio hazian aparencia de resuscitar y aparecer algunos muertos: para consultallos y saber dellos la verdad que querian. Dize pues el Propheta, respondedles. Por ventura ay alguna gente que consulte a otro que a su Dios: para q̃ le aparezca y certifique de alguna verdad? Pues quanto mas nosotros no deuemos consultar sino a nuestro Dios: que es Dios verdadero, y a sus prophetas, por quien nos suele hablar? Y explica la sentencia passada. Que las otras naciones barbaras consultan del estado de los viuos, a las estatuas de sus dioses falsos, que fueron hombres que murieron: que consultan, dize, los necios para el bien de los viuos, a los muertos: que ni oyen ni veen? Quiere pues dezir. Por ventura es razon que creamos a los falsos prophetas, a los hechizeros, y a los encantadores, y en cosas que tocan al alma? Son las cosas de la fe de tan poca importancia que se ayan de fiar de tal gente barbara: y tomallos por consultores? no, no. No hemos de acudir, dize a essos, sino antes a la ley de Dios: y a los testimonios de la sancta escriptura, que están atados: como dixo al principio, y estampados en las entrañas de los discipulos de Iesu Christo: y en su yglesia que le succede. A la yglesia pues hemos de acudir, que es de infalible verdad, a las tradiciones que nos dexaron los Apostoles, a los sacros Concilios, a los doctores sanctos. Y quien lo contrario desto dixere, o no conforme a esto, sea quien fuere, no sabe lo que se dize: ciego esta, dize, y perdido va. Consta pues como la sancta yglesia es columna firmissima de verdad, y que no nos hemos de mouer sino por esta guia, en lo que tocare a la Fe y costumbres.

Capit.

CAPITVLO XXXI. COMO TAMBIEN Esayas llama a esta casa de Dios, monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su verdad y sanctidad.

TAmbien se prueua lo del capitulo passado, enel apellido que pone el propheta Esayas a esta santa y glesia, diziẽdo. Y sera en los postreros dias la casa del Señor vn mõte, aposta fabricado sobre la cũbre d̃ todos los moõtes: y se leuãtara sobre todos los collados. Esto mismo prophetizo tambien el propheta Micheas, haziendo alusion a lo de Esayas. Y consta claramente que esto se entiende de la y glesia Christiana. Porque los postreros dias de que aqui hablan estos prophetas, son los dias del Euangelio, como ya vimos. De manera que por elegantissima metaphorà se llama aquila y glesia monte, y edificado tambien sobre montes. Porque el fundamento desta y glesia es Christo hijo de Dios viuo: como lo affirma Sant Pablo, diziendo. Nadie puede poner otro fundamento, por fundamẽto de la casa de Dios, sino el q̃ esta puesto por la mano del mismo Dios, el qual es Christo Iesus. De manera que lo principal de que Dios proueyo a su y glesia, fue de vna cũbre montuosa de gran de firmeza de verdad, por fundamento: para nos significar la firmeza e immobilidad dela y glesia d̃ Dios en Christo, pues tiene tal monte por fundamento. Y tambien para nos certificar, que no ay que tener miedo de crecientes de heregias, de auenidas contrarias, de vientos ni de tempestad de persecucion, que todos los Reynos y sectas del mundo quieran hazer a esta casa de Dios. Porque este monte sobre que esta fundada, como dize aqui el

Et erit in nouissimis dierũ, præparatũ mõs domus Dñi, in vertice montiũ & eleuabitur super colles. Esai. 20.

Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id, quod positum est, quod est Christus Iesus. 1. Cor. 3.

Propheta es ſobre todos los montes y collados, que quiere dezir. Que es vn poder y fuerça ſobre todos los poderes y fuerças de todo el mundo. Aſsi lo declara Sant Iuan en ſu Apocalypſi, diziendo de Chriſto. Que traе broſlada en ſu ropa de fuera, y ſeñalada en ſu muſlo y perſona, de dentro, eſta letra. Rey de los Reyes, y Señor de los ſeñores. Que es declarar la metaphora de Eſayas que le llama cumbre de los montes y collados. Y haze alluſion Sant Iuan, a lo que Dios padre dixo en vn Pſalmo de Chriſto. Yo lo porne por primogenito y vnigenito mio y de ſu madre: y Rey ſobre todos los Reyes de la tierra. Y dize Sant Iuan eſtar eſta letra broſlada en ſu ropa: y eſtampada en ſu perſona. Para nos ſignificar que Chriſto no ſolo tiene eſte poder y grandeza en ſu perſona, por razon de ſer Dios, ſino que aun tambien ſe le parecia y ſe leya eſta letra en la ropa defuera: por razon de ſer hombre. Porque en las obras de fuera que algunas vezes obraua ſu ſacratiſsima humanidad, como inſtrumento de ſu diuinidad: ſe echaua de ver eſſa meſma diuinidad y grandeza: aſsi como vn hierro encendido, por eſtar el fuego vnido y encorporado en el, tiene el hierro effectos de fuego: porque alumbra como fuego, y calienta y quema como fuego: lo qual de por ſi no pudiera hazer el hierro. De manera que no ſolamente en quanto Dios, empero aun en quāto hombre ſe mueſtra ſer Rey de los Reyes, y Señor de los Señores: y cumbre de todos los montes. Pues por razon deſte firmiſsimo fundamento, llama tambien Eſayas a la yglеſia de Chriſto, Monte. Y añade el Propheta preparado, y proueydo de Dios, y a poſta fabricado deſde el principio del mundo, tal qual conuenia para eſte effecto. No hecho aſsi de improuiſo, como coſa de poca importancia: ſino con grāde

Et habet inveſtimento & in fœmore ſuo ſcriptum. Rex Regum, & Dñs Dominantiū. Apocal.

Et ego primogenitū ponam illū, excelſum præregibꝰ terræ. Pſal. 88.

açuerdo

acuerdo de Dios, proueydo y prophetizado muy antes.
Y dize que se fabrico este monte y casa del Señor, sobre la cumbre de todos los montes y collados. Quiere dezir por esta metaphora, sobre todos los Reynos, republicas, religiones, y sectas del mundo. Porque esta yglesia de Dios, como affirma el glorioso padre Sant Augustin, es la mas excelente republica q̃ ha auido ni aura en el mundo. Y la mejor y mas ordenada policia en todo, q̃ jamas se vio. Porque tiene las mas lindas y justas leyes, la mas alta sabiduria, el mejor orden de viuir, el mas pacifico gouierno, la mas acabada y perfecta conuersacion la mas preciosa y verdadera riqueza, el camino verdadero, derecho y cierto para la verdadera felicidad, y la mas proueyda republica q̃ jamas se vio ni se vera. Porque finalmente, tiene los mayores premios, para los buenos: y los mas espantosos castigos, para los malos, que se podiã ymaginar: como casa edificada por mano del mismo Dios y padre desta misma familia. Es en fin esta casa de Dios, monte fabricado y puesto sobre la cumbre de los montes. Quiere nos tambien intimar por esta metaphora el Propheta, que lo mejor y lo supremo de todas las demas policias: es lo infimo desta. Y que donde essotras acaban su perfection (si algun biẽ tienen) comiença esta. De manera que lo perfecto de essotras (si alguno ay) es lo imperfecto desta, si assi se puede dezir. De donde se sigue que como esta casa de Dios es la mas alta, assombra y escurece todas las otras republicas: Assi cómo el sol escurece, quando es nacido, a todas las demas estrellas, que de noche parecian resplandecer. De manera q̃ la differencia que ay de la noche al dia, essa es la que ay de las otras policias a esta. Y aun tambien, por ser la mas alta, desde alli se otean y veen mejor las faltas de las o-

Augustinus.

tras republicas: y por esta se corrigen y enmiendan. Y aun nuestro glorioso padre Sant Augustin leuanta esto de puncto, diziendo. Que Dios por el diluuio leuanto el arca de Noe donde entonces se encerraua la casa de Dios no solamente sobre la cumbre de los mas altos montes, como ha dicho el propheta Esayas: empero quinze codos mas alta que los mas altos montes, como lo podera la escriptura del Genesis. Para darnos a entender, dize el glorioso padre, que Dios con el diluuio y agua del baptismo y ley Euangelica que se derramo por el mundo, leuantosu yglesia muy auentajadamente, sobre toda la alteza de Sabiduria, y perfection de todos los superiores y autores de todas las republicas del mundo. Y que el diluuio, por el qual perecio la malicia humana, fuesse symbolo del baptismo, no solo el glorioso padre Sant Augustin lo dize aqui: empero aun primero lo affirmo el Principe desta yglesia, Sant Pedro en su Canonica. Y es mucho aqui de notar, porque es vn lexos de lo que despues auia de ser, y sera, que todos los montes y collados quedaron ahogados en el diluuio, y sola el arca y casa de Dios en saluo: Y aun quinze codos sobre todos ellos. Para nos significar que todos los otros Reynos, religiones, y sectas, en fin han de perecer: y sola esta arca y casa de Dios ha de quedar en saluo. Y aun el propheta Dauid dize marauillas deste monte en vn Psalmo, donde dize. El monte de Dios es monte gruesso: monte quajado de bienes, y fertilissimo. Para que pues pensays vosotros, los otros Reynos, y sectas, que presumis de montes poderosos, deshazer este monte? Monte que huelga Dios de morar en el? Baruntays vosotros de batir y derrocar? En verdad que el Señor morara en el para siempre sin fin. Y que este Psalmo se entienda de Christo y de su yglesia esta claro, Porq el Apo-

Augustin. super Genesim.

Genes. 7.

In qua pauci, ideſt, octo animæ saluæ factæ sunt per aquã, quod & nos similis formæ nũc saluos facit baptisma.

Mõs Dei mons pinguis, vt q̃d suspicamini mõtes coagulatos? mõs in quo beneplacito est Deo habitare in eo, etenim Dominus habitabit in finem. Psal. 67.

el Apostol Sant Pablo lo alega assi escriuiendo a los de Epheso. Consta pues, con quan justo titulo puso el prophe ta Esayas a esta y glesia y casa de Dios este renóbre. Mon te encaramado sobre la cumbre de los montes. Y aun lo repite alli adelante, donde dize. Como los que se conuer tiran de varias sectas y religiones del mundo, llamaran a otros que vengan a este monte a conocer el bien que ellos conocen: y a morar en este monte y casa de Dios. Dize pues, que correran como agua todas las gentes a este monte. E yran muchos pueblos a combidar a otros, y diran, venid subamos al monte del Señor, y ala casa del Dios de Iacob. Y enseñarnos ha sus caminos, y medios, para cõseguir el fin para que nos crio, y andaremos por las sendas estrechas de sus consejos. Porque de Syon saldra para el mundo todo, la ley del Euangelio, y la palabra y doctrina dicha por la misma boca del Señor, sera lleuada de Hierusalem, para todas las partes del mundo. Don de aquellos llaman a la sancta y glesia monte del Señor, y casa del Dios de Iacob: y ambos son perifrasis de Christo y de su y glesia. Esta conuersion de los Gentiles prophetizo tambien Dauid en vn Psalmo, diziendo. Recordar se han los Gentiles del conocimiento natural que al principio tuuieron de su criador. Como lo refiere Sant Pablo, escriuiendo a los Romanos en el primer capitulo: El qual conocimiento tenian oluidado con el estrago de sus vicios y pecados. Y recordados, se conuertiran al Señor y criador suyo. Y assi le adoraran todas las familias de la gentilidad, sin differẽcia. Porque del Señor solo es el reyno del mundo: y el se enseñoreara de las gentes: y le obedeceran todos los fines del orbe.

Ephes. 4.

Et fluẽt ad eũ oẽs gentes, & ibunt populi multi & dicent venite ascẽda mus ad montẽ Dni, & ad domũ Dei Iacob, & docebit nos vias suas & ambulabimus in semitis eius: quia de Sion exibit lex & verbum Dñi de Hierusalem. Esai. 2.

Reminiscẽtur, & cõuertentur ad Dñm vniuersi fines terræ & adorabũt in cõspectu eius vniuersæ familiæ gentiũ, quoniã Dñi est Regnũ, & ipse dominabitur gentiũ. Psa. 21.

Y es de aduertir que el propheta Esayas, al conuertirse al Euangelio, llama subir; porque venir el hombre

a ser

a ser Christiano, es subir y engrandescerse por Fe, Esperança, y Caridad. Porque quanto engrandezca al que se conuierte a Christo, la fe y la esperança de la possession del Reyno Celestial, assaz lo encarecio el Apostol escriuiendo a los hebreos. Y quanto lo engrandezca la Caridad: y quanto pueda vn hombre con ella, assaz tambien lo encarece, escriuiendo a los de Corintho. De manera que venir a ser Christiano, es subir. Porque aun a si mismo se sobrepuja, y se excede: y sube sobre si mismo. Porque las virtudes Theologicas lo hazen subir sobre su razon humana: y sobre sus fuerças naturales. Porque lo hazen salir como de vn profundo: y subir como a vn monte altissimo, como ha dicho el Propheta. Porque el que sube a algun alto monte, descubre mucha tierra, y vee mucho, que antes no veya. Y desde alli todo lo sojuzga y enseñorea. Y de todo lo que es de gozar goza: y de todo lo que es de temer, huye. Assi el que sube a Christo y a su monte, del profundo de sus errores y pecados, cobra larga vista, y lo differencia todo: y goza de lo que el mundo tiene que gozar, y se guarda de lo que el mundo tiene que aborrecer. Y assi el Apostol dize del verdadero Christiano, que se rige por espiritu, y no por sentido animal, que tiene vario juyzio de todas las cosas. Quiere dezir, que vee mucho, que antes no veya. Y en todo tiene voto y buen parecer, y que de nadie que bié entienda, es reprehédido y condemnado su parecer. Assi que su vida llama el propheta a la vida Christiana. Y aunque es cuesta arriba, y subir al monte es difficil y trabajoso: Empero sin embargo desto, es tanta el ayuda de Dios, que dize el Propheta. Que todas las varias naciones de gentes correrian, como agua que va rio abaxo con gran impetu y apetito, a este monte del Señor,

Hebr. 11.

1. Cor. 13.

Spiritualis autē diiudicat omia & ipse à nemine iudicatur. 1. Cor. 2.

por

por la verdad y bondad que auran conocido en el. Y assi lo affirma el Euangelista Sant Lucas, que muchas compañias de gentes yuan con gran afficion empos del Señor: tanto, que la apretauan y cargauan sobre el. Y aun Sant Marcos dize, que concurria tanta gente de diuersas partes a Christo, y a la yglesia de los suyos, por valerse de su verdad y virtud, que ni aun les dauan espacio de comer. Y a esta prophecia de Esayas hazen allusion estos Euangelistas. Y aun al Euangelio de Christo ha puesto el Propheta dos nombres, que dize la excelencia de su verdad y virtud. Porque le llama ley, por antonomasia, porque sola esta es la ley que a todo el mundo obliga. Y el segundo, palabra del Señor: Y por tanto de infalible verdad, y de toda virtud. Y assi añade. Porque de Syon saldra la ley. Lo qual no se pudo entender de la ley vieja: porque essa no salio del monte de Syon, en cuya ladera esta Hierusalem: sino del monte de Syna, o Sinay, que esta en Arabia: donde Dios dio aquella ley, quando yuan a la tierra de promission. Empero de la ley Euangelica si, porque se dio por Christo en Syon, donde esta Hierusalem. Y desta ley dize aqui el Propheta, que saldra de Syon para todo el mundo. Y quiere en esto póderar el Propheta, que no se contentara Dios que casa tan illustre como la yglesia de Christo, con su ley tan buena, tan verdadera, tan justa, tan piadosa, y tan alegre, se quede en el rincon de Syon: sino que salga y vaya por todo el mundo. Porque lastima fuera que vna ley de tanto valor, y de tanta perfection, y tan bastante para poner en orden y concierto a todos los Reynos y estados del mundo, se quedara arrinconada en Syon, y escódida en Hierusalem. Y por esso la saca Dios de alli para todo el mundo. Y assi lo mando a sus Apostoles, sacandolos de

Cũturbæ multæ irruerẽt in Iesum, &c. Lucæ. 5. Marci. 5.

Euntes in mundũ vniuersum prædicate Euãgelium omni creaturæ, q̃ crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, qui verò nõ crediderit condemnabitur. Marc. 16.

de alli: y haziendo alluſion al Propheta, les dize. Yd a todas las quatro partes del mundo, y predicad la ley del Euangelio a toda criatura ſin alguna differencia de naciones. Porque es ley de todos: y de tal manera obliga a todos, que el que la creyere, y fuere baptizado, ſera ſaluo: y el que no la quiſiere profeſſar, ſera condemnado.

Deus Deorum Dñs, locutus eſt, & vocauit terram à ſolis ortu vſque ad occaſum, ex Sió ſpecies decoris eius. 19. Deus manifeſte veniet Deus noſter, & non ſilebit, ignis in cõſpectu eius exardeſcet, &c. Pſal. 49.

Y haze tambien alluſion el Señor a lo del Pſalmo, que dize Dios, que es el Señor de los ſeñores, jueces, y principes del mundo, hablara en perſona humanado, y llamara por ſus Apoſtoles a toda la tierra de Oriente a Poniente, para que oyan ſu Euangelio. Aqui eſtã preteritos por futuros, como lo aduierten aqui los doctores. Porque de Syon, dize, ſaldra la figura y reſplandor de ſu hermoſura, que es la ley euangelica, la qual deſcubre el poder, ſaber, y bõdad de Dios: que es la hermoſura de Dios. Nueſtro Dios, dize, verna manifieſtamente. Quiere dezir, viſible, hecho hombre, y no callara: ſino que hablara con noſotros, y nos enſeñara. Y para quien no le quiſiere creer y obedecer, fuego trae a mano, y delante de ſi, para caſtigarle. Eſto miſmo ſignifico el eſpiritu ſancto por

Virgam virtutis tuæ emittet Dñs ex Sion. Pſal. 109.

Dauid, diziendo a Chriſto. La vara de tu poder (quiere dezir, el ceptro de tu poder y de tu ley) embiara el Señor deſde Syon, para todo el mundo. Y que eſte Pſalmo ſe entienda de Chriſto, conſta por Sant Mattheo, y por ſant Pablo. Y en llamar a la autoridad de Chriſto, vara de ſu poder y juriſdiction, allude elegantiſsimamente a la vara que Dios dio a Moyſes, que era vna inſignia de la autoridad y poder que Dios le daua para ſacar a ſu pueblo de Egypto, y lleuarlo a la tierra de promiſsion. Eſto miſmo que vamos prouando, dize Eſayas que dixo Dios a ſu hijo, como ſi ya fuera encarnado. Poco es que me ſiruas de deſpertar los linages de Iaçob. Quiere dezir, de con-

Matth. 22. & 3. Corint. 15. & ad Hebræ. 10. Exod. 4.

Parũ eſt, vt ſis mihi ſeruus ad ſuſcitandas tribus Iacob, &

uertir

uertir y boluer a mi las hezes y reliquias de Israel: porque te he dado por luz de todas las gentes, para que lleues esta mi salud desde Israel, hasta los fines de toda la tierra. Lo qual es de Fe, que se entiende de Christo, y de su yglesia, como lo allegaron Sant Pablo y Sant Bernabe a los Iudios en el libro de los Actos. Y que este bien saliesse de Syon para todo el mundo, tambien lo desseaua Dauid, quando dixo. Quien hiziesse tanto bien al mundo, que la salud de Israel saliesse de Syon para todo el mũdo. Y el Redemptor tambien lo affirma a la Samaritana. Que la verdadera salud auia de salir de los Iudios para los Gentiles. Por esto pues dixo el propheta Esayas, que de Syon saldria la ley de Christo, y de Hierusalem su palabra para toda la Gentilidad. Porque Christo y su Euangelio es para bien y salud de todos. Y por esso ha llamado el Propheta a esta yglesia de Christo, monte, por la excelencia y firmeza de la verdad y virtud que ay en ella.

feces Israel cõuertendas. Dedite in lucem gentiũ, vt sis salus mea vsque ad extremũ terræ. Esai. 49. Actuum. 13.

Quis dabit ex Sion salutare Israel? Psa 13.

Quia salus ex Iudæis est. Ioan. 4.

CAPITVLO XXXII. DE OTROS renombres que la Sabiduria de Dios pone a esta su yglesia, que tambien muestran su verdad y sanctidad.

AVn mas a la clara habla la Sabiduria de Dios desta su yglesia Christiana: y mas claros, e illustres titulos le pone, como parece por Salomon, el qual affirma que la Sabiduria de Dios dize. De principio y aun antes que començassen todos los siglos, yo fuy engendrada: y hasta el siglo futuro no acabare de manifestarme al mundo, y en la casa sancta delante de Dios, hare mi officio. Y assi en Syon estoy firme. Y en la ciudad sancti-

Ab initio, & ante sæcula creata sum, & vsq; ad futurũ sæculũ non desinã, & in habitatione sancta corã ipso ministra-

ni,& sic in Sió firmata sum,& in ciuitate sancta similiter requieui,& in Hierusalem potestas mea:& radicaui in populo, honorificato, & in partes Dei mei hæreditas illius, & in plenitudine sanctorum detentio mea. Ecclc.24.

sanctificada por semejante descanse. Y en Hierusalem es mi poder: arraygueme en el pueblo virtuoso y honrado: y en la parte de mi Dios tengo mi heredad: y en la plenitud de los sanctos es mi detenimiento. Como ya hemos visto, y la misma sabiduria de Dios lo dize aqui. Ella fue dando noticia de si misma por los siglos passados: y vino a acabar de darse a conocer del todo en el siglo futuro. El qual como ya vimos, es el tiempo del Euangelio. Dize pues aora, que paro en este siglo futuro. Y explica por diuersos renombres, ser la yglesia Christiana, donde dize que paro, y tiene su assiento y morada. Y ponele illustrissimos apellidos. El ptimero le llama, habitacion, o casa sancta. Porque, como antes vimos, la yglesia de Christo es casa de Dios, y por tanto sancta: porque si sanctos ay, como en hecho de verdad los ay, aqui los ay. Y llamale Syon, que es lo mismo que atalaya de verdad. Porque aqui se vee y se halla, y se enseña la verdad: y desde esta atalaya se dan los verdaderos auisos al mundo. Y llamale tambien ciudad sanctificada: porque, como Sant Pablo dize, Christo se sacrifico en el altar de la Cruz para sanctificarla. Porque tanto ama y dessea nuestra sanctidad, que muere por ella. Llamala tambien Hierusalem, que es lo mismo que es vision de paz. Porque en ella tambien se vee y enseña, y desde ella se auisa lo que toca a buenas y pacificas costumbres. Y llamale pueblo honrado, porque es de perfecta virtud. Porque la honra es premio de la virtud, como dize Aristoteles. Y llamale heredad suya, que le cupo en parte a Dios. Porque como dixo Sant Pablo en el libro de los Actos, Christo la adquirio y compro con el precio de su sangre. Y estos renombres todos pone a la sancta yglesia por la parte q̃ es militantę: y por la partę quę es triumphantę. Finalmentę

Christus dilexit Ecclesiã, & seipsum tradidit pro ea, vt illã sanctificaret. Ephe.5.

Aristoteles.

Actuum.20.

mente le llama plenitud de sanctos: porque aquella parte deste Reyno Celestial no sufre pecadores, como esta militante: sino que su llenez y plenitud es de todos sanctos. Como de la Celestial Hierusalem lo refiere el propheta Dauid, diziendo. Como morada de todos alegres es tu habitacion, ô Hierusalem. Y porque la verdadera alegria interior y exterior, no nace sino de la rectitud de la buena consciencia, por esso aqui Dauid les llama todos alegres, notando el effecto: Y Salomon la llama plenitud de sanctos, notando la causa de la alegria, que es la sanctidad. Y a aquella parte llama morada de todos alegres: a differencia desta, que es valle de lagrimas. Dize pues esta Sabiduria de Dios encarnada, que en esta casa sancta, desde el principio de su predicacion Euangelica, administro su officio de enseñar al hombre, la verdadera Sabiduria. Y muy a contento de Dios padre. Que esso quiere dezir delante del, aprouandolo Dios: como constara en la segunda parte deste libro. Dize mas, que en esta Syon, o atalaya de verdad, esta muy firme, y aun confirmada. Y que en esta ciudad sanctificada descansa mucho: porque en ella se haze su voluntad en la tierra, como se haze en el Cielo. Y que en esta Hierusalem, o atalaya de paz, tiene su poder y es obedecida. Y que en este pueblo de Dios tiene echadas poderosas rayzes. Y que a este possee por juro de heredad. Y que en esta plenitud de sanctos huelga de detenerse, y estarse: Y que se esta y estara para siempre, dando seles a ver y gozar. Gran consuelo recibe el alma en leer, ver, y oyr tan illustrissimos titulos, que con verdad la Sabiduria de Dios ha dado a esta su yglesia, para significarnos y assegurarnos quan firme y estable esta la Sabiduria de Dios en esta yglesia Christiana.

Sicut lætantium omnium habitatio est in te. Psal. 86.

Otro renombre, y muy frequentado en la escriptura, tiene esta sancta yglesia: que es viña de Dios. Y no como quiera suya, sino que pondera Dauid, que la planto la mano derecha de Dios, diziendo. Señor de los poderes, boluednos la cara, y poned los ojos desde el Cielo aca en la tierra, y ved lo que le falta a esta viña: y visitalda hecho hõbre: y perficionalda, y acabalda. Que pues vuestra mano derecha la plãto, justo es que vaya de bien en mejor, hasta quedar perfecta: poned pues en ella vuestra vltima mano. Dize esto, porque como affirma Sant Pablo, la ley nada lleuo a perfection: solo el hijo de Dios vino hecho hijo de hombre, como alli tambien lo affirma Dauid, a visitar esta viña, y a perficionarla, y a cumplir lo que le faltaua. Assi lo affirma el mismo, diziendo. No os passe por el pensamiento que vine a deshazer la ley, no la vine a deshazer, sino a cumplirla de lo que le faltaua, y a dexarla perfecta. Porque no es otra cosa el Euangelio, sino vn cũplimiento y perfection de la ley. Y assi consta, que el hijo de Dios vino a hazer lo que alli pidio Dauid. Y el cuydado que tiene Dios desta viña, de la prouueer de verdad de Fe, y de buenas costumbres, alla clara lo refiere Esayas. Y a el hizo alluſion el Señor por Sant Matheo, de como la prouey a de todo lo necessario. Y la encargo primero a los principes Ecclesiasticos y seglares de Israel, para que la labrassẽ y beneficiassen: para que diesse el fructo deuido a Dios. Y dize Esayas, que la tenian tan mal cultiuada, que en lugar de lleuar vuas dulces y sabrosas a Dios, lleuo labruscas, que son vuas syluestres, asperas, ahogadizas, y no del gusto de Dios. Por tanto dize el Señor alli por Sant Matheo, que se la quitara de su poder, y la encomendara a otros labradores que la labren bien: y la hagan acudir con buen

Deus virtutũ cõuertere. Respice de cælo, & vide, & visita vineam istam, & perfice eam, quã plantauit dextera tua, & super filiũ hois quam cõfirmasti tibi. Psa. 79

Nihil ad perfectũ duxit lex. Heb. 7.

Nolite putare quoniam veni soluere legem non enim veni soluere legem sed adimplere. Matth. 5.

Esai. 5. Matth. 21.

fructo

fructo a Dios. Estos fueron los Apostoles, y sus successo-
res de la Gentilidad. Y assi aora esta viña de Dios lleua
fructos de verdad de Fe, y de virtud. Porque si alguno
desdize, es castigado por ello. Mas la republica Christia-
na su perfection de Fe, y de costumbres tiene. Todo e-
sto encarece el mismo Dios por Esayas, diziendo. En
aquel tiempo la viña que lleua el vino puro, cantara a si
misma: regocijandose del cuydado que tengo della. Y
consta ser este el sentido, porque aquel relatiuo, ei, en el
texto Hebreo esta en fœminino: y assi refiere a la viña.
Y aunque dize cantara a ella, y no dize cantara a si: dize
lo, porque los Hebreos no hazen differencia de los pro
nombres reciprocos a los que no lo son. Prosigue pues
el Señor, diziendo. Yo, el Señor y niuersal del mundo,
soy el que la guardo: y por momentos, a su tiempo y sa-
zon que lo ha menester, la riego. Assi lee Sanctis pagni-
no, cuya translacion va aqui mas clara. Y dize el Señor,
que le haze estos riegos del Cielo: porque por ventura
no la visite el enemigo para su daño, haziendole perder
la virtud y la fe. De noche y de dia la guardo, dize Dios.
No tengo enojo con ella, aunque permita que aquel e-
nemigo siembre en ella espinas y abrojos: y nazcan. Lo
qual permito por algunas faltas suyas, o para su exercí-
cio. Mas yo les hare guerra, y les porne fuego infernal a
todas las espinas, juntamente con el enemigo que las
sembro. A este lugar de Esayas haze elegante allusion
el Señor por Sant Mattheo en la parabola de la zizania
que el enemigo sembro sobre el buen trigo que Dios a-
uia sembrado. Y mas se manifiesta en la declaracion que
el Señor hizo alli de la parabola. Que el enemigo es el
demonio, y la zizania los hijos del demonio, que sobre-
sembro entre los verdaderos fieles. Y que en su tiempo al

In die illa vinea mericantabit ei. Ego Dominus qui seruo eam, repente propinabo ei, ne forte visitetur cótra eã, nocte & die seruo eam. Indignatio non est mihi. quis dabit me spinam & veprem? in prælio gradiar super eã, succedam eam pariter? Isaiæ. 27.

Matth. 13.

trigo guardara en su granero: y a la cizania porna fuego que nunca se podra apagar. Y assi nos declara este lugar de Esayas, que de por si tenia mucha difficultad. Y es de aduertir lo que dize el Señor por Esayas, que la viña de su y glesia en el tiempo del Euangelio lleua su vino puro. Para hazer differencia del estado de la y glesia en el tiempo de la ley, quando le dixo Esayas. Tu plata, examinada aora en el chrysol diuino, se halla llena de escoria. Y tu vino prouado, aora no se halla puro, sino aguado. Por la plata metaphoriza la sancta escriptura y ley de Dios: como lo hizo Dauid, diziendo. Las palabras del Señor son de tã pura verdad, como la plata muy examinada y muy apurada. Plata pura. Y repite vna misma sentencia por estas dos metaphoras de la plata y del vino. Y quiere dezir, que la ley de Dios, que es pura verdad, ellos la tenia con sus tradiciones viciada y aguada, y mezclado su humano sentido con el espiritu de Dios. Y las escripturas de los prophetas con sus torcidos y falsos sentidos las tenian desuirtuadas y corruptas: y fuera de su pureza y sin caridad. Lo qual el Señor les prouo a la clara por Sant Mattheo. Y a la metaphora del viño alludio Sant Pablo, diziendo de los hereges, que adulteran la palabra de Dios. Porque el Griego lee cauponantes. Tomando metaphora del tauernero que agua el vino, y lo vẽde por puro. Assi que el Señor a la viña de su y glesia, en el estado de gracia, le llama viña de mero: de vino puro. Porq̃ en la intelligẽcia de la sancta escriptura, como ya hemos visto, assi siste el Espiritu sancto: y assi no puede errar en las determinaciones de Fe y de costumbres: pues affirma el Señor, que de noche y de dia la guarda el mismo en persona.

Esaiæ.5.

Psalm.

Matth.15. 2.Cor.4.

Primero renõbre.

Tambien el Apostol Sant Pedro pone a esta y glesia renom

renombres muy emphaticos, de gran mageſtad, diziendo. Empero voſotros ſoys linage eſcogido, ſacerdocio Real, gente ſancta, pueblo que Dios ſe buſco, y huuo por el precio de ſu ſangre. Para que manifeſteys el poder de aquel que os llamo de las tinieblas de la ignorancia, para ſu lumbre admirable. Haze differencia el Apoſtol Sant Pedro de los que no creyan, a los que creyan el Euangelio. Y a eſtos llama primero, linage eſcogido. Porque entre todos los linages del mũdo eſcogio Dios a Abraham por padre de fe de Chriſto. Como lo affirma el Apoſtol, diziendo, Para que fueſſe padre de todos los creyentes. Y aſsi declara alli lo que Dios dixo a Abraham, No ſera tu nombre de aqui adelante Abram ſino Abraham: porque he determinado de hazerte padre de muchas y diuerſas gentes. Quiere dezir, de todos los Chriſtianos que de varias naciones del mundo auian de venir a la fe de Chriſto. Eſta mudança de nombre hizo tambien Dios con algunos de los ſanctos del viejo y nueuo teſtamento, para ſignificar con la mudança del nombre la mudança de la dignidad, y del eſtado a que los leuantaua, y la perfection de vida que de nueuo les encargaua. Pues a eſtos fieles de Chriſto llama alli la eſcriptura hijos de Abraham: y lo ſon mas verdadera y propriamente que los hijos carnales: como ſe vera adelãte mas largamente. Y aſsi lo affirma el Señor reprehendiendo a los phariſeos, q̃ ſe gloriauan de hijos de Abrahã: y les prueua como no lo eran, diziendo, Si ſoys hijos de Abrahã, pareceos, e imitad a Abrahã. Creedme, como el me creyo: eſperad en mi como el eſpero: amadme ſobre todas las coſas, como el me amo mas que a ſu vnico y amado hijo, y hõra de ſu caſa: Iſaac: y obedecedme como el me obedecio. Y concluye, q̃ mas propriamente eran

Vos autem genus electum. 1. Petri. 2.

Vt ſit pater omnium credẽtium. Rom. 4. Nec vltra vocabitur nomen tuũ Abrã, ſed appellaberis Abrahã: quia patrem multarum gentium conſtitui te. Gene. 17.

Capi. 55. & 58.

Si filij Abrahæ eſtis, opera Abrahæ facite. Ioan. 8.

hijos del demonio, a quien en sus obras se parecian, que no hijos de Abraham. Assi que los Christianos son hijos de Abraham, porque creen, esperan, aman, y obedecen a Dios, como Abraham. Por esso pues nos llama Sant Pedro linage escogido entre todos los linages y naciones del mundo. Y tambien porque haziendose el hijo de Dios, hijo de Abraham, y por tanto hermano nuestro, es Abraham padre suyo y nuestro. Y porque este hijo de nuestro padre Abraham, y hermano nuestro, es juntamente hijo de Dios, somos tambien sus hermanos hijos de Dios: y Dios padre suyo y nuestro. El por nosotros es hijo de Abraham, y nosotros por el somos hijos de Dios. El por naturaleza, y nosotros por gracia y adoptacion: como lo affirma Sant Pablo. El tomò a nuestro padre Abraham por padre suyo, y nos dio a su padre Dios por padre nuestro. Este deudo y parentesco trauamos nosotros con Dios, por ser hijos y herederos de la Fe de Abraham. Y assi no solo tenemos por padre nuestro a Abraham en quanto fieles, Empero por Christo hermano nuestro, en quanto Christianos, a boca llena y con verdad nos atreuemos (como se affirma en la missa) a llamar a Dios, Padre nuestro que estas en los Cielos, &c. De donde se infiere, que somos hijos de Dios, mas que por adopcion comun. Porque la adopcion diuina difiere mucho de la humana: porque haze no solo que tengamos derecho de hijos, y por derecho hereditario nos nombremos hijos de Dios: sino que de hecho lo seamos hijos de Dios por participacion. Assi lo affirma Sant Pedro, que somos consortes y participantes de la diuina naturaleza. Porque haziendose Dios hombre, quedo vn hombre hecho Dios. Y por tanto los hombres participan de aquella diuina naturaleza, que se comunico con

Semẽ Abrahæ apprehendit. Heb. 2.

Misit Deus filium suum factum ex mulie re, vt adoptionem filiorũ re ciperemus. Galat. 4.

Et diuina institutione formati audemus dicere. Pater noster qui es in cælis &c.

Diuinę consortes naturæ. 1. Pet. 1.

con nuestra naturaleza humana, en vna misma persona, que es el hijo de Dios hecho hijo de hombre. El qual tiene estas dos naturalezas tan comunicadas y vnidas a si, que vn mismo es hijo verdadero de Dios, y verdadero hijo de hombre. Y assi nosotros por esta participacion somos tambien hijos de Dios. Esto pondera Sant Iuan, diziendo. Mirad quan amorosa merced nos hizo el padre Celestial, en hazer al hijo de Dios hombre, para que los hombres no solo nos nombremos hijos de Dios sino que de hecho lo seamos. Añade esto porque el hijo adoptiuo nombrase hijo, mas verdadera y naturalmente no es hijo. Empero nosotros, como Christo hermano nuestro natural, sea hijo natural de Dios, somos tambien hijos naturales de Dios con el. Christo por essencia, y nosotros por participacion de la naturaleza diuina con la humana. Porque vn hombre de nuestra naturaleza humana, es tambien de naturaleza diuina. Y aunque en el Testamento viejo algunas vezes se llaman los hombres hijos de Dios, empero es grande la differencia: porque la ley nombraua los hijos de Dios: mas no los hazia hijos de Dios. Empero el baptismo del Euangelio, hazelos y nombralos. Y tambien porque alli se les prometia lo que aqui se les cumplio: aquellos lo eran en figura, y estos en verdad. Cõ razon pues lo encarecio sant Iuan, que por hazerse Dios hijo de hombre, los Christianos no solamẽte nos nombramos como adoptiuos y herederos hijos de Dios: sino que de hecho y con verdad lo somos hijos de Dios, por vn hijo de Abraham, que es Christo. Y assi con razon Sant Pedro a los fieles Christianos llama linage escogido, para tanta honra y prouecho como por Christo nos vino.

Videte qualẽ caritatẽ dedit nobis pater, vt filii Dei nominemur, & simꝰ. 1. Ioan. 3.

El segundo renombre que Sant Pedro nos pone, es

Seguno renõbre.

Regale ſacerdotium.

Si audieritis vocem meã, & cuſtodieritis pactũ meũ, eritis mihi in peculium, de cunctis populis, mea eſt enim omnis terra, & vos eritis mihi in regnum ſacerdotale, gẽs ſancta Exo.19.

Hic eſt filius meus dilectus. Matt.3

Sacerdocio Real. Y haze manifieſta alluſion a lo que dixo Dios al pueblo de Iſrael. Si me creyeredes, y guarredes el pacto mio, y aſsiento que tengo dado con voſotros, ſereys para mi vna coſa muy amada y querida. Doyle eſte romance, porque el vocablo hebreo, q̃ nueſtro interprete traduxo peculio, ſignifica en general coſa amada y querida: y ſant Pedro lo explico en particular, linage eſcogido, y por tanto amado y querido: porque lo que mas amamos y queremos eſcogemos de entre lo demas. Y por eſſo añade Dios, que eſcogio de entre todos los pueblo, al pueblos y linage de Abrahã: por que ſu hijo querido y amado ſe auia de hazer hijo de Abraham: y por eſſo aquel pueblo ſeria ſu amado y querido. Mia, dize, es toda la tierra, y voſotros entre toda ella: ſereys tambien a mi vn Reyno ſacerdotal, gente ſancta. Y no ſin myſterio el Exodo le llamo Reyno Sacerdotal, y ſant Pedro le llama Sacerdocio Real: ſi no para ſignificar, q̃ aquel hijo de Abraham ſu querido y amado auia de ſer en eſte reyno Chriſtiano y linage eſcogido, rey eterno, y juntamente ſacerdote eterno: como lo affirman las eſcripturas. Y aſsi el Redemptor ſiendo, como lo fue Rey y Sacerdote, fue Rey Sacerdotal, y Sacerdote Real. Y por eſta cauſa a ſu reyno llama el Exodo Reyno Sacerdotal, que es lo miſmo que Reyno de Sacerdotes: y ſant Pedro le llama Sacerdocio Real, que es lo miſmo que Sacerdocio de Reyes. Demanera que aſsi como de Chriſto, que quiere dezir vngido, nos llamamos todos Chriſtianos, que quiere dezir vngidos: y porque ſolos los Reyes y ſacerdotes eran vngidos, por eſſo deſte ſummo rey nos llamamos Reyes los Chriſtianos: y deſte ſummo Sacerdote nos llamamos ſacerdotes: y Chriſto Rey de Reyes, y ſacerdote de ſacerdotes.

No porque lo seamos por vnction y jurisdiction Real, ni por consagracion sacerdotal, sino por excellencia de sanctidad: porque entre todos se escoge el mejor para Rey, y el mejor para sacerdote. E assi el texto del Exodo y el de sant Pedro añaden luego, Gente sancta. Como declaracion de la palabra que acabo de dezir, Reyno sacerdotal, o sacerdocio Real. Significando que no por hecho de verdad los llamaua Reyes y sacerdotes, sino por excellencia de sanctidad y virtud. E assi los fieles de Christo, no siendo de hecho reyes ni sacerdotes vngidos, aun antes de su encarnacion se llamaron Christianos, o Christos. Como lo affirma el glorioso padre sant Augustin, diziendo Dios de ellos. No me toqueys a mis Christos. Quiere dezir, a mis vngidos. Quiere dezir, a mis reyes y sacerdotes: porque solos estos eran vngidos. Y allude el propheta Dauid a aquello del Exodo, donde en lugar de reyno sacerdotal, lee la paraphrasis Chaldea, Reyes y sacerdotes. Y lo que dize sant Pedro, sacerdocio Real, leé tambien los Griegos, sacerdotes y Reyes. Porque somos los christianos hechura del summo Rey y sacerdote Christo. Y alludiendo a estos lugares sant Iuan, affirma que vio ala yglesia de christo hazer gracias al cordero, diziédo, Redemiste nos para Dios con el precio de tu sangre, de entre todos los linages, lenguas, pueblos y naciones: y heziste nos reyno. Quiere dezir, reyes (como aqui leé los Griegos) y sacerdotes para seruir a nuestro dios. Heziste nos, quiere dezir, como Reyes, y como sacerdotes, escogidos entre millares: como se escogen de entre todos, los reyes y los sacerdotes, para por ellos gouernar los cuerpos y las almas de todo el resto. De donde queda confundida la heregia de los que affirman, que todos los christianos

Nolite tãgere Christos meos Psal. 104.

Redemisti nos Deo in sangune tuo ex omni tribu & lingua & populo & natione, & fecisti nos Deo nostro Regnũ & sacerdotes. Apoc. 5.

son

ſon ſacerdotes de hecho: como a la verdad no lo ſean ſino por figura de hablar: porque el miſmo Sant Pedro ſe declara alli, que como ſomos caſa eſpiritual de Chriſto, y piedras eſpirituales de eſte edificio: aſsi ſomos ſacerdotes por ſanctidad, para offrecer a Dios hoſtias eſpirituales de buenas obras. Y tambien vemos que de vna miſma forma dize Sant Pedro, que ſomos Reyes y ſacerdotes. Pues ſi ſomos ſacerdotes en hecho de verdad: luego tambien ſomos Reyes en hecho de verdad. Y pues conſta que no ſomos Reyes ſino eſpiritualmẽte. Luego ni tan poco ſomos ſacerdotes ſino eſpiritualmente. Y de por fuerça tambien ſe ha de entender aſsi lo del Exodo. Donde a todos los doze linages de Iſrael llama Reyes y ſacerdotes. Y conſta que de ſolo el tribu de Leui eran los ſacerdotes, y de ſolo el tribu de Iuda los Reyes. Luego todos los demas, aunque del linage de Abraham y de Iſrael: empero no Reyes ni ſacerdotes de hecho: ſino por figura de hablar. Y conſta que eſta heregia procedio de ignorancia de la eſcriptura. Porque en la ſancta eſcriptura muchas vezes, ſacerdote, no ſignifica orden: ſino ſola dignidad y excelencia. Y aſsi Reyno ſacerdotal ſignifica alli Reyno celebre, inſigne y dedicado a Dios, como los ſacerdotes. Y aſsi leemos que a los mas priuados y familiares de los Reyes: a los mas ſabios y conſultores, para el buen gouierno del reyno: llama la eſcriptura ſacerdotes, aunque en hecho de verdad no lo eran. Eſto conſta del libro de los Reyes, donde ſe lee, Como el Rey Dauid repartio los çargos honroſos de ſu Reyno y caſa, y al fin dize. Empero los hijos de Dauid, eran ſacerdotes. Y conſta que no lo eran propriamẽte: ni adminiſtrauã en el templo, ni eran hijos de Aaron. ni del tribu de Leuí: ſino porque los ſacerdotes ſon, o hã

Filii autẽ Dauid ſacerdotes erant. 2. Reg. 8

de ſer

de ser los mas sanctos, y los mas sabios, porque ellos hã de sanctificar y enseñar al pueblo: y son los medianeros entre Dios y los hombres: porque son, o han de ser, amigos de Dios y de los hombres: y assi deuen ser los mas honrados de todos: por tanto la escriptura, a los mas priuados de Dauid, y consultores suyos, y de su consejo secreto, y medianeros entre el y el reyno, les llama sacerdotes, por la excelencia de la dignidad. Y assi se declara en el Paralipomenon donde se lee la misma historia: porque dize. Empero los hijos de Dauid eran los primeros y principales: los mas allegados, y a mano del Rey, y de su consejo. De donde consta que por esto les llamo el libro de los reyes sacerdotes. Assi tambien se lee en el mismo libro de los reyes, donde se refieren los cargos que teniã los priuados del Rey Dauid. Y de Hyran dize, que era sacerdote de Dauid. Quiere dezir. Su consultor, y el mas priuado y honrado de todos los de su Reyno, y casa: Aun que verdaderamente no era sacerdote. Porque acaba de dezir, que Sadoch y Abiathar eran sacerdotes de Dios y propriamente. Y para differenciarle dellos dize luego. Empero Hyran era sacerdote de Dauid. Quiere dezir, su consiliario en todo su gouierno. Y assi era frasis de hablar, quando vno era muy sancto y sabio, y dado a Dios, dezir del. Fulano es vn sacerdote. Como si era magnifico, liberal, y amigo de justicia, es vn rey.

Filij autẽ Dauid, primi, ad manum Regis. 1. Paral. 18.

Hyram autem Hyraytes erat sacerdos Dauid. 1. Reg. 20.

El tercero renombre que pone Sant Pedro a la yglesia Christiana es, gente sancta, pueblo dedicado a Dios. El qual renombre, como ya vimos, es declaracion del renombre precedente, reyno sacerdotal, o sacerdocio real. Llama nos pues gente sancta, porque es muy anexa la sanctidad a la yglesia Christiana. Assi tambien le llama Dauid templo sancto, diziendo. Sancto es Señor tu templo: y

Tercero renõbre. Gens sancta.

Sãctum eſt tẽplum tuum, mirabile in æquitate pſal. 64.

plo: y marauilloſo en equidad. Llamale ſancto, por la comun ſanctidad de la guarda de la ley de Dios, admirable en virtud y equidad, por la perfection Chriſtiana. Porque eſta es vna juſticia y ſanctidad milagroſa. Porque deſpreciar vno de voluntad, y muy de grado las riquezas que naturalmente todos ſuelen amar y preciar, y eſcoger ſer pobre: lo qual todos naturalmente aborrecen, y aun hazer dello voto ſolenne a Dios, equidad es y virtud milagroſa. Y que ſiendo tan natural el apetito de engendrar ſu ſemejante: como affirma Ariſtoteles, y el querer gozar de los regalos del matrimonio, que quiere vno guardar perpetua virginidad o caſtidad, virtud milagroſa es. Y que ſiendo tan natural querer ſer el hombre libre y ſeñor de ſi, aya quien ſe niegue a ſi miſmo, y ſe rinda en todo a voluntad agena: y prometa a Dios de lo cumplir anſi, equidad es admirable, y procede de inſigne amor de Dios, y de temor de quebrantar ſus mandamientos. Porque es como ſi dixeſſe, Mandaysme Señor que no robe la hazienda agena: pues yo os amo tanto, y temo tanto offenderos, que ni aun propria quiero tener, tan lexos quiero eſtar de tomar la agena, que ni quiero propria. Mandaysme Señor que no adulterela muger agena, pues tan ageno quiero eſtar de eſſo, que ni aun propria quiero tener. Mandaysme Señor que rinda mi voluntad a la vueſtra, pues tan ageno quiero eſtar de viuir a mi voluntad, e yr contra la vueſtra, que aun a vn hombre, por vueſtro amor quiero obedecer toda mi vida. Aſsi que eſta yglesia y templo de Dios, es ſancto por la guarda de los mandamientos, y de milagroſa virtud, por la guarda de ſus conſejos. A eſto del Pſalmo hizo alluſion ſant Pablo, declarando la ſynecdochia y figura de hablar del Propheta, diziendo, El templo de Dios

Templum Dei ſanctum eſt,

ſancto

ſancto es, o deue ſer: el qual téplo ſoys voſotros, los Chriſtianos. Pues por eſto Sant Pedro les llama gente ſancta. Porque todo Chriſtiano deue ſer ſancto: y como vn Rey porque amigo de juſticia: y como vn ſacerdote, porque amigo de Dios y dedicado a el.

quod eſtis vos. 1. Corint. 3.

El quarto renombre es. Pueblo de adquiſicion. Quiero dezir, pueblo adquirido. Porque la grammatica Hebrea muchas vezes vſurpa el genitiuo por adiectiuo. Y llamalo aſsi, porque Chriſto lo adquirio, y gano a coſta de ſu ſangre. Con eſte lugar haze alluſion lo que dize Sant Pablo de la yglesia. Que Chriſto la adquirio con el precio de ſu ſangre. Y eſte es el derecho que explican aqui eſtas dos columnas de la yglesia, Sant Pedro y Sant Pablo, que tiene Chriſto a la yglesia Chriſtiana. El qual tambien repite y explica mas Sant Pablo en otra parte, diziendo. Chriſto murio por todos, quiere dezir, en lugar de todos, y de cada vno de todos. De donde dize, ſe ſigue, que los que de alli adelante viuen, no han de viuir ya para ſi: porque deuen ſus vidas al que dio la ſuya por ellos: ſino que hã de viuir para el. Por eſſo pues Sant Pedro llama al pueblo Chriſtiano, pueblo adquirido por Chriſto, a quien todos los Chriſtianos nos deuemos: y cuyos ſomos, y en cuyo ſeruicio nos deuemos emplear. Y por eſſo añade luego Sant Pedro. Para que pregoneys al mundo las fuerças y poder del que os llamo de las tinieblas de la ignorancia y error en que eſtauades, a ſu lumbre admirable de que agora gozays. Como quien dize. Para eſto os hizo linage eſcogido, y ſacerdotes, y Reyes, y gente ſancta, y os adquirio y redimio con el precio de ſu ſangre, para que annuncieys eſtas fuerças de ſu poder, ſaber, y bondad, al mundo: para que todos ſe ſaluen. Y con mucha razon llama Sant Pedro a la Fe de Chri-

Quarto renombre. Populus acquiſitionis. Quam adquiſiuit ſanguine ſuo. Actuũ. 20.

Chriſtus pro oĩbus mortuus eſt, vt qui viuunt, iam non ſibi viuant, ſed ei qui pro ipſis mortuus eſt. 2. Cor. 5.

Vt virtutis annuncietis eius, q de tenebris vos vocauit in admirabile lumen ſuum. vt ſup.

de Christo, milagrosa lumbre, y suya. Suya, porque es don suyo, que solo el puede dar. Y milagrosa, porque nos haze ver lo que naturalmente no se vee, que nos haze ver lo absente de nosotros y que no parece. Porque nos haze ver que son mas creybles, y mas ciertas las verdades que no vemos: que las que vemos: y que nuestra vista se puede engañar, pero no la Fe. Y nos haze que muy de grado y sobre seguro perdamos la vida que vemos, y de que gozamos, por la vida que no vemos, sino solamente creemos. Cierto admirable lumbre diuina. Y assi consta ser admirable la sanctidad desta yglesia, como lo affirma Dauid. Y admirable tambien su Fe, como lo affirma aqui Sant Pedro.

CAPITVLO XXIII. COMO DE LA verdad y sanctidad de nuestro legislador se infiere tambien la verdad y sanctidad de su ley.

ES Christo nuestro legislador de tanta verdad y sanctidad, q̃ dize del Sant Iuan en su Apocaly psi con gran emphasin, como se vio en el capitulo treze. Estos mysterios dize aquel sancto, aquel verdadero: que tiene las llaues de Dauid: y el que solo abre y nadie puede cerrar: y el que solo cierra y nadie puede abrir. De donde se prueua efficacissimamente la verdad y sanctidad de su ley. Porque naturalmente, qual fuere el Rey y el legislador, tal sera su ley: y qual fuere el juez, tal sera su tribunal. Assi lo affirma Dauid, diziendo. Porque el Señor es justo, es aficionado a la justicia: y sus ojos se van a la equidad. Porque segun orden de razon natural, cada vno es produzido de su semejante: hombre de hom-

Hæc dicit sanctus, & verus, qui habet clauem Dauid, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit, & nemo aperit. Apoc. 3.

Quoniã iustus Dñs, iustitiãdi lexit, æquitatẽ vidit vultus eius. Psal. 10.

de hombre y oliuo de oliuo. Assi es razon natural, que del justo legislador proceda justa ley. Este argumento natural haze Dauid a Dios, diziendo. Señor qual tu eres, tal es tu ley: y tal el tribunal de tu juyzio. Assi el mismo Propheta hablando a Christo antes de su encarnacion, le dize. Amaste la justicia, y aborreciste la iniquidad. Por tanto, o Dios mio, te vngio el Dios tuyo con olio de alegria: mas que a tus compañeros. El qual lugar consta de S. Pablo a los Hebreos, que a la letra se entiende de Christo. Nota aqui el glorioso padre Sant Augustin, que este nombre Dios, que pone el Propheta al principio esta en vocatiuo. Y assi consta en el original Hebreo. Y aun del mismo texto del Apostol y del Propheta, consta. Porque va hablando con Christo, y dize. Tu throno real, Dios, sera para siempre: vara de equidad, es la vara de tu reyno. Amaste la justicia y aborreciste la iniquidad, Por esso, o Dios, te vngio tu Dios, &c. Donde el Propheta repitiendo dos vezes, manifiesta que Christo sin embargo de ser hombre, auia de ser verdadero Dios. Y toma aqui el Propheta preterito por futuro, por la certeza de la prophecia, y dize. Porque amaras la justicia con gran aficion, y aborreceras la iniquidad con odio capital: por esso, o Dios mio, te vngira tu Dios en rey. No solamente dize que hara justicia, y se apartara de la iniquidad: sino que amara la justicia, y aborrescera la iniquidad. Lo qual dize grande emphasim. Assi nos lo persuade a todos sant Pablo, diziendo. Mirad que aborrescays lo malo: y que os pegueys con afficion a lo bueno. Quiere dezir, que no solamente nos abstengamos de lo malo, si no que le tengamos odio capital. Porque muchos ay que no hazen lo malo, o por temor de la pena, o por la honra, o por otros respectos: los quales no aborrecen lo malo: antes

Iustus es Dñe & rectum iudicium tuum. Psalm. 119. Dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ præ consortibus tuis. Psal. 44. Ad Hebr. 1.

Thronus tuus Deus in seculum seculi, virga equitatis virga regni tui. supra.

antes lo aman: y ceſſando aquellos reſpectos, lo pornian por obra. Por tanto el Apoſtol no ſe contenta con que nos abſtengamos de lo malo, ſino que lo tengamos odio capital. De tal manera, que aſsi como quando oymos, o vemos a nueſtro capital enemigo, ſe nos rebuelue la ſangre: aſsi nos alborotemos quando ſe nos puſiere delãte lo malo. Y aſsi nota Sant Chryſoſtomo, que en el griego aquel vocablo ſignifica no qualquier odio, ſino odio vehemente y capital. De manera que quiere el Apoſtol, que no ſolamente no amemos el mal, porque no lo obremos: ſino que aunque no lo obremos, lo tengamos odio capital, y le hagamos guerra ſangrienta. Por la miſma razon nos perſuade que nos peguemos a lo bueno. No ſolamente dize que hagamos bien, ſino que lo amemos: porque muchos ay que hazen bien, aunque ninguna affiçion le tienen. Como ſon los hypocritas y fingidos. Empero Sant Pablo quiere que amemos el bien, y con amarlo lo obremos. Y no ſe contento con dezir que amemos lo bueno (lo qual parece que auia de dezir, en conſequencia de auer dicho que aborreciéſſemos lo malo) ſino dize, que nos peguemos a lo bueno. Y toma metaphora, ſegun Sant Chryſoſtomo, del engrudar. Y dize, que aquello ſignifica la fuerça del vocablo griego, engrudarſe con el bien: porque el engrudo fortiſsimamente ſe apega con lo que ſe le allega. El propheta Dauid exhorta a cada vno, Apartate del mal y haz bien. Pero Sant Pablo ſube eſto de punto, perſuadiendo que aborrezcamos lo malo, y nos engrudemos con lo bueno. Aquello de Dauid hazen muchos: y eſto de Sant Pablo hazen pocos. Y pienſo que Dauid habla cõ los principiantes, qual era aquel pueblo: y Sant Pablo habla con los aprouechantes y perfectos, qual deuria ſer todo el pueblo

Chryſoſ.

Chryſoſ.

Declina à malo, & fac bonũ. Pſal. 36.

pueblo Christiano. Tambié Dauid dize el effecto, y Sant Pablo dize la causa: y quiere traer el agua de su fuente. Porque el que aborrece el mal, apartarse ha del, y no lo hara: y el que ama el bien, sin falta lo obrara. Tambien es de notar, segun Sant Chrysostomo, que alli Sant Pablo toma bueno y malo en el genero neutro, que no tiene cuenta con las personas. De manera que no dize que aborrezcamos al malo, y que amemos al bueno: sino que aborrezcamos lo malo. Quiere dezir, que do quiera que vieres lo malo, aunque sea en tu amigo, en tu hermano, en tu mismo padre lo aborrezcas. Y que ames lo bueno, aunque este en el ethnico y publicano, y en tu capital enemigo. Y en esto haze alluision Sant Pablo, no solamente a lo del Psalmo que antes allego, sino tambien a lo de Amos, que dize a los juezes. Aborreced lo malo, y amad lo bueno, y poned la judicatura y vuestro tribunal a la puerta dela ciudad: para que quantos entran y salen, facilmente sean oydos y desagrauiados: si por ventura con esto se apiadare el Señor Dios de nosotros. Y assi en especial se requiere esto en los Reyes, y juezes: a quien dize Micheas. Oyd los Principes de Iacob, y las guias y juezes de la casa de Israel. Por ventura vosotros soys buenos para juezes? para conocer de pleytos, y juzgar y sentenciar justamente? No por cierto. Porque teneys odio a lo bueno, y amays lo malo. Como quien dize. Solos aquellos son buenos para juzgar, y sabran bien el derecho que se ha de dar a cada vno: los que aman lo bueno, y aborrecen lo malo. Porque aunque no aya parte, o perdone, el odio del mismo pecado: y el amor de la misma virtud les haga castigar a los malos, y desagrauiar a los buenos. Pues por esso dize Dauid a Christo nuestro legislador, rey, y juez de todos: porque amaras la justicia y

Chrysost.

Odite malum & diligite bonum. & constituite in porta iudicium, si forte misereatur dñs Deus. Amos. 5.

Audite principes Iacob & duces domus Israel. Nunquid non vestrũ est scire iudicium qui odio habetis bonũ & diligitis malum? Micheæ. 3.

cia y aborrecceras la iniquidad, mas que todos los otros reyes y juezes, por esso el Señor Dios tuyo, o Dios mio, te vngira en rey y juez de todos. Y por esso añade, con olio de alegria. Que quiere dezir, muy mas de grado, y con mayor contento y alegria que a todos los demas reyes. De donde se sigue tambié, que a este reyno de Christo es muy annexa la alegria: porque en este reyno de Christo, es razon que aya supremo contento y alegria, por ser gouernado por tal rey, vngido de Dios con tanto contento: y por tales leyes, de tanto amor y paz: mayor que la que puede auer en los de mas reynos. Y tambien porque en este reyna Dios hombre, y prouee Dios y premia Dios, y castiga Dios hombre: y donde el rey no tiene necessidad de nuestros bienes: antes el nos enriquece con los suyos. Y assi en ningun reyno ay razon de tanta alegria. Y por esto a los otros reynos, si algunos ay, donde con razon aya paz y alegria: los llama compañeros. Porque es tal el reyno de Christo, que sin el los otros reynos no se rigen bien: y por tanto deuen hazer compañia con el, y encorporarse con el, y confederarse con el. De lo qual fue vn ensaye el venir los reyes Magos a dar la obediencia a Christo nuestro rey rezien nacido. De manera que el reyno, o el tribunal donde el rey es amador de justicia, y aborrecedor de iniquidad, es reyno alegre: y el rey compañero de nuestro rey Christo, porque reyna con Christo.

Dedi spiritum meũ super eũ, iudiciũ gẽtibꝰ proferet. Non clamabit, nec accipiet personã, neque audietur vox eiꝰ

Tambien de las qualidades deste rey y juez refiere Esayas en persona del padre, diziendo. Darle he mi espiritu, que este sobre el. Para significarnos quan necessario es el espiritu de Dios para juzgar bien, y que este sobre el juez: que el lo rija, y mande sus affectos, y no su propria passion, o afficion. Dize mas que dara sentencia en

fauor

fauor de los Gentiles. Y dize esto, porque tambien es Dios de los Gentiles, como de los Iudios. Porque los Iudios se alçauan con Dios, y affirmauan que Christo no auia de venir, sino para solos ellos. Dize mas, que no dara vozes. Que no sera juez vozeador, gritador, y ponderador de las culpas. Como ay algunos que os hazen desesperar: y que parece que os cierra la puerta de la misericordia de Dios. Mas, que no sera acceptador de personas: sino muy justo y muy ygual. Porque el juez, o prelado ha de estar derecho como la lengua del peso: que ni aca, ni aya se acueste: para que lleue cada vno lo suyo. Porque toda republica y comunidad yra errada y perdida, si las cosas publicas se tuercen por afficiones particulares. Y por el mismo caso dexa de ser persona publica, quando se acuesta a la particular. Dize mas, que no se oyra fuera su voz. Quiere dezir que no hara plaça de los yerros secretos de los hombres, ni los disfamara: sino que guardada la honra, enmendara la culpa. Como despues nos lo enseño, diziendo. Si pecare y te offendiere tu hermano con su pecado: si te escandalizare: ve, y corrigele entre ti y el solamente: que no oyan otros la falta de que le corriges. De lo qual era symbolo, mandar Dios en el Exodo, que en su templo vuiesse tigeras de oro purissimo, para despauesar las luzes del templo, y vasos de agua, o de arena, para ahogar, o enterrar la pauesa, porque no oliesse mal a los otros. Consta del Euangelio, que todos hemos de resplandecer por buenas obras en la yglesia de Dios, para gloria y honrra suya: empero si con la pauesa de algun pecado, se escurece algo nuestra luz, quiere Dios que el que tiene officio de tigera para cartar y corregir al proximo, sea tan puro, que no tenga el de que ser reprehendido y corregido. Y que de tal

foras, calamũ quassatũ nõ cõteret, & linum fumigans non extinguet. In veritate educet iudiciũ, nõ erit tristis, neq; turbulentus, donec ponat in terra iudiciũ. Et legem eius insulæ expectabunt. Esa.42.

Si peccauerit in te frater tuus, vade & corrige eum inter te & ipsum solum. Matth.18.

Exod.25.

Matth.5.

manera haga su officio, que corte y ataje el pecado del proximo, que lo ahogue, o entierre: para que guardandole la honra, no sea infamado y huela mal a los otros. Dize mas. La caña cascada, no la acabara de quebrar. Y significa por esta metaphora, los que pecan por flaqueza. Quiere dezir, que el que de suyo es flaco, e inconstante, y facil de mouer, como la caña: y se caxco, pues aun le quedan virtudes: aunque destrauadas, por la falta de la Caridad, que no lo quebrara del todo: desesperandole, o deshauziandole: antes lo atara, como se suele hazer a la caña cascada, para que por aquella parte flaca no se quiebre del todo. De manera que a los que pecan por flaqueza, porque no son del todo perdidos, que algun remedio tienen, y ay esperança de su enmienda, que no los acabara de hazer pedaços: antes los atara, y soldara. Dize mas, que a la mecha, o paulo que ha poco que se apago, y aun humea, no lo apagara del todo. Por elegante metaphora, significa a los que ya van perdidos, y estan al cabo de los males: y han perdido la fe de algun articulo: empero aun les queda algun rastro de lumbre, y algun conoscimiento de la fe y de buena razon. De estos pues dize, que a la mecha, o paulo que se apago, y perdio la luz: empero aun humea: porque ha poco que se apago: que pues aun humea, algun rastro de lumbre ay en el: alguna centella de fe, o de opinion, le queda. A este tal dize, que no lo pisara, y apagara del todo: antes soplara aquella centellita, para que torne a cobrar aquella lumbre que perdio. De manera que aun a estos aplicara su remedio, para boluerlos a Dios. Dize mas, que con verdad publicara la justa sentencia. Y es de Fe, que todo esto se entiende de Christo: como lo allega Sant Matheo. Y esta postrera sentencia la refiere desta manera. Hasta

que

que saque fuera el juyzio para victoria. Y es lo mismo. Porque entonces el juyzio y pleyto sale cõ victoria, quãdo se da con verdad, y se publica la sentencia. De manera que fue empresa que tomo nuestro Redemptor, hasta salir con ella. Porque fue vn pleyto formado contra el demonio. Y Christo lo solicito en fauor de los hombres. El qual se sentencio, y se publico la sentencia en el tribunal de la Cruz de Christo. A esto de Esayas hizo alluſion nuestro Redemptor por Sant Iuan, quando estando cerca de su passion, dixo. Aora esta para verse y sentenciarse el pleyto del mundo con su principe. Y publica la justa sentencia, diziendo. Aora el principe deste mundo sera echado fuera de la possesion tyranica q̃ en el mundo tiene por el pecado. Dize pues el Propheta, que Christo tomo este pleyto por suyo: y que no para hasta salir con la sentencia en fauor del hombre. Dize mas, que no sera triste, ni turbio para juzgar. Porque ay algunos juezes y prelados que con la tristeza, y con el çeño del rostro, tienen castigados a los subditos, antos que los sentencien. Y aun antes que esten bien enterados de sus culpas. Y esto se remedia, teniendo siempre el juez el rostro y gual y de buen semblante: y con conocer de la culpa del proximo, con repeso: y que no sentencia en tanto que esta turbio, turbado, y dubdoso: hasta que este muy enterado, y le sea muy claro el negocio. Dize mas, que sera su ley tan de cubdicia, que hasta los insulares desseara, y esperaran recebir su ley.

Donec ejiciatur ad victoriã iudicij. Matt.12

Nunc iudiciũ est mundi, nũc princeps huius mũdi eiicietur foras, &c. Ioã. 8

De las calidades tambien de nuestro Rey y juez, prophetizo Hieremias, diziendo. Mirad que vienen dias sin parar, dize el Señor: y en el cumplimiento dellos yo despertare a Dauid, vn pimpollo justo: y reynara rey, y sera sabio, y hara juyzio y justiçia en la tierra. Aun los mis-

Ecce dies veniunt, dicit dñs & suscitabo Dauid germẽ iustum, & regnabit rex, & sapi-

ehs erit, & faciet iudiciũ & iuſtitiam in terra. Hier. 23.

mos Hebreos entienden eſto de Chriſto hijo de Dauid, y prometido a el. Y aſsi aqui Dauid, aunque es indeclinable: pero como conſta del original, eſta en datiuo. Quiere dezir, nacera a Dauid, ſegun ſe lo aure prometido, vn hijo juſto. Y dize, reynara Rey. Y no ſin cauſa habla deſta manera porque algunos reynan que no ſon Reyes legitimos, ſino tyranos. Empero de Chriſto dize el padre que reynara Rey. Quiere dezir, ſiendo Rey legitimo. Y dize, que ſera ſabio, en eſtablecer el Euangelio: y que hara juyzio y juſticia en la tierra, por ſi miſmo, como conſta en el Euangelio. Y por ſu lugarteniente Pedro, deſpues de ſubido al Cielo.

Aprendan pues los juezes Chriſtianos de nueſtro Rey y juez Chriſto las condiciones que han de tener: y no ſolo los Eccleſiaſticos, que tienen mas eſpecial obligacion de imitar a Chriſto, empero aun los ſeglares. Porque aunque os es mandado, que juzgueys ſegun vueſtros Iuſtinianos, y Esforçados, y ſegun vueſtros fueros y leyes, que vueſtros Principes os dieron: Empero la cenſura y moderacion que en las leyes, ſegun razon, ſe ha de tener, teneys regiſtro de donde ſacarla, como hemos viſto en eſte capitu. y en otros paſſados. El qual regiſtro es el Euangelio, que os obliga a ſer juezes Chriſtianos. Y aſsi dize Salomon. No quieras ſer muy juſto. No quiere dezir, que en la juſticia y virtud de tu perſona pongas taſſa porque aqui no la ay: ſino que ſeas muy bueno, quanto quiſieres y pudieres en lo interior. Sino habla de la juſticia politica q̃ con los proximos has de tener. Y aun de la obra de juſticia exterior para contigo miſmo, que no ſeas tampoco exceſsiuo, ſino razonable. Empero aun mas con el proximo: porque no has de lleuar los negocios tan por el cabo, y tan por punto crudo, y riguroſo,

Noli eſſe nimis iuſtus. Eccl. 7.

que desesperes a tu proximo. De manera que pues tiemplan los medicos con su discrecion las reglas de Hypocras, y los methodos de Galeno: justo es que tu tambien tiemples con la regla del Euangelio, las leyes y fueros que los Reyes y Emperadores establecieron. Aqui pues se debuxa el Christiano juez y Rey, en el tribunal de Iesu Christo Señor nuestro. Y consta como la verdad y sanctidad de nuestro legislador Christo, prueua la verdad y sanctidad de su ley.

CAPITVLO XXXIIII. EN QVE SE DEclara, como la ley de Christo, aun de suyo, tiene anexa verdad y sanctidad.

AVnque de la verdad y sanctidad del Señor se prueua bastantemẽte la verdad y sanctidad de su ley, empero aun la misma ley trae cõsigo descubierta su verdad y sanctidad. Assi lo affirma Dauid, diziendo. La ley del Señor es tan sin macula, que conuierte las almas. El testimonio del Señor es tan fiel, que da sabiduria a los pequeñuelos que se fian del. Las justicias del Señor son tan rectas, q̃ alegran los coraçones. El precepto del Señor es tan lumbroso, que alumbra los ojos del alma. El temor del Señor es tan sancto, que permanece para siempre. En este Psalmo el Propheta muestra, que aunque los cielos con su orden, y mouimiento tã concertado, y con sus hermosos planetas, y sus varios effectos, y con toda su vistosa estrelleria, manifiestan la grã prouidencia de Dios, y su gran poder, saber, y bondad: empero que mucho mas lo manifiesta la ley que dio a los hombres. Quiere dezir, que aunque las leyes que

Lex Dñi immaculata, cõuertẽs animas. Testimoniũ Dñi fidele, sapientiam præstans paruulis. Iustitiæ Dñi rectæ, lætificãtes corda. Præceptum Dñi lucidum, illuminans oculos. Timor Dñi sanctus, permanet in seculum sæculi. Psal. 19.

Dios puſo a los Cielos, y las guardan, deſcubre grandemente quien Dios es, empero mucho mas las leyes y mãdatos que puſo a los hombres. Porque los Cielos ſon criaturas que guardan ſus leyes neceſſariamente: mas los hombres ſon criaturas de libre aluedrio. Y ſon de tanto valor y fuerça las leyes que Dios les puſo, que con ellas a vnos haze hombres Celeſtiales, y a los perdidos, los buelue al camino de la verdad, y refrena ſus malas inclinaciones, y de ſus viciosas coſtumbres los reduze a virtuoſas razones de viuir. Porque como el hombre por el pecado quedo inclinado al mal, y deſinclinado al bien, tuuo neceſsidad de ley: para que los mouieſſe al bié y lo retraxeſſe del mal. Y aſsi dize Sant Yſidoro, que el fin de hazer leyes, aun los legiſladores, fue repremir la oſadia humana: porque aſsi fueſſe enfrenada la potencia de los malos: y eſtuuieſſe amparada y ſegura la innocencia de los buenos. De manera que las leyes ſon ſocorro de los que poco pueden, y freno de los que pueden mucho. Pues hazer Dios en el hombre, ſiendo libre y voluntario, eſtos effectos con ſu ley, deſcubre mucho quien Dios es. Por tanto aqui el propheta Dauid pone cinco nobles propriedades de la ley del Señor, y juntamente cinco illuſtres effectos que obra en quien la guarda. La primera, que la ley del Señor es ſin macula. Quiere dezir, perfecta, y ſin alguna falta. A differencia de las leyes humanas, las quales ordenan y componen el medio hombre, que es el hombre exterior: ſolas las obras corporales y exteriores. Empero la ley del Señor es muy cúplida: no tiene alguna falta. Porque ordena y concierta todo el hombre, exterior, e interior: las obras del cuerpo y del alma. Y tambien dize eſto a differencia de la ley vieja, porque de la dize Sant Pablo, que tambien de ſuyo

Yſidorus ſecũdo etymologiarum.

nunça

nunca lleuo algo a perfection: porque ni de suyo justificaua, ni lleuaua a la felicidad. Tambien las leyes humanas ordenan al hombre, solo en respecto del proximo y de su republica. Mas la ley del Señor ordena al hombre en respecto de Dios, y de si mismo, y del proximo. Esto consta en el Exodo. Porque primero perficiona el entendimiento con la verdad de la Fe: intimandonos que el es el Señor Dios nuestro: y que no ay otro: y tambien cō la fe de su prouidencia, que castiga a los malos, y premia a los buenos. Y luego perficiona la lengua, que no tomé el nombre de su Dios en vano. Y luego la obra. Mira q̄ sanctifiques el dia de fiesta. Ordenado el hombre en respecto de Dios, luego lo ordena quanto al proximo. Primero con sus padres, como mas conjunctos. Que los hōbres, con palabras y con obras: que es el mas verdadero honrrar. Como lo declara el Señor por Sant Mattheo. Y luego lo ordena quanto a los demas. No mataras, no fornicaras, no hurtaras: vedando los peccados de obra. Y luego veda las palabras. No hables contra tu proximo falso testimonio. Y luego los del coraçon. No cubdicies cosa de tu proximo: ni su muger, ni otra cosa suya. Demanera que primero ordena las obras, y despues las palabras, y despues los pensamientos y desseos del anima. Y esto por orden contrario a los mandamientos tocantes a Dios. Porque primero ordeno el acto interior de la fe, y despues la lengua: y despues el culto exterior. Y no sin razon. Porque como esta escripto, el hombre vee las cosas que perecen de fuera, empero Dios vee el coraçon de dentro. Pues porque Dios vee el coraçon, del mesmo coraçon empieça a satisfazerse del hombre: y despues accepta las palabras: que son interpretes del coraçon. Y despues accepta las obras del culto exterior,

Nihil ad perfectum perduxit lex. Heb. 7.

Exod. 30.

Matth. 15.

Homo videt ea quæ patēt, Deus autē intuetur cor. 1. Reg. ū. 16

que a Dios se deuen. Empero el hombre, porque solo vee las cosas que parecen de fuera, por las obras y palabras se comiença a satisfazer del proximo. Y por alli va rastreando, a satisfazerse del coraçon que no vee. Y por esso es el orden trocado de la tabla de los mandamientos tocantes a Dios, al de la tabla de los tocantes al proximo. Y aun el orden de la primera tabla es, que los mandamientos primeros, son los mas principales, y sus contrarios mas graues pecados: aunque proceden del pensamiento a la palabra: y de la palabra a la obra. Porque mas se offende Dios en no creerle, que no en jurar su nombre en vano, ni en no sanctificar la fiesta. Empero en los de la segunda tabla, aun que proceden de la obra a la palabra, y de la palabra al pensamiéto: los primeros son mas principales: y sus contrarios tambien mas graues pecados. Porque de suyo, mayor daño se haze al proximo con la obra, que con la palabra: y mayor con la palabra que cō el pensamiento. Con razon pues dize el propheta Dauid que la ley de Dios es sin macula, o falta alguna. Y es de notar que en este renōbre de la ley, y en todos los siguientes, siempre dize, del Señor. La ley del Señor, el testimonio del Señor, las justicias del Señor. Y lo mismo en los siguientes. Llamale pues del Señor tan repetidamente por antonomasia. Del Señor vniuersal del mundo. Porque esta su ley liga y obliga a todas las naciones del mundo. A differencia de las leyes humanas que no obligan todas a todos los reynos, o republicas: sino vnas a este Reyno y republica, y otras al otro: y no vnos a todos. Pero la ley del Señor vniuersal del mundo obliga a todo el mundo. Y a differencia tambien de la ley vieja: porque no obligaua a todas las gentes: sino a solos los Iudios: saluo por la parte del Decalogo, de quien habla aqui el propheta.

Porque

Porque esta obligaua a todas las naciones del mũdo. No porque la tenian ellos de Dios por escripto, sino porque la dictaua la razon natural que Dios les dio. Y esta misma es la ley Euangelica, que obliga a todo el mundo. Porque la ley vieja por la parte de los mandamientos cerimoniales y judiciales, ni entonces obligaua a todo el mũdo, ni aora obliga a todos los Christianos su letra, sino su espiritu. Pues porque el Propheta aqui habla de la ley de Christo, por esso la llama siempre del Señor. Porque este es el renombre que el Testamento viejo y nueuo dan al Redemptor, el Señor. Porque en rigor, y de ley comun, del Señor al sieruo ay respecto y relacion Real. Assi en el Señor para con el sieruo, como en el sieruo para cõ el Señor. Empero en Dios puro, no puede auer relacion real a sus sieruos: como la ay en sus sieruos, para con el: sino solamente ay en Dios relacion de razon, como la llamã los theologos. Porque en Dios no puede auer essos accidentes Reales. Porque todo lo que ay en Dios, es substancia, y es Dios. Empero siendo Dios hombre, como lo es christo, ay en el de rigor, y en hecho de verdad, relacion Real en respecto de sus sieruos, las criaturas: como la ay en sus sieruos en respecto del. Y por tanto mas apropriadamente el hijo de Dios humanado se dize el Señor, que no el padre y el espiritu sancto. Y por esso la escriptura, assi del viejo como del nueuo Testamento, atribuye este renombre, el Señor, al hijo de Dios humanado: aunque tambien lo es el padre, y el Espiritu sancto: imo todas tres personas son vn mismo Señor. Por esso pues la ley de Christo se dize siempre del Señor. Y assi el Angel dixo a los pastores. Hoy os es nascido el Saluador, que se dize Cbristo, el Señor, como leen los Griegos. Y assi embiando Christo a los dos discipulos, que desatassen, y le traxessen

xessen el asna y su pollino, les dixo. Y si su dueño os dixere algo, respondelde, que el Señor los ha menester: y luego los embiara. Y en la cena les dixo. Vosotros me llamays el maestro, y el Señor, y bien dezis, porque soy lo. Y assi todos los loores que se dizen de la ley de Dios, es porque era figura de la ley del Euangelio de Christo. De la qual dize tambien Dauid. Misericordioso y justo es el Señor: y por esso dara ley a los que dexan de hazer lo que deuen, en la tierra. Y consta que no habla de la ley de Moyses: porque essa ya estaua dada. Y mas añade. Con juyzio de razon enseñara y encaminara bié a los mansos, como de hecho encamino a sus discipulos, diziendoles. Siendo mãsos, y teniendo paciencia en los agrauios que los otros os hizieré, asseguraysvuestras vidas, y la possession de ellas. Porque si quereys vengaros de las que os dizen, o del mal que os hazen, las poneys a riesgo: porque os rebolueran cõ peor. Lo qual no enseñaua la ley vieja: sino ojo por ojo, y diente por diente. Y añade el Propheta. Y enseñara sus caminos a los mites. Que dize mas que mansos. Y a esto alludio el Señor, quando dixo a sus discipulos. Aprended de mi, que soy mite, y humilde de coraçon: amigo del estado humilde y baxo. De manera que los mismos caminos que el Señor andaua, essos mismos enseño a sus discipulos, como dize S. Mattheo. Consta pues que estos loores de la ley del Señor, son loores de la ley de Christo. Y como hemos visto, la primera propriedad de la ley del Señor es, que es perfecta y sin falta: Porque ordena no solamente el hombre exterior, sino tambien el interior. Y por esto el primer effecto que haze en quien la guarda es, que buelue las almas a los hombres que andauan desalmados y fuera de si. A los quales llama Dios por Esayas, diziendo,

Dulcis & rectus Dñs, Propter hoc legẽ dabit delinquẽtibus in via. Diriget mansuetos in iudicio, docebit mites vias suas. Psal. 24.

In paciẽtia vestra possidebitis animas vestras. Lucæ. 21.

Discite à me, quia mitis sum & humilis corde. Matth. 11.

Matth. 5.

Redite prævaricatores ad cor. Esai. 46.

do. Bolueos quebrantadores de la ley natural de la razon. Bolueos al coraçon, que alli hallareys quien os enseñe a biuir como hombres de razon, y de alma racional. Assi el propheta Dauid, del hombre instruydo por esta ley de razon, que es ley del señor, dize. El qual no recibio por demas su alma racional: porque la ha recobrado, y se rige por ella, como antes no se rigiesse por razon como hombre, sino que como sino la tuuiera, assi se regia por el sentido animal, como bestia. Assi que la ley del señor guardada, bueluenos el alma racional. Porque la despierta y abiua de dormida: y aun de cismuerta q̃ estaua. Toma metaphora del que esta al cabo, y desmayado, y con algun bocado buelue en si, que dize. Este bocado que he comido, me ha buelto el alma al cuerpo. Y porque el señor hauia de venir a cumplir y perfectionar las imperfectiones de la ley vieja, que porque no suffria mas aquella gente imperfecta, se la hauia dado a si, y tambien porque auia de venir a dar al hombre perfecto conoscimiento de si mismo, y de su Dios, por esso Dauid lo pide al padre, diziendo. Constituye señor sobre las gentes legislador, que les de ley razonable: para que sepan las gentes que son hombres, y que han de viuir por razon como hombres: y no por el sentido como las bestias.

Qui non accepit in vanũ animam suam. Psal. 23.

Constitue dñe legislatorẽ sup̃ eos vt sciãt gentes quoniã homines sunt. Psal. 9.

La segunda propriedad es, que el testimonio del señor es fiel y verdadero. Y llama el propheta a la ley del señor, testimonio verdadero y leal, a differencia de las leyes de los hombres, que muchas no son fieles ni verdaderas, ni aun guardan fidelidad a sus guardadores. Empero la ley del señor, es leal y fiel: porque guarda a quien la guarda, y es tambien fiel y verdadero testigo: con quien en el juyzio seremos condemnados, sino la guar-

guardamos. Pues en ella esta expressa la voluntad de Dios. Assi amenaza el Señor por S. Juan, al que no guardare su ley, diziendo. La ley que le he dado, essa como testigo fiel, lo condemnara en el postrimero dia: que sera el dia de la cuenta. Y luego añade el Propheta el segundo effecto. Que da sabiduria alos simplezitos. Porque como es tan fiel, cumple lo que promete. Este effecto affirma el Espiritu sancto en los Prouerbios, diziendo. Abominacion es al Señor todo burlador y mofador, que presume que el se lo sabe todo: y cō los simples y senzillos, que no presumen de si, es su secreto y conuersacion familiar. Y assi guarda esta fidelidad, que al que se rinde y se fia della le comunica su Sabiduria, y secretos del Cielo.

Sermo qué locutus sum, ille iudicabit eū in nouissimo die. Ioan. 1.

Abominatio est Dñi omnis illusor, & cum simplicibus sermocinatio ei9. Prouer. 3.

3 La tercera propriedad es. Que las justicias del Señor son rectissimas, que no tuercen vn punto a la diestra, ni a la siniestra, del medio de la verdad y virtud. Y llama a la ley del Señor, justicias, porque contiene en si muchos y varios mandamiētos: empero todos tan justos, que cada vno es la misma justicia. A differencia de las leyes humanas, que algunas vezes son, o han sido injustas, torcidas, y auiessas del medio de la verdad y virtud: como consta en algunas republicas passadas. Y luego añade su effecto que alegra los coraçones de quien las guarda. Lo qual es buen argumento de su bondad y virtud, como despues veremos mas largamente. Empero de presente basta la siguiente razon. Porque la virtud naturalmente es grande alegria del coraçon, por ser conforme a la ley natural. Y assi dize Salomon. El animo seguro (quiere dezir quieto: que no le riñe, ni reprehende su conscien cia de algun mal) esta como en continuo combite: donde siempre ay plazer y alegria. Assi como el animo de los malos de necessidad ha de estar triste, porque se pelea contra si mismo,

Secura mens quasi iuge conuiuiū, Prou. 15.

mo, contra el dictamen natural de su razon.

La quarta propriedad es. Que el precepto del Señor es resplandesciente. Quiere dezir, que cada mandamiento desto ley, de por si es tan claro, que la misma razon lo dicta. Porque todos son cõclusiones deduzidas de aquel principio natural y moral. El mal q̃ no querrias para ti, no lo quieras para tu proximo. Y el bien que querrias para ti, esse quiere para tu proximo. Assi lo affirma el Señor por S. Mattheo, diziendo. De la manera que querrias des que los hombres se huuiessen con vosotros, dessa manera os aued vosotros con ellos: porque aqui esta cifrada la ley, y los prophetas. Y dixo esto Dauid tambien, a differencia de las leyes humanas: porq̃ algunas ay que son tan obscuras, que no les hallareys razon: antes son contra el dictamen de la razon natural. Y luego añade el Propheta su effecto. Que alumbra los ojos del entendimiento, q̃ quedarõ escurecidos por el pecado. De manera, que como la ley de Dios es lucida en si, assi alumbra las almas de los que la guardan. Este lugar del psalmo alludo con el otro del mesmo Propheta, que dize. La declaracion, Señor mio, de tus mandamientos alumbra los ojos del alma: y da entendimiento a los pequeñuelos. Quiere dezir, a los que con humildad, y no presumiendo de si, se rinden a ellos. Y con esto tambien se confirma el effecto de la segunda propriedad, como vimos. 4

Omnia ergo quæcunq; vultis vt faciãt vobis homines, & vos facite illis. Hæc est enim lex & prophetæ. Matt. 7.

Declaratio sermonũ tuorum illuminat, & intellectum dat paruulis. psal. 11.

La quinta propriedad es. El temor del Señor es sancto. Llama el Propheta a la ley del señor, temor del Señor: porque nos enseña a temer y reuerenciar al Señor: no tanto con temor de seruos, que es de pena: quanto con temor reuerẽcial y de hijos, de no ofender ni enojar tan buen padre. Y llamale sancto: porque este diuino culto y reuerencia con que honramos a Dios, es verdadero 5

dero y ſancto: porque a ſolo el ſe deue: d differencia del culto y reuerencia que daua a los idolos, que era falſo immundo, y profano. Y luego añade ſu effecto. Que eſte cultu diuino y reuerencia a Dios, ha de permanecer para ſiempre. Porque aquel, como falſo, é immundo, pues ſe daua a dioſes falſos e immundos, ya peresció: y ſi algo no reſta, tambien perecerá: pero eſte, exhibido al verdadero y ſancto Dios, permanece para ſiẽpre como el miſmo ſeñor y ſus cultores hã de permanecer para ſiempre en el cielo. Por eſſo dize, que eſte temor reuerencial, o amor de hijos, que permanece por todos los ſiglos de los ſiglos. Y tambien a differencia de las otras leyes: porque las otras leyes, con la variedad del tiempo ſe mudan, y aun perecen: empero eſta ley del Señor permanecera para ſiempre. Porque della dize Salomon, que es de mandamientos eternos, que no ſe mudan. Conſta pues como la ley de Dios trae conſigo anexa verdad y ſanctidad. Lo qual tambien põdera el miſmo Dauid, diziendo, que los mandamientos del Señor traen conſigo ſu verdad, y ſu juſticia. Y aun lo vno y lo otro pondera el miſmo Dauid, diziendo. Tu ley Señor, no ſolo es juſta, empero la miſma juſticia: y que no ſe mudara para ſiempre. Tu ley, no ſolo es verdadera, empero la miſma verdad. lo miſmo dixo mas claro en otro pſalmo. Fieles y verdaderos ſon todos los mandamientos de Dios, firmes, y aun confirmados para ſiempre, y hechos con verdad y equidad, la qual, quiere dezir, tienen anexa, y la traen conſigo deſde ſu creacion y nacimiento. Empero es mucho de conſiderar la variedad de los nombres, con que el propheta Dauid aqui, y en otros muchos lugares, apellida a la ley del Señor. E ya hemos viſto, que conforme a ſus propriedades, y a los effectos que obra en

Eccl. 1.

Iudicia Dñi vera, juſtificata in ſemetipſa Pſalm. 18.

Juſtitia tua, juſtitia in æternũ, & lex tua, veritas. Pſ. 118 Fidelia omnia mandata eius: confirmata in ſæculũ ſæculi, facta in veritate & æquitate. Pſal. 110.

la

la guarda, assi le pone los apellidos. Y todos son, como hemos visto, honrosos. Porque son nombres de la ley Euangelica, mas que de la ley vieja. Y assi es de aduertir, que la sagrada escriptura la ley vieja tiene nombres q̃ parecẽ sonar mal. Porq̃ ya se llama letra, y a se llama administracion de muerte, administracion de damnacion, ley de hechos, ley de mãdamientos, ley de temor, ley que obra yra, ley imperfecta, que nada lleuo al cabo de perfection. Y tambien se llama virtud y fuerça del pecado. Estos y otros tales renombres le da la escriptura. Empero no le pone estos nombres, porque la ley de suyo sea tal, qual estos nombres muestran: sino dizen las cõdiciones del hombre sin gracia, y sin espiritu de Dios: qual quedo por el pecado. El qual de essa ley que de por si es sancta y buena, como dize el Apostol, toma occasion con su ma la inclinacion y flaqueza, a acrescentar el pecado, y a- Ad Rom. 1. & 1 Tim. 1.
prouocar mas la yra de Dios, y merecer mas su condemnacion, y muerte, y castigo de Dios. Y tambien aquella ley, si tenia alguna imperfection, era porque aquella comunidad de gẽte, como principiante, no sufria mas perfection. Empero despues que el hijo de Dios hecho hombre, se puso por exemplo de tanta perfection, y nos ganola gracia y fuerça espiritual, dio ley tan perfecta, como lo pondera y explica Sant Mattheo. Y assi, porque Matth. 5.
por esta ley del Euangelio se comunica al hombre el espiritu de Dios, y su gracia, para vencer al pecado, y a sus malas inclinaciones: y para cumplir esta ley de Dios, y de tanta perfection: por esso a la ley del Euangelio le pone la sagrada escriptura felicissimos nombres y honrosos. Porque la llama ley de gracia, ley de espiritu, ley de amar, ley de vida, poder de Dios, remission de pecados, cuerno, o fuerça de salud, mandamientos de vida, y o-

tros semejantes. Y los setenta interpretes hallaron aquel felicissimo nombre, que abraça todos estos bienes, que es Euangelio: que es vocablo Griego, para explicar nuestra felicissima suerte. El qual en latin quiere dezir, buena nueua. Porque con el se annuncia al hombre, que la salud y redempcion por Christo, tanto tiempo antes prophetizada y esperada, ha ya venido para todo creyente. De manera que queda bien manifiesto, que la ley del Euangelio, allende de la verdad y sanctidad que se le pega del legislador, de suyo tiene anexa verdad y sanctidad. Lo qual es manifiesto argumento de la verdad, y sanctidad de la Fe.

CAPITVLO XXXV. PORQVE LA SANcta escriptura pone a la ley desta sancta y glesia por nombre, el Euangelio.

A La ley desta sancta y glesia pone la sancta escriptura por renombre, el Euangelio, por la excelencia de su verdad y sanctidad. Y aun el sancto volumē de los Euāgelios por antonomasia, o excelencia, se llama el Euangelio. Assi como Dauid se dize el Propheta por excelencia, entre todos los prophetas: y Sant Pablo el Apostol por excelencia, entre todos los Apostoles: assi el libro de los Euangelios se dize Euangelio por excelencia, entre todos los que se han llamado Euangelios. Porque, como refiere Sant Hieronymo en el prologo sobre Sant Mattheo, entre los Egypcios se hallauan tantos Euangelios, quantos eran los Apostoles. Euāgelio de Sant Bartholome, y euangelio de Sant Phelippe y euangelio de sancto Thomas, y assi de los demas. Y

Hieronymus.

Basilides

Baſilides tambien eſcriuio euangelio: y Apelles, y Luciano, y Eſichio, y otros. Empero la ſancta yglesia a ſolos los quatro euangelios, de Sant Mattheo, de Sant Marcos de Sant Lucas, y de Sant Iuan, recibe por canonicos: y los llama por excelécia, el euangelio. Porque los demas por ſu propria autoridad, y con eſpiritu proprio eſcriuieron. Y por eſſo dize Sant Lucas en el prologo de ſu euãgelio, que con ſu fuerça, autoridad, y proprio eſpiritu, q̃ no con facultad y eſpiritu de Dios eſcriuieron algunos el euangelio. Y aſsi ſolos eſtos quatro ſon de infalible verdad: como lo ſignifica alli Sant Lucas a Theophilo, diziendo, que eſcriue eſte Euangelio, para que conozca la verdad y certeza de la Fe que creya. Significãdo que la multitud de euangelios, fuera de eſtos quatro, no eran de infalible verdad y certeza. Aſsi que por eſta cauſa el ſacro volumen de los quatro euangeliſtas ſe llama el euangelio, por la excelencia de ſu verdad y certeza. Y tambien ſe llama el euangelio, por la ſignificacion del miſmo nombre Griego, euangelio: que en nueſtro Caſtellano quiere dezir buena nueua. De manera que porque entre todas las buenas nueuas que han venido al mundo, eſta es la mas excelente: por eſſo ſe dize el euangelio, la buena nueua. Y porque eſtos quatro Euangeliſtas por vn miſmo eſpiritu annuncian y eſcriuen vna miſma verdad, y vn miſmo bien, por eſto jamas ſe halla en la ſancta eſcriptura, aſsi del Teſtamento viejo, como del nueuo, ſino en ſingular, euangelio: Y nunca euangelios en plural. euangeliſtas ſi: como los llama Sant Pablo: o euangelizantes, como los llama Eſayas: mas a ſus libros nunca los llama la eſcriptura euangelios. Porque aunque ſon quatro los Euangeliſtas, empero vno ſolo es el euangelio. Aunq̃ la eſcriptura le pone varios re-

Conati ſunt ordinare narrationes &c. Lucæ Prologo.

Alios quidem Apoſtolos, alios autẽ Euangeliſtas Eph. 4 Quam pulchri ſunt pedes euangelizantiũ pacem. Eſa. 52

Euangeliũ Regni. Matth. 4.
Euangeliũ Regni Dei. Mar. 1

nombres. Porque Sant Mattheo le llama Euangelio de Reyno: porque nos annuncia y offrece por premio vn Reyno. Y Sant Marços lo llama Euangelio de Reyno de Dios: porque nos annuncia y offrece vn Reyno, como dixo Sant Mattheo, empero añade, que no qualquiera: no Reyno humano, sino diuino. Pues por esso Sant Marcos le llama Euangelio de Reyno de Dios. Y Sant Iuan le llama Euangelio eterno: porque es el postrero testamento y vltima voluntad de Dios: a quien no ha de succeder otra ley. Y Sant Pablo ya le llama Euangelio de Dios, tambien porque no es inuencion humana: sino vna nueua, embiada de Dios al mundo. Ya le llama Euangelio de gracia de Dios. Lo vno: porque tan buenas nueuas y tan excelentes, no las merecia el mundo: sino que Dios por su bella gracia las embio. Lo segundo, principalmente, porque el mismo Euangelio trae consigo en sus sacramentos la gracia de Dios. Y a le llama Euangelio de gloria diuina y felicissima: porque nos la annuncia y lleua a ella. De manera que es Euangelio de gracia y de gloria. Y finalmente le llama Euangelio de paz. El qual renombre tambien le puso Esayas, aquien hizo alusion aqui Sant Pablo. Porque el Euangelio haze paz entre Dios y los hombres: y entre los Angeles y los hombres: y entre los hombres entre si. Y aun en cada vno de por si haze paz: porque va deshaziendo la guerra que ay entre la carne y el espiritu: y assi va poniendo en paz a la carne con el espiritu, mediante su gracia. Lo qual aduirtio marauillosamente el Apostol Sant Pablo, diziendo. Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu con la ley de Dios. Empero siento en mi carne otra ley que pelea contra la ley de mi espiritu y la de Dios, y pretende rendirme a la ley del pecado, que esta apoderada en mi

Euangeliũ xterniũ. Apoc. 14.
Euãgeliũ Dei. Roma. 1.
Euangeliũ gratiæ Dei. Act. 20
Euangeliũ gloriæ beati Dei. 1. Tim. 1.
Euãgelium pacis. Ephe. 6.
Euangelizantium pacem. Esai. 52.
Cõdelector legi Dei secundũ interiorẽ hominẽ. Video autẽ aliam legem in membris meis,

en mi carne. De manera que la ley de mi espiritu y la de Dios son muy conformes, y a vna. Porque la ley de mi espiritu nasce de la ley de Dios, que es el autor de ambas leyes. Y la ley de mi carne y la del pecado tambien son muy conformes, y a vna: porque la ley de mi carne nascio de la ley del pecado. Y como la ley del espiritu sea contraria a la ley de la carne, y la ley de Dios contraria a la ley del pecado: de aqui nascen los vandos y repugnancias entre si. Porque la ley de mi espiritu, es con la ley de Dios: y la ley de mi carne, con la ley del pecado. Y assi la ley de mi espiritu se vale de la ley de Dios, contra mi carne: y la ley de mi carne se vale de la ley del pecado, contra mi espiritu. Y la ley de Dios, y la del pecado, son tan contrarias como sus autores: porque Dios es el autor de su santa ley, y el demonio el autor de la ley del pecado: Y Dios tan enemigo del demonio, como lo bueno de lo malo. De manera que del vando de la bondad y verdad, es Dios y su ley, y nuestro espiritu y su ley: y del vando de la falsedad y pecado, es el demonio, y su ley de pecado, y nuestra carne, y su ley carnal. Todo esto cifra el Apostol en aquellas breues palabras. Y viendo dentro de si mismo el Apostol estos dos vandos y pelea, leuanta su espiritu la voz, y dize. Ay de mi hombre miserable, quien me librara desta carne mortal? y alumbrando su espiritu del espiritu de Dios, se consuela, diziendo. La gracia de Dios me librara por aora: que no me rinda y captiue la carne, sino que pueda yo mas que ella. Y despues en la resurrection, de tal manera me librara, que ni aun me haga guerra: sino que tambien ella sea espiritual y de condicion de espiritu. Y dize que esta gracia nos fue dada de Dios por Iesu Christo Señor nuestro. Porque la trae consigo el euangelio por

repugnanté legimentis meę & captiuãtem me in lege peccati, quæ est in membris meis Rom. 7.

Infelix ego homo: qs me liberabit de corpore mortis huius? supra.

Gratia Dei per Iesum Christũ dñm nostrum. supra.

sus sacramentos. Y por esso lo llamo Sant Pablo Euangelio de gracia y euangelio de paz: Y por esso, Esayas llama a Christo Principe de paz. Aunque Echumenio y los Griegos leẽ esta respuesta de otra manera. Y es. Gracias hago a mi Dios, por Iesu Christo Señor nuestro. Y viene a ser el mismo sentido que el de nuestra vulgata. De manera que pregunta. Quien me librara desta carne, o cuerpo mortal, que me haze guerra? y respõde. Gracias hago a mi Dios por ello, por Iesu Christo Señor nuestro, soy librado. El padre me libro por su hijo, gracias a Dios. Consta pues de lo dicho de quan grande autoridad es el euangelio, sobre todos los que se llamã euangelios: y aun sobre todos los demas libros de la sancta escriptura, assi del viejo, como del nueuo testamento. Y por esso dize el glorioso Padre Sant Augustin, que acostumbramos jurar por el euangelio: y que quando se toma solemnemente juramento, solo se toma sobre los euangelios. Y tambien conta por la loable y antiquissima costumbre de la yglesia, que a solo el euangelio nos descubrimos las cabeças, quando se reza, o se canta: por la mayor reuerencia que se le deue, mas que a todas las demas escripturas sanctas. Y tambien porque el euangelio principalmente contiene todos los dichos y hechos de nuestro Redemptor: assi como fueron dichos y hechos del. Y llamase el euangelio, ley de perfection, a differencia del Testamento vieio: porque aquella ley a nadie lleuaua a perfection, como dize Sant Pablo. Porque de suyo no daua gracia para vencer el pecado, ni para cumplir deuidamente lo que mandaua, como la da el euangelio. Y assi dixo Sant Pablo. El pecado no se enseñoreara de vosotros, porque no estays aora atenidos a la ley, sino a la gracia. Quiere dezir, que en la ley el pecado podia mas que nosotros:

Princeps pacis Esaiæ. Echumenius.

Augustinus li. 1. de concordia Euãgelistarũ.

Peccatũ vobis nõ dominabitur, non enim estis sub lege, sed sub gratia. Rom. 6.

empero que en el euangelio, nosotros podemos mas que el pecado, por la fuerça de la gracia que nos da. Y por esso Sant Pablo contraponiendo el euangelio a la ley, lo llama gracia, por elegante figura que llaman los Griegos metonymia, porque es causa de la gracia. Y lo mismo hizo Sant Iuan, diziendo. La ley por Moyses fue dada, mas la gracia por Iesu Christo fue hecha. Tambien se llama ley de perfection, no porq̃ nos mande y obligue a ser perfectos: sino porque aconseja y persuade la perfection, y nos da gracia para alcançalla. Y tambien, porque en el euangelio no se permite algun defecto, o pecado: sino que todo vicio y defecto veda. A differencia tambien de la ley, que permitia muchas cosas, que fuera della, fueran pecados. Como permitia el libello de repudio, y dar a vsura a los estraños, y la purgacion vulgar de la zelotypia. Todo lo qual no sufre el euangelio ni su perfection.

Lex per Moysen data est, gratia autem per Iesum Christum facta est. Iean. 1.

Deut. 24.

Tambien el Apostol Sant Pablo nos encarece la excelencia del euangelio, explicando sus calidades: que son de inefable certeza y consuelo. Escriuiendo pues a los Galatas dize. Pablo sieruo de Iesu Christo, Apostol llamado, que no entremetido, apartado y escogido del espiritu sancto, para predicar el Euangelio de Dios: que antes auia prometido por sus sanctos prophetas, en las escripturas sanctas. El qual euangelio trata de su hijo natural. El qual fue hecho hombre para gloria de Dios, del linage de Dauid segun la carne. Dize apartado, para predicar el Euangelio de Dios. En lo qual haze el Apostol alusion, allende de lo que dize a los Galatas: Quando plugo al que me aparto del viẽtre de mi madre para euangelizar a su hijo por mi, allude tambien a lo del libro de los actos: donde se dize, que estando la y gle-

Paulus seruus Iesu Christi vocatus apostolus segregatus in Euãgelium Dei, quod ante promiserat per prophetas suos in scripturis anctis de filio suo, qui factus est ei ex semine Dauid secundum carnem. Ro. 1. Cum placuit ei qui me segregauit ex vtero matris meæ. Gala. 1.

sia de Antiochia en cuydado, de quien embiarian a predicar el euangelio. Puestos en oracion y ayuno, y auiendo sacrificado al Señor el vnico sacrificio euãgelico del altar, les dixo el espiritu sancto. Apartadme a Saulo y a Barnaba, para la obrar que los he tomado y escogido. A estos lugares, pues hizo alluſion, quando dixo, Apostol llamado de Dios, y apartado para predicar el euangelio de Dios. Y comiença a poner las circunstancias que califican y autorizan este euangelio, pues aun para predicarle, y para merecer alcançar de Dios idoneos ministros, se deue hazer tanta preuencion, como alli parece.

Ministrãtibus autẽ illis Dño & ieiunãtibus, dixit illis spiritus sanctus, segregate mihi Saulũ & Barnabã in opus ad quod assumpsi eos. Act. 3.

1

2 Lo segundo dize, que es euangelio de Dios, que no es inuencion humana. Porque cada vno pudiera fingir y dezir ser euangelio, el que predica: como lo hazen los hereges, que nos venden sus imaginaciones, e inuenciones por euangelio, y su proprio espiritu, por espiritu de Dios. Y por esso Sant Pablo declara que su doctrina no

3 es imaginacion, o sueño humano: sino euangelio de Dios. Lo tercero dize que no es nueuamente inuentado,

4 o nacido de improuiso. Sino antiguamente prometido de Dios. Y lo quarto, cita los testigos desta diuina promessa, ser los propheças y no qualesquiera prophetas, sino prophetas sanctos: que no adiuinos ni fitones, como los de los idolos: sino sanctos prophetas, y que prophetizaron, y escriuieron por espiritu de Dios. y aũ añade suyos. Quiere dezir, que sin alguna duda fueron prouados y experimentados ser prophetas de Dios. Y en dezir que este euangelio fue prometido en el Testa-

5 6 mento viejo, condemna el Apostol la heregia de los Manicheos, que soñaron que el autor del viejo Testamẽto no fue el verdadero Dios. Pues consta que del viejo Testamento sale el nueuo: y de la ley y de los prophetas

nace-

nace. Y assi affirma Sant Gregorio, que aquellos dos Cherubines que guardauan el arca del Testamento, eran Symbolo de los Testamentos viejo y nueuo. Porque Cherubin quiere dezir plenitud de sciencia. Y en estos dos Testamentos esta la plenitud de la sciencia y conocimiento de Dios, y de sus mysterios. Y mando los Dios hazer de oro purissimo: porque ambos a dos son de pura y simplicissima verdad. Y mando que los hiziessen de manera que se mirassen el vno al otro. Porque se corresponden estos dos Testamentos: y lo que el vno promete, muestra el otro ser cumplido. Y mando que se mirassen hazia el propiciatorio, que era Symbolo de Christo. A lo qual hizo allusion Sant Pablo, llamandolo nuestra propiciacion, y nuestro propiciatorio. Porque el vn Testamento y el otro miran a Christo. El viejo lo miraua venturo, y el nueuo ya venido: Y del tratan ambos. El viejo por figuras y enigmas, y el nueuo a la descubierta. Y assi estos dos Cherubines tenian en medio de si, el propiciatorio: porque los dos Testamentos tienen en medio de si a Christo medianero entre Dios y los hombres. Y es tambien de aduertir, que en las quatro sortijas por donde se lleuaua el arca del testamento, que son los quatro Euangelistas, como despues veremos, mandaua Dios que huuiesse dos barrotes, o cerrojos incorruptibles, metidos por aquellas sortijas: que significan tambien los dos Testamentos. Y haze instancia Dios, en que siempre esten alli metidos: y nunca se saquen de aquellas sortijas: para significar, quan incorporados estan estos dos Testamentos en los quatro euangelios. Porque la verdad de Testamento nueuo se prueua por la figura, o promessa del viejo, como consta en sus mismos Euangelios. De manera que el Testamento viejo estaua preñado del

Gregorius. Exod. 35.

Roma. 3. 3. & 11. Ioan. 2

Qui semper erit in circulis, nec vnquã extrahentur ab eis Exod. 25.

nueuo,

nueuo, y del nacio, como lo dize el glorioso padre Sant Augustin. Y son muy conformes y a vna: y vna es la materia de que tratan ambos a dos, que es el hijo de Dios humanado. De donde se sigue, que los sudores, y los trabajos de los prophetas, no fueron sino persuadir el euangelio: y aunque a vezes por enigmas y figuras: empero otras por manifiestas prophecias. Y assi lo affirmo el Señor a sus discipulos de sus antepassados los prophetas sanctos. Yo os embie a segar lo que no sembrastes. Otros desmontaron, y sembraron la tierra: y vosotros entrastes a segar y coger los fructos dellos. Y assi animo por Sant Mattheo a sus discipulos, que en la misma demanda auian de morir ellos, que los prophetas antepassados, diziendo. Assi persiguieron los incredulos y malos, a los prophetas que fueron antes de vosotros: porque les dezia estas verdades, que no querian creer. Quiere dezir. No se os haga de nueuo padecer por estas verdades del euangelio: porque en esta misma demanda padecieron y fueron perseguidos de los incredulos y hereges, vuestros antepassados prophetas. Assi lo affirmo Sant Esteuan, diziendo. A quien de los prophetas sanctos no persiguieron vuestros padres: y mataron a los q̃ prophetizauan de la venida del justo, de quien vosotros aora aueys sido traydores y homicidas? De manera que a los prophetas llama los sembradores de los fructos de las verdades, que tan a su costa sembraron: y que agora a cabo de tanto tiempo, vinieron a estar de sazon aquellos sembrados. Y assi llama a los Apostoles, segadores, y cogedores de aquellos fructos, por la conuersion de las gentes. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo de los Apostoles. Saldran con impetu de Iacob para fructificar en las gentes, y floreçera, y echara renuços Israel, y héchiran

Ego misi vos metere quod nó seminastis alij laborauerunt, & vos in labores eorum introistis. Io. 4.

Sic enim persecuti sunt prophetas, qui fuerunt ante vos. Matt. 5.

Quẽ prophetarum non sunt persecuti patres vestri? Et occiderunt eos, qui prænuntiabãt de aduentu iusti, cuius vos nũc proditores & homicidæ fuistis. Act. 7. Esai 27.

chiran el orbe del fructo de su Fe. Y aun Santeſpagni- Sãteſpagninus
no lee mas claro, diziendo. En los dias que vienen sin pa
rar, echara sus rayzes Iacob. Las quales rayzes de la Fe
Christiana, fueron los Apostoles, que fueron de aquel trõ
co y linage: y florecera y brotara nueuos pimpollos la ca
sa de Israel, que es la yglesia fiel: y con feruor de espiritu
henchiran la redondez de la tierra de su fructo. Lo sep-
timo, dize el Apostol q̃ estas promessas, que hizo Dios por
sus prophetas del euãgelio, q̃ porque no se perdiessen de
memoria, se entregaron y depositarõ en las escripturas
sanctas. Quiere dezir. No en qualesquiera escripturas y
anales: sino en las escripturas sanctas, canonicas q̃es cier
to q̃ fueron dictadas e inspiradas por el espiritu sancto. Lo
qual dize el Apostol, para excluyr toda sospecha de fal-
sedad, y de inuencio humana, de la sancta escriptura: y pa
ra certificar, que no solamente son limpias de todo error
empero de toda permistion de humano sentido. Y assi no Lucæ. 16.
ay cosa de mayor credito como parece en aquello que di
xo aquel rico auariento al sancto Abraham. Que fuesse
alguno de los muertos a auisar a sus hermanos que viuiess
sen bien, porque no viniessen a lugar de tanto tormento
como el padecia. Y respondio el padre Abraham. Alla
tienen a Moyses a los prophetas, oyanlos y obedez-
canlos. Y replicãdo el rico, no padre Abraham, sino que
ciertamente si algun muerto resuscita y les auisa: se en-
mendaran. Respoodio el sancto Abraham vna singular
verdad. Sino oyen a Moysen, y a los prophetas, por
quien consta que hablo Dios, menos oyran a los muer-
tos resuscitados. Y dize finalmente, de que son estas pro
messas hechas de Dios, y por los prophetas sanctos, y
suyos, y depositadas en las escripturas sanctas, dize que
son de su hijo natural, vniço y verdadero: que fue hecho
hombre

hombre del linage y posteridad de Dauid, por sola la virgen sacratissima. Y no dize segun hóbre, sino segun carne, por elegante sinecdochia, donde se toma la parte por el todo: carne por toda la humanidad. Y para significarnos tambien que segun lo diuinidad no fue hecho, ni començo en algun tiempo. Y en esto haze alusion Sant Pablo a lo que escriuio el summo Pontifice Ionathas, y la gente de los Iudios a los Romanos: para renouar la confederacion y amistad que de atras tenian cō ellos. Quesimos dizen, hazer esto, aunque de nadie tenemos necessidad los que tenemos nuestro solaz y consuelo en los libros sanctos: los quales tenemos en nuestro poder y en nuestras manos. Llmanlos assi libros sanctos, porque eran dictados por el espiritu sancto, y tambien Sant Pablo les llama sacras letras. Y dizen tambien, que eran su consuelo: por las grandes promessas que de Christo les hazian, y de todos los bienes que en el, y por el esperauan. De manera que la materia del euangelio, dize el Apostol ser el hijo de Dios, segun dos naturalezas, diuina y humana. Y segun sus dos venidas al mundo. La primera y passada, para declarar su misericordia: y la segunda y por venir, para declarar su justicia. Este pues es el apellido de la doctrina desta yglesia de Dios. Euangelio de Dios, y tal, que no todos son buenos para predicarle, y antiquissimo, y prometido de Dios, y por tales testigos, y encomendado a las escripturas sanctas.

Nos enim cum nullo horū indigeremus habentes solatio sanctos libros, qui sunt in manibus nostris, malluimus mittere ad vos renouare fraternitatem & amicitiam. 1. Mach. 12.

Sacras literas nosti. 2. Tim. 3.

Y aun es aqui de notar, que este nombre escriptura, por antonomasia y excelencia, significa la sagrada Biblia: como parece en muchos lugares. Sant Marcos dize para que se cūpliessen las escripturas. Y Sant Mattheo, no puede faltar la escriptura. Y tambien, no leystes la escriptura? Y Sant Iuan, el que cree en mi, como dize la escriptu

criptura. Y Sant Marcos, errays, no sabiendo la escri- Marci. 12.
ptura. Y Sant Pablo dize, que toda la escriptura es di- 1. Tim. 3.
uinalmente inspirada y reuelada. Y con razon se llama assi la sagrada Biblia, la escriptura: porque el escriuir se inuento, no solo para hazer memoria como quiera sino para hazer memoria de verdades, que no para hazer memoria de mentiras y falsedades: porque estas, antes conuiene oluidarlas. Sino para que no se oluidassen las verdades tan necessarias y conuinientes al bien de los hombres. Y por esto fue necessario, no solo que se predicassen: empero que se escriuiessen los mysterios de nuestra Fe: assi en el testamento viejo, como en el nueuo. Y no solo para memoria de las mercedes que Dios nos hizo en todo tiempo, y en especial en el tiempo de gracia: y para q̃ no se oluidassen los dichos y hechos del Señor: sino tambien para conuencer a los hereges, y descubrir y condemnar por la verdad de las sanctas escripturas sus errores y heregias. Pues porque es tan anexa la verdad ala escriptura, pues es su fin: y la sagrada Biblia es de pura verdad: por esso se dize por excelencia, la escriptura. Empero en este lugar, que hemos declarado, quiso el Apostol ponerle este renombre de sanctidad, llamandola las escripturas sanctas, por la razon ya dicha: y tambien, porque no solamente enseñan verdad, como hemos visto: empero tambien nos enseñan sanctidad.

Las quales calidades del Euangelio, todas, y cada vna de por si, dizen la infalibilidad y firmeza de la celestial Sabiduria que ay en esta sancta y glesia.

CAP.

CAPITVLO XXXVI. ENQVE SE DE-clara mas de quan infalible verdad es el euangelio.

Es de tan infalible verdad, la doctrina del euangelio, que se espanta y marauilla el Apostol de los Galatas: que se huuiessen al gun tanto desuiado de la doctrina euangelica, que vna vez auiã recebido de la yglesia. Y assi enojado con ellos, y reprehendiendolos, no solamente de inconstãtes: empero juzgandolos de faltos de juyzio y de razon les dize. Estoy marauillado, que assi tan presto, y tan facilmente, como gente sin sentido, y sin razon, y que por persuasion de hombres, os ayays transpassado de Dios padre, que os llamo a la gracia de Christo, que assi llama al euangelio, como ya hemos visto. Y va los el Apostol certificando de la verdad infalible del euangelio. Y assi vsa de terminos que persuaden esto. Y por esso llama apartarse de Dios, al apartarse de la doctrina del euangelio que auian recebido. Y llama tambien al euangelio, gracia de Christo para certificarles como ello es verdad, que es dõ de Iesu Christo, y merced suya auer nos lo el enseñado: y auer lo nosotros creydo. Para que por aqui entendiessen como es celestial y sobrenatural la verdad del euangelio. Y aun añade, no solamẽte me marauillo de que ayays en parte dexado este euangelio de Christo, al qual Dios os llamo: empero de que os ayays passado a otro euangelio. Y dize, a otro euangelio, no porque lo era: sino porque era otro el sentido quellos le dauan: del que tiene la yglesia: Y porque assi llamauan aquellos falsos Apostoles a su doctrina, por autorizarla: como lo hazen aora los hereges: y por esso les declara luego el Apostol y aun

Miror quod sic tã citò transferimini ab eo q vos vocabit in gratiã Christi in aliud Euangeliũ, quod nõ est aliud, nisi sunt aliqui qui vos cõturbant & volunt conuertere euãgelium Christi. Galat. 1.

pareçe

parece que se corrige, por auerle llamado otro euangelio: y assi dize. Lo qual no es otro euangelio. Quiere dezir, que no ha de ser llamada aquella doctrina euangelio: porque no ay otro euangelio, ni ay mas de vn euangelio, como se vio en el capitulo passado. Porque quando nosotros dezimos, euangelio de Sant Mattheo, y euangelio de Sant Iuan, y de Sant Marcos, y de Sant Lucas, no queremos dezir que ay muchos euangelios, porque solo es vno el euangelio: sino que estos quatro sagrados escriptores con vn mismo espiritu, y milagrosa concordia, cada vno de por si, y en diuersos tiempos, sin estar hechos de concierto, predicaron y escriuieron vn mismo euangelio, como delicadamente, y con espiritu de Dios los figuro el propheta Ezechiel en aquellos santos, quatro animales: que siendo cada vno de por si, tenia cada vno quatro caras, que significauan los quatro principales mysterios de Christo. Empero las mismas caras que vno tenia: tenian todos quatro. Porque los mismos mysterios escriuio y predico el vno, que el otro, en su historia. Esto declara el glorioso doctor Sant Gregorio efficacissimamente, como se entiende de los santos quatro euangelistas. Y tambien Sant Hieronymo declara, que aquellas quatro sortijas de oro que Dios mando hazer, y poner en las quatro esquinas del arca del Testamento: por las quales se pudiesse lleuar el arca de aquellos mysterios, de vna parte a otra: eran vn lexos de los quatro euangelistas, que por diuersas partes del mundo auian de lleuar la fe, y conocimiento de los mysterios de Christo. Y sus quatro euangelios, son las quatro esquinas y angulos, que abraçan y tienen firme el arca de las riquezas de Dios: y guardã fielmẽte sus mysterios, para que por ellos se puedan conuençer los hereges, y

Gregorius. Hieronymus.

Exod.25. ges, y enemigos de la verdad. En las quales eſtauan fixadas aquellas quatro ſortijas, que por mandar Dios que fueſſen de figura circular, que es perfectiſsima, quiſo ſignificarnos la perfection de verdad y virtud que Dios auia de poner, no ſolo en las perſonas de los quatro Euangeliſtas, empero tambien en ſus quatro euangelios. Porque los ſanctos quatro euangeliſtas, haſta la muerte eſtuuieron fixos y firmes en ſus quatro euangelios, que eſcriuieron, y predicaron. Y tambien como lo apunta Sant Hieronymo, aquel rio que ſalia del parayſo, para regar el miſmo parayſo, Symbolo era del ſacro euangelio de Chriſto: que ſale de la miſma yglesia de los fieles, en quanto hombre: para la regar y hazer fructificar. Y aquel rio ſe diuidia deſpues en quatro rios, para regar toda la tierra. Empero toda era vn agua que nacia de aquel ſolo rio. Porque, aunque ſon quatro Euangeliſtas, y quatro ſus euangelios: empero todos quatro ſon vn ſolo euangelio de Chriſto, y vna miſma doctrina de Fe, que ſale de la cabeça y fuente de la yglesia, que es Chriſto hijo de Dauid, para aprouechar a todo el mundo. Y a eſto hizo manifeſta alluſion el eſpiritu ſancto por Salomon, diziendo de vn hijo de Dauid poderoſiſsimo, que auia de reynar eternalmente: el qual conſta ſer Chriſto, cuya ſabiduria, y euangelio compara al agua de aquellos quatro rios. Phiſon, Tigris, Euphrates, y Gion: con la qual auia de regar y hinchir toda la tierra. Y luego dize la meſma Sabiduria del padre. Como agua encañada ſali del Parayſo: quiere dezir, q̃ del rio del Parayſo, el qual rio era ſymbolo de Chriſto, ſalio eſte euangelio, como agua encañada, y ſe repartio deſpues en los quatro rios: q̃ ſon los quatro euãgeliſtas, o los quatro euangelios. Y q̃ dixo. Yo regare aq̃l mi huerto, y la variedad de ſus plantas: llamando alas

Hieronymus.

Geneſis.2.

Poſuit Dauid puero ſuo excitare regẽ ex ipſo fortiſsimum & ithrono honoris ſedẽtem in ſempiternũ. Qui implet quaſi Phiſon. Et ſicut aqua ductus exiui de paradiſo. Eccleſiaſt.24.

yg-

ygleſia huerto, o Parayſo ſuyo: Alludiendo a aquel parayſo terrenal. Y aun a aquel'o tambien allude en los cantares, llamando a ſu hermana y eſpoſa la ygleſia, huerto cercado, en el qual ay fuente ſellada, que es Chriſto, y ſu euangelio: y que ſus corrientes ſon como las del Parayſo. Quiere dezir, que como aquella fuente, o rio del Parayſo, ſe deriuaua en aquellos quatro rios, para regar toda la tierra: aſsi el euangelio que Chriſto predico a ſu ygleſia, ſe deriuo en los quatro euangelios, para que ſe predicaſſe el euangelio a toda criatura. Por eſſo pues affirma aqui el Apoſtol Sant Pablo, que ſola la doctrina de Chriſto es euangelio, y toda doctrina, que es fuera de eſta, no merece el nombre de euangelio: porque euangelio, es doctrina de Dios: y por tanto de infalible verdad. Y queriẽdo el Apoſtol boluer alos Galatas a la verdad del euãgelio, por acariciarlos, echa mas la culpa deſta ſu mudança a los falſos apoſtoles, que a ſu incõſtancia, o falta de ſentido, y aſsi les dize. Mas yo pienſo que anſi lo entẽdeys, como ello es verdad: ſino que ay algunos que perturban la tranquilidad de vueſtra fe: y quieren conuertir el euangelio de Ieſu Chriſto, en otra doctrina: y traſtornarlo de ſu verdadero aſsiento, y ſentido, que el que os hemos euangelizado. Y para certificarnos del todo de la infalible verdad del euangelio, añade vn encarecimiẽto marauilloſo diziẽdo: empero aunque noſotros miſmos o algun angel del Cielo (ſi fueſſe poſsible) os euangelizare o predicare alguna doctrina contraria, o q̃ no tiene q̃ ver, ni viene biẽ con la q̃ os hemos euãgelizado: lo aueys de tener por anathema, y deſcomulgado, y apartado de voſotros: como ya os lo diximos, y os preuenimos primero.

Cantícorũ. 4.

Sed licet nos, aut angelus de cœlo, euangeli zet vobis, præ ter quam euan gelizauimꝰ vo bis, anathema ſit, ſicut prædi ximus. Ad Gal. ſupra.

Mucho es dę aduertir, que hazę aqui el Apoſtol de

Y repetir

repetir este vocablo de euangelio, que es vocablo Griego, y quiere dezir, segun hemos visto, buena nueua: y assi lo haze en las demas epistolas, que parece cierto que se saboreaua tanto en el: y le era tan dulce, que no lo queria dexar de la boca. Y la razon es, por los grandes bienes que este vocablo, euangelio, cifra en si, segun vimos en el capitulo passado. Y el primero que lo tomo en la boca, y lo pronuncio al mundo, fue el angel, como parece por Sant Lucas: quando el angel aparecio a los pastores, y les dixo. No queras temer, que no ay de que: sino de que os gozar. Porque mirad, y abrid los ojos, que os euangelizo vn grande gozo: tan grande que alcançara su parte dela todos los pueblos del mundo. Y las buenas nueuas son (porque declara la significacion del vocablo, euãgelizar) que oy en este dia, os es nacido el Saluador: el qual es el Christo, Señor vniuersal: y en la ciudad de Dauid, como os estaua prometido. De donde consta, que euangelio, quiere dezir, buenas nueuas del Cielo para todo el mundo. Y por tanto, pues viene del Cielo, es de infalible verdad. Por esso el Apostol se regala tanto en este vocablo, Euangelio: que no haze sino repetirlo. Y assi le llama tambien, escriuiendo a los Colossenses, palabra de verdad del Euangelio, tan anexa es la verdad al Euangelio.

Nolite timere ecce enim euãgelizo vobis gaudiũ magnũ quod erit omni populo, quia natus est vobis hodie saluator qui est Christ9 Dñs, in ciuitate Dauid. Luc. 2.

Quã audistis in verbo veritatis euãgelij: quod peruenit ad vos. Colo. 1.

Boluiendo pues al encarecimiento del Apostol, de quan infalible verdad es el euangelio: e de notar que affirma esto el Apostol con tanta seguridad, porque sabia el muy bien, que el euangelio que les auia predicado, lo auia el recebido por especial reuelacion del Señor, como se lo dize a los mismos Galatas. Hago os saber hermanos, que el euangelio que os ha sido euangelizado por mi, es de infalible verdad: porque no es segun juyzio, o

Notũ enim vobis facio fratres euãgeliũ, quod euãgelizatũ est

zio, o razon humana: que yo ni lo recebi de algun hombre, ni lo aprendi de algun hombre: sino por especial y milagrosa reuelacion de Iesu Christo. Y aun tambien nos lo assegura tanto, porque sabia el en general, que los sagrados escriptores, no solamente predicaron y escriuieron verdad: empero sabia que Dios les hazia, como euidencia de lo que les reuelaua, y los hazia certissimos, de que predicauan y escriuian verdad. Y por esso en la escriptura sagrada, los Prophetas se llaman videntes. como parece en el libro de los Reyes, y en otros muchos lugares della: y sus Prophecias se llaman, visiones: por la euidencia que tenian de ser verdad lo que prophetizauan, y escriuian. Assi el Euangelista Sant Iuan affirma de si mismo, al fin de su euangelio, diziendo. Y el sabe muy bien que dize verdad: para que tambiẽ vosotros creays, que lo que os dize y escriue, es de infalible verdad. Y es mucho de considerar, que en estas palabras, habla el Euangelista de si, como de tercera persona: porque no dize, yo se muy bien que en esto que os he escripto, digo verdad: sino como si otro hablara, o escriuiera del, dize. Y el sabe bien que dize verdad. D el qual estilo de hablar se muestra bien, ser el euangelio de infalible verdad: por que muestra claramente el Euangelista, que no era el el autor, ni dictador de aquel euangelio: sino solamente era secretario del espiritu sancto: y el diuino espiritu, el autor, y el que le dezia y reuelaua lo que auia de escreuir. Assi, como si vn grande escriuiesse a otro, y dixesse al cabo de su carta, y fulano mi secretario besa a V. M. las manos. Claro esta que el secretario no escriue en su proprio nombre, Yo beso las manos de vuestra señoria. Por que sabe euidentemente, que no es el el autor de aquella carta, sino su amo: si no dize, lo que su amo le dicta, y fu-

à me, quia non est secundũ hominẽ, neq; enim ego ab homine accepi illud, neque didici, sed per reuelationẽ Iesu Christi. supr.

1. Regũ. 6.

Et ille scit quia vera dicit vt & vos credatis. Ioan. 19.

lano mi secretario besa a V.M. las manos. Assi Sant Iuan no dize, yo se que escriuo y digo verdad: sino dize al mũdo a quien escriue su amo, lo que el espiritu sancto, hablando de su secretario, le dezia. Y mirad que el dize cosas verdaderas: para que tambien vosotros las tengays por tales. Y es esta verdad tan cierta, que el espiritu sancto, es el que dictaua y hablaua, y los sagrados escriptores eran solo sus secretarios: que si bien se mira, y lo queremos aduertir, en todos ellos se hallara este estilo de dezir, y escriuir. Y assi tambien Sant Mattheo escriue de si mismo, diziendo de Christo. Vio Iesus vn hombre assentado a la tabla de su officio: que tenia por nombre Mattheo, y era el mismo. De manera que no dize como autor de aquella escriptura, y vio me Iesus assentado a mi tabla: el qual me llamo Mattheo: sino dize lo que el espiritu sancto le dictaua, y manifestaua al mundo, y vio Iesus vn hombre assentado a la mesa de su officio, Mattheo por nombre. Lo mismo haze el propheta Ezechiel, diziendo de si mismo. Fue hecha y dirigida la palabra de Dios a Ezechiel hijo de Bucci, que era sacerdote, y era el mismo. Y aun parece que aqui el Propheta declara mas el mysterio: porque dize, que el Señor era el que hablaua: y que lo que escriuia, era palabra, no suya: sino del Señor: y el, el que escriuia y seruia de secretario al Señor: y quasi en todos los sagrados escriptores se hallara esta figura de escriuir y de hablar. Y assi dize enel principio. Hæc dicit Dñs, estas cosas dize el Señor, que no las digo yo. Y por este estilo de dezir y escriuir, se manifiesta que Dios es el autor de lo que escriuen: y ellos sus secretarios. Porque para escriuir cada vno de los Euangelistas el euangelio, fueron necessarias tres cosas. La primera, tener facultad de Dios para ello. Lo segundo, que

Vidit hoīm sedentem in theloneio, Matheū nomine. Mat. 9

que Dios especialmente lo mouiesse e inclinasse a escriuirlo. Lo tercero, que actualmente lo guiasse, dictando a su espiritu lo que auia de escriuir, concurriendo con el para que no errasse. Assi como vn Señor haze a vno su secretario, que es dalle facultad para aquel officio. Lo segundo, es necessario llamarlo para escriuir. Y lo tercero, dictarle lo que quiere que escriua. Y escriue no en persona propria, sino en persona de su amo. Y assi Sant Iuã, en nombre y persona del espiritu sancto, y de toda su yglesia, y no en su nombre, affirma tambien al cabo de su Euangelio, diziendo: Este es aquel vnico discipulo, el qual testifica ser verdad todas estas cosas, y las escriuio: porque quien puede ser mejor testigo de lo que escriue el Señor, que su mismo secretario? Assi que el fue secretario, y testigo. De manera que le dezia el espiritu sancto, lo que el escriuia. Y haziendo el espiritu sancto vn cuerpo con el Euangelista, y con su yglesia donde mora, añade. Y sabemos de cierta sciencia, que es verdadero este testimonio del. Deste lugar consta de quanta autoridad es la yglesia, y con quanta razon affirmo el glorioso padre Sant Augustin, aquella celebre sentencia. No creyera yo al euangelio, si la autoridad de la yglesia no me lo mandara: porque aqui la yglesia, es la que aprueua al euangelista, y a su euangelio: y nos intima que Sant Iuan fue el euangelista que lo escriuio, y que es verdad este su euangelio, y assi por la yglesia creemos al euangelio.

Hic est discipulus ille, qui testimoniũ perhibet de ijs, & scimus quia verũ est testimoniũ eius.

Augustinus in opusculo contra epistolã fũdamenti. c. 5.

Pues porque el Apostol Sant Pablo sabia esta verdad, en especial de si, y en general de todos aquellos, por quien Dios hablaua y escriuia las verdades necessarias, para la saluacion humana. Por tanto con tanta seguridad affirma ser infalible, e inuariable la verdad del euan-

gelio que auian los Galatas recebido de la yglesia. Y como cosa tan importantissima, les torna a repetir aquel encarecimiento, diziendo. Y aora os lo tornamos a dezir, que si alguno, de Dios abaxo, sea quien fuere, os huuiere euangelizado algo: que no venga bien justo, y al talle de la doctrina del Euangelio que aueys recebido, por mas Apostol que se diga ser, y por mas sabio, y angelico que sea, no le creays. Y aunque fuessemos nosotros mismos los verdaderos Apostoles, si pudiesse ser, auiades antes de pensar, que auiamos perdido el juyzio, o la gracia del apostolado, que creer otra cosa de la que primero os auiamos euangelizado. Porque aunque el Apostol se pudiesse mudar: no se puede mudar la verdad que os euangelizo. Y assi affima el mismo Apostol, que el verdadero y legitimo vso del don de la prophecia, es seguir la razon de la Fe. De manera que por mas don de prophecia que parezca alguno tener: si lo que prophetiza, o declara, o interpreta, no es conforme a la razon de la Fe, quiere dezir, que no viene bien con la fe de la yglesia: alomenos quanto a aquello, no es verdadero, sino falso propheta. Y por tanto dize aqui, si alguno vuiere tal, sea anathema. Y haze aqui el Apostol manifiesta allusion a lo que mando Dios por Moysen en el Deuteronomio, diziendo. Si de entre vosotros se leuantare algun propheta: o que dize auer le Dios hablado en sueños, no embargante que para acreditar su persona y palabra, preuenga con dezir algunas señales milagrosas q̃ sucederan, y algunos portentos o prodigios repugnãtes al orden de naturaleza, aunque succedan a si: si juntamente con esto te dixere, vamos y sigamos doctrina nueua: y adoremos dioses agenos, los quales tu ignoras. No creas las palabras de aquel propheta, o soñador. De manera

Et nũc iterum dico, si quis vobis euangelizauerit præter id qđ accepistis, anathema sit. Ad Gala. 1.

Siue prophetiam secũdum rationem fidei Ro. 12.

Si surrexerit prophetes i medio tui, & non adhærebit de illo anathema te quidquam in manu tua. Deut. 13.

nera que por mas Propheta que parezca ser, y por mas milagros que haga, y por mas succeſſos eſtraños que prophetize: y ſalgan verdaderos, no lo creas. Sino antes penſad que el Señor Dios vueſtro, permite que aſsi ſeays tentados, por aquel ſoñador, para que ſe vea ſi le amays de todo vueſtro coraçon, y de toda vueſtra anima, o no. Sino ſeguid al Señor Dios vueſtro, verdadero: que no ay otro que lo ſea, y a el temed, y ſus mandamientos guardad, y oyd ſu voz. Y manda Dios finalmente que aquel propheta, como fingidor de ſueños, les ſea anathema, el y todas ſus coſas: y muera por allo. Y anathema es vn vocablo eſpecial a los Hebreos, como lo aduierte aqui Sant *Hieronymo*: el qual ſignifica extrema deteſtacion. De manera que quiere dezir el Apoſtol, ſea tal deteſtable, deponelde de teſtigo, como a mentiroſo, o ſoſpechoſo, y no digno de Fe: y apartaos del, como de enemigo de vueſtra ſalud. Excluyendo pues a los miſmos Apoſtoles, excluye a todos los hombres demas, quanto mas a los hereges y ſciſmaticos. Y excluyendo a los angeles del cielo, excluye a los angeles del infierno que ſon mentiroſos, y a los cathredaticos de los hereges e infieles, como ya vimos, pues que dixo, que aunque ſean los Apoſtoles o algun angel del Cielo, el que les euangelizare deſpues otra coſa, no le creyeſſen. Excluyendo pues los hombres de la tierra, y aun los Angeles del Cielo, y por conſiguiente todos los demas: ſolo reſtaua Dios aquien excluyr y exceptar. Empero eſto dexolo el Apoſtol por euidentiſsimo. Porque, como el miſmo dize, es impoſsible mentir Dios, porque es la ſumma verdad, y el autor del Euangelio: y la miſma razon natural enſeña, que la verdad no puede mentir: como la negregura no puede ſer blancura. Conſta pues de la infalible verdad del Euan-

Hieronymus.

Impoſsibileeſt mẽtiri Deum. Hebræorũ. 6.

gelio que predicaron en la yglesia Christo y sus Apostoles, escogidos del para este effecto. Y que este Euangelio no sufre doctrina falsa, ni sospechosa, y que no tenga vezindad con la verdad ya conocida y determinada por la sancta yglesia: que succede a los sanctos Apostoles de Christo.

CAPITVLO XXXVII. COMO NO SE puede dar razon natural aparente para no creer este Euangelio: y se da efficacissima para lo creer.

DE lo q̃ hemos dicho atras se infiere assaz la verdad y sanctidad de la ley euangelica: empero allende de ser tan justificada en si misma, y de ser su legislador tã amigo de sanctidad y de verdad: y tan enemigo de lo contrario, esta claro que no se puede dar razon, q̃ tenga alguna aparẽcia para no creer el euangelio. Esto affirma Dauid de los mandamientos desta ley, diziendo. Tus testimonios Señor, que nos testifican voluntad, y quien tu eres, son muy creybles: y no ay razon para no creerlos. Quiere dezir. Las circunstancias Señor mio de tus mysterios y mandamientos, los hazen muy creybles. Tanto, que ya que no nos hazen euidencia de su verdad: nos la hazen de su credulidad. Que ya que no vemos por vista de ojos ser verdaderos: alomenos vemos euidentemẽte que son muy creybles, que no ay razon para no creerlos. Y en especial del mandamiento del amar a Dios, dize el glorioso padre Sant Augustin. Señor mio, que soy yo para ti: que me mandas a mi que ame a ti? que soy yo para ti? que bien se te puede pegar de mi, que con tanta instancia quieres que te ame?

Testimonia tua credibilia facta sũt nimis Psalm. 92.

Augustinus. Dñe quid tibi sum quia iubes me digere te?

Que

Que te va en ello Dios mio? claro esta que nada a ti: y mucho a mi. Empero si como lo lleuas Señor por via de mãdamiento, lo lleuaras por via de ruego: pensara que te yua la vida en ello: y no menos que tu ser y tu deidad. Empero mandandome que te ame, significas mi natural obligacion, y tu vniuersal señorio. Y que tu no solo eres Señor de los cuerpos: sino tambien criador delas almas. Que no eres Señor tan corto como los otros, que el mundo llama señores: porque estos, cómo no son señores de las almas de sus sieruos: tampoco lo pueden ser de los actos interiores del alma: sino solo de los actos y obras exteriores del cuerpo. Y assi no pueden mãdar a sus sieruos, q̃ los crean, que los amen, q̃ esperen en ellos. Y quando ellos mandassen estos desatinos, so pena de pringallos los sieruos se podrian reyr dellos: porque no puedẽ ellos ser juezes de lo que passa en su alma, para aueriguar si los creen, o no: y si los aman, o no: o si esperan en ellos, o no: ni los sieruos tienen essa obligacion: sino a seruirles con los cuerpos y sus operaciones. Y aunque los sieruos quisiessen en esto obedecellos, no podran creerlos, ni amarlos, ni esperar en ellos, si no viessen en ellos razon porque. Empero tu Dios mio, como eres tambien Señor de las almas: eres Señor de sus obras interiores. Y por este natural derecho que tienes, nos mandas que te creamos, que te amemos, que esperemos en ti. Tu solo eres, Señor total mio, y tienes este natural derecho por titulo de criador mio, y aun de Redemptor mio. Y tu solo lo puedes mandar, y lo mandas, para nuestro prouecho: q̃ no para el tuyo: y en nosotros ay esta natural obligacion de obedecerte en todo, como a Señor de todos, y de todo. Y con mucha razon: porque no es razon que se ame la summa bondad? no es razon que se crea la summa ver-

dad? no es razon que se espere la summa fidelidad y felicidad? claro esta que es summa razon. Pues por esso tambien, segun razon, es naturalmente muy digno de castigo, quien no quiere querer tanta bondad, y quié no quiere creer tanta verdad, y quien no quiere esperar en tanta fidelidad y felicidad. Pues tu solo eres Señor a quien, segun razon, todos deuemos creer, sin sospecha de quedar engañados: y tu solo a quien todos deuemos amar sin recelo de algun mal: Y tu solo en quien todos hemos de esperar, sin temor de quedar burlados, y frustrada nuestra esperança. De lo qual cõsta quan razonables son los preceptos dela Fe, Esperança, y Caridad, y por consiguiẽte de toda la ley de Dios.

Empero que se de tambien razon efficacissima, para creer en general al Euangelio y razon muy natural, lo pretendemos aqui prouar. Porque como dize Aristoteles, tres cosas ay que nos obligan a creer ser verdad lo que alguno nos dize: aunque no nos hable demonstratiuamente. Quiere dezir, que aunque no veamos ser verdad lo que el tal nos affirma: quedamos obligados segun fuerça de razon, a creerle, y nos queda cerrada la puerta de toda escusa para no creerle. Y estas tres cosas dize Aristoteles que son, sabiduria, bondad, y amor. De manera, que si vno es sabio, y virtuoso, y soy cierto que me quiere bien: quedo yo compellido de pura razon, a creerle: y no puedo hallar, ni allegar razon alguna para no creerle. Lo qual consta claramente, porque si es sabio, sabra lo que dize: y si es bueno, no mentira ni engañara: y si me quiere bien, dezir me ha lo que me cumple. Lo qual se prueua claramẽte, porque por faltar estas tres cosas, o alguna dellas, terniamos razon, para no le creer. Porque aunque sea bueno, y me quiera bien: si es ignorante

Aristo. 1. Rhetoricorum.

rante, con razõ podre ſoſpechar, que ſe engañara, y que penſara el que es aſsi, lo que dize, y no lo ſera. Y ſi es ſabio, empero malo, con razon podre penſar que me quiere engañar, por algo que pretende, y que me miente, y ſi es ſabio y bueno para otros, empero enemigo mio, con razon no le creere, porque penſare, que por quererme mal, me dize aquello, Y aſsi Salomon nos lo aconſeja, diziendo. Nunca creas, ni te fies jamas de tu enemigo. Empero quando todas aquellas tres coſas juntas cabẽ en vno, no ay porque no creerle. De donde ſe ſigue nueſtro intento, que no ay razon para no creer el Euangelio. Y que la ay efficaciſsima para creerlo. Eſto quedara manifieſto, ſi prouamos la marauilloſa ſabiduria, la inſigne bondad, y el ſingular amor que Chriſto tuuo a los hombres. Y quiero hazer eſta prouança, para que quede mas cierta, con ſus miſmos enemigos: y á ellos ſolos preſentar por teſtigos, porque eſta razon quede libre de toda ſoſpecha. Lo primero, que ſu ſaber y verdad fue tal, q̃ puſo eſpanto a los mas ſabios del mundo, conſta por Sant Iuan: Porque eſtando el Señor enſeñando al pueblo las verdades catholicas, dize Sant Iuan, Que ſe admirauan los Iudios, los Phariſeos, y los doctores de la ley, diziendo. Como eſte ſabe letras, como nunca las aya aprendido? quiere dezir. Noſotros conocemos a eſte deſde niño. Y aun como refieren los otros euangeliſtas Sant Matheo, y Sant Marcos, dixeron. Donde a eſte tanta ſabiduria? noſotros lo conocemos, y ſabemos que es vn official, y hijo de official, y que en eſſo ha entendido deſde mochacho: y nunca ha aprendido algunas ſciencias: como pues es tan gran letrado y ſabio que conuence y haze callar a los muy ſabios? Y con el odio que le tenian, no quẽrian tomar en la boca ſu nombre, ſino dezian. Como eſte?

Non credas inimico tuo in æternũ. Eccl. 12.

Admirabantur Iudæi dicẽtes, quomodo hic literas ſcit, cũ non didiſcerit. Reſpõdit eis Ieſus & dixit, mea doctrina non eſt mea, ſed eius q̃ miſit me. Ioan. 7. Matthæi. 13. & Marci. 6.

mo este? de donde a este? y aunque esto dezian vnos a otros entre si, pareciendoles que no los podia oyr, empero el Señor, a quien todos los secretos eran publicos, fuesse para ellos, y respondioles a su duda, diziendoles. Mirad, mi doctrina no es mia: sino del que me embio. Las quales palabras pondera mucho el glorioso padre Sant Augustin, porque parecen tener cõtradiction, dezir. Mi doctrina, no es mia: porque dize que es suya: y dize que no es suya. Quiere dezir el Señor, no es mia: porque no era humanamente inuentada del, ni aprendida de hombres. Y dize es mia, porque me la dio el padre: y me la infundio en el alma, para enseñarla al mundo. De manera que es doctrina milagrosa, y milagrosamente enseñada: y diuina, que no humana. Dios, dize, que me embio al mundo hecho hombre: el es el autor desta doctrina y el que me la enseño. Y en el mismo capitulo dize el Euangelista. Que como los principes, y los phariseos embiassen sus ministros y officiales de justicia para que lo prendiessen: y traxessen ante si al Redemptor, dize que aquellos ministros de justicia lo hallaron doctrinando, y predicando, y que no pudieron acabar consigo de echarle mano. Y boluiendose, les dixeron los phariseos. Porq̃ no lo traxistes? Y respondieron. Iamas sabio, ni doctor de la ley, ni hombre humano, hablo como este habla. De manera que sus mismos enemigos, y los que le yuan a prender, le confessaron por hombre, cuyo saber era mas diuino, que humano. Y aun mas a la clara en otra parte, para cogerle en palabras, y acusarlo a Cesar, le dixeron. Maestro. No le llaman maestro, porque ellos le huuiessen dado el grado de magisterio: sino porque sin embargo de lo malo que estauan con el, conocian que Dios le auia enseñado, y hecho maestro milagrosamente. Y assi lo con-

Nunquam sic locutus est homo sicut hic loquitur. Io. 7.

Magister, scimus quia verax es, & viam Dei in veritate doces & quia nõ respicis personas hominum. Matth. 22.

lo confessó Nicodemus doctor de la ley, diziendole: Maestro, sabemos que de Dios veniste hecho maestro. Donde confiessa no solo lo que el sentia, porque era bueno, y porque estaua desapassionado: sino tambien lo que sentian los otros sus compañeros, y maestros: quando hablauan entre si desapassionadamente: y por esso dize en plural, Maestro, sabemos que de Dios veniste maestro. Y assi le dixeron. Maestro, que por tal te tenemos: y por tanto sabemos que eres verdadero: y que sueles siempre dezir verdad, toque a quien tocare. Y que el camino y verdad de Dios, lo enseñas de verdad. Y dizen esto, porque aunque todos los doctores y predicadores Catholicos enseñan el camino de Dios, q̃ es enseñar la verdad: empero no todos enseñan la verdad de verdad. Por que algunos enseñan la verdad de mentira y de burlas. Quiero dezir, que enseña a otros la verdad que ellos no aman ni siguen. De manera que no son verdaderos prophetas, y predicadores del verdadero camino de Dios: sino hazen personas, fingen, y representan prophetas y predicadores. Empero los que con gran afficion que tienen a las verdades de Dios, hazen lo que dizen, y lo enseñan: estos enseñan la verdad de verdad. A estos tales llama el Señor grandes, diziendo. El que hiziere mi ley, y haziendola, la enseñare a otros, que es enseñar la verdad de verdad, este sera cõ razon, apellidado grande, en este Reyno celestial. Pues a estos tales, q̃ enseñan la verdad de verdad, llama nuestro Redempior grandes y de estimar: porque son los que hazen fructo en la yglesia. Quiere significar que los otros son nadie, y de despreciar de la yg'esia, como el Señor se lo amenaza, diziendo. Por lo qual yo os di, para que os desprecien y seays los mas abatidos, de todos los pueblos donde morarades.

Rabi, scimus quia à Deo veniisti magister. Ioan. 3.

Qui autẽ fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cœlorum. Matth. 5.

Propter quod & ego dedi vos contempti

biles & humiles omnibus populis. Malac. 2.

Qui soluerit vnũ de mandatis istis minimis, & docuerit sic homines minimus vocabitur in regno cælorum. Matth. 5.

des. A esto haze alusion el Señor, diziendo. El que quebrantare vno destos mandamientos: y con su mal exemplo, y palabra enseñare a otros a los quebrantar: sera despreciado y tenido por nadie. Y habla de los predicadores. Empero estos enemigos del Señor confiessan del que enseñaua el verdadero camino de Dios, muy de verdad, muy de veras. Notan le tambien de otra singular virtud, que ha de tener el predicador euangelico. Y q̃ atreueco de dezir la verdad de verdad, no era aceptador de personas. Que esso se le daua q̃ la verdad tocasse, o amargasse al Rey, que al vassallo: atrueco de enseñar la verdad, Queda pues prouada la sabiduria de Christo: y ser su saber verdadero y diuino mas que humano: y prouado por sus mesmos enemigos.

Seneca, vincit enim malos pti nax bonitas.

De su bondad de nuestro Redemptor y Señor, tambien dan testimonio sus mismos enemigos. Porque como dize Seneca, conuence a los malos la perseuerante bondad del bueno: porque la confiessan, aunque no quieran. Lo qual parece por aquella pregunta que el Redemptor hizo a sus discipulos. Quien dizen los hõbres, que es el hijo del hombre? Respondieron los discipulos los desatinos que los Iudios pensauan: y dixeron fielmẽte, lo que les oyan dezir a los Iudios. Señor vnos dizen que soys el Baptista Iuan, otros dizen que Elias, otros q̃ Hieremias, o alguno de los otros sanctos Prophetas passados. Aunque no quieren confiessan aqui la marauillosa bondad y sanctidad del Señor, pues aun condemnando su persona, confessauan su bondad. Porque ninguno dixo que fuesse Saul, ni otro mal Rey de los passados, o que fuesse Balan Propheta malo, o alguno de los malos prophetas passados. Sino que vnos dixeron, que era aq̃l Santo Elias zelosissimo de la ley de Dios: otros Hieremias

Quem dicunt homines esse filium hominis? At illi dixerũt alii Ioannem Baptistam, alii autem Heliam alii vero Hieremiam, aut vnũ ex prophetis. Matth. 16.

mias, varon ſanctiſsimo, que fue aſerrado por predicar la verdad: otros aquel mõſtruo de toda ſanctidad, El Baptiſta Iuan. Eſte teſtimonio ſolo baſtaua para prouar la opinion que los miſmos enemigos tenian de la bõdad de Chriſto: quando hablauan deſapaſsionadamente. Empero ayamos otros teſtimonios, que proſtran por el ſuelo toda la malicia y ſoſpecha humana. El miſmo juez iniquo que çondemno al Señor a muerte, queriẽdoſe eſcuſar de executar la ſentencia, ſe laua las manos delante los enemigos de Chriſto, y dize. Yo me manifieſto innocente: y lauo mis manos de culpa que tenga, en la muerte deſte *juſto*. Voſotros aureys mirado la culpa que tiene: que yo por juſto lo doy, y lo confieſſo. Y aun Iudas, el miſmo que lo vendio y entrego, quando abrio los ojos, que la cobdicia le auia cerrado, buelue los dineros a los ſacerdotes, diziendo. Peque, vendiendo os, y entregando os la ſangre del juſto. Y aun el miſmo demonio, teniendo ya alguna viſlũbre, de q̃ le auia de yr mal cõ la muerte de Chriſto, q̃ el le auia procurado: puſo en la fantaſia a la muger de Pilatos, q̃ le aũiſaſſe, no fueſſe parte en aquella muerte, diziendo. No tẽgas q̃ ver en la muerte de aquel juſto. El qual recaudo conſta que fue del demonio, por aquel medio. De manera que no ſolamente los enemigos del Señor, ſino el miſmo juez que lo condemna, y el miſmo traydor que le vende, y el miſmo demonio que le auia ſolicitado la muerte, cõfieſſan y teſtifican, aunque nõ quieren, ſer bueno y juſto.

Innocens ego ſum à ſanguine iuſti huius, vos videritis. Matth. 27.

Peccaui tradẽs ſanguiné iuſti. Matth. 27.

Nihil tibi & iuſto illo, multa enĩ paſsa ſum, &c. Matth. 27.

No reſta ſino prouar tambien con ſus miſmos enemigos, el amor que Chriſto les tenia en lo interior, y las buenas obras que les hazia en lo exterior, las quales eran baſtantes y efficaces teſtigos de ſu amor interior que les tenia. Porque queriendole vna vez apedrear, los detuuo, y

Multa bona opera operatus sum vobis, propter quod horũ vultis me lapidare? respondérunt. De bono opere non lapidamus te, sed de blasphemia, quia cum homo sis, facis teipsum Deũ. Ioan. 10.

uo, y les dixo. Muchas buenas obras os he hecho, y obrado entre vosotros: alumbrando vuestros ciegos, dando el oyr a vuestros sordos, y el hablar a vuestros mudos, y la salud a vuestros enfermos, y aun la vida a vuestros muertos, qual destas obras merece piedras? Por qual dellas me quereys apedrear? Respondieron. No te apedreamos por las buenas obras, que nos has hecho, y nos hazes: que no las podemos negar, sino por la blasphemia: que siendo hombre, te hazes Dios. Y assi consta que sus enemigos mismos son testigos de su amor y obras, del. Y aun estas tres cosas, que dixo Aristoteles ser bastantes para creer a vno lo que nos dize, sin otra prouança que haga dello: el Redemptor diuinamente las reduxo a vna sola, quãdo dixo a sus mismos enemigos. Quié de vosotros me podra conuencer de pecado? no respondiendo alguno: porque no tenian que, les conuence, diziendo. Pues si digo verdad, porque no me creys? Quiere dezir. Si alguna razon podiades tener para no me creer, era ser yo malo: y por tanto indigno de credito. Empero pues nadie de vosotros me arguye de peccado, que yo aya cometido, luego por bueno me days. Y por tanto, siendo bueno, dire verdad: pues si digo verdad, porque no me creeys? De manera que reduze todas aquellas tres cosas, a ser bueno. Porque el bueno a todos querra bien, y no nos querra engañar ni mentir. Y si es bueno, no affirmara lo que no sabe, ni lo falso por verdadero. Y finalmente si es bueno, tampoco affirmara lo dubdoso por cierto. Y assi les dize. Pues si no me podeys tachar por malo, y vosotros mismos soys testigos de que soy bueno: luego no os dire sino la verdad que se, y os es necessaria. Pues si digo verdad, porque no me creeys? Assi que el Señor pues es sapientissimo, y bonissimo,

Quis ex vobis arguet me de peccato? Si veritatẽ dico vobis, quare non creditis mihi. Ioan. 3

simo, y nos quiere mas que a si, pues a si mismo se entrega a la muerte, por darnos la vida: luego no ay porque no creerle. De donde se sigue, que queda su Euangelio por muy creyble. Y por esso dizen los doctores theologos, q̃ aunque los mysterios de la Fe no nos son euidentes: empero que nos son euidentemente creybles: porque no se puede dar razon para no creerlos: y la que esta para los creer, es efficacissima.

CAPITVLO XXXVIII. COMO LA RAzon humana naturalmente ama la verdad: y que por tener la algunos escurecida, no creen la Fe.

TAn natural le es al hõbre querer saber verdad como a la piedra apetecer descẽdir a su centro porque assi como la piedra descansa en su centro, assi el entendimiento descansa en hallar la verdad que dessea saber. Porque el entendimiento y razon humana es vna luz natural, que descubre la differẽcia q̃ ay de la verdad, a la falsedad: y de lo bueno a lo malo. Assi la luz corporal descubre la differencia de los colores, y assi como por absencia de la luz no se puede saber qual es blãco, y qual es negro: assi por falta de la luz de la razon, no se conoce bien lo que es falso, o lo que es verdadero. Y assi como es proprio de la luz corporal descubrir las cosas por lo que son, y esta le es obra natural, y esto apetece: assi la luz de nuestro entendimiento naturalmente dessea saber la verdad y differẽciarla de la mentira. Y por esso dixo Aristoteles, que todo hõbre naturalmente dessea saber, entiendese la verdad, porque saber mentiras y errores, no es saber sino ignorancia. De donde se sigue solo lo verdadero es scible: y que de lo falso, no puede auer sciencia de por si. Porque la verdad se

Omnis homo natura scire desiderat. 1. Meta

ha con el entendimiento, como la luz con la vista: pues assi como solo lo lucido es visible, assi solo lo verdadero es scible. Y tambien se sigue que el hombre que no tiene aquel desseo de saber verdad, desdize de hombre, y viue mas ala bestial, y por sus apetitos animales: que no ala humana, por razon natural. Y tambien se sigue, que los infieles y hereges, que no tienẽ este desseo libre y desapassionado de saber la verdad, esta claro que tienen peruertida la naturaleza, y dañado su entendimiento, y por tanto qũe no se deuen fiar de su entendimiẽto y razon: ni del juyzio que alli se haze y determina. Y assi delicadamente, el Apostol Sant Pablo, llama a los hereges, hõbres de corrupto y dañado entendimiento, para poder conocer la verdad en general. Y por consiguiente los llama luego, reprobos, e inabiles para la fe. Porque pues ellos no tienen este desseo de saber la verdad, indispuestos estan para la Fe. Porq̃ el amor natural de la verdad (como presto veremos) es dispusicion para la Fe. Y haze en esto alusion el Apostol a lo del Psalmo, que dize. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios. Estan los tales corruptos y dañados de coraçon, y fueron hechos abominables, por obra en sus occupaciones, no ay quien dellos haga bien, ni vno. Donde el Propheta hablando de los hereges e infieles. Lo primero los nota de necios, que no creyan la prouidencia de Dios: aquien han de dar los hombres cuenta de su bien, o de su mal. Y declarandose mas, dize. Que la causa de aquel tonto y peruerso juyzio, es estar corruptos y dañados de su coraçon, y de su razon. Y dize luego el effecto de no creer que ay Dios, a quien ayan de dar cuenta. Que hizieron obras abominables, y que en todas sus occupaciones no ay cosa buena, y que ninguno ay q̃ haga bien. Assi que Dauid y Sant Pablo, affirman que en estos

Corruptimẽte reprobi circa fidem. 2. Tim. 3

Dixit insipiens in corde suo, nõ est Deus. Corrupti sunt, & abominabiles facti sũt in studijs suis, nõ est qui faciat bonum, non est vsque ad vnũ. Psal. 13.

en estos esta peruertida la naturaleza, y escurecida la lũbre natural de la razon.

Por tanto el Señor con summa moderacion aduierte a este tal pecador, diziendo. Mira que la lumbre que ay en ti, no este hecha tinieblas: porque no podras creer. Donde el Señor, desseando que todas nuestras obras vayan acertadas, y hechas a la lumbre de nuestro entendimiento y razon natural: y disponiendonos a la fe, nos auisa. Mira que en ti lumbre natural ay: para differenciar lo verdadero de lo falso: y lo bueno de lo malo. Y este es su natural apetito y desseo, empero mira que no este por ventura añublada, y escurecida esta lumbre que ay en ti: porque si assi es, ciego vas: y no eres bueno para juzgar de verdades: como ni el ciego para juzgar de colores. Ni eres bueno para fiarte de ti, porque no puedes dexar de yr estropeçando, y cayendo, y haziendote mal. Inefable misericordia del Señor, que por tan delicado y cometido artificio quiere traer al hombre a la verdad de la Fe. Empero veamos Señor mio, que remedio, si esta lumbre que ay en el pecador, esta hecha tinieblas, como la ha de ver, pues lo auisays que lo vea? otra lumbre aura menester, para ver, si esta lumbre esta escurecida? assi es verdad, empero en dezir el Señor, que lo veas pues no lo puedes ver sin otra luz: esta claro, que se conbida el, a alumbrarte. Porque es, como dize Sant Iuan. La luz verdadera, que alumbra a todo hombre que viene a este mundo. Y lo primero que haze esta diuina luz, es desañublar essa luz que ay en ti: y aclararla, arredrando della sus tinieblas y obscuridad. Para que assi haga su obra natural, que es dessear saber la verdad, y verla, y obrarla. Y assi la va disponiendo para la lumbre sobre natural de la Fe. Empero algunos no quieren admitir

Vide ne lumen quod in te est tenebræ sint. Luc. 11.

Erat lux vera, quæ illuminat omnẽ hominẽ venientem in hunc mũdum. Ioan. 1.

esta luz diuina: con la qual podrian ver como su luz humana esta hecha tinieblas. Y esta es la causa de su justa condemnacion. Assi lo affirma el mismo Señor diziẽdo, que la misma luz se vino a nosotros: que no nosotros a ella, como era razõ. Empero para significarnos, que Dios desea mas alumbrarnos, que nosotros ser alumbrados, dize, que la misma luz se nos vino alos ojos: empero que los hombres quisieron mas estarse en tinieblas: que abrir los ojos a la luz. Donde consta, que la bondad de parte de Dios, lo justifica: y que nuestra maldad, de nuestra parte, nos condemna. Porque toma el Señor elegantissima metaphora de el que huuiesse estado en tinieblas mucho tiempo, y le traxessen lumbre: y el no quisiesse abrir los ojos, para gozar della, y ver la verdad de todas las cosas, sino estarse en tinieblas. Quiere pues dezir el Señor. Que la luz corporal, de suyo, es tan amable, como lo dixo el sancto ciego Thobias, Que gozo puedo tener, pues no veo la luz del Cielo? y con razon. Porque la luz, no solo se da a conocer a si misma a los ojos: Empero dales a conocer todas las cosas, por lo que son: mas las tinieblas por el contrario, son muy aborrecibles en si. Y tambien por nos estoruar el conocimiento de todas las cosas: y hazernos tomar vna cosa por otra. Dize pues aora el Señor, no sera justamente condemnado a perpetuas tinieblas, el hombre que amasse mas las tinieblas, siendo de suyo y naturalmente tan aborrecibles: que la luz, siendo de suyo y naturalmente tan amable? Pues assi dize el Señor, vino la luz de la verdad al mundo, a les alumbrar su lumbre natural, que antes les auia dado: porque la tenian ya escurecida. Y despues desto a alumbrarles, y enseñarles la verdad de su saluacion. Pues veamos siendo la luz de la verdad de suyo, y natural-

Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mũdum & dilexerunt homines magis tenebras quam lucem. Ioan. 3.

Quod mihi gaudiũ erit, qa lumen cæli nõ video. Tho.

turalmente tan amable: y las tinieblas de la ignorancia, y falsedad, por el contrario de suyo, y naturalmente, tan aborrecibles: no es justa la condemnacion de los que amaron mas las tinieblas de la ignorancia y falsedad, que la luz de la verdad? cierto si. Empero que es la razon deste desatino? de tan peruerso juyzio? y de tan maldita ceguera? El Señor por su bondad y misericordia, abriendonos ya el camino, y començando a alumbrar la ceguera de nuestra razon, da la razon, diziendo: Que la razõ deste peruerso juyzio es, porque eran malas sus obras. Por que assi como los ñublados suelen escurecer al sol, aunque de suyo es tan claro: assi los pecados suelen escurecer la lumbre natural de nuestra razon, aunque de suyo es tan clara. Porque claro esta, y lo experimentamos, que la passion ciega a la razon, y la malicia añubla el entendimiento: y assi no puede ver lo verdadero y lo bueno, en aquel caso, ni apetecerlo. Y toma el Señor muy delicada metaphora, de vno que esta acostumbrado a lo obscuro, y de repente lo quieren sacar a la luz: que de presente la aborrece, y no la puede sufrir: y se tapa los ojos, por no verla, holgandose mas con la obscuridad: Assi dize el Señor, que el estar el entẽdimiento acostumbrado a errores, y la voluntad a vicios y pecados, les hazia aborreçible la luz de la verdad y virtud. Empero en vsar el Señor desta metaphora, nos alumbra del remedio: dando nos a entender, que de la manera que aquel tiene remedio, tambien lo terna este. Porque el remedio de aquel es salirse poco a poco de la obscuridad, e yrse poco a poco para la luz: y por aqui verna finalmente a amar, la luz, y aborrecer las tinieblas: a amar, lo que es naturalmente de amar: y a aborrecer, lo que es naturalmente de aborrecer. Assi el remedio de este es, desacostumbrarse,

Erãt enim eorum mala opera. supra.

del mal, y acóſtumbrarſe al bien, para deſañublar la razon natural: porque deſañublada y clara, no ſolamente vera lo verdadero y bueno, empero deſſear lo ha y aun obrarlo ha. Porque tambien ay natural inclinacion y amiſtad entre la verdad eſpeculatiua, y la verdad practica. Adæquatio rei ad intellectum. Porq̃ la verdad eſpeculatiua, es como dize Ariſtoteles, vn auenirſe, y ajuſtarſe la coſa al entendimiento. Y aſsi la verdad practica es, auenirſe y ajuſtarſe el entendimiẽto a la coſa. Adæquatio intellectus ad rẽ. De manera que deſpues que el entẽdimiento conoce la coſa, que por los ſentidos ſe vino para el, y le parece bien, afficiona ſe a ella, por la voluntad: y aſsi ſe viene el para ella, a obralla. A aquel entendimiento, llama Ariſtoteles eſpeculatiuo: porque ſu fin es, eſpecular la coſa, y conſideralla bien por toda parte, y aquel es ſu paradero: Empero al otro, aunque todo es vno, llama entendimiento practico, porque ſu fin es venir a obrar y praticar la coſa que ha eſpeculado, y conoçido. De manera que alli la coſa ſe va para el entendimiento: y aca el entendimiento ſe viene para la coſa. De donde ſe ſigue claramente, que el fin y paradero natural del conocimiento de la coſa, es obralla. Y aſsi el fin natural del conocimiento de la virtud, es para obralla. Por lo qual en la ſancta eſcriptura ſe llama conciencia, la virtud natural del alma racional, que aplica la ſciencia a la obra. La que dize naturalmente q̃ con la ſciencia ha de andar la obra: cõ la eſpeculatiua la practica. Y aſsi parece que a lo que llamo Ariſtoteles entendimiento practico, llama la eſcriptura, conſciencia.

Fidem operationis. Ad Coloſ.. Y por el miſmo caſo tambien el fin de la fe, es la obra. Y por eſſo el Apoſtol llama a la Fe, Fe operoſa, y obradora, que no ſuffre eſtar ociosa: porque naturalmente la fe, ſi eſta viua, obra. Y por eſſo Sanctiago a la Fe que no

obr

obra, la llama muerta: pues no muestra obras de vida, ni entiende la mano a la obra. Y por esta misma razon dize Sant Pablo, de los que no seruian a Dios, conforme al conocimiento que del tenian: que tienen preso, y detenido al verdadero conoscimiento que tienen de Dios. Vsa el Apostol de muy elegante prosopopeia, atribuyendo sentido, vida, y libertad, a aquel conocimiento de Dios. Quiere dezir, que no lo dexauan salir a la obra, segun el naturalmente lo apetecia, y desseaua. Y la cadena donde estaua preso y detenido, dize que era su injusta y mala vida. Porque es contraria a la vida que dessea y quiere naturalmente el conocimiento de Dios, y de su Fe. Consta pues, que es muy natural al hombre el desseo y amor de la verdad especulatiua: y tambien muy natural el apetito de la verdad especulatiua, a la practica. Y por esso dixo tambien Dauid, hablando de los infieles y hereges, que con su mala vida tienen escurecida la luz natural de la razon. Porque no ay verdad en la boca de ellos: por esso el coraçon de ellos es vano. No quiere dezir, que de la falsedad de su lengua, nacia la vanidad de su coraçon: sino antes al cõtrario. Y es vna figura que los Griegos llamã Yperbaton, que es estar trastornados los vocablos. Y retificase assi. Porque el coraçon dellos es vano, no ay verdad en la boca dellos: y este es el ordẽ natural. Porque vano llama Aristoteles, a lo que no sigue o consigue su fin. Y porque, como hemos visto, el fin natural de la razon humana, es saber verdad, y este es su desseo natural: por esso al coraçon de estos llama vano, porque no consigue su fin natural, que es saber la verdad: ni tiene desseo de saberla, que tambien le es natural. Pues como de la abundancia del coraçon habla la lengua, y en el coraçon de aquellos no auia verdad, ni

Fides sine operibus mortua. est. Iaco. 2.

Qui veritatem Dei in iniustitia detinent. Rom. 1.

Quoniã nõ est in ore eorũ veritas cor eorũ vanum est. Psal. 5.

Aristoteles. Vanũ est quod non consequitur suũ finem. 1. Physi.

desseo della: por esso dize el Propheta, que no ay tan poco verdad en la boca dellos.

Esta lumbre natural, y amiga de la verdad, y de la práctica della, nos manifiesta tambien el Apostol Sant Pablo, diziendo. Como algunos de los Gentiles, que no tienen la ley de Moyses escripta, naturalmente obran las cosas que manda la ley. Y que estos tales, que no tienen ley escripta, su misma ley natural es ley para ellos. Los quales muestran en sus obras exteriores, estar la obra de la ley estampada, e impressa alla en sus coraçones: dandoles testimonio su consciencia, y sus pensamientos, vnos que nos acusan, y otros tambien que los defienden. Quiere dezir, que los Gentiles, no siendo subjectos a la ley de Moyses naturalmente, sin ayuda de aquella ley, por sola la lumbre natural de la razon, obran algunas cosas morales, de las que mando aquella ley. Y aunque carescen de la ley escripta, que enseña los preceptos morales: empero ellos mismos, segun la lumbre natural de su razon, se son ley a si mismos. Y que como sus palabras y obras razonables, dã testimonio aca de fuera: assi su consciencia, alla de dẽtro, da tambien testimonio destar escripta de molde esta ley, alla en su coraçon. Y toma aqui el Apostol metaphora del juyzio Forense, donde el hombre es el Reo, citado para que comparezca ante el tribunal de la razon natural: y la consciencia es el juez que ha de examinar la causa, si se hizo tal obra, o no: o si se auia de hazer, o no: o si se hizo bien, o mal. Y delos pensamientos vnos dize el Apostol, que siruen de testigos, que naturalmente nos acusan. Otros, de letrados, y procuradores, q̃ naturalmente nos defienden, alegando estas razones naturales que nos escusan, por algunas circunstancias: como por semejante, aquellos nos acusan, conuenciendonos,

Cũ enim gẽtes qui legem non habẽt naturaliter quæ legis sunt faciunt, eiusmodi legem nõ habẽtes ipsi sibi sunt lex, quia ostendũt opus legis scriptum in cordibus suis, testimoniũ reddente illis cõscientia ipsorum, & cogitationũ ac cusantium aut defendentium Rom. 2.

nos, segun rectitud de razon natural, que aquello fue, o es mal hecho. Pues este juyzio y pleyto, que passa aca dẽtro de algunos: que no tienen tan escurecida la razõ, manifiesta y prueua euidentemente, que, ay razon natural en nosotros, y que naturalmente es amiga de la verdad, y de lo bueno: y enemiga de la falsedad, y de malo. Pues para alumbrar esta luz, que comunmente estaua escurecida, se nos vino la luz diuina a los ojos, para que desañublada la razon natural, se dispusiesse para recebir la luz sobrenatural de la Fe.

Desto que hemos dicho, senos propone vn singular exemplo en Zacheo, como lo refiere Sant Lucas. Dize pues que el Señor sele vino, y se le acerco a Zacheo. Y assi el cobro gran desseo de ver a Christo, tan grande, que como lo pondera el Euangelista, se adelanto corriendo, y se subio en vn arbol, porque no le estoruasse la mucha gente de verle, porque era pequeño de cuerpo. Y por aquel desseo tal qual, la luz diuina se le vino a los ojos, diziendole, Que como se auia dado priessa a subir por verle: se diesse priessa a descendir, para creerle. Y por esta gracia preueniente, le alumbro su razon natural interiormente de escurecida que estaua: y le hizo dar exteriormente prendas, de estar ya alumbrada su razon natural, diziendo. Señor, yo quiero dar la meytad de todos mis bienes a los pobres, y si a alguien he defraudado en algo: no solo se lo quiero restituyr, empero por el daño que se le aura recrecido en detenerle su hazienda, se lo quiero boluer con el quatro tanto. He aqui desañublada la lumbre de la razon, y por esso luego apetece el aborrecer el mal que hizo, y deshazerle: y el amar el bien que no hazia, y hazelle. Y porque esta es la disposicion para la Fe, en esse punto dixo el Señor. Oy es es salua

Hodie salus domui hic facta est, eo quod & ipse sit filius Abrahæ. Lu. 19

esta casa, porque el dueño della, aunque es Gentil por naturaleza, se ha hecho tambien hijo de Abraham por la Fe. De manera que, segun vemos aqui el primer effecto de la razon alumbrada es apartarse del mal. Y assi lo pidio el Señor para disponer a la Fe, diziendo. Peseos de

Pœnitentiã agite, appropinquabit enim regnum cœlorũ. Matth. 4.

vuestros pecados, y apartaos dellos: porque cerca esta el Reyno celestial. Y llama por muy linda figura, al Rey de los Cielos, Reyno de los Cielos: porque lo trae consigo, para lo dar y comunicar a quien de veras lo creyere. Porque claro esta, que el Reyno no viene, ni se acerca: sino el Rey. Y en la sancta escriptura, Reyno de Cielos, y Rey de Cielos, es lo mesmo, que Reyno Celestial, o Rey Celestial. Porque pone muchas vezes el genitiuo por adiectiuo. Como Sant Pablo llama a Christo hijo del padre: hijo de su amor. Quiere dezir, su amado hijo. Y en vn Psalmo se dize, casa de hermosura, casa hermosa. Y Sant Pablo dize. Ay de mi misero, quien me librara del cuerpo desta muerte? Quiere dezir. Quien me librara deste cuerpo mortal? porque en tanto que lo es, haze contradicion al espiritu. Y dize que se acerca a nosotros, significandonos que estaua muy lexos, pues no solamente no lo merecíamos: empero aun lo desmereciamos. Mas por sola su misericordia se acerca tan cerca, que no ay mas, que hazer nosotros penitencia de nuestros pecados, para entrarsenos el por nuestras puertas. Y para nos ponderar, que tiene el mas desseo de darsenos, que nosotros de recebirle, dize que el se acerca a nosotros, que no nosotros a el.

Transtulit in regnum filij dilectionis suæ. Ad Colos. 1.

Et speciei domus, &c. Ps. 67.

Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius. Ad Ro. 7.

El segundo effecto que vimos en Zacheo, de estar su razon alumbrada, es obrar bien. Las quales dos cosas son disposicion para la Fe, como despues veremos. Esto mismo dixo Dios por Esayas, diziendo. Guardad el juy-

zio

zio de la razon natural, y hazed la justicia, que alli se juzga y determina: porque mi salud, para saluaros del pecado, cerca esta para venir luego: y mi justicia, para justificaros, muy cerca esta para se os descubrir. Y concluye. Bienauenturado el que haze esto. Porque haziendo lo que es en si, se le entrara la salud, y justicia de Dios por sus puertas: y assi sera bienauenturado. Y en otra parte se quexa Dios de los que no hazen lo que es en si, para que Dios alumbre la lumbre de su razon, con la lumbre de su Fe, diziendo, Andan me buscando cada dia, y quieren saber mis caminos por donde ando: para toparme y hallarme. Como si fuesse gente que huuiesse hecho justicia, y que no huuiesse violado la ley de su Dios. Como quien dize. Si no hiziessen mal, y se apartassen de quebrantar mi ley, y hiziessen bien, obrando justicia moral, hallar me yen: porque yo me manifestaria a ellos. Consta pues, como en el hombre ay lumbre natural, y naturalmente amiga de la verdad: aunque escurecida por los pecados, y que la luz diuina la vino a alumbrar, disponiẽdo la assi para la Fe.

Custodite iudiciũ & facite iustitiã, quia prope est salus mea vt veniat, & iustitia mea, vt reueletur, beatus vir qui facit hoc. Esa. 56.

Me etenim de die in diẽ quæ runt, & scire vias meas volunt, quasi gẽs quæ iustitiam fecerit, & iudicium Dei sui non violauerit. Esa. 58.

CAPITVLO XXXIX. COMO SER LA verdad natural reclamo y disposicion para la Fe: es efficaz argumento de la verdad de la Fe.

DE lo dicho en el capitulo passado, se prueua efficacissimamente, la verdad de la Fe. Porque el que desapassionadamente desea saber la verdad, sin falta ninguna verna en conocimiento de la Fe. De manera que el desseo de saber la verdad, es certissimo reclamo de la Fe. Esta razon pone Salomon, diziendo.

Volatilia adsi bi similia conueniunt, & veritas ad eos q operantur illã Eccl.27.

diziendo que asi como naturalmẽte las aues se van a sus semejantes: porque las perdizes no se van a los cueruos, ni se juntan cõ ellos, sino a otras perdizes: porque la fuerça natural de la semejança, las lleua para ellas. Asi dize, que naturalmente hablando, y en general, la verdad se viene para quien la obra, y se da a conocer aquien tiene alguna practica della: por la semejança natural que ay entre la verdad practica, y la especulatiua. Y quanto mas vno va obrando la verdad que conosce: tanto la verdad se le descubre mas, y se le da mas a conocer. De manera que la verdad como dize Salomon, se va para aquellos que la obran. Quiere dezir, para aquellos que labrã esta mina, y trabajan en ella, con desseo de saber la verdad. Y por consiguiente han de venir a conocer la verdad de la Fe. Y conforme a esto, dize la misma Sabiduria de Dios.

Ego sapientia habito in consilio & eruditis intersum cogitationibus. Prou.8.

Yo la Sabiduria y verdad infalible, con desseo de manifestarme aquien me dessea conocer, le auiso donde moro: porque no me vayan a buscar, donde no estoy. Yo moro, dize, en el buen consejo: y me hallaran entre los pensamientos cuerdos y auisados. De donde claramente se sigue, que si los Moros, los Iudios, y todas las otras sectas, se desapasionassen, y quisiessen consultar, y examinar, y poner en razon sus sectas, y el sancto Euangelio, con desseo de saber la verdad, y quedar en ella: luego, con el ayuda de Dios, como aqui lo promete su misma sabiduria, verian la falsedad de sus sectas, y sus disparates: y la claridad y verdad del sancto Euangelio. Y esto mismo es lo que el Señor dixo, por Sant Iuan a Pilatos.

Ego in hoc natus sum & ad hoc veni in mũdum, vt testimonium per-

Yo para esto naci, y para esto vine hecho hombre al mundo: para dar testimonio de la verdad. De donde se sigue, dize el Señor, vna cosa certissima, Que todo aquel, sea de la nacion, o secta que fuere, el qual es del vando de la verdad.

verdad. Quie dezir, que es afficionado a saber, e inquirir, y topar con la verdad, este tal, sin falta alguna, oye. Quiere dezir: Reconoce, cree, y obedece a mi voz, que es mi Euangelio. Grandemente nos consuela esta doctrina de la misma verdad. Y assi creo yo, que los cuerdos de los infieles, y hereges, que con desseo de saber verdad, examinan sus sectas: no las creen interiormẽte, aun que exteriormente las siguen. Porque son de su pujante appetito: y conformes a su sensu alidad. Y por esta parte, desmerecen que la Sabiduria de Dios, enteramente los alumbre.

hibeãveritati, omnis ergo q̃ est ex veritate audit vocem meam. Io. 18.

Y aun se confirma esta razon, por aquel principio singular, y famosa sentencia de Aristoteles, que dize. Que vna verdad no solo no contradize a otra, mas aun en alguna manera dize con ella. Porque, como ya diximos, vn semejante naturalmente se llega y huelga con su semejante. Y pues, segun hemos visto, la verdad de la razõ natural no contradize a la verdad de nuestra Fe, antes dize con ella, affirmando y aun mostrando ser muy creyble: y aun es su reclamo y llama para si a la Fe: luego siguese, que es tambien verdad lo que affirma la fe. Tambiẽ, como Dios sea autor de naturaleza, como dize Sant Chrysostomo, que naturaleza es vna secreta mano de Dios: siendo el mesmo Dios el autor de la razon natural, y el autor tambien de la Fe, no auia de hazer la Fe contraria a la naturaleza: ni la verdad de naturaleza, contraria a la verdad de la Fe. De donde se sigue, lo primero, que el pecado de la infidelidad, y de la heregia es pecado de necios, y porfiados, sobre ser ignorantissimos. Y assi Sant Pedro llama a los hereges, indoctos, sin doctrina, e insipientes, sin saber. Y Sant Pablo dize dellos, que sobre ser necio, y malo su coraçon, por su mala vida: vino

Aristoteles, verum vero consonat.

Chrysostomus Natura est secreta manus Dei.

2. Petri. 3.

Obscuratũ est insipiens cor eorum. Ro. 1.

da: vino a ser obscurecido con tinieblas de errores. Y en otras partes muchas les llama la escriptura sancta Insipientes, sin saber. Y como vimos en el capitulo passado, tambien Dauid los llama insipientes, sin saber. Y Sant Pablo a los Galatas los quales desdezian algun tanto de la Fe del Euangelio, los llama aun insensatos, sin sentido. Assi affirma el espiritu sancto por Salomon, que estos tales perseueran en sus errores, hasta que la pena infernal les abre el sentido, como parece en el libro de la Sabiduria: donde tambien los llama insensatos, que no conoscieron la verdad, quando les pudiera aprouechar, sino a palos. Dize pues, que Dios se armara, que su zelo le hara tomar armas: y armar el exercito de sus criaturas, para vengarse de sus enemigos. Empero porque no sera vengança contra justicia, dize, que la cota de que se vestira, sera cota de justicia: y que tomara por almete de su cabeça, su juyzio cierto y verdadero: y que tomara por escudo inexpugnable, la equidad: no acceptando las personas en juyzio. Y que aguzara su yra, que de suyo la tiene bota, y la tomara por lança en puño. Y que con el peleara por exercito suyo, todo el orbe, contra los insensatos: que es el proprio nombre de los hereges, e infieles. Porque no solo tienen obscurecido el entendimiento, empero aun torpeza en el sentido, para qualquier obra buena. En el capitulo passado los ha llamado el Apostol, de corrupto y dañado entendimiento, y que por esso no son buenos para Christianos, y para fieles. Lo segundo se sigue, que pues entre todas las sectas, no dizen vnas con otras: que ninguna dellas es verdad, sino que todas son mentira y falsedad. Y tambien, que pues todas ellas contradizen a la Fe de la sancta yglesia, que sola ella tiene la verdad: pues es notorio que todas las menti-

O insensati Galatæ. Ad Gal. 3.

Et accipiet armaturã zelus illius, & armabit creaturã ad vltionẽ inimicorum. Induet ꝓthorace iustitiã, & accipiet progalea iudicium certũ, sumet scutum inexpugnabile æquitatẽ acuet diram iram in lanceam, & pugnabit cum illo orbis terrarum cõtra insensatos. Sap. 5

mentiras son contrarias a la verdad, aunque en tre si no sean contrarias, sino disparatas. De manera que todas las sectas, como no son consonantes entre si: assi ellas son dissonantes a la Fe de la yglesia. Y por tanto se sigue, que todas ellas son mentiras, y sola la Christiana religion es verdad.

Por tanto sobre buen seguro de la verdad de la Fe, y de la conformidad della, a la ley natural, da licencia el Señor que las examinen todas la suya, y tambien las sectas que han inuentado el demonio, y sus aliados: para que tomen la verdadera y buena, diziendo por Hieremias. Estad en pie, en alto, para que podays mejor otear los caminos, para yr a la felicidad que pretendeys: y examinad y ved bien, qual es el bueno, y caminad por el. Por elegante metaphora llama el Señor a las varias religiones y sectas, caminos, porque lleuan o deuen lleuar al hombre, a algun fin y paradero de felicidad. Y no dize, y ved qual es el mejor: porque no ay mas de vno bueno, y cierto, y derecho, para yr a la bienauenturança. Porque si dixera, mirad el mejor, ya daua a entender que otros ay buenos, para conseguir aquel fin: como era el natural, que sola la razon humana alcança. Lo qual fue heregia de los Pelagianos, o como otro alguno de los que los hereſiarchas, o fundadores de republicas inuentaron. Empero porque todos los demas de la Fe de Christo, son malos caminos, o por mejor dezir, no son caminos de felicidad, sino antes de infelicidad y de infierno: por tanto dize, que vean qual entre todos es el camino verdadero, y bueno: y que caminen por el, sin torcer a la diestra, ni a la siniestra. Y porque es cierto, q̃ haziendo esta diligencia, toparan con la ley de Dios, por esso añade: y andando por este camino hallareys refrige-

State supra vias, & videte quæ sit via bona, & ambulate in ea, & inuenietis refrigerium animabus vestris. Hier. 6.

Discite à me, &c. iugũ enim meũ suaue est, & onus meum leue, & inuenietis requiem animabus vestris. Matth. 11.

frigerio para vuestras almas. Y esto de Hieremias hizo manifiesta alluſion el Señor quando dixo, que aprendiesen del este camino bueno, y hallarian descanso para sus almas. De donde se sigue, que la causa de perseuerar los infieles, y hereges en sus heregias, y sectas reprouadas, es falta de consideracion desapasionada, y falta de affi-cion a la verdad, y a la virtud. Y conforme a esto reprehendio el Señor a los sabios, y doctores de la ley, los quales de embeuidos, y occupados en su cobdicia temporal, no considerauan que era ya cumplido el tiempo de la venida del Messias. Y assi les dize. Quando huuieredes visto nuues que nascen, y vienen del poniente, luego dezis agua viene: y assi succede. Y quando veys que sopla y vienta el austro, dezis calor hara, y se haze assi. Pues hypocritas sabeys juzgar y determinar, y aprouar lo que sera, conforme a las señas que veys en el Cielo, y en la tierra: como pues no juzgays y aprouays ser este el tiempo del Messias, por las señas que Dios os tiene dadas en las escripturas, las quales son infalibles? Quiere dezir. Si la diligẽcia q̃ poneys en juzgar de lo exterior, y tẽporal, pusiessedes en aueriguar lo que toca a vuestra saluacion, caeriades en la cuenta deste tiempo. Empero andays todos colgados de los temporales, mirando al Cielo a la tarde y a la mañana, si llouera, si hara sol. Pues como aueys de conocer lo que conuiene a vuestra alma, nunca pensando en ello? Tambien se lo dize por Sant Mattheo. Puesto el sol dezis. Sereno hara mañana: porq̃ esta el Cielo arrebolado. Y en la mañana dezis, a la tarde hara tempestad, y llouera: porque arreboles a la mañana, a la noche son con agua. Pues si de las señales que parecen en el Cielo, con ser algunas vezes falibles, por razõ natural, juzgays lo que sera despues, y lo affirmays.

Cum videritis nubẽ oriẽtem ab occasu, statim dicitis, nymbꝰ venit: & ita fit. Et cum austrũ flãtem: dicitis. Quia æstꝰ erit, & fit. Hypocritæ faciẽ cœli & terræ nostris, p bare, hoc autẽ tẽpus quomodo non probatis? q̃d autẽ & à vobis ipsis non iudicatis quod iustũ est? Lucæ. 12.

Facto vespere dicitis, serenũ erit, rubicũdũ est enim cælũ, & mane, hodie tẽpestas, rutilat enim triste cælum. Matth. 16.

Luego

Luego si tuuiessedes este cuydado de vuestra saluacion, por las señales que Dios os ha dado en la escriptura: por buena razon podriades inferir, juzgar, y affirmar, que este es el tiempo del Mesias, y de todo vuestro bien. Empero que digo, dize el Señor, quando de vosotros mismos, quiero dezir, de vuestra razon natural, podriades juzgar y conocer lo que es justo, para obrallo: y no lo hazeys assi? Como quien les dize. Anday s defuera buscando argumentos, por los quales podays conjecturar, y juzgar las cosas de fuera, y en que os va poco: y delas cosas q̃ os pertenecen mucho, para vuestra felicidad: y que de dentro de vosotros: de vuestra misma razõ natural podriades colegir argumentos para viuir justamente: no hazeys conjectura ninguna? Donde les reprehende, que ni aun de su razon y lumbre natural, se aprouechan para viuir justamente: para por aqui venir en conocimiento de la Fe. Porque assi lo promete Dios por Dauid, diziendo. Yo escuchare con atencion, lo que el Señor Dios hablara a mi espiritu, por su espiritu prophetico. Porque se, por esse mismo espiritu, que hablara paz vnica Euangelica, y aun Angelica. Porque los primeros que la entonaron fueron los Angeles, en el nacimiento de Christo, que desto trata aquel Psalmo, de paz. Y lo primero, dize que hablara paz para su pueblo fiel en general. Lo segundo para sus sanctos en especial, y lo tercero para los pecadores que del todo se bueluen al coraçon, a juzgar de alli lo que es justo. A los quales tambien Dios alumbra y viene a dar paz. Por esso Esayas da vozes a los pecadores que andan huydos de si mismos, y les dize: Bolueos pecadores al coraçon, que ay esta quien os diga lo que es justo, si lo quereys escuchar. Como quien dize· Oyd las escripturas, y viuid justamente segun razon natural:

Audiã quid loquatur in me Dñs Deus, quoniam loquetur pacẽ in plebẽ suã, & sup sanctos suos, & in eos qui conuertuntur ad cor. Psal. 84.

Redite præuaricatores ad cor. Esa. 46.

que por las señas dellas, y por lo que os dictara la justa razon, verneys a conocer la verdad del Mesias, y de su santo Euangelio. De manera, que si vsamos bien de la lumbre de la razon, con animo desseoso de topar con la verdad: luego daremos en la verdad de la Fe. Pues esta verdad de la razõ, y lumbre natural, es el reclamo que llama para nosotros la verdad de la Fe.

Empero por esto que vamos prouando, no queremos dezir, que la Fe se ha de tener por razon natural: porque deste error fueron Hymeneo, y Alexandro, y otros, como consta en la Epistola de Sant Pablo a Timotheo, de quiẽ dize alli. A los quales entregue a Satanas: para que aprendan a no blasfemar de la Fe. Porque como nota alli Echumenio, el error destos, y despues de los Nestorianos, era, que citauan la Fe ante la razon natural. Que la razon humana les parecia que auia de ser el juez de la Fe. Y que no se auia de creer, y tener por verdad, sino lo que la razon humana juzgaua, y affirmaua serlo. Lo qual dize el Apostol que es error, y blasfemia grande de la Fe diuina. Porque es subjectar a Dios a su criatura, y hazer mas digna de Fe a la razon humana, que a Dios que reuelo la Fe. Qualquiera de aquellos hereges, es el cauallo negro que vio Sant Iuan en su Apocalypsi, como lo declaran algunos, y muy bien. Y llamale negro, porque el herege andando fuera de la luz de la verdadera fe, no puede andar sino en tinieblas. Y el que va cauallero en el, como vimos atras, es el demonio que los rige. Y dize que lleuaua en su mano vn peso: que es el proprio juyzio del herege, y que con el pesaua la ceuada y tambien el trigo: siendo naturalmente de differente peso. Quiere dezir. Que con vn mismo peso pesaua assi lo alto, como lo baxo: assi lo diuino, como lo humano:

Quos tradidi Satanæ, vt discant non blasphemare. 1. Tim. 3. Echumenius.

Apocal. 6.

no: assi el pan de los hombres, y aun de los Angeles, como el de los animales: siendo la razon humana el peso y el juez solamente de lo humano: y no de lo diuino. Y por esto affirma Sant Pablo, que el herege por su proprio juyzio se condemna: porque de las verdades de la Fe, ha ze juez a su proprio juyzio, y no al juyzio de la yglesia Catholica. Y es de notar que la Fe aunque no es contra la razon natural: empero es sobre ella: y la razon natural como sierua le ha de seruir y obedecer. Assi dize el glorioso padre Sant Augustin, sobre aquello de Esayas. Si no creyeredes, no entendereys, que la razon humana no ha de preceder, sino seguir a la Fe. Assi como la sierua no ha de yr delante de su señora, sino tras ella. Assi no hemos de tener la fe por razon natural: empero despues de tenida, la razon natural sirue de mostrarnos, quã razonable y creyble es, y aun antes puede yr rastreando, para hallar alguna vislumbre de la verdad de la Fe, empero no para que en su razon natural, tenga su fuerça la fe: sino en quien la reuela: que es summa y primera verdad. De manera que assi como de las verdades naturales la medida por donde se han de juzgar ser tales: y por dõde se han de tener assi, es la razon natural: Assi delas verdades sobrenaturales, la medida ha de ser la razon sobrenatural, que es la Fe. Porque entre la medida, y lo que por ella se mide, ha de auer alguna manera de proporcion. De donde se sigue, que de las verdades sobrenaturales y que llamamos de Fe, no puede ser medida y juez la razon natural. Porque esto seria tan gran desatino, como querer medir el vino por varas, o el paño por cantaros: porque no es esso su proporcionada medida, sino del paño la vara, y del vino la cantara, o arroba. Assi que delas verdades sobrenaturales, la medida no puede ser

Fides eſt ſubſtãtia rerũ ſperandarũ, argumentũ nõ apparentium. Ad Heb. 11. Ambroſius ſuper epiſtolam, Ad Hebræ.

ſino la Fe, y aſsi lo affirma Sant Pablo, diziendo. Que la Fe es el argumento efficaz y razon firme de los bienes q̃ no parecen, ni los veen de ſuyo, los ojos de la razon humana. Y como aduierten los Griegos, el vocablo de que vſa aqui el Apoſtol, en lugar de argumento, que es Elenchos. Significa medio que ſin diſcurſo ni ſylogiſmo conuence. Y aſsi lo declara S. Ambroſio aqui, que el Apoſtol nos affirma, que la fe es cimiẽto de lo que ſe eſpera: y cõuencimiento de lo que no ſe vee. Queremos pues dezir, que la razon natural no ſolo no contradize a la fe, empero que dize con ella: pues aunque no mueſtra ſu verdad, mueſtra ſer muy creyble, y la llama para ſi. Lo qual es grã conſuelo de la Fe. Lo que hemos dicho ſe confirma bien con lo que eſcriue Ioſepho, porque aũque fue Iudio, y no creyo al Euangelio, Empero como varon por otra parte, ſabio, e illuſtre, y como fiel hiſtoriador, dize de Chriſto. En el meſmo tiempo fue Ieſus, varõ ſabio. Si empero varon ſe puede llamar, ſi varon es licito llamarle. Porque era obrador de obras marauilloſas y diuinas: y era doctor de todos aquellos que de grado y de voluntad oyen y reciben las coſas verdaderas. Y tuuo muchos ſeguidores, aſsi de los Iudios, como de los Gentiles. De manera que en dezir que era doctor de aquellos que de gana recebiã la verdad, confirma lo que el Señor arriba dixo. Que todo aquel que es deſapaſsionado, y amigo de la verdad, oye y recibe la voz de ſu Euangelio.

Eo tẽpore fuit Ieſus vir ſapiẽs ſi tamẽ virum cum fas eſt dicere, erat enim mirabiliũ operum patrator. Et doctor eorũ qui libẽter vera ſuſcipiunt plurimoſq; tãde Iudæis, quãde gentibus ſectatores habuit Ioſeph. lib. 18. antiq. Iuda. c. 4.

Y pienſo que eſta es la cauſa porque el Euangelio y la religion Chriſtiana ſe llama, la verdad, por antonomaſia. Y aſsi lo affirma Sant Pablo hablando del Euangelio, y prophetiza, diziendo. Tiempo verna quando algunos no ſufriran la ſana doctrina: ſino que ſegũ ſus varios deſſeos de oyr doctrinas conformes a ſus apetitos, amõtonaran

Erit enim tempus cũ ſanã doctrinã non ſuſtinebunt, ſed ad ſua deſide-

tornaran maestros, y apartaran el oydo de la verdad, y lo allegaran a las fabulas. Donde el Apostol a la doctrina Euangelica llama doctrina sana, y a la verdad: y a las demas creencias llama fabulas e inuenciones. Y aquel, prurientes, como nota el diuino Chrysostomo, no es adiectiuo de maestros, porque prurientes, esta en nominatiuo, como consta en el texto Griego, y maestros en accusatiuo. Assi que quiere dezir. Que los que tienen comezon en los oydos, amontonan maestros, porque no falta, que con su doctrina agradable a sus oydos, se las rasquen y quiten aquella comezon: deleytandoles el oydo. Quales eran aquellos que dezian a los sanctos Prophetas. Habladnos cosas agradables, y que nos den contento al oydo. Destos dize el Apostol que buscaran maestros para si: no para su razon, sino para su apetito: porque seran animales. Tambien Sant Iuan llama al Euangelio, la verdad, quando dize, que la ley vieja fue dada por Moyses: pero la verdad del Euangelio, por Iesu Christo. Y en otras muchas partes se llama el Euangelio la verdad. Empero muy en especial le da este apellido Sant Iuan. Tanto que en su tercera canonica, que escriuio a Gayo: en pocos renglones lo repite muchas vezes. Es pues tan anexa la verdad a la Fe, que la llama la misma verdad. Lo mismo haze Sant Pablo hablando de los hereges y dize. Estos resisten a la verdad, que es al Euangelio, que se viene para ellos. Y lo mismo haze escriuiendo a los Romanos, diziendo de los hereges, que no assienten a la verdad que los llama: ni la quieren obedecer de grado: Y creen, dize a la iniquidad. Y es de notar que opone la iniquidad a la verdad de la Fe: por la familiaridad y aun deudo y parentesco que tiene la verdad de la Fe con la virtud: assi como la iniquidad con la falsedad y error.

ria coacernabunt sibi magistros, prurientes auribus & à veritate quidem auditum auertent, ad fabulas autē conuertentur. 2. Tim. 4.

Loquimini nobis placentia. Esa. 30.

Lex per Moysē data est, gratia & veritas per Iesum Christū facta, &c. Io. 1.

3. Cano. Ioan.

Et hi resistunt veritati. 2. Tim. 3.

Qui nō acquiescunt veritati, credunt autem iniquitati. Ad Rom. 2.

error. De manera que al error y heregia llama el Apostol la misma iniquidad. Y por esso affirma que estos no obedecen a la verdad: empero que creen a la iniquidad. Aunque segun el corriente auia de dezir, que no creen a la verdad: pero creen a la mentira o falsedad. Cõsta pues como la verdad natural, es reclamo de la Fe: y que los q son amigos de saber la verdad desapasionadamẽte, vernan a la Fe del Euangelio. Porque el Euangelio contiene la verdad especulatiua y practica: y limpia de poluo y de paja. Quiero dezir de toda falsedad y sospecha della. Y que pues la verdad natural llama para si a la fe, que es efficaz razon esta de la verdad de la Fe.

CAPITVLO XL. COMO TAMBIEN SER la virtud natural reclamo y disposicion de la Fe, es tãbien efficaz argumento de la verdad y sanctidad de la Fe.

ASsi como, por ser tanta la vezindad que tiene la verdad natural con nuestra fe: se muestra, como hemos visto, la verdad della: assi tambien es tanta la amistad que tiene la virtud moral con nuestra Fe: que tambien muestra la verdad y virtud della. Porque tambien la virtud como la verdad natural, es reclamo de la fe. Quiero dezir, que el que procurare de hazer lo que es en si, viuiendo segun razon virtuosamente: puede tambien estar cierto que se verna para el la Sabiduria de Dios, y Fe del Euangelio. Porque dõde quiera que Dios vee lo que ama, alli se le van los ojos, como lo affirma Dauid, diziendo. Que como Dios es justo: assi ama las justicias donde quiera que estan: y que por tanto se le van

Iustus Dominus, & iustitiã dilexit, æquita

le van los ojos adonde vee la equidad. Esto affirma tambien Salomon, diziendo. Hijo si cobdicias la verdadera Sabiduria: guarda por toda parte la justicia. Assi por la parte que deues a Dios, como por la parte que deues al proximo: y por la parte que deues a ti mismo, porque haziendo esto, sin duda ninguna Dios te dara la verdadera Sabiduria, que desseas. Y en el mismo capitulo lo repite por otros terminos, diziendo. La fuente de la Sabiduria es la palabra de Dios: que esta en los altos Cielos. Y la puerta para entrar a beuer y gozar desta fuente, son los mandamientos eternos. Llama assi a los mandamientos morales del decalogo. Porque siempre han sido, son y seran vnos, porque no se mudan: ni son a tiempos: como los mandamientos judiciales y ceremoniales de la ley, sino mandamientos para mientras el mundo durare. Tambien la misma Sabiduria auisa por donde anda: para que los que desseen topar con ella, la hallen, y assi dize. Por los caminos de la justicia ando. Que son aquellos mandamientos eternos: y en medio de las sendas del juyzio y examen de la verdad, alli me hallaran. Consta pues como, a la fe del Euangelio es anexa la virtud: y que el virtuoso que haze lo que es en si: verna sin falta, en conocimiento de la Fe. Y mas adelante dize: que el que viene a creer en el Señor, es el afficionado a la misericordia: y que los que obran el mal yerran del blanco de la verdad. Y que la benignidad natural, y la verdad natural son el aparejo para alcançar los bienes de la Fe. Y assi el Señor puso por el toque, para conoscer la verdad de la doctrina Euangelica: la guarda de aquellos mandamientos de Dios: que antes el Sabio llamo eternos: y assi dize. El que hiziere la voluntad de mi padre, declarada en sus mandamientos morales, conoscera la calidad de la

tẽ vidit vultus eius. Psalm. Fili concupiscens sapientiã, conserua iustitiam, & Deus prębebit illam tibi. Eccl. 1.

Fons sapientiæ verbum Dei ī excelsis, & ingressus illius mandata æterna. supra.

In vijs iustitiæ ambulabo, & in medio semitarum iudicij. Prou. 8.

Qui credit in Dño, misericordiã diligit. & errãt qui operãtur malũ, misericordia & veritas præparant bona. Prou. 14.

Si quis voluerit volũtatem eius facere, co

gnoscet de doctrina, vtrum ex Deo sit, an ego à me ipso loquar. Ioã. 7.

doctrina: si por ventura es de Dios: o si es inuencion humana, y que yo la digo de mi mismo. Que mas claramente nos pudo el Señor manifestar esta verdad y mysterio que pretendemos prouar? Y dize esto, pos que assi como el desseo de saber la verdad, es reclamo de la Fe: assi el desseo efficaz de bien viuir, es tambien reclamo de la Fe. Porque a este tal es cierto, que Dios le alumbrara, o por si, o por su yglesia, de la calidad de la Fe. Assi que, como porque la Fe del Euangelio es verdadera, la verdad natural la llama y trae para si: assi porque la ley del Euangelio es sancta y virtuosa, tambien la virtud natural mora tira della, y la trae para si. Y assi el Apostol affirma auer gran contrariedad, no solamente entre todos los errores y el Euangelio: empero aun entre todos las vicios y pecados y el Euangelio. Porque el Euãgelio no solo tiene symbolo con la verdad natural: sino tambien cõ la virtud natural. Y assi despues de auer puesto Sant Pablo vna larga lista de pecadores y de pecados, dize escriuiendo a Timotheo. Que no solamente los vicios dichos: empero que si algun otro vicio ay, es contrario y aduerso a la sancta doctrina: que es conforme al Euangelio de la gloria del felicissimo Dios. Y llama al Euangelio y a la doctrina conforme a el, sana doctrina. Porque mediante su Fe viua, sana la enfermedad de naturaleza: en que cayo el hombre por el pecado. Y es tambien causa de salud eterna. Y llamale Euangelio de gloria, o glorioso porque el Euangelio es la prima de la verdad, y de la virtud: a quien de derecho se deue la honra, y la gloria. Y llama felicissimo a Dios, porque los dioses falsos son infelicissimos y miseros, empero el Dios verdadero es en si felicissimo y bienauenturado: y lo fuente de la felicidad de todos los buenos. Assi que es muy anexa la virtud al

Et si quod aliudest, sanæ doctrinæ aduersatur, quæ est secundum Euangelium gloriæ beati Dei. 1. Tim. 1.

Euan

Euangelio: de tal manera que como no cabé en vno Euangelio y error: assi tampoco ni Euangelio y vicio, o pécado. Porque assi como es grande el amor que Dios tiene al bien: assi es grande el odio que tiene al mal. Y por esso nos amonesta el propheta Dauid, diziendo. Los que amays al Señor, aborreced lo malo. Y la razõ es. Porque amar a Dios, es amar todo bien: y assi como entre el bié y el mal ay odio capital: assi entre Dios y el mal ay grandissimo odio. Y por esso en su ley no admitte ni consiente ningun mal: sino todo bien.

Qui diligitis Dñm odite malum. Psal. 96.

Y aun quanto aborrezca Dios al pecado y al mal, se muestra en el Genesis: donde respondiendo Eua a la pregunta del demonio, que porque les mando Dios que no comiessen de aquel arbol? le respondio, de la fructa del arbol que esta en medio del paraysso, nos mando Dios, no solo que no comiessemos del: empero que no le tocassemos: Tanto nos quiso desocasionar de comerle, que ni aun para tocarle nos dio licencia. Aunque algunos dizẽ que lo dixo como enojada de tan estrecho mandamiento y que por esso le entro el demonio por alli: por la dispusicion que vio en ella. Y que por esso añadio, que ni le tocassemos: como Dios no les vuo mandado tal: sino que no comiessen del, no que no le tocassen. Empero estilo es de la sagrada escriptura para desocasionar nuestra flaqueza. Lo mismo pondero el sancto Tobias, diziendo a su muger. No es licito a nosotros segun nuestra ley, comer parte de alguna cosa hurtada, ni aun tocarla. Lo mismo pondera el Apostol a los Colossenses, haziendo allusion a lo del Genesis, y a lo de Tobias, diziendo. No solamente no gusteys de lo que os esta vedado: empero ni aun lo toqueys. Tanto nos quiere el Espiritu sancto, desocasionar del pecado, que aun el tocar nos veda.

De fructu ligni quod est in medio paradisi præcepit nobis Deus vt nõ comederemus neque tãgeremus illud. Gen. 3.

Nõ licet nobis aut edere ãfurto aliquid, aut contingere. Tob. 2.

Neq; tetigeritis, neque gustaueritis Ad Colos. 2.

Si volueritis & audieritis me, bona terræ comedetis, quod si nolueritis, & me ad iracundiam prouocaueritis, gladius deuorabit vos. Esai.1.

Empero mas pondera el mismo Dios este aborrecimiento, diziendo por Esayas. Si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra. Empero si no quisieredes: y me prouocaredes a yra, espada del enemigo os tragara. No quiso el Señor dezir, aunque pudiera: y lo demandaua la consequencia y corriente de la razon: como dixo, si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra, que assi dixera: empero si no quisieredes ni me oyeredes, espada os tragara. Sino dixo en lugar de ni me oyeredes, si me prouocaredes a yra. Porque quiso por esta manera de hablar, declararnos la condicion del pecado: y hazer nos le muy odioso. Y juntamente significar con quanta razon se le da tan riguroso el castigo: pues enoja a Dios: y tanto, que al que es de suyo tan manso y benigno, y tan inclinado a misericordia: que se llama el padre de las misericordias, y Dios de toda consolacion: y el pecado le prouoque a yra y a castigo tan grande, y tan perpetuo como es el del infierno. Este es argumento de ser el pecado de malignissima natura. Y por esso del castigo temporal con que amenaza, dize. Espada os tragara. Quiere darnos a entender, que la pena responde a la culpa. De manera que como el pecador desatentadamente, y sin juyzio de considerar a quien offende, peca: assi, sin tiento y sin juyzio sea el castigo. De manera que aquel, espada os tragara, dize grande emphasin. Porque dize el ansia y agonia de aquel con quien Dios te castiga por tu pecado, que no lleuara discrecion, ni tiento en hazerte mal tu enemigo: como ni tu en pecar. Y aũque esto en el juyzio de Dios va por su tassa y medida: empero de tal manera, que guardando Dios su justicia: aquellos con quien Dios te castiga no la guardan. Assi que essa misma persecucion es discretissima, aten-

ma, atentadissima, y justissima, de parte de Dios: empero de parte del perseguidor y de su odio y passion, desatentada e injusta.

Pondera aqui tanto el Propheta la malicia del pecado: y el castigo que merece: porque poco antes auia oydo dezir a Dios. Quitadme el mal de vuestros pensamientos de delante de mis ojos. Es esta vna manera de hablar de grande encarecimiento: para declarar el odio que tenemos a alguna cosa: y mas se encarece por este termino, que con multitud de otras palabras. Solemos pues dezir de lo q̃ en extremo aborrecemos. Quitadme lo de delante: no lo vean mis ojos. Pues assi para nos põderar el Espiritu sancto, quanto aborrece Dios al pecado, dize que no lo puede ver: pues dize quitad me lo de delante. Y aun leuanta esto de puncto, ver que no dize esto del peccado quando esta consumado, sino aun quando esta en el pensamiento, quando el pecado esta rezien concebido: que aun no ha allegado a la obra de fuera, que aun esta en flor: que aun no ha dado su fruto. Aun quando solo assoma el pecado, dize. Catad que veo los pensamientos, catad que veo nascer el mal, Quitad me lo de delante de mis ojos: no passe adelante a peor. Tanto pues aborrece Dios el pecado. Pues siendo assi, como lo auia de admitir Dios en su ley? Con razon pues dixo Sant Pablo que todo vicio y pecado, es contrario al Euangelio: porque el Euangelio esta lleno de sanctidad y virtud. Y por esso la virtud moral es reclamo del Euangelio. Y llama para si a la verdad y sanctidad de la Fe: como vna aue llama a su semejante. Y aun esto consta por aquella parabola que puso y declaro el Redemptor por Sant Lucas, del sembrador Euangelico, que de la sancta semilla y doctrina Euangeliça que sembro, en

Auferte malũ cogitationum vestrarum ab oculis meis. supra.

Lucæ. 8.

las tres

las tres partes de la tierra no fructifico: por los inconuenientes de vicios que alli declara. Solo nacio y fructifico la Fe en la quarta parte de la tierra: porque estaua bié dispuesta por virtud moral, como alli consta. De donde se sigue nuestro intento, que por la semejança que ay de la verdad natural a la virtud moral: y de la verdad natural, a la verdad sobrenatural: y de la virtud moral a la virtud Christiana, por esso la virtud moral es reclamo de la Fe. Y aun esto se encarece grandemente por aquellas palabras del Redemptor que començamos a declarar poco antes, quando dixo. Hazed penitencia: porque se os acercara por ella a vosotros el Reyno de los Cielos. Quiere dezir, en tanto que no hiziereades penitencia: y no os pesare muy de coraçō, por auer offendido a Dios. y no tuuieredes proposito firme de no solo no offenderle, mas empero aun de seruirle, guardando sus mandamientos: no estareys dispuestos para recebir la Fe del Reyno Celestial. Empero si teneys esta virtud de la penitencia, sera vn reclamo para que se os acerque, y se os allegue la Fe del Euangelio, y assi de grado la recibays, y con ella el derecho del Reyno de los Cielos. Y es cierto mucho de ponderar que estas fueron las primeras palabras que nuestro buen Iesus predico al mundo: dispuniendole para que le creyesse. Y esto despues de tan largo silencio, como de quasi treynta años. De manera que muy sobre pensado començo de estas palabras, como de medio muy necessario para disponer al mundo, a la Fe del Euangelio. Y assi lo aduirtio el Euangelista, diziendo. Que començo Iesus a predicar y a dezir. Hazed penitencia: porque si la hazeys, allegarse os ha, y entrarse os ha por las puertas el Reyno de los Cielos. Y haze en esto el Señor manifiesta alluſion a lo que dixo Esayas en el capi

Pœnitentiã agite, appropinquabit enim regnum cœlorum. Matth. 4.

Cœpit Iesus prædicare & dicere, pœnitentiam agite appropinquabit enim regnū cælorum, sup.

el capitulo passado, estas cosas dize el Señor. Guardad lo que dicta la razon, no se os vaya aquel dictamen y juyzio. Y hazed justicia, cumplid, quiero dezir lo justo que alli se determina, porque cerca esta mi salud para venirse luego a vosotros. Y aun porque entendamos bien quã cierto reclamo es la virtud de la penitẽcia para la Fe del Euangelio, por aqui tambien començo su predicacion su gran precursor y adelantado Sant Iuan Baptista: despues tambien de quasi treynta años de silencio. Y vn mesmo fue el thema del Señor, que el de su sieruo. Porque aun en este fue tambien su precursor, y se mostro claramente ser vna misma la verdad de la Fe que el sieruo y el Señor enseñauan al mundo: pues el mismo aparejo y disposicion demandauan ambos para creer al Saluador por quien era. Assi que la primera palabra que oyeron los oydos de los hombres, de la boca de la eterna Sabiduria del padre encarnada, fue, que con la virtud de la penitencia, nos dispongamos para recebir la virtud de la Fe. Y da la razon para que con instancia se aparejen, porque se acerca el Reyno de los Cielos. Porque claro esta que mas lexos estaua de nosotros esta Fe del Reyno de Cielos, en tiempo de la ley de naturaleza que en el de la ley de escriptura: y muy mas cerca en el tiempo que Christo viuia en el mundo. Porque como ya vimos, siempre se yua mas descubriendo y acercando. Y tambien porque como su glorioſa muerte, fuesse la llaue: con que se nos auia de abrir la puerta deste Reyno, quanto mas se nos acerco este beneficio, tanto mas se nos fue acercando este Reyno. Por esso pues insta nuestro legislador Christo, en que hagamos penitencia: y nos boluamos a Dios viuiendo bien: Porque assi se nos allegara a la Fe y derecho del Reyno de los Cielos. Consta pues que la virtud

Hæc dicit Dñs: custodite iudicium & facite iustitiã, quia iuxta est salus mea vt veniat. Esai. 56,

Pœnitentiã agite appropinquabit enim regnum cælorũ. Matth. 3,

virtud moral es amiciſsima de la verdad natural: pues es effecto della. Porque no es otra coſa la virtud moral, ſino vna verdad practica: nacida de la verdad theorica y natural. Pues ſi la verdad natural es tan amiga de la Fe, como ya hemos viſto: luego tambien la virtud moral ha de ſer muy amiga de la Fe: porque los que ſon ſemejantes a vn terçero: de fuerça hã de ſer ſemejãtes entre ſi: y pues ſer la verdad natural tan amiga de la Fe, es efficaz argumento de la verdad de la Fe. Luego tambien ſer la virtud moral tan amiga de la Fe: es tambien efficaz argumento de la virtud, y ſanctidad de la Fe.

CAPITVLO LI. COMO POR SER LA Fe tan amiga de la virtud, con la buena vida ſe conſerua la Fe: que es tambien argumento de ſu verdad y Sanctidad.

ES tanta la amiſtad, la ſemejança, y conformidad que tiene nueſtra Fe con la virtud: que por la buena y virtuoſa vida, no ſolo ſe alcança mediante Dios la Fe, çomo hemos viſto: empero tambien ſe conſerua con ella: deſpues de vna vez alcançada y poſſeyda. Eſta verdad nos enſeña el Eſpiritu ſancto por Salomon, diziendo. Si quiſieres por toda parte guardar los mandamientos de Dios: ellos tãbien te guardaran a ti al rededor: para que nadie te offenda: Y te haran guardar para ſiempre la Fe grata y apazible a Dios, la qual es la Fe viua. De manera que es cierto: que ſi no ſe pierde primero la graçia, nũca ſe perdera la Fe. Y por eſſo dixo el glorioſo padre Sant Auguſtin: Que nunca la heregia es el primer pecado en el hombre: ſino que juntamẽ

Si volueris mãdata conſeruate, cõſeruabũt re, & in perpetuum fidem placitam ſeruare. Eccl. 15.

tamente es pecado y pena de algun otro pecado, o pecados que primero se cometieron: y de que no se arrepintieron, por los quales se perdio la gracia primero: y por alli perseuerando en el mal, se vino a perder la Fe. Y assi el Apostol Sant Pablo auisa a los Hebreos, diziendo. No os mueuan el coraçon, ni os traygan la cabeça al rededor, las varias y peregrinas, o nueuas doctrinas. Y el vnico remedio para esto, dize que es, hazer firme el coraçõ con la gracia. Como si dixesse. Vna es y singular la lumbre del entendimiento: que es el Euãgelio y dogma Christiano. Por tanto con las doctrinas, y sectas varias, o nueuas, no querays ser transtornados. Dize varias y peregrinas, contraponiendolas a nuestro vnico y antiguo dogma Christiano: en que nacimos y crecimos. Porque las demas doctrinas nueuas, son peregrinas, estrañas, y aduenedizas a nuestro domestico dogma Christiano. Y notan los doctores Griegos, que aquel vocablo, abduci, es propriamente lo mismo que dezir, ser traydos al rededor de aqui para alli, hasta que caen. Pone pues el Apostol el remedio para tener firme el coraçon en la fe: y que no se mueua aora a esta doctrina, aora a la otra, y es, que se tenga fuerte en la gracia: no cometiendo algun peccado, por el qual permita Dios que la venga a perder. Porque si no pierde la gracia, no perdera la Fe. Assi que el optimo remedio, si alguno ay, para que el coraçon del Christiano este immobil y firme en la Fe, es la gracia: porque ella es el fiador de la fe: y el seguro della. Assi dize Sant Chrysostomo, que assi como la lampara no se enciende del azeyte, empero sustentase con el: y faltãdo el azeyte, poco a poco se viene a apagar, y a perder la luz: Assi dize aunque la Fe no nace de las buenas obras hechas sin Fe: empero auida y alcançada por don de Dios

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci, optimum est enim gratia stabilire cor. Ad Heb. 13.

de Dios se sustenta con ellas. Y faltando las buenas obras, viene poco a poco a faltar la fe. Por tanto Sant Pablo auisa a su discipulo Tito, diziendo. Fiel doctrina, con la qual quiero que tu confirmes a los demas, y es. Que los que creen en Dios tengan cuydado de hazer buenas obras. Aquella palabra, fiel doctrina, se refiere a lo precedente, y a lo sequente. Pareciales a los nueuos Christianos como alli consta, que por ser Christianos: eran libres de los principes y potestades de los Gentiles. Ha los desengañado Sant Pablo diziendo, que los obedezcan en todas las cosas que no son contra la fe: y que esten aparejados para esta y para toda buena obra. Esta dize el Apostol a su discipulo Tito, es doctrina fiel, verdadera, y dignissima de ser creyda. Y porque tambien lo era la siguiente, añade luego, diziendo. Y tambien destas cosas siguientes quiero que los confirmes. Porque aunque esten firmes en la fe: por esto que dire los confirmaras en ella. Y es. Que los que creen a Dios, se prefieran no a los otros, por ser ellos Christianos y los otros Gentiles: sino que se prefieran a las buenas obras, que sean superiores a las buenas obras: haziendolas, no por temor como sieruos: sino de voluntad como libres. Y que se prefieran a los Gentiles, no tanto por los sacramentos, y otros titulos aunque son de tanta dignidad: quanto por estas buenas obras publicas. Esta dize es tambien doctrina fiel, verdadera y dignissima de ser creyda. Que la fe desacompañada de buenas obras no esta muy firme empero las buenas obras hechas con caridad la hazen muy firme por toda parte: y la confirman. Dessea tanto el Espiritu sancto, esta vnion de la fe y amor de Dios en nosotros, que ni vn puncto querria que estuuiesse vna virtud sin otra. Assi lo pondera diziendo. El temor de Dios

Fidelis sermo, & de ijs volo te confirmare, vt curēt bonis operibus præesse, qui credunt Deo. Ad Tit. 3.

Timor Dei initiū dilectionis eius, fidei autē initium agglutinandū est ei. Eccl 25.

Dios es principio de su amor: y el principio de su Fe se deue apegar y engudrar con el. Significa que desde su principio auian de andar tan juntas que se contassen por vna cosa, tanto nos lo encarece. Y vsa de la metaphora del engrudar que haze de dos cosas, aunque sean differẽtes en substancia, vna: de donde nacen las buenas obras.

Por esso tambien el Apostol Sant Pedro nos persuade lo mismo, diziendo. Pero vosotros hermanos mios huyendo de las dañadas concupiscencias que se vsan en el mundo: meted la mano y poned todo cuydado en esto que os dire. Y como cosa importantissima a la Fe, selo encarga tanto: y dize. Administrad a vuestra Fe: para q̃ no se os muera y pierda, virtud: que se toma aqui en quanto se distingue contra vicio. Y administrad a la virtud prudencia. Dize lo porque es la moderadora de todas las virtudes, y la virtud que no es discreta, no es virtud. A la prudencia administrad templança. Dizelo porque con la destemplança, y vicio no se amotine la carne: y de viciosa se haga rebelde al espiritu. Y a la templança administrad paciencia, la qual es virtud Christiana, que voluntariamente sufre por Dios las cosas aduersas: y se esfuerça a vencer las contrarias a nuestro apetito. Y a la paciencia ceualda y administralde piedad, que es religiõ acerca de Dios. La qual nos haze esperar de Dios (por el amor que conocemos que nos tiene) que despues de la tempestad hara bonança. Y a la piedad administrad amor fraternal. Dize esto, porque no basta dar a Dios lo que es de Dios: sino tambien al proximo lo que el amor fraternal le deue. Y al amor de la fraternidad ceualdo con Caridad, que es amor Christiano, que nos obliga no solamente a amar al hermano como a hermano: y al amigo como a amigo, sino a amarlos por Dios: y no

Vos autẽ curã omnẽ sub in e rentes ministra te in fide vestra virtutẽ, in virtute autẽ scien tiam, in sciẽtia autem abstinẽ tiã, in abstinen tia autẽ patiẽtiam, in patien tia autem pietaté, in pietate autem amorẽ fraternitatis in amore autẽ fraternitatis, caritaté, cui enim nõ præsto sunt hæc, cęcus est, & manu tentans. 2. Pet. 1.

solamente a los amigos: pero tambien a los enemigos.

Segun notan aqui los doctores Griegos, todas aquellas palabras primeras estan en dativo. Y dizen que a la Fe administremos toda esta trauazon de virtudes. De tal manera que la acompañen todas estas buenas obras: porque si esta sola, y por toda parte desacompañada y desarrimada: con ligero viento de tentacion caera y dara por el suelo. Cierto es de ley tosa de considerar esta harmonia de virtudes que aqui pone Sant Pedro: y la trauazon y fuerça dellas para sustentar la Fe. Pues aun mas, para nos certificar, como por la falta deste arrimo y compañia de virtudes, se viene a perder la lumbre de la Fe: añade, Aquel que no tiene a mano estas virtudes: verna a ser ciego y a perder la vista de la fe: y andara tentando con la mano como tal, este dogma y el otro, no quedando firme en ninguno.

Y aun esta verdad que vamos prouando nos affirma muy a la clara el Señor, por vna muy efficaz comparacion, diziendo. Qualquiera que viene a mi: y oye y cree mi Euangelio: y lo pone por obra viuiendo como cree, mostraros he a quien es semejante. Semejante es al hombre que edifica casa, y caua y ahonda la çanja hasta allegar a la peña viua y firme: y sobre la peña puso su fundamento y edifico su casa. Porque despues en la creciente y auenida del rio, batio la fuerça e impetu del agua en aquella casa: y no la pudo derrocar, ni aun mouer, porque estaua fundada sobre peña firme. Donde el Redemptor del mundo por esta elegantissima comparacion, nos enseña que quando la fe del Euangelio esta fundada y sustentada de buenas obras, esta firme: como la casa edifica sobre la peña firme. Lo qual se descubre y parece despues: Porque ninguna creciente de tentacion, o auenida de per-

Omnis qui venit ad me, & audit sermones meos & facit eos, ostendam vobis cui similis sit. Similis est homini ædificanti domũ, qui fodit in altum, & posuit fundamẽtũ supra petrã, inundatione aũt facta, illi sũ est flumen domui illi, & non potuit illã mouere, fũdata enim erat supra petram. Luc. 6

de perſecucion, que ſobreuenga, la puede batir ni mouer porque eſta muy firme la fe con la virtud, y guarda de la ley de Dios que la ſuſtenta.

Misericordia Dñi ab æterno & vſque in æternũ, ſuper timẽtes eũ, & iuſtitia illius in filios filiorũ, ijs qui ſeruant teſtamentũ eius, & memores ſũt mandatorũ illius ad faciendũ ea. Pſa. 102.

Conforme a eſto affirma Dauid, diziendo: La miſericordia del Señor deſde ab initio haſta ſin fin, es ſobre los que le conocen, y ſiruen, con fe, eſperança, caridad, que a eſto llama religion y temor de Dios. Y la juſticia del, paſſa de padres en hijos, y de hijos en nietos, para con todos aquellos que guardan ſu teſtamento por fe, y tienen memoria de ſus mandamientos para cumplillos. Donde el Propheta affirma, que la miſericordia y juſticia de Dios, deſde que Dios crio los Angeles, haſta para ſiempre, eſta en amparo y defenſa de los que guardan ſu Fe, y teſtamento con la guarda de ſus mandamientos.

Eſto miſmo nos declara el Apoſtol Sant Pedro, auiſandonos, como, y a quien engañan los hereges. Lo primero dize el como, que es hablando palabras ſoberuias de vanidad. Porque enſeñan, como dize Sant Pablo, con perſuaſibles palabras de humana Sabiduria. Y tambien dize, que con doctrinas laſciuas ceuan y engañan los deſſeos de la carne viciosa y luxuriosa. Y tambien prometiendoles libertad, ſiendo ellos ſieruos de corrupcion y ſeruidumbre de peccado. Contra lo que Sant Pablo enſeña eſcriuiendo a los Galatas, donde dize. Voſotros hermanos, verdad es, que fuyſtes llamados a la libertad, de la ſeruidumbre legal, que era muy grande: pero no yſeys mal deſta libertad. Quiere dezir, aunque por la gracia de Chriſto eſteys libres de la ley: empero ſolamente os queda de la ley ſer buenos en las coſtumbres: guardar los mandamientos morales. Porque aunque ceſſo la ley, ſegun los mãdamientos judiciales, y cerimo-

Superba vanitatis loquentes pelliceũ in deſideriũ carnis luxuriæ, eos q paululum effugiunt, qui in errore cõuerſantur, libertatem illis promittentes, cũ ipſi ſerui ſint corruptionis. 2. Pet. 2. Vos enim in libertatẽ vocati eſtis fratres, tãtum ne libertatem in occaſionem detis carnis. Ad Gala. 5

niales, que a la verdad era de grande seruidumbre y captiuerio, empero no quãto a los morales. Assi que libres soys de la ley: empero no para que solteys las riendas a la carne, siguiendo sus mouimientos: y creyẽdo que todo os es licito, como ya libres de la ley. Porque por esta parte siempre quedays subjectos a ella.

Eos qui paulum effugiunt. supr.

Qui in errore conuersantur. supra.

Pollicientes auimas instabiles. supr.

Lo segundo nos dize alli Sant Pedro, a quien engañan estos hereges, o para que no crean, o para que pierdan la fe, los que la tienen. Y dize que a aquellos que poco a poco van huyendo, y apartandose de la gracia por algunos pecados. Y tambien a los que conuersan con los errores. De manera que no solo daña la conuersacion con los hereges: empero la conuersacion con sus errores, oyendolos, o leyendolos. Tambien dize que a las personas instables e inconstantes, que ceuan y engañan, halagando a las personas instables. Porque como no tienen el animo fixo: facilmente se dan a qualquiera nouedad. Y toma metaphora, como lo aduierte Sant Chrysostomo del anzuelo que esta cubierto con el ceuo para atraer al pece con engaño. Y assi lee inescantes, que quiere dezir, cubriendo el anzuelo con el ceuo. De manera que aqui affirma Sant Pedro que a los instables, y a los que se apartan de la gracia poco a poco, no haziendo caudal ninguno de pecados veniales, por donde vienen a los mortales, engañan los hereges. Y a los q̃ con curiosidad, o liuiandad de animo, oyen, o leen los errores de los hereges. Estos dize, que porque perdieron el fiador de la fe, que es la gracia y buena vida: vinieron su poco a poco a perder la fe.

Chrysostomus inescantes, &c

Hæc scripsi vobis de his qui seducunt vos, & vos ratione

Empero contra estos daños pone Sant Iuan dos remedios, diziendo. Estas cosas os he escrito por estos nueuos maestros que os engañan. Y vosotros mirad, que la vnctiõ

vnctió que recebistes de Christo, perseuere en vosotros siempre. Este es el primer remedio, estar fuertes en la gracia que el Señor nos dio por Christo. Y por esto la llama de Christo Chrisma en Griego, que es lo mismo que vnction, y vnction lo mismo que Christiandad. Esta perseuere en vosotros, que ella os enseñara, y es verdad lo que os enseña. Y assi dize, vereys, como no teneys necessidad que alguno como nueuamente inspirado, y nueuamente vngido, y christianado, os enseñe, ni le oyays, ni conuerseys con el.

quã accepistis à deo, maneat in vobis, & non necesse habetis vt aliquis doceat vos, sed sicut vnctio eius docet vos de omnibus, & verum est & non est mendaciũ. 1. Ioan. 2.

El segundo remedio es, mas teneos dize fuertes en la verdad assi como la vnction de la gracia de Christo, o por si, o por su yglesia, os enseña de todas las cosas. Y en añadir de todas las cosas: Quiere dezir assi de las verdades que aueys de creer, como de las falsedades que no aueys de creer. Y por esso añade. Y es verdadero lo que os enseña: y no es mentira. Sobre lo qual dize, y muy bien vn doctor graue. Que es proprio de la gracia del Espiritu sancto, que aqui se llama vnction y olio, mouer e inclinar el entendimiento del justo instruydo de la yglesia, no solo a assentir a todas las cosas que son de Fe: empero tambien a dissentir a todas las cosas contrarias a la Fe. Y esta diuinamente metaphoriza la gracia por el olio. Porque entre todos los liquores, muy en especial el olio, sirue de alumbrar y sustentar la lumbre: y tambien de curar y sanar las heridas, o llagas. Porque esta celestial vnctiõ sustenta la lumbre de la fe, como ya vimos: y assi, no solo arriedra las tinieblas de nuestro entendimiento, que es dissentir a los errores. Empero lo alumbra y enseña de las verdades Catholicas. Y aun tambien cura y sana a nuestra naturaleza de las heridas y llagas que recibio del pecado. Y por ser tan excelentes effectos este olio,

o vnction celestial, la intitula el mismo Dios, olio sancto mio: con el qual affirma el Señor que vngio a Dauid su siervo. Llamale olio, porque alumbra el entendimiento, mediante la fe y esperança, como vimos: y sancto, porque sanctifica la voluntad, mediante la caridad: y suyo, porque solo Dios lo puede dar: y lo da a quien no lo desmerece. Y haze en esto alusion Sant Iuan a lo que el Señor dixo en el capitulo passado. El que hiziere la voluntad de mi Padre celestial, que es estar en gracia suya, conocera la qualidad de la doctrina, si por ventura es de Dios, o no. Quiere dezir, que el tal, instruydo de Dios, o de su Yglesia, no solo conocera lo que es la verdad, sino tambien lo que es mentira y falsedad: y assentira a la verdad, y dissentira a la falsedad. De manera que la buena vida conserua la Fe. Y assi dize Sant Pablo, que con la pura conciencia se tiene firme el mysterio y secreto de nuestra Fe. Consta pues, que la virtud y guarda de la ley de Dios tiene consigo firme la Fe. Lo qual es argumento de la verdad de la Fe. Pues, como hemos visto, la virtud moral es muy antiga de la Fe: y es grande la trauazon que tienen entre si.

Oleo sancto meo vnxi eum. Psa. 38.

Ioan. 7.

Habentes mysterium fidei in conscientia pura. 1. Timoth. 3

CAPITVLO XLII. COMO POR SER tambien la Fe tan enemiga del pecado, la mala vida es camino para perder la fe. De donde se infiere tambien la verdad de la Fe.

ASSI como hemos visto, que la fe del Euangelio es tan amiga de la virtud, que se viene para ella y tenida, la sustenta y conserua: assi hemos de ver ahora, como es tan enemiga del pecado, que por la mala vida se viene a perder la fe: y se va, y huye de quien la

quien la tenia. Porque assi como naturalmente vn semejante se llega y huelga con su semejante, assi naturalmẽte vn desse mejante no huelga de estar, antes huye de su dessemejante. Esta verdad affirma el Señor por Hieremias, diziendo. Dezir les has, dize Dios a su Propheta, para q̃ conozcan de donde les viene el mal, a esta gẽte, y la causa del disfauor que Dios les haze. Esta es vna gente, que no oyo, q̃ no obedecio, ni guardo la ley del Señor Dios suyo, ni se emendo, castigandolos Dios por ello. De donde, dize, se ha seguido, que perecio la fe de su coraçon: y la confession della de la boca dellos. De manera que por no guardar la ley de Dios, ni se corregir de sus pecados con sus castigos, vinieron a perder la fe. Y assi como dize el Apostol sant Pablo, que con el coraçon se cree la fe viua, para ser el hombre justificado interiormente, empero con la boca se haze la confession della, quando es menester, para cõseguir entera salud del alma y del cuerpo: assi dize Dios, que aquellos de vida perdida vinieron a perder la fe del coraçon primero, y despues la cõfession della de la boca. De manera q̃ primero perece por la mala vida la fe del coraçon, y despues por la continuacion del estrago de vida, y falta de la fe interior, viene tambiẽ a perecer la fe de la boca. Porque vienen estos tales a nũca querer hablar de la fe, y de la verdadera religiõ, y aun a hablar infielmente. Assi como por el orden de la generacion, primera esta la fe en el coraçon, y despues en la boca: assi por el orden de la corrupcion, primero perece del coraçon, y despues perece de la boca.

Et dices ad eos Hæc est gens, quæ non audiuit vocem Dei sui nec recepit disciplinã. Periit fides, & ablata est de ore eorum. Ier. 7.

Corde creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutem. Ad Ro. 10.

Manifiestamente nos ha enseñado aqui el Señor, como por la mala vida se viene a perder la fe: tan contraria es la fe del Euangelio al peccado y a la mala vida, que viene a huyr del pecador. Assi dize Salomon del justo,

Raptus est, ne malitia mutaret intellectũ eius, aut ne fictio, deciperet animam illius. Sap. 4.

que Dios con tiempo lo lleuo deste mundo. Fue arrebatado de Dios por muerte: porque la malicia propria en que pudiera caer: no le transtornasse el entendimiento de la verdad de la Fe: ni la fiction agena engañasse su affecto. Lo qual refiere, no por pequeña merced que Dios haze al justo y fiel, libralle con tiempo del riesgo q̃ podia correr en este mundo su justicia y su Fe.

Qui autem audit, & nõ facit, similis est homini ædificãti domum suam supra terrãm sine fundamẽto, in quã illisus est fluuius, & continuo cecidit, & facta est ruina domus illius magna. Luc. 6.

Empero muy mas claramente el Señor despues de encarnado, nos manifiesta esta verdad: que antes por Hieremias. Porque dize por Sant Lucas. El q̃ oye, cree quiere dezir, mi Euangelio, y no lo cumple y obra, semejante es al hombre que edifica su casa sobre la tierra: sin abrir y çanjar fundamento: porque despues, la creciente del rio batio con impetu contra ella, y luego se cayo, y fue hecha grande la cayda de aquella casa. Donde el Señor manifiestamente declara como de no guardar su ley, se viene a perder la fe. Porque la guarda della dize que es el sustẽto, o fundamento de la fe. Y por esso llama grande la cayda de la fe. Porque caer de vna virtud, o de otras: es como caer vna almena, o vna teja de la casa, que es facil reparo, estando en pie la Fe. Empero si se cae la casa toda, es grande la cayda, porque todo el ser Christiano cae, cayendo la Fe: y no tiene reparo, sino es haziendola de nueuo. Y assi dize tambien el Apostol de los Gentiles q̃ no quierõ bastante conocimiento de Dios para seruille. Que porque no prouaron por la vida que hazian, tener el conocimiento que de Dios teniã: vino Dios a permitir que viniessen a sentir mal de Dios, y a tener no solamente falta de aquella noticia que de Dios tenian: sino tambien a tener reprobo sentido en las cosas de Dios. Y assi auisa el Señor alli por Sant Lucas, a algunos fieles que le confessauan por la boca por señor: Empero en la obra no le obede-

Quia nõ probauerunt Deũ habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobũ sensum. Rom. 1.

obedecian. Auisales del riesgo que corria su Fe: o q̃ mostrauã en alguna manera no tenerla. Y assi les dize. Pues que es esto? Llamays me Señor, Señor, y no hazeys las cosas que mando? como quien dize. Como se compadece tenerme por Señor, y repetir esto a menudo por la boca, llamãdome Señor, Señor, que es muestra de tenerme por tal muy de voluntad, y no obedecerme en lo que mando? Quiere dezir: no se muestra vno ser siruo de otro: y tenerle por Señor, sino haziendo lo que manda: y guardandose de lo que veda. Pues si vosotros confessays por vuestra boca tenerme por Señor en el coraçon: como no hazeys lo que digo? dandoles a entender, como luego parece, que estaua muerto en ellos, aquel conocimiento: y que era muerta aquella su fe: y por tanto que en alguna vrgente occasion auian de venir a perder la fe del todo.

Quid autẽ vocatis me Domine Domine, & non facitis quæ dico? Luc. 6.

Esto tambien nos affirma el Apostol auisando a Timotheo, que enseñe a su yglesia, que tenga firme la fe, acompañandola con buena conscien cia. Porque dize que algunos arrojando de si el dictamen de la buena cõscien cia, quanto al bien viuir, vinieron a padecer naufragio acerca de las cosas de la fe, y que finalmente se les vino a ahogar la Fe, por dexarla sola, y desacompañada de la buena conscien cia que les reñia: y del dictamen, de la razon natural que les obligaua a bien viuir. Y en especial por el vicio de la inconstancia, e instabilidad, se viene a perder la Fe: como vimos antes, que el Apostol Sant Iudas Thadeo, repite muchas vezes este vicio en los hereges, y que por ser muy inconstantes, e instables, vinierõ a tanto mal. Assi tambien affirmo el Apostol Sant Pedro en el capitulo passado, que a estos tales facilmente los engañan los hereges: y los traen a sus errores. La condicion destos tales pinta por muy linda elegãcia Salomon

Habẽtes fidem & bonam conscientiam, quã quidam repellentes, naufragauerunt circa fidem. 1. Tim. 1

Homo sensatus in sapiētia manet sicut Sol, nam stultus sicut luna mutatur. Eccl. 27.

diziendo. El justo permanece de vna mesma manera en su sabiduria, como el sol en su luz: mas el pecador a menudo se muda como la luna. Este es lenguage de la sancta escriptura, y muy repetido en los libros sapiēciales, llamar sabios y de seso, a los que viuen segun el dictamē de la razon y ley de Dios: y locos y sin seso, a los que no viuen por razon, sino segun sus animales apetitos. Y assi dize en otra parte. El sabio tiene el coraçon a la mano derecha empero el nescio y sin seso, a la mano yzquierda. Y claro esta que quanto al puesto natural, el vno y el otro tienen el coraçon a vna mano, sino porque el coraçon es el author de las obras, y la mano derecha es la que obra a derechas: y la siniestra obra mal, y haze las cosas imperfectas y mal hechas, por esso dize que el sabio tiene el coraçon a la mano derecha, porque lo tiene inclinado, y habituado a lo bueno: y assi obra bien y aderechas. Empero el loco dize, que lo tiene a la mano yzquierda, porque esta habituado al mal: y assi obra auiessamente, y mal. Y assi tambien dize en otra parte. Que el sabio tiene los ojos en la cabeça. Y queriendo significar que el loco los tiene en los pies, dize. Empero el loco anda en tinieblas: porque primero esta de pies en el mal que lo vea. De manera que el necio, aun oxala despues de caydo, mire y aduierta donde cayo: empero el sabio vee primero donde pone los pies para no caer. Y claro esta que el vno y el otro tienen los ojos en la cabeça. Pero dize esto del bueno, porque viue segun razon: y desde alli obra, y vee lo q̄ conuiene hazer, o euitar. Empero el malo va a ciegas: sin lumbre de razon, y como si lleuasse los ojos en los calcañares y fuesse a escuras, assi obra. Y assi no puede dexar de yr estropeçando y cayendo: y ser todas sus obras malas y defectuosas, como hechas a escuras: y no a la lúbre de la

Cor sapiētis in dextera eius, cor autem stulti in sinistra illius Eccles. 10

Oculus sapientis in capite eius, stultus autē in tenebris ambulat. Eccl. 2.

de la razon. Esta pues es la causa deste lenguaje en la santa escriptura, de llamar a los buenos sabios y cuerdos: y a los malos, necios y locos. Dize pues aora Salomó, que el hombre cuerdo y de sentido permanece en su Sabiduria y en su razon, como el Sol: porque en todas las cosas se rige por razon. Y porque la razon siempre es vna y la misma: por esso permanece el mismo en su razon: assi como el sol núca se varia: sino siempre tiene su misma luz en si. Assi el bueno siempre se tiene la misma luz de la razon: De tal manera que ni el amor ni el temor: ni la prosperidad, ni la aduersidad, no le varian ni mudan. Empero los que viué por los animales apetitos, como los mismos apetitos son varios: assi ellos aora de yra, aora de embidia, aora de luxuria, aora de cubdicia, se mueuen, y son traydos de aca para aculla de varios y aun de contrarios affectos, y assi como la luna ya va menguante, ya va creciente: assi estos ya estan en creciente, ya estan en menguante, y se mudan segun el affecto que a la sazon, se enseñorea de ellos. Pues estos tales segun hemos visto, estan muy dispuestos para venir por sus varios pecados, y por el vicio de su inconstancia e instabilidad, a perder la fe: y a ser hereges.

El Apostol Sant Pablo confirma tambien esta verdad que por la mala vida se viene a perder la fe, y dize. Que obrara el Antechristo, y hara effecto con sus errores, en los que perseueran mucho tiempo en sus pecados. Y que por el mismo caso que no recibieron el amor de la verdad, para saluarse: les embiara Dios efficacia de error, para que crean a la mentira. Para que sean condemnados todos los que no creyeron a la verdad, sino que consintieron a la iniquidad. Es de aduertir que no dize, porque no recibieron la verdad de la fe: sino porque no recibieron

In his qui pereunt, eo quod charitatem veritatis nó receperunt, vt salui fierẽt. Ideo mittet illis Deus operationem erroris, vt credãt mẽdacio, vt iudicẽtur omnes qui non crediderunt veritati

ti, sed consensi-
stis iniquitati.
2. ad Thess. 2.

ron el amor de la verdad de la fe, para ser saluos. Porque si se mira quan poderosa es la verdad que creemos: para ayudarnos a todo bien, quanto es de si: y para eternalmente saluarnos, parecera quan graue culpa es, no amar verdad tan digna de ser amada: y hazer obras contra todo lo que ella con amor nos enseña. Assi que differente cosa es, recebir la verdad de la Fe: que recebir el amor de la verdad de la fe. Porque esto segundo dize fe viua: y lo primero puede dezir fe muerta. Assi que el verdadero Christiano no solamente se ha de contentar con tener la verdad de la fe: sino tambien el amor de la verdad de la fe, que tanto bien nos offrece. De manera que el Christiano no solamente ha de poner los ojos en la verdad de la Fe: sino tambien en el amor con que aquella verdad se nos reuelo, para hazernos tanto bien como ella nos promete: Y assi queda obligado el no solamente a creer aquella verdad: sino tambien a amarla: porque mas deuemos a Dios por el amor con que nos reuela esta verdad para nuestro bien, que no por la reuelacion de la misma verdad. Y por esto el Apostol desto principalmente les haze cargo, diziendo. Porque no recibieró el amor de la verdad. Quan lexos era razõ que estuuiesse de offender a Dios mortalmente, el Christiano q̃ cree, que en entrando el pecado mortal por vna puerta: Dios y su gracia se salen por la otra. Y el que cree, qual queda vn alma sin Dios. Quan dispuesta para que se le atreua qualquiera pecado, y para que la atropelle qualquiera demonio. Quien se atreue a pecar, que cree que el contento o satisfaction tan breue que le da el pecado, lo ha de escotar con fuego eterno? y con espantosos tormentos, y para siempre? y sin aliuio ni remedio? Solo el que no ama esta verdad de la fe, tan digna de ser amada. De

mane

manera que los malos Christianos, porque no aman esta verdad que creen, viené a tiempo de perder essa misma verdad de la fe. Y assi pone luego el Apostol, el castigo de Dios. Que porque no recibierō el amor de la verdad de la fe para ser saluos, les amenaza Dios, que les embiara operacion y efficacia de error: para que crean a la mentira, porque assi se cōdemnen. Nadie ay que ignore quan justo castigo es este: que el que no cree o la verdad para su saluacion: que con efficacia crea el error para su condemnacion. Y que realmente Dios embia este castigo a los tales, lo vemos por experiencia. Porque quien ignora la descomulgada y maldita efficacia, con que muchos han abraçado de coraçon la anchura de algunas heregias, hasta dexarse quemar por ellas? De tal manera que se les parece bien, auer Dios embiado a sus entendimientos, por su justo juyzio, esta operacion, o efficacia de errar. No engañando los Dios: porque de la misma verdad no puede salir engaño, sino dexando por su justo juyzio, que su entendimiento sea cegado por falsos motiuos de hombres, o de demonios. Y a nuestro parecer sienten aquellos dentro de si, vna tan grande efficacia para creer aquella mentira, como si fuesse vna muy grande y saludable verdad. Rezio castigo de Dios. Del qual dize Hieremias. He aqui llego el castigo de Dios hasta al alma. Porque los castigos que Dios embia al cuerpo faciles son: y aun muchas vezes de prouecho para el alma. Empero el castigo en el alma, este es malissimo: y el mayor que puede ser. Y assi lo declara Sant Hieronymo: Que llegar el castigo hasta el alma, es quando ninguna virtud queda en el alma. No Caridad, no Esperança, no Fe, que ninguna virtud que mueua el alma a Dios, le queda. Y aun la razon natural esta en ellos adormida:

Ecce, peruenit gladius vsque ad animam. Iere. 4.

Hieronymus.

mida: y aun muerta y ſepultada, y aun el ſentido animal ſin ſentido, a los açotes de Dios. Y finalmente dixo San Pablo que eſto permite Dios, para que ſean caſtigados y condemnados todos los que no quiſierō creer a la verdad: ſino que conſintieron antes de grado, a la iniquidad. Segun el corriente de la razon, auia de dezir, ſi no cōſintieron a error o falſedad. Empero dize a la iniquidad. Y dize lo aſsi, por la vnion y trauazon que ay del error a la iniquidad: como la ay dela verdad a la ſanctidad. Porque como ya hemos viſto, aſsi como es muy anexa la virtud moral a la fe: aſsi tambien el vicio e iniquidad a la heregia, error y falſedad. De manera que conſta como por la mala vida ſe viene a perder la Fe.

Eſai. 29. Por eſta miſma cauſa vinieron a perder la Fe los Iudios, como parece en Eſayas, donde ſe quexa Dios, diziendo. Porque eſte pueblo ſe me allega con la boca: y con ſus labios me glorifica: empero ſu coraçon eſta muy lexos de mi: por tanto el Señor os tapara los ojos. Y declara luego la metaphora, diziendo. Cubrira a vueſtros prophetas, y a vueſtros principes que ſuelen ver las coſas que os conuienen. Por la metaphora de los ojos, y del lugar que naturaleza les dio en el cuerpo humano, nos declara quan gran bien ſon los verdaderos ſabios: y que ellos auian de tener el primado, y el mas alto y primer aſsiento en la republica: pues ſiruen de ojos en ella. Porque los ojos ſiruen de enſeñar las coſas aun antes que ſe lleguen a ellas: ni las toquen: para que las ſigā, o las huyan. Y por eſte fin no los puſo naturaleza en los pies, ſino en el lugar mas eminente, como conuenia para atalayar y verlo todo aun de muy lexos: para ver lo que cumple, y euitar el peligro. Por aqui nos enſeña el Eſpiritu ſancto quan gran bien ſon los ſabios en el mundo. Pues

ſon las

son las guias y ojos de lo restante del cuerpo del mundo. Y seles deue el lugar mas eminente y mas honrado, y por tanto el mayor mal de la republica es, cegar Dios a estos, como aqui se pondera en Esayas: que lo haria Dios por los pecados de aquel pueblo. Por esso tambien auisa Sant Pablo a los Romanos Christianos, que escarmienten en los Iudios, diziendo. Tu por la fe estas en pie: y no desechado de Dios por esse suelo. No quieras pues presumir de tu juyzio: y ensoberuecerte: sino teme, y humillate. Porque si a los naturales ramos que nacieron del tronco y cepa de la fe, que fue Abraham: no los perdono Dios: sino que por sus pecados los corto de la cepa, y cayeron de la fe: con quanta mas razon has de temer tu, que eres ramo aduenedizo y enxerto en aquel tronco, que por ventura no te perdone tampoco a ti: y te corte de la cepa de la Fe? Habla el Apostol al gentil Romano, que se gloriaua de la Fe contra el Iudio que auia caydo della. Porque como la Fe sea don de Dios: como se da al humilde, se quita al soberuio. Y es esta la fuerça del argumento. Porque si el Iudio que tenia heredad a la Fe de sus padres, aguelos y bisaguelos, y aun de sus quintanaguelos, por sus pecados vino a perder la Fe, quanto mas tu has de temer, y humillarte, que de ayer aca eres fiel y Christiano? Considera pues dize el Apostol, la benignidad de Dios por vna parte, y la seueridad de su justicia por otra. La seueridad de su justicia contra aquellos que cayeron. Y su benignidad, para contigo que por su gracia te traxo, e inxirio en la cepa de la Fe. Pero estaras dize enxerto en la Fe: si permanecieres y perseuerares en la bondad y guarda de su ley. Porque de otra manera tambien seras cortado de aquella cepa, y perderas la Fe: por auerla desacompañado de la bondad y

Tu autem fide stas, noli altum sapere, sed time. Si. n. Deus naturalibus ramis non peper cit, ne forte nec tibi parcat. Vide ergo bonitatem & seueritatem Dei, in eos quidem, qui ce ciderunt, seueritatē, in te autem bonitatem Dei, si permāseris in bonitate, alioquin & tu excideris. Rom. 11.

dad y virtud. Mucho es cierto de ponderar esta condicion que pone el Apostol. Estaras enxerto en el arbol de la Fe: si perseuerares en la bondad. Que de otra manera tambien tu seras cortado de aquel arbol: como ramo seco e infructuoso. Vemos tambien como Sant Pablo lo refiere antes, que porque los Gentiles no respondieron con la vida, al conoscimiento que Dios de si les auia dado, se lo quito. Pues veamos. Si Dios tanto zelo la honra de su conoscimiento que dio a los Gentiles: y la del conoscimiento que dio a los Iudios, que por no aprouecharse bien del, por justo juyzio suyo, se lo quito: quanto mas zelara el conoscimiento que dio de si a los Christianos: pues es sin comparacion, muy mas auentajado que el que dio a los vnos y a los otros? Escarmentemos pues hermanos mios, en los Gentiles, y en los Iudios: como aqui lo auiso Sant Pablo a los Christianos Romanos. Y aun en los demas cerca podemos escarmentar. Escarmentemos en los Alemanes, y en los Franceses, y en todos los demas hereges de nuestros tiempos, que han sido cortados de la cepa de la Fe, por no auer perseuerado en la bondad de la vida. Porque si tambien nosotros no hazemos penitencia, si estamos en pecado, o no procuramos de permanecer en la bondad, si la tenemos, con razon hemos de temer ser tambien cortados de la Fe. Desta mesma manera auiso tambien el Apostol a los buenos Christianos de los Corinthios, hablando de algunos que auian perdido la fe de la resurrection de los muertos, por sus pecados, diziendo. Velad justos, y estad alertos para guardar vuestra justicia, pues veys lo que passa. Y no querays pecar, porque no perdays la Fe, como aquellos. Porque algunos ay que han venido en ignorancia del poder de Dios, por sus pecados: pensando

Ad Rom. 11.

Vigilate iusti, & nolite peccare, nam ignorantiam Dei quidam habent, &c. 1. Corinth. 15.

sando que Dios no es poderoso para resuscitar los muertos.

Pero es de aduertir aqui. Que aunque corre riesgo la Fe desacompañada de buena vida: pero mas vale en tanto que viuimos, fe con mala vida: q̃ buena vida sin fe, si tal se puede hallar. Assi como es mejor, dize el grande Augustino, yr por el camino verdadero coxeando, y cayendo algunas vezes: que andar valientemente fuera de camino y errando. Porque aquel aunque se va deteniendo: empero va camino derecho. Mas este va errando, y perdido y fuera de camino, y ciego. Diximos, en tanto q̃ viuimos en esta vida. Porque en la otra peor sera, porque dize el Señor por Sant Lucas, que el sieruo que sabe la voluntad de su Señor y no la haze: sera mas castigado. Consta pues el riesgo que corre la Fe no estando acompañada de buena vida, y que este es efficacissimo argumento de la verdad de la fe: pues tiene tanta amistad con la verdad de la virtud. Luc. 12.

CAPITVLO XLIII. COMO TAMBIEN dar la guarda de la ley de Dios la intelligencia de ella, es efficaz argumento de la verdad y virtud de la Fe.

PRopriedad es de verdadera amistad, desbrochar el pecho y manifestar el coraçon al amigo. Porque como es otro yo, dize Aristoteles, no se le puede ni deue esconder el secreto de mi coraçon: pues no me es escondido a mi. Pues queriendo Dios guardar esta ley de amistad, descubre a sus amigos sus secretos. Assi dize el Señor a sus discipulos. Ya no os llamare Aristoteles.

mare ſieruos. Porque el ſieruo no ſabe el ſecreto en que entiẽde el Señor: Empero he os llamado amigos, porque todos los myſterios que me comunico mi padre a mi: yo los he manifeſtado a voſotros. Y a los que guardan ſu ley llama alli el Señor ſus amigos. Voſotros dize, ſereys mis amigos, ſi guardaredes las coſas que yo os mando. por lo qual conſta, que a los que guardan ſu ley, comunica Dios ſus ſecretos, pues declara que ſolos eſtos ſon ſus amigos. Y muy de atras tiene Dios eſta coſtumbre, como lo affirma Dauid, diziendo. Firmeza de verdad es el Señor, para los que le ſiruen: y el teſtamento ſuyo ahi eſta, para manifeſtarſe a ellos. Y aſsi interpretan algunos, el ſecreto del Señor ſe ſuele reuelar a los que le aman guardando ſu ley, y ſu teſtamento ſe ſuelen manifeſtar a ellos. Y eſta ſegunda ſentencia, es repeticion y declaracion de la primera. De manera que alli, temer al Señor, es lo miſmo que amarle y ſeruirle: porque es temor filial, el qual nace de amor. Como el buen hijo que haze lo que le manda ſu padre: temiendo enojar y offender a quien tanto ama. Conforme a eſto dize el miſmo en otro Pſalmo. El principio de la celeſtial Sabiduria, es el temor del Señor. Aſsi ſe llama muchas vezes la ley de Dios, el temor de Dios. Y el buen entendimiento de la ley del Señor, ſe da a quien la haze. El buen entendimiento quiere dezir, el verdadero, y catholico ſentido, ſera dado por el orden que Dios querra, o por ſu yglesia, o por inſpiracion diuina, a quien cumple eſte temor y ley del Señor. Porque en la ſagrada eſcriptura, como en otra parte declaramos, hazer la ley del Señor: no es eſtablecer la ley, crearla de nueuo: ſino guardarla y obrarla. Aſsi q̃ el Propheta nos affima, que la buena intelligencia de la ley de Dios, es como premio, de bien guardalla. Y aſsi auiſo Dios a Ioſue, diziendo.

Iam nõ dicam vos ſeruos, quia ſeruus neſcit quid faciat dominus ei⁹. Vos autẽ dixi amicos, quia omnia quæcũque audiui à patre meo nota feci vobis. Ioan. 15

Firmamentum eſt Dominus timẽtibus eum, & teſtamentũ ipſius vt manifeſtetur illis. Pſal. 24.

Initium ſapiẽtiæ timor Domini. Intellectus bonus omnibus facientibus eum. Pſal. 110.

diziendo. Esfuerçate pues, y esta muy robusto, para guardar toda la ley que te mando mi sieruo Moyses. No decli nes della, ni a la diestra, ni a la sinieſtra: para que asi entiendas todo lo que hazes. Entonces yra derecho tu camino, y entenderas que vas bien, y por donde se ha de yr. En especial le aduierte Dios aqui, que yra camino derecho, y sabra de cierto q̃ es asi. Porque podria ser q̃ alguno fuesse bien, y no lo supiesse. Guardando pues dize mi ley, entenderas todas las cosas que hazes: que tales son buenas, o malas, e yras camino derecho, y estaras cierto que es asi. Cierto gran seguridad y gran consuelo es este de la guarda de la ley de Dios. A esto hizo alluſion Salomon, diziendo. Si inuocares la celestial Sabiduria, que es la ley de Dios, e inclinares tu coraçon a ella: no embargante que este torcido a la aparte contraria, y si la busca res como quien busca dinero: y como quien caua alguna mina rica: entonces entenderas el temor del Señor. Quiere dezir, su diuino culto, con que lo has de reuerenciar y seruir. Y hallaras la sciencia de Dios, conosciendolo por quien es. Entonces entenderas la justicia y el juyzio, de aquel fuero diuino, y toda senda buena. Quiere dezir, q̃ si con la diligencia que se procura el dinero, y con el deſseo que se caua la mina pensando a cada açadonada de sacar oro, con esta se procura de guardar la ley de Dios, que entonces se entendera el temor de Dios, que ay en ella, y la sciencia de Dios, y los secretos del juyzio y de la justicia de su ley. Hasta las sendas, quiere dezir, hasta los cõsejos, y secretos que ay en ella. Este es especial priuilegio: y gran dõ de Dios, en particular, porque en vniuersal la yglesia d̃ Dios lo tiene para nos alumbrar en todo. Y da se en premio de la afficionada guarda de la ley de Dios.

Confortare ergo, esto robustus valde, vt custodias, & facias legẽ, quã præcepit tibi Moyses seruus Dei. Non declines ab ea ad dexterã, vel ad sinistram, vt intelligas cuncta quæ agis. Tunc dirigesviã suã, & intelliges eã Iesue. 1. Si enim sapientiam inuocaberis, & inclinaberis cor tuũ prudentiæ, si quæsieris eã quasi pecuniam, & si cut thesaurum effoderis illam tunc intelliges timorẽ Domini, & scientiam Dei inuenies, tunc intelliges iustitiam & iudicium, & omnem semitã bonam. Pro. 12.

Mirabilia testimonia tua, ideo scrutata est ea anima mea. Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat parvulis. Psal. 118.

Pero aun mas leuanta de pũcto esta verdad el prophe ta Dauid, diziendo a Dios. Marauillosos son Señor mio tus mandamientos, y por esso se da mi alma a escudriñar los. Llama a sus mandamientos, sus testimonios: porque son fieles y verdaderos testigos de la voluntad de Dios. De lo que Dios ama y de lo que aborrece: y quiere que nosotros amemos, o aborrezcamos.

No quedaria pues nuestra alma, hermanos mios, poco enamorada de los mandamientos de Dios, si entrasse a escudriñar, inquirir, y considerar las razones dellos: Porque hallaria quan razonables, quan justos, quan amorosos, quan suaues, quan faciles, y de quanto interesse son. Y aun quan necessarios para la pacifica viuienda de esta vida temporal: y para alcançar despues la eterna. Y porque assi lo hazia Dauid: quedo tan alumbrado su entendimiento, y tan afficionada su voluntad a los mandamientos de Dios: que nunca haze sino regalarse con ellos, y descubrir mil primores, y delicadezas dellos. Y por esso añade, la declaracion de tus mandamientos alumbra. Quiere dezir. Aun esso Dios mio que esta patẽte y claro de tus mandamientos, alumbra las almas: y les da entendimiento de lo bueno que deuen hazer: y de lo malo que se deuen apartar. Quiere pues dezir. Si sola la sobre haz de tus mandamientos alumbra las almas, que hara el entrar adentro: y escudriñar las secretas razones dellos? Y assi leen algunos. La puerta de tus mandamientos, que tu pronunciaste y diste por tu boca, alumbra y da entendimiento a las almas que los guardã. Y es lo mismo que dize nuestra vulgata. La declaracion, porque toma metaphora de la puerta de la casa, que esta clara y patente, y por ella se entra a lo interior, y pieças secretas de la casa. Quiere pues dezir. No solo el que entrare

Hebrei. Ostiũ sermonum tuo rum illuminat.

trare y escudriñare, Dios mio, las secretas razones de tus leyes: empero aun el que solo llegare a la puerta, que es a lo claro, y a lo patente dellas, aun no al meollo, sino a la corteza de tus palabras, sera alumbrado de lumbre celestial: para que vea con alegria por donde va: y con facilidad ande el camino de la vida. Por lo qual consta que aun la obediencia a los mandamientos de Dios: quanto mas el considerar las razones dellos, suele alumbrar y dar la intelligencia dellos. Empero este fauor dize el Propheta que no se haze a todos: sino que se da este entendimiento a los pequeños: a los que se tienen en poco, y no presumen de si: sino que con senzillez de coraçon, se rinden a ellos, y los obedecen y guardan. A esto haze alusion el Señor, quando dize al padre Celestial. Hagote muchas gracias padre, Señor del cielo y de la tierra, que como tal escondiste estos mysterios a los que presumian de sabios y prudentes: y los reuelaste alos que se tenian en poco, y no presumian de si. Confirma tambien esta verdad que vamos declarando Dauid, poniendo exemplo en si mismo. Supe Dios mio mas que todos quantos me enseñaron. Porque me occupaua en pensar tus mandamientos. Y mas que todos los viejos y ancianos, porque me empleaua en la guarda dellos. De lo qual Señor mio he salido yo tan entendido: y por esso he aborrecido todo camino de mal. Y sobre todos mis enemigos me heziste sabio, con tu mandamiento. Quiere dezir con la guarda de tu ley, por figura sinecdoche, que toma la parte por el todo, mandamiento de Dios, por toda la ley de Dios. Y tambien dize alli. En las tinieblas y casos obscuros y difficultosos que se me offrecen en esta vida, tu ley me es vna hacha para mis pies, para que vea por donde voy, sin errar, estropeçar y caer

Confiteor tibi pater, domine cæli & terræ, quia abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis. Luc. 10. Super oēs docentes me intellexi, quia testimonia tua meditatio mea est. Super senes intellexi, quia mandata tua quæsiui. A mandatis tuis intellixi, propterea odiui omnem viā iniquitatis. Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo. Psal. 118.

Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Supra.

caer: y vna luz para mis ſendas, para no alucinar en caſos eſtrechos que ſe me offrecen. Conſta pues quan grande lumbre da a nueſtro entendimiẽto la guarda de la ley de Dios, aſsi para la intelligencia della, como para la intelligencia de los caſos particulares que ſe nos pueden offreſcer: y aũ parece eſto coſa natural. Porque como la ignorancia es anexa al peccado: como lo affirma Ariſtoteles: quanto vno va mas peccando, va mas ignorando, y ſe va mas cegando. Aſsi por el contrario, como naturalmente la intelligencia es anexa a la virtud: quanto vno va mas creciendo en la virtud, va mas entendiendo y ſiendo mas alumbrado. Y eſto affirma Salomon, diziẽdo del Señor, Que aſsi como no ſolo las peruerſas obras empero los peruerſos penſamientos apartan a Dios del hombre, y ſe lo eſconden. Aſsi ſe manifieſta a quien tiene fe viua en el. Que es lo miſmo que dezir, a quien guarda ſu ley. Y a eſto del Sabio haze alluſion el miſmo Señor quando dize, El que tiene por ſe mis mandamientos, y los guarda por obra, eſſe es el que me ama, e yo lo amare: y me manifeſtare a mi meſmo a el. Grande obligacion, pues nos pone eſta palabra de Dios, a la guarda de ſu ley, pues por ella nos alumbra en los myſterios della, y nos manifieſta a ſi miſmo.

Omnis malus eſt ignorans. Ariſtoteles.

Apparet autẽ eis, qui fidem habent in illo, peruerſæ enim cogitationes ſe parant a deo. Sap. 5.

Qui habet mãdata mea, & ſeruat ea, ipſe eſt qui diligit me, & ego diligam eum, & manifeſtabo ei meipſum. Ioan.

Por el contrario, El quebrantar la ley de Dios, ciega de tal manera el entendimiento, que no ſolamente nos eſconde a Dios, empero, quita nos la intelligencia deſſa miſma ley de Dios, y ſancta Eſcriptura: como lo prophetizo Eſayas, que auia de ſucceder a los Iudios por ſus peccados, diziendo, Sera a voſotros la reuelacion de todas las coſas que Dios ha reuelado en ſu ſancta eſcriptura, como las palabras y verdades que eſtan en vn libro cerrado y ſellado. Eſtraño y miſerable caſtigo, que teniendo

la ver-

la verdad delante de si: y la luz, la negaran. Y que llama a aquellas verdades visiones: verdades que quasi se ven: porque se veen ser muy creybles: Empero que ellos no solo no las veran: empero que las negaran: y affirmaran ser blasphemias? No sin mysterio, la sancta escriptura esta muchas vezes metaphorizada por vn mar, donde vnos nauegan bien y llegan a buen puerto, y otros mal y perecen en el. Assi lo affirma el propheta Ezechiel diziendo. Que vio salir del vn vmbral, de la puerta oriental de la casa de Dios, vn torrente muy pujante, vn mar. A esto hizo allusion Salomon, y nos declaro al Propheta diziendo. Que la fuente de la Sabiduria Celestial, que es la escriptura sancta, es vn arroyo redundante, y muy crecido. Y por esta razon, tambien se metaphoriza en la sagrada escriptura la yglesia christiana, por la naue. Cuyo manifiesto symbolo fue el arca, o naue de Noe. Y assi la vida Christiana se llama en ella nauegacion. Y a la Fe, y Esperança della, llama Sant Pablo anchora, que tiene fixa y segura esta naue. Y al dubdar en la Fe, llama fluctuar el mismo Apostol, y a la perdida della, llama naufragio, siempre guardando la metaphora: y al escuchar varios espiritus de error, llama ser mouidos de todo viento de doctrina, tomando metaphora del nauegar. Quiere dezir, que como es loco el piloto, que pretende yr a poniente: si descoge y tiende las velas a todo viento que se leuanta: porque ya yra a leuante, ya a otras partes al rededor, disparatas: y aun contrarias al fin de su nauegacion: Assi es loco el que se mueue a qualquier viento de doctrina. Empero porque esta naue haze su viage para el puerto de la salud, y vida eterna: solo ha de tender las velas de su entendimiento y voluntad, dize el Apostol, al viento y espiritu del Cielo: con el qual solo se nauega

Esaiæ. 29.

Ezechielis. 47.

Torrés redundans, fons sapiétiæ. Pro. 18

Ad Hebr. 6.
Ad Ephes. 4.
1. Timot. 1.
Ad Ephes. 4.

por eſte mar y torrente de la ſancta eſcriptura, ſeguramẽ te, y ſe toma finalmente aquel puerto tan deſſeado. Y aſsi dize el propheta Ezechiel, que vn varon del Cielo, ſymbolo del eſpiritu de Dios, midio mil cobdos de aquel torrente, y lo metio por aquel mar, haſta que le dio el agua a los talones. Y torno a medir otros mil cobdos, y lo lleuo haſta que le daua el agua a las rodillas. Y torno a medir otros mil cobdos adelante, y que lo lleuo por el agua haſta que le daua el agua a la cintura. Y torno a medir otros mil cobdos, y alli no pudo paſſar: porq̃ no ſe hallaua pie, por la gran hondura que auia. Dixo que eſte mar ſalia por la puerta de la caſa de Dios: y que de alli nacia, porque el nacimiento de la ſancta eſcriptura, como ya hemos viſto, es de Dios: y ſu verdadera intelligẽcia, ſale de ſu caſa e ygleſia: y tiene ſus medidas eſte diuino torrente, porque tiene doctrina medida, y de mil cobdos, harto eſpacioſa: que ay bien por donde andar en ella. Empero eſta es la medida de los pequeños: porque no llega ſino haſta los talones. Y tambien ay doctrina para los medianos, eſpacioſa, empero taſſada, que no llega ſino haſta la rodilla. Y tambien ay doctrina para los mayores, que llega haſta la cinta. Empero tambien ay otra, q̃ no ſe puede vadear, que ſe pierde pie en ella, que es neceſſario nadar y paſſar por encima della, cerrados los ojos y creyendo. Empero por ningun eſpacio deſtos ſe atreua ninguno a vadear por ſi: ſin ayuda del Cielo: porque aun en el mas baxo dellos ſe ahogara: y por eſſo affirma aqui el Propheta, que aquel varon del cielo lo guio por todos. Y aſsi lo repite cada vez diziendo, y paſſome por aquella agua haſta los talones. Y deſpues, haſta la rodilla. Empero con eſta guia del Cielo, por todos vamos ſeguros.

CAP.

CAPITVLO XLIIII. EN QVE SE PROsigue y estiende la materia del capitulo passado: y por donde se viene a perder la intelligencia legitima de la ley de Dios.

CIerto es mucho de considerar esta gradació del propheta Ezechiel en el capitulo passado, que siempre va de menor a mayor, para darnos a entender que ay en la sagrada escriptura doctrina para los principiantes, para el pueblo comun de los Christianos, que son los mandamientos de Dios. Y no hã de presumir de passar de alli por la guia de su juyzio. Porque aun en essa orilla se ahogaran. De manera que nadie se entremeta ni quiera saber por si, mas de lo que conuiene a su estado: como lo amoneста Sant Pablo, diziendo. Yo exhorto a todos los que viuen entre vosotros, por la gracia y autoridad del Apostolado que Dios me ha dado. Que no presuma alguno saber mas de lo que le conuiene saber. Sino que cada vno temple el saber con su estado, como Dios a cada vno repartio la medida de la fe: y don que le dio, con esso se contente y no presuma de mas. Esta doctrina de Sant Pablo habla con todos los estados. Y el espiritu de Dios por el, pone a cada vno en sus mil cobdos. Allende de aquella doctrina, ay otra mayor para los aprouechantes: que quieren seguir la perfection Christiana de los consejos. Los quales tambien se han de contentar con no passar de alli, presumiendo mas: si no quieren ahogarse. Tambien ay otra mas auentajada y mas honda, para los ya perfectos Obispos de la yglesia, pastores y doctores. Los quales como dize el Apostol Sant Pedro, han de estar aparejados y apercebidos

Dico enim per gratiã, quæ data est mihi, omnibus qui sunt inter vos, non plus sapere q̃ oportet sapere sed sapere ad sobrietatẽ. Et vnicuiq; sicut Deus diuisit mẽsuram fidei. Rom. 12.

Dominum autem Christum sanctificate in cordibus vris. Parati semper ad satisfactionem omni posenti vos ratione de eaquæ in vobis est spe

para dar razon de la Fe, Esperãça, y buenas costumbres de la yglesia. Sanctificad, dize, en vuestros coraçones a Iesu Christo. Quiere dezir posseeldo con toda sancti. dad y limpieza, porque esteys prestos para dar razõ de la Fe, y Esperança del Reyno delos Cielos, que por el esperays, a quien la pidiere. Empero tambien ay otra, la qual dize que no se puede ni se deue vadear, sino nadar enella y passarla por encima, creyendola, y reuerenciandola. Porque demasiado a nuestro parecer, llama Sant Pablo al amor que Dios tuuo y tiene al hombre. Y sobre eminente a todo saber, el que Christo su hijo nos tuuo y tiene, e inefable el bien que nos ha hecho y haze, e ineffable el mal que por nosotros padescio: mas por esso, no se ha de creer? Quié por parecerle estas cosas muy grandes, le parecen increybles: y por esso no las quiere creer, grande affrenta haze a Dios. Pues ser sus obras tã grandes es el proprio rastro, y el firmissimo, y certissimo testimonio de la grandeza del hazedor, y de la grandeza de su amor. Y este es el fin para que las hizo: para q̃ le creamos y reuerenciemos, por de ineffable bondad, de immenso amor, de inestimable saber, y de infinito poder. De donde se sigue quan mal lo mira, quié por ser el amor que Dios nos tiene tan grande: le parece tan increyble, que no lo quiere redamar. Y quien por ser tan mucho lo que por nosotros ha hecho y haze, no lo cree. Y quien por ser tan mucho lo que nos promete, no lo espera. Especialmente que como ha dicho Sant Pablo al infinito saber, poder y bondad de Dios, no lo puede alcançar a medir la finita y corta medida de nuestro entendimiento y saber sino creerlo y reuerenciarlo, para gozarlo. Hasta aqui pues nos lleua vadeando el espiritu de Dios. Mas aqui affirma el Propheta, que no se halla pie ni lo

nilo pudo vadear: sino creer y reuerenciar. Y dize alli el Propheta, que el agua deste mar, es necessarissima, y prouechosissima, muy fertil y de grã salud. Todos estos buenos effectos tiene la sagrada escriptura, para el que nauega por ella conforme a su estado.

Empero porque el viento que en este mar ha de soplar y ventar: y nos ha de guiar derechos y seguros al puerto que pretendemos, ha de ser viento del Cielo: que es el Espiritu sancto: aquel sancto viẽto que lleuo al Propheta por este mar, seguro: y sin padecer naufragio en algun espacio de aquellos, y algunos quisieron nauegar por el con vientos de tierra: que son sus proprios espiritus, sus proprios ingenios, e impuros affectos, no acertaron la nauegacion: y padecieron como dize el Apostol: naufragio de la Fe: y se ahogaron en el, en castigo de sus pecados. Sino preguntemos a los Iudios, en que estriban para seguir su error con pertinacia tan porfiosa? y responderan. Que en la diuina escriptura del testamento viejo: y en los dichos de los prophetas, que a su falso parecer no estan cumplidos: y a su falsa intelligencia, no ajustan con Christo nuestro Redemptor. Preguntados tambien estos otros hereges: en que fundã sus heregias? responden que en el Euangelio: y en la Apostolica escriptura. Veys los pues hundidos y ahogados en este sancto mar. Pues porque? porque con su soberuia, presumpcion y atreuimiento de su proprio espiritu, quisieron passar adelante de los mil cobdos que les estauan tassados. Y por esso les llama Sant Pedro indoctos, e inconstantes y que deprauan las sanctas escripturas. Deprauar propriamẽte es torcer lo derecho, de derecho hazer lo tuerto. Assi dize Sant Pedro de los hereges, que las escripturas que estan bien y derechamente entendidas de la y-

Quæ indocti & instabiles depranant, sicut & cæteras scripturas, in suam ipsorum perditionem. 2. Petri. 3.

glesia

gleſia Catholica: las tuercen a ſentidos auieſſos y torcidos de la rectitud de la verdad. Y dize que es tã proprio de los hereges que no ſolamente deprauan las Epiſtolas de ſu hermano Sant Pablo: empero todas las demas eſcripturas ſanctas para condemnacion de ſi miſmos. Llamalos tambien inconſtantes, porque a qualquier viento de doctrina ſe mueuen: y con eſſe nauegan haſta naufragarſe. Lo qual es argumento de auer perdido el don de la Fe. Porque es tan grande la fuerça deſte don de la Fe, que haze tener por tan verdad lo que ſe cree, como lo que ſe vee. Aſsi lo affirma Sant Pablo de los Galatas, diziendo. O inſenſatos Galatas: quien os imbidio, y aojo vueſtra Fe tan excelente, que ſoliades tener, para que no obedecieſſedes aora a la verdad. Auiendoos eſcrito, delineado, y pintado al viuo a Ieſu Chriſto delante de vueſtros ojos? y auiendo ſido crucificado entre vofotros? Claro eſta que el Señor no fue crucificado en Galacia, ſino en Hieruſalem, ni entre los Galatas, ni ante ſus ojos: ſino entre los Iudios y a viſta dellos. Sino que para ponderar el Apoſtol la fuerça de la Fe, dize, que de tal manera, y tan razonable, y efficazmente, ſe les predico Ieſu Chriſto: y la virtud de ſu Cruz: y ellos tan firmiſsimamente la creyeron, como ſi por ſus proprios ojos huuieran viſto los myſterios de Chriſto: y la verdad y virtud de ſu paſsion. Y dize eſto el Apoſtol, porque los hombres por ningun medio ſe ſuelen tanto certificar como por la viſta de ojos. Mas ſin embargo deſto, por mas cierto hemos de tener lo q̃ creemos, q̃ lo q̃ vemos: porq̃ la viſta muchas vezes ſe engaña: mas la fe es impoſsible porq̃ el autor della es la miſma verdad. Como tambien lo dixo S. Pablo, q̃ es impoſsible Dios mẽtir, como es impoſsible mẽtir la miſma verdad. Y dize mas S. Pedro, q̃ ſon indo-

O inſenſati Galatæ, q̃ vos faſcinauit nõ obedire veritati ante quorũ oculos Chriſtus Ieſus perſcriptus eſt, & in vobis crucifixus? Ad Galat. 3.

Ad Hebræ. 6.

indoctos. Porque comunmente tienen esta falta: sino es algunos dellos en la eloquencia humana. De donde se sigue, que bien dixo Tertuliano. Que el herege no ha de ser admitido a disputar de las sanctas escripturas. Porque como ha de ser oydo y escuchado, el que consta de las mismas escripturas, que es indocto y vario: depravador y torcedor de las mismas escripturas? Esto se entiende comunmente: porque podrian auer circunstancias que pidiessen disputar con el: con esperança de su remedio. Empero como comunmente el herege pone su fuerça en estas armas: y tiene confiança de hazer victoria de toda la Yglesia Catholica con ellas, no solo no se les han de dar: empero se las han de vedar, o quitar pues no sabe vsar dellas: sino para su misma perdició, como dixo Sant Pedro. En especial pues el derecho veda dar sus armas al loco y furioso: pues no esta dispuesto para aprouecharse dellas, sino para daño de otros y suyo: Y assi aduirtio muy bien el mismo Tertuliano, aquello de Sant Pablo que dize, que el herege despues de vna y otra correpcion, sea euitado. Y dize, que no dixo el Apostol, despues de vna disputacion y otra: sino despues de vna correpcion y otra. Porque no quiere el Apostel que se dispute con el herege: sino que sea reprehendido y corregido. Y sino se enmendare, que sea castigado: empero ni oydo, ni escuchado. Porque si estas son las armas y fuerças de los hereges: bien es quitarselas, como diximos, para rendillos. Y tambien, es bien quitarselas, como a injustos possedores. Porque los hereges no reciben todas las escripturas canonicas. Y si algunas reciben, añadiendoles o quitandoles, las trastornā a su proposito. O si reciben algunas, no las reciben enteras. Y si algunas reciben enteras, con varias exposiciones, las deprauan y tuercen.

Tertuliano lib. de descriptionibus hæreticorum.

Ad Titum. 3.

Leuitici.3. y tuercen de ſu rectitud, como dixo Sant Pedro. Y por eſſo Dios mando que el leproſo, que como ya vimos, es ſymbolo del herege, traxeſſe tapada la boca: porque con ſu aliento y habla no contaminaſse a los ſanos, hablando con ellos. Aſsi el herege ni noſotros le hemos de eſcuchar, ni el deue diſputar, ni hablar, ſino tapar ſu boca. Y tambien porque es propriedad de los hereges contender con diſputas porfioſas, no por ſaber la verdad: ſino por contradezir y porfiar, como lo affirma Sant Pablo, diziendo dellos, que ſon afficionados a cõtender, y acoſtumbran a no conſentir con la verdad: ſino antes creer la mentira. A lo qual llama el Apoſtol iniquidad, porque le es muy anexa, como antes vimos.

Qui ſunt excõtentione, & qui non acquieſcũt veritati, credũt autẽ iniquitati. Rom.2.

Contraria condicion es la de los ſieruos de Dios, como lo affirma Sant Pablo, diziendo. Si en eſto que he dicho, alguno ſe mueſtra contencioſo: noſotros los ſieruos de Ieſu Chriſto, no tenemos tal coſtumbre de contender, ni la yglesia de Dios en vniuerſal, ſino callar y obedecer al os mayores: y no contender y porfiar contra los que nos enſeñan e inſtruyen. Luego no ay para que diſputar con los hereges, ni eſcucharlos. Aſsi que eſtos en eſte miſmo mar ſancto ſe ahogan por las razones dichas. En eſtos ſe vee cumplida la imprecacion prophetica de Dauid, contra los tales preſumptuoſos, y atreuidos. La qual tambien allega a la letra Sant Pablo, y a eſte miſmo propoſito de los Iudios. Dize pues Dauid. Bueluaſeles ſu meſa que tienen delante de ſus ojos, en lazo: y en retorno, y eſcandalo. Eſcurezcanſeles ſus ojos, aunque los tengan abiertos, para que no vean. Y açotalos Señor, y caſtigalos en ſus eſpaldas: para que baxen el lomo y ſe humillen. El Propheta Ezechiel ha llamado a la eſcriptura, mar de agua dulçe, ſabroſa, y de vida. Y Dauid la llama aqui

i.Cor.11.

Roman.11. Fiat menſa eorum corã ipſis in laqueum, & in retributionem, & in ſcandalum. Obſcurẽtur oculi eorum, ne videãt, & dorſum eorum ſemper incurua. Pſa.68.

ma aqui mesa muy abastada. Para q̃ entẽdamos q̃ en la santa escriptura, esta nuestro entero y perfecto sustento. Tomando metaphora del comer y beuer, que es el entero sustento del hõbre. Y assi lo promete Dios por Salomon, diziendo del fiel. Mantener lo ha el Señor con pan de vida y entendimiento, y darle ha a beuer agua de sabiduria salutifera. Lo primero pertenece al entendimiento. Y lo segundo a la voluntad. Boluiendo pues a la mesa de Dauid. Viose por ventura cosa mas al reues, tornarse la mesa que de suyo da vida, en lazo de muerte? La mesa que suele ser de consolacion, y de perdon, en castigo de vengança? Y la mesa y mãjar que nos abre los ojos, para ver el camino que lleua al Cielo, tornarse en ceguera, y en estropieço, para lo errar, y caminar para el infierno? Grande pues deue de ser la culpa q̃ precede, pues quié la cometio merece cegarse en la luz, errar el mismo camino Real, estropeçar y caer en lo llano, y senzillo, y finalmente morir en la vida. Con razon pues deue de ser muy temida la entrada en la diuina escriptura. Y nadie se deue arrojar a nauegar por este mar: sino con mucho aparejo.

Cibauit eũ pane vitæ & intellectus & aqua sapientiæ potabit illum. Eccles. 15.

Lo primero, cõ la guarda de la ley de Dios, como hemos visto. Lo segundo, con la virtud de la humildad y subjection de entendimiẽto al sentido de la sancta yglesia Romana. Porque esta virtud de la humildad es la que grandemente importa en este caso. Assi lo auiso Moyses a los Hebreos, hablando de Dios, y dize. Los que se prostran y acercan a los pies del, recibiran de su doctrina. A esto hizo alusion Sãt Lucas, quando dize de la Magdalena, que assentada junto a los pies del Señor, oya su palabra. Y aquel mismo lugar hizo tambien alusion Sant Pablo, quando dize, que auia sido criado y enseñado en

1
2

Qui appropinquant pedibus eius, accipient de doctrina illius. Deut. 33.
Sedés secus pedes Dñi, audiebat verbum illius. Luc.

Secus pedes Gamalielis. Act.22.

do en la ley, a los pies de Gamaliel. Para significar siempre quan necessaria es la humildad a los pies de Dios, de Christo y de su yglesia, para conseruarse en la legitima intelligēcia della. Lo tercero, con la obediencia a los sacros Concilios, y tradiciones de la yglesia: que han venido de mano en mano desde los apostoles aca: porque no todas estan escriptas. Y assi dize Sant Pablo en su Epistola a los Thessalonicenses. Assi que hermanos, estad, quiere dezir firmes. No seays mouidos de los hereges: y tened fuertemente las tradiciones, que aprendistes y recebistes de nosotros, o por palabra y viua voz, o por nuestras Epistolas. Assi que ay muchas tradiciones en la yglesia, que se recibieron de los Apostoles por sola palabra: y se guardā hasta oy, y lo muestra su antiguedad: porque desde ellos han venido de mano en mano hasta nosotros. Porque los Apostoles parte de la doctrina Christiana nos enseñarō por escripto, y parte por tradicion: y de alguuas destas tradiciones haze memoria Sant Basilio.

3

Itaque fratres state, & tenete traditiones quas didicistis siue per sermonem, siue per epistolam nostrā. 1. Thess. 2.

Basilius lib. de Spiritu sancto. cap. 27.

Lo quarto, con licion continua de la escriptura, y de los sanctos doctores, que nos alumbran en la intelligencia della. Y lo quinto, con estudio de otras facultades que se requieren para bien entender la escriptura. Lo sexto, posseyendo el don de la fe, con mucho conocimiento y agradecimiento a Dios: como cosa no heredada de carne y sangre, como dixo el Señor a Sant Pedro, sino dada por gracia de Dios, y a persona indigna de tan gran don. Y finalmente, con gran temblor de perderla, sino se acompaña con buenas obras, y limpieza de vida. Porque lo que se saca de la atreuida entrada en este profundo mar: sin el aparejo dicho: prouado lo ha en nuestros tiempos la desdichada Alemania, y otras tierras. Donde permitio Dios por su justo juyzio, que los mayores perdiessen

4
5
6
7

diessen la legitima intelligencia de la sancta escriptura, y los mayores y menores viniessẽ a perder la Fe Catholica, en castigo de no auer vsado bien della: y ordenado la vida conforme a la fe. Y por aqui vinieron tambiẽ los Iudios a perder la Fe: y la verdadera intelligencia de los Prophetas. Y assi vinieron a indisponerse para reconoscer y recebir a Christo su verdadero Messias, prometido de Dios por la ley y los prophetas. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo. Con vn milagro grande, y espantoso, porne en admiracion a este pueblo, dize Dios, que perecera de sus sabios, la sabiduria que tenian: y el entendimiento que solian tener sus doctores y maestros de la ley y de los Prophetas, les sera escondido.

Ecce ego addã vt admirationem faciam populo huic miraculo grandi & stupendo, peribit enim sapiẽtia à sapiẽtibus eius, & intellectus prudentiũ eius abscondetur. Esai. 29.

Consta pues como la guarda de la ley de Dios, da la legitima intelligencia della. Y como por quebrantarla, se pierde. Lo qual es efficacissimo argumento de la verdad y sanctidad de la Fe. Porque quanto la cosa es mas amada: tanto es mas considerada. Y quanto mas considerada: tanto mas conoscida. Y assi el amor y guarda de la ley de Dios de justa razõ, nos la ha de dar mas a conocer. Y pues nadie da lo que no tiene: y la guarda de la ley nos da a conocer su verdad y virtud, argumento es que la tiene.

CAPITVLO XLV. COMO LA ALEgria y la quietud que resulta enel alma, de la guarda del Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad.

TAn anexa es el alegria al hombre, que se rige por razon, quan anexa es la virtud a la razon: la qual siempre pide y se inclina a lo mejor, como lo dize Aristoteles. Y pues la razon es tan

Aristoteles. Ratio de precatio ad optima,

amiga de la virtud: empleandose en ella, no puede dexar de estar por esta parte, alegre, y quieta el alma. Y como la ley de Christo sea tan razonable: y por el mismo caso, tan virtuosa y sancta: y aun la perfection de toda sanctidad y virtud, claro esta que ha de causar descanso y alegria en quien la guarda. Assi lo affirma Sant Pablo, diziendo: Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu, cõ la ley de Dios. Y por esso dixo Dauid como en otra parte lo declaramos mas largamente: Que los mandamientos de Dios justos y rectos, guardados, alegran los coraçones. Y aun en otro Psalmo dize, que a solo el justo, que es el que guarda la ley de Dios, se le deue de derecho el buen dia y el alegria del coraçon. Y dize: La luz de la prosperidad nacio para el justo: y para los derechos de coraçon, el alegria. En la sancta escriptura, muy a menudo se metaphoriza por la luz la prosperidad: como por las tinieblas la aduersidad. Algunos leen como consta del texto Hebreo, La luz fue sembrada para el justo: y para los rectos el alegria del coraçõ y viene a ser lo mismo. Porque si nace la luz del biẽ para solo el justo: luego para el solo se sembro. Y para el solo tãbien se siẽbra y nace el alegria del coraçon: porque solo el tiene derecho a esto: y justamente lo posee. Porque el peccador quando la tiene es injusto posseedor. Y assi a solos los justos auisa el Propheta luego, q̃se alegrẽ, diziendo. Alegraos vosotros los justos, principalmente en el Señor. Y hazelde gracias, porque su sanctidad tiene memoria de la vuestra. Entiẽdese para alũbrar aqui vuestro entendimiento con la luz de la fe: y para consolar vuestro affecto con el alegria de la Caridad: que son las semillas que han de produzir despues fructos, de ver y gozar de Dios para siẽpre. Por esto llama el Propheta a estos bienes de aca que

Cõdelector lege Deiſecundũ interiorem hominẽ. Rom. 7

Iuſtitiæ Domini rectæ, letificantes corda. Pſalm.

Lux orta eſt iuſto, & rectis corde lætitia. Pſa. 96.

Lux ſata eſt iuſto, & rectis cordes lætitia. Hebræor.

Lætamini iuſti in Domino, & cõfitemini memoriæ ſanctitatis eius. Supra.

Dios

Dios da a los justos, semillas, porque despues les han de responder aquellos abundantes fructos. A esto de Dauid haze alluſion Sant Pablo, diziendo. La gloria de Dios, y la honra de los hombres, y la paz de la conſciencia, ſabeys para quien es, y para quien ſe crio? para todo aquel que viue bien: ſea de la nacion que fuere. Quiere dezir. Para todo aquel que viue moralmente bien, y guarda la ley natural, que Dios ſembro en ſu alma. Porq̃ a eſte alumbrara Dios con el don de la Fe del Euangelio, y lo afficionara con el don de la Caridad, y lo esforçara con el don de la Eſperança, haſta que venga a conſeguir el fin para que Dios le crio. Y tambien haze Sant Pablo alluſion a lo de Salomon, que dize. Los bienes deſde el principio, fueron criados para los buenos: como tambien los males para los malos. Que ſi gozan ellos de bienes, es por eſtar a bueltas de los buenos: como ſi los buenos padecen males, es por eſtar a bueltas de los malos. De manera que a los buenos ſe deuen los bienes, que a los malos, porque? ſino los males? mas porq̃ querria Dios que ſe arrepintieſſen. Añade que tambien eſtã ay los bienes para ellos. Y aun eſta alegria de los buenos redunda del bueno, a todos los de ſu caſa: como lo affirma Dauid, diziendo. Voz de tanta alegria interior, que redunda en regozijo exterior: y voz de ſalud, ſe oye en las moradas de los juſtos. Aſsi dize el miſmo Dios por Eſayas. Oxala vuieras mirado con atencion a mis mandamientos, que tu paz fuera hecha tan abundaate y continua, como vn rio que ſiempre corre.

Gloria, & honor, & pax omni operanti bonum. Rom. 2.

Bona bonis creata ſunt ab initio, ſic nequiſsimis bona & mala. Eccl 39.

Vox exultationis & ſalutis in tabernaculis iuſtorũ. Pſa. 117.

Vtinam attendiſſes mãdata mea, facta fuiſſet ſicut fluuius pax tua. Iſa. 48

Eſta verdad que vamos declarando, experimento S. Pablo, diziendo. Perſigamos el mundo, y tenganos por quien quiſiere: porque eſte es el conſuelo, gloria, y vſança nueſtra, el teſtimonio de nueſtra conſciencia. Que-

Nam hæc eſt gloria noſtra teſtimoniũ cõſcientiæ noſtræ. 2. Cor. 1.

re dezir. Aunque todo el mundo nos tuuiesse y affamasse por buenos, q̃ nos aprouecharia, o como nos alegrariamos, si la conscience nos da testimonio de lo contrario, que somos malos? Pues por el contrario, dize el Apostol. Aunque el mundo nos predique por malos, que nos ha de dañar ni entristeçer, si nuestra conscięcia nos da testimonio, que predicamos, y obramos lo que Dios nos manda? De manera que el testimonio que me da la conscięncia de bueno o de malo, esse es el que de veras me alegra, o entristece. Affirma pues Sant Pablo en esto, que si alegria, paz, y quietud, ay en la tierra: la buena cõscięncia la possee: y si tristeza, tormento, y garrote, ay en la tierra: el hombre de mala conscięncia lo padece. Por lo qual consta, que pues de la guarda de la ley de Dios, resulta alegria de coraçon, paz, y sossiego de conscięcia: que la ley de Dios es de grãde verdad, y sanctidad, pues tales effectos haze.

Audi fili mi, & accipe consiliũ intellectũ, & ne abijcias consilium meum. In ijce pedem tuũ in compedes illius, & in torques illius collum tuum. Subijce humerum tuum & porta illam, & ne arcideris te vinculis eius. In nouissimis enim inuenies requiem in ea, & cõuertetur tibi in oblectationem, &c. Eccl. 6.

Esta misma doctrina confirma Salomon hablando de los effectos de la Sabiduria y ley de Dios. Y dize. Oye hijo mio, y toma este consejo y auiso de entendimiento: y no lo deseches, por pensar que es parecer mio. Rindete y captiuate de la Sabiduria. Mete tus pies en sus cepos y grillos, y mete tu cuello en sus argollas, y baxa tus hombros, y encargate della, y lleua la acuestas, y no te emperezen, y affligan sus prisiones. Sino mete tus manos en sus esposas. Porque finalmente hallaras descanso en ella: y se te boluera en gran deleyte, regalo, y alegria. Entonces dize, sus grillos, se te boluerán bassas y fundamentos de fortaleza para suffrir lo aduerso, y su argolla en cadena riquissima, y honrosissima, para obrar lo prospero, y sus prisiones y esposas en ataduras de salud: para atar y sanar tus heridas. Galanamente nos representa aqui

aqui el Espiritu santo la honra, y prouecho, y deleyte, que causa la ley de Dios en quien la guarda. Y haze memoria de quatro cosas: con las quales se suelen affligir diuersas partes de nuestro cuerpo, el cuello con argolla, los pies con grillos, los hombros con cargas, las manos con esposas. Empero declarando la metaphora, entonces baxamos el hombro a la Sabiduria y ley de Dios, quando nos encargamos, de todo lo que nos manda, por graue que sea. Y entonces metemos nuestros pies en sus grillos: quando enfrenamos nuestros sensuales apetitos: y entonces metemos nuestro cuello en su argolla, quando humillamos nuestra ceruiz y soberuia a su mandado. Y entonces metemos nuestras manos en sus esposas, y nos las dexamos atar, quando mediante el temor de Dios nos abstenemos de malas obras: y assi todas estas prisiones de nuestras potencias, se bueluē en ataduras saludables: para atarlas con sus mādamientos, y sanarlas con su gracia, de las heridas que recibieron del peccado original: y de estas quatro cosas que ha dicho. La primera pertenece a los preceptos affirmatiuos: que nos mandan lo bueno: y las otras tres a los preceptos negatiuos que nos vedan lo malo. Esta misma doctrina torna a repetir Dauid, diziendo lo que sentia el por este camino de la ley de Dios. En andar Dios mio yo por tus mandamientos y practicarlos, siento yo mas deleyte: que el que suelen dar todas las riquezas del mūdo a quiē las possee.

In via testimoniorum tuorū delectatus sum sicut in omnibus diuitijs. Psalm. 118.

Empero no todos sienten este deleyte, en la guarda de la ley de Dios, sino algunos a quien Dios graciosamente se lo da: y tambien a todos los que por largo tiempo se han exercitado en ella, como Dauid: porque como ya vimos, si la guarda de la ley de Dios alumbra

al entendimiẽto para amar lo bueno, y aborrecer lo malo: quanto mas creciere en esta guarda de la ley, tãto yra recibiendo mejor luz, y mejoria en todo. Y assi con mas afficion a lo bueno, y desafficion a lo malo, passara adelante. Y assi dize Salomon. La senda de los justos vase esclareciendo mas y mas, como la luz del Sol: que va siempre creciendo hasta llegar al medio dia. Mas el camino de los malos es obscuro como la noche. Y assi no veen los estropieços en que caen. Por estas metaphoras tan elegãtes nos representa Salomon la differencia que ay entre los buenos y malos: y toma metaphora del que camina y va siempre viendo, y sabiendo mejor el camino que lleua: y del ciego que camina no viendo por donde va. Y quiere dezir que aunque en todas las maneras de viuir ay difficultad, porque en fin todo es caminar. Empero sin alguna comparacion ay menos trabajo en el camino de los buenos: que en el de los malos. Porque el malo camina como ciego, que va estropeçando a cada passo, y cae y se lastima muchas vezes, y ni entiende adonde va, ni por donde va. Empero el bueno camina como el que tiene ojos, que vee por donde, y para donde va. Quiero dezir, que aunque camina, va seguro, y alegre, porque vee por donde va: y con la variedad de las cosas que vee, recibe contento, y se le aliuia el camino. De manera que los malos como se rigen por passion, cõsta que caminan a ciegas. Empero el bueno que se rige por razon alumbrada con la Fe y ley de Dios, vee los estropieços y barrancos, y defuiase dellos: y assi camina con gran seguridad, y con menos trabajo, y aun con deleyte arratos. Y llamo el sabio senda a la vida que lleuan los justos. Porque, como dize el Señor, es estrecha la senda del Cielo. Y llamo camino real a la vida de los malos

Iustorũ semita quasi lux splendens, procedit, & crescit vsque ad pfectã diẽ. Via autem impiorũ tenebrosa, nesciunt vbi corruãt. Pro. 4.

los. Porque como el mismo señor dize, es ancho y camino real y espacioso el de la perdicion. Pues esta grã luz que Dios da a los que se exercitan en la guarda de su ley: les haze facil, deleytosa, y aũ muy ancha esta senda. Assi dize Dauid a Dios. Señor mio, tu mandamiẽto por ser tuyo, muy ancho y holgado es: por figura synecdoche llama mãdamiẽto suyo a toda la ley. Y aun va tãto del gozo q̃ despues se nos dara al q̃ aora se nos da: quãto del cielo a la tierra: y quãto del fin al principio, y quanto del cũplimiento a la promessa: y esto tãbien haze tan facil, y tan holgada la guarda de la ley de Dios. Confirma esto el Redemptor del mundo: y echa el sello a esta verdad, diziendo. Tomad, vosotros mismos de grado y voluntad, mi jugo sobre vuestra ceruiz, estimulandole sobre todo: y aun sobre vosotros mismos. Que es lo mismo que dixo Salomon, que nos rindamos y tomemos sobre nuestros ombros la Sabiduria de Dios: y aprended de mi, dize el Señor, a ser mansos, y baxos de voluntad. Porq̃ no soy yo como los que atan y reatan: cinchan y aprietan pesadas cargas, e intolerables a los ombros delos hombres, y ellos ni aun con el dedo las quieren mouer. Sino aprended de mi, que no solo de palabra, sino por obra os lo enseño q̃ soy mite, q̃ significa no solo el manso de suyo: empero el q̃ ni aun agarrochado, ni perseguido haze mal a nadie: y tambien q̃ soy humilde de coraçon. Quiere dezir, q̃ amo de coraçon, y de voluntad, y escojo ser baxo, pobre, y despreciado: y guardando esta ley mia q̃ aqui se cifra, hallareys descanso para vuestras almas. Cierto si miramos con atencion, los desassosiegos q̃ traẽ los hombres, que no quieré sufrir nada de nadie: sino q̃ se andan por vengar: y que viuen como quien tiene enemigos: y tambien los que andan por subir a mas, enrique

Latum mandatum tuum nimis. Psal. 18.

Tollite iugum meũ super vos & discite a me, quia mitis sũ & humilis corde, & inuenietis requiẽ animabus vestris. Iugum enim meũ suaue est, & onus meum leue. Matth. 11. Alligãt autem onera grauia & importabilia, & imponunt in humeros hominũ, digito autẽ suo nolunt ea mouere. Matth. 23.

zas, en honras y dignidades: con ansias de adelantarse a otros, y romper por todas las difficultades que le impiden sus pretensiones, entenderemos claramente esta celestial philosophia. Como en la guarda desta cifra de la ley del Euangelao, se halla la verdadera quietud, descanso, y deleyte del alma. O si assi supiessen, o quisiessen los hombres buscar los medios para su descanso: como saben desseallos? cierto lo procurarian, y no se quedaria como se quedan, con solo desseallo. Entienda el mundo q̃ como no ay mas de vn Dios: no ay mas de vn verdadero descanso. Y que como fuera del verdadero Dios, no ay Dios: assi fuera de su descanso, no ay descanso.

Y aun es de notar aquella palabra segunda, humilde de coraçon: porque parece que enella se cifra la primera: porque el ques amigo de ser despreciado y tenido en poco, no contendera ni hara mal, a quien le tiene en poco y desprecia, o le impide el bien que pretẽde. Y assi parece que el Redemptor añadio lo segundo, para mayor declaracion. Y que esta humildad de coraçon es la cifra de toda sanctidad. Y hizo el Señor alluſion a lo de Daniel que dize. Load al Señor los sanctos, quiero decir, los humildes de coraçon. Porque aquel, et, dize alli declaracion. Es lo mesmo que, idest, Y es vna figura de hablar, como ya hemos aduertido, que llaman los Griegos, Ephegesis, la qual se vsa en otros muchos lugares de la sancta escriptura. Es cierto mucho de notar aqui que entre todas las criaturas del Cielo y de la tierra, que alli el Propheta combida a loar a Dios, pues cada vna en su particular, descubre que es Dios de loar. Y tambié entre todos los sanctos que se señalan, vnos en vna virtud, y otros en otra, solo en especial cõbida a los humildes de coraçon. Como quien quiso cifrar toda la virtud y san-

Benedicite sancti & humiles corde domino. Danielis. 3.

y ſanctidad en la humildad de coraçon. Por tanto el Señor como de tan eſpecialiſsima virtud, y madre de todas las virtudes, ſe precia della: y nos combida a ella con ſu exemplo, y con el premio, aun eneſta vida porque dize: que en ella hallaremos lo que todos andamos a buſcar: que es el deſcanſo de la vida. Y da luego en general la razon, porque nos hemos de animar a guardar ſu ley, diziendo: Porque el jugo de mi ley es ſuaue ala ceruiz: y mi carga es ligera a los hombros. No quiere dezir ſolamente que es en ſi ſuaue y ligera: ſino que ſu jugo trae conſigo ſuauidad: y ſu carga aliuio. Que no es mi jugo dize, como los otros, que laſtiman la ceruiz mi carga como las otras cargas: que cargan y affligen a quien las lleua. Sino que mi jugo lleuado, cauſa ſuauidad, a quien lo lleua, y mi carga tomada acueſtas, cauſa aliuio a quien la toma ſobre ſi. Y aſsi lo declara el glorioſo padre Sant Auguſtin, que el jugo del Euangelio no apremia, ſino regala aquien ſe haze a el. Porque por la parte que nos enſeña a hazer bien: es jugo ſuaue. Y por la parte que nos enſeña a ſufrir mal, es carga que aliuia. Entendamos bien eſto. Porque ay carga que carga: como lo es la que tomamos comunmente acueſtas. Empero tambien ay carga que aliuia, como lo vemos por experiencia en la pluma del aue. Que claro eſta que alguna carga es que lleua el aue ſobre ſi: empero ſin eſſa carga, ni puede bolar, ni aun andar: ſino pelalda y vereys que peſada queda, que no ſe podra apenas moner. Empero ſi lleua eſta carga de ſu pluma acueſtas: la aliuia y puede bolar por eſſos ayres. Tal es Chriſtiano lector la carga de la ley de Chriſto: que aliuia al que la lleua: y le haze facil el camino del Cielo, y va alegre y deſcanſado. Porque es de ſuyo muy razonable y muy juſta: y nos viene muy al ta-

Auguſtinus.

lle de nuestra naturaleza humana, y porq̃ es muy pacifica y amorosa, y tambien porque es muy suya, que por esso la llama jugo mio: y carga mia, no solo por que ella leuo primero, que no es poco consuelo para nosotros: y poco nos la aliuia: sino tambien porque el la dio y nos la encargo: porque por el mismo caso se obligo a nos dar su fauor y gracia para lleuarla. De manera que aunq̃ por naturaleza nos fuera pesada, por su gracia que tiene anexa, se haze ligera y suaue. Assi lo prometio Dios por Esayas a quien guardare su ley. Dar te ha, dize, el Señor Dios tuyo siempre descanso en todo, y hinchira tu alma de resplandores, y guardara tus huessos que no se quebrẽ, y seras como vn jardin de regadio, y como vna fuente que siempre mana. Dize que al que guardare su ley le dara descanso y refrigerio, como tambien lo acaba de affirmar Hieremias, y el mismo Redemptor. Y dize, que henchira a su alma de resplandores y alumbramientos, porque estos resplandores son symbolo de los dones del Espiritu sancto: que son como vnos rayos, y resplandores que nacen de la gracia justificante. Y dize que librara sus huessos. Y haze con esto allusion lo que dize Dauid. Muchas son las tribulaciones de los justos: empero de todas ellas los librara el Señor: que no les empezcã ni dañen: porque les guarda el Señor todos los huessos, ni vno dellos sera quebrantado. Toma metaphora del herido que no le quebraron los caxcos ni los huessos, q̃ no son heridas de muerte. Assi las tribulaciones y heridas que de los malos padece el justo, dize que no le seran de muerte. Porque el Señor le guarda los caxcos y los huessos, que no se los quiebren, ni queden coxos ni mancos. Porque guardandoles Dios la gracia, y las virtudes, todos essos males se reparan facilmente. Assi lo affirma delica-

Et requiem tibi dabit Dñs Deus tuus semper, & implebit splẽdoribus animam tuã, & ossa tua liberabit, & eris quasi hortus irriguꝰ & fons aquarũ, cuius non deficient aquæ. Isaiæ, 58.

Multæ tribulationes iustorũ, & de oĩbus his liberauit eos Dominus. Custodit Dominꝰ omnia ossa eorum. Vnum ex his non conteretur. Psal. 33.

delidadmente el libro de la Sabiduria. Porque acaba de dezir, que los que son del vando del demonio, que fue el autor de la muerte, essos si, son los que verdaderamente mueren: pues de la muerte temporal passan a la muerte eterna. Y luego comiença el siguiente capitulo diziendo. Empero las animas de los justos estan en la mano de Dios: Dios dize los tiene de su mano: y les guarda los caxcos, y ansimo les toca el tormento de la muerte en lo biuo, que es en la gracia. Al parecer dize, de los insipientes (que ansi como hemos ya visto, llama la escriptura a los infieles y hereges) pareceles que mueren: y que su salida deste mundo les afligida, y contra su voluntad, y que por el camino justo que dezian lleuar se fueron a acabar para siempre. Porque lo que nosotros los fieles juzgamos por camino de vida eterna, el qual es esta muerte temporal del justo, ellos los necios juzgã por camino de muerte, y de acabamiento: porque no creen otra vida despues de esta. Empero a la verdad los justos que ansi mueren, estan en paz: porque se quedan con su derecho a la vida eterna, el qual ni el perseguidor ni la muerte temporal le pudieron quitar. Toma elegante metaphora de los que estan lexos viendo lidiar toros: que quando vno echa la capa al toro, que arremetio contra el: piensan los necios que el mal que haze el toro a la capa, es a la persona. Empero engañanse, porque la persona esta en paz y en saluo. Assi que promete el Señor al que guardare su ley, de librarle no solamente de mal, que no le lleguen a lo biuo: empero tambien de enriquecerle de bienes espirituales y regalos de su gracia. Y por esso dize que sera como vn jardin de riego, y como vna fuente que siempre mana. Y aun el Propheta Dauid, por juro de heredad para siempre, dize, que escogio esta guarda de

[ustorum autẽ animæ in manu Dei sunt, & non tanget illos tormẽtũ mortis. Visi sunt oculis insipiẽtium mori, & estimata est afflictio exitus illorũ. Et quod abitinere iusto abierũt in exterminium. Et quod à nobis est iter exterminij, illi autẽ sunt in pace. Sap. 3.

Hæreditate acquisiui testimonia tua in æternũ, quia exultatio cordis mei sunt. Psal. 118.

Spiritus meus super mel dulcis, & hæreditas mea super mel & fauum.

Memoria mea ex generatione sæculorum, qui edunt me, adhuc esurient, & qui bibunt me, adhuc sitient.

Qui audit me non confundetur, & qui operantur in me, non peccabũt.

Qui elucidant me, vitam æternam habebũt.

Hæc omnia, liber vitæ, & testamentum Altissimi, & agnitio veritatis. Ecclesiast. 24.

da de la ley de Dios: y por jardin de recreacion, y floresta de alegria, diziendo. Señor mio, por heredad perpetua procure de posseer tus mandamientos: porque son no solamente alegria interior de mi coraçon: empero su remanente, me es gran regozijo exterior. Finalmente la Sabiduria y ley de Dios dize. El sentimiento espiritual de mi es mas dulce que la miel: y el posseerme por juro de heredad, mas que la miel y aunque el panal. El que me gustare no me oluidara jamas: los que me comẽ, quedaran con hambre de mi: y los que me beuen, les quedara sed de mi: el que me cree y obedece no se hallara burlado, y los que se ocupan en mi, jamas peccaran: e los que me declaran e interpretan, posseeran la vida eterna. Y despues que ha referido tantos y tan cubdiciosos effectos como obra la ley de Dios, en quien la guarda, dize. Todas estas cosas e bienes que he dicho, trae consigo el libro de la vida: y el testamento del altissimo: y el conocimiento de la verdad. Y pone estos tres nombres à la ley de Dios, Libro de vida. Porque contiene los mandamientos que nos lleuan a la vida eterna. Y llamale Testamento del altissimo, porque en este libro nos manda Dios, y nos haze herederos de todos sus bienes. Y llamale conoscimiento de la verdad. Porque por la guarda della nos alumbra Dios como ya hemos visto, en la Fe y conoscimiento de la verdad sobre natural. Consta pues como de la guarda de la ley, resulta grande alegria, descanso, y paz interior.

Y pues estos son effectos de verdad y santidad: efficazmente prueuan la verdad y sanctidad de la Fe.

CAP.

CAPITVLO XLVI. COMO TAMbien la tristeza e inquietud que resulta de quebrantar este sancto Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad.

POr lo dicho del capitulo passado consta, que de la guarda del Euangelio resulta gran descãso y alegria al coraçon: por ser al hombre tan natural la verdad y la virtud: assi se sigue q̃ de quebrãtar esta ley, se ha de seguir al hombre naturalmente grande inquietud y tristeza: por ser el peccado contra la razon natural del hombre. Porque peccar, como lo prueua el glorioso Sancto Thomas, es faltar del bien que nos conuiene segun nuestra humana naturaleza. Y en otro lugar tambien affirma, que peccar es apartarse el hombre, por pensamiento, o por palabra, o por obra, del orden del deuido fin, contra la ley de Dios, o de la razon, o de la naturaleza. Y assi dixo Sant Raphael a Tobias, que como el que guarda la ley de Dios: y haze bien al proximo, haze de su prouecho y vida temporal y eterna: assi por el contrario, los que hazen peccado contra Dios y contra si, e iniquidad contra su proximo, son capitales enemigos de su vida, y de si mismos. Porque claro esta que toda criatura, en tanto que no alcança su perfection natural: tiene inquietud y descontento, hasta vna piedra, en tanto que no llega a su centro, esta violenta y descontenta en su manera: y consta, porq̃ si le quitan los impedimentos que la pueden detener, no para hasta su cẽtro, y no passara de alli: porque alli solo esta su descãso. Empero entonces la criatura tiene reposo, quietud, y alegria, quando esta en su perfection. Pues la perfection de la criatura racional, claro esta, que consiste

S. Thom. 1. 2. q. 109. art. 2. & q. 71. art 7.

Qui autem faciunt peccatũ, & iniquitatem hostes sunt animæ suæ. Tob. 12

siste en la perfection de su entendimiento y voluntad: q̃ son las principales potencias del alma. Y la perfection del entendimiento esta enel cumplimiento de toda verdad. Y la perfection de la voluntad en el cumplimiento de toda virtud: por tanto como la ley del Euangelio sea el cumplimiento de toda verdad y de toda virtud, como ya hemos visto: Y por esso en la guarda della se halla todo descanso y alegria, como se vio enel capitulo passado. Luego de no guardalla, se le ha de seguir al alma toda inquietud y tristeza: pues porque enel entendimiento ay naturalmente vna semilla vniuersal, e inclinacion natural a la verdad: que es vn principio y reclamo de toda verdad: y en la voluntad ay vna semilla vniuersal, y natural apetito a la virtud: que es tambien vn principio de toda virtud, por esso dize S. Raphael, q̃ los que hazen peccado e iniquidad: son naturalmẽte enemigos d̃ si mismos, y ellos se hazẽ mas mal, q̃ todos sus enemigos que se juntassen les puedẽ hazer, pues hazẽ mal no solo a sus cuerpos: sino a sus almas. Y por tanto viuen vida triste e inquieta. Con esto haze allusiõ lo q̃ dize Dauid. El q̃ ama el peccado aborrece su vida: porq̃ el peccado es enemigo de la vida, y la fuente original de la muerte: y assi el q̃ ama al peccado, ama y mantiene y ceua a su mismo enemigo: pues como Dios puso en nuestro entendimiento, vn natural apetito a la verdad: y natural desapetito a la falsedad. Y en la voluntad vna natural afficion a la virtud, y aborrecimiento al vicio. De aqui se sigue que la conscience, como naturalmente se huelga con lo vno: assi naturalmente se entristece con lo otro. Y assi como dixo Sant Pablo: que el testimonio de su conscience consuela a los buenos. Assi tambien su testimonio accusa a los malos: y les remuerde y riñe alla dentro: y pone

Qui autem diligit iniquitatẽ, odit animã suam. Psal. 10.

azibar

azibar en sus malos deleytes. Por lo qual Dios los desengaña por Esayas, diziendo. Que no es la paz y sosiego del alma, para los malos. Porque aunque aca de fuera les succeda todo prosperamente, empero dentro de si tienen la guerra: la qual les haze su propia conscien-cia. Conesto dize tambien aquello de Salomon. Huye el malo, sin que nadie le persigo: empero el justo biue sin miedo: confiado como el leon, que nadie de los otros animales puede mas que el. Assi el justo esta seguro, que ni los malos hombres, ni aun los demonios pueden mas que el con la gracia de Dios, que esta con el, ni lo aduersso, ni lo prospero lo puede apartar de Dios: ni tocalle en lo biuo. Empero el malo, como esta sin Dios, y tambien su conscien-cia le acusa, y le dize, que tiene porq̃ temer: huye, aun quando nadie va tras el. Esta propriedad del peccado intimo Dios a Caim en peccando, diziendole. Porque andas enojado en ti mismo? Y que es la causa q̃ andas triste, caydo el rostro, o cabiz caydo? Y como el no respondio, responde Dios, que es aquella la condi-cion del peccado, diziendo. Por ventura no es cierto, q̃ si hizieres bien, recebiras luego contento y alegria? Y assi leen algunos, Leuãtaras el rostro, y andaras alegre? Empero si mal, luego a la puerta esta tu peccado dando golpes, para entrar a te atormentar.

Nõ est pax impijs, dicit Dominus. Isai. 48

Fugit impius nemine persequente, iustus autẽ quasi leo confidens, absque terrore erit. Pro. 28.

Quare irat, es & cur concidit facies tua? Gen. 4.

Nonne si bene egeris, recipies Si autem male statum in foribus peccatum tuum adorit? Gen. supra.

Esta mesma verdad nos affirma tambien Dauid de los malos. Molimiento, e infelicidad ay en los modos de viuir de los malos: y nunca han querido saber el camino de la paz y vnico sosiego del alma. Y da luego la razon, diziendo. Porque no ay temor de Dios delante de sus ojos. Que es lo mismo, como ya se ha visto, No ay ley de Dios delanté de sus ojos. Porque si se mirassen a este espejo, verian sus faltas, y enmendarlas yan: y

Contritio & infelicitas in vijs eorum, & viam pacis nõ cognouerũt. Non est timor Dei ante oculos eorum Psalm. 13.

Assi ha-

assi hallarian el camino de la paz de la consciencia: y dexarian los caminos que muelen a los que caminan por ellos: y finalmente lleuan a la maldita infelicidad del infierno. A esto de Dauid haze allusion Sant Pablo, quando dize. Ira e indignacion de Dios, tribulacion y angustia de cōsciencia esta aparejada al alma del hombre que obra mal. Quatro maneras de penas parece significar aqui el Apostol, que han de padecer los malos. Las dos para despues desta vida, que son ira de Dios. Que es su justicia punitiua, por la pena del sentido, en el infierno. E indignacion de Dios. Por la pena de ser priuados de ver y gozar de Dios eternalmente. Las otras dos, q̃ son tribulacion y angustia, parecen pertenecer al tormento de la consciencia en esta vida. Assi que aqui comiença el infierno de los malos: por mas contentos que parezcan estar. Porque la tribulaciō, el abrojo y espina de la consciencia los pūça siempre: y el angustia y aprieto en que se veen al cabo, pareciendoles q̃ no tienen ya remedio, les da garrote. Este aprieto y angustia de algunos peccadores, especialmente en la hora de su muerte, refiere sutilmente el libro de la Sabiduria, diziendo, que Dios entonces rompera por diuersas partes a los hinchados y soberuios, sin poder hablar, ni chistar de miedo. Y que desde sus fundamentos hasta lo supremo donde han subido, los assolara, gimiendo su infelicidad. Y que perecera la memoria dellos. Y que saldran sus animas de sus cuerpos con grandissimo miedo: por la consideraciō de sus peccados, que alli les traera Dios a la memoria, para su tormento. Porque sus iniquidades, que antes los deleytauan, se opornan entonces contra ellos, y los acusaran y conuenceran de sus males. Parece tomar Metaphora de los cueros hinchados y llenos de ayre, que apretandolos

Ira & indignatio, tribulatio & angustia, in omnem animā hominis operātis malum. Rom. 2.

Disrūpet illos instatos sine voce, & commouebit illos à fundamētis, & vsque ad supremū desolabuntur, & erunt gementes, & memoria illorum peribit, veniēt in cogitatione peccatorū suorum timidi, & traducēt illos ex aduerso iniquitates ipsorum. Sap. 4.

dolos fuertemente, rebientan por diuersas partes: y perece toda su hinchazon. Refiere se pues aqui la muerte del peccador soberuio y presumptuoso, y el tormento q̃ en aquel punto tienen gimiendo, sin poder hablar palabra de pura congoxa, y que ansi se mueren y acaban. Porque alli los atormentan y atemorizan sus peccados: y alli se leuantan contra su autor, y aun a vezes les trastornan el juyzio, para que no se puedã conuertir: y assi passan del tormento de esta tribulacion y angustia de la consciencia, al de la yra e indignacion de Dios, que son la pena del sentido: y la pena del daño, que para siempre padeceran en el infierno. Esta misma verdad, leuanta por muy linda metaphora Esayas, hablando de los malos, y dize. Concibieron trabajo, y parieron iniquidad: hueuos de aspides sacaron: y telas de arañas texeron. El que comiere de sus hueuos morira: y lo que saldra del hueuo sera regulo. Por estas elegantes metaphoras nos significa el Espiritu sancto, quan malos son los malos para si: y para los que se les llegan. Y al determinarse en su coraçon el malo de hazer mal, llama el Propheta concebir trabajo y dolor. Y al obrarlo exteriormente, llama parir iniquidad. Y claro esta que lo que se cõcibe, esso se pare: que no se concibe hombre, y se pare leon. Y pues dize que paren iniquidad, luego iniquidad concibierõ. Empero llamale trabajo por ser tan anexo el trabajo y el dolor al peccado. Porque se concibe peleando contra el dictamen de la conciencia. Y tambien porque de necessidad, el peccado ha de dar trabajo y dolor al que lo cometio: o en este mundo por penitencia, o en el otro por tormento infernal: porque como dize el glorioso padre Sant Augustin. La penitencia deste tiempo es dolor medicinal: empero la penitencia del tiempo venidero,

Conceperũt laborem, & pepererunt iniquitaté. Oua aspidum ruperunt & telas araneæ texuerunt, qui comederit de ouis eorũ morietur, & quod confotum est, erumpet in regulum. Isa. 59.

Augustinus.

es dolor penal. De manera que de fuerça aora o despues nos ha de doler y pesar el peccado. Y compara esta su maldita concepcion, y parto a la concepcion, y parto de los Aspides, o biuoras. Y aunque ay muchas especies de Aspides: como refieren los naturales, empero de la que aqui habla el Propheta, pone hueuos dentro de si: y los saca, y su parto es su muerte. Y a esta especie de aspis vnos llaman Bissa y otros Biuora. Y assi tomando de esto metaphora, llama el Propheta hueuos de aspides ponçoñosas, a los consejos malos que concibieron aquellos peccadores. Y regulos, o biuorezno, a los pollos que sacan, quando los ponen por obra. Y porque el biuorezno mata à la biuora que lo concibio, quando nace: y su parto es su muerte, dize. Que es tal la condicion del peccado, que mata al que lo concibio y lo pario. Assi tambien lo affirma Salomon, diziendo. El hombre por el peccado que concibe y pare, mata a si mismo. El que comiere dize el Propheta de sus hueuos, quiere dezir: el que se empreñare destos consejos de los malos, tambien morira. Y la obra que del tal consejo saliere: sera como regulo o biuorezno: que matara tambiẽ a quien lo pario. De la misma metaphora vsa tambien Dauid, diziendo del malo. Anduuo con dolores de parto dela injusticia: concibio dolor, y pario iniquidad. Marauillase el Propheta del hombre de juyzio, que padecio dolores como la muger de parto, para parir injusticia, podrido de imbidia: alterado con odio, para hazer mal a su proximo, que padece mal por hazer mal. La muger que pare con dolores, como en fin es parto natural: despues se alegra por auer parido: porque tiene ya hijo en el mundo, como dize el Redemptor. Empero el malo pare con dolor: y despues de auer obrado el mal: le ha de pesar tambien, tarde o

Homo per malitiã occidit animam suam. Sap. 16.

Parturit iniustitiam, concepit dolorem, & peperit iniquitatem. Psal. 7.

de o temprano: porque es parto contra natura, contra el dictamen de la razon humana. Por esto pues se admira el Propheta, de que el hombre quiera peccar. Y despues señala el orden, diziendo. Concibio dolor: cosa marauillosa? que la concepcion suele naturalmente ser deleytosa y dar contento, y que esta es dolorosa? Esta clara la justa razon. Que porque esta maldita concepcion del peccado es contra natura, y pare iniquidad, es dolorosa. Pone el Propheta luego otra metaphora, diziendo. Abrio y cauo hoyo: y cayo en el. El dolor del se boluera contra su cabeça, y la iniquidad del, descendira sobre la cima de ella. Delicadamente el Propheta encarece, como el peccado se leuanta contra su autor. Y como del mismo peccado haze Dios açote con que castiga al peccador. De la misma metaphora vsa tambien Santiago, diziendo. Cada vno es tentado de su concupiscencia, distrayendole del bien: y ceuandole, y regalandole con el mal. Y la concupiscencia, que es la mala hembra, hallando occasion, concibe del consentimiento, y luego pare peccado en secreto, alla dentro del alma. Y aquel peccado quando fuere por obra cõsumado, y parido de fuera, engendra muerte.

Lacũ aperuit, & effodit eum, & incidit in foueam quam fecit. Cõuertet dolor eius in caput eius, & in verticẽ ipsius iniquitas eius descẽdet. Sup. Vnusquisq; tentat, à sua cõcupiscẽcia abstractus & illectus. Cõcupiscẽtia autẽ cũ cõceperit, parit peccatum, peccatum vero cũ consummatum fuerit, generat mortẽ Iacobi. 1.

En la segunda metaphora, los compara Esayas alas arañas, que se desentrañan por hazer sus vanas telas. Porque los malos se fatigan y se gastan por salir con sus intentos, y al cabo todo es vanidad: y assi añade. Las telas dellos no son buenas para vestirse, arroparse, y defenderse del rigor del tiempo. Y en especial declara luego la metaphora, diziendo. No se cubriran con sus obras. Porque las obras dellos, son obras vanas, y sin prouecho, y la hazienda de sus manos, es obra de iniquidad. Dos maneras de obras aduierte aqui el Propheta de los

Telæ eorũ non erunt in vestimentũ, nec operiẽtur operibꝰ suis, opera eorũ opera inutilia, & opus iniquitatis in manibus eorum. Esaiæ. 59.

malos, vnos de iniquidad, y otras de vanidad. A las obras de iniquidad llamo primero mortiferas. Y a las de vanidad llama aora inutiles y vanas, porque muchas vezes no consiguen por ellas, los bienes que pretenden. Y ya que los alcançan, a mas mas durar, no les pueden durar mas de hasta la sepultura. Empero muchas vezes dexan a sus posseedores burlados en el camino: viniendo a estado de pobreza, y de deshonrra. Y por esso a las obras con que se trabajan por auer estos bienes, las llama vanas. Porque no les pueden dar lo que ellos desean: q es descanso y contento. Por tanto Salomon, a los bienes tras que andan los malos, y los que desean, y esperan: compara galanamente a cosas quasi de ningun ser, dizié do. La esperança del malo, es como el ouillejo que se haze por esse suelo, de los pelos de lana, que se lo arrebata el viento de aca para alla: y presto lo deshaze. Y como la espuma delgada del mar, que luego la deshaze la ola. Y como el vapor del humo, que lo esparze y deshaze el ayre. Y como la memoria del huesped de vn dia, que passa de camino, y no ay mas memoria del en la venta. Y pondera esto assi Salomon, porque los malos ponen todo su cuydado y esperança en estos bienes temporales: que en comparacion de los eternos son quasi de ningun ser. Y aun se dan gran priessa a no ser, esse poco ser que tiené. Y aun como tambien a priessa se les passa la vida: assi a priessa se les passan los bienes. Mas de los justos añade, diziendo. Empero los justos biuiran perpetuamente: y junto a Dios esta su premio: como tambien junto a el esta su pensamiento, y su desseo.

Spes impij tãquam lanugo est, quæ à vento tollitur, & tãquã spuma gracilis, quæ à procella dispergitur, & tãquam fumus, qui à vento diffusus est, & tãquãme moria hospitis vnius diei prætereũtis. Sa. 5.

Iusti autem in perpetuum viuent, & apud Dominum est merces eorum & cogitatio illorum apud Altissimũ. Sap.

Pone luego el propheta Esayas el castigo, que aun en esta vida, Dios da a los malos: en pena de obrar contra el juyzio, y dictamen de la razon, diziendo. Por esso se ale-

se alexo el juyzio de nosotros. Toma persona del pecca dor el Propheta, y quiere dezir. Porque siendonos tan conjuncto, y natural el juyzio y dictamen de la razon: vsamos mal del: lo alexo Dios de nosotros, para que no acertemos a hazer obras de juyzio humano: sino cegueras y desatinos. Y assi la justicia, que es obra del juyzio humano nunca nos alcançara. Y dize esto porque la justicia se viene para nuestro juyzio naturalmente: porque el effecto es amigo de su causa. Y porque la justicia moral es effecto del juyzio humano: por esso dize, El juyzio se alexo de vosotros: y la justicia no nos alcançara. Esperauamos luz dize, y vinieron tinieblas: resplandor, y andamos en obscuridad. Andamos palpando las paredes como ciegos: y como si no tuuiessemos ojos, andamos atentando con las manos. Caymos en medio del dia como si fuera de noche, y en los soterraños y sepulturas como cuerpos muertos. Por estas elegantissimas metaphoras nos declara el Propheta las cegueras y desatinos en que caen los malos: porque los que se auian de regir por la luz de la razon, se rigen por la ceguera del sentido. Y los que auian de ver lo que hazen, lleuan erradas sus obras: y en cosas muy claras andan dudando, y vienen a se determinar en lo peor, como si tuuiessen muerta y sepultada la razon en si mismos. Que mayor desatino que dexar el Cielo por la tierra, lo mucho por lo poco, y lo eterno por lo temporal? Y que mayor ceguera q̃ preciarse mas de bestia, que de hombre? Y el propheta dize esto en persona de los malos: porque ellos mismos lo confiessan en el libro de la Sabiduria, diziendo. Cansados anduuimos por el camino de la iniquidad y perdicion, anduuimos caminos difficultosos de andar, y trabajosos. Empero el çamino del Señor, que es de equi-

Propter hoc elongatũ est iudiciũ à nobis, & non apprehendet nos iustitia, expectabimus lucem, & ecce tenebræ splendorem, & in tenebris ambulabimꝰ. Palpabimus sicut cęci parietem, & quasi absque oculis attrectabimus, impegimꝰ in meridie quasi in tenebris, in caligno sis quasi mortui. Isai. sup.

Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viã au-

tem Dñi ignoramus Quid nobis ꝓfuit superbia? aut diuitiarum iactãtia quid contulit?nobis? Omnia transierũt tanquam vmbra,&sicut nũtius percurrés. Sapien.5.

dad,y de saluacion,y facil de andar,no lo supimos: ni lo anduuimos. Que nos aprouecho la soberuia honrosa del mundo ? y la vfania de las riquezas que bien nos hizo? que nos ha quedado de todo?todas aquellas cosas passaron como sombra:y como vn correo de posta. De manera dizen, que erramos el camino verdadero,y la lumbre y conoscimiento de la justicia y buena vida,no resplandecio para nosotros,y el sol de la verdad de la Fe,no nacio para nosotros. Consta esta verdad,pues allende de los testigos dichos y tan abonados, los mismos reos confiessan, quan cansada y triste vida viuieron, caminando por el camino falso y vano de la sensualidad. Y aun confiessan puestos en aquella question de tormento, que el camino de la ley de Dios, es camino de luz, de verdad y de virtud,facil,descansado,y alegre. Assaz pues nos ha enseñado la razõ natural,y la sobre natural, que es muy mas cierta, como la inquietud y tristeza que naturalmẽte resulta de quebrantar la ley de Dios, es efficaz argumento de la verdad y sanctidad de la Fe del Euangelio.

CAPITVLO XLVII. QVE EL CONsentirse las sectas falsas entre si:y todas a vna contradezir a este Euangelio,es tambien efficaz argumento de su verdad y virtud.

ES mucho de notar, que aunque todas las falsas sectas son differentes entresi: empero no se contradizẽ vnas a otras,sino que se sufren y cõsienten. Empero todas ellas a vna cõtradizẽ a la religiõ Christiana:y ella cõtradize a todas ellas juntas,y a cada

a cada vna por si: y la razõ es, porque como sea vno, y el mismo el autor de aq̃llas sectas, el qual es Lucifer amigo de falsedades y mẽtiras, de vicios y suziedades, como ya hemos visto, no ay porq̃ estẽ mal entre si: aunq̃ sean como lo son, entre si differẽtes y disparatas. Assi como vna mẽtira no contradize a otra: sino q̃ se sufren muchas mẽtiras, sin contradezirse vna a otra. Assi estas sectas se sufren y consienten entre si: empero todas ellas con su autor, que es el autor de la mentira y del peccado, esta claro que han de contradezir a la religion Christiana: Assi como todas las mentiras, y cada vna dellas contradizẽ a la verdad, y estan mal conella: y no es este poco efficaz argumento de la verdad de nuestra sancta Fe: y de la falsedad de todas las sectas. Porque como dize Aristoteles, por vn camino se ha de tirar de por fuerça, para acertar derechamente en medio del blãco: empero por quantos quisieremos podemos tirar para errar del. Lo qual es vna muy verdadera, muy delicada, y muy cierta verdad de philosophia: y muy recebida de todos. Assi dize el mismo Aristoteles conforme a esto. Que la verdad y virtud consisten en el medio: y por tanto que vno solo es el camino que va a dar derechamente a aquel medio de la verdad y virtud: y de por fuerça se ha d̃ yr por alli, para hallar la verdad y la virtud. Empero que son muchos los caminos: y tantos quantos querremos, para errar de aquel medio que va derecho a dar en la verdad y virtud. De la qual verdad philosophica y natural se sigue nuestro intento, que sola la religion Christiana acierta al blanco de la verdad y virtud. Pues es vno, y el mismo, el camino por donde siempre va desde su principio a la verdad y virtud: como consta del libro de los actos, donde se dize, que de las varias naciones y multitud de cre

Aristoteles.

Multitudinis credétium erat cor vnũ, & anima vna. Act 4

yentes no auia mas de vn anima, y vn coraçon, y aquella vnidad de Fe de aquellos verdaderos creyentes perseuerar hasta oy. Porque por aqui passaron los Apostoles, y los demas fieles y sanctos passados. Y por aqui caminan los presentes, y sin alguna dubda passaran tambien los por venir, hasta que el mundo se acabe. Testigo de esto es Sant Pablo que dize. Todos los fieles soys vn cuerpo mystico: animado y regido por vn mismo espiritu: assi como fuystes llamados mediante vna esperança de premio. Vno es el Señor Christo, vna misma la fe, vn mismo baptismo, vn mismo Dios y padre de todos. De manera que todas estas vnidades nos persuaden ser vn mismo el camino que todos lleuamos para la verdad y virtud. Y por el cõtrario se sigue tambien de la misma Philosophia, que pues las sectas reprouadas son tan muchas, y tan varias y differentes, y tã fuera de vnidad, no lleuan camino de acertar al blanco de la verdad y virtud: sino que es cierto que van erradas por vna parte y por otra, del vnico medio camino de la verdad y virtud. A esta verdad natural haze allusion Salomon diziendo. Yerran los que obran mal. Porque toma la misma metaphora de los que tiran al blãco. Y assi dize, que todos los que obran mal, van auiessos del medio y blanco de la virtud y verdad. Por esta misma razon Sant Pablo subtilissimamente a las doctrinas de las falsas sectas llama doctrinas varias y peregrinas. Llama las varias, porque lo son muchas, y desuarian vnas de otras, y van fuera de la vnica via del blanco de la verdad y virtud: y llamalas peregrinas, porque debaxo de algun color, disfraz, y reboço de verdad, andan fuera de la propria tierra y casa de la verdad. Y llamalas tambien varias, a differẽcia del vnico e insigne dogma Christiano: el qual (como lo affirmo

Vnum corpus & vnus spiritus sicut vocati estis in vna spe vocationis vestræ, vnus Dominus, vna fides, vnum baptisma, vnus Deus, & pater omnium. Ad Ephes. 4.

Errant, qui operãtur malũ. Prouer. 14.

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci. Hebr. 13.

firmo aora Sant Pablo) siempre es vno, y el mismo. Y llamales tambien peregrinas, porque nueuas. Y por el mismo caso falsas, porque la verdad es muy antigua.

Y aun no solamente de la differencia y variedad destas sectas se prueua su falsedad: porque no se puede yr por tantos y tan varios caminos a dar al blãco dela verdad: pues de necessidad no se puede yr sino por el vnico camino del medio. Empero aun tambien se prueua, por ser todas ellas tan enemigas desta vnica religion Christiana: porque sola esta no va sino por el vnico camino de enmedio. Siguese tambiẽ, que entre si no solo no tienen vnion, ni conueniencia en el creer y obrar: empero que ni aun la puedẽ tener. Como no la tienen, ni la pueden tener los caminos que de vna parte y de otra van auiessos del medio camino del blanco.

Esta Philosophia de Aristoteles, que Dios antes reuelo por naturaleza, despues la manifesto por su gracia: Quando dando ley y mandamiẽtos de Fe, y de costumbres, que lleuan ala vida eterna, y fin para que Dios nos crio, dize. No te apartaras deste vnico camino medio, q̃ va a dar a la vida, ni a la diestra, ni a la siniestra del. Quiere dezir, que no te apartes del, ni por exceſſo, ni por defecto. Porque siendo el medio la verdad y la virtud, los extremos de la verdad han de ser la ignorancia, que es el defecto: y el error, que es el exceſſo. Y dela virtud son los extremos, los peccados de omission el vn extremo, que es el defecto: y los de commission el otro, que es el exceſſo. A aquellos que son defecto, llama siniestra: y a estos otros que son exceſſo, llama diestra, por elegantissima Metaphora. Porque de la siniestra es faltar, y de la diestra exceder. Y dize esto el Señor, porque todos los demas caminos que no dizẽ con este medio, van auiessos de

Aristoteles.

Non declines ab ea ad dexteram, neq; ad siniſtram. Ioſ. 1.

Lata porta & spatiosa via est quæ ducit ad perditionē, & multi sunt qui intrant per eā. Quā angusta porta & arcta est via quæ ducit ad vitam, & pauci sunt, qui inueniunt eā. Matth. 7.

sos de aquel blanco de la vida. Y aun el mismo Señor despues de encarnado, nos declaro más esto por Sant Mattheo, diziendo. Ancha es la puerta, y espacioso el camino que lleua a la perdicion, Tā ancha, dize, es la puerta, que muchos juntamente son los que holgadamente entran por ella: vnos por vna parte, y otros por otra, de aquella latitud y anchura. Y tā espacioso el camino, q̄ muchos juntamente caminan para aquel paradero de perdicion: vnos por vna senda, o vereda, y otros por otra. Porque como es ancho y espacioso el camino, y tan Real, y tan andado, pueden vnos por vna parte del, y otros por otra caminar. Empero quan angosta, dize, es la puerta, y quan estrecho el camino que lleua a la vida. Y por tanto ni por este camino, por ser tan estrecho: ni por la puerta del cielo por ser tan angosta, puede caber mas del Christiano, que a esse llama vno. Porque aunque seā muchos los Christianos, la razon formal de la Christiandad es vna: y todos son vn solo Christo mystico. Porque (como ha ha dicho el Apostol) como es vna la fe, y vno el baptismo, y vna la esperança de todos, y son vn mismo cuerpo animado con vn mismo espiritu, todos se dizen vno. Por esso tambien dize, que los pocos son los que hallan este camino: y entran por esta puerta. Por aqui los pocos, que son los buenos: los quales son vno, porque son a vna en todo. Y por alli los muchos, y differentes, que son los malos, infieles, y hereges. Y la razon de ser muchos, es, porque son muchos y varios los caminos que ay, para perder el camino vnico, que lleua a la vida. Y por esso le llama el Redemptor camino ancho, espacioso, y holgado: porque es sensual, y los apetitos del sentido son muchos y varios. Y por esto tambien dixo Salomon, que es infinito el numero de los deuaneos y locu-

Stultorū infinitus est numerus. Eccle. 1.

ras, y

ras, y maneras de errar y peccar: porque alli no dize q̃ es infinito el numero de los locos y peccadores: sino esta en el genero neutro, como consta en su original. Y quiere dezir, que es infinito el numero de las maneras de errar del blanco: y los yerros y locuras, muy varias. De donde se sigue que los que van por aquel estrecho y coladero, van bien, y estotros que van por sus anchuras van mal. Y que aquellos aciertan y van derechos a la vida: y estotros yerran el camino: y van a parar a la perdicion. De donde se infiere lo que antes dixo Aristoteles, que vna verdad consuena y responde bien a otra. Pues que vemos aqui esta doctrina del Señor, antes de encarnado y despues de encarnado: tan consonante con la philosophia natural y moral, que naturalmente alcanço y enseño Aristoteles. Sigueſe pues que todas estas sectas reprouadas, aunque entre si son tan differentes: empero en solo perseguir a la religion Christiana, que es en errar del blanco: son vno y de vn mismo parecer. Porque todas las mētiras por varias q̃ sean: aunq̃ no se contradigã entre si: empero son cõtrarias a la vniça verdad: como todos los vicios por varios q̃ sean: aunq̃ entre si no sean contrarios, sõ empero todos cõtrarios a la vniça virtud. De manera q̃ todas las sectas reprouadas solo ẽ amotinarse, y en errar y perseguir a la sctã y gleſia son vno: empero en sus especiales creencias, son differentes: porq̃ cada secta lleua su camino differente: y haze cabeça por si. Assi lo affirma Sant Iuan en su Apocalypsi, de aquellos diez cuernos de la bestia que vio: q̃ dize ser como diez reyes y cabeças, que son la vniuersidad de los hereſiarchas y sectas dellos, y dize. Todos estos son de vn mismo consejo. Y estan dize muy rendidos a la bestia con toda su fuerça y poder. Y pues consta que no son vno en sus sectas,

Aristoteles. Verũ vero consonat.

Hi vnum consilium habent, & virtutem &

poteſtatem ſuã beſtiæ tradent Hi cũ agno pugnabunt, & agnus vincet illos, quoniam Dominus dominorum eſt: & rex regum, & qui cum illo ſunt, vocati & electi, & fideles Apoc. 17

ctas pues ſon tan differentes: luego claro eſta q̃ lo ſon en apoſtatar de la yglesia Catholica, y en errar, y en ſer contra el cordero d̃ Dios y ſu yglesia. Y aſsi ſe declara luego diziẽdo. Eſtos peleará cõtra el cordero: empero el cordero los vẽcera: y los q̃ ſon cõ el, llamados, y eſcogidos, y fieles. Dize pues q̃ el por ellos: Chriſto por ſu yglesia los vencera. Porque es Señor de los ſeñores, y Rey delos Reyes. De donde claramente ſe da a entender que aquella beſtia por eſtos ſus aliados haze la guerra a ſolos los fieles de Chriſto. Porque el demonio, aunque ſean las ſectas differentes, el conellas ſon a vna contra la religion Chriſtiana: y tiene guerra con ſola eſta: y paz con todas las ſectas reprouadas. Porque hazen todas ſu voluntad, y ſola eſta le contradize. Lo meſmo conſta del capitulo doze del Apocalypſi.

Deus in domibus eius cognoſcetur, cum ſuſcipiet eam. Quoniam ecce reges terræ congregati ſũt conuenerũt in vnum. Ipſi videntes ſic admirati ſunt, cõturbatiſunt, cõmoti ſunt, tremor apprehendit eos. pſal. 47

Lo miſmo prophetizo Dauid de la ſancta ciudad de Ieruſalem, que dixo Sant Iuan que vio deſcendir del cielo, diziendo. Dios ſera conocido en los palacios deſta ciudad, quando Dios la tomare debaxo de ſu amparo y defenſa. Al templo donde Dios era conocido, predicado, y loado, llama los palacios, o caſas de Dios: y eſto ſignifica el miſmo vocablo Hebreo. Y en figura aſsi llama a los templos de la vniuerſal yglesia: donde Dios eſpecialmẽte es predicado y loado, y dado a conocer por quien es, palacios, o caſas de Dios. Y dize, que Dios ampara la ciudad de ſu yglesia: porque los Reyes tyranos de la tierra, aunque de differentes ſectas, y falſas religiones, ſe auian juntado, y conuenido en vno, y hecho conjuracion contra ella. Empero viẽdo que milagroſamente Dios la defiende, como a ciudad ſuya, dize, que fueron admirados, cõturbados, y commouidos: y les echo mano tal miedo y temor, que diuididos ẽcharon a huyr.

Aſsilo

Assi lo hizieron algunas vezes, haziédose a vna contra la terrena Ierusalem, q̃ era entonces la yglesia de Dios, y symbolo desta, que le ha venido succediendo. Assi lo affirma Salomon, diziendo. Tu Señor mandaste que yo edificasse templo en tu monte sancto, y altar en la ciudad de tu morada. El qual es vna semejança y symbolo del Tabernaculo sancto tuyo: que tu desde el principio del mundo aparejaste, y contigo tu sabiduria. El qual consta ser la yglesia de Christo, sabiduria del Padre.

Dixisti me ędificare templū in monte sancto tuo, & in ciuitate habitationis tuæ altare, similitudinē tabernaculi sancti tui, quod præparasti ab initio, & tecum sapientia tua. Sapien. 9.

De lo que hemos dicho se entendera vn gran mysterio de la sancta escriptura, que se escriue en el libro de los Iuezes, de las trezientas zorras de Sanson: que atadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusieron fuego assi mismas, y a los frutos de la tierra. Para entender de rayz este mysterio, es de aduertir, que la sancta escriptura metaphoriza a los hóbres falsos y astutos, por estos astutos animales. Assi el Señor al falso Herodes le llamo zorra, diziendo. Yd, y dezid a aquella zorra, que dissimuladamente me procura la muerte, que no me la dara quando el quisiere: sino quando yo lo permitiere. Tambien el mismo Señor a vn falso discipulo, que mostraua voluntad de quererlo seguir, y no por la perfectiõ del Euangelio, sino por sus proprios intereses, a el, y a los semejantes, como lo aduierte el glorioso padre Sãt Augustin, llamo zorras, por Sant Mattheo, respondiẽdo a el, y a los tales. Las zorras tienen cueuas donde se recoger a dormir y a descansar: y las aues que buelan por esse ayre, sus nidos donde se meten: empero el hijo del hombre no tiene ni vn palmo de tierra proprio, donde reclinar su cabeça. Significãdo, que el que quiere seguir a Christo, ha de venir a el muy desnudo de pretension humana y de proprios intereses. Empero muy mas a la descu-

Ite, dicite vulpi illi, &c. Luc. 13.

Vulpes foueas habet, & volucres cęli nidos, filius autẽ hominis non habet vbi caput suum reclinet. Matth. 8.

descubierta y en su propria especie, el Propheta Ezechiel metaphoriza a los falsos prophetas, por estos falsos animales, diziendo. Mira Israel, no te engañen tus prophetas: porque son tan falsos como las zorras, que se ponen a las partes de las cercas de las viñas, que estan desrumbadas, o aportilladas: y dexadas assi. Assi lo declaran algunos doctores discretamẽte. De manera que alli se ponian dissimuladamente las zorras: y como muertas, porque aunque las viessen los dueños de las viñas, passassen por ellas, pues muertas a su parecer, no podian dañar. Empero ellas dissimulauanse muertas, para entrar a su tiempo a comer las vuas: y dañauan las viñas. Y assi dize Ezechiel, que los falsos prophetas se dissimulauan y fingian verdaderos: para dañar al pueblo con sus dissimulados errores, por sus proprios intereses.

Quasi vulpes in deserto prophetæ tui, Israel. Ezech. 3.

Tambien en los Canticos, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin: y otros muchos doctores, quiso el Espiritu sancto metaphorizar a los hereges por las zorras, diziendo. Prended y echad mano, vosotros a quien esta cometido este negocio, las zorras pequeñuelas, que dissimuladamente destruyen las viñas. Dize tomad y prended para nosotros, estas zorras. Significãdo el zelo que han de tener en prenderlos, que ha de ser para conuertirlos: porque no solo conuiene prẽder a estos tales falsos prophetas: empero aun con los testimonios de la sancta escriptura, se deuen atar y conuencer sus entendimientos, y rendirlos a la Fe, no disputando con ellos, ni escuchandolos, como ya hemos visto, sino reprehendiendolos y rindiendolos: para que se encorporen en Christo: y en su yglesia, y se saluen: y dize quando son pequeñas: para significar que con tiempo sean presos y rendidos: antes que creciẽdo ellos en sus errores, crezca el daño

Augustinus. Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliũtur vineas. Cantic. 2.

el daño de la viña de Dios, y el suyo proprio. Porque habituados y endurecidos en sus errores, no tendran despues remedio: sino que estando pertinaces en sus errores, se quemaran a si mismos, como las zorras de Sãson. Destos pues nos aduierte el Espiritu sancto en los lugares allegados, que destruyen los buenos fructos de esta viña de Dios: que con tantos trabajos: y aun con derramar su propria sangre, los sanctos y verdaderos Prophetas, Apostoles, sanctos pontifices, y Obispos, y doctores, labrando y beneficiãdo esta viña, le auian hecho lleuar. Aora pues, que esta manifiesto que se symbolizan en la sancta escriptura los falsos prophetas, heresiarchas, y los demas infieles, y hereges, por estos astutos animales, se entendera bien el mysterio que diximos de las trezientas zorras. Que estando atadas y aunadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusieron fuego a si, y a los fructos de la tierra. Dizense lo primero, trezientas: porque estos falsos prophetas, con gran crecimiento y multiplicacion, de cada vna de las tres vnidades, en diez: y de cada vno de los tres diezes en ciento: contradizen a los mysterios que se enseñan en la sancta yglesia: y se aplican en el nombre de la sanctissima Trinidad, padre, hijo, y Espiritu sancto. Empero es de notar a nuestro proposito, que no sin causa aduirtio la sancta Escriptura, que estas trezientas zorras y falsos animales, yuan a hazer este daño sueltas por las cabeças: empero atadas por las colas: Sino para darnos a entender, como lo aduierte el glorioso padre San Augustin: que estos astutos animales seguidores y valedores de las falsas sectas, van atados y aunados por las colas: porque su fin es hazerse a vna, para dañar a la sancta yglesia, y deshazer su autoridad: empero por las cabeças siempre quedan sueltos:

Augustin. sup. Psal. 80.

porq

porque cada vna secta haze cabeça por si, varia y differente: empero la yglesia Catholica siempre es vna, assi por la vnidad de su cabeça, q̃ es Christo, como por la vnidad de su Fe. Y aun viene continuada su vnidad, desde el tiempo de Abraham, hasta el tiempo presente, por la succession de los Patriarchas, de los Prophetas, de los Apostoles, y por los successores dellos, hasta oy: y se continuara hasta la fin del mundo. Y assi desta manera sueltos por vna parte, y desasidos en sus creencias: y atados por otra y aunados: van errando y procurando destruyr los fructos de la sancta yglesia, Consta pues que ser estas falsas sectas differentes y varias entre si: es manifiesto argumento de su falsedad, y estar atadas y aunadas contra la vnica religion Christiana, es muy efficaz argumento de la verdad de la Fe.

CAPITVLO XLVIII. COMO SER natural y muy antigua la enemistad que ay entre la Fe de la sancta yglesia, y la creencia de las sectas reprouadas, es tambien efficaz argumento dela verdad de la Fe.

DE lo dicho se sigue que la enemistad que ay entre la consonancia y la dissonancia, entre la verdad y la falsedad, entre el vicio y la virtud: essa es la q̃ ay entre la Fe dela sct̃a yglesia y la creencia dlas sectas. Y la mesma q̃ ay entre Dios y el demonio y entre los buenos y los malos, essa ay entre cada vna destas sectas falsas y la sct̃a yglesia Romana. Para entẽder bien esto es de aduertir: q̃ Dios no aborrece al poderoso porque es poderoso: sino porque es malo, si lo es: ni ama al pobre

al pobre por razõ d̃ ser pobre: sino por razõ de ser justo, sino es. Conforme a esto se dize en el libro de Iob. Que Dios no arroja de si ni aborrece a los poderosos: como el tãbien sea poderoso: empero no recoge para si, ni salua a los tales poderosos, si son impios y malos. Y la razõ es, porq̃ la semejança entre algunas personas es natural razõ y causa de amor: como la dessemejãça y desproporciõ lo es de desamor, y aun de odio. De donde se sigue q̃ siẽdo Dios poderoso, rico y gran Señor, no tiene porque abominar por esta parte, al rico y poderoso: porque si el poder y la grandeza y señorio fuesse de aborrecer, y de despreciar, no cabrian en Dios. Y por tanto pues Dios es poderoso, y rico, y gran Señor, no tiene porque aborrecer a los tales: antes porque amarlos por esta parte: Pues son en esto semejantes a el. Empero entre el justo Dios y el justo hombre, aora sea pobre, aora sea rico y poderoso, ay mas especial semejança: y por esta parte, tambien especial amor. Y por esso dize que da judicaturas y honrras a los justos, aunque sean pobres. Empero entre el justo Dios y el hombre injusto, sea quien fuere, señor, o vassallo, pobre o rico, poderoso o que poco puede, como ay dissimilitud grande, y contrariedad entre ellos: ha de auer muy gran desamor: y aun aborrecimiento. Porque la semejança en virtud es de la que Dios haze caudal. Porque la virtud es la mas excelente de los bienes que Aristoteles diuidio en bienes honestos, vtiles, y deleytables. Y prefiere el bien honesto, que es el virtuoso, a los demas. Y este bien honesto es mas propriamente nuestro que todos essotros bienes, y todas essas otras grandezas: porque por nuestra voluntad lo possee mos, y sino es consintiendo lo ella, no se nos puede quitar, y por esso este solo bien es mas nuestro que los de-

Deus potentes non abijcit, cũ & ipse sit potens. Sed nõ saluat impios, sed iudicium pauperibus tribuit. Iob. 36.

mas. Por esso pues se dize en el sancto Iob, q̃ Dios al poderoso por mas poderoso q̃ sea, si es impio, le aborrece: y al pobre que poco puede, aunque en esto le sea desemejante, si es justo, y pio, lo ama y honra. De manera que la intima amistad de Dios es a lo bueno y verdadero. Y la intima enemistad, es, a lo falso y malo. De donde se sigue que es natural la amistad que ay del bueno a lo bueno: y natural la enemistad que ay del bueno a lo malo. Esto confirma Salomon, diziendo. Que assi como naturalmente es lo malo contra lo bueno: y la muerte contra la vida, assi es el peccador contra el justo. Y tiende dize, los ojos por las obras de Dios, y veras, que si ay dos cosas buenas: otras dos ha de auer cõtra ellas. Y si vna buena, no ha de faltar otra mala contra ella. Quiere dezir, que tan natural es la enemistad del peccador al justo como dela muerte a la vida: y de lo malo a lo bueno. Y que todas las cosas tienen su contrariedad, a lomenos priuatiua: como la luz tiene por contraria a la tiniebla. De donde se sigue que ay natural enemistad de Dios al demonio, por ser Dios bueno y verdadero: y el demonio malo y falso. Y entre lo bueno y lo malo en si: y lo mismo entre los buenos y los malos por la misma razon: y entre la sancta yglesia con la verdad y sanctidad de su fe, y las sectas reprouadas, y la falsedad e immundicia de su creencia. Assi que es natural la enemistad que ay entre los buenos y los malos, entre los fieles e infieles.

Cõtra malum bonum est, & contra virum iustum peccator, & sic intuere in omnia opera altissimi, duo cõtra duo, & vnum cõtra vnum. Eccl. 33

Y estas enemistades entre los buenos y los malos, y entre los fieles e infieles, no son de poco aca: sino que vienen descubiertas de muy lexos. Y el mismo Dios desde el principio del mundo nos aduirtio dellas. Porque haziendo Dios cargo al demonio, porque auia engañado ala muger para por ella hazer peccar al hombre, le dixo.

dixo. Assi que heziste amistad con la primera muger para hazer peccar al primer hombre: y enel a todos los descendientes del, por natural propagacion? Pues yo criare otra muger a differẽcia de aquella, vnica entre todas las mugeres. (Assi lo affirma Sancta Ysabel, diziendo. Vnica y dichosa tu entre todas las mugeres.) Porq̃ sera exẽpta de la jurisdiction del demonio, entre todas las mugeres, y vnica virgen entre todas las virgines: porque sera virgen y madre. Y vnica madre entre todas las madres, porque sera madre y virgen. Y porne dize Dios, perpetuas enemistades entre ti y ella: Porque jamas esta ra en paz cõtigo: y jamas hara tu voluntad. Y dize esto el Señor, porq̃ no auia de tener peccado original, ni actual por el qual el hombre se haze de la jurisdiction del demonio: y esta por entonces en paz con el, y haze su voluntad. Y continuar se han dize el Señor estas enemistades: porque assi como criare otra segũda e vnica muger: assi tambien criare otro segundo hombre hijo de aquella muger, señalado tambien entre todos los hombres: como tambien lo dixo Sancta Ysabel. Y vnico y felicissimo el fructo de tu vientre. Y Teophilato dize. Que alli esta &, por quia, tu vnica: porque el vnico, y sera vnico dize Dios al demonio, porque exempto tambien de tu jurisdictiõ. Porque no concebido en peccado como los otros hombres, y vnico entre todos los hijos: porque hijo de virgen madre, sin padre, y hijo tambien juntamente de Dios padre sin madre. Y por esto la sancta yglesia de estos dos vnicos en la especie humana, dize en los cãticos. Assi como el lilio entre las espinas: assi mi querida entre todas las hijas de Eua, y como el arbol fructifero entre los arboles siluestres: assi mi querido entre todos los hijos de Adam. Dize pues el Señor al demonio, que

Inimicitias ponam inter te & mulierẽ, inter semen tuum & semẽillius, &c. Gen. 3.

Benedicta tu inter mulieres Lucæ. 1.

Et benedictus fructus ventris tui. Supra. Theophilatus

Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias. Sicut malum inter ligna syluarum,

sic dilectꝰ meꝰ inter filios. Cant.2.

Passaran tambien adelante estas enemistades entre tus hijos, y el vnico hijo de aquella vnica muger, y segundo Adam: y llama Dios alli a Christo hijo de muger: porque auia de ser hijo de sola muger sin varon: y assi lo promete, Porque assi como en quanto Dios era hijo de padre sin madre: assi era razon, y lo promete: que en quanto hombre, seria hijo de madre sin padre. De manera que de parte de Dios en estas enemistades, es la virgen y su hijo, como alli consta. Verdad es que en Christo hijo de la virgen nos contamos todos: los que somos vno con el por fe y por amor: y tambien por la excelentissima vnió o comunion sacramẽtal de si mismo, como el lo affirma, diziendo. El que come mi carne y beue mi sangre, quiere dezir, con fe y con amor: porque quien no lo cree ni lo ama, no lo recibira, hazese dize, tan vno comigo, q̃ es otro yo, e yo otro el. Y por esso affirma Sant Pablo que Christo nos ama, porque somos miembros de su cuerpo, carne de su carne, y hueso de sus hueSSos. Haze allusion a lo del Genesis. Que Eua fue formada de Adam, y assi lo affirma el mismo Adam, Esta es aora hueso de mis hueSSos, y carne de mi carne. Manifiesto symbolo, que de Christo dormido, o muerto en la cruz, fue formada la yglesia. De manera que Christo y su yglesia no somos dos, sino vno, como esposo y esposa, o cabeça y cuerpo, o cepa y sarmientos, o arbol y ramos que todo se dize vno. Assi Christo y sus Christianos, vn Christo son. Assi que en Christo nos contamos todos por hijos de la virgen. Y assi declara estas enemistades Sant Iuan, diziendo del demonio y dragon antiguo. Que como no pudo con la muger, ni con su hijo: que se subierõ al cielo: se fue a hazer guerra y pelear con los hijos que quedauan de aquella vnica muger, y hermanos de aquel vnico hijo suyo.

Qui mãducat meam carnem & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in eo. Ioã.6

Quia sumꝰ mẽbra corporis eius, de carne eius, & ossibus eius. Ephes.5. Genes.3.

Abijt facere bellũ cũ reliquis de semine eius, qui custodiũt mandata Dei, & habẽt testimoniũ Ie su Christi. Apoc.12.

suyo. Y declara quien y quales son estos hijos, diziendo. Los que guardan los mandamientos de Dios: y tienen por Fe el testimonio de Iesu Christo, que es su Euāgelio. De donde consta que con solos los Christianos, despues de la madre y del hijo, esta mal el Demonio, y a estos solos haze guerra. Luego siguese, que esta en paz con todo el resto de los ydolatras, de los infieles, y hereges del mundo. Y morando en ellos inuisible, por ellos nos haze guerra visible. Y porque Christo no solo es hijo de la virgen: sino tambien de Dios, por esso todos los Christianos sus hermanos, nos llamamos tambien en la diuina escriptura, y cō verdad hijos de Dios. Y assi tambien los infieles y hereges, y malos, en quien mora el demonio, porque hazen su voluntad y lo obedescen: y son seguidores de las sectas reprouadas, se llaman alli en el Genesis hijos del Demonio. Y a esto del Genesis alludio delicadamente el Señor, quando dixo a los enemigos de su Fe. Vosotros aquella semilla soys: y aquellos hijos del demonio: y el es vuestro padre: y los desseos de vuestro padre quereys vosotros cumplir: desseandome la muerte, como el desde el principio me la desseo. Lo qual tambien significo el Redemptor, diziendo del demonio. Que desde el principio del mundo fue homicida suyo, por odio que desde entonces le cobro, y despues procurandole la muerte. Assi que por esso les dize: vosotros aquella semilla soys: y aquellos hijos del demonio, de quien Dios dixo, que auiades de hazer guerra al vnico hijo de aquella vnica muger. Y este mismo renombre pone a los malos en muchas partes la diuina escriptura, alludiendo a aquel lugar del Genesis. Por esta misma razon la sancta escriptura, a todos los infieles y hereges los llama hijos agenos: porque por sus

Vox ex patre diabolo estis & desideria patris vestri vultis facere. Io. 8

Ille homicida erat ab initio. Supra.

errores y peccados se enagenaron de Dios, de quien segun derecho, auian de ser hijos. Empero descreyendo, y desobedesciendo a Dios, se hizieron hijos del demonio. Destos demanda Dauid a Dios ser librado, diziendo. Librame Señor del poder de los hijos agenos. Quiere dezir, como declara bien Euthymio, de los que estan fuera de tu casa y seruicio, fuera de tu yglesia, y de tu fe. Los quales no tienen boca sino para hablar y enseñar falsedades vanas, y mentirosas quanto al entendimiento y a la Fe: ni braço ni destreza, sino para obrar mal, quanto a la voluntad y costumbres. Y ponderalo assi: porque en esto son auisados y astutos: como lo affirma Hieremias, diziendo. Sabios son y astutos para hazer maldades: empero por otra parte ignorantissimos, que no saben ni aciertan a hazer cosa buena. Tambien en otro Psalmo los debuxa mas de atras el Propheta Dauid, declarando desde quando fueron enagenados de Dios: y quedaron por hijos del demonio, y dize. Desde su concepcion fueron enagenados, de hijos de Dios, y señalados por hijos del demonio. Quiere dezir. Que estos segun la diuina presciencia fueron concebidos peccadores, porque de padres peccadores, e infieles, o hereges: y nacen peccadores: y viuen, y aun mueren peccadores: y desde su nacimiento dize, que erraron del blanco y fin para que Dios los crio. Y entiendese segun declara Euthymio, No que desde su nacimiento errassen, y hablassen cosas falsas: pues no vsauan entonces de razon, ni de libre albedrio: sino que segun la diuina presciencia, desde entónces erraron, siendo concebidos y nacidos en peccado: y despues que vinieron a la edad de discrecion, lo pusieron por obra: hablando falsedades contra las verdades Catholicas.

Erue me & manu filiorũ alienorũ os locutũ est vanitatẽ, & dextera eorũ dextera iniquitatis. Psal. 143. Euthymius.

Sapientes sunt vt faciant malum, bene autem facere nesciunt, Iere 4.

Alienati sunt peccatores à vulua, errauerunt ab vtero. locuti sunt falsa. Furor illis secundum similitudinẽ serpẽtis: sicut aspidis surdæ, & obturantis aures suas. Quæ non exaudiet vocẽ incantantium, & beneficiincantanti. sapiẽter. Psalm. 57.

Y para

Y para declarar mas estas intrinsecas enemistades q̃ tienen estos malos a los buenos, añade. Que el furioso odio que tienen estos a los Catholicos, es como el de la serpiente astuta, el qual es implacable: y no sossiega hasta morder y emponçoñar dissimuladamente. Y aun añade, que son como el aspis sorda, a la qual llama assi, no porque lo es, sino porque no quiere oyr, como lo declara, diziendo. La qual tapa sus oydos, por no oyr los dulces cantos del sabio encantador: cuyo intento es hazerle deponer la ponçoña y amansarla. Bien debuxa aqui el sancto propheta las condiciones de los valedores de las falsas sectas: y la intencion de los Catholicos. Porque a de aquellos es morder y emponçoñar, y bosar falsedades contra las verdades catholicas: y tapar a posta los oydos por no los oyr: y tambien hazerles mal. Y la de los Catholicos es, de hazerles bien: y que depongan la ponçoña de sus errores y vicios, y se amansen y rindan a la verdadera sabiduria de Dios: que esta en la yglesia Christiana Romana. A esto que hemos dicho del Genesis, allude tambien elegantissimamente sant Iuan, diziendo. En esto se echan de ver quales son los hijos de Dios: y quales los hijos del demonio, en ser aquellos justos y buenos, y querer hazer bien a sus hermanos. Y estotros en ser malos en si: y quererles y hazerles mal. Porque los malos aman la noche y aborrecen el dia, como las lechuzas, que destas aues toma metaphora el Apostol quando llama a los malos, hijos de la noche y de las tinieblas: y a los buenos al contrario: hijos de la luz y del dia: Donde toma tambien metaphora de otras aues, que aman el dia y aborrescen la noche. Porque los malos aman las obras malas: las quales huyen de la luz, por no ser reprehendidas, como lo affirma el Señor. Y

In hoc manifesti sũt filij Dei, & filij diaboli, &c. 1. Ioan. 3.

Oẽs enim vos filij lucis estis, & filij diei: non noctis & tenebrarũ. 2. Thessalonic. 5.

los buenos, aman las obras buenas: que de suyo, aman el dia, y ser vistas. Y adelante pone exemplo sant Iuan de estas enemistades, en los dos primeros hermanos Caim y Abel. Porque Abel era fiel a Dios, y bueno en si, y bueno para su proximo, Porque queria bien a su hermano Caim: persuadiendole (como lo aduierten aqui los Doctores) la prouidencia de Dios, que Caim negaua. Y assi dize que era hijo de Dios. Empero Caim porq̃ era malo en si: e infiel a Dios, y mato a su hermano, que con razon le contradezia, dize Sant Iuan, que era del maligno. Quiere dezir hijo del demonio. Demanera q̃ desde entonces començo la contienda entre lo buenos y los malos: entre los fieles, e infieles, defendiendo el bueno y fiel Abel la verdad de la Fe, y la bondad de la virtud: contra el malo y herege Caim. Y queriendo dar sant Iuan la razon de tan capital enemistad que Caim tenia a Abel. Pregunta: y porque causa lo queria tan mal que le vino a matar? Responde. Porque las palabras y obras de Caim eran malignas, y del maligno demonio: y las palabras y obras de Abel eran justas, y del justo Dios. Demanera que por solo ser fiel y justo Abel, y justas sus obras: y ser Caim infiel y malo, y sus obras malas: le tenia natural y capital enemistad, y aũ es muy razonable. Porque como la vida del fiel y bueno, sea vna tacita reprehension del malo: natural cosa es, que el malo ha de estar mal con el bueno. Esta misma razon significa el Señor a sus discipulos, diziendo. Si fuerades del mundo, el mũdo como a cosa suya, os quisiera y amara: empero por que no no lo soys, por esso el mundo os aborrece. Quiere dezir. Porque vosotros amays lo que el mundo aborrece, y el mũdo aborrece lo que vosotros amays: Por esso no puede auer entre el mũdo y vosotros amistad: sino odio

Et propter quid occidit eum? Quoniã opera eius maligna erãt, fratris autem eius iusta. 1. Ioan. 3.

Si de mundo fuissetis, mundus quod suũ est diligeret: sed quia non estis de mũdo, propterea odit vos mũdus. Ioan. 15.

ódio capital. Consta pues, que la enemistad que hay entre Dios y el demonio: entre la verdad y la falsedad entre la virtud y el vicio: y la que ay entre los buenos y los malos, y entre los fieles, e infieles, essa era la que auia entre aquellos dos hermanos: y primeros hijos del linage humano: y ansi consta que esta misma es la que ay entre todas las falsas sectas y la y glesia Catholica.

CAPITVLO XLIX. COMO LA ANTIguedad de la fe de Christo, es efficacisimo argumẽto de su verdad, lo qual tambien se declarara en el capitulo 51. y 52.

EN EL CAPITVLO passado hemos visto la antiguedad de las enemistades de entre los buenos y los malos: entre los fieles, e infieles. De donde, si lo hemos bien aduertido, se infiere la antiguedad, y venerable ancianidad de la Fe de Christo. Empero hallamos, que aunque la fe de Christo, fue antes de la constitucion del mundo. Como lo affirma Sant Pablo, pues dize, que en el, y por el fuymos escogidos y amados de Dios, antes de la constitucion del mundo. Empero aun la practica de esta Fe de Christo: podemos dezir que fue desde la constitucion del mundo, desde que Dios crio los angeles: que fueron las primeras criaturas que Dios crio. Porque si es verdad, como lo es, que los angeles fueron criados en gracia de Dios: luego sigueſe que fueron criados en Fe de Christo: como lo affirma sant Pablo, diziendo. Por la gracia de Dios se alcança la vida eterna, mediante Iesu Christo Señor nuestro. Y por tanto se sigue que los Angeles fueron criados en Fe, de que el hijo de Dios se auia

Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem. Ephes. 1.

Gratia Dei, vita æterna in Christo Iesu Domino nostro. Roma. 6.

Sine fide autē impossibile est placere Deo. Hebræ.11.

uia de hazer hombre. Porque como affirma tambien el mismo sant Pablo, sin Fe imposible es agradar a Dios. Y pues consta que los angeles buenos fueron las primeras criaturas que agradaron a Dios: luego sigueſe, que como fueron criados en gracia por Christo, tambien fueron criados en Fe de Christo. Y anſi parece segun doctrina de sant Cypriano, y sant Bernardo sobre los Canticos, y de sant Cyrillo sobre Esayas, y de Theodoreto, y de Eucumenio sobre sant Pablo a los Hebreos, y de otros doctores, que en esta Fe viua de que el hijo de Dios se auia de hazer hombre, fueron criados todos los Angeles: para que obedeſciendo a Dios, creyendo la fe que les intimaua, merecieſſen la bienauenturança y fin para que Dios los crio. Porque aunque Dios los crio en gracia pero no en gloria. Y parece tambien esto ser assi, porque sant Pablo affirma a Tito su discipulo, Que Dios antes de los tiempos de los siglos, o seculares: prometio de dar la vida eterna por la Fe viua de Iesu Christo: y que por el reconoscimiento de esta pia y religiosa verdad, se ha de esperar, Y pues consta que quiē promete a alguien promete: y antes de los tiempos seculares, ninguna criatura auia a quien se pudieſſe prometer: sino los angeles: los quales segun parecer de los sanctos antiguos, fueron criados antes de este mūdo visible y de los tiempos seculares. Luego sigueſe que a los angeles quando Dios los crio les prometio la vida eterna: y el como se auia de alcançar: que era por la fe de Christo. Y assi affirma sant Pedro que los angeles buenos deſſearon ver cūplido el mysterio de Christo, como bien comun de los angeles y de los hombres, diziendo. En quien los angeles tenian deſde su creacion, tendidos los ojos, deſſeandolo ver. Y los Griegos leen, in quē, refiriēdo los mysterios q̄ dezia

Cyprianus tractatu de cælo & libore. Bernardus.

Paulus seruus Dei, apostolus autē Iesu Christi secundū fidem electorum Dei & agnitionem veritatis, quæ secundum pietatem est in spem vitæ æternæ, quam promisit qui non mētitur Deus, ante tempora sæcularia. Ad Titum.1.

In quem desiderant angeli prospicere. 1.Petri.1.

dezia que nos fueron annunciados, los quales deſſeauan los angeles ſer cumplidos, y agora no ſe hartan de verlos. Y aſsi quando ſe cumplian, de gozo grande que tenian, cantaró en el nacimiento de Chriſto, Gloria ſea a Dios en los cielos, y en las tierras paz a los hombres, de muy buena voluntad, y viene a ſer el miſmo ſentido.

Gloria in excelſis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis. Luc. 2.

Seguimos pues aqui el parecer deſtos ſanctos doctores, por ſer mas llano y pio, y que parece conforme a las diuinas eſcripturas, no dexando de reuerenciar el parecer de otros ſanctos y graues doctores. De manera que les intimo Dios: que pues por hazerſe el hijo de Dios hombre: no auia de dexar de ſer Dios, aſsi lo creyeſſen y acceptaſſen por ſu verdadero Dios y Señor, y cabeça de donde les auia de venir todo el bien. Y de los angeles los que llamamos buenos: lo obedecieron y acceptaron por tal, y aſsi ſe les confirmo la gracia, y mediante ella, luego ſe les dio la gloria, por los meritos de Chriſto ante viſtos de Dios: aſsi como por los miſmos meritos de Chriſto ſe les dio la gracia a los ſanctos padres, antes q̃ el hijo de Dios ſe hizieſſe hombre. Por eſto ſant Pablo ſegun parece llama a Chriſto cabeça: no ſolo de los hombres: empero de los angeles, eſcriuiendo a los Coloſſenſes. Donde pretende prouar, que el miſmo hijo de Dios Chriſto Señor nueſtro es, en quien y por quien tienen el ſer que tienen todas las coſas celeſtiales y terrenas: viſibles, e inuiſibles: aſsi en el ſer de naturaleza como en el ſer de gracia. Porque aſsi dize ſea vno y el miſmo Chriſto el primado en todas las coſas, aſsi en las naturales como en las ſobrenaturales. Y aſsi deſpues de auer moſtrado como en el hijo de Dios y por el, tienen todas las coſas el ſer natural: añade luego diziendo. Y plugo a Dios que por Chriſto Dios y hombre, fueſſen

Vt ſit in omnibus ipſe primatum tenens. Coloſſen. 1.

reçon-

reconciliadas todas las cosas: y que en el, como en su fuente estuuiesse toda la plenitud de la gracia, que huuiesse de redundar en los demas: assi de los del cielo, como de los de la tierra. Demanera, que como por el todos los moradores del cielo y de la tierra tienen el ser de naturaleza, le plugo que assi por el mismo tuuiessen todos el ser de gracia. Y parece muy razonable que Dios lo ordenasse assi. Porque quiere dezir el Apostol, que porque no vuiesse dos primados en el mundo, vno en lo natural, y otro en lo gratuyto, le plugo, que como su vnigenito hijo siendo Dios, era el primado de todo el orden natural: assi siendo hombre, el mismo fuesse el primado en todo el orden sobre natural, y de gracia, y gloria. Demanera que los Angeles fueron justificados por la fe de Christo venturo, y por sus meritos ante vistos de Dios, recibieron el bien que tienen y poseen. Y *assi* dize sant Cyrillo, que toda fructificacion espiritual, ansi en los angeles, como en los hombres, les vino por el arbol de vida Christo.

Cyrillus.

Tambien lo assoma sant Pablo en la misma epistola, diziendo. Por Christo soys llenos y cumplidos. Entiendese de la gracia que cada vna ha menester: como miembros de su cuerpo mystico, cuya cabeça es. El qual tambien dize, es cabeça de todos los principados y potestades. De lo qual parece, como no solo los hombres, sino tambien los Angeles, reciben de Christo, como de cabeça suya, la virtud que tienen. Porque a Christo no le suele llamar sant Pablo cabeça de los hombres y de los angeles, solamente porque es el preferido, el superior, y presidente de todos: sino tambien porque haze officio de cabeça, que es influyr en sus miembros inferiores mouimiento y vida espiritual. Como tambien el mismo

Et estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus & potestatis. Ad Colossens. 2.

mismo Apostol lo declara a los Ephesios, diziẽdo. Que Christo es cabeça, de la qual depende toda la trauazon y vnion de su cuerpo, y la administracion y exercicio de cada miembro, y la medida y perficion que a cada vno le conuiene: para que se vaya edificando y creciẽdo este cuerpo, mediãte la charidad que reparte a cada vno. Lo mismo dixo antes a los mismos Ephesios, que Christo en todo su cuerpo, e Yglesia, que, como alli dize, consta de todas las criaturas intellectuales: las quales solas son capaces de gracia y gloria, dize, que obra en ellos como cabeça suya. Y para nos declarar que haze officio de cabeça, y el effecto que influye en sus miembros, dize. El qual cumple a todos sus miembros, assi a los del cielo, como a los de la tierra, de todo lo necessario para el officio de cada miembro. Consta pues, que los Angeles fueron criados en fe viua de Christo, y que por ella merecieron la gloria que poseen.

Caput Christ9 ex quo totum corpus compactum & connexũ per omnẽ iunctu̇ram sub ministrationis secũdum operationẽ in mẽsurã vniuscuiusq; membri, augmentũ corporis facit in ẽdificationẽ sui in charitate. Ephes. 4. Qui omnia in omnibus adimplet. Ephes. 4.

Y por lo dicho tambien consta, q̃ la culpa de los Angeles fue, no querer obedecer y rendirse a la verdad desta fe, en que fueron criados. Y esto parece muy a la clara significar el Señor, quãdo dize por Sant Iuan, del principio de su creacion del demonio. Y no se detuuo en la verdad. Quiere dezir, que no se detuuo en aquella verdad de fe, en que fue criado de Dios. Y assi perdieron el don de la fe viua en que fueron criados, y quedaron hechos demonios. Y no quisieron obedecer a aquella verdad, porque les parecio ser menoscabo de su naturaleza angelica, que Dios vuiesse de tomar naturaleza humana, dexando la suya, siendo sin comparacion muy mas illustre y excelente la angelica que la humana. Y no quisieron suffrir, que ellos siendo Angeles, vuiessen de adorar y reuerenciar por su Dios a vn hombre, cegandoles su

Et in veritate nõ stetit. Io. 8.

les su presumpcion. Y cegoles su soberuia e inuidia, para que no viessen que Dios anteuio el peccado de los Angeles y el de los hombres: y vio q̃ el Angel auia de peccar sin remedio, por no ser de naturaleza mudable. Empero el hombre por ser mudable, se podia reparar: y assi desde entonces quedo el demonio con quexa de Dios: y con inuidia del hombre q̃ auia de ser Dios. Con quexa de Dios, porque no quiso y determino tomar naturaleza angelica: para que assi el Angel fuera Dios: y esto es lo que refiere el Propheta Isayas, que apetecio. Porq̃ ser otro Dios de por si, y que vuiera dos Dioses: o que dexãdo Dios de ser Dios, lo fuera el solo: son desatinos, que no podian caber en entendimiento naturalmente tan sutil. Porque, como dize Aristoteles, Election y voluntad nunca es de cosas imposibles. Assi que apetecio ser el aquella criatura q̃ Dios auia de honrar tanto, que fuesse vn mismo Dios cõ el: y por esso procuro despues, y como por vengarse, y por salir con la suya, como pudiesse hazerse tener por Dios, y adorar por Dios, y offrecerse sacrificios como a Dios: y hazerse templos, para ser alli adorado como Dios. Como lo persuadio, y aun lo acabo con todo esse barbarismo passado: q̃ por sus peccados permitio Dios que fuessen assi engañados del demonio.

Isai. 14.

Aristoteles.

Tambien quedo con inuidia del hombre, porque auia de venir a ser Dios. Y desde entonces tuuo deseo, y se determino de procurar la muerte a aquel hombre, quando Dios criasse los hombres. Assi declara Ruperto sobre sant Iuan, aquello que el Señor dixo a los Phariseos. Vosotros ni soys hijos de Dios, como dezis, porq̃ querriades me bien, como a hermano: ni tampoco soys hijos de Abraham, de quien os preciays: porque Abraham

Rupertus super Ioan.

ham creyome : y regozijose quando Dios le reuelo mi dia y mi gloria : mas vosotros no me quereys creer por quien el me creyo. Mas yo os dire la verdad, cuyos hijos soys: y a quien imitays en no querrerme creer, y en desearme la muerte . Vosotros hijos soys del demonio. Quiere dezir. No queriendome creer, como el tampoco me quiso creer en el principio del mundo. Y desseays cumplir el desseo suyo, procurandome la muerte. Porq̃ el desde el principio de su creacion fue homicida. Quiere dezir, del hombre que auia de ser Dios, desseandole la muerte. Lo qual dize Ruperto, se entiende assi, que fue homicida de Christo. Porque aun entonces no eran criados los hombres. Y assi dize, que no se detuuo vn pũto en la verdad, de q̃ el hijo de Dios se auia de hazer hombre. Porq̃ no se quiso rendir a ella. A esto allude S. Iuan, diziendo, que desde el principio de su creacion el diablo pecca. Que fue el primero que pecco. Porque se aparto de la verdad, que deuia recebir de grado: y que hasta oy perseuera en su peccado.

Vos ex patre diabolo estis & desideria patris vestris vultis facere : ille homicida erat ab initio, & in veritate nõ ste tit. Ioan. 8.

Ab initio diabolus peccat. Ioan. .

A esto tambien hizo alusion Sant Iudas Thadeo en su Canonica, diziẽdo. A los Angeles que no guardaron su principado. Aqui aduierten los Doctores Griegos, que aquel vocablo, principado, en Griego significa dignidad y origen. Quiere pues dezir Sant Iudas, que no guardaron su dignidad original, en que fueron criados. Que fue la fe viua, por la qual tenian derecho ala felicidad eterna. Mas por su culpa, dize, dexaron aquella su morada y habitacion celestial. Y en pena de su desobediencia a la fe de Christo, dize que los reseruo Dios para el juyzio vniuersal del grande y postrero dia del mundo : para echarlos en prisiones eternas debaxo del poder del caliginoso fuego infernal: y dize esto, porque a aquel

Angelos vero qui non seruauerunt suum principatum sed dereliquerunt tsuum domicilium, in iudicium magni die vinculis æternis sub caligine reseruabit. Can. Iudæ

aquel fuego dara Dios virtud de detenerlos alli, que no puedan salir a ninguna otra parte, aunque quieran: como aora van. Ni puedan pensar, ni querer cosa, que no les sea tormento. Porque su entendimiento y voluntad tambien estaran presos de aquel fuego. Y por esto que dize aqui el Apostol sant Iudas, (lo qual los demonios deuian de saber, o barruntar) dixeron a Christo dos endemoniados, porque los demonios hazian mucho mal a los que passauan por alli donde estauan. Queriendo pues Christo echar aquellos demonios de aquellos dos hóbres, dixeron a Christo, hablando por aquellos hombres, como lo cuenta Sant Mattheo. Que tenemos nosotros q̃ ver cõtigo, ni tu con nosotros, Iesu hijo de Dios? Veniste aca antes de tiempo para atormentarnos? No le llaman hijo de Dios, porque supiessen de cierto que lo era, sino por saberlo: tentando como en el desierto, o sospechando si lo era. Porque como dize Sant Remigio. Quando los demonios vian a Christo hazer milagros, mandando a naturaleza, como señor della, pensauan que era el hijo de Dios. Empero quando le vian hauer hambre, y sed, y carsanse, y padecer cosas semejantes, parciales que no, sino que era puro hombre. Y assi andauan dudosos, y ciscados de miedo. Por esso dize el glorioso padre Sant Augustin, que tanto Christo se manifestoa los demonios, quanto quiso. Empero tanto quiso quanto conuino, para que no se estoruasse su passion. Viendo pues a aquellos demonios, que los queria echar de aquellos hombres a quien atormentauan, y por quien hazian mal a otros, dizenle. Que tenemos nosotros que ver contigo, ni tu con nosotros, Iesus hijo de Dios? Como si le dixeran. Ni nosotros desde el principio te quesimos dar la obediencia: por tanto ni tu tienes porque mandarnos a nosotros

Quid nobis & tibi Iesu fili Dei? Veniſti huc ante tempus torquere nos. Matth. 8.

Remigius.

Tãtum autem eis innotuit, quantum voluit, tãtum autẽ voluit, quãtum oportuit. Augustin. de ciuit. Dei.

a nosotros, que no somos tus subditos. Y dizen verdad, porque no lo eran, ni lo quisieron ser de voluntad: empero son lo de por fuerça: y assi le dizen. Para que veniste aca? Dizen aca, como quien dize. De alla del cielo, donde no te quesimos obedescer, veniste aca? Ni nos dexaste alla, ni nos quesiste dexar aca? Y añaden. Veniste aca antes de tiempo a atormentarnos. Dizen esto, porque aunque sabian de cierto desde su principio, que el hijo de Dios se auia de hazer hombre: empero pensauan que lo dexara alla para el dia del juyzio. Y assi dize el glorioso padre sant Augustin, que de cierto sabian que el hijo de Dios se auia de hazer hõbre: empero que para mas tarde lo pensauan. Porque para el dia del juzio bien lo tenian por cierto: porque sabian que sus culpas no auian de quedar desordenadas, y sin el orden de su deuido castigo. Assi lo dixo sant Iudas, que estan reseruados para aquel dia, para que obedezcan a aquel obscuro y caliginoso fuego infernal por fuerça: pues de grado no quisieron obedecer a la luz del mundo Christo, Señor vniuersal de todos: pues por hazerse hijo del hombre, no dexaua de ser hijo de Dios. Todo esto haze allusion a lo que el Señor ha dicho por sant Iuan del peccado del Angel en su principio: y del odio que desde entonces tomo al hombre que auia de ser hijo de Dios: y dela embidia que tiene a los hombres: y tanto odio, que al echarlos Christo de los cuerpos humanos: para que no nos hagan mal, y nos atormenten: le dixeron que aquello era atormentar los a ellos.

Tardius opinabantur. Augustin. 8. de ciuitate Dei.

Y esta por ventura fue la causa de venir el demonio luego que el hombre fue criado en el parayso, a le tentar y procurar la muerte. Lo qual significa el Espiritu sancto en el libro de la Sabiduria, diziendo. Dios crio el hõbre sin

Deus creauit hõinẽ inexter

mirabilé, inuidia aũt diaboli mors introiuit in orbem terrarum: imitantur autem illũ quę sunt ex parte illius. Sapien. 2.

bre sin termino, ni tassa deuida: tal, que pudiera nunca morir. Empero por la inuidia del demonio, entro la muerte en la redondez de la tierra: e imitanle en esto, haziẽdo mal al proximo, todos los que son de su valia. Quiere dezir. Que la inuidia que tomo el demonio, de ver q̃ Dios se auia de hazer hombre, y no angel, le hizo tentar al hombre, para ver quien era. Porque si era puro hóbre: quebrantando el mandamiento de Dios incurriesse en la pena de muerte, que Dios le puso. Porque por aqui le parecio al demonio, que tambien de camino se estoruaria el hazerse Dios hombre, porq̃, o no se haria, o si, si seria de poca dura hombre mortal. Pues todos los hombres por el peccado auian de quedar mortales, y finalmente morir: porque el resuscitar al tercero dia, no le passaua por pensamiento. Y por esso en la tentaciõ le entro por aqui persuadiendo, que aquel arbol que Dios les auia vedado, no tenia virtud de matar los hombres: antes virtud de endiosarlos. Sino que porque Dios no queria tener quien fuesse como el, otro semejante a si: que fuesse Dios como el: por esso se lo auia vedado. Y assi leuantado testimonio a Dios, y engañando alhóbre, experimento el miserable del hombre, con yr se muriendo, y finalmente morir, la mentira del demonio, y la verdad de Dios. Y esta es la rauiosa embidia, y odio capital, con que hasta oy el demonio rodea el mundo, y no dexa vado, ni portillo, ni piedra, que no mueua para hazer mal al hombre. Desto ay vn traço en naturaleza, como lo significa sant Basilio. Que entre los animales enemigos del hombre, es enemicissimo del, la Panthera, o Leon pardo. Tanto que quando no puede hazer mal al hombre, y para burlarle, le ponen vna ymagen de hombre, luego furiosissimo se va para ella y la despedaça. Assi dize,

si dize, que el demonio no pudiendose vengar de Dios, haze la guerra al hõbre Christo, que es ymagẽ de Dios: y a todos nosotros que somos hechos a su ymagen y semejança.

Y a esto que hemos dicho, parece hazer alluſion el Apostol sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos, en dezir. Que no sugeto Dios el mundo a algun Angel, quiere dezir, haziendose Dios Angel, como el angel lo quisiera, sino al hombre Christo le sugeto a sus pies a todo el mundo. Y tambien que por esso no tomo el hijo de Dios naturaleza de Angel, como el angel quisiera: sino naturaleze de hombre: assi auia de dezir sant Pablo, segun el corriente de la razon. Que no se hizo Angel para honrar a todos los angeles, sino hombre, para la honra y prouecho de todos los hombres. Mas dixo, sino hijo de Abraham: y esto dixo el Apostol en gracia de los Iudios, a los quales escriuia. Tambien dize alli como se hizo hombre mortal y passible como nosotros: para q̃ con las mismas armas que el demonio inuento, que fueron las penas del peccado, y la muerte, destruyesse al mismo autor de la muerte: resuscitando al tercero dia: porque ansi quedasse el hombre verdadero Dios y verdadero hombre, para siempre: y señor de todo el mundo. ¶ Ad Hebre. 2.

De manera que los primeros fieles de Christo fueron los angeles buenos, y los primeros infieles de Christo fueron los angeles malos. Y la primera guerra del mundo, fue sobre la fe de Christo, pedricando y affirmando los angeles buenos, con quanta razon auia de ser Christo creydo y obedescido: y contradiziendoles los angeles malos. De donde consta, que las enemistades entre los buenos y los malos, y entre los infieles, e fieles, aun son mas antiguas de lo que diximos poco ha. Todos e-

ſtos myſterios de lo que fue antes: y de lo que auia de ſer deſpues, fueron reuelados de Dios a ſant Iuã en ſu Apocalypſi, en aquellas dos ſeñas, o ſeñales que vio en el cielo. Donde trata de aquella vnica muger, y de aquel vnico hijo ſuyo. La ſegunda ſeñal del dragon y ſus angeles. Y como a aquella madre, y a aquel hijo, y a toda ſu poſteridad, que ſon los Chriſtianos: les auia de hazer guerra el dragon y los de ſu valia. Y refiere lo que entõces paſſo en el cielo entre los angeles buenos y malos, ſiẽdo aun viadores, diziendo. Vna batalla grande fue hecha en el cielo. Llamala grande, porque era ſobre negocio grande, y el mayor del mundo. Que era ſobre hazerſe el hijo de Dios hombre, o angel. Y tambien grande, porque era entre eſpiritus grandes y valientes, y que pelean, no cõ armas flaças, ſino con razones fuertes. Y dize Michael y ſus angeles con razones Catholicas y fuertes, peleauã contra el dragon y ſus angeles, y que tãbien repugnaua el dragon y ſus angeles, con embidioſas, malignas, y ſophiſticas razones. Pero affirma ſant Iuan, que quedaron vencidos y echados del Cielo.

Signũ magnũ apparuit in cælo: Mulier amicta Sole. Et viſum eſt aliud ſignum in cælo, & ecce draco magnus ruffus Apocalyp. 12. Factũ eſt prælium magnum in cælo, Michael & angeli ei9 pręliabãtur cũ dracone: & draco pugnabat & Angeli eius, & non præualuerunt, neque locus inuẽtus eſt eorum ampli9 in cælo. Supra.

CAPITVLO L. DONDE SE DECLARA mas y ſe proſigue la materia del capitulo paſſado: y çomo el demonio ſiempre procuro que erraſſemos la perſona del verdadero Chriſto.

QVedo pues el demonio deſde entonces cõ eſta certeza muy a ſu peſar. Que en fin el hijo de Dios ſe auia de hazer hombre: porque aunque el demonio no obedeſcio de voluntad a aq̃lla fe: empero çręęla por fuęrça: porque ſabe ęuidentemẽte

que

que Dios no puede mentir: por ser su summa y primera verdad: a quien es repugnantissima la mētira. Y sabe tābien que Dios immediatamente reuelo aquella verdad que les mando creer, porque no auia por quien. De donde se infiere, que creen aquella verdad a su pesar. Y assi dize Sanctiago, y los demonios creen y tiemblan. Porq̄ como tienen tan subtil entendimiento, hazen aquella razon que diximos. Y despues aca tienen tanta noticia de las innumerables prouanças y abonos de la Fe, que conuencidos de aquella razon y de esta, creen por fuerça: y tiemblan del torméto infernal que Christo les ha de dar. Por tanto como sabian cierto que el hijo de Dios se auia de hazer hombre en viendo algun hombre señalado, luego procurauan por el mas astuto orden que podian, de certificarse si era aquel. Y esta fue la causa de yr a tentar a Christo al desierto, y por esso le entro por aqui. Si eres hijo de Dios, manda a estas piedras que se tornē pan, para certificarse si aquel hombre era el hijo de Dios. Y procuraua el certificarse: para ordenar como nosotros errassemos la persona de Christo. Porq̄ en conocer a Christo por quien es, consiste todo nuestro bien y saluacion: como lo affirma el Señor por sant Iuan. Por tanto, el embidioso Sathanas por todas las vias posibles procura que no acertemos con la persona de Christo: sino que tomemos a otro por el. Y assi en el tiempo que se rugia en el Iudaismo, que era ya cumplido el tiempo de la venida del Mesias: y que deuia ya de estar en el mūdo, persuadio a vno que se llamo Theodas, que se publicasse por Christo, y junto quasi quatrocientos discipulos (como se dize en el libro de los actos.) Empero en fin el tuuo mal fin, y todos se desbarataron. Despues de esto, como consta alli, puso en animo a otro que se llamaua Iu-

Et dæmones credunt, & contremiscunt. Iacobi. 2.

Hæc est vita æterna, vt cognoscant te, & quē misisti Iesum Christum. Ioan. 17.

Actum. 5.

das Galileo: que se predicasse por Christo, y traxo al pueblo tras si. Empero de alli a poco, el perecio: y se descubrio toda su diabolica inuencion: y se desbarato como cosa falsa. Despues como cuenta Sant Lucas, puso en la imaginació al pueblo: y aun a los Pharisеos y Doctores de la Ley: que el Baptista era Christo, pero con el no lo pudo acabar. Porque con instancia confessó, que no solo no era el Christo, empero ni aun digno de descalçar al verdadero Christo. Y despues que tomo alguna sospecha que Christo era el hijo de Dios, como cuenta Sant Lucas, a vnos puso en la imaginacion que el Señor era el Baptista que auia resuscitado: y aun lo persuadio al Rey Herodes, a otros que era Elias, a otros que era Hieremias, a otros que deuia de ser alguno de los Prophetas passados. Y todo esto hazia el demonio, teniendo fuerte sospecha, que Christo deuia ser el hijo de Dios que se auia hecho hombre, porque no lo creyessen por quien era. Demanera que antes, a quien no era Christo, jugando sobre seguro, les persuadia que lo era. Y aora, al que es verdadero Christo, por salir de toda sospecha, les persuade, que no es Christo, sino que es Iuan, o Elias, o Hieremias. Por tanto el Señor para remediar este mal, y por que no se pegasse a sus discipulos, a esta sazon les preguto (como cuenta sant Mattheo.) Quien dizen los hóbres que es el hijo del hombre? para que echados primero fuera estos errores que el demonio sembraua, supiessen la verdad de quien era, por reuelacion de Dios. Y respondiendo los discipulos a lo susodicho. De ellos dixeron lo que dezian vnos, y de ellos lo que dezian otros, Preguntoles el Señor a ellos. Y vosotros quien dezis que soy? Aqui respondio solo sant Pedro por especial reuelacion de Dios, y por el alumbro Dios a su yglesia de esta verdad,

Lucæ. 3.

Ioan. 1.

Lucæ. 9.

Quem dicunt homines esse filiũ hominis? Matthæ. 16.

dad, como ya vimos en otro capitulo.

Empero es mucho de aduertir (como nos lo aduertio el Euangeliſta Sant Lucas.) Que para hazer Chriſto eſta pregunta a ſus diſcipulos, y ſeñalar milagroſamente a Sant Pedro por vicario ſuyo, ſe puſo primero el ſolo en Oracion, para que reuelaſſe el padre eterno, a ſolo Pedro eſta verdad de quien era: como deſpues parecio. Y para que le affixaſſe eſta fe en ſu coraçon: pues auia de ſer vicario ſuyo, y el que auia de alumbrar a los otros, y confirmallos en la Fe. El meſmo ſucceſſo dize, que para eſto hizo la oracion. Demanera, que aſsi como para eſcoger de entre todos ſus diſcipulos, doze Apoſtoles: nota el Euangeliſta ſant Lucas. Que el Señor ſe puſo en oracion a Dios toda la noche: y en la mañana los eſcogio. Aſsi aora, para eſcoger de entre eſtos doze eſcogidos, vno: para ſer vicario ſuyo: y por quien Dios hablaſſe a ſu yglesia, e la alumbraſſe, e la inſtruyeſſe, ſe puſo tambiē en oracion al padre. Para enſeñar a ſu yglesia a orar, en la election del Pontifice: como coſa de tan grande importancia. Y aſsi de aqui ha tomado la yglesia el inuocar al Eſpiritu ſancto, y dezir vna miſſa inuocandole, en la election del Papa, y de otros prelados de la ſancta yglesia. Aſsi que hizo primero oracion el Señor, y hecha la pregunta a ſus diſcipulos, y reſpondido a ella: ſe deſcubrio el effecto de ſu oracion, como alli conſta: Y dixo a Sant Pedro. Dichoſo tu Simon, entre todos tus compañeros: y aun entre todos los nacidos. Porque ordinariamente los otros reciben, y recibiran eſta verdad de Fe, y eſte oraculo diuino, por medio de hombres: como aqui tus compañeros la reciben de Dios, por ti. Empero dichoſo tu que la has recibido immediatamēte de Dios: y no por hombre de carne y ſangre. Para darte a entender a ti, y

Capitulo. 16. Et factum eſt, cum ſolus eſſet orās, erāt cum illo & diſcipuli, & interrogauit illos, dicēs. Quem me dicūt? &c. Luc. 9.

Lucæ 6.

Beatus es Simō Bariona, quia caro & ſanguis nō reuelauit tibi, ſed Pater meus, &c. Matthæ. 16.

a toda mi yglesia, que Dios te ha de alumbrar a ti, por si: y a toda la yglesia por ti. Assi que gracias Pedro a solo el Padre, que te hizo la merced, y a mi que se la pedi para ti. Y aunque aqui no le declaro el Señor a Simon, q este era el effecto de la Oracion que le vio hazer entonces, quando quiso preguntar. Empero despues en la vltima Cena, se lo declaro delante de los otros, diziendo. Simon, para mientes, que Satanas os ha pedido para acribaros, como a trigo, quiere dezir: Para tentaros y diuidiros en la Fe. Empero tu tente fuerte, que yo hize oracion especial al Padre por ti: que nunca falte la Fe de tu coraçon, de donde Dios la puso por su sola mano. Y tu despues de auerte conuertido, por auer faltado en tu boca, confirma a tus hermanos, como tu la tienes firme en tu coraçon: assi los haze firmes cõtigo en ella. Por que assi como entonces fueron alumbrados por ti en la Fe: Assi sean despues tambien por ti cõfirmados en ella. De manera, que el Señor les declara aqui, que era lo que en su Oracion pidio al padre: quando les quiso preguntar: que sentia la gente de quien el era. Y en esta election de Sant Pedro, para hazerle el Señor el primero Pontifice, y vicario suyo en el testamento nueuo. hizo manifiesta alluſion a lo que antes de encarnado auia hecho en la election del primer Pontifice del testamento viejo: que fue Aaron. Porque le dixo Dios a Moysen. Di de mi parte, al pueblo de Israel, que los doze Principes de los doze linages de Israel, te de cada vno su vara con su nombre en ella. Y dize el texto, que el nombre de Aaron estaua en el linage de Leui. Y mandale Dios que las ponga delante del tabernaculo del Señor, diziendo. Al que de estos yo huuiere elegido en Pontifice reuerdecera y brotara su vara. Y echare de mi las embidiosas quexas de los

Simon, ecce Satanas expetiuit vos, vt cribraret sicut triticum: ego aũt rogaui pro te, vt non deficiat fides tua: & tu aliquando conuersus confirma fratres tuos. Lucæ. 22.

Quem ex his elegero, germinabit virga eius & cohibebo à

de los hijos de Israel: con las quales murmuran contra ti: a quien yo lo mande, que lo ordenasses Pontifice sumo, y contra tu hermano Aaron, a quien embridian. Hizolo assi Moyses: y quedaron las doze varas delante del Señor. Y el dia siguiente boluio Moyses al Tabernaculo, y vio el y los otros, que sola la vara de Aaron en el linage de Leui, entre todas las doze varas, auia reuerdecido, y brotado, y hinchaditas las yemas, auian salido flores, las quales dilatadas sus hojas, se auian formado almendras. Y assi quedo Aaron declarado milagrosamente, y escogido de Dios por Pontifice. Y assi el nombre de Aaron: como su vara, dizen el officio del Pontifice, y qual ha de ser. Porque Aaron deduzido de vna rayz, como dize Sant Espagino, se interpreta, docens, el que enseña. Porque este es el officio proprio del Pontifice, enseñar y alumbrar a su yglesia. Y deduzido de otra rayz, Aaron se interpreta monte fuerte, que dize la excelencia y eminente autoridad que tiene el Pontifice sobre todos los demas. Y mas la firmeza que ha de tener en la fe, y en la doctrina de costumbres que les ha de enseñar. Y ser su vara de Aaron de almendro: que es el primero que madruga a florecer entre todos los arboles, dize, que en el Pontifice se ha de hallar la virtud, y el florecer y fructificar primero que en todos los demas, y la vigilancia que ha de tener. Y por esso Hieremias a la vara de almendro, llama vara vigilante. Porque la autoridad del Pontifice, quando los otros duermen ha de velar sobre su grey. Y assi la culpa del dormirse los discipulos, a solo Pedro se le aduierte. Pues a esta traça el mismo Dios humanado, para declarar que auia escogido a Pedro entre los doze Apostoles, y Principes de los doze linages de Israel, para que fuesse Pontifice y vicario suyo: por

me querimonias filiorũ Israel, quibuscõ tra vos murmurant. Num. 17.

Sanctus Speguinus.

Hieremi. 1.

Venit ad discipulos suos, & inueniteos dormientes, & dixit Petro. Sic? Nõ potuistis vna hora vigilare mecũ. Mat. 26.

euitar tambien las contiendas embidiosas que auia entre los doze Apostoles, sobre quien de ellos auia de ser el mayor, y Pontifice de todos, estando todos doze delante de aquel tabernaculo diuino, Christo Redemptor nuestro, haze pregunta a todos en general, de quien es: y por quien lo tienen. Y entre todos doze sola la vara y lengua de sant Pedro milagrosamente, broto, florecio, y fructifico, aquella dulce y sabrosa verdad, diziendo. Tu eres Christo el Mesias prometido de Dios: hijo natural de Dios viuo. Con la qual enseño y alumbro a los otros: y a toda la yglesia. Y assi le viene bien la interpretacion de Aaron que fue symbolo suyo: porque es el que enseña. Y porque es monte fuerte por la ventaja que hazia en la fe, y en el amor de Christo, a los otros onze, ?como lo declaro Christo) para encargarle su yglesia, dizien do. Simon amas me mas que todos estos? Y conosciendo el Señor ser assi: lo declaro por vicario suyo y pontifice de la yglesia. No menos justa le viene la interpretacion de fuerte, por la firmeza que auia de tener en la Fe: para confirmar a todos los otros en ella. Y assi le dixo el Señor, que se auia de apellidar peña firme, que es lo mismo que monte fuerte. Y assi se vee quan manifiesta alluſion haze la declaracion del pontificado de Pedro primer Pó tifice del Euangelio: a la declaracion de el pōtificado de Aaron primer Pontifice de la ley.

Tu es Christus filius Dei viui. Matthæ. 10.

Ioan. 20.

Tu vocaberis Cephas. Ioā. 1.

Y assi nos consta de la antiguedad de la fe de Christo, y de las antiguas enemistades de los infieles, contra los fieles, y como no hemos de creer los errores y disparates, que de Christo el demonio persuade, por sus ministros en las sectas reprouadas: sino la verdad que milagrosamente nos enseño Dios en su yglesia por Pedro: y oy nos enseña por los legitimos succesſores de Pedro, y sus

y sus consultores.

Y por proueernos el Señor en todo tiempo de los auisos necessarios, hablando por Sant Mattheo del tiempo antes del juyzio, dize. Mirad no os engañe alguien, porque el demonio no para. Que muchos vernan en mi nombre, diziendo yo soy Christo, y engañaran a muchos. Assi como en la sancta escriptura se haze mencion de dos venidas de Christo. La vna a ser hombre, y la otra a juzgar al hombre. Assi quando se queria cumplir, y cũplio el tiempo de la primera venida de Christo, el demonio (como hemos visto) fingio diuersos Christos. Empero todo cayo: y lo remedio el Señor con aquella pregunta, y election de Sant Pedro. Assi en el tiempo de la segũda venida a juyzio, nos preuiene aora Christo. Que por orden del demonio se han de leuantar falsos Christos Y en el vltimo y postrero: que sera el Antichristo, aguza ra, y afilara el demonio sus artes y fallacias. Entonces dize el Señor, si alguno os dixere, aqui esta Christo: o alli: no le querays creer. Porque se leuantarã falsos Christos, y falsos prophetas: y harã obras prodigiosas al parecer. Mirad que os lo dixe, no direys que no os lo auise. Si dixeren, helo alli esta Christo en el desierto, no querays salir de casa. Porque Christo no esta en la soledad y dogma del ydolatrismo y Mahomismo. Como lo declara Sant Augustin, Sant Hieronymo, Sant Hilario, y Origenes, y otros. Assi, que si os dixeren que esta en aquel desierto inculto: no labrado con verdad y sanctidad, no salgays de vuestra casa, de la y glesia, para alla. Y si dixeren helo aqui esta en los secretos de vuestra casa la y glesia. Estos son los hereges que andan entre nosotros, enseñando por los rincones, y destos dize, no los querays creer. Aculla nos manda no salir, y aqui no çreer, como lo no-

Videte ne quis vos seducat: multi enim venient in nomine meo, dicentes. Ego sum Christ9, & multos seducent. Matthæ. 24.

Tũc si quis vobis dixerit, Ecce, hic est Christus, aut illic, nolite credere. Surgent enim pseudochristi, & pseudoprophetę, & dabũt signa magna. Ecce prædixi vobis. Si ergo dixerint vobis. Ecce in deserto est, nolite exigere. Ecce in penetralibus, nolite credere. Sicut enim fulgur erit ab Oriente, & paret vsque in Occidẽtem, ita erit aduentus filij hominis. Sup.

lo notan aquellos ſanctos. Porque aſsi dize, como el relampago en vn punto es publico de Oriente a Poniente: Aſsi ſera publica y repentina la venida del hijo de la virgen. Y tal dize que es el negocio de la Fe, que no ama lugares deſiertos, incultos, no labrados cō verdad y ſanctidad. Ni tampoco ſecretos, ni rincones, como coſa mala, o ſoſpechoſa, ſino publicidad, como negocio de verdad y ſanctidad. Aſsi que el demonio ya que no pudo eſtoruar que el hijo de Dios ſe hizieſſe hijo de hombre, a lomenos procura quanto puede que no ſea conocido, ni recibido por tal. Y a los que por tal le conocen y reuerencian, haze odio capital, como ya vimos en el Apocalypſi. Empero para mas confirmacion deſte myſterio, boluamos ſobre aquella pregunta del Señor a ſus diſcipulos, quien dezian las gentes que era. Porque ſant Marcos y ſant Lucas añaden mas, diziendo. Quien me dizen ſer los hombres? el hijo del hombre? como lo aduierte Euthymio ſobre ſant Mattheo, los Griegos leen la ſegunda palabra, que es hijo del hombre con articulo precedente. Demanera que pregunta el Señor. Quien me dizen ſer los hombres? aquel hijo del hombre? lo qual deſcubre gran myſterio. Porque dize grande emphaſim en dezir aquel hijo de hombre? porque ſignifica algun inſigne, algun ſeñalado y ſingular. Quiere dezir. Dizen que ſoy aquel hijo de hombre? aquel de quien Dios reuelo al principio del mundo: que el hijo de Dios ſe auia de hazer hijo de hombre? aquel ſobre quien huuo la batalla en el cielo, entre los Angeles buenos y los malos? Eſto aſſomo el Señor, para preuenir a los diſcipulos, y enſayarlos en la fe, que Pedro auia de confeſſar luego de el: aunque ellos no lo entendieron por entonces. Empero entendiolo ſant Pedro, a quien el padre Celeſtial lo reuelaua

Apocalyp. 12.

Quē me dicūt eſſe homines? Mar. 8. & Lu 9. Euthymius. Quem me dicunt eſſe homines? Illū filium hominis? Matth. 16.

reuela. Y assi preguntados empero vosotros quien me dezis ser? Respondio solo sant Pedro, diziendo (tambiẽ con articulo, como lo notan aqui los doctores Griegos.) Tu eres el Messias prometido, aquel hijo de Dios viuo, aquel que Dios reuelo al principio del mundo, que se auia de hazer hijo del hombre. Tu eres aquel. Tu eres el Messias prometido, el hijo de Dios hecho hijo del hombre. Aquel reuelado de Dios primero a los Angeles, aquel prometido despues a los primeros padres, que los libraria del poder de la serpiente. Aquel desseado de los Patriarchas y reyes, aquel bozeado de los prophetas, por vnico remedio del mundo, aquel desseado para todas las gentes, tu eres aquel hijo de Dios viuo hecho hijo del hombre.

Tu est Christ9 ille filius Dei viui.

Y assi siempre que el Señor se apellida hijo de hombre, parece hazer manifiesta alusion a aquella reuelaciõ que Dios hizo a los Angeles quando los crio. Que el hijo de Dios se auia de hazer vn hijo de hombre. Significãdo siempre que el era, aquel en quien Dios auia cumplido su antigua palabra: y a quien Dios auia hecho tan ineffable merced. Porque esta es la summa merced q̃ Dios pudo hazer al hombre: y esta la gloria insigne, y la summa honra de Christo, en quanto hombre. Y assi la llama sant Iuan diziẽdo. Vimos la gloria del, como gloria que dio el padre a su hijo: lleno de gracia y de verdad. Y tambien quãdo a Esayas le reuelo Dios este mysterio dela encarnaçion, dize el Euangelista. Que vio Esayas la gloria de Christo. Y sant Pablo escriuiendo a los Hebreos: llama tambien a la encarnacion, gloria y honra de Christo, y con razon la llaman assi. Porque, que mayor honra, y gloria de vn hombre, que ser verdadero Dios? Y assi el mismo Señor le llama su dia, quiere dezir, el dia de su clari-

Vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à patre, plenum gratiæ & veritatis. Hæc dixit Isai. quando vidit gloriam eius, & loquutus est Deo. Ioan. 12. Ad Heb. 2. & 3.

Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meũ. Ioan.8.

claridad y de su honra, y tambiẽ se llama gloria de Dios. Porque la obra que a Dios mas afama, y donde mas descubrio su poder, saber y bondad, fue la encarnacion de su hijo. Y assi la llama sant Pablo, diziendo. Todos, Iudios y Gentiles, peccaron: y tienen necesidad de la gloria de Dios. Porque esta es la gloria de Dios, y la victoria, que la palabra de Dios hizo contra los Principes, y potestades de los demonios, que lo contradezian: no queriendo de voluntad obedescer esta verdad. Y assi esta verdad llama el Señor por antonomasia, la verdad, especialmẽte por sant Iuan, donde persuade mas a la larga este mysterio, que el era el hijo de Dios. Y assi a algunos de los Iudios que le creyeron, aunque no perfectamente, les dixo. Si perseueraredes en la fe de mi palabra. Y assi tambien llama a esta verdad, su palabra. Como cifra de todo quanto hablaua. Pues si perseueraredes en la fe desta mi palabra: verdaderamente sereys discipulos mios: y conocereys la verdad que os digo, que soy el hijo de Dios, quiero dezir. Que vereys ser muy creyble esta verdad, y la fe viua desta verdad, os librara. Y en este mismo capitulo, dize el Señor. Que el demonio quando Dios lo crio: y le reuelo este mysterio, y llamale verdad, que no se detuuo vn punto en ella: porque no fue amigo della, ni lo es. Y dizelo por esta manera, porque esta verdad no estuuo, ni esta en el, entiendese por amor: como la cosa amada se dize estar en el amante. Y aun tambien la fe de esta verdad, se llama en la escriptura la Fe de Christo. Porque esta Fe es el fundamento del Euangelio: que es la confesion de Sant Pedro. Tu eres el Messias, aquel hijo de Dios viuo. Y es la cifra de toda nuestra Fe: porque creyendo que Christo es aquel hijo de Dios, todo lo demas que dixo, y hizo, se

Omnes peccauerunt, & egẽt gloria Dei. Roman.3.

Si vos manseritis in sermone meo, verè discipuli mei eritis, & cognoscetis veritatẽ, & veritas liberabit vos. Ioan.8.

zo, se puede dar por creydo: y assi lo cifro Sant Iuan, diziendo. Todas estas cosas son escriptas, porque creays que Iesu Christo es el hijo de Dios: y para q̃ creyendolo assi, tengays vida por el.

Hæc autē scripta sunt, vt credatis quoniam Iesus est filius Dei: & vt credentes vitā habeatis in nomine eius. Ioā. 20

CAPITVLO LI. COMO DE LA ANTIguedad de los professores de la Fe de Christo, se arguye tambien la verdad de su Fe.

NO es pequeño argumento de la verdad de la Fe la honrosa vejez y venerable sanctidad de los professores della. Porq̃ como acabamos agora de ver, los angeles buenos fueron los primeros fieles de Christo. Y aun si assi se puede dezir, los primeros Christianos: pues fueron los primeros q̃ professaron la fe de Christo: y los primeros que la predicaron, y defendieron: y ellos y nosotros todos hazemos vn cuerpo de Christo, y vna yglesia. Saluo que ellos estan ya en la parte triumphante della con los demas sanctos, y nosotros estamos aun en la parte militante. Esta Fe tambien tuuieron nuestros primeros padres Adam y Eua: como consta del Genesis, quando Dios les prometio a Christo para nos librar del poder de la serpiēte. Y por abreuiar el Apostol escriuiendo a los Hebreos, pone vna larga lista de los fieles de Christo, y antepassados nuestros: començando desde Abel, y prosiguiendo por tantos sanctos Patriarchas, Prophetas, Reyes, y Principes illustrissimos, como alli se vee. Donde grandemente encarece su Fe, y su sanctidad, y las obras milagrosas q̃ mediante ella hizieron: y los martyrios y affrentas, y aduersidades q̃ por ella padecieron. Y viene a concluyr, q̃ fueron tan señalados

Genes. 3.

Quibus dignũ non erat mundus. Hebre. 11.

ñalados en la Fe y ſanctidad, que no los merecia tener el mundo. Y luego por el capitulo ſiguiente, queriendo nos animar en la meſma Fe y virtud dellos, dize. Y por tanto tambien noſotros eſtando rodeados de tan grande nuuada de teſtigos: deuemos echar de al rededor de noſotros toda occaſion de peccado: y el peſado y deſordenado cuydado de las coſas de eſta vida: y correr, rompiendo con paciencia, por todos los males que ſe nos offreſcieren, a la joya y premio que la Fe nos promete: poniendo principalmente los ojos en Ieſu Chriſto autor de la Fe, y conſumador della. Toma Metaphora el Apoſtol de los que corren la joya: que ſe ahorran de todas las coſas que les pueden eſtoruar, o embaraçar, ſu legitima carrera. Y ſignifica el Apoſtol, que los bienes de la tierra con ſus cuydados eſtoruan para correr eſte camino de Dios: y por tanto que el que lo quiſiere correr, ſe ahorre de carga. Porque quãto mas dexare por Dios: tanto le dara mas de ſu gracia: y cõ mas gracia, mas correra. Porque la gracia no carga, ſino antes aliuia. Y miẽtras mas corriere, mas gana le dara de dexar mas: por poder mas correr. Eſte fauor de la gracia experimento David, quando haziẽdo por el gracias a Dios le dixo. Quãdo tu Dios mio enſanchaſte, y alegraſte mi coraçon con tu gracia de triſte y encogido que eſtaua: entonces ſin alguna peſadumbre: antes con gran ligereza, corri por el camino de tus mandamientos. Y llama el Apoſtol a eſta multitud de fieles, que por palabra y por obra dieron teſtimonio de la Fe, nuue de teſtigos: de que eſtamos rodeados, proſiguiendo la miſma metaphora de los que corren, o caminan alguna joya: los quales affligidos del eſtio y canſacio: quando los coge y acompaña alguna nuue, ſe conſuelan y animan y caminan, o corrẽ mejor.

Ideo & nos tantã habentes impoſitã nubem teſtium, deponẽtes omne põdus & circunſtãs nos peccatum, per patiẽtiam curramus ad propoſitum nobis certamẽ aſpiciẽtes i autorem fidei, & conſummatorẽ Ieſum. Ad Hebræos. 12.

Viam mandatorum tuorum cucurri, cũ dilataſti cor meũ. Pſalm. 118.

jor: Assi nos persuade el Apostol, que nosotros nos hemos de animar en esta jornada que hazemos para el cielo: y empresa que pretendemos. Y q̃ si los passados anduvieron este camino, nosotros lo auiamos de correr, teniendo tal ayuda de costa: y fauor de tales y tantos testigos de la Fe, que nos consuelan y animan en ella. Y en llamarlos nuue de testigos, haze allusion el Apostol al testimonio que la boz del padre celestial, y Moyses, y Elias, dieron de la Fe de Christo: en aquella nuue que aparecio en la transfiguracion del Señor, como lo cuenta Sant Lucas, diziendo. Que entrando Christo gloriosissimo, y Moyses, y Elias tambien glorioſos, en vna nuue, para que la nuue proporcionasse la flaqueza de la vista de los Apostoles, con la fuerça de aquella charidad y magestad: y assi dize que les dio sombra aquella nuue, para poderlos mejor ver. Entonces fue oyda desde la nuue la boz del Padre celestial que les dixo señalādo a Christo. Este es mi hijo querido a el oyd. Quiere dezir, este de quien veys que da testimonio Moyses y Elias, esto es, los Petriarchas, la ley, y los Prophetas: que en estos dos estan cifrados, es mi vnigenito y primogenito hijo muy querido, que sabe todos mis secretos para vuestra saluacion: por tanto a el oyd. En el baptismo de Christo fue tambien oyda la boz del padre, que dio testimonio al Baptista de que Christo era su hijo querido. Empero aqui, porque ya auia çomençado a hazer officio de Doctor, en predicar la ley del Euangelio: da el mismo testimonio a sus discipulos. Y añade, a el oyd: porque el es el maestro de la Theologia Celestial. Es de notar, que alli Sant Pablo summòy recopilò los testigos antepassados de la Fe. Empero aqui en esta nuue los cifro Dios a todos. Porque aqui Moyses legislador de Dios, da testimo

Intrantibus illis in nuuem, & vox facta est de nnue dices, Hic est filius meus dilectus ipsum audite. Lucæ 9.

nio de la fe de Chriſto: y por tanto todos los patriarchas y toda la ley. Tambien aqui Elias, que fue el mas zeloſo de los prophetas de Dios, da el miſmo teſtimonio, y por tanto todos los prophetas. Demanera, que en eſta nuue de teſtigos, el padre celeſtial en ſu boz, y el hijo en perſona, y los patriarchas, y la ley, y los prophetas, en Moyſes y Elias, ſiendo teſtigos conteſtes, dan teſtimonio de la fe del Euangelio a los Apoſtoles. Tambien en eſta transfiguracion y abono de la Fe del Euangelio, en el monte de Thabor, el Señor haze alluſion a lo que dixo Moyſes en el Deuteronomio. Donde eſtando a la muerte bendixo a Iſrael, aſsi como lo auia hecho Iacob, que a la muerte bendixo a ſus hijos: y les prophetizo grandes myſterios de Chriſto, como parece en el Geneſis. Aſsi Moyſes aqui, antes de el bien que dixo en particular a cada tribu: dixo el bien que les auia de venir en general a Iſrael. El Señor dize verna del monte Sinay, donde Dios le dio la ley: que fue figura de la ley Euangelica. Dize eſto, porque de la ley de Chriſto les auia de venir todo el bien. Y nacera para noſotros en el monte de Seyr: porque alli donde Dios aparecio a Moyſes, le reuelo, que el hijo de Dios auia de nacer hombre mortal ſemejante a peccador: aunque ſin peccado, y le mando hazer vn ſymbolo de eſto, q̃ fue hazer vna ſerpiente de metal, en cuyo aſpecto ſanaſſen los heridos de las ſerpiẽtes ponçoñoſas, como parece en el libro de los Numeros. Y es de fe que era ſymbolo de Chriſto: como el miſmo Señor lo declara a Nicodemus por Sant Iuan. Dize mas, y en el monte de Pharã apparecio reſplandeſciente, donde el Señor apparecio a Moyſes, y le prometio aues del cielo, como parece en el libro de los Numeros. Y dize que alli appareçio reſplandeſçiente, porque

Dominus de Sinai venit, & de Seir ortus eſt nobis: apparuit de monte Pharan, & cum eo ſanctorum millia. In dextera eius ignea lex, dilexit populos. Deu. 33. Geneſis. 49.

Numerorũ. 21. Ioan. 3.

Numerorũ. 3.

en el monte de Thabor se auia de trasfigurar y mostrar su gloria a Moyses, y a Elias, y a sus Apostoles: para autorizar y acreditar su ley del Euangelio. Y por esso dize, que aparecieron alli cō el millares de sanctos. Porque en Moyses y Elias estauan cifrados todos los antepassados. Y en los apostoles todos los presentes y por venir, que pertenecieron, pertenecen, o perteneceran al reyno de Christo: Y dize que entonces aparecio el Señor cō vna ley de fuego en su mano derecha: porque la ley del Euangelio que alli se autorizo, es ley de fuego de amor, y assi lo declara luego, diziendo. Amo a los pueblos. Y dize esto, porque de todos tiene escogidos.

A estos mysterios de estos montes haze alluſion la yglesia en los Cantares, diziendo. Para mientes y veras, q̄ este amado mio verna. Y porque lo trae amor de quien ha de ser su esposa, verna saltando montes: y trasspassando collados. Quiere dezir, rompiendo por todo lo que le parecia que lo auia de estoruar, o detener. Verna quiere dezir sin falta, no embargante los montes y collados, de peccados mayores y menores, que nos diuidian y apartauan de su monte celestial, donde el mora. Porque assi como los montes y collados diuiden y apartan vna region de otra: assi los peccados nos apartarō de Dios. Saldra quiere dezir de su casa a desposarse, y copularse con la naturaleza humana: y hara su jornada por los mō tes de Iudea, e yra de monte en monte, del monte de Sinai siendo del linage de Abraham, al monte de Seir, porque alli reuelo a Moyses, q̄ auia de nacer hombre mortal y passible. Del mōte de Seir al mōte alto, donde vencio al demonio en la tentacion. Y de aquel monte, al monte donde subio a dar la ley Euangelica a sus discipulos. Y deste monte, al monte de Thabor, dond emostro su glo-

Ecce iste venit saliens montes transiliens colles. Canti. 2.

ria y mageſtad a los ſuyos, y autorizo ſu ley. Y del monte de Thabor al monte Caluario: donde fue crucificado: y el tercero dia reſuſcito. Y del monte Caluario al monte Oliuete, como dize Sant Lucas en los actos. De donde ſe ſubio, lleuando conſigo a ſu eſpoſa nueſtra humanidad a ſu monte celeſtial, de donde auia ſalido. Y aſsi dize Sat Iuan. De Dios ſalio, y haziendo por eſtos montes ſu jornada, ſe boluio a Dios. Hizo pues ſu jornada por eſtos montes y grandes difficultades y penalidades de nueſtros peccados, para boluernos el derecho que auiamos perdido, a la bienauenturança. Y boluiendo hombre, el que antes era ſolamente Dios, tomo la poſſeſsiõ por noſotros del reyno de los cielos.

Actuum. 9.

Sciens Ieſus, quia Deo exiuit, & ad Deũ vadit. Ioan. 13.

Muy de propoſito pretende alli la eſpoſa ponderar el excelente amor que traxo al hijo de Dios del Cielo a la tierra a deſpoſarſe y vnirſe con nueſtra naturaleza humana. Eſto cifra primero, diziendo. Que el amor que ſu eſpoſo tenia repartido por todas las coſas que crio, lo recogio y embalſo para ella: de lo qual ſe gloria y dize. Todo el golpe y corriente de ſu amor, lo guio mi eſpoſo, y lo ordeno, y lo hizo correr hazia mi. En mi, quiere dezir puſo todo el amor de lo criado, puſome por blanco de ſu amor: A eſta excelencia de amor hizo alluſion ſant Pablo, diziendo. Por el demaſiado amor con que Dios nos amo, embio a ſu hijo, &c. Y lo miſmo ſant Iuan, quando dixo. En tanta manera amo Dios al mundo (el qual cifrò en el hombre, cõmo en el recogio el amor de todo el mũdo: como lo dixo la eſpoſa (que vn ſolo hijo que tenia, dio por el. Por eſſo pues dixo luego la eſpoſa de ſu eſpoſo, q̃ como quiẽ venia tan de gana, por atajar y euitar rodeos, vino atraueſſando montes, y atrancando collados. No ſe pudo mas galanamente ẽ nearecer el amor q̃ le traya. Y anſi

Ordinauit in me charitaté. Canti. 2.

Propter nimiã charitatem ſuã qua dilexit nos Deus. &c. Epheſi. 2.

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium ſuũ vnigenitum daret. Ioan. 3.

Y assi luego lo compara a la cabra, y al gamo, que son de saltos ligerissimos por los montes y los collados. A esta priessa hizo tambien linda alluſion el Propheta Abacuc, diziendo. Viniendo verna, que no se viene deteniendo: parando ni rodeando, sino antes atajãdo: a priessa viene, no tardara. Y echa el sello a esta ponderaciõ la esposa y dize. La boz de mi amado, ay, escucha: la boz de mi amado es, yo la conozco. Assi lo affirmo el despues, mis ouejas me oyen y me conoscen en la boz. Leuantase pues la esposa. Va, assomase, veelo, y dize. Helo, el mesmo en persona esta en la calle tras la pared de nuestra casa, mirando por las ventanas, y por las gelosias, visto me ha, helo mi querido que me esta hablando. Toma elegantissima metaphora del que festea a la que grandemente ama y dessea por esposa: que el excessiuo amor que le tiene, le haze venir a su barrio, y rondarle la casa, y andar mirando de aca para alla, por las puertas, por las ventanas, y aun por las gelosias, por tener alguna vislumbre de su amada, y le hablar, y le encarecer su amor. No se pudo mas tiernamente, ni mas delicadamẽte otra vez põderar la fuerça del amor del hijo de Dios a nuestra naturaleza humana. Porque este dize que le hizo descender de su monte celestial, a este nuestro valle de lagrimas, y ponerse Dios inuisible, tras la pared de nuestra humanidad visible, mirando por las ventanas de nuestros ojos humanos, y oyendo por las gelosias de nuestros oydos humanos, y experimentando por los de mas sentidos nuestras necessidades y miserias: para apiadarse dellas, y andar de vna parte a otra por hablar a su amada nuestra naturaleza: para le intimar por su Euãgelio, el amor que le tiene, y con el, encenderla en el amor suyo, y para ennoblecerla, y dignificalla, haziẽdola

Similis est dilectus meus capreæ, hinnulo que ceruorum Cantic. supra. Veniẽs veniet, & nõ tardabit. Habacuc. 2.

Vox dilecti mei, en ipse stat post parietem nostrum, respiciẽs per fenestras, prospiciens per cancellos. En dilectus meus loquitur mihi. Cãt. sup.

de su condicion, y para enseñarle el camino del Cielo: y lleuarse la consigo alla. A esto que acaba de dezir la esposa, haze marauillosa alusion el Apostol Sant Pablo, declarandonos mas el mysterio. Y dize del hijo de Dios. El es nuestra paz, el qual de las dos partes contrarias, y entre quien auia las enemistades, hizo vna. Porque haziendose el hijo de Dios hombre, de Dios y de hombre hizo vno: pues la misma persona del, es Dios y hombre. Y assi quedaron tan en paz, tan vnidos y abraçados que son vna misma cosa. Y si preguntamos al Apostol el como hizo esto el hijo de Dios? Responde. Desbaratando, y derrocando la pared que estaua en medio de los dos y los diuidia, que era hombre pecador, passible y mortal, hijo de Adam, que era la pared nuestra, detras de la qual dize la esposa, q̃ estaua su esposo, y los diuidia. Padesciendo pues y muriendo el hijo de Dios en su carne, passible y mortal que de nosotros tomo, aunque sin pecado: hizo esta marauillosa vnion. Y porque sin pecado padescio, y murio por nosotros, dize el Apostol que deshizo aquellas antiguas enemistades, en su carne y a costa della: y nos gano el derecho que tenemos a ser impassibles e immortales. Y assi echo por el suelo aquella nuestra pared, que diuidia al esposo de la esposa, y les impidia el passo del vno al otro. Y delicadamente llama el Apostol a aquella pared, maceria, que es pared sin fundamento: que se ha de derrocar. Porque nuestro pecado, passibilidad, y mortalidad, quiero dezir, el hombre qual quedo por el pecado, no tenia fundamento, pues se leuanto aquella pared, sobre la mentira y engaño del demonio a Eua: y en fin se hauia de caer como pared mal hecha. Y aun añade el Apostol, que como el hijo de Dios hizo de Dios y de hombre, vno: assi tambien hizo como de vn Iudio, y de

Ipse est pax nostra, qui fecit vtraque vnum & medium parietem soluens inimicitias in carne sua. Ephes. 2.

vn

vn Gentil, vn hombre Christiano. Pues del pueblo Iudayco y Gentilico, hizo vn pueblo Christiano, y vn cuerpo mystico, cuya cabeça es el, y cuyo espiritu lo rige. Todos estos grandes y marauillosos effectos, vino a hazer el amor del hijo de Dios al mundo, saltando montes, como dize la esposa, y atraviessando collados.

Tambien en aquella celebre vision del monte de Thabor, se hizo manifiesta alusion a lo del Psalmo, donde Dauid entre otros grandes mysterios de Christo, aduirtio este, prophetizando y diziendo. Thabor y Hermon se holgaran Señor con tu presencia: y regozijaran tu braço poderoso. Dize esto por el gran poder y magestad que Christo en persona, auia de mostrar en estos montes. En el monte de Thabor lo que ya hemos dicho. Y en el mõte de Hermon, por aquel celebre milagro que auia de hazer en la ciudad de Naim, que esta edificada en el monte Hermon. Porque alli resuscito al vnico hijo de la biuda que lleuauan a enterrar, en quien Christo estreno su poder de resuscitar muertos. Vsando pues de muy elegante prosopopeya, dize el Propheta, que regozijaran aquellos montes el braço poderoso de Christo. Y leuantase luego el espiritu del Propheta anteuiendo esto, y dize. Preualezca Señor mio tu poder, y sea ensalçada tu mano derecha. Quiere dezir, contra nuestros enemigos los demonios y sus aliados. Y porque esta obra poderosa de nuestra redempcion, en que Christo entendia: andando por estas montañas de Iudea, no auia de ser obra del poder absoluto de Dios, sino obra de su justicia muy justa, por esso añade. El juyzio, en el examen de la causa, y la justicia en la execucion de la sentencia, es Señor mio, la preparacion, el atauio, los doseles: que adornan tu tribunal, de la Cruz: y los maçeros que van delante

Thabor & Hermon in nomine tuo exultabunt, tuũ brachium cum potẽtia Firmetur manus tua, & exaltetur dextera tua, iustitia & iudicium præparatio sedis tuæ. Misericordia & veritas præcedent: faciem tuam. Psalm. 88.

de ti poderoso y justo juez, son misericordia y verdad. Quiere dezir guardar la verdad de la justicia con la parte culpada, y vsar de misericordia con la parte engañada: condemnando al principe deste mundo: y echandole fuera de la posseysion del, y apiadandose del hombre.

Alguna digresion hemos hecho de la nuue de los testigos, empero para consuelo de nuestra Fe, y assi seruira tambien de nuue. Pues por aquella elegante allusion que hizo el Apostol de la nuue de los testigos antepassados, a la nuue de los testigos en la Transfiguracion de Christo, nos consuela y aliuia a caminar: y aun a correr este camino Christiano: y para animarnos no solamente a correr, empero a bolar este camino: añade. Que pongamos los ojos en Iesu Christo autor de la Fe: y consumador della. El qual se nos puso por exemplo: y fue el primero que puso los pies en el. Al qual llama el Apostol autor de la fe. Porque es el que la infunde en nuestros coraçones. Y llamale consumador della, porque con el ver y gozar de Dios la perficiona y premia. De manera que es el que comiença la Fe: y el que la acaba: y el principio y fin della. El que la començo a predicar claramente a sus Apostoles y discipulos, y la continuo hasta la muerte, y el que al fin se la abiuo y perficiono, con el alegria de su resurrection. De manera que el Apostol quiere que tengamos gran cuenta con la virtud y con la Fe de nuestros antepassados, y por esta parte nos conozcamos muy obligados a la Fe. Y por esforçar mas esta razõ, dize luego en el capitulo siguiente. Acordaos de vuestros propositos, padres de vuestra fe: que os predicaron el Euangelio de Dios: y enclauando los ojos en su buena vida: y fin de su conuersacion, q̃ vistes, quiere de-

Memẽtote prę positorum vestrorũ, qui vobis locuti sunt verbum Dei: quorum intuẽ

re dezir considerando como viuieron bien, y acabaron bien, y salieron deste mundo en paz, imitad su Fe: porque su vida y muerte buen testigo fue de su Fe.

tes exitum cõuersationis, imitamini fidẽ Hebr. 13.

CAPITVLO LII. EN QVE SE DECLARA mas el capitulo passado, y la obligacion que tienen los hijos de imitar la Fe de sus fieles padres y antepassados.

NO deue ser de pequeña fuerça y efficacia, esta razon que en estos tres capitulos nos pone san Pablo, que imitemos la Fe de nuestros antepassados: pues el Espiritusancto la repite muchas vezes en la sancta escriptura, afrentando a los hijos que no siguẽ la Fe de sus buenos padres y antepassados. Assi reprehẽdio el sancto Tobias a vnos Iudios que auiã perdido la Fe: y hablauan infielmente de la prouidencia de Dios, diziendoles. No hableys hermanos mios assi infielmente: porque hijos somos de padres fieles: a los quales llama sanctos, como lo vsa la sancta escriptura. Intimandoles en esta razon, la obligacion que tienen los hijos de imitar la Fe de sus padres fieles: y q̃ toda nouedad es sospechosa de no verdad. Y en el Deuteronomio la propone diziẽdo de aquel pueblo. Dexo a Dios su criador, y apartose de Dios su saluador. Palabras de grande emphasis, su saluador, y su criador: para reprehender su tontedad e ingratitud. Que renombres de mi verdadero Dios para dexarle y apartarme del? mi criador y mi saluador. Prouocarõ, quiere dezir. Al que de suyo es mãso y benigno, con adorar dioses agenos de las barbaras naciones y reboluiendole el coraçon a grande yra y enojo, ado-

Nolite ita loqui fratres mei quia filij sanctorum sumus. Tobiæ. 2.

Dereliquit Deũ factorem suũ, & recessit à Deo salutari suo. Prouocauerũt enim in dijs alienis, & in abominationib. ad iracundiam concitauerunt. Immolauerunt dæmonijs & nõ Deo, dijs quos

ſignorabãtnoui recẽtesq; venerũt, quos nõ coluerunt patres eorum. Deuter. 32.

rando por dioſes a criaturas, que es verguença y abominacion, nombrarlas por dioſes. Y ſacrificaron a los demonios, y no al Dios verdadero. Dize a los demonios, porque eran los que morauan en los idolos. Y llama les dioſes luego: porque aſsi los llamauan los idolatras: que ſacrificaron, dize, a los dioſes que ignorauan, que los nota tambien de necios, que reuerenciauã a los idolos que no ſabian para quanto eran, que no auian experimentado que bien o mal les podian hazer? Y enojado el Propheta, dize. Dioſes nueuos y recien nacidos ſe les vinieron. En dezir, ſe les vinieron, põdera: que los demonios les conoſcieron el humor, que tan amigos los conoſcieron de mudar amos: y tan diſpueſtos para recebir a qualquiera por Dios: ſiendo tan anexa la eternidad a la diuinidad. Y para afrentarlos mas, añade. A los quales no ſiruieron ni honraron ſus padres. Intimandoles, y encareciendoles, la obligacion que tenian de ſeguir la Fe de ſus buenos padres, y conoſcidos por tales. Eſta miſma razon repite por Hieremias afrentando a los Iudios que deſdezian de la Fe de ſus paſſados: y andauan tentando nueuas religiones. A los quales reprehende, diziendo. Preguntad por las ſendas antiguas. Como quien dize. Que aora no ſabeys por donde aueys de andar: para caminar ciertos y ſeguros al buen paradero? Preguntad, preguntad, por las ſendas antiguas: por donde anduuieron vueſtros antepaſſados: porque ellos examinaron mejor que voſotros, qual es el buen camino para andar por el. Porque eran ſabios y virtuoſos y familiares de Dios: y con quien Dios hablaua muchas vezes, y les comunicaua ſus ſecretos. Bien podeys pues voſotros cerrar los ojos, e yr por donde fueron vueſtros tales padres. Tambien lo repite adelante por Hieremias, y los repre-

Interrogate de ſemitis antiquis. Ier. 6.

reprehende y afrenta, diziendo de ellos. Que auia estropeçado en sus mismos caminos : en que auian sido nacidos y criados. Y ilamales caminos del siglo. Quiere dezir, caminos antiguos, por donde anduuieron sus padres y antepassados. Que dexaró dize los caminos antiguos de sus mayores, fieles y pios : por andar por caminos nueuos, y no trillados de sus padres. Por todos estos lugares nos quiere Dios reduzir a la Fe y costumbres de nuestros padres sanctos antiguos. Y aun para este mismo effecto aduierte el Angel a Zacharias, padre del Baptista, que para esto lo queria Dios. Para que conuierta, dize, los coraçones de los padres antepassados, en los hijos presentes. Y reduzga los incredulos presentes, al saber de aquellos justos passados. Quiere dezir, para q̃ sean tales estos hijos para con el Messias: quales fueron aquellos padres. Y para que aquellos pensamientos y affectos que Abel, Noe, Abraham, Isaac, y Iacob, y los demas, huuieron concebido, y tenido de la Fe de Christo: los traspassasse aora en los hijos. Para que los Iudios de su tiempo, fuessen assi afficionados a Christo, a creerle y esperarle, tan pura y senzillamente, como lo creyan y esperauan aquellos padres antiguos. Para que hiziesse finalmente a los hijos presentes de los coraçones de sus padres antepassados. Y como declarandose el Angel añade. Y los incredulos a la verdadera sabiduria. Quiere dezir a la affectuosa Fe de aquellos justos. Pues porque los Iudios, ciegos de sus passiones, no auian de querer creer, y recebir a Christo: a quien sus padres tan grandemente dessearon: vino el Baptista a reformar los coraçones de los hijos, a la forma de sus antepassados: para que cõ aquella affectuosa Fe, lo recibiessen los hijos : que lo reçibieran sus padres, si a la sazon viuieran. Desto tambien

Impij gẽtes in vijs suis, & in semitis sæculi: vt ambularent per vias, itinere non trito. Ier. 18.

Vt conuertat corda patrũ in filios, & incredulos ad prudentiam iustorum. Luc. 1.

bien aduertio el Redemptor a los Phariſeos, que ſe gloriauan de hijos del Sancto y fiel Abraham, diziendole. Nueſtro padre es Abraham. Y reſpondeles el Señor. Si ſoys hijos de Abraham, obligacion teneys de obrar las obras de Abraham. Creed como creyo Abraham. Eſperad en Dios como eſpero Abrahã, y amad a Dios ſobre todo lo amable como Abraham, y obedeced a a Dios como Abraham le obedeſcio. Quiereles dezir, q̃ los hijos tienen obligacion de pareçerſe, e imitar a ſus buenos padres y ſeguir los paſſos de ſus fieles antepaſſados. Porque cada vno ſe deue tener por hijo de aquel a quien ſe parece. Y que pues ellos ſe parecian mas al demonio en ſus obras: que a Abraham: con razon eran mas hijos del demonio, que de Abraham. Y aun eſta miſma razon pondera el Eſpiritu ſancto por Moyſes diziendo. Si tu hermano hijo de tu miſma madre, o tu hijo, o tu hija, o tu muger que duerme en tu ſeno, o tu amigo a quien quieres como a tu vida, te tomare en gran ſecreto y te quiſiere perſuadir que vayas a ſeruir a Dioſes agenos: a los quales no conoces tu: ni conocierõ tus padres: no ſolamente no conſientas con el: empero ni le guardes ſecreto, ni lo perdones. Si al momento lo accuſa de muerte. Y quando deſpues lo quiſiere juntamente el pueblo apedrear, la primera piedra ſea la tuya. Demanera que quiere Dios, que en los negocios de la Fe, en que nos criaron nueſtros padres fieles, y buenos, a nadie q̃ ſienta lo cõtrario, perdonemos, ni encubramas, por mas intimo nueſtro que ſea. Sino que pues nueſtros padres y antepaſſados, ſiendo tales, tuuieron eſta fe, y viuieron y murieron en ella, noſotros tambien es razon efficaciſſima, que la tengamos y viuamos y muramos en ella. Por tanto, pues el Apoſtol nos encarga: acordaos de los padres

Pater noſter Abraham eſt. Si filij Abrahæ eſtis, opera Abrahæ facite. Ioan. 8.

Si frater tuus filius matris tuæ, vel filius tuus, aut filia, aut vxor quæ dormit in ſinu tuo, aut amicus quẽ diligis vt animã tuã, voluerit tibi perſuadere, clam dicens. Eamus & ſeruiamus, dijs alienis, quos ignoras tu & patres tui non acquieſcas ei, neq; audias neq; parcat ei oculus tuus, vt miſereatris, et occultes eum: ſed ſtatim interficies. ſit primũ manus tua ſuper eum, &

dres de vueſtra Fe, de vueſtros propoſitos y maeſtros, que os predicaron el Euangelio de Dios. Y enclauando los ojos en ſu buena vida y muerte: imitad ſu Fe. No ſe contento el Apoſtol: con que nos acordaſſemos de los profeſſores de la Fe de Chriſto, de quien hizo liſta y cathalogo en el capitulo onze a los Hebreos: ſino que en eſte quiere que nos ocordemos de los Apoſtoles que nos predicaron la Fe, en cuyos coraçones eſtampo Dios los teſtimonios de las eſcripturas: y ato milagroſamente la legitima intelligencia de la ley de Dios, como lo vimos antes. Quiere pues el Apoſtol, que nos acordemos de eſtos padres de nueſtra Fe: porq̃ todos viuieron en ella, y todos murieron en ella, y por ella. Y por la miſma razon quiere tambien, que deſpues de eſtos nos acordemos de tantos ſanctos Papas, de tantos ſanctos Obiſpos, de tantos otros martyres ſanctos, que tan illuſtriſsimamente murieron en eſta demanda. Tambien de tantos doctores y confeſſores de feliciſsimos ingenios, de illuſtriſsimas letras, de famoſiſsima ſanctidad, que enſeñaron, viuieron y murieron en eſta Fe. Tambien de tantas virgines nobiliſsimas y de muy tierna edad: que ſuelen tener miedo y huyr de vna lagartija: y tuuieron eſta Fe tan fixa en ſus coraçones, que ſe offrecierõ con alegria a tormentos eſpantoſos. Y aun murieron en tan eſtraños martyrios, que pudieron antes los tyranos con ſus tyranias apartarles las animas del cuerpo, que la fe viua de Chriſto de ſu coraçon.

poſt te omnis populꝰ mittat manum lapidibus obrutꝰ ne cabitur. Deutero 13.

Capitulo. 19.

Y aſsi como el Apoſtol nos ha encargado que imitemos la Fe de los ſanctos padres paſſados: aſsi luego nos auiſa que no oyamos, ni eſcuchemos maeſtros nueuos de la Fe, diziendo. No querays ſer traydos de la vnica Fe, que os han enſeñado tales y tan antiguos padres, a

las do-

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci. Hebr. 13.

las doctrinas varias y peregrinas: que los varios y peregrinos maestros os enseñan. Llama a las doctrinas de las sectas reprouadas, varias, que es lo mismo que falsas. Porque vna verdad, como ya vimos, dize con otra, y assi cõsta que su variedad, y no tener que ver vna cõ otra, es argumento de su falsedad. Llamalas tambien peregrinas, que es lo mismo que nueuas: y contrarias a la antiguedad de la fe. Y haze alusion el Apostol a lo del Paralypomenon, donde se escriue del buen Rey Assa: que assolo los altares del culto peregrino: y hizo pedaços los ydolos. Pues a aquel culto y seruicio que se hazia a los dioses falsos, llama la escriptura peregrino y nueuo, a differencia del que se haze al Dios eterno y verdadero, que es antiquissimo. Y acompaña y apropria el Apostol estos dos renombres a aquellas doctrinas: llamandolas falsas y nueuas. Porque toda nouedad viene sospechosa de falsedad. Assi como la doctrina antigua trae consigo annexa verdad. Porque ha passado por tantos, y tan sabios, y tan sanctos juyzios: que sino tuuiera verdad, le vuieran ya caydo en la cuenta, y estuuiera ya reprouada. Demanera que su mesma antiguedad es argumento de su verdad. Assi la doctrina nueua, por el mismo caso que es nueua: y no ha passado por antiguedad, de sanctos, y sabios juyzios, engendra sospecha de falsedad. Por esto los sanctos padres antiguos aborrecian tanto las nouedades que en su tiempo se leuantanan: sospechãdo que no auia nouedad en la Fe, que no estuuiesse preñada de alguna heregia. Y assi disputando venian despues a descubrir ser ansi. Porque nouedad tiene gran vezindad con no verdad. Sola vna. R. esta de por medio, que las differencia, y reprueua la nouedad por no verdad, Y assi Salomon aconsejo a los fieles, diziendo. El fiel y

Et subuertit altaria peregrini cultus. &c. 2. Paraly. 14.

fiel y bueno q̃ deſſea acertar a ſeruir a Dios, que a eſte llama ſabio, buſcara con toda diligencia la ſabiduria de todos los ſabios antiguos. Quiere ſignificar en eſtos, a los ſanctos Patriarchas. Y añade. Y deſembaraçado de otras coſas, occuparſe ha en los Prophetas de Dios. De manera que lo aparta de las doctrinas y ſabidurias nueuas, y de nueuos maeſtros. Dando a entender que todas las nouedades ſon ſoſpechoſas de no verdades. Eſto miſmo haze aqui el Apoſtol, diziendonos. Que tengamos la vnica doctrina de la Fe recibida de tantos, y tan antiguos maeſtros: y huyamos de las nouedades, o no verdades, que los nueuos maeſtros nos pretenden enſeñar.

Sapientiã omnium antiquorũ exquiret ſapiens, & in prophetis vacauit Eccleſi. 39.

Y como coſa importantiſsima lo encarga tambien a Timotheo, y con grande emphaſin, diziendo. O diſcipulo mio Timotheo, Mira que guardes y hagas guardar fielmente la Fe que en ti eſta depoſitada: euitando las prophanas nouedades. En llamarlas prophanas ſignifica que eran doctrinas contra las verdades ſagradas. Y no ſolamente quiere que euite las tales nouedades, como preñadas de nouedades, empero aun los nueuos vocablos, de que vſauan aquellos nueuos doctores. Para que entendamos, que no ſolamente hemos de euitar las doctrinas nueuas, y por tanto ſoſpechoſas, de los hereges: empero que aun hemos de euitar ſus nueuos vocablos, y nueuo lenguage, de que vſan en ſus nouedades, o en ſus heregias manifieſtas. Y encargaſelo con tanta emphaſim, por el gran peligro que ay en aquellas nouedades, aun quando no eſtan del todo deſcubiertas por no verdades. Dize tambien, que euite las oppoſiciones, o contradiciones que hazen a la fe, las artes y ſcienças, q̃ falſamente ſe nombran ſciencias. Y dize eſto porque las ſcien-

O Timothee, depoſitum cuſtodi, deuitans prophanas vocum nouitates & oppoſitiones falſi nominis ſcientiæ, quam quidam profitentes, circa fidẽ exciderũt. 1. Thimot. 6.

ſcencias que con verdad ſe llaman ſciencias: ſon verdad y conformes a razon natural. Y eſtas no ſe opponen, ni contradizen a la Fe: antes ſon por ella, como ya hemos viſto. Quiere pues el Apoſtol que Timotheo cuite en ſu yglesia eſtas prophanas nouedades, y argumẽtos de falſas ſciencias contra la Fe. Porque algunos fieles ſe dauan a aquellas nouedades, y falſas ſciencias, no guardan doſe de ellas. Y affirma ſant Pablo, que eſcarmienten en cabeça agena: porque ſabe que algunos que profeſſaró aquellas ſciencias: y ſe dieron a aquellas nouedades, vinieron a perder la Fe: por ponerſe en aquel peligro. Por que auian de ſaber, que la nouedad viue pared en medio de la no verdad. Y en lo que toca al Euangelio, el Eſpiritu ſancto nos premio, por ſus ſagrados eſcriptores. Porque por llamar al Euangelio ley nueua: y teſtamento nueuo, no ſe le pegaſſe alguna ſoſpecha, y nos affirma que el Euangelio es antiquiſsimo. Y aſsi dize del ſant Pablo. Que no es nueuo el Euangelio, porque muy antes lo tenia Dios prometido por ſus prophetas: como conſta en las eſcripturas ſanctas, que hablan de ſu hijo. Aſsi que la ley eſtaua preñada del Euangelio. Y no deshaze el Euangelio a la ley, como el Señor lo affirmo por Sant Mattheo diziendo. No os paſſe por el penſamiento que yo vine a deshazer la ley, o los Prophetas, no vine a deshazerla ſino a cumplirla. Porque cierto os digo, que ni vna tilde della ſe ha de quedar por cumplir. Porque la ley era vn modelo y traça del Euangelio: y la miſma materia es la de la ley, que la del Euangelio: que es de los myſterios del hijo de Dios para la ſalud de los hombres. Lo miſmo affirma tambien Sant Pedro, diziendo. De la qual ſalud de vueſtras almas que auia de venir, procuraron los Prophetas de inquirir y eſçudriñar. Los quales

Segregatus in Euãgeliũ Dei quod ante promiſerat per prophetas ſuos in ſcripturis ſanctis de filio ſuo Roman. 1.

Nolite putare quoniam veni ſoluere legem aut prophetas non enim veni ſoluere legem ſed adimplere. Matthæ. 5.

De qua ſalute exquiſierunt, atque ſcrutati ſunt prophetę

Prophe-

prophetizaron desta gran merced que Dios os auia de hazer. Assi que la Fe del sancto Euangelio queda libre de la nouedad. Por lo qual consta, que allende de la verdad y sanctidad que consigo trae nuestra sancta Fe Catholica: tambien su sancta vejez, y la venerable ancianidad de los professores della, autorizan mucho su verdad y su sanctidad.

qui de futura in vobis gratia pphetauerũt. 1. Petri. 1.

CAPITVLO LIII. COMO LOS CATHOlicos han de defender la Fe, de los nueuos maestros, que despues se descubren.

EL Apostol Sant Iudas Thadeo en su canonica auisa a la yglesia Catholica, como se ha de auer con estos nueuos maestros de la Fe, y los demas hereges. Y dibuxa sus propriedades y cõdiciones. Dize pues. Por los nueuos maestros que se os hã entremetido, tuue necesidad de escreuiros. Rogandoos, y exhortandoos, que pugneys y peleys por la fe, que de vna vez fue dada y entregada a los sanctos, entiendese para defendella, y pugnar por ella. Y por esso no dize q̃ peleen simplemẽte: sino que sobre la pugna y defensa de la fe, que hizieron los sanctos passados, peleen tambien ellos. Porque siempre a la Fe se hizo guerra: y la verdad siempre amargo al estragado paladar. Y vsa aqui este sancto Apostol delicadamẽte de aquella palabra, semel, que quiere dezir de vna vez, y no sin mysterio. Sino porque de vna vez dio y entrego Christo su Fe a los Apostoles. Quiere pues dezir, que la Fe que se les dio, es constantissima: que esse mesma Fe se ha de continuar succesiuamente de vnos en otros, y pugnar por ella: porque no

Necesse habui scribere vobis deprecans super certare semel traditæ Sanctis fidei. Catho. Iudæ.

ay que esperar ni temer alteracion de esta Fe: que vna tradicion fue la de la Fe. Y que la verdad que vna vez se nos intima por de Fe: essa se queda para siempre inuariable. Y deste lenguage vsa muchas vezes la sancta escriptura. Y assi se escriue en Iob. De vna vez dize, y affirma Dios la verdad, que no de dos. Toma metaphora del testigo que se retrata de lo que vna vez dixo: o se retifica en ello: y lo repite segunda vez. Porque en el hombre despues que vna vez dio testimonio al juez de la verdad, a su parecer, podia auer nouedad, o porque despues le parecera que se engaño, o porque lo ha mirado mejor, o se ha despues acordado de lo que antes se oluido, o por que antes ate stiguo con pasion, o afficion de la parte, y aora esta arrepentido. Finalmente porque el hombre es mudable, haze el juez que torne a repetir segũda vez lo que dixo vna vez primero. Empero Dios como no es mudable, ni se puede engañar, y es summa verdad: por esso se dize del, que de vna vez lo dize: y no tiene necessidad de retificarse, y repetirlo, y affirmarlo de dos. Lo mesmo dize el mismo Dios, de la verdad que auia prometido a Dauid, que de el descendiria el Messias, diziendo. De vna vez lo jure por mi sanctidad a Dauid. Si miente a Dauid, luego le mentire. Quiere dezir no le faltare la palabra: porque es inuariable mi verdad, que vn hijo suyo reynara eternalmente. Y Dauid en otro Psalmo nota tambien esta propriedad de Dios, diziendo. De vna vez dixo Dios dos verdades que le oy. Que de Dios es el poder para castigar los malos. Y de ti Señor mio la misericordia, para premiar a los buenos. Vsa de la figura que es mutation de persona, y se llama apostrophe. Y va hablando de Dios como de tercera persona: y aqui con nueuo affecto se leuanta a hablar con el, como con

Semel loquitur Deus, & se cũdo id ipsum non repetit. Iob. 33.

Semel iurauí i sancto meo. Si Dauid mẽtiar, semẽ eius in ęternum manebit. Psalm. 88.

Semel locutus est Deus, duo hæc audiui, qa potestas Dei est, & tibi Domine misericor

segũda

segunda. Porque dize, de Dios es el poder: y de ti Señor la misericordia, porque tu das inuariablemẽte a cada vno conforme a sus obras. Assi que dize que de vna vez dixo Dios estas dos verdades infalibles: que no ay pensar alteracion en ellas. Assi aqui el Apostol Sant Iudas, significando de Christo como es verdadero Dios: pues tiene la mesma propriedad, dize. Que de vna vez dio y entrego la Fe a sus Apostoles. Y por tanto que no ay pensar alteracion en ella: sino que es vna, e inuariable siempre, y estamos obligados a boluersela la misma, quando la demandare a quien la entrego, inuariable y entera como la entrego. Por esto nos exhorta el apostol Sant Iudas, que como los apostoles, assi tambien nosotros peleemos por esta Fe inuariable.

dia: quia tu reddis vnicuique iuxta opa sua. psalm. 61.

Y en dezir que pugnemos por ella, y la defendamos, nos aduierte que nos auemos de apercebir de armas, para salir con victoria. Y tambien Sant Pablo nos exhorta a lo mismo. Porque en esto haze alluſion Sant Iudas a lo que dize Sant Pablo. Vestios de las armas de Dios: para que podays teneros fuertes contra las acechanças del demonio. Dize esto, porque el demonio no nos haze la guerra descubierto, sino disimulado: y puesto en celada en los hombres: de quien parece que no nos hemos de recelar. Empero el demonio muchas vezes esta en el padre, en celada y disimulado contra el hijo. Y en el hijo, contra el padre: y en el marido, contra la muger: y en la muger contra el marido. Y en el amigo, contra el amigo. Y assi desta manera encastillado y disimulado en los que ya possee, como ya hemos visto: desde aquellos y por ellos nos tiene armada celada, y nos haze guerra. Y assi se declara el Apostol, diziendo. Que esta lucha y pelea nuestra, no es contra la carne y sangre

Inducite vos armaturã Dei vt possitis stare aduersus insidias diaboli. Ad Ephes 6.

Quoniam non est nobis colluctatio aduersus

carnem & sanguinem: sed aduersus principes & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarū harum. Supra.

Quiere dezir, contra los hombres: que parecen aca de fuera, ni contra nuestros parientes los Iudios: sino cõtra los principes deste mundo: que estan disimulados en ellos. Llama assi a los demonios por la eminencia de su naturaleza en respecto nuestro. Porque son las principales y mas excelentes criaturas que Dios crio. Y assi añade. Y contra las potestades, por la eminencia de su natural poder. De manera que nos hazen ventaja en natura leza y en potẽcia. Aora añade en quien o con quien nos hazen la guerra, diziendo de los mismos demonios. Contra los regidores destas tinieblas deste mundo. A los hombres mundanos, y valedores de las sectas reprouadas, a los heresiarchas, y maestros nueuos de la Fe, llama el Apostol elegantissimamente tinieblas deste mundo. Porque en ellos moran los demonios: a quien tambiẽ la santa escriptura llama tinieblas. Porque en ellos moran las ignorancias, las heregias, los errores, las falsedades, y los pecados, que son las tinieblas morales, priuatiuas y positiuas deste mundo malo. Es pues esta guerra, dize el Apostol, contra los regidores y gouernadores: q̃ se enseñorean destas tinieblas mundanas, porque como antes dize el mismo Apostol, el demonio no solamente habla en estos y por estos: sino que aun obro en ellos y por ellos a su voluntad, diziendo del demonio. El qual obra efficazmente en los hijos de descreencia, o incredulidad. Y llamales assi, porque tan rendidos y obedientes estan estos tales a la descreencia e incredulidad de la Fe: como los hijos deuen estar obedientes a sus padres. Y por tanto no ay quien les pueda hazer creer: ni persuadirles la verdad: tan hijos son de la mentira y falsedad. De manera que el demonio como quien esta tan apoderado destos, no solamente habla y enseña por ellos: sino aun

Qui operatur in filijs diffidẽtię. Ephes. 2.

aun obra en ellos, y por ellos. Y assi a sus doctrinas llamo el Apostol, como vimos antes, doctrinas de demonios: empero aqui a sus obras tambien las llama obras de demonios: porque con efficacia obran en ellos. De manera que estan enseñoreados no solo de su entendimiento: empero tambien de su voluntad. Y por esso les llama aqui regidores de las tinieblas deste mundo: porque ellos los rigen, hablando y obrando en ellos, a su voluntad. Y poneles el Apostol otro quarto renombre a los demonios, diziendo. Que esta nuestra pelea, es contra las malicias espirituales. Y llamales assi, por su grandissima malicia. Y por esso no dize contra los espiritus malos, o espiritus de maldad: sino contra las malicias espirituales: porque son las mismas malicias, y fuentes de dóde nacen y manan todos los males. Y dize esto a differencia de los hombres malos: porque ellos solos no son tanto de temer: porque en fin son flacos. Porque aunque por vna parte son espiritu, por otra son carne y sangre. Mas los demonios son, dize, puros espiritus sin mezcla de carne que los mueua: y por tanto muy poderosos, como antes dixo. Y mas son puras malicias sin mezcla de alguna virtud y ternura. Y por tantas ventajas que nos hazen, hemos menester mucho el fauor de Dios para pelear con ellos. Y añade luego sobre que es la guerra y pelea, diziendo. Que la guerra que nos hazen es por cosas Celestiales. Como aduierte aqui Echumenio, aquel, in, esta por, propter, sobre quitarnos, quiere dezir, el derecho que tenemos a los bienes Celestiales, que el por su culpa perdio. Haziendonos la guerra principalmente a la Fe, como lo affirma el Señor, diziendo. Que el demonio, si algun infiel tiene alguna buena imaginacion de la fe: por la qual podria venir su poco a poco a creer per

Contra spiritualia nequitiæ. supr.

In cœlestibus. Supra.

Venit diabolꝰ, & tollit verbū ne corde earū, ne credẽtes salui fiãt. Luc. 8.

fectamente, que procura el demonio de quitarle aquella imaginacion de la Fe. Porque viniendo por alli creer viua y perfectamente, no venga a saluarse. Pues por lleuarnos los demonios tantas ventajas, assi por naturaleza, como por arte, auisa Sant Pablo, que procuremos nosotros de lleuarsela a ellos, en las armas, siendo diuinas. Y assi el Apostol como buen cauallero de Christo nos mete en la sala de las armas de Dios, y nos arma caualleros Christianos, diziendo. Por tanto tomad las armas de Dios. Y, como luego se vera, nos arma de las quatro virtudes Cardinales: y de las tres Theologales, diziendo. Estad ceñidos los lomos con el balteo y cinto de la verdad: que os ciña alrededor, y os apriete y reprima las passiones. Esta verdad es la prudencia de que hemos de estar ceñidos. Porque la religion Christiana assi como ninguna cosa de malicia, ni de fraude admite, ni que sea dissonante a la verdad: assi tampoco ninguna verdad desecha: porque ninguna verdad es cõtraria a la fe. Vestios tambien el pecho, de cota de justicia. He aqui la otra virtud Cardinal. Arma os tambien los pies, que son los affectos con que andamos, con la templança en todas las cosas: que es la que nos dispone para el Euangelio de paz. He aqui la tercera virtud Cardinal. Y armaos tambien la cabeça con el almete de la esperança de la salud eterna. He aqui la vna virtud Theologal. Y tomad en la mano la espada espiritual, que es la palabra de Dios. He aqui la virtud de la fortaleza, que es la quarta Cardinal. Y en todas y sobre todas las cosas, armaos con el escudo de la viua Fe. He aqui las otras dos virtudes Theologales, Fe, y Caridad, que le da vida. En el qual dize, podays hazer baldios todos los tiros de tentaciones, que el nequissimo demonio os hiziere, y apagar en el, to-

Propterea accipite armaturã Dei, vt possitis resistere in die malo, &c. Ephes. 6.

el todas las saetas de fuego de cobdicia, que os tirare. Toma metaphora de quien tirasse saetas de fuego al agua: que en dando en ella se apagarian. O significa la valentia de la Fe, que con vn soplito apaga, como quien apaga centellas, todas las tentaciones de Satanas, por encendidas que vengan. Haze allusion a lo del Psalmo nouenta. Como con escudo te cerçara la verdad de su Fe: para que ni temas las saetas que los demonios de noche y de secreto te tiraren: ni las que sus ministros los malos te tiraren de dia, ni de las celadas secretas: ni de los peligros subditos, ni del demonio de medio dia: que es el demonio de la incontinencia de la carne, que a medio dia, quando la carne esta contenta suele mas acometer. Y assi Sant Iuan en su Canonica a la Fe viua, attribuye principalmente nuestra victoria, diziendo. Esta es arma principal con que se vence el mundo y sus aliados, nuestra Fe. Assi que esta Fe viua nos defiende y conserua todas las virtudes Christianas, como lo dize tambien el propheta Habacuc, y lo allega el Apostol, diziendo. El justo viue de Fe. Toma metaphora del mercader que de algũ trato viue y se enriquece. Donde dize S. Hieronymo sobre la Epistola a los Galatas. Que como dize el justo biue de fe en general: assi se entiende tãbien en particular. El casto viue de fe, y el humilde viue de fe, y el misericordioso viue de fe, y ansi de las otras virtudes. Porque la fe viua defiẽde y cõserua todas las virtudes en su ser. De manera q̃ este trato de fe, es el q̃ nos enriquece, y nos atesora las virtudes, cõ q̃ nos assegura. Y por esso dize el Apostol, q̃ en todas y sobre todas las cosas nos amparemos con el escudo de la fe viua. Para que assi, dize, podays resistir en el dia penoso de la tẽtacion: y teneros en pie perfectos y cumplidos de todas armas, mediante toda ora-

Scuto circundabit te veritas eius, non timebis à timore nocturno, à sagitta volãte ĩ die à negotio perambulãte in tenebris, ab incursu & dæmonio meridiano. Psalm. 90.

Hæc est victoria quæ vincit mũdum, fides nostra. 1. Ioã. 5

Iustus in fide viuit. Habac. 2. & ad Rom. 1. Hieron. in epistol. ad Gala. 3.

Vt positis resistere in die malo, & in omnibus perfecti sta-

re per omnem oratione, &c. Supra.

cion a Dios. Por esso pues Sant Iudas nos exhorto al principio a pelear con la fe, por la fe, contra los nueuos maestros y ministros de los demonios: por quien hablan y nos persiguen. De manera que la vida del Christiano en la tierra es milicia: segun aqui y en otros lugares lo refiere Sant Pablo, y por esto a la yglesia Christiana entre tanto que se viue en este mundo, le llama yglesia militante, que pelea, y esta en campo contra los enemigos. Empero ay esperança cierta de la victoria: allende de lo dicho por lo que persuadio el buen Rey Iosaphat a los suyos y fieles contra los infieles que venian con grãde exercito contra ellos, assegurandolos de la victoria, y diziendo. Creed en el Señor Dios vuestro, y sereys seguros: creed a sus prophetas, y todas las cosas os succederan prosperamente.

Credite in Dominum Deum vestrum, & securi eritis: credite prophetis eius, & cuncta euenient prospera. 2. Par. 20

Las principales armas de que los apercibe, son fe viua en Dios, y fe firme a los dichos y reuelaciones de sus Prophetas. Y tambien por lo que dize Dauid en vn Psalmo: donde habla de los fauores que Dios haze a su yglesia contra sus enemigos: cuyo symbolo fue aquella yglesia de entonces. Dize pues, que en sola Iudea: que es su yglesia Christiana, ay el verdadero conocimiento de Dios, y que en la defension della ha mostrado Dios la grandeza de su poder: y su nombre es celebre y famoso. Y que aqui en esta pacifica Hierusalem esta Dios auezindado: y que este es su lugar donde mora, y que aqui en Sion morara. Y haze muy linda alluſion a lo de Esayas, que dize. El Señor lo dize, cuyo fuego esta en Iacob: y cuyo hogar esta en Hierusalẽ. Toma muy galana metaphora del auezindarse, y haze alluſion al fuego que descendio del Cielo: que mando Dios que siempre se sustentasse en su altar: y no queria ser seruido y reuerenciado con

Notoin Iudea Deus, & in Israel magnũ nomen eius: & factus est in pace locus eius, & habitatio eius in Sion. Ibi cõfregit potẽtias arcum, scutum, gladium, & bellum. Psalm. 75. Dixit dominus cuius ignis est in Iacob, & caminus in Hierusalẽ. Isai. 31.

otro

otro fuego que aquel: para significar que el que moraua en el Cielo se auia hecho vezino y morador de su yglesia en la tierra: pues alli tenia su fuego y su hogar. Porque para dezir quantos vezinos ay en vna ciudad, o lugar, dezimos ay tantos fuegos, o hogares. Y assi como propria casa la defendia Dios. Y por tanto dize que alli quebranto las fuerças de los arços. Quiere dezir, sus saetas tiestas, y duras, hechas al fuego: que son armas offensiuas y que hieren de lexos. Y que aqui quebranto los escudos de los enemigos, que son armas defensiuas: y las espadas, que son armas que hieren de cerca, y todas las fuerças de la guerra. Dize esto, porque aqui en su santa y glesia ha quebrantado Dios, y quebranta todos los poderes humanos, y diabolicos: para que no puedan prevalecer contra la y glesia, como el mismo Señor lo affirma por Sant Mattheo. Y haze memoria de las armas offensiuas y defensiuas, y de las que hieren de lexos, y de las que hierē de cerca: porque aqui son baldios y frustrados todos sus golpes. De manera que quiere dezir que lo que fue de las heregias y de los hereges passados: esso sera de los presentes y de los futuros. Y si preguntamos al Propheta, el como haze Dios esta defensa a su y glesia? responde apostrophando y boluiendo la practica a Dios y dize. Alumbrando tu Señor, desde los montes eternos, y por ellos. Quiere dezir. No solo desde los altos y eternos Cielos, sino desde los Apostoles y por ellos. Que fueron los montes que primero recibieron del Cielo esta lumbre de la Fe: y por ellos, nosotros que somos los valles. Y llamales eternos, porque por su doctrina somos y seremos para siempre alumbrados: para defender esta casa de Dios de sus enemigos. Y nota aqui el glorioso padre S. Augustin, aquella palabra, alumbrādo

tu. La qual como el dize, tiene grande emphasim, y quiere dezir. Tu solo eres el que nos alumbras, no los montes, sino tu. Porque tu solo eres el que alumbras a aquellos montes. Y por estos montes alumbrados, alumbras tu tambien la tierra. De manera dize el glorioso padre, que no los Apostoles por si: sino Dios por ellos alumbra a su yglesia para defendella delas tinieblas delos errores y heregias que se leuantan contra ella. Y alumbrando Christo por los suyos la yglesia, añade el Propheta, que son turbados todos los hereges, e infieles, todas las sectas y factiones, los insipientes de coraçon. Y cifra a todos en este nombre: porque todos pecan de necios y desalúbrados, como hemos visto en otros lugares. Porque en so la su yglesia ay, como dixo al principio el Propheta, la verdadera luz y conoscimiento de quien Dios es: y de su verdad. Y por esso la sancta escriptura a todos los demas que son fuera de la yglesia, los llama insipientes.

CAPITVLO LIIII. DE LAS CONDICIONES de los hereges. Y como enseña el Apostol Sant Iudas Thadeo en su Canonica, como se ha de auer la yglesia Catholica, con los que de ellos se conuierten, y cō los que se quedan pertinaces.

Hi autem quæ quidem ignorant, blasphemant: quæcunque autem naturaliter, tanquā muta animalia, norunt, in his corrumpuntur. Epistola Iudæ.

LVego pone el Apostol Sant Iudas muchas propriedades destos nueuos maestros, diziendo. Estos de los mysterios de la Fe que ignoran, por no estar su estragada razō dispuesta para creerlos, dizē mil blasphemias. Empero en todas las cosas que por los sentidos experimentan y conocen naturalmente, como

te, como los brutos animales, se dañan y corrompen: y van de mal en peor. No juzgando como hombres de razon: si son licitos, o no. Donde los nota por inhabiles para las cosas espirituales: y habiles para las sensuales y de su perdicion. Dize tambien. Estos son los que en sus charidades, combidando a los podres, y comiendo con ellos en la yglesia, como refiere Sant Pablo que lo hazian en aquel tiempo. Dize pues que estando estos manchados de errores, manchauan tambien con ellos, so color de caridad Christiana, a los que combidauan. Y nota q̃ se muestran limosneros y charitatiuos a los q̃ quieren engañar: para que afficionandoles la voluntad, les puedan mejor traer el entẽdimiento a sus errores. Dize tambien q̃ sin escrupulo alguno de pensar q̃ yerran, no solamente se rigẽ a si mismos: por si mismos: empero que presumen aun de enseñar y regir a los otros. Porque como notan aqui algunos doctores Griegos, Apascentar, en este lugar, es lo mismo que regir, segun el vso de la escriptura: que tambien al que es Rey y gouierna, llama pastor. Quiere pues dezir. Que presumen de si, que ellos se bastan a regirse: y que aun son el dechado de donde han de sacar los otros, el como han de creer, y el como se han de regir. Aqui los nota el Apostol de presumptuosos, e inobedientes a los superiores de la yglesia. Dize mas, q̃ son nuues sin agua, que los vientos las traen de aca para alla al rededor. Toma metaphora de las nuues secas: que como no van cargadas de agua, facilmente las mueuen los vientos hazia donde soplan: Y por donde passan no riegan, ni aprouechan: sino solamẽte escurecẽ. Assi dize que son los hereges que careciendo del agua saludable de Sabiduria Celestial, no siruen de prouecho, ni hazen algun bien a aquellos con quien tratan: sino solamente les siruen de escur-

1

2

1. Corint. 11.

Hi sunt in epulis suis maculè conuiuantes. Supra.

3

Sine timore semetipsos pascẽtes. Supra.

4

Nubes sine aqua, quæ à vẽtis circunferũtur. Supra.

recer

recerlos cõ las tinieblas de ſus varios errores. Alos quales como a gente vana y vazia de virtud y peſo de Fe, y de buenas coſtumbres: como a liuianos y altiuos, como las nuues ſecas, facilmente los demonios los traen de vnas heregias en otras: y aun los traen las cabeças al rededor, como con vn vaguido infernal. Y aſsi los nota de inconſtantes, y altiuos, y vazios de toda virtud, y que no ſon de prouecho, ſino de daño a los que conuerſan con ellos. Dize mas. Que ſon arboles autumnales, infructuoſos, muertos dos vezes, arrançados de rayz. Toma metaphora de los arboles que florecen y ſe mueſtran al cabo del otoño. Los quales no lleuan fructo de prouecho: porque luego ſe ſeca y ſe muere ſu fruta. Y aſsi mueren primero vna vez quanto al fructificar: y aun es ſeñal que ellos ſe quieren tambien ſecar y morir, y que los han de arrancar para el fuego. Porque aſsi como las centellas quando ſe quieren morir, ſe abiuan: aſsi eſtos frutales quando ſe quieren morir florecen ſin tiempo, y aun echan a vezes ſu frutilla: empero con el frio del inuierno, preſto ſe muere la frura: y deſpues la rayz. Aſsi dize, que los hereges florecen fuera de tiempo y ſazon, queriendoſe moſtrar y preferir a los otros en ſu vida y doctrina no guardando el orden de la ſancta y gleſia. Lo qual es ſeñal manifieſta de ſu perdicion. Y muere primero en ellos la fruta de las obras Chriſtianas: y deſpues muere tambien en ellos la rayz de la fe: haſta que finalmente vienen a ſer arrancados del todo del ſancto vergel de la ygleſia, para tizones del fuego temporal y eterno. Y aſsi los nota de ſingulares en vida y doctrina. Mas dixe que ſon olas brauas del mar, que deſpuman a fuera ſus confuſiones. Toma metaphora de las olas del mar, que nacen de la tempeſtad que ay alla dentro, y vienen a batir

5 Arbores autũnales, infructuoſæ, bis mortuæ, eradicatæ Supra.

6 Fluctus feri maris, deſpumantes ſuas confuſiones. Supra.

a la ribera, y a despumar alli las immundicias que traen consigo de alla de dentro del mar. Assi a estos por su inconstancia los llama olas, y por su presumpcion brauas, y que de la confusion y tempestad de varios errores, y pecados que ay alla dentro de su coraçon: echan a la ribera de sus sentidos, y de sus lenguas sus confusiones. Quiere dezir. Sus fealdades, de que se aurian de cõfundir y auergonçar: si estuuiessen en su seso. Aqui los nota de hombres inconstantes y hinchados, y que del estrago interior de su conscïencia, les ha venido su estrago exterior.

Dize mas, que son estrellas erraticas. Toma metapho ra de las cometas e inflammaciones de fuego: que algunas vezes apparecen: las quales no tienen mouimiento regular: como los planetas: sino erratico y desconforme, y en breue resplandecen: y luego se bueluen a escurecer. Assi dize que son los hereges. Cuya vida y doctrina no es regular y conforme al orden Celestial de la yglesia. Y al principio muestran alguna luz de Fe: empero luego se conuierten en tinieblas de errores, a los quales dize estan reseruadas las tinieblas infernales para siempre: pues tan amigos son de tinieblas de errores. De manera que si lo queremos aduertir, los compara sant Iudas a lo malo de todos los quatro elementos: a las nuues secas del ayre, a los arboles sin fruto de la tierra, a las brauas y suzias olas del mar: y a las inflammaciones erraticas del fuego. Porque de todos los hõbres y estados dellos, estos son lo peor del mundo.

7 Sydera errãtis quibus procella tenebrarum seruata est in æternũ. Sup.

Dize mas. Estos son murmuradores, como declaran aqui los doctores Griegos, el vocablo significa propriamente los que entre dientes roen a los otros. Porque estos en su principio dissimuladamente roen a los Papas, y prela-

8 Hi sunt murmuratores, querelosi, secũdũ desideria sua ambulantes, &

es eorũ loquitur ſuperbiam mirãtes perſonas quæſt. cauſa. Supra.

y prelados de la yglesia. Porque vedan, reprehenden, y caſtigan, lo que ellos no querrian: porque ſon malas ſus inclinaciones. Y llamales querelloſos, que ſegun los griegos ſignifica propriamente cauilloſos, que es burlarſe ya en publico: mofar y eſcarnecer de algunas ſanctas cerimonias, y aun verdades Catholicas: porque no parezcan condemnar ſus laſciuias, y carnalidades, por aſſentallas ellos por orden de viuir: Y dize que ſon liſongeros eſtimando mucho los Principes y juſticias de los pueblos: congraciandoſe con ellos, por cauſa de ſus intereſſes.

9

Hi ſunt, qui ſegregant ſemetipſos, animales. ſpiritũ non habentes. Sup.

Dize mas. Eſtos ſon los que tienen por officio ſegregar. Toma metaphora de los lobos, que a las ouejas ſimples, las apartan del rabaño, para robarlas, y comerſelas. Porque ſegregar propriamente, es apartar la grey. Aſsi eſtos auiendoſe hecho de corderos, lobos: y apartandoſe a ſi meſmos del rabaño de la yglesia, viene ſo piel de ouejas, engañando, a apartar a los otros de la manada Chriſtiana, y terminos de la Fe. Y en llamarles animales, dize que viuen, veen, oyen, y hablan ſenſualmente: como quié no tiene eſpiritu ni razon: ſino ſolamente anima ſenſitiua: y aſsi viuen a la animal. Y por eſſo dize luego, que no tienen eſpiritu: no porque no lo tienen: ſino porque viuen como ſi no lo tuuieſſen. Que es lo que dize Sant Pablo. Que el hombre que viue y ſe rige por el ſentido animal (en quien eſta como muerto y ſepultado el eſpiritu) al qual llama hombre animal, no acaba de entender las coſas que ſon del eſpiritu de Dios: antes las tiene por deſuarios y deſatinos. Y aun dize que no las puede entender: porque es examinado en eſpiritu: y no lo ſabe. Como el que no ſabe ſino latin: y lo examinan en griego que no lo entiende. Tales dize Sant Iudas que ſon eſtos. Nota los de que

Animalis homo non percipit ea, quæ ſũt ſpũs Dei. Stultitia enim eſt illi, & non poteſt intelligere, quia ſpiritualiter examinatur. 1. Cor. 2.

de que tienen officio del demonio, que es diuidir, y apartar de Dios a los hombres, y de gente que no trae rendida la carne al espiritu: sino antes al espiritu lo traen arrastrando a seruir a la carne.

Y luego instruye a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos mios, yd os edificando y creciendo sobre el fundamento de nuestra sanctissima fe, y a su talle. Glorioso Apostol, con que reuerencia habla de la Fe, llamandola sanctissima Fe, como quien bien conocia la verdad y sanctidad, y fuerça de la Fe. Y esto dize hazed, mediante el fauor del Espiritu sancto, haziendole siempre oracion que os fauorezca. Y conseruaos en el amor de Dios, teniendo firme esperança en la misericordia de nuestro Señor Iesu Christo, que aueys de alcançar la vida eterna. Animalos, como hizo Sant Pablo en el capitulo passado, en las tres virtudes theologales, Fe, Esperança, y Charidad, mediante su continua oracion. Aora finalmente los auisa, como se han de auer con estos impios y nueuos maestros, diziendo. A estos despues de auer los juzgado, los arguyd: mas a aquellos, procurad de saluarlos, arrebatandolos del fuego. Y de los otros aued misericordia con temor. En este capitulo, si bien se aduierte, trata Sant Iudas de tres maneras de hereges, malos, y peores, y pessimos. Haziendo alusion a lo que Sant Pablo auia mandado a Tito su discipulo, diziendo. Al hombre herege despues de auelle reprehendido y amonestado vna vez, sino se corrigiere, reprehendele y corrigele segunda vez, y sino se corrigiere desta segũda, euitale, que no tiene remedio. Porque por su proprio juyzio y sentencia esta condemnado: pues el mismo se aparta de la communion de los fieles: y procura de apartar a otros. Pues los que por la primera reprehension, q̃ dize

Vos autẽ charissimi superædificãte vosmetipsos sanctissimæ nostræ fidei, in spiritu sancto orãtes, vosmetipsos in dilectione Dei seruate, expectantes misericordiam Domini nostri Iesu Christi in vitã æternam. Sup.

Et hos quidem arguite iudicatos, illos vero saluate, deigne rapientes, aliorum autem miseremini in timore. supra.

Hæreticum hominem post vnã & secũdam correptionẽ deuita, sciẽs quia subuersus est. &c. Ad Tit. 3.

dize Sant Pablo, se enmiendan: son los menos malos. Empero los que no basto la primera: sino que aun estan proteruos: y es necessaria la segunda, y mas aspera: empero en fin con ella se enmiendan y corrigē: son los peores. Empero los que ni por la primera, ni segunda se corrigē, estos son los pessimos y sin remedio. Y por esto sant Pablo manda que sean euitados, y echados de la communion de los fieles. Conforme a esto dize aora el Apostol Sant Iudas. A estos que son los postreros de quien habla: que no se han querido enmendar, y corregir por la primera, ni por la segunda monicion y correction: como a gente sin remedio: despues de auerlos juzgado, y condemnado en secreto: los arguid publicamente, y sentenciad, y conuenced. Manifestando a todos sus errores e impuridades. Y assi lo haze el sancto tribunal de la inquisicion, en el sermon que alli se predica. Mas a aquellos refiere a los segundos, que aunque no por la primera monicion: empero en fin por la segunda, se conoscieron y emendaron, procurad, dize, de saluarlos: arrebatādolos del fuego. Quiere dezir, aunque con difficultad: como es amenazandolos, o recogiendolos, o dandoles otras penitencias, o ensambenitandolos, como sacandolos del fuego que ya tenian merecido. Empero a los otros, refiere a los primeros, aued dellos mas misericordia. Que pues a la primera monicion y correction se conoscieron: mas dignos son de misericordia. Aued pues misericordia dellos: empero con temor, dize, y recato de su reincidencia destos: y mas de los segundos. Porque fiandose mucho dellos, no tornen a retoñescer sus heregias: y dañen de secreto, a los que viuen descuydados dellos. Parece que deste sancto Apostol Sant Iudas se ha sacado la practica que oy se guarda en el tribunal

bunal del sancto officio.

Conforme a esto del procurar la salud destos, dize el Apostol Sant pablo, del Catholico doctor, y ministro de la Fe. Que es necessario que sea poderoso para enseñar. Paciente para sufrir: y que con discreta mansedumbre reprehenda, y corrija a los que resisten a la verdad de la Fe. Esperando a ver, si Dios les da penitencia: para conoscer la verdad de la Fe. Este dize, que ha de ser el fin de la docta, paciente, y mansa correpcion: mouerlos, y disponerlos para que Dios les de la virtud de la penitencia. Y assi dize, sean librados de los lazos del demonio: del qual dize que son enlazados, y estan presos y captiuos para hazer su voluntad. Lastima grande. Que aya algunos en esta vida, que estan captiuos del demonio, para seruirle, y hazer su voluntad. Y dize, que estan captiuos del. Porque aunque por su voluntad pecando, y descreyendo, se hizieron sus captiuos: empero por su sola volũtad, no se pueden librar del. Sino que han de pecar, y hazer su voluntad, vna vez que otra, hasta q̃ Dios les de el don de la penitencia, para salir del pecado: y para conoscer la verdad de la Fe. De manera que el Apostol informa aqui al doctor Catholico, especialmente al que tiene para esto obligacion de officio, a corregir con sabiduria, con paciencia, y discreta mansedumbre a estos tales, esperando a que Dios por este medio, los conuierta. Y lo mismo dize Sant Iudas. Que a los vnos condemnen, y a los otros procuren de saluar, y de los otros ayan misericordia con recato. Empero torna a aduertir Sant Iudas a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos, acordaos de las palabras cõ que os preuinieró los Apostoles de nuestro Señor Iesu Christo, los quales os dezian. Que en los tiempos postreros

Seruum autem Dei oportet esse docibilẽ, patientẽ, cum modestia corripientes eos, qui resistunt veritati. Ne quãdo Deus det illis pœnitentiam, ad cognoscẽdum veritatẽ, & resipiscãt, à diaboli laqueis, à quo captiui tenentur ad ipsius voluntatem. 2. Timot. 2.

Vos autem charissimi memores estote verborũ, quæ prædicta sunt ab Apostolis Dñi

nrî Iesu Christi, qui dicebãt vobis, quoniã in nouissimis temporibus venient illusores secundum desideria sua ambulantes. Supr. Venient in nouissimis diebus in deceptione illusores, iuxta cõcupiscentias ambulantes. 2. Petri. 3. Hoc autẽ scito quòd in nouissimis diebus instabũt tempora periculosa & erunt homines seipsos amãtes cupidi, elati, superbi, blasphemi, parentibus nõ obedientes, ingrati, scelesti sine affectione, sine pace, crimi natores, incõtinẽtes, immites sine benignitate, proditores, proterui tumidi, cæci, & voluptatũ amatores magis quã Dei: habentes speciẽ quidem pietatis, virtutem autem eius abnegantes. 2. Timoth. 3.

vernian mofadores, o burladores de la Fe, que viuiran segun sus desseos, y apetitos. Alega aqui Sant Iudas, a los Apostoles Sant Pedro, y Sant Pablo. A Sant Pedro que dixo que en los postreros dias vernian burladores de la Fe, viuiendo a sus apetitos, y engañando a otros. Y tambien alega al Apostol Sant Pablo, que dixo escriuiẽdo a Timotheo su discipulo. Hagote saber que en los postreros dias, llama assi al tiempo del Euangelio. Significando, que no solamente en aquella edad auria hereges: pero que los auria en todo el tiempo del Euangelio. Porque nunca el demonio ha de cessar de hazer guerra a la verdad de la Fe de Christo. Dize pues que nos ahincaran y congoxaran tiempos peligrosos. Porque aura hombres que se amen a si mismos: y esto tengan por fin, no teniendo cuenta con amor de Dios, ni del proximo. Y por esso añade, cobdiciosos de dinero, jactabundos, soberuios. Lo qual todo nasce de la rayz del amor proprio. Y añade luego el desprecio del amor de Dios, diziendo. Blasphemos contra el amor diuino. Añade luego el desprecio del amor del proximo. No obedientes a sus padres, corporales, y espirituales, ingratos a los beneficios recebidos, sceleroſos, sin afficion, a los con quien tratan. Sin palabra de paz a los confederados, calumniadores de los innocentes, Incontinentes de sus passiones immites y crueles para los que poco pueden, sin benignidad para los buenos y necessitados. Traydores en sus tratos. Proteruos y arrojadizos, obrando sin maduro cõsejo. Tumidos, y de anima hinchados. Ciegos y amadores mas de deleytes que de Dios, q̃ es la summa ceguera, y que tienen parecer de Christianos, empero niegan la virtud de la Christiandad. Quiere dezir que son hypocritas, que parescen Christianos: y no ay cosa que menos sean.

Y a estos

Y a estos dize el Apostol, desechalos. De manera que el Apostol Sant Iudas, ha hecho alluſion en ſu Canonica (en lo que toca a esta materia de los hereges) a lo que escriuieron estas dos columnas de la yglesia, Sant Pedro, y Sant Pablo.

CAPITVLO LV. COMO AY EN LA YGLESIA de Dios juez para conoscer, juzgar, y condemnar a estos nueuos maestros: y quan antiguos, y justos sean sus castigos.

Vimos al fin del capitulo passado, como la yglesia reprehende, juzga, y condemna a los hereges, conforme a lo que el Señor nos manda q̃ quando nuestro hermano pecare: y hechas todas las diligencias, a que nos obliga la charidad Christiana, no se quisiere enmendar: que lo denunciemos a la yglesia. E llama yglesia a los Prelados, Obispos, y pastores della: q̃ por autoridad del vicario de Christo Señor nuestro, la representan. Assi Sant Pablo auisa a los prelados de Mileto, y de Epheso, diziendo. Mirad por vosotros y por la yglesia: en la qual os puso el Espiritu sancto por Obispos, para regir esta yglesia de Dios que gano con su sangre. Y para entender bien esto, allende de lo que ya hemos dicho, como mandaua Dios, que el summo Pontifice juzgasse, y sentenciasse al que no quisiesse obedecer, y estar por su determinacion en los negocios arduos de fe y costumbres, es bien considerar. Que no sin mysterio quando Christo encargo su yglesia a Sant Pedro, vso de metaphora de pastor: y a todo el resto llama ouejas y corderos suyos, diziendo. Simon hijo de Iuan amas me mas que

Quod si eos nó audierit: dic Ecclesiæ. Matt. 18.

Actuum. 20.

Cap. 23.

Simon Ioannis diligis me plus his? Ioan. 21.

que eſtos? Señalando a los otros diſcipulos que preſentes eſtauan. Reſpondio Pedro. Si Señor. Yo ſe que te amo, y tu tambien mejor que yo lo ſabes. Dixole el Señor, pues paſtorea mis corderos. Torna ſegunda vez a preguntarle. Simon de Ioan amas me? ya no le dize, mas ni menos, por no afrentar ni affligir a los otros: aunque aſsi ſe entiende ſiempre, como lo pregunto primero: por que aquel moſtro Chriſto ſer ſu intento. Reſpondio Pedro, Señor ſi, tu ſabes que te amo. Tornale el Señor a repetir, pues paſtorea mis corderos. Torna el Señor tercera vez a preguntarle. Simon de Ioan amas me? entriſtecioſe Pedro, porque le dixo la tercera vez amas me, y reſpondiole. Señor tu ſabes todas las coſas paſſadas, preſentes, y futuras. Y como antes ſupiſte que te auiade negar: aunque yo preſumia y porfiaua que no, y ſuccedio como tu lo dixiſte, aſsi aora me affliges, ſi me quieres ſignificar, que no te tengo de amar. Empero de preſente Señor tu ſabes que te amo, y yo tambien lo conozco de preſente en mi. Torna el Señor tercera vez a repetirle, pues paſtorea mis ouejas. Es aqui de aduertir, que Sant Pedro acabaua de dar prendas de ſi, que amaua a Chriſto, mas que todos los otros diſcipulos. Porque pondera el Euangeliſta. Que en diziendole Sant Iuan a Sant Pedro, que el Señor era el que les hablaua deſde la ribera, no ſe lo ſufrio el coraçon, ſino que luego ſe echo al agua: y ſe vino para el. Y los otros diſcipulos vinieron poco a poco en el nauio. Empero el feruoroſo y auentajado amor de Pedro no pudo ſufrir aquella dilacion y tardança del nauio. Por tanto el Señor, ſobre eſta prueua manifieſta de ſu mayor amor, ſin agrauio de los otros, le pregunto. Amas me mas que eſtos? y porque el mejor es razon que ſea el mayor: le traſpaſſa Chriſto ſu officio de pa-

Etiã Domine, tu ſcis quia amo te.

Simon Ioannis diligis me?

Domine tu omnia noſti, tu ſcis quia amo te.

Paſce oues meas.

Simon Petrus cum audiſſet quia Dominus eſt, tunica ſubcinxit ſe: erat enim nudus, & miſit ſe in mare: alij autẽ diſcipuli nauigio venerunt. Sup.

de pastor de su ganado: que assi se llama Christo pastor en el Testamento viejo y nueuo. Y la razon lo persuade assi, que el que ha de enseñar y gouernar a todos: sea el mejor de todos. Porque que mayor abuso, que mandar los menores a los mayores, y obedecer los mayores a los menores? es como el ciego guiar al que vee. Y assi no parece seguro affirmar, que algun Apostol fuesse mejor que Sant Pedro: ni aun tanbueno? sino Pedro mejor que todos: pues Christo por tal lo examino, y le dio cargo de todos.

Y aunque el Señor sabia que Pedro le amaua mas que todos, se lo pregunto delante de los otros, y tres vezes. Y aunque, tambien de vna vez le pudiera hazer vicario suyo, empero otras tres vezes se lo repite delante de todos, que lo haze su lugar teniente de pastor de su ganado. De manera que lo affirma, y lo confirma, y lo reconfirma por vicario suyo. Para darle a entender a el y a los otros, por estas repeticiones, la excelencia del summo Pontificado: y quan auentajado ha de ser a todos, el pontifice, y vicario de Christo: Y quan fixo, firme, y estable, es el summo pontificado de Pedro en la yglesia de Dios. Empero en llamar a Pedro pastor, y a los suyos corderos y ouejas, a los quales Pedro ha de pastorear, regir, y gouernar para el Cielo: haze tambien alluſion el Señor a la electiō que antes de encarnado hizo del pastor Moyses, al qual mediante la milagrosa vision de Dios en la çarça: de pastor del ganado corporal, lo hizo pastor espiritual del ganado de sus fieles, como parece en el Exodo. Y es mucho de notar que le dio su vara de justicia, y autoridad, no solo para instruyr en la Fe y buenas costumbres a los fieles: sino tambien para defendellos de los infieles, que resistian a la voluntad de Dios. Y para casti- Exodi 3.

Eece, constitui te Deum Pharaonis. Exo.7.

garlos con açotes del Cielo, hasta darles garrote de agua en el mar. Y assi dixo Dios, para mientes que te he hecho no quien quiera, sino otro yo. Otro Dios de Pharaon en la tierra. Assi aora el Señor humanado, encarçado, y rodeado de las espinas, y penas de nros pecados, haze tambien a Pedro pastor de su ganado: para q̃ lo saque del poder de Satanas, como de poder de Pharaõ. Y los guie para el Cielo prometido, como para la tierra de promission, y le da su autoridad, y lo haze su lugarteniente, finalmente otro Dios en la tierra. De tal manera que todo lo que legitimamente hiziere y deshiziere en la tierra: se de por hecho, o deshecho en el Cielo. Y como a Moyses, assi tambien a Pedro, le da su autoridad para defender a los fieles, de los infieles y hereges: y para los castigar en sus haziendas, honras, y personas. Porque claro esta que bienes confiscados fueron los que so color de empresti do, saco el pueblo de Dios de Egypto, por orden de Dios y de su teniente Moyses.

1. Reg. 16.

Tambien en esta election de nuestro pastor Pedro, hizo el Señor allusion a la milagrosa election, que antes de encarnado hizo del pastor Dauid, como parece en el libro de los Reyes: para hazerlo pastor de su ganado fiel, y para defenderlo de los leones, ossos, lobos, de los infieles. Y assi el pastor Dauid en defensa de los fieles entro en campo contra el infiel, y blasphemo Filisteo Goliat, y sus aliados. Empero es de notar que los infieles y hereges vienen contra los Catholicos, haziendo su confiança en sus fuerças humanas: y en la destreza de sus armas. Empero los fieles han de salir a ellos haziendo su confiança principalmẽte en Dios. Assi lo affirma Dauid diziendo. Estos infieles y barbaros hazen su confiança en sus carros de artilleria: y en sus cauallos de guerra: empero

Ij in curribus & in equis, nos autem in nomi

empero nosotros los fieles, en el nombre del Señor Dios nuestro: inuocandole, hazemos nuestra confiança. Y succedio y succede, que ellos cayeron de presumptuosos, y leuantados que estauan: y fueron presos y atados. Empero nosotros de caydos nos leuantamos: y estamos derechos y en pie. Assi dixo vn Propheta de Dios al Rey Amasias. Si piensas que la victoria consiste en poderio y fuerças humanas, hara el Señor que seas vencido de tus enemigos. Porque cierto de Dios es dar victoria: y de Dios es hazer huyr. Y assi en el mismo libro se lee, que el buen Rey Iosaphat, saliendo al poderoso exercito de los Moabitas, y Amonitas, y los del monte de Seir: que se auian juntado contra el, dize el texto que puso en la vanguardia de su exercito los cantores que solian loar a Dios en el templo, y que estando a vista de los enemigos, con voz muy consonante començaron a loar al Señor con esta letra. Load al Señor, porque siempre preualece su misericordia. Y aduierte ex texto que como començassen a cantar estos loores al Señor, luego los enemigos se boluieron vnos contra otros, y se mataron todos. Y el pueblo de Dios se fue para alla, y en tres dias no acabaron de coger los despojos y riquezas de los enemigos. Assi el pastor de la yglesia de los fieles Dauid, dixo al gigante Goliat. Tu vienes a mi con espada, y con lança, y con escudo. Empero yo vengo a ti con solo el nombre del Señor. Y es de notar, que el pastor Dauid, aunque sus principales armas eran esta confiança en Dios: empero tambien se aprouecho no tanto de las armas reales de Saul: que no le venian bien, quanto de sus armas pastorales. Y assi toma su cayado, y baculo pastoral, y toma su honda, y escoge cinco piedras limpidissimas y muy luzidas del arroyo: y echalas en su çurron pastoral,

ne Domini inuocabimꝰ. Ipsi obligati sunt, nos autem surreximus & erecti sumus. Psal. 19. 2. Paral. 25.

Confitemini Domino, quoniam in æternum misericordia eius. 2 par. 20.

Tu venis ad me cũ gladio, & hasta, & clypeo: ego autem venio ad te in nomine Domini. 1. Reg. 17.

ſtoral, y vaſe para el Philiſteo, que ſe burlaua del, y del pueblo de Dios. Y a la primera hondada le hinca vna piedra en la frente, y da con el en tierra. Y ſaltando ſobre el, con la miſma eſpada del Philiſteo: con que el penſo matar a Dauid, le corto la cabeça Dauid a el. Aſsi las armas de Pedro no ſon tanto armas reales: aunque ſe aprouecha dellas quando ſon meneſter, como ſus armas parſtorales, allende de la confiança en Dios: en quien todas las armas Chriſtianas tienen ſu fuerça. Pues Pedro con eſta autoridad paſtoral, tomando ſu baculo y ſu honda: y los teſtimonios limpiſsimos, y verdaderiſsimos, tomados del arroyo y torrente de la ſancta eſcriptura, que vio ſalir del templo de Dios, Ezechiel: y echados en ſu pecho paſtoral, y ſacandolos en ſu tiempo, juzga, y condemna, rinde, y caſtiga a los hereges e infieles. Y con las miſmas armas de la ſancta eſcriptura, con que el herege por ſu falſa, y bronca intelligencia, pienſa degollar a Pedro: con eſtas miſmas en ſu puridad e legitima intelligencia, deguella Pedro al herege. Todo eſto confirma lo q̃ cuenta Sant Iuan, que paſſo en la priſion del Señor. Porque no carece de grande myſterio. Que de ſolo Pedro ſe lee que tuuieſſe cuchilo y alfange ſuyo. Y que ſolo el deſembaynaſſe, y ſolo el hirieſſe, y la oreja del incredulo herege, y atreuido ſieruo del pontifice. De manera que no fue a caſo, que ſolo Pedro tuuieſſe cuchillo, y ſolo el hirieſſe al infiel y herege, y le cortaſſe la oreja antes que otro miembro. Sino que fue diuina prouidencia, como lo aduierte Sant Ambroſio. Para darnos a entender que entre todos los Apoſtoles, ſolo Pedro tenia la poteſtad judiciaria y ſuprema, como antes vimos. Empero parece q̃ antes le auia de cortar las piernas, y desjarretarle, porque andauan en tan malos paſſos. O la mano atreuida

Ioan. 18.

Ambr. o ſius.

uida con que prendio y echo mano de Chriſto. O la cabeça, para quitar la vida al que offendia al dador della. Pero no le corta ſino la oreja. Que parece que a ſabiendas la anduuo a buſcar, y lleuo alli ſu cuchillo, o alfanje Dize el glorioſo doctor Sant Ambroſio, que ſolo Pedro le hirio, porque ſolo Pedro tenia poder y juriſdiction de Chriſto. Y en la oreja, porque el officio de Pedro es tener cuchillo para cortar las heregias y falſas doctrinas: que ſe reciben por las orejas: porque por ellas entran al alma. Ni tampoco carece de myſterio permitir Dios que le cortaſſe antes la oreja derecha que la yzquierda: ſino como dize el miſmo Sant Ambroſio, porque no oyo aquel infiel a derechas la verdad de la ſabiduria de Dios encarnada: ſino a ſinieſtras las heregias y blaſphemias de los pontifices y phariſeos. De manera que le corto la oreja derecha: y le dexo la ſinieſtra. Para que entendamos que el que vna vez es herege, hablando comunmente, jamas oyra a derechas la verdad de la Fe: ſino a ſinieſtras las falſas doctrinas, y ſinieſtras intelligencias de la ſancta eſcriptura. De manera que comunmente al herege no le queda oreja derecha: ſino yzquierda. De donde ſe ſigue, que no ay que corregirle fraternalmẽte. Porque claro eſta, que ſi por toda la yglesia que affirma y confieſſa aquella verdad, no ſe corrige el herege: como con razon podras tu preſumir, que ſe corregira por ti ſolo? ſolo el que lo tiene por officio lo ha de reprehender para ver como dixo Sant Pablo en el capitulo paſſado, ſi por ventura Dios le alumbra y le da la virtud de la penitencia. Aſsi que ſolo Dios es poderoſo, para corregirle efficazmente: y para hazerle que oya y crea a derechas. Y por tanto, como lo refiere ſant Lucas, ſolo Chriſto milagroſamente pudo ſanar, y ſano la oreja derecha que Pedro

Ambroſius.

Ioann. 18.

Lucæ. 22.

condemno y corto. Y conforme a esto Sant Iudas, segun se vio en el capitulo passado: de como la yglesia ha de admitir a misericordia a los hereges que se conuierten, añadio. Que haga esto con temor y recato de su reincidencia. Presumiendo que el vna vez herege, no ay que fiar del, humanamente hablando. Y assi leuanta su espiritu Sant Iudas, y buelue se para los hereges conuertidos, diziendo. Empero a aquel que solo es poderoso para conseruaros sin reincidencia y sin peccado, sea gloria para siempre. De manera que vso de figura y mutacion de persona: q̃ los Griegos llaman apostrophe, porque antes yua hablando con la yglesia Catholica: y aqui se boluio su animo a los conuertidos, como si estuuieran alli, pidiendo a Dios que los conseruasse en la Fe: pues el solo era poderoso para ello. Aunque Sant Chrysostomo y otros doctores Griegos no admiten aqui esta figura, porque leen assi. A aquel que es poderoso para conseruarlos sin pecado sea gloria y magnificencia: imperio y potestad aora de presente, como lo fue antes de todos los siglos, y lo sera por todos los siglos de los siglos, Amen. Significando lo mismo, que solo Dios es poderoso para conseruar a los tales, sin que tornen a reincidir en sus errores. Consta pues que en la yglesia de Dios ay juez que conozca las causas de la Fe, y condemne, y castigue a los culpados en ella.

Ei aũt q̃ potẽs est illos cõseruare sine peccato, gloria & magnificentia, imperium & potestas ante omnia sæcula, & nunc, & in omnia sæcula sæculorum. Amẽ. Epist. Iudæ.

Y assi los castigos que la sancta yglesia les da, no son tampoco nueuamente inuentados: sino sacados de la sancta escriptura. Porque quatro son los castigos principales q̃ practica el sancto tribunal de la Inquisicion: a que Pedro en este caso tiene cometida su autoridad y cuchillo. El primero es prender, y apartallos de los Catholicos. Porque su cançer, como dize Sant Pablo, no passe a los

1 Sermo eorum vt cancer serpit. 2. Timo. 2.

los sanos: Lo qual manda el Espiritu sancto a su yglesia, debaxo de muy elegante metaphora, diziendo. Prended nos y echad mano a las raposas quando son pequeñas: q̃ destruyen las viñas. De lo qual ya vimos antes. Tambiẽ manda Dios apartar los leprosos de los sanos: y que viviessen fuera de la comun habitacion dellos. Y el glorioso padre Sant Augustin lo declara de los hereges. Porq̃ dize que la lepra es manifiesto symbolo de la heregia. Porque assi como la lepra es enfermedad de manchas: q̃ ay vnas partes sanas en el cuerpo: y otras leprosas. Assi el herege tiene vnas partes sanas y de Christiano: y por ellas se vende por tal. Empero otras dañadas y erroneas de herege, e infiel. Y tambien porque es enfermedad muy contagiosa, es necessario apartarlos de los sanos y Catholicos, prendiendolos y encarcelandolos. El segũdo castigo es cõfiscacion de bienes. Este leemos que exe cuto el Rey Dario, con ser Gentil. Mandando por publico edicto que el que estoruasse, o impidiesse reuerenciar al Dios de Israel: q̃ fuesse confiscada su casa y bienes. Tãbien el Rey Nabuchodonosor conoscidas las marauillas de Dios: mando por publico decreto, que el que blasphemasse del Dios de Israel, le fuesse confiscada su casa y hazienda, como consta en Daniel. Pues quanto con mayor razon y justicia la sancta yglesia, que conoce perfectamente quien Dios es: y por tanto está mas obligada a defender, y zelar la Fe de su Dios, confisca a los hereges sus bienes?

Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliũtur vineas. Cant. 2.

Cap. 46

Augustinus.

2 Domus autem eiꝰ publicetur. 1. Esdræ. 6

Daniel.

El tercero castigo es ensambenitar y señalar. Para que los sanos se recaten de aquel: como de hombre sospechoso en la Fe. Y tambien los sambenitos se mandan poner y colgar en la yglesia de Dios, para que otros teman. Y assi leemos en el libro de los Numeros, que a vnos doçiẽtos

cientos y cinquenta hereges, que les parecio que ellos tambien eran ſacerdotes: como les ha parecido tambien a algunos de los hereges deſtos tiempos. Queriendo pues eſtos hazer officio de ſacerdotes: no ſiendolo. Y eſtando con ſus incenſarios encenſando el altar, ſalio fuego del miſmo altar, que los abraſo y quemo. Pero quiſo Dios que quedaſſen los incenſarios ſin derretirſe y regalarſe en medio del fuego: para que ſiruieſſen de ſambenitos. Y aſsi mando Dios deshazerlos, y hazerlos planchas eſtẽdidas, y enclauarlas al rededor del altar en el templo. Y dize el texto. Que para que deſpues tuuieſſen los hijos de Iſrael memoria para eſcarmẽtar en cabeça agena. Eſtos pues fueron los primeros ſambenitos que huuo en la yglesia de Dios. Y es de creer q̃ eneſtas planchas ſe eſcriuieron los nombres de aquellos docientos y cinquenta condemnados: aſsi como ſe eſcriuen aora los nombres de los condemnados en los ſambenitos: aſsi tambien ſe mando poner en el templo como ſambenito, la miſma eſpada de aquel infiel y blaſphemo Goliat. Con la qual Dauid paſtor de los fieles, le corto la cabeça, por memoria, para que nadie ſe atreua contra la fe e yglesia de Dios.

Vt haberẽt poſtea filij Iſrael quibus cõmonerentur. Num. 16.

1. Regum. 21.

El quarto caſtigo es, quemar, y eſte conſta por la miſma hiſtoria de los Numeros. Pues el miſmo Dios los juzgo y condemno a fuego, y aſsi ſalio fuego del altar: y quemo a aquellos docientos y cinquenta hereges. Tambien a Nadab, y Abiud ſacerdotes, porque no fueron fieles en ſu miniſterio: e incenſaron a Dios con fuego ageno: y no con el fuego que Dios auia embiado del cielo: y ſe ſuſtentaua en el altar. Tambien los condemno Dios a fuego, y ſalio fuego del altar y los quemo. Porque deuio de ſer aquel peccado, de infidelidad, o de blaſphemia: pues aſsi fue caſtigado. Porque parece q̃ fue aquel peca-

Leui. 10.

pecado querer seruir a Dios, no con su latria deuida: sino con honra agena del, y comun a las criaturas. Y assi dize el texto. Arrebataron los incensarios, como con enojo y desden, y sin la euerencia que a Dios se deue. Y no querer tambien tomar del fuego de Dios del altar, como les estaua mandado: sino de esse fuego comun, esto da a entender, que deuio de ser pecado de infidelidad y heregia: y no querer dar a Dios la honra que a el solo se deuia. Tambien el Apostol Sant Iudas significa ser esta la justa pena de los hereges, quãdo dize. Que los hereges, que por la primera reprehension no se corrigen: sino que es necessaria la segunda: porque se mostraron tan pertinaces, dize. Que es arrebatarlos del fuego que ya merecian. Y antes dize, que a los angeles malos, que fueron los primeros infieles de Christo en el principio de su creacion, que estan condemnados y destinados al fuego obscuro del infierno. Haziendo en esto alusion a lo que el Señor dize, que dira a los malos. Apartaos de mi malditos, para que vays al fuego eterno. El qual esta aparejado desde el principio del mundo, para el demonio y para sus angeles. Y por consiguiente lo padeceran sus aliados. Y assi vemos que el Rey Dario, y el Rey Nabuchodonosor a los infieles y blasphemos del Dios de Israel, no solamente dize el texto, que les mandaron confiscar las haziendas: empero darles tambien pena de muerte. Consta pues como ay juez justo en la yglesia Christiana, para conoscer de los negocios de la fe, y quan justos y antiguos son los castigos que vsa.

Arreptisq; Nadab & Abiud filij Aaron turibulis, &c. Leuit. 10.

Discedite à me maledicti in ignem æternum qui paratus est diabolo & angelis eius. Matth. 25.

CAP.

CAPITVLO LVI. COMO AVNQVE ES vna la cabeça principal del cuerpo de todas las sectas affirma la escriptura, que esta bestia tiene muchas cabeças. Y porque permite Dios que hagan guerra a su sancta yglesia.

ES mucho de notar, que la cabeça del cuerpo de estas sectas es vna: que es el principe de las tinieblas. Empero juntamente con esto es verdad que este dragon tiene muchas y differentes cabeças. Assi lo affirma Sant Iuan que lo vio en su Apocalypsi, diziendo. Que la primera seña y vandera que vio, fue aquella celestial muger, y a su vnico hijo, y a su posteridad de Christianos, que era su exercito. Empero la segunda seña o vandera que vio, dize que fue vn dragon grande, vermejo, que aunque era vno, tenia siete cabeças y diez cuernos: y su exercito a punto, para hazer a aquella celestial muger y a su vnico hijo, y a los suyos, como alli parece. Dize pues que este dragon siendo vno, tiene siete cabeças. Porque son muchos y differentes los heresiarchas, e inuentores de estas sectas: por quien el principe de las tinieblas habla. Y assi dize Sant Iuan luego en el capitulo siguiente. Y vi subir del mar vna bestia estraña. Porque siendo vna, tiene siete cabeças. Para significar la vniuersidad, de todas las falsas sectas y religiones. Y dize que la vio subir, para significar la pujança, que estas malditas sectas auiã de tener, cada vna en su tiempo, contra la yglesia de Dios: para purificar y affinar su fe, y su virtud. Y dize que la vio subir del mar. Para significar la morada de esta bestia: donde descansa y se huelga: y de donde sale a hazernos guerra: que es el agua salobre, y morti-

Et visum est aliud signum in cęlo, & ecce draco magnus, rufus, habens capita septem, & cornua decem, &c. Apoc. 12.

Et vidi de mari bestiã ascendentem, habentem capita septẽ, & cornua decẽ. Apoc. 13.

y mortifera de beuer a los hombres. Para que entendamos, que en la amargura de los errores, y vicios que matan a los hombres, tiene su asiento esta bestia, como antes vimos. Y es cierto mucho de ponderar, que no embargante que es vna la bestia, dize Sant Iuan que tenia siete cabeças differentes. Porque cada vna secta, haze cabeça por si: aunque todas nacen de esta vna bestia. Tambien es mucho de notar, que con tener esta bestia siete cabeças, dize Sant Iuan, que tenia diez cuernos. Para significarnos, la monstruosidad de estas sectas. Porque si fueran cinco sus cabeças, venia bien ser diez los cuernos, cada cabeça con sus dos cuernos, como los tienen comunmẽte los animales que tienen cuernos. Empero diez cuernos entre siete cabeças, no se pueden bien repartir, sin monstruosidad. Para significarnos muy a la clara, la monstruosidad y disconueniencia de estas sectas. Y assi dize alli sant Iuan de este monstruo animal, que tenia tambien pies de Osso: y boca de Leon, &c. Que era finalmente como vna Chimera. Qual seria, si de todas las sectas reprouadas, se quisiesse y pudiesse hazer vna: q̃ tuuiesse cabeça de Moyses, segũ lo entienden, o fingen los Iudios. Y boca de Mahoma, y ojos de Luthero, y manos de Buccero, cuerpo de Ario, y pies del Manicheo, &c. Lo qual seria vn monton de disparates trauados disparatadamente.

Quasi la misma vision chimerica, y monstruosa, vio el santo propheta Daniel. Vna quarta bestia que subia del mar con sus cabeças y diez cuernos. Por la qual nos representa los reynos y sectas que el demonio ha inuentado y despertado, para hazernos guerra, no solo espiritual, como luego veremos: sino aun corporal, permitiendolo Dios, para castigarnos a los Christianos por algu-

Daniel. 7.

nos

nos defectos. Porque es estilo de Dios, castigar a vnos pecadores con otros, como dixo a Zacharias. Guarda y engorda el ganado, para la carniceria, porque los dueños lo mataran sin dolor: antes lo venderan con alegria, diziendo. Bendito sea Dios que nos hemos hecho ricos, cõ matar y vender nuestras reses. Toma linda metaphora del dueño del ganado, q̃ para esto lo guarda y engorda: para la carniceria. Y declara luego la metaphora diziendo: Ser Dios el dueño del ganado: y las reses los gruessos del pueblo: malos y poderosos. Que como engordan en riqueza: Assi engordan en vicios y pecados para mayor condemnacion suya; porque engordan para la carniceria, y tajon del infierno. Y aun en esta vida los comiença Dios a castigar, y los dexa para que sin piedad se hagan mal los vnos a los otros. Y aun que sus Reyes les quiten sus haziendas, injustamente adquiridas. Y assi dize Dios declarando la metaphora. Mirad que yo entregare los hombres: a cada vno en manos de su proximo, y a manos de su Rey. Que se hagã mal los vnos a los otros, y diuidiran la tierra con scismas. Siendo el Rey cõtra sus vassallos: y ellos contra el, y vnos contra otros. Y dexarlos he que se den, y no librare a los vnos de poder de los otros. Y aunq̃ este castigo haze Dios en vn mismo Reyno, castigando a vnos pecadores con otros: empero tambien castiga a vnos Reynos con otros. Y desta manera llama Dios a Nabuchodonosor seruo mio: porque le seruia de verdugo para castigar a su pueblo de Israel, como parece por Hieremias donde dize. Porque no obedecistes y guardastes mis mandamientos: yo embiare a mi seruo Nabuchodonosor sobre esta tierra, por executor de mi justicia.

Es cierto mucho de loar la prouidencia de Dios, y el grande

Pasce pecora occisioni, quæ qui possederãt occidebant, & non dolebant, & vendebãt ea dicentes. Benedictus Dñs, diuites facti sumus. zach. 11

Ecce, ego trado homines, vnũquẽquein manu pximi sui, & in manu Regis sui, & concident terram, & non eruam de manu eorum. zach. sup.

Pro eo q̃ non audistis verba mea, ecce ego mittam Nabuchodonosor Regem Babylonis seruum meum sup terrã istam Ieremi. 25.

grande artificio que lleua en castigar los vicios de los hõbres. Porque toma vnos malos para castigar a otros. Y con tal concierto dispone los tratos, y negocios, y enojos de los hombres, que haze que vnos sean verdugos de otros, como consta en los Prophetas. Porque a los Assyrios hizo verdugos de los Israelitas, y a los Chaldeos de los Assyrios, y a los Persas y Medos de los Chaldeos, y a los Macedones de los Persas y Medos. Y de los Macedones hizo verdugos a los Romanos: y a los Romanos de los Iudios. Y aora permite que los Turcos, y Moros, y hereges sean los verdugos de los Christianos por nuestros pecados: y enmienda de nuestras vidas. Y assi permite Dios que aya entre los reyes sus ambiciones: y deseos de ampliar sus señorios: y que por esta causa aya entre ellos sus guerras. Y aũque su fin de ellos sea aquel: Dios lo dispone para que sean castigados vnos con otros, para hazer su justicia: y honrar su diuina prouidencia. La qual de tal manera gouierna el mundo, que no ay nada en el de que no se sirua Dios: de vnos mereciendo, y de otros desmereciendo. Y lo que los hombres hazen por malos fines: lo ordena Dios sin entenderlo ellos, para execucion de su diuina justicia y voluntad. Assi lo affirma el propheta Micheas, diziendo. Que las gentes que Dios auia traydo para castigar a Israel, no entendieron los pensamientos del Señor: que los traxo y lleuo, como las gauillas a la era. Para que despues de castigada y limpia la era de Israel, las trillasse Israel: y se aprouechasse de sus despojos. Y si Dios llama a Nabuchodonosor sieruo suyo, no es porque en la causa y persecuciõ que hazia a los Israelitas no pecasse: sino para dar a entender que Dios hazia su buena voluntad por la mala del, y su deuida justicia, por su injusta ambicion. Porque

Ipsi autem nõ cognouerũt cogitationes dñi & non intellexerũt, quoniã congregauit eos quasi fœnum areæ. Mich. 4.

Dios es tan sabio y poderoso, que sabe escreuir derecho por regla tuerta. Y aũ algunas vezes del mismo pecador haze verdugo del. Como consta de Iudas: Que el mesmo fue el executor y verdugo de Dios: para que se ahorcasse en castigo temporal, y exemplar de su pecado. Y por esta misma causa dixo Sant Iuan, y tambien el propheta Daniel en los lugares allegados: que se le permitio a aquella bestia, como lo experimentamos, hazer guerra a la yglesia de los fieles. Y assi dize. Fue permitido de Dios a este mõstruoso animal, con sus cabeças y cuernos, quiere dezir, con sus sectas y fuerças, hazer guerra y pelear con los sanctos. Y este nombre pone alli Sant Iuan a los Christianos, los sanctos. Y assi tambien los llama alli el propheta Daniel, Reyno de sanctos. Y dize tambien lo mismo q̃ S. Iuan. Que aquella bestia que vio, hazia guerra a los sanctos. Porque en esta vision haze S. Iuan allusion a la vision de Daniel, en muchas cosas. Y a esto de llamalles, los sanctos, tambien haze allusion Sant Pablo, llamando muchas vezes en sus Epistolas, a los Christianos, los sanctos. Y la razon es porque son fieles: y los fieles auian de ser sanctos. Como lo fueron en la yglesia primitiua, como parece en el libro de los hechos Apostolicos: o por nos obligar a serlo: pues succedemos a los sanctos Apostoles, y a los demas sanctos de aquella primitiua yglesia: y tenemos los mismos fauores de Dios para serlo. Y principalmente por que la fe es el principio inchoatiuo de toda justificacion y sanctidad. Porque como affirma San Pablo, sin Fe, impossible es el hombre que vsa de razon, agradar a Dios, y ser sancto.

Et datum est illi bellum facere cum sanctis. Apoc. 13.

Sine fide impossibile est placere Deo. Heb. 11.

Y de la guerra espiritual que estas sectas hazen a nuestra Fe, añade Sant Iuan. Que aun le fue permitido tambiẽn a ẽsta bẽstia: por secrẽto juyzio de Dios, vencer a algu-

algunos de aquellos que se nombrauan sanctos. Y permite lo Dios para sacar deste mal grande bien, como lo refiere Sant Pablo, diziendo. Necessario es que aya entre vosotros, aun scismas y heregias. Para que no solamẽte los improbos se descubran por tales, sino para que tãbien, los probos y perfectos fieles, sean manifiestos entre vosotros por tales: Porque sin esto todos pareceys vnos: empero acribados con esta criba, queda apartada la tierra y paja del trigo. Y assi queda mas illustre la fe. Y consta esto que dezimos en diuersas partes, y en diuersos tiempos de la yglesia de Dios. Pues fueron vencidos muchos Christianos en essa infelicissima Alemaña, y en tiempos passados en otras partes: donde es cierto que por su mal viuir publico o secreto, vinieron a perder su buen creer. Empero dize en otra parte el mismo Sant Iuan. Que auque estos que fueron vencidos de la bestia y perdieron la Fe: salieron de entre nosotros. Empero que en el secreto juyzio de Dios, no eran de nosotros. Assi tambien dize el apostol Sant Pablo, hablando de algunos que auian caydo de la Fe. Que aunque aquellos apostataron de la Fe: empero q̃ el firme e immobil fundamento de Dios esta y permanece, que no caera. Y llama firme fundamẽto de Dios a la parte de la yglesia, que son los escogidos de Dios para la vida eterna: que no a los escogidos, solamente para la gracia que tambien son parte de la yglesia, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin. Dize pues Sant Pablo. Que este firme fundamento de Dios: que es esta yglesia de los predestinados, a quien Dios tiene firme y en pie: por fundamento de todos los que se conuertiran, tiene dos sellos con que esta sellado y secreto este negocio, o vn sello de dos partes. La primera es, el Señor eternalmente conoscio quien

Oportet & hæreses esse, vt & qui probi sunt, manifesti fiant in vobis. 1. Corint. 11.

A nobis exierũt, sed non erant ex nobis. 1. Ioann. 2.

Sed firmũ fundamẽtum Dei stat, habens signaculum hoc: Nouit Dñs qui sunt sui, & discedat ab iniquitate omnis qui inuocat nomen Domini. 2. Timoth 2. August. lib. 2. de ciuit. Dei. 7.

ſon los ſuyos: y por eſſo le llama ſello, que es lo meſmo q̃ dezir, que eſto ſello Dios: y el ſolo lo ſabe. Porque a los hombres eſta ſecreto en eſte ſiglo, quien ſon los que pertenecen a Dios, y quien no, de todos los que eſta dentro de la yglesia. La ſegunda parte del ſello dize el Apoſtol que es, y aparteſe de iniquidad todo aquel que inuoca el nombre del Señor. Quiere dezir. Y aparteſe ſiempre de toda iniquidad de vida, el que ſe precia y renombra del Señor: y cree en el, y ſe reconoce por ſuyo. Como quien dize. Que el que ſiẽpre ſe aparta de toda iniquidad, y pecado, terna firme la fe del Señor, como ya hemos viſto.

Y aunque eſte ſello por eſta parte parece eſtar algo abierto: porque ſe echan de ver entre los fieles, los buenos y los malos. Empero affirma el Apoſtol, que eſte ſello eſta inuiolable: y que nos eſta ſellado y ſecreto eſte negocio. Y por la primera parte del ſello claro eſta. Porque eſta en ſola la mente diuina, quien ſon los ſuyos por eternal predeſtinacion, y el ſolo lo ſabe. Empero aun tambien lo dize el Apoſtol por la ſegunda parte del ſello. Porque aunque conſiſte en el hecho humano, como lo declara el glorioſo padre Sant Auguſtin, empero vemos algunas vezes que el que eſtaua muy conjunto a Dios, y firme, y apegado a la Fe y Caridad, a nueſtro parecer, cayo finalmente y ſe aparto della. Y tambien vemos por el contrario que el que eſtaua muy apartado de la fé, o de la Caridad, finalmente ſe allego, y ſe apego fuertemente con ella. Y aſsi no ſomos ciertos, ſi el caydo ſe quedara para ſiempre caydo, o ſi el leuantado ſe quedara para ſiempre en pie. Luego claro eſta que tambien por eſta parte del ſello, nos eſta ſellado eſte negocio de ley comun en eſta vida. Por eſſo pues dixo Sant Iuan, que permitio el Señor a aquella monſtruoſa beſtia,

vencer

vencer a algunos de los ſanctos. En la primera parte del ſello, allude el Apoſtol a lo de los numeros, donde leuantaron ſciſma y motin, Chore, Dathan, y Abiron, de embidia de ver el ſummo pontificado en Aron: y el gouierno del pueblo en Moyſen, porque quiſierā a tiēpos ſerlo tābien ellos. Y conſpiraron contra los dos. Y aſsi leuantaron ſciſma en la yglesia, diziendoles. Que tambien ellos eran fieles, y auiā de ſer Papas, pues eſtaua tābiē Dios en ellos, que porque Moyſes y Aró vſurpauā la ſúma dignidad para ſi ſolos, que baſtaua auerla tenido haſta entonces. Y aunque Moyſes los reprendio y amenazo, con que Dios aueriguaria aquella quiſtion, no les aprouecho. Y aun deſpues trato de lleuarlos por bien: y embio les a llamar a ſu tienda: Empero ni quiſieron venir a ſu mandado. Y aſsi eſtaua todo el pueblo confuſo y rebuelto: y fue meneſter que Dios con euidente milagro dieſſe ſentēcia cōtra aquellos hereges y ſciſmaticos, y contra todos ſus aliados. Y aſsi ſe abrio la tierra y ſe los trago. Y decendieron viuos a los infiernos. A eſto haze alluſió Dauid hablando de los contaminadores del teſtamento del Señor: que aſsi llama alli, y muy propriamente a los hereges, que es lo que deſpues dixo Sant Pedro, que depraua todas las ſanctas eſcripturas, y dize. Vēga Señor la muerte ſobre ellos y deciendan viuos a los infiernos. Pues la tarde antes que ſe abrieſſe la tierra y los tragaſſe, dixo Moyſes aquella ſentencia del Apoſtol, y primera parte del ſello, Mañana a viſta de todos, manifeſtara el Señor quien ſon los ſuyos. Y a los ſanctos aplicara para ſi. Y los que el huuiere eſcogido ſe allegaran a el. Donde parece quanto zela Dios la honra del ſummo Pontificado, y gouierno Catholico de ſu yglesia, y quanto quiere que ſea reuerenciado, y obedecido el ſummo Ponti-

Sufficiat vobis ea omnis multitudo ſanctorum eſt, & in ipſis eſt Dominus. Cur eleuamini ſuper populum Domini. Num. 16.

Veniat mors ſuper illos: & diſcēdant in infernum viuentes. Pſal. 54.

Manè notam faciet Dñs qui ad ſe pti. eant & ſanctos applicabit ſibi, & quos elegerit, appropinquabunt ei. Supra

fice: y que sea de por vida: y no annual, como aquellos pretendia. Y como despues lo hizo su ambicion, en tiempo de Christo nuestro Redemptor, como lo refiere Sant Iuan, diziendo, que Cayphas era pontifice de aquel año. Y estos fueron los primeros hereges que ladraron contra el summo Pontifice de la yglesia de Dios, a los quales imitaron otros despues, e imitan oy algunos de los lutheranos. Y en la segunda parte de el sello, haze tibien alusion el Apostol a lo del mismo capitulo, donde dixo Moyses a los que eran de Dios. Apartaos de los tabernaculos de los hombres impios, y no toqueys a cosa suya: tanto aueys de aborrecer su scisma y heregia: por que no seays participantes en su pena, siendolo en su culpa. Assi dize el Apostol a estos a quien hablaua. Assi os apartad vosotros de la compañia de los scismaticos y hereges y pecadores: no les hagays compañia en su culpa: porque no participeys de su pena. Demanera que boluiendo a la vision de Sant Iuan y Daniel: de la monstruosidad, y desconueniencia de estas sectas entre si, representada en aquella bestia de tantas cabeças y cuernos, que hazen guerra, permitiendolo Dios, a la vnica yglesia Christiana, y de la vnion en perseguir a esta santa yglesia, se prueua muy bien la falsedad de todas ellas. Assi como de la vnidad, y cõformidad de la santa yglesia, y contrariedad a todas ellas, se prueua la verdad de su Fe.

Ioan. xi.

Recedite à tabernaculis hominum impiorũ, & nolite tãgere quę à deos pertinẽt, ne involuamini in peccatis eorũ. Supra.

CAPITVLO CINCVENTA Y SIETE. Como de todas las sectas reprouadas las que tienen mas especial odio a la santa yglesia, son los Agarenos, y los hijos de Abraham segun la çarne.

Entre

ENTRE todas las sectas y falsos prophetas, que hazen persecucion a la santa yglesia, son dos las que le tienen muy especial odio, segun doctrina de Sant Pablo. Y son los hijos de Abraham segun la carne, y no herederos de su espiritu y de su Fe. Y los otros los Agarenos hijos tambien de Abraham, por Ismael: pero no de Sarra la libre, sino de Agar la sierua. Y de todos estos dize el Apostol, que persiguen a los hijos del mismo Abraham: empero hijos segun el espiritu, y herederos de su Fe. Los quales son los Christianos. Y consuela mucho el Apostol nuestra Fe, en poner las condiciones de los vnos y de los otros: y el paradero que han de tener. Dize pues, escriuiendo a los Galatas, que Abraham tuuo dos hijos, a Ismael y a Isaac. A Ismael de su sierua Agar, y a Isaac de Sarra su principal muger y libre. Y dize que el que nacio de sierua, nascio segun la carne, quiere dezir. Por orden de naturaleza corrupta: empero el que nascio de la libre, nascio por promission de Dios, y de su diuino espiritu, y por orden sobrenatural. Porque de esteril y de impotente por vejez. De manera que Isaac era puro hijo libre de Abraham: empero Ismael, (lo qual cierto es grande mysterio) con ser hijo de Abraham, era tambien juntamente sieruo de Abraham. Porque a Isaac huuo en su muger Sarra libre. Y a Ismael huuo en Agar su esclaua. Y assi salen los hijos de la condicion de sus madres: el vno libre, y el otro sieruo. Y dizemas declarando aquel mysterio, y alçando el ante puerta de la figura para que se descubra la verdad que estaua secreta. Y dize que estas dos madres con sus hijos pertenescen a los dos testamentos: los sieruos al testamento viejo, por que era ley de seruidumbre, y temor, como lo affirma el

Scriptum est, quoniam Abraham duos filios habuit, vnum de ancilla, & vnum de liberat sed qui d ancilla, &c. Ad Galat. 4.

Galat.5. miſmo Apoſtol en el capitulo ſiguiente. Y los libres al Teſtamento nueuo: porque es ley de libertad y de amor. Rom.8. Como lo refiere el miſmo Apoſtol, eſcriuiendo a los Romanos. Y aun el Apoſtol Santiago la llama ley de perfecta libertad. Iacobi.1. A los ſieruos diuide el Apoſtol Sant Pablo en dos partes. Porque tambien llama ſieruos a los hijos da Abraham, y de Sarra la libre, excepto Iſaac, como a los hijos de Abraham, y de Agar la ſierua. Porque dize, que el primer Teſtamento ſe dio en el monte de Syna, que eſta en Arabia, y que Syna, en la lengua Arabiga, ſuena lo miſmo que Agar. Demanera que reſponde el nombra del monte al de la ſierua: y la figura a lo figurado. Dize pues el Apoſtol, que alli Agar en figura engẽdra ſieruos (como ella lo es) que ſon los Agarenos. Y dize luego, que tambien eſte monte Syna, que eſta en Arabia, eſta confin a Hieruſalem la terrena. Porque aũque ay, como conſta, grande eſpacio en medio de aquel mõte de Arabia y de Hieruſalem, empero dize el Apoſtol, eſtar cõfin o conjunto a Hieruſalem: o porque el monte tiene a viſta de ojos a Hieruſalem: o porque eſta el mõte confin con Iudea hazia el medio dia. Y aſsi por Iudea eſta aquel monte confin y conjunto a Hieruſalẽ. La qual Hieruſalem terrena, y carnal, dize aora el Apoſtol, que tambien ſirue con ſus hijos. Demanera que conſta del texto del Apoſtol, que aſsi los Agarenos, como los hijos de Abraham ſegun la carne, ſe llaman ſieruos, y lo ſon: aquellos por ſer hijos de la ſierua, y carnales: y eſtos por ſer ſieruos de la ley que alli ſe dio: Seguidores de la letra, y no de ſu eſpiritu. Siendo todo aquello figura del eſtado de el Euangelio. Y por eſſo el Apoſtol dize, que el Finis legis Chriſtus. Rom.10. fin de la ley es Chriſto. Y dize lo, no ſolo porq̃ en Chriſto feneſcio, y ſe acabo la obligaçion de la ley: ſino tambien

bien porque todas las cosas de aquel tiempo, aũque en si fuessen verdaderas, empero fueron ordenadas de Dios para significar y figurar los mysterios del Euangelio, y aquellas cortezas tenian encerrados en si estos meollos. Y aquellas sombras, eran sombras de estos cuerpos, y aquellas figuras, de estas verdades, y todo aquello era por esto. Porque el cuerpo haze la sombra, y del cuerpo tiene ella esse ser que tiene: y faltando el cuerpo, es nada. Demanera que todas aquellas figuras eran por esta verdad: y por tanto venida la verdad, ya no es menester la figura, y auiendo ya llegado el cuerpo a nosotros: cesso la sombra: que embiaua delante del, el sol. Y assi dixo Sant Pablo a los Colossenses. Ninguno os condemne: porque comeys de este manjar, o de el otro, o por que beueys deste liquor, o de aquel, o por otras cosas semejantes. Las quales eran dize sombra de las cosas futuras. Empero el cuerpo que causaua aquella sombra, es el cuerpo de Christo, quiere dezir, su yglesia, y pueblo Christiano. De manera que por el, y por los mysterios de su Euangelio eran todas aquellas cosas: assi que a los hijos de Abraham segun la carne, los llama el Apostol sieruos, porque siguen la seruidumbre de la letra, y de la figura: y no la libertad del espiritu de la ley, y de lo que figuraua. Y tambien llama a los Agarenos sieruos, por ser hijos de la sierua Agar por Ismael. Y aun tambien a los vnos y a los otros llama sieruos, y de condicion seruil: porque no solamente nascen sieruos de pecado, e hijos de ira: empero crecen en el: y en el viuen y mueren, como el Redemptor lo declaro a los Pharisseos: que se gloriauan de hijos libres de Abraham, como adelante se vera. Y assi como el Apostol dize, auer vezindad, por los montes de Iudea, entre el monte de Arabia Agar, y

Nemo ergo vos iudicet in cibo aut in potu, quæ sunt vmbra futurorum, corpus autem Christi. Coloss.

el monte de Sion y Hieruſalem la terrena: aſsi haze vezindad y hermandad entre los Agarenos y los terrenos Hebreos. Porque los vnos y los otros ſon hijos de Abraham ſegun la carne, y por tanto hermanos. Y aſsi los vemos hermanados en muchos ritos y ceremonias, aunque en lo demas muy differentes: porque los vemos hermanados en la guarda de la circunciſion, y ſe conforman en algunos lauatorios, oraciones, y ayunos, haſta en ſus entierros, como les conſta bien a los juezes del juſtiſsimo, y puriſsimo tribunal del ſancto officio. De manera que por ſer los Moros hijos de Abraham por Iſmael: y tan confines de los terrenos Ieroſolymitas, ſe les pegaró muchas cerimonias de los Iudios.

Paſſa adelante el Apoſtol, y dize. Que la Hieruſalem Celeſtial, que es madre del Chriſtianiſmo. Que eſta es la libre: cuya figura fue Sarra libre. Porque la liberto Ieſu Chriſto Redemptor nueſtro: de la ſeruidumbre del pecado y de la ley: como lo prueua alli el Apoſtol. Y deſta allega la prophecia de Eſayas, que dize: alegrate, y da gracias a Dios, la eſteril que no parias: regozija te y da gritos de plazer la que no tenias hijos. Porque muchos mas ſeran los hijos de la dexada por eſteril: que los de la que poſſeya al varon, y le paria hijos. Y aunque habla de la yglesia el Propheta, haze alluſion a lo de Sarra, q̃ auia de ſer madre del Chriſtianiſmo, y a lo de Agar. Y dize luego de Chriſto hijo de Abraham, por Sarra. Y vn hijo tuyo terna por heredad a la gentilidad. Y en eſto ſe haze alluſion a lo que el padre eterno, no menos deſſeoſo de nueſtra ſaluacion: que el miſmo hijo, dize a Chriſto ſu hijo, como lo refiere el propheta Dauid. Pideme y darte he por heredad diuerſos linages de gẽtes y en poſſeſsion tuya, haſta los terminos y fines de la tierra.

Lætare ſterilis quæ non paris, erumpe & clama quæ nõ parturis: quia multi filij deſertæ, magis q̃ eiusquæ habet virum. Eſa. 54. Et ſemẽ tuum gentes hæreditabunt. Eſa. ſu.

Poſtula à me, & dabo tibi gẽtes hæreditatẽ tuam, & poſſeſſionẽ tuam terminos terræ. Pſalm. 2.

Paſſa

Passa adelante el Apostol declarando aquel mysterio, y dize. Empero nosotros hermanos somos hijos de promission, como Isaac: y por el somos hijos de Abrahã y de la esteril que era, empero libre. Y como todo aquello era figura del tiempo del Euangelio, concluye el Apostol, diziendo, que tambien como entonces el que auia nacido segun la carne, perseguia al que auia nacido segun espiritu: assi tambien aora, quiere dezir. Que como entonces el hijo de Abraham, Ismael, y de Agar la sierua, de donde se dizen assi los Agarenos: como dixo al principio el Propheta Baruch, perseguia a Isaac, que era engendrado de Abraham y de Sarra la libre, por orden del espiritu de Dios: assi aora dize que estos Agarenos, y estotros terrenos Hebreos, todos hijos de Abraham segun la carne, persiguen a los hijos de Abrahã segun el espiritu y su Fe. Que son los verdaderos Christianos hijos espirituales y herederos de la Fe de Abraham, por el fiel y sancto Isaac. Estos pues son los q̃ nos tienen odio cruel, y desde entonces se hizo vn ensaye, de esta persecucion, que de presente nos hazen. Estos dos linages de Abraham carnal y espiritual, terreno y celestial, significo Dios a Abraham mucho antes quando le prometio la multiplicacion de su linage, y entonces le dixo. Multiplicare tu linage assi como las estrellas del Cielo, y como las arenas que estan a la ribera del mar. Porque cierto no carece de gran mysterio, poner Dios estas dos tan differentes comparaciones. La vna de las estrellas del Cielo: y la otra de las arenas de la tierra. Sino para significarle que auia de tener dos maneras de hijos. Vnos sieruos, y otros libres, vnos carnales y otros espirituales, vnos terrenos y otros celestiales, vnos malditos de su peçado, y otros benditos de Dios. Y estos erã los que

Nos autem fratres secundum Isaac promissionis filij sumus. Ad Galat. 4.

Sed quomodo tunc is qui secundum carnẽ natꝰ fuerat persequebatur eũ secundum spiritũ, ita & nũc. Supra.

Multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli, & velut arenã quæ est in lettore maris. Genes. 22.

In semine tuo benedicentur omnes gentes erç. Gen. sup.

que por Christo hijo de Abraham auian de alcançar la bendicion: que alli le prometio Dios a Abraham, diziendo. Por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion todas las gentes delmundo, sin alguna differencia de vna gente a otra: no vendicion de bienes terrenos, sino de bienes celestiales. Y a esto hizo el Señor marauillosa alluſiõ por Sant Mattheo, diziendo a los hijos y herederos de la Fe de Abraham. Venid benditos de mi padre: posseed el Reyno que esta aparejado para vosotros: no solamente desde el tiempo que Dios lo prometio al padre de vuestra Fe Abraham: sino desde la cõstitucion del mundo: Desque mi padre os bendixo. Como si les dixera. Vosotros soys aquellos hijos, que antiguamẽte prometio mi padre, al padre de vuestra Fe Abraham, que por mi auiades de alcançar su bendicion. Y dize desde la constitucion del mundo, porque desde entonces reuelo Dios a los angeles, en criandolos, como ya hemos visto, que el hijo de Dios se hauia de hazer hijo de hombre, y desde entonces declaro Dios que alcançarian su bendicion Celestial todos los que creyessen, obedeciessen, y se conformassen con su hijo humanado. Y assi lo declaro despues Sant Pablo, diziendo, A los que ante vio, tambien predestino ser hechos conformes a la ymagen de su hijo, para que el sea el primogenito en la multitud de los hijos de Dios y hermanos suyos. Quiere dezir. Que como Christo es hijo primogenito de Dios padre: Assi nosotros creyendole y amandole, y siendo comformes a el, somos tambien hijos del mismo Dios padre: y herederos de su Reyno. El por naturaleza: y nosotros por gracia de adopcion y participacion. Assi que desde la cõstitucion del mundo dize que les esta aparejado como a herederos de el, el Reyno celestial. Y porque los hijos carnales

Venite benedicti patris mei, possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi. Matth. 25.

Nam quos prę sciuit, & prædestinauit conformes fieri imaginis Filij sui: vt sit ipse primogenitus in multis fratrib9 Ad Rom. 8.

nales no son de los benditos: quedan por malditos, por su voluntad y pecado. Y assi los echa de si, diziendo. Apartaos de mi malditos. No dize de mi padre, porque Dios de suyo no condemna a nadie. Y dize para el fuego eterno: el qual esta aparejado para el demonio, y para sus angeles. No dize que esta aparejado para ellos. Porque despues del pecado se pueden los hombres arrepentir, y assi estaria por demas aquel fuego aparejado para los hombres peccadores, si se arrepintiessen: y frustrada su diuina prouidencia. Empero dize que esta aparejado para el diablo, y para sus angeles, porque son de naturaleza, que despues de auer peccado no se pueden arrepentir. Empero pues vosotros dize el Señor, os quisistes hazer participantes de su culpa: no creyendome con amor, ni obedeciendome, como ellos no me quisieron creer ni obedecer desde su principio, ni ser conformes a mi, participad pues tambien de su pena. Assi que estos son los dos linages de Abraham. Empero es mucho de notar que el Apostol no dize que los hijos espirituales persiguen a los hijos carnales: sino al contrario, los carnales a los espirituales. Porque la guerra que los Christianos les hazen a estos Agarenos, hebreos, hereges, e infieles, es justa como antes vimos. Porque como dize el Prouerbio, Mas vale buena guerra que mala paz. Empero la que ellos hazen a los Christianos, es injusta. Y assi nota el glorioso padre sant Augustin. Que las molestias que Sarra hazia a su sierua Agar, y a su hijo Ismael, en echarlos de casa y apartarlos de su hijo Isaac: no les llamo tampoco la escriptura persecucion. Porque el intento era bueno: y aquella era la voluntad de Dios, como parece alli en el Genesis. Empero la que estos nos hazen a nosotros, nace de mala intencion, y es contra la voluntad de

Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo & angelis eius. Matth. 25.

Augustinus epist. 48.

tad de Dios: y por esso es injusta. Y assi le llama Sant Pablo persecucion. Y es tambien de notar, que a lo que llama aqui Sant Pablo persecucion: lo llame la escriptura en el Genesis, juego, diziendo. Como viesse Sarra al hijo de Agar Egypcia y sierua suya, que jugaua con su hijo Isaac, dixo a Abraham. Echa a esta esclaua y a su hijo de casa. Y la razon es porque debaxo de color de juego y burlas con Isaac, le pretendia hazer mal, como lo declaran, aunque con variedad, los doctores. De manera que consta del especial odio que estos hijos sieruos y carnales de Abraham, que son los Agarenos, y los ciegos de los Hebreos: hazen a los hijos libres y espirituales de Abraham y herederos de su Fe, que son los verdaderos Christianos hijos de Dios y hermanos de Christo.

Cumque vidisset Sarra filiū Agar Aegyptię ludentem cum Isaac filio suo. &c. Gen. 21.

CAPITVLO LVIII. DEL DIFFERENTE succesſo de los hijos espirituales de Abraham y de los hijos carnales, con los demas enemigos de la sancta yglesia.

DEueſe consolar grandemente la sancta yglesia, no embargante la persecucion corporal y espiritual, que consta del capitulo passado, hazerles sus enemigos: con lo que luego añade el apostol diziendo. Empero que dize el diuino oraculo? Responde lo que Dios dixo a Abraham. Echa de casa a la sierua y a su hijo. Porque no sera el hijo de la sierua heredero, con el hijo de la libre. Quiere le Dios dezir a Abraham. Echa el hijo de la sierua de tu casa, porque no sera heredero de tu casa y succesion, con el hijo de la libre. Preueniendonos desde entonces, que la casa de Dios: que es la de Abraham

Sed quid dicit scriptura? Eijce ancillam & filium eius. Non enī erit hæres filius ancillæ cū filio liberæ. Gal. 4.

braham, el pueblo Christiano como hijo espiritual y heredero de la Fe de Abraham, auia de quedar por heredero de la casa de los fieles por Christo. Y tambien de las promessas hechas de Dios a Abraham, que es, ser hermanos de Christo Redemptor nuestro: y herederos de todos los bienes que el padre eterno nos dio con el, y por el. Assi lo affirma Sant Pablo a los Romanos, diziendo. *El que* aun a su proprio hijo no perdono: sino que lo entrego por todos nosotros: como tambien no nos dio con el todas las cosas? Quiere dezir. Que pues el padre eterno nos dio por hermano a su hijo legitimo: y heredero de todos sus bienes: juntamente nos dio todos sus bienes con el. Empero que el pueblo Hebreo y Agareno como seruos: auian de ser excluydos de la casa de Dios y Abraham: y no auian de tener parte en esta herencia que Dios prometio a Abraham. No solo consta de lo que el Apostol ha dicho, empero tambien lo significo de hecho el Espiritu sancto, en la differencia que hizo Abraham, en vida de su hijo Isaac, a los hijos de las seruas, como parece en el Genesis, donde se dize. Que dio Abraham todos sus bienes rayzes que posseya a Isaac: como a su hijo libre y legitimo heredero. Empero que a los hijos seruos, porque hijos de las seruas, les dio dones de sus bienes muebles. Para significar y prophetizar lo que despues auia de ser. Que estos hijos de las seruas se auian de dar y afficionar a estos bienes muebles de la tierra: y auian de ser despedidos de los bienes rayzes del Cielo. Y porque no auian de ser de vna fe y religion con Isaac, y con los demas hijos de promission. Añade la sancta escriptura. Y aparto Abraham hazia la plaga oriental a los hijos de las seruas de Isaac su hijo, aun viuiendo Abraham: para que no morassen en vno con el, y le pegassen su

Qui etiã, pprio filio suo nõ pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donabit? Rom. 8.

Deditq; Abraham cũcta quæ possederat filijs autẽ concubinarũ largitus est munera. Gene. 25.

Et separauit eos ab Isaac filio suo, dum adhuc ipse viueret, ad plagã orientalem. Genes. sup.

sen su roña y seruidumbre de pecado. De manera que primero echo a Ismael hijo de Agar su sierua fuera de su casa. Y despues adelante echa tambien a los demas hijos de sus sieruas, que auia auido en ellas. Y assi consta que todos estos, assi los Agarenos, como los demas Hebreos, hijos, sieruos y carnales de Abraham, no son de la casa de Dios: que es la casa de Abraham, Isaac, y Iacob: sino que son de los de fuera de casa, como ya vimos. Y los mas proprios y verdaderos hijos de Abraham y de Iacob, con los que son herederos de su fe. Assi lo affirma el Apostol a los Galatas, que aunque eran Gentiles de nacion, se tuuiessen por hijos de Abraham, diziendoles. Tened pues por cierto que los que son de la fe de Christo, estos son los hijos de Abraham, que los infieles y que de generacio de la fe de Abraham: no meresçen ser llamados hijos suyos. Yhaze allusion en esto el apostol, a lo que el Señor dixo a Zacheo Gentil. Oy ha cobrado salud esta casa: porque el dueño della es tambien hijo de Abraham. Y que estos solos ayan de heredad las promessas q Dios hizo a Abraham: y a los hijos herederos de su Fe, lo affirma luego el apostol, diziendo. Los que son herederos de la Fe de Abraham, essos seran los que heredaran la bendicion de Dios con el fiel Abraham, Y por esta misma razon, llama el apostol al pueblo Christiano, Israel de Dios. Para differenciarle del Israel, segun la carne: que no es de Dios. Como expressamente lo differencia, diziendo. Mirad al Israel segun la carne. Dize pues hablando de ciertos Gentiles Christianos. Sobre estos verna la paz y misericordia de Dios: y sobre el Israel de Dios. De manera que todos los fieles y buenos, aora sean Gentiles, aora sean Iudios: se dizen en la sagrada escriptura, verdadera y propriamente del linage de Abra-

Cognoscite ergo, quia q̃ ex fide sunt, hi sunt q̃lij Abrahæ. Galat. 3.

Hodie salus domui huic facta est, eo quòd & ipse sit filiꝰ Abrahæ. Luc.

Igitur qui ex fide sunt, benedicentur cum fideli Abrahã. Ad Galat. sup.

Videte Israel secundũ carné. 1. Corint. 10.

Pax super illos & misericordia & super Israel Dei. Gal. 6.

Abraham, hijos de Abraham, hijos de promissión, como Isaac, e Israelitas, y hijos de Dios. Quales son los buenos Christianos, de qualquiera nacion que sean. Y assi, pueblo de Israel de veras: es el pueblo fiel y bueno. Y assi aquel es verdaderamente Israelita, el que es fiel y bueno. Assi el Redẽptor dixo de Nathanael. Veys aqui viene vn verdaderamente Israelita: en el qual no ay malicia ni engaño. De manera que aunq̃ Iudas era Israelita: pero no verdadera ni propriamente Israelita: porque era infiel y malo. Assi dize tambien Sant Pablo. Que no el que constaua ser Iudio de nacion: sino el que en espiritu creya y obraua segun la Fe, era verdaderamẽte Iudio, ni tampoco la circuncision manifiesta en la carne, era la verdadera circuncision: sino la circuncision espiritual de los vicios: que era el fin y figura de aquella, essa es la verdadera circũcision: No la que reza la letra: sino la que contenia el espiritu de aquella letra. De manera que los infieles y sieruos de pecado: aunque sean del linage de Abraham y de Israel: No merecen estos apellidos: pues desdizen de la Fe y buenas obras de sus antepassados, y assi no merecen llamarse hijos de Abraham, y hijos de Israel. Assi tambien lo affirma el Apostol muy a la clara, a los Romanos, diziendo. No todos los que son de la circuncision de Israel, son Israelitas. Ni todos los que son del linage de Abraham: son hijos. Quiero dezir, dize el Apostol. Que no los hijos segun la carne: sino los que son hijos de promissión y de fe: son hijos de Dios, y se cuentan, y son estimados por de el linage de Abraham. De manera que todos los demas son como hijos agenos de la casa de Abraham y de Dios. Y a aquello del Genesis de Ismael, e Isaac, haze alluſion elegantissima el Redemptor, quando a los Phariseos que se gloriauan de

Ecce vere Israelita, in quo dolus non est. Ioan. 1.

Non enim qui in manifesto Iudæus est, neque quæ in manifesto in carne est circũcisus, sed qui in abscondito Iudæus est & circuncisio cordis in spiritu, non litera. Rom. 2.

Non enim omnes qui ex circũcisione sunt Israel, hi sunt Israelitæ: neq. qui semẽ sunt Abrahæ, omnes filij, id est, nõ qui filij carnis, ij filij Dei: sed q̃ filij sunt promissionis, æstimantur in semine. Rom. 9

Amen amendi co vobis, quia omnis qui facit peccatũ ser uus est peccati Ioan.8.

hijos libres de Abraham, les dixo. En verdad en verdad os digo, que no soys de los hijos libres de Abraham: sino de los hijos sieruos. Ni soys de los de casa, sino de los de fuera de casa. Porque todo aquel que haze peccado: queda sieruo del pecado, que es la verdadera seruidumbre y captiuerio. Y pues los hijos de Abraham libres son fieles y buenos: porque creen y obran lo que Abraham creyo y obro: y vosotros no soys herederos de su Fe, y de su bondad, luego aunque seays hijos segun la carne: soys empero contados entre los hijos agenos, y sieruos del pecado. Y aun añade el Señor, que el sieruo como no tiene derecho a heredar la casa del Señor, echale su amo fuera de casa quãdo quiere: empero el hijo, aunque lo enoje, como legitimo heredero de la casa, quedase en casa para siempre. Allude pues en esto delicadamente a lo de Isaac e Ismael. Porque Isaac como hijo libre, quedo se en casa de Abraham, como heredero de su fe y de su casa, y de todos sus bienes: Mas el hijo sieruo Ismael, como sieruo y de peccado, fue echado fuera de la casa de Abraham.

Seruus autem non manet in domo in æternum, filius autem manet in æternum. Ioã. supra.

De donde se sigue, que Christo Redemptor nuestro en quanto hombre, como legitimo hijo de Abraham por Isaac, y de la libre Sarra, la Virgen sacratissima que fue del mismo linage, y tambien libre: porque nunca sierua de peccado, el y los que son vno con el por Fe y por amor: que son los Christianos, que descienden de Christo por la vnction de su gracia: heredan las promessas de Dios hechas a Abraham: y la bendicion y Reyno de cielos. Assi lo declara Sant Pablo, diziendo. A Abraham fueron hechas las promessas de Dios: y a vn hijo suyo, q̃ del auia de descendir. Y no dixo añade el Apostol, y a sus hijos, como si hablara de muchos: sino, y a vn hijo suyo, como

Abrahæ dictæ sunt promissiones, & semini eius. Non dixit & seminibus, quasi multis:

como quien hablaua de solo vno. El qual vno es Christo, dize el Apostol: en quien y por quien se auian se cumplir las promessas de Dios a Abraham. Allude el Apostol a lo del Genesis, donde Dios hizo grandes promessas a Abraham: porque en lugar de su hijo Isaac, que por obedecer a Dios, le queria sacrificar, le promete Dios a su hijo por hijo, que el mismo hijo de Dios seria tã bien hijo de Abraham. Y que se sacrificaria, no en ensaye sino en hecho de verdad, en el altar de la Cruz: para que por el alcançassen la bendicion de Dios todas las gentes de la tierra: que fuessen herederos de su misma Fe. Y esta fue la vltima vez que Dios aparescio, y hablo a Abraham en este mundo, y le dixo. Y seran benditas en tu simiente: quiere dezir, en vn hijo tuyo, todas las gentes de la tierra. Esto es dezir. Y por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion y mi gracia todas las gentes dela tierra, sin hazer differencia de vna gente a otra: sin accepciõ de vna gente, o de otra. Estas fueron las postreras palabras que Dios hablo con Abraham en esta vida. Dandole a entender a el y a todos los otros, que no tenia mas q̃ tratar con el: y que este era el vltimo negocio: y aun el fin de todos los que auia tratado con el. El importantissimo, y el que queria que entendiesse: y aun en el, que queria que rumiasse todo el resto de la vida: y que por el viniesse de mano en mano la fe destos mysterios hasta el cumplimiento dellos. Y esta reuelacion le hizo Dios como en pago y premio de la congoxa en que lo auia puesto, en mandarle que le sacrificasse a su hijo Isaac: a quien tanto amaua. Y en lo que alli passo, le reuelo Dios y le represento los mysterios de Christo. Lo qual affirma el Señor a los Phariseos, diziendo. Abraham de quien vosotros os glorias y dẽ tenerle por padre, se regozijo exteriormente, con

sed quasi vno, & semini tuo qui est Christus Galat. 3. Genes. 22.

Et benedicentur in semine tuo omnes gẽtes terræ. Genes. 22.

Abraham pater vester exultauit vt vide-

ret dié meum. Vidit, & gauisus est. Ioan. 8.

te, con desseo de ver con los ojos corporales, mi dia: y violo con los ojos de la Fe, y gozose en su coraçon: el qual regozijo exterior, fue vn remaniente de su gozo interior. Assi como quando vn padre promete a su hijuelo que le ha de hazer vn sayo, el niño del plazer y contento interior que recibe, haze muestras en lo exterior: y haze ademanes con las manos y con los pies, y aun dize con la boca a otros. Ay que mi padre me ha de dar vn sayo. Assi de esta promessa que Dios hizo a Abraham, de que el hijo de Dios se auia de hazer hijo suyo: y que por el auia de venir tanta prosperidad a los herederos de su Fe, del plazer y contento interior que recibio: redundo en lo exterior algun regozijo y señales de aquel plazer, reuelandolo despues a Isaac su hijo y a los demas fieles. Y por esso dize el Señor, Abraham vuestro padre, segun dezis, se regozijo, y salto de plazer por ver mi dia. Empero violo con los ojos de la fe, y gozose su coraçon. Da pues a entender el Señor, que Alli vio Abraham el prospero estado de Christo: y como auia de ser Redemptor del mundo, sacrificãdose al padre en la Cruz. Y que Christo era aquel semen vnico, por quien auian de alcançar la bendicion de los bienes de Dios, no solamente la gente del Cielo: empero tambien las gentes de la tierra. A esto haze allusion el propheta Dauid hablando de Christo, y casi declarandonos aquella promessa de Dios a Abraham, y dize. Y seran benditos en el y por el todos los linages de la tierra; que en otra parte llama todas las familias de la gentilidad. Y aun tambien haze allusion a aquello el propheta Esayas, que dixo de Christo: En el qual quien es bendito, quiere dezir, por gracia, sobre la tierra: sera bendito en el Señor, entiendese por gloria sobre el Cielo. Y añade el Propheta con gran desseo del

Et benedicentur in ipso omnes tribꝰ terræ. Psalm. 71.

Et adorabunt in conspectu eius vniuersæ familiæ gẽtium. Psalm. 21.

del cumplimiento desta verdad, Amen. Que quiere dezir, assi sea. Y aun es mucho de aduertir que casi siempre que se hizo promessa de Christo, fue hecha con juramento solemne, y grandes circunstancias de firmeza. Y assi quando hizo aquella promessa a Abraham juro diziendo. Por juramento me va, dize el Señor, y porque no ay otro mayor por quien jurar, juro por mi mismo de cumplir lo que aqui te prometo. Y el propheta Dauid, quando le promete a Christo por hijo, y heredero de su Reyno de fieles, dize. Iuro el Señor a Dauid vna verdad, importantissima al mundo, y no le faltara la palabra. Y la verdad dize que fue, de vn hijo tuyo hare perpetuo successor de tu Reyno de fieles. Y tambien el mismo Propheta Dauid, quando Dios prometio a Christo por pontifice y sacerdote: el qual se auia de offreçer a Dios primero debaxo de accidentes de pan y vino: y despues en hostia y sacrificio, a la descubierta, eñl altar de la Cruz para reconciliar al pueblo con Dios, mediante su sangre affirma que lo prometio tambien con juramento, y dize. Iuro el Señor, y no le pesara de auerlo jurado, tã prospero successo terna este negocio, Tu eres sacerdote para siẽpre, segun la orden no de Aaron q̃ offrecia animales sino del gran sacerdote Melchisedec, que offrescio a Dios pan y vino. Y quiere dezir. Tu sacerdocio, dize el padre a Christo, sera perpetuo, al qual no succedera otro sacerdocio. Porque ni otra ley, ni otra yglesia. Assi q̃ se lo promete y jura por Rey pepetuo: y por sacerdote perpetuo de su yglesia de fieles. Y assi consta que este hijo legitimo de Abraham, es el heredero de las promessas hechas de Dios a Abraham: cuya posteridad son todos los herederos de su Fe. Y estos como libres quedan en la casa de Dios por herederos del Reyno de Cielos.

In quo qui benedictus est, super terram venedicetur ĩ Domino. Amen. Esai. 65.

Per memetipsum iuraui, dicit Dñs, quia fecisti hanc rem, & non pepercisti vnigenito filio tuo propter me, benedicẽs benedicam, &c Genes. 22.

Iurauit Dominus Dauid veritatem, & non frustrabit̃ eũ. De fructu ventris tui ponam super sedẽ tuã. Psalm 131.

Iurauit Dñs, & non pœnitebit eũ, tu es sacerdos in æternũ secũdum ordinem Melchisedec. Psalm. 109

Empero todos los demas, quantos ay, y ha auido, y aura en el mundo, como a ſieruos de pecado, echalos Dios fuera de ſu caſa en las tinieblas exteriores.

Y aun aora eſtan muy apartados, los vnos en tinieblas de error: y los otros en luz de Fe. Aſsi ſe ſymbolizo en el Exodo. Que ſobre todo Egypto y aquella infidelidad eſtauan tinieblas horribles: y en ſola la tierra donde eſtaua el pueblo de Dios y los fieles, auia luz, y gran claridad. Eſta diuiſion ay entre los fieles e los infieles y hereges. Y eſto ſignifico tambien Abraham, en el apartar en vida a los ſieruos de peccado, de Iſaac libre y hijo de promiſsion. Empero aun han de eſtar mas apartados y diſtantes. Porque los vnos moraran en la luz del Cielo: y los otros en las tinieblas del infierno. Aſsi lo ſignifica el Redemptor del mundo marauilloſamente (haziendo alluſion a todo lo que hemos dicho) por Sant Lucas, en aquellos dos hijos de Abraham, el buen Lazaro pobre: y el mal rico. Porque eſte reconoſce a Abraham por padre, y que el era ſu hijo, empero no ſegun el eſpiritu, ſino ſegun la carne: y por tanto hijo ſieruo: y ſieruo de pecado. Mas Lazaro, aũque era tambien hijo, empero libre. Y por tanto muy querido y amado de Abraham: porque heredero de ſu Fe y de ſu bondad. Y vio lo el rico malo, metido en el ſeno de ſu padre Abraham. El qual fue abrigo de pobres. Y aſsi dixo el rico malo, eſtando en el infierno. Padre Abraham ten miſericordia de mi: y embia a Lazaro de tu ſeno: para que moje la punta de ſu dedo en el agua, y tome vna gota, para que refreſque eſta mi lenguã: porque ſoy atormentado en eſtas obſcuriſsimas llamas. Y reſpondiole Abraham. Hijo, de mi carne, aunque no de mi Fe, ni de mi eſpiritu, acuerdate que has viuido a tu plazer en tu vida: y has gozado a tu apetito de los bienes de la tierra: em-

Vbicunque autem habitabãt filii Iſrael, lux erat, Exo. 10.

Pater Abrahã miſerere mei, & mitte Lazarum, vt intingat extremũ digiti, ſui i aquã, vt refrigeret lĩguã meã, quia crucior in hac flãma. Luc. 16. Fili recordare quia recepiſti

ra: empero Lazaro por el contrario contradiziendo a sus apetitos, y rindiendo la carne al espiritu, ha sufrido muchos males. Y assi aora con razon, cruza Dios las manos: porque este es consolado y tu atormétado. Y a quien nego migaja de pan al pobre: justo es que se le niegue gota de agua. Y aun tambien con todo esto, ay entre nosotros y vosotros vn grande Chaos y firme hondura. De tal manera que ni de aqui se puede passar alla: ni de alla aca. Para significarnos el imposible transito del estado de la gloria al estado de la condemnacion: y tambien al contrario.

bona in vita tua, & Lazarus similiter mala: nũc autem hic consolatur, tu vero cruciaris. Supra.

Et in his omnibus inter nos & vos chaos magnũ firmatum est, vt hi qui volunt hinc transire ad vos, non possunt, neque inde huc transmeare Luc. 16.

Pues este apartamiento, assi en vida como en muerte, significo Abraham en apartar los hijos sieruos y carnales del hijo libre y espiritual. Empero es mucho de considerar, que el Señor del mundo, que a nadie en tanto que viue, niega su misericordia, aun a aquellos Phariseos, que se gloriauan de hijos libres de Abraham, siendo sieruos de pecado, combida con la libertad Christiana: Significandoles que el, si ellos quieren, los hara, de hijos sieruos y carnales de Abraham, hijos libres y espirituales. Porque de la seruidumbre del pecado, solo este hijo de Abraham, por ser tambien hijo de Dios, nos puede libertar. Y assi lo promulgo el Apostol, diziendo. De manera hermanos mios que no somos los Christianos hijos de la sierua: sino de la libre: y por tanto libres: Con la qual libertad nos liberto y enriquecio Iesu Christo. Assi que el Señor les assoma a aquellos Phariseos esta misericordia: y les combida con esta libertad, diziendo. Empero mirad que no embargante que soys hijos sieruos: si este hijo de Abraham, y hijo de Dios, que teneys delante de vuestros ojos, os librare: sereys verdaderamente libres, terneys verdadera libertad, y digo que sereys de los

Itaque fratres non sumus ancillæ filij, sed liberæ, qua libertate Christus nos liberauit. Galat. 4.

Si ergo vos filius liberauerit, vere liberi eritis. Ioan. 8

hijos libres y legitimos herederos de la casa de Abraham. Haziendo siempre alluſion el Señor a lo de Isaac hijo libre, y heredero de Abraham. El qual Isaac pudiera ſi quiſiera, a aquellos hijos ſieruos de ſu padre, y por el meſmo caſo, ſieruos ſuyos, libertallos y tornallos a ſu casa: y partir la herencia de ſu padre Abraham, cō ellos. Y por eſſo alludiendo a aquello, dize, ſi os libertare el hijo: ſereys verdaderamente libres, y herederos de la casa de Dios y de Abraham, que es casa de los fieles. Grandemente ſe conſuela nueſtra Fe en la trauazon y armonia tan verdadera y ſuaue de la ſancta eſcriptura: Y en eſtas alluſiones que el Señor del mundo, y el Apoſtol Sant Pablo, hazen a aquellos myſterios del Geneſis. Y en ver tan claramente como eſta yglesia de fieles, ha de parar en bien: y las ſectas reprouadas que la perſiguen, han de parar en mal.

CAPITVLO LIX. COMO LA SANCTA yglesia ha de quedar con victoria de todos los Reynos y ſectas, como conſta del teſtamento viejo.

EN el capitulo paſſado vimos el diuerſo paradero que auian de tener todas las ſectas reprouadas, y la ſancta yglesia. Aora hemos de ver mas en particular, como la religion Chriſtiana ha de quedar con victoria para ſiempre: pues es la verdadera religion. Y todos los reynos y ſectas, pues ſon falſas, por el miſmo caſo hā de perecer. Aſsi ſe determino entre los de la camara del Rey Dario: que eran varones illuſtres y ſabios: y deſpues por todos los ſabios principales, y magiſtrados de los Perſas y Medos. Porque todos concluyeron

cluyeron y aprouaron la fentẽcia del que dixo. Que aun que era fuerte el vino, y poderoſo el Rey, y muy poderoſas las mugeres: empero que ſobre todas las fuerças y poderes, es mas fuerte y poderoſa la verdad. Eſte fue el buen Zorobabel, el qual nacio entre todos los nacidos haſta el, para prouar la excelencia y victoria de la verdad. Y fue (como affiman todos los doctores) manifieſto ſymbolo de Chriſto: el qual affirma de ſi. Yo para eſto naci: y para eſto vine hecho hombre al mundo: para ſerle teſtigo y dar teſtimonio de la excelencia de la verdad, y darſela a conoſcer al mundo. Y por aquello, fue aquel Zorobabel eſcogido de Dario, para reedificar el templo de Dios: Y Chriſto del padre para reedificar la yglesia de Dios, que eſtaua muy cayda. Y aquel de las piedras del templo viejo, y de las nueuas no labradas, reedifico el templo de Dios. Y Chriſto de las reliquias de Iſrael, y de la nueua gentilidad edifico la yglesia de Dios. Y aquel nacio en Babylonia para redemir el puebio del captiuerio de Babylonia: Y Chriſto nacio en eſta Babylonia del mundo: para redemir a ſu pueblo del captiuerio del mundo. Y como Chriſto auia de nacer del tribu de Iuda y caſa de Dauid: aſsi tambien de eſte tribu y caſa fue Zorobabel. Y aun ſu nombre fauoreçe. Porque Zorobabel ſegun Sant Hieronymo, ſe interpreta, Iſte magiſter in Babel. Eſte maeſtro en Babylonia: porque fue el que enſeño la excelencia de la verdad en Babylonia. Y aſsi Chriſto ſe llama por antonomaſia el maeſtro de la verdad, en la Babylonia deſte mundo. Alli pues declaro Zorobabel la excelencia de la verdad ſobre todo, diziendo. Toda la tierra inuoca y reuerencia a la verdad: y tambiẽ el Cielo la bendize y loa. Y todas las criaturas del Cielo y de la tierra ſe mueuen por ella, y tiemblan della

Supomnia autem vincit veritas. 3. Eſdr. 3. & Apoc. 1.

Ego in hoc natus ſum, & ad hoc veni in mũdum, vt teſtimonium perhibeam veritati. Ioan. 18.

Omnis terra veritatẽ inuocat, cælũ etiam ipſam benedicit, omnia ope-

ra monétur, & tremút eam: & non eſt in ea quicquam iniquum. 3. Eſd. 4

Porque no eſta con ella cofa iniqua, ni la verdad amalo malo, antes lo aborrece. El vino a vezes haze mal, y el Rey a vezes haze mal, y las mugeres tambien, y todos los hijos de los hombres de ſuyo ſon iniquos y mal inclinados, y deſdizen de la verdad. Y ſus obras ſon malas y no ay verdad en ellas: y en ſu iniquidad pereceran. Empero la verdad queda y permanece para ſiempre, y viue y reyna, y tiene ſu principado por todos los ſiglos de los ſiglos. Y finalmente concluye, diziendo. Bendito y loado ſea el Dios de la verdad para ſiempre. Pues eſta verdad confeſſada de todos aquellos tan illuſtres y ſabios varones, ſin entenderlo por ventura ellos, ſino ſolo Zorobabel por eſpiritu de Dios, es la verdad infalible de la Fe de Chriſto. Que por excelencia y antonomaſia, ſe dize la verdad: como conſta del Euangelio y eſcriptura Apoſtolica. Y tambien, pues como vimos antes, en ſola la ſancta yglefia Romana eſta la verdad limpia de todo poluo y de paja. Y eſta es la verdad que vence (como dixo Zorobabel) todas las fuerças del mundo. Y aſsi dize Sant Iuan en ſu Canonica, perſuadiendo que la venida del hijo de Dios hecho hombre al mundo, fue para adoptarnos a noſotros los hombres en hijos de Dios: y hermanos ſuyos, y herederos con el, de todos los bienes de ſu padre. Como tambien lo affirma en ſu Euangelio, que a todos los que creyeren en el, les da poder para ſer hijos de Dios. Dize pues en ſu Canonica. Todo aquel que es nacido de Dios, vence al mundo. Quiere dezir a todo lo mundano y diabolico: que haze reſiſtencia a la verdad. Y eſta es la victoria que vence a los mundanos y a ſus ſectas, nueſtra Fe. Porque quien es el que vence eſte mundo, ſino el que cree con Fe viua, que Ieſus es aquel hijo de Dios, que deſde el principio del mundo Dios reuelo que ſe auia de

Benedict. De ueritatis. Eſdr. ſupra.

Omne qđ natũ eſt ex Deo vincit mundum. & hæc eſt victoria quæ vincit mũdum, fides noſtra. Quis eſt autem qui vincit mundum, niſi qui credit quoniam Ieſus eſt filius Dei? Hic eſt qui venit p aquam & ſanguinem Ieſus Chriſtus. Non in aqua ſolum, ſed in aqua & ſãguine. Et ſpiritus eſt qui te

hazer

hazer hijo de hombre, para hazer a los hijos de los hombres hijos de Dios? Este pues es el que finalmente vino a esto, mediante agua y sangre, Iesu Christo. Y declara el como nos desahijamos de Adam: y nos prohijamos de Dios, y dize. Que por agua y sangre: quiere dezir. Que por el baptismo y passion de Christo. Y torna a repetir y ponderar, que no solamente vino por agua como Moyses, baptizando por el mar, y el Baptista baptizando por el Iordan: no costandoles a ellos nada: sino que vino no solo por agua baptismal, baptizandose tambien el en el Iordan, para sanctificar nuestro baptismo: sino tambien muy a su costa, por su propria sangre, baptizandose en ella, como lo refiere Sant Lucas: para baptizarnos mediante su virtud, a nosotros. Porque de alli tiene el agua baptismal virtud de lauarnos & nuestros peccados: y de hazernos hijos de Dios. Y concluye el Apostol Sant Iuan. Que el Espiritu sancto en el baptismo de Christo, en figura de paloma testifico, que Christo es aquella misma verdad. Y por tanto ha dicho Sant Iuan, que esta verdad de la fe de Christo, es la que haze victoria de las mundanas sectas que la contradizen. Y assi finalmente esta verdad de la Fe Catholica, ha de vencer a todas las religiones, sectas, y Reynos, que se opponen contra ella.

Assi tambien esta prophetizado por Daniel, que llama a esta sancta yglesia Reyno de sanctos. Y juntamente la llama Reyno del altissimo, y tambien reyno del hijo del hombre. Este apellido hijo del hombre, es el mas repetido renombre de Christo redentor nuestro, assi antes en el Testamento viejo, como despues en el nueuo. Y assi tambien lo repite Daniel, llamandolo hijo del hombre. Al qual dize, que hizo Dios tan gran Señor y tan poderoso:

ficat quoniã Christus est veritas. 1. Ioan. 5.

Baptismo habeo baptizare. Luc. 12.

Respice de cælo, & vide, & visita vineã istã, & perfice eam,

quam plãtauit dextera tua. & super filiũ hominis, quẽ confirmasti tibi. Psalm. 79.

Fiat manus tua super virũ dexteræ tuæ, & super filium hominis quẽ confirmasti tibi. Supra.

rosso: porque lo auia de vnir a si mismo. Y assi dize. Embiad Señor vuestro fauor del Cielo, sobre esta viña, de vuestra yglesia. Y acabalda Señor, y poned vuestra vltima mano en ella: y sobre el hijo del hombre: al qual firmaste y confirmaste de tomarle para ti. Y tambien le llama alli varon de la diestra del padre: porque en Christo se mostro el gran poder, saber y bondad del padre. Vn varon al qual hizo la mano derecha de Dios. Quiere dezir. Especialissima obra de Dios. Y para declararse mas el Propheta torna a repetir. Y sobre el hijo del hombre que firmemente determinaste tomar para ti. Y assi en este apellido hijo del hombre se haze allusion no solo a la reuelacion que Dios hizo a los Angeles, que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre: sino tambien a lo que Dios prometio a nuestros primeros padres. Que vn hijo de sola muger, auia de moler la cabeça de aquella serpiente que engaño a Eua: y auia de salir con victoria de la guerra, que la serpiente, y todos sus aliados, que son todos los malos: infieles y hereges, le auian de hazer.

Genes. 3.

Y en llamar el Propheta Daniel a esta yglesia Reyno del altissimo, y juntamente Reyno del hijo del hombre, muy a la clara nos obliga a creer de Christo: como allende de ser verdadero hijo de Dios, tambien auia de ser hijo de hombre. Hijo del altissimo, y hijo de la Virgen. Porque como este vocablo hombre significa el vn sexo y el otro, y sea comun a los dos, quando Christo se dize hijo del hombre, siempre se entiende hijo de vna señalada Virgen: hijo de Maria virgen solamente. Porque como no tuuo padre hombre, por ella solo es hombre, y hijo de hombre, y de linage de Abraham, y de Israel, y de Dauid: porque la Virgen era deste linage. Y assi no se

apellida

apellida Christo hijo de hombres, de varon y de muger, como todos los demas en hecho de verdad lo somos: y nos podemos assi llamar: sino solo le llama la escriptura hijo de vn hombre solo, que es de la vnica Virgen. Y assi siempre que llamamos a Christo hijo del hombre, aquel articulo que le ponemos de el hombre, significa la excelencia y singularidad de la Virgen sacratissima entre todos los hombres. Dize pues el Propheta Daniel. Que aunque este Reyno del altissimo Dios, y del hijo del hombre, y Reyno de sanctos, que quiere dezir de fieles, ha de ser perseguido de todas aquellas grandes bestias, que alli cuenta: y de sus cuernos y fuerças, empero que en fin ha de salir con victoria de todas ellas. Y assi dize, que le fue quitada la vida a la bestia, y que auia perecido su cuerpo, y auia sido entregado al fuego. Quiere dezir, del infierno, para ser alli eternalmente quemado sin acabarse de quemar jamas: assi la cabeça de aquel dragon antiguo: como todo el cuerpo de sus sectas. Y concluye el Propheta, diziendo. Empero el Reyno y la potestad, y la grandeza de todo Reyno: que ay debaxo de todo el Cielo (quiere dezir. Assi los de debaxo del Cielo nuestro, como los que ay alla debaxo del Cielo de los Antipodas) se ha de dar al pueblo de los sanctos del altissimo, que es el pueblo fiel de Christo, que tambien se llama hijo del altissimo por Sant Lucas: cuyo Reyno dize, el Propheta, es Reyno sempiterno. Y todos los Reyes que quieran, que no quieran, le han de venir a reconocer por Rey de los Reyes, y Señor de los señores, y a le obedecer y seruir. Esto mismo debaxo de la misma figura prophetizo Dauid, hablando tambien como Daniel, de lo por venir como de cosa passada, por la certeza de la prophecia. Donde Dauid encareciendo el poder y hazañas.

Et vidi quoniã interfecta esset bestia, & perijsset corpus eius: & traditũ esset ad comburendum igni. Daniel. supra.

Regnum autẽ & potestas, & magnitudo Regni, quæ est sub toto omnem cælum, detur populo sanctorũ Altissimi cuius regnum regnũ sempiternũ est: & omnes Reges seruient, & obedient ei. Daniel. supr. Et filius Altissimi vocabitur.

Tu confregisti capita draconis, dedisti eũ escam populis Aethiopum. Psalm. 73. Ezechielis. 29.

zañas de Dios, en fauor de sus fieles, le dize. Tu quebrãtaste las cabeças del dragon: y lo embiaste por manjar a los pueblos de Ethiopia. Metaphoriza alli el Propheta, (como tombien el propheta Ezechiel) a Pharaon por la ballena, que es vna gran bestia que anda en el mar a burlarse de los peces menores, para engañarlos y tragarselos. Empero alli la matan, y hazen tasajos de cecina para lleuar por mar a los de Ethiopia. Y toma esta metaphora el Propheta, porque assi Pharaon, aquella gran bestia, con sus principes, y con su gran poder, se metio por el mar, persiguiendo al pueblo de Dios: que era figura del pueblo Christiano, que le auia de succeder. Mas alli lo ahogo Dios con todo su poder y exercito infiel, y los echo fuera el mar, como notan algunos doctores, y comieron sus cuerpos los cueruos Ethiopianos. Empero aqui el espiritu del Propheta, assi en la ballena como en Pharaon, symboliza al dragon antiguo Lucifer, como ya, alludiendo a esto, lo dixo Sant Iuan, en su Apocalypsi. Que le vio subir del mar con siete cabeças y diez cuernos, que como ya vimos, son la multitud y variedad de las falsas sectas que nascieron deste dragon. Porq̃ el es el autor de todas las mentiras y heregias: el qual anda por este espacioso mar del mundo, a burlar de los hõbres, y los engañar y se los tragar. Assi lo affirma sant Pedro en su Canonica, diziendo. Que rodea el mundo buscando a quien trague: Empero que el remedio que tenemos para hazer victoria del, es resistirle, haziendonos fuertes en la Fe: que esta es la que lo desbarata: a el y a todas sus cabeças y cuernos. Aora pues dize el Propheta Dauid, que Dios quebrantara las cabeças de este dragon: que son las sectas que ha inuentado, porque este es su exercito. Lo mismo prophetizo Esayas, diziendo.

Apoc. 13.

Circuit quærés quem deuoret cui resistite fortes in fide. 1. Petri. 5.

En

En aquel dia del juyzio visitara el Señor con su espada tiesta, grande y fuerte, a Leuiathan serpiente : que atraviessa de mar a mar, como cerrojo del mar. Y dize tambien Esayas, que el y ellas seran ahogados en el mar amargo del infierno. Y en dezir, que quebrantara las cabeças de este dragon, que es el demonio, haze manifiesta alluſion a lo que Dios prometio a los primeros padres, amenazando al demonio, y diziendo, de aquel vnico hijo de sola muger, que el auia de quebrar la cabeça de aquel dragon. Dize mas Dauid, que alli en el infierno, seran manjar de aquel obscuro y penoso fuego. Y llama el propheta Dauid a los moradores del infierno, por muy elegante metaphora, pueblos de Ethiopia, pues todos son tizones de aquel fuego : y estan requemados, y escurecidos del. Y la razon es, porque como notan los sanctos doctores, aquel fuego no es claro, ni resplandeciente, como este de aca. Assi lo affirma Dauid, diziendo del condemnado, que eternalmente no vera luz, ni resplandor della. Porque aunque es fuego, y muy quemante (tanto que este de aca, es como fuego pintado : y como fuego que se padece en sueños, en su comparacion, como lo affirma el glorioso padre Sant Augustin) empero es obscurissimo, tristissimo, y purissimo. Tanto que como el Señor no fuesse superfluo en palabras, no sin grande emphasim amenaza por Sant Marcos a los peccadores, con aquel fuego del infierno, por tres vezes. Al qual llama fuego inextinguible : repitiendo siempre esta palabra. Donde el gusano dellos nunca muere, y el fuego nunca se apaga. Lo qual dize el Señor, porque alli la propria conſciencia a manera de gusano, siempre roe y affige al condemnado, como parece en el libro de la sabiduria, en lo que dizen los impios en el infierno. Dize mas el Se-

In illa die visitabit Dominus in gladio suo, duro, grandi, & forti, leuiathã serpentem vectem, &c. Esai. 27.

Ipsa conteret caput tuum. Genes. 3.

Et in æternum non videbit lumen. Psal. 48.

Sanctus Augustinus.

Vbi vermis eorum non moritur, & ignis non extinguitur. Marc. 9. Sapien. 5.

el Señor, y donde el fuego nunca se apaga. Haze el Señor manifiesta alusion a lo que dize Esayas, hablando de los verdaderos fieles. Que saldran por consideracio, y veran con los ojos de la Fe en el infierno a los que quebrantaron la ley de Dios. Y dize que veran sus cuerpos hediondos: no porque no estaran animados: porque en cuerpo y en alma han de padescer, como juntos pecca-ron, Empero llamales cuerpos muertos, y hediondos, porque ni aun desta pena careceran alli. Porque se hederan vnos a otros, y aun a si mismos, que no sera pequeño tormento: y que el gusano de aquellos cuerpos hediondos y podridos no morira, y el fuego dellos que padeceran, no se apagara, y que causaran fastidio y enojo en los justos, si pudiesse ser. Y que no los querran ver, ni acordarse dellos. Para significar que los justos, no ternan compassion de la condemnacion de aquellos, atenta la enemistad que tuuieron con Dios. Porque dize el glorioso padre Sant Augustin, que si supiesse que su padre estaua en el infierno: no rogaria a Dios mas por el, que por el demonio. Deste lugar del infierno dize tambien Sant Iuan en su Apocalypsi, que vio vna estrella que cayo del Cielo en la tierra. Y haze alusion a lo de Esayas, que dize del principe de los demonios. Como cayste del Cielo Lucifer que nacias como luzero de la mañana? Quiere dezir que Dios lo crio con resplandor de Fe y de gracia. A esta estrella, dize, que le fue dada la llaue del pozo del abismo: assi llama al infierno. Porque esta lleno de tinieblas de errores, y de iniquidades: y porque sus males no tienen suelo ni cabo. Y dize que tiene el demonio esta llaue, porque es imposible salir de alli, y escaparsele, el que vna vez fuere alli posseydo del: Y dize que abrio aquel pozo del abysmo, y que subio vn humo del,

Et egredientur & videbunt cadauera virorũ: qui præuaricati sunt in me, Vermis eorum non morietur, & ignis eorum non extinguetur, & erũt vsque ad satietatẽ visionis omni carni. Esa. 66

Et vidi stellã de cælo cecidisse in terram, & data est ei clauis putei abyssi. Et aperuit puteũ abyssi: & ascendit fumꝰ putei, sicut fumus fornacis ardentis: & obscuratus est sol & aer de fumo putei. Apoc. 9. Quomodo cecidisti de cælo Lucifer, quimanè oriebaris? Esai. 14.

del, como de vn horno, tan obscuro, que parescia escurecer el sol, y el ayre. Y quiere dezir, segun algunos, que por muy blando y suaue, como el ayre, que sea el justo: y que por muy grande que sea el resplandor de su compassion, que para los condemnados, por muy conjunctos que les sean, se escurecera. Y esta es la causa porque el sancto Iob describe al demonio, y lo dibuxa todo de fuego, diziendo, que su estornudo es de fuego, y sus palabras que proceden de su boca, son como teas de fuego encendidas: y que de sus narizes procede humo de fuego, y que sus ojos son como rayos de fuego, como quando se abre el sol en la mañana: y que su aliento es vna llama de fuego, que sale por su boca, bastante para hazer arder los carbones apagados, tan entrañado tiene el fuego del infierno dētro de si mismo. De manera que aquel fuego nunca los acabara de quemar, ni los consumira, ni gastara: aunque para siempre los atormentara. Assi lo affirma el mismo Sancto Iob del condemnado, diziendo: que escotara los males que hizo, en aquel fuego: empero que nunca sera del consumido. Y por esso dize Sant Iuan de los condemnados, en su Apocalypsi, que ya querrian los condemnados en el infierno morir, y acabarse: y ser anichilados, por librarse de aquella pena presente, assi como los que se ahorcan: que tienen (aunque yerran como ciegos de la fuerte passion presente) por menos mal morir, que padescer la pena que a la sazon los atormenta: y por librarse de ella se ahorcan. Empero dize Sant Iuan que no sera assi: por q̄ ellos a desseado la muerte, y la muerte a huyr dellos.

Storuutatio eius, splendor ignis, &c. Iob. 41.

Licet quæsecit nec tamen consumetur, Iob. 20.

Desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis. Apoc.

Boluiendo pues al lugar de Dauid, que yuamos declarando: es de marauillar, como dize a Dios. Tu Señor quebraste las cabeças de aquel dragon, siendo vno el dragon:

gon: como dize que le quebranto sus cabeças? Manifiestanos el mysterio que antes vimos. Que siendo vno el demonio, tiene muchas cabeças, y como lo dixo tambien Sant Iuan. Porque cada secta haze cabeça por si: y aquel dragon que inuento todas las sectas, es vno. Y por esso dixo Sant Iuan en su Apocalypsi. Que el pozo del abysmo y de la profundidad, de las tinieblas de las ignorancias y errores, e iniquidades, es la morada del demonio y de sus aliados: y que del humo de los hereſiarchas: que alli moran cō el, que es de su doctrina, dize alli Sant Iuan que nacen las langostas de los hereges presentes: que son como alli dize, semejantes a escorpiones, blandos al parecer, empero de secreto pican ponçoñosamente. Esta misma victoria que ha de hazer la sancta yglesia de todas las sectas y falsas religiones, nos representa tambien el prophetа Daniel, por vna marauillosa vision, que Dios mostro en sueños al Rey Nabuchodonosor, y la interpretacion tambien della, al mismo Daniel. Dize pues, que vio vna estatua compuesta de diuersos metales. La cabeça de oro, el pecho y braços de plata, el vientre y muslos de azero, y las piernas de hierro, y los pies parte de ellos de hierro, y parte de barro. Y que vio que de vn monte se corto de suyo vna piedra, sin manos ni herramenta de hombre: y que cayendo vino a dar en los pies de la estatua por la parte que eran de barro, y assi los desmenuzo, y dio con toda la estatua y sus metales en tierra y se boluieron como pajuelas de arista: y aun essas, arrebato el viento de aca para aculla, y no quedo rastro de toda la estatua. Y quedando la piedra con victoria, dize, que de pequeña que era, fue creciendo: y se vino a hazer vn monte, tan grande que hincho toda la tierra. Y dixo Daniel al Rey, que ninguno de todos los sabios del mundo,

Apoc. 9.

do, podrian declarar al Rey aquel sueño y su soltura, segun desseaua y pedia. Empero ay Dios en el Cielo, dize el Propheta, que descubre los secretos: y el te mostraua ti Rey Nabuchodonosor, las cosas que han de venir en los tiempos postreros. Como ya hemos visto, la santa escriptura llama a los tiempos de Christo y de su Euangelio, tiempos, o dias postreros. Y assi a la letra se entiende esta vision del tiempo de Christo, y su santa yglesia. Y consta de todos los doctores santos. Y del mismo Propheta Daniel que assi lo declara, que en aquella estatua debuxo Dios, los diuersos Reynos del mundo, que començaron en oro, y acabaron en lodo. Porque tuuieron su excelencia, segun Dios lo permitio: y despues sus variedades, y descrecimientos. Y la piedra cortada de la cantera de la naturaleza humana, y no por obra humana, ni por ingenio humano, sino por obra del Espiritu santo, como lo historia Sant Lucas, este es Christo y su Reyno. Y llamale el Propheta piedra por su constancia y firmeza. Y a esto hizo alluſion el Señor quando dixo a Sant Pedro. Y sobre esta piedra, que soy yo, confessado y conoscido de ti por quien soy, edificaré y crecerá hasta el Cielo mi yglesia y Reyno. Y dize, sacada sin mano de hombres: porque este Reyno de Christo no vino por sagacidad, poder ni arte de hombres, como los otros Reynos, Babylonicos, Persicos, Romanos, &c. Por quantas manos, ardides, fuerças, y guerras, vinieron estos Reynos: y passaron de vnos en otros, que de manos hauieron menester, a fuerça de braços fueron lo que fueron. Empero el Reyno de Christo, con sola su verdad y bondad (como dixo al principio Zorobabel) va haziendo victoria de todos los Reynos tyranos, y falsas religiones. Y assi vemos que esta piedra Celestial ha deshe-

Sed est Deus in cælo reuelans mysteria, qui indicabit tibi Rex quæ ventura sunt in nouissimis tẽporibus. Daniel. supra.

Lucæ. 1.

Et super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Mat. 16

cho muchos Reynos y sectas: y va deshaziendo las restantes: pues los conuierte a si; y deshaze sus leyes y fueros tyranicos: y los rinde a la vnidad del Euangelio. Mucho de esto hizo aun quando era pedrezita, quando aun no estaua conoscido y visto su poder y valor: aun quãdo no estaua descubierta su grandeza. Y dize que esta piedra se vino a hazer vn monte grande, que hinchio y occupo toda la tierra. Porque todos, que quiaran que no quieran, han de venir a reconoscer a Christo y a su yglesia. Y assi dize el Propheta, que en los dias de aquellos Reynos leuantara Dios del Cielo, vn Reyno que jamas se desbaratara, y que consumira todos estos Reynos: y el quedara en pie para siempre. Que es lo que dixo el Angel a la virgen de su hijo, que reynara en la casa de Iacob para siempre: y su Reyno no terna fin. De manera que en duracion sera eterno: y en extension, no terna fin, Porque ni en ancho, ni en largo, partira terminos, con algun otro Reyno, o señorio.

Luc. 1.

CAPITVLO LX Y VLTIMO COMO LO mismo del capitulo passado, se prueua tambien por el Testamento nueuo.

ESTA firmeza de la yglesia de Dios: y victoria que ha de hazer de todas las falsas sectas, no solamente se prueua por el testamento viejo, como hemos visto: empero aun tambien se prueua cõ maravillosa alluſion: y efficacissima correspondencia del Testamento nueuo. Cõsta lo primero, por lo que la misma verdad dixo a Sant Pedro. Tu te llamas Predro: y por la deriuacion de tu nombre, yo tambien llamo piedra a la

Tu es Petrus & super hanc pe-

a la cõfesiõ fiel q̃ has hecho de mi. Y sobre esta piedra q̃ tu has cõfessado, de quien yo soy: como sobre fundamẽto firmissimo e inefable edificare mi yglesia. Quiere dezir. Sobre ti creyẽte y cõfessante esta verdad, como sobre primera piedra fundamẽtal, edificare yo la yglesia de mis fieles y creyẽtes. De manera q̃ porque Pedro era otro Christo, pues era su lugarteniente: se cuentan por vn fundamento. Y algunas vezes Pedro creyente y confessante a Christo, se toma por la yglesia: por ser ella primera piedra fundamental della, la qual no puede faltar. Pues sobre esta piedra, que es la que vio Daniel, crecio el Reyno del hijo del altissimo y hijo del hombre, como lo ha dicho el Propheta en el capitulo passado. Porque el fundamento formal de esta yglesia, es la confessiõ de Pedro: que es esta misma que dixo Daniel. Que es hijo del altissimo, y hijo del hombre. Porque donde estriba toda la fabrica del Euangelio, es creer, que Christo Iesus es *hijo del* hombre. Quiere dezir, dela Virgen sacratissima, y juntamente hijo natural del altissimo. Assi lo affirma Sant Iuan al fin de su Euangelio, diziendo. Todas estas cosas os son escriptas, para que creays que Iesus es el Christo hijo de Dauid por la Virgen, y hijo natural del altissimo Dios. De manera que es vna misma la confessiõ de Sant Pedro: que la del propheta Daniel: y assi el Euangelio haze alluſion a la prophecia. Pues porque el fundamento es tan verdadero, tan fiel y tan firme, le llama aqui el Señor piedra: Haziendo (como diximos) manifiesta alluſion, a aquella milagrosa piedra que vio Daniel. Siendo pues tan fuerte el fundamento, dize aqui el Señor, que la yglesia q̃ se edificara sobre el, sera tan fuerte, que todas las fuerças del infierno no la podrian batir. Llama fuerças del infierno, a todos los linages de tormẽ-

tram ædificabo Ecclesiã meã, & portæ inferi non præualebunt aduersus eam. Matt. 16.

Hæc autẽ scripta sunt, vt credatis quoniam Iesus est Christus filius Dei. Ioan. vltimo.

tos,y de martyrios,o de regalos,que todos los demonios del infierno,y todos los demas valedores de todas las ſectas falſas,han inuentado,e inuentaran.

Para entender bien eſto es de aduertir que la ſancta eſcriptura por las puertas de la muerte y del infierno (q̃ a vezes es lo meſmo) metaphoriza los medios immediatos y efficaces de ſuyo,para entrar en la muerte, o en el infierno: como la puerta es el medio immediato para entrar en la caſa,y quedar dentro della.Conforme a eſto dize Dauid de los ya daſahuziados, y que naturalmente no podian viuir. Que llegaron haſta las puertas de la muerte. Quiere dezir,que fue tan grande ſu enfermedad, y q̃ llegaron tan al cabo de la vida, que ya no auia mas que morir: y quedarſe dentro de la muerte.Empero dize, que aun alli los libro el Señor,pidiendole ſocorro: como a abſoluto Señor de la enfermedad,y de la ſalud,de la muerte y de la vida.Deſta miſma metaphora ſeviſa tambien en el Eccleſiaſtico dõde ſe dize.Gracias te hago Señor,que ſegun la multiplicidad de tu miſericordia,que de muchas maneras ſe apiada de noſotros,me libraſte de las puertas de las tribulaciones,que me tenian ſitiado y cercado.Dõde a las occaſiones immediatas,y de ſuyo efficaces,para meternos dentro de la tribulacion y tentacion,para quedar de ella vencidos, llama puertas de la tribulacion y tentacion.

Appropinquauerũt vſque ad portas mortis. Pſalm.106.

Et liberaſti me ſecundũ multitudinem miſericordiæ nominis tui, de portis tribulationũ,quæ circũdederũt me. Eccleſi.51.

Y vſando de la miſma metaphora el Señor, auiſa a ſus miſmos diſcipulos,que en los trances vrgentes y peligroſos,de negarle,o offenderle,acudan a Dios: el qual ſolo los puede librar. Y aſsi les dize.Velad y orad,a Dios,pidiendole fauor: para que aunque eſteys a la puerta de la tentacion: no entreys dentro della. Y toma metaphora del que quieren tomar entre puertas, que ſe la dexan abier-

Vigilate,&orate,vt non intretis in tentationem.Matt. 14.

bierta, y entrado se la cierran. Quiere pues dezir. Ha de succeder que preso yo, aueys de ser grauemente tentados de Satanas. Rogad pues a Dios que no os tome entre puertas la tentacion y os rinda. Porque el espiritu Satanico expedito, y prompto esta para tentaros: y muy confiado de venceros. Porque vosotros soys flacos y de carne y el puro espiritu. Assi en este lugar de Sāt Mattheo, a los medios vrgentissimos, que la malicia diabolica y humana inuentan para hazer a los fieles negar a Christo: y offender a Dios, y quedar obligados a la entrada del infierno, llama el Señor puertas del infierno.

Spiritus quidē promptus est, caro autem infirma. Mar. sup.

Tambien los demonios y sus aliados se dizen puertas de la muerte, del sepulchro, y del infierno. Porque por ellos entran a la muerte eterna, y son sepultados con el rico malo en el infierno. Assi como el Señor por Hieremias llama a los espiritus Celestiales, y Angeles buenos puertas del Cielo: porque como dize el Apostol: son ministros de nuestra saluacion, y mediante ellos entramos en el Cielo: assi aqui los espiritus malos y a sus valedores, llama puertas del infierno. Porque mediante ellos entran los que entran en el infierno. De manera que affirma el Señor, que estas puertas del infierno podrā perseguir a su yglesia: y hazelle algun daño, permitiendolo Dios, en castigo de pecados, mas no batilla: ni preualecer contra ella. Y haze aqui el Señor alluſion a la batalla que vuo entre los angeles buenos y fieles, y los angeles malos q̄ no quisieron obedecer la Fe de Christo. Que fue la primera contradicion que se hizo a la Fe, y de donde nacen todas las de despues aca: que hazen todos los demas infieles y hereges que se hazen de su valia. Empero dize alli Sant Iuan. Que no preualeçieron contra aquella primitiua yglesia de Christo: que entonces era de so-

Ieremiæ. 1. Ad Hebr. 1.

Et non preualuerūt. Apo. 12

los aquellos espiritus celestiales. Alludiendo pues a aquel hecho, dize agora el Señor, que lo mismo ha de ser de todos los que impugnan esta su yglesia: porque todas las fuerças infernales: aunque le han de hazer guerra, empero no prevaleceran contra ella.

Matt. 16.

Et figam illum paxillum in loco fideli. Isaiæ 22.

Esto mismo prometio el padre eterno por Esayas, por vna muy elegante metaphora, hablando de Christo, y trayolo aqui como lugar y testimonio del testamento nueuo: por ser tan manifiesta prophecia de Christo, y dize. Y hincarlo he como vna estaca, o escarpia, en pared fiel. Quiere dezir firme y leal: que lo terna muy seguro. Para que del se cuelguen dize, todos los vasos e instrumentos del templo, desde el mayor hasta el menor. Para significarnos el padre eterno de que nos auia de aprouechar su hijo encarnado, dize. Que lo hincara en esta su sancta yglesia y templo, como vna escarpia firmissima de donde penden todos los sacramẽtos de su yglesia y reyno de David, todos sus poderes, y jurisdiciones, todas sus gracias y virtudes, toda la diuina escriptura y la intelligencia y sabiduria della. Y finalmente todos los ministerios y ministros, y fieles de esta sancta yglesia. De manera que todo, desde lo mayor hasta lo menor pende del: Porque de el precio de su sangre, tiene todo su ser, y su valor, y efficacia: por estar todo rociado con su sangre preciosa, como lo prueua el Apostol S. Pablo escriuiendo a los Hebreos.

Ad Hebræ. 9.

Quod parasti ante faciẽ omnium populorum, lumen ad reuelationẽ gẽtiũ, &c. Luc. 2.

Esto mismo parece significar Simeon en su Cantico, hablando con el padre de su vnico hijo, quando dize. A este alũbrador y lumbre de todo el mundo, aparejaste Señor, y dispusiste, tal qual conuenia: para quedar tu contento y pagado de todo lo que el mundo te deuia: y lo pusiste delante los ojos de todos los pueblos, Hebreos y Gentiles: para que todos se aprouechen del: y pongan los ojos en el, y esten

eſten colgados del, como de tan vnico remedio ſuyo. Empero lo que es de notar al propoſito de lo que vamos hablando es. Que dize el padre eterno, que lo hincara el en eſte ſu templo. Para darnos a entender y nos aſſegurar, de quan fixo eſta Chriſto hijo de Dios, con todos ſus bienes, en eſta ſu ſancta y gleſia. Como tambien lo affirma ſant Pablo a los Romanos. Porque hincado por la poderoſa mano de Dios, que mano, ni que fuerça humana, ni diabolica lo podra arrancar de noſotros? Y es mucho tambien de aduertir, q̃ eſto miſmo nos perſuade por el nõbre que pone el Señor por el Propheta, a ſu ſancta y gleſia. Porque la llama, pared muy maciza, y ſolida: guardãdo ſiempre la metaphora, llamandola lugar fiel. Quiere dezir, que ſera firmiſsima y leal: que eſta pared dize, dõde lo hincara ſe deſmoronara: ni ſe le afloxara eſta diuina eſcarpia, hincada en ella por mano de Dios: ni menos ſe le caera, aũq̃ pende della tãta machina: ſino que lo terna en ſi fixo y firme: aſsi como Dios lo hinco en ella. De manera, que nos ſignifica, la firmeza e immobilidad, de la ſancta y gleſia en la Fe de Ieſu Chriſto Redemptor nueſtro: aſsi porque el padre eterno lo hinco en ella de ſu mano: como tambiẽ porque el miſmo hizo tan maciza y tan ſolida eſta ſu y-gleſia: que lo terna ſiempre hincado en ſi firmiſsimamente. Con razon pues affirma el Redemptor a Sant Pedro, y lo aſſegura que todas las fuerças del infierno no ſeran poderoſas para derrocar eſte edificio, de ſu fundamento, ni preualeceran contra eſta y gleſia. Romanorũ. 8.

Tambien el propheta Zacharias en ſu Cantico, nos affirma eſta perpetuidad y firmeza, diziendo deſte reyno de Chriſto. Leuanto el Señor vn cuerno ſalutifero, para noſotros, en la caſa de Dauid ſu ſieruo. Como ya vimos antes, el Reyno de Chriſto ſe metaphoriza en la Et erexit cornu ſalutis nobis in domo Dauid pueri ſui. Luc. 1.

Beda. ſancta eſcriptura, por eſte vocablo, cuerno, por ſu firmeza y poder. Empero tambien declara el venerable Beda que ſe llama cuerno de ſalud, para differenciarle de todos los Reynos del mundo: aunque tambien ſe llamen cuernos en la ſancta eſcriptura: como el cuerno ſe differencia de los otros hueſſos del animal, aunque ſon fuertes. Porque todos los otros hueſſos eſtan veſtidos de carne, que es vna fortaleza veſtida de flaqueza. Y tales ſon todos los otros Reynos y ſectas: porque en fin con todo ſu poder, han de enflaquecer, y perecer. Empero eſte reyno de Chriſto en eſpecial ſe llama cuerno, porque es puro hueſſo, no veſtido de carne. Quiere dezir. Fortaleza deſnuda de toda flaqueza. Aſsi el Reyno de Chriſto es potentiſsimo: y como no tiene nada de flaqueza, no ay que temer, que aya de perecer. Y tambien porque todos eſſotros reynos ſon carnales: y eſte es Reyno eſpiritual: aſsi como todos los demas hueſſos del animal eſtan debaxo de la carne, y ſubiectos y cercados de carne. Empero ſolo el cuerno, aunque nace de carne, ſe leuanta ſobre toda la carne. Para ſignificarnos, que el reyno de Chriſto, aunque nace de carne, porque nace del linage del Rey Dauid: Empero excede a toda carne, no ſolo porque es Reyno eſpiritual, deſnudo de toda carnalidad, vicios y pecados: empero porque ha de exceder y enſeñorearſe de todos los demas Reynos y ſectas carnales y flacas. Y añadele otro titulo, que es cuerno de ſalud, que quiere dezir Reyno potentiſsimo, y ſalutifero. Porque no es tanto poderoſo para juzgar, y matar: quanto para dar ſalud y vida. Y aſsi lo affirmo el miſmo Señor, diziendo. No vino el hijo de la Virgen al mũdo para conoſcer de las culpas del mundo, para juzgar y condemnar, para ſentenciar, y matar: ſino para ſaluar al mundo. De manera que la veni

Filius hominis nõ venit in iudicet mũdum, ſed vt ſaluetur mundus per ipſum. Ioan. 3.

la venida de Christo fue para perseguir al pecado, que no al pecador. Esta differencia hallamos en la diuina escriptura, entre la justicia diuina y humana, que la justicia humana para destruyr los peccados de la republica: haze guerra a los peçadores, ahorca, y deguella, y haze otras justicias de los pecadores, para que otros escarmienten y se guarden de cometer tales pecados. Empero la justicia de Christo para destruyr los peccados del mundo, vino, no a justiciar, sino a saluar los peccadores. Assi lo pondero Sant Pablo, diziendo. Cosa verdadera y certissima es la que dire, y digna de ser con todo contento rescibida de los peccadores, y es, que nuestro Señor Iesu Christo, vino a este mundo, no a condemnar, sino a saluar a los peccadores. De manera que con el pecado tiene Christo el enojo, que no con el pecador, cierto suauissima y efficacissima manera fue para destruyr de rayz, y en su fuente al pecado, hazer bien y saluar al pecador. Para que assi el mismo pecador aborrezca el pecado, y lo deshaga quanto es en si. Para que a poder de hazer al pecador bien, se apartasse del pecado. Inuencion que sola la bondad, saber, y poder de Christo, quiso, supo, y pudo inuẽtar por esso, pues su Reyno se llama Reyno de salud o salutifero. Y porque tambien no reyna en los Christianos para aprouecharse dellos: sino para aprouecharles. Y no procura la multiplicacion y acrescentamiento de su Reyno, por ensanchar y estender su señorio, sino para saluar a todos, si ellos quisiessen. Y esta es la causa como lo nota S. Bonauentura, que Dauid y Salomon, cuyo reyno fue symbolo del Reyno de Christo, fueron vngidos en reyes con cuerno de olio: Como consta en el libro de los reyes. Empero Saul, cuyo reyno es symbolo de los reynos del mundo: fue vngido con lentiçula de olio, que es

Fidelis sermo & omni acceptione dignus, quoniã dominus Iesus venit in hũc mundum peccatores saluos facere. 1. Timoth. 1

S. Bonauẽtura

1. Reg. 16. & 3. Reg. 2.

1. Reg. 10. que es como botijuela de barro: que facilmente se quiebra. Como tambien parece en el libro de los Reyes. Porque allende que todos los Reynos del mundo se han de quebrantar y perecer: y el Reyno de Christo es fortissimo y perpetuo: empero tambien la misericordia de aquellos Reynos terrenos, sino tienen mas de tyrania que de misericordia, que es significada por el olio, es misericordia terrena, mudable, instable, y quebradiza, vasito de azeyte, empero de barro. Mas el Reyno de Christo es cuerno de olio de misericordia, y salud poderosa y perpetua: que es lo mismo que dixo Zacharias, haziendo alluſion a la vnction de Dauid y de Salomon en Reyes, cuerno de salud, quiere dezir, potestad perpetua, pia, y salutifera.

Y no sin causa tambien el propheta Zacharias le llamo reyno erguido por Dios, y leuantado del. Porque dixo. Erigio, o irguio el Señor, vn cuerno de salud. Prosiguiendo la metaphora del cuerno del animal, que esta erguido y leuantado sobre todos los otros huessos y miembros del animal. Para significarnos que este reyno de Christo es sobre todos los reynos y sectas, y que a todos los ha de rendir y subjectar. Porque siendo reyno leuantado (como dize Zacharias) por la mano de Dios: quien lo podra batir y derrocar, y preualecer cõtra el? Con razon pues dize el Señor, que todas las fuerças humanas, ni diabolicas, no preualeceran contra esta sancta y glesia, y reyno de Christo: antes ella ha de preualecer a todas las falsas sectas, religiones, y reynos tyranos del mundo. Consta pues que esta casa de Dios, e yglesia suya, es vn monte inexpugnable. Y que por mas bateria que le den todas las sectas reprouadas y reynos tyranos, ha de quedar firme y en pie, y sus enemigos prostrados. De lo qual

fue

fue tambien manifiesto symbolo, que Pharaon y sus aliados, persiguidores de la yglesia y pueblo de Dios, yendo en siguimiento suyo, fueron ahogados en el mar: y el pueblo de Dios, por mar y por tierra, quedo en saluo como parece en el Exodo. Y trayo tambien aqui este lugar por del Testamento nueuo: porque lo autoriza Sant Pablo escriuiendo a los Corinthios, el qual dize. Que el saluarse el pueblo de Dios passando por el mar, pereciendo alli sus enemigos, fue symbolo que el pueblo Christiano se salua por el agua del baptismo, donde tambien quedan ahogados nuestros enemigos y pecados. Y assi en el Cantico que hizo Moyses, para dar gracias a Dios, por aquel beneficio, que era simbolo deste, dize de esta yglesia de los fieles, despues de passados por el mar. Meterlos has Señor en el lugar prometido: y plantarlos has en el monte de tu heredad, firmissima morada tuya. La qual tu Señor labraste, quiero dezir. A tu santuario Señor, el qual edificaron firme tus manos. Y luego haze apostrophe, dizien do. Y alli reynara el Señor para siempre, y mas adelante simas ay. Cierto es grande consuelo para nuestra Fe, leer estos nombres tan emphaticos, que pone aqui a esta casa de Dios. Llamale monte, como tambien lo llamo Esayas y Daniel. Llamale heredad del Señor, como la llamo la sabiduria. Y llamale planta de Dios plantada por su mano. Y llamala morada de Dios firmissima que el mismo edifico, Y llamale santuario y templo de Dios, como nos lo llamo a la yglesia Sant Pablo, y que lo edificaron firmissimo las mismas manos de Dios, como lo ha dicho el Señor. Y sobre esta piedra firmissima edificare yo mi yglesia. Y finalmente dize, que para siempre reyna y reynara Dios en ellos. Que fuerças pues bastan contra edificio tan firmissimo por toda parte? A si mismos se desbaratan y derrueçan

Exod. 14.

1. Corinth. 10.

Introduces eos & plantabis in monte hæreditatis tuæ, firmissimo habitaculo, quod operatus es Domine. Sanctuarium tuum Domine, quod firmauerunt manus tuæ, Dominus regnauit in æternum, & vltra. Exodi. 15.

1. Corint. 3.

ruecan y deſtruyẽ los perſeguidores de la yglesia: empero a ella antes la exercitan, y affinan ſus virtudes. Y por tanto finalmẽte el dueño deſte edificio, ſignifico eſte miſmo ſucceſſo, avn grãde perſeguidor, q̃ entonces era de ſu yglesia, diziendo. Duro es y perjudicial para ti, q̃ no para mi, ni para mi yglesia, tirar coces cõtra el aguijon. Toma elegantiſsima metaphora delos bueyes, que tiran coces al aguijon, con que les pican: porque no van a la voluntad de ſu dueño. Los quales quando con ſus coces lo alcançan, no le hazen mal, ni embotan al aguijon, antes ſe laſtiman a ſi: empero el aguijon por darle coces antes, queda mas luſtruoſo, limpio, y polido. Aſsi dize el Señor que ſon todos los perſeguidores de ſu ſancta yglesia y reyno, porque en fin a ſi ſe hazen el mal, empero a la yglesia bien: porque ella y la verdad de ſu Fe queda mas purificada y affinada: mas illuſtre y reſplãdeſciente, para gloria y hõra, de Ieſu Chriſto Señor nueſtro, fundador de eſte edificio y ſu defenſor. El qual viue y reyna por todos los ſiglos de los ſiglos.

Durum eſt tibi contra ſtimulũ calcitrare. act. 9. & 10.

A M E N.

TABLA DE LOS CAPITVLOS CONTENIDOS

en esta primera parte, que trata de la excelẽcia de nuestra sancta Fe Catholica.

Capitulo primero, Donde se pregunta, dõde esta la verdadera Sabiduria: para saberse saluar los hombres. Y como affirma el propheta Baruch que hallada, se halla todo nuestro bien. pagina 15.

2 Como el propheta Baruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta, esta Sabiduria. Que primero nos aparta de las falsas sectas, que nos enseñe la verdadera religion, pag. 22.

3 Como las falsas sectas no topan con la Sabiduria del Cielo, porque se dan a la Sabiduria de la tierra. pag. 30

4 Como muy en especial los Agarenos, no topan con la Sabiduria Celestial, porque se dan a la carnal y terrena. pag. 38.

5 Como segun el propheta Baruch en el capitulo passado, a cerca de la fe, y de la Celestial Sabiduria, ay mucha variedad entre los hombres. pag. 46.

6 Como esta verdadera Sabiduria es tan alta que ninguno de suyo la puede alcançar, sino que es necessaria la *Fe*. pag. 60

7 En que se declara mas ser necessaria la Fe para alcançar la verdadera sabiduria. pag. 68.

8 Como ya el Propheta nos enseña q̃ esta Sabiduria esta en Dios, criador del mundo, y que este es el Dios de Israel. pag. 75.

9 En que se declara mas el Propheta, quien es este Dios de Israel, y como fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo passado, y hecho hombre, lo vino a enseñar al mundo. pag. 83.

10 Como el fin de hazerse Dios hombre, fue para acabar de enseñar al hombre la celestial Sabiduria. pag. 89.

11 En que se prosigue el capitulo passado, como solo Christo nos pudo enseñar, y enseño los thesoros de la Sabiduria Celestial. pag. 97.

12 Como el siglo futuro, en que segun se vio en el capitulo passado, se auia de acabar de enseñar la celestial sabiduria, es el tiẽpo de Christo. pag. 104.

13 Que como ha enseñado el propheta Baruch, que es vn mismo Dios, el que ha ydo enseñando por todo tiempo, la celestial sabiduria:

asi se prueua tãbien, q̃ el mismo en quãto Christo prometido. pag. 111.
14 Que tambien sant Iuan, assi como Baruch, prueua ser Christo señor nuestro, el mismo en quanto Dios, y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaues del Reyno de Dauid. pag. 122
15 En que se declara mas lo del capitulo passado, como Dios entrego a Christo en quãto hõbre, las llaues del reyno de Dauid, q̃ es de fieles. pag. 132
16 Como Christo antes q̃ se subiesse al cielo entrego estas llaues del Reyno de cielos, o de fieles a sant Pedro. pag. 141.
17 Como sant Pedro, recibidas las llaues de Christo continuo el officio de juzgar, y decretar en este reyno de fieles, como vicario suyo. pag. 149
18 Que por quedar sant Pedro en la Yglesia por vicario, y lugarteniente de Christo, se sigue que la cathedra de sant Pedro es de pura verdad. pag. 157.
19 Como consta que ay este recurso al sumo Pontifice y successor de sant Pedro, en la yglesia, porque el Spiritu sancto, y toda la sanctissima Trinidad assiste en el gouierno della. pag. 166.
20 Que assi como segun hemos visto en el capitulo passado, el Spiritu sancto es el Cathedratico y Doctor en la sancta yglesia: assi lo es el demonio en todas las sectas reprouadas. pag. 176.
21 Como a sant Iuan fue tambien reuelado, que los demonios enseñan en estas sectas reprouadas. pag. 185.
22 Que lo contrario, de la doctrina de las sectas reprouadas, fue tambien reuelado a sant Iuan de la doctrina de la sancta yglesia. pag. 193.
23 Como proueer Dios, quales no han de ser los perlados de esta yglesia, es argumento, de quan ageno es della, todo vicio y falsedad. pag. 205
24 Que querer Dios q̃ los perlados de este santa yglesia, sea muy perfecto es argumẽto de quã annexa es a ella, toda verdad y sanctidad. pa. 212
25 Como proueer Dios tãbien, quales no han de ser los predicadores del Euangelio, es argumẽto, de quan ageno es de el, todo vicio y falsedad. pag. 221.
26 Como querer tambien Dios, que sean tan perfectos los ministros del Euangelio, es argumento de la verdad y santidad de el. pag. 231.
27 Como a esta yglesia de fieles, que sant Iuan llama Reyno de Dauid, y Sant Gabriel casa de Iacob, ha puesto el Señor por nombre, yglesia suya y Reyno de cielos. pag. 240.
28 Como Sant Pablo pone a esta yglesia por nombre casa de Dios: y como esta edificada sobre siete columnas firmissimas, lo qual dize su verdad y sanctidad. pag. 247
29 En que se declara mas como la sabiduria de Dios encarnada, sobre estas siete co-

siete columnas, edifica esta su casa fuerte. pag. 258.
30 Como tambien Sant Pablo a esta yglesia de Dios llama columna firmissima de verdad. 268.
31 Como tambieu Esayas, llama a esta casa de Dios monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su santidad y verdad. 279.
32 De otros renombres que la sabiduria de Dios pone a esta su yglesia, que tambien muestran su verdad y santidad. 287.
33 Como de la verdad y santidad de nuestro legislador, se infiere tambien la verdad y santidad de su ley. 302.
34 En que se declara como la ley de Christo aun de suyo, tiene annexa verdad y santidad. 311.
35 Porque la santa escriptura, pone a la ley desta santa yglesia por nombre el Euangelio. 322.
36 En que se declara mas, de quan infalible verdad es el Euangelio. 334.
37 Como no se puede dar razon natural, aparente para no creer este Euangelio, y se da efficacissima para lo creer. 344.
38 Como la razon humana naturalmente ama la verdad: y que por tenerla algunos escurecida, no creen la Fe. 353
39 Como ser la verdad natural reclamo, y disposicion para la Fe, es efficaz argumento de la verdad de la fe. 363
40 Como tambien ser la virtud natural reclamo y disposicion de la fe, es tãbien efficaz argumento de la verdad y santidad de la Fe. 374.
41 Como por ser la fe tan amiga de la virtud, con la buena vida se conserua la fe, que es tambien argumento de su verdad y santidad. 382.
42 Como por ser tambien la fe tan enemiga del pecado, la mala vida es camino para perder la fe: de dõde se infiere tãbien la verdad de la fe. 390
43 Como tambien dar la guarda de la ley de Dios, la intelligencia della: es efficaz argumento de la verdad y virtud de la fe. 401
44 En que se prosigue y estiende la materia del capitulo passado. y por dõde se viene a perder la intelligencia legitima de la ley de Dios. 409.
45 Como la alegria y la quietud que resulta en el alma dela guarda del Euãgelio, es tambien efficaz argumento de su verdad. 417.
46 Como tambien la tristeza e inquietud resulta de quebrantar este santo Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad. 429.
47 Que el cõsentirse las sectas falsas entre si: y todas a vna cõtradezir a este Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad y virtud. 438.
48 Como ser natural y muy antigua la enemistad que ay entre la Fe de la santa yglesia, y la creencia delas sectas reprouadas, es tambien efficaz argumento dela verdad de la Fe. 448.

49 Como la antiguedad de la fe de Christo es efficaciſsimo argumento de ſu verdad. 457.
50 Donde ſe declara mas y proſigue la materia del capitulo paſſado: y que aſsi como el demonio ſiempre procuro q̄ erraſſemos la perſona del verdadero Christo: aſsi el ſeñor ſiēpre nos proueyo d̄remedio. 468
51 Como de la antiguedad de los profeſſores de la Fe de Chriſto, ſe arguye tambien la verdad de ſu Fe. 479.
52 En que ſe declara mas el capi. paſſado, y la obligacion que tienen los hijos de imitar la fe de ſus fieles padres y antepaſſados. 489.
53 Como los Catholicos han de defender la fe delos nueuos maeſtros, que deſpues ſe deſcubren. 497
54 De las cōdiciones delos hereges, y como enſeña el apoſtol S. Iudas Thadeo en ſu canonica, como ſe ha de auer la yglesia Catholica con los que dellos ſe conuierten, y con los que ſe quedan pertinaces. 506.
55 Como ay en la yglesia de Dios juez para conocer, juzgar y condēnara eſtos nueuos maeſtros: y quā antiguos y juſtos ſean ſus caſtigos. 515
56 Como aunque es vna la cabeça principal del cuerpo de todas las ſectas: affirma la eſcriptura que eſta beſtia tiene muchas cabeças, y porque permite Dios que hagan guerra a ſu ſancta yglesia. 526.
57 Como de todas las ſectas reprouadas, las que tienē eſpecial odio a la ſancta yglesia, ſon los Agarenos, y los hijos de Abraham ſegun la carne. 534.
58 Del differente ſucceſſo de los hijos eſpirituales de Abraham, y delos hijos carnales, con los demas enemigos de la ſancta yglesia. 542.
59 Como la ſancta yglesia ha de quedar con victoria de todos los Reynos y ſectas, como conſta del teſtamento viejo. 552.
60 Como lo miſmo del capitulo paſſado, ſe prueua tambien por el teſtamēto nueuo: 564.

LAVS DEO.

TABLA DE LOS LV GARES DE LA SAGRADA ESCRI ptura, que se declaran en esta primera parte, Que trata de la excelencia de nuestra santa Fe Catholica.

GENESIS.

1 FAciamus hominẽ ad imaginem & similitudinem nostram. pag. 9.

3 Inimicitias ponam inter te & mulierem. 40. & 114. & 451.

De fructu ligni quod est in medio paradisi præcepit nobis Deus, &c. 377.

Ipsa conteret caput tuum. 559.

4 Quare iratus es, & cur cõcidit facies tua? &c. 431

6 Sensus & cogitatio humani cordis, &c. 24. & 27.

Pœnitet me fecisse hominẽ. 121

17 Ego dominus omnipotẽs, ambula corã me, & esto perfectus. 5

Vt sit signum fœderis inter me & vos &c. 8

Postquam vero nonaginta & nouem annorum esse cœperat Abrahã apparuit ei Dominus. 9

Ad quem pactum seminis. 40

Nec ultra vocabitur nomẽ tuum Abraham &c. 293

21 Eijce ancillã & filium eius, &c. 39

Quoniam in Isaac vocabitur tibi semen. eadem.

Tollens panem & vtrem aquæ imposuit &c. 43

Cumque vidisset Sarra filium Agar ludentem, &c. 542

22 Et in semine tuo benedicentur omnes gentes terræ. 40. & 114. & 540. & 547.

Multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli &c. 539

Per memetipsum iurauidicit dominus, quia fecisti rem hanc, &c. 549

25 Dedit que Abraham cuncta quæ possederat filio suo Isaac, &c. 543.

Et sepa auit eos ab Isaac, &c. ea.

26 Benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, eo quod obedieris &c. 42

Surrexit itaq; Abrahã mane. 43.

27 Seruiant tibi populi, &c. Qui benedixerit tibi, &c. 102

32 In baculo meo transiui Iordanẽ istum, &c. 125

41 Quia ostẽdit tibi Deus quæ locutus es, tu eris super domũ meã, &c. 147

Ecce cõstitui te super vniuersam terram Ægypti. eadem

49 Catulus leonis Iuda. 98

Vt annuntiem vobis quæ ventura sunt, &c. 108.

Exodi.

1 ET quia timuerũt obstetrices Deũ ædificauerũt eis domos.

mos. 140.
3 Ego sum qui sum, &c. 12.
6 Ego Dñs qui apparui Abraham &c. In Deo omnipotente 12.
7 Ecce constitui te Deum Pharaonis. 518
10 Vbicunque autem habitabant filij Israel lux erat. 550.
13 Dominus autem præcedebat eos ad ostendēdam viam, &c. 269.
Nunquam defecit columna nubis per diem, &c. 272
14 Et erat nubes tenebrosa & illuminans noctem. eadem
15 Introduces eos & plantabis, &c. Dominus regnauit in æternum vltra. 573.
19 Si audieritis vocem meam, &c. Et vos eritis mihi in regnū sacerdotale, &c. 296.
25 Qui semper erunt in circulis, &c. 329.
28 Portabitque Aaron nomina eorum coram Domino super vtrūque humerum. 133
33 Non poteris videre faciem meam 275.
Ponam te in foramine Petræ, &c. 276.

Leuitici.

10 ARreptisque Nadab & Abiu thuribulis, &c. 525.

Numerorum.

16 VT haberent postea filij Israel quibus cōmonerentur. 524
Sufficiat vobis, quia omnis multitudo sanctorum est. 533.
Manc notū faciet Dominus qui ad se pertineant. eadem.
Recedite à tabernaculis hominū impiorum & nolite tāgere, &c. 534.
17 Quem ex his elegero germinabit virga eius, & cohibebo à me, &c. 473.
24 Videbo eum sed non modo. etc. 14.

Deuteronomij.

4 HAEc est enim vestra sapientia coram populis, etc. 18.
6 Audi Israel Dominus Deus noster Deus vnus est et diliges, etc. 7. et 172.
10 Dola tibi duas tabulas lapideas sicut priores fuerunt, etc. 63.
13 Si surrexerit Prophetes in medio tui et non adhærebit de illo anathemate, etc. 342.
Si frater tuus filius matris tuę, etc. Sit primum manus tua super eum etc. 493.
17 Si difficile et ambiguum apud te iudicium esse perspexeris, etc. 161.
Qui iudicabunt tibi iudicij veritatem et facies quæcunque dixerint, etc. 162.
Qui autem superbierit nollens obedire, etc. eadem.
Ex decreto iudicis morietur homo ille, etc. 163.
18 Bene omnia sunt loquuti, Prophetam suscitabo, etc. 95
Ipsum audies vt petisti à Domino Deo tuo, etc. eadem.
Qui autem verba eius quæ loquetur in ore meo, etc. eadē
25 Sic fiet homini qui non ædificat domum fratris sui. 140.
32 Derelinquit Deum factorē suum etc.

etc. immolauerunt dæmonijs, etc. 490.
33 Qui appropinquāt pedibus eius accipiēt de doctrina illius. 415
Dñs de Synai venit et de Seyr ortus est nobis, etc. In dextera eius ignea lex, etc. 482.

Iosue.

1 COnfortare ergo et esto robustus valde vt custodias leges etc. Tunc diriges viam tuam, etc. 403.
Non declines ab ea ad dexteram neque, etc. 441.

Regum.

2 DEus scientiarum dñs, et ipsi præparātur cogitationes. 33
16 Homo videt ea quæ patēt, Deus autem. etc. 313
17 Tu venis ad me cum gladio et hasta, etc. 519.

Regum 2.

7 DE fructu ventris tui ponā super sedem tuam. 42
Id est enim lex Ada dñe Deus. 116
8 Filij autem Dauid sacerdotes erant. 298.
20 Hyram autē Hyraites erat sacerdos Dauid. 299.

Paralipomenon. 1.

18 FIlij autem Dauid primi ad manum Regis. 299.
20 Hæc dicit Dominus, nolite timere, etc. 238.

Paralipomenon. 2.

14 ET subuertit altaria peregrini cultus, etc. 494.
20 Creditein Dnm Deum vestrum et securi eritis, etc. 504.
Confitemini Dño quoniam in æternū misericordia eius. 519.

Esdræ. 1.

6 DOmus autem eius publicetur. 523.

Esdræ. 3.

3 SVper omnia autem vincit veritas. 553.
4 Ois terra veritatē inuocat etc. 554
Benedictus Deus veritatis. pag. ead. *Tobiæ.*
2 NOli itaque fili loqui, quia filij sanctorum sumus, et vitam illam expectamus, et. 56. et 489.
Non licet nobis aut edere de furto aliquid, aut cōtingere. 377
5 Quale gaudium mihi erit quia lumen cæli non video? 356
12 Qui autem faciunt peccatum, hostes sunt animæ suæ 429.

Iob.

4 POrro ad me dictū est verbū absconditū, etc. Nūquid homo cōparatione Dei, et. Quanto magis hi qui habitāt domos luteas, etc. Qui autē reliqui fuerint morientur, etc. 25
Nonne translata est dignitas eorum: quæ erat in eis? 26.
5 Per diē incurrēt tenebras, etc. 65
12 Apud ipsum est sapientia et fortitudo, et c. 76
14 Quis poterit facere mundum de immundo? etc. 26.
20 Luet quæ fecit nec tamen consumetur. 561.
21 Veruntamen quia nō sunt in manu eorum bona sua etc. 45.
22 Si reuersus fueris ad omnipotentem rursus ædificaueris. 140.

28 Dixit homini ecce timor Domini ipsa est sapientia, &c. 17
Sapientia vbi inuenitur, &c. Nescit homo, prætium eius, &c. 61
Deus intelligit viam eius, &c. 76
33 Semel loquitur Deus & secundo &c 498.
36 Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. 65
Deus potentes non abijcit, &c. Sed iudicium pauperibus tribuit. 449
41 Sternutatio eius splendor ignis, &c. 561.

Psalm.

1 BEatus vir qui non abijt in consilio impiorum, &c. Sed in lege Dñi voluntas eius. 23
Et in Cathedra pestilentiæ non sedit. 180.
2 Ego autem constitutus sum rex ab eo. 96
Postula à me & dabo tibi gentes hæreditatẽ tuã, &c. ead. & 538
5 Quoniam non est in ore eorũ veritas, &c. 359
7 Parturit iniustitiam concepit dolorem, &c. 434
Lacum apperuit & effodit eum, &c. Conuertetur dolor eius in caput eius &c. 435
9 Constitue Domine legislatorem super eos, &c. 317
10 Dñs in templo suo, &c. 274
Quoniam iustus Dominus, iustitiam dilexit, &c. 302
Iustus Dominus & iustitiam dilexit. 375
Qui autem diligit iniquitatem odit animam suam. 430
11 Disperdat Dominus vniuersa labia dolosa, &c. 158
Eloquia Domini, eloquia casta, &c. 158
Dixit insipiens in corde suo non est Deus, corrupti sunt, &c. 51. & 354.
Contritio & infelicitas in vijs eorum. 431
15 Notas fecisti in vias vitæ, &c. 21
16 Oculos suos statuerunt declinare in terram. 52
Adipem suum concluserunt. 91
17 Tu illuminas lucernam meam domine. 163
18 In omnem terrã exiuit sonus eorum, &c. 194
Iudicia domini vera iustificata in semetipsa. 320
Iustitiæ Domini rectæ lætificantes corda. 418
Lex domini immaculata conuertens animas, &c. Timor Domini sanctus, &c. 311
19 Hi in curribus & hi in equis, nos autem, &c. 519
21 Annuntiabitur Domino generatio vẽtura & annuntiabunt cœli iustitiam eius, &c. 106
Ego sum vermis & nõ homo, &c. 136.
Narrabo nomen tuum fratribus meis, &c. 277
Reminiscentur & cõuertentur ad dominum, &c. Quoniam Dñi est regnum. 285
Et adorabunt in conspectu eius vniuersæ familiæ gentiũ. 548

Para-

22 Paraſti in conſpectu meo mẽſam etc. Et calix meus inebrians quam præclarus eſt. 253.
23 Qui non accepit in vano animã ſuam. 317
24 Duicis et rectus Dominus propter hoc legem dabit. etc. 316.
Firmamentum eſt Dominus timẽtibus eum, etc. 402
33 Multæ tribulationes iuſtorũ etc. Cuſtodit Dominus omnia oſſa eorum. etc. 426.
Diuerte à malo et fac bonum. 23
35 Apud te eſt fons vitæ, etc. 10.
36 Declina à malo et fac bonum 23 et 304.
38 Oleo ſancto meo vnxi eum. 390
44 Specioſus forma præ filijs hominum diffuſa eſt gratia in labijs tuis, etc. 168.
Thronus tuus Deus in ſæculum ſæculi. etc. 303.
Dilexiſti iuſtitiam et odiſti iniquitatem. eadem.
Lingua mea calamus ſcribæ, etc. 170.
45 Sonuerunt et turbatæ ſunt aquæ eorum etc. Sãctificauit tabernaculum ſuum altiſſimus, etc. Deus in medio eius nõ commouebitur, etc. 250
47 Magnus Dominus et laudabilis nimis, etc. Fundatur exultatione, etc. 202
Sicut audiuimus ſic vidimus in ciuitate Dñi virtutum etc. 203.
Circundate Sion et completimini eam, etc. Quoniam hic eſt Deus noſter in æternum, etc. 239.
Deus in domibus eius cognoſcetur, etc. Ipſi videntes ſic, etc. Tremor apprehendit eos. 444
48 Et in æternum non videbit lumẽ 559.
49 Congregate illi ſanctos eius qui ordinant teſtamẽtum eius, etc. 243.
Et annuntiabunt cæli iuſtitiam eius. ibid.
Deus deorum Dominus loquutus eſt, etc. Deus noſter manifeſtẽ veniet, etc. 286.
50 Ecce enim in iniquitatibus cõceptus ſum, etc. 26.
54 Veniet mors ſuper illos et deſcẽdant, etc. 530.
56 Lingua eorũ gladius acutus. 215.
57 Alienati ſunt peccatores à vulua etc. furor illis ſecundum ſimilitudinẽ ſerpentis, etc. 454.
61 Semel loquutus eſt Deus duo hæc audiui etc. 499.
63 Protege me à conuentu malignantium etc. 187
Sagittæ paruulorum factæ ſunt plagæ eorum. eadem.
64 Sanctum eſt templum tuum mirabile in æquitate. 300
67 In Eccleſijs benedicite Deo, Dño de fontibus Iſrael. 140.
Dabit voci ſuæ vocẽ virtutis. 198
Dominus dabit verbum euangelizantibus, etc. 198.
Mons Dei mons pinguis, etc. mons in quo beneplacitum eſt Deo, etc. 282
Et ſpecie domus viri de re ſpolia. 302.
68 Zelus domꝰ tuæ comedit me. 227

Fiat mēſam eorum coram ipſis in laqueum,&c. obſcurētur oculi eorum ne videant,etc. 414.
71 Et benedicētur in ipſo omnes tribus terræ. 548.
72 Tranſierūt in affectū cordis. 51.
Operti ſunt iniquitate &c. eadē.
73 Tu cōfregiſti capita draconis,&c 558.
Exurge Domine iudica cauſam tuam. 238
74 Liq; facta eſt terra & omnes qui habitant in ea,&c. 252.
75 Notus in Iudæa Deus,&c. Ibi cō fregit potētias arcum, ſcutum, gladium,& bellum. 504
77 Immiſſiones per angelos malos. 187.
Deduxit eos in nube diei & tota nocte,&c. 269.
79 Deus virtutū cōuertere,&c. Reſpice de cælo et vide,&c. Et ſuper filium hominis,&c. 290.
Reſpice de cælo & vide et viſita vineam iſtam,etc. 556.
Fiat manus tua ſuper virum dexteræ tuæ. eadem.
83 Benedictionem dabit legislator ibunt de virtute &c. 70
84 Verumtamen prope timētes cum ſalutare ipſius. 89
Audiam quid loquatur in me dominus Deus,etc. 369.
85 Non eſt ſimilis tui in dijs Domi- Omnes gentes quaſcunque fecisti venient.etc. 81
86 Sicut lætātium omnium habitatio eſt in te. 289.
88 Miſericordias Domini in æternū cantabo. 116.
Depoſui teſtamētum electis meis. ibidem.
Iuraui Dauid ſeruo meo,etc. ibi.
Quod exprobrauerūt inimici tui Domine. ibidem.
Vbi ſunt miſericordiæ tuæ antiquæ Domine,etc. 117.
Ponam in ſæculum ſæculi ſemen eius,etc. 130
Cōfitebuntur cæli mirabilia tua Domine. 242.
Semel iuraui in ſancto meo,ſi Dauid mētiar,etc. Et thronus eius ſicut ſol,etc. 130
Deus qui glorificatur in conſilio ſanctorum. 243
Et ego primogenitum ponam illum,etc. 280.
Thabor et Hermō in nomini tuo exultabūt,etc. Miſericordia et veritas præcedent faciem tuam 487.
Semel iuraui in ſancto meo ſi Dauid mentiar,etc. 498.
90 Scuto circūdabit te veritas eius, ect. A negotio perambulāte in tenebris,etc. 503.
92 Domum tuam Domine decet ſanctitudo,etc. 129
Teſtimonia tua credibilia facta ſunt nimis. 344.
93 Dominus ſcit cogitationes huiuſmodi,etc. 55.
Beatus quem tu erudieris, Domine,etc. ibidem.
95 Dicite in gētibus quia Dominus regnabit.etc. 138.
Annuntiate inter gentes gloriam eius.etc. Quoniam omnes dij gētium dæmonia,etc. Confeſſio et

sio et pulchritudo etc. 195.
Afferte Domino patriæ gentium etc. Tollite hostias, etc. Cõmoueatur à facie eius vniuersa terra, etc. 196.
96 Qui diligitis Dñm odita malum. 377.
Lux orta est iusto et rectis corde lætitia. 418.
Lætamini iusti in Domino et cõfitemini. etc. ibidem.
97 Recordatus est misericordię suę, et viritatis suæ, etc. 121
98 Inuocabãt Dñm, etc. Et in colũna nubis loquebatur ad eos. 269
102 Misericordia Domini ab æterno, etc. Et memores sunt mãdatorum illius, etc. 387.
104 Et statuit illud Iacob in præceptum. etc. 84.
Expãdit nubem in protectionẽ eorum. 269.
Nolite tangere Christos meos. 297.
106 Appropinquauerunt vsque ad portas mortis. 566.
108 Reuela oculos meos et cõsidera bo mirabilia de lege tua. 100.
109 Iurauit Dñs et non pœnitebit eum tu es sacerdos, etc. 549.
110 Initium sapiẽtiæ timor domini 80. et 402.
Fidelia oĩa mãdata eius, etc. 320
111 Gloria et diuitiæ in domo eius, etc. 20.
117 Vox exultationis et salutis in tabernaculis iustorum. 419.
118 Lucerna pedibus meis verbum tuum, etc. 56. et 406.
Vidi præuaricantes et tabescebam. 226
Declaratio sermonum tuorum illuminat, etc. 319.
Iustitia tua iustitia in æternum, etc. 320
Mirabilia testimonia tua ideo scruta est ea anima mea, declaratio sermonum etc. 404.
Super omnes docẽtes me intellexi, etc. Super inimicos meos prudẽtem me fecisti, etc. 405.
In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omnidiuitijs. 421
Latũ mãdatũ tuum nimis. 423
Hæreditate acquisiui testimonia tua in æternum, etc. 428.
Præuaricãtes reputaui omnes peccatores terræ. 47.
Viam mãdatorum tuorum concurri cũ dilatasti cor meũ. 480
119 Iustus es domine et rectum iudicium tuum. 303.
131 De fructu vẽtris tui ponam super sedem tuam. 114.
Iurauit Dñs Dauid veritatem, etc. de fructu vẽtris tui, etc. 549
143 Eruc me de manu filiorum alienorum, etc. 454.
144 Fidelis Dñs in omnibus verbis suis, etc. 129.
145 Beatus cuius Deus Iacob auditor ejus, spes eius in Domino Deo ipsius. 81.
149 Laus eius in ecclesia sanctorum 243.

Prouerbiorum.

1 Sapiẽtia foris prædicat in plateis, etc. 197.
3 Abominatio Domini est omnis illusior. 318.

4 Iustorum semita quasi lux splendens procedit,&c. Via autē impiorum tenebrosa,&c. 422.
8 Mecum sunt diuitiæ &gloria,etc. 19.
Dominus possedit me in initio viarum suarum. 103.
Per me reges regnant,etc. Ego diligētes me diligo,&c. 156.
Ego sapientia habito in consilio, &c. 364.
In vijs iustitię ambulabo etc. 175
9 Sapientia ædificauit sibi domum excidit columnas septem. 251
Venite comedite panem meum, &c. 254.
11 Vbi fuerit superbia,ibi erit & cō tumelia. 162.
12 Si.n.sapientiam inuocaueris,etc. Tūc intelliges iustitiā,etc. 403.
14 Qui credit in Domino misericordiam diligit,& errāt qui operātur malum. 375.
15 Secura mēs quasi iuge cōuiuium. 318.
16 Diuinatio in labijs regis,etc. pondus et statera iuditia Domini sunt. 155.
18 Torrens redūdans fons sapientiæ. 407.
25 Sicut qui mel comedit multū non est ei bonum, sic qui scrutator est maiestatis,etc. 63.
28 Fugit impius nemine persequēte iustus autem quasi leo,etc. 431.

Ecclesiastes.

1 STultorum infinitus est numerus. 442
2 Oculi sapiētis in capite eius, etc. 394.
7 Noli esse iustus multum. 310.
10 Cor sapiētis in dextera eius. 394.
12 Verba sapientium sicut stimuli, &c. 223.

Canticorum.

2 CApite nobis vulpes paruulas,&c. 446.& 525.
Sicut lilium inter spinas, etc. Sicut malus inter ligna siluarum. Sicut amicus meus,&c. 451.
Ecce iste venit saliens mōtes,etc. 483.
Similis est dilectus meus capreæ hinnuloque ceruorum. 485.
Vox dilecti mei etc. Endilectus meus loquitur mihi. 485
Ordinauit in me charitatem. 484
En ipse stat post parietem nostrū respiciēs per fenestras,&c. 485.

Sapientiæ.

1 IN maleuolam animam non introibit sapientia,etc. Spiritus enim sanctus disciplinæ effugiet fictum. 191
2 Cogitantes apud se nō rectè. 51.
Deus creauit hominem inexterminabilem inuidia autē diaboli mors introiuit,etc. Imitantur autem illum,etc. 466.
3 Iustorum autem animæ in manu Dei sunt,etc. Illi autem sunt in pace. 427
4 Raptus est ne malitia mutaret intellectum eius,etc. 392.
Disrumpet illos inflatos sine voce,etc. Venient in cogitatione peccatorum suorū horribi etc. 432.
5 Et accipiet armaturā zelus illius, &c.

ect. Et pugnabit cum illo orbis terrarum, &c. 366.
Apparet autem eis qui fidem habent in illo peruersæ enim cogitationes separant adeò. 406.
Spes impij tanquam lanugo, &c. Et tanquam memoria hospitis vnius diei, &c. 436
Iusti autem in perpetuum viuent &c. eadē.
Lassati sumus in via iniquitatis, &c. Omnia trāsierunt tāquam vmbra & sicut nuntius prætereuns. 438
7 Venerūt mihi omnia bona pariter cum illa. 19. & 78.
Inuocaui & venit in me spiritus sapientiæ. 78.
Neminem enim diligit Deus nisi cum qui cum sapiētia habitat. &c. 192.
8 Puer autem eram ingeniosus & sortitus sum animam bonā. 214
9 Corpus enim quod corrumpitur aggrauat animam, &c. 27.
Et si quis erit cōsummatus inter filios hominum si fugerit ab illo sapientia tua &c. 34. & 214.
Dixisti me ædificare templum in mōte sancto tuo, &c. Et tecum sapientia tua. 445.
11 Subest enim vbi cū volueris posse. 6.
16 Homo per malitiam occidit animam suam. 434.

Ecclesiastici.

1 OMnis sapiētia à dño Deo est & cū illo fuit &c. 70. & 76
Et præbet illā diligentibus se. 80.
Fili cōcupiscens sapientiam conserua iustitiam, &c. 575.
Fons sapiētiæ verbum Dei in excelsis. 70. & 375.
2 Qui timetis Dūm credite illi, &c. Qui timetis Dominum sperate in illum, &c. Qui timetis Dominum diligite illum, &c. 73
3 Altiora te ne quæsieris, &c. 62
Qui amat periculum peribit in illo. 179.
6 Sapientia enim doctrinæ secundum nomen est eius. 68
Et non multis manifesta, quibus autem &c. 72.
Audi fili mi & accipe cōsilium in intellectus, &c. In nouissimis enim inuenies requiem in ea. 420.
7 Noli ab homine ducatum quærere, neque à rege cathedram honoris. 216
11 Si fueris diues, nō eris immunis à delicto. 20
12 Non credas inimico tuo in æternum. 347
13 Qui tetigerit piscem, inquinabitur ab ea. 178
15 Qui cōtinet iustitiam apprehendet illam & obuiauit illi quasi mater honorificata, &c. 80.
Non est speciosa laus in ore peccatoris. 222.
Si volueris mādata cōseruare, cōseruabunt te. 382
Cibauit eum pane vitæ & intellectus, &c. Et aquę sapientiæ salutaris potabit illum. 415.
21 Et si accesseris ad illa suscipient te. 182.

24 Ego ex ore altissimi prodiui primogenita, etc. 101.
Et in omni populo et in omni gẽte primatum huiusmodi. 102.
Et in his omnibus requiem quæsiui, etc Et dixit mihi in Iacob inhabita etc. 103.
Ab initio et ante sæcula creata ũ etc. 103. et 288.
Adhuc doctrinam quasi prophetiam effundã. 105
Qui operãtur in me non peccabunt. 192
Posuit Dauid puero suo excitare regem, etc. Qui implet quasi Physon et sicut aquæ ductus, etc. 336.
Spiritus enim meus super mel dulcis, etc. Hęc oĩa liber vitę et testamẽtum altissimi etc. 428.
25 Timor Dei initium dilectionis eius, etc. 384
26 Omnis autem põderatio non est digna continentis animæ. 215.
27 Volatilia ad sibi similia cõueniũt & veritas ad eos qui operantur illam. 364
Homo sensatus manet sicut sol, &c. 394.
33 Contra malum bonum, &c. Duo contra duo & vnum cõtra vnũ. 450.
39 Bona bonis creata sunt ab initio sic nequissimis bona & mala. 519
Sapientiam omnium antiquorum exquiret sapiens, &c. 495
51 Et liberasti me secundum multitudinem misericordiæ nominis, tui, &c. 566.

1 Si volueritis & audieritis me bona terrę comedetis. 85. & 378
Omne caput languidum & omne cor mœrens, &c. 204.
Et cum dixerint quærite à Pythonibus & adiuinis, &c. 277.
Auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis. 378.
2 Et erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Dñi. 108
Ascẽdamus ad mõtem Dei & ad domum Dei Iacob, &c. 283.
Et fluent ad eũ omnes gentes &c. eadem.
7 Et vocabitur nomen eius Emanuel. 88.
Si non credideritis nõ permanebitis. Si non crediderit is non intelligetis. 66.
8 Ecce ego & pueri mei quos dedit mihi dominus. 277.
Liga testimonium signa legem in discipulis meis. 274.
Expectabo Dñm qui abscondit faciẽ suam à domo Iacob. 275
9 Et vocabitur nomẽ eius admirabilis consiliarius &c. 88.
Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnã, &c. 93
Pater futuri sæculi. 106.
Factus est principatus super humerum eius. 133
Paruulus. n. natus est nobis, &c. 135
Zelus domini & exercituum faciet hoc. eadem
Sceptrum exactoris eius superasti sicut in die Madian. 137.
Cuius imperium super humerum eius. eadem
Princeps pacis. 326.

Et per-

11 Et percutiet terram virga oris sui, &c. Erit iustitia cingulum lumborum eius &c 188.
14 Quomodo cecidisti Lucifer qui mane oriebaris? 560
18 Me etenim de die in diem quærunt, &c. 363
20 Et erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Domini. &c, 279.
22 Dabo clauem domus Dauid super humerum eius & apperiet & non erit qui claudat, &c. 132
Et figam illum paxillum in loco fideli. 568.
25 Dñe Deus meus es tu exaltabo te & cõfitebor nomini tuo, &c. 117
26 In terrã sanctorũ iniqua gessit nõ videbit gloriam domini. 54
Quem docebit scientiã, &c. Ablactatos alacte, &c. 62.
27 In die illa vinea mea cantabo ei, ego dñs qui seruo eã, &c. 291
In illa die visitabit dominus in gladio suo duro, &c. 559
29 Ecce ego addam vt admirationẽ faciam populi huic, &c. Peribit enim sapiẽtia à sapientibus eius, &c. 417.
30 Loquimini nobis placẽtia. 373.
31 Dixit dominus cuius ignis est in Iacob. &c. 504
40 Omnis caro vt fœnum et omnis gloria eius tã quã flos agri. 126
Omnia quasi non sint sic sunt coram Deo. 137.
42 Ecce seruus meus suscipiam eũ, etc. 120
Dedi spiritũ meũ super eum, etc. In veritate educet iudiciũ. 307.
45 Abierunt in cõfusione fabricatores eorum. 37
Conuertimini ad me et salui eritis, etc. Quia mihi curbabitur omne genu, etc. 81.
Ego dñs et nõ est alius, non in abscõdito loquutus sum, etc. 197
46 Reddite prævaricatores ad cor. 316. et 369.
48 Vtinam attẽdisses mãdata mea, factum fuisset sicut flumẽ pax tua. 419
Non est pax impijs, dicit dominus. 431
49 Parũ est vt sis mihi seruus ad suscitãdas tribus Iacob, etc. 287.
50 Dominus dedit mihi linguam eruditam, etc. 169.
52 Sciet populus meus nomen meũ, etc. Quia ego ipse qui loquebar ecce adlum. 89.
Quam pulchri sunt pedes euangelizantium pacem. 323
Euangelizantium pacem. 324
53 Si posuerit pro peccato animam suam, etc. 41
Et vidimus eum, et non erat aspectus, etc. 136.
54 Et semen tuum gentes hæreditabit. 538
54 Lætare sterilis quæ non paris, erumpe et clama, etc. 538.
56 Custodite iudicium et facite iustitiam, etc. 363, et. 3 1.
58 Et requiẽ dedit tibi dñs Deus tuus etc. Et eris quasi ortus irriguꝰ etc. 426
59 Conceperũt laborem et peperunt iniquitatẽ, ova aspidum ruperunt, etc. Et quod confotum

fotum est erũpet in regulum. 433
Telæ eorum non erunt in vestimentum &c. 435
Propter hoc clõgatum est iudicium à nobis, &c. Palpabimus sicut cæcirietem, &c. 437.
Venet ex Sion qui eripiat, &c. Spiritus meus qui est in te & verba mea qui posui in ore tuo nõ recedẽt de ore tuo, &c. 167.
62 Tu autem vocaberis quęsita ciuitas & non derelicta. 88.
Et vocabitur tibi nomẽ quod os Domini nominabit. 241
65 In qua qui benedictus est super terram benedicetur 549
66 Cælum mihi sedes est & terra scabellum pedum meorum. 274.
Et egrediẽtur & videbũt cadauera virorum, &c. Vermis eorũ non morietur, &c. 560.

Hieremiæ.

1 VT euellas & destruas & ædifices & plantes. 28.
Ne formides à facie eorum, &c. Ego quippe dedi te in ciuitatem munitam 271
2 Misit Dñs manum suam & tetigit os meum, &c. 199.
4 Nouate vobis nouale & nolite serere super spinas 29.
Ecce peruenit gladius vsque ad animam. 397.
Sapientes sunt vt faciãt mala, bene autem facere nesciunt. 454
5 Prophetæ prophetabant mẽdacium & sacerdotes applaudebant manibus, &c. 226.
6 State super vias & videte quæ sit via bona, &c. 367
Interrogate de semitis antiquis. 490.
7 Et dices ad eos hæc est gens quæ nõ audiunt vocem Dei sui, &c. Perijt fides, &c. 391.
18 Impingentes in vijs suis, &c. Vt ambularent per vias itinere nõ trito. 491.
23 Et in Prophetis Hierusalem vidi similitudinem & iter mendacij. 224.
Et cõfortauerunt manus pessimorum, &c. Facti sunt mihi omnes vt Sodoma &c. eadem.
Non mittebam prophetas et ipsi currebant, etc. 227.
Visionem cordis sui loquuntur non de ore Domini. 228
Propheta qui habet somniũ narret somnium etc. Qui palea ad triticum, etc. 229
Ecce dies veniunt, dicit Dominus, et suscitabo Dauid germẽ iustum. 509
25 Pro eo quod non audistis verba mea ecce ego, etc. 528
31 Ecce dies venit, dicit Dominus, et consummabo super domum Israel testamẽtum nouum, &c. 85.
Dabo legem in visceribus eorum. 275.

Trenorum.

1 PRophetæ tui viderunt tibi falsa. 225.

Baruch.

2 STatuã illi testamentum alterũ sempiternum. 87.
3 Disce vbi sit prudentia, etc. Vt scias simul vbi sit longitudo vitæ

vitæ,&c. 15.
Audi Israel mãdata vitæ,&c. 22.
Non est audita in terrra Canaam &c. eadẽ.
Filj quoque Agar, qui exquisierunt &c. 23
Prudẽtia quæ de terra est. 32.
Negotiatores terræ & themmam &c. 34.
Viam sapiẽtię nescierunt, &c. 33
Non est qui possit scire vias eius, &c. 61.&74.
Sed qui scit vniuersa nouit eam. &c 75.
Qui præparauit terram in æternũ tempus, &c. 76.
Stellæ autem dederunt lumen in custodijs suis, &c. eadẽ.
Hic est Deus noster & nõ æstimabitur alius aduersus eum. 81.
Hic admonet omnem viam disciplinæ &c. 83.
Post hæc in terris visus est, &c. 84
Et quoniam nõ habuerunt sapiẽtiam interierunt, &c. 37.

Ezechiel.

3 VAE prophetis insipientibus qui sequuntur spiritũ suum &c. 228.
Quasi vulpes in deserto Prophetæ tui Israel. 446
13 Ipse ædificauat parietem, illi aũt liniebant eũ luto absque palleis. 225.
34 Vę pastoribꝰ Israel qui pascebãt semetipsos, nonne greges à pastoribus pascuntur? 206.

Daniel.

3 BEnedicite sancti & humiles corde domino. 424.
Sed est Deus in cælo reuelans mysteria, &c. 563.
7 Et vidi quoniam interfecta esset bestia & perisset corpus eius, &c. 557.
Regnũ autẽ et potestas et magnitudo regni &c. Et oẽs reges seruient et obediẽ ei, etc. eadem.
12 Qui ad iustitiam eruditũt multos quasi stellæ in perpetuas æternitates. 217.

Oseæ.

1 VOca nomen eius absque misericordia etc. 58.
Voca nomen eius non populus meum. eadem.

Amos:

5 ODite malum et diligite bonũ et constituite in porta iudicium, etc. 305.

Abdiæ.

1 ECce paruulum dedi te in gentibus, contemptibilis es valde. 136.

Micheæ.

3 AVdite principes Iacob, etc. Nunquid non vestrum est scire iudicium? etc. 305.
4 Ipsi autem non cognouerũt cogitationes domini, etc. Quia cõgregauit eos quasi fœnũ areæ. 329.
7 Dabis veritatem Iacob misericordiam Abraham quæ iurasti patribus nostris etc. 117.

Habacuc

2 ADhuc visus procul et apparebit in finem, etc. 14
Veniẽs veniet et nõ tardabit. 485
Iustus ex fide viuit. 503.

Sophoniæ.

1 ET erit in tpe illo scrutabor Hierusalē in lucernis, etc. 51

Zachariæ

11 NOn erat qui requireret, &c. Sume tibi vasla pastoris stulti, etc. 207.

O pastor et idolum derelinquēs greges gladius super brachium eius etc. 208.

Pasce pecora occisionis, quæ qui possederāt occidebāt, etc. 528.

Ecce ego tradam homines vnumquenque in manu proximi sui, &c. 527.

Malachiæ.

2 LAbia enim sacerdotis custodiunt scientiam etc. 154.

Propter quod ego dedi vos contemptibiles etc. 350.

4 Et orietur vobis timētibus nomē meum sol iustitiæ. 93.

Machabeorum. 1.

1 NOs enim cū nullo horum indigeremus habentes solatio sanctos libros etc. 332.

Machabeorum. 2.

11 MEminerit testameti sui sancti quod habuit ad Abrahā Isaac, et Iacob, etc. 139

Matthæi.

1 DE qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. 42. & 113.

Liber generationis Iesu Christi, &c. 113.

3 Hic est filius meus dilectus, &c. 121. & 296.

Pœnitētiam agite, apropinquabit enim regnū cælorum. 380. & 381. & 362.

Cœpit Iesus prædicare et dicere, &c. 380.

4 Euangelium regni. 324.

5 Vidēs Iesus turbas ascēdit in mōtem, etc. Beati pauperes spiritu etc. 231.

Nolite putare quoniam veni soluere legem, etc. 290.

Ego misi vos metere quod non seminastis, etc. Sic enim persecuti sunt prophetas, etc. 330.

Qui autem fecerit et docuerit, etc. 349.

Qui soluerit vnum de mandatis istis minimis etc. 350.

Nolite putare quoniam veni soluere legem etc. 496.

7 Attendite à falsis prophetis, etc. 186.

Oia ergo quæcunq; vultis vt faciāt vobis homines, etc. Hęc est enim lex et prophetæ. 319.

Lata porta et spatiosa via est quę ducit ad perditionem etc. Quā angusta porta et arcta quę ducit ad vitam. 442.

8 Vulpes foueas habent etc. Filius autem hominis non habet vbi etc. 445.

Quid nobis et tibi Iesu fili Dei venisti huc ante tempus torquere nos? 464.

9 Nemo autem immittit commissuram panni rudis in vestimetum vetus, etc. Neque mittunt vinum nouum, etc. 29.

Quid cogitatis mala in cordibus vestris, qd est facilius dicere dimittuntur tibi peccata tua, etc. 256.

Vidi

Vidit hominem ſedẽtem in Theloniо Mathæũ nomine. 340.
10 Non eſtis vos qui loquimini, ſed ſpiritus patris veſtri qui loquitur in vobis. 169.
Quod dico vobis in tenebris, dicite in lumine, etc. 197
In quacũque autem ciuitatẽ aut caſtellum intraueritis interrogate, etc. 236.
11 Diſcite à me quia mitis ſum, etc. 516.
Iugum enim meum ſuaue eſt, etc. 368.
Tollite iugum meum ſuper vos, etc. Iugum enim meum ſuaue eſt, etc. 423.
12 Qui non colligit mecum diſpergit. 144.
Donec eijciat ad victoriam iudicium. 309.
16 Tibi dabo claues regni cęlorum. 141.
Et ego dico tibi, quia tu es Petrus et ſuper hãc petram. etc 143. et 240. et 563. et 564.
Tu es Chriſtus filius Dei viui. 164
Beatus es Simõ Barjona, etc. 165
Et portæ inferi non præualebunt aduerſus eã. 250. & 271. & 471
Quem dicunt homines eſſe filiũ hominis? &c. 350. & 470.
Quem me dicũt eſſe homines? illum filium hominis? 476
Facto veſpere dicitis ſerenum erit, &c. 368.
17 Da eis pro me & te 148.
18 Si autẽ eccleſiam nõ audierit, ſit tibi ſicut Ethnicus, &c. 58.
Quod ſi eos non audierit dic Eccleſiæ. 515
Si peccauerit in te frater tu⁹. 307.
19 Si vis ad vitam ingredi ſerua mãdata. 21.
Quos ergo Deus coiungit homo non ſeparet. 268.
21 Et patrem nemo nouit niſi filius, &c. 94.
Nouiſsime autem miſit filiũ ſuum 108. & 128.
Auferetur à vobis regnum Dei & dabitur genti, &c. 253.
22 Magiſter ſcimus quia verax es, &c. 348.
Quid vobis videtur de Chriſto cuius filius eſt, &c. 115.
23 Ideo dico vobis ecce mitto ad vos prophetas & ſapiẽtes, &c. 104.
Super catredam Moyſi ſederunt ſcribæ & Phariſæi, &c. 223.
Alligant autem onera grauia, &c. Digito autem ſuo nolluũt ea mouere. 423.
24 Videte ne quis vos ſeducat, multi enim venient &c. 475.
Tũc ſi quis vobis dixerit ecce hic eſt Chriſtus, etc. Sicut enim fulgur erit, etc. ead.
25 Diſcedite à me maledicti in ignẽ æternum, etc. 525.
Venite benedicti patris mei, &c. 540.
Diſcedite à me maledicti, etc. 541
26 Venit ad diſcipulos ſuos et inuenit eos dormientes, etc Et dixit Petro ſic non potuiſti &c. 473
27 Ecce ego vobiſcũ ſum omnibus diebus, etc. 157. et 273.
Innocens ego ſum à ſanguine iuſti huius, vos videritis. 351.

Peccauí tradēs sangui nē iusti ea. Nihil tibi et iusto illi, multa enim passa sum etc. eadem.
28 Data est mihi omnis potestas in cælo et in terra. 129.

Marci.

1 EVangelium regni Dei. 324
6 Et vngebant oleo multos ægros et sanabantur. 267.
8 Quē me dicūt esse homines. 476
9 Vbi vermis eorum nō morietur, etc. 559.
14 Vigilate et orate vt non intretis in tentationem. 566.
Spiritꝰ quidē prōptus est, etc. 367
Vlt. Euntes in mundum vniuersum prædicate euāgelium, etc. 195. et 286.

Lucæ.

1 PRologo. Quoniam quidam conati sunt ordinare, etc. 325.
1 Non erit impossibile apud Deum omne verbum. 64.
Et memorari testamenti sui sancti. 86.
Tu puer propheta altissimi vocaberis, etc. Illuminare his qui in tenebris, etc. 90.
Et virtus altissimi obumbrabit tibi. 92.
Erexit cornu salutis nobis, etc. Sicut loquutus est per eos sanctorum, etc. 119. et 569
Suscepit Israel puerū suum, etc. Sicut loquutus est ad patres nostros etc. 120.
Ecce concipies in vtero etc. Et dabit illi dominus Deus, etc. regnabit in domo Iacob in æternum. 130. et 138.
Benedicta tu inter mulieres 451.
Et benedictus fructus ventris tui. eadem.
Gloria in excelsis Deo, et in terra pax hominibus bonæ voluntatis. 459.
Et filius altissimi vocabitur. 557.
Quod parasti ante faciem omniū populorum lumen, etc. 568.
Vt cōuertat corda patrum in filios et incredulos etc. 491
2 Natus est vobis hodie saluator, qui est Christus dominus in ciuitate Dauid. 115
Nolite timere, ecce enim euāgelizo vobis gaudiū magnū etc. 338
5 Cum turbæ multæ irrueret in Iesum etc. 285.
6 Veruntamen vę vobis diuitibus qui habetis cōsolationem vestram, etc. Secūdum hæc enim faciebāt pseudoprophetæ, etc. 221. et 232.
Factū est autē in diebus illis exij in mōtem solus orare etc. 233.
Sedete in ciuitate donec induamini virtute ex alto. 266.
Omnis qui venit ad me, etc. Similis est homini ædificāti domum etc. 336.
Qui autem audit et nō facit similis est homini etc. 392.
Quid autem vocatis me domine domine et nō facitis quæ dico? 393
8 Simul exortæ spinæ suffocauerūt illud. 29.
Quē me dicūt esse homines? 476
Venit diabolus et tollit verbum, etc. 501.
9 Et factum est cum solus esset orās etc

&c. Et interrogauit illos dicens quem me dicunt, &c. 471.
Intrantibus illis in nubem & vox facta est, &c. Hic est filius meus &c. 481.
10 Et conuersus ad discipulos dixit, beati oculi qui vident quę vos videtis 105.
Dico enim vobis quod multi prophetæ & reges voluerunt videre quæ vos videtis. 106.
Ite ecce ego mitto vos. 125
Messis quidē multa, operarii autem pauci, &c. 233
Confiteor tibi pater domine cæli & terræ, quod abscōdisti hęc &c. 405.
Sedens secus pedes domini audiebat verbum illius. 415
11 Vide ne lumen quod in te est tenebræ sint. 355.
12 Cum videritis nubem oriētem ab occasu statim dicitis nimbus venit, &c. Quid autem & à vobis ipsis non iudicatis &c. 308.
Baptismo habeo baptizari. 455.
13 Ite dicite vulpi illi, &c. 445.
16 Pater Abraham miserere mei, et mitte Lazarum, &c. Fili recordare etc 550.
Et in his omnibus inter nos et vos chaos magnum est. etc. 551.
17 Domine adauge nobis fidem. 4
18 Cum venerit filius hominis putas inueniet fidē super terram? 57.
19 Hodie salus domui huic facta est eō quod et ipse filius Abrahę. 362. et 544.
20 Ait autem dñs Simoni, ecce Satanas expetiuit, etc. Ego autē rogaui pro te, vt nō deficiat fides tua. 143. et 472.
Ego dispōsui vobis regnum sicut dispōsuit mihi pater meus, &c. 253. & 268.
In patiētia vestra possidebitis animas vestras. 316.
23 Veræ filius Dei erat iste, &c. 276.
24 Tūc aperuit illis sensum, vt intelligerēt scripturas. 100. & 275.
Resurrexit dominus vere & apparuit Simoni. 162.

Ioannis.

1 ET verbum erat apud Deum, &c. 10.
In principio erat verbum, &c 70
Et verbum caro factū est, & vidimus gloriam eius, &c. 89
Deū nemo vidit vnquam, vnigenitus autem filius &c. 94.
Erat lux vera quæ illuminat omnem hominem veniētem, &c. 111. et 355.
In tutus autem eum Iesus dixit, &c. Tu vocaberis Cephas. 142
De cuius plenitudine nos omnes accepimus gratiam pro gratia, quia lex per Moysem data est, &c. 259. & 260.
Sermo quem loquutus sum vobis ille iudicabit eum in nouissimo die. 311.
Lex per Moysem data est, gratia et veritas per Iesum Christum facta est. 327. et 373.
Tu vocaueris Cephas. 474.
Vidimus gloriam eius gloriā quasi vnigeniti à patre, etc. 477.
Ecce vere Israelita in quo dolus non est. 545.

3 In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli. 124.
Sic Deus dilexit mundū, etc. 135
Amen amen dico vobis, nisi quis regnatus fuerit etc. 266.
Rabbi scimus quia á Deo venisti magister. 349.
Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mundum, etc. 356.
Erant enim eorū mala opera. 357
Ab initio diabolus peccat. 463.
Sic Deus dilexit mūdum, vt filiū suum, etc. 484.
Filius hominis nō venit vt iudicet mundum, etc. 570
4 Et puteus altus est. 222.
5 Scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitam æternā habere, etc. 48
Si enim crederetis Moysi, forsitā et mihi crederetis, si autem illius literis non creditis. 95.
6 Quomodo potest hic carnem suā dare ad manducandum. 255.
Si ergo videritis filium hominis ascēdentem vbi erat prius ead.
Caro mea verè est cibus, etc. 267.
Qui manducat meā carnem et bibit meū sanguinem, etc. 452.
Scriptum est in prophetis, et erūt omnes docibiles, etc. 90.
7 Admirabantur Iudæi, dicentes, quomodo hic literas scit, etc. 347.
Nunquam sic loqueris et homo, etc. 348.
Si quis voluerit voluntatem eius facere, agnoscet de doctrina, etc. 376
8 Mendax est et pater eius. 33
Non cognouistis eum, ego autem noui eum etc. 67.
Qui misit me verax est, et ego quę audiui ab eo hæc loquor in mundo. 96.
Ille homicida erat ab initio, et in veritate non stetit, etc. 181. et 453. et 461.
Qui ex Deo est, verba Dei audit. 184.
Quis ex vobis arguet me de peccato? 352.
Cum exaltaueritis filium hominis etc. 276.
Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite. 293. et 492.
Vos ex patre diabolo estis, et desideria patris vestri vultis facere. 453. et 463.
Abraham pater vester exultauit vt viderit diem in eū. 478. et 548. et 41.
Si vos manseritis in sermone meo etc. cognoscetis veritatem et veritas liberauit vos. eadem.
Amen amen dico vobis, quia omnis qui facit peccatum, seruus est peccati. 546.
Seruus autem nō manet in domo in æternum. eadem.
Si ergo vos filius liberauerit, verè liberi eritis, etc. 551.
10 Multa bona opera operatus sum vobis, etc 352.
Amen amen dico vobis videbitis cælum apertum, etc. 249
Ego sum ostium per me si quis introierit, saluabitur. 249.
11 Pater ego scio quia semper me audis. 144.

12 Amen amē dico vobis niſi granū
frumēti cadens in terram, etc.
41.
Nunc princeps huius mundi eij-
cietur foras, et ego ſi exaltat⁹
fuero etc. 98.
Nos audiuimus ex lege, quia Chri
ſtus manet in æternum. 130.
Nunc iudicium eſt mundi etc. Et
ego ſi exaltatus fuero a terra,
etc. 138.
Hæc dixit Iſaias, quādo vidit glo
riam eius, et loquutus eſt de
eo. 477.
13 Sciens Ieſus quia à Deo exiuit, et
ad Deum vadit. 484.
14 Ego rogabo patrem et aliu⁹ para
cletum dabit vobis, etc. 169.
Paracletus autem ſanctus quem
mittet pater, etc. 168.
Qui habet mandata mea et ſeruat
ea ipſe eſt qui diligit me. 406.
15 Si de mūdo fuiſſetis mūdus quod
ſuum eſt diligeret, etc. 456.
Iam non dicam vos ſeruos, etc.
Vos autem dixi amicos, etc.
402.
16 Cum autē venerit ille ſpiritus ve-
ritatis, docebit vos omnē ve-
ritatem. 167. et 69.
17 Non pro eis autem rogo tantum
qui credituri ſunt etc. 247.
Hæc eſt vita æterna, vt cognoſcāt
te ſolum verū Deum et quem
miſiſti, etc. 20. et 469.
Manifeſtaui nomen tuum homi-
nibus. 227.
18 Tu dicis quia rex ſum ego ego in
hoc natus ſum, etc. 96, et 364
et 553.
Regnum meum nō eſt de hoc mū
do. 134.
19 Et ille ſcit quia vera dicit vt et vos
credatis, 339
20 Currebant autem duo ſimul. 166
Accipite ſpiritum ſanctum, quo-
rum remiſeritis peccata remittū-
tur eis, etc. 26. et 268.
Hæc autem ſcripta ſunt vt creda-
tis quoniam Ieſus eſt filius Dei
etc. 479. et 565.
21 Dixit Simoni Petro Ieſus, Simō
Ioannis diligis me plus his? etc.
paſce agnos meos et oues meas
146.
Pueri, nunquid pulmentum habe
tis? 277.
Hic eſt diſcipulus ille qui teſtimo
nium perhibet de his, etc. 341.
Simon Ioannis diligis me plus his?
515.
Etiam Domine tu ſcis quia amo te
Simon Ioannis diligis me? Do-
mine tuo omnia noſti, etc. Paſ-
ce oues meas. 516.
Simon Petrus cum audiſſet quia
Dominus eſt, etc. 516.

Ad *Romanos*.

1 VIrtus enim Dei eſt in ſalutem
omni credenti. 19.
Deus enim illis reuelauit. 33.
Iuſtitia enim Dei in eo reuelatur
ex fide in fidem. 70.
Dicentes enim ſe eſſe ſapientes,
ſtulti facti ſunt. 162.
Per quem accepimus gratiam et
apoſtolatum ad obediendum
fidei, etc. 230.
Euangelium Dei. 324.

Paruulus ſeruus Ieſu Chriſti vocatus Apoſtolus, etc. 327.
Qui veritatem Dei in iniuſtitia detinent. 359
Obſcuratum eſt inſipiens cor eorum. 365.
Quia non probauerũt Deum habere in notitia, tradidit illos, etc. 392.
Segregatus in euãgelium Dei, etc. 496.
Iuſtus ex fide viuit. 503.
2 Non enim qui in manifeſto Iudæus eſt, etc. 545
Cum enim gẽtes quæ legem non habent, naturaliter quæ legis ſunt faciunt, etc. 360.
Qui non acquieſcunt veritati, credunt autem iniquitati. 373.
Qui ſunt in cõtentione, et qui nõ acquieſcunt veritati. 414
Gloria honor et pax omni operãti bonum. 419.
Ira et indignatio, tribulatio et anguſtia in omnem animam hominis operantis malum. 32.
3 Omnes peccauerũt, et egẽt gloria Dei. 47.
4 Qui iuſtificat impium. 258.
Vt ſit pater omnium credẽtium. 293.
Non eſt autem ſcriptum tantum propter ipſum, quia reputatũ eſt ei, etc. 274.
6 Gratia Dei vita æterna. 205. et 457.
Chriſtus reſurgẽs ex mortuis iam non moritur. 128.
Peccatum vobis non dominabitur, etc. 326.
7 Video autem aliam legem in mẽbris meis etc. 28. et 325
Condelector legi Dei ſecundum interiorem hominem, &c. 325. & 418.
Infelix ego homo, quis me liberabit, &c. Gratia Dei per Ieſum Chriſtum Dominum noſtrum. 325. et 362.
8 Sapiẽtia carnis mors eſt. 31.
Prudentia autem ſpiritus vita et pax. ead.
Quoniam ſapiẽtia carnis inimica eſt Deo. eadem
Legi enim Dei non eſt ſubiecta, &c. ead.
Nam quos præſciuit & prædeſtinauit &c. Vt ſit et ipſe primogenitus &c. 540.
Qui etiam proprio filio ſuo non pepercit etc. Quomodo non etiam cum illo, etc. 543.
9 Ex quibus eſt Chriſtus ſecundũ carnem. 139.
Non enim omnes qui ex circumciſione ſunt Iſrael, hi ſunt Iſraelitæ etc. 545.
10 Et quidem in omnem terram exiuit ſonus eorum, etc. 126.
Fides ex auditu, auditus autẽ per verbum Chriſti. 199.
Corde creditur ad iuſtitiam, ore autem etc. 391.
Finis legis Chriſtus. 536.
11 Delictum illorum diuitiæ ſunt mũdi. 276.
Tu autem fide ſtas noli altũ ſapere ſed time, etc. Vide ergo bonitatem Dei, etc. 399.
12 Vniquique ſicut Deus diuiſit mẽ-

ſuram fidei. 57.
Odientes malum adhærentes bo no. 303.
Siue prophetiam ſecundum ratio nem fidei. 342.
Dico enim per gratiam Dei quæ data eſt mihi,&c. Et vnicuique ſicut diuiſit mẽſurã fidei. 409.

Ad Corinthios. 1.

1 VBi ſapiens, vbi eſcriba, &c. Nonne ſtultam fecit ſapiẽtiam huius mundi? 34.
2 Si eum cognouiſſent, nunquam Dominum glorię crucifixiſsẽt. 275.
Spiritualis autem diiudicat omnia,&c. 284.
Animalis homo non percipit ea quæ ſunt ſpiritus Dei,&c. 510.
3 Dominus nouit cogitationes hominum quoniam vanæ ſunt. 35
Omnia veſtra ſunt, vos autẽ Chriſti,&c. 45.
Templum Dei ſanctum eſt, quod eſtis vos. 58.& 301.
Nemo ſe ſeducat, ſi quis videtur inter vos ſapiens eſſe &c. 163.
Tanquam paruulis in Chriſto lac potum vobis dedi, non eſcam, &c. 244.
Fundamentum aliud nemo poteſt ponere præter id quod poſitum eſt,&c. 279
5 Quid enim mihi de his qui foris ſunt iudicare,&c. 58.
Chriſtus pro omnib⁹ mortuus eſt, vt qui viuunt,&c. 301.
Vt virtutes annuntietis eius, qui de tenebris,&c. eadem.
10 Nos ſumus in quos fines ſæculorum decreuerunt. 107.
Omnia in figura cõtingebãt illis. 270.
Videte Iſrael ſecundum carnẽ. 544.
11 Ego enim accepi à domino quod & tradidi vobis, quoniam dominus Ieſus in qua nocte, &c. 254.
Oportet hæreſes eſſe, vt & q̃ probati ſunt,&c. 531
12 Alij interpretatio ſermonũ. 184.
13 Cum eſſem paruulus loquebar vt paruulus, &c. Nunc cognoſco ex parte,etc. 71.
Nunc autem manent fides, ſpes, charitas,tria hæc,&c. 73
15 Gratia Dei ſum id quod ſum. 18.
Euigilate iuſti,& nolite peccare, nam ignorantiam Dei quidam habent,&c. 400.

Ad Corinthios. 2.

1 NAm hæc eſt gloria noſtra teſtimonium cõſcientiaæ noſtræ. 419
3 Transformamur de gloria in gloriam,à claritate in claritatẽ. 71.
Qui fecit nos idoneos miniſtros noui teſtamenti, & littera enim occidit,&c. 260.& 200.
4 Id enim quod in præſenti eſt momentaneum & leue tribulationis noſtræ. 79.
6 Nemini dãtes vllam offenſionem, vt non vituperetur miniſterium noſtrum. 221
In omnibus exhibeamus noſmet ipſos ſicut Dei miniſtros in mut

ta patientia. 234.
Videte ne in vacuum gratiam Dei recipiatis. 235.
10 Arma militiæ noſtræ nō carnalia ſunt ſed potētia Deo, &c. 237.

Ad Galatas

1 CVm autem placuit ei qui me ſegregauit ex vtero matris meæ. 328.
Miror quod ſic tam cito transferi mini, &c. In euāgelium quod nō eſt aliud &c. 334.
Sed licet nos, aut angelus de cęlo euāgelizet vobis præterquam, &c. 337.
Et nūc iterum dico, ſi quis vobis euangelizauerit, &c. 342.
3 Igitur qui ex fide ſunt benedicētur cum fideli Abraham. 544.
Chriſtus nos redimit de maledicto legis, &c. Vt in gētibus benedictio Abrahæ, &c. 137.
Abrahæ dictæ ſunt promiſsiones &c. 546
O inſenſati Galatæ, &c. 366. & 412.
Cognoſcite ergo, quia qui ex fide ſunt filij Abrahæ. 544.
4 At vbi venit plenitudo temporis miſit Deus filium ſuum, &c. 109 & 294.
Scriptum eſt, quoniam Abraham duos filios habuit, &c. 535.
Nos autem fratres ſecūdum Iſaac promiſsionis filij ſumus. 539.
Sed quomodo tunc ijs qui ſecundum carnem, &c. eadem.
Sed quid dicit ſcriptura? eijce ancillam, &c. Non enim erit hæres &c. 542.
Itaque fratres non ſumus ancillę filij, ſed liberæ, &c. 551.
5 Vos enim in libertatē vocati eſtis. 387.
6 Communicet autem is qui catechizatur verbo ei. &c. 223
Pax ſuper illos & miſericordia & ſuper Iſrael Dei. 544.

Ad Epheſios.

1 DEus Dñi noſtri Ieſu Chriſti pater gloriæ, &c. Vt ſciatis quæ ſit ſpes vocationis eius, et quę diuitię gloriæ, etc. 78
Iam non eſtis hoſpites & aduenæ ſed eſtis ciues ſanctorū etc. 250
Elegit nos in ipſo ante mūdi conſtitutionem. 457
2 Donum enim Dei eſt, et non ex vobis. 66.
Propter nimiam charitatem ſuam qua dilexit nos Deus, etc. 484
Ipſe eſt pax noſtra qui fecit vtraque vnum. etc. Soluens inimicitias in carne ſua. 486.
Qui operatur in filiis diffidentię. 500.
Contra ſpiritualia nequitiæ in cęleſtibus. 501.
3 In omnem plenitudinē Dei. 173
4 Vnū corpus et vnus ſpiritus multi ſumus. 142. et 440.
Vnus Deus, vnum baptiſma, vna fides, etc. 172.
Alios quidem apoſtolos, alios autem euāgeliſtas. 323.
Caput Chriſtus ex quo totū corpus compactū et cōnexū per omnem iūcturam, etc. 461.
Qui omnia in omnibus adimplet. 461.

Mun-

5 Mūdans eam lauacro aquę in verbo vitæ. 265.
Quia sumus mēbra corporis eius, de carne eius et de ossibus eius. 452.
Christus dilexit ecclesiam, et seipsum tradidit per ea, etc. 288.
6 Euangelium pacis. 324.
Induite vos armaturā Dei vt possitis, etc. 499.
Quoniam nō est nobis colluctatio aduersus carnem et sanguinem. 500
Propterea accipite armaturā Dei etc, Vt possitis resistere in die malo, etc. 503.

Ad Philippenses.

9 DEdit illi nomē quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genuflectatur, etc. 82.
Exinaniuit semetipsum formam serui accipiens. 137.
Vt sitis sine querela et simplices filij Dei, etc. 246
3 Cōuersatio nostra in cęlis est. 242

Ad Colossenses.

1 IMago Dei inuisibilis. 174.
Quam audistis in verbo vitæ euangelij, quod peruenit ad vos. 338
Notum enim vobis facio fratres euāgelium, quod euāgelizatū est a me etc. 339.
Trāstulit in regnum filij dilectionis suæ. 362.
Vt sit in omnibus ipse primatum tenens. 459.
2 Videte ne quis vos decipiat, etc. Quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. 36. et 175.
In quo sunt omnes thesauri sapiētiæ et scientiæ absconditi. 94.
Fidem operationis. 358.
Neque tetigeritis, neque gustaueritis. 377
Et estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus et potestatis. 460.
Nemo ergo vos seducat in cibo aut in potu, etc. Corpus autē Christi. 537.
3 Quæ sursum sunt sapite, nō quæ super terram. 241.

Ad Thessalonisſ. 1.

3 NVnc viuimus, si vos estatis in Domino. 211.

Ad Thessaloniſ. 2.

2 IN his qui pereūt, eò quòd charitatem veritatis nō receperūt etc. 396.
Itaque fratres state et tenete traditiones, quas didicistis, etc. 416
5 Omnes enim vos filij lucis estis, & filij diei, nō noctis & tenebrarum. 466.

Ad Timotheum. 1.

1 EVāgeliū glorię beati Dei. 224
Et si quid aliud sanæ doctrinę aduersatur, &c. 376.
Habētes fidem & bonam cōsciētiam, quā quidam repellētes naufragauerunt, etc. 393.
Fidelis sermo et omni acceptione dignus, quoniam Dominus Iesus venit. etc. 571.
2 Deus vult omnes homines saluos fieri, etc. 47.
3 Fidelis sermo si quis episcopatum

desiderat, &c. Oportet enim episcopum irreprehensibilem esse,&c. 212
Vt scias quomodo oporteat te in domo Dei cõuersari,&c. 248.
Columna & firmamẽtum veritatis. 268.
Quos tradidi Satanę,vt discãt nõ blasphemare. 370
Habentes mysterium fidei in conscientia pura. 390
4 Spiritus aũt manifestè dicit quia in nouissimis temporibus discedent quidam a fide. 177
Noli negligere gratiam quæ in te est quæ data est tibi per prophetiam cũ impositione manuũ. 219
6 O Timothee depositum custodi, &c. quam quidam profitentes circa fidem exciderunt. 495.

Ad *Timotheum. 2.*

1 SCio cui credidi, & certus sum quia potens est depositum meum,&c. 77
Finis præcepti est charitas de corde puro,&c. 228.
A quibus quidam aberrantes cõuersi sunt in vaniloquium. 229.
Volẽtes esse legis doctores,nõ intelligẽtes neque loquuntur,&c. eadem.
2 Sermo eorum vt cãcer serpit. 177 & 522.
Seruum autem Dei oportet esse docibilem patientem, &c. Ne quo Deus det illi pœnitẽtiam, &c. 513.
Sed firmum fundamẽtum Dei stat &c. Nouit Dominus qui sunt sui,&c. 531.
3 Corrupti mẽte reprobi circa fidẽ. 354.
Et hi resistunt veritati. 373.
Hoc autem scito quoniam in nouissimis diebus instabũt tempora periculosa,&c. 514.
4 Tu vero vigila, in omnibus labora,&c. 235.
Erit enim tempus cum sanam doctrinam nõ sustinebũt, sed ad sua desideria,&c. 317.

Ad *Titum.*

1 PAulus seruus Dei apostolus autem Iesu Christi,&c. In spem vitæ æternæ quam promisit Deus ante tempora secularia 458.
2 Qui dedit semetipsum pro nobis vt nos redimeret,&c. Hæc loquere & exhortare &c. 245.
3 Hæc sunt bona & vtilia hominibus, stultas autem quæstiones, &c. Sũt.n.inutiles & vanæ.35.
Hæreticum hominem post vnam & secũdam correctionem deuita &c. 159 & 511.
Fidelis sermo, & de ijs volo te cõfirmare,&c. 384.

Ad *Hebreos.*

1 OLim Deus loquẽs patribus in prophetis,nouissime diebꝰ istis. 96.& 108.
Splendor gloriæ,et figura substãtiæ eius. 174.
2 Semen Abrahæ apprehendit.11. et 42 et 294.
Non enim angelis subiecit orbem terræ futurum de quo loquimur. 107.

Moy-

3 Moyses quidem fidelis erat in tota domo Domini tãquam famulus,&c. 248.
4 Vt sit in omnibus ipse primatum tinens. 103.
6 Venturum sæculum. 108.
Impossibile est mentiri Deũ. 343
7 Nihil ad perfectũ duxit lex. 290
9 Vnde nec primum quidem sine sanguine dedicatum est. 86.
Vbi enim testamẽtum est, mors necesse est intercedat testatoris, etc. eadem.
Alioquin oportebat eũ frequẽter pati ab origine mundi, etc. 109
Exemplaria cælestium, exemplaria verorum. 262.
Necesse est ergo exemplaria quidem cælestium ijs mundari, etc. eadem.
11 Sine fide impossibile est placere Deo. 5.
Credere enim oportet accedentẽ ad Deum,&c. eadem.
Iuxta fidem defuncti sunt omnes isti non acceptis, etc. 13.
Accedẽtem ad Deũ oportet credere quia est, etc. Et sine fide impossibile est placere Deo. 182
Fides est substantia rerum sperãdarum, etc. 49. et 372.
Sine fide impossibile est placere Deo. 530.& 458. et 66.
Quibus dignus non erat mũdus. 480.
12 Ideo et nos tãtam habẽtes impositam nubẽ testium, etc. Aspiciẽtes in auctorem fidei et cõsummatorem Iesum. eadem.
13 Deus autem pacis, qui eduxit de mortuis pastorem magnum ouium testamẽti æterni Dominum nostrum Iesum Christum etc 87.
Iesus Christus heri et hodie ipse et in secula. 112
Habemus altare, de quo non licet edere. 252.
Doctrinis varijs et peregrinis nolite abduci, etc. 383. et 440. et 494.
Memẽtote prępositorum vestrorũ etc. Imitamini fidem. 489.

Actuum Apostol.

1 EXurgens Petrus in medio fratrum dixit, etc. 149. et. 153.
Cumque intuerẽtur in cælum eũtem illum. 257.
Vidẽtibus illis eleuatus est. 257.
2 Stans autem Petrus cum vndecim eleuauit vocem suam, etc. 150.
Et factus est repẽte de cælo sonus tãquam aduenientis spiritus vehementis. 194.
Et repleti sunt omnes spiritu sancto et cœperunt loqui varijs linguis, etc. 200.
3 Petrus autem et Ioannes ascẽdebant in templum. etc. 150.
Ministrãtibus autem illis et ieiunãtibus dixit spiritus sanctus, etc. 328.
4 Tũc Petrus repletus spiritu sancto dixit ad eos etc. 151.
Multitudinis credẽtium erat cor vnũ et anima vna 246. et 440
5 Respõdens autem Petrus et Apostoli dixerunt. 151.
6 Nos autem orationi et ministerio verbi

verbi Dei inſtãtes erimus. 155.
7 Quem prophetarum nõ ſunt perſecuti patres veſtri. 330.
9 & 10 Durum eſt tibi cõtra ſtimulum calcitrare. 574.
10 Surge Petre, occide & manduca. 151.
Aperiens Petrus os ſuum dixit in veritate comperi, quia non eſt perſonarũ acceptor Deus, etc. 152.
12 Appoſuit vt apprehẽderet & Petrum. eadem.
15 Cum autem magna adquiſitio fieret ſurgens Petrus dixit ad eos, etc. 153.
Tacuit autem omnis multitudo. eadem.
Viſum eſt ſpiritui ſancto & nobis. eadem.
19 Multi autem ex eis qui fuerant curioſa ſectati contulerunt libros, &c. 178.
20 Quam acquiſiuit ſanguine ſuo. 141. et 301.
Euangelium gratiæ Dei. 324.
Attendite vobis et vniuerſo gregi in quo vos ſpiritus ſanctus poſuit epiſcopos, etc. Ego ſcio quoniam intrabunt poſt diſceſsionem meam lupi rapaces etc. 220.
22 Secus pedes Gamalielis. 416.

Iacobi Epiſt.

1 SI quis autem veſtrum indiget ſapiẽtia, poſtulet à Deo qui dat omnibus affluenter. 77
Poſtulet autem in fide nihil hæſitans. eadem.
Vnuſquiſque tentatur à concupiſcentia ſua, etc. Concupiſcentia autẽ cum conceperit, etc. 135
2 Fides ſine operibus mortua eſt. 359. et 56.
Et dæmones credunt et cõtremiſcunt. 469.
3 Non eſt enim iſta ſapientia deſurſum etc. Sed terrena, animalis diabolica. 32.
Quæ autem deſurſum eſt ſapientia primum quidem ſuadibilis eſt, etc. 192.
5 Infirmatur quis ex vobis? inducat preſbyteros eccleſiæ, etc. 267.

1. Petri.

1 QVibus reuelatũ eſt quia non ſibimetipſis, vobis autẽ miniſtrabant ea, etc. 12.
Omnis caro vt fœnũ et omnis gloria eius tãquam flos agri, exiruit fœnum, etc. 127.
Hoc eſt verbum quod euãgelizatum eſt in eos. eadem.
Et diuinæ conſortes naturæ. 294.
In quem deſiderant angeli proſpicere. 454.
De qua ſalute exquiſierũt atque ſcrutati ſunt, pphetæ, etc. 497
2 Vos autem genus electum. 293.
3 In qua pauci, ideſt, octo aĩæ ſaluę factæ ſunt per aquam, etc. 282.
Dñm autem Chriſtũ ſanctificate, etc Parati ſemper ad ſatisfactionem omni poſcenti vos. 410.
5 Paſcite q in vobis eſt greges 155.
Circuit quærens quem deuoret, etc. 558.

2. Petri.

2 NOn enim voluntate humana allata fuit aliquo prophetia etc. 201

Vos autem curam omnem sub inferentes ministrate in fide vestra virtutem, etc. 385

2 Qui in errore cõuersati, etc. 178.

Superbia vanitatis loquẽtes pelliciũt, etc. Eos qui paululum effugiunt etc. 388.

3 Quæ indocti et instabiles deprauantur sicut et cæteras scripturas, etc. 411

Veniẽt in nouissimis diebus in deceptione illusores, etc. 514.

1. Ioannis.

2 QVi dicit se nosse Deum, et mandata eius non custodit mendax est.

Qui dicit se in Christo manere debet sicut ille ambulauit, etc. 241

Hæc scripsi vobis de his qui seducunt vos, et vos rationem quã accepistis à Deo etc. 389

Ex nobis exierunt, sed non erant ex nobis. 531. et 58

Fratres nouissima hora est. 108.

3 Qui viderit fratrem suum necesse habere, et clauserit viscera sua, etc. 91.

Ab initio diabolus peccat. 189.

Videte qualem charitatem dedit nobis pater etc. 295.

In hoc manifesti sunt filij Dei, et filij diaboli etc. 455.

Et propter quid occidit eum? quoniam opera eius maligna erant, etc. 456.

4 In hoc agnoscimus spiritum veritatis et spiritum erroris, etc. 184.

5 Scimus quoniam filius Dei venit, et dedit nobis sensum, etc. 94.

Hæc est victoria que vincit mundum, fides nostra. 503.

Omnem quod natum est ex Deo vincit mundum, etc. Et spiritus est qui testificat quoniam Christus est veritas. 554.

Iudæ Epistola.

1 DOmini nationem spernũt, maiestatem autem blasphemãt. 157.

Hi sunt qui segregant semetipsos etc. 240.

Angelos vero qui non seruauerũt suum principatum, etc. Vinculis æternis sub caligine reseruauit. 463.

Necesse habui scribere vobis deprecans, etc. 497.

Hi autem quæ quidam ignorant blasphemant, etc. 506

Hi sunt in epulis suis maculæ, etc. Sine timore semetipsos pascẽtes, nubes sine aqua, etc. 507.

Arbores autumnales, etc. Fluctus feri maris spumantes suas confusiones, etc. 508

Sidera errantia, etc. 509.

Hi sunt murmuratores mirãtes personas quæstus causa. 510.

Hi sunt qui segregant semetipsos etc. eadem

Vos autem chariſsimi superædificantes vosmetipsos sanctissimæ nostrę fidei, etc. 511.

Et hos quidem arguite iudicatos, etc. eadem.

Vos

Vos autem charissimi memores estote verborum,&c. quoniam in nouissimis tẽporibus venient illusores. 514.
Ei autem qui potens est illos conseruare sine peccato,&c. 522.

APOCALYPSIS.

1 EGo sum alpha & Omega, principium & finis,&c. 112.
Qui est & qui erat & qui venturus est omnipotens. 123
Ego sum primus & nouissimus. eadem.
Et viuus & fui mortuus,&c. 128.
Sacramentum septem stellarum, quas vidisti in dextera mea,&c. 217.
Et habeo claues mortis & inferni. 128.
2 Scio vbi humanitas, vbi sedes est Satanæ. 180.
Hæc dicit qui tenet septem stellas in dextera sua 217
Qui ambulat in medio septem candelabrorum aureorum. 219.
3 Qui habet clauem domus Dauid, & qui aperit,&c. 127.
Hæc dicit sanctus & verus, qui habet clauẽ Dauid, & qui aperit,&c. 302 & 139
5 Et vidi in dextera sedentis super thronũ librum scriptum intus & foris, signatum sigillis septem. 97
Ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid, aperire librum & soluere,&c. eadem. & 127.
Dignus est Dñe aperire librum,&c. 98.
Dignus est agnus qui occisus est accipere virtutem,&c. eadem.
Ne fleueris, ecce vicit leo de tribu Iuda, &c. 127.
Redemisti nos Deo in sanguine tuo,&c. 297.
7 Lauerunt stollas suas & dealbauerunt, &c. in sanguine agni. 263.
9 Et vidi stellam de cælo cecidisse in terrã &c. Et aperuit puteũ abysi,&c. 506
Desiderabunt mori,& mors fugiet ab eis. 561.
10 Leuauit manum suam ad cælum & iurauit,&c. Sed in diebus septimi angeli, &c. Cõsummabitur mysterium Dei, &c. 110.
11 Et datus est mihi calamus similis virgæ, &c. Atrium autem quod est foris tẽplum,&c. 57.
12 Et habet in vestimẽto & in fœmore suo scriptum,&c. 280.
Abijt facere bellum cum reliquis de semine eius, qui custodiunt mandata Dei,&c. 452
Signum magnum apparuit in cælo, mulier amicta sole, &c. Et ecce equus magnus ruffus. 468.
Factum est prælium magnũ in cælo, Michael & angeli eius,&c. ead.
Et visum est aliud signum,&c. Draco magnus ruffus habens capita septẽ & cornua decem, 526.
Et non præualuerunt. 567.
13 Et vidi de mari bestiam ascendentem habentẽ capita septẽ & cornua decem. 526.
Et datum est illi bellum facere cum sanctis. 530
14 Habentes nomen eius,& nomen patris eius scriptum,&c. 193.
Et audiui vocem de cælo tanquam vocẽ aquarum multarum,&c. 193.
Euangelium æternum. 324
16 Et vidi de ore draconis & de ore bestiæ & de ore pseudoprophetæ exire tres spiritus immũdos in modum ranarũ. 185.
17 Hi vnum consilium habent, & virtutem & potestatem suã bestiæ tradẽt,&c. 444.
Hi cum agno pugnabunt,&c. 444.
20 Et vidi angelum descendentem de cælo habentem clauem abysi, &c. et apprehendit draconem serpentem antiquum,&c. 183.

FINIS.

DON Philippe por la gracia de Dios, rey de Castilla, de Leon, de Aragõ, de las dos Sicilias, de Ierusalem, de Portugal, de Nauarra, de Granada, de Toledo, de Valencia, de Galicia, de Mallorcas, de Seuilla, de Cerdeña de Cordoua, de Corcega, de Murcia, de Iaen, de los Algarues, de Algecira, de Gibraltar, de las Islas de Canaria, de las Indias Orientales y Occidentales, Islas y tierra firme del mar Oceano, Archiduq̃ de Austria, duque de Borgoña, de Brabante, y Milan, conde de Abspurg, de Flandes, y de Tirol, y de Barcelona, señor de Vizcaya y de Molina &c. Porquanto por parte de vos Iuan Boyer mercader de libros vezino de Medina del Cãpo nos fue hecha relacion q̃ vos q̃riades hazer imprimir primera y segũda parte del Arte para seruir a Dios, cõpuesto por el padre F. Rodrigo de Solis, de la ordẽ de S. Augustin, de q̃ he zistes presentaciõ por auer grã falta en estos reynos de Castilla dellos, por nũca se auer impresso en ellos y ser tã vtiles y necessarios como cõstaua por las aprobaciones de los Doctores q̃ por tales los dieron, suplicandonos fuessemos seruido mandaros dar licẽcia para los poder hazer imprimir y vẽder, o como la nra merced fuesse, Lo qual visto por los del nro cõsejo, por quãto en el dicho libro se hizierõ las diligẽcias q̃ la pragmatica por nos fecha sobre la impressiõ de los libros dispone, fue acordado q̃ deuiamos mandar dar esta nra carta para vos en la dicha razõ, Y nos tuuimos lo por bien: por la qual vos damos licencia y facultad para q̃ por esta vez qualquiera im

preſſor dſtos nros reynos pueda imprimir el dicho libro q̃ de ſuſo ſe haze mincion, por el original q̃ en el nro cõſejo ſe vio, q̃ va rubricado cada plana y firmado al fin del de Iuan Gallo de andrada nro eſcriuano de camara, de los q̃ reſidẽ enel nro conſejo, cõ q̃ antes que ſe venda le trayays y preſenteys ante los del nro conſejo, juntamẽte con el dicho original para que ſe vea ſi la dicha impreſsion eſta cõforme a el, o traygays fee en publica forma en como por corrector nombrado por nro mandado ſe vio y corrigio la dicha impreſsion por el dicho original y ſe imprimio conforme a el, y que quedã anſi miſmo impreſſas las erratas por el apũtadas para cada vn libro de los que anſi fueren impreſſos y ſe os taſſe el precio q̃ por cada volumen aueys de auer, ſopena de caer en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nueſtros reynos, de lo qual mandamos dar y dimos eſta nueſtra carta, ſellada con nueſtro ſello, y librada de los de nueſtro conſejo, Dada en Madrid a veynte y nueue dias del mes de Febrero, de mil y quinientos y ochenta y quatro años.

El Conde de Barajas.

El Licenciado Iuan Thomas.
El licenciado don Pedro Puertocarrero.
El Doctor Iuan Fernandez Cogollos.
El licenciado don Iuan de Çuaçola,

Yo Iuan Gallo de andrada Eſcriuano de camara de ſu Mageſtad la fize eſcriuir por ſu mandado, con acuerdo de los de ſu conſejo.

MANDATO Y licencia del General.

NOS el Maestro Fray Thadeo Perusino indigno Prior General de la orden de los Ermitaños de nuestro glorioso padre S. Augustin, &c. A los venerables padres y hermanos religiosos, y religiosas de la dicha orden, salud &c. Como a nuestras manos aya llegado vn tratadico, o regla de biẽ seruir a Dios, q̃ el muy R. P. F. Rodrigo de Solis reformador desta prouincia compuso, para exercitar los nueuos religiosos y religiosas en la cõtemplaciõ las horas en nuestros statutos para ella d̃terminadas y ayamos hallado ser de mucha vtilidad, no solo para los dichos religiosos: pero aũ para muchas otras personas de qualquiera estado q̃ sean (por quanto con suma breuedad contiene lo que en esta materia dessear se puede) Y no q̃riendo en cosa alguna defraudar a qualquiera q̃ en el dicho exercicio aprouechar dessee: Mandamos que el dicho tratadito sea impresso, porque mas facilmente no solo a los dichos Religiosos, mas aun a todos se communique. Cuya execuciõ mandamos al Venerable Padre nuestro Prouincial desta nuestra Prouincia de la corona de Aragon. Dat. En nuestro monasterio de sancto Augustin de Valencia. En 22 de Nouiembre, de 1573.

Fr. Thad. Geñ. indignus.

Encomendacion de la Arte de seruir a Dios, que ordeno el muy Reuerendo Padre Fray Rodrigo de Solis Reformador Apostolico de la orden del P. sancto Augustin en esta prouincia de Aragon, por mandado de su Magestad. Don Alonso Giron y de Rebolledo.

DIXO.

Como esta es arte de las artes, y sciencia de las sciencias.

SAbios Legislardores y maestros.
Mineruas, Zoroastes, Amphiones,
Apollos, Ctesias, Radamãtes diestros
Pytagoras, Licurgos, y Solones
Rendid aora los ingenios uuestros,
Reglas, preceptos, artes, e inuẽciones
Y el rudo mundo abrace en toda parte
Para seruir a Dios la diuina Arte.

Que los Angeles y escogidos de Dios la guardaron.

Cõ q̃ Dios mostro a andar en su presencia
Todos sus escogidos y aliados
Desde los mas subtiles en essencia,
Hasta los que del limo eran formados
La flor (en esto) de su descendencia
Fueron, son, y seran exercitados,
Como en Arte que en si perficionadas
Tiene todas las artes encerradas.

Mejor que la Grammatica.

Mejor que la Grammatica la inuoco
Pues enseña un hablar raro y perfecto
Al sabio haze callar por no ser loco
Y al nescio, porq̃ assi se haze discreto:
La lẽgua ante el señor habla muy poco
Porq̃ en el coraçon le lee el secreto:
Y sin alçar la boz que lo oya el suelo
Conuersa y trata en el mas alto cielo.

Mejor que la Dialectica.

No dexa la Dialectica tan puro
Lo falso a parte de lo uerdadero,
Como el q̃ ante el señor anda seguro,
Huyẽdo el mal, y al biẽ diziẽdo qero:
Lleua delante en este mundo escuro
A Dios uiendo con luz deste luzero,
La pena, el gozo, lo agro, y la dulçura
Lo aspero y blando, el oyo y la llanura.

Mejor que la Rhetorica.

La Rhetorica tanto no compone
Su hablar de persuasiõ, ni tãto alaba
Quanto el Priuado si ante dios se po
A pedir, q̃ en hablãdo lo recaba: (ne
Pues si a loarle en todo se dispone,
Es q̃ uer que jamas se harta ni acaba,
Y usa de una figura en esta sciencia,
Que es figurarse a Dios siẽpre cu pre (sencia

Aqui

Mejor que la Arithmetica.

Aqui esta el Arithmetica q̃ cuenta
Los dias, horas, puntos en que biue,
Ante Dios de contino se presenta
A dar cuẽta del bien que del recibe:
Y aũ q̃ este tãto el cargo le acrecẽta
Que la suma y descargo no se escriue,
Dios y el se miran, libro bien regido,
Qual dos planas del deuey le es dem (do.

Mejor que la Geometria.

No se hallara Geometra que mida
Las millas, pies, y palmos d̃ la tierra,
Como mide las obras de la uida
El q̃ a estar ante dios solo se encierra,
Vese corto, y en dios no halla medida
Ante el esta, y su culpa le destierra:
Ypor no errar el diametro en tal trecho
Mirando a Dios, a el mismo ua dere= cho.

Mejor que la Astrologia.

Quien nunca astrologo tan altamẽte
Que no topasse algũ hoyo en el suelo?
Pero el q̃ siẽpre tiene a dios presente
Con los ojos en tierra mira al cielo:
Domina las estrellas de prudente,
Y de ninguna biue con recelo:
Pone delante a Dios Norte diuino,
Y assi no puede errar este camino.

Mejor que la musica.

Porq̃ a Dios este musico contenta,
Tañe ante el, y ablanda sus oydos,
De cinco ordenes usa un instrumento
Quando lleua tẽplados los sentidos:
Y en otro de mas alto son y acento
Appetito y razon andan unidos,
Y ante si puesto a Dios libro cifrado,
Tañen lo q̃ en su regla esta apuntado.

En tiempo de uirtudes tan auaro
Que guia descubriera este camino,
Sino la luz de aquel ingenio raro
Mas en el, que el habito Augustino?
Claro hijo de aquel padre tan claro
Rayo emanante de aquel Sol diuino
Reformador en parte de su orden.
Y en general de toda la desorden.

En cuyo officio tanto resplandesce
Del buẽ Philippo el zelo y el cuydado
Cõ q̃ la Yglesia a reformarse offresce,
No embargante las cosas de su estado:
En cuya sanctidad claro paresce
Que sabe de la lança hazer cayado,
Y como ya se enseñorea del suelo,
Llega el plus ultra a cõq̃star el cielo.

Los q̃ desseays saber como saluaros
Pues esta si, es la sciencia uerdadera,
En esta Arte deueys de examinaros,
Y un passo no torcer desta carrera.
Cõ este arnes perpetuamẽte armaros,
Y guiar por la luz desta lumbrera,
La qual no es uela, o hacha q̃ os alum
Cõ un sol, is q̃ sin igual se encũbra. (bra

A LA SACRA CA tholica y Real Mageſtad del REY DON PHELIPPE nueſtro Señor.

Su minimo Capellan y criado F. Rodrigo de Solis.

S. C. R. M.

Deute.17. PARA que el Rey hizieſſe el deuer en regirſe a ſi y a ſu reyno, mãdo Dios enel Deuteronomio, que tuuieſſe ſiẽpre conſigo vn traslado de la ley de Dios: ſacado no de qualquier original, ſino del exemplar ſacerdotal, q̃ es el Canonico y el cierto: y que lo leyeſſe todos los dias de ſu vida: para q̃ cada dia, y en cada negocio q̃ ſe offreciesſe, acertaſſe a dar en el medio d̃ la verdad y virtud: y que no declinaſſe del ni a la dieſtra, ni a la ſinieſtra: para q̃ no peccaſſe por amor, ni por temor, por exceſſo, ni por deffecto, ni por carta demas, ni por carta de menos: porque haziendolo aſsi reyne, dize, luengo tiempo el, y ſus hijos. Porq̃ no ſe repreſentaſſe impoſsible tanta perfection en vn Rey tan occupado de mũdo, quiſo Dios quel Rey Dauid eſcriuieſſe d̃ ſi en aquel largo y ſolemniſsimo Pſalmo de, Beati immaculati, q̃ anſi lo hazia y cũplia. Donde entre otros muchos

Pſal.118. loores y requiebros de la ley de Dios, dize: Quomodo dilexi legẽ tuã Domine? tota die meditatio mea eſt. Señor mio he me afficionado tãto a vueſtra ley, que

que todo el dia ando pẽſando en ella. Y por eſta ley ſe gouernaua a ſi, y a ſu Reyno, como lo dize tambiẽ alli: Conſiliũ meum iuſtificationes tuæ. Mi Dios en todos mis cõſejos, el primer voto y pareſcer q̃ tomo es el de vueſtra ley, y mandamiẽtos. Y con eſte zelo de la ley de Dios hazia juſticias y caſtigos de los malos: como lo cuenta a la larga en el Pſalmo cẽteſimo. De como ſe afficionaua y hazia fauor a los buenos, y dela diligencia y cuydado que traya de dia, y de noche, en limpiar ſu Reyno de malhechores. Y viene a concluyr: Vt diſperderem de ciuitate Domini omnes operantes iniquitatem. Y es mucho de conſiderar deſte Rey, que con tener negocios tan importantes, anſi de guerra, como de gouierno, ſu mas importante occupacion era, a ſu ſolas con ſu Dios: como parece bien en ſus Pſalmos, por los quales, ſi cõ atencion los leemos, antes le juzgaremos Monge contemplatiuo, que Rey de gouierno, ni hõbre de guerra: pues tanto ſe regalaua cõ Dios y con ſu ley, que no ſe contentaua con ſiete vezes al dia, empero aun tambien a media noche, dize que ſe leuantaua a loar y dar gracias a Dios: porque le hauia dado mandamientos tan guſtoſos, tan razonables, tan juſtos y de tanto intereſſe temporal, y eterno. Aſsi en vueſtra Sacra Catholica y Real Mageſtad conoſcemos todos (la gloria ſea a Dios) tãta afficion a ſu diuina Mageſtad, y a ſu ley, que ſin embargo de tantos y tan importantiſsimos negocios de guerra, de juſticia, y de gouierno, como le occupã: con tãto zelo de la ley de Dios y de ſu ſeruicio ſe ha occupado y occupa. Pſal. 18.

cupa en la reformacion de su Yglesia, y de todos los estados della, que parece estar tan todo en esto, como si no entendiesse en al, entendiendo, en todo, con pecho tan real y tan Christiano, como lo muestra el prospero succesſo que le da Dios en todo. Bien podria yo testificar este zelo de V. Mag. porque lo he biẽ conoscido, en vezes que ha sido seruido de darme audiencia, mandandome entender en la reformacion de mi Orden en estos reynos desta su Real corona de Aragon. Y assi por responder yo en algoal sancto zelo que conozco en V. Mag. y porque tuuiesse mejor effecto lo que me ha mandado, me parescio aora descubrir vn arte de seruir a Dios perfectamente: para los Religiosos, y religiosas desta su real corona. La qual arte Dios reuelo a Abrahã, y la exercito el Rey Dauid, y nos la enseña a practicar a todos, como, se vera. Empero antes que vaya a sus manos a les hablar de mi parte y officio, vaaora a las de V. Mag. por su bendicion y licencia: para que mediãte su sancto zelo y fauor, y la censura que le mandara hazer, tenga buen effecto en los animos dellos, y de todo Christiano lector: El Rey de los reyes y Señor de los que se enseñorean, pues por V. Mag. nos ha hecho y haze tantas mercedes, nos le guarde muchos años con toda su Real casa: porque de el, por V. Mag. esperamos aun otras mayores, con augmento de su sancta fe Catholica, y acrecentamiento de los reynos y señorios de V. Magestad.

Epiſtola a los Religioſos y religiosas de la orden de ſancto Auguſtin, de la corona de Aragon.

MVCHO aprieta el coraçon del Prelado hermanos y hermanas mias en Ieſu Chriſto, conſiderar profundamẽte lo q̃ Dios dixo a Ezechiel: fili hominis, ſpeculatorẽ dedi te domui Iſrael, &c. Hõbrecillo, mira q̃ te he leuãtado, y puesto opor atalaya d̃ los mios: y o te hablare a ti, y tu auiſaras a ellos d̃ mi parte. Y dize le luego Dios lo q̃ cõuiene al juſto, para no venir a ſer peccador, y lo q̃ conuiene al peccador para venir a ſer juſto: y luego lo amenaza, q̃ ſi lo que le tiene dicho no lo auiſare al vno y al otro, y el peccador perſeuerare en ſu pecado, y el juſto no perſeuerare en ſu juſticia q̃ ellos moriran como lo merecen: empero q̃ el le ha de dar cuenta dellos, y le ha de hazer cargo de ſu perdicion. Siendo eſto aſsi, qual es el Perlado q̃ calla? y qual es el ſubdito q̃ no oye? pues al vno y al otro no va menos q̃ la vida y eſſa eterna. O miſerables de los vnos y delos otros, de los Perlados, q̃ por no ver lo que conuiene a ſus ſubditos, y ſi lo veen, por callar y no auiſar entran los lobos en los rebaños, de dõde ſe ſigue grande deſtroço y eſtrago en los monaſtrios. Todas las ſieras del campo venid, dize Eſaias, entregaos, y tragad a vueſtro plazer, porque las atalayas ſon ciegos, como auiſaran a los ſubditos? no ſaben ellos ſeruir a Dios, como lo enſeñaran a los otros? no ſon ellos varones eſpirituales, como lo harã ſer a los ſuyos? Tãbiẽ dize que ſon perros que han de guardar el ganado, ladrar y reprehender empero dize que eſtan mudos, que no pueden ladrar, porque ſu mala vida, o alomenos ſu mala conſciãcia, les tapa la boca. Dexo lo q̃ mas dize alli el Propheta dellos, porque yo he verguença de dezillo aqui. No haze poco al caſo padres mios el ſiluo d̃ paſtor para aduertir al ganado: de manera que es neceſſario el ver, el ſaber, el auiſar el ladrar y reprehender del Prelado, para que el malo lo dexe de ſer, y el bueno ſe conſerue en ſu bondad. Y mirad que no os aueys de contentar de hablar en general, como en capitulos, refectorios, y en el choro deſpues

Eſai. 56.

deſpues del diuino officio, lo qual es de grandiſsimo prouecho, ſino tambien en particular, como vieredes que cada vno lo ha meneſter, hablandole a ſolas, por que eſta doctrina ſecreta y particular, es muy
Acto.20 de mayor efficacia. El glorioſo Apoſtol ſant Pablo, zelador de las almas, no ſe contentaua con perſuadir en publico la fe de Chriſto, y la penitẽcia de los peccados, como el miſmo lo dize, ſino que por las caſas, andaua en particular de caſa en caſa enſeñando lo que les cõuenia y eſta es la cauſa que el miſmo Apoſtol encarece tanto eſte officio
2 Thi.4 de Prelado a ſu diſcipulo Timotheo, y a todos en el, diziendo: Teſtificor corã Deo, & Chriſto Ieſu, &c. y con vn emphaſi que admira, Mira que te adjuro, y hago teſtigos a Dios padre y a nueſtro ſeñor Ieſu Chriſto, que ha de juzgar los viuos y los muertos, quãdo viniere en ſu gloria y mageſtad, y te ha de demandar cuenta de eſto que alude a lo de Ezechiel, y lo que le encarga es, Predica la palabra de Dios, inſta y ahinca en ella ſin ſazon y cõ ſazon, quiere dezir en todo tiẽpo, que para coſa en que tanto va, no hay para que aguardar tiempo ni ſazon, todo tiempo es tiempo para eſto, y conuence, dize, al porfiado, y reprehẽde al peccador, y ruega al viejo, y aun cõ cada vno vſa deſto ſino por aqui, ſino por alli, procurãdo ganar ſus almas, y eſto con paciẽcia, y con doctrina, para que tenga mejor effecto. De donde conſta que el Apoſtol ſant Pablo quiere que los Obiſpos, Prelados, y Curas de almas hagan de ſi lo que conuiene al bien de los que eſtan a ſu cargo: porque no ſon ellos lo que ſon, por ſi, ſino por los otros, y aſsi no han de tener propria condicion, ſino que ſe han de acomodar alo que
1.Corin.9 cõuiene al biẽ de ſus ſubditos. Y aſsi el miſmo Apoſtol lo hazia, pues q̃ dize. Omnibus omnia factus ſum, vt omnes facerem ſaluos: Que el prelado ha de deshazer ſus proprias condiciones, por hazer buenos a los otros. Y por eſſo el Redemptor del mundo los comparo a la ſal, q̃ no tiene proprio ſabor para ſi, ſino haze ſabroſos todos los manjares deshaziendoſe aſsi: para dar a entender la obligacion del Prelado, que ha de ſer tanto ſu zelo, al bien de las almas que a trueco de que cada vno haga el deuer en ſu eſtado, el ſe ha de deshazer a ſi, como la ſal en el agua, y gaſtarſe y conſumirſe, para conſeguir eſte effecto, como lo haze la ſal, y la candela encendida: que ſi quiſieſſen cõſeruarſe aſsi enteras, ni la ſal haria ſabroſas las coſas, ni la candela alumbraria alos otros ſino que a ſu coſta, deshaziendoſe a ſi, aprouechan a los otros. Por eſſo pues el Redemptor los compara a la ſal y a la candela encendida. Eſto miſmo nos quiere ſignificar el Spiritu ſancto por Ezechiel, en

aquellos

aquellos animales q̄ lleuauan el carro de la diuina prouidēcia, porquiē Dios rige el mundo, a los quales por marauilloſo artificio deſcriue: Vnos animales milagroſos, que ſiendo cada vno por ſi, era cada vno muchos, que no tenian proprio roſtro, ni propria cara: ſino que mirā do a cada vno de ellos de enfrente tenia cara de hōbre, a otra parte ca ra de buey, de vn lado parecia leon, del otro aguila: demanera q̄ cada vno era muchos. Que ſingular deſcripcion hermanos mios en Ieſu Chriſto, de los gouernadores de la Yglesia de Dios, que cada vno ha de ſer muchos, y a hombre manſo, ya leon brauo, y a buey vtil y prouechoſo, y a aguila ligera q̄ ſe ſube al cielo. Todo es meneſter para tirar bien el carro del gouierno de Dios: que ya ha de ſer brauo Leon para caſtigar, y a hombre manſo para apiadarſe y regalar, humano y pio: ya buey peſado, para dexar madurar los negocios, y aguila ligera preſto en las coſas que lo demandan: y a cada vno le ha de pareſcer qual le conuiene, y como lo ha meneſter. *Matthæi.*

Haſta aqui eſtan auiſados los Prelados, aora tambien aduiertan los ſubditos la obligacion que tienē a oyr y eſcuchar a los Prelados: porque ſi no lo hazen aſsi, cerrada les eſta la puerta de ſu ſaluacion. Entiendan quanto les va en eſcuchar con afficion, pues para ſu bien tanto encarga el Spiritu ſancto a los Prelados hablarles y auiſarles, y reprehēderles. Lo miſmo les encarga por el miſmo prophera Ezechiel y lo repite endos capitulos para mas lo encargar, llamandoles ruedas del carro que tiran los ſanctos animales. Y marauilloſamente compara el ſubdito a ſu rueda: lo primero, porque aſsi como la rueda cō la menor parte de ſi toca la tierra, todas las demas partes leuantadas della: aſsi el ſubdito con ſolo el cuerpo ha d̄ hollar la tierra: empero ſu principal conuerſacion ha de ſer con ſant Pablo en el cielo, y lo ſegundo, porque la rueda no tiene proprio mouimiento, ſino que conla miſma facilidad rueda a vna parte, que a otra, para donde la lieua el animal. Y dize el propheta: Et rotas vocauit volubiles audiēte me: Oyēdolo yo, llama Dios a ſu Angel a las ruedas faciles de voluer a vna parte, o a otra, para donde las lleuaren. Porque el ſubdito no ha de tener propria voluntad, ſino ſeguir la del Prelado. Y por eſſo dize tambien el Propheta. Et vna ſimilitudo ipſarum quatuor, Que vna era la ſemejança de todas quatro ruedas: porque los ſubditos no han de tener ſi vna cara no mas, ſiempre los miſmos y conformes a ſus prelados. Como en el principio de la Yglesia ſe dize en el libro de los hechos Apoſtolicos: Multitudinis credentium, erat cor vnum, & anima vna: *Ezech. 1. & 10.* *Act. 4.*

Que

Que con ſer tan muchos los creyentes, y tan differentes las almas y los coraçones. no tenian todos mas de vn alma y vn coraçon. que era la del Apoſtol ſant Pedro vicario de Ieſu Chriſto, que los gouernaua, mas dize, Rota vna iuxta Cherub, vnum & rota alia iuxta Cherub alterum. A los que primero llamo ſanctos animales, aqui les llamo Cherubines: porque animal parece que dize ignorancia, y Cherub quiere dezir mucha ſciẽcia, la qual es muy neceſſaria en el prelado, y aſsi ſant Pablo añade al paſtor de las almas, que ſea Doctor: Paſtores & Doctores: y dize que cada rueda eſtaua junto a ſu ſancto animal, y Cherubin. Dando nos a entender, quan aſsidos y colgados han de eſtar los ſubditos de ſus prelados, y los hijos de ſus padres, y las Yglesias de ſus Obiſpos: junto a ellos, y que no ſe han de menear ſin ellos, y a ſu voluntad. Y para mas lo ponderar dize el Prophe ta: Cum euntibus ibant, & cum ſtantibus ſtabant, & cum eleuatis a terra pariter eleuabantur, & rotæ ſequentes ea: Que quando los ſanctos animales y Cherubines andauan, andauan las ruedas junto a ellos: y quando parauan, parauan tambiẽ las ruedas: y quando ſe leuãtauan de tierra, juntamente ſe leuantauan tãbien las ruedas, ſiguiendo ſus Cherubines. Y para darnos a entender como hablaua ſpiritualmente debaxo deſta Metaphora, dize; Quia Spiritus vitæ erat in rotis: Que lo hazian aſsi, porque hauia ſpiritu de vida en las ruedas: que eran ruedas viuas, q̃ ſe gouernauan por ſpiritu y por razon.

Ad Eph. 4

Enlo que he dicho de los Prelados, a mi me reprehẽdo, porque aũ que viſitando todos los monaſterios de los Reynos deſta corona, he auiſado como nueſtro Señor me lo ha dado a entender, empero con muchas faltas mias, mas eſtas hermanos y hermanas mias, ha ſuplido vueſtra virtud: porque ſin agrauio de nadie conſta que entre todas las reformaciones que ſe han hecho en eſtos Reynos, eſta de nueſtra orden ha ſido la mas pacifica, llana, y ſin ruydo (la gloria ſea dada a Dios) por ſer vueſtros animos tambien diſpueſtos a toda virtud: y tambien lo mereſcio el zelo del Sanctiſsimo Padre Pio Quinto de buena memoria, y el de la Sacra Catholica y Real Mageſtad del Rey don Phelippe nueſtro ſeñor, a cuya peticion ſe hizo eſta reformacion, y a ſus expenſas y coſta ſe hizo y ſe conſerua. y tambien el fauor del Reuerendiſsimo Padre General nueſtro Fra. Thaddæo Peruſino. Empero ſupplicad al Señor, que quando eſta nueſtra Reformacion tenga los años que eſſotras, eſte en tan buen punto como ellas aora eſtan. Pues la obligacion mia, y la buena diſpoſicion que veo en voſotros

Padres

Padres y hermanos mios en Iesu Christo, y los achaques, e indisposiciones que veo en mi me han obligado a hazer este tratadillo y Arte de seruir a Dios perfectamente: para q̄ pues yo no puedo en persona visitar a todos y auisallos, este tratadito les hable por mi: y para que yo por el en parte continue mi obligacion, porque el podra yr mas facilmente donde yo no puedo. Y por esso nos parecio escriuirle en lengua vulgar, para que todos le aprouechen, Religiosos y Religiosas, y las personas seglares, a cuyas manos viniere, las quales no saben Latin, que bien es comun de todos: y los que lo saben me perdonen, pues nuestro zelo de aprouechar a todos no lo desmerece. Y pido por amor de Dios a todos, que en los dias deste sancto exercicio, se acuerden deste su siruo por Iesu Christo que desea su saluacion.

PROLOGO.



ANCTA y loable es la inſtitucio̅ de nueſtra orden, y de otras, en que ſe prouee que allende de la oracion mental particular que cada religioſo querra tener, donde y quando le pareciere, aya cada dia a cierta hora oracio̅ me̅tal comun en el choro. Porq̅ ſi ouiere alguno tan deſcuydado de ſu eſtado y ſaluacion, que no tenga la particular, con eſta comun ſea deſpertado del torpe ſueño de ſu deſcuydo. Porque es muy neceſſario el exercicio de nueſtra Fe, para nueſtra ſaluacon: y por tãto me parecio ſer neceſſaria alguna Arte de exercicio eſpiritual para eſte effecto. Bien ſe que muchos ſieruos de Dios han eſcrito ſobre eſte argumento tractados de mucha erudicion, y de grande vtilidad: empero como ninguno de los intermedios deſpues del primero, ha mereſcido ſer reprehendido de ſobrado: porque fue ſancto ſu zelo, tampoco es razon que lo ſea el poſtrero, en eſpecial que yo aqui no pretendo hazer Arte de ſeruir a Dios: porque me conozco no tener el caudal que los paſſados, ni en la theorica, ni en la practica, ſino ſolamente deſſeo ſacar a luz vna Arte q̅ Dios nos dio para le ſer ſieruos perfectos: porque me parecio que haſta hoy ha eſtado como aſcondida, no deſcubierta ſu virtud, no conoſcida ſu efficacia, no encareſcido ſu valor, ni eſtimados los buenos effectos que haze en quien la guarda. Baſta ſer Arte dada por Dios, para barruntar que ſera de grande prouecho eſpiritual, y para preſumir que ſera muy bien recibida de todos. Porque como la oracion del Pater noſter, por razon del auctor, tiene excellencia ſobre todas las demas oraciones, aſsi eſta Arte de ſeruir a Dios ſera de todos y entre todas muy eſtimada. Porque como el miſmo Dios ſea el que ha de ſer el ſeruido, qual Arte podra ſer mas efficaz, ni mas cierta, ni mas grata a el que la que el miſmo Dios nos da? Y aunque en eſte tratado ſe pretende breuedad, toda via ſe diſtribuyra por capitulos y conſideraciones, para deſcanſo del lector, y para mayor diſtinction al entendimiento y ayuda a la flaqueza de la memoria.

ARTE DE SERuir a Dios perfectamente.

¶ *Que es muy necessario el exercicio de la Fe Christiana, para nuestra saluacion.* CAPITVLO *Primero.*

ES tã necessario el exercicio de nuestra Fe, no solo en toda persona Religiosa, mas en todo Christiano, q̃ dessea saluarse, q̃ por la tener mucho tiempo ociosa, permite Dios muchas vezes q̃ se vẽga a perder: de tal manera que podria venir el Christiano a ser herege, y si no publico, por miedo del S. Officio, al menos secreto en su coraçõ. Y por esso dize S. Augustin, que en el Christiano, nunca la heregía es el primer peccado, sino que siempre es pecado, y pena de peccados precedentes: y assi lo amenaza el Señor por sant Iuan, diziẽdo. Omnem palmitem in me, nõ ferentem fructum, tollet eum. Todo sarmiento que esta en mi, que soy la cepa del Christianismo, solo por fe, ociosa, q̃ no lleua fructo de vida Christiana, mi Padre celestial, que es el Viñero, lo cortara del todo de mi, para que como no es buen Christiano, ni aun Christiano sea, pues tanto tiempo tiene en si la Fe muerta, y por demas: toma la Methaphora elegãtissima del sarmiento seco en la cepa, o ramo seco en el arbol, q̃ aunque esta encorporado y assido al arbol, como vemos, empero muerto esta, y se le parece como no llega a el la virtud de la cepa, para dar le vida y verdor, y para ha-

Augusti.

Ioan. 15.

zerle lleuar hojas, flores y fructo, como los otros ramos. Y aſsi quãdo el labrador mõda el arbol, como a coſa ſuperflua, y q̃ antes daña q̃ aprouecha en el arbol, lo corta dl todo para el fuego. O hermano mio, y que miedo te deue poner eſta terrible amenaza, y quiẽ ſe atreue a eſtar mucho tiẽpo en peccado mortal? Cierto el q̃ ama el peligro y tan grãde, y tal, en el deue temer de pereſcer, ſegun ſe eſcriue en el Eccleſiaſtico: y aſsi lo affirma ſant Pablo diziendo: Reuelatur enim ira dei de cęlo ſuper omnem impietatẽ & iniuſtitia eorum, qui veritatem dei in iniuſtitia detinent: Que ſe deſcubre la yra de dios del cielo ſobre la impiedad contra dios, y la iniuſticia contra los proximos: de todos aquellos que la verdad de dios, que es ſu Fe, la tienen como preſa y detenida, y reprimiendo la la hazen callar, por ſeguir ſus antojos, y lo que ſus appetitos les piden. Y con razon, por que eſta verdad de la Fe, es grande merced que dios le haze a quien la da, como dize el Apoſtol: donum enim dei eſt, & nõ ex nobis: Que es dõde dios y no de nueſtra coſecha natural. Pues ſi el hombre no la eſtima en lo que deue, ni la quier eſcuchar, ni ſeguir cõ las obras, ni oyr ſu reclamo para la vida Chriſtiana, ni la tiene en lugar limpio y decẽte, como ella mereſce, por ſer verdad de dios y don ſuyo. Eſte tal no ſolamẽte haze gran deſacato a dios que ſe la dio, deſpreciando ſu don tan poderoſo, quanto es de ſu parte para ſaluar aquien la creyere: empero tambien a la miſma verdad de dios haze tambien agrauio: y tan grande q̃ le llama aqui ſanct Pablo priuõ,

Eccle. 3.

Roma. 1.

Ephe. 2.

que

que la tiene el tal presa. Y aun el Apostol Sanctiago la llama muerte, diziendo: Fides sine operibus mortua est: Que la fe Christiana por falta de obras muere. Pues quiẽ la mato, q̃ ella no se puede morir de suyo, ni dios te la dio para quitartela? Luego claro esta, mal Christiano, que tu la mataste, con la falta de las buenas obras, a que ella te inclinaua: y con las malas, a que te cõbida tu sensual appetito: porque con las buenas obras ella viuiera. Y aunque es verdad que el peccador no le quitan la vida de ser verdadera Fe, pues se compadesce Fe con mala vida: mas quitale la vida de ser virtud de merescimiento, quitale los actos de vida Christiana que ella obrara en el, si el le ayudara con su consentimiento. Por tanto el justo Iuez dize el Apostol, que cõ razon descubre su ira desde el cielo contra el tal, como lo declara adelante, diziendo: Propterea tradidit illos deus in reprobum sensum: Por tanto permitio dios que viniessen a perder aquella verdad de dios, y a tener reprobo sentido en el conoscimiento de sus mysterios y en las costumbres. Pues allẽde deste extremo mal espiritual, de otros muchos males espirituales, y corporales es causa la falta deste exercicio, como lo declara el Propheta Ieremias a los fieles de su tiempo diziendo: Desolatione desolata est omnis terra: quia nullus est qui cogitet corde: Que pensays, dize, q̃es la causa porque esta tan assolada toda la tierra en lo espiritual y corporal? Porq̃ no hay quiẽ se pare a pensar, y rebuelua en su coraçon los mysterios de dios, ni reconozca sus beneficios, sino que creydos

Iacob. 2.

Iere. 12.

vna vez, se los dexan ay ociosos al rincon del coraçon. Este pues es el proprio y justo castigo del desagradescido, q̃ no haze memoria de lo recebido, quitarle las mercedes que recibio como à indigno, y aun desmerecedor dellas.

En tanto esto es verdad, que por falta deste exercicio aun los q̃ eran en algun tiempo muy queridos y fauorescidos de Dios, vienen à perder no solamente la charidad, mas empero aũ la Fe y la esperãça como Dios por vna marauillosa Metaphora lo declaro tambiẽ a Ieremias, diziendo: Compra vn cinto de liẽço, y ciñete lo, y aun q̃ se ensuzie, no lo laues. Y despues le torna a dezir: Toma esse cinto de liẽço de q̃ estas ceñido y vete a Euphrates, y escõdelo alli en agujero de alguna peña. Y hizolo assi. Despues d̃ muchos dias dixo le Dios: Ve y trae el cinto que escondiste. Y fuy, dize el Propheta, y halle q̃ el cinto se hauia podrido, de tal manera q̃ no era bueno para nada: dãdole Dios a entender al Propheta por esta Metaphora el succesſo de Israel con Dios por sus pecados, q̃ Israel siendo tan q̃rido de Dios, y tã allegado y conjuncto a el como el cinto al ceñido, por no lauarse de sus peccados q̃ cometio, vino a apartarse de Dios, por larga y viciosa costũbre, y a no ceñirse con su Dios ni seruirle, ni tener memoria del, ni exercicio de sus beneficios. Y de aqui vino a enmohezerse y pudrirse en todo linage de infidelidad, y a no q̃dar bueno para nada. Y assi se lo declaro luego el Prophta diziẽdo: Propter multitudinẽ iniquitatis tuę, reuelata sunt verecũdiora tua. En pena de la multitud

Iere. 13.

titud de tus peccados, de que no has querido hazer penitencia, ni enmendarte: y por el largo oluido que has tenido de sus beneficios, ha permitido el Señor, que se descubriessen las infidelidades e y dolatrias de tu coraçon, para mayor verguença y confusion tuya. Y por que los peccados contra la Fe son mas afrentosos que los otros, los llama verecundiora tua: las faltas tuyas de que auras mas verguença y confusion.

Y porque del todo te persuadas hermano mio, esta verdad: porque no veas tanto mal por tu alma, mira que la differẽcia que hay del justo, al peccador, dize nuestro dios en el Leuitico, que es la que hay del animal mundo al inmundo. Que el mũdo rumia Quiere dezir, que lo q̃ vna vez comio mal mascado, y assi lo passo al viẽtre, otra vez rebuelue sobre ello, y lo torna a la boca a lo mascar muy bien: por que bien dixe esto, lo entrañe e incorpore en si: para q̃ assi le aproueche, sustente y de vida. Pero el immundo de vna vez que lo come, no se acuerda mas de lo que comio. A aquel quiere Dios, y lo escoge para si, y lo canoniza por limpio: y a este otro aborresce, desecha y da por suzio. Y assi aduierta el Christiano, que este es el fin de la sancta Yglesia en celebrar las fiestas de los mysterios de nuestra Fe por todo el tiempo del año: para que los Christianos rumien y con nueuos actos se esfuerçe la Fe, y se abiue la esperãça, y se encienda mas el amor de su dios, de quien tantas mercedes recibẽ, Empero por nuestros pecados esto es en lo que menos nos occupamos en las tales

solemnidades, siendo este el fin de su institucion. Al que desea saluarse, basta lo dicho para entender el riesgo que corre espiritual y corporal, por la falta de ste exercicio: y el affrentoso nombre que Dios pone al que no rumia, y exercita la Fe que vna vez recibio. Porque si aun el buen tañedor viene a perder lo que sabe, nunca exercitando el tañer: que hara el que no fue sino aprendiz? Esta pues es la causa Padres y hermanos mios en Iesu Christo, porque nos parece tan de loar, la sobredicha institucion, y assi la encorporamos en el cuerpo de nuestras leyes y constituciones,

De un arte que dio nuestro Dios a Abraham para seruirle perfectamente. Capitulo. II.

VIsto quanto nos va en tener el sobre dicho exercicio, me puse a considerar profundamente, si hallaria alguna cifra de exercicio sperital en la sagrada escriptura, pues q̃ el Propheta Zacharias, por S. Lucas la llama sciẽcia de saberse saluar: la qual nuestro Redemptor Iesu Christo vino a declarar, ya enseñar al mũdo. Y esta es la sciencia de las sciencias, y la excellentissima de todas las artes, como se repite en los libros de Salomõ q̃ al seruir a Dios llama el verdadero y principal saber. Y assi su lenguaie de Salomõ, es llamar a los buenos sabios, y a los peccadores, nescios y locos: y cõ mucha razon, porque aquel que se salua sabe, q̃ el otro, no sabe nada. Fue pues Dios seruido de traer me a la memoria lo q̃ el mismo encargo al sancto

Luce. 1.

cto Abrahã. Porque a las primeras vistas que se vio con el, y le prometio el biẽ de q̃ nosotros gozamos. Para hazerle pues en alguna manera merescedor de ser padre de nuestro Redẽptor, segun la carne, y padre de todos los creyentes en el, como dize el Apostol sant Pablo: y tambiẽ nuestro Redẽptor por sant Lucas a Zacheo siendo gentil, como noto el diuino Ambrosio, le llama hijo de Abrahã, diziẽdo. Hodie salus Domini huic facta est, eo quod & ipse sit filius Abrahæ. Hoy se puede dar por salua toda esta casa, por que el señor della tambien es hijo de Abrahan, aunq̃ no segun la carne. Y nota que de la Fe y bondad del padre de la familia, se puede muy bien con razõ esperar, el biẽ de toda ella. Declara le pues Dios a Abrahan quiẽ es el que habla con el, diziendo: Ego Dominus omnipotens. Yo soy el Señor vniuersal de todos, y de todo quanto hay en el cielo y en la tierra: todo poderoso, que aun q̃ puedo quãto quiero, no siẽpre quiero quãto puedo, mas ninguna cosa me es impossible, disponiẽdole por estas palabras a los mysterios q̃ le hauia de reuelar. Vees aqui pues quiẽ soy, y quien es el que habla contigo: oye aora lo q̃ te conuiene hazer: Ambula coram me, & esto perfectus. Anda delante de mi, y se perfecto. Bendito seas tu Dios mio y mi señor, y bendigante todas tus criaturas, que con vna cifra tã cifrada nos enseñas a seruirte perfectamẽte. En muchos pliegos de papel no pudieran, ni supieran los muy sabios maestros de virtud enseñarlo que tu Dios mio en solas tres palabras enseñas: Anda delãte, de mi. Dichoso se pue-

Ad Rom. 4. Luc. 19. Ambrosius.

Gene. 31.

de llamar, como dize el propheta Dauid, el discipulo de tal maestro, y dichosa tal escuela donde Dios es el maestro. Beatus homo, quem tu erudieris Domine, & de lege tua docueris eum. Dichoso el hombre a quien tu Señor instruyes y enseñas de tu ley. O palabra venida del cielo, o sentẽcia digna del pecho de Dios, o cifra d toda sanctidad y virtud. Aqui hermanos mios se cifran todos los mandamientos y cõseios da Dios este es vn epilogo de la ley y de los prophetas: este es vn compendio de toda la perfection Christiana, vna lumbre celestial para nunca perder de vista a Dios, vn espeio que siempre me representa a mi Señor y criador, y es finalmente vn atajo para el cielo. No puedo dezir quanto siento de la celestial preñez desta palabra, sino que concierta la vida Christiana, y que compone y atauia vn varon fiel, de dentro y de fuera: en sus pensamientos y desseos, en su ver y oyr hablar: y en todos sus mouimiẽtos. Y haze que no aya en el de dentro, ni de fuera cosa que offenda a los oios de su Dios, al qual tiene delante de si, mirãdole por todas partes al rededor. Aesta regla alude Dauid quando dize: Ero perfectus coram eo, & custodiam me ab iniquitate mea, & restituet mihi dominus secundum iustitiam meam, & secundum munditiam manuum mearum inconspectu oculorum suorum dize: Andando siẽpre delante de Dios sere perfecto. Que es lo mismo que dixo a Abraham: Anda delante de mi y seras perfecto. Y dize mas: Y meguardare de mi appetito que me regala para mal, y haziendolo yo assi, soy cierto que

Psal. 93

me

me premiara el Señor conforme a mi justicia, y segũ la limpieza d̃ mis manos: la qual el vee, por q̃ esta delante de sus ojos. Paresce que aquí el Rey Dauid de intento quiso declarar los buenos effectos que se hã de esperar de guardar esta Arte de seruir a Dios: Anda delante de mi.

En que se declara mas esta Arte de seruir a Dios.
Capitulo. III.

TOrnad me Dios mio Doctor delas almas, tornad me a repetir essas tres palabras tan dulces a mis oydos: para reuerẽciar en ellas vra sanctissima Trinidad. Como, que quiera tu grandeza engrandescer tãto mi pequeñez q̃ se quiera seruir de mi? No te siruẽ Dios mio todos los cortesanos del cielo? Para q̃ quieres tener delante de tus ojos vn coco dela tierra? Como, q̃ no teniẽdose los Angeles por dignos de tu presencia, quieras tener delãte d̃ tu omnipotẽcia y vniuersal señorio y magestad a este gusanillo rastrero? O Padre eterno omnipotẽtissimo, o Hijo y mi redẽptor misapiẽtissimo, o diuino Spiritu omniboníssimo Dios mio, q̃ puedes, y sabes, y quieres hazerme mas bien que yo pudiera ni supiera, ni me atreuiera a pedir, supplico atu eterna bondad, porque yo pueda, y sepa, y merezca hazer lo q̃ mandas, me declares mas esta Arte de seruirte, tan dichosa para mi: Anda, siẽpre, delante, de mi. Que me quereys dezir Dios mio oye pues lo desseas. Quiero te dezir, que pues esta vida tẽporal es camino para la eterna, y yo solo soy la

guia, que si no te quieres perder, que no des passo sin mi: que viuas, que conuerses, que trates siempre delante de mi: piensa delante de mi, ama delante de mi, teme delante de mi, come delãte de mi ayuna delãte de mi, da limosna delãte de mi, oye y habla siẽpre delãte de mi. Quiero dezirte. q̃ todas tus obras dedentro y defuera seã para parescer delãte de mi, seandignas de mis ojos y presencia. Que mires que estas delante de mi, y veas que te veo. Esto parese declarar nos el Euangelista sanct Ioan en su Apocalypsi, referiendo las propriedades de aq̃llos sanctos animales q̃ vio estar delante del throno de Dios, prestos para los mandados de Dios. Y dize que de dentro y de fuera estauan llenos de ojos. Marauilloſa vision, ytodos al rededor llenos de ojos: ojos en los pies, y ojos en las manos, y ojos en los oydos, y ojos en los labios, y ojos en los ojos, llenos de ojos de dentro y de fuera. Para significarnos q̃ los q̃ quierẽ perfectamente seruir a Dios, y ser dignos de su presencia, q̃ han de mirar en todo, para no hazer cosa indigna de la presencia de Dios. Que veas como obras, y veas como andas, y veas como oyes, y veas como vees, y veas como piensas, y como quieres, y desseas. Para q̃ en todas tus cosas no aya cosa que offenda al acatamiẽto q̃ tu dios, delãte de quiẽ estas. Tales la cõdiciõ de los perfectos, aun en las cosas indifferẽtes y necessarias a la vida: andar delante de Dios, como lo aduierte Dauid. Iusti epulentur, & exultent in conspectu Dei, & delectentur in lætitia. Que los iustos coman y beuan en buena hora en sus tiempos y se

Apo. 4.

Psal. 67.

yſe huelguen, ſe regozigen y feſtejen, empero delan
te de Dios, de manera q̃ no aya coſa ingdina de ſu-
preſencia. Aſsi ſe lee en el exodo, que quando Ietro Exodi. 18.
vino a ver a ſu ſuegro Moyſen: q̃ Aarõ y todos los
mas graues de Iſrael, ſe iuntaron vt comederent pa
nem cum eo coram Domino. Para feſteiarle, y co-
mer, y beuer, y holgarſe con el: empero delante del Auguſt.
Señor. Quiere dezir, como nota ſancto Auguſtin,
no delãte el tabernaculo, o el arca, q̃ aun no lo hauia
ſino cõ tanta piedad y ſanctidad y cõpoſtura religio
ſa, como ſi comieran delante de Dios, viẽdo, y apro-
uãdo Dios ſu cõbite y olgura. Lo miſmo affirma O
rigenes aqui, que los perfectos comẽ delãte de dios,
que guardan la regla del Apoſtol, que dize: Aora co .1 Corintio.
mays, o beuays, o hagays qualquier otra coſa, todo 10
lo hazed a gloria de Dios. Tal pues te quiero, dize
Dios, quales ſon aquellos ſanctos animales delan-
te de mi. Dixete que ſoy el ſeñor vniuerſal a quiẽ de-
ues todo ſeruicio. Pues ſiendo anſi, qual es el ſieruo
q̃ante los ojos de ſu ſeñor no anda muy iuſto? o que
ſieruo hay tan atreuido, que en preſencia de ſu ſeñor
no haga lo que le manda? o ſe atreua a offenderle en
ſu cara? Mira que ſoy tu iuez, y pues es aſsi, veamos
que ladron hay que ſe atreua a hurtar, viendo que
el juez le eſta mirando a las manos? Dixe te tambien
que ſoy el omnipotentiſsimo, ſiẽdo pues aſsi, quien
ſe atreuera en mis barbas a enoiarme? q̃ puedo, co-
mo yalo he hecho, hazer q̃ ſe abra la tierra, y lo tra-
gue el infierno? Anda pues hijo mio ſiẽpre delãte de
mi, y ſeras perfecto. Bien haueys pues viſto herma-
nos

nos mios, que quiere dezir esta breuissima, y efficacissima Arte de bien viuir. Apareciẽdo pues dios como diximos, a su seruo Abrahã, le enseño este exercicio de perficion: Anda delante de mi, y andaras muy justo.

En que se declaran los uocablos de esta Artezita: Anda delãte de mi y seras perfecto.

Capitulo. lIII.

PAra que del todo penetres hermano mio, lo que dios te quiere dezir por estas palabras, son de considerar los vocablos dellas: el primero, Ambula, anda. Y es de aduertir, que en la sagrada escriptura, es vna muy galana Metaphora para significar el viage que hazemos para el cielo, quiere dezir, conuersar en los mãdamientos y consejos de Dios continumente: siempre ganando tierra, y yendo adelante, sin voluer a tras. Y assi nuestros Theologos a los justos destemũdo les llamã viatores, caminãtes, que van por sus jornadas al cielo: y quando llegan alla, los llaman comprehẽsores: que echan mano, alcançan y posseen el fin tan desseado para que dios los crio: A este andar nos combida nuestro Redẽptor por sanct Mattheo diziendo: Venite ad me omnes. Llama al Euãgelio a viuir y conuersar conforme a el. Y muchas vezes en la sagrada scriptura se repite, y se celebra este, Venite. Y assi quando lo leyeredes, o lo oyeredes, entẽded por el vna licencia dada por Dios para venir a el, y vn quitar de estoruos y estropieços, vn allarnos el camino, para q̃ le andemos con mas facilidad, y ale-

Matth. ii.

alegria. Y esto da animo al couarde y pusilanimo, para que entienda que puede venir, pues Dios le llama. Empero tambien pone miedo al atreuido, para que sepa que à solas no podria venir por sus fuerças, si no fuesse llamado de la gracia de Dios, como lo affirma nuestro Redẽptor por sant Ioã: Nemo potest venire ad me, nisi pater meus, qui misit me, traxerit eum. Ninguno puede venir amí: quiere dezir a la Fe del Euãgelio, si mi Padre que me imbio, no le traxere. De manera que el venir a Dios, y el andar delãte de Dios, no se puede hazer sin Dios: porque aunque el me dize. Ambula, si el no va conmigo, no es posible andar, ni aun menearme de mi miserable puesto: mas pide mi voluntad y consentimiento, q̃ las fuerças para andar, el las ha de dar. Empero en dezir. Anda, nos dize que nos ayudara y dara fuerças para andar: y el ambulare, es yr ya aprouechãdo en el seruicio de Dios, y los passos son, los affectos de nra alma, segũ el glorioso Padre sancto Augustin y los mandamiẽtos y consejos de Dios, son los caminos, como dize nuestro Redemptor: Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Si quieres caminar para la vida eterna, guarda los mandamientos: que este es el camino. De la mesma Metaphora vsa el Prophe-ta Dauid muchas vezes en los psalmos, especialmẽte en el. Beati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini. Bienauenturados, dize, seran los que andan sin faltar por el camino. Lo qual declara luego, diziendo qual sea el camino los que andã por la ley del Señor.

Ioan. 6.

Augustin.

Matth. 19.

Psal. 118.

Y has

Y has de notar que este camino vnos lo corren, y otros lo andan, y otros lo gatean y se lleuan arrastrãdo por el. Y en esto entenderas los tres estados de Christianos q̃ hay en la Yglesia de dios. Vnos perfectos, otros aprouechantes, y otros principiantes. Los perfectos corren este camino del seruir a dios, porq̃ la larga costũbre se lo ha hecho no solamẽte facil y ligero, pero dulce y sabroso: aũque la causa principal es la gracia y fauor de Dios, que por seruirle tãto tiempo ha, hã merescido. Destos era el mismo Dauid, como lo confiessa en el psalmo alegado: Viã mãdatorum tuorum cucurri, cũ dilatasti cor meum. Corri Señor por el camino de vuestros mandamiẽtos, quando ensanchastes con vuestro gozo celestial mi coraçon, de triste y encogido que estaua. Quando tu Dios mio me animaste cõ tu gracia, corri cõ alegria el camino de tus mandamiẽtos. Por esto dixo sanct Pablo, aludiendo a esto del Psalmo: Non est volentis, neque currentis: sed Dei miserẽtis. Que no es del que quiere guardar la ley de dios el querer lo, ni del que corre, ni aun del que anda por el camino della, el correr, ni aun el andar por el: sino del misericordioso Dios q̃ concurre y ayuda. El qual, como dize el mesmo Apostol a los Philippenses: Dat nobis & velle, & perficere pro bona voluntate sua. Que nos da por su buena voluntad y bella gracia, el querer el biẽ, y el poner lo por obra, y el lleuarlo adelãte, y el acabarlo. Los aprouechãtes lo andan, y destos habla Dios quando dize a Abrahan: Anda delante de mi, q̃ el mismo le anima. Y porq̃ de aprouechante

Ad Roman.

Ad Philippen. 2.

chãte,va a ſer perfecto,le dize: Y ſeras perfecto. Los principiãtes lo gatean, y deſtos dixo Chriſto enel lugar alegado: Ninguno puedevenir ami,ſi mi padre, q̃ me imbio,no lo traxere. Que aq̃l traer, dize cierta maña de fuerça,en ſu ſignificacion. Pero veamos,ſi viene,luego de gana viene: y ſi es traydo por fuerça,luego no viene de gana? Empero mira alma mia, q̃ eſta fuerça,o violencia,no ſe haze a la voluntad, ſi no a la peſadumbre de la carne,a los appetitos repugnantes a la flaqueza humana, que no puede de ſuyo arribar a la ley de dios. Por vn exemplo lo entenderas claro. Eſta ay vn hombre tullido, echado en vn carretõ, y vee aculla el bien q̃ deſſea, y no puede yr a el,por q̃ no hay pies, ni fuerças. Da vozes por el biẽ q̃ vee y deſſea. Si le dezis quieres yr? Reſponde q̃ ſi quiere, Dezisle,no puedes,ſi no te lleuan arraſtrãdo: dize,y ruega, pues lleuadme arraſtrando, tirad de eſſe carreton. Veys aqui voluntad y violencia en vn ſubjecto: el ſe quiere yr, y lleuanlo arraſtrando. Aſsi entiende alma mia, que aunque el hõbre quiera yr a dios, porque tiene algun conoſcimiento del bien, y lo deſſea, es empero meneſter traerle dios arraſtrando: porque el de liſiado que eſta por el peccado, no puede: y la peſadũbre de la carne reſiſte. Deſtos es tambien aquel alma que dize: Trahe me poſt te, in odorẽ curremus vngẽtorum tuorũ. Dios mio, tira de mi, y traeme por fuerça empos de ti, y correremos al olor de tus aromaticos vnguẽtos. Que dezis alma? Traeme por fuerça. Si eſto dizes, como quieres venir, y lo pides? Si quieres venir, como dizes q̃ *Cant. 2.*

te

te traygan por fuerça? Para que entendamos que aunque la razon quiera, contradize, y resiste la carne: y por esso no dize correre, sino correremos. Para dar a entender lo que el Apostol dize. Non autem ego sed gratia Dei mecum. 1 Corin. 15. No basto yo por mi, ni la gracia de Dios por si, sino la gracia de Dios conmigo, aunque ella es la principal, y la que me haze querer, y consentir con ella. Y notad quanta es la fuerça de la gracia, que despues de traydos della, corremos ya los que antes ni aun andar podiamos. De manera que al principiãte trae Dios, diziendo: Venid. Y ayuda a andar en dezirle: Ambula: que vaya andando, y aprouechando, para que llegue a ser perfecto. De manera q̃ en estas tres palabras estan cifrados los tres estados de los Christianos.

El segundo vocablo es: Coram me, que en la sagrada escriptura es lo mesmo que agradarme. De manera que, Anda siempre delante de mi, quiere dezir: Anda siempre agradandome: porque es tan anexo el andar delante de Dios, para le agradar, y en nada le offender, como veremos adelante, que lo vno quiere dezir lo otro. De manera que como nuestro Dios nos crio para estar eternalmẽte delante del en el cielo, y gozarle, assi quiso aca en la tierra hazer vn ensaye, o retrato de aquello, mãdando que estemos y andemos siempre aca delante del en la tierra: de manera que el exercicio de esta Artecita, o regla, es vn ensaye de la vida del cielo, porque, visio est tota merces. Dase Dios visto en el cielo, por Dios creydo en la

la tierra: aqui has de andar por fe delante de Dios para que alla andes delante del a clara vista.

El otro vocablo es, Et esto, que quiere dezir, y seras: por que aqui como en otros lugares de la sancta escriptura, se toma imperatiuo, por futuro, para encarescer la infalibilidad del succesſo, como dize Dauid: Gustate, & videte, quoniam suauis est Dominus. Prouad a daros a Dios, y ved. Quiere dezir, y vereys quan suaue es el Señor. Y en el mismo psalmo: Accedite ad eum, & illuminamini. Allegaos a Dios que es la fuente de la luz. Y sed quiere dezir, y sereys alumbrados. Y en otro psalmo: Vacate & videte, quoniã ego sum Deus: desocupareisos de las criaturas, y vereys que yo soy Dios. Como quiẽ dize: Si os apartays de el amor de las criaturas y no parays en ellas, daros ha dios a conoscer al criador. En estos y en otros muchos lugares, como consta, se interpreta el imperatiuo por el futuro: como al cõtrario tãbien en otros lugares esta el futuro por el imperatiuo, como sevee en los mandamientos de dios, q̃: Nõ fornicaberis, no quiere anunciar q̃ ninguno fornicara, sino manda q̃ ninguno forniq̃, y ponelo por futuro, para encarescer que nũca tal sea. Dize pues Dios a Abrahã: Anda delante de mi, mira siempre que te miro: y se perfecto, quiere dezir, y seras perfecto, o date por perfecto: por q̃si guardas esta regla, estan cierto que lo seras, que desde luego te puedes dar por tal. *Psal. 33.* *Psal. 45.*

El quarto vocablo es: Perfectus, y seras perfecto, como dize Aristoteles: Perfectum est cui nihil de *Aristot.*

est: que aquello se dize perfecto, que no le falta nada de lo que le cõuiene a su naturaleza. Como perfecto cauallo, al que no le falta nada para buen cauallo: y perfecto hombre, al q̃ no falta nada para buen hombre moral. Assi perfecto Christiano, al q̃ no le falta nada para buẽ Christiano: y perfecto sieruo de dios, a quien no falta nada para buẽ sieruo de dios. Y assi quando Dios dize: Anda delãte de mi, y seras perfecto: quiere dezir, que no haura mas q̃ desear en ti para ser mi sieruo perfecto.

De la antiguedad deste Arte de seruir a Dios. Capitulo V.

AVn que apareſciendo Dios a Abrahã le dio de palabra esta reglita de seruirle: empero la practica de ella muy de atras viene, porq̃ muy antes Dios la hauia inspirado en los coraçones de sus escogido: y de los muchos que son, los nõbres de algunos sacaremos en la margen, para cõsuelo del aficionado aesta Artecita. Y comẽcemos por los Angeles del cielo, y no qualesquiera, sino q̃ los mas familiares de Dios, desde q̃ dios los crio, guardan esta Arte de seruirle, q̃ no todos son yguales, ni en naturaleza, ni tienẽ vn officio, ni exercicio: d̃stos es S. Raphael, como lo affirma el a Thobias. Ego sum Raphael Angelus vnos ex septẽ, qui astamus ante Dominũ. Yo soy Raphael Angel, vno d̃l numero delos mas priuados, q̃ estamos delãte de Dios, prestos y apũto para hazer su volũtad. Deste numero tãbiẽ es el Archangel sanct Gabriel, como el lo affirmo, quã

S Raphael. Thobi. 12.

S. Gabriel. Lucæ. I.

do

do apareſcio a Zacharias dentro del Sancta ſanctactorum, diziendole: Ego ſum Gabriel, qui aſto ante Deum. Yo ſoy Gabriel de los de la boca de Dios, que eſtoy ſiempre delante del.

Y deſde Adam en el eſtado que Dios le crio, en el parayſo, ſe prueua el antiguedad deſta Arte, como pareſce en el Geneſis, de donde ſe ſaca claramente que en tanto que Adam y Eua anduuieron delante de Dios, fueron juſtos: pero en andando Eua delante de la ſerpiente, y Adam delante de Eua ſu muger eſchãdoles, lo dexarõ de ſer, y cayeron por ſus peccados en el pielago de las miſerias que todos padeſcemos. Y por eſſo Dios, deſpues del peccado, pregunta por Adam, diziendo: Adam, vbi es? Adam donde, eſtas? Porque antes eſtaua delante de Dios ſiruiendole, y agradandole? nunca pregunto por el, ſino agora pregũta por el, como por auſente de Dios: reprobando Dios el eſtado en que ſe hauia pueſto: que en la diuina eſcriptura lo que Dios reprueua, ſe dize ignorarlo. Y aſsi tãbien ſe dize alli q̃ deſpues del peccado: Abſcõdit ſe Adã & vxor eius a facie Domini Que ſe eſcõdio Adã y Eua ſu muger de delãte del Señor, dãdo nos a entẽder, q̃ antes del pecado, eſtauan delãte de Dios, y q̃ en offendiẽdo a ſu diuina Mageſtad, ſe hauiã quitado de delante del porq̃ ſe hauian hecho tales, q̃ no eſtauã para pareſcer delãte del. De manera q̃ eſta reglita, ſeguardo en el eſtado d̃la innocẽcia, antes d̃l pecado en el parayſo.

Gneſis. 3.

Adam.
Eua.

Tambiẽ deſpues del peccado, y fuera del Parayſo, la guardo el juſto Abel: y porq̃ no la guardo el ma-

lo de Cain, fue condenado. Por que veamos que otra cosa quiere dezir el Spiritu Sancto, quando dize en el Genesis: Respexit Dominus ad Albel, & ad munera eius: ad Cain autem & ad munera eius non respexit? Si no que Abel andaua siempre delante de Dios: y offrescia sus offrendas delante de Dios, y assi Dios, como quiẽ le tenia delante, ponia los ojos en el, y en sus offrendas. Empero Cain, como no andaua delãte de dios ni offrescia delãte de dios, no le veya Dios a el, ni a sus offrendas. Pues este no mirarle delante si, era señal de reprobacion, como el mirar delante si Abel y a sus offrendas, era señal de approbaciõ. Y assi lo affirma Iosepho diziẽdo. Abel quidem iunior Cain iustitiam colebat, & in omnibus quæcunq; gerebat deum putabat esse presentẽ. Que Abel hermano menor de Cain estimaua en mucho la justicia: y en todas las cosas qualesquier q̃ hazia, consideraua estar dios presente, estar delante de dios. Y aun en esta demanda de la diuina prouidẽcia, que todo lo vee murio el justo Abel: el qual segun nuestro padre Sancto Augustin affirma, y aun se saca del Euangelio, fue el primer martyr que murio por la justicia de dios. Y algunos affirman, que porque deffendia la diuina prouidencia? la qual negaua Cain, murio a sus manos. De manera q̃ el exercicio desta Reglita, viene por inspiraciõ de dios desde el cielo, y desde el paraysso antes del peccado, y desde pues, començo desde Abel.

Anel. Ge. 4

Iosesph. lib. 1. de anti. ca. 4.

Augustin. Matth. 23. Lucæ. 11.

Enoch.

Despues de Abel se escriue que la guardo Enoch no el hijo de Cain, q̃ huuo dos deste nombre, sino el hijo

hijo de la red: el qual Enoch fue varon sanctissimo, de quien se dize en el Genesis: Et ambulauit Enoch cum Deo. Anduuo Enoch con Dios. Cum Deo, y coram deo, lo mismo es, como paresce en el Psalmo donde Dauid dize: Et ero immaculatus cum eo. Y en el segundo de los Reyes, donde refierelo mismo dize: Et ero perfectus coram eo. Assi que andar con dios lo mismo es que andar delante de Dios. Gen. 5. Psal. 17. 2. Reg. 22.

Quiere nos dezir el Spiritu sancto, q̃ este varon no daua passo ni se meneaua sin Dios: que siẽpre anda ua delante de dios. Toma Metaphora del sieruo leal que siempre anda con su señor siruiendole delante, y agradandole en todo. Y torna alli el Spiritu sancto a repetir las mismas palabras, para encarescer este sancto exercicio, y significarnos, quanto agrada a su Magestad, y el fauor q̃ Dios haze a los que le tienen, y assi torna a dezir: Ambulauit cum deo, & non apparuit, quia tulit eum deus. Anduuo siempre con dios, y al cabo desaparescio: porque dios le lleuo para si Lo mismo se repite y declara en el Ecclesiastico: Enoch placuit Deo, & translatus est in paradisum, vt det gentibus sapientiam. Enoch agrado a dios con aq̃l sancto exercicio, y fue trãsladado al parayso, para dar Dios a entender a las gentes el fauor que haze a los que andan siempre delante del por agradarle. Y el Apostol S. Pablo aun mas claro escriuiendo a los Hebreos dize: Fide Enoch trãslatus est, ne videret mortẽ, & non inuenie batur: quia trastulit eum Dominus, ante translationem enim testimonium habuit, placuisse deo. Que Ecclí. 44. Hebræ. 11.

por la fe que Enoch tuuo en Como en premiador de los justos, no embargante que vio el fin del justo Abel, bue murio a manos de su hermano Caín: y ni por esso enfermo su Fee, ni su esperança en Dios. Por esta Fe q̃ tuuo en Dios, dize el Apostol, meresció no morir el, sino ser transladado al parayso, y no se hallaua, dize, en la tierra: porque Dios lo hauia transladado al cielo. Y antes de su translacion, dize el Apostol, antes que Dios le hiziesse este fauor, tuuo el mundo testimonio de hauer agradado a Dios, lo qual dize el Apostol por el testimonio, q̃ el Spiritu sancto dio en el Genesis, diziẽdo, q̃ Enoch anduuo siẽpre cõ dios. Demanera que deste dicho de sanct Pablo, y del Eccesiastico se vee claramente, que el andar siempre con dios, y el agradar a dios, todo es vno: pues declaran el hauer andado siẽpre cõ Dios. Por esta palabra, hauer siempre agradado a dios. Y la razon es, porque es tan annexo, y tan consequente el agradar a dios, el andar siempre delante de dios: que esto es aquello, como lo affirma el mismo dios en esta Reglita, diziendo. Anda delante de mí, y seras perfecto. Y ansi consta que el sancto Enoch platico esta Arte de seruir a dios.

Genes. 7. Tambien despues de Enoch, se lee en el Genesis del sancto Noe, que biuia deste exercicio: de lo qual da testimonio el mismo dios diziendole: Ingredere tu, & omnis domus tua in arcam, te enim vidi iustum coram me in generacione hac. Entratu, y por amor de ti, toda tu casa y familia, en el arca: porq̃ entre todos los deste tiempo, a ti solo vi iusto delante

de

de mi: y porque andas delãte de mi, por esso eres iusto. Tãbien por vẽtura veya dios algunos iustos delante delos hombres, que andauan por agradar alos hõbres, gẽte hipocrytica, empero por que solo Noe andaua por agradar a dios, dize q̃ a el solo vio iusto delãte de si: y porq̃ el andar delãte del le hazia andar tãiusto. Consta pues de lodicho q̃ fue guardada esta regla de los iustos por inspiracio diuina, hasta q̃ apareziendo y hablando dios al sancto Abraham, se la dio de palabra, como vimos en el capitulo segũdo.

Como los sanctos que succedieron a Abraham guardaron y reuerenciaron esta arte.
Cap. VI.

EVe despues de Abraham tan estimada esta arte de seruir a Dios, de todos los quele desseauã. seruir, q̃ vino de mano en mano por los sctos q̃ sucedierõ a Abrahã, como vnico remedio para seruir a Dios, y en nada le offender: y assi se escriue en el libro de los Reyes, q̃ el sancto, Helias, como quiẽ tenia este exercicio de andar siẽpre delãte de Dios, y como quien queria enseñarlo a todos, dixo al Rey Acab: Viuit dñs deus Israel, in cuius cõspectu sto, si erit annis his, &c. Viue el Señor Dios de Israel, en cuyo acatamẽto estoy, q̃ no llouera en estos años, hasta que yo lo diga. Como quiẽ dize, Siempre yo ando y hablo delante de mi Dios, auia de mẽtir delante del? No aura otra cosa. Helias; 3. Reguni 7.

Tambien el sancto Heliseo, como verdadero discipulo de Helias, exercitaua esta reglita: y assi se dize en el libro de los Reyes que dixo a Ioran Rey de

Israel y dolatra, e hijo de y dolatra, el qual le pedia fa
Heliseus. uor con dios: Viuit dominus exercitum, in cuius conspectu sto: quod si non vultum Iosaphat regis Iudeæ erubescerē, non attendissem quidēte, neque respexissē. Viue el señor de los poderes y exercitos,
4.Reg.3. delante de quien estoy que sino mirara a Iosaphat Rey de Iudea, que presente esta, de ti no hiziera caso ni te mirara a la cara. Tambien se lee del mismo Heliseo, como frequentaua tanto, este exercicio, que tambien dixo a Naaman Capitan general del Rey de Syria, a quien el sancto Propheta auia sanado de sulepra, y el selo queria gratificar con dones y riquezas:
4.Reg.5. Viuit dominus, ante quem sto, qui non accipiā Viue el Señor, delante de quien estoy, que no recebire nada. Quiere dezir: delāte de mi dios me auia de atreuer a vender su gracia? no no, que me mira dios, y yo ando siempre delante del.

Dauid. Tambien affirma el sancto Dauid, que la practica
Psal.118. desta arte le hazia viuir tan justo. Y dezia a dios: Seruaui mandata tua, & testimonia tua, quia omnes viæ meæ in conspectu tuo. Guarde Senor mio vuestros mandamiētos, y consejos testimonios ciertos de vuestra voluntad, de que es lo que os plaze, o desplaze, porq̄ todas mis obras se hazē en vuestro acatamiēto estays vos Dios mio presente, como me
Psal.18. auia de atreuer a hazer otro? ni aun penssarlo. Porque meditatio cordis mei in conspectu tuo semper: que aun mi pensamiento esta siempre delante de ti. Y assi su hijo Salomon affirma de su padre que tenia este exercicio: y hablando con Dios dize: Tu feci-

feciſti cum ſeruo tuo Dauid patre meo miſericordiam magnam, ſicut ipſe ambulauit in cõſpectu tuo in veritate, & iuſtitia, & recto corde tecum. Tu ſeñor mio vſaſte con tu ſieruo Dauid padre mio de miſericordia grande, aſsi como el tambien anduuo ſiempre delante de ti con verdad y juſticia, y con derecho. y no torzido coraçon contigo. 3. Regun. 3.

Tambien el ſancto Tobias, como el vſaua eſte exercicio, lo aconſejo a ſu hijo, diziendo: Audi fili mi verba oris mei, & ea in corde tuo quaſi fundamentum cõſtrue. Oye hijo mio las palabras dela boca de tu padre, q̃ como tal te deſſea todo biẽ, y aſsienta las en tu coraçon como fundamẽto de toda virtud, y q̃ palabras ſon? las principales ſon las ſiguiẽtes: Omnibus diebus vitæ tuæ in mẽte habeto Deum. Todos los dias de tu vida ten en tu penſamiẽto a dios, porq̃ haziendolo aſsi, ni aun conſentiras en algun peccado, ni dexaras de guardar alguno de ſus mandamiẽtos. En eſtas poſtreras palabras dize el ſancto viejo el effecto que ſe ſigue de tener ſiempre a dios delante, que es lo miſmo que dixo Dios a Abraham en eſta reglita. Tobias. 4.

Tambien del buẽ Rey Ezechias ſe eſcriue en el libro de los Reyes, que ſupplicãdo a Dios le ſanaſſe de vna enfermedad mortal q̃ tenia, alegãdole en alguna manera de ſu derecho, dize: Obſecro te domine, memẽto, quæſo, quomodo ambulauerim, corãte in veritate & corde pfecto: & quod placitũ eſt corãte, fecerim. Supplico os Señor que os acordeys como he andado ſiempre delante de vos, cõ perſona y Eze. 4s rex 4 Regun. 2.

obras, con verdad y con coraçon perfecto, y que lo que es agradable delante de vos he hecho siempre. Por la segũda sentẽcia ẽclara la primera, como ẽ andar siempre delante de Dios con verdad, se seguia el auer hecho lo que a Dios agradaua.

Tambien Salomon en la oracion que hizo en la dedicaciõ del templo, supplica a Dios que oya a los q̃ alli vinierẽ cõ sus necessidades a pedirle fauor. Y para declarar quien ha de alcançar este fauor, di-
1. Regum. 8. ze: Domine deus Israel non est similis tui deus in cẽlo de super, & super terrã deorsum. Quiẽ como vos ni alla rriba en el cielo, ni aca abaxo en la tierra? Qui custo dis pactum & misecordiam seruis tuis: qui ambulant coram te in toto corde suo. Que guardas el pacto y assiento que pones cõ tus sieruos, de oyrles en sus necessidades, y vsas cõ ellos ẽ misericordia: y quiẽ son estos tan fauoridos? Responde, los q̃ andan siempre delante de ti de todo su coraçon. De
Fideles Dei. manera que affirma de nuestro dios, que cumple su palabra y magnificas promessas con los que andãsiẽpre delante del.

De como la guarda desta Arte de seruir a Dios ha venido hasta el Euangelio. Cap. VII.

Bien aueys visto hermanos mios, como esta sancta artezita de biẽ biuir trae su antiguedad de tan atras, y ha venido de mano en mano del cielo ala tierra, y a los sanctos de la ley natural, despues a los de la ley escripta, hasta llegar al tiempo de el euã

gelio

gelio, quãdo el hijo de dios se puso humanado dlãte los ojos dl los hõbres, para q̃ mas le amassen, y temi essen offendery meior pudiessen andar delãte delcõ siderando lo humanado: y assi reconosciẽdo este beneficio el sancto propheta Zacharias padre dl S. Iuã Baptista, en aquel su solemnissimo cantico, queriẽdo cõtinuar el exercicio desta artezita cõ el euangelio, nos amonesta a todos, diziendo: Seruiamus illi in sanctitate & iustitia, corã ispo omnibus diebus nostris. Siruamos al Señor, por tãtas mercedes como nos ha hecho, con sanctidad, para con nosotros mismos, y con justicia, para con nuestros proximos, andando delante del todos los dias de nuestra vida. Y lo q̃ aqui nos acõseja Zacharias, como experimẽtado del grã prouecho q̃ se le auia a el seguido dste sancto exercicio, lo aconseia a todos: porque del y de su sancta muger Elisabeth, dize el Spiritu sancto por sanct Lucas: Erant autem iusti ambo, ante Deum incedẽtes in omnibus mandatis & iustificationibus domini sine querela. Que eran ambos marido y muger justos. Dize ambos, porque de los casados tardes vno iusto y el otro peccador, porq̃ el iusto tira del peccador, y lo trae assi: como dize S. Pablo. Sãctificabitur vir infidelis per mulierem fidelem. Dize, que queriendo el marido infiel hazer vida con la muger fiel y Christiana, que no lo dexe ella, porque espera el apostol S. Pablo, y presume por muy cierto que se conuertira, christianara, o sanctificara, que es lo mismo: el varon infiel por la muger fiel y Christiana, pues le tiene tanto amor. Y andauan, dize, siem-

Luc. 1.

Zacharias, Elisabeth.

1. Rom. 7.

ſiempre delante de Dios, guardando todos ſus mãdamientos, en que Dios ſe muestra juſto, ſin q̃ nadie ſe quexaſſe dellos. Y para conſolar al ſancto viejo Zacharias, le pronoſtico el angel, q̃ ſu hijo el Baptiſta heredaria d'l eſte ſancto exercicio, diziẽdole: Erit enim magnus, coram domino ſcilicet, ambulabit. Sera grãde, porque andara ſiẽpre delãte del Señor. Como quiẽ dize, de aqui procedera ſu grandeza, de andar ſiempre delante del Señor.

Ioã. Baptiſta.

Tambien es mucho de cõſiderar, quan deueras el Apoſtol Sant Pablo platicaua eſta arte de ſeruir a Dios, que eſcriuiendo a los de la ciudad de Corintho, dize: Non ſumus ſicut plurimi adulterantes verbũ dei, ſed ex ſinceritate, ſicut ex deo, coram Deo, in Chriſto loquimur. No ſomos como muchos q̃ cometẽ adulterio cõ la palabra de Dios, engendrando della cõ ſu proprio eſpiritu falſos y adulterinos ſentidos, ſiendo el legitimo marido y auctor el Spiritu Sancto, ſino q̃ hablamos de la ſenzillez y pureza del Euãgelio, como lo recebimos del Spiritu Sãcto, que es Dios: y aſsi declaramos la palabra de Dios, y hablamos della, como quiẽ eſta y habla delãte de dios, por los meritos de Ieſu Chriſto. Y en la miſma epiſtola torno a afirmar como guardaua eſte exercicio, diziẽdo: Putatis quod excuſemus nos? coram deo in Chriſto loquimur. Pẽſays que nos queremos excuſar, y que hablamos de cumplimiento? mediante Ieſu Chriſto, ſiẽpre hablamos delãte de Dios. Quiere dezir, como quien eſta delante de Dios. Y es mucho de notar en los dos lugares alegados, que alos

Paulus.

2. Corin. 2.

1. Corni. 12.

meri-

meritos de Christo atribuye esta merced tã grande y de tanta perfection, que es andar siempre, y hablar siempre delante de Dios? Y escriuiendo a los Galathas tambien dize: Quæ autem scriuo vobis, ecce coram Deo, quia non mentior. Las cosas que os escriuo tened las por muy verdaderas: mirad que estoy delante de Dios, que no miento. Como quien dize esta do delante de dios auia de dezir lo que no es? Gala. 1.

De como esta arte de seruir a Dios se guardara de sus seruos y escogidos hasta la fin del mundo.

Capitulo VIII.

COmo affirma el euãgelista S. Iuã en su primera Canonica, en los seruos de dios siẽpre ha de responder lo exterior a lo interior, porque dios todo lo vee: y assi dize: Filioli nõ diligamus verbo neque lingua, sed opere & veritate. Hijuelos mios, a quien amo tiernamente, no nos amemos de palabra y de lengua, sino de obra y de verdad: no quiere dezir que no sean nuestras palabras amorosas y nuestra lengua dulce al proximo, sino que nuestro amor no sea de sola palabra, sino tambien de obra: y que no sea de sola lengua, sino de verdad. Y como cõtrapone a sola palabra, obra assi tãbien a sola lengua, verdad: porque la lengua es interprete del coraçon, segun Aristoteles: Voces sunt earum, quæ sunt in anima passionũ, notę. Dize, q̃ el officio natural y propr'o de la lengua, es notificar fielmente los affectos del coraçõ: demanera q̃ quando la lẽgua notifica amor: y no lo hay en el coraçõ, es sola l:ngua, o fal- Seruidei. 1. Ioan. 3. Aristot.

o falsa lẽgua, porq̃ no dize amor de verdad q̃ assi lo haze el y sus cõpañeros, como lo acõseja a los ḋmas. Y dize: In hoc cognoscimus quoniã ex veritate sumus. En esto conoscemos q̃ somos de la verdad q̃es dios, hijos ḋ la verdad afficionados a la verdad, finalmẽte verdaderos amadores de los proximos, en q̃ los amamos no ḋ sola lẽgua, sino de verdad, de coraçõ y de obra. Et in cõspectu eius suadebimus corda nostra. Y esto dize, puaremos ser assi delãte de dios, presentãdole a nr̃os coraçones por testigos, ante quiẽ no se suffre mẽtir; pues nile poḋmos engañar, niel pueḋ ser engañado. Quoniã si cor nostrũ reprehẽderit, nos, maior est Deus corde nostro, & nouit omnia. Porq̃ si nr̃o coraçõ, si mẽtimos, nos pueḋ reprehẽder ḋ mẽtirosos, cõuencieḋonos como no hay en el el amor q̃ dize nr̃a lẽgua q̃to mas dios, q̃ es sobre todo coraçõ, y lo cõprehende, y lo vee, y lo sabe todo. Luego no se suffre mẽtir delãte de dios, ni le poḋmos presentar a nr̃os coraçones por testigos falsos, pues todo lovee. Y assi declarãdo este lugar Ecumenio dize: q̃ dicimus, tãquãdo inspectore dicimus: si quidẽ nemo, etiã si ḋmonibus esset impudẽtior ferre posset, vt deo presente & teste mẽtiretur: q̃es como si dixera S. Iuã: lo q̃ dezimos, como quiẽ habla delãte de dios lo ḋzimos: porq̃ ninguno aura, ann q̃ fuesse mas ḋ fuergõçado y atreuido q̃ los ḋmonios, q̃ pueda acabar cõsigo ḋ mẽtir delãte de dios y teniẽdole por testigo de vista ḋ lo q̃ tiene en su coraçõ y de lo q̃ dize por su boca. Delicadamẽte pues dixo el Euãgelista de si y de sus cõpañeros: q̃ sea

Ecumenio.

mos

mos verdaderos amadores d'los ꝓximos, lo ꝓbare
mos delãte de dios cõ nr̃os coraçones, ante quiẽ no
se puede mentir, o presentar testigo falso, pues todo
lo vee, y delãte de quiẽ estã nr̃os coraçones y nr̃as pa
labras: y finalmẽte d' todos los predestinados, hasta
la fin dl mũdo, affirma el apostol. S. Pablo, q̃ eternal
mẽte ordeno dios, q̃ guardasse este exercicio. Y assi
dize escriuiẽdo a los de Epheso, q̃ para esso dios los
escogio eternalmẽte, y los llamo tẽporalmẽte al Euã
gelio, para q̃ andẽ siẽpre delãte del cõ toda bõdad, y
assi, haziẽdo gracias al Padre, q̃ nos dio a Iesu Chr̃o
su hijo, por quiẽ nos hizo toda mercer tẽporal y eter
na, dize: Benedictus deus & pater domini nostri Ie-
su Christi, qui benedixit nos in omni benedictione
spirituali, in cẽlestibus, in Chr̃o: sicut elegit nos in ip
so ante mũdi cõstitutionẽ, vt essemus sancti & imma
culati in cõspectu eius, in charitate. Por q̃ no embara
ce el hyperbaton, q̃ es figura muchas vezes repetida
en la sagrada scriptura, y podria causar alguna cõfu
siõ, pornemos el romãce salua la figura: dize pues el
sancto, apostol, Loado sea Dios y padre de nuestro
señor Iesu Christo, q̃ mora en los cielos, el qual nos
hizo merced de todo bien esperitual por Iesu Chri-
sto: assi como por el nos escogio cõ amor antes dela
cõstitucio del mũdo, para q̃ fuessemos siẽpre santos
puros, e irreprehẽsibles delante del: como dandora
zõ, q̃ pues hemos de andar delante del, y pues q̃ nos
vee, q̃ esto nos obliga a ser tales. Y assi, queda pro-
uado, q̃ hasta la fin del mũdo, y el vltimo predestina
do se guardara el exercicio desta artecita sancta.

Omnes pre destinati.

Epheſ.1.

Lle-

Llena esta, hermanos mios en Iesu Christo, la sancta escriptura q̃sta verdad, empero quiero cerrarla y sellarla con lo que Salomon affirma, que desde agora se puede dar por biẽauẽturado el que la guardare, y assi dize: Beatus vir qui in sapientia morabitur. & qui in iustitia meditabitur, & in sensu cogitabit circunspectionem dei, Dad por bienauẽturado que sin duda lo sera, al hombre que haze vida con la razon, y con la justicia. Quiere dezir, que es amigo de lleuar todas las cosas por razon y iusticia: por q̃ este tal quando el appetito sensual le acometiere, facilmente lo rendira: considerando q̃ Dios le esta mirando al rededor, pues siẽpre anda delante de dios. Y assi hermano mio en acometiẽdote alguna tentacion, o en offreciendose alguna occasion de peccar, aduierte, y di: O que estoy delante de dios. Y considera que te dize dios: Ambula corã me. Biue: y tracta como quien esta delante de mi. Por que experimentado esta quan efficaz remedio es este para no peccar. Todos estos celestiales arroyos nascierõ de aquella fuẽte diuina: Ambula coram me, & esto perfectus, que dios descubrio a Abarhã, Anda delante de mi, y seras perfecto y acabado sieruo mio en la tierra: porque despues estes delante de mi gozandome para siẽpre en el cielo. Y assi dize Rabano sobre aquellas palabras de Elias: Biue el señor Dios de Israel, en cuyo acatamiento estoy. Dize este grauissimo Doctor: El justo siempre esta delante de dios en la tierra, para viuir fielmente: y en el cielo, para le gozar eternalmente.

Beatificãti

Eccle. 14.

Rabanus.

Lo=

Lo qual hemos visto, Angeles y hõbres de todo estado, sexo, y condicion han guardado esta reglita de seruir a Dios, para enseñarnos el Spiritu sancto, que es el auctor de la sancta scriptura, a que todos la guarden, innocentes, hombres y mugeres: virgines casados, solteros, labradores officiales, Prophetas, Reyes, y Ermitaño, Apostolicos, y Angelicos varones. Porq̃ el exercicio desta artezita sancta haze a cada vno perfecto y acabado sieruo d̃ dios esu enstado

Como el Propheta Dauid nos enseña a buscar a Dios y hallado, andar siempre delante del Capit. IX.

NO se contento el propheta Dauid con seruir a Dios por esta Arte, como vimos en el capitulo sexto: sino que la amonesta y persuade a todos, diziendo Quærite Dominum, & confirmamini, quærite faciem eius semper. Echad, dize, de vosotros toda torpeza, dilacion, y regalo de carne: hazeos fuerça, y acabaos de determinar, y affirmaos y confirmaos en esto, que os vala vida en buscar al Señor, y en topar con el, y hallalle. Y despues de hallado procurad de tenelle siempre de cara. Quiere dezir, procurad de andar siempre delante del, nunca le perdays de vista, si no quereys perderos, dize lo primero, que nos esforcemos, y seamos constantes en buscalle: mas no dize dõde lo hemos de yr a buscar, o por dõde anda para topar cõ el no lo dize aqui, porq̃ lo repite muchas vezes en sus *Psalm. 104.*

Pſalmos, y la eſcriptura ſancta eſta llena dſta verdad que la ley de Dios y ſus mandamientos ſon los caminos dl Señor, por dõde el anda. Y aſsi dize a dios Vias tuas domine demonſtra mihi, & ſemitas tuas
Pſal.24. edoceme. Mueſtra me Señor los caminos por donde andas, para q̃ te halle: y enſeñame bien tus ſendas por donde ſe ataja para hallarte. Y la ſabiduria de Dios, que es el miſmo dios, dize: In viis iuſtitiæ ambulabo: in medio ſemitarum iudicij. Yo andare por
Prou.8. los caminos dela iuſticia: y me metere por las ſendas del juyzio: a quien me quieſiere buſcar le auiſo q̃ alli me hallara ganoſo y deſſeoſo de enriqueſcer a los q̃ me quieren y aman, y de henchir ſus arcas de theſoros: Vt ditem diligentes me, & theſauros eorum repleam. Demanera q̃ ſi queres hermano mio hallar a dios, anda por ſus mãdamientos q̃ ſon los caminos reales, que ſin falta ay lo toparas y le hallaras. Y ſi quieres ataſar, ve por los conſejos de Dios, que ſon ſendas mas eſtrechas. Y aſsi en el miſmo Pſalmo declara eſto mas Dauid, diziẽdo: Vniuerſæ viæ domini miſericordia, & veritas, requirẽtibus teſta mentũ eius, & teſtimonia eius. Que todos los caminos por dõde dios anda y ſe halla, ſon la miſericordia y verdad q̃ enſeña ſu ley, para q̃ andẽ por ellos los que procuran entender la confederacion y miſericordio ſa liga de dios con los hombres: y que procurã guardar las capitulaciones della, q̃ ſon los mandamiẽtos
Luc 3. de Dios. Aſsi lo aconſejo el Baptiſta S. Iuan a los
Eſai.40. Iudios, ſi querian conoſcer y ver al ſaluador embiado de dios, cõforme a la prophecia de Eſaias: Parate

viã domine, rectas facite ſemitas eius. Apareiad el camino del Señor, hazed derechas ſus ſendas. Y dize luego, guardando la metaphora del camino, para que eſte bien aparejado, q̃ los montes y collados ſe abaxen y humillen, y ſe inchan y ſuban los valles y que los caminos rodeoſos y torcidos los hagan derechos, y los aſperos ſuaues y apazibles para andar, y que entonzes vera todo hombre al Saluador embiado de Dios.

Por vna de tres razones es malo el camino, o por que hay montes y collados que ſubir, y valles a que deſcendir, cueſtas arriba y cueſtas abaxo, o porque dã muchas bueltas, q̃ es camino torcido y rodeoſo: lo qual comunmẽte acontece por razon de los montes para ſubir, y valles para deſcẽder, o porque dado caſo q̃ ſea llano, q̃ con lo que ſobra de los mõtes y collados ſe han henchido los valles, y aſsi eſta y gual y derecho: empero podra ſer pedroſo, lodoſo, y atolladiço, quitado eſte impedimẽto q̃ dara ſuaue y agradable para andar por el. Por eſta elegãtiſsima Metaphora nos declara el propheta Eſaias, y el Baptiſta ſanct Ioan, que quitemos de por medio todo mal, y hagamos todo bien, que es lo q̃ enſeña la ley de dios y q̃ por aqui conoſceremos el myſterio d̃ chriſto nueſtro ſaluador, y le hallaremos. Eſto miſmo nos perſuade Salomon por otra, via, diziendo: volatilia ad ſibi ſimilia conueniũt, & veritas ad eos, qui operãtur illam. Toma Metaphora del reclamo, y dize q̃ las aues acuden y ſe vienen al reclamo de ſus ſemeiantes. Que ſi el reclamo es perdiz, no acuden a el Eccle. 27.

cueruos, sino perdizes: y si el reclamo es xirgue-
rico, no acuden y se vienen ael pardales, sino xirgue
ricos, que son sus semejantes. Assi dize, que la ver-
dad especulatiua se viene al reclamo de la verdad
practica. Quiere dezir, que la verdad de la vida es re
clamo de la verdad de la doctrina, q̃ la buena vida es
reclamo de la fe, y del conoscimiento de Dios por q̃
viuiẽdo bien, moralmente Dios alũbra por su bon
dad y misericordia, y se viene a dar a conoscer al al
ma. Lo mismo nos enseña el redemptor del mundo
Ioan. 14. por sanct Iuan, diziendo: Qui habet mãdata mea, &
seruat ea, ille est qui diligit me: qui autẽ diligit me,
diligetur a Patre meo, & ego, diligam eũ, & manife-
stabo ei me ipsum. Cõsolãdo a sus discipulos, porq̃
les trataua de su passion, les promete que despues de
resuscitado, aũque el mũdo no lo vera, empero que
ellos lo veran, y les aparecera. Y para consuelo de to-
dos los fieles que estauã por venir, promete esta mer
ced general, diziendo: El que tiene mis mandamien
tos por fe, y los guarda por obra, esse es el q̃ me ama:
y el que me ama a mí, sera amado de mi padre, pues
soy su hijo: y tãbien yo le amare, y me manifestare a
mí mismo ael. Que nos promete vn conoscimiẽto d̃
si affectiuo y regalado: y manifestara a nuestro entẽ-
dimiẽto informado de fe, las riquezas que tenemos
en el. Esto es lo que auisa tambiẽ sant Pablo al pecca
dor diziẽdo: Surge qui dormis & exurge a mortuis
Ephes. 5. & illuminabit te Christus. Despierta peccador, que
duermes vn tan profundo y peligroso sueño, y resuf
cita de los muertos, dize, porque acrescienta la meta

phora

phora. Primero lo llama durmiẽte, y agora muerto, porque el peccador q̃ es ſino vn ſepulchro viuo, dõde eſta muerta y ſepultada el alma racional: pues en el no viue la razon, ſino el ſentido beſtial? Deſpierta pues del ſueño abre los ojos, y ſal del ſepulchro, y alumbrarte ha Chriſto, manifeſtarte ha a ſi miſmo. De manera que el peccado es el eſtoruo de no hallar a dios, y conoſcerle, aſsi como la buena vida lo trae y enſeña: como tambien lo dixo Dauid: Intelligam in via immaculata, quando venies ad me. Por la buena vida Señor, y enteramente buena, entẽdere quando vernas a mi a te me dar a conoſcer, y a me alumbrar. Deſpues de hallado dixo Dauid, q̃ procures ſiẽ pre de tenelle de cara para que aſsi no ſolamente no le offendas, mas en todo le agrades, y te comas las manos tras tãto bien como has hallado. Tal fue aq̃l alma de quiẽ ſe dize en los Canticos, que deſpues de mucho cuydado y diligẽcia q̃ puſo en buſcar a Dios dize: Inueni quem diligit anima mea tenui eum, nec dimittam. Halle a quien ama mi alma: y hallado, le tu ue fuertemente, y jamas le dexare, ni apartare de mi: antes dexare, quiere dezir, honra, riquezas, y vida que a el. Plega al Señor alma mia, que aſsi le buſques, que le halles: y que hallado le tengas tan fuertemente, que nunca le apartes de tus ojos: porque haziẽdo lo aſsi, veras el proſpero ſucceſſo en todas tus coſas. Aſsi lo aconſejo el Sabio, diziendo: In omnibus vijs tuis cogita Deũ, & ipſe diriget greſſus tuos En todos tus negocios pienſa eſtar Dios preſente, y reconoſce tener neceſsidad de ſu diuina aſsiſtẽcia, y

Pſal.100.

Cant.3.

Prou.3.

veras como el endereçara todas tus coſas, no daras paſſo torcido ni auieſo de lo que te conuerna.

Como la perdicion delos malos naſce de no guardar eſte exercicio de ſeruir a Dios

Capitulo X.

ASSI COMO el orden de bien biuir en los ſanctos, naſce del exercicio deſta artezita ſancta (como hemos viſto) aſsi el deſorden y perdiciõ de los malos, naſce de la falta del exercicio della: aſsi lo affirma Dauid hablando del malo: Non eſt deus in cõſpectu eius, inquinatæ ſunt viæ illius in omni tẽpore. Que como no tiene a dios delãte de ſi el malo, va tã perdido en todo lo que haze. Y delos grandes y malos del mũdo affirma, que porque no guardan eſta artezita ſancta van tã perdidos. Y dize: Fortes quæ ſierunt animam meam, & non propoſuerũt Deũ ante conſpectũ ſuum. Los poderoſos del mundo anduuieron por hazerme, mal, porq̃ no puſierõ a Dios delãte de ſi, como quiẽ dize, q̃ ſi conſideraran a Dios delãte ſi, q̃ los mira, de ſiſtirã de ſu propoſito: malo y dize eſto en eſpecial de los malos poderoſos, porq̃ los que poco pueden, tã bien pueden hazer poco mal, porque o no pueden, otemẽ, y no ſe atreuẽ: mas los poderoſos como pueden, y no temẽ, ni deuẽ, ſino mirã a Dios, y lo tienẽ delante de ſi, grandes males haran. Y delos malos chicos y grãdes dize en otro Pſalmo: Deus iniqui inſurregerunt ſuper me, & ynagoga apotentiũ quæſierunt

Iſai. 9.

Pſalm. 52.

Pſal. 85.

runt animã meam, & non proposuerunt te in cõspectu suo. Dios mio, todos los malos se hã leuãtado cõtra mi para destruyrme, y la cõpañia dlos poderosos anduuierõ por dañarme. Y la causa de su mal es, porq̃ no quisieron considerar q̃ los estauas mirãdo, y q̃ estauan delãte de ti. Y esto es lo q̃ tantas vezes repite la sancta scriptura, que la causa de todos nuestros males es, oluidarnos de Dios: que es lo mesmo que no andar delante del, ni pensar en el. Y assi dize Ieremias, que el boluer Israel las espaldas a Dios, y no estar delante del, viendo que lo vee, fue causa de todo su mal. Y sanct Pablo hablãdo dl aquellos gẽtiles, aquien Dios hauia dado conoscimiẽto de si mismo, y vsauan mal de el, dize: Et sicut non probauerunt Deum habere in notitia, ita tradidit illos Deus in reprobũ sensum. Que assi como no curarõ deste exercicio q̃ la razon les dictaua, q̃ era tener a Dios en su pensamiẽto, ni aun lo quisierõ prouar, ni gustar: ansi los traxo dios, a tener reprobo sentido del entendimiento de su ley: y a tãta rotura y estrago de vida, como alli refiere el Apostol. Lo mismo affirma Dauid diziendo: Dixit iniustus vt delinquat in semetipso. Penso el peccador q̃ podia peccar dẽtro de si mismo a su saluo. Nõ est timor Dei ante oculos eius, quoniã dolose egit in cõspectu eius: vt inueniatur iniquitas eius ad odium. No hay temor de Dios delãte de sus ojos: porq̃ a si mismo se hizo trayciõ a ojos vistas. Que pudiera, si quisiera hallar su peccado y conoscerle, para aborrescerle: si mirara que Dios le mira, y que ni el pensamiento secreto del coraçon se pue-

Ierem. 32.

Roma. 1

Psal. 35.

de abscõder de Dios. Verba oris eius iniquitas & dolus noluit intelligere, vt bene ageret. Quales son, dize, sus pensamiẽtos, tales son sus palabras y sus obras, iniquidades y trayciones. No quiso entẽder la verdad de la diuina prouidẽcia, que todo lo vee: para parar de hazer mal, y començar a hazer bien. Que mas claramente quieres ver alma mia como la perdicion de los malos nasce de no tener a Dios delante de sus ojos, y de no ver que todo lo vee.

Muy bien se confirma esta verdad cõ lo que se escriue en el propheta Daniel de aquellos graues juezes, que para cumplir con su desordenado appetito apartarõ los ojos de Dios: y de andar delãte del. Dize el texto, tres clausulas notables: Euerterũt sensũ suum, & declinauerũt oculos suos, vt non viderent cælum, neque recordarentur iudiciorum iustorum. Lo primero dize que trastornaron su seso de arriba a baxo: la razon a baxo hollada, y el sentido arriba enseñoreando, que es el trastorno y el abusion q̃ dize sanct Bernardo q̃ hay en el peccador, q̃ es dellorar: Quod domina ancilletur, & ancilla dominetur, que la señora que es la razõ, que es la que ha de mandar, sea la sierua y mãdada: y la sensualidad, que es la sierua, y conuiene ser mandada, sea la señora y mande a la razon. Demanera que para peccar se ha de trastornar la razon, y es menester primero cegar. Porq̃ como dize Aristoteles: Omnis malus est ignorans. Que para hauer malicia en la voluntad, primero ha de hauer alguna manera de ignorancia en el entendimiento. Y por esso dize, q̃ para peccar se les tra-

Dani. 13.

S. Bernard.

Aristot.

traſtorno el ſeſo. Lo ſegundo dize, que apartaron ſus ojos por no ver el cielo, por que es tan vrgentiſsimo remedio para no peccar, ver que Dios nos vee, y que eſtamos delante de el, que por eſſo dize, que para peccar apartaron los ojos de Dios: que es lo miſmo que apartarlos del cielo. Lo tercero dize, que no quiſieron acordarſe de las iuſtas ſentencias que ellos auian dado en ſemeiantes peccados. Por que acordãdoſe de los iuſtos iuyzios que ellos hauiã hecho de otros en cauſas ſemeiãtes, retiraraãſe ꝺ cometer ellos lo q̃ en otros cõdenarõ: y por eſſo dize q̃ no ſe quiſierõ acordar ꝺ los iuſtos iuyzios. Y pone en medio deſtas tres clauſulas, como mas importãte, el apartar los oios de dios para peccar. Porq̃ como ya vimos, el ver q̃ dios nos vee cõpone nr̃a vida.

Y eſte medio tomo nueſtro Redẽptor para hazer parar de ſu mal intento a los que lo veniã apreender. Dize S. Ioan: Vt ergo dixit eis Ieſus, Ego ſum abierunt retrorſum, & ceciderunt in terram. Que en oyẽdo aquella poderoſa y milagroſa palabra que ſignificaua ſu diuinidad. Yo ſoy, quiere dezir, el que ſoy. Aquella palabra de ſu boca fue como vn rayo, q̃ venia del cielo, y les dio en los oydos, y los aturdio demanera q̃ cayerõ de eſpaldas en tierra: y no ſin myſterio, notan algunos ſanctos, los derroco Chriſto en eſte pueſto, de eſpaldas, y los oios al cielo, ſino para que fueſſen forçados a ver el cielo: y viendo q̃ Dios los via, paraſſen de ſu mal intento, y ſe conuertieſſen. Demanera q̃ conſta, que aſsi como del exercicio deſta artezita ſancta naſce todo biẽ: aſsi de la fal-

Ioan. 18.

ta del exercicio della nasce todo mal. Resta pues que todo el mundo se aproueche desta Arte de seruir a Dios, q̃ el mesmo nos dio. Los justos, porq̃ se conseruẽ en su justica, y se vayã siẽpre perficionando y a finãdo en toda virtud: y los peccadores, para q̃ lo dexen de ser y se bueluã a Dios, y sean justos. De manera q̃ todos quiere Dios q̃ la guarden, y en todo estado, pues antes del peccado, y despues del peccado quiso q̃ se guardase, en todo lugar, pues en el paraysso, y fuera del quiso q̃ se guardase, y en todo tiempo pues en el tiẽpo de la ley natural, y de la ley escripta, y de la ley de gracia quiso que se guardase. Y por la misma razon quiere que se guarde de sus escogidos hasta la fin del mundo.

Como en particular nos hemos de aprouechar de esta regla. Cap. XI.

HASTA Aqui hemos visto la fuente de donde nascio esta agua celestial, y por los atanores q̃ se ha deriuado, y ha venido encañada hasta nosotros: y como quiere Dios que passe a delante a los venideros. Resta ver agora en particular como nos hemos de aprouechar della para q̃ aquel tan loable estatuto y necessario exercicio (de que al principio hablamos) tenga mejor effecto: y assi nos parecio conuenir mucho cauar esta mina celestial. Anda delante de mi, y sacar della riquezas espirituales, exercicios determinados y differentes, para cada

dia

dia de la semana. Digo determinados, porque nuestro fugitiuo entendimiento no se ande vagueando de aca para aculla, sino que este atado cada dia, como a traylla, a alguna determinada consideracion. Y digo differentes, porque cada dia nuestra alma tenga nueuo pasto, y con la variedad pueda euitar el enojoso hastio que suelen causar las cosas muchas vezes repetidas.

Por tanto aduierta el Christiano, que aũque nuestro Dios sea vno, muchos son los respectos q̃ hay de nosotros a el, y muchos los atributos y renõbres q̃ la escriptura sagrada cõ verdad le atribuye. Porque es nuestro criador, y nosotros sus criaturas: es nuestro conseruador, y nosotros aquien coserua: es nuestro ,pueedor, y nosotros su familia: es nuestro señor, y nosotros sus sieruos: es nuestro Rey, y nosotros sus vassallos: es nuestro padre, y nosotros sus hijos: y es nuestro pastor, y nosotros sus ouejas: es nr̃o legislador, y nosotros su Republica: es nuestro Redẽptor, y nosotros los redemidos: es nuestro medico celestial, y nosotros los enfermos: es nr̃o juez, y nosotros los citados para cõparecer ante su tribunal: es nuestro esposo, y nuestra naturaleza humana su esposa: es nuestro beatificador, y nuestras almas las que han de ser beatificadas: y es nuestro resuscitador, y nuestros cuerpos los que hã de ser resuscitados: y sin estos atributos la sancta escriptura le atribuye otros muchos, y diuersos, por los diuersos bienes que nos haze.

Pues agora alma mia quãdo dios te dize, Anda delante

lãte de mi, ſaca tu de aquella vniuerſal particulares, para q̃ cada dia andes delante del debaxo de nueuo nombre y de differente reſpecto. Y haz cuenta que vn dia te dize: Anda delante de mi, como delante de tu criador. Y otro dia: Anda delante de mi, como delante de tu Redemptor: y aſsi deſta manera debaxo de differentes titulos, andaras delante de Dios cada dia de la ſemana, occupando aquel dia en la conſideracion del myſterio que mueſtra el titulo de aquel dia.

Y aduierta el ſieruo de Dios, que todo el dia ha de andar delante de Dios debaxo del titulo y reſpecto de aquel dia: quãdo ſe acoſtare para que anſi lo ſueñe de noche: y quãdo ſe leuantare, porque alli ſe le va ya el penſamiento de dia: y ſentado y leuãtado, y comiendo y hablando, y en caſa y fuera della, porque lo que con mucha afficion tomamos, a ello ſe va cada hora nueſtro pẽſamiẽto, ꝯtomo dize el prophetaDauid de ſi, en reſpecto de la ley de Dios: Quomodo dilexi legem tuam dñe? tota die meditatio mea eſt. Como me he Señor afficionado a tu ley? tanto, q̃ todo el dia ando penſãdo en ella, y aũ de noche en ſueños. Como lo affirma deſi el glorioſo padre nueſtro ſant Auguſtin, diziẽdo: Domine, me mores mãdatorũ tuorum etiam in ſomnis reſiſtimus. De eſtar tan affi cionado a los mandamiẽtos de Dios, y tan cuydoſo de valerſe dellos quãdo le acometieſſen las tentacio nes, y de eſtar tan acoſtumbrado, y tan hecho a reſiſtir de dia a las tentaciones, acordandoſe de los man damiẽtos de Dios, q̃ vedan lo que las tẽtaciones per ſu-

Pſal.118.

Auguſt.

ſuaden, dize: Señor acordando nos de tus mandamiẽtos, aũ en ſueños ſi nos acometẽ ſoñando las tẽtaciones, en ſueños tambien las reſiſtimos. Y aſsi lo amoneſta ſanct Pablo. diziendo: Siue vigilemus. ſiue dormiamus, ſemper eũ Chriſto viuamus. No ſolamente que quiere dezir, que biuiendo y muriendo ſiempre viuamos con Chriſto: ni ſolamente quiere dezir, q̃ no durmamos muertos a Ieſu Chriſto, q̃ no nos atreuamos a nos acoſtar cõ pecado mortal y en deſgracia ſuya: ſino viuos a el, en ſu gracia: ſino tambien quiere dezir, que ſiempre eſtemos viuos con Ieſu Chriſto, en vigilia con el, y en ſueños cõ el. Demanera q̃ los heruoſos ſieruos de dios ſiẽpre hã de andar delãte del, no ſolamẽte velãdo, ſino aun durmiẽdo y ſoñando. Porq̃ lo q̃ ordena la inſtituciõ ſobredicha a cierta hora en el choro, o en la yglesia, es para los nueuos en el ſeruicio de Dios: empero el aproue chante y el perfecto hã de imitar a los ſanctos que hemos alegado, andãdo ſiẽpre delãte de dios de noche y de dia. Tambien aduierta el principiante, que aunq̃ a los principios no tome guſto en eſte exercio, no por eſſo lo dexe, ni ſe deſconſuele y deſmaye: ſino haga ſe fuerça, y conſidere ſin guſto, para que aſsi merezca deſpues tenerle, y aun comerſe las manos tras dello. Que ſeria del enfermo, ſi porque no toma guſto en lo q̃ come, dexaſſe del todo de comer? moriria: ſino que haziẽdoſe furça a comer ſin guſto, viene deſpues a cobrarle, y aun a ſaber le a poco lo mucho que come. Lo miſmo es neceſſario q̃ hagamos en el mãjar eſpiritual del alma: y aſsi nos lo auiſa y en

ſeña

seña Salomon, diziendo: Viam sapientiæ monstrabo tibi, ducamte per semitas æquitatis, quas cum ingressus fueris, non arctabũtur gressus tui: currens non habebis offendiculum. Yo te enseñare, dize, asaborearte en el conoscimiẽto d̃ Dios q̃ esto quiere de-
S. Bernar. zir, sapiẽtia, en la escriptura. Como dize san Bernardo: Sapientia, quasi sapida scientia. Que sabiduria es vn sabroso conoscimiento de Dios. Pues como? Ile uarte he, dize, primero por las sendas estrechas de la virtud a las quales llama assi, sendas. Porque como
Aristot. dize Arist. Virtus versatur circa difficile. Que la virtud tiene difficultad: y aunq̃ no sea por el habito y costũbre viciosa en algunos, alomenos en todos por nuestra mala inclinacion, que nos quedo del pecado original. Empero despues dize, q̃ passes aq̃llas entradas estrechas, andaras muy holgado, espacioso, y a tu plazer: y aun echaras a correr por ellas, sin que nada te embargue de tada parte. Por esta elegante metaphora enseña aqui el Spritu Sancto, a no desmayar en los principios del seruir a Dios, por la dificultad que entonces se siente: porque yendo adelante, no solo no hay difficultad, mas gran holgura y deleyte.

Como el propheta Dauid nos enseña a practicar esta arte por los siete dias de la semana.

Capitulo. XII

ASsi como descubrimos el arte de seruir a Dios en el Genesis: assi pretendemos descubrir el exercicio della en el propheta Dauid, el qual en vn psalmo nos da vna vislũbre,

bre, o por mejor dezir, vna lũbre clara d exercicio espiritual, para andar delãte d Dios los siete dias de la semana, debaxo d nueuo nõbre: pues Benidic anima mea domino, & omnia, quæ intra me sunt, nomi ni sancto eius. Benidic anima mea domino, & noli o bliuiſci omnes retributiones eius. Loa alma mia al Señor y todas mis entrañas load su sanctissimo nõbre. Y como se regala en esto torna a repetir: Loa alma mia al Señor, y no te quieras oluidar ni de vna de todas las mercedes que te haze. De donde consta, q̃ el sancto propheta hazia memoria especial de cada merced de Dios, y tomaua tiempo especial para la consideracion de cada vna. Y assi nos enseña, que hagamos exercicio y memoria de las mercedes de dios: y quiere q̃ iamas aya oluido, ni dela menor dellas, sino que oya tiẽpo determinado para el exercicio y memoria de cada vna: y conforme a esto pone luego siete titulos de Dios, para que conforme a ellos tenga siete consideraciones, como para los siete dias de la semana, para andar cada dia delante de Dios, debaxo de differẽte titulo, y co ndifferente cõsideracion.

El primero, Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis. 1

El que perdona todos tus peccados.

El segundo, Qui sanat omnes infirmitates tuas. 2

El que sana todas tus emfermedades.

El Tercero, Qui redimi de interitu vitam tuam. 3

El

El que redime de la muerte tu vida.

4 El quarto, Qui coronat te in misericordia & miserationibus.

El q̃ te cerca de misericordia, y de obras de ella.

5 El Quinto, Qui replet in bonis desiderium tuum.

El que inche de bienes tu desseo.

6 El sexto, Renouabitur vt aquilæ iuuentus tua.

El que renouara tu juuentud como la del aguila.

7 El septimo, Facien misericordias dominus & iudicium omnibus iniuriam patientibus.

El q̃ haze misericordias a quien padcee la injuria, y juyzio aquien le haze.

Ha se de aduertir, que el postrer titulo ha de tener el quinto lugar en el numero, por guardar el orden delos mysterios. Porque el sancto Propheta con el impetu d̃ su heruoroso espiritu, aqui, como en otras partes, haze transitos de vnos mysterios a otros, sin tener cuenta con el orden dellos: y aun tãbien por razon del metro se suffre ante poner y postponer, como vẽga a cuẽta de la sagrada poesia: de manera q̃ es este el ordẽ, q̃ en los tres primeros titulos refiere los males de q̃ Dios nos libra, y en el quarto cifra los bienes q̃ Dios nos haze: y en el quiento nos demanda cuẽta del recibo, assi del mal que nos libro, como del bien que nos hizo: y en el, sexto, a quien dierc buena cuenta beatifiicara el al alma, y la premia: y en el septimo, resuscita y glorifica al cuerpo, y lo premia.

Tambiẽ se ha de adnertir, que aqui toda la cõsideraciõ del Propheta es tratar de nuestra reparacion, digo, delas mercedes q̃ Dios nos hizo despues del

pecca-

peccado y de nueſtra cayda: porq̃ delas mercedes de antes, como de la creaciõ del mũdo, d auer criado al hõbre a ſu y magẽ y ſemejãça, de auer le hecho ſeñor de todo lo criado, del eſtado de gracia y juſticia original en q̃ lecrio, y de la ley q̃ allí le puſo, q̃ fuerõ grãdes mercedes de Dios: no dize, aq nada, ſino ſupueſto el peccado del hõbre y ſu cayda, refiere las mercedes de deſpues, y las de antes ſolo las aſſoma en general, en llamar las a eſtas retribuciones, como lo nota aqui el glorioſo padre ſanct Auguſtin, y Eutimio: porq̃ antes, dize el glorioſo padre: Hizo Dios muchos beneficios al hombre, y el hõbre hizo mal retorno de deſobediẽcia a Dios: pero Dios, peleando ſu bõdad cõ nueſtra malicia, hizo eſtos retornos de miſericordia, q̃ aqui cuẽta el Propheta. Demanera q̃ las primeras mercedes fueron tribuciones, dadiuas de Dios al hombre: empero a las de deſpues del pecca, por hazer memoria de aquellas ya perdidas por el peccado, las llama retribuciones.

Tambien ſe ha de aduertir, que aunque nueſtro intento es ſeguir las ſiete conſideraciones del ſancto propheta, pero libertad le queda al ſieruo de Dios, como conſta del capitulo paſſado, de andar cada dia delante de dios, debaxo del nombre que mas le mouiere a deuocion, o del que mas prouecho ſpiritual recibiere.

En que ſe declara la introduction del Propheta para los ſiete dias.

Cap. XIII.

Abiendo el sancto Propheta quãdo ueras hemos de amar y seruir a Dios, y que todo quanto somos de dentro y de fuera son mercedes recebidas de la mano de dios, y que todas se deuen de empicar en el seruicio del dador dellas: por esso llama a su alma, y a todo quanto hay en el de dentro y de fuera, que vengan aloar a su Dios: y es conforme a lo que Dios nos tiene encarescido en el Deu-
Deute. 6. teronomio, donde dize: Diliges dominum deum tuum ex toto corde tuo. Amaras al señor dios tuyo de todo tu coraçon, y de toda tu alma, y de todas tus fuerças. Demanera que todo quanto hay en ti de dẽtro y de fuera, todo se emplee en tu dios: y assi lo repite y declara nro Redẽptor, diziẽdo: Diliges domi-
Mar. 12. num deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua, & ex tota virtute tua. Amaras al señor dios tuyo de todo tu coraçon, y de toda tu alma, y de todo tu espiritu, y de todo tu poder. Y no quiere dezir, que cõ todas estas quatro virtudes solo amemos y siruamos al Señor, sino que en estas se cifra todo lo demas. Demanera q̃ quiere dezir, q̃ quanto puedas, pues todo quãto puedes le deues, tãto le ames: porq̃ por mucho que hagas, siempre quedaras corto: y por mucho que puedas, nũca podras llegar a quanto el merece ser amado y seruido. Por tanto el sancto propheta aqui, y en otras partes, despierta su alma, que vẽga con todas sus potencias interiores, y a su cuerpo cõ todos sus miẽbros y sentidos exteriores: de suerte q̃ no quede nada dedentro

ni

ni de fuera q̃ no vẽga en ſu manera a loar a ſu Dios: y aſsi dize: Benedic anima mea Domino, & omnia quæ intra me ſunt nomini ſancto eius. Alma mia, p̃ dica, loa, y affama al Señor, por quiẽ el es en ſi, para q̃ todos le conozcan por quiẽ es, y todas mis entrañas load ſu ſantiſsimo nõbre. En eſte primer verſo q̃ere q̃ dios ſea loado, por q̃ẽ el es en ſi, ſin otro reſpecto. Ya eſte amor llama Ariſt. amor de amiſtad: quiere el ſancto Propheta q̃ ame el alma tãto a ſu dios, y ſe regale tanto de q̃ ſea quiẽ es, q̃ ſi por impoſsible no lo fuera, y le pudiera ella dar el ſer que tiene, ſelo diera. Eſte amor tenia a dios el glorioſo padre S. Auguſtin quãdo le dezia: Si como yo ſoy Auguſtin fuera dios y vos dios mio fuerades Auguſtin, yo me boluiera Auguſtino, porque vos fuerades Dios, tanto ſe regalaua ſu alma en que ſu dios fueſſe quiẽ es, ſin otro reſpecto alguno. En el ſegundo verſo, quiere q̃ ſea loado, en quãto es biẽhechor nueſtro: q̃ llama Ariſt. amor d̃ cõcupiſcẽcia: y aſsi torna a repetir: Benedic anima mea domino, & noli obliuiſci omnes retributiones eius. Loa alma mia y affama al Señor por biẽ hechor tuyo, para q̃ todos le conozcã y ſeualã del. Y no te oluides, ni de vna de todas las mercedes que te ha hecho, y haze, que quiere el ſancto propheta q̃ ſu alma haga vn cathalo y memoria de las mercedes de dios, y que en cada vna dellas ſe detenga ſu tiempo determinado, para regalarſe con ſu dios, y reconocer las mercedes recebidas, y amarle y ſeruirle por cada vna dellas.

Ariſtot. *S. Auguſt.* *Ariſtot*

Eſtos ſon alma mia los affectos de los verda-

ros sieruos de dios, para que nos auergoncemos no sotros de nuestra cortedad en su seruicio, y aun para que quedemos sospechosos, si lo somos sieruos de dios pues es tanta nuestra tibieza, teniendo no menos obligacion que tuuieron ellos: porq̃ no digo yo toda el alma, ni todo el coraçõ, ni todo el, pẽsamiẽto, ni todo nuestro amor y poder, mas apenas ni vna partecita destole damos, siendo todo suyo: y no digo todas nr̃as potencias, mas ni aũ vna del todo empleamos en su seruicio. Por amor de Dios hermanos mios en Iesu Christo, que estas almas tan encendidas en el amor de dios, siquiera calienten nuestra frialdad o tibieza en su seruicio.

Pues como el sancto Propheta tenia este exercicio de los beneficios de Dios en sus tiẽpos, por esso pone luego siete versitos, que dizen siete insignes beneficios d̃ dios al hõbre: para cõsiderar en los siete dias de la semana. Y assi nosotros imitando al Propheta por el orden que hemos dicho, daremos a cada dia de la semana el suyo.

Aqui se ha de aduertir, como antes dixímos, que el sancto Propheta loa aqui a dios, por las mercedes recebidas despues del peccado: y haze memoria de los beneficios de nuestra reparaciõ. De donde se infiere que aqui el sancto Propheta habla de la persona del Hijo: porq̃ assi como los sanctos Doctores, la creacion atribuyẽ al Padre, y la reparacion al hijo: assi los beneficios de antes del peccado, se atribuyen al Padre, y los de despues del peccado a la persona del hijo, y parece ser ansi porq̃ todos estos siete peri

phra-

phraſes ſiguientes, como veremos en cada vno, ſe verefica ā la perſona del hijo Ieſu Chriſto ſeñor nueſtro, y lo ſeñalan como cō el dedo. Y aſsi como el Padre eterno conſagro eſte numero de ſiete en los ſiete dias de la creacion, para que en cada dia ſe reconozcala merced en el recebida: aſsi tambien aqui el ſancto Propheta conſagra eſte numero a hōra del hijo, con eſtos ſiete beneficios de nueſtra reparacion, para que en cadadia ſe reconozca cadavno por ſi. Tambien eſta conſagrado eſte numero de ſiete, cō las ſiete obras de miſericordia, y con los ſiete dones del Spirituſancto, y con los ſiete ſacramētos del Euangelio, que ſon los theſoros de Chriſto para ſu Yglesia. Y aſsi tambien nos pareſcio reuerenciar aqui eſte numero de ſiete, en cada dia de los ſiete, cō ſiete conſideraciones para cada dia.

El Lunes.

Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis.
El que perdona todos tus peccados.
Loa anima mia al Señor, y anda eſte dia de hoy delā te de el, como delante del que perdona todos tus peccados.

PRIMERA CONſideracion.

Primera cō ſideracion.

DOR Eſte elegātiſsimo periphraſis, o circunlocucion, nos ſignifica el Propheta la primera merced que Dios haze al hombre deſpues del peccado, q̄ es perdonarle ſu peccado. Porq̄na-

die puede perdonar peccados sin Dios, y Dios los puede perdonar sin nadie. Deste mismo titulo le affa
Roma. 4. ma el Apostol sanct Pablo quando dize: Credenti in eum, qui iustificat impium, reputatur fides eius adiustiã. Al q̃ cree con fe viua, en aquel q̃ justifica al peccador se le cuenta su Fe por justicia y derecho al premio. Ponele este renombre q̃ solo significa a dios, y lo engrandesce, el que justifica al peccador. No hallo otro titulo con que mas engrandescer a dios, por que es el que mas lo affama, y la obra en que dios mas muestra su poder, su saber, y su bondad: mas que en criar cielo y tierra. Y por esso no dixo al que cree en aquel que crio los cielos, la tierra, y el mar: sino en el que justifica al peccador, quees obra mas excellẽte. Porque de las obras marauillosas de dios, esta paresce la mayor, justificar al peccador, porque para todos los de mas milagros, aunq̃ en ellos entre criar el cielo y la tierra, basta quererlos Dios: y luego se hazen: mas para justificar al peccador, es menester que Dios lo quiera, y que lo haga querer al peccador. Assi lo affirma el glorioso Padre sant Augu-
August. stin: Qui creauit te, sine te: non justificabit te, sine te. Que el que tecrio sinti, no te justificara sin ti: que aunque para criarte, no fue menester tu voluntad: empero es necessaria para justificarte.

Tambien la escriptura honrra a Dios con este titulo, porque es la obra mas propria de dios, y lo que haze de suyo, y mas de voluntad: y es la misericordia
Ephe. 2. la virtud de que mas vsa. Y assi lo affirma el Apostol sanct Pablo, diziendo: Deus autẽ, qui dives est in

in misericordia, propter nimiam charitatem suam, &c. Dios, el qual es rico en misericordia, llamale assi, porque aunque sea rico Dios en toda virtud, empero mas en misericordia. Es manera de hablar, para significar excellẽcia en aquello, como dezimos fulano es rico en ganado: para dar a entẽder que aun que es rico en otras cosas, empero enlo que es mas rico y tiene excellẽcia su riqueza, es en ganado. Assi lo affirma tambien el propheta Dauid: Suauis Dominus vniuersis, & miserationes, eius super omnia opera eius. Dize que es bueno Dios para todos, de qualquiera manera que nos trate: empero q̃ su misericordia es la mas auẽtajada, y la q̃ mas se echa de ver entre todas sus obras, y la obra q̃ se dize mas suya: por q̃ por Antonomasia en la diuina escriptura, se llama su misericordia obra de dios. Demanera que quando en la Sancta escriptura se pide a dios: Fac, haz, sin añadir que se entiende misericordia, como lo veran muchas vezes los que se exercitan en la licion de la sancta escriptura. Y assi dize Ieremias: Si iniquitates nostræ respõderint nobis, Dñe fac propter nomẽ tuũ. Si nuestros peccados, llamados y pregũtados, respõdẽ y testificã cõtra nosotros, y nos cõdennã, tu Señor haz. Quiere dezir, misericordia cõ nosotros, por tu nõbre: q̃ quere dezir por q̃ seas appellidado misericordioso, q̃ es nõbre de q̃ tu te glorias Y tambiẽ por q̃ por estos exẽplos se entiendan otros dize Daniel: Exaudi Domine, placare Domine, attende, & fac. Oye Señor, aplacate Señor, mira y haz. Quiere dezir aduierte a nuestra miseria, y haz

Psal. 144.

Ieremi. 14.

Daniel. 9.

Abacu. 3. misericordia. Y el proheta Abacuh en su cantico: Domine audiui auditionem tuam, &c. Pidiendo a Dios que mediasse los años de la captiuidad con q̃ Dios hauia amenazado a su pueblo, q̃ se atrauesasse su misericordia, y parasse su castigo, dize: Domine: opus tuũ, in medio annorũ viuifica illud. Mirad Señor que esta como dormida y muerta vuestra misericordia para cõ vuestro pueblo cautiuo, en medio de los años de su cautiuidad, venga Señor vuestra obra, y despertalda y abiualda, de dormida y muerta q̃ paresce estar. Y tãbien Isaias: Laudate cæli quoniam Dominus fecit. Load cielos. Quiere dezir Cortesanos celestiales, porq̃ el Señor hizo, quiere dezir misericordia. Y el propheta Dauid: Facecum seruo tuo. Haz con tu sieruo. Y aun que no dize que lo declara por lo que se sigue: Secundum misericordiam tuam. Demanera que vsar dios de misericordia con el peccador, es obra muy propria de dios, y mas suya, y de que dios mas se arrea.

Isai. 44.

Psal. 118.

Tambien se honra mas deste titulo que de otros, porque entre todas las virtudes de dios, la que haze mas gente para dios y atrahe mas a el, es su misericordia con el peccador. Mucho affama a Dios su iusticia, y mucho su sabiduria, y mucho su poder: pero mucho mas su misericordia. Este es el atambor q̃ haze gente para dios, y assi dize Dauid: Si iniquitates obseruaueris Domine: Domine quis sustinebit. Si por el rigor lleuasse des Señor mio a los peccadores, mirãdo en todas sus faltas: y no perdonãdoles ninguna, quien Señor os sufriria? Quiere dezir, quien

quer-

querria viuir y estar contigo? Quien te seruiria? No hauria dios mio q̃ ie te tuuiesse d̃ voluntad por señor Empero, quia apud te propitatio est, & propter legem tuam sustinui te Domine. Por que esta el perdon, Dios mio junto a ti que lo tienes muy a mano; Que facilmente, quiere dezir perdonas a quiẽ te offende. Y por la ley que tienes puesta, que al que le pesare de su peccado, le perdonaras. Por esso te sufro Señor, y estoy contigo, y te siruo, y te tengo por mi dios, y se van tras ti, yo, y los demas peccadores: porq̃ si en perdonar peccados fuesses, duro, e inexorable, no se allegarian a ti los hombres: sino antes huyrian de ti: no te amarian de coraçon, sino solo te temerian: y no de voluntad, sino de lengua te reuerenciarian. Pero esta misericordia tuya dios: mio con que abraças al peccador que buelue a ti, esta es la que nos afficiona, y nos enamora de ti, y atrae los peccadores a ti de voluntad, y haze que de coraçon y con amor te siruan, y tengan por dios. Por tanto nuestro Propheta el primer titulo con que illustra a Dios, y consuela al peccador es: El que perdona todos tus peccados.

Y porque veas alma mia como aqui habla el Propheta de la persona del hijo Christo redemptor nuestro, oye lo que dize el Euangelista sanct Marcos, que oyeron ciertos Doctores de la ley que Christo dixo a vn paralytico, al qual en pena de sus peccados dios lo tenia tullido: Dimittuntur tibi peccata tua. Que vso desta manera de dezir Christo redemptor nuestro, por humildad, en lugar de: Yo te perdono *Marcos. 2.*

tus peccados. Lo qual ellos entẽdieron biẽ, pues q̃ dixeron: Quid hic? Sic lo quitur? Blasphemat: quis potest dimittere peccata, nisi solus deus. Que cosa es este? Assi habla? Blasphema. Quiẽ puede perdonar peccados, sino solo Dios? Y dizẽ gran verdad, porque solo dios por su propria auctoridad puede perdonar peccados. Que si Christo, en quãto hõbre los perdona, es por la excellẽte auctoridad q̃ tiene su naturaleza humana, por estar vnida a la diuina en vna misma persona del hijo de dios, que es vna misma persona en ambas naturalezas. Y si el Sacerdote perdona en el sacramento dela penitencia, es como ministro d̃ Christo: y por la auctoridad q̃ el mesmo les
Ioan.20. dio, como lo affirma el Euangelista sanct Ioan: Accipite spiritũ sanctũ, quorũ remiseritis peccada, &c. Y si el proximo perdona a quiẽ le offendio, es como parte offendida: mas solo Dios es el que de suyo perdona al peccador, y sin quien no se puede perdonar peccado. Y porq̃ aquellos Doctores de la ley desme reseiã conoscer a Christo, aunque le vian hõbre, por verdadero y natural hijo de Dios: por esso dize, que se escãdalizarõ, y lo cõdenauã por blasphemo: porq̃ atribuya a si, siendo hombre solo, a su parescer, lo que era proprio de dios: mas el Redemptor mostro se alli ser el, verdadero dios que perdona todos los
1.Ioan.2. peccados. Y S. Ioan en su Canonica pondera lo mismo, diziẽdo d̃ Christo: Ipse est propitiatio pro peccatis nostris. Que no solamente es, el que nos alcança del Padre el perdon de nuestros peccados, y el q̃ nos perdona, sino que el es el mismo perdon de nuestros

ſtros peccados. Aſsi como dize por ſanct Ioan Ego ſum reſurrectio & vita. No ſolo el que reſuſcita y da vida: ſino la miſma reſurrection, y la miſma vida. Quiere dezir, la fuente de la reſurrection, y la fuẽte de la vida. Aſsi aqui le llama ſanct Ioan no ſolo el que perdona nueſtros peccados, ſino el miſmo perdon, la fuente del perdon de los peccados, en quanto Dios. Eſta excellencia quiere, ſignificar el Spiritu ſancto en la ſagrada eſcriptura, quando habla por eſtos abſtractos: y aſsi tambiẽ dize el Apoſtol hablãdo del miſmo Redemptor: Fauctus eſt nobis ſapientia a Deo, & iuſtitia, & ſanctificatio, & Redemptio. No ſolo ſe llama juſto, ſino la miſma juſticia, no ſolo redemptor, ſino la miſma redempcion. No ſolo ſanctificador, ſino la miſma ſanctificacion. No ſolo el que nos haze ſabios, ſino la miſma ſabiduria de Dios. Conſta pues claramente, que Chriſto es de quien habla aqui el Propheta, y el que perdona todos tus peccados.

Ioan. iii.

1. Corin. 1.

SEGVNDA CONſideracion.

COnſidera tambien Alma mia aquella palabra, de preſente: Propitiatur, el que perdona, no dize el que perdono, o el que perdonara ſino el q̃ perdona, quiere dezir, el q̃ ſuele perdonar todos tus peccados: enla qual palabra nos da a entẽder el Propheta, quã propẽſo es Dios a perdonar, y quã preſto y quã apunto eſta para pdonar, y quã ganoſo

noſo dello. Aſsi nos lo intima tãbiẽ el miſmo Dios por S. Ioãen el Apocalypſi, diziẽdo al peca dor: Pẽni
Apoc. 3. tentiã age, ecce ſto ad hoſtiũ & pulſo: ſi quis audierit vocẽ meã, & aperuerit mihi ianuã, introibo ad illũ & cẽnabo cum illo, & ipſe mecũ. Haz penitẽcia, mira q̃ eſtoy ala puerta y llamo. Toma metaphora del que deſſea entrar en caſa de ſu amigo, y halla la puerta cerrada, y da aldabadas para que le abra ſu amigo: Para ponderarnos el deſſeo que tiene de perdonar tus peccados, te combida que hagas penitencia, y dize que llama a tu puerta, por las ſanctas inſperaciones, y golpes que da de quãdo en quãdo al peccador, para que ſe conuierta. Y proſiguiẽdo la metaphora dize: Si alguno oyere mi boz, reconoſciere mi inſpiracion, y me abriere las puertas de ſu alma, entrare a el y cenare con el y el con migo. Dize el biẽ q̃ ſe ſigue de la penitencia al peccador, y del perdonarle Dios todos ſus peccados: El hartara mi hambre y mi ſed, y yo tambien le hartare a el haſta no mas. Quando dezimos: Yo como, o ceno oy cõ fulano, queremos dezir, quo fulano meda oy de comer aſu coſta, y me mata mi hambre y miſed. Y quando dezimos. Fulano come conmigo, es que yo le doy de comer ael amico ſta, y le mato ſu hambre y ſu ſed, pues para darnos a entender el Señor, quanto ſe huelga de nueſtra conuerſiõ, lo declara por eſta metaphora, que tiene hambre y ſed de nueſtro bien, y que haziẽdo el peccador penitencia de ſus peccados, y perdonando ſe los el, le damos a comer, y le matamos eſta hambre y ſed q̃ Dios tiene de nueſtra conuerſion. Mira pues alma

mia quãdo vuieres offendido a Dios, y el por su bõ dad y misericordia viniere a llamar a tu puerta, que no seas descomedida y le detẽgas, sino que en esse pũto le abras, y te conuiertas, pues promete el tambien de hazerte plato, y que cenaras con el, y quedaras muy harta y abastada.

Este mismo affecto nos significa el Esposo, hablã do al alma, quando dize: Aperi mihi soror mea, quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium. Abreme hermana mia. Porque se auia, de humanar, desde entõces nos llamaua hermanos: y porq̃ llama, y no le abria, importuna llamando el que tanto dessea nuestra saluacion, dize. Abreme hermana mia, mira que estoy al sereno, y la cabeça llena de rocio, y que cuelgan las gotas del de mis cabellos, Dando nos a entender tambien esto el trabajo que despues de humanado le auia de costar el redemirnos d̃ nuestros peccados. A esto parece corresponder tãbien lo que Salomon dize dela sabiduria de Dios, que es el mismo Dios: Præoccupat qui se cõcupiscunt, vt illis se prior ostendat, quide luce vigilauerit ad illam, non laborabit, assidentem enim illam, foribus suis inuenit. Dize, que Dios preuiene al que le dessea hallar, para mostrar se le primero, y que mas dessea el su bien, que el mismo peccador, y q̃ no le has comẽçado tu a dessear, quãdo ya esta cõtigo: y el que madrugare, quiere dizir el q̃ con diligencia le buscare, no trabajara mucho en hallalle, andãdo de aca para aculla, sino que en abriẽdo la puerta de su casa, le hallara alli assentado a su puerta, espe-

Cant. 5.

Sapi. 6.

esperãdo a que abriesse, lo primero que topara en abriendo, es a Dios. Aun parece q̃ leuanta aqui el Spiritu sancto lo que hemos dicho, q̃ de cansado de llamar se sienta Dios a nuestra puerta, dando nos a entender, que ya vuiera entrado, sino hallara la puerta cerrada, y que de cansado de llamar aun no se va, si no assientase a la puerta, para que en abriẽdo luego topes con dios. Demanera que por ti queda el perdonarte Dios todos tus peccados, y por esso aduierte al peccador Salomon, diziendo: No tardes conuerti ad dominũ, & ne differas de die in diem: subito enim veniet ira illius, & in tempore vindictæ disperdet te. No tardes de conuertirte al Señor, y no lo dexes de vn dia para otro, porque te hago saber que quando menos pensares, si tanto lo delitas, verna la yra de dios sobre ti, y en el tiẽpo de la vẽgança te destruyra. Dize q̃ no te tardes, porque si lo dilitas, y te acostũbras al peccado, quãto mas los dilitares: tanto con mas difficultad te conuertiras porque por la larga costumbre estara el peccado mas apoderado de ti, y como el seva haziendo mas poderoso contra ti, te vas tu mas enflaquesziendo para podelle echar de ti. Y cumplir se ha en ti aquel proueruio que dize, Que quien malas mañas ha, tarde, o nunca las perdera. Y con razon dize tarde, o nũca, porque es necessario hazerse grande y larga fuerça y violencia, para deshazer la larga y viciosa costũbre. Algunos de los peccadores vienen a tiempo a cõuertirse, otros vienen ya tarde, que se passo la sazõ de su conuersion: y entonces dize Salomon, que es quãdo subito viene la

Eccle 5.

la yra de dios, que es dexar dios al peccador en alguna manera, como desahuziarle: el qual entonces, aunque es verdad que se puede conuertir, empero no se conuertira, y en el tiempo de la muerte, q̃ llama tiempo dela vengança, del todo te destruyra Dios. Assi pienso que se puede, o deue entẽder lo que dize el Redemptor por sant Lucas, que muchos querran entrar en el cielo, y no podrã. Biẽ caro le costo a aquel alma, a cuya puerta llamo el esposo, como diximos, el no abrir le luego quãdo llamaua: sino q̃ respondio escusandose: Spoliaui me tunicamea, quomodo induar illa? laui pedes meos, quomodo inquinabo illos? Heme ya desnudado, como me tengo agora de tornar a vestir? he me lauado mis pies, como agora tornare a ensuziar los en el suelo? y quedose en la cama de su deleyte y cõtẽtamiẽto, y despues pareciole leuãtarse, y dize: Surrexi, vt aperirem dilecto meo, at ille declinauerat, at que transierat. Leuanteme para abrir a mi amado, y halle que ya se auia apartado, y passado de alli. Y (como alli cuenta) muy caro le costo de boluer hallar a Dios, porque dize que la mal trataron las velas de la ciudad, y que la mal hirieron, y robaron, para que entiendas alma mia, que el que quando puede no quiere, quando quiere no puede. Abre a Dios quando llama atu purta, porque despues le querras abrir, y no le hallaras: y si te vuieres de conuertir, y hallar a Dios, te aura de costar tan caro como a esta alma de quien hablamos, porque es vn milagro, o quasi milagro, el conuertirse a Dios, como diximos, los ya desahuziados q̃ dios:

S. Luca. 13.

Can. 5.

S. Lucas. 13.

de-

demanera q̃ no quede porti, que por Dios no queda ra, pues esta presto y ganoso de perdonar todos tus peccados.

No parecera curiosidad pregũtar aqui. Que le va a dios en que yo sea bueno, o malo, que tal diligencia trae porque salga el peccador de peccado, y buel ua a su gracia? A dios alma mia nada le va, sino por tu bien, y bien de tu proximo lo ha: y assi dixo sa-
Iob. 35. pientissimamente Eliu en el libro del sancto Iob: Si peccaueris, quid ei nocebis? & si multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facies contra eum? porro si iuste egeris, quid donabis ei? aut quid de manu tua accipiet? homini qui similis est tui, nocebit impietas tua, & filiũ hominis adiuuabit iustitia tua. Si tu peca res, que daño le verna a dios dello? y por muchas q̃ sean tus iniquidades, que auras en esso hecho cõtra el? tambien si hizieres obras justas, que interessara dios en esso? o que recibira d̃ prouecho de tu mano? Demanera que a dios ni siruiendole le seruimos, ni offendiendole, le offendemos, de seruicio q̃ a dios de mas bien del que tiene, ni de offensa que le pueda dañar, ni dar pena: porq̃ en dios ni puede caber mal alguno, ni puede caber mas bien del que tiene, porq̃ es infinito bien. Y por esso dize luego al hõbre seme jante a ti, capaz de bien y de mal como tu. Dañara tu peccado, y podra a prouechar tu justicia, a este tal ha ra mal tu mal, y bien tu bien: porque es miserable, y que puede recebir daño de tu offensa, y prouecho
Aristoteles de tu buena obra: pero dios, como dize Arist. est purus actus, que no hay en el potẽcia para recebir mal, ni mas

nimas bien del que tiene, ſino ſola ſu bondad es la que le mueue a que te conuiertas, y dexes de ſer malo, y ſeas bueno: y eſta es tanta, y el deſſeo de nueſtra ſaluacion tan creſcido, que parece que le va algo en ello, no yendo le nada. Y para que acabes alma mia de entender eſta gana de Dios de perdonar todos tus peccados, conſidera lo que ſe eſcriue en el libro de los Reyes del Rey Ezechias, aquien Dios auia dado cierta enfermedad por algun peccado, embiale dios al propheta Eſaias, que le diga de parte de dios: Diſpone domui tuæ, quia morieris tu, & non viues: 4. Reg. 20.
Haz teſtamẽto, y diſpon de tu caſa, porq̃ moriras tu ſin falta, y no viuiras: y fueſſe luego el propheta, dize el texto, que como oyo eſto el Rey Ezechias. Conuertit faciem ſuam ad parietem, & orauit dominũ, & fleuit fletu magno. Que ſe boluio a la pared de la cama, y ſuplico a dios le perdonaſſe, y lloro mucho ſu peccado. Y entonces dize el texto: Antequã egrederetur Iſaias mediam partem atrij. Que aũno eſtaua a la mitad del patio de la caſa del Rey, quando Dios le torna a hablar, y dize: Reuertere, & dic Ezechiæ, Audiui orationem tuam, & vidi lacrymã tuam, & ecce ſanaui te. Buelue, y di al Rey, Oy tu oracion, y vi tu lagrima, dize. Como es eſto, que acaba da de dezir, que lloro lloro grande, y aora dize: Vi tu lagrima? ſino darle a entender, que a la primera lagrima que llorro, le perdono Dios ſu peccado, y oyo ſu oraciõ, en darle ſalud, y he aqui luego le he ſanado, dize dios. De manera que en boluiendo ſe Ezechias a dios, luego en eſſe punto boluio a dios a ſi, y

boluio al ꝓpheta,y hizo boluer el ſol, y boluer la ſalud,y aule añade quinze años de vida ſobre los que auia d̄ viuir. Bēdito ſeays vos dios mio, q̄ tantos bienes hazeys, y cō tanta preſteza y volūtad, aquien ſe cōuierte a vos. Cōſuelate pues alma mia cō eſta palabra del ꝓpheta q̄ dize de tu dios, q̄ es el q̄ ſuele y eſta preſto y ganoſo de perdonarte todos tus peccados.

TERCERA CONSIDERACION.



Conſidera tābien alma mia la propriedad de aq̄lla palabra Propitiatur, q̄ ſegun los curioſos quiere dezir lo miſmo q̄ perdonar perfectamēte donar, porq̄ entonces perfectamente nos ꝓdona Dios, quādo nos quita el peccado, y nos da ſu gracia: y aū eſte Propitiari es vocablo general, q̄ quiere dezir fauorecer, como dezimos: Fulano tiene ꝓpicio a fulano, quiere dezir q̄ lo tiene grato y fauorable: y porq̄ el mayor fauor que dios puede hazer a ſu criatura en eſta vida, es ſacalle d̄ peccado, y dalle ſu gracia: por tāto la ſcta eſcriptura y la yglesia de dios en ſus oraciones, por antonomaſia lo atribuye al ꝓdonar peccados. De dōde entēderas alma mia, q̄ ningū d̄recho tienes al perdō de tus pecados pues como ves aq̄ d̄ ſolo el fauor d̄ dios y ſu miſericordia depēde. Aſsi nos lo ſignifica el miſmo ꝓpheta en otro pſalmo, diziēdo: ꝓpter nomen tuū domine propitiaberis peccato meo, multū eſt enim Señor mio porq̄ ſoys miſericordioſo, y os preciays deſte nōbre, me perdonareys mis peccados, por muchos y graues q̄ ſean. Lo qual entenderas mas claramente por lo que Dios dize por Eſaias: Ego ſum, ego

Pſal. 24.

Eſai. 43.

ego sum ipse qui deleo iniquitates tuas propter me Habla Dios de si humanado, como si ya fuera lo q̃ auia d̃ ser. Yo soy dize, no me desconozcas, porq̃ me veas hombre. Y torna a repetir, que yo soy el mismo que suelo perdonar tus peccados por amor de mi, q̃ no por derecho que tu tengas, y si lo tienes, q̃ quiça yo estoy oluidado, reduc me in memoriã, buelmelo a la memoria, et iudicemur simul, y cõparezcamos jũtos a juyzio, y haz cuẽta que ya estamos en el: narra, si quid habes, vt iustificeris, alega de tu derecho, si alguno tienes, para justificar tu causa, por donde conste q̃ yo de justicia te deuo la misericordia y el perdõ. O ineffable grãdeza de Dios, que assi se allana con sus criaturas. No se indignẽ pues, ni se desdeñẽ los señores de la tierra de ponerse a pleyto, y estar a juyzio con sus vassallos, sino allanense aqui con Dios, y reconozcã superior, como el santo Iob que dezia: Si cõtempsi subire iudicium cum seruo meo, & ancillam ea, cũ disceptarent aduersum me, Esto y esto me venga, si desprecie estar a juyzio con mi sieruo y con mi sierua. Quid enim faciam cum surrexerit ad iudicãdum deus? Porque a no hazer lo q̃ hazia, quando dios se leuãtasse a juzgar a todos: & cũque fierit, qd respõdebo illi? y q̃do me pregũtasse el porq̃ no q̃se cõparecer en juyzio con mi sieruo, teniẽdo iusta q̃xa d̃ mi, q̃ le respõdere? Nũquid nõ in vtero fecit me, q̃ & illũ operatus est? & formauit me in vulua vnus? por vẽtura no es vno y el mismo, el q̃ me formó a mi y a mi sieruo en viẽtre d̃ ñras madres, q̃ere dzir, q̃ pues tienẽ vn señor, vn criador, vn iuez comũ d̃ todos. Iob. 31.

que en juyzio todos ſe tengan por yguales, y no deſprecien los mayores a los menores: lo qual nos perſuade aq̃ Dios, no teniẽdo el ygual ni ſuperior y quiere con todo eſſo ponerſe a juyzio cõ ſu criatura: pero bien ſeguro eſta de ſu juſticia, pues prouoca y ſale a eſtar a juyzio: y aſsi concluye con el peccador, que no tiene derecho perſonal, para que Dios le perdone, ni tampoco heredado de ſus antepaſſados, porque dize luego: Pater tuus primus peccauit. Tu primero padre Adam pecco, y por el miſmo caſo todos ſus deſcendientes peccaron en el. Y aſsi lo confirma por el propheta Oſeas. Ipſi autem ſicut Adã tranſgreſſi ſunt pactum, ibi prꝫuaricati ſunt in me. Ellos como ſu padre Adam abaſtados y fauoridos de bienes mios, quebrantaron el aſsiento y pacto en q̃ quedamos, alli tãbien ellos peccarõ contra mi: que es lo miſmo q̃ el Apoſtol ſanct Pablo eſcriuiẽdo alos Romanos, dixo: Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei. Que peccando Adam, todos los puros hõbres peccaron de ley comun, de la qual fue exceptada la Virgen ſacratiſsima, y tienen, dize, neceſsidad de la miſericordia de Dios: y aſsi aqui el Apoſtol affirma tambien, no tener el peccador derecho al perdõ, ſino que todos han de eſperar en la miſericordia de Dios, a la qual llama aqui el Apoſtol gloria de dios, porque como vimos en la conſideracion primera, ſu miſericordia es la virtud, que mas le affama, y de que Dios mas ſe precia. Pues ſi aſsi es, que juſticia puede tener el peccador al perdõ? ſino dar bozes a la miſericordia d̃ dios offendido? Regalate pues alma

Oſe. 6.

Rom. 3.

mia

mia en la misericordia de tu Dios: y no confies en tu justicia, pues que el propheta dize de tu Dios, que es el que perdona por quien el es, todos tus peccados.

QVARTA CONSIderacion.



Considera tãbiẽ alma mia, pues tu dios es el q̃ perdona todos los peccados, porque titulo tiene Dios este derecho porq̃, q̃ perdone los peccados hechos cõtra si bien, mas q̃ perdone los peccados q̃ se hazen contra mi, y cõtra el otro, porq̃? Y hallaras alma mia q̃ por tres razones, y por cada vna de llas tiene tu Dios este derecho. La primera, porq̃ es el legislador vniuersal, y en cada ley q̃ se quebrãta es offendido el dador della: pues como Dios sea el legislador vniuersal y vnico, en todo tiẽpo, y en toda ley q̃ se haq̃brantado, ha sido el offendido. Assi lo affirma el Apostol Sanctiago, diziẽdo: Nolite detrahere alterutrũ fratres mei, qui detrahit fratri, aut iudicat fratrem, detrahit legi, & iudicat legem. Dize, q̃ no se menoscaben y deshonrren vnos a otros, porque el que menoscaba a su hermano, o le juzga y cõdemna a la ley menoscaba, y a ley condemna. Quiere dezir, que no solo offende al Christiano de quien detrahe sino tambiẽ a la ley y al legislador della: y dize esto aqui Sanctiago, no solo porque quebranta la ley, que esso a todo vicio es comun, q̃ es offendido dios y su ley en el: sino porq̃ el tal quita a la ley vn pedaço de su honrra y auctoridad, en vsurpar su offiocio de

1. razon.

Iacob. 4.

juzgar y cõdemnar sin ser juez: y tãbiẽ porq̃ la juzga por tarda en su officio, y da a entender que aquella hõrra que el quita al Christiano, ya se la auia de auer quitado la ley, que esto muestran con su falso zelo y fingida sanctidad: y porq̃ querria el detractor detraer por su propria auctoridad, y salirse con ello, sin que nadie se lo vedasse, ni castigase: y assi passa adelante Sanctiago, diziendo: Si autem iudicas legem, non es factor legis, sed iudex. Si tu juzgas y condemnas la ley, no eres tu luego el subiecto y obligado a guardar la ley, sino libre y juez della. Es lenguaje de la sancta scritura, hazer la ley, por guardar la ley. Assi el Redẽptor: Nonne Moyses dedit vobis legẽ, & nemo ex vobis facit, proseruat, legem. Y Dauid: Tempus faciendi Domine, dissipauerunt legem tuã. Agora Señor es tiempo que vuestros sieruos se muestrẽ y señalen, guardando y estimãdo vuestra ley, y boluiendo por ella: pero los malos la han a portillado, quebrãtado, y despedaçado. Tãbien en otro Psalmo hablãdo de la ley de Dios, a la quall lama alli temor de dios, dize: Intellectus bonus omnibus facientibus. Que dara Dios buen entendimiẽto de su ley a los que guardaren los mandamiẽtos della. Demanera que el bien entender la ley de Dios, es como premio de bien guardalla. Prosigue pues Sanctiago, diziendo. Vnus est autẽ legislator & iudex, qui potest perdere & liberare. Empero no puede ser dize, porque no hay mas d vn legislador y juez de la ley, que es dios, que puede condemnar a los transgressores, y saluar a los guardadores della. Demanera que

Ioan. 7.

Psal. 118.

Psal. 110.

ra que por ser vnico el legislador, assi de la ley natural, como de la ley escripta, y de la ley del Euangelio, es offendido en qualquiera dellas que se quebrante.

Que sea vno el mismo legislador, tambiẽ lo affirma el propheta Baruch: el qual despues de auer relatado quien crio el cielo y la tierra, y a quien deuẽ obedi- *Baruch.3*
encia todas las criaturas, concluye: Hic est Deus noster, & non estimabitur alius aduersus eũ: hic adinuenit omnẽ viam disciplinę, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo, post hęc in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est. Este, dize, que haueys oydo que crio el cielo y la tierra, es nuestro Dios: finalmente anden de aca paraculla, que ninguno sera tenido cõ verdad por dios sino el, y el fue el inuentor de todo saber, y de toda ley y gouierno, en el tiempo de naturaleza, y despues la dio por escripto a Iacob su sieruo, y su q̃rido Israel: y despues de todas estas cosas fue visto en la tierra con ser su morada el cielo: hecho hombre visible, el que era solo Dios inuisible, y conuerso con los hõbres, como vno dellos, por la certeza dela pphecia. Cuenta el propheta por passado lo que entonces estaua por venir: y lo postrero que dize dela encarnacion del hijo de Dios, es lo mismo q̃ prophetizo de Christo Esaias: Et vocabitur nomen eius Emanuel. El *Isaias.7.* qual nombre nos declaro sant Mattheo, diziendo: *Matth. 1.* Quod interpretatũ est nobiscũ deus: Dios cõ nosotros Dios con los hombres, y entre los hombres, y como vno delos hombres: que es lo q̃ dixo Baruch y conuerso con los hombres.

Y en dezir, que es el que fue ſiempre, parece tambiẽ alludir el apoſtol ſant Pablo a lo de Baruch, eſcriuiẽdo a los Hebreos, quãdo dize: Ieſus Chriſtus heri & hodie, ipſe & in ſęcula. Ieſu Chriſto ayer y oy, y para ſiempre. Como notan los ſanctos Doctores, y es eſtilo de hablar de la ſancta ſcritura. Por ayer entiende los ſiglos paſſados: y por oy los preſentes: y por ipſe & in ſęcula, los futuros. Dize pues el Apoſtol, y aduierte a los hombres, q̃ no hay q̃ eſperar otro Criſto, en quanto Dios, y q̃ tambien en quanto hõbre, es el miſmo hijo de Dios en los tiẽpos preſentes, y el miſmo ſera en los futuros, y por toda la eternidad: y q̃ el miſmo hijo de dios es el Chriſto prometido a los paſſados, y el recibido d̃ los preſentes, y en quien creeran los futuros. Demanera que es vn ſolo hijo de Dios, vn ſolo Chriſto, vn ſolo legiſlador en todo tiempo y en toda ley: y aſsi en qualquiera dellas que ſe quebranta, es el miſmo el offendido y por tanto el tiene derecho a perdonar peccados.

2. Razon. La ſegunda razon porq̃ es el ſummo bien, la miſma bondad por eſſencia, y ſin reſabio de peccado, co
Mat. 10. mo lo affirma el miſmo redemptor, diziẽdo: Nemo bonus, niſi ſolus Deus. Que ninguna criatura es eſſencialmente, e intrinſecamẽte buena ſino ſolo dios porque a la criatura de fuera le viene, participa y recibe ſubondad, q̃ es de dios, y en tãto la criatura es buena, en quanto es conforme a la primera y ſuprema bõdad, q̃ es dios: y en tanto mala, en quanto deſdize de alli, y anſi en todo mal el de la criatura es offendido el ſummo bien del Criador. Y por eſta parte tam-

tambien tiene derecho aperdonar los peccados, por que es offendido en todo peccado, y ninguno fuera de dios, tiene este derecho: porque ninguno hay sin peccado, y no deue con razõ ser offendido de pecca do ageno, quien tiene proprio. Por esso nuestro Redemptor dixo dela muger tomada en adulterio alos accusadores, que eran mayores peccadores que ella: Qui sine peccato est vestrum, primus in eam la pidẽ mittat. El que d vosotros es sin peccado, sea el prime ro que le arroie la primer piedra: dando les a entender, que como todos ellos fuessen peccadores, no te niã porque offenderse, ni escãdalizarse del peccado ageno. Esto piẽso que quiso sentir Dauid en el Psal- Psalm. 50.
mo de su penitẽcia, diziẽdo: Tibi soli peccaui, & ma lum corãte feci. Ati solo Señor peque, a ti solo offen di, porq̃ tu solo eres sin pecado, y offendido en todo peccado, q̃ essotros todos peccadores son como yo y peccã vnos contra otros y estã obligados a perdo nar; porq̃ los perdonẽ a ellos: mas tu Dios, mio, solo puedes perdonar atodos, y no deues perdonar a nadie, porque tu solo eres el summo bien, siẽpre offendido de todos, sin tu poder offender a nadie. Por vn exemplo quedara esto claro. Si vn hombre mintiesse delãte de cien hõbres mẽtirosos, y de solo vn verdadero, aquien offende aquel con su mentira? cierto es, que a solo el verdadero, que nunca miente, y abor resce la mentira: que todos los otros mẽtirosos son, y solo el le puede con razon reprehender de su mẽtira, y a el solo, como solo offendido, le deue pedir perdõ, y el solo le puede perdonar. Desta manera dixo

Iob.11. Sophar a Iob: Tibi soli tacebũt homines Como que nadie te ha de osar reprehẽder? Todos han de callar a ti, y tu solo hablar a todos? Tu solo tienes derecho a reprehender a todos, y ninguno de reprehenderte a ti? Quiere dezir: Tu solo a tu parecer eres sin pecado, e incapaz de reprehension, y capaz para reprehender a todos? Assi en este lenguaje, empero cõ verdad, dize Dauid a Dios: A ti solo Señor peque, y peccan todos, porque tu solo ni sabes, ni puedes peccar porque eres summo bien sin peccado, y regla infalible, por la qual todos se han de regir para no peccar.

3. Razon. La tercera razon, porque es señor vniuersal de todos: porque assi como en cada sieruo offendido, es offendido su señor: y tiene derecho natural contra el q̃ le offendio a su sieruo: assi en todos los peccados cõtra nuestros proximos, es offendido el Señor de todos ellos, q̃ es Dios: q̃ tu hermano mio en vn peccado eres offendido de tu ꝓximo, y yo en otro: mas dios en todos, porque es señor de todos. Y no basta q̃ tu perdones a tu proximo, si Dios no le perdona: como el esclauo offendido, no basta q̃ perdone, el, si no es necessario q̃ perdone su amo, q̃ es el principalmẽte offendido, empero como el amo puede perdonar, aunq̃ el esclauo de ruin no perdone, y q̃ da satisfecha la justicia: assi si dios perdona, aunq̃ el ꝓximo porq̃ esta terco, no perdone, dios perdona, y queda perdonado, porque es el señor de todos. Esta sancta philosophia nos affirma el libro de la Sabiduria, diziendo a Dios: Parcis autẽ omnibus, quoniã tua

domi-

domine ſunt, qui amas animas. Señor mio amador de las almas, tu perdonas a todos, porq̃ todos y todas las coſas ſon tuyas. Demanera que por el amor q̃ tu tienes a tus criaturas, como a hechura de tus manos, nos perdonas a todos, porq̃ no ſe pierdã las almas: y el derecho q̃ tienes para perdonar a todos, es ſer ſeñor de todos. Lo miſmo nos ſignifica Dauid, diziẽdo: Venite adoremus, et ꝓcidamus, et ploremus ante dominũ, q̃ fecit nos quia ipſe eſt dominus Deus noſter, & nos populus paſcuæ eius, & oues manus eius. Venid adoremos y echemonos a los pies dl Señor, y lloremos alli nr̃os peccados y perdonarnos ha: porque el es Señor y dios nueſtro, y noſotros, el pueblo d̃ ſu corral, y ouejas de ſus manos. Y llamanos aſsi ouejas de ſus manos, para ponderar quan differente es el ſeñorio que Dios tiene ſobre noſotros, que el delos otros ſeñores: q̃ los otros paſtores, o ſeñores de ganado, aunq̃ ſon ſeñores del empero las ouejas no ſon obras de ſus manos empero el ſeñorio de dios es muy mas auẽtajado y entero que ſomos ſuyos y hechura de ſus manos. Aſsi que dize el Propheta, que el derecho que dios tiene para que acudamos a el a pedir perdon de nueſtros peccados, y perdonar nos el, es por ſer mas ſeñor nueſtro que los otros ſeñores. Anſi que tu hermano mio no puedes perdonar la offenſa q̃ ſe me hizo a mi, ſino yo: ni yo la q̃ ſe hizo ati ſino tu: mas dios perdona las de todos, porque es el ſeñor vniuerſal de todos, y el principalmente, offendido de todos, y en todo pecado. Vees aqui pues alma mia porque titulos tiene

Sapien. 11.

Pſal. 94.

Dios

Dios derecho a perdonar los peccados.

QVINTA CONSIderacion.

COnsidera tambien alma mia en aquella palabra, todos tus peccados como no ha lugar de desesperacion, por muchos, grauissimos y enormes q̃ ayan sido, por q̃ no puede el hõbre ser tã malo, quãto Dios es bueno, siẽpre su bõdad sin alguna cõparacion es mayor q̃ nuestra malicia: y consta, pues el mismo dios anima por Ezechiel a ciertos peccadores q̃ hablauan como desesperados: Sic loquuti estis, dicentes, Iniquitates nostræ & peccata nostra super nos sunt, & in ipsis nos tabescimus: quomodo ergo viuere poterimus? Ezech. 33. Aueys hablado desta manera: Nuestras iniquidades contra el proximo, y nuestros peccados contra Dios, se han leuantado contra nosotros, y nos tienẽ el pie sobre la ceruiz, derroccados en tierra, tã poderosos estã de su parte, y đ la nuestra hay tãta flaqueza, q̃ estamos corrõpidos, y fistoladas nuestras llagas. Dema nera que parece no auer medicina para ellas: como pues podremos tener esperãça de sanar y viuir. Son palabras de desesperacion, y la desesperacion es causa de obstinacion: porque como desesperan de alcãçar perdon, nunca le pidẽ, y ansi se estan siẽpre rehazios en sus peccados: empero aun a esta gente offresce Dios su misericordia y perdon, y dize al prophe ta: Dicad eos: Viuo ego dicit, dominus Deus, nolo mortẽ impij, sed vt conuertatur impius a sed via sua

& vi-

& viuat Conuertimini ergo a vijs vestris pessimis, & quare moriemini? Ve y diles, Viuo yo dize el Señor, por mi vida, que no quiero la muerte del pecador, sino que se conuierta del mal camino que lleua, y viua: Bolueos pues de tã pessimos caminos como lleuays, q̃ si assi lo hazeys, por q̃ morireys? Dandoles a entẽder el piadosissimo Señor, que por muchos y pessimos que sean sus peccados, si se esfuerçã y hazen lo q̃ es en sí para boluerse a dios, que el esta presto, y aun ganoso de perdonarlos y librarlos de la muerte, q̃ por sus peccados merecen. Toma exemplo hermano mio en Dauid, que en vn psalmo encarece la grauedad de sus peccados, al tono desta gente que ha dicho Ezechiel, y dize: Iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum. Mis iniquidades subido se me han sobre la cabeça, tienen me tomada la fortaleza y el omenage, tienen puesta alli su vandera como quien ha alcançado victoria de mi, y assi estoy preso y captiuo de mis peccados: Et sicut onus graue grauatæ sunt super me: y como vna carga pesada estan sobre mi, y me tienen debaxo caydo con la carga, q̃ no me puedo menear. Habla de sí como de bestia, porque peccãdo el hombre se assemeja a ella, pues se rige no por la razon como hombre, sino por el appetito sensual como la bestia. Y dize mas: Putruerunt & corruptæ sunt cicatrices meæ a facie insipiẽtiæ meę. Hã se podrido mis llagas, y enuegecido mis pecados y corre postema dellos. Pudro me y congoxome, quiere dezir, viendo el desatino de mi peccado. Cõsidera pues hermano mio estos y otros

Psal. 27.

gran-

grandes encarecimiẽtos q̃ alli pone, y como no puede remediarse: empero haze loq̃ es en si, desseando y gimiẽdo, y dize: Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus a te non est absconditus: dios mio, esso que puedo hago, que es gemir d̃ baxo de la carga, y desear vuestro socorro, cortadme dios mio las cinchas, y sobre carga, y carga, para librarme Por estas elegantissimas metaphoras encarece este peccador, quan apoderado estaua el peccado del, y quan sin remedio, sino le venia de sola la misericordia de Dios, y como hizo lo que es en si, Dios le perdono todos sus peccados. Mas hay otros caydos con la carga, y que no quieren hazer lo que es en si,
Esai.24. para que Dios les ayude: de los quales dize el propheta Esaias: Et grauabit eam iniquitas sua, & corruet, & non adijciet, vt resurgat. Sera, dize, tanta la iniquidad de aquella gente, que caera con la carga, y no se esforçara a leuantarse: sino que aquel peso la lleuara assi al profundo del infierno. Assi que hay peccadores que llegan a tanto mal, que aun esta misericordia y perdon q̃ Dios les offresce, y les mete por las puertas, no la quieren recebir, de los quales dize el santo Iob: Ipsi fuerunt rebeles lumini, nesciunt vias eius: nec reuersi sunt per semitas illius.
Iob.24. Estos tales fueron rebeldes a la lumbre, que la lumbre se les yua a los ojos para que viessen, y ellos por fiar a cerrar los ojos por no ver. Y por esso dize, que no quisierõ saber los caminos de Dios, por donde dios anda, y dõde se topa y se halla, q̃ son los mandamiẽtos de dios, los quales si alguno guarda, Dios le alum-

alumbra; y se le da a conoscer: ni quisierõ dar la buelta por las sendas de dios, que son sus cõsejos. por dõde dios anda mas encubierto, que los mandamientos son caminos reales, y por esso son menos los que siguen los consejos de dios y hazen familiaridad cõ el. Por esta metaphora de la lumbre que se viene a los ojos, y quien tiene rebeldia por no ver, y los cierra: nos significa el sancto Iob la rebeldia destos tales peccadores contra la misericordia de dios, que se hazen fuertes, y (si es licito assi dezirlo) se tomã con Dios. Dios a hazerles bien, y ellos a que no lo han de recebir: Dios a alumbrarles, y ellos a cerrar los ojos, por rebolcarse mas a su plazer, y sin çoçobra de la verdad q̃ suele reñir en sus vicios y peccados. Lo mismo significa el Redemptor por sanct Ioan, diziendo: Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mundum, & dilexerunt homines magis tenebras, quam lucem: erant enim eorũ mala opera. Esta es la razõ de la justa condemnaciõ del mundo, que vino la Luz almũdo a alumbrarle, y los hombres mundanos no la quisieron recebir, sino que holgaron mas de las tinieblas de los herrores en que estauã: que no de la luz de la verdad. Y da la razon, por que eran malas sus obras, y no quieren que aya quien les riña. Y assi dize Vt non arguantur opera eius, porque no sean reprehendidas, y ataiadas sus malas obras: por estar se a su maldito plazer en ellas muy rehacios. De stos mismos habla como espantado Dios por Ieremias, diziendo: Quis audiuit talia horribilia? Quien oyo jamas desatinos tan espantosos? que gente de ra- Ioan. 3. Ieremi. 18.

zon

zon viua tan sin ella? Nunquid deficiet de petra agri nix Libani? aut euelli possunt aquæ erumpentes ri gidæ & defluentes? Por ventura desechara el campo lediento la nieue que por las peñas desciende derreti da del monte Libano, o no recibira de grado las a- guas biuas y frias que vienen a el? dando a entender por esta Metaphora la necessidad que el peccador tie ne de la misericordia de dios, y como dios le combi da con ella, y se le mete por las puertas a perdonarle todos sus peccados: y como el peccador desecha la misericordia, y cierra las puertas a dios, por estarse en la sequedad, y esterilidad de su peccado.

CONSIDERA- cion sexta.

Sexta consi deracion.

Onsidera tambien, alma mia, que en aquella palabra, Todos tus peccados se encierra tambiẽ todas las vezes que peccares, que es lo mismo: porque co mo no hay numero de peccados que dios no te pueda perdonar, assi ni numero de vezes que peccares. Por tanto el Apostol sanct Pedro, pa ra consuelo de peccadores, y auiso de justos, hizo a Christo vna pregunta, diziendo. Domine, quoties peccabit in me frater meus, & dimittam illi vsque se pties? Dixit illi Iesus: Non dico tibi vsque septies, sed vsque septuagies septies. Señor quantas vezes q̃ peccare contra mi mi hermano le perdonare? bastara hasta siete vezes? Pareciole a S. Pedro reuerẽcian-

do

do el numero de siete, q̃ se alargaua a saz: empero respondiole el Señor, horrando tambien el mismo numero: No te digo siete vezes, mas aun setenta vezes siete vezes. Es manera de hablar que vsamos, por dezir: quantas vezes te offendiere, tantas le perdona, sin tasa. De donde consta, quan corta es la misericordia humana, y quan larga es la deuina. Aquella muy estrecha y tasada, y a pocas vezes que perdona se enfada de perdonar: empero la diuina infinita, sin tasa, y sin numero de vezes perdona. Donde se confunde la ceguedad de algunos que dixeron, hauer numero, y tasa de offensas de Dios, y que mas de aq̃llas Dios no perdona. Porq̃ si a nosotros nos obliga aqui a perdonar sin tasa de vezes a nuestros proximos, quanto mas su misericordia no terna tasa para con nosotros? En especial q̃ como vimos, es sin cõparacion mas auentajada la misericordia diuina, q̃ la humana. Y aun por sanct Lucas parece que el Señor leuanta de punto este negocio, diziendo: Adtende te vobis, si peccaueritin te frater tuus, increpa illium: & si pœnitentiam egerit, dimitte illi: & si septies in die peccaueritin te, & septies in die conuersus fuerit ad te, dicens: pœnitetme, dimitte illi. Luce. 17.

Mirad por vosotros, dize el Señor, que os va no menos que la vida eterna, en lo q̃ os quiero dezir: Si peccare cõtra ti tu hermano, corrigele: y si le pesare de hauerte offendido, perdonale: y si siete vezes al dia peccare contra ti, y siete vezes al dia boluiere a ti, diziẽdo: pesame perdonale. Pues si tã larga quiere Iesu Christo q̃ sea nuestra misericordia cõlos proximos,

como sera corta su larga y infinita misericordia con nosotros? Y parescioles tan difficultoso este perdonar tantas vezes a los Apostoles, que supplicaron a Christo, diziendo: Adauge nobis fidē. Acrescēta nos Señor la fe, q̄ nos parece tener la corta para este negocio: por q̄ parece cosa de burla, yr y venir tantas vezes al dia a demandar perdon, porque no parece ser el pesar de coraçon, pues tantas vezes se repite la culpa. Empero quien bien conosciere la flaqueza humana, como la conosce el que la crio, especialmēte en algunas personas, no se marrauillara del caer tan amenudo, y del leuantarse, y del tornar a caer, y tornarse a leuantar. Y assi dize Salomō en los
Prober.24. Prouerbios: Ne insideris, & quæras impietatem in domo iusti, neque vastes requiem eius: septies enim in die cadet iustus, & resurget: impij autē corruent in malum. Dize q̄ esta es la differēcia que hay del justo al peccador, y llama aqui justo, o al que lo es, segun la diuina predestinacion o al que al presente pretende ser justo y dessea seruir a Dios, y este es su fin cayendo, y leuantādo. Por q̄ assi en Philosophia, como en Theologia el acto, y el auctor tomā nombre del fin que pretenden, como el hurto para fornicar, mas se llama fornicacion, q̄ hurto: y el auctor mas se llama fornicador, que ladron: y el tinte de blāco a negro, aunque passe por colores medios, no toma nōbre de ninguno, sino del fin que se pretende: y se dize que se tiñe de negro. Y llama tambien peccador, o al que lo es segun la diuina presencia, o al que pretende serlo, aunque algunas vezes haga obras de justo.

sto. Dize pues: No andes azechando al justo que vna vez viste peccar, para ver si pecca, ni vayas a buscar el peccado a su casa. Como quien dize, porque no mora alli el peccado, ni tiene alli assiento, ya estara arrepentido: porque siete vezes al dia caera el justo, y se leuantara. Y a esto paresce hazer alusion nuestro Redemptor, en el lugar alegado: empero los malos dize, totalmente, y de su grado se van al mal, y lo continuan y perseueran en el. Dema ra alma mia que tu Dios perdona todos tus peccados, y todas quantas vezes tu los repitieres.

SEPTIMA, Y VLTIma consideracion.

Septima cõsideracion.

CONSIDERA tambien alma mia que dize peccados, o iniquidades tuyas: para q̃ en tiendas, que solo el peccador es el auctor destas obras: que ni todo el mũdo, ni demonios, ni carne son parte para hazerte pecar, si tu no quieres. Tu solo eres el official desta obra, q̃ ellos solos son solicitadores, q̃ no auctores d̃ ella, ni menos Dios, q̃ nunca es causa de peccado, como lo dize Sanctiago: Deus enim intẽtator malorũ est. Lo qual declara nuestro Dios por el propheta Oseas: Perditio tua est, o Israel, tantũmodo, in me auxiliũ tuum. O Israel, mira quien eres, y quien soy: y de donde te viene tu bien, o tu mal, y sabete que tu perdicion es tuya, y tu socorro es mio: por ti te pierdes, y por mi te ganas: tu perdicion tuya, y tu cobro

Oseæ.13.

mio: tu mal y tu peccado tuyo, y todo tu biẽ mio. Lo mismo affirma el Apostol sanct Pablo, diziendo: S
Ad Colo. 3. poliantes vos veterem hominem cum actibus suis. Mirad q̃ os despogeis del hõbre vieio. Assi llama al hijo puro de Adam, hombre viejo. Y tambien os desnudad iuntamẽte con el de sus actos y obras propias. Y alli declara quales son las proprias obras del hombre viejo diziẽdo, q̃ nos desnudemos de yra, de indignacion, de malicia, de blasphemia, de palabras torpes, y de toda mẽtira. Y aestos llama actos y obras
Gala. 5. del hombre hijo de Adã. Y aun lo declara mas en otra parte, diziendo: Manifesta sunt opera carnis, quæ sunt, fornicatio, immunditia, &c. Dize pues, manifiestas son las obras del hombre. Y llama aqui carne al hombre, segun el lenguaje de la diuina escriptura en muchas partes, como en Isaias: Videbit omIsai. 40. nis caro salutare dei, Quiere dezir, todo hombre. Y
Ioan. 1. por sanct Ioan: Verbum caro factũ est: Que el hijo de dios se hizo hõbre mortal y passible hijo de Adam: y aun q̃ sin peccado, empero con las penas del peccado. Assi dize aqui el Apostol sanct Pablo, como lo nota el glorioso Padre sanct Augustin, q̃ el Apostol quando dize: Manifiestas son las obras de la carne, quiere dezir, que manifiesto es quales son las obras y actos del hombre hijo de Adam, en quanto tal: y luego las declara poniẽdo vna lista muy larga de peccados corporales y espirituales. Y assi dize aqui el
Augustin. glorioso padre sanct Augustin, que a los peccados llama aqui el Apostol, obras del hombre, y proprias, y solas dl: pero a las justas y buenas obras q̃ las

llama

llama el mismo Apostol obras de Dios, diziendo: deus est qui operatur in vobis & velle, & perficere pro voluntate sua. Que Dios por su voluntad, que siempre es buena, es el q̃ obra en nosotros, y conosotros, el querer el biẽ y el ponerlo por obra: el comẽçar la buena obra, y el acabarla. Mas en la mala obra no tiene parte. Esto declara el glorioso padre sancto Augustin diziẽdo: Mali non est causa efficiens, sed deficiens, ex nobis est quod deficiamus, ex deo autem quod aliquid faciamus, Que del mal no hay causa efficiente, sino deficiente: y de nosotros es el faltar o errar del blanco de la verdad, y de Dios nos viene acertar a dar en el. Porque aunque dios, como prima causa, concurra al acto al material del peccado, pero no a la falta y deformidad de el: sino solo el peccador. Y assi declarã algunos aquello de Sanct Ioã: Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. Que todas las cosas fuerõ hechas por dios, empero el nada, que es el peccado, dize que se haze sin el. Por vn exẽplo se entendera esto mejor: Si tu tuerces vn cordon con otra persona que esta enfrente de ti, tu tuerces a tu mano derecha, y mandas al otro q̃ tuerza tambien hazia su mano derecha: porque esta es la regla del bien torcer. Veamos si el otro tuerce hazia su mano yzquierda, y tu tuerces como cõuiene, hazia tu mano derecha: ambos torceys, empero tu tuerces bien, y el otro mal: tu concurres cõ el otro en el torcer, pero no en el torcer mal, de manera que de la mala torcedura, tu no eres causa, sino el otro. Assi desta manera, la regla de bien biuir, es la volun

Philip 2.

12. Decivit. Dei Cap. 7.

Ioan 15.

tad de Dios, declarada por su ley, y por tãto, de la falta que se haze, aunque dios concurre en la obra, no es Dios la causa, sino tu que no obras a su voluntad y mandado: como el otro que no tuerce a tu voluntad, y segun el orden del bien torcer. Mira pues alma mia con quanta razon el sancto Propheta llama a los peccados tuyos, porque son tan tuyos y tã propios, que nadie es causa dellos sino tu.

Aduierta el sieruo de Dios q̃ para esso se han puesto en este dia de hoy siete consideraciones, para que en en el mesmo dia tẽga variedad, y eche mano de lo que mas gustare su espiritu aquel dia: y lo mesmo se guardara en los dias siguientes, poniendo en cada vno siete varias consideraciones, sacadas de la letra y espiritu del sancto Propheta.

Martes.

Qui sanat omnes infirmitates tuas.
El que sana todas tus enfermedades.

Loa alma mia al Señor, y anda hoy delante del, como delante del que sana todas tus enfermedades.

PRIMERA CONsideracion.

Primera cõsideracion.

CONSIDERA aqui alma mia el rectissimo orden del Propheta en narrar, y de tu dios en curar, y obrar. Porque como el peccado es el mayor mal de los males,

ſes, primero començo de el: tractando de ſu remedio, que es el perdon, en el primer verſo, y deſpues en eſte ſegũdo trata del mal del cuerpo, y del remedio del y con mucha razõ, porque como del mal del alma naſcio el mal del cuerpo, remediada el alma en el primer verſo, en el ſegundo luego tracta del remedio de las enfermedades del cuerpo: porque Dios primero cura lo que primero enfermo. Y porque tambien primero es la culpa, que la pena, primero ſana al alma de peccado, que al cuerpo de enfermedad. Y anſi entenderas alma mia la ſabiduria de tu medico celeſtial, y cõ quanta razon dixo ſanct Pablo: Quæ a deo ſunt, ordinata ſunt. Que las coſas que Dios haze lleuan orden de razon. Quiere dezir que Dios haze las coſas a derechas. Conforme a eſto ſu primera venida hecho hõbre al mundo, fue para ſanar primero las almas con ſu gracia, perdonãdo los peccados: y ſu ſegũda venida al juyzio ſera para ſanar los cuerpos de todos ſus males para ſiempre. Eſte meſmo orden guardo quando ſano al paralytico, que aunq̃ ſe lo trayan y puſierõ delante, para que le ſanaſſe del cuerpo, ſin algun cuydado del alma: pero el, como el que haze las coſas a derechas, primero le ſano del alma, diziẽdo: Fili, remittuntur tibi peccata tua. Y deſpues del cuerpo, diziendo: Surge & ambula, como reprehẽdiendoles en ſu hecho, del mucho cuydado q̃ de la ſalud del cuerpo tenian, y del mucho deſcuydo que tenian de la ſalud del alma, hauiẽdo de comẽçar por alli la cura del cuerpo. Roma. 13.

No ſolamente en ſanar guardo el Señor eſte

orden empero engeneral en todo lo que toca al alma y cuerpo, comiença siempre por el alma. Y assi
Marc.6. este orden guardo en el comer, como cuenta sanct Marcos, que a aquella multitud de gẽte que vino a el al desierto, primero dio pasto de doctrina alas almas y despues el pasto de comer a los cuerpos. El mismo ordẽ guarda, y quiere que guardemos en el procurar bienes, que primero se procure el bien del alma, y en segundo lugar el del cuerpo: y ansilo en seña,
Marc.6. diziẽdo: Quærite ergo primum regnum Dei, & iustitiam eius: & hæc omnia adijcientur vobis. Procurad primero el reyno de Dios y su justicia, que todas estotras cosas por añadidura al peso de la gloria, se os daran.

El mesmo orden quiere que se guarde en la limpieza, que primero cuydemos de la limpieza interior del alma, y despues de la limpieza exterior del cuerpo, como paresce por sanct Lucas, el qual cuenta que vn Phariseo combido a Christo, y el Redẽptor que
Luc.10. a nadie se negaua, entro y assentose a comer, y dize que estaua el Phariseo entresi muy marauillado y escãdalizado, como Christo no se hauia lauado para comer. Y el Redẽptor, aquien no se abscondian los pensamientos de los hombres, le dixo: Nuc vos Pha
Luc.11. risæi quod de foris est, & calicis & cathini mundatis: quod autem intus est vestrum, plenum est rapina & iniquitate: Stulti, nonne qui fecit quod de foris est, & id quod de intus est facit? Agora vosotros los Phariseos teneys gran cuydado de la limpieza exterior, hasta del plato en que comeys, y del vaso

en

en que beueys, y de lo interior del alma teneys gran descuydo, que esta llena de peccados contra Dios, y de robos contra el proximo. Y dize agora, dãdoles a entender, q̃ los Phariseos passados, en el principio de su religiõ, al reues lo hazian, q̃ cuydauã primero de la limpieza del alma: y llamales nescios, como reprehendiendolos de faltos de razon. Porque la misma razõ nos enseña, q̃ es mas principal pieza el alma que el cuerpo: por esso les dize, Nescios, el que hizo el cuerpo de fuera, no hizo el alma ꝺ dẽtro? Quieres dezir, que si por ser el cuerpo por obra de dios, tienen cuenta con su limpieza: q̃ si quiera por la mesma razon hauian de tener cuydado de la limpieça del alma, pues tambiẽ la hizo Dios: quãto mas siẽdo mas excellente obra de Dios, pues el cuerpo es por el alma, y no el alma por el cuerpo:

Esto leuanta y engrandesce el glorioso padre sant Augustin, diziendo: O homo, bona vis abere omnia, & bonus non vis esse? O hombre quan al reues dela razon biues. Como q̃ todas las cosas quieres tener buenas, y tu no quieres ser bueno? Ati solo no te queres tener bueno? Ruegote q̃ me digas, q̃ querrias tener malo? Nada ni querrias tener mala muger, ni mal hijo, ni mala casa, ni aun mala calça, ni mal çapato. Rogo ergo præpone animam tuam caligis tuis. Ruegote pues que tengas en mas a tu alma, que a tu calça, o tu çapato. Y pues tanto cuydado tienes de tener buena calça, y buen çapato, y dela limpieza del que tengas cuydo dela limpieza de tu alma. Auerguençate pues alma mia, viendo tan repetido de Augustin.

Dios, y de sus sanctos, que cuydes primero de tu alma, que de tu cuerpo: porq̃ dela salud del alma en fin ha de nascer la salud del cuerpo, como adelante veremos: empero de la salud del cuerpo, oluidada el alma, nunca hay que esperar salud del alma, antes que temer algunas dolẽcias della. Porque del cuerpo sano y vicioso, vemos que muchas vezes succedẽ males al alma. Bien pues has visto el rectimo orden de Dios, y de su Propheta. como despues de hauer tractado del peccado, y de su remedio, tracta de las penas del y de su remedio, debaxo deste nombre de enfermedades, como despues veremos.

SEGVNDA CONsideracion.

PAra que mejor entiendas alma mia, lo que hemos dicho, quiero que consideres el porque hizo Dios tã facil la cura del alma, y tan difficil la del cuerpo? Porque vemos para la cura del cuerpo lo primero es menester buena bolsa para gastar en Medicos y medecinas empero para la cura del alma ni vn dinero. Para la del cuerpo es neccessario padescer mucho el enfermo, amargas beuidas, purgas y sangrias, y aun saxarse, y cauterizarse las carnes: pero para la salud del alma, sola vna buelta del coraçon a Dios. Para sanar el cuerpo, es menester mucho tiempo, que treynta y ocho años estuuo tollido aquel hombre que cuenta Sanct Ioan, desseando y

Ioan. 5.

tra-

trabajando por ſanar, y es meneſter aguardar los ſe tenos, y catorzenos: pero para la ſalud del alma, en el punto que el peccador, legitimamente, gimiere ſu peccado, ſana. La difficultad de la ſalud del cuerpo cifra el Euangeliſta, hiſtoriando dela hæmorrhoiſa, q̃ doze años hauia padeſcido mucho, de muchos Medicos, y hauia haſtado to ſu hazienda: y no ſolamente no hauia aprouechado pero que le hauia ydo peor. Demanera q̃ para la ſalud del cuerpo, deſpues de tãta coſta, tiẽpo, y trabajo, aun eſta la ſalud incierta, y aun como vimos, por ventura ſuccede peor: empero para la ſalud del alma, applicado ſu vnico barato, facil y breue remedio, es la ſalud certiſſima, e infalible. Aſsi lo affirma Dauid, diziẽdo: Dixi, confitebor aduerſum me iniuſtitiam meam Domino, & tu remiſiſti iniquitatem peccati mei. Con dolor de mi coraçon, y de hauer offendido a mi Dios, determine de confeſſar al Señor mi peccado. Ser yo el reo, y el accuſador contra mi: y no lo oue yopẽſado, quãdo tu Dios mio ya me tenias perdonado. De manera que conſta quan facil es de hauer la ſalud delal ma, y quan difficil lla del cuerpo. Marc. 5. Pſalmo. 31.

Empero veamos el porque lo ordeno Dios aſsi? Agora oye alma mia, eſta Philoſophia del cielo. La ineffable prouidẽcia de Dios, lo que es mas neceſſario, ſiempre lo hizo mas comũ, y mas facil de hauer. Por exemplolo entenderas. Porque el pã y el agua es el neceſſario mãtenimiento del hombre, como dize Salomõ, lo hizo Dios tan cõmun y facil, porq̃ dõde quiera, y a poca coſta ſe halla: pero no en todas par- Eccleſi. 29.

tes

tes se hallan todos vinos, ni todos linages de aues, ni de fructas, y de otros regalos? porq̃ sin ellos se puede passar la vida humana, ni todos alcançan a comprar esso. Si se huuiera de cõprar a dininero el ayre para respirar, la tierra para andar, y el agua para beuer, y para se limpiar, pocos biuieran. Pues por esso la prouidencia de Dios por ser cosas tan necessarias, las hizo tan comunes y faciles de hauer. Pues porque la salud del alma es tan necessaria, pues todo el bien consiste en ella, por esso la hizo dios tan facil, que en la salud del cuerpo va poco. Porque aunque nunca enfermemos, al fin hemos de morir: por tãto la hizo mas difficil. Empero porque de la salud del alma depende todo el bien del alma, y del cuerpo porque nadie se condenasse, ni nadie con alguna ocasion se quexasse, ni nadie ponga achaques a su saluacion, por tanto la ineffable prouidẽcia de Dios, la hizo tan facil. Si fuera tan difficil, tan costosa, tan trabajosa de hauer, y fuera menester tan largo tiẽpo para alcançar la salud del alma, como la del cuerpo, o Dios immortal, y quien procurara la salud de su alma? Si con ser tan facil, curamos tampoco della, q̃ hizieramos si fuera muy difficil? Loente Dios mio de mi alma para siempre tus criaturas, por la ineffable prouidencia que tienes dellas. Pues que razon daremos a Dios hermanos mios, quando para la cura del cuerpo q̃ tan poco importa, hazemos tanto dl gasto, son llamados vnos Medicos y otros, y padescemos tantos tormentos, y tenemos tanto cuydado: empero para la salud del alma tan necessaria tã

bien

bie al cuerpo, a penas nos meneamos, y q̃ enla enfermedad del cuerpo, nivn dia querriamos estar, y enla del alma nos estamos, dias, meses, y años? Que puede ser esto hermano mio, sino la falta d Fe, o sobra de negligencia? o por mejor dezir, vna maldita embriaguez de los bienes de la tierra, la qual nos causa tan torpe y dañoso sueño?

TERCERA CONsideracion.



VISTO PVES EL Orden del Propheta, en referir las mercedes de Dios, y el de Dios en nos las hazer, considera agora alma mia, este Periphrasis, que a solo Dios significa: El q̃ sana todas tus enfermedades. Cõ este mismo titulo q̃ nuestro Propheta illustra a nuestro dios, le hõra tambien aquella sancta Anna, diziendo: Dominus mortificat, & viuificat: deducit ad inferos, & reducit. El Señor es el que solo puede enfermar, y el que solo puede sanar: el que solo puede matar, y el q̃ solo puede dar vida. De manera que nuestro dios sin Medicos ni medicinas, te puede sanar: y ellos, ni ellas sin dios, nada pueden. Quien tambien es el que sanaua a los enfermos en la piscina, de qualquiera enfermedad, por graue, y antigua que fuesse, sin Medicos, ni medicinas? Cierto el mismo, que entrãdo en aquel lugar, como cuenta sanct Ioan, con sola su palabra sano al que estaua tullido treynta y ocho años

Ioan.

años hauia, hizo entonces en publico, lo que antes hazia en la piscina por su virtud en secreto. Y mostraua ser el mesmo que sanaua del cielo, el que entonces sanaua en la tierra. Y como nota el religioso padre sanct Augustin aqui Christo con sola su palabra pudiera sanar a toda aquella multitud de enfermos de varias enfermedades, que dize el Euangelista que estauan alli. Mas como pretendia, no tanto sanar, quãto mostrar que era poderoso para sanar: por tanto escogio entre todos el enfermo mas antiguo, y mas desahuziado para q̃ sanãdo aquel con sola su palabra, constasse que con ella pudiera tãbien sanar a todos los de mas, en quiẽ hauia menos difficuldad. Y assi se verifica este Periphrasis en Christo nuestro Redemptor, de quien aqui el Propheta refiere, que es el que sana todas tus enfermedades. Y sanct Mattheo, y los otros Euangelistas concuerdan, diziendo de Christo: Omnes male habẽtes curauit, vt adimpleretur quod dictum est per Isaiam prophetã, dicentem: Ipse infirmitates nostras accepit, & ægrotationes nostras portauit. Que a todos los que tenian males en sus cuerpos curo, con sola su palabra, para que se cũpliesse, y lo mostrasse como con el dedo, lo que fue prophectizado por Esaias propheta, que dize del: El tomo nuestras enfermedades ensi: quiere dezir, las penas del peccado, como despues veremos, y la salud de todas nuestras dolencias traya consigo, quiere dezir, en su boca, porque con sola su palabra las curaua. A esto aludio el Apostol sanct Pablo, escriuiendo a los Hebreos, hablando de

Matthei. 4. & 8.

Hebr. 1.

de Christo nuestro Redẽptor: Portans que omnia verbo virtutes suæ. Que el hijo de dios vino humanado al mũdo, y traya todas las cosas en su poderosa palabra: porque todo lo que dezia, podia y hazia con solo dezirlo. Para mostrar en esto, como aun que era hombre verdadero, era tãbien verdadero Dios. Y haze en esto alusiõ al obrar proprio de Dios en la creaciõ del mundo, que en diziendo la cosa luego se hazia. Assi se dize en el Genesis: Dixit Deus: Fiat lux, & facta est lux. Dixo Dios, hagase la luz: y en diziendo lo fue luego hecha la luz. Y este lenguaje vsa en la criacion de todas las cosas. Y deste obrar de Dios proprio a el haze memoria el propheta Dauid, diziendo de Dios: Ipse dixit, & facta sunt. El lo dixo, y luego fueron hechas todas las cosas. Quiere dezir, con sola su palabra, con solo dezirlo fuerõ hechas todas las cosas. Y para declarar, como el dezir de Dios, es mandar, dize luego: Ipse mandauit, & creata sunt. Esta fuerça de la palabra de Dios encarezce el propheta Dauid, diziẽdo: Vox Domini super aquas, vox Domini in virtute, vox Domini in magnificencia, vox Domini confringens, cedros, &c. Que la palabra de dios haze bonança en el mar tẽpestuoso, que la boz de dios es fortissima y poderosa, que la boz de Dios haze cosas magnificas, que la voz de dios quebranta y echa por tierra los gruessos y altissimos cedros: que humilla, quiere dezir, los poderosos de la tierra. Demanera que a la palabra de Dios atribuye el hazer las cosas magnificas y poderosas. Y porque te consueles alma mia, en

Gene. 1.

Psal. 32.

Psal. 28.

ver

ver quan acordados estan estos diuinos instrumen
tos, tãbien el Apostol, para põderar el poder de dios
Roma. 4. sobre todas las cosas, dize: Vocat ea, quæ non sunt,
tanquam ea quę sunt. Que assi obedesce a dios y le o
yen las cosas que no son, como las cosas que son.
Que con solo su llamamiento y palabra, vienẽ de no
ser, a ser. Y assi el demonio, para conoscer si Christo
era verdadero dios, le tento, diziendo: Si filius dei es
dic vt lapides isti panes fiant. Si eres hijo de Dios,
Matth. 4. el mismo poder tẽdras q̃ dios: por tanto di, manda,
q̃ obedescerte han las piedras, que estas piedras seha
gan panes de comer, y de sustento: que con solo de-
zirlo tu, sera hecho. Y assi Christo Redemptor nue
stro, aunq̃ no aqui a peticion del demonio, sino q̃an
tes lo dexo cõ la dubda que se tenia, y aun con algu-
na certeza q̃ no deuia de ser hijo de dios, sino hõbre
puro, aunq̃ sancto: porque Christo hablaua de si alli
como de tal. Y paresce bien ser assi, pues que las tres
primeras tentaciones fuerõ exploratiuas, para ver si
era verdadero hijo de dios, y poresso en todas tres le
dize: Si filius dei es, si eres hijo de dios, y saco esta
dubda el demonio del baptismo de Christo, quan-
do fue oyda la boz del Padre, que dixo, señalando a
Matth. 13. nuestro Redemptor: Hic est filius meus dilectus in
quo mihi complacui, este es mi hijo querido, con el
qual estoy cõtento y pagado del descontẽto q̃ de los
hombres tenia, y tambien de ver la reuerencia que
S. Ioan. 1. el Baptista sanct Ioan, siendo quien era le hazia, y el
testimonio que daua de el diziẽdo: Ecce agnus dei,
ecce qui tollit peccata mundi. He aqui el cordero de

Dios

Dios, que trae a su cargo, para guardar y satisfazer por los peccados del mundo. Y tambien otro testimonio, en que dixo, mostrãdo a Christo: Ego vidi, & testimoniũ perhibui, quia hic est filius Dei. Yo lo vi cõ mis ojos, q̃ el Spiritu scto descẽdio del cielo en figura de la paloma, y se assento sobre su cabeça, y oy vna voz de Dios del cielo, q̃ dixo: Este es mi hijo. Y assi yo he dado testimonio, que este es hijo de Dios. Como todo esto vio, y oyo satanas, dudo si era assi como sonauan aquellas palabras, que era verdadero hijo de Dios: porq̃ por otra parte le via ser verdadero hõbre, y que el mismo sanct Ioan dezia q̃ era el cordero de Dios, que se hauia de sacrificar por los peccados del mundo: y que desto era figura el cordero que Dios mando sacrificar. Empero a la tercera tẽtacion, pareciole de las respuestas de Christo, que no deuia de ser sino puro hombre sancto: y por tãto le tẽto de pecado, como a quiẽ podia peccar, a su parescer, y le dixo: Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me. Todas estas cosas que vees, de reynos y señorios, te dare, si prostrado en tierra me huuieres aadorado. Y ya no le dixo, si eres hijo de Dios. Assi q̃ para ver si lo era, le dixo que hiziesse aquella obra de conuertir las piedras en pan, por sola su palabra. Empero despues de muchas vezes el Redemptor del mundo, se mostraua serlo, y assi llama a Lazaro muerto, como si estuuiera biuo, y luego resuscito, y dize al ciego: Respice, vee, y luego vio, y al tullido de treynta y ocho años: Leuantate, y toma tu lecho a cuestas, y vete a tu casa. Y a los vientos, y al mar, y a

Matth. 4.

la tempeſtad que ceſſe, y luego hizo gran bonãça, co mo lo cuentan los Euangeliſtas. Luego bien claro eſta que nueſtro Propheta Eſayas, y el Apoſtol ſant Pablo, affirman de Chriſto que es verdadero Dios pues por ſola ſu palabra hazia todas las coſas. Y aſsi en eſte lugar por eſta circunlocucion ſignifica nueſtro propheta al hijo de Dios, diziendo, que es el q̃ ſana con ſola ſu palabra todas tus enfermedades.

CONSIDERACION Quarta.

Conſidera tambien alma mia, aquella palabra, todas tus enfermedades, por que aunque algũas ay incurables por naturaleza, como la ceguera deſde el naſcimiento: y otras que ignoramos: pero para tu Dios no lo ſon, pues que ſano al que nacio ciego, como lo cuenta ſant Iuan, al qual toda naturaleza no podia ſanar, porque no ay en ella cauſas naturales de donde ſe pueda ſeguir naturalmente aquel effecto. Porque, como dize Ariſtoteles: A priuatione ad habitum eſt impoſsibilis regreſſus. Que ſi vno eſta priuado de vna potencia, o eſta ya corrupta, es impoſsible boluer a tenerla. Otras ay tan graues, que no las alcança la medicina: empero para tu Dios por deſahuziadas que ſean para los Medicos de la tierra, para el no ſon incurables, como pareſce en aquella muger enferma de fluxo de ſangre, que deſpues de auer padecido dozeaños mucho trabajo de muchos Medicos, y auiendo gaſtado toda ſu hazienda en Medicos y boticas, no ſolo no le fue mejor

Ioan. 7.

Ariſtot.

mas peor: y con solo tocar con fe la orilla de la ropa de tu Dios y Redemptor, quedo del todo sana Marci. 5.

Otras enfermedades hay procuradas por el demonio applicãdo actiua passiuis, como dizen nuestros Theologos, aplicando cõ su ligereza y fuerça natural causas naturales, de donde naturalmẽte pueden proceder aquellos effectos y enfermedades, como los males que padecia aql endemoniado, d quiẽ dize el Euangelista: Erat Iesus ejciens dæmonium, & illud erat mutum. Echaua Iesus de vn hombre vn demonio, el qual era mudo. Llama el Euangelista al demonio mudo, no porque el en si lo fuesse: pues es espiritu y no tiene cuerpo, ni potencias, ni organos corporales, sino porque aplicando el demonio causas naturales, hazia a aquel hombre mudo, y tambiẽ ciego, como dize el Euangelista sant Matheo. Esta es vna figura muy repetida en la sagrada escriptura, que llaman los Oradores, Methonymia, quando damos el nombre del effecto a la causa, como en la sancta escriptura algunas vezes, las penas del peccado se llaman peccados, como en el propheta Oseas dize Dios: Peccata populi mei comedẽt. Que los sacerdotes comeran los sacrificios que mandaua la ley que offreciessen por los peccados. Y tambiẽ el Apostol sant Pablo en muchos lugares, a la pena del peccado, y al fomes peccati, llama peccado, porque son effectos del peccado. Desta figura vsamos quando llamamos al dia ñublado, dia triste, porq̃ nos causa encogimiento y tristeza: y al dia sereno, alegre, porq̃ nos causa alegria: no porque el dia en si sea triste, ni Luc. 11. Osee. 4.

alegre. De manera que estas enfermedades procuradas del demonio, aprouechãdo se de las causas naturales: tu Dios alma mia, por sola su voluntad, sin vsar de las causas segundas y naturales, las sana, como sano este mudo y ciego. Y tambien sanct Lucas cuenta, que vna muger tenia espiritu de enfermedad, que es lo mismo, que espiritu enfermo, que assi llama al demonio. Porq̃ applicando el demonio causas naturales, porque sin ellas no puede, ni aun con ellas sin licencia de Dios: como luego veremos, tenia enferma a esta muger diez y ocho años auia, y la enfermedad era que la tenia de tal manera torcida y encoruada, que en ninguna manera podia mirar hazia arriba al cielo: y tu medico celestial con sola su palabra la sano. Y la enfermedad de Iob quien se la procuro, sino el demonio? Pero, como consta alli, siẽpre pidio licencia a Dios, y no excedia ni podia vn punto de la tassa que Dios le ponia. Y assi dize la escriptura: Egressus igitur Satã a facie Domini, percusit Iob vlcere pessimo, a planta pedis, vsque ad verticẽ eius. Que lleuãdo licẽcia de Dios hirio a Iob de llagas pessimas y dolorosas, desde la planta del pie, hasta la cima de su cabeça. Empero tu Dios con sola su volũtad lo sano en su tiempo, y quedo burlado el demonio. Y quãdo el demonio enfermaua, las enfermedades no erã milagros, como ni lo fuerã las saludes, si Dios permitiera que de aquella manera las diera: porque procedian, como hemos dicho, naturalmẽte, de causas naturales. Pero dar las, o sanar las tu Dios, era milagro: porque sin cõcurso de causas

Luca. 13.

Iob. 2.

ſas ſegundas, por ſola ſu voluntad ſanaua. Aſsi lo prometio el Padre eterno por el propheta Malachias, diziẽdo: Orietur vobis timẽtibus nomẽ meũ Sol iuſtitiæ, & ſanitas in pẽnis eius. Vn Sol de juſticia naſcera para voſotros mis fieles, y en ſus alas lleuara la ſalud. Toma Metaphora del Sol, a cuyos rayos tẽdidos a toda parte, llama alas del Sol, que lleuan ſalud: porque deſenferman la tierra, y la ſanan, fecundan, alegran y fertilizan. Para ſignificarnos las obras milagroſas y ſalutiferas de Chriſto, como conſta enel Euangelio. Y tambiẽ en dezir que traya la ſalud en ſus alas, quiere ſignificar la facilidad y ligereza con que ſanaua a los enfermos, a vnos poniendo les las manos, a otros con ſola palabra. Y llama a Chriſto Sol de juſticia, porque no ſolamẽte ſanaua los cuerpos: empero tambien juſtificaua las almas: y como no ay luz que no ſe reciba del Sol, que es la fuente de la luz, aſsi Chriſto es la fuente de toda juſtificacion. Todo eſto hemos dicho alma mía, para que te regales en tu Dios, y en todas las enfermedades, ſean las q̃ fueren, y vengã por donde vinieren, pongas tu confiança enel, pues es el no ſolo el q̃ ſana todas tus enfermedades, mas el que ſe compadece de los enfermos. Y aun promete por ſu prophe ta Dauid fauorecer en ſus enfermedades, a los que entiendẽ en acudir y remediar las faltas de los neceſſitados y enfermos. Y aſsi dize: Beatus qui intelligit ſuper egenũ & pauperẽ, in die mala liberabit eũ Dominus. Dichoſo el que entiende y pienſa en fauorecer al menguado y pobre, enel tiẽpo de ſu anguſtia

Mala. 4.

Pſal. 40.

este cierto q̃ le librara el Señor. Y luego haze el Propheta con toda la Yglesia vna precacion comun a Dios por el: Dominus conseruet eum, & viuificet eũ, & beatũ faciet eum in terra, & non tradat eum in manibus inimicorũ eius. El Señor le cõserue en los bienes q̃ tiene, y le haga reuiuir, quando estuuiere desahuziado y dado por muerto: y le prospere en lo espiritual y corporal sobre la tierra, y no lo entregue al animo y desseo de sus enemigos. Dominus opem ferat illi super lectũ doloris eius. El Señor le socarra en su enfermedad, alli en la cama donde estuuiere doliente, haga por el, lo que el no puede hazer por si. Y bueluese luego a Dios el Propheta y dize: Vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius. Yo te conozco Señor, q̃ haras por el mas delo que yo aqui digo. Bien puede el tal tener por cierto, q̃ tu le haras la cama, y se la rebolueras toda, y se la mulliras en su enfermedad. Quiere dezir que Dios le regalara en su enfermedad, para que tenga aliuio y descanso, como ello procura dar por su amor a los otros enfermos: que se haura Dios con el, como el se huuiere con sus proximos.

QVINTA CONsideracion.

COnsidera tambien alma mia, que dize el Propheta: Que tu Dios es el que sana todas tus enfermedades. De dõde se sigue, q̃ aun quãdo los Medicos curan y sanã, el prin-

principal Medico que cura y sana aquellas enferme dades, es tu Dios. Pues dize que sana todas tus enfermedades, porque entonces quiere Dios vsar de essos medios de medicos, y medicinas: aunq̃ sin ellas puede, como has visto. Esto mismo nos affirma el libro de la Sabiduria, hablãdo de los q̃ estauã mordidos de las serpiẽtes mortiferas, como se cuẽta en el libro dlos numeros. Dize pues el Sabio. Etenim neq; herba, nec malagma sanabit eos, sed sermo tuus Domine, qui sanat omnia, tu es Dñe, qui vitæ & mortis habes potestatem, & deducis vsq; ad portas mortis, & reducis. Cierto dize, ni las yeruas con sus propriedades ocultas, ni los emplastos, ni vnciões, quiere dezir, ni medicina simple ni compuesta los sano, sino tu palabra Señor, que es la que sana todos los males. De manera que segũ esta postrera palabra, y la de nuestro Propheta, aun quãdo los medicos naturalmente curã y sanan sino anduuiesse de por medio la palabra y voluntad de Dios, no tendrian buẽ effecto. Assi q̃ el Señor es el que sana, no solo quando milagrosamẽte sana por si, sino tambien quando naturalmente, sana mediante los Medicos y medicinas. Porque tu Señor dize, tienes en tu mano la vida y la muerte, y lleuas al hombre enfermo, hasta las puertas dela muerte, que llega a desahuziado, y dado por muerto: y de alli le buelues a entera salud, como lo heziste con el buen rey Ezechias, y aun lleuas al muerto, de su casa hasta la sepultura, y lo buelues biuo del de la sepultura a su casa, como a Lazaro.

Num. 2. *Sap. 16.*

4 Reg 2. *Ioan 11.*

De donde has de inferir alma mia, que has de po-

ner principalmente la confiança en Dios, mas que en los Medicos, ni medicinas, si quieres que tu enfermedad no vaya de mal en peor. Escarmienta en aquel miserable rey Assa, el qual porq̃ vn Propheta le reprehẽdió de parte de Dios, le echo de pies en vn cepo: y tu Dios porque por donde pecco, por alli fuesse punido, le dio vna enfermedad en los pies de dolor vehementissimo, que deuia ser gota. Y dize la diuina escritura, que por que ni en su enfermedad, q̃ Dios le hauia dado, para reconoscer su peccado, para que por la pena sacasse su culpa, para atraerle a si, por que ni aun entonces quiso acudir a Dios; si
2. Paral. no que confio mas en el arte de los Medicos y de la medecina, que en Dios, murio miserablemente de su enfermedad.

Y aun por traydor, y aleuoso condena Dios al fiel q̃ en sus enfermedades no acude a el. Assi se lee del rey Ochozias que enfermo, y embio vnos criados suyos a valerse del Idolo de Acharon. Y dize Dios a Helias: Leuantate, y sal al encuentro de los mẽsageros del rey de Samaria, y diles: Por vẽtura no hauia Dios en Israel a quien acudir por fauor, sino que vays al Idolo de Acharon? Quamobrem hæc dicit Dominus, de lectulo super quem ascendisti, non descẽdes, sed morte morieris. Andad, ẽdzid a vuestro Rey
4. Reg. 1 de parte de Dios, que en pena desta aleuosia, de la cama adonde te acostaste, no te leuantaras, sino que de muerte moriras. Y assi murio, porque no se aprouecho desta amenaza de Dios: para que siquiera en la enfermedad, y antes d̃ su muerte se boluiera a Dios.

Mas

Mas tu hermano mio, no aguardes a estos extremos, para conoscer tus peccados, y boluerte a Dios: porq̃ enello ay peligro. Esto nos encarece marauillosamente el Sabio, diziẽdo. Non demoreris in errore impiorum, ante mortem confitere. Si cayeres enel error de los malos, no te detengas enel: porque ay grã peligeo, sino date priessa a salir del: porque antes q̃ la muerte te saltee, conozcas tu propria miseria, y cõfiesses la misericordia muy propria de tu Dios: A mortuo quasi nil perit cõfessio. Porq̃ del muerto, dize, no hay que esperar confession, que algo valga. Es como sino fuesse, baldia y como nada: porq̃ no le sera de prouecho. Como lo que se cuenta en el libro de la sabiduria, que hazen los peccadores en el infierno: que hazen penitencia de sus peccados, y confessiõ dellos, y de quiẽ Dios es, como alli paresce: empero sin fructo. Y es de aduertir, que salomon a aquella confession la llama, quasi nada, y no nada del todo: porque aun que no les aproueche a los muertos, podria aprouechar a los biuos, si quiesissemos escarmentar en cabeça agena. Porque a este fin quiso dios que sus diuinos Notarios nos escriuiessen los dichos de los condenados en el infierno. Y como cosa q̃ tãto importa torna a persuadir lo mismo el Sabio, diziẽdo: Cõfiteriberis viuus & sanus cõfiteberis: & laudauis Deũ, & gloriaberis in miserationibus eius. Conosceras, dize, y confessaras a Dios, no despues de muerto, sino viuiẽdo en esta vida, biuo y sano (añade) le confessaras. Y repite el confiteberis, para despertarnos d̃l profundo sueño d̃ nuestro des

Ecclesi. 17.

Sapien. 5.

cuydo. Y dize tambiẽ, sano, porque no aguardes ala enfermedad, quando ya estes medio muerto, y turbados los sentidos con la fuerça de la dolencia: porque essa confession suele ser como la que se haze puesto aquistion de tormento. No no, a ti hablo Christiano, sino biuo, y sano el cuerpo, y el sentido, y muy de voluntad: pues te va la vida eterna en ello, confessaras hermano mio tus peccados al legitimo confessor y lugar teniente de Dios, y veras como loaras al Señor por las mercedes y cõsuelo que alli recibiras: y te gloriaras y regozijaras en las obras de su misericordia, como ha dicho el sabio. Porque entiende hermano mio, que aquella confession de aquel tiempo, vna traça y modelo era de la cõfessiõ sacramẽtal del Euãgelio. Concluye pues el Sabio exclamãdo tãto bien como Dios alli nos haze, y dize. Quan magna misericordia Domini, et propitiatio illius conuertentibus ad se. O quan grande es la misericordia de Dios, y quan grande el perdon que haze a los que se cõuierten a el. Y con mucha razon lo exclama pues alli haze Dios del hijo del demonio, y tizon del fuego del infierno, hijo de Dios, y heredero del cielo. Esto confirma el buen rey Ezechias aquiẽ Dios por sus peccados hauia castigado con vna enfermedad mortal, y aun q̃ entonces hizo penitencia y confessõ a Dios: empero para mas asegurarse, dize que biuo y sano la quere hazer. Non infernus confitebitur tibi, nec mors laudabit te: nõ expectabunt, qui descendunt in lacum, veritatem tuam: viuens, viuens ipse confitebitur tibi, sicut & ego hodie. No te confes-

Isai. 38.

sara

ſara ſeñor el infierno, ni la muerte te alabara. Quiere dezir, ni los moradores del infierno, ni los muertos te confeſſarã y loaran a ſu prouecho, y a tu gloria: ni los que deſcienden a aquella hondura eſperan que les cumplas tu palabra que tienes dada en tu ley, de hauer miſericordia del penitente: porque aquella es penitencia y confeſsion ſin ſazon. El que biue, el que biue Señor. Repitelo, para ponderar quanto importa, eſſe ſi te confeſſara: porque entonces ha lugar ſu penitencia y confeſsion: aſsi como y o tambien la hago hoy biuo, y ſano, y de voluntad. Lo miſmo affirma el propheta Dauid diziẽdo a Dios: Nũquid mortuis facies mirabilia? Por ventura Señor vſaras de tus marauillo ſas miſericordias con los muertos? aut medici ſuſcitabunt, & confitebuntur tibi. Oſeran poderoſos los medicos para reſuſcitar los, para que tornando a biuir te confieſſen? Nunquid narrabit aliquis in ſepulchro miſericordiam tuam, & veritatẽ tuam in perditione? Por ventura contra alguno que en el ſepulchro enterrado huuiſte miſericordia delo que en la perdicion infernal le cũpliſte tu palabra miſericordioſa? Nũquid cognoſcentur in tenebris mirabilia tua & iuſtitia tua in terra obliuionis? Por ventura Señor conocer ſe han en las tinieblas infernales las marauillo ſas miſericordias de que vſays con los biuos penitentes? o en la tierra del oluido, q̃ aſsi llama aquella region infernal, vueſtra juſtificacion? con que os acordays del peccador penitente q̃ biue? Cierto es que no, porque ya eſtan fuera del tiẽpo del mereſcer. Mira pues alma mia, que aqui condena

dena Dios a todos los que por medios illicitos procuran ſalud de ſu enfermedad.

SEXTA CONſideracion.



Conſidera tambien alma mia, que dize: Enfermedades tuyas. Para que entiẽdas que ſon penas de tu peccado q̃ de tu peccado naſcierõ todos eſtos males q̃ no fue Dios auctor de ellos: empero aunq̃ ſon tuyas, y penas de tu culpa, pero es Dios tan omnipotentiſsimo, como dize el glorioſo padre S. Auguſtin, q̃ puede y ſabe ſacar de los males bienes. Y aſsi muchas vezes de la enfermedad del cuerpo, ſaca ſalud para el alma, como lo affirma Dauid de ciertos fieles: Propter iniuſtitias enim ſuas humiliati ſunt, omnem eſcam, abominata eſt anima eorũ, & appropinquauerũ vſque ad portas mortis, & clamauerunt ad Dominum cum tribularẽtur, & de neceſsitatibus eorum, liberauit eos, miſit verbũ ſuum, & ſanauit eos, & eripuit eos, de interitionibus eorũ, confiteãtur Domino miſericordiæ eius, et mirabilia eius filijs hominum. Por ſus peccados fuerõ humillados cõ enfermedades, y vinierõ a tãto haſtio q̃ abominauã toda coſa d̃ comer, y llegarõ haſta las puertas de la muerte. Llegarõ a eſtar deſahuziados de la vida. Y como ſe vierõ tan atribulados, llamarõ al Señor, y el libro los del aprieto en q̃ eſtauã. Como (embio ſu palabra) qua es lo meſmo q̃ dezir, dixo y quiſo

Auguſt.

Pſal. 106.

quiſo que ſanaſſen, y ſanolos y librolos de las enfermedades de q̃ ſe yuan muriendo. Loen al Señor ſus miſericordia, y las marauillas que haze cõ los enfermos ſean publicadas a los hijos delos hombres: por q̃ acudan a el en el tiempo de ſu neceſsidad. Aſsi que a eſtos tales enfermandoles los cuerpos les ſano las almas: pues acoſſados de ſus enfermedades ſe cõuirtierõ a Dios y los ſano en las almas, y en los cuerpos. De manera, que aunque Dios nunca haze mal al alma por hazer bien al cuerpo: porque es impoſsible que del mal del alma venga bien al cuerpo: pero muchas vezes haze mal al cuerpo, por hazer bien al alma. Y aſsi Dios tullio a aquel paralitico de quiẽ ya diximos, y cõ tullimiento de treynta y ocho años por ſus peccados, como cõſta del Euãgelio, q̃ por eſſo le dixo el Señor, deſpues que le ſano: Ecce ſanus factus es, iam noli peccare, ne deterius tibi contingat: He a qui, eſtas ſano, ya no quieras mas peccar, porque no te ſucceda peor, dõde manifieſta el Redemptor, que por ſus peccados le hauia dado aquella enfermedad y aſsi por ſanarle el alma, le enfermo el cuerpo. Pues por la occaſion de ſanarle el cuerpo, le ſano tambien el alma, como el miſmo Redemptor lo affirma diziẽdo de el: Totum hominem ſanum feci in Sabbato, que os eſcandalizays, porque ſane todo aquel hombre en Sabado? y como declaran todos los ſanctos doctores, aq̃l todo quiere dezir, que no ſolamẽte le ſano la parte del cuerpo, empero tambiẽ la otra parte principal, que es el alma, y lo peor con q̃ le amenaza, ſi tornare a peccar, es dexallo Dios, y alçar mano de ſu

Ioan. 5.

Ioan. 7.

de su cura, que es no tornarle a enfermar, para que por alli le torne a sanar, Porque fuera de esto que mayor mal corporal le podia suceder en este mundo, que tullimiento de treynta y ocho años? Desta manera tãbien se dize del Apostol sanct Pablo, que
1 Cor. 5. aquel fiel que hauia cometido el stupro: Tradidit eũ in interitũ carnis, vt spiritus saluus fiat. Que con autoridad y poder de Dios, entregò su carne al demonio, como a executor d̃ la iusticia y voluntad de Dios, para que con enfermedad le acossasse, y atormentasse como a Iob: poque assi conoscida, y purgada su culpa, el spiritu se saluasse.

Y este castigar Dios desta manera, es grande misericordia suya: pues es para que compungidos de sus peccados, los conuierta Dios y sane sus almas, y de los q̃ no se aprouechan deste misericordioso açote de
Psalmo 34. Dios, dize Dauid. Dissipati sunt neque compuncti, tentauerũt Deum: Dissipados, y por toda parte castigados, y ni por essas se compungieron y dolierõ de sus peccados: Y en esto dize q̃ tentarõ a Dios: para leuantar la mano de su misericordioso castigo, y dexallos como a gente sin remedio. Desto mismo se quexaua Dios por Esaias de los Hebreos diziendo:
Isaias. 1. Super quo percutiã vos vltra: addẽtes præuaricationes? omne caput, languidũ, & omne cor mœrens, a planta pedis vsque ad verticem capitis, nõ est in eo sanitas. Quexase Dios, de q̃ no nos aprouechamos de sus misericordiosos açotes, y tantos, que como padre a hijos nos da, porque nos enmendemos, y antes añadiendo peccados a peccados,

dos, pareſce que vencemos los açotes de Dios, con nueſtros peccados. Dize pues: Donde, y en que os caſtigare, añadiendo ſiempre peccados? Dandonos a entender, que ya no halla en que caſtigarnos, en que ya no nos aya caſtigado, ni donde darnos, donde ya no nos aya dado: porque todo lo tiene andado y no aprouecha, como ſi dixeſſe, ya yo no hallo caſtigo que daros, y vosotros ſiempre hallays peccados en que offenderme. Yo os he caſtigado con hambre, con peſtilencia, con guerras, en la hazienda, en la honrra, en la ſalud, en los hijos. He os caſtigado en los Reyes, en los Sacerdotes, en los Prophetas en el pueblo, y no os emendays, ſi no antes añadis peccados: Toda cabeça enferma, todo coraçõ afligido en eſſe cuerpo myſtico de vueſtra republica. Deſde los pies haſta la cabeça, no hay miembro ſano. En todo os he caſtigado, para que ya os caſtigare, pues que no hazeys ſino añadir peccados? perdere mis caſtigos, y trabajare en vano, ha tomado metaphora del cuerpo humano pdr toda parte açotado: las quales palabras pareſce amenazarlos con aquel ſummo caſtigo de la tierra, que es dexar los, y alçar mano dellos. Como ſe dize en Ieremias de Babylonia: Curauimus Babylonem, & non eſt ſanata, derelinquamus eam; Curamos a Babylonia con medicinales caſtigos, para que ſanaſſe de ſus peccados, y no ha q̃rido ſanar, dexemos la. Eſte es el fin de Dios de caſtigarnos en eſta vida, enmendarnos de nueſtros peccados. Y aſsi dize el en el Exodo: Ego ſum Dominus deus tuus, fortis

zelotes

zelotes, visitans peccata patrum in filios in tertiam, & quartam generationem, eorum qui oderunt me, & faciens misericordiam in millia, scilicet generatio num, his qui diligunt me, & custodiunt præcepta mea. Yo soy el Señor Dios tuyo fuerte, y poderoso para castigar a los que me offenden, y celoso de grãde amor, para con los que me aman, que visito y castigo misericordiosamente, para que se enmienden los peccados de los padres, que passan por imitaciõ a sus hijos, que son peccados heredados de sus passados. No quiero dezir que no castigo a los padres, si no que lleuo y tiendo el açote de los padres, castigando tambien a los hijos que los imitan: y voy los castigando hasta la tercera y quarta generacion, que castigo a los padres, y a los hijos, y a los nietos, y a los visnietos, que quiere dezir dos vezes nietos, y a los tataranietos: que esta corrupto el vocablo, ha se de dezir ternietos, que quiere dezir tres vezes nietos, que son la quarta generacion, quiere pues dezir el Señor. No luego que peccan los hombres los desamparo, sino que les aplico misericordioso castigo, y disciplina de paz para que bueluan y se enmiẽden, y espero a los padres: y a los hijos, y a los nietos: No apartando mi zelo dellos, sino açotandolos con esperança de la enmienda: Empero sino se enmiendan como son peccados tan antigos, y tan heredados, y conuertidos ya en naturaleza, entonces ya de la quarta generacion adelante paro de castigarlos, y dexolos, y aparto dellos mi açote paternal. De manera, que dize el Señor, que hasta la tercera y quarta generacion

Exo. 20.

los

los castiga, y los espera para que se enmienden, empe pero sino, de allí adelante como a enfermos inmedicables los deshauzia. Pero la merced que hazea los padres que aman a Dios, y guardan sus mandamientos, passa a los sucessores que los imitan en millares de generaciones, de manera que en castigar tiene tassa: empero en hazer misericordia, ninguna. Desta misma amenaza de que hemos hablado, dize Dios por el Propheta Ezechiel, mas claramente, Auferetur zelus meus a te, & quiescam: neque irascar amplius, eo quod prouocasti me in omnibus his: Apartarse ha mi affectuoso amor de ti, y parare de castigarte, y no me enojare mas, sino dexarte he, porq̃ me has prouocado a esto con todas estas tus maldades: De manera que es misericordia grande de Dios castigar al cuerpo, y enfermarle para sanar al alma. Y assilo affirma Dauid, quando dize, Exacerbauit Dominum peccator, secundum multitudinem iræ suæ non quæret. El peccador añadiendo peccados a peccados, ha prouocado d̃ tal manera la yra d̃ Dios, que segũ el mucho enojo que tiene, no buscara mas sus peccados para açotalle, para q̃ se conuierta. Esto llama multitud de la yra de Dios, alçar Dios la mano del peccador, y no castigalle para q̃ se enmiende: pues nunca hasta agora ha querido aprouecharse de sus misericordiosos y paternales açotes. Bien has visto pues alma mia, la misericordia de tu Dios, que enferma muchas vezes el cuerpo, por sanar el alma.

Ezc. 16.

Psal. 9.

Y no solamente para atajar peccados como has visto, se aprouecha Dios de nuestras enfermedades:

pero aun tambien para preuinillos que no sucedan, como lo cõfiessa el Apostol sant Pablo, que lo hizo
2. Corin. 12. Dios con el y dize: Ne magnitudo reuelationũ extollat me datus est mihi stimulus carnis meæ angelus Sathanæ, qui me colaphizet. Porq̃ la excellencia de las reuelaciones que Dios me ha hecho, no me leuantasse, y en soberuesciesse, diome Dios vn angel de Sathanas, vn aguijon de mi carne: el qual me açote y atormente. De manera q̃ con el açote de su carne le humillo Dios, y libro de la soberuia y presumpcion, que de las reuelaciones de Dios se le pudiera seguir. De donde se puede inferir q̃ pues tu Dios alma mia, es poderoso para preuenir las enfermedades del alma, q̃ mucho sera que lo sea, para preuenir las enfermedades del cuerpo: De manera que no solo sana todas tus enfermedades q̃ ya padesces: mas aun es poderoso para preuenir con su misericordia, que no caygas en enfermedades, q̃ es otra illustrissima manera de sanar, assi como redimio a su sanctissima madre, no del peccado que tuuo, si no del que tuuiera sino la preuiniera cõ su gracia, q̃ es illustrissima manera de redemir. Assi tambiẽ sana muchas enfermedades tuyas, no q̃ tuuiste, sino q̃ tuuieras, sino te preuiniera cõ su fauor. Estas son mercedes secretas q̃ Dios nos haze, por las quales le deuemos hazer gracias publicas. Quieres ver experimẽtada esta verdad en las enfermedades espirituales, ya lo viste agora en sant Pablo, pero en las corporales oye: No es de marauillar, y con animo fiel de considerar, que quando quiso Dios sacar a los hijos de Israel de Egypto,

gypto, porque al salir no se quedasse alguno por enfermo, que preuino el Señor las enfermedades de todos. Assi lo affirma Dauid: Non erat in tribubus eorũ infirmus, q̃ fue ordẽ milagrosa de Dios, y por tal lo pondera el propheta, q̃ a aquella sazon entre tanta multitud de gente, de todos los doze linages de Israel, no huuiesse ni vn enfermo. Con razon pues alma mia te has de regalar cõ este titulo d̃ tu Dios, que es. El que sana todas tus enfermedades por marauillosas y diuersas maneras Psalm 104.

SEPTIMA CONsideracion.

CONSIDERA TAMbien alma mia, que este vocablo infirmitates en la sagrada escriptura es muy amplo y se estiende a significar, no solo lo que llamamos comunmente enfermedades de que hemos hablado, sino todas las penas del peccado, porque mediata, o immediatamente todos los males que hay en el mundo, nascen de alli. Y assi nuestro propheta, despues que en el primero verso, tracto de la culpa, aqui en este segũdo cifro todas las penas della, llamãdo las enfermedades, solo en especial en el versito siguiente, tracta de la muerte, porque fue el principal mal y pena del peccado. Y assi sant Pablo dize. Libenter igitur, gloriabor in infirmitatibus meis: A todos los males q̃ padescia por la predicacion del Euangelio, 2. Cor. 2.

llama enfermedades suyas, y dize: que no solo, no se affrentaua de padecer por el Euãgelio, mas que aun se honrraua y preciaua, y gloriaua dello, porque se veya entonces mas fauorido de Dios: porque como crecia la bateria que el mundo le daua, assi con el ayuda de Iesu Christo, se hallaua mas poderoso para resistir, y quedar inuencible, como allí lo dize. Cũ enim infirmor, tunc potens sum, Quanto mas el Mundo, Demonio, y Carne procura de enflaquecerme, tãto mas robusto y poderoso me hallo. Assi q̃ a todos estos trabajos llama enfermedades. Tãbiẽ el propheta Isaias dize, Ipse infirmitates nostras accepit: el tomo nuestras enfermedades, y esta claro que no se puede entender destas enfermedades corporales de que hemos hablado. Porque nũca el Redemptor del mũdo tuuo enfermedad corporal, tal fue el temperamento de su cuerpo, tan acabada fue su cõplexion natural, y tã rectissimo su ordẽ de viuir sino llama enfermedades nuestras, todas las penas del peccado: porq̃ quando dize el Redemptor por sant Mattheo, Infirmus fui & visitastis me. Que dira a los misericordiosos el dia del juyzio, estuue enfermo y venistes me a visitar, no lo dize por si mismo: que jamas enfermo, ni estuuo en cama, para que le pudiessen venir a visitar en sus enfermedades: si no dize lo por los suyos, a los quales quire como a si, y assi assienta a su cargo y cuẽta todo el biẽ q̃ a ellos se haze, como si se hiziesse a su misma persona, y lo declara luego diziẽdo Amen dico vobis, q̃ vni ex minimis meis feciſtis, mihi feciſtis. En verdad os digo

Esaias. 53.

Matth. 28.

digo q̃ el bien que a vno delos mios: aunq̃ sea de los mas pequeños, hezistes, a mi le hezistes, yo lo cuento por hecho a mi. Declara esto el glorioso padre sant Augustin por este exẽplo, que assi como por el amor natural que yo tengo a mis miẽbros, digo al otro, aua que me pisays, y no pisan sino al pie mio, y digo que estoy enfermo yo: porq̃ tiene gota mi pie y que estoy yo preso, quãdo estã mis pies en el cepo: Destamanera, como todos seamos miẽbros de Iesu Christo, el se dize allí por S. Mattheo, estar enfermo y encarcelado, quãdolo estã los suyos. Assi que quãdo Esaias dize que tomo nuestras enfermedades, entiendese no de las dolencias de q̃ hablamos, sino de las penas del peccado, para satisfazer por nosotros: y quãdo dize por sant Mattheo que estuuo enfermo, entiẽdese no de su persona, sino de los suyos. *Augustin.*

Assi que alma mia tu Dios y señor no solo es poderoso para sanar todas tus dolẽcias, sino para sanar te tãbien de todas tribulaciones, tentaciones, persecuciones, y flaquezas de nuestras potencias: porque todas enfermarõ por el peccado, y assi a el deues acudir por fauor en todo: A lo qual nos anima Dauid diziẽdo. Deus noster refugium & virtus. Quereys saber quiẽ es nuestro Dios? vn refugio y fortaleza de amparo, dõde se vã a acoger y amparar todos los suyos: y vn poder sobre todos los poderes dl mũdo, y assi luego le llama dominus virtutum. El señor de los poderes, como se dize Rey de los Reyes, y Señor de los señor, assi se dize el poder de los poderes. Por q̃ de todos los poderes que tiene dados a sus criatu- *Psalm. 45.*

ras, para que hagan sus effectos, el es el Señor, y no pueden hazer mas de lo que el quisiere: que es la fuente de todo poder, y dize mas, Adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis: Ayudador en las muchas tribulaciones, que parece que andandonos a buscar, nos han hallado. Y dize que nos ayuda en las tribulaciones, para que no puedan mas que nosotros, y nos vençan y hagan peccar, Tambiẽ affirma el Apostol sant Pablo en el lugar alegado, diziendo Spiritus adiuuat infirmitatem nostrã, que el diuino espiritu, no nos dexa desmayar, ni caer, sino que ayuda a nuestra flaqueza, y nos haze de flacos fuertes De manera que has visto alma mia, como tu Dios es el que sana todas tus enfermedades, de qualquier linage que sean.

Miercoles.

Qui redimit de interitu vitam tuam.
El que redime de la muerte tu vida.

Loa alma mia al Señor, y anda oy delante del como delante del que redime tu vida de la muerte: como delante de tu Redemptor.

PRIMERA CONsideracion.

Considera lo primero el porque el sancto Propheta al negocio de nuestra salud, le llama Redempcion? Y es muy repetido este vocablo en la sancta escriptura del viejo

viejo y nueuo Testamento: Y mira que para que con verdad se diga Redempcion, han de passar dos ventas, vna donde se vende lo que se vende, y otra donde se deshaze la venta primera, y se torna a comprar la cosa. Por el peccado del hombre se hizo la primera venta, en que el hombre se vendio al demonio, y assi nos vendemos todos quando peccamos. Y es necessario deshazer esta venta, y tornar nos Dios a comprar para ser redemidos. De la primera venta dize el Apostol sant Pablo de si mesmo, y en persona del linage humano, alludiendo a lo de de Esaias propheta: Ecce enim in iniquitatibus vestris venditi estis. Ego autem carnalis sum venundatus sub peccato. Que porque por el peccado se vendio primero el hombre al demonio, reyna en el la carne, y esta subjecto al peccado. Esta Theologia nos encaresce el mesmo Redemptor, quando dize. Amen amen dico vobis, omnis qui facit peccatum, seruus est peccati. En verdad en verdad os affirmo, que todo aquel que pecca, queda siruo del peccado, y subjecto al apetito carnal. Dando nos a entender, que es tan mala cosa, y tan gran deso: dẽ el peccado, que en haziendo lo el peccador por justo juyzio de Dios, le da luẽgo su merecido: y es, q̃ se leuanta y amotina contra el: La obra contra su autor, cõtra el mismo q̃ la hizo, y se enseñorea del y lo tiene rendido debaxo de si, como dixo sant Pablo, sub peccato: que no puede salir del peccado sin especial ayuda de Dios, y que en el entretanto no puede dexar de peccar vna vez que otra, hasta q̃ Dios por

Esai 50. Roma. 7.

Ioan. 8.

su bondad y misericordia lo redima.

Isai.52. De la segunda vẽta haziẽdo tãbien memoria dela primera, prophetizo Esaias. Hæc dicit Dominus, gratis venũdati estis, & sine argẽto redimemini. Dize que nos vendimos debalde al demonio, y es assi, porque no nos dio nada, pue el deleyte, o interesse: por el qual peccã los hombres: no lo da el demonio, que el en nada querria dar nos contento, porq̃ aquel interesse, o deleyte son criaturas de Dios. Pues lo q̃ el demonio nos prometio, q̃ si comia el hõbre del arbol vedado, no moriria: no lo dio, ni lo podia el dar: pues cõsta luego que nos mintio: porque antes porque comimos, morimos. Con razon luego dize el Propheta, q̃ debalde fuymos vẽdidos: empero veamos si dize el Propheta que fue vẽta, como fue ẽbalde? que parece repugnar los terminos: porq̃ si vuo venta, vuo precio: pues que nos dio? Agora mirad la figura de hablar del sancto Propheta. Quando damos alguna cosa de estima por poco: dezimos que la vẽdimos de balde: assi dize el glorioso padre sant S. Augustin. Augustin, que Adam pecco, ne contristaret delitias vxoris, por no entristezer a la muger con quien se holgaua. Pues porque por vn contento tan ligero se vendio, por esso dize el propheta que debalde. Dize mas, que Dios sin precio alguno que demos, nos redemira: porque como no recebimos precio alguno en la vẽta, ni tãpoco para la reuenta, o redẽpcion se nos pide, ni lo tenemos. Aqui se leuanta la misma duda, como somos redemidos, sino interuiene precio? porq̃ redẽpcion, o recõpra, precio dize? empero

por

porque es tan poco lo q̃ el peccador pone de su parte para ser redemido, q̃ és nada, solo cõsentir cõ Dios, y ni aun esso puede sin Dios: por esso dize, que por nada que pongamos seremos redemidos de Dios: el qual es el que ha de poner el precio. Y assi este periphrasis, o circũlocuciõ, significa al hijo de Dios, y lo señala como con el dedo: como lo affirma tambien el propheta Oseas, diziendo en persona de Christo, como lo tenemos de fe: porque el Apostol sant Pablo lo alega a la letra d̃ Christo redẽptor nuestro, en la primera a los Corinthios. Dize pues el hijo de Dios por el Propheta: De manu mortis liberabo eos, de morte redimã eos, ero mors tua o mors, morsus tuus ero inferne. Yo librare a los mios del poder de la muerte: yo redimire su vida de la muerte y yo dize Dios, sere tu muerte o muerte, y te comere a bocados, y quedara la muerte muerta: y deste mismo titulo de Redemptor le ilustra muchas vezes la sagrada scriptura, especialmente se repite en Esaias: Hæc dicit dominus Redemptor tuus sanctus, Israel. Esto dize el Señor, que sera tu redemptor: porque no se repite Redemptor de Israel: solo porque lo redimio de la captiuidad de Egypto, y del poder de Pharaõ. Y si por esto algunas vezes se llama Redemptor, o porque los aya redemido de otra captiuidad particular, es, porque aquella era sombra manifiesta, y vn lexos de la redempcion vniuersal del linage humano, por la qual nos auia de redemir del poder del demonio, y del peccado, y de la muerte, como presto veremos: y llamale tambiẽ el Propheta el sancto de

1. Cor. 15. Ose. 13. Esai. 41. y. 43.

Israel, que quiere dezir el sancto que ha de descender y nascer de Israel: esto es de la Virgen sacratissima hija de Israel, que por ella sola es Christo redẽptor nuestro de linage d̃ Israel, como luego veremos. Es muy comun llamar se Christo el sancto, y justo de Israel, en la sagrada scriptura: assi que el Sancto que llama Esaias de Israel, es el mismo de quien el angel dixo a la Vigen: Quod ex te nascetur Sanctum, vocabitur filius Dei. Lo sancto que nascera de ti, sera llamado hijo de Dios: y no dize, sera llamado hijo de Dios, porque no lo sera, sino q̃ es manera de hablar de la sagrada escriptura, que quiere dezir que no solo sera hijo de Dios secreto, y no conoscido, sino que sera apellidado y conoscido por hijo de Dios: como alli en el mismo capitulo dize tambien el angel de Elisabeth: Et hic mensis est sextus illi quæ vocatur sterilis. Este mes Virgen sancta es el sexto de la concepcion de aquella que se llama esteril. No dize que se llama esteril, porque no lo era, sino porq̃ lo era, y muy afamada, como era persona principal, y muy conoscida, y apellidada por esteril. Assi que dixo el angel a la Virgen: el sancto que nascera de ti hija de Israel, sera apellidado hijo de Dios, como lo sera. De manera que la escriptura por antonomasia llama Christo el sancto de Israel, y aun el sancto de los sanctos lo prophetizo Daniel, y no dixo el angel en el genero masculino, Sanctus, ni en el fæmenino Sancta, sino en el neutro, lo sancto q̃ nascera de ti: para dar a entender a la Virgen, que no nasceria della persona nueua, ni nasceira della natu-

Luc. 1.

Dani 9.

raleza

raleza nuena ſola, porquela naturaleza no ſe dize propriamente ſer concebida, ni naſcer: ſino dixo en el genero neutro, lo que naſcera d̃ ti, q̃ naſceria de lla vn nueuo agregado, ſi aſsi ſe ſuffre dezir, nũca ſamas viſto, ni oydo, ni penſado humanamente: vna perſona diuina antigua, en naturaleza diuina antigua, y en naturaleza humana nueua. De manera q̃ vna miſma perſona diuina eſta en dos naturalezas, como ſi vn limon ſe enxire en narãjo, es vn arbol, y tiene dos naturalezas, de limon y de naranjo: aunq̃ eſto natural no puede del todo explicar el diuino myſterio, mas es como vna viſlumbre del aſsi que Chriſto es verdadero hijo de Dios eternalmẽte, y verdadero hijo de la Virgen tẽporalmente, juntamẽte verdadero Dios, y verdadero hombre. Deſto miſmo aduirtio tambiẽ el angel al Sãcto Ioſeph, y vſo deſte lenguaje, diziendo de la Virgen: Quod in ea natum eſt, de Spiritu ſancto eſt. Lo que en ella es cõceb̃ido, no es por obra de varon, ſino por obra del Spiritu ſancto. De aquella miſma antonomaſia de llamar a Chriſto el Sancto, vſa el Propheta Dauid hablando al Padre eterno de Chriſto: Nec dabis Sanctum tuũ videre corruptionem. No entregaras a tu Sancto a la corrupcion, no conſentiras que ſu cuerpo ſea corrõpido: lo qual es de fe, q̃ ſe entiende de Chriſto a la letra: porq̃ aſsi lo alega el Apoſtol ſant Pablo en el libro de los hechos Apoſtolicos. Aſsi tambien ſant Pedro vſa deſta miſma antonomaſia, quando dixo alos Iudios: Vos autem Sãctum & iuſtum negaſtis. Pediſtes voſotros, que ſe os concediſſe la vida de

Matt. 1.

Pſal. 15.

Actor 13

Actor. 3.

vn varõ homicida: y al santo y justo negastes, y al autor dela vida distes la muerte. Assi que el propheta Esaias llama a Christo el sancto de Israel, sancto por la razon que hemos dicho, y de Israel, porque auia de nascer por la Virgen sacratissima de aquel linage: porque no por via de varon, sino por via de muger sola, auia de descender de aquel linage. Y de aqui se entendera lo que Dios prometio a Dauid, diziẽdo, como el lo alega: Iurauit dominus Dauid veritatẽ, & nõ frustrabitur eum. Iuro Dios a Dauid vna verdad y le cumplira su palabra, que no le pesara de auer lajurado, y dize luego la verdad que le prometio: De fructu ventris tui, ponam super sedem tuam. Alfructo q̃ nascera de tu vientre: hare heredero y succesſor de tu reyno y throno Real. Marauillosa nueua y estraña manera de hablar es esta, hablando a varon, como era Dauid: si que el varon no concibe en su vientre al hijo, ni lo trae en su vientre, ni lo pare de su vientre: y assi no se dize fructo de su vientre: que esto es proprio dela muger: como pues dize Dios a Dauid, Del fructo de tu viẽtre hare succesſor de tu reyno? Gran mysterio es este alma mia, y que grandemente consuela tu Fee: que porque Christo redẽptor nuestro no auia d̃ venir del linage de Dauid, y por el mismo caso del linage de Israel, por via de hombre, sino por via de muger, y de sola muger, por esso dize a Dauid, del fructo de tu vientre: quiere dezir del fructo del vientre de vna Virgen de tu linage hare succesſor de tu reyno quiere dezir, del reyno delos fieles. Y assi lo dixo el angel a la Vir-

Psal. 131.

la Virgen, alludiendo a esto del psalmo, prometiendo tambiẽ el reyno de Dauid al hijo que pariria, Ecce concipies in vtero, & paries filium. Para mientes virgen singular, y aduierte este mysterio tan grande que concibiras alla dentro del vientre, que no verna esta concepcion de fuera por obra de varon, y pariras vn hijo: que es lo mismo que dezir, fructificaras de tu vientre a quien sera fructo de tu vientre solamente. Y assi le dixo despues sancta Elisabeth a la Virgen: Et benedictus fructus ventris tui. Como alludiendo a la promesa hecha a Dauid. Luego manifiesto esta, quien es a quien el propheta Esaias llama tu Redemptor, y el Sancto, y de Israel. Regalate pues alma mia, en esta verdad y consonancia de las sagradas escripturas, y vee como ẽl hijo de Dios habla aqui el Propheta, quãdo te dize, que es el que redime de la muerte tu vida: y como el mismo redemptor te lo affirma por sant Iuan, diziendo: Amen, amen dico vobis, quia qui verbum meum audit, & credit ei, qui misit me, habet vitam æternam, & in iudicium non venit: sed transiet de morte ad vitam. Esto es proprio del Euangelista sant Iuã, repetir este Amen amẽ, y no se hallara sino senzillo en los otros euangelistas, y siẽpre que lo repite sant Iuan, y Christo por el, es quando quiere dezir mysterios grandes, como aqui: y assi dize, En verdad en verdad os digo, que el que oye mi euãgelio, y cree al Padre que me embio: el qual ha testificado que soy su hijo en mi baptismo y transfiguracion, tiene vida eterna, quanto al alma: que no la perdera, si el no quisiere: y no ver-

Luc. 1.

Luc. 1.

Ioan. 5.

no vernia a ser condemnado al juyzio vniuersal: sino q̃ por mi redempcion passara de la muerte corporal a vida que no conosce muerte. Lo mismo nos affirma el Apostol Sant Pablo, diziendo: Si autem Christus in vobis est, corpus quidem mortuum est propter peccatū: spiritus vero viuit propter iustificationem. Si Christo esta en vosotros: quiere dezir, viue y reyna en vosotros, aunque vuestro cuerpo es cierto que lo podeys dar por muerto, por el peccado original: como Dios lo amenazo al principio: empero vuestro spiritu viue desde luego por la justificacion interior, por la qual queda el alma justificada, y en paz con Dios: y en el dia de la resurrection final tornara por el, y viuira para nunca jamas morir. Mira pues alma mia, como es el hijo de Dios el que redime de la muerte tu vida.

Rom. 8.

SEGVNDA CONsideracion.

VIsto pues que el hijo de Dios es nuestro redemptor, y q̃ de nuestra parte no hay precio de nuestra redempcion, ni püede el hõbre satisfazer: sino q̃ fue menester el precio d̃ la sangre de Christo. Veamos el porq̃ el hõbre no puede satisfazer? y hallaras q̃ porque la culpa se mide cõ la persona offendida y la satisfacion con la persona satisfaziente: por tanto aunque el hombre pudo peccar, pero no pudo satisfazer a Dios, y redimir se porque la offensa es infinita por ser de infinita

nita bondad y merecimiento el offendido, que es Dios: y la satisfaction que el hõbre puede hazer es finita, porque el hombre que satisfaze es finito, y de finito merito: y aũ de suyo, de ninguno: por esto la ineffable sabiduria del eterno Padre ordeno, que su vnigenito hijo se hiziesse hõbre y redẽptor nuestro para que como la culpa era infinita, por razõ de ser Dios el offendido, assi la satisfactiõ fuesse tãbien infinita, por razon de ser tãbien Dios el satisfaziente.

Y para que te regales alma mia en la alteza del consejo diuino, sobre el negocio de la salud humana: considera que este camino de nuestra redempcion el hijo de Dios no lo podia andar de fuerte: y el hombre puro tampoco lo podia andar de flaco: porque Dios de fuerte no podia auer hambre, ni sed, ni padecer, ni morir, ni hazer estas obras penitenciales, y de satisfaction por el peccado: quiero dezir, que en quãto Dios no podia padecer las penas deuidas por el peccado: tambien el hombre de flaco, aunq̃ podia padecer las penas deuidas por el pecado, pero no eran de valor, ni de merecimiento: porque sino es grata a Dios la persona que satisfaze, ni sus obras lo seran: por tãto ingenio el ineffable amor de Dios que su hijo se hiziesse hombre, sin dexar de ser Dios: el fuerte flaco, sin dexar de ser fuerte: el que no deue, se hizo el que deue, sin dexar de ser el que no deue: para que desta manera ya pueda padecer y morir, por ser hombre, lo q̃ antes no podia, por ser puro Dios. Empero hecho el hombre Dios, ya puede satisfazer, y pagar, y ser grata su satisfaction,

lo

lo que antes no podia. De manera q̃ el hijo de Dios puede, por ser grato y querido del Padre, mas no deue: el hijo del hombre deue, mas no puede. Por tanto ingenio la sabiduria de Dios, que el hijo de Dios se hiziesse hijo de la Virgẽ, para que sea vno mismo el que deue y el que puede: y por parte d̃ ser hombre pague, pues que deue, no por si, sino por auerse hecho fiador de los hombres: y por parte de ser Dios pague, pues que puede.

Por lo dicho entenderas alma mia vn gran mysterio de la sancta escriptura, que es la causa porque el sancto Helias para pedir a Dios que resuscitasse al hijo de su huespeda, la buena viuda de la ciudad de
3. Reg. 7. Sarepta, se tendio, y midio con el, haziendo se vno con el muerto? Que hazia aquello al caso para alcançar de Dios que lo resuscitasse? Lo mismo el sancto Heliseo para alcançar de Dios que resuscitasse el
4. Reg. 4. hijo de aquella buena casada de la ciudad de Suna, su huespeda: dize la sancta scriptura, que el sancto propheta se encoruo sobre el moço, y se hizo vna cosa con el, poniendo su boca con la boca del moço, y ojos con ojos, y manos con manos, midiendo se cõ el: y assi el sancto Helias, como el sancto Heliseo alcançaron de Dios la vida de aquellos muertos, haziendo se vno con ellos. Y assi se escriue tãbien en el
Actor. 20. libro de los hechos de los Apostoles, q̃ estãdo predicando vna noche el apostol sant Pablo, estaua a vna vantana de la casa que salia al patio, oyendo le vn deuoto mancebo, por nõbre Eutycho, y agrauado de sueño, cayo desde el tercer cenaculo abaxo, y luego

murio. Y sabido esto descendio el apostol sant Pablo, y para alcançar de Dios que lo resuscitasse, dize el texto, que se echo sobre el, y se abraço, y hizo vno con el: y assi alcanço de Dios luego que lo resuscitasse. Y para que conste quan repetida es esta cerimonia de los amigos de Dios, para alcançar mercedes del, oyelo que se escriue tambien del prophe-
ta Heliseo, que viendo se Ioas Rey de Israel affligi- 4.Re.18.
do delos Assyrios, vino a demandar fauor de Dios, por medio de Heliseo; el qual le dixo. Daca tu arco y tus saetas, flecha y tira hazia Syria: y dize el tex to, que tomando el Rey el arco, superposuit Heliseus manus suas manibus Regis: que por las espaldas se abraço con el, y puso sus manos sobre las manos del Rey, y a vna flechauan el arco, y tirauan saetas hazia Syria, para alcançar de Dios con esta cerimonia, haziendo se vno con el, que le diesse victoria al Rey contra los Assyrios, y luego le asseguro, diziendo: Si perseuerares en esta confiança, auras victoria de los Assyrios.

No carescen de gran mysterio alma mia estas cerimonias de los sanctos: y a quanto puedo entender, son regalos de los amigos de Dios con su diuina bõdad, como conoscen el amor que dios les tiene, y quanto valen con el por tanto se hazen vno con los que padecen, porque Dios por ellos haga bien a los otros. Porque el amor, como dize sant Dionisio, est virtus vnitiua, que es vna fuerça que de dos que se aman haze vno. Por esto dixo Aristoteles, Amicus meus est alter ego, & ego alter ipse. Que mi ami- Dionys. Aristot.

go es otro yo, y yo otro el. Tambien en esta fuerça de hablar, dixo el Señor a su sanctissima Madre, señalando a sant Iuan, y a cada vno de los verdaderos Christianos en el: porque todos son vno con Christo: son aquel semen mulieris de quien se escriue en el Genesis, que auia de quebrar la cabeça ala serpiente: y se declara por sant Iuan en su Apocalypsi, donde a los Christianos llama q̃ son de semine mulieris illius, y q̃ el demonio, al qual llama la serpiente antigua, abiit facere prælium cum reliquis de semine eius, qui custodiunt mandata Dei, & habent testimonium Iesu Christi. Y que subido el hijo de la Virgen al cielo, la serpiẽte se fue a hazer guerra a los demas, que son tambien hijos de aquella muger: porq̃ son vno con su hijo. Y declara mas quien son, diziendo: Los q̃ guardan los mandamiẽtos de Dios, y tienen el testimonio de Iesu Christo, que es su fe, porque fe y guarda de la ley de Dios juntamente son necessarias para la entera y perfecta vnion con Iesu Christo, hijo de aquella vnica muger: y llama a la Fe testimonio de Iesu Christo: porque como dixo sant Pablo: Corde creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutem. Que para saluarnos no basta tener la fe en el coraçon, sino tambiẽ confessar la por la boca, y dar por ella testimonio de quiẽ Iesu Christo es. Assi q̃ como es dicho, Iesu Christo nuestro señor dixo a la Virgen su madre de sant Iuan: Vees ay tu hijo, que quiere dzir: Vees me ami ay: esse es otro yo: y al discipulo: Ecce mater tua: Vees ay a tu madre, que pues eres yo, y yo soy tu, ten la por tu madre, pues

Genesis. 3.
Apocal. 12.
Rom. 10.
Ioan. 19.

pues es mia. Assi estos sanctos para significar este amor, y el effecto que haze a donde esta, y san desta sancta cerimonia de hazer se vno con quien amã: como quiẽ dize: Señor yo soy el muerto, veys me aqui como muerto con el: el es yo, y yo soy el, resuscitame Dios mio, lo q̃ no merece por si, merezcalo por mi. Y assi la cerimonia de Heliseo, haziendose vno cõel Rey, quiere dezir, Señor mio y mi Dios, yo soy el affligido d̃ los Assyrios, yo soy el q̃ peleo peleãdo el Rey, vno somos los dos: dad me victoria de los enemigos, lo que no merece Ioas por si, merezcalo por mi, pues soy otro el, y el otro yo. Assi el sacerdote de Dios quãdo en la Missa toma en sus manos la Hostia y el caliz, para dezir las palabras sacramentales de la consagracion, ha de pensar que es vno cõ Christo, o otro Christo, y que las manos de Christo estan alli juntamente con las suyas, cõ mayor efficacia que las manos de Heliseo con las del Rey Ioas: y los sagrados labios de Christo cõ los suyos, y q̃ habla Christo en el y con el, y dize, Hoc est enim corpus meum, y tambien, Hic est enim calix sanguinis mei, que no le sera esto pequeño consuelo. Porque dize el Señor, Qui manducat meam carnẽ, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo. El q̃ come mi carne y beue mi sangre, el biue en mi, y yo biuo en el porque no soy manjar muerto, sino viuo, el esta en mi, y yo estoy en el, el queda en mi, y yo q̃do en el: que nos hazemos vno como el manjar y el que le come. Entiende esto alma mia, y aduierte, que el que come esta en el manjar con atencion, los ojos

Mat 26. & Luc. 22.

Ioan. 6.

en el, y cõ fe, creyendo q̃ le es necessario el comer para biuir, y con esperança, esperando que aquel manjar le sustentara y dara vida, y con amor y voluntad, pues lo dessea, ama, y quiere comer: porque si esto no fuesse assi, no lo comeria. Tambien aduierte, que el manjar esta en el que le come con virtud secreta, sustentãdole, y dandole vida, esfuerço y alegria. O alma mia, supplica al Señor que te descubra las riquezas deste mysterio, que por esso debaxo de accidentes de pan nos da a comer su cuerpo el Señor, y debaxo de accidentes de vino nos da a beuer su sangre, para que entẽdamos que es nuestro verdadero y perfecto sustento. Tengo pues de estar en este milagroso manjar: si quiero que el este en mi haziendo sus marauillosos effectos, tengo pues de estar en el con atencion y deuocion, para que me deleyte, alegre, y regale con fe: creyendo que me es necessario para viuir eternalmente con esperança, esperando y confiando en este pan viuo que descendio del cielo, que me communicara sus bienes, virtud, y vida celestial y eterna: con caridad, que es su amor: teniẽdo volũtad Christiana d̃ comerle y meterle en mis entrañas. Que por esso dize el Señor, que el que come este manjar, primero ha de estar el en el manjar, para que assi el manjar este en el: como esta el mãjar en el que le come: y esto dize, porq̃ no todos los que comen su carne, y beuẽ su sangre, son vno con el perfectamente, porque aura algunos fingidos: mas el que le come de verdad, prueua haze y testimonio da: q̃ ya esta vno con el por fe, esperaça, y

Ioan. 6.

chari-

charidad, porque sino fuesse assi, no querria comer este pan viuo: empero pues le quiere comer, prẽdas da dela vnion sobredicha: y que quiere por esta otra marauillosa manera hazerse tambien mas vno con Christo: como el manjar con quien le come.

Este hermanos mios fue el ingenio y arteficio de la sabiduria del Padre, q̃ su hijo se midiesse con el hõbre, y se hiziesse con verdad tan vno con el, que quedasse Dios verdadero hõbre, y el hombre verdadero Dios: para que lo que el hombre de por si no merecia, lo mereciesse por ser vno cõ su vnigenito hijo: y desta manera por ser los hombres por fe y por amor vno con el hijo de Dios, de aqui les viene todo el biẽ, y ser sus obras de tanto valor, y tã gratas al padre. Esta vnion prometio Christo a sus discipulos, que les daria a conocer despues de resuscitado, diziendo: In illo die vos cognoscetis, quia ego sum in Patre meo, et vos in me, et ego in vobis. En aquel tiẽpo (habla del tiempo de despues de la resurrection, que estuuo con ellos, apareciendoles muchas vezes: porque entonces dize sant Lucas: Tunc aperuit illis sensum, vt intelligerent scripturas. Que entonces les abrio el sentido, para que entendiessen los mysterios de las escripturas) entonces pues dize entendereys, como yo estoy en el Padre, y vosotros en mi y yo en vosotros: entendereys esta trauazõ q̃ hay de vosotros a Dios por amor de mi: entẽdereys como yo soy vno cõ Dios, y vosotros vno cõmigo, y yo vno con vosotros: y assi entendereys, como Dios y vosotros y yo somos vno. Desta diuina vniõ y cõpa

Ioan. 14.

Luc. 24.

1.Ioan.1. ñia habla sant Ioan: Quod vidimus & audiuimus annuntiamus vobis, vt & vos societatem habeatis nobiscum, & societas nostra sit cum Patre & cum filio eius Iesu Christo. Lo que vimos de su gloria y magestad en el mõte de Thabor, quãdo le vimos transfigurado, y lo que oymos, como el padre dio tẽstimonio como Christo era su hijo natural: esso os annunciamos: para que vosotros tengays compañia con nosotros, y esta nuestra compañia sea con el Padre eterno, y con su hijo Iesu Christo. Alludiẽdo a esto se deleyta tanto sant Pablo desta vnion, y dize, que todo lo q̃ el mundo precia mucho, el lo desprecia, a trueco de ganar a Christo, vt & inueniar in illo, para que tambien sea hallado encorporado en el. Ya los Corinthios dize: Fidelis Deus, per quem vocati estis in societatem filij eius Iesu Christi dñi nostri. Fiel y leal es Dios en sus promessas, por el qual fuystes llamados a la compañia de su hijo Iesu Christo Señor nuestro. Ineffable felicidad es esta alma mia, que nos llamo Dios al Euangelio, para ser vno con el hijo de Dios? para hazer compañia con Iesu Christo? con el q̃ es Señor nuestro? grãdicha mia, mi Dios y mi compañero, mi saluador y mi compañero, mi Christo, y mi Rey, y mi compañero? y mi señor y el mismo mi compañero? Quiẽ lo podra esto encarecer? q̃ cõ el hijo de Dios tenemos vn padre comun, bienes comunes, herencia comun y gloria comun: sea el Padre, y el Hijo, con su diuino Spiritu loado para siempre jamas por tal merced. Y no se cansa de repetirla, q̃ estamos en Christo y Chri-

Ad Phili.3.

1 Cor.1.

y Christo en nosotros, y que nos bendixo el Padre eterno en Christo, y q̃ nos eligio en Christo, y q̃ nos hizo gratos a si en Christo: y finalmẽte q̃ librar nos Dios de todo mal, y hazer nos todo biẽ, es en Christo y por Christo. Y assi dize en otra parte: Omnia vestra sunt, vos autem Christi, Christus autẽ Dei. 1. Cor. 3.
Hermanos mios, todas las cosas son vuestras, quanto hay en el cielo y en la tierra, y vosotros soys de Christo, y Christo es de Dios. Quiere dezir, que assi como Christo es de la volũtad de Dios, assi vosotros soys de la volũtad de Christo, que todos los bienes de Dios son vuestros: porq̃ los bienes de los amigos son comunes, y pues Christo es hijo de Dios, y legitimo y vniuersal heredero suyo, siendo nosotros vno con el, somos juntamente herederos cõ el. Pues deste mysterio tã ineffable de la vniõ del hijo de Dios con el hombre, eran en layes y figuras lo que hemos dicho de los Sanctos Prophetas: como lo affirma el mismo hijo de Dios por Oseas: Ego loquutus sum super Propheras, & ego visionẽ multiplicaui eis, & in manibus Prophetarũ assimilatus sum. Yo soy, yo por me ver humanado no me desconozcays, yo el mismo que hable por los Prophetas, yo el q̃ les multiplique reuelaciones, y yo el que por las manos de los Prophetas hize vnas semejanças, characteres, y figuras de las mercedes que os auia de hazer en su tiempo. Este pues es alma mia el que solo redime tu vida de la muerte. Osee. 12.

TERCERA CONsideracion.



Onsidera tambiẽ alma mia aquella palabra, (de la muerte) el que redime de la muerte, y considera de donde te nasció la muerte, y hallaras que del peccado de Adam: como lo affima el Apostol Sant Pablo, diziendo: Per vnum hominem peccatum in hũc mundũ intrauit, & per peccatũ mors: & ita in omnes homines mors pertrãsiit, in quo omnes peccauerunt. Que por vn hõbre (que fue Adã en el qual peccarõ todos) entro el peccado en este mundo, y por el peccado la muerte, y assi passo y passara por todos los hombres: como aduirtio el bienauẽturado S. Ambrosio, no dize in qua, sino in quo, porq̃ el varõ es el principal auctor de la posteridad y succesion. Demanera q̃ aunq̃ nra madre Eua pecco primero q̃ nuestro padre Adã, empero no en ella, sino en el peccamos todos: y tãbiẽ a el fue puesto el precepto de Dios, y del, como precepto de Dios lo recibio Eua, que no comiesse del arbol vedado: In qua cunque hora comederis ex eo, morte morieris. Dixo Dios a Adam, y no hablaua con Adam como cõ persona particular, sino como con persona comun, cepa y tronco de todo el linage humano. De manera que habla a el y a toda su posteridad en el. Assi como el Redemptor quando dize a sus discipulos: Vobiscum sum vsque ad consummationẽ seculi. No habla con ellos solamente, sino cõ ellos, y en ellos a todos los creyẽtes q̃ les hauian de succeder. Por que si como a particulares hablara, ellos no hauian de viuir hasta la fin del mundo. Assi que dixo Dios a Adam

Rom. 5.

Ambro.

Gen. 2.

Matth. 28.

Adam, ya todos en el: Mira que no comas deste arbol, porque en qualquier dia que comieres del, començaras a morir, y te yras muriendo poco a poco, hasta que en fin te acabes de morir. Elegantissima mente dize nuestra vulgata, de muerte moriras: q̃ es como dezir, de dolor de costado moriras, o de calentura cõtinua moriras: quiere dezir, en peccando sera la muerte contigo, y te yras muriendo, y de ella finalmẽte te acabaras y moriras. Dãdole a entender, que de ay adelante su biuir seria vn continuo y prolixo morir: hasta acabar. Assi el Ecclesiastico la llama muerte corriente. Pro morte defluenti deprecatus sum. Que es muerte que començo en peccando, y va corriẽdo desapoderada, sin parar, hasta que de ella acabamos y morimos. Assi como del justo dize Ezechiel: Vita viuet, & non morietur. Que començara el justo a biuir vna vida, de la qual siempre yra biuiendo, y eternalmente biuira. Y assi aqui el hombre desta vida, que la escriptura llama muerte, se va muriendo, y finalmente viene a morir. Constapues que por el peccado de Adam en el parayso vino la muerte con que Dios lo auia amenazado: y que como el peccado passa en todos los hijos de Adam, assi passa la muerte: de la manera que la leuadura se estiende por toda la massa, y la auinagra y azeda: y como la ponçoña beuida cunde por todos los miembros del cuerpo, y los emponçoña y mata, assi la mala leuedura y ponçoña de aquel peccado, que en Adã fue personal, y en nosotros original, azedo y empõçoño toda la massa, y cuerpo de los hijos de

Eccl. 51.

Ezec. 33.

Adam: aun que el orden es contrario en Adam, que en nosotros: porque en en Adam la persona inficionada inficiona la naturaleza, empero en nosotros la naturaleza inficiona, q̃ heredamos de Adam, inficiona la persona que nasce de Adam, por natural descendencia. Desta manera dize el Apostol, q̃ el Tribu de Leui, aun que ni Leui, ni su Tribu eran nascidos, pago diezmo al summo Sacerdote ð dios Melchisedech: pagandolo Abraham. porque dize q̃ estaua entonces Leui y su Tribu in lumbis Abrahæ. Quire dezir, en la virtud generatiua de Abraham su visaguelo: assi en este lenguaje por estar todos los hijos de Adã in lumbis Adæ, quiero dezir, en su virtud generatiua, pues hauia de ser padre de todos, peccãdo el, peccamos todos, y nascemos cõ la obligacion a la muerte: como el por el peccado que do obligado a ella. Assi como el mal de la rayz y trõco del arbol es comũ a todos los ramos del aũ q̃ estẽ por nascer, porque quando nascen, vemos que nascen desmedrados, y si dan alguna fruta, es cocosay sin sazõ. Y todo este mal les vino del tronco de donde vienen.

Hebr. 7.

QVARTA CONsideracion.

COnsidera tambien alma mia aquella palabra (tu vida) que vida es esta, q̃ tu Dios redime de la muerte? parece que en llamar la vida tuya, se respõde, para dar te a enten-

entender que no es esta la vida que Dios te dio, sino la q̃ tu te buscaste: obra es de tus manos: y assi aduierte, q̃ al peccado, y a las penas del siẽpre las llama tuyas, y iniquidades tuyas, enfermedades tuyas, que tu te las buscaste con tu peccado: y assi dize agora, vida tuya. Demanera q̃ como fueron tuyas las culpas, son tambien tuyas las penas. Consta pues, que desta vida mortal y miserable que viuimos, no fue Dios el auctor, sino el peccador, y por esso la llama vida tuya.

Delicadamẽte nos enseño esta verdad el Espiritu Sancto en el libro de la Sabiduria: Deus mortem non fecit, nec lætatur in perditione viuorum, sed homines impij manibus ac verbis accersierunt illam. Que Dios no quisiera que el hombre muriera, que no fue el el auctor de la muerte, ni se huelga de que se vaya perdiendo la vida, y se vayan consumiendo y muriẽdo los biuos: lo qual consta, pues que cõ su gracia y justicia original auia atajado las corrientes y manantiales de la corrupcion y mortalidad de nuestra naturaleza. Demanera que el hombre pudiera, si quisiera, no yr se muriendo, ni enfermar, ni finalmẽte morir, sino conseruar se en aquel estado q̃ Dios lo crio, y por salud y vida, del paraiso terrenal passara a la salud y vida eterna del paraiso celestial. Mas dize, que los peccadores de nuestros padres primeros, a bozes y con las manos llamaron a la muerte, que es la vida que viuimos, y la muerte final. Toma metaphora muy elegante de quien llama al que esta lexos, que primero le da bozes y quando 2. Sap. 1.

esta

esta tan lexos que no le alcãça la boz, con las manos leuantadas, y haziendo le señas, lo llama. Para ponderar nos el espiritu Sancto quanto auia Dios alexado la muerte del hombre, pues no embargante que le era tan conjuncta y tan de su naturaleza, por ser compuesto phyſico, y de contrarios: y por tanto de necessidad era enfermable, corruptible, y mortal, y en fin auia de morir. Pero Dios por su bondad y misericordia le puso en el estado de innocencia, en el q̃l pudiera, si quisiera, nunca yrse muriendo, ni finalmente morir: mas el hombre con su peccado se quiso su perdicion y su muerte, y la busco. Empero despues que el hombre peco, quiso Dios que se executasse la amenaza de la muerte en todos, porq̃ todos experimẽtassemos como el demonio nos mintio, y ya nunca jamas le creamos: pero tambien para significar q̃ es poderoso para leuar nos a la vida sin muerte, como lo queria en el estado de la innocencia, ha querido su diuina prouidencia que no muriessen algunos justos, como en ley de naturaleza que no muriesse Enoch, y en la ley de escriptura que no muriesse Helias, y en la ley de gracia que no muriesse el Euãgelista sant Iuan, segun el parecer de algunos: dexemos agora de tratar aqui, si moriran despues, o no. Y por la misma razon dizen algunos Doctores, declarãdo a sant Pablo a los Thessalonicenses, que los justos que se hallaren viuos en la venida de Christo al juyzio, no moriran De manera que segũ este parecer, en el dia postrero del mundo los iustos que vuieren muerto hasta entõces, resuscitaran de la muerte

Gen 5.
4. Re. 2.
Ioan. 21.
1. Thes. 4.

que

que ya murieron, y seran mudados a estado glorioso e immortal: pero los que entonces se hallaren viuos, no moriran, empero resuscitarã de la continuacion de la muerte de que se yuan muriendo, y se mudarã de aq̃l estado mortal, sin auer finalmente muerto, al estado immortal y glorioso: porque desta manera se muestre Dios verdadero y poderoso. Poderoso, q̃ en el estado de la innocẽcia sin muerte pudiera, como queria, lleuar al hombre, y passar le al estado de la gloria, como en los que en su venida se hallarã viuos. Y verdadero, en los que hasta alli auran muerto, segun lo amenazo al principio, si peccassen.

Visto pues que esta vida es vna continua muerte, considerá que vida pues es esta, que nos ha de redemir de la muerte? que si es esta que viuimos, tambien es muerte, y nos ha de redimir della, como? q̃ esta vida miserable nos auia de redemir? no lo quiera su diuina bondad, sino que quede perdida, y nunca tornemos a viuir tal vida. Empro para que entiendas que vida es esta, q̃ nos ha de redemir de la muerte, aduierte lo que el Redemptor del mũdo dize por sant Mattheo. Qui perdiderit animam suam propter me, inueniet eam. El que perdiere por mi la vida en la tierra, hallar la ha en el cielo. Que dezis señor mio? como, la vida que se pierde aca, se ha de hallar alla? claro esta que no, por que no es buena esta vida para ser premio de auer muerto por Dios: si no que has de entẽder, que en esta vida, lo q̃ es viuir, es q̃ Dios, y lo que es morir, es tuyo. Redimira dios, no los males que estan annexos a esta vida, por Matt. 10.

los

los quales se dize tuya, que antes nos libra dellos, sino los bienes annexos a ella, por los quales se dize suya de manera que redimira, no lo q̃ es tuyo, q̃ es muerte, sino lo q̃ es de Dios, que es vida essa redimira de la muerte. De manera que la vida que te auia dado en el paraysso, que esso que esta vida tiene de vida, y que es suyo, te redimira, y limpiara del poluo y paja que se le pego de ti: y aun la mejorara quanto al alma, y quanto al cuerpo: porque como dize el
Ioan.10. mismo Redemptor: Ego veni, vt vitam habeant, & abundantius habeãt. Que vino hecho hombre al mundo, para que los hombres cobren y possean la vida que perdierõ en el paraysso por su peccado, yaũ la tengan mejorada. Assi que considera alma mia, que tu Dios es el que redime de la muerte la vida que el te dio: y hara que ni te vayas muriendo, ni finalmente mueras, sino q̃ vayas viuiẽdo, y para siempre viuas. Porque hay tres differentes estados, que aqui los justos se van muriendo, y finalmẽte se mueren, y peccadores tambien: pero en el infierno se van muriendo los peccadores, y finalmente biuen, que ellos querrian acabar de morir aquella muerte del infierno, mas no lo consiente la justicia de Dios: y en el cielo los iustos viuen, y van viuiendo, y para siempre viuiran, sin algun resabio de muerte, ni de la continua, de que nos vamos muriẽdo, ni de la final, de que finalmente morimos aqui.

QVINTA CONsideracion.

Con-



Onsidera tambien alma mia, que como la muerte nos vino por el pecado: para redemirnos el hijo de Dios de la muerte, fue necessario primero redemir nos del peccado, y assi lo hizo: como lo affirma el apostol: Dedit semetipsum pro nobis vt nos redimeret ab omni iniquitate. Entregose assi mismo de voluntad a la muerte, para redimir nos de todo pecado. Y mas claro lo dize en otra parte: Quod impossibile erat legi, in quo infirmabatur per carnem, Deus filiũ suum mittẽs in similitudinẽ carnis peccati, & de peccato, damnauit peccatum in carne: vt iustificatio legis impleretur in nobis, qui nõ secundũ carnẽ ambulamus, sed secundùm spiritũ. Dize. que lo q̃ no hizo, ni pudo hazer la ley, que era vencer el peccado, y cũplir la ley de Dios, por estar tan apoderado, el peccado en el hombre: esso hizo Dios embiãdo a su hijo en semejança de hõbre peccador, Esta differencia de la ley al Euangelio, põdera tãbien el Apostol antes, diziẽdo: Peccatũ vobis non dominabitur, non enim estis sub lege, sed sub gratia. Dize, que en la ley vieja el peccado podia mas que nosotros: empero que en la ley del Euangelio nosotros podemos mas q̃ el peccado: porq̃ la ley de gracia nos da fuerças por los sacramẽtos de Christo para vẽcer al peccado, y salir del, y cũplir la ley de Dios: esso pues dize el Apostol, q̃ no pudo hazer la ley vieja, hizo Dios: embiando a su hijo en figura de hombre peccador, hõbre verdadero, y peccador aparente: porq̃ quien le veya tomar los remedios del

Tit. 1.

Rom 8.

Rom. 6.

pecca

peccado como los otros, y padescer, y lleuar la carga y penas del peccado, como los otros, no siẽdo alumbrado del Euãgelio, lo juzgara por peccador como los otros. Parecia lo (dize el apostol) pero no lo era.

Pues porq̃ se atreuio el peccado a Christo, como si fuera peccador, que fue, aunq̃ de voluntad, circũcidado, como si fuera peccador, y fue purificado, como si fuera peccador, y fue redimido por cinco sydos, como si fuera peccador, y baptizado de S. Ioan como los de mas peccadores, y acossado delas penas del pecado, y muerto, como si el fuera peccador. Por tanto perdio el peccado el derecho que tenia contra los verdaderos pecadores. Porque todo esto hazia y padescia nuestro Redẽptor, no por si, sino por los peccadores, y en psona dellos: como se repite siẽpre en la Scriptura, añadiendo pro nobis, pro populo; &c. Quiso el Padre eterno q̃ hiziessemos compañia con el, para que se nos pegassen sus meritos: assi dize sant Pablo, que despreció todo el mundo para conoscer a Christo: ad cognoscendum illum, & virtutem resurrectionis eius, & societatẽ passionis illius. *Ad phili. 3.* Y para conoscer el poder de su resurrection, y la cõpañia nuestra con el, en su passion. Este negocio, es, como si Christo nos dixesse: Aora mirad, yo tengo derecho cõtra el peccado, porque me ha tratado como a peccador, no siẽdo lo, y el peccado tiene derecho contra vosotros, que soys verdaderos peccadores. Pues hazeos vno con migo por fe y por amor: y por el mismo caso yo os doy, y trasspasso todo mi derecho, que tengo contra el peccado: para que teniendo ya

do ya vosotros por mi derecho contra el peccado, pierda el peccado el derecho q̃ tenia cõtra vosotros. Y assi cõcluye el Apostol en la auctoridad alegada, que Dios conuencio y condemno de vn gran pecca do al peccado de vn crimen lesæ maiestatis: como lo nota aqui el diuino Chrisostomo, dize q̃ vsa aqui el Chriſo. Apostol de vna elegãtissima prosopopeia, q̃ habla del peccado, como si el peccado fuesse cosa viua, como si fuera citado de nuestro Redemptor ante el tribunal del Padre: y como si el peccado ouiesse comparecido en juyzio, y como si fuera conuencido y sentẽciado de Dios, que porque trato a Christo, siendo hijo de Dios, como a hombre peccodor, no siendo lo: por esso por tela de juyzio fue cõdẽnado justa mẽte, a que perdiesse el dereeho que tenia contra los demas hombres que lo erã. Demanera que porque en persona nuestra, y por nosotros padescio las penas del peccado, no deuiẽdo las el: satisfizo por las q̃ nosotros deuiamos: y assi por Christo dize el Apostol, que quedo el peccado cõdemnado en el hõbre, y perdido el señorio q̃ tenia en el: y se cumple (como dixo tambiẽ el Apostol) en los verdaderos Christianos, q̃ no viuen segun la carne, sino segun el espiritu, la justicia de la ley.

Esto mismo nos pondera el mismo Apostol por 2. Cor. 5. delicado y galano estylo, escriuiendo a los Corinthios, diziendo: Eum qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatu fecit, vt nos efficeremur iustitia Dei in illo. Que el padre eterno a Christo su hijo, q̃ no auia conoscido peccado, lo hizo por nosotros:

no ſolamẽte como peccador, empero aun el miſmo peccado en noſotros: porq̃ noſotros fueſſemos no ſolamẽte iuſtificados d Dios en el, empero la miſma juſticia. Dize aqui el Apoſtol de Chriſto, q̃ no conoſcio peccado, porque nũca pecco: y es muy lindo eſtylo de hablar, y vſado en nueſtro Caſtellano: que del q̃ nunca eſta q̃do, dezimos, fulano no ſabe eſtar quedo: del que nunca ſe ſienta, no ſabe ſentarſe: del que nunca haze bien a nadie, ſolemos dezir, fulano no ſabe hazer bien a nadie: Aſsi tambien del q̃ nunca haze mal, dezimos: Fulano no ſabe hazer mal a nadie, ni a vn gato. En eſte lenguaje dize el Apoſtol de Chriſto nueſtro Redemptor, que no ſupo peccado, o que no ſupo peccar. Y la razõ deſte lenguaje es porque aquello que nunca hazemos, parece que no lo ſabemos hazer. Pues porque Chriſto nũca pecco, dize el Apoſtol, que no ſupo peccar: porque aunq̃ theoricamẽte ſabe todo peccado, y lo conoſce, y lo ha de juzgar: empero practicamente no ſupo peccado. Y aſsi dize, que a Chriſto q̃ nunca pecco, lo hizo por noſotros el miſmo peccado: y dize el miſmo peccado, por exageracion: como dezimos de vno q̃ es blãquiſsimo, para exagerar y ponderar quã blãco es no ſolamẽte le llamamos blanco, ſino q̃ es la miſma blancura: aſsi el Apoſtol, como aqui declara Ecumenio, y mas claro en la epiſtola a los Hebreos, en el cap. 9. donde dize: Secundo ſine peccato appare bit: para exagerar que Chriſto ſe viſtio de todos los peccadores, para pagar por todos ellos, dize que no ſolamente Dios tratro a Chriſto como fuera vn

Ecume.
Hebr. 9.

gran-

grandiſsimo peccador, ſino como ſi fuera el miſmo peccado. Para entẽder eſto, y q̃ no offẽda a nueſtros oydos llamar a Chriſto grãdiſsimo peccador no teniẽdo peccado, finjamos, o ymaginemos q̃ de todos los peccadores del mundo, paſſados, preſentes, y futuros, ſe forjaſſe vn peccador, al tal no le llamariamos grandiſsimo peccador, o el miſmo peccado? aſſi ẽ Chriſto porq̃ pago por todos los peccadores, como ſiel ſolo fuera todos ellos jũtos: poreſſo le llama aſsi ſant Pablo, el miſmo peccado, por eſta cifra: como cifrando y alludiendo a lo que de Chriſto redẽptor nueſtro dixo antes Eſaias: Omnes nos quaſi oues errauimus, vnuſquiſque in viam ſuã declinauit & poſuit dominus in eo iniquitatem omnium noſtrorum. Que todos noſotros nos perdimos como ſe pierdẽ las ouejas q̃ no ſaben, ni aciertã a boluer al paſtor, ſi el meſmo no las buſca, y trae a ſus cueſtas: y aſsi dixo vna oueja a Dios, que fue el Propheta Dauid: Erraui ſicut ouis quæ periit: quære ſeruum tuum. Erre Paſtor mio, y perdime, como la oueja que ſe pierde, que no ſabe buſcar a ſu paſtor: buſca tu ſeñor a tu ſieruo, pues que yo no te puedo buſcar a ti para hallarte, buſcame tu a mi con tu gracia preueniente, pues ſiquieres me hallaras. Dize mas el Propheta: Vnuſquiſque in viam ſuam declinauit. Cada vno auia tomado ſu camino, ſeguido, ſu deſordenado apetito. Y allude a lo del Geneſis: Omnis quip peccaro corruperat viã ſuam. Que todo hõbre auia corrompido ſu ley natural, el camino de la razon, y ſeguido, ſu deſordenada ſenſualidad. Aſsi dize nue

Eſai. 53.

Pſal. 118.

Gen. 6.

stro Propheta, que cada vno se aparto de la ley de la razõ, y de Dios, y siguio su desordenado apetito. Dize mas el Propheta, que siendo todos hombres errados, y perdidos, y peccadores differẽtes, el Señor para q̃ su justicia quedasse contenta y pagada de todos nuestro peccados, y nosotros libres, que puso en Christo los peccados de todos nosotros, y le hizo cargo dellos, para q̃ como si el fuera vn peccador tan grãde como todos juntos, assi el solo pagasse por todos nosotros: y desta manera a todos nosotros (como dixo Sant Pablo) nos hiziesse no solamente justos en el, empero la mesma justicia: para exagerar tãbien quan justos quedamos por Christo. De manera que, segun el Apostol sant Pablo Christo es grãdissimo pecador, no en si, sino en nosotros, y por nosotros, y nosotros grandissimos justos, no en nosotros, sino en el y por el. Assi q̃ como si el solo ouiera cometido los peccados de todos, assi el solo pago y satisfizo por todos. Digo el solo, por q̃ aunq̃ es necessaria nuestra penitẽcia y obras, empero de la de Christo toman valor, que de suyo no lo tienẽ. Bien has visto pues alma mia el artificio con que tu Dios te redime de tus peccados.

SEXTA CONsideracion.

CONSIDERA TAMbien alma mia, que como la muerte nos vino tambien por el demonio, el qual por el peccado nos tenia rendidos: redemidos por Christo de la muerte, y del peccado, tambien

bien nos redimio del poder del demonio, que tenia principado sobre nosotros: como nuestro Redemptor lo affirma: el qual estando cerca de su passion, dixo Nunc iudicium est mundi, nunc Princeps huius mundi ejicietur foras: & ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum. Agora dize, esta para verse y sentenciar se el pleyto del mundo: que a este dicho de Christo hizo alusion el Apostol sant Pablo en lo que acabamos de dezir. Y porque sepays que se quien de las partes tiene justicia, y por quien se ha de dar la sentencia, os digo, que agora el Principe deste mundo sera echado fuera de la possession que tenia en el: y si yo fuere, leuantado de tierra en la cruz, todas las cosas traere para mi: quiere dezir a mi mando y señorio: demanera que todo lo que a el se le quitare, se me ha de adiudicar a mi. Ioan. 12.

El pleyto es este, que engañando el demonio a Eua, hizo peccar Adam: y assi quedamos todos sus hijos por del demonio, como ya vimos. Viniendo pues nuestro Dios despues del peccado, a hazer juyzio y justicia de Adam y Eua, y del demonio q̃ los hizo peccar: haziẽdo cargo al demonio: q̃ so el piadosissimo juez dar a los hõbres esperança de remedio, amenazando al demonio, y diziẽdo: Inimicitias ponam inter te & mulierem, inter semẽ tuum & semen illius: ipsa conteret caput tuum. Como quien dize, Assi que heziste amistad con la muger, para hazer peccar al hõbre, ya todos sus descendientes? pues yo criare vna muger, vnica, digo entre todas las mugeres, y pondre perpetuas enemistades entre ti y ella, Genes. 3.

y entre su hijo y los tuyos, y ella por el te molera la cabeça: deshara, quiere dezir, todo tu poder: y assi Dios como es de su palabra, en su tiempo lo cumplio, criando a la Virgen singular, con quien el demonio jamas tuuo amistad, ni jamas estuuo a su voluntad: porq̃ nũca tuuo pecado ni original, ni actual: sino antes (como Dios lo prometio) continuas y perpetuas enemistades. Y a este lugar allude el angel, quando dize: Dichosa tu entre todas las mugeres. Y tambien sancta Elisabeth diziendo lo mesmo: dãdo nos a entender el Espiritu Sancto, como la Virgẽ era aquella vnica muger prometida de Dios: y su hijo sacratissimo aquel semen mulieris, hijo de sola muger, q̃ Dios tambien alli prometio. Y desde entõces es muy repetido de Dios a todos aquellos, aquiẽ prometia a Christo, por este vocablo semen mulieris, hijo de sola muger, en quãto hombre: al qual el demonio tãbiẽ hizo guerra, como lo dixo alli Dios, primero por si, tentando lo de peccado en el desierto, y despues por sus hijos, que assi los llama tambiẽ como la prophecia, el mismo Redẽptor, alludiendo a este lugar: Vos ex patre diabolo estis. Vosotros semilla y hijos soys del demonio, y le persiguieron hasta la cruz y vno dellos fue Iudas, como dize el Euangelista: Cum diabulus iam misisset in cor vt traderet eum Iudas. Que el demonio auia ya puesto en corazon a Iudas, que lo vendiesse y entregasse. Y todo esto hazia el demonio, ingnorãdo, que fuesse hijo verdadero de Dios, sino pensando ser hõbre puro, y pensando q̃ tenia derecho a el, como alos otros

Luc. 1.

Ioan 8.

Ioan. 13.

hijos

hijos de Adam, por el peccado: porque lo via semejante a ellos en las penas del peccado, pero ningun derecho tenia cõtra el. Porque el hijo de Dios humanado, todo aquello padescia no por si, sino por nosotros, cumpliendo la voluntad del Padre eterno: como consta por sant Ioan, que dixo a sus discipulos: Iam nõ multa loquar vobiscũ, venit enim Princeps mundi huius, & in me non habet quicquam, sed vt cognoscat mũdus, quia diligo Patrem, & sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio: surgite, eamus hinc. Y a poco tiempo ay para hablaros, porque viene el Principe deste mũdo, y anda muy listo procurãdo me la muerte, pero ningun derecho tiene contra mi: mas porque el mũdo conozca que amo al padre, y lo vea por la obra, que como el Padre me mando q̃ muriesse por el mundo, assi lo hago: leuãtaos pues y vamos de aqui, conuiene a saber de la vltima cena que ceno con ellos, al huerto, a esperar a Iudas, que lo auia de entregar. Pues porque el demonio, como has visto alma mia, trato a tu Redemptor como a peccador, no siendo lo, ni teniendo dereho alguno contra el: por esso perdio el derecho que tenia cõtra los demas hõbres peccadores: porque el hijo de dios no tomo aquella sacratissima humanidad solo por ella, para la saluar, y beatificar, y deificar, sino por ella, y en nombre de toda la naturaleza humana: y esto quiere dezir el Apostol, quando dize, q̃ Adam fue forma y traça de Christo, y le llama segundo Adam escriuiendo a los de Corintho: porque assi como el primer Adã perdio por todos, assi el segũ

Ioan. 14.

Rom. 5.

1.Co.15. do Adam gano por todos. Y entre otras comparaciones q̃ haze, dize: Sicut enim per inobedientiam vnius hominis peccatores constituti sunt multi, ita & per vnius obedientiam iusti constituntur multi. Que assi como por la desobediencia de vn pecador Adam fuerõ hechos muchos peccadores, assi por la obediencia de otro vnico, q̃ es Christo seran hechos muchos iustos: que como basto el peccado del primer Adam a hazer a todos sus descendiẽtes pecadores, assi bastara la justicia del segundo Adã para justificarnos a todos, como nos hagamos vno con el en el baptismo por fe y por amor, como lo eramos en Adã por naturaleza corrupta. Y desta manera alcãçamos por Christo lo q̃ por nosotros no pudieramos alcãçar: como lo affirma el mismo Apostol escriuiẽdo alos Galatas: Quicũque enim in Christo Iesu baptizati estis, Christum induistis. Todos los q̃ soys baptizados, y por tanto encorporados en Iesu Christo, os vestistes de Christo. Quiere dezir, ya soys vno cõ el, ya os pareceys a el, y assi mereseys por el lo que por vosotros no mereseiades. En esto alude el Apostol elegãtissimamẽte al hecho de Iacob, q̃ se vistio de Esau su hermano primogenito, para alcançar de aquella manera la bendicion del padre. El primogenito entre los hijos de Dios, dize sant Pablo, que es Christo, y por tãto el es el mayorazgo y a quien de derecho pertenescen todos los bienes de Dios. Dize pues agora el Apostol, que es necessario vestirnos de el, para alcançar por gracia la bendiciõ de Dios: de lo qual nos auisa el mismo Redemptor,

Galat.3.

Gen.27.

Rom.8.

dizien

diziendo. Amen amen dico vobis, si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. En verdad en verdad os digo yaffirmo, que si algo pidierdes al Padre en mi nombre: quiere dezir, diziendo que yo lo pido, y siendo de hecho cada vno de vosotros otro yo, y vistiendo os de mi, sin falta os lo dara. Assi que como nos vino todo el mal por el primer hõbre Adã, assi nos viene todo el bien por el segundo hõbre Christo. Demanera que, como dize sant Damasceno, si hombre fue el vencido del demonio, tambien hõbre fue el que al demonio vẽcio: y assi aquel pleyto y amenaza de Dios se vino a concluyr en la cruz, y alli quedo vencido el demonio: porque como dize nuestro glorioso padre sant Augustin, en la cruz has de considerar dos crucificados, vno visible, y otro inuisible, y el visible, que es Christo, crucifico y condemno al inuisible, que era el demonio. Assi que alma mia el hijo de Dios es el que hecho hijo de la Virgen, redimio tu vida de la muerte, redimiendote del peccado y del demonio.

Ioan. 16.

Damas.

Auguſt.

SEPTIMA CONsideracion.

DE LO DICHO INfiere tu alma mia, como toda te deues a Christo, pues el todo se dio por ti, y assi lo philosopha el Apostol sant Pablo con muy efficaz artificio, dizien-

2. Cor. 5.

do: Si vnus pro omnibus mortuus est, ergo omnes mortui sunt, & pro omnibus mortuus est Christus: vt qui viuunt, iam nõ sibi viuant, sed ei qui pro ipsis mortuus est. Si vno murio por todos, luego todos, tenia obligaciõ de morir, y luego todos de derecho murierõ en aquel vno: demanera q̃ con la muerte de aquel vno se cũplio por las muertes de todos, y assi luego todos le q̃dan deuiendo la vida. Desta general infiere luego el Apostol, pues Christo murio por todos, que el murio en lugar de todos, q̃ el murio la muerte que todos teniamos obligaciõ de morir. Demanera que con su muerte el padre eterno se dio por contento y de las muertes de todos. Luego dize el Apostol, siguese que los que viuen, ya no hã de viuir para si, sino para aquel que murio por ellos.

Entienda pues el Christiano, que su vida no es suya, sino vida deuida a la vida de Iesu Christo: y por la misma razon hermano mio ni tu honrra, ni tu hazẽda, ni todo lo q̃ tienes y eres, es tuyo, sino que todo lo deues a Iesu Christo. Y abre los ojos, y mira, q̃ cada y quando que se te offreciere trance de perder honrra, hazienda y vida, o offender a Iesu Christo, entõces se te pide la deuda, que pongas por Iesu Christo lo que el puso por ti, y hagas tu por el lo q̃ el hizo por ti, pues no eres tuyo, sino q̃ todo te deues a el: y no solamente le deues el hecho, sino tambien el amor cõ que lo hizo por ti. Como nos lo intima el Apostol Sant Pablo, que hablando de lo q̃ Christo padescio por nosotros, dize: Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris. Dize, que derramo Dios su

Rom. 5.

amor

amor en nueſtros coraçones, que del ſuyo lo derramo en los nueſtros; que vazio y moſtro por las obras de nueſtra redempcion el amor que nos tenia: para q̃ lo recibieſſen nueſtros coraçones, y le hieſſemos retorno, no ſolamente de obras, empero tambien de amor.

Eſta meſma obligacion nos intima el Apoſtol en otra parte, diziẽdo: Non eſtis veſtri, empti enim eſtis pretio mangno, glorificate & portate Deum in corpore veſtro. Mirad que no ſoys vueſtros, no teneys derecho alguno a voſotros miſmos, agenos ſoys, y no coſtaſtes poco a Chriſto, por q̃ fuyſtes comprados del por grã precio, q̃ fue ſu precioſa ſangre. Por tanto glorificad a Dios, no ſolamẽte en vueſtro eſpiritu, pero traelde tambien en vueſtro cuerpo. 1. Cori 6.

Quiere dezir, que no nos contẽtemos de ſeruir y recõpenſar a Dios eſta merced cõ ſolo nueſtro eſpiritu, alla en ſecreto, ſino q̃ tambien ſe nos ha de ver en nueſtras obras corporales, para conertir a otros cõ nueſtro exemplo. Aſsi lo hazia el meſmo Apoſtol, como el lo confieſſa de ſi: Ego ſtigmata domini Ieſu in corpore meo porto. Yo ſoy dize del hierro de Ieſu Chriſto, conoſcido por de Ieſu Chriſto por doquiera q̃ voy. Toma elegãte Metaphora delos ſeñores de eſclauos, o de ganados, q̃ les echã ſu hierro, y por el ſon conoſcidos cuyos ſon: aſsi el glorioſo apoſtol ſe gloria, ſe honrra, y appellida ſieruo herrado del hierro de Ieſu Chriſto. A la publica guarda de la ley de Ieſu Chriſto, cuya cifra es, haziendo bien padeſcer mal, por la ſalud de las almas, a eſta llama el Galat. 6.

ma el hierro de Iesu Christo, porque por ella se publicaua, y era conoscido por sieruo de de Iesu Christo: y lo persuade, diziendo: Prouidentes bona nõ tantum coram Deo, sed etiam coram omnibus hominibus. Que no solo no den mal por mal, sino que aun procuren de hazer les bien, no solo en secreto delante de Dios, sino tambien en publico delãte de todos. Esto que el hazia, es lo mesmo que nos pide a todos que agamos, que pues somos sieruos cõprados por la sangre de Iesu Christo, q̃ no solamente se reconosca esto en el espiritu, pero que tambien se nos eche de ver en el cuerpo, para que vistas nuestras obras Christianas, seamos causa, que los que nos veen glorifiquen a Dios, y se conuiertan a Iesu Christo nuestro redemptor.

Rom. 12.

Jueues.

Qui coronat te in misericordia, & miserationibus.

El que te rodea de misericordia, y de obras de ella.

Loa alma mia al Señor, y anda hoy delante del, como delante de tu misericordioso proueedor.

Con-

PRIMERA CONsideracion.

CONSIDERA TAMbien aquí el orden del Propheta, que como para sembrar la tierra de buena semilla, primero se ha de desmontar y limpiar: assi primero te limpia de lo malo, para prouecrte de lo bueno. De manera que el Propheta despues que ha referido en los tres versos passados, los males de que Dios nos libra, aquí en este quarto cifra los bienes que nos haze, diziendo: Loa alma mia al Señor, porque el es el que te cerca y rodea de misericordia, y de actos de ella.

Este como los otros, es vn periphrasis o circunlocuciõ que significa a solo Dios. Porque es tan grãde su misericordia y tan sin tasa, quan grande es el. Assi nos lo representa Salomõ, diziendo: Secundũ magnitudinem ipsius, sic & misericordia illius cum ipso est. Que a la medida de su ser, y de su grandeza, es su misericordia con el: En los hombres, como ya vimos, siẽpre es corta, y pequeña su misericordia: y aun en los que son misericordiosos: que nũca es tan grãde su misericordia, quã grãdes ellos son: ni hazẽ tanto bien, quanto pueden. Mas de tu Dios, dize el sabio, q̃ a la medida de su grandeza, es su misericordia. Y dize con el, porque le es essencial ser misericordioso: q̃ no le viene de fuera, ni la mendiga de nadie, sino que consigo se la tiene, tan grande, quan grande es el. Del sancto Iob por gran cosa se lee que Eccle. 2.

le fue

Iob. 31. le fue muy natural la misericordia: Ab infantia mea creuit mecum miseratio. Dize que nascio con ella misericordia, vna natural inclinacion a misericordia: y q̃ yua cresciendo con el, pero en fin le fue accidẽte, y tuuo su pequeñez, y crescia, y paro de crescer: lo qual no fue pequeño bien, y cresciendo en la virtud y nũca descrecer: mas de tu Dios, alma mia, dize el Spiritu santo, que segun su grandeza, que nunca conoscio pequeñez, sino siempre fue infinita, ni se le halla cabo, assi es su misericordia con el. Y para significarnos el sancto Propheta esta grandeza de la misericordia de tu Dios, dize: Que te cerca y rodea cõ su misericordia. Que quiere dezir, que no ay necessidad en ti de pies a cabeça, de dentro y de fuera, y todo alrededor, a la qual no tenga su aspecto su diuina misericordia, para remediar la, si tu no lo huuieres desmerecido. Porque assi como todo quanto tienes, y eres de dentro y de fuera, de pies a cabeça, son mercedes recebidas de Dios: assi el tiene a su cargo delas mirar, para que su misericordia las conserue y defienda. Y assi lo alega el sancto Iob pidiendo a Dios, q̃ no permita q̃ sea destruydo, y dize: Manus tuæ Domine fecerunt me, & plasmauerunt me totum in circuitu: & sic repente præcipitas me? Tus manos Señor hizieron todo lo que hay en mi, y me adornaron y atauiaron todo al rededor: pues tu Señor lo deues guardar, y defender, como cosa tuya, y obra de tus manos, y no permitir q̃ assi en vn pũto ya desora, sea del todo deshecho. Esta cõsideracion se valdra mucho dela quinta, como en ella veremos.

Iob. 10.

Em-

Empero para que veas que este titulo se verifica de Christo Redemptor nuestro, y que habla dela q̃el ꝓpheta: y como nos cerca cõ su misericordia, y obras de ella. Lee los sanctos Euangelistas que alli paresce claro en muchos lugares del Euangelio, en especial el Euangelista sant Matheo dize: Circuibat Iesus omnes ciuitates, & castella, docens in Synagogis eorum, & predicãs Euangelium regni, & curãs omnem langorem, & omnem infirmitatẽ. Que el Señor cercaua y rodeaua todas las ciudades, villas, y lugares, enseñando en sus ayuntamientos y congregaciones, por aprouechar a todos, y predicando el Euãgelio del reyno de Dios, y curando toda dolencia, y toda flaq̃za. Esto mismo nos significo el propheta Ezechiel en aquella marauilosa visiõ que vio en medio de los sanctos animales, dize: Hæc erat visio discurrens in medio animalium splendor ignis. &c. Dize q̃en medio de aq̃llos sanctos quatro animales que tirauan el carro de la prouidencia de Dios, y de su diuno gouierno: de los quales cada vno tenia quatro caras mirando a las quatro partes del mundo, dize que en medio destos animales vio vn resplandor de fuego, y enmedio deste fuego como vna especie de Electro, que es segun declara aqui el diuino Gregorio, vna especie de metal, q̃ consta de plata y oro, en el qual el oro baxa y la plã sube. El qual Electro, segun declara el mismo glorioso Doctor, significa y era vn lexos de Iesu Christo señor nuestro, en quien esta vnida la diuinidad con la humanidad. Y en esta marauillosa vniõ baxô dios, y subio el hom-

Matth. 9.

Ezech. 1.

Gregorius.

hombre: pues baxo Dios a ser hombre, y subio el hombre a ser Dios. Este diuino Electro esta en medio del fuego de amor con que se quiso hazer hombre, para remediar al hõbre. Dize pues, que esta marauillosa vision descurre que vio que corria por diuersas partes a socorrernos y remediar nuestras miserias: como en persona lo hizo, segun nos lo acaba de dezir el Euãgelista Sant. Matheo, y agora en los santos animales que tiran, como diximos, el carro del diuino gouierno, lo haze mirãdo por todas partes nuestras miserias, para socorrerlas cõ su diuina misericordia: porque assi les dixo, y se lo prometio: Con vosotros estoy, y estare hasta la fin del mundo

Matth. 28.

Que mas claro quieres ver, alma mia, la verificacion deste titulo en tu Redemptor, q̃ anssi anduuo y anda cercando y rodeando el mundo, a socorrer necessidades espirituales, y corporales, enseñando las almas, y sanando los cuerpos? Bien dize pues nuestro Propheta, que es el que te rodea de misericordia, y de obras della.

SEGVNDA CONsideracion.

COnsidera tambien alma mia, quan grande es la necessidad que tienes de este misericordioso cerco de Dios: porque el demonio, la carne, y el mũdo te tienẽ situada y puesto cerco, del qual no te puedes librar sino con este sobrecerco dela misericordia de tu Dios. El demo-

cerca y rodea, como cõsta por lo q̃ el mesmo demonio respõdio a Dios quãdo le pregũto. De dõde vienes? Respõdio: Circuiui terrã, & perambulaui eam. He cercado toda la tierra y atrauesadola, sin dxar palmo dlla por andar. Y aun n̄q aqui no dize el para q̃ haze este cerco, ni en q̃ anda, que busca, o que pretende con tanta diligencia: empero fue Dios seruido de nos lo auisar por sanct Pedro, diziendo: Sobrij esto te, & vigilate, quia aduersarius vester diabolus, tan quam leo rugiens circuit, quærens quem deuoret. Sed templados, y veland. Dize esto el Apostol, por quea si como de la glotonia, y demasiado comer, y beuer se sigue torpe sueño: assi de la templãça y abstinẽcia se sigue el velar y estar alertos. Por que os hago saber, dize, que vuestro aduersario el demonio os cerca para ver por donde os de bateria, y por dõde os entre: y anda buscando a quien trague. Vsa de este vocablo tragar, para nos ponderar, la rauiosa hambre que trae de nustra perdiciõ: y por esso tambien le compara al brauoso leon, que de hambre brama, buscando presa. No se puede mas encarescer el desseo y la diligencia que el demonio trae por dañarnos. Andad pues, dize alertos, sed templados, y abstinentes: porque no os tome en algun torpe sueño de descuydo. Sino que veleys el ojo alerto, la barba sobre el hombro: que estays redeados de enemigos, que por toda parte al rededor os tienen armados laços: en el comer y beuer, en el oyr y hablar, y en el amar y temer, y en el tractar y conuersar. Parescete pues, alma mia, que cõtra este cerco tan diabolico, es

Iob. 1.

1. Pet. 5.

bien menester el cerco de la diuina misericordia? Assi pues lo proueyo tu misericordioso proueedor, de cercarte con su misericordia, sabiendo el peligro en que biues entre tus enemigos.

Tambien te tiene sitiada y cercada el peccado, y tu propria carne, como nos lo aduierte sant Pablo, diziendo: Deponentes omne pondus, & circunstans nos peccatum: per patientiam curramus ad propositū nobis certamē. Dexada toda carga y todo peccado, el qual nos tiene cercados al rededor: con paciencia corramos al puesto de la batalla. Toma Metaphora del que corre al puesto aplazado: q̄ no solo echa de si la carga, si alguna lleua empero aun de ropa se ahorra, por ganar el puesto al enemigo. Dexemos pues, dize el Apostol, toda carga, toda pereza, y todo negocio del mūdo que nos puede estoruar a ser perfectos Christianos. Y tambien dize, todo peccado, que nos cerca como ropa: lo qual dize por nra carne inclinada a mal, de que esta nuestra alma cercada. Y vamos por este camino del cielo no solo andando, mas corriendo, y con cuydado, y diligencia, como a negocio en que tanto nos va. De lo mesmo nos auisa en otra parte, persuadiendo al sacerdote de Dios, q̄ vsse d̄ misericordia, y se cōpadesca de los peccadores: Quoniam & ipse circundatus est infirmitate. Todos, dize estamos rodeados de flaqueza. Y no es marauilla que no nos podamos tener, y que estropecemos, y caygamos, q̄ peq̄mos quiere dezir. Por tanto el pontifice se cōpadezca de los q̄ peccā: porque el tambiē, como los otros, dize, q̄ esta cerca

Hebreo. 12

Ad Heb. 5.

do

do de flaqueza, y podra caer, y peccar. Considera pues, alma mia, el peligro que corres, estando cercada de flaqueza, y la bateria que te dan tus appetitos carnales para peccar, y veras quan necessario es el cerco de la misericordia de tu Dios, para te defender: alli para defenderte del demonio, y aqui para defenderte de ti.

Tambien esta cercada del mundo, y de los hijos de Satanas, que te acosan y hazen guerra: de la qual Dios te preuino, quãdo dixo al demonio en el principio del mundo: Inimicitias ponã, &c. Porne enemistad entre ti y vna muger, y entre su hijo y tus hijos. De parte de Dios es la Virgen y su hijo, y de parte del demonio, el y sus hijos: mas en Christo hijo d̃ la Virgẽ nos contamos todos los q̃ son vno con el por fe y por amor, como vimos el dia passado, y assi en la escriptura nos dezimos todos los Christianos cuerpo de Chr̃o, y somos vn cuerpo mystico, como marauillosamẽte lo declara el Euangelista sant Ioan en el Apocalypsi: el qual capitulo es vna allusion, o exposicion de lo del Genesis. Y assi nos dezimos todos por esta rozon hijos de la Virgen sacratissima, por que somos otro Christo. Pariẽdo Eua el primer hijo, que fue Cayn, dixo: Possedi hominem per Deum. He adquirido hijo por Dios: por q̃ se le antojo q̃ ella era aquella muger que hauia de parir aquel semẽ que Dios les prometio, que hauia de desbaratar al demonio: pero engañose, que no ella sino la segũda Eua, que es la Virgen sanctissima, era la q̃ lo hauia de cõcebir y parir. Empero en los dos primeros

Genesi. 3.

Apoc. 12.

hijos de Eua pronostico Dios a los buenos y malos. Cain era sombra del hombre nascido en peccado, y Abel del hõbre renascido por gracia. Y assi como Cain peccador hizo guerra a Abel el iusto: assi desde alli passan adelante estas enemistades entre los buenos y malos, que Dios alli pronostico. Aqui fundo el glorioso padre sancto Augustin aquel insigne libro que intitula de la ciudad de dios, que es la congregacion de los buenos: y otra ciudad de satanas, que es la congregacion de los malos. Pues estos hijos de satanas son los q̃ te cercan y hazen guerra: y has menester acudir a Dios, como en persona de los iustos lo hazia Dauid, el qual confiando en Dios dezia: Tu Domine custudies nos a generacione hac in æternum, in circuitu impij ambulant: secundum altitudinẽ tuã multiplicasti filios hominum. Tu solo Señor mio confio que nos guardaras siempre desta generacion de los malos, que nos cercan y andan al rededor por dañarnos: segun la alteza Dios mio de tu consejo secreto, permites q̃ se multipliquẽ los malos Pero por muchos que ellos sean, y por pocos que seamos, guardãdonos tu, seremos libres. Y assi en otro Psalmo acude de hecho a dios, viendose cercado de los malos y dize: Tu es refugium meum a tribulatione, quæ circundedit me: exultatio mea erue me a circundantibus me. Tu eres Dios mio mi refugio y amparo, a donde me vengo a coger de la tribulaciõ que me cerca y rodea. Como si dixesse: Huyãlos otros a sus dioses, a sus demonios, y los otros huyã a sus fuerças, y a sus riquezas para valerse contra

Augustin.

Psalmo. 11.

Psalmo. 31.

sus

ſus enemigos: pero yo a mi Dios me acoſo. Y aſsi ſe buelue a Dios, y dize: Alegria mia, y de todos los iuſtos, ſacadme de entre los que me tienẽ cercado al rededor, que eſta es la condicion de los varones pios en eſte mundo, que en ſi meſmos gimen, y en Dios ſe gozã: que pues dize, alegria mia, luego gozaſe: y pues dize, librame de los q̃ me cercã, luego gime. Aſsi dize dellos el Apoſtol: Spe gaudẽtes, in tribulatione patientes. Que en la tribulation padeſcen, y en la eſperança gozan. Y reſponde el diuino oraculo: Intellectũ tibi dabo, & inſtruam te in via hac, qua gradieris: firmabo ſuper te oculos meos. Sufre y calla, baſta que yo te dare entendimiento para que veas, y no eſtropieces y cayas, ni yerres el camino del cielo: y lo andaras ſin falta, porq̃ yo no apartare mis ojos de ti, mirãdo por ti. Dichoſa alma que tal reſpueſta merecio oyr, que animo cobraria? como ſe le haria ligera, y aũ dulce la perſecuciõ de ſus enemigos? Que ſeguridad tẽdria del fin para q̃ Dios la crio? Tal fue tambien el alma de Sant Pablo como ello eſcriue: que viendoſe atribulado, y acoſado del Angel de ſatanas, y perſecucion de ſu linage, ſe echo por tres vezes en oracion a Dios, ſupplicando le ſe apartaſſe del aquel Angel de ſatanas. Y mereſcio oyr de Dios vna cifra de lo que reſpondio a Dauid. Sufficit tibi gracia mea. Conuiene te ſer aſsi perſeguido, no ſabes lo que pides: porque no menos q̃ la ſalucion te va en padeſcer aſsi, mas baſtate mi gracia y fauor, para que venças, y no ſeas vencido. Y eſta es otra mas marauilloſa, y mas illuſtre manera de li-

Rom. 12.

2. Corin. 12.

brar Dios a los suyos, y mirar por ellos. Para que veas por exemplo como la misericordia de Dios cerca a los suyos, para librarlos, vnas vezes de los males que padescen, otras vezes no dellos, como hemos dicho, sino de la fuerça dellos, que no los vẽça.

Iob. 1. Toma exemplo en el santo Iob, de quien dixo el demonio a Dios Que mucho señor q̃ Iob os sirua: Nõ ne tu valastieum, ac domum eius, vniuersamque substantiam eius per circuitum? O peribus manuũ eius benedixisti, & possessio eius creuit in terra. Por vẽtura Señor, tu no tienes guardado y cercado a Iob y por el a toda su casa y familia, y a toda su hazienda al rededor? Quien le ha de entrar, siendo tu su cerca, y su baluarte? Tu das prospero successo a todo aquello en que pone mano, y has hecho crescer su hazienda sobre las de todos los de su region oriẽtal, como no te ha de seruir yendole tambien contigo? Que pensaua el demonio q̃ acosado de tribulaciones, offenderia a Dios, y q̃dose burlado. Biẽ has visto pues alma mia, quan necessario, y quan cierto es este cerco de la misericordia de tu Dios, contra tantos cercos como tienes del mundo, demonio, y carne.

TERCERA CONsideracion.



Onsidera tambiẽ alma mia, que pues estas cercada de la misericordia de tu Dios, que ninguna cosa de bien, ni de mal te puede entrar, que no passe registrada por la misericordia de tu

Dios

Dios. Y assi todo bien, vẽga por do viniere, reconoſce que viene por mano de ſu miſericordia, para q̃ le ſiruas con el. Y assi es lenguaje de los verdaderos fieles, atribuyra Dios todos los proſperos ſucceſſos, por donde quiera que vengan. Assi Iacob quãdo ſe encontro cõ ſu hermano, y le pregunto, q̃ niños erã aquellos que traya, reſpondio Iacob: Paruuli ſunt, quos donauit mihi Dominus. Hijos ſon que medio el Señor. Y offreſciẽdole cierto preſente le dixo: Suſcipe benedictionem, quam attuli tibi, & quam donauit mihi Deus, tribuẽs omnia. Recibe eſte preſente, y llama le bendiciõ de Dios, cuyo bien dezir, es bien hazer: la qual, dize me hizo Dios a mi, que es el que da todas las coſas a todos. Lo meſmo ſu hijo Ioſeph, preguntado de ſu padre, quando vino a Egypto, y lo vino Ioſeph a viſitar con ſus hijos, le pregunto el viejo q̃ niños eran aq̃llos? Reſpondio: Filij mei ſunt quos donauit mihi Dominus in hoc loco. Hijos mios ſon, q̃ Dios me ha dado en eſta tierra de Egypto. Y es mucho de conſiderar lo que antes cuẽta la eſcriptura, que viniendo todos los hermanos de Ioſeph cõ trigo comprado de Egypto, como el huuieſſe mãdado a ſu mayordomo, q̃ en la boca del coſtal de cada vno, puſieſſe en ſu trapo, el dinero del trigo, como ellos lo hauian traydo: yendo ſu camino, pararõ en vn meſon, y queriẽdo dar de comer al trigo que trayan, a ſus beſtias: el primero dellos, abriẽdo ſu coſtal, vio luego ſu trapo cõ ſu dinero, y dixolo a los otros, y acudiendo cada vno a ſu coſtal, hallan allí ſu dinero. Dize pues la hiſtoria, que diziẽdo

Geneſis. 33.

Geneſis. 48

turbados entre si: Quidnam est hoc, quod fecit nobis Deus. Que sera esto que ha hecho Dios cõ nosotros? Es mucho de notar, q̃ no dizen: Trãpa es esta que nos han armado, alguna calumnia hay aqui. Ni dixerõ: Por descuydo se dexo el mayordomo el dinero de cada vno en su costal. Ni dizen: Quiça nos quiso hazer limosna del dinero, sino echanlo a Dios. Que quiere ser esto, q̃ ha hecho Dios con nosotros Confessando, que pues no se mueue la hoja del arbol sin boluntad de Dios, que ni aquello succedia si no por su voluntad. Y no cuydando de otra cosa, inquieren y dessean saber el porque Dios hauia hecho a q̃llo con ellos? Tambiẽ quando Dauid yua muy enojado a destruyr la casa de Nabal: Abigail su muger se vino para el al de cierto. Y como le traxesse vn presente para applacarle, dixole Dauid: Benedictus dominus Deus Israel, q̃ misit̃ te hodie in occursum meum, ne rem ad sanguinem. Loado sea el Señor Dios de Israel, q̃ te imbio hoy, para que topandome, no passase adelante, a derramar la sangre de la casa de Nabal. Como quiẽ dize: No te veniste tu de tuyo, sino q̃ Dios te ha imbiado, para q̃ yo no peccasse: a el deuo yo esta merced, el sea loado por ello. Llena esta la sancta escriptura desta verdad, para que tu alma mia aprendas a atribuyr a tu Dios todos tus prosperos succesos, para que conosciendolos por mercedes recebidas de su misericordia, pues passan por ella, te conserues en lo recebido, y merezcas mercedes de nueuo.

.Regũ. 15.

De donde has de inferir, alma mia, que ni aun lo

que

que menos pensamos, no se haze sin la prouidencia de Dios: como dezimos que ni la hoja del arbol se menea sin la voluntad de Dios. Assi nos lo pondera y encaresce nuestro Redemptor por sant Matheo, diziendo: Non duo passeres asse veneunt, & vnus ex illis non cadet superterram, sine patre vestro: Mat.10. Vestri autẽ & capilli capites omnes numerati sunt: nolite ergo timere, multis passeribus meliores estis vos. Por ventura no se venden dos paxaros por vn dinero? pues con ser de tampo precio y valer tan poco, vno de ellos no cae en el lazo, y escapa el otro y se libra, sin la voluntad de vuestro Padre celestial. Pues saben que aun los cabellos de vuestra cabeça todos los tiene Dios contados. Y esta manera de hablar del Redemptor, no es hyperbole, sino que en hecho de verdad, sabe Dios quantos son, y no hay tocar, ni en vno dellos, sin su volũtad. No querays pues temer mal ninguno, que mejores soys vosotros, aun en la cõdiciõ natural, q̃ los paxaros por muchos que fuessen. Gran consuelo del justo, pues es Dios el que mira por el.

Esto mismo se pondera mucho en el propheta Ieremias, al qual dixo Dios: Surge & descende in domum figuli, & ibi audies verba mea. Leuantate y desciẽde a la casa del official de barro, que haze vasos de barro, y alli oyras mis palabras que yo te hablare. Y descendi, dize el Propheta, a la casa del official de barro, y he aqui donde le hallo que hazia vn vaso, y lo traya en la rueda, labrãdolo: y vendolo haçiẽdo, quebrosele entre las manos. Y buelue el official a Ierem.18.

amassar el barro, y hazer del otro vaso differente. Y entonces hablome Dios, diziendo: Nunquid sicut figulus iste, non potero vobis facere? Ecce sicut lutũ in manibus figuli, sic vos in manu mea. Por ventura no podre yo hazer de vosotros lo que este official haze del barro? Mirad que como el barro esta en poder y volũtad del official, para hazer dello q̃ quisiere, assi vosotros estays en mi mano, en mi poder y voluntad. Que si yo fuere labrando a vno en vn estado, para que por alli me sirua de el, y por su culpa se me quebrare entre las manos, y se malcare en aquel estado, y se perdiere en el: poderoso soy para bolue llo a amassar, si el haze penitencia, y tornar le a labrar o en el mismo estado: o hazerle otro en otro estado, para seruirme del. De manera que alma mia, cõsidera la inneffable misericordia de Dios, y el cuydado que tiene de ti, y como desea saluarte, sino por aqui, sino por alli. Quien pensara pues que Dios entẽdia en el quebrarse el vaso entre las manos de su official, nilo entendio aquel official: empero Dios q̃ lo supo y lo quiso, dize a su propheta que se leuante y descienda a la casa del official, y que alli, conforme a lo que viere por sus ojos, le hablara lo que nos conuiene a nosotros. Que como se ha el official cõ los vasos que haze: assi se ha Dios con nosotros. Y lo que por ventura el official penso que succedio a caso, que brarse el vaso que hazia entre las manos: no succedio sino por la volũtad de Dios, para enseñar por alli a su propheta.

Lo mismo veras q̃ succedio al propheta Samuel con

con Dios, tractando con Saul, que de parte de Dios dixo el propheta a Saul, por que no hauia hecho lo que Dios le mando: Pro eo quod abieciſti ſermonem Domini, abiecitte dominus, neſis Rex. Pues por q̃ deſpreciaſte el mãdado del Señor, te ha deſpreciado el Señor a ti, para q̃ no ſeas Rey. Y bolviendo las eſpaldas Samuel para yrſe, dexando a Saul, dize el texto que Saul le echo mano de vn cabo del manto, porque no ſe fueſſe, ſino que le valieſſe con Dios. Y dize el texto, que ſe quedo el pedaço del manto de Samuel a Saul en la mano, rompiendo ſe. Quien penſara, ſino q̃ aquel raſgarſe y diuidir e aquel pedaço del manto del propheta, que ſuccedia ſino acaſo: y no ſuccedia ſino por la voluntad de Dios. Y aſsi ſe lo dio el Señor a entender al prophe ta, que aquello ſignificaua, q̃ Saul era rõ, id y diuidido del reyno por ſu peccado, y no ſeria Rey y q̃ le quitaua Dios el Reyno Y aſsi dize el texto, que vien do Samuel ſte hecho, dixo a Saul: Scidit Dominus regnum Iſrael a te hodie, & tradidit illud proximo tuo meliori te. Por eſta diuiſion de mi manto entiende que el Señor corto y diuidio hoy el reyno de Iſrael de ti, y telo quito, y lo entrego a tu proximo que es mejor que tu: lo qual dixo por Dauid. Y para darle Dios a entender que por ſu culpa le quitaua el Reyno, quiſo que el quitaſſe el pedaço del manto de Samuel. Aſsi deſta manera anda la prouidencia de Dios y ſu voluntad en todas las coſas: y aun en lo q̃ menos ſe pienſa, y aun q̃ todos no la veã ni conozcã pero miran en ello los eſcogidos de dios, como he- 1. Regũ. 15.

mos

mos visto. Y de Cayphas se lee que dixo: Exppedit vt vnus homo moriatur pro populo, ne tota gẽs pe-
Ioan. 11. reat. Cõuiene que vn hombre muera en lugar de todo el pueblo: porque no perezca toda la gente. El desuenturado penso que hablaua de suyo, a fin que diessen la muerte a Christo: porque no viniessen los Romanos y los destruyessen, como a gente que hazia motin contra el Imperio Romano, y leuantaua Rey sin su licencia. Y en la verdad, como lo declara el mismo sant Ioan Euangelista, Dios le hizo dezir aquella palabra, para dar a entender a todos los fieles, como lo reuelo a sant Ioan, y lo entendio: que por aquella palabra significaua Dios que era necessaria la muerte de Christo, para la vida de todo el mundo. Aprende pues alma mia, a reuerenciar la diuina prouidencia en todos los successos, por pequeños que sean. Porque si son buenos, los agradezcas a Dios: y si malos, los lleues en paciencia, como veremos en la siguiente consideracion.

QVARTA CONsideracion.

Considera tambien alma mia, que pues tu Dios es el que te cerca cõ su misericordia que como confiessas los bienes venir de su mano, lo mesmo has de conoscer y cõfessar de los males. Porque no pudieron llegar a ti, sin passar por Dios, que es tu cerca: y pues Dios los dexo entrar, por tu bien viene, aunq̃ luego no lo entiendas. Y de esta manera aprenderas a tener paciẽcia en las

en las aduersidades, y a no te enojar con quiẽ te persi
gue: sino conformar tu volũtad cõ la de Dios. Assi
lo platican los sieruos de Dios, como de Dauid se es- 2. Reg. 16.
criue, q̃ Semey lo affrentaua, y echaua maldiciones:
y queriendole cortar la cabeça Abisai, no lo consin-
tio Dauid, sino que lo dexasse, diziendo. Dimitte eũ
vt maledicat: Dominus enim præcepit ei. Dexaldo
que me affrente y maldiga, que Dios lo quiere assi:
que si Dios no lo permitiesse, no podria el maldezir
me: Y por vẽtura viendo Dios mi affliction, y paciẽ
cia, porque lo recibo como de su mano, me trocara
esta maldicion en bendicion. Tambien en vn psal- Psalmo. 38.
mo dize: Obmutui, et non aperuios meũ: quoniã tu
fecisti, amoue a me plagas tuas. Dios mio no me he
quexado delos trabajos que han venido sobre mi, q̃
mas merezco: yo antes como si fuera mudo he calla
do, y he tenido paciencia. Porque tu eres Señor el
que me açotas. Por tãto Dios mio aparta tus açotes
de mi. Tambien el santo Iob, lo prospero, y aduerso
todo reconosce venir por mano de Dios y de su mi-
sericordia. Por tãto dixo al cabo de sus muchos y grã-
des trabajos: Dominus dedit, Dominus abstulit: si Iob. 1.
cut Domino placuit, ita factum est, sit nomen Domi
ni benedictum. Que no dixo, Mi buena industria y
diligencia, los buenos años que han succedido, y los
buenos criados q̃ tengo, mis buenos gañanes y pa-
stores, me han enriquescido y dado tantos bienes,
sino el Señor lo ha dado. Ni tampoco se quexa de
los Sabeos, ni delos Caldeos que le robaron sus ga-
nados, y mataron sus criados: ni de sus criados que

no

no fueron para defenderlo, ni del demonio q̃lo solicito: porq̃ nadie era parte sin dios, sino para tener paciencia, te aprouecha desta verdad, y dize. El Señor me lo quito. Y ni quiere saber, ni inquirir el por q̃ Dios lo haze assi cõ el, sino q̃ basta querer lo el Señor, para q̃ ello lleue en paciencia, y assi dize como al Señor plugo, assi fue hecho. Y tan lexos esta de quexarse de Dios, que aun le da gracias por ello, diziendo: Sea el nombre del Señor loado para siempre. Y assi merecio que Dios le boluiesse doblado lo que le hauia quitado.

Y no solamenente en lo que hemos dicho, mas aũ en todos los succesos naturales, buenos y malos, has de reconoscer q̃ vienen por mano de tu dios. Assi dize el prophera Dauid: ignis grando, nix, glacies, spiritus procellarum, quæ faciunt verbũ eius. Persuade en aquel psalmo, como todas las criaturas, en su manera loan a Dios. Y dize que el fuego, y el granizo, la nieue y la elada, y los vientos con sus naturales effectos nos combidã a loar a Dios. Y da la razon, porque dize q̃ estas criaturas, haziendo sus naturales effectos, hazen lo que Dios les manda. De manera q̃ quando el fuego te calienta, y regala en el inuierno: y quãdo te quema tambien, haze lo que dios le manda: y quando cueze el pan, y tambien quando quema la casa, haze lo que dios le mãda: y el granizo quando engruessa y fertiliza la tierra. Y tambien quando apedrea los fructos, haze lo que Dios les manda: y la nieue quãdo regala el beuer de verano, tambien quãdo ciega los caminos, y se pierden

Psa 148.

dēlos caminētes, hazelo q̄ Dios le manda. Y la elada quando encepa los trigos, para que fructifiquen mejor, y arrojen con mayor fuerça, Y tambien quā do yela los arboles, y aun las entrañas de los hōbres, hazelo que Dios le manda. Y quando el viento te refresca y y regala en verano: y tambien quando le uanta tormenta, y derueca casas, y hunde nauios, ha zelo que Dios le manda Dize esto el propheta para enseñarte a loar a Dios assi en lo aduerso, como en lo prospero de los succesos naturales, puesto do viene de su mano. Y assi dize nuestro Redemptor, que dios es el que haze salir su Sol para beneficiar la tierra. para buenos y malos: y el q̄ llueue su agua para los iustos y peccadores. Assi que te quiere enseñar la sancta escriptura que en todo bien, y mal que ven ga del cielo, o de la tierra, rentiendas que todo viene por su misericordia que te cerca, y por ella passa a ti. De manera alma mia, que si te succediere bien, de su misericordia viene: y si te succede, al parecer, mal, tambien viene de su misericordia. Bendito seas tu dios mio de mi alma, q̄ sabes ser tambueno, y misericordioso: q̄ no solo quando me hazes biē, me hazes biē, mas aū quādo me hazes mal. me hazes biē: dādo me eres bueno y misericordioso, y quitādo me tābiē me eres bueno y misericordioso: enriqueciendome, y empobreciēdome: abatiendome, y ensalzādome: regalandome, y açotandome, siempre es tu bondad y misericordia la q̄ me rige. Quiē no seruira al na mia a tal Señor? Maledicti qui declinant a mandatis tuis. dize Dauid con razon: Señor mio, estan mal- Math. 5. psal. 18.

malditos en tu ley los que se apartan de hazer tus mandados. Y por esso dize el en otro psalmo, q̃ mas queria el ser el menor en la casa de Dios, que el mayor en los palacios de los grãdes del mundo. Y da la razon: Quia misericordiam, & veritatem diligit Deus, gratiã & gloriam dabit Dominus: non priuabit bonis eos qui ambulant innocentia: Domine virtutum, beatus homo qui spera tin te. Porque Dios di-
Psal.83. ze: Ama la misericordia, y la lealtad. Quiere dezir. es amigo de hazer biẽ, y de prometerle y de cumplirle. De donde se sigue, que si nos quita, o no nos da los bienes temporales, misericordia suya es, que no querer nos dañar. Y prueualo efficacissimamente dara el Señor a los suyos su gracia y su gloria, El reyno de dios, como declara el Redemptor y su ju-
Math.6. sticia, por la qual se tiene derecho a la gloria. Pues quien da a los suyos tan grandes y tan eternos bienes como les quitara, o priuara de los bienes tẽporales, sin algun porque que les conuenga? Y assi luego se leuanta el espiritu del propheta, diziendo: Señor de los poderes que tu lo puedes todo: y nadie puede nada sinti, dichoso el hõbre q̃ te sirue, y espera tu galardon. Llamale dichoso, no solo por la gloria futura, sino tambien por la gracia presente y fauor que dios con su misericordia le haze en todo. Y assi en o-
Psal.31. tro psalmo dize: Multa flagella peccatoris, sperantem autem in domino misericordia circũdauit. Que muchos castigos aguarda ã los malos en el otro mũdo, a los peccadores que no tienen cuenta cõ la proui dẽcia de dios: mas que a los justos que confian en

el,

el, les cercara su misericordiosa prouidencia al rededor. Bien has visto pues alma mia, con quantas razones dize el Propheta, que tu Dios es el que te cerca y rodea de misericordia.

QVINTA CONsideracion.



Considera tambien alma mia las palabras del propheta en que te encarece, que no solo es tu Dios misericordioso, si no que puede, y de hecho socorre todas tus miserias. Porque dize que es el que te cerca con misericordia, y con obras de ella. Porque algunos hay que son misericordiosos, mas no puedē aun que quieran socorrer tus miserias, y si algunas, empero no todas tus miserias al rededor: tienen el habito, o virtud de misericordia, mas no los actos della, porque no pueden. Mas no queda sin premio la misericordia interior destos tales: porq̄ tenemos tan buen Dios, q̄ no solo se sirue de obras, pero tambien de desseos, y los premia por obras. Bien conoscia esta condicion de Dios este propheta, quando estando en el desierto amontado, huyēdo de sus enemigos, dezia a su Dios: Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo: elauatio manuū mearum sacrificium vespertinum. Pues no pudo Dios mio hallarme presente en vuestro sanctuario, al incienso y sacrificios q̄ seos suelen offrecer, valga señor mio mi oracion por el inciēso q̄ alli seos suele offrecer: y el leuātar mis manos a vos, valga por el sacrificio q̄ alli seos suele offrescer cada tarde. Porque no podia po- *Psalm. 140.*

ner esto por obra, este sieruo de Dios pide q̃ se sean contados por obras sus desseos: y esso que podia.

A este fin paresce dezir nuestro redẽptor: Qui recepit Prophetã in nomine Prophetæ, mercedẽ prophetæ accipiẽt. El q̃ acoge al Propheta de Dios para
Matth. 10. le hospedar y sustentar, por razon de ser Propheta: y debaxo desse nombre, para q̃ como Propheta de Dios alũbre a los otros, y los enseñe y encamine para Dios, recibira premio de propheta, como si el prophetizara, o predicara, assi Dios le premiara. Dema nera q̃ desea q̃ el Propheta aproueche a los otros: y por esso lo recibe y le prouee, sera premiado como propheta, aunq̃ no lo es. Vees pues alma mia, como el desseo y misericordia interior, quando no hay poder para obras, no queda sin premio de Dios. Tienẽ pues estos misericordia, empero no actos de ella exteriores. Mas tu Dios, dize el ppheta, q̃ te rodea de misericordia, y de actos della: lo qual es proprio de Dios. Porq̃ ya q̃ algunos hõbres tẽgã misericordia, y puedã socorrer y tapar algũo, o algunos portillos de tus miserias, pero no todos los albañares dellas al rededor: mas la misericordia de tu Dios te mira todo al rededor para socorrer todas tus miserias.

Sapien. 11. Esto nos declara delicadamente el libro de la sabiduria, diziendo: Misereris omnium, quia omnia potes. Has misericordia de todos y de todas sus miserias, porq̃ tu solo puedes todas las cosas: q̃ los hõbres como tienẽ tasado el poder, tienẽ tãbien tasada la misericordia, y las obras de ella, y no puedẽ socorrer toda miseria, ni todas vezes, ni en todo tiempo

mas tu Dios mio como eres omnipotētiſsimo, aſsi eres omnipientiſsimo: po. q̄ todas mis miſerias pue de ſocorrer tu miſericordia, y todas las vezes q̄ a ti a cudiere y en todo tiēpo, ſin faltar. Ati pues ſolo dios mio acudire cō todas mis miſerias corporales, y eſpi rituales, y todas vezes, y en todo tiempo: porque tu ſolo ſabes, y puedes, y quieres, y nunca te en fadas de ſocorrer mis neceſsidades.

Eſta verdad, como experimētado, nos affirma el propheta Dauid diziēdo: Veſpere, & mane, & meridie narrabo, & annūtiabo, & exaudiet vocē meā. Abraçādo todos los tiēpos dize, ala mañana, y al medio dia y a la noche. Quiere dezir, q̄ en qualquier tiē po q̄ acudiere a Dios le fauoreſcera, a la noche, y a la mañana, y a medio dia, cōtare a mi Dios mis neceſsi dades, y ſe las manifeſtare. Y ſoy cierto q̄ me oyra yo le conozco biē ſu condicion: q no ſe enfada q̄ le pi dan. Y la razō deſto es manifieſta, porq̄ Dios no es como los hōbres q̄ ſe empobreſcen quādo dan: por q̄ todo aquello q̄ el hōbre da a otro, eſſo le queda de menos a el, y como va dādo a otro, va quitādo de ſi, como va enriqueſciēdo a quiē da, ſe va empobreſciē do a ſi. Y por eſſo los hōbres, ſe importunā y enfadā quādo les pidē: y ſi vna vez, o dos dā de gana, a la ter cera ſe enfadan, y no dan, o dan de manera que no les pidā mas: empero tu Dios alma mia, dize el Apoſtol q̄ eſt, diues in omnes qui inuocāt illum. Que es rico, y propenſo, y inclinado, y ganoſo de proueer las neceſsidades d todos los q̄ le pidierē. Pues como ſin alguna mengua ſuya da, y como no ſe empobre-

Pſalm. 64.

Ad Rom. 10.

sce en dar, tampoco se importuna en el pedirle, aunq̃ a cada punto, y todo el mundo le pida, querie o es para todos, y para enriquescer a todos, sin empobrescerse a si, ni dexar de ser tan rico como antes. Por esso dize el Propheta, que es el que te cerca y rodea de misericordia, y de obras de ella.

SEXTA CONsideracion.



Considera tambien, alma mia, como el santo propheta quiso juntar y abraçar la misericordia, cõ las obras de ella: para darte a entender, q̃ donde ay misericordia, si hay poder, ha de hauer actos de ella. Porque tan natural es a la virtud que esta en el alma, produzir actos della, como al arbol dar su fructa. De manera que el verdadero humilde, actos de humildad ha de tener, so pena de ser fingido humilde. Y el verdadero misericordioso, actos de misericordia ha de tener, so pena d̃ ser fingido: y lo mesmo es de toda virtud. Esta philosophia moral nos enseña nro maestro y Redemptor, diziendo: Omnis arbor bona bonos fructus facit. Que por la fructa que da el arbol, se conosce muy de cierto que arbol es, y si es bueno, o malo. Desta misma metaphora vsa el Baptista S. Ioã d. sengañando a los Phariseos q̃ se cõfessauan por verdaderos penitẽtes, viniẽdose a baptizar, y dizeles: Facite ergo fructos dignos pœnitentiæ. Quiere dezir: Si es verdad que teneys en el al-

Matth. 7.

Luce. 3.

el alma penitencia de vueſtros peccados, echeſeos de ver en las obras penitenciales de fuera. Si eſte arbol de la penitencia eſta plantado en vueſtra alma, ſabed que eſta es la fruta que lleua: enmienda de vida, gemidos, y oraciones, ayunos, y cilicios, y otras obras penitenciales. Biuid pues como peſantes, o penitentes de la mala vida paſſada.

Eſto miſmo reprehende Dios a otros falſos penitentes, diziendo por el prophera Ioel: Conuertimini ad me in toto corde veſtro, in ieiunio & in fletu & in plāctu: & Icindite corda veſtra, & non veſtimenta veſtra. Bolueos a mi, q̄ eſtays mal criados, pueſtos los ojos en las criaturas, y en la affition de los bienes de la tierra: y las eſpaldas a mi Cōuertios pues y bolueos a mi, y bolued las eſpaldas a las criaturas, y al amor de ellas, peſandoos de hauer me offendido a mi, por amor de ellas. Y eſto no con ſeñales exteriores y fingidas: ſino lo primero, con todo coraçon entero, y no repartido en otro que en mi: porque de eſſa penitencia interior, naſce y tiene valor la exterior. De ay naſce el ayuno, el cilicio, el gemido, y el llanto. Que aprouecha que os raſgueys las veſtiduras, en ſeñal de gran ſentimiento, por hauer me offendido, teniendo entero vueſtro coraçon en lo que deſorde nadamente amays. Raſgad, raſgad vueſtros coraçones, que no me agrada el reſgar vueſtras veſtiduras, ni me pago de eſſo, ni de vueſtra cerimonial penitencia exterior, ſi no naſce de la penitencia interior del coraçon. Bien muestra pues el Señor, que de la cōtriciō interior del coraçō (ſi la hay) luego procedē

Ioel. 2.

essos effectos de la penitencia exterior. Assi como el mal que a la cara nos sale, q̃ luego no se paresce de fuera, o no es verdadero mal o alomenos es muy pequeño: assi la afflictiõ del espiritu, sino se paresce en la afflicion exterior del cuerpo, o no es verdadera afflictiõ, o alomenos, es muy pequeña: q̃ la verdadera y grande, a la cara sale. Esto quiere dezir el espiritu sancto por Salomon, quãdo dize. Spiritus tristis exsiccat ossa. Que el espiritu verdaderamente triste, y muy triste, no solo marchita la cara, enflaquesce las carnes, mas aun consume los tuetanos, y seca los huessos. De manera q̃ si hay el dolor que es razon en el corazon, por hauer offendido a Dios, echar se ha de ver de fuera, en la vida y obras penitẽciales, no hay duda dello. Sino mira el effecto y sentimiento que causo la consideracion del peccado en Dauid, y mirarle como a offensa de Dios, y los bienes de que priua, y los males que acarrea, dize en vn psalmo: Non est pax ossibus meis a facie peccatorum meorum. Quando miro y cõsidero mis peccados, y suciedad, no tienen paz mis huessos. Que me cruxen los huessos de miedo. Tal deuria de ser el effecto del verdadero penitente. Del rey Balthasar se lee q̃ de mirar vna milagrosa mano q̃ enfrente de si escriuia en la pared, aun sin entender lo que era, mas de barruntar que deuia ser algũ juyzio de Dios, dize el propheta Daniel: uunc facies Regis commutata est, & cogitationes eius conturbabant eum: & compages renum eius soluebantur, & genua eius ad se inuicem collidebantur. Que se le demudo el rostro, y le yuã y

Prou. 17.

Dani. 5.

venian pensamientos q̃ lo turbauã todo, y se le dè sencasauã los hueſſos, y le temblauan las rodillas, y se batian vna con otra. Que mucho pues q̃ la consideracion de la offensa de Dios haga tal effecto en el penitente? pues no es, de dar castigo temporal, sino eterno, ni de quitar reyno de la tierra, sino d̃ priuaciõ del reyno delos cielos. Y assi los verdaderos penitentes de quien haze mencion la diuina escriptura, que ayunauan, que se vestian de sacos, y cilicios, que se poluoreauan sus cabezas con poluo y con ceniza: testificauan por esta penitẽcia exterior el dolor grande de su coraçon. Affligian sus personas, y tractauanse mal: para confessar y manifestar ser indignos de la vida, por hauer offendido al dador della Por esso se acortauan del mantenimiento con ayunos, como quien queria acortarse la vida. Vestianse de sacos y de cilicio, para el mismo fin. Porque el regalo y blandura de las vestiduras importa para la vida y alegria del corazon, y para significar la tristeza q̃ en el tenian, se vestian de xerga y de cilicio. Echauan poluo y ceniza sobre sus cabeças, confessando que merescian ser echos poluos, por sus peccados: y que tenian el coracõ amargo cõmo la ceniza, por hauer offendido a Dios. Y rasgauan sus vestiduras, enseñal que se les resgauan las entrañas de dolor, por hauer peccado. Estas son las verdaderas señales, y prendas de la verdadera penitencia interior: y estos effectos haze donde esta. Y de aqui entẽderas alma mia el fin de la sancta Yglesia en las sanctas cerimonias de la quaresma. Que piensas que es aquel ayunar

de. Quaresma: aquel disciplinarse: aquel tomar de ceniza sobre nosotros el Miercoles su primero dia de la ceniza, y aquel vestirse la Yglesia de luto: y a q̃l affligirnos los Christianos, que quiere aquello dezir? o a que fin se haze? Cierto para manifestar el dolor que hay, o deue hauer en el corazon del Christiano, por hauer offendido a Dios. Por tanto sino quieres alma mia, que sean vanas aquellas santas cerimonas, mira q̃ nazcan, y sean effectos de la contricion del corazõ, y verdaderos testigos de tu penitencia interior: Cõsta pues q̃ dõde hay virtud, hay obras de ella, como dõde hay penitencia interior, hay penitencia exterior, que es obras della.

Por aqui tambien conuence sant Ioan Euangelista al Christiano, que confiessa al poximo por hermano, y que tiene padre comun de todos, que es Dios, y pudiendo, no lo socorre, conuencelo de mẽtiroso, diziendo, Qui habuerit substiã huius mundi, & viderit fratrem suum necesse habere, & clauserit viscera sua abeo, quomodo charitas Dei manet in illo? El que tuuiere riquezas, que son la substancia, fundamento en que se fundan y estriban los del mundo, y viere que su hermano padesce necessidad, si le cerrare sus entrañas, como hay amor de Dios en el? Quiere dezir, miente, que no le hay. Porque si amasse al Padre celestial, siquiera por amor de su Padre, haria bien a su hermano. Porque el que tiene misericordia, si puede, actos de ella ha de tener. Y mirad que no dize, y no le socorriere, que es lo q̃, segun el corriente del sentido hauia de dezir, sino

Ioan. 3.

solo dize: Y le cerrare sus entrañas, si no huuiere misericordia del. Para le conuencer tambien de mẽtiroso, q̃ no solamente no tiene amor de Dios: empero ni misericordia con su hermano. Porq̃ si la tuuiera, sin duda lo socorriera. No te glories pues alma mia de alguna virtud, no teniẽdo obras della: sino quieres quedar por fingida y mentirosa, pues segun el propheta, aquí las obras son consequentes a la virtud donde estan. Y assi affirma de tu Dios, que te cerca no solamente de misericordia, empero de actos de ella.

SEPTIMA. CONsideracion.



Considera tambiẽ alma mia otros dos cercos de la misericordia d'tu Dios, de que te tiene cercada. El primero este orbe y cerco de l mũdo, d̃ todas las criaturas suyas que crio para tí, y hazle gracias por este beneficio de la creacion, cõ el Propheta Dauid, el qual propone d'loar a Dios por esta causa, y dize: Quia delectasti me Domine in factura tua, & in operibus manuum tuarum exultabo: quam magnificata sunt opera tua Domine, nimis profundę facte sunt cogitationes tuæ: vir insipiens non cognoscet, & stultus non intelliget hæc. Bueno es, dize, loarte Dios mio por que assi me has alegrado en esta hechura del mundo, y con las obras de tus manos me regozijare. Hechura de Dios llama a esta vniuersal machina del mundo, y por las obras de sus Psal. 91.

manos entiẽde las particulares especies desta criatura: cuya grandeza (dize) hermosura, variedad, correspondẽcia, vtilidad grãde en general y en especial me alegra Dios mio y me deleyta. Porq̃ muy magnificas son señor tus obras, y muy profundos has mostrado ser tus pensamiẽtos en la creacion de tus criaturas: el varõ infiel no sabra conocer, ni aprouechar se destas criaturas, para por ellas rastrear quan grande, quan infinita, quan eterna, quan hermosa, quan prouechosa es la bõdad dedõde todo esto procedio no sabra inferir de aqui lo que en otra parte el santo Propheta infiere, diziendo: Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quã abscõdisti timentibus te, perfeciſti eis qui sperant in te, in conspectu filiorum hominum. Que si tanta hermosura, tanta riqueza, tãto deleyte, tanto prouecho, como es elq̃ pusiste en tus criaturas, con tanta perfectiõ, lo qual heziste comun, aunque principalmẽte a los q̃ esperã en ti, empero a buenos y malos, y las manifestaste a los ojos de todos, quan grande deue de ser la multitud de la dulcedumbre, hermosura, y deleyte que tienes, y que escondiste para los que te aman, y te temẽ offender. Por ser tan grande su grandeza no haze el Propheta mas de admirarse, pues no lo puede explicar. Si se muestran tan profundos los pensamientos de Dios en la creaciõ: quã mas profundos se mostraran en la glorificaciõ? Los infieles y peccadores, dize el Propheta, no paran en esto, ni lo quieren conocer, para por aqui barrũtar los mysterios de dios y assi son tan necios como el que va buscando a vna

Psalm. 30.

perso-

persona, y hallando el rastro y sus pisadas, se para alli, y se contenta con las pisadas, y no passa adelante, a buscar aquel cuyos huellos y rastros son: y tan locos como el que vee alguna sombra bien dispuesta, y dize, o que linda sombra: y de contento della no se buelue ni se menea a ver cuya es, pues ha de ser tanto mas lindo, quãto es mejor la verdad que la figura, y lo verdadero, que lo pintado. A estos tales llama Salomõ hõbres por demas y vanos, diziẽdo: Vani autem sunt omnes homines in quibus non subest scientia Dei, & de his quæ videntur bona, non potuerũt intelligere eũ qui est: neque operibus eius attendentes, agnouerũt quis esset artifex. Deueras son vanos todos los hombres que ignoran a Dios, los quales de los bienes q̃ veen no pudierõ conocer al que es por essencia todo bien: y los que no parãdo miẽtes en las obras de Dios, no conocierõ al artifice dellas, pues por esso Dios los crio sobre todas las otras criaturas, para q̃ por ellas viniessen a conocer, amar y seruir el criador. No era destos el glorioso padre sant Augustin, sino que imitando aqui al Propheta, por las criaturas venia a sacar al criador, y por los bienes visibles los inuisibles, y por lo comun lo particular: y assi dezia: Domine, si tãta tribuis nobis in carcere, quid dabis in patria? si tãta tribuis amicis & inimicis, quid est quod reseruasti solis amicis? Señor mio, si a los encarcelados por nuestros pecados diste carcel de tanta recreacion, de tanta hermosura, y variedad de bienes, que sera lo que nos daras en la propria patria y casa? si la carcel Dios

Sapien. 13.

S. August.

mio

mio es tal, quales seran los palacios Reales y diuinos que tienes fabricados para los tuyos? Si tanta variedad d bienes, de minas y theſoros, de piedras preciosas, de variedad de aues y de animales, de tanta freſcura y floreſtas, de tanta variedad de fructas de verano y de inuierno, das aqui a tus amigos, y a tus enemigos, ſin differencia: que lengua humana ni angelica podra dios mio explicarlo q̃ tienes guardado para ſolos tus amigos? Deleytate pues alma mia con el Propheta Dauid, y con el glorioſo padre ſant Auguſtin en las criaturas, glorificando al criador dellas, y vſando dellas licitamente, porque como dize el Apoſtol ſant Pablo: Omnis creatura dei bona eſt
1.Th. 4. & nil reiciendum quod cum gratiarum actione percipitur Que toda criatura de Dios es buena, y nada es de deſechar, como vſemos della ſegun la ley de Dios, y tradicion de ſu Yglesia, con hazimiento de gracias a quien la crio: porque el peccador que no reconoce eſtas mercedes de Dios, ni le ſirue, y haze gracias por ellas, deſmerece tenellas: como dize el glo-
Auguſt. rioſo padre ſancto Auguſtin, que el peccador no merece el pan q̃ come, antes lo deſmerece, y que le quite Dios la racion, pues no le ſirue en ſu caſa. Aſsi lo amenaza Dios por el Propheta Oſeas, diziendo:
Oſee. 1. Hæc neſciuit, quia ego dedi ei frumentum, vinum, & oleum, & argentum multiplicaui ei & aurum, quę fecerunt Baal. Eſta gẽte (dize) no quiſo reconocer y aduertir que yo ſoy el que le di el pan, el vino, y azeyte, y los demas bienes de la tierra: y aun los enrriqueci de oro y de plata: y no ſolo no me ſiruierõ cõ ello,

mas

mas con las mismas mercedes que yo les hago, me ofendē: y de mi oro y de mi plata hizierō y dolos para ofenderme. Id circo conuertar & sumam frumētum meum in tempore suo, & vinum meum in tempore suo, & liberabo lanam meam, & linum meum. Y por tanto yo dare la buelta, dize Dios, y tomare mi pan en su tiempo, en que les hauia de acudir, y mi vino en su tiempo, y los de mas fructos mios en sus tiempos, y no se los dare, y librare mi lana y mi lino de su poder, como d'poder de injustos possedores, para que no coman ni vistan de mio, sino q̄ vengan a andar hambriētos y desnudos, como lo merece su ingratitud y desconocimiēto. Y vsa aqui el Prophe-ta de vna galana figura que los Griegos llaman Pro-sopopeia, q̄ es hablar de las cosas inanimadas como si tuuiessen sentido y razon: y assi dize, librare, significando que el pan y el vino, el oro y la plata, la lana y el lino, criaturas de Dios, estan contra su voluntad, violētadas, y por fuerça en poder del peccador, y que se querrian librar del: de manera que quando Dios quita al peccador estos bienes, dize que los libra del, como de presos y captiuos que estan en poder de iniusto possedor, y enemigo de su señor y criador. Esto mismo encarece el Prophet a Ioel larga-mente, como Dios a Iudea y Ierusalem les quitaua los fructos d'la tierra por sus peccados, y vsa hermo-samente de la misma figura, diziendo: Cōfusum est vinum, confusum est frumentū dize que esta corri-do el pan, y afrentado el vino como quien dize q̄ no nace, q̄ no osa parecer de corrido y afrentado q̄ esta Ioel.a.

por

por seruir a tal gente, tan vil, tan desgraciada y aun tan enemiga de su Dios y criador.

El segundo cerco cõ que la misericordia de Dios, alma mia, te quiso cercar, hallo que es la ley que Dios te dio para seruirle, y en nada le offender. Por
Mat. 21. que esta es aquel seto que dize nuestro Redemptor de q̃ esta cercada la viña de Dios, y esta es de quien
Eccl. 10. por muy elegante metaphora dize el Sabio: Qui dissipat sepem, mordebit eum coluber. El que quebranta el seto, mordelle ha la culebra, dandonos a entender quan caro le ha de costar al que aportillare y que brantare este cerco de Dios. Y el prouecho grande que se sigue de guardar este cerco, y no rõperle, nos
Eccl. 15. pondera el mismo Sabio diziendo: Si volueris mandata conseruare, ipsa cõseruabunt te, & inperpetuum fidem placitam seruare, scilicet, facient. Que son dize tan leales los mandamientos de Dios, que si tu los quisieres guardar al rededor, sin aportillar los por alguna parte, que ellos tambien te guardaran a ti al red dor, y te harã guardar para siempre la fe grata a Dios, que es la fe viua: porque es impossible perder la fe quien guarda los mandamiẽtos de Dios, este es el fiador q̃ assegura nuestra fe. Esta mis-
Psal. 118. ma propriedad nos significa el propheta Dauid diziendo Narrauerunt mihi iniqui fabulationes, sed non vt lex tua: omnia mandata tua veritas. Los malos me contaron grandes cosas que harian por mi, prometiendome grãdes torres de viento do fabulas y fanfarronerias, mas no como tu ley Señor: q̃ es leal, y fiel y verdadera: q̃ guarda a quien la guarda:

como

como el mismo Salomõ lo dize mas adelãte: Homo sensatus credit legi Dei, & lex Dei fidelis illi. Que el bueno y cuerdo es fiel a la ley de Dios, y la ley de Dios fiel a el. Y assi el Propheta Dauid quãdo dixo, mas no como tu ley, añade luego: Omnia mandata tua veritas: porque todos tus mandamientos señor no solamente son leales y fieles, y verdaderos, q̃ guardan a quiẽ los guarda, pero son la misma fidelidad, lealtad, y verdad, nunca faltan ni burlan a quiẽ los guarda. Y assi lo prometio, y encarecio el mismo Dios, diziendo: Vt bene sit tibi, & multipliceris amplius, erũt verba hæc quæ ego præcipio tibi hodie, in corde tuo, & narrabis ea filij tuis, & meditaberis sedens in domo tua, & ambulãs, in itinere, dormiens, at q̃ consurgens, & ligabis ea quasi signũ in manu tua, erũt q̃, & mouebũtur inter oculos tuos, & scribes ea in limine, & in hostijs domus tuæ. Para q̃ te vaya bien, y seas muy acrecentado en todo, mira que estos mandamiẽtos que oy te doy q̃ los tengas fixos en tu corazon, que es lo primero donde ha de estar fixada la ley de Dios: y porque se estienda este bien, enseñarlo has a tus hijos, y pẽsaras en estos mandamiẽtos assentado en tu casa, y andãdo en el camino, y con ellos te vea dormir, y con ellos te leuãta de mañana: y atarlos has al dedo como vna señal de memoria, para nunca te oluidar de los mandamientos de Dios, y traerlos has como antojos delãte de tus ojos, para que veas bien lo que hazes, y no vayã errados, sino a certadas tus obras: y escriuir los has en el vmbral alto de tu puerta de fuera, y en las puertas

Eccle. 33.

Deu 6.

de

ras de tu casa de dentro: para que entrando y saliendo los veas y ni en casa ni fuera de casa hagas sino cõforme a los mandamientos de Dios. Por todas estas metaphoras nos quiere encarecer el Espiritu santo que no nos meneemos, sin la ley de Dios, que ni solteys el entendimiento, ni se vaya la voluntad, ni se menee la memoria, ni se abra el ojo, ni deys el oydo, ni hable la lengua, ni se ponga la mano en cosa, ni se de passo, sin que os acõsejeys con la ley de Dios: que no nos meneemos sin ella, si desseamos prospero successo en todo.

Esta fue vna gran merced y misericordia d̃ Dios, querernos dar ley, como lo pondera el sancto Da-
Psal 14. uid, diziendo: Lauda Ierusalem Dominum, lauda Deum tuũ Sion, non fecit taliter omni nationi, & iudicia sua non manifestauit eis. Loa Ierusalem al Señor, loa a tu Dios monte de Sion, llamale assi, por que en el estaua edificada la ciudad: y dize la razon porque la obliga a loar a Dios, porque a ninguna de todas las naciones del mũdo hizo tal merced como a ti: y declara alũgo la merced, diziẽdo, a ninguno de llas manifesto y dio por escripto los suyos dios d su ley y mandamientos. Y assi el mismo Dios les instituyo
Leuit 23. fiesta particular para festejar esta merced, y hazer de gracias por ella: que fue la fiesta de Pentecostes, que se celebraua en memoria d' hauerles dado Dios la ley y tal, q̃ a los mandamientos della llama el Espiritu sancto palabras de amistad. en el Exodo dizien-
Exo 34 do: Scribam in tabulis verba federis decem, que escriuio en las tablas de la ley los diez mandamientos:

alos quales llama diez palabras de amistad, y con razon, porque que mayor amor que mandar Dios a todo el mundo que nadie sopena de su yra, se atreua a hazerte mal, a hurtarte tu hazienda, a adulterarte tu muger, a leuantarte falso testimonio, y assi de lo demas? Y para que te regales, Alma mia en esta merced de Dios, has de ymaginar que Dios puso esta ley a todos en tu fauor: que es la ley de Dios, para ti, como vna carta de amparo y fauor, y vna salua guarda Real en tu fauor para todo el mundo, para que nadie te haga mal, si no que antes todos te hagan bien.

Tambien se dizen diez palabras de amistad, por que esta ley traua amor entre los hombres: por que como dize el Apostol sant Pablo: Qui diligit proximum, legem impleuit, nam non adulterabis, non accides, nõ furaberis, non falsum testimonium dizes, non concupisces, & si quod est alliud mandatum, in hoc verbo instauratur: Diliges proximum tuum sicut te ipsum. Que el que ama al proximo cumplida tiene la ley: por que no adulteraras, no mataras, no hurtaras, no leuantaras falso testimonio, no cobdiciaras: y qualquier otro mandamiento, en esta palabra se cifra y se recoge: Amaras a tu proximo como a ti mismo. Que el bien que quieres para ti, esse quieras para tu proximo: y el mal que no quieres para ti, no le quieras para tu proximo. De manera q̃ estos mandamientos de Dios, se llaman de amistad, por el amor q̃ Dios en ellos nos muestra: y por el amor que trauã entre nosotros. Y assi el propheta Rom. 13.

Dauid, para recoger los bienes que encierran en si estos mandamientos de Dios, dixo: Iudicia Domini
Psal. 118. vera, iustificata in semetipsa, desiderabilia super aurum, & lapidem pretiosum multum, & dultiora super mel & fauum. Dize que los mandamiẽtos del señor son verdaderos. Quiere dezir, fieles, como ya vimos; y leales, que cumplen lo que prometen. Lo segundo, que son iustificados en si mismos, que consigo traen su iusticia, y su razon: que no han menester mendigar de fuera razones, para probar ser justos y razonables: ni es menester Oratoria, ni colores Rhetoricos, para persuadir q̃ son justos y razonables: porque consigo se traen su iusticia y su razõ. Lo mismo affirma nuestro Redemptor por sant Matheo, diziendo: Omnia ergo quæcumque vultis vt faciant vobis homines, & vos facite illis: hæc est enim lex & prophetæ. Todas las cosas que quereys que los hõbres os hagã de biẽ a vosotros, essas hazed vosotros a ellos, porque esta es la cifra de lo que manda la ley,
Matth. 7. y vocean los prophetas: Que cosa mas iusta, y mas razonable, que si yo quiero que mi proximo me socorra en mi necesidad, que yo tambien le socorra a el en la suya: y si quiero q̃ el proximo no me haga mal que ni yo se le haga a el? Que en este principio natural y moral esta cifrada la ley. Dize mas el Propheta, que son de mas codicia, que el oro, y que las piedras muy preciosas. Por que lo que interessamos con la guarda de los mandamientos de Dios, no solamẽte son los bienes temporales de que Dios aqui prouee a los suyos, quando cõuiene, empero aun los bienes eter-

eternos que no tienen precio. Y dize mas, q̃ son mas dulces que la miel, y que el panal, por que los mandamientos de Dios, q̃ son si no regalos de Dios, y golosinas del alma? De lo qual darã buen testimonio los que se exercitan en la guarda de ellos, como Dauid. Segun Aristoteles todos los bienes se cifran en tres: en biẽ honesto y virtuoso, y biẽ vtil deleytable. Y estos tres bienes que son la cifra de todos, dize el propheta Dauid que estan encerrados en estos mandamientos. El bien honesto y virtuoso, en dezir, q̃ son justificados en si mismos: el biẽ vtil, en dezir que son de mas codicia que el oro y las piedras preciosas, y el bien deleytable, en dezir que son mas sabrosos y dulces que la miel y el panal. Y por esso conosciẽdo en ellos tãto biẽ, dize luego: Et enim seruus tuus custodiet ea. En verdad Señor que vuestro sieruo los guardara, como los guarda, porque en la guarda de ellos hay retorno y premio mucho. Assi el sancto propheta ni de dia, ni de noche se artaua de dar grãs a dios por hauerle dado tales mandamiẽtos Y assi dize: Sapties in die laudem dixi tibi super iudicia iustitiæ tuæ. Siete vezes al dia Señor me emplee en tus loores, y en hazerte gracias por hauerme dado tus mandamiẽtos tan justos. Y no contento con esto, dize tambien adelante en el mismo psalmo: Media nocte surgebam ad confitendum tibi super iudicia iustificationis tuæ. Yo me leuantaua Señor cada noche a media noche a loarte, y a hazerte gracias, sobre esta misericordia tan grande de tus justos mandamientos. Por que mẽ Psal. 118.

diesses tu gracia para guardar los de dia.

No me parece curiosidad alma mia, que inquiras por que se dize Dios seruirse en la guarda de su ley y mandamientos, y offenderse quando son quebrantados, pues que, como vimos, en la segunda consideracion del Lunes, el Señor ni de nuestros bienes recibe prouecho, ni nueuo contento: ni de nuestros males daño, ni pena? La razõ es, porque Dios no solamẽte premia y castiga lo que de hecho hazemos sino lo q̃ hazemos quanto es en nosotros: y por esso premia los buenos pensamientos y deseos, aunque no se siga la obra, como tãbien castiga los malos. Claro esta que el legislador, y el señor que pone mandamiẽtos a sus sieruos, que se huelga y recibe contento quãdo sus vassallos, o sus sieruos los guardan: y aun tambien recibira prouecho interesse de que los guarden: y por la misma razon recibira pena, y tambien por ventura daño, y sera offendido de que se quebranten sus leyes y mandamientos Pues assi, si dios fuera capaz de nueuo contento, y de interesse alguno, recibiera cõtento y deleyte, dever que se guardaua su ley y sus mandamientos: y si fuera capaz de pena, o de daño, la recibiera, viendo despreciar su ley y no cumplirse. Y si no la recibe, gracias a el, y a ser quien es, que quanto es de tu parte, heziste lo que fue en ti, para dar le pena, quebrantando su ley, como tambien al contrario, para darle contento guardando la y obedesciendola. Por que hauias tu de perder, pues que heziste lo que fue en ti para darle nueuo plazer?

Esta pues es la razon alma mia, por que se dize,

Dios

Dios ſeruirſe en la guarda de ſus mandamientos, y affenderſe en la trangreſsion dellos: porque ſi el fuera capaz de plazer, de hecho ſe le dieras obedeciendole: y ſi fuera capaz de pena, de hecho ſe la dieras, no queriendole obedeſcer. Y aſsi tu Dios, porque no queda porti, te premia, como ſi de hecho le dieras plazer. Y tambien porque heziſte lo que fue en ti, te caſtiga como ſi de hecho le dieras pena.

Vees aqui pues alma mia, quan cercada, y dequantas maneras te tiene la miſericordia de Dios, y las obras de ella.

Viernes.

Faciens miſericordias Dominus, & iudicium omnibus injuriam patientibus.

El que haze miſericordias aquien padeſce la injuria, y el judicio, y juſticia de quien la haze.



Este verſo, que es el ſeptimo, y poſtrero, q̃ tiene aqui ſu lugar, ſegun el ordẽ de los myſterios, por la razon que vimos en el capitulo dezimo. Porq̃ en los tres primeros verſos refiere el ſancto propheta la merced q̃ dios hizo en nos librarnos de tantos males de culpa y de pena: y en el quarto cifro los bienes que nos hizo, y aqui en el quinto trasta del juyzio donde hemos de dar cuenta deſte reſcibo. Y porque en todos eſtos verſos va el propheta

hablãdo cõlos buenos, declara mas a la larga las misericordias de q̃ dios vsa cõ quiẽ padesce por el la iniuria. Y solo assoma en vna palabra el iuyzio y iusticia q̃ ha de hazer Dios de quiẽ haze la iniuria. Y la palabra es (iudiciũ) q̃ alli se toma por iuyzio de discernir, y apartar a los buenos de poder de los malos, dãdo al bueno su premio, y al malo su deuido castigo. Assi toma iuzgar por librar el propheta Dauid, quãdo dize: Iudica me Deus, & discerne causam meã de gente non sancta: ab homine iniquo & doloso erue me. Por la segũda palabra declara la primera, que es, iuzgame: y por la tercera, las declara ambas, diziendo: Del hombre iniusto y traydor libra me Señor. De manera que entonces se dize hazer Dios iuyzio en fauor de los iustos, quando condemna al peccador, y los libra de el. A este quinto verso respõde tãbien el Propheta en otro psalmo, diziendo: Qui custodit veritatem in seculum, facit iudicium iniuriam patientibus. El ques es de su palabra, y siẽpre la guarda y la cumple, haze y hara iuyzio en fauor de los q̃ padescen iniuria, condemnando a quien la haze.

Psalm. 42.

Psal. 145.

Loa pues alma mia al Señor, y anda hoy delante del, como delante de tu iuez vniuersal.

PRIMERA CONsideracion.

CONSIDERA como tu iuez premia a los innocentes, y castiga a los nocentes: porque no hay bien sin premio, ni mal sin castigo. Que el señor es el que castiga al que haze

zela iniuria, y premia al q̃ la padesce. Este es vn periphrasis como los demas, q̃ significa a solo dios: porq̃ el solo es el q̃ ha d̃ hazer juyzio y justicia d̃ todos. Deste mismo periphrasis se arrea el mesmo dios diziendo, mea est vltio & ego retribuã eis in tẽpore: vt labatur pes eorũ. Iuxta est dies perditionis & adesse festinãt tẽpora. Iudicabit dñus populũ suũ, & in seruis suis miserebitur. No se vẽgue nadie, dize dios, si no tẽga paciẽcia: q̃ mia es la vẽgãça, y no d̃l agrauiado Yo les dare el pago en su tiẽpo, quãdo se les resualen los pies y cayã. Quiere d̃zir, quãdo muerã. Cerca esta el dia d̃ su castigo y p̃diciõ, q̃ harta priessa se dã los tiẽpos a correr sin parar, p̃ q̃ llegue este dia. El S juzgara, q̃ no podra ser engañado, ni cohechado, y hara justicia a su pueblo: dãdo a sus perseguidores el d̃uido castigo, y hauiẽdo misericordia d̃ sus sieruos. A este lugar haze alusion el propheta q̃ do dize, q̃l S es el q̃ haze misericordias alos q̃ padecẽ agrauios, y uyzio y justicia d̃los malos q̃ las hazẽ. Deste mismo titulo se arrea tãbiẽ por Ieremias, diziẽdo: Ego sum iudex & testis, dixit dñus. Yo soy, dize el S. el iuez vniuersal d̃ todos: q̃ premio alos buenos y castigo alos malos. Iuez ligitimo y sup̃mo, d̃cuyo tribunal no hay appelar. Yo soy dize, tãbiẽ testigo d̃ vista. bastãte, q̃ no pued̃ ser tachodo. Y como testigo, no pued̃ el hõbre pecar sin q̃ yo lo vea, y como iuez le tomo con el hurto. Soy luego el q̃ sin mas orden de processo, puedo luego executar en ti tu merescido. Pues alma mia, mira q̃ no te atreuas a peccar, pues siempre estas delante de tu iuez, y testigo: vee siempre q̃ te vee: q̃ no sera

Deut 32.

Deut 32.

poco efficaz remedio este, para no peccar. Assi el propheta Dauid, dando razon por que no era vencido de la tentacion quando le acometia, dize y nos auisa: Prouidebam Dominum in conspectu meo semper quoniam a dextris est mihi, ne cõmouear. Yo siempre me proueya deste vnico remedio q̃ es tener siempre al Señor delante mis ojos: porque haziẽdolo yo assi, soy cierto q̃ esta el a mi diestra, y en mi fauor, para q̃ no sea mouido del todo. Quiere dezir para q̃ la occasion, o tentacion no me pueda del todo mouer, y derribar. Y aduierte aq alma mia q̃ pues este psalmo quinze se entiende de Christo en quãto hõbre, como se prueua en el libro de los hechos Apostolicos, y en su persona habla Dauid, q̃ Christo redemptor nuestro, en quanto hombre, guardo siẽpre esta Arte de andar siempre delante de Dios, y la enseño a los suyos. Empero boluiẽdo a lo que dezia mos, aunq̃ no huuiera esperãça desta ayuda, como en el psalmo se promete, mucho mueue para no peccar, aduertir q̃ a todo lo q̃ hago, o digo, o pienso esta presente mi juez. Por que veamos, haura por ventura algun corta bolsas tan atreuido, que a esto se atreua, viendo que el juez esta junto a el, y mirandole a las manos? Como pues te atreues tu a offender a tu juez delante de sus ojos? Porque escripto esta, y encarescido por sant Pablo: Horrendum est incidere in manus Dei viuentis. Dize que es grima pensar de caer en las manos de dios que viue para siempre: y assi puede dar castigo para siempre, sin poderse esconder del. Como tambien lo encarece el propheta

Psal. 15.

Act. 1.

Heb. 10.

Isaias

Isaias, ponderando primero como la abundancia y prosperidad llaman a los vicios: y ella, y ellos al error de infidelidad, diziendo. Repleta est terra eius argento & auro, & non est finis thesaurorum eius. Llena esta la tierra de Israel de oro y plata, y no tienen numero sus riquezas. Et repleta est terra eius equis, & innumerabiles quadrigæ eius. Tambien esta llena de soberuia, y de locura, cauallos, iaezes, apareios de guerra, coches, trages, inuenciones, profanidades. Et repleta est terræ eius idolis. Y assi tambien fue llena su tierra de y dolos. Mirad por donde viene encañada la infidelidad, y por donde se viene a perder Dios de vista, y antoiarsenos Dioses aun las piedras: por donde se viene a perder de vista la verdad, y parecernos verdad la mentira, por donde se viene a perder de vista el sentido Catholico, y antoiarsenos Catholico el Heretico. Dize que de llena la tierra de riquezas, viene a ser llena de vicios: y de llena de vicios, a ser llena de heregias, y desconocimiento del verdadero Dios, dador de todos los bienes. Por tanto enoiado el propheta con ellos, dize a Dios. Ne ergo dimittas eis. Pues ingratos son Señor, y tã mal respondẽ a tantos bienes como les has hecho. Que por que tu eres bueno, son ellos malos. Tu a hazelles biẽ, y ellos a offenderte. No les perdones Señor, paguenlo, a su daño conozcan quien tu eres, que hartas les has perdonado. Y no solo no se enmiẽdan, antes van de mal en peor. Ea pues, les dize el propheta, que helo biene el iuyzio de Dios sobre ti: Ingredere in petrã, abscõdere in fossa humo a Isaie. 2.

facie timoris Domini. Metete, dize, en cueua de alguna peña, o haz vn hoyo en tierra, y escondete alli, de miedo del açote de Dios, para que no te alcance. Vsa el propheta de muy linda ironia. Quiere dezir, si, si, q̃ podreys esconderos de Dios, y escapar de sus manos. Por ventura alude a esto lo q̃ el Redemptor
Luc.23. dize por sant Lucas, q̃ entonces diran a los mõtes, y a los collados: Caed sobre nosotros, & opperite nos y cubridnos, y escõdednos del iuyzio de dios. Y aũ el sancto Iob sube de punto esto, diziẽdo, q̃ querria
Iob.14. estar muerto y sepultado en tãto q̃ passa el iuyzio de dios. Quis mihi tribuat vt in inferno protegas & abscõdas me, donec pertrãseat furor tuus, & cõstituas mihi tẽpus, in quo recorderis mei? Si me hiziesses S. esta merced, que me guardasses y escõdiesses en la sepultura, hasta que acabasse de passar tu riguroso iuyzio: con tal q̃ me pusiesses plaço, en el qual te acuerdes d̃ mi. Pues si el iusto assi teme el iuyzio de dios, q̃ due d̃ hazer el peccador? Y para q̃ veas como nr̃o p̃ pheta Dauid habla con la persona del Hijo, q̃ es el juez vniuersal, oye lo q̃ el mesmo nos intima por sant Ioan: Pater omne iudiciũ dedit filio, vt omnes honoIoan.5. rificent Filiũ, sicut honorificant Patrẽ. Que el padre no juzga a nadie sino q̃ todo el juyzio dio al hijo. No dize esto porq̃ el padre y el spiritu sancto no iuzguẽ iũtamẽte cõ el hijo: porq̃ todas las tres p̃sonas son vn Dios, y vn iuez, y tienen vn poder, y vn saber, y vna volũtad, y vna execuciõ: y assi no puede iuzgar la vna persona sin la otra: sino dize que esta cometido el iuyzio a solo el hijo porq̃ el es hõbre entre las p̃sonas

de la

d la ſanctiſsima trinidad, y ſolo el parecera, y ſera alli viſto como iuez. Porq̃ como los juzgados ſon hõbres viſibles, conuino tambiẽ lo fueſſe el iuez hombre viſible: y tambiẽ, porque todos honrren al hijo por verdadero Dios y ſeñor, y iuez vniuerſal de todos, aunque le vean humanado, aſsi como honrran al Padre, aunq̃ no lo veen. Vees pues alma mia, como tu iuez ha de ſer el meſmo que te redimio?

SEGVNDA CONſideracion.

Conſidera tambien alma mia, aquella palabra: Que haze miſericordias al q̃ padeſce la iniuria. De manera que para que vſe de miſericordia cõtigo, has de padeſcer la iniuria cõ paciẽcia, ſin aſſomo de quererte vengar, como el ſeñor nos lo enſeña diziendo: Nolite reſiſtere malo &c. Donde has d cõſiderar, que en tres coſas podemos rorrer rieſgo. La primera, en la honrra: y deſta dize el Señor aqui: Si alguno te hiere en el vn carrillo, no ſolo no te vengues, pero offrecele el otro. Quiere dezir, q̃ tã paciẽte eſtes en la affrenta que recibieres, y tan ageno de vengarte, que no des mueſtra de eſtoruar otra affrẽta, ſi ſe offreſciere. Lo ſegundo, en la hazienda, y de eſta dize aqui: Si alguno contendiere contigo ſobre la capa dexale tãbien el ſayo. Quiere d zir, ſi alguno te quiſiere pleytear, o lleuar vn pedaço de tu hazienda, ſi corre peligro la alma, aun dexale la q̃ te queda. Porq̃ co no dize el glorioſo padre ſanct Auguſtin

Math. 5.

Augnſt.

ſobre

sobre este passo: Difficile est propria relinquere, sed difficilus est alite sine crimine exire. Que aũ que es difficil dexar la propria hazienda, pero mas difficil es: attenta la flaqueza humana, salir del pleyto sin peccado. Lo qual experimentã los Christianos que traen pleyto, que de amigos q̃ eran antes, ya no lo son: comiençan y a no hablarse, y de alli vienen a hablar mal el vno del otro y aun a hazerse el mal q̃ pueden el vno al otro. Lo tercero, corremos riesgo en la persona. y desto dize el Señor: Si quis te angariauerit, &c. Si alguno te cogiere para yr con el camino mil passos, ve con el, y otros dos mil. Quiere dezir, si alguno te obligare a tanto, a trueco de escusar el daño del alma, si fuere menester, haz tu dos tanto y tres tanto. Aqui no quita nuestro Maestro y Redẽptor el licito y natural derecho de defenderse, sino cõpone vn animo Christiano en lo interior, y enlo exterior, que a trueco de honrra, haziẽda, y trabajo mio, no pierda yo la paz Christiana, no se pierda el amor del Christiano. Y assi todos estos son consejos fuera del tiempo y caso de necessidad Pero en caso de necessidad, que no puedo defenderme sin peccado mortal, son preceptos, y estamos obligados a dar d̃ mano a todo, a trueco d̃ no perder la charidad Christiana. A esta doctrina de nuestro Redemptor alludel Apostol, quando dize: Non vos metipsos defendentes charissimi, sed date locum iræ. Scriptũ est enim, mihi vindictam, & ego retribuam, dicit Dominus. Amãtissimos mios, mirad que no recha ceys los agrauios que os hizieren, sino dad lugar, a la yra.

la yra Toma Metaphora del que quiere impedir el paſo, y defenderlo a otro. Y dize: Dad lugar a la yra del proximo, dexalda paſſar, no la reſiſtays: ſino lleualda en paciencia: porque eſcripto eſta: Dexad a mi la vengança, y no la tomeys voſotros, que yo dare ſu pago a quien os hiziere la injuria.

Y aſsi Chriſto Redemptor nueſtro Philoſophando diuinamente de la paciencia, dize a ſus diſcipulos por ſant Lucas: Inpacientia veſtra poſsidebitis animas veſtras. Con vueſtra paciencia aſſegurareys la poſſeſsion de vueſtras vidas. La paciencia os dara la vida en eſte caſo: porque con la paciencia y ſuffrimiento en las injurias, y agrauios que nos hazen: no ſolamente no encendemos mas la yra del proximo, mas antes le echamos agua y la ſoſſegamos. Al contrario, los que no tienen paciencia, ſino que quieren rechaçar la injuria y vencer la con otra, y hazer mal a quien les haze mal, ponen a rieſgo ſus vidas.

Porque embrauecen mas al que les injurio, para q̃ les haga peor. Y aſsi amoneſta ſant Pablo, que nos amemos, y aunq̃ nos hagã mal, no hagamos mal, por el inconuenięte grande que ſe ſigue, diziẽdo. Quod ſi inuicem mordetis, & comedetis, videte ne abinuicem conſumamini. Porque ſi os mordeys vnos a otros, y os comeys a bocados, mirad no os cõſumays y acabeys vnos a otros. Coſidera aqui alma mia, las marauilloſas gradas de encareſcimiento, de q̃ vſa el Apoſtol, morderſe, comerſe, cõſumirſe. Para darnos a entender, que ſi no tenemos paciẽcia en el mal

Ad Galatas. 5.

que

que nos hazẽ, sino que nos queremos vengar, q̃ nos yra de mal en peor. Porque si yo te muerdo y te lastimo a ti, y tu queriendote vengar, me muerdes a mi y me sacas el bocado de la honrra, o de la hazienda, y yo passo adelante a hazerte mayor mal, y te quiero comer a bocados, y tu a mi: hemos de venir al vltimo mal, que es acabarnos el vno al otro, como acõtece entre dos enemigos que de palabras vienẽ a las manos y a de sembaynar, y cuchillarse, y a herirse el vno al otro, de manera que se matan y acaban el vno al otro. Luego con gran razon dize el Redemptor, que la paciencia nos dara la vida. Porque como auisa tambien Salomon, con la paciencia y palabra blanda se paga la inflamacion de la yra de quien nos offende, diziẽdo: Responsio mollis frangit iram. Que si respondemos con paciencia y blandura, al que cõ yra nos injurio, mi paciencia quebranta su yra.

Prou 15.

Prou 16. Y en Salomon se encarece mucho la paciencia, quando dize: Melior est patiens viro forti, & qui dominatur animo suo, expugnatore vrbium. Mejor es el varon paciente, que el fuerte: y el que se enseñorea de su animo, que el que combate ciudades y se enseñorea dellas. Y con razon, porq̃ el paciente que se enseñorea de su yra y de sus passiones, y no solamente no buelue el mal a quien se le haze, sino antes le haze bien, rindele a si, y haze del enemigo amigo, como dize el Apostol sant Pablo: Si esurierit inimicus tuus, ciba illũ, &c. Si huuiere hambre tu enemigo, dale de comer: y si sed, por mas enemigo que sea, dale de beuer. Porq̃ haziendo esto, lo encenderas en tu amor,

Rom. 12.

y por-

y por nas fuego a ſu enemiſtad y la deſtruiras y cõſũmiras, y haras de enemigo a migo. Y concluye diziendo: Noli vinci a malo, ſed vince in bono malũ. No quieras ſer vencido del mal que vees y aborreces en tu enemigo, haziendo te tãbiẽ enemigo del, haziendole mal: ſino antes con tu bien vence ſu mal, y hazle a migo tuyo, como tu lo eres del. Eſta es illuſtriſſima victoria, la qual aprendio ſant Pablo, y aprendemos todos de Ieſu Chriſto Redemptor nueſtro, que nos enſeña por ſant Matheo, a que no ſolamente no reſiſtamos y rechazemos el mal que alguno nos haze: empero que amemos a nueſtros enemi Math. 5.
gos, y que hagamos bien a los que nos hazẽ mal: y q̃ roguemos a Dios por los que nos perſiguen y calũnian. Eſta es el arte que ingenio el amor q̃ Ieſu Chriſto nos tiene, y el que quiere que nos tẽgamos vnos a otros: arte de hazer de enemigos amigos. Y no la hay mas efficaz, q̃ amar aquien nos aborreſce: y hazer bien a quiẽ nos haze mal. Cõ razõ pues dixo Salomon, que es mejor el varon paciente, que el fuerte: porque lo que aquel haze por fuerça, eſte haze đ grado, ls que aquel con violencia, eſte con beneuolẽcia, aquel matando, y eſte dando vida, alli ſe vencen los cuerpos, y aqui los animos. Aſsi moſtramos con la paciẽcia, como dixo Salomon, y dize nueſtro Redẽptor, tener ſeñorio, y poſſeſsion pacifica de nũros animos y perſonas. Y finalmẽte la differẽcia que hay de poſſeer en paz, al poſſeer en guerra, eſta es la q̃ hay entre el valiente y el paciẽte. Demanera q̃ alma mia, ſi quieres q̃ tu dios haga cõtigo miſericordia, ſuffre y

padeſ-

padeſce con paciencia la injuria que ſe te haze, y dexa para Dios la vengança.

TERCERA CONſideracion.



Onſidere tambien, el que haze la injuria, que queda para Dios el hazer juyzio, y juſticia del: y que eſte ſu juez aũ que le toma en fragante delicto, como vimos: y podria luego dar ſentencia diffinitiua, y cerrar el proceſſo, y condemnarte: pero por ſu bondad y miſericordia no lo haze, ſi no que pareſce que no te vee, ni te toma en fragante delicto, ſino diſsimula, eſperando tu penitencia. De manera que hermano mio, aunque luego que la hazes no la pagues, ſino que muchas vezes hazes el mal, y te ſales con el, no por eſſo piẽſes que no ha de hauer mas. Y aprouechate de aquel ſingular auiſo del Sabio: Ete nim quia non profertur cito contra malos ſententia, abſque vllo timore filij hominum perpetrãt mala. Eſto es cierto, dize, que porque luego que peccan los malos no ſe pronuncia, y luego ſe executa la ſentencia contra ellos, vienen los hijos de los hombres, los malos quiere dezir, ſin algun temor de otro juyzio, a paſſar adelante con ſus peccados.

Eccle. 8.

Tambien el propheta Dauid no halla otra razon deſte deſatino, diziendo: Propter quid irritauit impius Deum? Dixit enim in corde ſuo non requiret. A que propoſito el malo prouoca la yra de Dios ſu juez

Pſal. 9.

iuez iusto? Digolo, porque dixo el necio en su coraçon, que Dios no le demandaria cuenta de su mala vida, viendo que haze mal, y se sale con el: porque no entiende que Dios le espera a penitencia, como dize el propheta Isaias: Expectat vos Dominus, vt misereatur vestri. Sabed que la razon porque Dios en haziendola no se la pagays, es porque os espera, que conozcays vuestro mal, y os pese de el, para hauer misericordia de vosotros. Que ceguera tan miserable, y como el peccador vsa mal del bien: que porq̃ Dios es bueno y los espera, son ellos malos. Isaie. 30.

Assi el Apostol sant Pablo se ensaña con el tal peccador, y parece que quiere tomar el cielo con las manos, y dize: An diuitias bonitatis eius & patientiæ, & longanimitatis contemnis? Ignoras quoniam benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit? Por ventura despreçias: y tienes en poco las riquezas de la bondad de Dios, en querer tu bien? y de su paciencia en suffrir tu mal? y de su lõganimidad en esperarte tãto tiempo? Es posible que siendo tu tã cudicioso de riquezas, despreçies tan grandes riquezas, y que para siẽpre te pueden enriquezer? Como estas? No las deues de conoscer, sino que ignoras, q̃ la benignidad de Dios por esto te suffre, y te espera, para traerte a penitencia. Empero tu, dize adelante el Apostol: Secundum duritiam tuam, & impenitens cor, thesaurizas tibi iram in die iræ, & reuelationis, & iusti iudicij Dei: qui reddit vnicuique secundum opera eius. Empero tu, segun tu dureza, dize, que por exageraciõ no llama a su coraçõ duro, sino la misma du- Rom. 2.

reza: y llamola tuya, porque tu te la has procurado, porque de peccar tiene tu coraçon hechos callos, Tan duro y tan empedernido, que ni bondad de Dios, ni paciencia, ni longanimidad, ni sancta inspiracion, ni buen sermõ, ni saludable cõsejo, ni muerte de deudo, ni de vezino te enternesce, ni ablanda. Toma metaphora del hierro, o de la piedra. Como quien dize, que el hierro se ablanda con el fuego: y el fuego del amor de Dios no ablanda tu coraçon? Como? que dadiuas quebrantan peñas. Y tantas mercedes y riquezas de Dios no ablanden tu coraçon? Llamale tambien coraçon impenitente, coraçon que de hecho a peccar, y de afficionado a los vicios, ni se arrepiente, tanto se huelga con ellos. Pues tu siẽdo tal pecador, atheloras ya amontonas ira para el dia de la ira, y del descubrimiẽto, y del justo juyzio de Dios, el qual da a cada vno segũ sus obras? Maldito theloro, que por lo mucho q̃ el peccador ama los peccados le llama assi el Apostol. Que amontonas ira, para el dia de la ira de Dios? Llama al peccado ira, por Methonimia: porque prouoca a la ira de Dios. Y pone el Apostol tres titulos marauillosos al dia del iuyzio. Dia de ira, porque allí ya no ha lugar perdon sino castigo. Y dia de descubrimiento, porque allí se descubrirã tus peccados vergõzosos, y afrentosos: que por ser tales, los hezíste en secreto. Peccados hay que si el peccador supiesse que mañana le hauían de pregonar su peccado en la plaça, antes escogeria morir, que peccar. Y entonces se hara plaça y publicidad dellos delante de Dios, y de todo

el mundo. El tercero titulo es, dia de iuſto iuyzio, de iuſto pleyto: que no haura lugar alli el trampear, ni mẽtir, ni engañar, ni preſentar teſtigos falſos, ni alargar terminos. Y lo quarto dize de Dios, que Dios es el iuez, q̃ es el ſupremo tribunal: que la ſentencia que alli ſe dara, es ſentencia en reuiſta, diffinitiua, ſin ſupplicaciõ, ſin appelacion, ſino que alli ſe acaba. Y tambien dize de Dios, porque es poderoſo para executar la ſentencia. Dize pues el glorioſo ſant Pablo al peccador: Es poſſible que eſtas en tu ſeſo? Pues ſiendo eſto aſsi no ſolamente no te aprouechas de las riquezas de Dios, que te offrece para tu bien: ſino que tu deſpreciando eſtas, tienes por riq̃zas y theſoro tus peccados? Hauiendo dia cierto en que ſe ha de conoſcer de tu vida, y darte tu deuido caſtigo?

Aſsi tambien el Propheta Dauid eſpanta a los tales peccadores, diziẽdo: Deus iudex iuſtus, fortis, & patiens, nunquid iraſcitur per ſingulos dies? Niſi conuerſi fueritis gladium ſuum vibrauit, arcum ſuum tetendit, & parauit illum, & in eo parauit vaſa mortis: ſagittas ſuas ardentibus effecit. Dize la calidad del iuez, que es Dios y juez juſto, y poderoſo para caſtigar: empero tambien muy paciente y ſuffridor, que nos eſpera a penitencia, mas que no ſera todo amenazar, y nunca caſtigar. De verdad ſino fueredes conuertidos, que ha de hazer y acontecer, que es como paroxiſmo en el hablar: como que ſe aſolbo ſu entendimiento de conſiderar los caſtigos de Dios. Sino dize, ſi no os cõuirtieredes. Y para alli q̃ dezis Propheta? Sino os cõuertieredes, Que? Quie- *pſal. 7.*

ro dezir, que ha de hazer y aconteſcer. No puedo explicar el mal que os verna: porque os hago ſaber, que ya no hay mas que eſperar. Y a ha deſemuaynado Dios la eſpada tiene ya en la mano, y la menea, como quien quiere ya dar y herir. Y tambien ya flecho ſu arco, y lo tiene a punto : y tiene pueſtas en el ſaetas matadoras, ſaetas de muerte, y hechas y endereçadas al fuego, para que ſean mas derechas, tieſtas, y duras, y penetradoras. Por eſtas elegantiſsimas Metaphoras quiere eſpantar y amoneſtar el propheta a los peccadores, que ſe conuiertan, y quan de temer es el caſtigo de Dios, ſi aſsi no lo hazen. Y dixo eſpada y arco, porque eſpada es arma que hiere de cerca y arco y ſaetas, armas que hieren de lexos. Para darte a entender peccador, que te caſtigara Dios con tus propinquos y deudos, y tambien con los eſtraños: con los de cerca, y con los de lexos. Que a eſtos, ſegun declaran los doctores, llama el propheta armas de Dios: porque ſon executores de ſu iuſticia, porq̃ con vnos peccadores caſtiga Dios a otros.

Aprouechate pues hermano mio deſtas miſericordioſas amenazas de Dios, y aprouechate de las riquezas de ſu bondad, y paciencia, y longanimidad: y porque Dios es bueno y no te caſtiga luego, como lo mereces, no ſeas tu malo, y paſſes adelante cõ tus peccados, ſin temor de otro iuyzio. Porque antes eſto es efficaciſsimo argumẽto del iuyzio final, porque pues conſta que Dios aqui caſtiga a algunos malos, dia luego verna del caſtigo de todos.

Y para ſignificar eſto, ſe lee en la ſancta eſcriptura

ra, que los primeros que quebrantaron las leyes de Dios, los castigo Dios reguroſamente. Para dar a entender que todos los tranſgreſſores dellas, hauian de recebir, tambien ſu deuido caſtigo, en el dia del juyzio: aunque aqui por dar lugar a la pena no los caſtigue Dios a todos. Y aſsi deſpues que puſo dios la ley de guardar el Sabado, al primero que la quebranto accuſado dello, lo encarcelaron: y pregunta Moyſes a Dios, que ſe hara del? Y manda Dios, que lo echē fuera, y que muera apedreado. Y tambien los primeros tranſgreſſores de la ley ſacerdotal, que no offrecieſſen a Dios encienſo, ni ſacrificio, ſino con el proprio fuego del altar. Porque Nadab, Abiu, hijos de Aaron, quebrantaron eſta ley encenſando el arca de Dios con fuego ageno, los caſtigo Dios, haziendo q̄ ſalieſſe fuego del altar, q̄. Y en la ley del euangelio, los primeros q̄ quebrantarō la ley de la cōmunidad y que ninguno tuuieſſe algo proprio, como fuerō Ananias, y Saphira ſu muger, reprehēdiendolos ſant Pedro de ſu propriedad, eſpiraron y murieron a ſus pies, no ſin gran eſpāto de todos. Tābien los primeros tranſgreſſores de la ley de recebir el ſanctiſsimo Sacramento del altar, los caſtigo Dios con enfermedades y muerte como lo dize el Apoſtol ſant Pablo eſcriuiendo a los Corinthios. Aſsi que caſtigo dios alos primeros q̄ quebrantaron ſus ſanctas leyes, para q̄los demas entiendan que todos los q̄ las quebrātaren, han de ſer caſtigados, y ſi no por juyzio y caſtigo porticular en eſta vida, alomenos lo ſeran en el juyzio final.

Num. 15.

Acto.

1. Corid. 11.

De manera que les pareſce a los que peccan aqui, y ſe ſalen con ello, que no hade hauer mas caſtigo. A los ſciſmaticos y reboltoſos, pareſceles que porq̃ luego no ſe abre la tierra y los traga, como a Dathan y Abiron, que no ha de hauer mas. Tambien les pareſce a los torpes y ſenſuales, q̃ porque luego no embia Dios fuego dl cielo, y piedra çufre q̃ los haga ceniza, como a los Sodomitas, que no ha de hauer mas. Y los que corrompen y confunden ſus eſtados no reſpondiendo a ſu vocacion: porque no embia Dios luego agua dl cielo que a todos los ahogue, co
Gene.19. mo a los peccadores del diluuio, pienſan q̃ Dios no los vee, y que no ha de hauer mas. Y todos los deſobediẽtes a Dios, y que paſſan en ſu peccado eſſos ma
Ionæ.1. res: porque luego no leuãta Dios tempeſtad, para q̃ los lancẽ en el profundo, y ſe los trague la vallena, co mo a lonas, pienſan q̃ no ha de hauer mas. Y porque a todos los malos Sacerdotes, q̃ ſe llegan al altar que
Leui.10. brantando los mandamientos de Dios, luego no ſale rayo de fuego del altar, que alli los abraſe y acabe, como a Nadab, y Abiu, pienſan que Dios no lo vee, ni tiene cuenta con ellos, y que no ha de hauer
Actu.5. mas. Y los Frayles, y monias proprietarios, que pro metieron a Dios pobreza, y no la guardan, y mientẽ a Dios, y a ſu perlado, pienſan que porq̃ luego alli Dios no los mata, como a Ananias, y a Saphira a los pies de ſanct Pedro, y de alli los lleuan al mula dar, pienſan q̃ Dios no los vee, y que no ha de hauer mas. Y finalmente, porque a todos los que hazen el ſacro officio de Sacerdotes, no eſtãdo ordenados dl

no sale luego fuego del mesmo altar, que los consuma y haga ceniça, como a los dozientos y cincuenta de los numeros, piensan que no ha de hauer mas. Nume. 16.
Ciegos de nosotros y no somos tambien peccadores como aq̃llos? Pues como? nosotros solos hauiamos de quedar sin castigo? O piẽsas que ha de hauer otro Dios para ti que para ellos? O que has d̃ ser juzgado por otras leyes que aquellos? Escarmienta, escarmienta hermano mio en cabeça agena: q̃ para esso castigo Dios a aquellos aca, para q̃ seas cierto, q̃ todos han de ser castigados tarde, o temprano. Mira pues hermano mio, tu que hazes iniuria a tu proximo, y te sales con ello, que preuengas con penitencia el iuyzio de Dios.

QVARTA CONSIDERACION.

CONSIDERA tambien alma mia la summa sabiduria de Dios, para entender meior lo que hemos dicho, la qual lo proueeasi, que ni castiga aqui todos los malos, ni dexa de castigar algunos, segun doctrina del glorioso padre sant Augustin, castiga Dios a algunos aqui para que se conozca, que su diuina prouidencia todo lo vee, y que tiene cuenta con nuestras vidas: mas no los castiga todos, porque no se piense que no hay otro castigo del peccado, sino este temporal, como tambien ni premia aqui cõ bienes tẽporales a todos los q̃ le siruen: porq̃ no se piense q̃ no hay otro premio de seruirle sino

Augustinus 1. de ciui. 18.

eſte temporal. Empero tambien premia a algunos, como es notorio: porque ſe vea que es Señor vniuerſal de eſtos bienes, y los dara a los ſuyos, quando les conuiniere. De manera que los bienes tẽporales los haze Dios communes a buenos, y a malos. Porque ni los buenos los eſtimen en mucho, viendo que tãbien los da Dios a los malos: ni los malos los tẽgan en poco, viendo que tambien los da Dios a los buenos: para que ſiquiera por aqui ſe conuiertan a dios. Como el Redemptor lo affirma perſuadiendonos q̃ hagamos bien aun a nueſtros enemigos, para hazer los amigos, y nos obliga a que imitemos a nueſtro Padre celeſtial: Qui ſolem ſuum oriri facit ſuper bonos, & malos: & pluit ſuper juſtos, & iniuſtos. Que haze ſalir ſu ſol para biẽ de los buẽos, y de los malos llueue ſu agua para juſtos, y peccadores. A aquellos por que ſon buenos, a eſtotros, porque lo ſean: a aquellos, porque ſon amigos: y a eſtotros, porque a poder de hazerles biẽ los haga de enemigos amigos de peccadores, juſtos. Aſsi tambien los males tẽporales les haze dios cõmunes a buenos y a malos: para que ni los buenos deſordenadamẽte los teman, viẽdo que aun los malos los ſuffren: ni los malos deſeſperen, viendo q̃ tambiẽ los padecẽ los buenos. Empero ſu infinita miſericordia y juſticia, q̃ en eſte verſiculo ponderan̄o propheta, tiene otros bienes y males que no ſon comunes a buenos, y a malos. Bienes de q̃ no gozarã los malos, y males q̃ no padeſceran los buenos. Eſtos ſon los biẽes, y males eternos: los biẽes celeſtiales y eternos, pa ſolos los buenos, y los ma-

Math. 5.

males infernales y eternos, para solos los malos.

Por tanto, ni porque aqui le vaya mal al iusto se affixo: ni porque aqui le vaya bien al peccador, se suele. Porque el yrle mal aqui al bueno, es argumẽto de su eterno bien: como el yrle biẽ aqui al malo, es eficacissimo argumento de su eterno mal. Porq̃ ni puede quedar el bueno sin su deuido premio, ni el malo sin su merescido castigo. Dia ha de hauer, aun de fuerça de razon, en q̃ vayã todas las cosas por sus cabales, y se ordenen los desordenes q̃ debaxo del sol se nos representan: como que al malo le vaya biẽ, y q̃ al bueno le vaya mal: y que el malo haga mal al bueno, y se salga con ello: y que el bueno padezca injuria del malo, y no aya quien buelua por el, y otras cosas semejantes que Dios aca con su inefable sabiduria, y secreta prouidencia dispone.

Empero de yrle mal en este mundo al iusto, argu ya el peccador que ha de ser del. Porque como dize el libro de la Sabiduria: Gratia Dei, & misericordia in sanctos eius: & respectus in electos illius, condemnat autem iustus mortuus viuos impios: et iuuentus celerius consumata longam vitam iniusti. Dize que esto es cierto, que la gracia de Dios y sus fauores, y su misericordia, que miran a sus sanctos, y tienen respecto a los escogidos de Dios. Y pues sin embargo desto muere por ay el iusto: luego la muerte dl iusto condemna la vida del peccador: y el mal logramiẽto del iusto, la larga vida del iniusto. Demanera que si a los iustos y amigos de Dios les va mal en este mundo, y Dios lo quiere assi, porq̃ sabe q̃ assi les cõ *Sapi. 4.*

uiene: Esto es argumento efficaz, que lo prospero q̃ los malos, es para mayor mal suyo: y que lo aduerso del justo, condemna lo prospero del peccador. A esto tambien responde lo que se dize en los Prouerbios: Si justus in terra recipit, quanto magis impius, & peccator? Si el justo en la tierra recibe açotes de Dios, quanto mas los recibira el infiel, y el peccador fiel, si no en este mundo, sino en el otro? A esto aludio sant Pedro, quando dixo en su Canonica: Si justus vix saluabitur, impius & peccator vbi parebũt? Si el justo para saluar se ha menester trabajar, y sufrir, y padecer: porque padeciendo, y haziendo violencia a nuestros apetitos se alcança el Reyno de los cielos, segun dize nuestro Redemptor por sant Matheo. Y si por muchas tribulaciones nos conuiene entrar en el Reyno de los cielos, como se dize en el libro de los hechos Apostolicos: el infiel y el Christiano peccador, que haze vida dissoluta y sensual, en q̃ parara? Si los familiares de Dios lo passan mal en este mundo, los malos y enemigos de Dios dõde pareceran en el otro mundo? En el cielo? no. Luego en el infierno. Finalmente quiere dezir, que si a los buenos Dios no perdona en este mundo, como perdonara a los malos en el otro? Demanera q̃ no piẽse el malo q̃ haze aqui el mal y se sale con ello, q̃ no ha de hauer mas despues. Y el que iniuria y trata mal a su proximo, aunque el no se defiẽda, o no pueda, q̃ no ha de hauer mas? Que dueño tiene esse a quien iniurias y offendes, y señor hay comun de todos, que ha de tomar cuenta, como dize sant Matheo, de como

Prou. 11.

1. Pe. 4.

Math. 11.

Actu. 14.

se

se tractan los consieruos vnos a otros: y premiara a los que padecen los agrauios, y castigara a los que los hazen. Matth. 18. & 14.

QVINTA CONsideracion.



Considere tambien, assi el que haze, como el que padesce la injuria: aquel, para que deshaga con tiempo el agrauio que hizo: y este, para que no appetezca vengança: que este tu juez, y suyo alma mia, tiene dos tribunales: vno en este mũdo, y otro en el otro. Del primero nos amonesta el Apostol sant Pablo, que acudamos agora a este tribunal de aca, diziẽdo: Adeamus ergo cũ fiducia ad thronũ gratię eius: vt misericordiã cõsequamur, & gratiã inueniamus, in auxiliũ oportunũ. Vamos pues dize. cõ cõfiãça de alcãçar perdõ, al tribunal de la gracia d̃ Iesu Christo: vamos para q̃ alcãcemos misericordia, y hallemos gracia ante el. Vamos con tiẽpo a ser socorridos del. De manera q̃ el Apostol dize de Christo, que tiene dos tribunales, vno de gracia aqui, y otro tribunal de iusticia en la otra vida. Vn tribunal d̃ misericordia en esta vida, y otro de justicia despues della. Por esso dixo tambien: In auxiliũ opportunũ. Para alcançar socorro con tiẽpo y sazon: porq̃ agora es la sazon y tiempo de acudir a este tribunal de su gracia y misericordia. Este tribunal esta agora abierto, empero q̃do el otro se abriere, q̃ es despues Heb. 4.

desta

desta vida, este se cerrara, y no haura sazon de socorro en el. A este pues nos auisa el Apostol que acudamos agora, que es tribunal de gracia y misericordia. Y mira alma mia que para ser biẽ despachada en este tribunal, es necessaria la virtud de la penitencia y pesar del peccado. Y para entender bien esto, aduierte alma mia, que el pesar, dolor, o tristeza, para nada es buena, y para nada aprouecha, sino para el peccado: que ningun mal se remedia con ella, sino solo el peccado: y por tanto se sigue, que para solo el peccado es la tristeza y el dolor: assi como los remedios medicinales para aquellas enfermedades d q̃ curan, para esso se hizieron: porque la medicina q̃ sana solamente el mal de ojos, y ningun otro mal ni enfermedad, con razon diremos que para el mal de ojos se hizo, que no para el mal del estomago, pues solo el mal de ojos cura. Ponte pues alma mia a philosophar que males se curan y remedian, y se reparan con el dolor y tristeza, y hallaras que ninguno, sino el peccado. Luego para el peccado se hizo la tristeza y el dolor, y de solo el peccado es medicina. Sino dime, quando te roban la hazienda, o hauido alguna perdida de ella, doliote, y tomaste tristeza: reparose por esso la hazieda perdida: Enfermaste, coneste penado y triste: cobraste por esso salud? Murioseste el hijo, estas triste y lloras: tu tristeza, o tus lagrimas, resuscitaron al muerto? Leuantaronte vn testimonio hizieronte vna affrenta, poneste triste y affligido: remediose por esso o reparose tu affrẽta Cierto no. Empero peccaste, despues doliote en el coraçon

por

por hauer offendido a Dios, de quien tantas merce des tienes recebidas, y de quien esperas otras mayo-res: poneste triste, lloras, y gimes, y luego se remedia el peccado, y se curo aquel mal Luego claro esta, pues ningun mal se repara con el dolor y tristeza sino el peccado, que para solo el peccado se hizo la tristeza, y de solo el es efficacissima y presentanea medicina: Assi como la polilla nasce del paño, y ella mesma roe y destruye el paño: assi la tristeza del peccado nasce, y essa es la que lo destruye, como lo affirma el mesmo Dios y perdonador de nuestros peccados, por Ezechiel, diciendo: Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, omniũ iniquitatũ eius non recordabor. Si el peccador hiziere penitencia, tuuiere dolor, tristeza, y pesar d̃ todos sus peccados no me acordare mas de ellos: De manera que no solamente aq̃l dolor y tristeza destruye el peccado, empero por ella tambien con la gracia de Dios se cobra la hazienda y riquezas espirituales, los dones del Spirtu sancto que se hauian perdido. Cobrase aquella suprema honrra y dignidad de ser hñjo de Dios, que por el peccado se hauia perdido, y se hauia buelto el hõbre sieruo del demonio: y aun cobrase la vida de q̃ hauia muerto, y resuscita. Assi que todo sere para cõ esta virtud de la penitencia. Y porque entiẽdas alma mia, quanta verdad es esta, tambien la auctoriza el glorioso Apostol sant Pablo escriuiendo a los Corinthios: Que enim secundũ Deũ tristitia est, pœnitentiam in salutem stauilem operatur: sæculi autem tristitia mortem operatur. Dize q̃la triste

Eze. 18.

2. Cor. 7.

za

za que se toma por hauer offendido a Dios, obra en nosotros vna penitencia, vn pesar, del qual nunca
Photius. nos pesara: porque aquel pesar nos alcança vna salud firme y estable: que no conoscera enfermedad. Assi dize Phocio Doctor antiguo, como lo alega Ecumenio en este lugar: Pœnitentiam non pœnitendã. Que la tristeza q̃ se toma por hauer offendido a Dios, es vn pesar del qual no ay porque nos pese jamas pues nos da tal salud y vida: que nũca nos pesara de hauernos pesado, pues tanto bien se reparo cõ este pesar y tristeza. Empero la que se toma por la perdida de los bienes del mundo essa no solamente no aprouecha, empero daña a quien la toma: porq̃ lo gasta y cõsume, y por esso dize el Apostol q̃ esta tal tristeza obra muerte: porque dispone affligiendo y cõsumiendo, para la muerte y corrupcion del sabjecto que la padesce. Y si por bienes, le ha de pesar despues de hauer le pesado, y de hauerse affligido por la perdida de los bienes del siglo: pues le peso y se affligio en vano, pues no se reparo la perdida, antes se daño a si mismo affligiendose y consumiendose. Y por tãto segun razon, le ha despues de pesar de hauerle pasado de aquello, y por hauer vsado mal del pesar y tristeza, y fuera de su naturaleza, que es curar mal del peccado.

Assi que para que se de sentencia en tu fauor en este tribunal, es necessario que te preuengas de la virtud de la penitencia. Y tambien es necessario para este fin, el sacramento de la penitencia y a este acudes hermano mio, quando te echas a los pies del legiti-

mo confessor que es lugarteniente de tu dios. Porq̃ si alli, con el dolor que hemos dicho, confiessas tu culpa, sin falta ninguna alcançaras misericordia, y perdon, y seras absuelta del cargo que se te hazia. Porq̃ en este tribunal de su misericordia, la confesion de culpa te salua y libra de ella: como al contrario en el tribunal de la justicia de despues; y aun en el tribunal de la justicia humana, la confesion de tu culpa te condemna. No te perdones tu a ti los peccados, y perdonarte los ha aqui Dios en este tribunal: no quieras tu encubrir aqui tus peccados, y dalos por cubiertos de tu Dios: imputa a ti tus peccados, y no te los imputara Dios. Si tu los confiessas, eres absuelto: si tu los retienes, quedanse retenidos: si tu los manifiestas, Dios los esconde: y si tu los escõdes, Dios los manifiesta. Estos mysterios de la confesion del peccado, en este tribunal nos manifiesta David en aquel psalmo: Beati quorũ remissæ sunt iniquitates. Bienauenturados aquellos, cuyas iniquidades son remittidas, y cuyos pecados son cubiertos. Y aũ alli hablaua el Propheta de la cõfessiõ que se hazia en este tribunal de Dios solamẽte. Empero si aquellos effectos tenia la confesion delante de Dios solamente, quãdo aun no estauan dadas las llaues de atar y de desatar: de remittir, y de retener: quanto con mas efficazia terna estos effectos la confesion Christiana, que esta acompañada de la obsoluciõ efficacissima, por los meritos de la passiõ de Christo: Y aũ tãbien por su institucion. Porq̃ nuestro supremo juez Iesu Christo S. nuestro instituyo e hizo a sus Apostoles

Psal. 31.

juezes

juezes de este fuero y tribunal : y les da su poder y auctoridad, y por ellos a sus succesores, diziendo:
Ioan 20. Accipite Spiritum sanctum, quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta sunt. Recebid de mi al Spiritu sancto, para el effecto siguiente, los peccados de qualesquier personas que vosotros huuieredes perdonado, sin falta les son perdonados: y de quien los retuuieredes, sin falta les son retenidos.

Que mayor cõsuelo alma mia, q̃ hazer mi jueza otro hombre como yo, que sabe que cosa es peccar, y se cõpadesca cerad̃ mi? Esta merced q̃ Dios nos hizo encaresce el Apostol diziendo que hizo Dios Pon-
Ad Hebræ. 5. tifice de hombres, no a alguno delos Angeles del cielo, que no saben peccar: sino a hombre de la tierra, rodeado de flaqueza, como los otros: para que se compadezca de las nuestras.

Aduierta pues el ministro y sacerdote de Iesu Christo, quan pio y humano ha de ser con los peccadores. Por esso Dios ordeno, que los Sacerdotes fuessen vngidos con el olio sancto, como paresce en el
1. Paralipõ. 29 Paralipomenon: para significar que no sean duros, ni hiertos, sino suaues y blandos. Assi como la propriedad del olio es ablandar, que para parar vn cuero duro, blando y suaue, le damos con azeyte. Dales pues a entend.., que pues son lugar tenientes del misericordioso Dios, que han de trocar su condiciõ natural, si por ventura es tiessa y dura en misericordiosa y suaue, para effecto de regalar el coraçon del peccador, y traerle por bien a que conozca su mal. Y

assi

assi dixo salomon: Qui misericordiam habet, docet & erudit, quasi pastor gregem suum. El que tiene misericordia con doctrina y con discrecion, rige como el buen pastor a su ganado. A este proposito es mucho de considerar, que Nuestro Dios assi en su primera republica del testamento viejo, como en la segunda del testamẽto nueuo, de quiẽ era aquella figura y traça, los primeros y summos Sacerdotes q̃ dios eligio, permitio que cayessen en graue peccado. En el testamento viejo, el primer sacerdote escogido de Dios fue Aaron, y cõ señal visible y milagrosa de la vara q̃ floresció, como paresce en el libro de los Numeros. Y este mismo permitio Dios que aunque acosado del pueblo, q̃ le pedia dios, o idolo, les foriassen vn bezerro de oro q̃ adorassen. Y en el testamẽto nueuo, el primer Sacerdote escogido de Christo redẽptor nr̃o, fue san Pedro, y aquiẽ dio las llaues y iurisdiction del reyno de los cielos, como paresce en sant Matheo: y permitio que peccasse tan grauemente, negando a Iesu Christo su maestro. No hemos de pẽsar que esto fue assi a caso: sino q̃ el Señor lo permitio cõ altissima prouidencia, para sacar de su mal bien. porq̃ como dize el glorioso padre sancto Augustin: Adeo omnipotẽs est, vt possit de malis elicere bona. Que es Dios tam omnipotẽte, que no solamẽte es poderoso para sacar biẽ del bien: empero aũ para sacar de los males bienes. Permitio Dios pues q̃ peccassen estos primeros y summos Sacerdotes, para que no hiziessen despues ascos de peccados, pues que ellos tambien fueron peccadores, y tan graues:

Eccl.18.

Num.17.

Moth.16.

Augustino.

sino que se humanassen y apiadassen de los otros pecadores, quando viniessen a ellos. Y bien parece que por esto lo permitio, Dios, pues que ni por esso les quito Dios el gouierno, y summo pontificado. Esto no s declara marauillosamente el Apostol sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos: Omnis namque Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur, in his quæ sunt ad Deum, qui condolere possit his qui ignorant, & errant: quoniam & ipse circundatus est infirmitate. Que Dios hizo Pontifice a vn hombre, y tomado de entre los hombres, para medianero entre Dios y los hõbres, por los hõbres y por el prouecho de ellos: hõbre como ellos, y q̃ pudiesse peccar como ellos, para q̃ se pudiesse cõdoler, dize el Apostol, y apiadarse de los hõbres q̃ peccan por ignorancia, y q̃ yerran: porque el tambiẽ esta rodeado y cercado de flaqueza, y puede estropeçar y caer: para que de la misericordia que querra que se vse con el, de essa vse el con los demas peccadores. De manera que fue misericordia grande de Dios hazer su lugar teniente y iuez mio otro hombre miserable como yo, y que no se marauille de peccados. Hebr. 5.

Otra no menor merced nos hizo en esto, que da su auctoridad a otro para mi, y no a mi para mi: que no me confiesse yo a mi, ni me absuelua a mi, sino otro a mi: porque yo no fuera buen juez en mi propria causa. Conuino me pues y fue gran merced, que fuesse otro mi juez no yo. Otro gran consuelo que quiere por mi honrra, q̃ se vea el processo de mi mala vida, y se pronuncie la sentencia en este tribunal secreto

creto. Y mas, que oya yo con mis oydos como se da la sentencia en mi fauor: Yo te absueluo de tus peccados. Y que soy cierto q̃ se vio con verdad, y examino el processo de mi mala vida. Porq̃ yo mismo fuy el reo y testigo cõtra mi: y q̃ delante y a los pies del juez oyo que me dan por libre en la tierra, y que assi se passa en el cielo. Que mayor consuelo alma mia? Si yo me diera por libre, q̃dara sospechoso de mi: si el amor proprio me hauia cegado. Empero quando veo y oyo que otro que es verdadero y legitimo juez, y zelador de las almas, y que entendiendo q̃ ama a Dios mas que ami, y que sabe lo que haze, y que le va a el no menos que la vida eterna en ello: quando veo y oyo que este tal me da por libre, es negocio de mas contentamiento y gozo del alma q̃ aqui se puede explicar? Procura pues tu hermano mio, que sea tal tu confessor, como aqui se dize, y experimentaras este consuelo. Assi que alma mia, si peccaste, aca te dexo Dios tribunal de su gracia y misericordia, de donde te socorras con tiempo y sazon: y te dexo por lugarteniente suyo a otro hõbre como tu. Vale te pues deste tribunal agora. Del otro segũdo tribunal de iusticia, y de despues desta vida, dize tambien el mesmo Apostol: Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi, vt referat vnusquisq̃ propria corporis, pro vt gesesit siue bonũ, siue malũ. 2 Cori. 5
Que todos estamos citados para cõparescer dspues desta vida, ante el tribunal de Christo: que es tribunal, no de gracia y misericordia como el de agora, sino de iuyzio y iusticia, como se declarara en el dia

septimo. Si despachas pues alma mia con tiempo tus negocios en este tribunal de misericordia, seras despues dada por libre en el tribunal de justicia.

SEXTA CONsideracion.



Considera tambien alma mia, que si tu agora hazes juyzio y justicia, de ti mesmo te libraras, no solo del iuyzio final, empero aun de muchos iuyzios y costigos particulares, que Dios tambien aqui haze en esta vida. Assi nos enseña el Apostol diziendo: Quod si nosmetipsos diiudicaremus, non vtique iudicaremur: cum iudica
1. Corin. 11 mur autem a Domino corripimur, vt non cum hoc mũdo dãnemur. Dize que es cierto, q̃ si nosotros hiziessemos cõ verdad diuersos iuyzios, segũ la diuersidad de nuestros peccados, de nosotros mismos: q̃ dios nos daria por iuzgados, y no ternia que iuzgar nos, ni castigarnos agora, ni despues: ni aca, ni alla. Y que quando agora en tanto que biuimos haze iuyzio y iusticia de nuestros peccados con aduersidades que nos embia: que lo haze porque nosotros no lo hazemos, para corregirnos y enmendarnos: porque despues no seamos condẽnados en el final iuyzio suyo con los mundanos. Donde claramẽte el Apostol affirma que si nosotros hazemos iuyzio y iusticia de nros peccados, q̃ dios ni en este mundo, ni en el otro nos iuzgara, ni castigara. De manera alma mia q̃ si cada dia te assentares en el tribunal de tu iuyzio

iuyzio, y citasses para comparecer allí, a todas tus potencias y sentidos: y les demandares cuenta de sus officios para que Dios los crio, y auerigüasses lo que tienes de culpa, y en aquel tribunal dieres iusta sentẽcia contra ti, y la executasses en ti: de muchos iuyzios y castigos de Dios serias libre. Assi que si fuesses tu el iuez que examina el processo de tu vida, y quedala sentencia contra ti: y el reo que conosce su culpa, y el testigo que testificasse contra ti, y el verdugo que executasse la sentencia, quan alegre y sin temor viuirias en este mundo? Y quando fuesses al tribunal de la gracia, y de la misericordia de Dios, que es la confession, que presto y que bien serias despachado? Y tambien en el tribunal de su iusticia te hallaras libre porque como dize el propheta Naum: Non consurget duplex tribulatio Dõde segũ la trasla iõ de los setenta, se dize d nuestro Dios, Non iudicabit bis idipsum. Que Dios no juzgara y castigara dos vezes el peccado. Sino que si tu huuires hecho juyzio y iusticia del, q̃ Dios lo dara por juzgado y castigado. Toma exemplo en Zacheo, que haziendose assi el reo, y el juez dize al Señor: Domine ecce dimidium bonorum meorum, do pauperibus: & si quid aliquẽ defraudaui, reddo quadruplum Mirad Señor el juyzio y iusticia q̃ yo hago de mi, mirad Señor si hago lo que deuo antes que parezca ante vuestro tribunal? La mitad de mis bienes reparto entre los pobres, a quien me paresce sehã de aplicar las deudas inciertas, y de quien tengo noticia que le soy encargo, se los restituyo, y con el quarto tanto, confor

Naum.c.1.

Luc.18.

me a la ley, por la injuria que le hize, y por hauerle d̃ tenido ſus bienes. Y aprueua el juez vniuerſal de todos ſu juizio diziendo: Hodie ſalus domui huic facta eſt. Bien juzgado eſta, hoy es ſalua toda tu caſa, pues el ſeñor de ella lo es.

SEPTIMA CONſideracion.



Conſidera tambien alma mia, que ſi tu hazes el juizio e la juſticia que hemos dicho, no ſolo como hemos viſto, te libraras del juizio diuino, digo del caſtigo de aca, y del iuizio final: empero aũ dues de cõfiar en tu dios, q̃ te librara d̃ los iuyzios humanos aca de la tierra. Eſto pareſce pedir derecho Dauid a ſu dios, quãdo dize: Feci iudiciũ & iuſtitiã, nõ tradas me calũniãtibus me. Yo ſeñor he hecho iuyzio e iuſticia de mi, he examinado mis culpas, y el proceſſo d̃ mi vida, y he dado iuſta ſentẽcia, y executado la cõtra mi, no me entreges dios mio a mis acuſadores y calũniadores. Dize, hize iuyzio y iuſticia, porq̃ al iuyzio pertenece examinar la cauſa, y a la iuſticia executar la ſentẽcia. De manera q̃ quando el que pecca haze en alguna manera de ſi lo que hauia de hazer el iuez deue confiar en ſu Dios que le librara del iuyzio humano, pues ya paſſo ſu negocio en coſa juzgada. Eſta confiança nos pone el diuino Hieronymo, diziẽdo: Si falſus rumor d̃ te oritur cito finietur:

Pſalm. 118.

Hierony in epiſt. ad furiam uiduã.

tur: sin autẽ verus, ceſſet vitiũ, ceſſabit & rũor, q̃ ſi ſe leuãta algũ falſo rumor de ti, cõfies q̃ p̃ſto feneſcera y ſi verdadero, q̃ ceſe tu vicio, y cõfia en dios q̃ ceſara tã bi el rumor: aſi como ſi ceſsã las eſpinas dl fuego, ceſſara tãbiẽ la llama dl ruido. De manera q ſi te p. ſa del hecho, y en miẽdas el yerro, deues cõfiaren Dios q̃ te librara de los juyzios y dichos de los hombres.

Chryſoſto. Aſsi como al contrario pondera el diuino Chryſoſtomo ſobre el Geneſis, q̃ muchas vezes nueſtro Dios, al que no haze penitencia de ſus peccados verdaderos, permite q̃ ſea punido por peccados falſos. Quiero dezir, por teſtimonios q̃ les leuãtan. Dema nera q̃ por q̃ no queſiſte pagar por el peccado verdadero, q̃ pagues por el falſo. Y que pues con verdad no heziſte penitencia en ſecreto, q̃ con falſedad ſeas affrentado en publico. Y trae exẽplo del peccado q̃ cometieron los hermanos de Ioſeph contra el, en empoçarle, y dſpues por mucha miſericordia vẽderle alos Iſmaelitas. Dize la hiſtoria, q̃ quãdo vinieron a comprar trigo a Egypto, en el tiempo de los ſiete años de hambre, leuantanles que erã eſpias, y q̃ como tales hauian de ſer punidos y caſtigados. Y por mucha miſericordia, que vno de ellos quedaſe preſo haſta q̃ ſe aueriguaſſe la verdad. Ellos muy affligidos, dize la hiſtoria, que dixeron entre ſi: Meritur hec pati nur, q̃a peccauimus in fratrẽ noſtrũ: idcirco venit ſuper nos iſta tribulatio. Con razõ padeſcemos por eſtos falſos teſtimonios: porq̃ cõ verdad peccamos cõtra nro hermano: poreſo nos vino eſta tribulaciõ

Gene. 37.

Gene. 42.

ſobre noſotros. Quierē dezir, juſto iuyzio de Dios ha ſido, q̄ padezcamos por lo q̄ no hezimos por q̄ no padezimos por lo q̄ hezimos. Cōſiḋra pues tu alma mia, q̄ ſi por no hauer eſtos enmēdado la culpa verdadera, permite dios q̄ paguen por la falſa, q̄ por tāto ſi tu huuieres enmendado tu culpa verdarera, q̄ puedes tener cōfiāça en tu dios, q̄ no pagaras ni por la falſa q̄ teleuantē, ni por la verdadera q̄ cometiſte, pues ya tu has hecho iuyzio y iuſticia de ella.

Empero aduierte alma mia, que no te deuen con goxar mucho eſtos penſamietos de lo que ſera: ſino que en viniēdo a ti cōbreuedad los deſpaches, remitiendolo todo a tu dios, cuyo volūtad enfin ſe ha de hazer, y tu es razō q̄ te conformes con ella en ſu tiēpo. Prob.19. Aſsi pareſce aconſeiarlo Salomon, quando dize: Multæ cogitationes in corde viri, voluntas autē Domine in ęternū permanet. Que por varios q̄ ſean los penſamientos de los hombres, vna es la voluntad de Dios, y aquella ſe ha de hazer, pienſe el hombre lo que penſare. De manera que quādo te vinierē tales penſamiētos variosaora ſeā de mal, o de biē, de ſpidelos preſto, diziendo entre ti: De eſto a la meior parte ſepodra ſeguir eſto y eſto, y ſi acueſta a la peor, podra parar en eſto o en eſto encaminelos dios a ſu voluntad. porque yo con ſu fauor, tambuen coraçō pienſo hazer alo vno como alo otro, baſte la pena que medara quando viniere, ſi vinere, ſin que deſde agora me comience a atormētar. Quaſi a eſte propoſito es lo q̄ el Redemptor del mundo tambien nos a Mat.6. cōſeja por ſanct Matheo, diziendo: Nolite ergo ſo-

lliciti

liciti esse in crastinum, crastinus enim dies sollicitus erit sibi ipsi: sufficit enim diei malitia sua. No q̃ rayste ner hoy la solicitud y cuydado que demandan los negocios de mañana, porq̃ el dia de mañana ha menester esse cuydado y solicitud, y no se deue de emplear en mañana, el cuydado y solicitud q̃ ha menester el dia de hoy: bastale a cada dia el cuydado y trabajo q̃ el mismo dia demãda. Que alli malicia no quiere dezir culpa, sino pena y trabajo: como malum, no quiere dezir siempre mal moral, o de culpa: sino mal de pena, como consta en la diuina escriptura. Assi que el Redẽptor del mũdo no quiere q̃ nos congoxemos hoy para mañana: pues el dia de hoy trae cõsigo cõgoxa y occupaciõ: y q̃ el trabajo e cuydado necessario para cada dia no seha de acrescentar con cuidado de lo futuro. Assi como del biẽ dize Salomõ: Prou. 27. Ne glorieris in crastinum ignorãs quid superuentura pariat dies. Que no te alegres hoy de lo de mañana pues ignoras qual sera el parto de mañana: si sera de tristeza, aun q̃ agora pienses que sera de alegria. Demanera que como no te deues regozijar hoi por mañana, assi ni tampoco te deues congoxar hoi por mañana. Assi que alma mia, no te congoxen pensamientos de lo que sera, sino que cõ breuedad los despaches de ti, remitiendolo a Dios, y suplicandole, que no lo que succediere, te de fauor, y conformidad con su voluntad.

(*)

Sabado.

Qui replet in bonis desiderium tuum.
El que hinche de bienes tu desseo.

 N el verso passado nos ha intimado el Proheta, q̃ ha de hauer iuyzio, en el qual se ha de dar a cada vno segũ sus obras. Y el primer premio, o castigo, es el dl alma: y el segũdo del cuerpo. Y porq̃ a qui en estos versos va hablãdo cõ el iusto, tracta en este sexto verso del premio del alma del iusto: y en el septimo y vltimo del premio del cuerpo del iusto, no tractãdo de la otra verdad, q̃ tãbiẽ el malo despues del iuyzio, ha de ser castigado en el alma y en el cuerpo.

Loa pues alma mia al Señor, y anda hoy delante del, como delante del que hinche de bienes tu desseo. Quiere dezir, como delante de tu beatificador.

PRIMERA CONsideracion.

 Onsidera primeramente en este singular periphrasis de tu Dios, que solo es el que puede hartarte y cũplir todos tus desseos y hẽchirte de todo biẽ. Porq̃ como dize Boecio: Beatitudo est status omniũ bonorũ agregratione perfectus. Biẽauẽtaraça es vn estado lleno y cũ

Boecio.

pli

plido de todos los bienes q̃ allí está allegados. De dõ de se sigue q̃ solo tu Dios es tu beatificador, pues solo puede enchir de todos los bienes tu deseo. Este periphrasis, circunlocuciõ descubrio Dios a Moyses, el qual viẽdose d̃ Dios muy fauorido, le pidio vna merced, diziẽdo: Oste̅de mihi gloriã tuã. Señor mio hazedme esta merced, que os vea yo: que me hablays, y os oyo, mas nunca os veo: q̃ ni veo con quiẽ hablo, mostradme Dios mio la gloria de vuestra cara y presencia. Y ꝓmetese̅lo Dios por vna elegãtissima circũlocuciõ, q̃ a solo Dios significa y dize: Ego ostẽdam tibi omne bonum Mira que pides mucho mas yo te lo cõcedere en su tiempo. Y sabete que pedir verme, es pedir y gozar de todo biẽ. Iũta en vno todos los bienes, si puedes, que esso es lo q̃ pides, y yo te dare, yo te mostrare todo biẽ. Y assi dize el Apostol, hablãdo del estado d̃ gloria: Tũc erit omnia in omnibus. Que entõces Dios sera en todos, y en cada vno dellos todos los bienes. Entonces digo, quando el alma viere a Dios. De manera que ver a dios, es ver y gozar de todo biẽ en su fuẽte. Por esso dize el propheta, que hinche de bienes tu desseo. Como este periphrasis se verifique de Christo redemptor nuestro, y q̃ el propheta hable aqui de la segũda persona de la Trinidaad, que es el Hijo, consta clara mente por sant Ioan, qne dize: In nouissimo autem die magno festiuitatis stabat Iesus, et clamabat dicẽs: Si quis sitit veniat ad me, & bibat: qui credit in me, sicut dicit scriptura, flumina de ventre eius fluent aquæ viuæ. Que en el postrero dia grande, de la

Exod. 33

1. Corin. 15

Ioan. 7.

la

la festiuidad, que era tanto y mas solemne que el primero dia, y de obligacion, venia todos a la fiesta a Ierusalem, dize el Euangelista, q̃ estaua Iesu Christo nuestro bien en pie, parado, y a boz en grito, como quien apregona bienes porque hazia almoneda de los bienes de Dios, y dize que clamaua. Lo qual dize grande affecto del coraçon, tanto era el desseo que tenia de la saluacion de las almas, que le hazia le uãtar la boz en grito: q̃ en alguna manera parescio a quel affecto, descomponerle de la modestia y grauedad q̃ solia mostrar, y dezia a gritos: Si alguno tiene sed, vẽga a mi, q̃ soy la fuente biua, y beua y hartese: q̃ el q̃ cree en mi, como dize la escriptura, rios d̃ agua biua correran de su viẽtre. Quiere dezir, que como terna en si la fuente de todos los bienes, q̃ es la fe biua, fe acompañada de la charidad y amor de Dios: la qual nos enseña los thesoros y riquezas de dios, y el derecho que tenemos a ellos. Como tiene en si la fuẽte, harto el, communicara tãbiẽ aq̃llos bienes a los otros. De manera q̃ de el, como d̃ fuẽte, correrã estos bienes de la fe a otros. Para que tambien creyendo, matẽ la sed de su desseo, y beuan y se harten. Y ellos tambien se haran fuentes, de donde correrã estos rios d̃ bienes a otros. Desta manera se escriue por sant Ioan, que sant Andres siendo instruydo del Baptista sant Ioã, vino a Christo y creyo. Y el mismo sant Andres, despues de hauer creydo, cõmunico aq̃l bien a su hermano Simõ Pedro, y le dixo Inuenimus Messiam. Hallado hemos al Rey prometido de Dios, al desseado d̃ los patriarchas al bozeado d̃ los prophetas:

Ioan 1.

tas: Et adduxit eum ad Iesum. Y traxolo a Iesu Christo redemptor nuestro para que lo conosciesse y creyesse. Y desta manera tambien traxo Philippo a Natanael, para q̃ creyesse en Iesu Christo. Desta manera tambien conosciendo, la Samaritana a Christo, llamo a los de su ciudad que le viniessen tambiẽ a conoscer. Para que aprendas a no alçarte con las misericordias que Dios te haze: sino q̃ las communiques cõ tus proximos. Y assi corria la fe, y sus arroyos de bienes, de vnos en otros. Lo mismo dize el Euangelista san Ioan en su Apocalypsi: Sponsus, & sponsa dicunt, veni. Que el esposo, q̃ es Iesu Christo señor nuestro, y su espiritu: y tambien la esposa, que es la Yglesia, llama cada vno y dizen. Ven, beue y mata tu sed. Y dize luego sant Ioan: Et qui audit dicat, veni. Y el que oye al espiritu de Iesu Christo, al esposo y esposa que lo llamã, el que oye y cree, diga a otro, vẽ. Et qui sitit veniat, & qui vult accipiat aquam vit gratis. Dize que el que es llamado a la fe, y tiene sed de los biẽes verdaderos, q̃ vẽga a creer, y amatar su sed: y el que quiere venir, reciba agua de vida de balde. Que mas claro quieres ver alma mia, como tu Christo y redemptor es de quien habla el Propheta, que es el que hinche de bienes tu desseo: y deleytate en la consonancia destos diuinos instrumentos del Testamento Viejo y Nueuo, como el mismo que llama agora, es el que antiguamente, antes que se hizie sse hombre, llamaua por Esaias, y con el affecto que noto el Euãgelista sant Ioan, como vimos: Omnes sitiẽtes venite ad aquas, & qui nõ habetis argẽtũ properate,

Ioan. 4.

Apo. 22.

perate, emite, & comedite, venite emite absque argento, & absque vlla commutatione vinum & lac:
Esaias 55. quare appenditis argentum nõ in panibus? & laborem vestrũ non in saturitate? Inclinate aurem vestrã & venite ad me, audite & viuet anima vestra. O todos los sedientos (que se pone alli al principio vna incteriection de quien llama hauiẽdo piedad) todos los sediẽtos venid alas aguas que de veras matan la sed. Y los que no teneys dinero, daos priesa cõprad y comed, Y a dixo, los q̃ no teneys dinero, como dize agora, que comprẽ, sino tienẽ precio con q̃? Pero dize q̃ la priesa y desseo de venir, resciben por precio. Y torna a dezir: Venid y cõprad. Y para mas declararse. dize que sin dinero, y a trueco de nada pueden comprar vino y leche, dize que el venir: es comprar. Con aquel precio de venir se cõtẽta. Para notar la facilidad de nuestra parte en adquirir tanto bien, y el affecto de parte de Dios, y desseo que tiene de cõmunicarnos sus bienes. Assi dixo en el Apocalypsi: Recebid agua biua d̃ balde, y sin q̃ deys precio por ella. Y dize q̃ nos dara agua y vino, y leche: declarandonos por estas Metaphoras los bienes de Dios, porq̃ quã faciles son de auer y quan deleytosas y quã perfectas, to das las cosas q̃ nos offresce son potables d̃ beuer, agua, vino, y leche, que son tres cosas q̃ de aspecto y de gusto deleytã grandemẽte, y causan sueño y reposo, y q̃ cõ mas facilidad y menos trabaio, y mas deleyte se beue, que se come. Y porque el perfecto sustento de la vida consiste en el comer y beuer, aunque offresce agua, y vino y leche, dize: Daos priesa,

ſa, comprad, y comed. Y compadeſciendoſe de los hombres del trabaio que toman, y del gaſto que hazen, para hauer los bienes temporales y pereſcederos, dize: Porque gaſtays vueſtro dinero en lo que no es pan? en lo que no os puede perfectamente ſuſtentar y mantener? Y porque empleays vueſtro trabaio, y os affanays por hauer los bienes que no os pueden hartar? Que es lo miſmo q̃ deſpues d̃ encarnado, dixo a los que ſe yuan tras el, y lo buſcauan. Porq̃ los auia hartado y mantenido milagroſamente, con cinco panes y dos peces: Operamini nõ cibum, qui perijt, ſed qui permanet in vitam æternã. Procurad, procurad y traabaiad por ganar de comer y no eſte pan que pareſce, y da vida pereſcedera: ſino el que vna vez comido os hartara, y queda ay en el eſtomago de vueſtra alma biuo para daros vida eterna. Y para combidallos con ellos dize: Quem filius hominis dabit vobis. El qual os dara d̃ muy buena voluntad el hijo del hombre, ſilo quereys recibir. Y eſte pã declara en otras partes como es ſu fe biua, por la qual ſomos legitimos herederos de todos los bienes de dios. Y aſsi dize: Amẽ amẽ dico vobis, qui credit in me habet vitam ẽternam: & qui venit ad me non eſuriet: & qui credit in me, non ſitiet in ẽternũ. Que el que cree en el, no terna ſed, ni hambre para ſiempre. Eſto miſmo nos dixo antes por el prophe- Ioan. 6. Phili. 2.
ta: Inclinad vueſtra oreja y venid: oyd y viuireys. Quiere dezir: Creed y viuireys. Y aſsi le llama ſant Pablo al Euangelio: Verbum vitę. Y ſant Pedro: Palabras de vida a las palabras del Euangelio. Vees

pues

pues alma mia, que musica tan acordada y tan dele-
tosa hazen estos dos diuinos instrumentos: y como
el propheta Esaias, y el Euangelista sanct Ioan, assi
en su Euãgelio, como en el Apocalypsi, affirman de
tu Redemptor, que es el que hinche tu desseo de
bienes.

SEGVNDA CONsideracion.



Onsidedera tambien alma mia, para
que entiendas meior lo dicho, y qui-
en es tu Dios, q̃ todos los bienes que
estã repartidos por las criaturas, ma-
naron de aq̃lla fuẽte biua, y estan alli
por eminẽcia, puros y limpios de to-
das las imperfectiones q̃ de las criaturas se les pegã.
Y assi dize el propheta Dauid hablando cõ dios: pa
dre, apud te est fons vitę & in lumine tuo videbimus
lumẽ. Señor jũto a ti esta la fuẽte de la vida, y la fuen-
te de la luz. Que es lo mismo que despues dixo sant
Ioan. Y haze alusion a esto del Psalmo, que dize del
hijo de Dios: Et Verbum erat apud Deum. Y luego
Ioan. 1. añade: Quod factum est, in ipso vita erat. Lo
q̃ fue hecho y criado en este Verbo, era vida. Quie-
re dezir, biuia: q̃ d̃ alli tiene vida todo lo criado: quie
re d̃zir pues el prophe: Acerca d̃ ti padre eterno, esta
el Verbo y Hijo tuyo: que es el primero que tiene vi
da de ti, que es la primera vida y fuente de ella. Y di-
ze mas sant Ioan: Et vita erat lux hominum. Que

el

el Verbo que es primer viuiente de Dios, era la luz de los hombres: de donde los hombres hauiã de tener la luz y conoscimiento de la verdad. Y alude al propheta q̃ dize luego: Et in lumine tuo videbimus lumẽ. Y en tu lumbre padre eterno, que es tu hijo, veremos todos la lũbre de la verdad. Assi lo affirma el glorioso Padre sancto Augustin, sobre aquello que dize el Señor por sant Ioã: Ego sum lux mundi. Yo soy luz del mundo. Dize que esto del psalmo, es prophecia de Christo, y a la letra habla del. Porq̃ el Padre por el Hijo communica a las criaturas el ser, la vida: y el conoscer, le llama fuente de vida, y fuẽte de luz, y saber. Pues como es fuente de vida, y fuente de luz y saber, por la mesma razon es fuente de todo bien, fuente de salud, y fuente de alegria, y fuente de todos los bienes. Ioan.8.

Aparta pues alma mia todos los bienes de las criaturas, si puedes, y toma lo que es biẽ, apartado y quito de toda criatura: y libre de sus imperfectiones, q̃ esso es alma mia tu Dios, todos los bienes juntos. Y assi dize el glorioso padre sant Augustin, que todos buscan a Dios, buenos, y malos: porque todos buscan el biẽ, como dize Aristoteles: Bonũ est, quod omnia appetunt. Bueno es lo q̃ todos apetecẽ: porque todos quieren vida, todos buscan salud buenos, y malos: todos buscan saber, y entender, deleyte y alegria, y abundancia y honrra, descanso y contẽto, no tener hãbre ni sed, ni frio ni calor. Todos buscã todos los bienes, y dios es todos los bienes. Luego dize muy bien el glorioso padre, q̃ todos buscan S. Augustin Aristot.

a Dios. Sino que esta es la differẽcia, dize que el bueno busca a Dios en si, y el malo fuera de si: el bueno busca a Dios donde esta, y el malo donde no esta. Quiere dezir que el bueno busca estos bienes en su fuẽte, y el malo en los charquillos: q̃ el bueno busca estos bienes en el criador, y el malo en las criaturas.

En que andas pues alma mia a buscar los bienes que desseas, por las tiendas de las criaturas: que no es posible henchirte tu desseo. Quales el loco que pudiendo beuer en la mesma fuente el agua biua, clara, pura, fresca, y sin tasa: la dexa y se va a beuer a los charquillos que corrieron de alli, donde esta el agua muerta, cortada de su fuente que mana, encharcada, suzia, encenagada, y tasada ☞ Obstupescite cæli super hoc, & porte eius desolamini vehementer, dicit Dominus: duo enim mala fecit populus meus, & me dereliquerunt fontem aquæ viuæ, & foderũt sibi cisternas dissipatas, quæ no valent aquas continere. Pasmaos cielos, quebrantaos puertas celestiales, dize el propheta Ieremias, que es estilo de los propheta, para reprehender a los hombres, que no tienen oydos para oyr, ni quieren escuchar a Dios, hablar con las criaturas, que no oyen, y llamar al cielo y a la tierra que los oyan, y a los montes, y a los collados que los escuchen: pues los hõbres no los quierẽ escuchar, y que hagan ellos el sentimiẽto que los hõbres hauian de hazer, y no hazen. Y assi llaman a la tierra que les oya: Terra, terra, audi verbum Domini. Tierra, tierra, oye la palabra del señor Dios: porq̃ los moradores della no la quieren oyr. Y otro propheta

Ierem. 2.

Mich. 6.

Hier. 22.

pheta dize al altar: Altare, altare, audi verbum Domini. Para reprehender alos miniſtros de el, que ni querian, ni mereciã oyr la palabra de Dios: y quie ren que la tierra ſienta lo que no ſienten los morado res de ella, y que el altar haga el ſentimiento, que no hazen los miniſtros de el. Aſsi aqui Dios por el pro pheta llama a los cielos y a ſus puertas: para quu ſien tan y lloren lo que no lloran ni ſienten los q̃ lo hauiã de ſentir y llorar. Porque dos males, dize, ha hecho mi pueblo: el vno dexarme a mi, que ſoy fuente de a gua biua: y el ſegundo, que cauaron para ſi ciſternas rotas, q̃ no pueden tener las aguas. Por eſta elegan tiſsima metaphora ſe nos declara el daño de los que dexan al criador, por las criaturas: que en ambas co ſas pierden, en dexar a Dios fuente de agua biua, ſi empre manante, freſca, clara, y ſabroſa, y q̃ a poca coſta ſe puede gozar. Quiere dezir, la fuente de to dos los bienes biuos: porq̃ en Dios eſtan los bienes, lo vno puros ſin mezcla de mal, alegria ſin triſteza, ſaber ſiñ ignorãcia ni error, ſalud ſin enfermedad, fi nalmẽte vida ſin muerte. Y lo ſegũdo biuos, alegria biua, riqueza biua, ſalud biua, vida biua, que ſiẽpre manan, y no hay acabar de gozar, que es el ſummo conſuelo, q̃ ſaben que nunca ſe les ha de ſecar, ni ago tar aquella fuente. Y lo ſegundo dize: Cauaron, que dize coſta y trabajo. Que acoſados andã los del mũ do en buſcar honras, deleytes, y riquezas? Que les cueſta? Dize que cauar y ſudar: y al cabo ſalen con ciſternas, agua muerta, cortada de ſu fuente, y tray da alli, y taſada, que no haze ſino tãtos eãtaros, y mẽ 3. Re. 13.

diga de otra parte bienes mortales y perecederos. Y otro mal junto con este, que estan dize, rotas y horadadas, que sin gozar del agua se consume y seva. Para significar, que sõ bienes y plazeres, que quãdo pensays que teneys algo, no teneys nada: quedaste con la sed, y el agua fuese, y el trabajo perdiose. De quan poca dura son los bienes que dã las criaturas. Ten ay, veamos en la criatura la hermosura de que gozas? ten ay en ella el deleyte que da? deten la honra? ten la dignidad? ten las riquezas? ten la salud y vida? que no se salgã? Cisternas rotas son hermano mio, que seles va el vien y corre: y no ay tapon con que tapes y detengas essa rotura de la criatura, para que no se vaya el bien y contento que teda. O ciegos hijos de Adã? con razon pide a los cielos y a sus puertas, q̃ hagan sentimiento destos dos males, q̃ los hõbres hazen y no siẽte. Dexar la fuente por el charquillo, dexar el bien biuo, por el muerto: dexar lo claro y limpio, por lo suzio: dexar lo sin tassa, por lo tassado: dexar el bien estante, por lo q̃ se va. O ciegos, porq̃ lo quereys ser? Perdidos, porq̃ os quereys perder? Quiẽ es razon que aya lastima de vuestra perdicion? Quan a menos costa se van los justos al cielo, que vosotros al infierno? Maldita tal ceguera, dõde se dexa lo mucho por lo poco: lo eterno, por lo tẽporal: y el cielo, por la tierra. Buen testigo es Salomõ de quan vanos son los bienes de la tierra, por los quales dexan los peccadores los bienes del cielo. Dezid Salomon vuestro dicho, que os parece de deleytes, pues tãtos gozastes? Que os parece de los huer

tos, vergeles y jardines que plantaſte? Que os pareſce de las riquezas q poſſeyſtes? Que os parece de los honrras, mandos y ſeñorios q̃ tuuiſtes? Que os pareſce de la hermoſura, pues fuyſtes en eſto ſeñalado entre los naſcidos? Que os pareſce del ſaber, pues no huuo rey mas ſabio q̃ vos? Que os parece d̃ hauer gozado tan ariẽda ſuelta de todos los deleytes, y paſſatiẽpos, pues affirmays q̃ ninguna coſa deſſeo vueſtro coraçon, q̃ no ſe la concedieſſedes? Plega a Dios, dira, q̃ mi engoño deſengañe a los engañados del mundo. Pues deſpues de hauer largamente referido, como goço de todos los bienes del mũdo en el Eccleſiaſtes, y como tãbien pareſce en el Paralipomenon, de los quarẽta mil cauallos que tenia en ſus eſtablos. Y tãbien de las ſeyciẽtas mugeres de que gozaua, como de Reynas: y de otras trezientas con quiẽ ſe olgaua, como ſe eſcriue en el libro de los Reyes. Deſpues de todo eſto, oyd ſu dicho en el Eccleſiaſtes Cumque me vertiſſem ad omnia, &c. Boluime a mirar todas las coſas en q̃ me hauia ocupado y deleytado: Et vidi in omnibus vanitatem & afflictionem ſpiritus. Y halle que todo era vanidad y affliction de eſpiritu: que vueſtros plazeres, y vueſtros deleytes. vueſtras honrras, y ſeñorios, y vueſtra hermoſura y riquezas, y todo vueſtro ſaber humano es la miſma vanidad: y oxala no mas, ſi no que es tambien afflictiõ de eſpiritu, que deſpues de auer gozado de todo eſſo, que llamays bienes, y hauerſe paſſado, q̃da en el coraçon enclauada vna ſaeta que dexo el deſordenado apetito, que es afflictiõ d̃ l animo: q̃ de neceſ

2. Parali. 9.

3 Reg. 11. Eccle. 2.

sidad o haueys de llorar aqui amargamente, o haueys de arder en el infierno eternalmente, que de vna destas es imposible escapar. Escoged qual quereys, o el lloro temporal, o el eterno. Este es el dicho de Salomon testigo de vista, y abonado por el Spiritu sancto, que le hizo aqui dezir su dicho, para desengañar al mundo. Y concluye declarando porque llama vanos a los bienes del mundo. Et vidi nil permanere sub sole. Vique todos estos bienes son perescederos. Que quãdo pẽsays q̃ teneys algo, no teneys nada. Muchas vezes Salomon repite en este libro que estos bienes no solamẽte son vanos, empero la misma vanidad. Y la razon es, porque no son de dura, sino q̃ presto se acabã. Porque como dize Aristoteles. Vanum est quod non consequitur suũ finem. A aq̃llo llamamos vano q̃ no cõsigue su fin. Como vana medicina, la que no aprouecha, porque su fin es curar y sanar, y vana auellana, la que no tiene dentro que comer, pues para esso es. Pues como todas las cosas naturalmente apetezcan ser, y cõseruarse, y todos estos bienes poco a poco se van gastando y consumiendo, y finalmẽte peresceen y se acaban, y no dan al hombre el contento que prometen: si no que quando menos pẽsamos, nos dexan burlados: por esso con razon Salomõ los llama no solamẽte vanos sino la misma vanidad. Y assi al cabo del libro dize: Finem loquendi pariter omnes audiamus: Deum time, & mãdata eius obserua, hoc est enim omnis homo. Oyamos todos los engañados del mũdo, el fin de nra platica, q̃ es nuestro desengaño; Sirue a Dios, y guar

Eccl. 12.

y guarda ſus mandamientos, que para eſto es todo hõbre: Eſte es el fin del hombre, el blanco donde hã de mirar ſus obras, el fruto que deue lleuar. Porq̃ aſſi como los arboles no los adorna naturaleza de hojas, ſino para q̃ den fructo y lo guarden, y dado ſu fruto luego ſe deſnudã de la hoja. Para ſignificar naturaleza, q̃ para guardar y defender el fructo ſe las dio. Aſsi el hombre, dize Salomon, que para eſto es y biue, para temer a Dios, y guardar ſus mandamientos. Porque el que no lo haze aſsi, tambiẽ es vano y aſsi lo llama el miſmo Salomon, diziendo: Vani autem ſunt omnes homines, in quibus nõ ſubſt ſciẽtia Dei, & de his quæ videntur bona non potuerunt intelligere eũ qui eſt: neque ex operibus attendẽtes, agnouerũt quis eſſet artifex. Vanos ſon todos los hõbres en quien no hay conoſcimiẽto de Dios: y los que deſtos bienes viſibles no pudieron entender al que es, ni preſtando attencion a ſus obras, conoſcieron quien fueſſe el artifice dellas: porque el fin para q̃ Dios crio a los hombres, y crio todas las criaturas, fue para que por ellas raſtreaſſen a Dios y lo conoſcieſſen, y ſiruieſſen. Y a los q̃ eſto no hazen, llama Salomon vanos. Sap. 13.

TERCERA CONſideracion.



Conſidera tãbien alma mia, aq̃lla palabra que dize, tu deſſeo, y aduierte q̃ deſſeo nũca es d̃ mal: aſsi como temor nũcaes d̃ biẽ ſi no q̃ deſſeamos lo que de hecho es bue

no, o se nos representa tal: como tambien tememos lo que o de hecho es malo, o se nos representa malo. Y como del mal naturalmẽte huymos, assi al bien naturalmẽte corremos. Porq̃ como dize Aristoteles: Nemo respiciẽs ad malũ operatur. Que ninguno ama, ni dessea, ni quiere, ni procura lo q̃ es malo: Cõsiderando que es malo: y si lo dessea y procura, es porque se dissimula, y trae reboço de algun bien, o de virtud, o de interesse, o de deleyte. Y assi se nos disfraça siempre el peccado, para hazernos peccar: y se esconde debaxo de capa de bien. Porque el peccado en quanto peccado naturalmente lo aborresce naturaleza.

Aristot.

De aqui entenderas, que es la causa que el peccador naturalmente anda por esconder su peccado: aũque de la manifestacion del, no barrunte algun. Bien se manifiesta esto en Dauid, que hizo por esconder el adulterio con Versabe? Y despues que concibio? Es cosa de marauillar, ver los medios q̃ busco Dauid para dissimular su peccado. Pues q̃ es la causa veamos? Si q̃ no tenia justicia a quien temer? Porque el era el Rey, y la suprema justicia: ni a la parte, por que Vrias era vn pobre soldado. Assi tambiẽ el Rey Saul queria matar a Dauid, quãdo era su criado Y es cosa de marauillar los medios que primero busco para que muriesse a manos de los Philisteos, como parece en el libro de los Reyes, solo por escõder su peccado. Assi tambien el rey Herodes q̃ria matar al Baptista, porque le reprehendia de su adulterio: y finge dança, para que bayle la hija de Herodias,

2. Reg. cap. 15.

1. Reg. 18.

dias, y finge contentamiẽto grande de ſu dançar, y finge grandes promeſas, y finge juramẽto, que le da ra todo lo que le pidiere, aunque ſea la mitad de ſu Reyno: y finge honrra real, para cumplir ſu palabra: todo por eſcõder ſu peccado. Y ſiendo eſtos Reyes, que no temẽ a nadie, y temẽ ſer conoſcidos por peccadores: dõde conſta claramẽte q̃ naturalmẽte huye el peccador de ſer conoſcido por tal. Y la razon es, porque como el peccado ſea contra razon, auerguẽça ſe y affrentaſſe el hombre, que por la razon lo es, d̃ hauer cometido pecado: por q̃ no hizo como quiẽ es como hombre de razõ, ſino como beſtia ſin ella, dexãdo ſe regir del apetito beſtial. De aqui ſe entenderã muchas ſentẽcias marauilloſas de la ſancta cripture, que el Apoſtol ſant Pablo a los buenos llama hijos del dia, y a los malos hijos de la noche, que es capa de peccadores, y aſsi dize: Omnes vos filij lucis eſtis, & filij diei: non noctis & tenebrarũ. Todos voſotros hijos ſoys de la luz, del dia. Quiere dezir, afficionados y dados a obras que no han verguença de pareſcer en publico, de ſalir a luz y dia claro: por q̃ no ſoys como los malos, que ſon hijos de la noche, y de las tinieblas. Quiere d̃zir, amigos d̃ obras q̃ buſcan noche, y tinieblas, huyen del dia. Tambien eſcriuiendo a los Romanos dize, q̃ en el tiẽpo del Euãgelio hay entero conoſcimiẽto de lo malo, y de lo bueno, y por tãto q̃ lo buẽo es d̃ amar, y lo malo de aborreſcer. Y d̃ aqui infiere: Abiiciamus ergo opera tenebrarum, & induamur arma lucis: ſicut in die, honeſte ambulemus. Echemos pues de noſotros los pec- Mar. 6. 1. Theſalũ. 5 Rom. 13.

q̃llama obras de tinieblas, porque buscan escondrijos: y vistamonos de las armas de la luz. Llama assi a las obras virtuosas, armas, porque nos defienden del peccado, y de luz, porque la virtud quiere ser vista, y quiere el dia claro. Toda esta philosophia nos enseño Iesu Christo nuestro maestro, diziendo: Omnis qui male agit odit lucẽ, & nõ venit ad lucem, vt non arguantur opera eius: qui autem facit veritatem venit ad lucẽ, vt manifestentur opera eius: quia in Deo facta sunt. Qualquiera que haze mal, huye de la luz. Quiere dezir, huye de ser visto y conoscido por malo, y no quiere ser visto y conoscido por tal: por que no sean reprehẽdidas y atajadas sus malas obras, en que se deleyta. Empero el que obra verdad, y llama a la obra virtuosa verdad, que es por Methonimia, porq̃ se toma aqui la causa por el effecto. Verdad, por la obra hecha cõforme a la verdad d̃ la razõ. Este pues huelga d̃ ser visto, y q̃ vẽgã a luz sus obras: porq̃ son hechas mediãte Dios, quiere d̃ zir buẽas y loables. Demanera q̃ es tã natural a la virtud manifestarse, como al vicio escõdrse: y assi como la luz por resqcio qere salir a publico, y manifestarse assi es la virtud, q̃ quiere manifestarse: y en tãto esto es verdad q̃ tenemos necessidad, quãdo tememos vana gloria, de hazernos fuerça para escõder la buena obra: porque naturalmente holgamos de publicarla. Por esto nuestro Redẽptor para atajar este affecto natural, nos auisa diziendo: Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, vt videamini ab eis: alio qui mercedẽ don habebitis apud patrem ve-

Ioan. 3.

Math. 6.

vestrū, qui in cælis est. Aduertid que no hagays vue ſtras obras juſtas delāte de los hombres, a fin d̄ ſer vi ſtos dellos, ſo pena de ſer perdidas, y ſin premio que os diera vueſtro padre celeſtial, aqui iuſticia es nom bre generico, y comprende toda virtud, y aſsi luego eſpecifica tres eſpecies de iuſticia, limoſna, ora cion y ayuno : y en cada vna en particular auiſa lo que al principio auiſo en comun, que huyamos de la pu- blicidad que la miſma obra virtuoſa naturalmente apetece, porque no quedemos ſin premio. De mane ra q̄ porque inſta mucho eſte affecto natural de q̄ ſe veā nueſtras buenas obras, y ſe aprueuē, y loen: por tanto el Señor nos auiſa cōtanta inſtancia en comun y en particular: y llama les theſoros del Chriſtiano a las virtudes: y que no hemos d̄ hazer plaça dellos, porque no nos los robē. eſte capitulo ſexto de ſanct Matheo es vna marauilloſa alluſion al capitulo. 12. del ſancto Thobias, como ſe vera leyendolo s, y cotejandolos: o por mejor dezir, lo que alli eſtaua eſ curo, el Señor aca lo aclara y expone, y auiſa eſto el Señor, no porque ſea malo hazer la obra buena en publico, ſino porque por nueſtra imperfectino no nos lo arrebate el viēto dela vanagloria que a los per fectos, como era el eſtado Apoſtolico, dixo: Sic lu- ceat lux veſtra corā hominibus, vt videāt opera ve- ſtra bona, & glorificēt patrem veſtrū qui in cælis eſt. Aſsi reſplandezca vueſtra fe delante de los hōbres, que vean vueſtras buenas obras, y glorifiquen a vue ſtro padre celeſtial, que tales hijos cria. Aſsi como el viento rezio apagara la luz de vna vela facilmente,

mas no la de vna hacha, antes con la fuerça contraria se esfuerça y se enciende mas. De manera, que en el capitulo quinto habla cõ perfectos, y en el sexto habla cõ el pueblo aun imperfecto: por esso alli aconseja la publicidad de las obras buenas: y aca la veda. Constapues claramente como la virtud, porq̃ es conforme a razon y verdad, ama la luz y manifestarse: y el vicio, o peccado, porq̃ es contra razon y verdad, ama la noche, y tinieblas, y esconderse.

De aqui inferiras alma mia, la summa sabiduria de tu Dios y maestro Iesu Christo en la institucion del Sacramento de la confession, y veras quã razonable es este Sacramento, que a los malos se les haze tan difficultoso y pesado: y como es el mas efficaz remedio contra el peccado que se pudiera y maginar: porque como la naturaleza del peccado sea esconderse, para conseruarse y passar adelante: assi la cura efficaz del ha de ser manifestarle, para atajarle: porque como dize la Medicina. Contraria contrarijs curantur, que para curar vn contrario, es menester applicarle su contrario: assi la sabiduria de Dios instituyo la confession del peccado para la cura del: su natural es esconderse, la cura es manifestarle: su condicion es esconderse para conseruarse, el remedio es manifestarle para atajarle: y que vayas a manifestar tu peccado a quien le quite el reboço, y te descubra quien es: y que no es de amar, sino de aborrescer: no de dessear, sino de temer: porque es mal vestido de bien: y a quien te represente la condicion del peccado, el bien de que te priua, y el mal que

te

te acarrea, y te reprehenda, y amoneste, para que assi abriendo los ojos pares de peccar, y aborrezcas lo que amauas con engaño. Y assi aconsejan sutilmente los Doctores Theologos al peccador, q̃ le parece no poder acabar cõsigo de apartarse del peccado, q̃ se vaya a confessar, aunq̃ sabe que con tal proposito no le hã de absoluer, y que manifieste sus peccados al confessor, para que le digalo que Dios le diere a entender: porque este es grã remedio para salir del peccado. Y assi muchas vezes alli abre los ojos, y conoce su engaño, y muda proposito, y cobra contriciõ d̃ su culpa, y va absuelto el que no lo penso. y la causa desto es, porq̃ manifesto el peccado. Bien has visto pues alma mia, como el mal es de temer y aborrecer. y el biẽ de desear y amar: por esso no dize el Prophe ta q̃ hinche tu appetito ciego, que muchas vezes es d̃ males: sino tu desseo razonable, que siempre es de cosas buenas. Dize pues que es tu Dios el que hinche tu desseo de bienes.

QVARTA CONsideracion.



Onsidera tambien alma mia aquella palabra (de biẽes) q̃ hinche tu desseo de bienes: y no dize, destos, o de aq̃llos, sino de bienes absolutamẽte: pa q̃ entiẽdas q̃ hinche tu desseo d̃los biẽes q̃ son absolutamẽte bienes, como son los biẽes espirituales y celestiales: q̃ a estos llama la scta escriptura

tura bienes abſolutamẽte, y por anto nomaſia y exce
lẽcia: aſsi como tãbiẽ a los peccados llama males, co-
Pſal.33. mo parece en el pſalmo q̃ dize: Prohibe linguã tuã a
malo. Veda a tu lẽgua hablar el mal. Tãbiẽ el Redẽp
tor en la oracion del Pater noſter dize: Sed libera
Mat.6. nos a malo. Libra nos ſeñor del mal. Siempre ma-
lum en eſtos lugares eſta en el genero neutro, quiere
dezir, de lo que es verdaderamente y abſolutamẽte
malo. Tambien en otro pſalmo toma y cõtrapone d
ſta manera el mal y el bien, diziendo: Declina a ma-
lo, & fac bonum: Apartate de lo que es malo, y haz
lo que es bueno. De los miſmos terminos vſa S. Pa-
Pſal.36. blo, diziendo: Odientes malum, adhærentes bono:
Rom.12. Tened capital odio, y enemiſtad a lo que vieredes, q̃
es malo, en quien quiera que lo vieredes, aunque ſea
en vueſtro padre, o amigo, y afficionaos y pegaos a
lo bueno, do quiera que eſtuuiere, aunq̃ ſea en vue-
ſtro enemigo. Aſsi como a los bienes eſpirituales y
virtudes llama la Scriptura por excelencia bienes, q̃
no a los terrenos: aſsi a los males eſpirituales y pecca
dos llama por excelencia males, q̃ no a los males cor
porales, que eſtos antes hazen mil bienes a los bue-
nos: aſsi tambien deſta manera a los bienes celeſtia-
les llama abſolutamẽte bienes, mas a eſtos bienes de
la tierra no los llama ſino bienes deſte mundo, ricos
de eſte ſiglo: y aſsi tambiẽ a la vida terrena llama eſta
vida: y a los bienes de aca los llama Chriſto theſoros
Matth.6. deſta tierra, y a todos los bienes de aca los llama, e
ſtos bienes, porque ſon bienes limitados y taſſados,
y que eſtan dentro de terminos, de principio y de
fin,

fin, y ſe puedē moſtrar, y los abarca el entendimiēto, y el ojo: y por eſſo los llama eſta vida, eſtos bienes: pero a la vida eterna nunca la llama, eſta vida, porque no ſe pueden moſtrar, ni abarcar, q̄ no tiene terminos ni mojones. Y aſsi dize el redēptor: Si vis ad vitam ingredi, ſerua mandata: Si quieres yr a la vida, no dize a eſta vida, o a aquella, ſino a la vida. Tam bien el propheta Dauid dize. Quis eſt homo qui vult vitam? diligit dies videre bonos: Qualquiera hōbre que quiere la vida, y gozar de los dias buenos, apartese del mal, y obre bien. Porque habla alli de la vida eterna, la llama vida abſolutamente. Y aſsi aqui dize, q̄ inche tu deſſeo de bienes, no de eſtos, o de aquellos, ſino de los bienes que no ſe pueden moſtrar del todo, por ſu immēſidad, y por ſu eternidad q̄ los biēes corporales y terenos no ſon perfectamēte bienes, porq̄ tienen mixtura de males y de imperfectiones, y ſon cortos, y ſe acaban quando menos penſays: como vimos en la ſegunda Conſideraciō. Mat. 19. Pſal. 33.

Eſte myſterio nos entono llena del Spiritu ſancto nueſtra Maria, nueſta Prophetiſſa y cantora: porq̄ como el Teſtamento viejo tuuo ſu Maria Prophetiſſa y Cātora, aſsi le reſponde el nueuo. Que dize pues en ſu Prophetico Cantico? Eſurientes impleuit bonis, & diuites dimiſit inanes. Dize que a los que de pobres andauan hambrientos, inchio Dios de bienes y a los ricos dexo vazios y pobres. Y claro eſta que Dios con la venida de ſu hijo al mundo, ni enrriquecio deſtos bienes tēporales a ſus pobres, ni empobrecio dllos a los ricos y poderoſos dl mūdo: Luce. 1.

que

que ni los bienes terrenos dio a aquellos, ni los quito a estos: y pues dize la Virgen sacratissima, que a sus pobres hincho de bienes, y q̃ a los rico del mundo dexo vazios, consta q̃ de los bienes espirituales y eternos habla que son absolutamente bienes: de los quales con la encarnacion de su hijo hinchio a los suyos, y dexo pobres alos del mundo. Y assi la Virgen sacratissima los llama bienes absolutamente, y haze
Psal.106. alusion a lo del Psalmista, quando haze gracias a Dios, quia satiauit animam inanem, & animam esuriẽtem satiauit bonis: porque lleno de bienes a la persona pobre y vazia dellos, y harto al hambriẽto destos bienes. Y la sabiduria de Dios combida tãbiẽ a estos bienes, que son los verdaderos, diziendo: Transite
Eccl.24. ad me omnes qui concupiscitis me, & a generationibus meis implemini: spiritus enim meus super mel dulcis, & hæreditas mea super mel & fauũ: memoria mea in generatione sæculorũ, qui edũt me adhuc esurient, & qui bubunt me adhuc sitiẽt. Todos los q̃ me cobdiciays, q̃ bien se q̃ soys todos, porque lo buẽo quiẽ no lo cobdicia? empero en esto se conocera si es de veras vuestro desseo, passaos a mi, toma metaphora del que se passa devn vando a otro: passaos del amor de las criaturas al amor del criador, y hẽchios demis bienes. Promete los bienes celestiales, y q̃ los pueden tener por tã ciertos, como si luego los posseyessen: y porque aun aqui los da agustar, dize: El sentimiẽto espiritual de mi es mas dulce q̃ la miel, no hay bien de la tierra que sele yguale: como se vera en la sexta Consideracion. Mas dulce, dize, que la

miel

miel: y que el panal añade q̃ el panal, porque es mas dulce y deleytable, y sabrosa la miel en el panal q̃ por si: y el q̃ me gustare, dize, no me oluidara, amas: por q̃ los q̃ me comẽ, por mucho que coman, aun quedaran con hambre de mi, y los que me beuen, por mucho q̃ beuan, aunq̃ darã cõ sed de mi. Dize esto, por que este manjar y beuer no es como estos corporales, que gustados y comidos hartan, y aun dan hastio, y no q̃reys mas dellos, alomenos por entonces, empero deste maniar y beuer que es gusto del cielo, el q̃ mas come y mas beue, mas hãbre y mas sed tiene de Dios, porque quãto mas le conoce mas le ama, y quãto mas le ama, el se le da mas a cõocer, y assi abre mas los oios, para ver y conocer, y mas la voluntad, para amar y recebir, y metaphoriza en el comer y beuer los bienes del Cielo, para darnos a entender que es Dios perfecta sustentacion del alma, como la perfecta sustentaciõ del cuerpo esta en comer y beuer. Aquellos pues pues son absolutamente bienes, pues aun el gusto dellos es tal. Tambiẽ Salomon dize del peccador. Est quasi diues, cum nihil habeat. Y del iusto, & est quasi pauper, cũ in multis diuitiis sit. Que los peccadores y ricos del mundo son quasi ricos, no teniendo nada, porque su riqueza no es verdaderamẽte riqueza, sino que lo parece, pues presto desaparece, es como riqueza, y verdaderamẽte no tiene nada de lo que es verdadera riqueza, y que los iustos pobres son quasi pobres, que no es la pobreza destos bienes del mundo verdadera pobreza, sino quasi pobreza, pero tienen mucha riq̃za de bienes, Prob. 13.

que verdaderamente lo son: de manera que el Spiritu sancto llama verdaderamente ricos y quasi pobres, a los buenos pobres, y a los malos ricos verdaderamẽte pobres, y quasi ricos. A esto parece q̃ q̃so alludir muy a la clara sant Pablo diziẽdo de si, y de
2. Corint. 6 sus compañeros: Quasi morientes, & ecce viuimus: quasi tristes, semper autem guadentes: tanquã nihil
Aug. habentes, & omnia possidentes. Y nota sobre estas palabras el glorioso padre sant Augustin, como el Apostol a los males que padecen los justos los llama quasi males: empero a los bienes nũca los llama quasi bienes, sino verdaderamẽte y absolutamente bienes. Por tanto aconseja el bienauenturado sant Am
Ambro. brosio diziendo: Fratres si vere diuites esse cupitis, veras diuitias amate. Hermanos si verdaderamẽte desseays ser ricos, amad las verdaderas riquezas, y habla de las espirituales y celestiales.

Para que entiendas alma mia que quien a Dios tiene, todo biẽ tiene, y a quiẽ Dios falta todo bien le falta. oye, q̃ solo Dios aun en esta vida a los suyos proueey harta sin defecto, engrandece sin estruendo, enrriqueze sin aparato, da descanso muy cumplido, teniẽdo falta de muchas cosas. Con el alma mia estas pobre y contenta, rica y desnuda, sola y muy acompañada: pobre de todas las cosas, y señora de todas ellas, y consolada y alegre en medio de la tribulacion Di veamos al rico y poderoso del mundo, que pida consuelo a su grã poder y riqueza en el tiempo de su affliction espiritual, y veras que burlado se hallara: porque veamos que parte es la vestidura precio-

sa.

ſa y la meſa abaſtada, y la cama regalada, y el arca llena, y el rodeo de criados, y el fauor de parientes y amigos, para quitar la congoxa que eſta en el coraçon: poreſſo dezia vna buena alma hablando, y regalãdoſe cõ ſu Dios: Quid enim mihi eſt in cælo? Pſal. 72
& a te quid volui ſuper terram? Defecit caro mea, & cor meum: Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum. Que tengo yo Dios mio en el cielo ſin vos? y fuera de vos que quiero yo en la tierra? Que ſe me da a mi de todos los gozos del cielo, ſi ſe pudieſſẽ gozar ſin vos? nada: y ſi las penas del infierno ſe pudieſſen ſuffrir con vos mas quiero Dios mio el infierno con vos, que el cielo ſin vos: y ſi de los bienes del Cielo ſe me da tãpoco ſin vos, q̃ ſe me dara de los bienes de la tierra ſin vos? mas quiero ſer pobre con vos, q̃ rico ſin vos, afflido con vos, que conſolado ſin vos, enfermo con vos, que ſano ſin vos, morir con vos, que viuir ſin vos: conſumeſe mi carne, Dios mio, y desfalleſce mi coraçon de amor de vos: Dios de mi coraçõ, que dire? ſino que mi parte mi heredad, y todo mi biẽ es mi Dios, y ſera para ſiempre jamas. Ves pues alma mia, como el alma alumbrada de Dios, y que conoſce quien Dios es, como teniendoa Dios, confieſſa que tiene todo bien: y a ſolo Dios quiere, y no mas? Bien pues dize el Propheta de tu Dios a la tal alma: El que hinche de bienes tu deſſeo.

QVINTA CONſideracion.



Ambien cõſidera alma amia aq̃lla palabra (hinche) q̃ tu dios es mas bienes q̃ tu puedes deſſear: y aſsi hinche tu deſſeo de bienes, no ſolamẽte delos biẽes q̃ deſſeas, pero aũ de bienes q̃ de tuyo no podias deſſear, ni tãpoco los podias pedir porq̃ aũ no los podias entẽder: y ninguna coſa puede ſer q̃rida ni pedida, ſi primero no es conocida, porq̃ como philoſopha el glorioſo padre S Auguſtin. Nihil volitũ, quin prẽcognitũ. Nada ſe puede q̃rer, q̃ primero no ſea en alguna manera conocido, porq la voluntad nra de ſuyo es ciega, y el entẽdimiẽto es el q̃ la adieſtra. Aſsi lo affirma S. Pablo diziẽdo de tu dios: Qui potens eſt omnia facere ſuper abundanter quam petimus, aut intelligimus. Que tu Dios es poderoſo para hazerte mas bienes que pides y aq̃ ſe incluye mas q̃ deſſeas, porq̃ no pedimos ſino lo q̃ deſſeamos: y aſsi añade, y mas q̃ entẽdemos, por q̃ los bienes q̃ no ſe entienden, no ſe pueden pedir, porq̃ no ſe puedẽ deſſear: y aſsi te hinche de mas bienes que pudieras deſſear, y aun de mas q̃ de tuyo pudieras entender: porque tu Dios es vna infinidad de bienes. Y aſsi ſe eſcriue en el libro de Iob: Forſitã veſtigia dei comprehendes? & vſque ad perfectũ omnipotentem reperies? Por vẽtura ſacaras a Dios por raſtro y hallarle has ſiguiendole ſus piſadas? y podras conocer al Omnipotente perfectamente, y haſta el cabo? Prueua q̃ no. Excelſior cælo eſt, & quid facies? Profundior inferno, & vnde cognoſces? longior terra mẽſura eius, & latior mare. Si ſubuerterit

S. Auguſt.

Ephe. 3.

Iob. 12.

omnia, vel in vnum coarctauerit, quis contradicit ei? Es mas alto que el cielo, que haras para subir a el? es mas hondo que el profundo, y como baxaras a conocerle del todo? Puedese subir mas que hasta el Cielo? ni baxar mas que hasta el profundo? ni alargarse mas que la tierra? pues si Dios es mas alto, que lo mas alto, mas hondo que lo mas hondo, y mas largo q̃ lo mas largo, y mas ancho q̃ lo mas ancho, y tu tienes tus terminos de los quales no puedes passar: luego siẽpre te quedara mucho por ver, y conocer de Dios y dize mas: Y si lo deshiziere todo esto, o lo meriere en vn puño, que haras para sacalle por rastro? o quien le yra a la mano, si lo quisiere del hazer todo? Por elegantes metaphoras se nos ha aqui encarecido la grandeza de Dios

A esto de Iob parece aludir el Apostol quando dize a los Christianos de Epheso: Hinco mis rodillas al padre de nuestro señor Iesu Christo, suplicãdole os de fauor, vt possitis comprehendere cũ omnibus sanctis quæ sit latitudo, longitudo, & sublimitas, & profundũ. Que podays cõprehẽder cõ todos los sanctos que sea la anchura de Dios, y su longura, y su altura, y su profundidad, como declara aqui el bienauẽturado S. Ambrosio. Por estas quatro dimensiones quiso aqui el Apostol intimarnos la grãdeza de Dios: y q̃ todas estas dimensiones son y gua les en el, como en vna bola, que es tan alto como hondo, y tã ancho como largo: porque no hay cosa en el, que no sea tan grande como el. Empero como veamos se dixo en Iob, q̃ no se puede cõprehender *Ephes. 3.* *Ambro.*

quiẽ Dios es: y aquí dize S. Pablo, que pide de rodillas a Dios que los Christianos de Epheso puedan comprehender con todos los sanctos su grandeza: pues dize que todos los sanctos la comprehendẽ, y pide a Dios cõceda lo mismo a los de Epheso: luego comprehensible es. Pero la respuesta esta clara, que lo que en Iob se niega al hõbre por naturaleza, aqui en S. Pablo se le concede por gracia, aunque no perfecta comprehensiõ. porque si Dios de otro que de si se pudiesse comprehender, como de la criatura, ya no seria verdadero Dios, porq̃ ya cabria el criador en la criatura, y ya lo finito encerraria en si lo infinito lo qual es imposible, mas por reuelacion de dios alcançamos grandes mysterios del Dielo: y assi conocemos yamas bienes que de nuestro pudieramos conocer: y assi los podemos dsſear y pedir, y hẽchirnos Dios nuestro desseo: porque el por su gracia lo hizo capaz de tantos bienes.

Salomon en los Prouerbios nos significa quanin comprehensible es Dios, y tambiẽ, el como, en algu
Pron. 30. na manera lo podemos comprehender, dize pues: Quis ascendit in Cœlum, atque descendit? quis continuit spiritum in manibus suis? quis colligauit aquas quasi in vestimẽto? quis fuscisauit omnes terminos terræ? quod nomen est eius, & quod nomen filij eius si nosti. Quien, dize, subio y descendio del Cielo, para notificarnos los bienes celestiales? O quien metio los vientos en el puño, para que no soplen, o quiẽ recogio las aguas como en la manga, para que no salgã, ni passẽ de allí? o quien resuscito todos los termi

nos

de la tierra, de muertos y sepultados que estauan primero debaxo de las aguas? o q̃ nõbre tiene, y es el suyo, por el qual conozcamos aquiẽ haze todo esto? o q̃ nõbre tiene su hijo? dilo, vemos si le sabes, como quiẽ dize, no lo puedes tu comprehender, ni saber. Por lo qual nos enseña la sancta Scriptura, ser nuestro Dios incõprehensible, empero q̃ puede en alguna manera ser de nosotros comprehẽdido: porq̃ ya significa que Dios es el que desciende y sube al cielo, y puede hazernos saber lo que hay alla, y que Dios tiene hijo, y que tienen nõbres differẽtes Padre y Hijo. Pues assi como affirma las otras verdades que aqui refiere del poderio y mando que tiene en sus criaturas, assi affirma esto tras de que Dios sube y desciende al Cielo, y de q̃ tiene hijo: empero estas quien las entendera antes? nadie de suyo, mas despues q̃ el Hijo de Dios se hizo hombre, y descẽdio del Cielo, y subio al Cielo, ya esta claro. Y assi S. Pablo responde a la pregunta del Sabio, diziendo: Qui descendit ipse est & qui ascendit super omnes Cælos. Pregunta me quien es el que subio al Cielo y descendio para manifestarnos lo sobre natural de alla? El Hijo de Dios que descendio a ser hijo de Maria Virgen, esse es el que subio sobre todos los Cielos. y S. Iuan tambien respõde: Deum nemo vidit vn quam, vnigenitus autẽ Filius qui est in sinu Patris, ipse enarrauit. A Dios, dize, nadie jamas lo vio, ni tuuo euidencia de su grãpoder, saber y bondad: empero su vnigenito Hijo que esta en el seno del Padre, y sabe todos sus secretos, y es su muy querido y amado, el nos ha con

Ephe. 4.

Ioan. 1.

do quien Dios es, y los bienes que hay alla en el Cielo y aſsi dixo tambien S. Mattheo: Nemo nouit Filium, niſi Pater, neque Patrem quis nouit niſi Filus, & cui voluerit Filius reuelare. Que ninguno pudo naturalmente conocer que Dios tenia Hijo, ſino es el miſmo Padre que eternalmente lo engendro, ni tampoco que Dios ſea Padre lo puede naturalmente alguien conocer, ſino es el miſmo Hijo, porque ſe conoce engendrado de ſu eterno Padre: y tambien podra conocer eſtas perſonas por ſus nõbres de Padre y Hijo a quien el Hijo lo quiſiere reuelar. Eſto tambien confirma S. Iuan en ſu Canonica diziẽdo: Scimus quoniam Filius Dei venit, & dedit nobis ſenſum, vt cognoſcamus Deum verum, & ſimus in vero Filio eius. Sabemos, dize, de cierto que el Hijo de Dios vino al mundo hecho hombre, y que nos dio ſentido, y donde entendimiẽto, para q̃ conozcamos a Dios verdadero (que ſon falſos los que la Gentilidad y Barbariſmo conoce y adora) y gracia para que ſeamos en el verdadero Hijo ſuyo quiere dezir, que nos contemos por hijos ſuyos, pues nos hizo vna coſa con el. Y aſsi dixo en el Euangelio: Nemo aſcẽdit in Cælum, niſi qui deſcẽdit de Cælo, Filius hominis qui eſt in Celo. Que ninguno ſube al Cielo, ſino el q̃ deſcendio del cielo hecho Hijo de ombre, el ſe boluio y eſta en el Cielo y claro eſta que no excluye por eſtas palabras a los verdaderos Chriſtianos, que por ſu gracia ſubẽ al Cielo, ſino porque affirma que todos los Chriſtianos ſomos vn Chriſto, vna miſma coſa cõ el Hijo de Dios. Vſa deſta manera de ha-

Matth. 11.

1. Ioã 5.

Ioan. 3.

hablar, para nos intimar que ninguno subira al Cielo, sino fuere miembro de Iesu Christo, y vnido con el por fe, y por amor. Bien has visto pues alma mia el artificio del Spiritu Sancto auctor de las sagradas Scripturas, como responde en el Testamento nueuo alas preguntas que el mismo hizo por Salomõ en el Testamento viejo: y has tambien visto como el hijo de dios es el que hinche tu desseo no solo de los bienes que tu pudieras conocer, dessear y pedir, sino aũ de los bienes que por su gracia te quiso descubrir y reuelar, para que ensanches tu desseo: pues en Dios hay mas bienes aun de los que podran caber en ti,

SEXTA CONsideracion.

COnsidera tambien alma mia, que tu Dios tambien puede hẽchir tu desseo destos bienes temporales: y aun tu los deues dessear procurar, y pedir a tu Dios en el tiempo ỹ la necessidad, que el tãbien hinchira tu desseo destos bienes, quando fuere menester, porq̃ suyos son tambien, que quando el demonio tentando a Christo, y mostrandole los reynos del mundo, y su gloria, le dixo: Mihi tradita sunt, & cui volo do illa. mintio, que no le ha dado dios tal poder, quia mẽdax est, & pater eius. dize nuestro Redemptor que no le creas, porq̃ mentiroso es, y tan amiga de la mentira, que la tiene por hija, y el es padre y el auctor de la mentira, y el que primero mintio. Y consta claramente, pues

Luc. 4. Ioan. 8.

que en las tẽtaciones de Iob no pudo nada, ni en sus criados, ni en sus ganados, ni hijos, ni en su perso-
Iob.1. na y salud, sin lleuar a cada vez nueua licencia de Dios: y pues no los puede quitar tampoco los puede dar a quiẽ quisiere, q̃ no le estan entregados de Dios como mintio. Tambiẽ consta por lo que el señor di-
Luc.22. xo a sant Pedro: Simon, ecce Satanas expetiuit vos, vt cribraret sicut triticum. Mira Simon, hagote saber que Satanes os ha pedido a Dios, a ti y a tus compañeros para cribaros y ahecharos como a trigo. Vsar el Redemptor desta metaphora es quitar el escrupulo que a la flaqueza humana de aqui pudiera nacer? como ya que el demonio nos quiera hazer mal, como enemigo, empero porque veamos le da Dios licencia para ello? y hallaras que en vna misma obra el demonio pretende tu daño, y Dios tu prouecho. Porque en el acribar el trigo, hay dos cosas: la primera es reboluer el trigo de arriba a baxo y golpear vnos granos con otros, de manera que si tuuiessen sentido, les seria aquello grã tormento y daño: la segunda es el effecto que de lo primero resulta, que es q̃dar el trigo limpio del poluo y de paja. lo primero pretende el demonio, quando pide licencia a Dios para hazernos mal, tomãdo aquello por medio para hazernos peccar: y lo segundo pretende Dios, para q̃ quedemos limpios de toda soberuia y presumpcion, humildes y recatados, affinada nuestra virtud, illustrados y de mayor merescimiẽto, como parecio en Iob, y en los Apostoles. Mira pues alma mia que la tribulacion no sea parte para que offendas a Dios,

que

que es el fin porq̃ te la procura Satanas: ſino aprouechate della al fin que Dios la permite, pues lo tienes por ayudador en las tribulaciones, como lo affirma Dauid. En tanto es verdad que el demonio no puede nada ſin licencia de Dios, que aun en los puercos del otro, q̃ cuenta S. Mattheo, no pudieron los demonios entrar, y dar cõ ellos en el rio, y ahogarlos, ſin licencia de nueſtro Redemptor, porq̃ como dize Dauid: Domini eſt terra & plenitudo eius, orbis terrarum, & vniverſi qui habitant in eo. Del Señor es la tierra y la plenitud de los bienes della, y la redõdez del mundo y todos los moradores del. Aſsi que tu Dios es, alma mia, el que puede henchrir tu deſſeo d̃ ſtos bienes, quando viere que es meneſter. y aſsi dixo a Iſrael: Ego ſum Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti, dilata os tuum, & implebo illud. Yo ſoy el ſeñor Dios tuyo, que con poderoſa mano te ſaque de la tierra de Egipto: Ve ſobre mi palabra, que no te faltara nada, abrey enſancha tu boca que yo te la henchire (quiere dezir) pide, que tu boca ſera medida, ſi me obedeces, yo andare contigo a pedir de boca, tu deſſeo te abra la boca que yo te lo cũplire. Aſsi lo affirma Dauid, que lo haze Dios de hecho, y que el lo hauia experimentado, quãdo dize: Iunior fui, etenim ſenui, & non vidi iuſtum derelictũ, nec ſemẽ eius quẽrẽs panẽ. Yo fuy moço, y agora ſoy viejo, y jamas he viſto jſtos deſamparado de Dios, y que ſus hijos ſiendo herederos de las virtudes de ſus padres, d̃ pobres anduuieſſen por puertas a pedir de comer: porq̃ Dios puede proueer alos

Pſal. 45.

Matth. 8.

Pſal. 23.

Pſal. 80.

Pſal. 36.

suyos

suyos sin trabajo suyo, destos bienes que los del mũ
do aun con mucho affan no puedẽ alcançar Assi lo
Psal. 126. affirma Dauid a los que con grande ansia procuran
los bienes de la tierra. Vanum est vobis ante lucẽ sur
gere: surgite post quam sederitis qui manducatis pa
nem doloris. En vano y sin prouecho madrugays
antes del dia, y os leuantays despues que a penas os
haueys acostado, de manera q̃ ni de noche dormis,
ni de dia reposays, madrugãdo y trasnochando: los
que aun el pan que comeys es auido con grã dolor y
affan, en vano todo, porque nunca el mundo os cũ-
plira vuestro desseo. Cum dederit dilectis suis som-
num, como Dios a sus queridos aun durmiẽdo y re
posando ellos, les prouea lo que vosotros ni cõ tan-
to trabajo podeys alcãçar. Sino mirad a Helias como
durmiẽdo el le tenia Dios, puesto de comer y de be
uer: y a los cueruos mãda q̃ le prouean d̃ pan y carne
a comer y a cenar, y lo hazian con gran fidelidad. Y
tambien lo poco hara Dios que supla por mucho,
como con cinco panes y dos peces harto a tantos mi
llares de gẽte. O tãbien que vna comida baste para
3. Reg. 19 muchos dias, como a Helias, q̃ con vn poco de pã y
agua le dio haliento y fuerça, y aũ para caminar qua-
3. Reg. 17 renta dias, y aun sin comer y beuer los puede tener
hartos y contẽtos: como a Moyses en el monte dos
vezes por espacio de quarenta dias cada vez: y todo
el tiempo que quisiera, pudiera.

Ioan. 6. Cõsiderando esto Dauid, en otro Psalmo escarne
ce del mundano, diziendo: Peccator videbit, & iras-
cetur, dentibus suis fremet, & tabescet, desiderium
pec-

peccatorũ peribit. Dize, q̃ el malo viendo el prospero suceſſo del bueno ſe encoraja, y paraſce bramar con ruydo de ſus dientes por deſpedaçar al bueno, y ſe carcome y ſe pudre de embidia que tiene del, porq̃ los deſſeos de los peccadores pereceran, dize el Propheta: quiere dezir que muchas vezes no quiere Dios que alcancen lo que deſſean, ſino que mueran antes que ſe les cũplan ſus deſſeos. Y aſsi lo affiirma S. Pablo, que el hõbre viejo quiere dezir, el hijo de Adam, en quien biue y reyna el peccado, corrumpitur ſecũdum deſideria erroris, que por horas y por momentos ſe deſhaze y cõſume cõ ſus locos deſſeos, eſperando q̃ ſe le cũplan, y que muere de deſſeos auieſſos, y con ellos: porq̃ dellos miſmos haze Dios verdugo con que le atormenta: y llama al tal deſſeo, deſiderium erroris, que es eſtylo de hablar de la Scriptura, aſsi como verbum veritatis quiere dezir verbum verax, aſsi deſiderium erroris es lo miſmo que deſiderium errans. De manera q̃ les llama S. Pablo deſſeos que yerran del blanco de la virtud, y ley de dios aſsi que dize que van errados, porque no van a la fuente de los bienes, que es Dios, eſperãdo los del, ſi no que ſe valẽ de ſu induſtria, o de malos medios humanos, o de las criaturas, que nada pueden ſin el criador; por tanto no ſe les cumplen ſus deſſeos. Conſumenſe pues, dize Dauid, de ver q̃ muchas vezes los buenos ſin trabajo alcançan de Dios los bienes que ellos por tãtos medios y con tanto trabajo no pueden alcançar, porque al juſto, dize el Propheta con verdad de ſu Dios: Qui repletin bonis deſideriũ tuum. Ephe. 4.

El que hinche tu desseo de los bienes que desseas.

Y despues de encarnado el Hijo de Dios, lo mesmo promete a los suyos, diziendo. Nolite solliciti esse animæ vestræ quid manducetis, & corpori vestro quid induamini? anima plus est quã esca, & corpus plus quam vestimentum. No querays ser solicitos de que haueys de comer para viuir, y de que haueys de vestir para cubrir el cuerpo si que la vida mas es que el maniar y el cuerpo mejor es q̃ la vestidura por que esto se ordena para aquello: el mãjar sirue para biuir, y la ropa sirue para cubrir el cuerpo. Dexa el Redemptor a nuestro entendimiento que infiera de alli, lo que en buena consequencia se sigue. Como quien dize, pues quien os dio lo mas, no os dara lo menos? Quien os dio la vida sin vuestra solicitud, no os dara tambien sin ella el manjar para sustentalla? Y quiẽ os os dio el cuerpo sin vẽro anse so cuyda do, no os dara tambien sin el la vestidura para cubrirle? A los cueruos mantiene Dios que son aues de rapiña, y andan a robar lo ageno, y no os manterna a vosotros que haueys dado lo proprio a los pobres por el? Y si a los lilios del campo viste Dios tan galanamente, al parescer, aun de superfluo, a vosotros no os proueera de la vestidura necessaria.

Matth. 6. Luc. 2.

Aduierte mucho, alma mia, en estas razones de tu Dios, que a lo necessario se obliga, no a los regalos del comer, ni a las curiosidades del vestir: antes si queremos aduertir, tacitamente lo reprehende, en dezir que no seamos solicitos del comer y del vestir, si no q̃ con lo necessario para sustẽtar la vida, y cubrir el

el cuerpo nos contẽtentemos, y de esso se encarga. A esta doctrina alude el Apostol S. Pablo, quando dize: est autem quæstus magnus pietas cũ sufficientia: nihil enim intulimus in hunc mundum, haud dubium, quia nec auferre quid possumus: habẽtes autem alimẽta & quibus tegar, his cõtenti sumus. Reprehẽde alli el Apostol a algunos que vsauã de la Religion Christiana, por sus ganãcias e intereses: y dize que no hay para que, q̃ la misma Religiõ es en sí gran ganãcia, e interesse, y prouecho sufficiente y necessario, y q̃ con esto nos deuiamos de cõtentar, pues vamos de camino: porque nada de bienes metimos en este mũdo con nosotros, y no hay duda sino q̃ tampoco nada hemos de sacar: pues para q̃ queremos lo superfluo? como entramos hemos de salir: teniendo pues lo necessario en el entretanto q̃ aqui nos detenemos, para sustentar la vida, y para cubrir el cuerpo: con esto, dize, ha de estar contento el Christiano. Tambien el sancto Iacob no pidio otra cosa a Dios, sino panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum: Pan para comer, y ropa para se cubrir assi el Redẽptor del mundo aqui solo promete el mãjar para sustẽtar la vida, y vestidura para cubrir el cuerpo. Tornales a hazer otra razon muy efficaz: Nolite timere pusillus grex: que no querays temer que os ha de faltar nada, pequeñuelo rebaño: y da la razon: Quia cõplacuit Patri vestro dare vobis Regnum. Porque de su voluntad quiso vuestro padre dar os el Reyno de los Cielos, como quien dize, quien os da vn Reyno y tal, no os dara de comer y de vestir. Vẽ

1. Thi. 6.

Gen. 28.

dite

dite quæ possidetis, & date eleemosynam. Anda, anda, no querays temer que os ha de faltar nada: vended lo que poseeys, y daldo a los pobres, trocad el thesoro terreno por el celestial, el tẽporal por el eterno, que yo estoy aqui, que os proueere de lo necessario. La Sabiduria de Dios encarnada inuento este vso de las riquezas, para de temporales hazerlas eternas, darlas por Dios a los pobres. Gran fuerça tienẽ todas estas razones de la sabiduria de Dios, y gran consuelo dan a los Christianos coraçones para confiar en el en el tiempo de la necesidad, y gran animo pone a los que quieren mudar estado desseando la Christiana perfection, que aun en esta vida quando fuere menester les dara ciento tanto de lo q̃ dexarõ: como lo declaro por S. Marcos: y vn contento espiritual que vale y alegra y regala ciento tanto mas que todos los bienes del mũdo. Y porque estos regalos espirituales d̃ dios al alma se cuẽtã entre los bienes y premios tẽporales, q̃ da Dios alos suyos, tratemos aqui vn poco dllos, porq̃ son muchos d̃ desear, y los deuemos pedir a dios cõ grãde affecto, como la Esposa los pide, diziẽdo: Osculetur me osculo oris sui. Beseme, dize la Esposa, cõ beso d̃ su boca Lo primero, veamos q̃ es lo q̃ desseala Esposa recebir du su dios por estas palabras, y para entẽderlo, notemos q̃ el summo desseo de los q̃ amã a dios es saber si Dios los ama a ellos: porq̃ assi como el summo tormento de quiẽ ama es no solo saber de cierto q̃ no es amado de q̃ ama, empero aun dudar si es amado: assi el summo cõtento es saber de cierto que es amado de

Mar. 10.

quien

quien ama. Esto pues pide aqui esta alma que ama a Dios, que le de Dios prendas de que la ama el: y por que los besos son effectos de amor, son señales y prẽ das ciertas que da quien ama del amor que tiene: por esso pide aqui q̃ su esposo y señor la bese, dizien do: Beseme con beso de su boca, para q̃ yo sea cierta que me ama, de manera que pide regalos y sentimiẽ tos del amor de Dios, para salir desta congoxa, y pa ra su satisfaction y cõsuelo, porque esto q̃ pide es la summa felicidad de la tierra, y vn ensaye de la vida del Cielo, lo qual gustan pocos, como se escriue en el Ecclesiastico, de la sabiduria, que es vna sabrosa y gustosa noticia de Dios: & non est multis manifesta, quibus autem agnita est, permanet vsque ad conspectum Dei, que no la experimentan muchos, mas los pocos que la gustan, deste ensaye de la tierra los lleua a ver a Dios en el Cielo: y con estos pocos pide la esposa ser priuilegiada. Ecclc.6.

Empero es mucho de considerar que esta es la primera palabra que en el libro de los Cãticos se escriue que dize el alma a su Esposo. Y por tanto por ser la primera palabra, parece sin orden y sin razon dezir luego, Beseme, sin otra circunlocucion de palabras, sin otra preuencion, ni preuia disposiciõ: sino luego a las primeras vistas Beseme: y a la primera palabra, Beseme: esto parecẽ proceder, o de falta de entendimiento, o de sobra de atreuimiento. Empero quien bien conoce las condiciones del amor, no repara en esto. Porq̃ el amor no es razonado, el es su razon, y todo le parece serle licito: es muy confiado, es osado

atreuido y furioso, y de condicion de fuego, que no se puede esconder: especialmente el amor de Dios dõde esta no se puede detener, ni dessimular, luego sale y se descubre, y haze y dize lo que aquexa a su coraçon. Assi de llena esta alma de amor de Dios, y de congoxosa de desseo que su esposo le de prendas de amor, para significar este affecto que reynaua en su coraçon, rebiẽta y sale cõ esta palabra, Beseme: que no vee la hora que manifestar lo que dessea su coraçon: y por esso sin otros ambages ni rodeos, a la primera palabra dize: Beseme con beso de su boca.

Tal affecto como este de la Esposa fue el de la Luc. 7. Magdalena, como cuenta S. Lucas, pues que estãdo Christo a la mesa comiendo con vn Pharifeo q̃ lo hauia cõbidado, mirad a que sazon tã sin sazõ, entra y sin hablar palabra echase a los pies de Christo, y de sus copiosas lagrimas haze agua pies, y se los laua, y de sus cabellos se aprouecha como de touajas, para se los enxugar, que no le quiere seruir de ageno, sino de proprio: y no haze sino besarlos, para reparar sus malos besos passados: y regalarlos con vn vngu ento precioso y oloroſisimo, para vsar ya bien, y en seruicio de Dios, de lo q̃ antes vsaua mal, y en offensa suya. En este hecho tan estraño y tan nueuo, tan adesora, quiere manifestar su contricion, y dolor grande por hauer offendido a Dios, el qual ardia en su coraçon, y para luego le parecia tarde para mani- Greg. festarlo a Christo. Y assi dize S. Gregorio sobre este passo Discite quo dolore ardere quę flere & inter epulas non erubescit. Cosa marauillosa que sin otra salu

tacion,

tacion, sin otra palabra de captar benevolencia, sin dar razon de su venida, ni de aquel hecho al parecer tan desproposito, todo tiempo le parece tipo y sazon para esto: y por esso luego sin mas aca ni mas alla, y sin demandar licencia a Christo para ello, sino callando y haziendo, se echa a los pies de Christo, y llora, y se los besa, y vnge el amor fuerte no se puede encubrir, ni se puede suffrir, ni de tener, con nada tiene cuenta, sino con salir y manifestarse: y assi el Redemptor del mundo que conocia su coraçon, dio razon deste hecho que parecia sin razon, diziendo: Quoniam dilexit multum.

Y tal fue tambien el affecto de aquel publicano Zacheo, como cuenta S. Lucas, q̃ q̃riendo el Señor hospedarse en su casa, el lo admitio con alegria. Y dize el texto: Stans autem Zachęus dixit ad Iesum: q̃ se para luego delante del, y le dize: Domine ecce dimidium bonorũ meorũ do pauperibus, &c. Señor he aqui la mitad de todos mis bienes doy a los pobres: y si a alguno he defraudado en algo, se lo pago cõ el quatro tanto. Mirad la primera palabra con q̃ sale, cosa cierto de considerar, quiẽ os trata dẽsso, Zacheo: a que proposito? cosa marauillosa, que ni cura primero de encarecelle la grã merced que recibe, en quererse seruir de su casa, ni le haze offrecimientos para adelante, ni entiende primero en que se le prouea de comer, ni aun aguarda a sentarse: sino luego, dize el Euangelio, que recibiendolo en su casa, assi en pie, antes de sentarse, que no via la hora, q̃ le rebẽtaua el coraçon, sale con esta palabra, y effecto de Luc. 16.

ſu contricion: Domine, ecce dimidium bonorum meorum, &c. y en breue lo dize, y con razon corta y eclypſada: la mitad de mis bienes doy a los pobres, y a quien de fraude con el quatro tanto ſe lo pago. Pues bien Zacheo, a que propoſito? porque lo dezis eſſo? la fuerça de la contricion y amor de Dios le haze ſalir con eſto, y tambiẽ hablar aſsi, porq̃ ſabe que habla con quien ſabe ſu coraçon: y quiſo dezir que pues el haze lo que es en ſi, el Señor lo reciba en ſu gracia y amiſtad. Que es lo miſmo q̃ dize la Eſpoſa: Oſculetur me, &c.

Tambien hablar aſsi la Eſpoſa es para ſignificarnos que Dios no ſe alcança ni poſſee a pedaços y poco a poco, ſino todo junto y de vna por eſſo no cura poco a poco yrle ganãdo la volũtad cõ palabras comedidas y amoroſas, para finalmente conſeguir ſu deſſeo, ſino de la primera palabra lo pide a el, diziendo: Oſculetur me. Y aun tambien en eſto nos quiere deſcubrir el pecho de Dios, q̃ no menos deſſeo tiene de darſe al alma, que la tal alma de darſe a el. Y por eſſo no cura de requiebros amoroſos, ni d̃preuia diſpoſicion para yrlo afficionãdo, porque ſabe que mayor es el deſſeo que. Dios tiene de hazerſe vn eſpiritu cõ el nueſtro, que el que el nueſtro tiene de vnirſe a Dios: porque como dize S. Pablo: Qui autem adhæret Domino, vnus ſpiritus eſt: por eſſo ahorra tiẽpo y razones, y dize: Oſculetur me, &c. Beſeme, que no menos lo quiere mi Dios que yo: no es menester gaſtar tiempo ni palabras, para acabarlo con el.

1. corin. 6.

Empero parece ſuperfluo añadir con beſo, y que baſtaua

baſtaua dezir Beſeme: empero eſta alma regalaſe tanto en eſto, que lo repite, ſaboreandoſe en eſto q̃ deſſea. Y es de notar que aqui beſo en ſingular ſe toma por plural: y aſsi leen muchos textos, Oſculetur me oſculis oris ſui. Y eſto dize para ponderar ſu affecto, y que no quiere de paſſo gozar de ſu amado, dize en el numero plural: Beſeme cõ los beſos de ſu boca. No me contẽto Dios mio, amor mio cõ vn beſo ſolo, ſino vno y otro y otro: y nũca ceſſar de recebir regalos del amor vueſtro: porque vueſtros amores y regalos, mi Dios, no ſon como los del mũdo q̃ hartan, y aun dan haſtio, y aun a vezes aborecimiento: empero tu ſeñor mio y eſpoſo de mi alma dizes de ti y cõ verdad: Qui edũt me, adhuc eſurient: & qui bibunt me, adhuc ſitient, q̃ el gozar de ti no da haſtio, ſino que antes deſpierta mas el apetito para gozarte mas: y por eſſo dize: Beſeme a menudo cõ los beſos de ſu boca, y nunca me dexe de beſar. Y eſto tambien ſignifica eſta phraſis en la ſagrada Scriptura frequẽtada: oſculari oſculo, como morte mori, veniẽs veniere, para ſignificar vehemẽcia y cõtinuacion en lo que la palabra ſignifica. Morte mori, quiere dezir, en comiendo aprieſſa te yras muriendo, ſin parar haſta cabar de morir, veniẽs veniet, aprieſſa verna, ſin ſeparar ni detenerſe haſta que llegue. Aſsi oſculari oſculo, es con afficion y de contino beſar. Eſte tan eſtraño affecto ſignifica la Eſpoſa, diziendo: Oſculetur me oſculo oris ſui. Eccl, 24.

Alomenos ya que no parezca ſu perflua aquella palabra oſculo, o oſculis, parecelo la vltima q̃ dize d̃

su boca: no bastaua dezir beseme con sus besos, sin a ñadir, de su boca? de donde son los besos, sino de la boca? suele se besar con los pies, o con las manos? o alma mia, si bien conociesses la condicio de tu Espo so, entenderias como los açotes de sus manos tābiē son besos: y como el abatirte, hollarte cū sus pies, y humillarte, tābien es besarte. Todo es merced y fa uor que Dios te haze para atraherte y allegarte a si. sino oye a S. Pablo: Quē enim diligit Dñs, castigat: flagellat autem omnem filium quem recipit. i. quem adoptat in filium, que los açotes de la mano del pa dre, son señales de amor. Oye aquella alma que dize a su Espos o: Bonū mihi, quia humiliastime. Gran biē y merced me hecistes, Dios mio, en derrocarme por tierra, y hollarme. De manera que tu Espos o be sos da de boca, y tambien besos de pies y de manos: empero estos besos no los da de gana, sino forçado de nra necessidad, mas los besos d su boca son besos de gana y voluntad. De los besos de pies y manos ni tu querrias q̄te besasse, ni el tampoco te querria besar porque aunque essos besos son fauores, mas no son sabrosos de suyo, ni de desear: mas los besos d su bo ca son mas dulces que la miel, y que el panal, y de su yo son buenos y de desear, y el huelga de darte estos besos, y tu te huelgas de los recibir. Y porque de so los estos habla aqui la Espos a, y estos son los que dessea, por esso dize: Osculetur me osculis oris sui. Bien pues has visto alma mia, que como tu Dios sea tambiē señor de todos los bienes tēporales, assi ter renos como espirituales: que quādo los huuieres me

Ebre 12:

Psal. 118.

neste

nester, y los desseares, y te conuinieren; henchira tambien tu desseo dellos.

SEPTIMA CONsideracion.



Onsidera tãbien alma mia, q̃ tu Dios tãbiẽ cũple el desseo de los malos, y aũ q̃ parece q̃ por esta parte no se hauia đ estimar en mucho el cũplir dios el desseo de los buenos: empero aduierte q̃ si hinche los desseos de los buenos, es para su biẽ, y si el đ los malos, es para su mal. Porq̃ como dize el glorioso padre S. Augustin: Multa deus cõcedit iratus, quę negat ꝓpitius. Que enojado dios cõ algunos, les cõcede muchas cosas, las quales niega a otros, siẽdo les fauorable. Assi dize el Apostol hablando de los malos, q̃ no hauiã respõdido cõ la vida al conocimiẽto que Dios de si les hauia dado, y hauian venido en gran desorden de vida: y dize el Apostol: Propter quod tradidit illos deus in đsideria cordis eorũ. Por lo qual, quiere dezir, en pena de tãtos males, dios los entrego a sus desseos: que cumpliessen los desseos de su coraçon. Que dezis Apostol sagrado? essa es pena de sus peccados? que se les cumplan los desseos de su coraçon? mirad a que carcel, o a q̃ mazmorra, esso se quieren ellos. O infelices de los tales, q̃ no hay mayor castigo de Dios en la tierra, ni mas cruel mazmorrero, ni peor verdugo, q̃ su proprio desseo. Y por esso dize: Tradidit eos, como q̃ en los entrega al braço

August.

Ion. 1.

seglar, y al verdugo. Este es el supremo castigo del viador, dexallo a sus desseos, y alçar Dios la mano del, y el ciego del peccador esta muy contẽto quãdo se le cũplen sus malos desseos, y si se lo pregũtassen, diria que lo toma por regalo, y por paga de sus trabajos que se cũplan sus malos desseos. Mira desuenturado, q̃ esso es vna carcel en q̃ estas, y los cumplimiẽtos de tus desseos, de que tãto te huelgas, son los grillos en que estas preso, coma dize Salomon: Iniquitatis suæ capiunt impium, & funibus peccatorũ suorum cõstringitur. Que quãdo el malo peca. dize Salomõ, que no tiene Dios necessidad de echarle el mano, ni aũ de embiarle el sus aguaziles, y porquerones a prenderle: no, sino q̃ luego que el miserable peca, de su mismo pecado haze dios alguazil y porque ron que le echa la mano, y haze cadena que le tiene preso, y tan seguro, que si Dios con su gracia no la quiebra, es imposible soltarse. Por esso dize, que sus mismas iniquidades prenden al malo, y le echan mano, y q̃ con las cadenas de sus peccados esta preso y aherrojado.

Prouc.

Y quanto mas cumple el ciego peccador sus malos desseos, tanto vã creciendo mas sus prisiones, y haziẽdo mas dificultosa o imposible su soltura y libertad, demanera q̃ dulce le parece al ciego del peccador seguir sus apetitos, y cumplir sus desseos: empero en hecho de verdad mazmorra es y carcel cruel en q̃ esta preso: y tãto peor y mas sin remedio, quanto mas sabrosa y dulce le es. Esta misma verdad, que ha dicho S. Pablo, affirma tambien Dauid de otros

Psal. 80.

tales

tales como los passados. Dimisit eos in desideria cordis eorum, ibunt in aduentionibus suis. Que los dexo Dios a sus desseos, q̃ biuiessen a su volũtad y a sus apetitos: y assi los desuenturados, dize el Propheta, que buscan e inuentan medios, para poner en obra sus desseos: e yrã, dize ne inuẽcion en inuencion: lo qual dize por las nueuas maldades que inuẽtan para cumplir mas a su plazer sus desseos: y dize que yran desta manera de mal en peor, mas no dize a donde van: porque ni ellos lo saben, que vã ciegos de su malicia, ni el sancto Propheta lo quiso dezir, porque en tanto que viuen no hay parar, ni tienen fin sus males: porque con ellos viuen, y con ellos mueren, y cõ ellos van al infierno, y con ellos estan, y estarã alli para siempre jamas: porque los malos en los affectos q̃ mueren en aquellos perseueran, y perseueraran sin fin, como los demonios, de cuya cõpañia se hizierõ.

Empero veamos, no ternan algun remedio estos desauziados de Dios? A esto digo que es el affecto desordenado destos y su cuerpo sensual como vn caballo desbocado que le lleua al q̃ va encima de lo dañal en lodañal, y de barranco en barranco hasta que le despeña. Verdad es que en tanto que viue el peccador, es cierto q̃ se puede conuertir a Dios, y confiando principalmẽte en la especialissima misericordia de Dios, si algun remedio este tal tiene, es tenerse bien a las crines, hasta cansar a este cuerpo carnal: que cansado y acossado cõ el ayuda de Dios, facil sera tenelle. Este remedio nos da el Apostol, diziendo: Mortificate menbra vestra quæ sunt super terram. Mor-

tificad y reprimid vuestros miẽbros, vuestros affectos y sentidos, los quales nos hazen guerra, y nos contradizẽ en tanto q̃ viuimos sobre la tierra, en dezir que son sobre la tierra, nos quiere dar a entẽder, que en la otra vida no haura esta contradiction en los justos, sino summa paz entre su alma, y su cuerpo. Teneldos, dize, como muertos, que no los dexeys bullir: quando esto fuere assi, el espiritu libre de su carne dara vozes a Dios, y oyrle ha. De manera q̃ hermano mio, sino affligieres tu carne, con ayunos, y disciplinas, y oraciones, y assi la traxeres corrida y cansada, no tienes remedio: mas entonces, con el ayuda de Dios, haziendo lo que digo, la podras detener y hazer parar de sus malos brios y desenfrenamientos, y de su desbocado apetito, y para q̃ no nazcã de nueuo. Lo mismo amonesta y repite S. Pablo como cosa importantissima, escriendo a los Romanos, y dize: Si secundum carnẽ vixeritis, moriemini: si autem spiritu facta carnis mortificaueritis, viuetis. Si en comer, y beuer, y dormir, oyr, y hablar, y en todos los demas actos de vida os gouernaredes, no segun la necessidad de la carne, q̃ essa no se puede escusar, sino segũ sus apetitos desordenados, daos por perdidos, sin falta morireis, no desta muerte corporal, de que todos buenos y malos mueren, sino de la muerte que es absolutamente muerte, que es la infernal, de q̃ siẽpre van muriendo los condenados, y nũca acabaran de morir: que a la muerte temporal esta muerte la llama S. Pablo: Infelix ego homo, qs me liberabit de corpore mortis huius gr̃a dei per Iesum Chri-

Ad Rom. 8

Christum dominum nostrum. Miserable de mi hombre, que tengo guerra comigo mismo, y peleo yo comigo quiẽ me librara del cuerpo desta muerte. A esta vida llama esta muerte muerte que se ve y se muestra sun: mas la infernal como no tiene fin no se puede determinar, mostrar: y dize del cuerpo d̃ sta muerte, o desta vida: para nos significar tãbiẽ q̃ el cuerpo de la vida celestial no hara guera al espiritu: quien pues me librara deste cuerpo motal? que entanto que lo es, haze guerra a mi espiritu? Responde: la gracia de Dios, mediante Iesu Christo. y añade la segunda cõdicional: empero si con vuestro espiritu ayudado del espiritu de Dios mortificaredes los hechos de la carne, que no son hechos del espiritu, si no hechos suyos d̃ la misma carne: si los mortificays que matarlos no podeys, sino rendirlos y subjectarlos, y que esten como muertos, que no viuan, ni reynen: si lo hazeys assi, biuireys vna vida q̃ no conoce muerte: no halla otro remedio S. Pablo para enfrenar nuestra desbocada carne: y aun q̃ no explica el como, empero notorio es que esta mortificacion se ha d̃ hazer a poder de oraciones, ayunos, abstinencias, disciplinas, y otras asperezas corporales: porque estas son como vna salmuera q̃ seca las malas humedades y regalos de nuestra carne: y detiene tambien esta carne corrubtible, mal inclinada y peor acostũbrada, para que assi no crie gusanos de malos desseos, y hyeda con su mala conuersacion. Este pues es el remedio del tal peccador. Bien has visto pues alma mia, como tu Dios, si hinche su desseo a los ma-

malos, es para ſu mal: y que aunque aquellos tienen nõbre de bienes, no lo ſon ſino males, pues ſon para ſu mal, y preſto deſaparecẽ y ſe acabã. Aſsi Dauid cõ traponiendo los ſucceſſos de los amigos de Dios a los d̃ ſus enemigos, dize: Inimici vero domini mox vt honorificati fuerint & exaltati, deficientes quẽadmodũ fumus deficient. Mas los enemigos de Dios, dize, luego que ayan llegado a la cumbre de la honra y puiança que pretende, de preſto ſe desharan como el humo. Propria y elegantiſsima comparacion es la del Propheta: porq̃ es proprio del humo, como lo experimentamos, que quando mayor eſta, mas tẽdido y eſparzido por el ayre, entõces ſe acaba, ſe deshaze, y deſapareſce. Por eſta miſma razon los compara a la ſombra elegantemente, dize ſer ſemejantes a humo y a ſombra, coſas de poco ſer y de poco tomo, y que preſto ſe acaban, coſas que ſu miſmo ſer es buen teſtigo de ſu inconſtancia, y coſas que quanto mas crecẽ y ſe tiendẽ, tãto mas cerca eſtan de acabarſe: de manera que la ſombra como el humo quanto mas ſe mueſtra y ſemiente, tanto menos ha de durar tal es la gloria y proſperidad de los malos, que quando pienſan que tienẽ algo, no tienen nada: y perece ſu deſſeo y ſu gozo: mas el deſſeo del bueno como es bueno, y de bien, lo hincho dios d̃ biẽes tẽporales en eſta vida y de eternos en la ota.

Pſal. 25.

Pſal. 108.

Domingo.

Renouabitur vt tat aquilæ iuuentus tua.
El que renouara tu mocedad, como la del aguila.

Loa alma mia al Señor, y anda hoy delante del como delante de tu Resuscitador.

PRIMERA CONsideracion.



Considera esta circũlocucion q̃ a solo dios significa: porq̃ solo el puede resuscitar los muertos. Deste titulo tãbiẽ le illustra aq̃lla scta Anna, diziẽdo: Dñs mortificat, & viuificat: deducit ad infe ros & reducit. Que el S. es el q̃ puede matar, y dar vída: lleuar los muertos a la sepultura, y dsde alli torna llos viuos. Esto es proprio de Dios, q̃ puede matar y dar vida al alma, y al cuerpo. El hõbre solo puede ma tar el cuerpo, mas no resuscitarle: empero en el alma no tiene poder para nada, por ser immortal. Assi dí- xo Dauid hablãdo de los tyrãnos: Posuerũt mortici na seruorũ tuorum escas volatilibus cæli, carnes san ctorum tuorum bestiis terræ. Pusieron lo mortal de tus sieruos en esse campo, sin sepultarlos, alas aues dl cielo: las carnes de tus Sanctos a las bestias de la tierra, para que las comiessen. Pondera la reuerencia que con razon se deue a los cuerpos de los sanctos, y como los tyrãnos, porq̃ erã infieles, los teniã en po co.

Psal. 78.

Es mucho de notar, que dize lo mortal, o lo mortezino de tus ſieruos, quiere dezir el cuerpo, y habla aſsi, adifferencia de lo immortal dellos, que es el alma, aquien no pudieron matar, por ſer el anima immortal. Aſsi el Redemptor del mundo reprehendiendo a los Saduceos que negauan la reſurrection del cuerpo, hauer eſpiritu, ſino que el hõbre moria como el animal cuerpo y alma, y que todo ſea cabaua alli, les conuiene diziẽdo por S. Marcos: De mortuis autem quod reſurgant non legiſtis, &c. Que reſuſciten los muertos, y que haya eſpiritus immortales, no lo veys en el Exodo, quãdo dixo dios a Moyſes: Yo ſoy Dios de habrã, y Dios de Iſaac, y Dios de Iacob: y eſto hauiẽdo tantos años que eran muertos. Pues Dios, dize el Señor, no es dios de los q̃ del todo ſon muertos, ſino de los que en alguna manera viuen. Porque ſi aquellos ſanctos ni en cuerpo ni en alma viuieran, no ſe dixera Dios cõ verdad Dios y ſeñor dellos: como no me puedo yo dezir agora cõ verdad, ſeñor del cauallo q̃ ſe me murio: porque murio todo, cuerpo y alma, ninguna pieça, o parte del quedo viua. Luego pues Dios ſe dize dios, y ſeñor de aquellos ſanctos, a lo menos viuen quanto al alma: y de aqui ſe ſigue tambien que reſuſcitaran quanto al cuerpo. Porque como el alma racional ſea forma de ſu cuerpo, tiene natural apetitto a informarle: y aquel apetito y poder no pued ſer por demas, ſegun toda Philoſophia: luego tiẽpo ha de venir quãdo ſe cumpla, y torne aq̃lla alma a ſu cuerpo. Aũque por eſto no ſe ha de penſar que la Reſurrection

Act. 23.

Mar. 12.

Exod. 3.

rection es obra de naturaleza sino sobrenatural, de Dios. De manera que con esta auctoridad en cifra les prouo el Señor la immortalidad del alma, y la Resurrection del cuerpo. Por esso el sancto Propheta Dauid llamo a los cuerpos de los sanctos, lo mortal o mortezino dellos: a differencia de la parte immortal, que es el alma. A aquel lugar del Psalmo alegado alude nuestro Redemptor, hablando tambien d los tyrannos a sus Discipulos: Nolite timere eos qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere. No queray s temer a los tyrannos, los quales pueden matar el cuerpo, empero el alma no la pueden matar, que es immortal: mas antes temed a Dios, q̃ puede matar al alma, y al cuerpo, de muerte infernal y eterna. Assi tambien lo declara por S. Lucas, y dize: Postquam occiderint corpus, non habent amplius quid faciãt. Despues de matar el cuerpo, no os pueden hazer mas mal alli para su poder: y ni aun esso podriã, si dios no lo permitiesse. Y no passa el Señor adelante cõ lo del Propheta, que no teman que lo mortal dellos lo echen en esse campo por enterrar a las aues del ayre, y a las bestias de la tierra, por que como ya entonces careceran de sentido, no hay que merecer por ello. De manera que el Señor es el que puede matar al cuerpo y resuscitarle, y el que puede matar nuestro espiritu espiritualmente, quitãdole la vida de la gracia por su peccado: y resuscitarle, tornandose la a dar por su penitencia: y el que puede matar al alma y al cuerpo de muerte infernal, y eterna, como a los malos: y el que le puede dar vida cele

Mat. 10.

Luc. 12.

celeſtial y eterna como a los buenos. Y que eſta periphraſis ſe verifique en Chriſto nueſtro Redemptor, de quiẽ aqui el Propheta habla, conſta por S. Iuan, que el Redẽptor prometio a ſancta Martha: Reſurget frater tuus. Conſuelate, que tu hermano reſuſcitara. Y ella la reſpondio: Bien ſe ſeñor q̃ reſuſcitara mi hermano en el dia poſtrero del mundo, quando reſuſcitaran todos el Señor le reſpõde: Ego ſum reſurrectio & vita: qui credit in me, etiam ſi mortuus fuerit, viuet, & omnis qui viuit & credit in me, non morietur in æternum. Yo ſoy, dize, no ſolamẽte el reſuſcitador, y el dador d̃ vida, pero la miſma Reſurrection, y la miſma vida: quiere dezir, la fuẽte de la Reſurreciõ, y dela vida: y pues el poſtrero dia, como dizes, y dizes verdad, tengo de reſuſcitar los muertos: tambien puedo reſuſcitar agora a los q̃ quiſiere, y ſe cierta, que el que cree en mi con fe viua, aunque ſea ya muerto quanto al cuerpo, ha de tornar a viuir: y todo el q̃ agora viue, y cree en mi cõ fe viua, yo le conſeruare la vida que le dí al alma: y aunque morira temporalmente quanto al cuerpo, empero no morira para ſiempre. Y aun mas claramente lo hauia dicho antes: Amen, amen dico vobis, quia venit hora, & nunc eſt: quando mortui audient vocem filij Dei, & qui audierint viuent: ſicut enim Patre habet vitam in ſemetipſo, ſic dedit & Filio vitam habere in ſemetipſo. En verdad en verdad os digo, que verna tiempo, y ya es llegado, quando los muertos oyrãla boz del Hijo de Dios, y lo reconocerã: y los q̃ la oyeren, viuiran. Lo qual dixo el Redemptor por los

Ioan.11.

Ioan.5.

muer-

muertos que entonces hauia de resuscitar, biuiendo esta vida mortal. Y hago os saber, q̃ como el padre tiene en si mismo la fuente de la vida, que es la Diuinidad: assi engendrando eternalmẽte al Hijo, le dio que tuuiesse en si mismo tambien la fuente de la vida, pues es vn mismo Dios con el Padre: y no os marauilleys dize, q̃ agora resuscitare algunos muertos, porque tiempo verna, en el qual todos los muertos que estuuieren en sus sepulturas: oyrã la boz del Hijo de Dios, que les dira: resuscitad muertos, y venid a juyzio: y en esse punto saldran los buenos con resurection de vida, y los malos con resurrection de muerte, y condemnacion. Y assi cõsta que este periphrasis que el Propheta dize de Dios, se verifica en Christo, como en verdadero Dios. Porque este es el fin pricipal de todos los milagros de Christo señor nuestro, estampar esta fe en los coraçones de los hõbres, que era verdadero dios y señor de naturaleza, para que en todas nuestras necessidades corporales y espirituales acudamos a el, y del esperemos todo biẽ, y ser libres de todo mal: empero para persuadir esta fe, escogio obras milagrosas, y jũtamẽte benefi cas y prouechosas, para que de vna, alumbrasse al entendimiento, y afficionasse la voluntad De manera que pudiera mostrarse quien era con milagros q̃ lastimaran: como los que antes de humanado hizo en Egypto para redemir a su pueblo del captiuerio de Pharaon: o con milagros que solo persuadieran la fe, empero sin puecho alguno particular, como lloueradsora en medio dl estio, y estãdo el cielo sereno Gen. 77. 1. Reg. 12.

como lo hizo en tiempo Samuel: y tambiẽ llouer sobre el vellon, y que se moie la tierra de debaxo del,
Iud.6. y el se quede seco, y al contrario, como lo hizo en tiẽ po de Gedeon: y otros semeiantes. Mas la summa bõdad del Señor reseruo esta gracia para el tiempo de su encarnacion, que todos los milagros que hizo fueron aunque principalmente para persuadir la fe, empero de camino para hazer bien a los hõbres, matando la hambre a los necesitados, dãdo vista a los ciegos, hablar a los mudos, oyr a los sordos, saluda los enfermos, y vida a los muertos. Y assi los llama el mismo Señor buenos milagros, diziendo a los que leuantaron piedras para lo apedrear, y se quedaron como estatuas cõ las piedras en las manos, no
Ioan.10. pudiendolas arrojar: Multa bona opera ostendi vobis ex Patre meo: propter quod eorum opus me lapidatis? De parte de mi padre os he mostrado al ojo muchos buenos milagros, sanando vuestros enfermos, y resuscitando vuestros muertos por qual obra destas me apedreays? quanto es en vosotros? qual dellas merece piedras? como quiẽ dize, ya q̃ estas obras no persuaden la fe de quiẽ soy a vuestro entẽdimiẽtos, alomenos el bien q̃ por ellas haueys recibido no regalara vuestra volũtad, para q̃ no me querays apedrear? De manera que los milagros del Euangelio por ser obras sobrenaturales, alumbran el entẽdimiento para conocer quien Christo es: y por ser buenos y prouechosos, affircionan la voluntad: aunq̃ el fin principal es prouar quiẽ Christo es, para q̃ le creamos. Y assi dize S. Ioã, que otros muchos milagros

hizo

hizo el Señor, que no se escriuẽ en su Euãgelio. Hęc autem scripta sunt, vt credatis quia Iesus est Christus filius Dei, & vt credentes vitam habeatis in nomine eius. Estos, dize, se escriuieron para que creays que Iesus es el Mesias prometido, Hijo verdadero de Dios. Y para q̃ creyendo lo assi, alcanceys la vida, por su interceſsion. Consuelate pues alma mia q̃ tu Christo y enseñador es tambien tu Resuscitador; y en resuscitar los muertos que resuscito, pricipalmẽte pretendio persuadirte esta fe de la Resurrection de todos: y de camino consolaua oyendo la peticion de quien le pedia aquella resurrection particular de algun muerto. Iuan. 20.

SEGVNDA CONsideracion.

COnsidera tambiẽ alma mia el ordẽ del propheta, como despues de la bienauẽturãça del alma, luego en este postrero verso nos cõsuela cõ la resurrection del cuerpo. Porque assi como al cuerpo todo su mal le viene del mal del alma: assi tambien todo su biẽ le viene del bien dꝺ lla, lo qual Christo Redemptor nos enseña por vna muy elegãte metaphora, diziẽdo: Lucerna corporis tui est oculus tuus: si oculus tuus fuerit simplex, totum corpus tuum lucidum erit: si autẽ nequam fuerit, & corpus tuum tenebrosum erit: vide ergo ne lumen quod in te est tenebræ sint: si ergo corpus tuum totum lucidum fuerit non habens aliquam partem Luc. 11.

tenebrarum, erit lucidum totum, & sicut lucerna fulgoris illuminabit te. La lumbre de tu cuerpo es la vista de tus ojos: de dõde se sigue q̃ si esta fuere simple; sin mezcla de algunas motas, limpia, clara, y buena, tambien lo estara tu cuerpo, pues lo esta quien lovee y lo rige: empero si fuere mala. Contrapone mala a simple, para q̃ entiẽdas q̃ habla moralmẽte. Assi que dize: Si fuere mala tu vista, tãbien tu cuerpo sera suzio, oscuro, malo: pues lo esta quiẽ lo ha de ver y limpiar. Esta es la metaphora y el Redemptor del mundo la applica luego, y prosigue diziendo: Mira pues bien que la lumbre que hay en ti, quiere dezir, que el alma que esta en tu cuerpo, que es la que vee y te ha d̃ regir, que es la lumbre de tus ojos: mira no este obscura y añublada de error y malicia. Y como si le preguntaras: Señor como la vere? assi responde: Si todo el cuerpo de tus obras fuere claro y bueno, que ni vna parte tiene oscura y mala, todo luego deue estar claro y bueno, tambien el alma, quiere dezir, estara clara y buena. Saca por el effecto la causa, y entonces dize: Claro y limpio todo, alma y cuerpo, tu alma assi como vna hacha de grande resplandor, te alũbrara tu cuerpo para siempre jamas. Dize esto, porque de la gloria del alma redũda la gloria del cuerpo, y de alli le viene al cuerpo todo su bien. De manera que el Redemptor del mũdo prueua delicadamẽte, como del biẽ del alma se sigue el bien del cuerpo, y de toda nuestra vida, para aora, y para siempro. Y llama aqui nuestro maestro y Señor luz al bien, y tiniebla al mal: lucido a lo bueno, y oscuro a lo malo: y con grã razon,

razon, como consta en la tercera Consideracion del dia passado. Por esso pues el Sancto Propheta, vista la beatitud del alma, trata luego de la Resurrection del cuerpo, como effecto que se sigue de aquella causa, saluo si por dispensacion Diuina no se ordena otra cosa. Y por la misma razon iunta aqui a la beatitud del alma la glorificacio del cuerpo: para darnos a entender que como en compañia el alma con su cuerpo siruieron a Dios: assi en compañia han de gozar del premio. Porq el alma por las cosas que haze, o padece fuera del cuerpo, ni merece, ni desmerece: su merito, o de merito resulta de su cõpañia. Y assi persuade Salomon el bien obrar en tanto que biuimos: Quodcunque potest facere manus tua, instãter operare. Todo el bien que pudieres aora hazer, hazlo apriessa, y con ahinco y cuydado Y da la razõ. Quia neque opus, neque ratio, neque sapientia, neque scientia erit apud inferos, quo tu properas. Porque despues de la muerte, en la sepultura, para donde tu apriessa caminas sin parar, no hay bien obrar, ni te aprouechara razon, ni tu saber diuino, ni humano. Lo mismo persuade S. Pablo: Dum tempues habemus, operemur bonum ad omnes, maxime autẽ ad domesticos fidei. En tanto que biuimos, q̃ no se aparta esta alma dste cuerpo, hagamos biẽ a todas las naciones del mundo, sin differencia: empero con especial obligacion a los fieles, porq̃ somos d vna casa y familia Christiana. Assi que en tanto que viuen en cõpañia alma y cuerpo, se merece, o desmerece: dsf hecha esta compañia, no hay merecer. Y quien lo

Eccle. 9.

Gala. 6.

contrario piensa, no siente bien la piedad Christiana. Por tãto mandaua Dios con grande instancia en
Leuit. 19. el Leuitico que de la hostia pacifica que le offrescia a Dios por mercedes recibidas, se pudiesse aprouechar y comer della quien la offrece hoy y mañana, q̃ significa el tiempo presente: mas al tercero dia, que significa la Resurrection, y la otra vida, porque tal dia resuscito Christo, en ninguna manera, so pena de quedar por prophano y suzio, y sospechoso en la fe, y q̃ lleuara su peccado acuestas, q̃ sera castigado, y no contado por del pueblo de Dios el que tal presumiere, sino que se queme y consuma lo restante: para significar que quien pensasse aprouecharse ya de la tal offrenda, antes le seria de daño, que de prouecho. Por tanto nuestro Redẽptor, aunq̃ para merecer nuestra redempcion, tomo todas las penas del peccado, empero no tomo la corupcion del cuerpo, porque ya se padesce fuera del tiempo del merecer. La misma verdad nos intima el Apostol S. Pablo, di
2. Cor. 5. ziendo: Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi, vt referat vnusquisque propria corporis, prout gessit, siue bonum, siue malum. Por fuerça, dize, todos nosotros hemos de cõparecer ante el tribunal de Christo, para que relate cada vno las obras proprias de su cuerpo, como las hizo, agora sea bueno, agora sea malo. De manera que aunque no quiera el hombre, el ha de ser el reo, y el testigo, y el relator del processo de su vida, aora sea bueno, aora sea malo lo q̃ huuiere hecho. Y mas dize: como lo hizo, el q̃, y el como, con que intencion, y a que fin, y

por

por que ordē: porque muchas buenas obras se buel uen malas, por hazerlas mal. Y por esso māda el mis mismo Dies: Quod iustum est, iuste exequeris. Que Deu 16.
no basta hazer obra iusta, sino que vaya iustamente hecha, para q̄ qued por tal. Dize tābien: propria corporis, las obras que hizo en su proprio cuerpo, quiere dezir, el mal, o biē que hizo en tanto que viuio en el cuerpo. Dize tambiē proprio cuerpo, porque no resuscitara otro cuerpo q̄ el que pecco, como a algunos falsamente se les antoio: porque no hauia de ser vno el cuerpo que pecco, o siruio a Dios, y otro el q̄ fuesse castigado, o premiado, sino el proprio: para que como en compañia peccarō, o siruierō a dios, assi en compañia alma y cuerpo sean premiados, o punidos. Y para persuadir esta verdad nuestro Redemptor apareciēdo resuscitado a los suyos, les muestra y persuade como su cuerpo resuscitado es el mismo que padescio en la Cruz. Videte manus meas, & pedes meos: quia ego ipse sum. Ved mis manos y mis Luc. 24.
pies, como fueron enclauados: porque yo soy el mismo q̄ padesci, en cuyas manos y pies veys los vazios delos clauos: y lo que veys en mi, esso es lo q̄ ha de ser de vosotros. Bien has visto pues alma mia, el orden de razō que guarda el sancto Propheta, como al biē del alma se sigue el bien del cuerpo: y como ha de resuscitar, para que como en compañia siruieron a Dios, tambien en compañia le gozen para siempre.

TERCERA CONsideracion.



Ambiẽ puedes cõſiderar aq̃lla palabra Renouara, q̃ cierto es de conſiderar el porq̃ el propheta en todos los ſeys beneficios paſſados habla de preſente, y en ſolo eſte habla de futuro. Porq̃ antes dize, el q̃ perdona todos tus pecados, el q̃ ſana todas tus enfermedades, el q̃ redime de la muerte tu vida, el q̃ te rodea d̃ miſericordia y obras della, el q̃ haze juyzio y juſticia de los q̃ hazẽ injuria, el q̃ hinche tu deſſeo de bienes: y aqui ſolo dize de futuro, Renouabit, el q̃ renouara. Y cõ mucha razõ: porq̃ los ſeys beneficios primeros en el eſtado deſta Yglesia militãte los haze Dios, que de preſente nos perdona los peccados, y de preſente ſana nueſtras dolencias, y de preſente redime nueſtra vida de la muerte, porque ay eſta el precio de nueſtra redempcion, que pago adelantado, y eſta en los Sacramentos, y como ſe va applicando, va redimiẽdo: y de preſente tambiẽ nos cerca de ſus obras de miſericordia, y de preſente nos juzga, por que allende de los juyzios particulares, q̃ Dios haze en el diſcurſo de la vida, en la muerte de cada vno le juzga Dios, y alli ſe da la ſentencia, como lo affirma S. Pablo: Statutum eſt hominibus ſemel mori: poſt hoc autẽ iudicium. Que es ley de dios q̃ los hombres mueran alomenos vna vez: q̃ ſi algunos muerẽ dos vezes, como los muertos q̃ Chriſto y ſus ſanctos reſuſcitarõ, q̃ deſpues tornarõ a morir, eſſo fue negocio de gr̃a, no de naturaleza. Y luego dize el Apoſtol: En muriẽdo ſon juzgados, y ſe da la ſentencia final: y eſſa miſma, q̃ no otra ſe publicara el

Hebr. 9.

día

dia del iuyzio vniuersal. Quales alli fueremos iuzgados, dize el glorioso padre S. Augustin, tales pareceremos en publico el dia del iuyzio final, y assi tambien nos iuzga de presente: y tambien de presente hinche de bienes, y beatifica las almas que purgadas salen de su cuerpo, o en acabandose de purgar en el Purgatorio. Empero solo este vltimo beneficio que da de futuro: porque hasta el postrero dia del mũdo no resuscitarã los cuerpos. Solo pues este beneficio promete de futuro. Y quisole prometer, y certificarnos de esta verdad assi de futuro, porq̃ la certeza de lla concierta la vida del Christiano, assi como la falta desta fe desconcierta la vida del hombre, y le haze desenfrenarse en todo linage de vicios y peccados, como lo affirma Salomon diziendo: Dixerunt impij cogitantes apud se nõ recte, exiguũ & cũ tędio est tẽpus vitę nostrę & nõ est refrigeriũ in fine hominis neque est qui agnitus sit reuersus ab inferis: quia ex nihilo facti sumus, & post hoc erimus tanquam non fuerimus. Quiso el Spiritu sancto cõdẽnar el dicho de los malos antes que lo refiriesse: y descubrirles los pensamientos a los que de verguença no lo dꝛuian osar dezir delante de gente de razon: y declarar como no son de credito los auctores del dicho, pues son malos. Y assi dize, dixeron los malos pensando dẽtro de si: cuyo pẽsamiẽto, dize, no es derecho, sino torcido y auiesso de la razon y de la verdad: y luego nos pone el dicho, breue y enoioso es el tiẽpo de nuestra vida, pues acabada, no hay refrigerio en el fin del hõbre: pues pensar que ha de boluer aca despues

Augusti.

Sap. 2.

de muerto, no hemos conocido que alguno dela muerte haya buelto a esta vida: porq̃ de nada fuymos formados, y despues seremos como si nunca fueramos. Deste auiesso falso y cõdenado antecedẽte infieren vna maldita conclusion: Venite ergo, fruamur bonis quæ sunt, & vtamur creatura tanquam in iuuentute celeriter. Venid pues, llaman a otros tales como ellos, q̃ luego se huelen los malos, y gozemos de los bienes presentes, que futuros no hay que esperar, y demonos priessa a gozar de toda criatura (aun que seamos viejos) assi como en la mocedad quãdo hyerue la sangre, viue y reyna el sentido, y esta arrinconada, y aun casi muerta, y sepultada la razon, no tengamos cuenta con lo que nos riñe la conscientia, porq̃ nos gozemos sin çoçobra, y gozemos de preciosos vinos y vsemos de suaues olores, y coronemonos de rosas, y no se nos passe el tiempo: por donde quiera q̃ vamos dexemos rastro de hauernos holgado: y lo q̃ cada vno quisiere y pudiere, esto tẽga por ley de justicia. De aquel falso fundamento infieren todos estos desatinos: porq̃ veas alma mia, que de males nacen de no creer y tener ojo a esta promessa d̃ Dios. Empero esto es de llorar, que este consequente y descõcierto de vida de los malos veamos en la vida comun de los Christianos, con ser gente q̃ niegã el antecedente no se de donde pueden inferir la vida que hazẽ: porque a ser verdad el antecedente de los malos, biẽ infierẽ, o no muy mal: y assi dixo S. Pablo

1. Cor. 15. Si no resuscitã los muertos, para que nos matamos? Comedamus, & bibamus, dize, cras enim moriemmur

mur. Comamos, y beuamos, y demonos a todo plazer, porq̃ mañana moriremos, y esso nos hauremos ganado: mas siendo fálso, como lo es, y condenado por el Spiritu sancto, y teniẽdolo por tal el Christiano, como hazen la vida de aq̃llos q̃ lo tienẽ por verdadero? Quiera Dios, hermanos mios, q̃ algunos destos que en su vida se muestran tan desenfrenados, no tengan tambien en su coraçon el error que aquellos, aunque no lo osen echar por la boca, porque su vida gran sospecha desto pone.

Esta verdad affirma tambien nuestro Redemptor hablando con los Saduceos, que negauan la Resurrection, y otra vida despues desta: Vos ergo multũ erratis, nescientes scripturas, neque virtutem Dei. De manera que vosotros mucho errays, no teniẽdo noticia de las escripturas que affirmãesta verdad, ni del poder de Dios: que como pudo criar de nada al hõbre, mejor de algo lo podra resuscitar. Y llama mucho error à la falta desta fe: porque es error en el fundamento de donde se concierta, o desconcierta nuestra vida. Y assi el Propheta Dauid en persona de Christo dize al Padre: Quæ vtilitas in sanguine meo, dum descendo in corruptionem? Padre mio, si no resuscitasse, que aprouecharia hauer derramado mi sangre por el mũdo? nada. Es lo mismo q̃ S Pablo dize: Si resurrectio mortuorum nõ est, neque Christus resurrexit: si autem Christus non resurrexit, inanis est prædicatio nostra, inanis est & fides vestra. Si no hay resurrection de muertos, luego ni Christo resuscito, pues murio: y si Christo no resu-

Mat. 12.

Psal. 29.

1. Cor. 15.

scito

ſcito, en vano predicamos noſotros, y en vano creeys voſotros.

Por tanto en ningun articulo de fe hizo nueſtro Redemptor tanta fuerça para perſuadirle, como en eſte. Aſsi lo affirma S. Lucas: Quibus & præbuit ſeipſum viuum poſt paſsionem ſuam in multis argumentis: per dies quadraginta apparẽs eis, & loquens de regno Dei. Dio ſea los ojos de ſus diſcipulos viuo y reſuſcitado deſpues de ſu paſſion y muerte, prouandoles ſu Reſurreſcion por viſta de ojos, con muchos y efficaces argumentos, apareciendoles por eſpacio de quarenta dias diuerſas vezes, hablando y afficionandolos al reyno de dios. De manera que por quarenta horas que eſtuuo muerto, ſe detuuo quarenta dias para prouarſe viuo. Y la razon deſto es, porque la fe dela Reſurrection es el fundamento del Euangelio: y la que tiene en pie, y ſuſtẽta todo el edificio Chriſtiano. Porque eſta fe iuſtifica a Dios, confirma ſu prouidencia, deſtruye el peccado, deſpierta la virtud, y compone nueſtra vida, y finalmente es conſuelo d̃ nueſtra peregrinacion. Cõ eſta eſperãça ſe conſolaua el ſancto Iob en medio de ſus muchas y muy grãdes aduerſidades, diziẽdo: Quis mihi tribuat vt ſcribãtur ſermones mei? quis mihi det vt texarentur in libro ſtyllo ferreo, & plũbi lamina? vel certe ſculpantur in ſilice? Quien me dieſſe que ſe eſcriuieſſen las palabras que quiero dezir, para que quedaſſen en perpetua memoria a los por venir? y va añadiendo para mas perpetuidad, y dize: Quien me dieſſe q̃ ſe imprimieſſen en vn libro? o con vn ſincel de

Act. 1.

de hyerro se grauassen en vna plancha de plomo? o cierto se esculpiessen y cauassen en vna losa de guijarro? Para q̃ quereys sancto Iob tanta perpetuydad en vuestras palabras? Para que el consuelo que yo tengo con ellas en mis trabajos, esse tengã todos los nascidos y por nascer en los suyos. Y que palabras son estas? Dize: Scio enim quia Redemptor meus viuit, & in nouissimo die de terra surrecturus sum: & rursum circundabor pelle mea: & in carne mea videbo Deum: quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspecturi sunt, & nõ alius: reposita est hęc spes mea in sinu meo. Se por reuelaciõ de mi Dios que mi Redẽptor viue (habla del Hijo de Dios, y de lo futuro, como si fuesse passado, o presente) y pues el resuscito y viue, se que tambien en el dia postrero del mundo tẽgo de resuscitar de la tierra y poluos que estuuiere hecho, y que otra vez me tengo de rodear de mi pellejo, y que en mi carne vere a Dios, que es el premio de los que le siruen: al qual tengo de ver y gozar yo mismo, y mis ojos lo hã d̃ ver y gozar, q̃ no otro: yo el mismo que agora padezco tẽgo de resuscitar. Condemna el error de los que ya diximos, que otro era el que hauia d̃ resuscitar que el que hauia viuido. Puesta dize, y guardada tengo esta esperança en mi seno, y de alli como d̃ thesoro saco aliuio y riquezas de consuelo en mis trabajos. Aprouechate pues alma mia deste thesoro del sancto Iob, que hizo commũ a todos: y considera con S. Pablo: Quod non sunt cõdignæ passiones huius temporis ad futurã gloriã quę reuelabitur in nobis. Que no tiene q̃ ver el mal Iob. 19. Rom. 8.

que

que aqui padescemos con la gloria que esperamos.

Esta fe hizo a aquel sancto Machabeo que con
2 Mich. 7 animo se offreciesse a que le desmembrassen. Linguam postulatus, dize el texto, cito protulit, & manus etiam constanter extendit, & cum fiducia ait, e cælo ista possideo, sed propter legem Dei, nūc hæc ipsa despicio, quoniam ab ipso me ea recepturum spero. Pidiendole el Verdugo que sacasse la lengua para se la cortar, presto la saco, y con gran constancia estiēde tambien las manos, para que tambien se lar cortassen: y confiando en Dios, dixo, De mi Dios recebi antes estos miēbros, y agora por su ley y en su seruicio los empleo: porq̄ del espero recibirlos mejorados. De manera que alma mia bien has visto que porque esta fe dela Resurrection es tan importante, y porq̄ es merced de futuro, quiso el Propheta prometerla y certificarnos della.

QVARTA CONsideracion.

COnsidera tambiē alma mia, que renouar presupone nueuo, y viejo, que algo fue nueuo, y despues se gasto, maltrato, y enueiescio, y agora se renueua. Y assi es que el hōbre como Dios lo crio en el estado de la innocēcia, fue nueuo hombre: porque de su condicion natural no fuera tal, sino q̄ por la gracia de Dios y su justicia original fue lo que fue, y d̄spues por el peccado d̄ Adam se gasto, y se enuegescio, y se hizo hombre de peccado, y hijo de yra, y su cuerpo cuerpo d̄ peccado y e-

y estos y otros tales renombres le pone el Apostol en diuersos lugares. La causa deste estrago y vegez del hombre quiso inquirir Salomon: el qual viendo la mala inclinacion cõ que nacemos los hombres, y que llega a tanto la temeridad del ingenio humano, siguiẽdo sus affectos, q̃ son ya pocos los varões buenos, y muy menos las buenas mugeres: quiso pues inquirir la causa desto, y dize: Lustraui vniuersa animo meo, todo lo anduuo mi animo rastreãdo: vt cognoscerem impietatem stulti, & errorem imprudentium: por hallar, dize, y saber la causa de la loca impiedad de los infieles, y del error de vida de los peccadores fieles: & inueni amariorem morte mulierem: y vine a hallar, dize, ser la muger mas amarga que la muerte: pues ella fue la occasiõ no solo de la muerte, mas de todos los males demas. Significa a Eua, por quien pecco Adam, y dize que no solo de aquel peccado, empero que casi de todos es causa la muger: porque dize q̃ es como vn lazo de caçadores, donde caen y se enlazan los hombres, y su coraçon como vna red barredera que a todos sin differencia recibe, pesca, y engaña, y que si llega a daros sus manos, es como echar esposas a las vuestras, y q̃ el que quiere agradar a Dios, huyra de ella, y assi huyẽdo, que es el mejor remedio, se escapara, mas que el peccador que se le llega, quedara della preso y captiuo. Ecce hoc inueni. He aqui, dize, esta causa he hallado del estrago del linage humano, para rastrear por aq̃ y venir a hallar la vltima resolucion deste negocio, la qual aun hasta aora busco, y no la he hallado: Eccle. 7.

lo que halle es, que, vnum & alterum: que no ſolo la muger, que ella por ſi, ſin Adam, no baſtaua para eſtragar toda ſu poſteridad, ſino q̃ el vno y el otro, el y ella halle ſer le cauſa: ella por contentarſe a ſi, y el por contentar a ella. De aqui naſcio todo el mal en hombres y mugeres, en tanto, que de los varones dize, d̃ mil hallẽ vno bueno empero de las mugeres, d̃ todas ninguna. Sõ hyperboles eſtas del Sabio para encarecer quan pocos varones, y quan menos mugeres hay que reſpõdã bien, entre tanta multitud como hay. Solũmodo hoc inueni ſi alguna vltima reſolucio̅ pude hallar, fue eſta: Quod fecerit Deus hominem rectum, & ipſe ſe infinitis miſcuerit quæſtionibus. Que Dios crio al hombre cõrectitud d̃ gracia y juſticia original: quiere dezir, que eſtaua la razon a raya con Dios, y muy obediente, y las fuerças inferioris con la razon, y el cuerpo con el alma, todo en regla, orden y rectitud: empero que por el peccado ſe metio el hõbre en infinitas queſtiones y pẽdẽcias: porq̃ luego q̃ el hõbre pecco, ſe leuanto ſu razõ cõtra Dios, y las fuerças inferiores ſe huuieron mal con la razõ, y el cuerpo tambien cõ el alma: demanera que cada vno porfia de ſalir con la ſuya. Y aſsi el Apoſtol S. Pablo lo affirma diziendo: Caro concupiſcit aduerſus ſpiritum, & ſpiritus aduerſus carnem, hæc enim ſibi inuicem adberſantur. Que la carne apetece lo contrario que el eſpiritu, y el eſpiritu lo contrario que la carne: de manera que eſtos apetitos y deſſeos ſon contrarios vnos a otros: y por eſſo dixo el Sabio, que el hõbre por el peccado ſe torcio de la rectitud

Gala. 5.

tud en que Dios le hauia criado, y se metio en estas pendencias y questiones. Y assi dize la sancta Scriptura: Sensus & cogitatio humani cordis prona sunt in malum ab adolescētia sua. Que el sentido y la ymaginacion del coraçō humano se van al mal desde su mocedad, lo qual dize porq̄ despues del pecado con nosotros nace esta mala inclinaciō: y si cō la razon y libre aluedrio ayudados de la gracia de dios no se reprimē, nos lleuan de mal en peor. Y esta es la causa de tāto mal en el mundo: porq̄ como vemos por experiencia, no peccā los hombres tāto por falta de entendimiēto, quāto por falta de volūtad: quiero dezir, no tanto por ignorancia del bien, quanto por la desgana q̄ tienen del, la qual no nace de la naturaleza de la virtud: porq̄ de suyo la virtud es suaue y muy conforme a la naturaleza del hombre, y a la razon, si no nasce desta corrupcion del hombre, que hemos dicho, por la qual los hōbres nos hallamos ganosos para las cosas del mundo, y muy desganosos para las cosas de Dios: para aquellas esta el hombre como vna yesca muy seca y dispuesta para que se prenda en ella el fuego, y que esta como llamando lo, y para estas como vn leño muy verde que resiste, y con muy gran trabajo se puede encender. Gen. 8.

Gastado pues el hombre, y enuegecido por el peccado, le renueua Dios, y aun le mejora por Iesu Christo: y assi el Apostol llama al Baptismo, lauacrū regenerationis: que es el Baptismo vn baño diuino de tanta virtud, que alli se castra toda la sarna de Adam, y enuegecimiento, y se laua, limpia y renueua; Tit. 3.

y aun mas que muere alli hijo de Adam, y ſe reengẽdra hijo de Dios: que el hombre ſe deſpoja alli de hõbre viejo, y ſe viſte de nueuo. Deſto quiſo Dios que ſe hizieſſe vn traço, y vna figura en la vieja ley: q̃ en el tẽplo de Dios, ſegũ ſe eſcriue en el Parãlipome 2. Par 4 non, erat mare æneũ fuſile, vn mar de metal hecho de fundicion, tomaſe lo cõtenido por el vaſo que lo contiene, congregacion de agua, o mar, llama vna tina en que eſtaua gran quãtidad de agua, para ſignificarnos la pila del ſacro Baptiſmo, llamale de metal, para ſignifica la fuerça y efficacia del Baptiſmo, que hazelo que dize. Y llamale no hecho de piezas y a martillo, ſino de fundicion, que de vna vez ſale hecho y perfecto, porque al de vna vez baptizado no hay que rebaptizar: de vna vez ſale baptizado perfectamente. Y dize que cabia y tenia tres mil medidas de agua, porque el Baptiſmo tiene ſu efficacia en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Spiritu ſancto, tres perſonas, empero vn ſolo Dios: por que aſſi como el miſmo numero de Mil, q̃ dize perfection eſta en cada vna de las tres Vnidades, aſsi vna miſma diuinidad con todas ſus ineffables perfectiones eſſenciales eſta en cada vna de las tres perſonas diuinas. Alli en el baptiſmo el Padre nos adota y recibe por hijos, y el Hijo lo cõſiente y nos toma por hermanos y participantes cõ el en la herẽcia de ſu padre natural, y el Spiritu Sancto nos perſuade eſta verdad, y nos afficiona a tal padre, y a tal hermano: y cõ ſu gracia todas tres perſonas nos lauan del peccado, y deſpojan de hijos de Adam, y nos hazen hijos

de

de Dios con su gracia. Dize mas, que doze bueyes lleuauan esta pila de agua, y q̃ eran tãbien de metal, y de fundicion, y que los tres parecia lleuarla hazia Oriente, y los tres hazia Occidente, y los tres hazia Septẽtrion, y los tres hazia el Medio dia: porque los doze Apostoles hauian de predicar y lleuar el sacro Baptismo a todas las quatro partes dl mũdo. Dize que eran de bronce, para significar la fortaleza y constancia de los Apostoles en su predicacion. Y dize que eran hechos de fundicion, de vna pieça, y de vna vez, porque juntamẽte Christo los hizo Apostoles suyos, y les dio las partes necessarias para serlo en su tiempo, como lo affirma el Apostol S Pablo, diziendo: Qui & idoneos nos fecit ministros noui Testamẽti. El qual nos hizo no solamẽte ministros del nueuo Testamẽto, empero tãbien nos hizo juntamẽte idoneos: q̃ nos dio el ministerio, y la idoneydad y sufficiencia para merescerlo tener, y hazer el dꝰuer en el. Y llama a los Apostoles bueyes por su mansedumbre, y por la vtilidad en labrar las almas cõ la doctrina Euangelica: y torna a repetir el texto: Mare vnum, & boues duodecim sub mari: La tina del agua figuratiua era vna, y los bueyes doze que la tenian sobre si: porque vn mismo baptismo lleuauã todos los doze Apostoles a todas las quatro partes dl mundo. Y dize que tenian la pila del Bptismo sobre si, porque ellos tambien estauan sujectos al Baptismo, y fuerõ primero baptizados de Christo, como parece por S. Iuan: porque dize que estaua alli Iesu Christo con sus Discipulos, y que baptizaua: y pues

2. Corin, 3

Io. n. 3.

no se haze mencion de otros, entiendese que los baptizaua a ellos: mas despues que los baptizo y ordeno como ya tenia legitimos ministros, no baptizaua Christo, sino sus Dicipulos, como lo declara el mismo S. Iuan en el capitulo siguiente. A este lexos, dibuxo, y modelo del sagrado baptismo, aludio el Redemptor, quando, dixo a sus doze Apostoles, Euntes in mũdum vniuersum, docete omnes gẽtes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti. Aqui cifra el Redemptor, o nos descubre lo que queria dezir aquella figura: Yd a todas las partes del mundo. Y enseñad el Euangelio sin diferencia a todas las gentes del mundo, baptizandolos en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Spiritu sancto. De manera que Adam engẽdro al hõbre por naturaleza peccador, gastado, y enuegecido inclinado a mal, y con questiones entre la carne, y el espiritu, corruptible, y mortal, hãbriẽto y sediento, fatigable y en las reueliones y pendencias que vimos. Porque como la razon alço la obediencia a Dios, assi tãbien las fuerças inferiores al espiritu, y el cuerpo al alma. Este pues es el patrimonio que heredamos de Adã, y es como vn mal Mayorazgo, al qual estan vinculados todos los males de Adã, como vimos, y los hã de heredar de por fuerça sus hijos: assi como alcõtrario todos los bienes de dios estã vinculados en Christo. Dize pues el Apostol, q̃ en el Baptismo nos desahijamos de Adam, y nos prohijamos en Dios, y nos hermanamos con Iesu Christo su hijo, y assi se renueua el hombre: y por esso le llama el Apostol al Baptismo,

Ioan. 4.

Matth. 28. Motth. 16.

tiſmo, Baño de regeneracion y renouacion. Eſta verdad de tãta honrra y prouecho nueſtro, nos anũcia el Euãgeliſta S. Iuan, hablãdo de Chriſto: Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri, his qui credunt in nomine eius, qui non ex sanguinibus. i. ſe minibus, neque ex volũtate carnis. i. fœminæ, neq, ex voluntate viri, ſed ex Deo nati ſunt. Que a todos aquellos que recibierõ a Chriſto, les dio el poder para ſer hechos Hijos de dios en el Baptiſmo: y declara mas las calidades de aquellos a quien ſe ha de hazer eſta merced tan grande y dize: a aquellos que cren en el con fe viua, y a aquellos que dexada la generacion carnal y natural de hombre y de muger, por la qual viene de Adam, ſon otra vez naſcidos de Dios en el Baptiſmo. Gran myſterio es eſte, hermanos mios, q̃ hemos oydo cin effable la merced q̃ Dios aqui nos offrece, no ſe como podella bien declarar, ſino es por vn exemplo. Dezidme, que daria vn hombre q̃ tuuieſſe padres afrentados, leproſos, viles y pobres, y q̃ d̃ neceſsidad huuieſſe de heredar dellos ſu affrenta y vileza, ſu lepra y ſu lazeria: que daria eſte por poder trocar el linage? que daria por poder trocar aquellos padres, por otros padres nobles y poderoſos, ricos y ſanos, felices y dichoſos noſotros hermanos mios a quien Dios haze eſta merced, que de hijos de Adã nos hagamos hijos de Dios: y que de forçoſos herederos de los males de Adam nos hagamos legitimos herederos de todos los bienes de Dios. Eſto miſmo tam biẽ nos pondera el miſmo Euãgeliſta en ſu Epiſtola; Ioan. 1.

Videte qualem charitatem dedit nobis Pater, vt filij
Ioan. 3. Dei nominemur & ſimus. Mirad que merced tan grande y tan amoroſa nos hizo el Padre eterno, que nos nombremos hijos de Dios, que es gran honrra y dignidad, y que lo ſeamos que es de grã prouecho y vtilidad: para que deſahijados de Adam, y renunciada ſu erencia, y prohijados de Dios, heredemos el mayorazgo y vinculo de todos los bienes de dios. Y dize que nos da Chriſto eſte poder, en lo qual alude al vſo humano, que como aca el Padre a ninguno puede adoptar por hijo, ſin conſentimiento del hijo natural y legitimo, porque reſultaria en daño de ſu patrimonio: aſsi aqui, porque Chriſto es vnico y natural hijo de dios, y por tanto todo el mayorazgo y todos los bienes del Padre ſon ſuyos, y el ſolo ſe hauia de enterar en todos los bienes de ſu padre, como lo affirma S. Pablo: Quẽ conſtituit hæredem vniuer
Heb. 1. ſorũ, per quẽ fecit & ſæcula. Que el hijo de Dios por quien el Padre hizo los ſiglos, en quanto Dios a el miſmo en quanto hombre cõſtituyo heredero vniuerſal de todas las coſas: empero el vnigenito Hijo de Dios, hecho hombre, ama tãto los hombres, q̃a todos los que creen en el cõ fe viua, preſta conſentimiento y da poder para ſer hijos de dios, y los admite conſigo por herederos de los bienes deſu padre: y
Rom. 8. aſsi regozijado el Apoſtol dize: Si autem filij & hæredes, hæredes quidem Dei, coheredes autem Chriſti. Si ſomos hijos de Dios por el Baptiſmo, luego herederos: y cierto lo ſomos herederos d̃ dios, y participantes en la herencia con Chriſto ſu hijo natural.

He

He aqui pues el hombre de gastado y enuegescido renouado, y trocado de hijo de Adam en hijo d Dios: y esta renouacion nos persuade el Apostol diziẽdo: Spoliãtes vos veterẽ hominẽ cũ actibus suis, & induentes nouum, eum qui renobatur in agnitionem, secundum imaginem illius qui creauit eum. Colo. 3. Que nos despoiemos dl vieio hõbre, quiere dezir, de quiẽ somos por Adã, y nos vistamos dl nueuo, digo de aquel que se va renouando en el conocimiẽto de Dios, que es la fe viua, conforme ala ymagẽ de quel que lo crio. Y llama a la renouacion por gracia, renouaciõ de la ymagẽ de Dios, en que el hõbre fue criado: porque fue criado en gracia de Dios, y a ymagẽ de Dios. Y dize que aquella traça del hombre, qual Dios lo crio, se ha de renouar aora. Y lo mismo parece sentir en otra parte, diziendo: De ponite vos secũdum pristinam conuersationem veterẽ hominẽ qui corrumpitur secũdum desideria erroris, renouamini autem spiritu mentis vestrę, & indeuit nouum hominẽ. Ephe 4. Deponed el vieio hombre segun su natural y antigua conuersaciõ, el qual se va corrõpiendo con desseos engañosos: empero renouaos en vuestro espiritu interiormente, y vestios exteriormente de hõbre nueuo. Y declara qual sea este hombre nueuo, y dize: Qui secundum Deum creatus est in iustitia & sanctitate veritatis. Que es aquel que segũ Dios, no segũ naturaleza, fue criado al principio en iusticia original y en sanctidad verdadera, que es la gracia. De donde parece, como es de fe, que el primer hombre fue criado en iusticia original, y en gracia de

Dios: como deſpues lo determino el Sacro Concilio Tridentino, de manera que aq̃l hombre nueuo q̃ Dios crio en el eſtado de la innocencia, y por el peccado ſe gaſto y enuegeſcio, eſſe ſe renueua agora por Chriſto: aſsi que agora ſe va renouando en el alma, ſegun dixo el Apoſtol: empero en la Reſurrectiõ ſe renouara, y aun ſe majorara quanto al cuerpo: porque como dize el Redemptor: Ego veni vt vitam habeant, & abundãtius habeant. Yo vine para que los hombres cobren la vida que perdieron en el Paraysso por el peccado: y aun la tengan mejorada quanto al alma y cuerpo.

Sess. 5

Ioan. 10.

Tambien affirma eſta verdad el Apoſtol en otra parte, diziendo: Noſtra autem conuerſatio in cælis eſt, vnde & expectamus dominum noſtrum Ieſum Chriſtũ, qui reformabit corpus humilitatis noſtræ, cõfiguratũ corpori claritatis ſuæ. Nueſtra cõuerſacion y nueſtro tracto en el cielo es, y de alli nos viene todo el bien, porque eſta alli nueſtra cabeça, y alli hã de tener el animo los miembros, y de alli tambien (q̃ aquel, vnde, dize lugar) de donde tambien eſperamos que ha de venir el Saluador ſeñor nueſtro Ieſu Chriſto: el qual a eſte nueſtro cuerpo abatido por el peccado vil y abjecto, porque es ſubjecto a las paſsiones y miſerias de la naturaleza corruptible, lo reformara, lo tornara al molde en que lo crio, y a quella forma primera que le hauia dado antes que peccaſſe y mejor porque lo hara de la figura y forma y talle de ſu miſmo cuerpo glorioſo. Y a eſto combida y llama Chriſto Redemptor nueſtro a todos los hijos d̃

Eph. 3.

Adam

Adam, para reparar ſus males, porque el ſolo baſta: y dize: Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati eſtis, & ego reficiam vos. Venid a mi, como aquiẽ ſolo puede ſoldar vueſtras quiebras: y todos los que trabajays debaxo del yugo de Adã, que todos ſoys, y andays cargados d las penas del peccado, ſin poder os deſcargar: venid pues a mi, y hazeos comigo por fe y por amor, q̃ yo os rehare, yo os tornare a hazer, q̃ere dezir, como os hize primero, q̃ ni hayays hambre, ni ſed, ni frio, ni calor, ni hayays meneſter ropas de inuierno ni de verano, ni ſintays canſancio poque no trabaiareys, ni os vays corrompiendo, ni muriendo: finalmente yo os reparare de todos los daños y menoſcabos que os buſcaſtes con el peccado. Y en eſto ſe mueſtra Ieſu Chriſto ſeñor nueſtro ſer verdadero Dios, y el miſmo q̃ nos crio, pues dize yo os rehare: como dixo tambien S. Pablo que nos reformara, q̃ es dezir, q̃ el miſmo q̃ nos crio, eſſe miſmo nos quiere reparar: y el miſmo q̃ nos hizo, nos quiere aora rehazer: y el miſmo que al principio formo al hombre, lo ha de tornar a reformar: y q̃ como pudo hazer al hombre qual lo hizo entõces, aſsi deſpues de hauerſe el hombre hecho lo que es, lo tornara a hazer como de primero, y aun meiorado. Veés pues aqui alma mia, quien es el que te ha de renouar.

QVINTA CONſideracion.



Onsidera tambien alma mia, la comparacion que dize que te renouara como al Aguila. Pone comparacion en el aguila, no porque no sea sin cõparaciõ alguna mas perfecta y perpetua la renouacion del Christiano, si no porque dizen: Aquila est omnium viuacissima: que no hay criatura viuiente de mas vida que el aguila, la qual renouandose tiene vida longuissima. Esto es cierto de la Scriptura, que el aguila se renueua y se remoça, empero en la manera hay diuersos pareceres: yo sigo aqui el del glorioso Padre S. Augustin, q̃ el aguila de vieja se le encorua y tuerce el pico poco a poco hasta no poder picar y comer: y entonces d̃ s plumada, caydas las alas, y enuejecida, se va a vna piedra, y gasta alli lo que le estorua del pico, y lo aguza, hasta ponerlo en su punto para poder bien comer: y entonces comiendo se torna a remoçar, y viene a tener pluma y alas nueuas, y nueuas fuerças. Dize pues el sancto propheta, que assi como Dios es poderoso para hazer del aguila vieja nueua, y boluerla a su mocedad y perfection, sera poderoso, y lo promete, de desnudar al hombre de su vejez, y renouarle de manera que nunca mas enuejezca.

S. Aug.

Aduierte alma mia, q̃ como Dios desde su eternidad conocio nuestra cayda, assi desde entõces le proueyo de remedio. Y por el discurso del tienpo fue debuxando y haziendo vnos rasguños, o debuxos de aquellas mercedes que despues nos hauia de hazer en su tiẽpo: para yr por aqui dispuniendo el entendimiẽto humano a los mysterios d̃ la fe: y esto no solo

en el

en el tiempo de la ley vieia, por que essa toda fue, como veremos a delante, vna sombra del Euangelio: empero aun antes en el tiẽpo de la ley de naturaleza. Porque es tu Dios alma mia tan amigo de tu bien, q̃ para consolar tu fe en su tiempo, y para mostrar ser dignos de creer los mysterios della, quiso hazer vnos traços, o modelos en las cosas naturales, como señor vniuersal de todo, y que todas las cosas ordno para sus escogidos, para q̃ por alli podamos rastrear las mercedes sobrenaturales, y las veamos ser razonables de creer, pues aun en naturaleza hay algunas vislumbres dellas. Destos traços de naturaleza pornemos aqui por exemplo algunos que cifrẽ los mysterios de nuestra Redempcion, para que el sieruo de Dios por estos, aduirtiendo en todas las cosas naturales, saque otros

En el puesto natural que Dios dio al hombre, nos quiso significar, y traço el fin para q̃ nos crio, que es para gozarle en el cielo, y que alla ha de ser nuestro trato y conuersacion con S. Pablo: porque como el glorioso padre S. Augustin dize hablãdo cõ Dios: Fecisti nos Domine ad te, & inquietũ est cor nostrũ donec perueniat ad te. Criaste nos Señor para conocerte, amarte, y gozarte: y echamos lo de ver en esto porque nuestro coraçon nũca iamas se reposa ni contenta, hasta que topa contigo. Deste traço natural se aprouecho el Ecclesiastes, y nos quiso aduertir diziẽdo: Inueni quod fecerit Deus hominem rectũ. Halle la causa porque hizo Dios al hõbre, no del talle de los otros animales, a los quales crio inclinados

Augus.

Eccl 7.

hazia

hazia la tierra, por que allí van sus apetitos, y la tierra es su fin y su paradero: empero al hombre, dize, hizolo rectum, que es erectum, derecho y leuantado hazia el Cielo, como aun lo notaron algunos Philosophos, para significarle q̃ a solo Dios ha de buscar, y que el es el centro de su descanso, y su fin. Y este pueblo exterior en que Dios crio al hombre, dezia tambien el estado interior en que Dios lo crio, como vimos en la cõsideracio passada. Conforme a lo dicho es lo de Platon, Homo est arbor euersa: que el hõbre es arbol al reues buelto de arriba a baxo: porque los otros arboles tienẽ la cepa y rayzes en tierra hazia baxo, y el tronço y los ramos hazia el cielo, porq̃ de la tierra se mantienen, y allí estan fundados, y de allí les viene el verdor, hermosura y flores es y fructos q̃ lleuan: empero el hombre dize que es arbol al reues: porque el tronco y ramos q̃ son el cuepo y braços y piernas tiene hazia la tierra, y la cepa y rayzes, que son cabeça y cabellos, los tiene hazia el cielo, para darle a entender al mismo hombre, q̃ en el ser moral y virtuoso se mantiene del cielo, como el arbol de la tierra, y que en el cielo tiene, o deue tener su fundamento y rayzes, porque de allí le viene todo el bien, y lluſtre virtuoso y Christiano.

Tambien en el enxerto natural nos quiso Dios dar vna vislumbre de hazerse Dios hõbre, sin dexar de ser Dios, para lleuar al hombre a Dios, que es el fin para q̃ le crio, como aora vimos. Porq̃ assi como si vna pua, o escudete de limon se enxiere en vn naranjo, vn arbol es, y tiene dos naturalezas, como vimos

en

en la primera consideracion del Miercoles, naturaleza de naranjo que ya de antes se tenia, y de nueuo naturaleza de limon: assi al Verbo diuino y hijo suyo lo enxirio el Padre eterno, y el ramo que le vnio fue de naturaleza humana, no dexando su naturaleza diuina, y es vn solo el supuesto, o arbol diuino, y tiene dos naturalezas, Diuina y humana: y tambi n como el naranjo, aũ q̃ es vn arbol, lleua fructos differentes, porque por la parte que es naranjo se le parece, porque lleua naranias, y por la parte que es limon tambien se le parece, porque lleua limones: assi aunq̃ es vna la persona de Christo, por ser Dios haze obras diuinas, y por ser hombre, humanas, Ya obraua como Dios, mandando a naturaleza, al ciego que viesse, y al muerto que resuscitasse, y al viento que cessasse: y ya tambien padecia y obraua como hombre, hauiendo hãbre, y comiendo, y beuiendo, &c. Deste traço natural se aprouecha Sanctiago, y quiere por aqui consolar nuestra fe, diziendo: Susscipite insitum verbum, quod potest saluare animas vestras. Recebid dl cielo en vuestros coraçones por fe y por amor el Verbo Diuino enxerido, el qual es poderoso para saluaros: y llamale Verbo engerido, o enxerto, por la naturaleza humana q̃ en el se enxirio: y dize q̃ pues se hizo semeiante a ellos, lo crean y amẽ de coraçon. Como ya diximos, estas cosas naturales son como vnos rasguños y borrones, q̃ no ense ñan del todo la perfection de los mysterios de la fe, mas son algunas vislumbres dellos, y tienen alguna semeiança y vezindad cõ los articulos de la fe q̃ con Iacob. 1.

fes-

fessamos.

Tambien en el grano sembrado, cuya muerte es necessaria para la vida de muchos granos, traço Dios como era necessaria la muerte de Christo para la vida de todos. Y assi nos lo quiso aduertir el mismo Señor diziendo: Nisi granum frumenti cadẽs in terra mortuum fuerit, ipsum solum manet: si autẽ mortuum fuerit, multum fructum affert. Es tacita comparaciõ de lo natural a lo diuino, q̃ assi como si el grano de trigo sembrado no muriesse, solo el viuiria, y se quedaria entero: empero si muere cõ su muerte da vida a muchos granos, porque de vn grano sembrado y muerto se hazen muchas espigas, y tienen vida muchos granos: assi si el Hijo d̃ dios despues de sembrado en nr̃a naturaleza, no muriera, el solo viuiera y gozara de Dios: empero muriendo por todos, cõ su muerte nos dio a todos la vida, quãto fue en si.

Ioan. 12

Tambien el Pelicano, que con su sangre abiua a sus hijos, no es vna vislumbre de nuestro rebiuir por la sangre de Christo: traço marauilloso en naturaleza, que esta aue viniendo al nido de sus hijos, y hallãdolos como muertos porque la culebra les chupo la sangre, y los dexo por muertos, se afflige de vellos assi, y cõ su proprio pico se hyere el pecho, hasta derramar sangre sobre ellos, y assi rebiuen. Loqual tãbien affirma S. Hieronymo. Por esso aun antes de encarnado el Hijo de Dios, se cõparo al Pelicano, diziendo: Similis factus sum P licano solitudinis, y es de fe que este Psalmo se entiende de Christo, porque d̃l lo alega el Apostol sant Pablo a los Hebreos.

Hieron. ad Præsidium. Psal. 101. Heb. 1.

De

De manera q̃ como el Pelicano da a ſus hijos ſu ſangre, como quien les da el pecho para mantenerlos y darles vida, aſsi el ſeñor derrama ſu ſangre ſobre nosotros quãdo ſe nos applica en los Sacramẽtos, para q̃ por ella nos ſuſtentemos en el ſer Chriſtiano, y viuamos para ſiempre. Aq̃l hecho natural nos enſeña eſtotro myſterio ſobrenatural.

Tambien el leonzico que nace muerto, y a los bramidos de la leona que lo pario al tercero dia reuiue y reſuſcita, como lo affirmãlos naturales no es traço eſte en naturaleza que Dios nos dio para diſponernos a creer que ſu Hijo muerto en la cueua del Sepulchro, a los clamores y oraciõnes de ſu ſanctiſsima madre, al tercero dia reſuſcito: conſuelo grãde de la fe. Y aſsi el Spiritu ſancto en la Diuina Scriptura nos trae y auctoriza eſtos traços, o debuxos en naturaleza, para nos certificar q̃ Dios los ordeno aſsi, para nos inſtruyr en la fe. Y aſsi la Scriptura ſancta nos embia a naturaleza para aprouecharnos de ella, y conſolarnos y deffender los myſterios de la fe: y como lo hemos viſto en los myſterios paſſados, aſsi ſe lee deſte en el Geneſis, donde el Patriarcha Iacob eſtãdo para morir, con eſpiritu de Dios prophetizo lo que hauia de ſer de ſus hijos: y de Iuda dixo. Catulus leonis Iuda, ad prædam fili mi aſcendiſti, requieſcens accubuiſti vt leo, & quaſi leæna, quis ſuſcitabit eum? no ſe lee que jamas eſto acõteciеſſe a Iuda, por tanto los doctores ſanctos affirman que es Prophecia de Chriſto, q̃ deſcendio del tribu de Iuda, por Dauid, y por la virgẽ ſacratiſsima, como lo declinda el Gen. 49.

Euan-

Math.1. Euangelista S. Mattheo. Y aun me parece ser de
se assi, porque en el Apocalypsis aludiendo S. Iuan a
esto del Genesis, dize de Christo, Vicit leo de tribu
Iuda, radix Dauid. Parece que el Euãgelista nos qui
so señalar como con el dedo, que era aquella Prophe
cia de Christo. Llamale pues el Patriarcha Iacob Ca
chorrillo de leon, significando su nacimiento y ni-
ñez. Y a Dios por su grã poder la Scriptura le llama
leon, y assi llama a Christo cachorrillo del leõ: porq̃
por la virtud y gran poder del Altissimo, como el
Angel dixo a la Virgen, fue Christo concebido y na
Lucæ.1. cido sin riesgo de la Virginidad: a la virgen llama leo
na inuẽcible, porq̃ como Dios lo pronostico al prin
cipio, cõ sola ella entre los nascidos y puros hõbres
no pudo la serpiẽte antigua. Y tambien la llama leo-
Gen.3. na, porque como refierẽ los naturales, la leona no pa
re mas de vna vez. Y assi lo affirma S. Epiphanio, q̃
por esto la Virgen se dize aqui leona, y su hijo Ca-
chorrillo del leon: porque la Virgẽ no conocio segũ
do parto: y porque Christo fue el primogenito y v-
nigenito suyo mediãte dios. Que mayor consuelo d̃
tu fe, alma mia? Cõ el Hijo pues del leõ, y de la leona,
hijo de Dios, hijo de la Virgen, con este habla Iacob
en espiritu Prophetico, y dizele viẽdo en espiritu lo
por venir: y por la certeza de que seria, habla dello
como de cosa passada. Dize pues: A la presa hijo
mio subiste: mirad en q̃ estaciones lo vio su espiritu,
veelo subir del suelo a la cruz, descendir de la cruz al
sepulchro, y del sepulcro leuantarse al tercero dia
resuscitado, glorioso y triumphante. Subiste a la

cruz,

ala cruz, dize, adespojar al demonio del principado tyrannico que tenia en el mundo: assi lo cuenta el Euangelista: Nunc princeps huius mundi, &c. De la Cruz lo vio descendir al sepulchro, y por esso dize luego: Descansando de la Passiõ y cruz te acostaste en el sepulchro, como leon, antes quãdo le vio ñino le llamo Cachorrillo de leon, aora que le vio hõbre, quãdo murio y fue sepultado, le llama leõ, y dize, te acostaste en el sepulchro, como leõ, quiere dezir, seguro de que no podria ser alli detenido de otro que pudiesse mas que el, y a esto allude marauillosamẽte en el Psalmo, Caro mea requiescet in spe. Mi cuerpo descansara en el sepulcro, con firmissima esperança de resuscitar al tercero dia. Passa Iacob del Sepulchro a la Resurrection, y dize: Y quien lo despertara del sueño de la muerte al tercero dia, como la leona despierta al cachorrillo que pario? Es periphrasis de la Virgen sacratissima: y a ella significa aqui Iacob: porq̃ ella pario a Christo como muerto, porq̃ lo pario mortal, y al tercero dia despues de muerto, como la leona lo resuscito, que bien cumpliera Dios su palabra, si a la tarde del tercero dia resuscitara a Christo: mas los bramidos y oraciones desta sanctissima leona merecieron, que luego el Domingo, que fue el tercero dia, muy de mañana resuscitasse, y la cõsolasse con su vista: y assi no carece de mysterio, que como casi siẽpre las sanctas mugeres, como cuentan los Euãgelistas, se acõpañauan cõ la virgen, quando el Domingo muy de mañana fueron a vngir el cuerpo de Christo, entonces fuerõ sin ella: porque? sino

Iohan. 12.

Psal. 15.

porque la Virgen ſabia que aquel ſancto cuerpo no hauia de ver corrupcion, y por tanto no tenia neceſſidad de vncion: ſabia tambien de cierto que al tercero dia, como lo hauia prometido, hauia de reſucitar, por eſſo no quiſo yr con ellas, porque quando ellas lo buſcauan muerto en el monumento, ya ella lo via y gozaua viuo, y glorioſo, y triumphante.

Aſsi el Spiritu ſancto por nueſtro Propheta con eſte traço natural del renueuo del Aguila quiere cõſolar nueſtra fe del renueuo del hombre por la reſurrection: y que es coſa razonable de creer, pues en naturaleza hay alguna vislumbre dello. Y aſsi dixo S. Pablo conueneiendo a los Iudios: Quid incredibile iudicat apud vos, ſi Deus mortuos ſuſcitat? Queria perſuadirles la reſurrection de Chriſto nueſtro redemptor, la qual ellos no querian creer: y por eſſo los conuence por aqui: Que es poſsible que ſe tiene entre voſotros por increyble reſucitar Dios los muertos? no es de creer, porq̃ es coſa muy razonable,

Actuũ.

Tambien nueſtro Redemptor quiere conſolar nueſtra fe por la Reſurrection de los arboles, como aqui el Propheta por la del Aguila, certificandoles q̃ las ſeñales del Iuyzio, ſerian ſeñas ciertas de q̃ eſtaba cerca ſu Redempcion, vſa deſta metaphora: Videte ficulneas & omnes arbores cum producunt iam ex ſe fructum, ſcitis quia prope eſt æſtas: ita vos cum videritis hæc fieri, ſcitote quoniam prope eſt regnũ Dei. Mirad las higueras, y todos los arboles que deſpiden la hoja, quales eſtan en el inuierno, q̃ muertos y q̃ feos? empero a la primauera veys como bueluen y reſu-

Luc. 21.

y resucitan? Quien nunca tal huuiera visto cada año, y los viera brotar de nueuo, echar hoias, flores, y fruta, y ponerse tan viuos, tan lindos y hermosos, dixera que de nueuo hauian resuscitado. Dandoles pues prendas ciertas, y consuelo de la Redempcion de su cuerpo, dize: Assi como quando los arboles comiençan a echar, soys ciertos q̃ esta cerca el gozar de sus fructos, assi vosotros, quando vieredes estas señales del Iuyzio, sed ciertos que esta cerca el Reyno de Dios, y la Redẽpciõ de vuestro cuerpo. Y assi no carece de mysterio, que Christo nuestro sapiẽtissimo Maestro ordeno que el tiempo de su Resurrection fuesse a tiẽpo que la misma naturaleza nos persuade la Resurrectiõ: porque entõces los arboles resuscitan, echan, y florecẽ, y rebiuen de muertos que parecian estar antes: y por esso la llamamos Pasqua florida. Danos pues a entender, q̃ como dios es poderoso para hazer q̃ los arboles estẽ muertos, sin señal de vida, tanto tiẽpo del inuierno, y despues los resuscita a la primauera: assi sera poderoso para resuscitar nuestros cuerpos despues de muertos.

Tambien S. Pablo nos haze razonable de creer este mysterio por la metaphora de lo que se siembra, y dize: Insipiẽs tu, quod seminas non viuificatur, nisi prius moriatur. Dezia el infiel, que pues el hombre vna vez moria, como hauia de tornar a viuir? El glorioso Apostol prueuase lo razonable: Dime tu insipiẽte, como nota S. Cyrillo, le reprehẽde de necio, porque tiene por imposible lo que la misma natura leza muestra ser razonable: dime necio, si que claro 1. Cor. 15. Cyrillo.

eſta que lo que ſiẽbra no reuiue, ſi primero no muere: luego no es impoſsible el morir para el viuir: antes neceſſario, que no reuiuira el grano q̃ ſiembras, ſi primero no muere, pues aſsi es neceſſario al hõbre de ley comun para tornar a viuir primero morir, y q̃ preceda la muerte a la reſurrection, y torna contra el infiel, y dize. Et quod ſeminas, non corpus quod futurum eſt ſeminas, ſed nudum granum: Deus autẽ dat illi corpus ſicut vult. Que es lo q̃ ſiembras? cierto no ſiembras el cuerpo que nacera, ſino el grano deſnudo, y Dios deſpues le viſte del cuerpo, como el quiere: a vn grano da vn cuerpo, y a otro otro: y aſsi infiere el Apoſtol que nueſtro cuerpo ſe ſiembra corruptible, y torna a nacer glorioſo: ſe ſiembra flaco, y renace y ſe leuanta poderoſo: y ſe ſiembra cuerpo, animal y peſado, y renace cuerpo eſpiritual y ligero, con condiciones de eſpiritu, y finalmente renaſce otro del que ſe ſembro. Parece que ſe deleyta el Apoſtol en la metaphora, porque es vna figura y vn traço de Dios que conſuela la fe de nueſtra reſurrectiõ. De manera que ſegun eſta doctrina del Apoſtol, el morir y enterrar al Chriſtiano es ſembrarle y cubrirle debaxo de la tierra, como al grano, para que torne a nacer a ſu tiempo muy mejorado, y da a entender el glorioſo Apoſtol en aquellas quatro imperfectiones de nueſtro cuerpo mortal reparadas con las quatro perfectiones dichas, las quatro dotes del cuerpo glorioſo.

A eſte talle tambien el miſmo Apoſtol S. Pablo vſa de la metaphora de la veſtidura en el miſmo lugar allegado,

alegado, dõde dize: Oportet enim corruptibile hoc induere corruptionem, & mortale hoc induere immortalitatem. Que es neceſſario que eſte nueſtro cuerpo corruptible en el dia de la Reſurrection ſe viſta de incorrupcion: para que como agora ſe va poco a poco corrompiendo, entonces nunca ſe vaya corrõpiendo, porque ſe veſtira de incorrupciõ: y eſte nueſtro cuerpo mortal q̃ aora quando no ſe cata ſe muere, entõces ſe ha de veſtir de immortalidad para nũca jamas morir: quiere nos dezir el Apoſtol, q̃ eſte cuerpo es como veſtidura dl alma: y toma metapho ra del q̃ ſe deſnuda vna camiſa ſuzia, q̃ no la echa al mula dar, ſino pone la en lugar donde eſte guardada haſta que ſe laue y limpie, para que deſpues limpia ſe la torne a veſtir: aſsi el alma deſnuda ſe dl cuerpo corruptible, y eſta guardado en la ſepultura, o doquiera que eſte, eſta guardado en la prouidẽcia de Dios haſta el dia de la reſurrection: quando dize el Apoſtol que el alma ſe lo tornara a veſtir incorruptible: y dize que como es neceſſario que ſe deſnude deſte cuerpo mortal, aſsi tambien es neceſſario que ſe lo torne a veſtir immortal.

Tambien la ſancta Scriptura perſuade la Reſurrection, y conſuela nueſtra fee, por la metaphora del ſueño. Es coſa muy repetida aſsi en el viejo, como en el nueuo teſtamento, llamar al morir dormir, y a los muertos durmientes: y aſsi ſe repite en la Scriptura del Teſtamento viejo: Dormiuit cum patribus ſuis: Durmio con ſus antepaſſados: por dezir, murio como ſus antepaſſados, y nueſtro redẽptor dize

a ſus Diſcipulos de Lazaro: Lazarus amicus noſter dormit, & vado vt a ſomno excitem eum. Nueſtro
Ioan. i. amigo Lazaro duerme, y voylo a deſpertar del ſueño. Dixeronle los Apoſtoles, entonces boçales en eſte lenguaje: Si dormit, ſaluus erit: Si el duerme, ſanara: porque el ſueño es ſeñal de ſalud. Entonces dize el Euangelio, que les dixo el Señor manifieſtamente: Lazaro es muerto, y huelgome de no hauer eſtado yo alli, porque no podia dexar de condeſcender con el, y con ſus hermanas, y ſanarle: y por eſſo me huelgo de eſtar auſente, por amor de voſotros, porque viendo le por mi reſuſcitado, de podrido y hediondo y muerto de quatro dias que eſtaua, creays perfectamente como yo ſoy el que hize al hõbre, pues de deshecho, aſsi lo torno a hazer. Aſsi q̃ alli a la muerte declara el redemptor del mundo q̃ es ſueño, y aſsi dixo vno, Stulte, quid ſomnus, niſi gelidæ mortis imago? q̃ es el ſueño vna ymagen de muerte, y el dormido vna figura de vn muerto: de manera q̃ el echarſe el Chriſtiano a morir, es como echarſe a dormir. Pues para perſuadirnos el Spiritu ſancto q̃ los muertos hã de reſuſcitar, llama al morir dormir. Porque aſsi como el que ſe echa a dormir es para deſpues deſpertar reparado y deſcanſado, aſsi el cuerpo reſuſcitara reparado y meſorado.

Tambien el Apoſtol S. Pedro conſuela nueſtra
2. Petr. i. fe por la metaphora del tabernaculo, diziendo: Iuſtum autem arbitror, quamdiu ſum in hoc tabernaculo, ſuſcitare vos in commonitionem, certus quod velox eſt depoſitio tabernaculi mei, ſecundũ quod

& Dominus noſter Ieſus Chriſtus ſignificauit mihi Tengome por obligado en tãto q̃ viuo en eſte tabernaculo, a deſpertaros de algun ſueño de deſcuydo, con amoneſtaciones al ſeruicio del Señor, porq̃ ſoy cierto que preſto hare depoſito deſte mi tabernaculo en que moro, ſegun que nueſtro ſeñor Ieſu Chro me lo ha ſignificado, donde el apoſtol llama al cuerpo tabernaculo del alma, y tabernaculo propriamẽte es como tienda de campo, q̃ eſtã en ella, y deſpues ſe deſcompone, y van marchando, y deſpues ſe torna a armar, y cõponer, pa tornar a morar en ella. Danos pues a entender el Apoſtol, como el alma agora viue como de preſtado eneſte cuerpo, y que deſpues ſe ha de deſcomponer y morir: empero en el dia del Iuyzio ſe ha de tornar a armar y componer, para viuir enel para ſiempre. Y aun de camino vſa el Apoſtol de otra metaphora, y llama al morir depoſitar el cuerpo: y q̃ quando muere el hombre, no dexa el cuerpo del todo, ſino que queda depoſitado en poder de Dios, para que deſpues torne ſu dueño, q̃ es el alma, por el. Biẽ has viſto pues alma mia, como la ſancta Scriptura conſuela tu fe de tu reſurrection: y como tu morir es depoſitar tu cuerpo para boluer por el, y ſalir del tabernaculo para tornar a el, y dormir para tornar a deſpertar: y como el tiẽpo deſpues de tu muerte haſta tu Reſurrection es como inuierno, que al verano y primauera has de tornar a riuiuir como el arbol: y como el morir es deſnudar te la camiſa ſuzia, para q̃ enla Reſurrection tornes a veſtir limpia la camiſa de tu cuerpo: y como aora morirte, es

ſembrarte para q̃ tornes a nacer el dia poſtrero dl mũ
do, quãdo te tornes a veſtir el cuerpo incorruptible
el qual te deſnudaſte corruptible: y tornaras a ve-
ſtir tu cuerpo immortal, el qual te dſnudaſte mortal.

Y quando eſto fuere aſsi, ſe cumplira lo que pro-
oſee.13. phetizo Oſeas: De manu mortis liberabo eos: de
morte redimam eos: ero mors tua o mors, morſus
tuus ero inferne. Yo librare a los mios dl poder de la
muerte: yo redimire ſu vida de la muerte: y yo, dize
1.Cor.15. dios, ſere tu muerte o muerte, y te comere a bocados
Y aſsi dize el Apoſtol S. Pablo alegando eſte lugar.
Tunc fiet ſermo qui ſcriptus eſt, Abſorpta eſt mors
in victoria. Que entõces ſe cũplira eſta prophecia, y
dize que en la cruz de Chriſto quedo ſorbida y beui
da la muerte, que primero ſe daua para matar y alcã-
çar victoria del que la beuia. Toma metaphora del
veneno que ſe da para matar al que le beue, y para ha-
zer victoria del. De manera que el demonio diole
a beuer a Chriſto la muerte q̃ no deuia: y aſsi el vene
no no mato a Chriſto, ſino Chriſto mato al veneno:
quiere dezir, que la muerte no mato a Chriſto, que
no pudiera cõel, ſino q̃ Chriſto mato a la muerte. Aſ
ſi que Chriſto Redẽptor nueſtro beuioſe y ſorbio-
ſe la muerte de voluntad para matarla: y matola pa-
ra que no haga victoria, ni mate a nadie q̃ creyere en
el: de manera que no ſorbio la muerte a Chriſto, ſi-
no Chriſto ſe ſorbio a la muerte, y q̃doſe la muerte
muerta pẽſando matarle a el: y aſsi luego el Apoſtol
vſando de la miſma Proſopopeia que Dios vſo por
el Propheta, que es hablar de la muerte, como ſi fueſ

ſe

ſe coſa viua. Burla pues de la muerte, y como a vencida y ya proſtrada en tierra le dize: Vbi eſt mors victoria tua? vbi eſt mors ſtimulus tuus? Muerte que es de la victoria que hazias de todos? dõde eſta? donde eſta tu aguijon cõ que picauas y matauas a todos? Llama aguijon al peccado, porque por el reynaua la muerte en el mundo, como lo dize el miſmo Apoſtol: y toma metaphora elegante de la abeja q̃ pica, q̃ penſando matar ſe mata, hinca el aguijon en quien pica, y tras el echa las tripillas, y ſe muere. Quiere pues dezir, que porq̃ la muerte quiſo hincar el aguijon en Chriſto, queriendo matar como ſi fuera peca dor, a quien no deuia la muerte: por tanto reſuſcitãdo Chriſto al tercero dia cõ victoria de la muerte, juſtamente la muerte quedo muerta: lo qual fue ſumma ſabiduria de dios con muerte matar, y cõ muerte dar vida: cõ ſu muerte matar la muerte, y cõ ſu muerte darnos a todos la vida. Bien pues has viſto alma mia, las prẽdas que tu Reſuſcitador te ha dado, para q̃ te conſueles y eſperes la Reſurrection y renouaciõ de tu cuerpo.

SEXTA CONſideracion.

COnſidera tambien alma mia, que dize q̃ renouara tu juuentud, no dize que hade renouar nueſtra infancia, o nueſtra ſenetud, las quales, como extremos, dizen imperfection, ſino la juuentud, quiere dezir, lo bue-

no, y lo fuerte, y lo perfecto que hauia en ti, esso es lo que renouara, y hara mas perfecto y mas cumplido: y dize esto, porq̃ los verdaderos Christianos hã de resuscitar sin alguna imperfection corporal. Lo mismo promete el Propheta Esaias diziendo: Qui sperant in Domino mutabunt fortitudinem, assument pennas vt aquilæ, current & non laborabunt, ambulabunt & non deficient. Esai. 40. Que los que se fiã de la palabra de Dios, que tiene dada de renouar al honbre en la Resurrectiõ, que tengan por cierto que entonces mudaran la fortaleza, tomaran alas como el aguila, correran sin cansarse, andaran sin parar, y no desfallecera. Hieron. Como nota aqui S. Hieronymo, el sancto Propheta haze trãsito de los bienes que Dios haze aqui a los suyos, a los bienes q̃ les hara el dia postrero del mundo: de manera que mudar la fortaleza es desnudarse de las vegezes, y flaq̃zas humanas y terrenas, y en lugar de aquellas vestirse de nueuas propriedades celestiales y espirituales: que se trocara la fortaleza humana natural en fuerça sobrenatural: y para consolar nuestra fe se aprouecha del mismo de buxo natural del Aguila, de que tambien nos aduierte nuestro Propheta Dauid, y al mismo fin: y que resuscitaran tan ligeros como el Aguila renouada en su buelo, y que andaran y correran sin sentir trabajo, ni cansancio. Esto mismo parece que el Señor nos quiso prometer en el Leuitico, quando mãdo a Moyses que ninguno en trasse en su Tẽplo por Sacerdote, o ministro suyo, q̃ fuesse coxo, o de notable nariz, o d̃ pieq̃brado, o mãco o corcobado, o lagaño Leuit. 22.

so,

ſo, o ſarnoſo, finalmẽte que tuuieſſe algun defecto natural, ſino q̃ en el todo y en ſus partes fueſſe muy cũplido, y muy acabado, como el Apoſtol S. Pablo nos repite, todas aquellas coſas mãdaua Dios como ſombras y vnos lexos de lo que auia de ſer deſpues, porque de tal manera aquel pueblo era figura d̃l pueblo Chriſtiano, dize el glorioſo padre S. Auguſtin, que ſino huuiera de auer pueblo Chriſtiano, nunca ouiera pueblo Iudayco, y ſino huuiera de auer Euangelio, nunca huuiera aquella ley eſcripta: y ſino ouiera de hauer Chriſto, nunca huuiera Moyſes. Dema nera que todas las leyes de entonces, y todos ſus Sacramentos ſi aſsi ſe puedẽ llamar, y toda aquella Republica, aunque eran leyes verdaderas, y Republica verdadera, y Sacerdocio y miniſtros, y Reyes verdaderos: erã empero como vnos repreſentantes, y perſonages, ſombra y figura de la verdad de nueſtros tiempos. Pues qual ſea agora el eſpiritu de aquella letra, la verdad de aquella figura, y el cuerpo de aq̃lla ſombra, parece que nos lo declara S. Iurn enel Apocalypſis, quando dize que en aquel Tẽplo celeſtial donde Dios ſe vee, y ſe ſirue a la deſcubierta, que los ſanctos lo ſeruiran de dia y de noche: y mas adelante dize: Quod erunt Sacerdotes Dei, & Chriſti eius & regnabunt cum illo. Que los iuſtos ſeran entõces Sacerdotes de Dios, y de ſu Chriſto Redẽptor nueſtro: y reynaran cõ el millones de años, quiere dezir eternalmente. Deſtos Sacerdotes y de aq̃l Tẽplo celeſtial dize la figura que no entraran en aquel Templo de Dios con algun defecto corporal, ni fealdad

Auguſt.

Apoc. 7. & 20.

alguna

alguna, ſino muy hermoſos y muy perfectos en al mas y cuerpos, q̃ no haya mas q̃ deſſear. Guardauaſe pues aq̃lla leyentõces para ſer miniſtros y Sacerdotes en aquel Templo material, mas era vn lexos dſte myſterio que dezimos: A tambien de la integridad de los Sacerdotes, y miniſtros del Euangelio. Y el miſmo ſant Iuã declara mas eſte myſterio, hablãdo de aquel eſtado de los Sãctos. Non eſurient neque ſitiẽt amplius, neque cadet ſuper illos ſol neque vllus æſtus: Que no haurã hambre ni ſed jamas, ni caera el ſol ſobre ellos, ni el enojoſo eſtio: porq̃ el cordero los rigira: y alude en eſto el Euangeliſta a la letra, y aun por meior dezir, interpreta a Eſaias, que propheti̇zo deſte eſtado de los Sanctos: Non eſurient neque ſitient, & non percutiet eos æſtus & ſol, quia miſerator eorum reget eos, & ad fontes aquarũ potabit eos: que ya no auran hãbre, ni ſed, ni los herira el ſol con ſu fuerça: quiere dezir que ſeran libres de las penalidades que aqui padecemos por el peccado porque el que huuo miſericordia dellos, al qual llama S. Iuã, y ſe declara que es el cordero que fue ſacrificado por los peccados del mundo, el los regira, dara paſto, y lleuara a beuer a las fuentes de las aguas, q̃ es el miſmo Dios, fuente de todos los bienes, como vimos en la ſegunda Conſideracion del Sabado, y les limpiara las lagrymas de ſus ojos: dize eſto, porque con el grande amor que nos tuuo, nos mereció la celeſtial y eterna alegria: y cõ ſus lagrymas nos limpio las nueſtras: y al fin torna a dezir el Euangeliſta S. Iuan mas copioſamente: Et abſterget Deus omnem

Eſaias. 49.

nem lacrymã ab oculis eorum: & mors vltra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit vltra, quæ prima abierunt, & dixit qui sedebat in throno. Ecce noua facio omnia. Toma metaphora de la madre que con tierno amor no suffriẽdo el lloro de su hijo, con su misma mano le limpia los ojos, y las lagrymas de su rostro, y con besos lo acalla y lo regala: assi para nos ponderar el affecto de Dios a los suyos, dize que limpiara las lagrymas de los ojos de llos: y q̃ya no haura mas muerte, ni lloro, ni clamores a Dios q̃ los socorra y libre, ni ya jamas haura dolor ni pena, las quales cosas dize, conuino que passassẽ primero, y aora se trocassen en cõtrario, renouando Dios a los suyos y cõcluye diziẽdo: Y dixo el q̃ estaua sentado en el throno, veys como he cũplido mi palabra, veys como os he renouado en todas las cosas? Apoc. 4.

Assi tambien lo affirma S. Pablo, diziendo: Si qua creata in Chro noua creatura est, & vetera transierunt, ecce facta sunt omnia noua. Si alguna criatura biue en Christo, si alguno (quiere dezir) biue por Iesu Christo, por su Baptismo, por su gracia y fe, nueua criatura es, y todo lo viejo ya passo: mirad que no solamẽte el hombre se ha renouado, empero todas las cosas son hechas nueuas, y todo lo viejo passo: vino el nueuo Testamẽto por el vieio: succedio la celestial Ierusalem por la terrena: la Yglesia christiana por la Sinagoga Mosayca, el Tẽplo espiritual por el corporal: por las tablas lapideas de la ley el coraçon de carne donde esta impressa: por la Circuncision que passo vino el Baptismo: por el mãna, 2. Cor. 15:

el

el cuerpo del Señor en el Sacramento del Altar: por el agua que mano de la piedra, la sangre de Christo: por la vara de Moyses, la Cruz de nuestra Redempcion: por la tierra de promission, el Reyno Celestial, por el Pōtifice de la vieja ley, el Sūmo Pontifice Christo: por el cordero sin macula q̄ cada dia se offrecia, el hijo de dios: y por el desnudo nōbre de hijos de adopcion, verdaderos hijos de Dios, y herederos suyos. Demanera q̄ se dize no solamēte nueua criatura en comparaciō del hombre viejo puro hijo de Adā, sino tambien quanto a todas las cosas demas. Y assi
Colo.2. dize S. Pablo escriuiendo a los Colossenses: Nemo ergo vos iudicet in cibo, aut in pc tu, aut in parte diei festi, aut neomeniæ, aut Sabbathorum, quę sunt vmbra futurorum, corpus autē Christi. Ninguno pues os condēne, porque comeys, o beueys lo vedado en la ley, o porq̄ no guardays las fiestas, o parte dellas: las quales cosas eran sombra delas cosas que estauā por venir, y el cuerpo de aq̄lla sombra es el cuerpo d̄ Christo, el y su yglesia: porque el cuerpo es la causa de la sombra, y la verdad la causa dela figura, y como todas aquellas cosas de la vieja ley, aun que en si erā verdaderas entonces, empero en respecto de los bienes por venir que significauan, eran sombra y figura: por esso guardando la metaphora de la sombra, llama al cumplimiēto de aquello que alli se prometia: y ala verdad, cuya figura era lo passado, cuerpo de Christo y es lenguaje del Apostol llamar alo figurado cuerpo: porque llama a la figura sombra, que quiere dezir, la verdad de aquella figura se cumplio

plio en Christo. Como dize tambien hablando de Christo en este mismo capitulo: In quo habitat omnis plenitudo Diuinitatis corporaliter: q̃ en Christo esta toda la plenitud de la Diuinidad corporalmẽte (quiere dezir) verdaderamẽte, no figuralmente, o por manera de algun enygma, si no real y verdaderamente: quiere dezir q̃ aunque es hombre, es verdadero Dios, entero y cumplido. Assi que dize que la verdad de la figura de la ley, y el cuerpo de aq̃lla sombra es Christo y su Yglesia. Y escriuiendo tãbien a los Hebreos, dize: Vmbram enim habẽs lex futurorũ bonorũ: Que la ley era sombra de los bienes futuros, no la misma y magen de los bienes por venir: dize que era figura la ley del nueuo Testamento: y porque la ymagen es mas perfecta que la sombra, y manifiesta mas claramente la verdad, por esso dize que la ley era sombra, y no la misma y magẽ de los bienes prometidos. Y lo mismo affirma el Apostol escriuiendo a los Corinthios: Hæc autem omnia in figura contingebãt illis: scripta sunt autem ad correctionẽ nostram in quos fines seculorum deuenerũt. Empero mirad que todas estas cosas que he dicho, les sucedian en figura de nosotros: y se escriuieron para q̃ nosotros nos corrijamos, en quien ha venido el fin de los siglos, y assi estamos mas cerca dl castigo. Da a entender que nosotros seremos mas castigados q̃ ellos, porque la ventaia q̃ haze la verdad a la figura, y las mercedes en el Testamẽto nueuo a las del Testamento vieio, assi tãbien a quien no respondiere como deue, le sucederan mas auẽtaiados castigos. Hebr. 10. 2. Corin. 10

De

De manera que no solo el hombre se renueua de vie
io y gastado que estaua: empero todas las cosas se re
nouaron, y succedierõ bienes nueuos por los antigu
os y figuratiuos. Boluiendo pues al puesto dõde par
timos, dize S. Iuã, y el Propheta Esayas, q̃ se cumpli-
ra lo q̃ aqui tãbien promete nr̃o Propheta: q̃ renoua
ra tu juuentud, y desnudara tu cuerpo de todas las
faltas y necessidades, y lo vestira de toda perfection
que no aura necessidad de comer, ni de beuer, porq̃
no haura hãbre, ni sed: ni de vestir, porque no haura
frio, y su vestidura sera de gloria: de la misma ropa
Psal. 10: de Dios les dara la librea: y assi dize Dauid: Benedic
anima mea Domino, Domine Deus meus magnifi-
catus es vehementer. Confessionem & decorem
induisti, amictus lumine sicut vestimento. Loa alma
mia al Señor. Y dexa a su alma y bueluese a Dios: Se-
ñor Dios mio mucho haueys engrãdecido vuestra
grandeza, resuscitando, vestistete de gloria, la qual
confessamos declarar tu Magestad, y de hermosura
sin alguna fealdad en tu sanctissimo cuerpo, cubier-
to de luz como de vestidura. Y desto dio prẽdas en
su transfiguracion, que su cuerpo, dize el Euange-
lista que resplandecio como el sol. Desta librea ve-
Math. 17. stira Dios a los suyos, como dize S. Mattheo: Tunc
iusti fulgebũt sicut sol, in regno Patris eorum. Que
antõces, habla del dia postrero del mun do, resplãde
ceran los justos como el sol en el Reyno de su Padre
celestial, porque otra ropa no sera menester. Y assi
no carece de mysterio, que Christo Redemptor nue
stro quãdo resuscito, no lleuo cõsigo los liẽços de q̃
le

le viſtieron para le ſepultar, ſino dexolos en el Sepulchro, para ſignificarnos q̃ nueſtro cuerpo reſuſcitado no haura meneſter veſtiduras, porque ſe veſtira de reſplandor de gloria. Ni tampoco carece de myſterio, que quãdo Dios arrebato a Helias para el cielo, ſe le cayo entierra el mãto de q̃ eſtaua veſtido, ſi no para que entendamos que como entonces los cuerpos eſtaran libres de las propriedades de cuerpo phiſyco: aſsi eſtaran libres de las impreſsiones naturales, y no haurã meneſter veſtiduras. Eſto cõfirma S. Cyrillo en ſu Catechiſmo, diziendo que para cõfuſion de los incredulos dio nueſtro Dios a algunos animales los cuerpos reſplandecientes, como vemos en ciertos guſanillos en verano, que llamamos en Latin Luceculas, que dõde eſtan denoche, nos lo deſcubre el reſplandor de ſu cuerpo. Para perſuadir Dios, dize eſte Sancto, por eſte trazo natural, que no ay que marauillar de que a los cuerpos humanos entonces haga Dios reſpladecientes. Bien dize pues nueſtro Propheta, que renouara, no lo impefecto nueſtro, q̃ antes eſſo ſe deſtruyra, ſino la juuẽtud, lo perfecto q̃ Dios nos dio y ſe enuegecio, eſſo renoua ra y meſorara: de tal manera que no haya en ti alguna falta, ſino toda perfection eſpiritual y corporal *Cyrillo.*

SEPTIMA CONſideracion.

COnſidera tãbiẽ alma mia q̃ dize: Renoua ra la juuẽtud tuya, dize tuya, porq̃ como cõſta, aqui habla el Propheta cõ el juſto, el qual por la buena cuẽta q̃ dio en el juy-

zio, sualma sera llena de biẽes, y su cuerpo renouado en la Resurrectiõ: y assi en tiẽde alma mia, q̃ aunq̃ todos buenos y malos resuscitarã, empero no todos serã renouados, sino solos los iustos, como lo dize tãbiẽ Christo nuestro Redemptor: Amen: amen dico vobis, quia venit hora in qua omnes qui in monumẽtis sunt, audiẽt vocẽ filij Deu & procedẽt qui bona fecerunt in Resurrectionem vitę, qui vero mala egerunt in Resurectionẽ iudicij. En verdad en verdad os affirmo, que verna hora en la qual todos los muertos que estan en las sepulturas, oyran la boz del hijo de Dios q̃ los llamara: y los que hizieron buenas obras saldran dellas para Resurrectiõ de vida, quiere dezir resuscitarã para viuir eternalmẽte, pero los que hizieron malas obras procederan a Resurrectian de iuyzio, quiere dezir resuscitaran para ser condẽnados a muerte eterna. De manera que a la Resurrection de los buenos llama Resurrection de vida, y o la de los malos, Resurrection de muerte, Porq̃ aun que viuiran para siempre los malos, empero a la tal vida la llama el Spiritu sancto muerte, y con razon, porq̃ vida, segun philosophia, es vn deleytoso y comodo exercicio de las potencias con sus obiectos, empero quando este exercicio es incomodo, triste y penal, cõ razon se llama muerte, porq̃ quãto es en si, pretẽde corromper el subiecto. Assi como Salomõ dize, Vita carniũ, sanitas cordis: que la salud y alegria del coraçon es vida del cuerpo: assi tambiẽ, Spiritus tristis exsicat ossa: que el spiritu triste seca y consume no solo las carnes, mas aun los huessos. Y aun

Ioan. 5.

Prouer. 14.

Prouer. 17.

mas

mas dize: Melior est mors, quam vita amara: que aun es meior la muerte, que la amarga vida. Pues siendo tan amarga la vida del infierno, y tan triste y penosa, que todo lo que veen y oyen, les es tormẽto, como no se llamara muerte? Y assi se ha de tener por milagrosa la veda del condemnado en el infierno: porq̃ todo lo que vee, oye y toca, y piensa, le atormẽta tan grandemente, y de tal manera, que de suyo lo cõsumiria, y finalmẽte lo mataria y moriria, si por la virtud diuina no fuesse impedido. Y assi se dize enel Apocalypsis q̃ querriã mas los cõdemnados la muerte, que aquella vida: Quærent homines mortem, & non inuenient: & desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis. Que entonces los malos andaran abuscar la muerte y no toparan con ella: y desearan morir, y la mueree huyra dellos: porq̃ aquella es la iusticia de Dios, que viuan muriendo para siẽpre: y assi la Scriptura sancta con razon llama a aquella vida muerte eterna, pues por esso llama el Redẽptor del mũdo a la Resurrectino del bueno Resurrectiõ de vida, y a la del malo Resurrection de muerte: y por aqui entenderemos lo que dixo aquel mal Propheta Balam: Moriatur anima mea morte iustorũ, & fiant nouissima mea horum similia. O si muriesse yo ẽ la muerte que mueren los iustos, y si fuessen mis postrimerias y mis cabos semejãtes a las suyas. Aora mirad, q̃ quiere el mal Proheta tener mala vida, y buena muerte: q̃ desatino tan grande, quiere vida de pecador, y muerte de iusto, y tambien vida de malo, y Resurrection de bueno: q̃ estas son las postrimrias de

Apoc. 9.

Nu. 33.

los justos que codicia el mal Propheta, morir como justo, y resucitar como justo, la postrimeria dste mũ
Augst. do, y la postrimeria del otro: mas no puede ser: porq̃ como dize el glorioso padre sancto Augustin, no puede bien morir quien mal viuio, como tãpoco no puede mal morir quiẽ bien biuio. Y es mucho de notar q̃ llama el Spiritu sct̃o por este propheta a la muerte del justo, muerte del, porq̃ voluntariamẽte muere, desseando que se destexa esta alma deste cuerpo; por yr a gozar de Christo, o alomenos haze de la necessidad virtud, y conforma su voluntad con la de Dios, que quiere que muera: mas del peccador no se dize la muerte de el, sino el de la muerte. Filius mortis, filius perditionis le llama la sancta Scriptura, porque la muerte va señora de el, y no el de ella.

De lo dicho se sigue, que qual es la vida d̃ cada vno tales su muerte: y qual su muerte, tal su resurrection: a la vida mala responde mala muerte: y ala mala muerte mala resurrection: pero ala vida buena responde buena muerte: y a la buena muerte buena resurrection. Esta verdad nos confirma Christo nuestro
Luc. 14. Redemptor, diziendo. Retribuetur tibi in resurrectione iustorum. Que si hazes bien al pobre, de quiẽ no ay esperar retorno, que Dios por el te hara el retorno a ti en la resurrection de los iustos: assi como Balan llama muerte de los iustos, porq̃ della no mueren los peccadores: assi el Redemptor llama aqui Resurrection de los iustos, porque della no resucitaran los peccadores. De manera q̃ consta que aunq̃ todos iustos y peccadores resuscitaran: empero no se reno-

se renouaran los peccadores, sino solos los justos. Porq̃ los malos de las vegezes y miserias de aca passan aun a peores, porq̃ su muerte temporal es vn passo para la muerte eterna: no se renueuan ni se mudan: ni passan de contrario a contrario, sino de mal a peor: pero la muerte tẽporal del justo es renouarse y mudarse: porq̃ es para passo de la muerte tẽporal a la vida eterna. Y assi hermanos mios nadie tema la muerte, que no hay alli que temer, sino al peccado tema: porque qual fuere la vida de cada vno, tal sera su muerte y su Resurrection.

Para entender bien esta doctrina de q̃ vamos hablando: es de considerar que segun la Diuina Scriptura, hay dos muertes, y dos Resurrectiones. La primera muerte es la vida temporal del hombre dañado por la culpa, en quien biue y reyna el pecado, con la qual Dios amenazo a Adam, si peccasse, diziẽdo: In quacunq̃, die comederis ex eo, morte morieris. En qualquier dia q̃ comieres deste arbol que te vedo, de muerte moriras: no quiere dezir, que luego aquel mesmo dia que pecasse, moriria: pues muchos años biuieron despues que peccaron: sino que desde aquella hora y dia se yrian muriendo poco a poco, hasta acabar de morir. Y assi consta que a la vida despues del peccado la llama Dios muerte, de la qual nos vamos muriendo. Gene. 2.

La segunda muerte es la vida de su pena infernal, a la qual llama a menudo la Diuina scriptura muerte eterna: porque los condenados en el infierno biuen eterealmente muriendo. Al cõtrario, la primera Re-

surrection es la vida del hombre curado y sanado por la gracia que es resurrectiõ de la muerte de la cul
Rom.6. pa a la vida de la gracia, como lo affirma S. Pablo: Exhibete vos Deo, tanquam ex mortuis viuentes. Daos a Dios, como a quien de muertos os resuscito, y hizo biuos, quiere dezir: Pues Dios de peccadores os hizo justos, empleaos en obras justas por agradarle. La segunda Resurrection es la vida de la gloria, y premio celestial, a la qual la Diuina Sriptura
Apoc.2. frequentadamente llama vida eterna en cuerpo y en alma. De aqui entenderemos, lo que dixo S. Iuan: Qui vicerit, non lædetur a morte secunda: El q̃ con la gracia de Dios venciere al demonio, mũdo y carne, no recebira daño de la muerte segunda: porque el q̃ no muere d̃ la muerte primera, como vimos, no morira de la muerte segũda: y pues el victorioso por la gracia de Christo, de muerto que primero estaua por la culpa, no solo no murio: empero resuscito en la primera Resurrection: luego bien dize S. Iuan, q̃ no le dañara ni le tocara la muerte segunda. Esto confirma el mismo S. Iuan adelante, diziẽdo: Beatus & sanctus qui habet partẽ in Resurrectione prima, in his secunda mors nõ habet potestatẽ. Dicho so por que sancto, que alli aquel (&) vale por (quia) Bea-
Apo.20. tus quia sanctus, el que tiene parte en la resurrection primera: y la razon es, porque el que resuscita en la primera resurrection, resuscitara en la segunda: por que assi como la primera muerte de la culpa es causa de la segunda, que es la pena infernal: assi la primera Resurrection por la gracia es causa de la segunda

de la gloria. En estos, dize S. Iuan, que tienen parte en la primera Resurrection, no tiene parte ni poder la segunda muerte. Lo dicho confirma S. Pablo: Sti pendia enim peccati mors, gracia autem Dei vita æterna in Christo Iesu Domino nostro. Cierto, dize el Apostol, q̃el sueldo que gana el pecador en pelear contra la razõ y ley de Dios peccando, es la muerte, la que es absolutamente muerte, q̃ es la eterna: como quien dize, que desatino? quien por esto se trabaja y pelea? que toma metaphora dl soldado en la guerra, y cõtrapone la gracia al peccado, y la vida eterna a la muerte eterna, diziẽdo, Gratia autẽ, &c. empero cõ la gracia de Dios se gana la vida eterna, por los meritos de Iesu Christo señor nuestro. De manera que la vida del peccado es la primer muerte, y la vida del infierno es la segunda muerte: y la resurrection de aquella primera muerte, por la gracia, es la primera resurrection, y la vida glorioſa en cuerpo y alma es la segunda resurrection. Y es mucho de notar, que de la muerte media entre aquellas dos muertes, que es muerte de naturaleza, y de la resurrection media entre aq̃llas dos Resurrectiones, que por differenciarla la podemos tambien llamar resurrectiõ de naturaleza: destas medias muerte y resurrection no haze mencion S. Iuã, ni haze cosa dellas: porq̃ de suyo ni aquella muerte haze mal, ni aquella resurreccion haze bien: solamente son caminos ineuitables para aq̃llos dos terminos y fines, segunda muerte, y segũda resurrectiõ, mas de suyo ni son malas ni buenas: empero la muerte primera de suyo es mala mo- Rom. 6.

ral, y la muerte segunda de suyo es mala penal: como la resurrection primera de suyo es buena moral, y la resurrection segunda de suyo es buena premial y como muerte segunda dize respecto a primera, assi resurrection primera dize respecto a segunda, por esso en las vnas entiende las otras S. Iuã, y no las nõbra todas: porq̃ ni nombra muerte primera, ni Resurrectiõ segũda, mas nombrando las vnas, se nõbrã las otras: porque se han como causas con sus effectos infalibles. Aunque Iob nombra a la primera muerte diziendo: Consummat brachia illius primogenita mors. Gastele, y cõsumale las fuerças al peccador la muerte primogenita, en respecto de la segundogenita la llama assi.

Iob. 18.

Cõforme a esto q̃hemos dicho, cõsidera alma mia vn grande Sacramento: que en el Genesis donde se hystoria la lista de la generaciõ de Seth, que es de los escogidos, y la linde de la generaciõ de Cayn, que es la de los reprobos, siempre se dize de cada vno d̃ los escogidos: Vixit tot annis, & motuus est: q̃ viuio tãtos años, y murio lo qual de ninguno de los reprobos se dize: que ni se haze cuẽta de su vida, porq̃ fue mala, y tambien porque su vida de aca no es vida, sino muerte, ni se dize que murio, porque su muerte no se acabo, d̃manera que el bueno mortuus est, murio, acabo de morir, ya passo su muerte, pero aora y para siẽpre viue: mas el malo nõ mortuus est, no murio, no ha acabado de morir, nose passo su muerte, porq̃ aora y para siẽpre muere, y en su muerte tẽporal comiẽça su muerte eterna. Conforme a esto nota

Genes. 5.

eldiui-

el diuino Ambrosio sobre S. Lucas, el qual Euange- Ambro.
lista hystoria la vida y muerte ď el mal rico, y del buē pobre Lazaro: y dize el Euangelista: Mortuus est dives, murio el rico, como nota este sancto, no dize murio aquel fulano, llamandole por su nōbre: que Lucæ.19.
biē lo sabia el Spiritu sancto, por quien el Euāgelista hablaua y escriuia: ni dize que murio aquel malo que fue rico, sino habla formalmente diziendo: Murio el rico, quiere dezir, murio en quanto rico, que murio su riqueza, que murio su fausto, murio su soberuia y vanagloria, murieron sus desordenados deleytes, y todo se acabo: pero el no dize q̄ murio, por que siempre y para siēpre muere: pero quādo habla de Lazaro el pobre como de antes le huuiesse llamado por su nombre Lazaro, pero q̄riendo aora guardar la misma formalidad, no dize: Mortuus est Lazarus: murio Lazaro, porque no se pensasse que aora no biue, sino, Factum est vt moreretur mendicus, que murio el pobre y mēdigo (quiere dezir) que murio en quāto pobre y mendigo, q̄ murio su pobreza, q̄ fue enfermedad murio, que murio su lazeria, y que aun su muerte murio: empero que el biue y biuira para siempre.

Y finalmente el Apostol S. Pablo cōfirma esta verdad de nuestro Propheta, diziendo de solos los buenos. Nos autem immutabimur. Que aun que todos 1Cor.15.
resuscitaran buenos y malos, pero no todos se mudarā, que es lo mismo que dezir, se renouoran, por q̄ los malos no se mudā, pues passan de muerte, a muerte y de miserias a miserias, del mal temporal de

aca al alma eterno de alla: pero los buenos si se mudan y se renueuan: porque passan de contrario a contrario, de trabajo a descanso, de hambre a hartura, y de muerte a vida: y comiençan aquella vida nueua. La qual plega al Señor por su bondad y misericordia nos quiera dar a todos, el qual biue, y biua y reyne, y sea conocido y seruido de todos, por todos los siglos, Amen,

Amen.

(*)

FINIS.

Tabla de los Capitulos y Consideraciones deſte libro.

Capitulo. 1.

QVE es muy neceſſario el exercicio de la ſechriſtiana para nra ſaluacīō. 1

2 De un arte q̄ dionueſtro Dios a Abraham para le ſeruir perfectamente. 3

3 En que ſe declara mas eſta arte de ſeruir a Dios. 5

4 En q̄ ſe declarā los uocablos deſta arte. 6

5 De la antiguedad deſta arte de ſeruir a dios. 9

6 Como los ſanctos q̄ ſuccedieron a Abrahā reuerenciarō y guardaron eſta arte. 12

7 De como la guarda deſta arte ha uenido haſta el Euāgelio. 13. Y como tābiē nro Redemptor y maeſtro en quanto hombre la guardo. 100

8 Como eſta arte de ſeruir a Dios ſe guarda, y ſe guardara deſus eſcogidos haſta la fin del mundo. 15

9 Como el Propheta Dauid nos enſeña a buſcar a Dios: y hallado, a andar ſiempre delante del. 17

10 Como la perdiciō delos malos naſce de no guardar eſta arte de ſeruir a Dios. 18

11 Como en particular nos hemos de aprouechar de eſta arte. 21

12 Como el Propheta Dauid nos enſeña a practicar eſta arte por los ſiete dias dela ſemana. 23

13 En que ſe declara la introducciō del propheta Dauid para los ſiete dias. 25

LVNES.

VERSO PRIMERO.

El que perdona tus peccados.

Primera conſideracion.

COmo deſte titulo de perdonar peccados, ſe precia nueſtro Dios. 27

2 Por que dize de preſente, el que perdona: y no el q̄ perdono, o el que perdonara. 30

3 declaraſe la propriedad de aquella palabra, propitiatur, y como al peccador de juſticia no ſe le deue la miſericordia y el perdon. 33

4 Porque titulo tiene Dios eſte drecho de perdonar peccados. 35

5 En que ſe declara aquella palabra, Todos por enormes que ſean. 38

6 Como, en todos, tambien ſe entiende todas las uezes que peccares. 40

7 En que ſe declara, por q̄ les llama peccados tuyos. 42

MARTES.

VERSO SEGVNDO.

El que ſana todas tus enfermedades.

Primera conſideracion.

COmo guarda ordē el Propheta, que en el uerſo trata del remedio dl alma y luego en eſte, dl remedio dl cuerpo 43

2 El porque hizo Dios tan facil la cura dl alma y tan difficil la del cuerpo. 45

3 Como Dios ſin medico ni medicinas te puede ſanar, y ellos ni ellas ſin Dios nada pueden. 47

4 En q̃ se declara aq̃lla palabra Todas, y como no hay enfermedad incurable para Dios. 49
5 Que pues dize, que las sana todas: aun quando los medicos curan y sanan, el principal medico q̃ cura y sana es Dios. 51
6 En que se declara aquella palabra Tuyas: porque aunque son penas d̃ tus peccados, de essos males saca Dios muchos bienes para el peccador. 54
7 Como este uocablo Enfermedades, en la sancta Scriptura se estiende a significar todas las penas del pecado. 58

MIERCOLES.

VERSO TERCERO.

El que redime de la muerte tu vida.

Primera consideracion.

Como el negocio nuestra salud se llama Redempcion: y el hijo de Dios aun antes de encarnado, se llamo el Redemptor, y el sancto de Israel. 59
2 El porque el hombre no se pudo redimir: sino que fue necessario el hijo de Dios hazerse hombre para redemirnos. 63
3 Declarase aquella palabra, de la muerte, y como nascio del peccado de Adam. 68
4 En que se declara aquella palabra, tu uida, q̃ uida es esta, que Christo nos redime de la muerte? 69
5 Como para redimirnos de la muerte, fue necessario primero redemirnos del peccado. 72
6 Como tambiẽ fue necessario redemirnos del poder del demonio. 74
7 Como hauiendo redimido Christo tu uida de la muerte, tu uida ya no es tuya, sino deuda deuida a Iesu Christo. 77

IVEVES.

VERSO QVARTO.

El que cerca de misericordia, y de obras della.

Primera consideracion.

EL cuydado con que Dios nos rodea, y cerca con su misericordia. 79
2 Quan necessario es este misericordioso cerco de Dios contra los cercos que el demonio, mundo, y carne nos tienen puestos 80
3 Como pues estas cercado de la misericordia de Dios, ningun bien te puede uenir, que no passe por su misericordia: y se lo deues atribuyr. 83
4 Que por la misma razon, ningun mal te puede entrar, que no passe por su misericordia, y lo es misericordia suya. 86
5 Como Dios es misericordioso, y puede socorrer todas tus miserias: lo qual no puede el hombre, aunque lo sea. 89
6 Como el Propheta traua la misericordia con las obras della: porque la uirtud donde esta obra della ha de mostrar. 90
7 De otros dos cercos de que nos tiene cercados la misericordia de Dios, que es este orbe y cerco del mundo: y el cerco de su ley. 93

VIERNES.

VERSO QVINTO.

El

El que haze misericordias al que padesce la injuria, y condemna al que la haze.

Primera consideracion.

COmo Dios es juez uniuersal, que premia a los innocentes, y castiga a los nocentes. 99
2 Como Dios haze misericordias al que tiene paciencia en las injurias y agrauios que le hazen. 102
3 Que el que haze la injuria, considere q̃ para Dios queda la uenganza della, aunque el proximo no se uengue. 104
4 Como Dios ni castiga aqui todos los males, ni dexe de castigar algunos, como ni premia aqui todos los bienes, ni dexa de premiar algunos. 108
5 Que assi el que haze, como el que padesce la injuria, se aprouechen del tribunal de la gracia, que Dios tiene en este mundo, si quieren librarse del tribunal del otro. 110
6 Que si tu agora hazes juyzio y justicia de ti mismo te dara dios por juzgado. 114
7 Como si tu hazes este juyzio y justicia de ti, deues confiar en Dios, que aun te librara de los juyzios humanos y sus tribunales. 115

SABADO.

VERSO SEXTO.

El que hinche de bienes tu desseo.

Primera consideracion.

COmo solo Dios es el que puede hartar y cumplir todos tus desseos: y hẽchirte de todo bien. 117
2 Como todos los bienes que estan repartidos por las criaturas, manan de Dios como de fuente biua, y estan en el por eminencia. 120
3 En que se declara aquella palabra, tu desseo, porque siempre es d̃ bien: como temores de mal. 124
4 Porque no dize, de estos bienes, o de aq̃llos sino dize d̃ bienes, absolutamẽte. 126
5 Que tu Dios hinche tu desseo, no solo de los bienes que desseas: empero aun de los q̃ d̃ tuyo no pudieras dessear, ni pedir. 130
6 Como Dios tambien puede hinchir tu desseo destos bienes temporales. 133
7 Como tu Dios tambien hinche el desseo de los malos: empero no de bienes, pues son para su mal. 140

DOMINGO

VERSO SEPTIMO.

El que renouara tu juuentud, como la del Aguila.

Primera consideracion.

COmo solo Dios es el que puede matar y dar uida al cuerpo, y al alma. 143
2 Como el Propheta, por derecho orden, despues del premio del alma, luego en este postrer uerso nos consuela con la resurrection del cuerpo. 146
3 Porq̃ dize renouara, de futuro? como en todos los seys uersos passados: ya hablado de presente. 148

TABLA.

4 Que renouar presupone nueuo y mejor y como dios crio al hõbre nueuo, y como lo se gasto y enuejescio, y como renueua. 151

5 En que se considera la comparacion, que se renouara como al Aguila. 160

6 Porque no dize, que renouara tu infancia, o tu senectud, sino tu juuentud? 165

7 Porque dize (tuya) la juuentud tuya, porque habla con el justo, y los justos se renouaran, que no los peccadores. 169

FINIS.

INDEX.

Locorum Sacræ ſcripturæ, qui in libello exponuntur.

Geneſis.

1 FIAT lux, & facta eſt lux. 48
2 In quacunque hora comederis. 68
3 Adam, ubi es? 10. ibidem.
Abſcondit ſe Adam & uxor eius.
3 Inimicitias ponam inter te & mulierem, &c. 75
4 Reſpexit dominus ad Abel, & ad munera eius &c. 10
5 Et ambulauit Enoch cum Deo. 11
5 Enoch nõ apparuit, quia tulit eum Deus. 70.
5 Vixit tot annis, & mortuus eſt. 172
6 Omnis quippe caro corruperat uiam ſuam. 74
7 Ingredere tu, &c. Te enim uidi iuſtum coram me, &c. 14
7 Vniuerſi homines, & cuncta, &c. mortua ſunt. 100
8 Senſus & cogitatio humani cordis prona ſunt in malum &c. 153
13 Ego dominus omnipotens. 4
13 Ambula coram me, & eſto perfectus. 4
19 Pluit Dominus ſuper Sodomam & Gomorram ſulphur & ignem, &c. 107
27 Iacob induit ſe ueſtibus Eſau primo. 76
28 Panem ad ueſcendum, & ueſtimentum ad induendum. 136
33 Paruuli ſunt quos donauit mihi dñs. 84
37 Exploratores eſtis, &c. 116
42 Merito hæc patimur, &c. idcirco uenit ſuper nos iſta tribulatio. 116
42 Quidnam eſt hoc quod fecit nobis Deus. 283
48 Filij mei ſunt, &c. 84
49 Catulus leonis Iuda ad prædam aſcendiſti fili, &c. 161

Exodus.

3 Ego ſum Deus Abrahã, & Deus Iſaac & Deus Iacob, &c. 143
7 Tolle uirgam tuam & proijce eam, atq; uertetur in colubrum &c. 143
18 Comederunt panem cum eo coram dño. 6
20 Ego ſum dominus, &c. uiſitans peccata patrum &c. 56
33 Oſtende mihi gloriam tuam 118
34 Verba fœderis decem. 96

Leuiticus.

2 De animalibus mundis, & immundis. 3
10 Egreſſusque ignis a dño deuorauit. 107
16 Ignis egreſſus a domino, interfecit ducentos & quinquaginta &c. 108
19 Si immolaueritis hoſtiam pacificorũ domino &c. eo die, comedetis eam &c. 107
21 Si cæcus fuerit, ſi claudus, &c. non accedet offerre hoſtias domino, &c. 165
23 Feſtum Pentecoſtes. 96

Numeri.

15 Colligentem ligna in die Sabbathi. 107
16 Dathan & Abiron deſcenderunt uiui in infernum. &c. 109

17 Germinauit uirga Aaron. 112
23 Moriatur anima mea morte iustorum, &c. 166.
28 Perousi a serpentibus. 52

Deuteronomium.

6 Diliges dominum Deum tuum ex toto corde tuo, &c. 25
6 Vt bene sit tibi, & multipliceris amplius: erũt uerba hæc, &c. 96
9 Procidi ante dominum sicut prius quadraginta diebus. &c. 135
16 Quod iustum est, iuste exequeris. 148
17 Rex describet sibi Deuteronomium legis, &c. in Epistola Regia.
32 Mea est ultio, & ego retribuam eis in tẽpore, &c. 100

Primus Regum.

2 Dominus mortificat & uiuificat. 143
15 Benedictus dominus qui misit te hodie in occursum meum, &c. 84
15 Pro eo quod abiecisti sermonem domini. &c. 86
18 Porro Saul cogitabat tradere Dauid in manus Philistinorum, &c. 123

Secundus Regum.

2 Vade in domum tuam, & laua pedes tuos. &c 123
16 Dimitte eum ut maledicat. 87
22 Ero perfectus coram eo. 4

Tertius Regum.

2 Fuerunt que uxores quasi reginæ, septingente. & concubinæ trecentæ. 118
3 Tu fecisti cum seruo tuo, &c. sicut ipse ambulauit in conspectu tuo, &c. 13
8 Qui ambulant corã te in toto corde suo. 13
13 Altare altare audi uerbum domini. 115
17 Viuit dominus deus Israel, in cuius conspectu sto &c. 12
17 Expandit se, atque mensus est super puerum. 64
17 Coruis enim precipi &c. 134
19 Surge & comede, &c. 9
19 Ambulauit in fortitudine cibi illius quadraginta diebus. &c. 9

Quartus Regum.

1 De lectulo, super quem ascendisti, non descendes. &c. 52
2 Obsecro te domine. &c. quomodo ambulauerim coram te. &c. 13
2 Ascendit Elias per turbinẽ in cælum. 70
3 Viuit dominus exercitum, in cuius conspectu sto. &c 12
4 In cubuit super puerum, posuit que os suum super os eius, &c. 64
5 Viuit dominus, ante quem sto, &c. 12
18 Super posuit Heliseus manus suas manibus Regis, &c. 65
20 Dispone domui tuæ. &c. & fluit fletu magno, &c. 33

Primus Paralipomenon.

29 Vnxerunt Sadoch in Pontificem 112 & Exodi.

Secundus Paralipomenon.

4 Erat mare æneum fusile. &c. 153
9 Habuit quoque Salomon quadraginta millia equorum in stabulis. 118
16 Sed magis in medicorum arte confisus est. 52

Tobias.

4 Omnibus diebus uitæ tuæ in mente habeto Deum. 13
12 Ego sum Raphael, unus ex septem, qui astamus ante Deum. 13
12 Bona est oratio cum ieiunio, &c. magis quam thesauros auri, &c. 126

Iob.

1 Circuiui terram, &c. 81
1 Nonne tu uallasti eum, &c. 83
1 Ecce uniuersa quę habet, in manu tua sunt. &c. 133
2. Tibi soli tacebunt homines. 37
2 Egressus igitur Sathan, &c. percussit Iob ulcere pessimo, &c. 50
2 Dominus dedit Dominus abstulit, &c. 87
2 Forsitan uestigia eius comprehendes. 130
10 Manus tuæ domine fecerunt me, &c. 79
14 Quis mihi tribuat, ut in inferno protegas me, &c. donec pertranseat furor tuus, &c. 34
18 Consumat brachia illius primogenita mors. 172
19 Scio enim, quod Redemptor meus uiuit &c. 151
24 Ipsi fuerunt rebelles lumini. &c. 39
31 Si contĕpsi subire iudicium cũ seruo meo, &c. 35
31 Absinsantia mea creuit mecũ miseratio. 79
35 Si peccaueris, quid ei nocebis. &c. 40

Secundus Machabæorum.

7 Linguam postulatus, cito protulit &c. 151

Prouerbia Salomonis.

2 Si iustus in terra recipit, quanto magis impius, & peccator. 109
3 In omnibus uijs tuis cogita Deum. &c. 27
4 Viam sapientiæ mostrabo tibi. 23
5 Iniquitates suæ capiunt impium, &c. 140
8 In uijs iustitiæ ambulabo, &c. 23
13 Est quasi diues, cum nihil habeat. 129
14 Vita carnium sanitas cordis. 169
15 Responsio mollis fragit iram. 103
16 Melior es patiens uiro forti, &c. ibidem.
17 Spiritus tristis exsiccat ossa. 91
19 Multæ cogitationes in cordi uiri: uoluntas autem domini in æternũ permanet. 93
24 Ne insidieris, & quæras impietatem in domo iusti, &c. 41
27 Ne glorieris in crastinum, ignorans, &c 117
30 Quis ascendit in cælum, atque descendit? &c. 131

Ecclesiastes.

2 Cumque me uertissem ad omnia. 118
7 Lustraui uniuersa animo meo, &c, et inueni amariorem mortem mulierẽ &c. 152
7 Inueni quod fecerit Deus hominem rectum, &c. 160
8 Etenim quia non profertur cito contra ma

los sententia absque ullo timore, &c. 104
9 Quodcunque potest facere manus tua, instanter operare, &c. 147
12 Finem loquendi pariter omnes audiamus Deum time, &c. 123

Cantica.

1 Trahe me post te, in odorem curremus, &c. 8
1 Osculetur me osculo oris sui. 130
3 Inueni quem diligit anima mea, tenui eum nec dimittam. 19
5 Aperi mihi, &c. quia caput meum plenum est rore. &c. 131
5 Spoliaui me tunica mea, quomodo, &c. 32

Sapientia.

1 Deus mortem non fecit, nec letatur, &c. 70
2 Parcis autem omnibus, quoniam tua Domine sunt, &c. 38
2 Misereris omnium, quoniam omnia potes. 89
2 Exiguum, & cum tædio est tempus uitæ nostræ, &c. 149
4 Gratia Dei, & misericordia in sanctos eius, & respectus &c. 109
5 Pœnitentiam agentes, & præ angustia, &c. 53
6 Præoccupat qui se concupiscunt, &c. 31
13 Vani autem sunt omnes homines, in quibus non subest scientia Dei, &c. 94
16 Etenim nec herba, nec malagma sanauit eos, &c. 52

Ecclesiasticus.

2 Secundum magnitudinem ipsius, sic misericordia, &c. 7
3 Qui amat periculum, peribit in illo. 1
5 Non tardes conuerti ad Dominum etc. 31
6 Sapientia enim doctrinæ secundū nomē est eius i sapida scientia, & nō est multis manifesta, &c. 137
10 Qui dispat sepē, mordebit cū colubet. 95
14 Beatus uir, &c. et in sensu cogitauit circunspectionem Dei. 16
15 Si uoluerit mādata cōseruare ipsa etc 95
17 Non demoreris in errore impiorum, ante mortem confitere. 53
18 Qui mīam habet, docet, et erudit, &c. 113
24 Transite ad me omnes qui concupiscitis &c. 128
24 Qui edunt me, adhuc esurient. &c. 136
27 Volatilia ad sibi similia cōueniūt. etc. 18
29 Initiū uitæ hominis panis & aqua. &c. 46
33 Homo sensatui credidit legi. &c. 96
44 Enoch placuit Deo, & translatus est in paradisum. 10
51 Pro morte deflucnti deprecatus sum. 69

Psalmus.

7 Deus iudex iustus, fortis, & patiens, etc. 106
9 Propter quid irritauit impius Deum, etc. 104
9 Exacerbauit dominum peccator. 57
9 Non est Deus in conspectu eius, inquinatæ sunt uiæ illius, &c. 27
11 Tu Domine custodies nos a generatione hac, &c. 61
14 Dirigatur oratio mea sicut incensum.

ſum, &c. 89
15 Nec dabis ſanctum tuum uidere corruptionem. 62
15 Caro mea requieſcet in ſpe. 162
15 Prouidebam dominum in conſpectu meo ſemper. 100
17 Et ero immaculatus cum eo. 11
18 Beati immaculati in uia &c. 7
18 Meditatio cordis mei in conſpectu tuo ſemper. 41
23 Domini eſt terra & plenitudo eius. 134
24 Vias tuas domine demonſtra mihi. &c. 17
24 Propter nomen tuum domine propitiaberis peccato meo, &c. 34
27 Iniquitates meæ ſuper greſſæ ſunt caput meum. 39
28 Vox domini ſuper aquas &c. 48
29 Quæ utilitas in ſanguine meo, dum deſcendo in corruptionem? 152
30 Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine? &c. 93
31 Dixi, confitebor aduerſum me in inſtitiam meam Domino. 46
31 Tu es refugium meum a tribulatione, quæ circundedit me. 61
31 Multa flagella peccatoris, &c. 88
31 Beati quorũ remiſſæ ſunt iniquitates. 112
32 Ipſe dixit, & facta ſunt. 48
33 Guſtate & uidete, quoniam ſuauis eſt dominus. 9
Accedite ad eum, & illuminamini. ibidem
33 Prohibe linguam tuam a malo. 126
33 Quis eſt homo qui uult uitam, &c? 127
34 Diſsipati ſunt, neque compũcti 55
35 Dixit iniuſtus, ut delinquat in ſemetipſo. 20
35 Apud te eſt fons uitæ, & in lumine tuo uidebimus lumen. 119
36 Declina a malo, & fac bonum. 126
36 Iunior fui, etenim ſenui, & non uidi iuſtum derelictum. 134
38 Obmutui, & non aperui os meum, &c. 87.
40 Beatus qui intelligit ſuper egenum, & pauperem 51
42 Iudica me Deus, & diſcerne &c. 99
45 Vacate & uidete quoniam ego ſum Deus, &c. 9
45 Deus noſter refugium & uirtus. 59
48 Adiutor in tribulationibus. &c. 134
50 Tibi ſoli peccaui &c. 37
53 Fortes quæſierunt animam meam, & non propoſuerunt &c. 19
54 Veſpere & mane & meridie narrabo, &c 90
67 Iuſti epulentur, & exultent in conſpectu, &c. 5
72 Quid enim mihi eſt in cælo, &c. 130
78 Poſuerunt morticina ſeruorum tuorum &c. 143
80 Ego ſum dominus Deus tuus, qui eduxi te, &c. 134
80 Dimiſi eos in deſideria cordis eorum, &c. 140
83 Quia miſericordiam & ueritatem diligit Deus. &c. 88
85 Deus iniqui inſurrexerunt, &c. & non propoſuerunt te in conſpectu ſuo. 19
87 Nunquia mortuis facies mirabilia? &c. 54
91 Quia delectaſti me domine in factura tua &c. 93
93 Beatus homo quem tu erudieris domine

&c. 4
94 Venite adoremus & procidamus. &c. 4
100 Intelligam in uia immaculata quando uenies ad me. 18
101 Similis factus sum pellicano solitudinis, 160
102 Benedic anima mea domino &c. 24
103 Benedic anima mea domino. &c. magnificatus es uehementer &c. 168
104 Quærite dominum, &c. quærite faciem eius semper. 17
104 Non erat in tribubus eorũ infirmus. 58
106 Omnẽ escam abominata est anima eorum. 54
106 Quia satiauit animam inanem. 127
108 Sicut umbra cum declinat ablatus sum, &c. 142
110 Intellectus bonus omnibus. 35
112 Quomodo dilexi. &c. tota die meditatio mea est, 22. & in ep. regia.
ibid Media nocte surgebã ad confitendum tibi & 98
ibid Septies in die laudem dixi tibi super iudicia, &c. 98
ibid Seruaui mandata tua & testimonia tua quia omnes uiæ meæ in conspectu tuo. 11
ibid Fac cum seruo tuo, &c. 118
ibid Tempus faciendi domine dissipauerunt legem tuam.
ibid Erraui sicut ouis quæ perijt, &c.
ibid Maledicti qui declinant a mandatis tuis. 88
ibid Narrauerunt mihi iniqui fabulationes, &c. 12
ibid Iudicia domini uera iustificata in semetipsa. 97
ibid Feci iudicium & iustitiam, non tradas me calumniantibus me. 115
ibid Bonum mihi, quia humiliasti me. 139
120 Peccator uidebit, & irascetur, &c. 154
127 Vanum est uobis ante lucem surgere, surgite, &c. 134
129 Si iniqtates obseruaueris dñe, &c. 28
131 De fructu uentris tui ponam super sedem tuam.
144 Suauis dominus, &c. & miserationes eius super omnia opera eius. 28
145 Qui custodit ueritatem in seculum facit iudicium, &c. 99
147 Lauda Ierusalem dominum, &c. non fecit taliter omni nationi, &c. 96
148 Ignis, grando, nix, glacies, &c 87

Esaias.

1 Super quo percutiam uos ultra, &c. 55
2 Repleta est terra eius argento & auro, &. repleta terra eius idolis. &c. 101
7 Et uocabitur nomen eius Emanuel. 28
24 Et grauabit eam iniquitas sua. 39
30 Expectat uos dominus, ut misereatur uestri, &c. 105
38 Non infernus confitebitur tibi, neque mors. 54
40 Onmnis caro salutare Dei. 42
40 Qui sperant in domino mutabunt fortitudinem, assument penas ut aquilæ. 165
41 Hæc dicit dominus redemptor tuus sanctus Israel. 61
43 Ego sum ipse qui deleo iniquitates tuas propter me. &c. 34
44 Laudate cæli, quoniam dominus fecit. 49 Non esurient neque sitient, &c. 166

50 Ecce enim iniquitatibus uestris uenditi eſtis. 60
52 Gratis uenudati eſtis, etc. 60
53 Omnes nos quaſi oues errauimus. etc. 74
53 Ipſe infirmitatis noſtras accepit. 58
55 Omnes ſitientes uenite ad aquas. etc. 119
56 Omnes beſtiæ agri uenite ad deborandũ. in epiſt. ad fratres.
56 Speculatores eius cæci omnes. ibidem

Ieremias.

2 Obſtupeſcite cæli ſuper hoc, etc. duo enim mala fecit populus meus. etc. 120
12 Deſolatiõe Deſolata eſt omnis terra. etc. 2
13 Poſside tibi lumbare lineum, etc. 2
14 Si iniquitates noſtræ reſponderint nobis. etc. 28
18 Quis audiuit talia horribilia? etc. 40
ibi Deſcende in domum figuli, etc. 85
22 Terra terra audi uerbum domini. 120
29 Ego ſum iudex et teſtis. 100
32 Verterunt ad me terga, et non facies. 20

Baruch.

3 Hic eſt Deus noſter, et non æſtimabatur alius etc. 56

Ezechiel.

1 Quatuor facies uni, in epiſt. ad frat.
ibid Rotas uocauit uolubiles. ibid
ibid Cum euntibus ibant, et cum ſtantibus ſtabant, etc. ibidem
ibid Erat uiſio diſcurrẽs in medio animaliũ.
3 Fili hominis ſpeculatorem dedite domui Iſrael in epiſt. ad fratr.
16 Auferetur zelus meus a te etc. 57
18 Si impius egerit pœnitentiam, etc. omnium iniquitatum eius non recordabor. 111
33 Iniquitates noſtræ, et peccata noſtra ſupernos ſunt. etc. 38
ibid Vita uiuet, et non morietur. 69

Daniel.

5 Facies Regis commutata eſt, &c. 91
13 Euerterunt ſenſum ſuum, & declinauerunt oculos ſuos. &c. 20
16 Exaudi domine, &c. attende & fac, 20
ibid Vt ungatur ſanctus ſanctorum: 61

Oſeas.

2 Et hæc neſciuit, quia ego dedi ei frumentum, &c. 94
4 Peccata populi mei comedent. 50
6 Ipſi autem ſicut Adam trangreſſi ſunt pactum, &c. 34
In manibus Prophetarum aſsimulatus ſum. 68
13 Perditio tua eſt Iſrael. 43
ibid Ero mors tua o mors, etc. 61

Ioel.

2 Conuertimini ad me in toto corde uestro, in ieiunio. etc. 91
ibid Confuſum eſt uinum &c. 95

Ionas.

1 Cecidit ſors ſuper Ionam. 107

Micheas.

6 Audient colles uocem tuam, &c. 120

Naum.

1 Non consurget duplex tribulatio. 115

Abachuc.

3 Domine opus tuum in medio annorum uiui-fica illud. 28

Malachias.

4 Orietur uobis timentibus nomen meum sol iustitiæ, &c. 51

Matthæus.

1 Quod interpretatur nobiscum Deus, 36
ibid Quod in ea natum est, de Spiritu sancto est. 62
4 Omnes male habentes curauit, ut adimpleretur, &c. 47
ibid Dic ut lapides isti panes fiant. 162
ibid Hæc omnia tibi dabo si cadens, &c. 49
5 Vos estis sal terræ, lux mundi. in epistola ad fratres.
ibid Qui solem suum oriri facit super bonos & malos. &c. 88
ibid Nolite resistere malo, &c. 102
ibid Diligite inimicos uestros, &c. 104
6 Quærite ergo primum regnum dei, etc, 44
ibid Regnum Dei & iustitiam eius, &c. 88
ibid Nolite ergo soliciti esse in crastinũ etc.
ibid Attendite ne iustitiam uestram faciatis coram hominibus, &c. 124
ibid Sed libera nos a malo. 126
ibid Hæc enim omnia gentes inquirunt 126
ibid Nolite soliciti esse quod manducetis &c. 135
7 Omnis arbor bona bonos fructus facit. 90
ibid Omnia ergo quæcunque uultis ut faciant uobis homines, &c. 97
8 Mitte nos in gregem porcorum. 134
9 Circuibat Iesus omnes ciuitates &c. 80
10 Nemo bonus nisi solus Deus 39
ibid. Qui perdiderit animam suam &c. 71
ibid. Nonne duo passeres esse ueneunt 85
ibid. Qui recipit Prophetam in nomine Prophetæ, &c. 89
ibid. Nolite timere eos qui occidunt corpus 150
11 Violenti rapiunt illud 144
ibid. Nemo nouit Filium nisi Pater, neque Patrem, &c. 132
ibid. Venite ad me omnes qui laboratis &c. & ego reficiam uos. 6
21 Et sepem circundedit ei. 95
13 Hic est filius meus dilectus, &c. 48
14 Volens illum occidere timuit populum, &c. & Marci 6. 124
16 Tibi dabo claues, &c. 113
17 Tunc iusti fulgebunt sicut Sol. &c. 168
18 Quotiens peccabit in me frater meus & dimittam illi &c. 40
19 Venite ad me omnes, &c. 7
ibid Si uis ad uitam ingredi &c. 127
26 Hoc est enim corpus meum. 66
2 Infirmus fui, & uisitastis me. 58
ibid Vobiscum sum usque ad consummationem seculi, 68, & 80
ibid Euntes in mundum uniuersum, docete

te omnes gentes baptizantes eos, &c. 162

Marcus.

2 Dimittuntur tibi peccata tua. &c. 29
5 Mulier quæ erat in profluuio sanguinis annis duodecim. 46
ibid Esto sana a plaga tua. 50
6 Cœpit illos docere multa. 44
10 Qui non accipiet centies tantum nunc in tempore hoc. domos, & fratres, &c. 136
12 De mortuis autem quod resurgant non legisti is? &c. 143
ibid Vos ergo multum erratis nescientes scripturas. 150

Lucas.

1 Ad dandam scientiam salutis plebi eius. &c. 3
ibid Ego sum Gabriel, qui asto ante deum. 10
ibid seruiamus illi, &c. Coram ipso omnibus diebus nostris. 14
ibid Erant iusti ambo, ante Deum incedentes in omnibus mandatis eius. 14
ibid Erit enim magnus, coram domino. &c. 14
Quod ex te nascetur sanctum, uocabitur filius Dei. 61
ibid Ecce concipies in utero. 63
ibid Benedictus fructus uentris tui 63
Benedicta tu inter mulieres. 76
ibid Esurientes impleuit bonis &c. 127
ibid Virtus Altissimi obumbrabit tibi. &c. 173
3 Parate uiam domini, &c. 18
ibid Facite ergo fructus dignos pœnitentiæ. 90
4 Mihi tradita sunt, &c. Et stans retro secus pedes eius, &c. 137
11 Eijciens dæmoniũ, & illud erat mutũ. 59
11 Lucerna corporis tui est oculus tuus &c. 140
11 Nunc uos Pharisæi quod deforis est, &c. 44
12 Posquam occiderint corpus, non habent amplius quid faciant. 143
13 Multi, dico uobis, quærent intrare, & non poterunt &c. 32
ibid. Ecce mulier, quæ habebat spiritum infirmitatis. 50
14 Retribuetur tibi in resurrectione iustorum. 183
16 Mortuus est diues, etc. 181
17 Si peccauerit in te frater tuus &c. 33
18 Domine, ecce dimidium bonorum meorum &c. 115
19 Eo quod & ipse sit filius Abrahæ. 4
ibid Stans autem Zachæus, dixit ad Iesum, &c. 138
21 Inpatientia nostra possidebitis animas uestras. 103
21 Videte ficulneas & omnes arbores. 162
22 Hic est enim calix sanguinis mei. &c. 66
ibid Simon, Ecce Sathanas expetiuit uos, ut cribaret sicut triticum. 133
23 Tunc incipient dicere montibus, cadite super nos, &c. 101
24 Tunc aperuit illis sensum ut intelligerent scripturas. 67
ibid. Videte manus meas & pedes meos, quia ego ipse sum. 148

Ioānes Ionas.

1 Verbum caro factum est. 119
ibid Sine ipso factum est nihil. 43
ibid Ecce agnus Dei, ecce qui, &c. 48
ibid Inuenimus Messiam. 118
ibid Deum nemo uidit unquam: unigenitus autem filius. &c. 132
ibid Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri etc. 156
3 Hoc est autē iudiciū, qa lux uenit. &c. 40
ibid Ecce sanus factus es iam noli, etc. 55
ibid Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit de cælo, &c. 132
ibid Illic morabatur cū eis et baptizabat 155
4 Quanquam Iesus non baptizaret, sed discipuli eius. 154
4 Venite: & uidete hominem &c. 119
5 Triginta & octo annos habens in infirmitate sua. 45
ibid Omnis qui maleagit odit lucem 124
ibid Qui uerbum meū audit & credit etc. 63
ibid Surge, & ambula: tolle grabatū, etc. 47
ibid Pater omne iudicium didit filio, &c. 111
ibid Amen Amen dico uobis, quia uenit hora. &c. 144
6 Nemo potest uenire ad me, nisi Pater, &c. 7
6 Qui manducat meam carnem, &c. in me manet, & ego in illo. 66
6 Ego sum panis uiuus, qui de cælo descendit. 66
6 Amen amen dico uobis, qui credit in me, habet uitam æternam, &c. 120
6 Ex quinque panibus, & duobus piscibus, &c. 134
7 Nonne Moises, &c. et nemo ex uobis facit legem. 35
7 Totū hominem sanū fecit in iu Sabato. 55
8 Qui sine peccato est uestrum, primus in ea lapidem mittat. 37
8 Omnis qfacit peccatū, seruus est peccati 60
8 Vos ex patre diabolo estis. 76
8 Ego sum lux mundi. 120
8 Mendax est & pater eius. 133
9 A seculo non est auditum quia quis aperuit oculos cæcinati. &c. 49
9 In nouissimo autem die festiuitatis stabat Iesus, &c. 118
10 Ego ueni ut uitam habeant & abundantius habeant. 71
10 Multa bona opera ostendi uobis ex patrē meo; &c. 143
11 Ego sum resurrectio & uita. 30
11 Resurget frater tuus. &c. 144
11 Lazarus amicus noster dormit. &c. 163
11 Expedit ut unus moriatur hō pro populo. 56
12 Nunc iudicium est mundi &c. 75
12 Nisi granum frumēti cadens in terrā. 138
12 Nunc Princeps huius mundi. &c. 160
13 Cū diabolus iam misisset in cor, etc. ibidē.
14 Qui habet mandata mea, &c. & manifestabo ei me ipsum. 18
14 In illa die uos cognoscetis quia ego sum in Patre meo, &c, 67
14 Iam non multa loquar uobiscum, &c. 76
15 Omnem palmitem in me non ferentem fructum, &c. i
16 Si quid petieritis patrem in nomine meo &c. 65
18 Vt ergo dixit eis, Ego sum. abierunt retrorsum, &c. 21
19 Ecce filius tuus, &c. 65

20 Accipite Spiritum Sanctum, quorum remiseritis peccata, &c. 29
20 Hęc autẽ scripta sunt, ut credatis, etc.
21 Sic eum uolo manere, &c. 69

Actorum liber.

1 Quibus & præbuit seipsum uiuum, &c. per dies quadraginta, &c. 150
3 Vos autem sanctum & iustum negastis. 62
4 Multitudinis credentium erat cor unum. ep. ad fr.
5 Ananias & Saphira ecciderunt ante pedes eius, &c. 107
14 Per multas tribulatiões oportet, etc 109
20 Publice & per domos testificans, etc. in ep. ad fr.
20 Paulus incubuit super eum. 64
23 Saducei autẽ dicunt nõ esse resurrectionẽ mortuorũ, neq; angelũ, neq; spiritũ. 143
26 Quid, incredibile iudicatur apud uos? &c. 162

Epistola beati Pauli ad Rom.

1 Reuelatur enim ira dei de cęlo super, etc. 1
1 Et sicut non probauerunt deum habere in notitia, &c. 20
1 Propter quod tradidit illos in desideria cordis eorum. 140
2 An diuitias bonitatis eius & patientię, &c. 105
3 Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei 34
4 Credenti in eum qui iustificat impiũ. 27
4 Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt. 48
5 Abraham Pater omnium credentium. 1
5 Per unum hominem peccatũ in hunc mundum intrauit, &c.
5 Qui est forma futuri. 68
5 Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris. 78
6 Peccatum uobis non dominabitur, non enim &c. 72
6 Exhibete uos Deo tanquam ex mortuus uiuentes. 80
7 Stipendia quidem peccati mors, &c 172
7 Sanctificabitur uir infidelis per mulierẽ fidelem. 14
7 Ego autem carnalis sum, uenundatus sub peccato. 60
8 Si autem Christus in uobis est, corpus quidem mortuum est propter peccatum: spiritus uero, &c. 63
8 De peccato damnauit peccatum in carne, ut iustificatio legis, &c. 72
Ibidem Qui est primogenitus in multis fratribus, 76
Ibidem Si secundum carnem uixeritis, morie mini: si aucem spiritu &c. 120
Ibidem Non sunt condignæ passiones huius temporis: ad futuram gloriam &c. 151
Ibidem Si autem filii & hæredes, hæredes quidem Dei, &c. 156
9 Non est uolentis, neque currentis, sed Dei miserentis, &c. 7
10 Corde creditur ad iustitiam: ore autem. &c. 65
10 Diues in omnes qui inuocant illum. 90
12 Prouidentes bona non tantũ coram Deo, &c. 78
12 Spe gaudẽtes, in tribulatione patiẽtes. 83
12 Non uos metipsos defendentes charissimi &c. 102

12 Si esurierit inimicus tuus, ciba illum, &c. 103
12 Odientes malum, adhærentes bono. 126
12 Quæ a Deo sunt ordinata sunt. 44
Ibidem Quid diligit proximum, legem implebit. 97
Ibidem Abijciamus ergo opera tenebrarum &c. 124

Prima ad corinthios.

1 Factus es nobis sapientia, a Deo. &c. 30
5 Tradit eum in interitum carnis, ut spiritus. 55
6 Non estis uestri, empti enem estis, &c. 78
6 Qui autem adhæret Deo unus spiritus est. 138
9 Omnibus omnia factus sum &c, in ep. adsr
10 Siue comeditis, siue bibitis, &c. 6
11 Propterea inter uos multi infirmi & imbecilles & dormiũt. i moriũtur multi 107
11 Quod si nos metipsos dijudicaremus, etc. 13 Tunc erit omnia in omnibus. 118
15 Non autem ego, sed gratia Dei mecum 8
ib De manu mortis liberabo eos. 61
ib Si mortui non resurgunt, comedamus, & bibamus, &c. 149
ib Si autem Christus non resurrexit: inanis est prædicatio nostra, &c. 150
ib Insipiens, tu: quod seminas non uiuificatur nisi prius moriatur. 162
ib Tunc fiet sermo, qui scriptus est, absorpta est mors in uictoria, &c. 164
15 Nos autem immutabimur. 576

Secunda ad Corinthios.

1 Per quem uocati estis in societatem filij eius, &c. 52
2 Coram Deo. in Christo loquimur. 12
3 Qui & idoneos nos fecit ministros etc. 15
5 Eum qui non nouerat peccatum, &c. 73
5 Si unus pro omnibus mortuus est, ergo omnes, &c: 76
5 Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi, &c. 114
6 Quasi morientes, & ecce uiuimus. 141
7 Quæ enim secundum Deum tristitia est, pœnitentiam &c. 111
10 Hæc autem omnia in figura, &c. scripta sunt autem &c. 168
12 Ne magnitudo reuelationum, &c. 57
12 Libenter igitur gloriabor 58
12 Sufficit tibi gratia &c 83
13 Omnia uestra sunt, uos autem Christi 68
15 Sicut enim per inobedientiam unius hominis, &c. 75
15 Si quæ creatura in Christo noua creatura est. &c. 167

Ad Galatas.

1 Ecce coram Deo, quia non mentior. 14
3 Quicunque enim &c. Christum indui. 76
5 Manifesta sunt opera carnis, &c. 42
5 Quod si inuicem mordetis, & comeditis, uidete ne, &c. 103
5 Caro concupiscit aduersus spiritum 152
6 Ego stigmata dñi Iesu in corpore &c. 78
6 Dum tempus habemus, opere bo &c. 147

Ad Ephesios.

2 Benedictus Deus &c. ut essemus sancti et immaculati in conspectu eius, &c. 15
2 Donum enim Dei est, et non ex nobis 1
2 Deus autem qui dives est in misericor. 28

INDEX.

3 Qui potens est omnia facere superabundãter quam petimus &c. 130
3 Flecto genua mea &c. ut positis comprehendere cum omnibus sanctis, &c. 131
3 Nostra autem conuersatio in cœlis est, unde et expectamus dñm nostrum, &c. 150
4 Pastore & doctores. in epist. ad frat.
4 Qui descendit ipse est, et qui ascẽdit super omnes cœ. 132
4 Corrũpitur secũdum desideria erroris 135
4 Deponite uos secundum pristinam conuersationem, &c. 158
5 Exurge a mortuis, & illuminabit te Christus. 18

Ad Philippenſis.

2 Dat nobis & uelle et perficere pro bona uoluntate sua. 7
Ibidem Deus est qui operatur in uobis, et uelle et perficere. 43
2 Verbum uitæ. 120
3 Et societatem passionis illius. 72

Ad coloſenſes.

3 Spoliantes uos ueterem hominem cum actibus suis. 42
3 Mortificate membra uestra quæ sunt super terram. 141
ii Nemo ergo uos iudicet in cibo, aut in potu. etc. 153

Prima ad Theſſalonicenſes.

4 Mortui qui in Christo sunt, resurgent primi: deinde nos qui uiuimus, &c. 70
5 Siue uigilemus, siue dormiamus, etc. 23
5 Omnes uos filij lucis estis, dei. etc. 124

Prima ad Timotheum.

4 Omnis creatura Dei bona est, &c. 94
6 Est. n. quæstus magnus pietas cum sufficiẽtia. 136

Secunda ad Timotheum.

4 Testificor coram Deo, et Christo Iesu. in epist. ad fratres.

ad Titum.

2 Dedit semetipsum pro nobis, ut nos redimeret, 72
6 Lauacrum renouationis etc. et regenerationis. 153

ad Hebræos.

i Portansque omnia uerbo uirtutis suæ. 48
1 Quem constituit hæredem uniuersorũ. 160
4 Adeamus ergo cum fiducia ad thronũ gratiæ. etc. 110
5 Quoniam et ipse circundatus est infirmitate. 81
5 Omnis nanque Pontifex ex hominibus assumptus pro hominibus constituitur. 112
7 Adhuc enim in lumbis patris erat Leui, etc. 69
9 Statutum est hominibus semel mori, post hoc autem iudicium. 138
10 Horrendum est incidere in manus Dei uiuẽtis, 100
20 Vmbram enim habens lex futurorum bonorum, 168
11 Fide Henoc translatus est, ne uideret mortem etc. 11
12 Quem enim diligit dominus, castigat. 139

Ibidem Deponentes omne pondus, et circunstans nos peccatū. 81
13 Iesus Christus heri & hodie, ipse et in secula. 36

Epistola S. Iacobi:

1 Deus enim intentator malorum est. 42
1 Suscipite insitum uerbum, &c. 158
2 Fides sine operibus mortua est. 2
4 Qui detrahit fratri, &c. detrahit legi. &c. 35

Prima Petri.

4 Si iustus uix saluabitur, impius et peccator ubi parebunt. 109
5 Sobrij estote & uigilate, &c. 91

Secunda Petri.

1 Iustum autem arbitror quādiu sum in hoc tabernaculo. 170

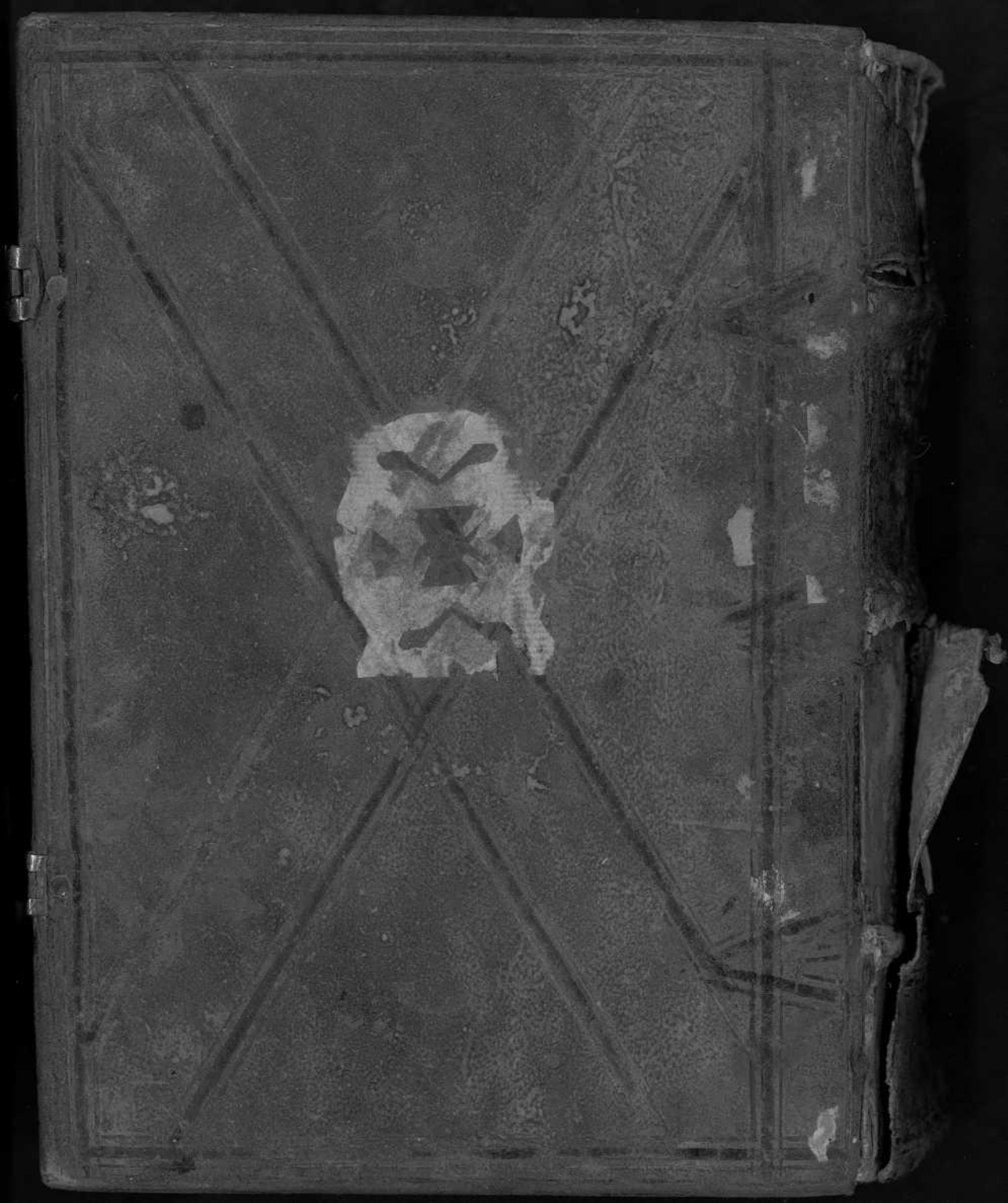
Prima Ioannis.

1 Quod uidimus, et audiuimus, annūtiamus uobis: ut & uos. etc. et societas uestra, etc. 67
2 Videte qualem charitatem dedit nobis pater: ut filij Dei, &c. 140
2 Ipse est propitiatio pro peccatis nostris. 29
3 Non diligamus uerbo neq; lingua, &c. 15
3 Qui habuerit substantiam huius mundi. &c. 12
5 Sciamus quoniam filius Dei uenit & dedit nobis sensum, &c. 132

Apocalypsis.

2 Qui uicerit nō lædetur a morte secunda. 51
3 Pœnitentiā age: ecce sto ad ostiū, &c. 30
4 Quatuor animalia & in circuitu, & intus, plena sunt occulis. 5
7 Erunt sacerdotes Dei, et Christi eius, &c. 172
9 Quærent homines mortem, & non inuenient. 170
12 Iratus est draco in uulierē, et abiit facere prælium cum reliquis de semine eius. 65
19 Rex regum, & dominus, &c. in ep. regia.
20 Beatus & sanctus qui habet partem in resurrectione prima. &c. 171
12 Ecce noua facio omnia. 167
22 Sponsus & sponsa dicunt Veni. 119

IESVS DEO.




1.205

